

هذا الجزء الثالث من حاشية شيخ زاده

على

تفسير القاضي البيضاوى

شيخ زاده - محمد بن مصلح الدين مصطفى القوجوى محي الدين الحنفى المعروف بشيخ زاده المدرس الرومى توفى سنة ٩٥١ احدى وخمسين و تسعمائة له من الكتب الاخلاصية فى تفسير سورة الاخلاص. تعليقة على شرح الهداية لابن مكتوم. حاشية على انوار التنزيل للبيضاوى مجلدات مطبوعة. حاشية اخرى على انوار التنزيل. شرح فرائض الراجية. شرح قصيدة البردة. شرح المشارق للصغانى. شرح مفتاح العلوم للسكاكى فى المعانى و البيان. شرح الوقاية فى مسائل الهداية.

قد اعتنى بطبعه طبعة جديدة بالاوفست

مكتبة الحقيقة



يطلب من مكتبة الحقيقة بشارع دار الشفقة بفتح ٥٧ استانبول - تركيا

ميلادى

١٩٩١

هجري شمسي

١٣٦٩

هجري قمرى

١٤١١

من أراد أن يطبع هذه الرسالة وحدها أو يترجمها الى لغة أخرى فله من الله الاجر الجزيل و منا الشكر الجميل وكذلك جميع كتبى كل مسلم مأذون بطبعها بشرط جودة الورق و التصحيح

هذا الجزء الثالث من حاشية شيخ
زاده على التفسير القاضى اليبضاوى

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سورة يونس عليه الصلاة والسلام

سورة يونس مكية وهي

مائة وتسع آيات

(بسم الله الرحمن الرحيم) فخمها ابن كثير ونافع وحفص وامالها الباقون اجراء لالف الراء مجرى المنقلبة عن الياء (تلك آيات الكتاب الحكيم) اشارة الى ما تضمنه السورة او القرآن من الآي والمراد من الكتاب احدهما ووصفه بالحكيم لاشتماله على الحكم اولانه كلام حكيم او محكم آياته لم ينسخ شئ منها (اكان للناس محبا) استفهام انكار للتعجب ومحبا خبر كان واسمه (ان او حينا) وقرئ بالرفع على ان الامر بالعكس او على ان كان تامة وان او حينا بدل من محب

(٧) (الخوايم) (لمخذه)

مكية الاقوله ومنهم من يؤمن به ومنهم من لا يؤمن به وربك اعلم بالفسدين فانها مدينة نزلت في اليهود بسم الله الرحمن الرحيم وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم (الرفخهما) اى قرأ بفتح الراء على التثنية ابن كثير وقالون وحفص وقرأ بكسر الراء على الامالة ابو عمرو وحزة والكسائى وابن عامر وابوبكر وقرأ اقورش بين الفتح والكسر واختلف القراء في الحروف المقطعة التى فى اوائل السور اذا كان آخرها الفاقم مقصورة وهى را وطا وها ويا وحا هل تقرأ بالامالة او بالتثنية فامال * را * من جميع سورها امالة محضة الكوفيون الاحفصا وابو عمرو وابن عامر وامال الاخوان وابوبكر * طا * من جميع سورها نحو طس وطسم وطه وامال ابوبكر وحزة والكسائى * يا * من يس وكهيعص ووافقهم ابن عامر فى امالة كهيعص دون يس وامال حزة والكسائى وابو عمرو وورش وابوبكر * ها * من طه وكذلك امالها من كهيعص ابو عمرو والكسائى وابوبكر وابن ذكوان وامال ابو عمرو وورش وحزة والكسائى وابوبكر وابن ذكوان * حا * من جميع ال حم (٧) السبع الا ان اباعمر وورش ميلان بين بين والباقيين يميلون امالة محضة وقرأ ابن كثير وقالون وحفص وهشام حم بفتح الحاء فى جميع سورها وكلها الفات صحيحة على ان الاصل فى هذه الكلمات ترك الامالة لان الفاتها ليست منقلبة عن الياء ومن امالها فقد قصد بامالتها على انها اسماء لاحروف لانها اسماء للحروف المحصورة وليست بحروف وقدم ان فى فوائح السور وجهين احدهما من جنس كلامهم او من جهة ورودها على لسان النبي صلى الله عليه وسلم قوله لاشتماله على الحكم على ان يكون الحكيم بمعنى ذى الحكم وقوله اولانه كلام حكيم على ان يكون وصف الكتاب بالحكيم من قبيل وصف الحكم بصفة من تكلم به على طريق الاسناد المجازى نحو نهاره صائم وليله قائم قال الاعشى

* وغريبة تاتى الملوك حكيمة * فدلقتها ليقال من ذا قالها *

اى قصيدة غريبة مدحت بها الملوك حكيمة ليتعجب الناس ويقولوا من ذا قالها والبيت يصلح شاهدا لكل واحد من الوجهين فان حكيمة يحتمل ان يكون بمعنى النسبة وان يكون من قبيل الاسناد المجازى قوله او محكم آياته على ان يكون الحكيم فعيل بمعنى مفعول قوله على ان الامر بالعكس اى على ان تكون النكرة المحضة اسم كان الناقصة والمعرفة خبرها على حد قوله يكون مزاجها غسل وماء ويحتمل ان يكون ارتفاع عجب مبني

على ان كان تامة وان او حيناً بدل منه بدل اشتمال اى أحدث محب لان او حيناً أحدث وحى والظاهر ان يكون حينئذ متعلقاً بمحبة على حذف لام العلة اى أحدث محب لان او حيناً او يكون على حذف من اى من ان او حيناً **قوله** واللام للدلالة على انهم جعلوه محبوبة **قوله** اى امراً مجيباً بمحبة منه يعنى ان اللام فى الناس للبيان كافي هبت لك اى هذا الخطاب لك وليس متعلقاً بقوله محباً على طريق المفعولية كما فى قولك محبت لسعى زيد فى حاجتى لان معمول المصدر لا يتقدم عليه **قوله** من افناء رجالهم **قوله** اى من لا يعرف بجاه ومال ورياسة ونحو ذلك مما يعدونه من اسباب العز والجلال وليس المراد انه صلى الله عليه وسلم ليس من مشاهيرهم نسباً لان شرف نسبه عندهم اظهر من الشمس وافناء جمع فنى بوزن فنى او جمع فناء بوزن قباه وهو ناحية من الناس «الجوهري فناء الدار ما امتد من جوانبها ويقال هو من افناء الناس اذ لم يعلم من هو **قوله** او الخفيفة من الثقيلة **قوله** فيكون اسمها ضمير الشأن المقدر والاصل انه انذر الناس ولما تقرر فى النحو ان الجملة الظلية لاتقع خبر ضمير الشأن وجب ان يكون تقدير هذا الاصل ان الشأن قولنا ان انذر الناس على ان يكون القول المقدر مبتدأ وتكون الجملة الظلية محكية به خبراً عنه ويكون خبر ضمير الشأن جملة اسمية **قوله** عم الانذار **قوله** حيث جعل متعلقه مطلق الناس لان الانذار يم الناس اى الكل ليرتدعوا عن فعل ما لا ينبغي من الصغار والكبار وترك الأولى بخلاف التبشيرة لا يتعلق بالكفار اذ ليس لهم ما يبشرون به ولم يذكر المنذوبه للتعميم والتحويل وذكر المبشر به لتقوى رغبة المطيعين فيما يؤد بهم اليه وقدم الانذار على التبشير لان التحلية مقدمة على التحلية وازالة ما لا ينبغي متقدمة فى الرتبة على فعل ما ينبغي والمبشر به ما ذكره بقوله تعالى ان لهم قدم صدق وحذف الباء من ان وان شائع كثير **قوله** سابقة **قوله** يحتمل ان يكون مصدراً كالعاقبة والكاذبة ويكون المراد بها تقديم الله تعالى يوم القيامة هذه الامة كما قال صلى الله عليه وسلم «نحن الآخرون السابقون» وقال صلى الله عليه وسلم «الجنة محرمة على الانبياء حتى ادخلها ومحرمه على الامم حتى تدخلها امتى» ويحتمل ان يكون اسم فاعل يعنى السعادة السابقة فى القضاء الاولى وهى المنازل الرفيعة الروحية والجسمانية وما ذكره فى بيان وجه اطلاق القدم على السابقة وهو قوله لان سبق بها يؤيد الاحتمال الاول وان كان القدم سبباً للوصول الى المنازل السابقة كما انها سبب لنفس السابق ايضا ثم انه تعالى لما اجاب عن محبة الكفار من الوحي والبعثة بقوله اكان للناس عجباً ان يعث خالق الخلق اليهم رسولا يبشرهم على الاعمال الصالحة بالثواب وينذرهم على الاعمال الفاسدة بالعقاب وكان هذا الجواب موقوفاً على ثبوت امرين الاول ان يكون لهذا العالم اله قادر نافذ الحكم والتكليف والثانى ان يتحقق البعث بالحشر والقيامة حتى يحصل الثواب والعقاب اثبت الامر الاول بقوله تعالى ان ربكم الله الذى خلق السموات والارض فانها لكونها اموراً محكية فى ذاتها وصفاتها محتاجة الى ما يرجح جانب وجودها واختصاصها بملك معين ووصف معلوم وذلك المرجح يجب ان يكون واجب الوجود لذاته متحلياً بجميع نعوت الجلال والجمال متخلياً عن صفات العجز والنقصان واثبت الامر الثانى بقوله اليه مرجعكم جميعاً فان قيل قوله تعالى الذى خلق السموات والارض فى ستة ايام يقتضى ان يكون كونه تعالى خالقاً للسموات والارض فى ستة ايام امراً معلوماً عند العرب وهم لا يعلمون ذلك فكيف يحسن هذا التعريف **قوله** فاجواب ان ذلك امر معلوم مشهور عند اليهود والنصارى والعرب كانوا يخاطبونهم والظاهر انهم سمعوه منهم فلماذا السبب حسن هذا التعريف **قوله** فى ستة ايام **قوله** اى فى مقدارها لان اليوم عبارة عن زمان مقدر مبتداه طلوع الشمس ومنتها غروبها فكيف يكون يوم حين لا شمس ولا سماء ويحتمل ان يكون المراد بالايام الاوقات مطلقاً كما فى قوله تعالى ومن يولهم يومئذ دبره اى وقتئذ واتفق المسلمون على ان فوق السموات جسماً عظيماً هو العرش المحيط بسائر الاجسام وقد يطلق العرش ويراد به الملك ويقال فلان على عرشه اى ملكه وقد يطلق على البناء كما فى قوله تعالى وكان عرشه على الماء اى بناؤه يدل على انه تعالى بنى السموات والارض على الماء ليعرف العقلاء كمال قدرته ونفاذ مشيئته فان الخلائق يبنون بناءهم فى المواضع الصلبة البعيدة من الماء لئلا يهدم ومن بنى مثل هذه الاجرام العظام على الماء كان فى غاية العظمة وكال القدرة فان كل بناء يسمى عرشاً وبانيه يسمى عارِشاً قال تعالى ومن الشجر وما يعرشون اى يبنون والمشهور عند جمهور المفسرين ان المراد من العرش المذكور هو الجسم المحيط بالعالم وقالوا قوله تعالى ثم استوى على العرش لا يمكن ان يكون معناه انه تعالى خلق العرش بعد خلق السموات والارضين بدليل انه تعالى قال فى آية

عظيم من عظمائهم قيل كانوا يقولون العجب ان الله لم يجد رسولا يرسله الى الناس الا يتم اى طالب وهو من فرط حاجتهم وقصور نظرهم على الامور العاجلة وجهلهم بحقيقة الوحي والنبوة هذا وان عليه الصلاة والسلام لم يكن يقصر عن عظمائهم فيما يعتبرونه الا فى المال وخفة الحال اعون شئ فى هذا الباب ولذلك كان اكثر الانبياء عليهم الصلاة والسلام قبله كذلك وقيل تعجبوا من انه بعث بشيراً رسولا كما سبق ذكره فى سورة الانعام (ان انذر الناس) ان هى المفصلة او الخفيفة من الثقيلة فتكون فى موقع مفعول او حيناً (وبشر الذين آمنوا) عم الانذار اذ قلنا من احد ليس فيه ما ينبغي ان ينذر منه وخصص البشارة بالمؤمنين اذ ليس للكفار ما يصح ان يبشروا به (ان لهم) بان لهم (قدم صدق عند ربهم) سابقة ومنزلة رفيعة سميت قدماً لان السبق بها كما سميت النعمة يداً لانها تعطى باليد وازادتها الى الصدق لتحققها والتبشير على انهم انما يألونها بصدق القول والنية (قال الكافرون ان هذا) يعنون الكتاب وما جاء به الرسول عليه الصلاة والسلام (سحر مبين) وقرأ ابن كثير والكوفيون لساحر على ان الاشارة الى الرسول صلى الله عليه وسلم وفيه اعتراف بانهم صادفوا من الرسول اموراً خارقة للعادة معجزة اياهم عن المعارضة وقرئ ما هذا الا سحر مبين (ان ربكم الله الذى خلق السموات والارض) التى هى اصول الممكنات (فى ستة ايام ثم استوى على العرش يدبر الامر) يقدر امر الكائنات على ما اقتضته حكمته وسبقته به كلمته وبه يهتدى بتحركه اسبابها وينزلها منه والتدبير النظر فى ادبار الامور تجبى محمودة العاقبة (ما من شفيع الا من بعد اذنه) تقرير لعظمته وعز جلاله ورد على من زعم ان آلهتهم تشفع لهم عند الله وفيه اثبات الشفاعة لمن اذنه (ذلكم الله) اى الموصوف بتلك الصفات المتضمنة للالوهية والربوبية (ربكم) لا غيره اذ لا يشاركه احد فى شئ من ذلك (فاعبدوه) وحدوه بالعبادة (افلاتدكرون) تفكرون اذنى تفكر فينبهكم على انه المستحق للربوبية والعبادة لا ما تعبدونه

(البه مرجعكم جميعا) بالموت او النشور لالى غيره فاستعدوا للقاءه (وعدا الله) مصدر مؤكد لنفسه لان قوله اليه مرجعكم وعدم من الله (حقا) مصدر آخر مؤكدا
لغيره وهو ما دل عليه وعد الله (انه يبدأ الخلق ثم يعيده) بعد بدئه واهلاكه (ليجزى الذين آمنوا و عملوا الصالحات بالقسط) اي بعدله او بعداتهم وقيامهم
على العدل في امورهم او بايمانهم لانه العدل القويم كما ان الشرك ظلم عظيم وهو الاوجه لمقابلة قوله (والذين كفروا لهم شراب من حميم عذاب اليم بما كانوا
يكفرون) فان معناه ليجزى الذين كفروا بشراب من حميم وعذاب اليم بسبب كفرهم لكنه ﴿ ٤ ﴾ غير النظم للبالغة في استحقاقهم للعقاب والتنبيه

اخرى وكان عرشه على الماء يدل على ان وجود العرش سابق على تخليق السموات والارض ولايتوهم ايضا من
استوائه على العرش كونه معتمدا عليه مستقرا فوقه بحيث لولا العرش لسقط ولزل لان ذلك مستحيل في حقه
تعالى لاتفاق المسلمين على انه تعالى هو الممسك للعرش والحافظ وانه لا يحتاج الى شئ مما سواه بل المراد من الاستواء على
العرش والله اعلم الاستيلاء عليه ونفاذ التصرف وخص العرش بالاستيلاء عليه لانه اعظم مخلوقات قال الشاعر
﴿ قداستوى بشر على العراق * من غير سيف ودم مهران * ﴾

وقوله تعالى يدبر الامر حال من استوى او مستأنف لا محل له وقيل المراد بالعرش البناء وقوله تعالى خلق السموات
والارض اشارة الى تخليق ذواتها وقوله ثم استوى على العرش اشارة الى نسطبها وتشكيلها بالاشكال الموافقة
لمصالحها وما خلقت هي لاجلها وغير ذلك من الامور البعيدة المعتبرة في تعريشها وان قيل المراد بالعرش الملك
يكون استوائه تعالى على الملك عبارة عن وجود الاحوال المتجددة في ذوات السموات كدوران الكواكب
والافلاك وحصول الفصول الاربعة والاحوال المختلفة بسبب ذواتها ﴿ قوله مصدر مؤكد لنفسه ﴾
لكونه تأكيدا وتحقيقا لمضمون قوله تعالى اليه مرجعكم جميعا ولايحتمل لتلك الجملة غير كونه وعدا بخلاف قوله
جميعا فانه ايضا وان كان تأكيدا لمضمون تلك الجملة الا انها لا يحتمل غير الحقيقة ﴿ قوله ليجزى ﴾ متعلق بقوله
ثم يعيده و بالقسط متعلق بيجزى ويجوز ان يكون حالا من الفاعل اي ليجزىهم منتصبا بالقسط او من المفعول اي
مكتسبا بالقسط وهو العدل والبه اشار المصنف بقوله بعدالته او بعداتهم وعدم ظلمهم انفسهم بارتكاب المعاصي
﴿ قوله لكنه غير الاسلوب ﴾ حيث لم يورد الجملة الثانية على صورة تعليل الابداء والاعادة بمجازة الكفرة بشراب
من حميم وعذاب اليم بل ابتدأ بقوله والذين كفروا اخبر عنه بالجملة التي بعده مستأنفة لبيان جزأهم لكنه خلاف
الظاهر ووجه ما ذكره من التنبيه انه تعالى ادخل لام التعليل على العقاب والثالث انه لم يعين ثواب المؤمنين وعين
عقاب الكافر و اشار المصنف الى وجه كل واحد من وجوه التفسير ﴿ قوله ويجوز ان يكون منصوبا او مرفوعا ﴾
عطف على قوله اي لانه ذكر لقراءة انه يبدأ الخلق بفتح الهزة ثلاث تأويلات الاول ان تكون مبنية على حذف
لام الجر والثاني ان يكون في محل نصب بالفعل الذي نصب وعد الله و عدا الله و عدا الله الخ ثم اعادته والمعنى
اعادة الخلق بعد بدئه والثالث ان يكون في محل الرفع بالفعل الذي نصب حقا اي حق حقا بدأ الخلق ثم اعادته
﴿ قوله اي ذات ضياء ﴾ قدر المضاف لان الشمس ليست نفس الكيفية التي تسمى ضوا وكذا القمر ليس نفس
النور ويحتمل ان يكون من باب تسمية الذات بالمصدر للبالغة كما يقال في الكريم الله كرم وجود كما اشار اليه بقوله او سمي
نورا للبالغة لكن الظاهر ان يقال اذ سمي بدل الواو ضياء مفعول ثان لجعل ان كان من الجعل بمعنى التصيير او حال
من الشمس ان كان جعل بمعنى انشا وخلق ﴿ قوله على القلب بتقديم اللام على العين ﴾ فوقت الواو طرفا
بعد الف زائدة فقلت همزة كافي ساو وكساء ﴿ قوله وهو اعم من الضوء ﴾ فان النور اسم لاصل الكيفية الظاهرة
في نفسها المظهرة لغيرها والضوء اسم لهذه الكيفية اذا كانت كاملة تامة قوية وقيل الضياء اقوى من النور لان
الضوء ما بالذات كالكيفية التي على الشمس والنور ما بالعرض كالكيفية التي على وجه الارض وما بالذات اقوى
﴿ قوله اي قدر مسير كل واحد منها منازل ﴾ فعلى هذا منازل منصوب على انه ظرف مكان وعلى الثاني
يكون ذامنازل مفعولا ثانيا على تضمين قدره معنى صيره ﴿ قوله ولذلك ﴾ اي ورجوع ضمير قدره الى القمر
خاصة فان بالقمر يعرف انقضاء الشهور والسنين لابل الشمس وانما يعرف بالشمس اوقات الصلاة والفصول الاربعة
التي ينتظم بها مصالح هذا العالم ومنازل القمر ثمان وعشرون منزلة وهذه المنازل مقسومة على البروج الاثني
عشر ولكل برج منزلتان وثلاث فينزل القمر كل ليلة منزلة منها ويستمر ليثني ان كان الشهر ثلاثين وليلة واحدة
ان كان الشهر تسعة وعشرين وقرأ ابن كثير والبصريان وهما ابو عمرو ويعقوب يفصل بياء الغيبة جريا على اسم الله
تعالى في قوله ما خلق الله ذلك المذكور والباقون بنون العظمة الثغامة من الغيبة الى التكلم للتعظيم ومعنى التفصيل
ذكر هذه الدلائل اي الدلائل الباهرة واحدة عقيب اخرى مع الشروح والبيان ثم انه تعالى لما اقام الدلائل الدالة على
صحة القول بثبوت الاله الحكيم الرحيم وعلى صحة القول بالحشر والمعاد بعده شرع في شرح احوال من يكفر بها فقال
ان الذين لا يرجون لقاءنا الآية ثم شرح احوال من يؤمن فقال ان الذين آمنوا الآية ﴿ قوله واما لتغاير
الفريقين ﴾ اي لا يكون من باب عطف الصفات بل يكون الموصل الثاني معطوفا على اسم ان اي ان الذين

على ان المقصود بالذات من الابداء والاعادة
هو الاثابة والعقاب واقع بالعرض وانه
تعالى يتولى اثابة المؤمنين بما يليق بلفظه
وكرمه ولذلك لم يعينه واما عقاب الكفرة
فكانه داء ساقه اليهم سوء اعتقادهم وشؤم
افعالهم والآية كالتعليل لقوله اليه مرجعكم
جميعا فانه لما كان المقصود من الابداء والاعادة
مجازاة الله المكلفين على اعمالهم كان مرجع
الجميع اليه لا محالة ويؤيده قراءة من قرأه
يبدأ بالفتح اي لانه ويجوز ان يكون منصوبا
او مرفوعا بما نصب وعد الله او بما نصب
حقا (هو الذي جعل الشمس ضياء) اي
ذات ضياء وهو مصدر كقيام اوجع ضوء
كسياط وسوط والياء فيه منقلبة عن الواو
وعن ابن كثير ضياء بجزئين في كل القرآن
على القلب بتقديم اللام على العين
(والقمر نورا) اي ذا نور او سمي نورا
للبالغة وهو اعم من الضوء كما عرفت وقيل
ما بالذات ضوء وما بالعرض نور وقد نبه
سبحانه وتعالى بذلك على انه خلق الشمس
نيرة في ذاتها والقمر نيرا بعرض مقابلة الشمس
والاكتساب منها (وقدره منازل) الضمير لكل
واحد اي قدر مسير كل واحد منها منازل
او قدره ذامنازل او للقمر وتخصيصه بالذكر
لسرعة سيره ومعاينة منازلها واناطة احكام
الشرع به ولذلك علمه بقوله (تعلوا عدد
السنين والحساب) وحساب الاوقات
من الاشهر والايام في معاملتكم وتصرفاتكم
(ما خلق الله ذلك الا بالحق) الامتناسا
بالحق مراعي فيه مقتضى الحكمة البالغة
(فصل الآيات لقوم يعلمون) فانهم المنتفعون
بالتأمل فيها وقرأ ابن كثير والبصريان
وحفص يفصل بالياء (ان في اختلاف الليل
والنهار وما خلق الله في السموات والارض)
من انواع الكائنات (لايات) على وجود
الصانع ووحدته وكمال علمه وقدرته
(لقوم يتقون) العواقب فانه يحملهم على
التفكير والتدبر (ان الذين لا يرجون لقاءنا)
لا يتوقعونه لانكارهم للبعث وذهولهم
بالحسوسات عما وراءها (ورضوا بالخطية
الدنيا) من الآخرة لغفلتهم عنها
(واطمأننوا بها) وسكنوا اليها مقصرين همهم
على لذاتها وزخارفها وسكنوا فيها سكونا
لا يفرحون فيها لامها كما هم فيما يصادها
والعطف اما لتغاير الوصفين والتنبيه على ان
الوعيد على الجمع بين الذهول عن الآيات
رأسا والانهماك في الشهوات

محيث لا يخط الآخرة باله اصلها واما لتغاير الفريقين
(لا يرجون) (والذين هم عن آياتنا غافلون) (لا يفكرون فيها لاسما كما هم فيما يصادها والعطف
على ان الوعيد على الجمع بين الذهول عن الآيات رأسا والانهماك في الشهوات

لا يرجون وان الذين او لثك مبتداً وأوامهم مبتدأ ثان وجهم خبر الثاني والثاني وخبره خبر اولئك واولئك وخبره خبر الذين **قوله** ومفهوم الترتيب **قوله** اي ترتيب الحكم على الموصول الذي صلته بمجموع الايمان والعمل الصالح يفهم سببية المجموع **قوله** او حال من الضمير المنصوب على المعنى الاخير وهو يهديهم بسبب ايمانهم لما يريدونه في الجنة من المآكل والمشرب وغيرهما فان جريان الانهار من تحت سررهم المرفوعة الموضوعة في البساتين والرياح لا يقارن هدايتهم لما يريدونه في الجنة **قوله** اي دعاؤهم **قوله** يعني ان الدعوى بمعنى الدعاء ويدل عليه اللهم فانه نداء في معنى يا الله دعا يدعو دعاء ودعوى كما يقال شكا يشكو شكاية وشكوى وسجناك هو المنادى له وهو مصدر بمعنى التسبيح معمول لفعل لا يجوز اظهاره و اشار اليه المصنف بقوله اللهم اناسجك تسبيحاً فلما حذف الفعل اضيف المصدر الى مفعوله لما وصف الله تعالى المؤمنين بالايمان والاعمال الصالحة ذكر بعد ذلك درجاتهم وكراماتهم ومراتب سعادتهم وهي اربع مراتب المرتبة الاولى قوله تعالى يهديهم ربهم بايمانهم الآية اي يهديهم بسبب ايمانهم الى سلوك ما يؤدبهم الجنة او لعلم ما لم يعلموه من الحقائق او لما لا يرونه في الجنة والمرتبة الثانية ما اشار اليه بقوله تعالى دعواهم فيها سجناك اللهم والمراد ان اهل الجنة يشتغلون بتعديس الله تعالى وتمجيده والثناء عليه لامن حيث انهم يلهمون اياه فينطقون به تليذا وابتهاجا وسرورا به بناء على ان كمال حالهم لا يحصل الا منه فان سعادة السعداء ونهاية درجات الانبياء عليهم الصلاة والسلام والاولياء استسعادهم بمراتب معارف الجلال والارتقاء فيها ابداء ولا سيما انه تعالى لما وعد المتقين بالتواب العظيم كما ذكر في اول السورة في قوله تعالى ليجزي الذين آمنوا وعملوا الصالحات بالسطع فاذا دخل اهل الجنة ووجدوا ما وعد لهم من تلك النعم العظيمة وشاهدوا كونه تعالى صادقا فيما وعده بسبب ايمانهم فعند ذلك قالوا سجناك اللهم اي نسجك عن الخلف في الوعد والكذب في القول والمرتبة الثالثة منها قوله تعالى وتحييتهم فيها سلام وهو من اضافة المصدر الى الفاعل ان كان المعنى وتحية بعضهم لبعض ومن اضافته الى المفعول ان كان المعنى وتحية الملائكة اياهم كما قال تعالى والملائكة يدخلون عليهم من كل باب سلام عليكم بما صبرتم او تحية الله تعالى اياهم كما قال سلام قولاً من رب رحيم والمرتبة الرابعة وآخر دعواهم ان يقولوا الحمد لله رب العالمين قوله آخر دعواهم مبتداً وان هي الخفيفة من الثقيلة واسمها ضمير الشأن المحذوف والجملة بعدها في محل الرفع على انها خبر لها وان مع اسمها وخبرها في محل الرفع خبر للبتداً الاول وقرئ ان الحمد لله بتشديد ان ونصب الحمد وهو يؤيد انها مخففة من الثقيلة في قرأة العامة ومعنى الآية ان اهل الجنة يقتضون كلامهم بالتسبيح ويختتمونه بالتحميد **قوله** واتوا عليه بصفات الاكرام وهي الصفات الاضافية واعلم ان معرفة ذات الله تعالى والاطلاع على كنه حقيقته مما لا يسيل للخلق اليه بل الغاية القصوى معرفة صفاته السلبية او صفاته الاضافية فهي السمة بصفات الاكرام فلذلك كان كمال الذكر العالی مقصورا عليه كما قال تعالى تبارك اسم ربك ذي الجلال والاکرام ولما كان غاية سعادة السعداء معرفته تعالى بصفات الجلال والاکرام ذكر الله تعالى كون اهل الجنة مواظبين على هذا الذكر المقدس الذي كانت الملائكة المقربون مشتغلين به قبل ان يخلق آدم عليه وعليهم الصلاة والسلام الا يرى انهم قالوا ونحن نسبح بحمدك ونقدس لك فلذلك اللهم السعداء من اولاد آدم عليه الصلاة والسلام حتى اتوا بهذا التسبيح في اول صلاتهم بان قالوا عند تكبير الاقتح سجناك اللهم وبحمدك وتبارك اسمك وتعالى جدك ولا اله غيرك واتوا بهذا الذكر بعينه بعد انقراض العالم في دار الكرامة **قوله** وضع موضع تعجيله لهم بالخير **قوله** يعني ان المشبه بتعجيل الله تعالى لهم الشر هو تعجيله لهم الخير فعدل عنه الى ما عليه النظم وقد تقرر في علم البلاغة ان كل مقام استحق ايراد لفظ لو عدل عنه الى لفظ آخر فلا بد ان يكون العدول لفائدة فلذلك ذكر المصنف للعدول فالتدتين الاولى الاشعار بسرعة اجابته تعالى اهم بحيث جعل لهم الخير كما استجلوه حتى صار استجبالهم الخير عين تعجيل الله لهم الخير ذلك فلذلك عبر عنه باستجبالهم بالخير والفائدة الثانية الاشعار بان المراد من الشر المعتبر في جانب المشبه هو الشر الذي استجلوه فان اهل مكة كانوا يستجلون الشر كما يستجلون الخير حيث يقولون اللهم ان كان محمد صلى الله عليه وسلم حقاً صادقا فيما ادعاه من النبوة فامطر علينا حجارة فكان اصل الكلام ولو يجعل الله للناس الشر تعجيله للخير حيث استجلوه استجبالا كما استجبالهم بالخير فحذف منه ما حذف لدلالة الباقي عليه بمعونة «المقام قال الامام الذي يغلب على ظني ان ابتداء هذه السورة فيه ذكر شبهات المنكرين للنبوة مع الجواب عنها الشبهة الاولى القوم تعجبوا من تخصيص الله تعالى محمداً صلى الله عليه وسلم

والمراد بالاولين من انكر البعث ولم يرد الا الحياة الدنيا وبالاخرين من الهام حب العاجل عن التأمل في الآجل والاعتداده (اولئك ماؤاهم النار بما كانوا يكسبون) بما واظبوا عليه وتمنوا به من المعاصي (ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات يهديهم ربهم بايمانهم) بسبب ايمانهم الى سلوك سبيل يؤدى الى الجنة اولادراك الحقائق كما قال عليه الصلاة والسلام من عمل بما علم ورثه الله علم ما لم يعلم او لما يريدونه في الجنة ومفهوم الترتيب وان دل على ان سبب الهداية هو الايمان والعمل الصالح لكن دل منطوق قوله بايمانهم على استقلال الايمان بالسببية وان العمل الصالح كالتممة والرديف له (تجرى من تحتهم الانهار) استئناف او خبر ثان او حال من الضمير المنصوب على المعنى الاخير وقوله (في جنات النعيم) خبر او حال آخر منه او من الانهار او متعلق بتجرى او يهدى (دعواهم فيها) اي دعاؤهم (سجناك اللهم) اللهم اناسجك تسبيحاً (وتحييتهم) ما يحيى به بعضهم بعضاً او تحية الملائكة اياهم (فيها سلام و آخر دعواهم) و آخر دعواتهم (ان الحمد لله رب العالمين) اي ان يقولوا ذلك ولعل المعنى انهم اذا دخلوا الجنة وعانوا عظمة الله وكبرياه مجدوه وفتوه بنعوت الجلال ثم حياهم الملائكة بالسلامة من الآفات والفوز باصناف الكرامات او الله تعالى فحمدوه واتوا عليه بصفات الاكرام وان هي الخفيفة من الثقيلة وقد قرئ بها ونصب الحمد (ولو يجعل الله للناس الشر) ولو يسرعه اليهم (استجبالهم بالخير) وضع موضع تعجيله لهم بالخير اشعاراً بسرعة اجابته لهم في الخير حتى كان استجبالهم به تعجيل لهم او بان المراد شر استجلوه كقولهم فامطر علينا حجارة من السماء وتقدير الكلام ولو يجعل الله للناس الشر تعجيله للخير حين استجلوه استجبالا كما استجبالهم بالخير فحذف منه ما حذف لدلالة الباقي عليه (لقضى اليهم اجلهم) لا ميتوا واهلكوا وقرأ ابن عامر ويعقوب انضى على البناء للفاعل وهو الله تعالى

بالنبوة قال الله تعالى ذلك التعجب بقوله اكان للناس عجبا ان اوحينا الى رجل منهم يقيم على عبادي دلائل
 وحدانيتي وتفردى بالاوهية والربوبية وانى ساعيدهم بعد الامانة لاجازيهم على اعمالهم واين الحسن والمسي
 منهم ثم ذكر دلائل التوحيد ودلائل صحة المعاد والشبهة الثانية للتركيب انهم كانوا يقولون اللهم ان كان
 امر محمد حقا فامطر علينا ججارة من السماء او امنا بعذاب اليم فاجاب الله تعالى عن هذه الشبهة بقوله ولويجعل
 الله للناس الشر استجبالهم بالخير الاية وايضا اخبر الله تعالى في آيات كثيرة ان هؤلاء المشركين متى خوفوا
 بزول العذاب في الدنيا استجملوا ذلك العذاب كقوله تعالى فامطر علينا ججارة من السماء وكما قال تعالى سأل
 سائل بعذاب واقع للكافرين وكما قال يستجمل بها الذين لا يؤمنون وغير ذلك ثم انهم لما توعدوا بعذاب الآخرة
 في هذه الآية وهو قوله اولئك مأواهم النار بما كانوا يكسبون لعلمهم استجملوا ذلك العذاب كما قال تعالى
 في هذه السورة بعد هذه الآية ويقولون متى هذا الوعد ان كنتم صادقين **قوله عطف على فعل محذوف** **قوله**
 يعنى ان الفاء في قوله فنذر يستدعى معطوفا ولا يجوز ان يكون نذر معطوفا على قوله يجعل الله وقوله لقضى
 اذ لو كان كذلك لدخل في الامتناع الذى يقتضيه كقوله لو وتركهم في طغيانهم يمهون لم يمنع بل واقع فهو
 معطوف على فعل محذوف دلت عليه الشرطية فان قوله تعالى ولويجعل يتضمن معنى نفي التمجيل كانه قيل
 ولا يجعل ولا يقضى فنذرهم امهالا لهم اذ لا صلاح في اماتهم واهلاكهم اذ ربما آمنوا بعد ذلك اوربما خرج من
 صلبيهم من كان مؤمنا وذلك يقتضى ان لا يعاجلهم الله تعالى بايصال الشر اليهم المستلزم لاماتهم واهلاكهم بناء
 على ان تركهم في الدنيا لا يحتمل العذاب المتوعد به وسمى العذاب شرا في هذه الآية لانه اذى في حق المعاقب
 ومكروه عنده كما انه تعالى سماه سيئة في قوله تعالى ويستجملونك بالسيئة قبل الحسنة قال الامام في وجه الانتظام
 في قوله تعالى وادامس الانسان الضر دعانا لجنبه بما قبله انه تعالى بين في الآية الاولى انه لو انزل العذاب على
 العبد في الدنيا لهلك ولقضى عليه فين في هذه الآية ما يدل على غاية ضعفه ونهاية عجزه ليكون ذلك مؤكدا لما ذكره
 من انه لو انزل عليه العذاب لما والوجه الثاني في وجه الانتظام انه تعالى حكي عنهم انهم يستجملون في نزول
 العذاب ثم بين في هذه الآية انهم كاذبون في ذلك الطلب والاستجمال لانه لو انزل بالانسان اذى شىء يكرهه فانه
 يتضرع الى الله تعالى في ازالته عنه ويدل على انه ليس صادقا في هذا الاستجمال **قوله تعالى جنبه** في محل
 نصب على انه حال من فاعل دعانا ولذلك عطف عليه الحال الصريحة **قوله** او لا صنف المضار **من الضر**
 ما يغلب الانسان ويجعله صاحب فراس يضطره الى الاضطرار ومنه ما يكون اخف من ذلك ويجعله بحيث يقدر على
 القعود ومنه ما يمكن الانسان معه على القيام **قوله** كانه لم يدعنا **اي** اعتبر ضمير الشأن لان حق الحروف
 المشبهة بالدخول على المبتدأ والخبر سواء عملت او الغيت بالتخفيف فان التخفيف لا يبطل الالعمل وعلى هذا الحاجة
 الى ضمير الشأن في قوله **كان ندياه حقان** فالتشبيه به ليس اليجرد بطلان العمل بالتخفيف والنحر الصدر والضمير
 في ندياه يرجع الى النحر وحقان ثانية حقة والاصل حقان فحذفت التاء على خلاف القياس وخفف كان فبطل عمله حيث
 روى ندياه بالالف ويروى ندياه بالياء على انها عملت في الظاهر وهو شاذ وقوله تعالى كان لم يدعنا في محل نصب على
 انه حال من فاعل مر اى مضى على طريقته مشبها من لم يدع الى كشف ضره **قوله** مثل ذلك التزين **قوله**
 اشارة الى ان الكاف من كذلك في محل نصب على المصدر والمراد بالتزين الاعراض عن الابتغال سمي الكافر
 مسرفا لانه مسرف في امر دينه متجاوز الحد في الغفلة عنه فانه لاشبهة في ان المراد كما يكون مسرفا في الاتفاق
 فكذا يكون مسرفا فيما يتركه من واجب او يقدم عليه من قبيح اذا تجاوز الحد فيه فان من بذل ما انعم الله
 عليه به من الخواس والعقل والفهم لاكتساب السعادة الباقية الابدية في تحصيل لذات الدنيا وطيباتها
 الخسيسة كان قد انفق اشياء عظيمة كثيرة لاجل ان يفوز باشياء حقيرة خسيسة توجب ان يكون من المسرفين
قوله تعالى وما كانوا ليؤمنوا **الظاهر** انه معطوف على ظلوا كانه قيل لما ظلوا واصروا على الكفر حقا بحيث
 لم يبق فائدة في الامهال اهلكناهم فيكون السبب في اهلاكهم مجموع هذين الامرين فان ظلمهم عبارة عن احداثهم التكذيب
 وما ينفرع عليه وهذا عبارة عن اصرارهم عليه بحيث لا فائدة في امهالهم **قوله** استخلاف من يختبر **قوله**
 اشارة الى جواب ما يقال قوله تعالى لهذه الامة ثم جعلناكم خلافت في الارض من بعدهم لتنظر كيف تعملون
 بشعر بانه تعالى ما كان عالما باحوالهم قبل وجودهم وانه يحتاج في العلم بها الى الاختبار والامتحان وهو محال **وتقرير**

وقرى لقضينا (فنذر الذين لا يرجون لقاءنا
 في طغيانهم يمهون) عطف على فعل محذوف
 دلت عليه الشرطية كانه قيل ولكن لا يجعل
 ولا يقضى فنذرهم امهالا لهم واستدراجا
 (وادامس الانسان الضر دعانا) لازالته
 مخلصا فيه (جنبه) ملقيا جنبه اى مضطجعا
 (او قاعدا او قائما) وفائدة التزديد تعبير
 الدعاء لجميع الاحوال او لا صنف المضار
 (فلما كشفنا عنه ضره مر) مضى على طريقته
 واستمر على كفره او مر عن موقف الدعاء
 لا يرجع اليه (كان لم يدعنا) كانه لم يدعنا
 فخفف وخذف ضمير الشأن كما قال ونحرم مشرق
 اللون **كان ندياه حقان** (الى ضرمه)
 الى كشف ضره (كذلك) مثل ذلك التزين
 (زين للمسرفين ما كانوا يعملون) من الانهماك
 في الشهوات والاعراض عن العبادات
 (ولقد اهلكنا القرون من قبلكم) يا اهل
 مكة (لما ظلوا) حين ظلوا بالكذب واستعمال
 القوى والجوارح لا على ما ينبغي (وجاءتهم
 رسالهم بالبينات) بالجمع الدالة على صدقهم
 وهو حال من الواو باضمار قد او عطف على
 ظلوا (وما كانوا ليؤمنوا) وما استفهام لهم
 ان يؤمنوا لفساد استعدادهم وخذلان الله
 لهم وعمله بانهم يموتون على كفرهم واللام
 لتأكيد النفي (كذلك) مثل ذلك الجزاء
 وهو اهلاكهم بسبب تكذيبهم للرسول
 واصرارهم عليه بحيث تحقق انه لا فائدة في
 امهالهم (نجزي القوم الجرمين) نجزي
 كل مجرم او نجزيكم فوضع المظهر موضع
 الضمير للدلالة على كمال جرمهم وانهم اعلام فيه
 (ثم جعلناكم خلافت في الارض من بعدهم)
 استخلفناكم فيها بعد القرون التي اهلكناها
 استخلاف من يختبر (لتنظر كيف تعملون)
 اتعملون خيرا او شرا فتعاملكم على مقتضى
 اعمالكم وكيف معمول تعملون فان معنى
 الاستفهام يحجب ان يعمل فيه ما قبله

الجواب ان المراد منه انه تعالى يقابل ويعامل العباد معاملة من يطلب العلم بما يكون منهم ليحازيهم بحسبه كقوله ليلوكم ايكم احسن عملا وفي الحديث «ان الدنيا خضرة نضرة وان الله مستخلفكم فيها فانظر كيف تعملون» وعن قتادة رضي الله عنه صدق الله ربنا ما جعلنا خلفاء الا لينظر الى اعمالنا فأروا الله من اعمالكم خيرا بالليل وبالنهارة فالكلام من قبيل الاستعارة التمثيلية المرتبة على استعارة تصريحية تبعية اما كونه من قبيل الاستعارة التمثيلية فظاهر لانه تعالى منزه عن حقيقة الاختبار لكونه شبه استخلافهم على الوجه المذكور بمعاملة من يختبر فاخرج على صورة كلام المختبر واما كونها مرتبة على استعارة تصريحية تبعية فلان النظر في اللغة عبارة عن قلب الخدقة نحو المرئي طلبا لرؤيته فلا شك انه مستحيل في حقه تعالى من وجوه فلا بد ان يجعل النظر في حقه تعالى مجازا عن العلم المحقق الذي لا يتطرق اليه الشك والشبهة بان يشبه هذا العلم بنظر الناظر وادراك عين المرئي على سبيل المعاينة والمشاهدة ويطلق عليه لفظ النظر والرؤية على سبيل الاستعارة التصريحية فلما اشتق منه لفظ لينظر صارت هذه الاستعارة تبعا **قوله** وفأنته **قوله** اي فأنته اراد كيف اذ لا يقال لينظر عملكم اخيرام شر مع انه اخصر منه الدلالة على ان العبرة في الجزاء جهات الافعال فان كيف للسؤال عن الحال فكأنه قال لينظر على اي حال تعملون ثم انه تعالى حكى عن المشركين نوما ثالثا من كلماتهم التي ذكروها والطعن في نبوته صلى الله عليه وسلم واجاب عنه وهو قوله تعالى واذا تلى عليهم آياتنا بينات الا يدروى ان خسة من الكفار كانوا يستهزئون بالرسول صلى الله عليه وسلم وبالقرآن فقتل الله تعالى كل رجل منهم بطريق كما قال انا كفييناك المستهزئين فهذه نزلت في حقهم وقوله تعالى لا يرجون لقاءنا عبارة عن كونهم مكذبين للحشر والنشر ومنكرين للبعث والقيامة **قوله** بكتاب نقرؤه ليس فيه ما نستبعده **قوله** فسر ما اقترحوه بقولهم ائت بقرآن غير هذا او بدله على وجه لا يرد ان يقال انه صلى الله عليه وسلم اذا بدل هذا القرآن بغيره فقد اتى بقرآن غير هذا القرآن وكذا اذا اتى بغيره فقد بدله واذا كان كذلك كل واحد من هذين الامرين عين الآخر وما يدل على ان كل واحد منهما نفس الآخر انه صلى الله عليه وسلم اقتصر في الجواب على استحالة احدهما وهو قوله قل ما يكون لي ان ابدله من تلقاء نفسي وكون كل واحد منهما نفس الاخر ينافى ان يورد بينهما كلمة او الدالة على التردد والتخيير ولما فسر الغيرية بعدم كون القرآن المقترح على ترتيب هذا القرآن المنزل ولا على نظمه وبكونه خاليا مما استبعده من امر البعث والجزاء وما استكرهوه من ذم آلهتهم وتحقيرها وفسر التبديل بان يكون هذا القرآن المنزل باقيا على ترتيبه ونظمه لكن بوضع مكان الآيات الدالة على ما استبعده واستكرهوه آيات اخر موافقة لهوهم وطريقتهم **قوله** ولعلمهم سألو ذلك كي يسعفهم اليه فيزموه **قوله** كأنه جواب عما يقال كيف يصحح من الكفار ان يقترحوه صلى الله عليه وسلم ان يأتي من قبله تعالى بكتاب موافق لما يشتهونه وهم عقلاء جازمون باستحالة ذلك وكذا على سبيل الجد جازمون باستحالة ان يكذب نفسه ويأتي بما اقترحوه من قبل نفسه فيزموه احد الامرين على طريق التخيير مع علمهم باستحالة كل واحد من الامرين طمعا منهم في ان يسعفهم اي بنشأته من قبل نفسه فيزموه بان يقولوا قدينا لنا انك كاذب في دعوى ان ما قرأه علينا كلام الهى وكتاب سماوى او حى اليك بواسطة الملك وانك تنزل من عند نفسك وتفتري على الله كاذبا ويحتمل ان يقولوا ذلك على سبيل السخرية والاستهزاء لا على سبيل الجد **قوله** وهو مصدر **قوله** يعنى ان التلقا مصدر كاللقاء جاء على وزن تفعال ولم يجى مصدر بكسر التاء الا التبيان وقرى شاذا بفتح التاء وهو قياس المصادر الدالة على التكرار كالتطواف والتجوال ويستعمل ظرف مكان بمعنى القبالة والتجاه **قوله** لو شاء الله غير ذلك **قوله** اي لو شاء الله ان لا ينزل القرآن على هذا النظم المتلو ما قرأه عليكم ولا انه اعلمكم الله به على هذا الوجه المعهود يقال دريت الشئ اي علمته وادريته غيرى اي اعلمته من الدراية بمعنى العلم روى عن سيويه انه قال يقال دريته ودريت به ثم قال والاكثر هو الاستعمال بالباء والدليل عليه قوله تعالى ولا ادراكم به ولو كان على اللغة الاخرى ولا ادراكم **قوله** وقرى ولا ادراكم **قوله** بجملة مفتوحة واسناد الفعل الى ضمير الغائب وهمزة اما منقلوبه من الالف والياء ان كان افعال من الدراية واما اصلية ان كان افعال من الدرء يقال درأته اذا دفعته وادراة اذا جعلته دارئاى دافعا وقرى ايضا ولا ادراكم به بجملة ساكنة واسناد الفعل الى المتكلم وفيه وجهان ايضا احدهما ان يكون من الدراية ويكون اصله ولا ادريتم قلبت الياء الفاعلى لفة من قلب الياء الساكنة المفتوح ما قبلها الفا فان اهل تلك اللغة

وفأنته الدلالة على ان المعبر في الجزاء جهات الافعال وكيفياتها لاهى من حيث ذاتها ولذلك يحسن الفعل تارة ويقبح اخرى (واذا تلى عليهم آياتنا بينات قال الذين لا يرجون لقاءنا) يعنى المشركين (ائت بقرآن غير هذا) بكتاب آخر نقرؤه ليس فيه ما نستبعده من البعث والثواب والعقاب بعد الموت او ما نكرهه من معائب آلهتنا (او بدله) بان تجعل مكان الآية المشتملة على ذلك آية اخرى ولعلمهم سألو ذلك كي يسعفهم اليه فيزموه (قل ما يكون لي) ما يصح لي (ان ابدله من تلقاء نفسي) من قبل نفسي وهو مصدر استعمل ظرفا وانما اكتفى بالجواب عن التبديل لاستزمام امتناعه امتناع الايات بقرآن آخر (ان اتبع الاما يوحى الي) تعليلا لما يكون فان المتبع لغيره في امر لم يستبد بالتصرف فيه بوجه وجواب للتقص ينسخ بعض الآيات بعض ورد لما رضوا له بهذا السؤال من ان القرآن كلامه واخترعه ولذلك قيد التبديل في الجواب وسماه عصيانا فقال (انى اخاف ان عصيت ربى) اي بالتبديل (عذاب يوم عظيم) وفيه ايماء بانهم استوجبوا العذاب بهذا الاقتراح (قل لو شاء الله) غير ذلك (ما تلونه عليكم ولا ادراكم به) ولا اعلمكم به على لساني وعن ابن كثير ولا ادراكم بلام التاكيد اي لو شاء الله ما تلوته عليكم ولا اعلمكم به على لسان غيرى والمعنى انه الحق الذى لا يحصى عنه لو لم ارسل به لارسل به غيرى وقرى ولا ادراكم ولا ادراكم بالهمز فيهما على لغة من يقبل الالف المبدلة من الياء همزة او على انه من الدرء بمعنى الدفع اي ولا جعلتكم تلاوته خصماء تدرؤننى بالجدال

والمعنى ان الامر بمشيئة الله تعالى لا بمشيئتي حتى اجعله على نحو ما تشتهونه ثم قرر ﴿ ٨ ﴾ ذلك بقوله (قد لبثت فيكم عمرا) مقدار عمر

تقلب ياء التثنية القا وتجعلها في جميع الاحوال على لفظ واحد وتقول جاني الزيدان ورأيت الزيدان ومررت بالزيدان وتقول في اعطيته وارضيته اعطاته وارضاه فصاروا لادراككم به وبه قرأ الحسن ومن قلب الالف المبدلة من الياء همزة قرأوا لادراككم به ﴿ قوله تعالى عمرا ﴾ مشبه بظرف الزمان فاتعصب انتصابه اي مدة متداولة وهي اربعون سنة فانه صلى الله عليه وسلم لبث قبل الوحي اربعين سنة ثم اوحى اليه فاقام بمكة بعد الوحي ثلاث عشرة سنة ثم هاجر الى المدينة فاقام بها عشر سنين وتوفي وهو ابن ثلاث وستين سنة صلى الله عليه وسلم قال ابن عباس رضي الله عنهما في تفسير هذه الآية ائت انافيكم اربعين سنة لا حدثكم بشي من القرآن ولا آيتكم به افلا تعقلون انه ليس من قبلي قال الامام انما اقترحوا عليه صلى الله عليه وسلم احد الامرين لاجل انهم اتهموه بانه هو الذي يأتي بهذا الكتاب من عند نفسه لا من جهة الوحي فدفع هذا الامر بانهم شاهدوه من اول عمره الى ذلك الوقت وكانوا عاقلين باحواله وانه ما طالع كتابا ولا تعلم من احد ثم بعد انقراض اربعين سنة على هذا الوجه جاء بهذا الكتاب العظيم الذي عجز عن معارضة العلماء والفصحاء وكل من كان له عقل سليم فانه يعترف ان مثل هذا لا يحصل الا بالوحي والالهام من الله تعالى وهذا خلاصة ما ذكره المصنف ﴿ قوله بما اضافوه اليه كناية ﴾ اي احترازا بما اضافوه الى رسول الله صلى الله عليه وسلم بقولهم ائت بقرآن غير هذا من انه صلى الله عليه وسلم افترى على الله تعالى كذبا بنسبة القرآن العظيم اليه تعالى وزعموا انه صلى الله عليه وسلم انما يأتي بهذا القرآن من عند نفسه فانهم لما نسبوا هذا القرآن اليه صلى الله عليه وسلم وهو من عند الله افتراء على الله تعالى قال فن اعظم من افترى على الله كذبا الآية فالتصود من قوله فن اعظم من افترى على الله كذبا في الكذب عن نفسه وكانه قيل لولم يكن هذا القرآن من عند الله تعالى لما كان احد في الدنيا اعظم على نفسه مني حيث افترى على الله تعالى لكن الامر ليس كذلك لما مر من الدليل الباهر الدال على انه ليس الا وحي الهى لا من كلام من لبث فيكم اربعين سنة لم يمارس فيها علما ولم يشاهد علماء ولم ينشئ قريضا ولا خطبة ﴿ قوله او تظلم ﴾ عطف على قوله تعاد ويحوز ان لا يكون المقصود منه التبري كما اضافوه اليه صلى الله عليه وسلم بل المقصود تظلمهم بنسبة الافتراء والكذب اليهم فكانه قيل اني لا افترى على الله تعالى ولم اكذب عليه وانم قد فعلتم ذلك حيث زعمتم ان الله شركاء وولدا وعبدتم الاوثان وكذبتم نبيه وما جاء به من عند الله تعالى ﴿ قوله حال من العائد المحذوف مؤكدة لانني ﴾ اي لنفي ما زعموا من ان له تعالى شريكا وان هؤلاء شفعاء عنده فان المراد من نفي علم الله تعالى به تقرير نفيه في نفسه فيكون التقييد بحال كونه في السموات والارض مؤكدا بعدم تحققه في نفسه والمعنى اتبثون الله بالامر الذي لا يعلمه الله كائنا في السموات ولا في الارض ﴿ قوله عن اشراكهم ﴾ على ان يكون كلمة ما مصدرية وقوله او عن الشركاء على ان تكون بمعنى الذي ﴿ قوله وقرأ جزءا الى قوله بالتاء ﴾ اي تاء الخطاب والباقون ياء الغيبة واتى بشركون مضارعا دون الماضي تبسها على استمرار حالهم وعلى انهم على الشرك في المستقبل كما كانوا عليه في الماضي ثم انه تعالى لما بطل القول بمعبادة الاصنام وتوهم كونهم شفعاء عنده بين السبب بكيفية حدوث هذه المقالة الباطلة فقال وما كان الناس الا امة واحدة فاختلفوا في انهم كانوا امة واحدة واختلفوا ثلاثة اقوال القول الاول انهم كانوا امة واحدة في انهم خلقوا على فطرة الاسلام ثم اختلفوا في الاديان واليه اشار بقوله صلى الله عليه وسلم كل مولود يولد على الفطرة وانما ابواه يهودانه او ينصرانه او يمجسانه والقول الثاني انهم كانوا امة واحدة بان كانوا جميعا على الدين الحق ثم اختلف القائلون في هذا القول في انهم متى كانوا كذلك قال ابن عباس رضي الله تعالى عنهما ومجاهد كانوا على دين الاسلام في عهد آدم عليه الصلاة والسلام وفي عهد ولده فاختلفوا عند قتل احد ابيه الابن الثاني وقال قائل انهم ثبتوا على دين الاسلام الى زمن نوح عليه الصلاة والسلام ثم اختلفوا على عهد نوح عليه الصلاة والسلام فبعث الله تعالى اليهم نوحا عليه الصلاة والسلام وقال آخرون كانوا على دين الاسلام من عهد ابراهيم الى ان غير الدين نمرود فاختلفوا فعلى هذا القول يكون المراد من الناس في قوله تعالى وما كان الناس الا امة واحدة العرب خاصة ويكون انتظام هذه الآية بما قبلها انه تعالى بين فيها فساد القوم بعبادة الاصنام وبين في هذه الآية ان هذا المذهب ليس مذهبا للعرب من اول الامر بل كانوا على دين الاسلام وهو دين ابراهيم عليه الصلاة والسلام وليس فيه عبادة الاصنام وانما حدث فيهم هذا المذهب بتسويل الشيطان واتباعه من الانام والعرض منه ان العرب اذا علموا ان هذا المذهب ما كان اصلا فيهم وانه حدث فيهم بعد ان لم يكن

اربعين سنة (من قبله) من قبل القرآن لا تلوه ولا اعلمه فانه اشارة الى ان القرآن معجز خارق للعادة فان من عاش بين اظهرهم اربعين سنة لم يمارس فيها علما ولم يشاهد عالما ولم ينشئ قريضا ولا خطبة ثم قرأ عليهم كتابا بذت فصاحته فصاحة كل منطيق وعلان كل منشور ومنظوم واحتوى على قواعد على الاصول والفروع واعرب عن اقااصيص الاولين واحاديث الاخرين على ما هي عليه علم انه معلم به من الله تعالى (افلا تعقلون) اي افلا تستعملون عقولكم بالتدبر والتفكير فيه لتعلموا انه ليس الا من الله (فن اعظم من افترى على الله كذبا) تفاد بما اضافوه اليه كناية او تظلم للمشركين بافتراءهم على الله تعالى في قولهم انه لذو شريك وذو ولد (او كذب بآياته) فكفر بها (انه لا يفلح الجرمون ويعبدون من دون الله مالا يضرهم ولا ينفعهم) لانه جاد لا يقدر على نفع ولا ضرر والمعبود ينبغي ان يكون ميثبا ومعاقبا حتى تعود عبارته بحليب نفع او دفع ضرر (ويقولون هؤلاء الاوثان شفعاؤنا عند الله) تشفع لنا فيما يهمنا من امور الدنيا وفي الآخرة ان يكن بعث وكانهم كانوا شاكين فيه وهذا من فرط جهالتهم حيث تركوا عبادة الموجد الصار النافع الى عبادة ما يعلم قطع الله لا يضر ولا ينفع على توهم انه ربما يشفع لهم عنده (قل اتبثون الله) انخبرونه (بما لا يعلم) وهو ان له شريكا وفيه تفرغ وتهمكم بهم او هؤلاء شفعاؤنا عنده وما لا يعلم العالم بجميع المعلومات لا يكون له تحقق ما (في السموات ولا في الارض) حال من العائد المحذوف مؤكدة لانني منهية على ان ماتعبدون من دون الله اما سماوي واما ارضي ولاشي من الموجودات فيهما الا وهو حادث مقهور مثلهم لا يليق ان يشرك به (سبحانه) وتعالى عما يشركون) عن اشراكهم وعن الشركاء الذين بشركونهم به وقرأ جزءا والكسائي هنا وفي الموضعين في اول النحل والروم بالتاء (وما كان الناس الا امة واحدة) موجودين على الفطرة او متفقين على الحق وذلك في عهد آدم عليه السلام الى ان قتل قابيل هابيل او بعد الطوفان او على الضلال في فترة من الرسل

(لم ينصوبوا)

او متفقين على الحق وذلك في عهد آدم عليه السلام الى ان قتل قابيل هابيل او بعد الطوفان او على الضلال في فترة من الرسل

لم تعصوا النصرته ولم تأذوا من تزييف هذا المذهب وابطاله والقول الثالث انهم كانوا امة واحدة في الكفر فقايدة
 اراد هذا الكلام في هذا المقام هو انه تعالى بين لرسول صلى الله عليه وسلم انه لا تطمع في ان كل من تدعوه
 الى الايمان والاسلام يكون مجيالك قائلا ليك فان الناس كاهم كانوا على الكفر وانما حدث الاسلام في بعضهم بعد
 ذلك فكيف تطمع في اتفاق الكل على الايمان **قوله** فاختلفوا باتباع الهوى والباطيل **قوله** مبنى على ان المراد
 من كونهم امة واحدة كونهم مخلوقين على فطرة الاسلام او متفقين على ما هو الحق من الاديان فان من اتبع هواه
 فقد خالف من لم يضيع فطرته واتبع سبيل الرشاد وكذا من اتبع الباطيل من الاديان فقد خالف من اتبع الدين الحق
 وقوله او بعبثه الرسل مبنى على ان يكون المراد به اتفاقهم على الضلال في فترة الرسل ولما وقع الاختلاف بين الناس
 وناسب تجليل الحكم بينهم فيما اختلفوا فيه باهلاك المبطلين وتخصيص الحقين او بتعذيب المصرين على الضلال
 واثابة المهتدين اجاب الله تعالى عنه بقوله ولو لا كلمة سبقت من ربك بتأخير الحكم والجزاء الى يوم القيامة
 لتتميم دار التكليف من دار الجزاء لقضى بينهم عاجلا وقوله تعالى ويقولون لولا انزل عليه آية من ربه نوع رابع
 من مقالاتهم المنفرعة على انكار النبوة كان اهل مكة يقترحون شيئا سوى القرآن ليكون معجزة له صلى الله عليه
 وسلم مثل اليد والعصا وقولهم ان تؤمن لك حتى تفجر لنا من الارض ينبوعا الايات بناء على ما يزعمه بعضهم
 من ان القرآن يمكن معارضته كما اخبر الله تعالى عنهم انهم قالوا لو نشاء لقلنا مثل هذا **قوله** مجحودكم ما نزل عليه
 من الايات العظام **قوله** التي اعطتها واجلها القرآن العظيم وان ظهور مثل هذا الكتاب الشريف من مثل
 ذلك البشر الذي نشأ فيما بينهم ولبث فيهم اربعين سنة لم يطالع كتابا ولم يتلمذ الى استاذ ولم يعلم حرفا ولم يصاحب مالما
 لا يكون الا بالوحى **قوله** تعالى واذا ادقنا الناس رجعة الآية) جواب ثان عن قول اهل مكة لولا انزل عليه
 آية من ربه «وتقريره ان مشركى مكة عادتهم المكر والبهج والفساد وعدم الانصاف لانه تعالى سلط عليهم القحط
 سبع سنين ثم رحيمهم وانزل الامطار على اراضيهم ثم انهم اضافوا تلك المنافع الجليلة الى الانواء والكواكب
 او الى الاصنام واذا كان كذلك فتقدير ان يعطوا ما سألوا من انزال معجزات اخرى فانهم لا يؤمنون بل يقون
 على كفرهم وجهلهم وانما ينفع انزال الايات عليهم ان لو كان غرضهم من اقتراحها تحقيق الحق وطلب اليقين وليس
 كذلك وليس غرضهم الا التعتت والبهج فلو ظهر لهم جميع ما طلبوه من المعجزات القاهرة فانهم لا يقبلونها والحيا
 المطر العام ويكنى به عن الخصب والانواء جمع نوء وهى ثمانية وعشرون منزلا ينزل القمر كل ليلة في منزل منها
 ويسقط في المغرب نجم واحد ويطلع رقيه في ساعة من الشرق في مقابلة ذلك الساقط وهذا في غير الجهة فان لها
 اربعة عشر يوما فينقضى الجميع مع انقضاء السنة اى مع انقضاء ثلثمائة وخمسة وستين يوما يقال ناء نوء نوا اى
 نهض مجهد ومشقة وناء اى سقط وهو من الاضداد يقال ناء بالجل اذا نهض به مستقلا وانما سمي النجم نوا لانه
 اذا سقط الساقط منها بالمغرب فالطالع بالشرق ينوء اى ينهض ويطلع وقيل انما سمي نوا لسقوطه وغروبه قال
 ابو عبيدة ولم يسمع في النوء انه السقوط الا في هذا الموضع وكانت العرب تضيف الامطار والرياح والبرد الى الساقط
 منها وقال الاصمعي الى الطالع فيقول في سلطانه مطرنا نوء كذا فلما انجاهم الله تعالى من القحط وامطرهم نسوا
 الامر و اضافوا ذلك الى الانواء لالى الله لثلاثا بشكروا الله ولا يؤمنوا باياته فقيل هذا هو المراد بمكرهم في آيات الله
 تعالى **قوله** قد دبر عقابكم قبل ان تدبروا كيدكم **قوله** مبنى على ان ما يأتىهم من العذاب اسرع في اهلاكهم مما اتوا
 من المكر في ابطال القرآن والنبوة وروى عن مقاتل انه تعالى قتلهم يوم بدر وجازى مكرهم في آياته بعقاب ذلك اليوم
 فكان اسرع في اهلاكهم من كيدهم في اهلاكهم له صلى الله عليه وسلم وابطال آياته **قوله** وانما دل على
 سرعتهم الفضل عليها **قوله** جواب عما يقال كيف وصف الله تعالى نفسه بكونه اسرع مكره مع انه لم يصفهم بسرعة
 المكر ولا يعقل تفضيل بدون الفضل عليه «وتقرير الجواب ان كلمة المفاجأة تدل على سرعة مكرهم كما قيل واذا رحنهم
 من بعد ضراء فاجأ وقوع المكر منهم وسار عوا قبل ان يغسلوا رؤسهم من مس الضر **قوله** وهو من الله
 اما الاستدراج او الجزاء على المكر **قوله** فهو على الاول استعارة وعلى الثانى مشاكلة **قوله** وعن يعقوب يمكرون
 بالياء **قوله** اى بياء الغيبة والباقون بناء الخطاب نظرا الى قوله قل الله اذا التقدير قل لهم فتناسب الخطاب لذلك ولما
 او عددهم الله تعالى بقوله قل الله اسرع مكره او عددهم بعقاب الآخرة حيث قال ان رسلنا الآية **قوله** وقرأ ابن
 عامر يشرىكم **قوله** بفتح الياء وسكون النون من الشر وهو التفريق والبسط الذى هو ضد الطى وقرأ الباقر بسيركم من

او العذاب الفاصل بينهم الى يوم القيامة فانه
 يوم الفصل والجزاء (لقضى بينهم) عاجلا
 (فيما فيه يختلفون) باهلاك المبطل وابقاء
 الحق (ويقولون لولا انزل عليه آية من ربه)
 اى من الايات التي اقترحوها (قل انما
 الغيب لله) هو المختص بعلمه فلعلمه يعلم في انزال
 الايات المقترحة مفسد تصرف عن انزالها
 (فانتظروا) لنزول ما اقترحوه (انى معكم
 من المنتظرين) لما يفعل الله بكم مجحودكم ما نزل
 عليه من الايات العظام واقترحا حكم غيره
 (واذا ادقنا الناس رجعة) صحة وسعة
 (من بعد ضراء مستهم) كقحط ومرض
 (اذالهم مكر فى آياتنا) بالطمع فيها والاحتيال
 في دفعها قبل قحط اهل مكة سبع سنين حتى
 كادوا يهلكون ثم رحيمهم الله بالحيا فطفقروا
 بقدحون في آيات الله ويكيدون رسوله
 (قل الله اسرع مكره) منكم قد دبر عقابكم
 قبل ان تدبروا كيدكم وانما دل على سرعتهم
 الفضل عليها كلمة المفاجأة الواقعة جوابا
 لاذى الشرطية والمكر اخفاء الكيد وهو
 من الله تعالى اما الاستدراج او الجزاء على
 المكر (ان رسلنا يكتوبون ما تمكرون) تحقيق
 للانتقام وتبنيه على ان مادبروا في اخفاء
 لم يخف على الحفظة فضلا ان يخفى على الله
 تعالى وعن يعقوب يمكرون بالياء ليوافق
 ما قبله (هو الذى يسيركم) يحملكم على السير
 ويمكنكم منه (7) (في البر والبحر حتى اذا
 كنتم فى الفلك) فى السفن (وجرين بهم) بمن
 فيها عدل عن الخطاب الى الغيبة للمبالغة كانه
 يذكره لغيرهم ليتعجب من حالهم وينكر عليهم
 (ريح طيبة) لينة الهبوب (وفرحوها بها)
 تلك الريح (جاءتها) جواب لاذى والمضمير
 للفلك او الريح الطيبة بمعنى تلتقتها (ريح
 عاصف) ذات عصف شديدة الهبوب
 (وجاءهم الموج من كل مكان) يحجى الموج
 منه (وظنوا انهم احيط بهم) اهلكوا
 وسدت عليهم مسالك الخلاص كمن احاط
 به العدو (دعوا لله مخلصين له الدين) من غير
 اشراك لتراجع الفطرة وزوال المعارض
 من شدة الخوف وهو يدل من ظنوا بدل اشتمال
 (7) (وقرأ ابن عامر يشرىكم بالنون والشين من النشر) (نسخه)

لان دعاهم من لوازم ظنهم (لئن انجيتنا من هذه لنكونن من الشاكرين) على ارادة القول ﴿ ١٠ ﴾ او مفعول دعوا لانه من جملة القول (فلما انجاهم)

التسيير والتضعيف للتعبية يقال سار الرجل وسيره انا * فان قيل كيف جعل قوله تعالى حتى اذا كنتم في الفلك وجرين بهم بريح طيبة غاية لقوله بسيركم في البحر وغاية الشئ تكون بعده والحال ان السير في البحر يكون بعد الكون في الفلك * قلنا اشار المصنف الى جوابه بقوله بحملكم على السير ويمكنكم منه * واجاب عنه صاحب الكشاف بان الغاية ليس مجرد الكون في الفلك بل الغاية هي الكون في الفلك مع ما عطف عليه من قوله وجرين بهم بريح طيبة وفرحوا بها فان هذا المجموع بعد السير في البحر وجرين يجوز ان يكون معطوفا على كنتم وان يكون حالا بتقدير ضمير جرين للفلك كانه جمع مكسر وان تغيره تقديري بناء على ان ضمته كضمة اسد وبدن وضمة مفردة كضمة قتل وقرب والالتفات في بهم للبالغة والتقيح * الجوهرى عصف الريح اى اشتدت فهى ريح عاصف وقوله يحجى الموج منه صفة مخصصة لكل مكان ﴿ قوله وهو بدل من ظنوا ﴾ لان دعاهم ملابس لظنهم الهلاك ملابسة المزوم ويجوز ان يكون كلاهما مستأنفا على انه جواب لمن قال ماذا كان عليهم وحالهم اذ ذاك فقبل دعوا الله واللام للقسم في قوله لئن اى والله ان انجيتنا من هذه الريح العاصفة او من هذه الامواج المتلاطمة والشدايد الهائلة لتكونن من الشاكرين على نعمه الانجاب اتباع او امرك والاجتناب عن مساخطك ولا تكفر نعمتك بعبادة غيرك فان اخلاص الدين والطاعة له تعالى عبارة عن ترك الشرك وان لا يشركوا به شياً من آلهتهم قبل هذا الاخلاص ليس سببا عن الايمان بل هو لاجل ان لا ينجمهم من تلك الالهوال الا الله عز وجل فيكون ذلك جاريا مجرى الايمان الاضطرارى فانهم يدعون مع الله ما يدعون فاذا جاءهم الضر والبلاد يتضرعوا الى الله على سبيل الاضطرار وقيل المراد بذلك الدعاء بقولهم اهبنا شر اهبنا فان تفسيره ياحى يا قيوم ﴿ قوله فاجأوا الفساد فيها ﴾ يعنى ان البغى وان كان يطلق بمعنى الطلب فيقال بغاه اى طلبه لكن المراد به هنا الفساد والتكذيب والجرأة على الله تعالى قبل معنى البغى قصد الاستعلاء بالظلم وقال الزجاج البغى الترقى فى الفساد الجوهرى البغى التعدى بغى الرجل على الرجل استطال وبغت السماء استهل مطرها وبغى الوالى وكل مجاوزة وافراط على المقدار الذى هو حد الشئ فهو بغى فان قيل فامعنى قوله تعالى بغير الحق والبغى لا يكون بحق قلنا البغى بمعنى الفساد والافساد وابطال المنفعة قد يكون بحق وهو استيلاء المسلمين على ارض الكفرة وهدم دورهم واحراق زروعهم وقلم اشجارهم كما فعل صلى الله عليه وسلم ببني قريظة والبغى الذى لا يكون بحق هو البغى بمعنى الظلم ﴿ قوله مبطلين ﴾ اشارة الى ان قوله بغير الحق حال بمعنى ملتبس بغير الحق ثم انه تعالى بين ان هذا البغى امر باطل يجب على العاقل ان لا يحوم حوله فقال يا ايها الناس انما بغىكم على انفسكم ﴿ قوله فان وبالله عليكم ﴾ اى على انفسكم متعلقا بقوله بغىكم خير بغىكم بتقدير المضاف فى المسند اليه والانفس بمعنى الذوات وقوله او انه على امثالكم على ان يكون على انفسكم متعلقا بقوله بغىكم وان يكون انفسكم بمعنى امثالكم وبعض منكم كما فى قوله تعالى ولا تقتلوا انفسكم وقوله ولا تلزوا انفسكم والمعنى انما بغى بعضكم على بعض وماتالون به امر تتمعون به فى الحياة الدنيا فهو متاع فى الدنيا فعلى هذا يكون متاع الحياة الدنيا خير بغىكم وعلى الاول يكون خير مبتدا محذوف وان نصب متاع الحياة باحد الوجوه المذكورة يكون الخبر هو على انفسكم ﴿ قوله حالها العجيب ﴾ سميت الحال العجيبا مثلثا تشبيها لها بالمثل السائر فى الغرابة كما قال تعالى انما بغىكم على انفسكم متاع الحياة الدنيا ضرب هذا المثل لمن اغترت بالحياة الدنيا واعرض عن التأهب للآخرة قوله تعالى مما يأكل الناس حال من النبات اى كأننا مما يأكل وحتى كلمة غاية فلا بد لها من شئ معناه من شأنه ان يستمر ويبقى الى امر وهو الاختلاط ها هنا كانه قبل اختلاط نبات الارض الى ان ياتيها امر ناحين ما اخذت زخر فيها وترينت واخذت الارض زخرها استعارة بالكناية شبهت الارض بالعروس واثبت لها ما يلائم العروس وهو اخذ الزينة وهى قرينة الاستعارة بالكناية وازينت ترسيها ﴿ قوله وقرى بالياه على الاصل ﴾ لان الفعل مسند فى الاصل الى المضاف المقدر يقال غنى بالمكان اذا اقامه قال الليث يقال للشئ اذا فنى كأن لم يقن بالامس اى كان لم يكن وهو من باب علم وهذه الجملة يجوز ان تكون فى محل النصب على انها حال من مفعول جعلناها وان تكون مستأنفة لاجل لها من الاعراب جواب لسؤال مقدر ﴿ قوله لانه من التشبيه المركب ﴾ حيث شبهت الهيئة المترعة من اجتماع الحياة ونهايتها وسرعة انقضاءها بالهيئة المترعة من اجتماع خضرة الارض ونضارتها وانعدامها غيبها دفعة باقفة سماوية ومشيئة الهية كما فى قول الشاعر
* كان مثار النعم فوق رؤسنا *
* واسيا فباليل تهاوت كواكبها *
(حيث)

اجابة لدعائهم (اذا هم يقفون فى الارض) فاجأوا الفساد فيها وسارعوا الى ما كانوا عليه (بغير الحق) مبطلين فيه وهو احتراز عن تعريب المسلمين ديار الكفرة واحراق زروعهم وقلم اشجارهم فانها افساد بحق (يا ايها الناس انما بغىكم على انفسكم) فان وبالله عليكم او انه على امثالكم واما جنسكم (متاع الحياة الدنيا) متعة الحياة الدنيا لا تبقى ويبقى عقابها ورفعها على انه خير بغىكم وعلى انفسكم صلته او خير مبتدا محذوف تقديره ذلك متاع الحياة الدنيا وعلى انفسكم خير بغىكم ونصبه حفض على انه مصدر مؤكد اى تتمعون متاع الحياة الدنيا او مفعول البغى لانه بمعنى الطلب فيكون الجار من صلته والخبر محذوف تقديره بغىكم متاع الحياة الدنيا محذوف او ضلال او مفعول فعل دل اعاب به البغى وعلى انفسكم خبره (ثم اليس امر جمعكم) فى القيامة (فنبئكم بما كنتم تعملون) بالجزء عليه (انما مثل الحياة الدنيا) حالها العجيب فى سرعة تقضيها وذهاب نعميها بعد اقبالها واغترار الناس بها (كاه انزلناه من السماء فاختلط به نبات الارض) فاشتبك بسببه حتى خالط بعضه بعضا (مما يأكل الناس والانعام) من الزروع والبقول والحشيش (حتى اذا اخذت الارض زخر فيها) ترينت باصناف النبات واشكالها والوانها المختلفة كعروس اخذت من الوان الثياب والزينة وازينت بها (وازينت) اصله ترينت فادغم وقد قرئ على الاصل وازينت على افعلت من غير اعلال كاعيلت والمعنى صارت ذات زينة وازينات كما ياضت (وظن اهلها انهم قادرون عليها) متمكنون من حصدها ورفع غلتها (انها امرنا) ضرب زرعها ما يحتاجه (ليلا او نهارا جعلناها) لجعلنا زرعها (حصيدا) شبيها بما حصد من اصله (كان لم تقن) اى كان لم يقن زرعها اى لم يلبث والمضاف محذوف فى الموضوعين للبالغة وقرئ بالياه على الاصل (بالامس) فيما قبله

حيث شبه الاضواء الحاصلة من هوى اجرام مشرقة مستطيلة متناسبة الاضواء متفرقة في جوانب شيء مظلم
 بليل سقطت كواكب والكاف في كذلك صفة مصدر محذوف اي مثل هذا التفصيل الذي فصلناه في الماضي تفصل
 في المستقبل ووجه ارتباط هذه الآيات انه تعالى لما قال واذا ادقنا الناس رحمة من بعد ضراء مستهم اذالهم مكر
 في آياتنا وكان هذا كلاما كلياً ضرب له مثالا لان المعنى الكلي لا يصل الى الافهام الا بالامثلة فذكر ان الانسان
 اذ اركب في السفينة ووجد الريح الطيبة حصلت له المصرة القوية ثم لو ظهرت علامات الهلاك من الرياح العاصفة
 والامواج المتراكمة فظن الهلاك وقع في خوف شديد وبلاء عظيم فان هذه الاحوال توجب شدة الخوف والبلاء
 اذا كان على سبيل الابتداء فكيف اذا كان بعد الفرح العظيم ولا شك انه في هذه الاحوال لا يطعم الا في فضل
 الله تعالى متضرعا اليه ويقطع الطمع عن جميع الخلق ثم اذا نجاه الله تعالى من هذه البلية العظيمة يرجع الى
 ما لفته واعتاد من العقائد العاسدة والاخلاق الذميمة فهذا مكر الانسان بعد انتقال الانسان من الضراء الى
 الرحمة ولما اساق الكلام الى ذكر انهم يسارعون الى ما كانوا عليه من البغي في الارض بين ان يفهم على انفسهم
 متاع الحياة الدنيا ثم مثل الحالة المحيية لتلك الحياة من نهايتها وسرعة انقضاءها بالحاصلة من اخضرار الارض
 بانواع النبات ثم انعدامها بالكلية بآفة سماوية **قوله** دار السلامة من التقضى اي الانقضاء بيان لوجه
 تسمية الجنة بدار السلام لما نقر الله تعالى عباده بالمثل المذكور عن الحياة الدنيا والركون اليها رغبتهم في الآخرة
 بهذه الآية روى عنه صلى الله عليه وسلم انه قال ما من يوم تطلع فيه الشمس الا ويحببها ملكان يناديان بحيث يسمع
 كل الخلق الا الثقلين يا ايها الناس هلموا الى ربكم والله يدعو الى دار السلام **قوله** وفي تعميم الدعوة وتخصيص
 الهداية **قوله** يعني انه تعالى عم الدعوة لجميع الخلق وتخصيص الهداية بالمشيئة فالكل مأثور ولا يريد من الكل
 الا الاهتداء لان ظاهر يهدي من يشاء انه يهدي من يشاء هداية ورشده فلو شاء الله تعالى اهتداء لكل كان هاديا
 لكل وليس كذلك ويلزم من ذلك على المعتزلة امران احدهما ان الامر غير الارادة والالكان ارادة متعلقة بالكل
 وليس الامر كذلك والثاني ان من استمر على الضلالة لا يريد اهتداءه ولانه لو اراد اهتداء كل واحد من المهتدين
 ومن المستمرين على الضلالة لم يبق لتخصيص الهداية بالمشيئة وجه ثم انه تعالى لما دعا عباده الى دار السلام ذكر
 السعادات التي تحصل لهم فيها فقال للذين احسنوا الحسنى وزيادة روى عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما انه
 قال المراد باحسان الحسنين ذكر لاله الا الله وقال الاصم الذين احسنوا في كل ما كلفوا بان يأتوا بالمأمورات
 كما ينبغي ويحبتوا عن المنهيات من الوجه الذي صارت منها عنها من ذلك الوجه وهذا اقرب الى الصواب لان
 الدرجات العالية لا تحصل الا لاهل الطاعات والحسنى في اللغة تأنيث الاحسن والعرب تطلق هذا اللفظ على
 الخصلة المرغوب فيها وقال اهل التفسير المراد منها الجنة قال ابن عباس رضى الله تعالى عنهما للذين قالوا لاله الا الله
 الجنة وزيادة هي النظر الى وجه الله تعالى وروى عنه صلى الله عليه وسلم انه قرأ للذين احسنوا الحسنى وزيادة وقال
 اذا دخل اهل الجنة الجنة واهل النار النار نادى مناد يا اهل الجنة ان لكم عند الله موعدا يريدان ينجزكوه فيقولون
 ما هذا الم يقل موازيننا ويبيض وجوهنا ويدخلنا الجنة ونجينا من النار فيكشف لهم الحجاب فينظرون الى
 الله تعالى غاشي مما اعطوه احب اليهم من النظر اليه وهو الزيادة ولا يرهق وجوههم قتر ولا ذلة بعد نظرهم اليه
 ويؤكد قوله تعالى وجوه يومئذ ناضرة الى ربها ناظرة ثابت لاهل الجنة امرين احدهما نضرة الوجوه والثاني
 النظر الى الله تعالى وروى عن علي رضى الله تعالى عنه ان الزيادة غرقة من لؤلؤة واحدة وعن ابن عباس رضى الله
 تعالى عنهما الحسنى هي الجنة والزيادة هي عشر امثالها الى سبع مائة ضعف وعن مجاهد الزيادة مقفرة من الله
 ورضوان وقيل الزيادة ان تمر السحابة باهل الجنة فتقول ما تريدون ان امطركم فلا يريدون شيئا الا امطرتهم
قوله والمعنى لا يرهقهم ما يرهق اهل النار **قوله** ويرهقهم حالتان الاولى ما اخبر الله عنه بقوله وجوه يومئذ
 عليها غبرة ترهقها قتره والثاني ما اخبر الله عنه بقوله وجوه يومئذ خاشعة عاملة ناصبة والغرض من نفي هاتين
 الصفتين نفي اسباب الخوف والحزن والذل عنهم ليعلم ان الذي ذكره الله تعالى خالص لا يشوبه شيء من المكروهات
 وانه لا يطرأ عليهم غير ما تحصل به صباحة الوجوه ويزيد ما فيها من النضارة والحسن **قوله** اولاً يرهقهم
 ما يوجب ذلك **قوله** على ان يكون الكلام كناية لان عدم غشيانها لازم لعدم غشيان ما يوجبها فذكر اللزوم
 لينقل الى المزوم **قوله** مذهب من يجوز في الدار زيد والحجرة عمرو **قوله** اي على مذهب من يجوز العطف على

وهو مثل في الوقت القريب والمثل به مضمون
 الحكاية وهو زوال خضرة النبات فج
 وذهابه حطاما بعدما كان غضا والتفوز
 الارض حتى طمع فيه اهله وظنوا انه قد
 من الجوائح لا الماء وان وليه حرف التشبيه
 لانه من التشبيه المركب (كذلك تفصل
 الآيات لقوم يفكرون) فانهم المنتفعون
 (والله يدعو الى دار السلام) دار السلام
 من التقضى والآفة اودار الله وتخصيص
 هذا الاسم للتنبيه على ذلك اودار يسلم
 والملائكة فيها على من يدخلها والمراد الج
 (ويهدى من يشاء) بالتوفيق (الى صراط
 مستقيم) وهو طريقها وذلك الاسلا
 والتدريج بلباس التقوى وفي تعميم الدعوة
 وتخصيص الهداية بالمشيئة دليل على
 الامر غير الارادة وان المصير على الضلا
 لم يرد الله رشده (للذين احسوا الحسنى
 المثوبة الحسنى (وزيادة) وما يزيد
 المثوبة تفضلا لقوله وما يزيدهم من فضله وقيل
 الحسنى مثل حسناتهم والزيادة عشر امثال
 الى سبعمائة ضعف واكثر وقيل الزيادة مغفرة
 من الله ورضوان وقيل الحسنى الجنة والزيادة
 هو اللقاء (ولا يرهق وجوههم) لا يفسد
 (قتر) غبرة فيها سواد (ولا ذلة) هو
 والمعنى لا يرهقهم ما يرهق اهل النار
 اولاً يرهقهم ما يوجب ذلك من حزن وسو
 حال (اولئك اصحاب الجنة هم فيها خالدون
 دائمون لازوال فيها ولا تقراض لتعظيم
 بخلاف الدنيا وزخارفها (والذين كسبوا
 السيئات جزاء سيئة بمثلها) عطف على قوله
 للذين احسنوا الحسنى على مذهب من يجوز
 في الدار زيد

معمول عاملين مختلفين بشرط ان يتقدم الجار ولا يجوز ان يقدّم كما في قولك ان زيدا في الدار وعمر في القصر
 بمعنى وان عمرا في القصر وفي المسئلة ثلاثة مذاهب احدها الجواز مطلقا وهو قول الفراء والثاني المنع مطلقا
 وهو مذهب سيويه والثالث التفصيل الذي ذكرناه وتقدير الكلام للذين احسنوا الحسنى والذين كسبوا السيئات
 جزاء سيئة بمثلها لاي زاد عليها ثابت للذين كسبوا السيئات **قوله** وفيه تشبيه **قوله** اي وفي تشبيه جزاء السيئة بكونه
 مماثلا لاجل السيئة غير زائد عليها تشبيه على ان المراد من قوله وزيادة على الثوبة تفضلا او ما يزيد عليها من
 الاضعاف ووجه التشبيه ان المقصود من الآية الدلالة على الفرق بين الحسنات والسيئات بان الحسنات تجازى
 بالثوبة الحسنى والزيادة عليها وان السيئات تجازى بالعقوبة المماثلة لها بدون ان يزداد عليها شي ويفهم منه بقربنة
 المقابلة ان الزيادة على الثواب تكون من جنس المزيد عليه يزداد عليه تفضلا مع قطع النظر عن كونه ضعف المزيد
 عليه او اضعافه او يزداد عليه مقيدا بكونه عسرا امثال الحسنات وذكر ان محشرى هذا الوجه ثم قال وفي هذا دليل على
 ان المراد بالزيادة الفضل لانه دل بتلك الزيادة على السيئة على عدله ولانه دل بآيات الزيادة على الثوبة على فضله
قوله او كما اغشيت **عطف** على جزاء في قوله والخبر جزاء اي ويحتمل ان يكون قوله تعالى والذين كسبوا
 مبتدا ويكون الخبر الجملة التشبيهية من قوله كما اغشيت وكان حرف تشبيه زيدت عليه كلمة ما تشكفه عن العمل
 وتهدئه للدخول على الفعل وعلى هذا الوجه فصل بين المبتدا وخبره ثلاث جمل اعتراض وقوله او اولئك عطف
 عليه ايضا وعلى هذا الوجه قد فصل بارب جمل معترضة اولها قوله تعالى جزاء سيئة بمثلها والثانية وترهتهم ذلة
 والثالثة مالهم من الله من ماصم والرابعة كما اغشيت وجوههم وينبغي ان لا يجوز الفصل ثلاث جمل فضلا عن
 اربع **قوله** وقرى بالياء **من** تحت لان تأنيث الذلة غير حقيقى والظاهر ان قوله تعالى وترهتهم ذلة معطوف
 على كسبوا جيى على لفظ المستقبل لكون المقصود تعيينهم بوصفين الاول ان كسبوا السيئات في الماضى والثاني
 سيرهتهم الذلة يوم القيامة **قوله** لانه العامل في قطعنا **فان** قطعنا منصوب باغشيت مفعول ثانى له وقد اقيم
 مفعوله الاول مقام الفاعل ومن الليل فان كان من الليل صفة لقطعنا المعمول لاغشيت كان من الليل معمولا
 لاغشيت ايضا يحكم ان العامل في الموصوف هو العامل في الصفة ايضا وحيث كان مطلقا حال من الليل يكون معمولا
 لاغشيت ايضا لان العامل في الحال هو العامل في صاحبها ويجوز ان يكون العامل في مطلقا على تقدير كونه حالا
 من الليل معنى الفعل في من الليل اي قطعنا كانه من الليل في حال كونه مطلقا **قوله** وعلى هذا **اي** على ان يقرأ
 قطعنا بسكون الطاء يصح ان يكون مطلقا صفة له او حال منه ولا يجوز شي منها على قراءة من قرأ قطعنا بفتح الطاء
 لان قطعنا جمع قطعة مثل دمنة ودمن وكسرة وكسر فكان يجب حينئذ ان يقال مطلقا لان الموصوف او ذا الحال
 لما كان جمعا ويجب تأنيث الصفة والحال لوجوب المطابقة بين الصفة والموصوف وكذا بين الحال وصاحبها بخلاف
 ما اذا قرى قطعنا بسكون الطاء حينئذ فانه يكون اسم جنس ويجوز ان يكون صفة نحو نخل متفر وتأييها نحو نخل
 حاوية وكذا يجوز التذكير والتأنيث فيما انصب منه على الحالية ويوم في قوله تعالى ويوم نحشروهم منصوب بفعل
 مقتر اي خوفهم او ذكرهم يوم والفرقان هم الذين احسنوا والذين كسبوا السيئات وجميعا حال ومكانكم
 اسم فعل اي اثبتوا مكانكم وحذف فاعله وانتقل اليه الضمير الذي اسند اليه عامله ولذلك اكد بقوله اثم وعطف
 عليه شركاؤكم وقوله تعالى فزيلنا بينهم وزنه فعلمنا والتضعيف فيه للتكثير لا للتعدية لان ثلاثه متعد بنفسه تقول
 زلت الشي ازيله زيلنا اي ميرته وفرقته ويقال زل ضانك من معرك وزلته منه وزيلته فزليل اي فرقته ففرق
 وقيل وزنه فعلمنا من زال يزول اصله زيولنا اجتمعت الواو والياء وسبقت احدهما بالسكون فقلبت الواو ياء
 والاول اظهر لان فعل اكثر من فيعل ولان مصدر التزليل لو كان وزنه فيعل لكان مصدره فيعلة كبطرة لان
 فيعل ملحق بفعلل وهذا التزليل وان كان مما سيكون يوم القيامة الا انه لتحقق وقوعه صار كالكان الا ان فلذلك
 جاء بلفظ الماضى بعد قوله ويوم نحشروهم ثم تقول وكل منهما مستقبل كقوله تعالى ونادى اصحاب الجنة واطاف
 الشركاء اليهم لانهم جعلوا لهم نصيبا من اموالهم فصيروهم كأنفسهم في تلك وقيل لان الاضافة يكفي فيها
 اذنى تعلق فلما كان هم الذين اثبتوا هذه الشركة حسنت اضافة الشركاء اليهم **قوله** مجاز عن برآة ما عبدوه من
 عبادتهم **جواب** عما يقال كيف تأتي للشركاء ان يقولوا ما كنتم ايانا تعبدون مع ان المركين كانوا قد عبدوه
 فيكون هذا الكلام من الشركاء على ارادة حقيقته وليس كذلك بل هو مجاز عن برآة الشركاء من

والحجرة عمرو او الذين مبتدا والخبر جزاء
 سيئة على تقدير جزاء الذين كسبوا السيئات
 جزاء سيئة بمثلها اي ان يجازى سيئة بسيئة
 مثلها لاي زاد عليها وفيه تشبيه على ان الزيادة
 هي الفضل او التضعيف او كما اغشيت
 او اولئك اصحاب النار وما بينهما اعتراض
 فجزاء سيئة مبتدا خبره محذوف اي جزاء سيئة
 بمثلها واقم او بمثلها على زيادة البناء او تقدير
 مقدر بمثلها (وترهتهم ذلة) قرى بالياء
 (مالهم من الله من ماصم) مامن احد بعصمهم
 من سخط الله ومن جهة الله ومن عنده كما يكون
 للمؤمنين (كما اغشيت وجوههم قطعنا من
 الليل مطلقا) لفرط سوادها وظلمتها ومظلم حال
 من الليل والعامل فيه اغشيت لانه العامل
 في قطعنا وهو موصوف بالجار والمجرور
 والعامل في الموصوف عامل في الصفة او معنى
 الفعل في من الليل وقرأ ابن كثير والكسائى
 ويعقوب قطعنا بالسكون وعلى هذا يصح
 ان يكون مطلقا صفة له او حالا منه
 (اولئك اصحاب النارهم فيها خالدون)
 مما يحتاج به الوعيدية والجواب ان الآية
 في الكفار لاشتمال السيئات على الكفر
 والشرك ولان الذين احسنوا يتناول اصحاب
 الكبيرة من اهل القبلة فلا يتناولهم قسيه
 (ويوم نحشروهم جميعا) يعنى الفريقين جميعا
 (ثم تقول للذين اشرکوا مكانكم) الزموا
 مكانكم حتى تنظروا ما يفعل بكم (اتم)
 تأكيد للضمير المنتقل اليه من عامله
 (وشركاؤكم) عطف عليه وقرى بالنصب
 على المفعول معه (فزيلنا بينهم) فزقنا بينهم
 وقطعنا الوصل التي كانت بينهم (وقال
 شركاؤهم ما كنتم ايانا تعبدون) مجاز عن
 برآة ما عبدوه من عبادتهم فانهم انما عبدوا
 في الحقيقة اموالهم لانها الامرة بالاشراك
 لانا اشركوا به

عبادة المشركين حيث لم تكن تلك العبادة بامر الشركاء و ارادتهم وانما الامر بها هو اهو آؤهم والشياطين
 فالشركون في الحقيقة انما عبدوا الشياطين و اهو آؤهم ويدل عليه امر ان الاول انهم استشهدوا بالله تعالى في ذلك
 حيث قالوا فكفى بالله شهيدا بيننا وبينكم والثاني انهم قالوا ان كنا عن عبادتكم لغافلين فابتدوا لهم عبادة الا انهم
 زعموا انهم كانوا غافلين عن تلك العبادة وقد صدقوا في ذلك لان من اعظم اسباب الغفلة كونها اجادات لا حس لها
 ولا شعور البتة **قوله** وقيل الخ **قوله** يعني انهم اختلفوا في المراد بهؤلاء الشركاء المتبرئين من عبادة المشركين
 فقال بعضهم هم الملائكة والمسيح استشهاده بقوله تعالى ويوم نحشرهم جميعا ثم نقول للملائكة أهؤلاء
 اياكم كانوا يعبدون وبقوله تعالى لعيسى عليه الصلاة والسلام أنت قلت للناس اتخذوني واهي الهين من دون الله
 قال سبحانه الى قوله ما قلت لهم الا ما امرتني به ان اعبدوا الله وقال آخرون هم الشيطان حيث تبرأ من عبوده
 بقوله ليس لي عليكم من سلطان الا ان دعوتكم فاستجبتم لي وقيل بل هم الاصنام والاصنام تقول هذا الكلام
 بان يخلق الله فيها الحياة والعقل والنطق ولا جرم ان تذكر هذا الكلام فان قيل اذا احبب الله تعالى الاصنام
 فهل يقيمهم او يعيبتهم * قلنا الكل محتمل ولا اعتراض عليه تعالى في شيء من افعاله واحوال القيامة لا يعلم
 منها الا القليل الذي اخبر الله تعالى عنه في القرآن وقيل قول الشركاء ما كنتم ايانا تعبدون يجرى على حقيقته
 بناء على ان ذلك الموقف موقف الدهشة والحيرة فذلك الكذب يكون جاريا يجرى كذب الصبيان والمجانين المدهوشين
 ولانهم ما اقاموا الاعمال الكفارة وزنا وجعلوها لبطلانها كالعدم فلماذا قالوا ما عبدونا ولان المشركين
 لما تخيلوا فيما عبدوه اوصافا كثيرة غير موجودة في الشركاء كانوا في الحقيقة انما عبدوا ذوات موصوفة بتلك الصفات
 ولما كانت ذوات الشركاء خالية عن تلك الصفات صدق ان يقال ان المشركين ما عبدوا الشركاء وانما
 عبدوا امورا تخيلوها ولا وجود لها في الاعيان **قوله** في ذلك المقام **قوله** يعني ان هناك باق على اصله الذي
 هو كونه ظرف مكان لان في ذلك الموقف الدهش وقيل هو هنا ظرف زمان على سبيل الاستعارة كما في قوله
 تعالى هنالك ابتلى المؤمنون اي في ذلك الوقت **قوله** فتعابن نفعه وضره **قوله** اشارة الى ان المراد باختبار
 النفس ما قدمت من خير او شر حدوث العلم لها بكون ما قدمت من الاعمال خيرا او شرا بما عاينة نتائجها وآثارها
 فان الاختبار سبب لحدوث العلم فاطلق اسم السبب على المسبب مجازا ومن قرأ تلو بتاتين منقوطين من فوق
 جعله من التلاوة او من التلو والمعنى على الاول ان كل نفس تقرأ ذكر ما علمته مسطورا في صحف الحفظلة
 وعلى الثاني تتبع كل نفس ما اسلفت لان ما علمته هو الذي يهديها الى طريق الجنة او الى طريق النار وقرأ ما صم
 نبلو كل بنون عظيمة التكلم المعظم نفسه ونصب كل على انه مفعول به وقوله ما اسلفت على هذه القراءة محتمل
 ان يكون في محل نصب على اسقاط الخافض فيكون نبلو من البلاء اي العذاب بمعنى تعذبها بسبب ما اسلفت
 ويحتمل ان يكون منصوبا على انه بدل اشتمال من كل نفس لان تعرف حال عملها من كونه حسنا او قبيحا سبب
 لتعرف انها سعيدة او شقية فكان بينهما ملازمة السببية فالمعنى ان الله تعالى يقول في ذلك الوقت نختبر كل نفس
 بسبب اختبار ما اسلفته من العمل على معنى انا نعرف حالها بمعرفة حال عملها ان كان حسنا فهي سعيدة وان كان
 قبيحا فهي شقية وحقبة الاختبار لا تتصور منه تعالى فالكلام من قبيل الاستعارة كما اشار اليه بقوله تفعل بها فعل المختبر
 لحالها الخ **قوله** الى جزائه **قوله** او الى موقف جزائه لا بد لنا من تقدم المضاف لان الرجوع الى ذاته
 تعالى مما لا يتصور اي ورد العابدون والمعبودون الى جزاء الله تعالى وحكمه الذي هو مولا لهم في الحقيقة لا مولى لهم
 غيره يجازي كل واحد منهم على حسب ما هو وقرى الحق منصوبا اما على القطع فان اصله الجزاء على انه تابع
 فقطع باعتبار مدح او اذم كقولهم الحمد لله اهل الحمد واما على انه مصدر مؤكد لمضمون الجملة المتقدمة وهو ردوا
 الى الله كما تقول هذا عبد الله الحق لا الباطل اي احق الحق **قوله** من ان آلهتهم تشفع لهم **قوله** او من نفس
 شركائهم الذين كانوا يدعون في حقهم انهم آلهة ثم انه تعالى لما بين فضايح عبدة الاوثان اتبعها بذكر ما يدل على فساد
 مذهبهم فذكر امورا لا يقدر على ادعاء ان شركاءهم تقدر عليها وهو احوال الرزق و احوال الخواص و احوال
 الموت والحياة **قوله** باسباب سماوية **قوله** كالمطار واختلاف الفصول المتفرع عليها او على حركة الكواكب
 والافلاك ولا شك انه تعالى يرزق عباده من المواد الارضية ايضا لان الغذاء لا بد ان يكون نباتيا او حيوانيا والنبات
 لا ينبت الا من الارض والحيوان يحتاج الى الغذاء ولا يمكن ان يكون غذاء كل حيوان حيوانا والا لزم الذهاب

وقيل ينطق الله الاصنام فتشافهم بذلك
 مكان الشفاعة التي يتوقعون منها وقيل المراد
 بالشركاء الملائكة والمسيح وقيل الشياطين
 (فكفى بالله شهيدا بيننا وبينكم) فانه العالم
 بكنهه الحال (ان كنا عن عبادتكم لغافلين)
 ان هي الخفة من الثقلة واللام هي الفارقة
 (هنالك) في ذلك المقام (تبلو كل نفس
 ما اسلفت) تختبر ما قدمت من عمل فتعابن نفعه
 وضره وقرأ حجة والكسائي تلو من التلاوة
 اي تقرأ ذكر ما قدمت او من التلو اي تتبع عمله
 فيقودها الى الجنة او الى النار وقرى نبلو
 بالنون ونصب كل وابدال ما منه والمعنى
 تختبرها اي تفعل بها فعل المختبر لحالها المتعرف
 لسعادتها وشقاوتها بتعرف ما اسلفت
 من اعمالها ويجوز ان يراد به نصيب بالبلاء اي
 بالعذاب كل نفس عاصية بسبب ما اسلفت
 من الشر فتكون ما منصوبة بنزع الخافض
 (وردوا الى الله) الى جزائه اي اياهم بما اسلفوا
 (مولا لهم الحق) ربهم ومتولى امرهم
 على الحقيقة لا ما اتخذوه مولى وقرى الحق
 بالنصب على المدح او المصدر المؤكد
 (وضل عنهم) وضاع عنهم (ما كانوا
 يفترون) من ان آلهتهم تشفع لهم او ما كانوا
 يدعون انها آلهة (قل من يرزقكم من السماء
 والارض) اي منهما جميعا فان الارزاق
 تحصل باسباب سماوية ومواد ارضية
 او من كل واحد منهما توسعة عليكم

الى ما لانهاية له وذلك محال فثبت ان اعتداء الحيوانات يجب انتهاؤه ومن المعلوم ان تولد النبات من الارض فزوم القطع بانه لا تحصل الارزاق الا من السماء والارض ومن المعلوم ان مدبر السموات والارض ليس الا الله وكذا احوال الحواس لا يقدر عليها الا الله تعالى وكان على رضى الله عنه يقول سبحانه من ابصر بشئهم واسمع بعظم وانطق بلحم ﴿ قوله ﴾ وقيل من لبيان من ﴿ اى ﴾ وقيل ان كلمة من في قوله من السماء ليست لابتداء الغاية بل هي لتبيين جنس من يرزق وام في قوله تعالى ام من ملك منقطعة لانه لم يتقدمها همزة استفهام ولا همزة تسوية ولكن تقدر بيل وحدها دون همزة بعدها وقد تقرر ان المنقطعة عند الجمهور تقدر بيل وحدها وانما لم تقدر هنا بيل وهمزة لانه وقع بعدها اسم استفهام صريح وهو من فهو كقوله ام ماذا كنتم تعملون والاضراب هنا اضراب انتقال كما هو القاعدة المنتظمة في القرآن لا اضراب ابطال ﴿ قوله ﴾ ومن يحيى ويميت ﴿ فان كل واحد من الاحياء والامانة اخراج احد الضمتين من الآخر بمعنى تحصيله منه لان كثيرا ما يقال كان الخارج كذا بمعنى كان الحاصل كذا وايضا انه يخرج الانسان من النطفة وبالعكس ويخرج الطائر من البيضة وبالعكس وقيل المراد انه تعالى يخرج المؤمن من الكافر والكافر من المؤمن ﴿ قوله ﴾ وهو تعميم بعد تخصيص لانه تعالى ذكر اولاً تدابير مخصوصة متعلقة بعلم الاجساد فان اقسام تدبير الله في ملكه امور لانهاية لها وذكر كلها على التفصيل كالتعذر فذكر بعض التفاصيل ثم عقبها بالكلام الكلى ليكون دال على الباقي ﴿ قوله ﴾ هو ربكم الذى لا يئس منكم ولا يذمكم ولا يذمكم الا الضلال ﴿ استفهام انكارى اى ليس بعد الحق الا الضلال فن تخطى الحق الذى هو عبادة الله تعالى وقع في الضلال ﴿ فاني تصرفون ﴾ عن الحق الى الضلال ﴿ كذلك حقت كلمة ربك ﴾ اى كما حقت الربوبية لله الخ ﴿ يعنى ان الكاف في ذلك في محل نصب على انه صفة مصدر محذوف والاشارة بذلك الى المصدر المفهوم من الحق في قوله ربكم الحق اولى حقيقة مضمون قوله تعالى فاذا بعد الحق الا الضلال اولى حقيقة انهم مصروفون عن الحق بعد الاقرار به كما قال فسيقولون الله ﴿ قوله ﴾ بدل من الكلمة ﴿ اى ﴾ حق عليهم بانتفاء ايمانهم او تعليل حقيقة الكلمة على ان يراد بالكلمة العدة بالعذاب وان الاصل لانهم لا يؤمنون ﴿ قوله ﴾ تعالى قل هل من شركائكم الاية ﴿ احتجاج آخر على بطلان مذهب عبدة الالهة وان جعل الامادة كالابداء في الازام بها ﴿ جواب عما يقال المشركون ينكرون البعث والاعادة فكيف احتجاج عليهم بذلك ﴾ وتقرير الجواب ان الزام الخصم كما يصح بما يساعده ويعترف به يصح ايضا بما يعين حقيقته لقوة برهانه وامر الحشر والنشر من هذا القبيل فان وجوب التمييز بين الحسن والمسيء برهان دال على تحقق وقوعه دلالة قاطعة لا يمكن العاقل دفعه فصحة الازام به وان لم يساعده الخصم عليه ﴿ قوله ﴾ ولذلك الخ ﴿ جواب عما يقال لم امر الله تعالى رسوله صلى الله عليه وسلم ان ينوب عنهم في الجواب والازام انما يصح ان لو اعترفوا به انفسهم وتقريره كون الامر ظاهرا جليا مؤيدا بالبراهين القوية اغنى عن الاعتراف به وانيب رسول الله صلى الله عليه وسلم في الجواب ﴿ قوله ﴾ والتوفيق للنظر والتدبر ﴿ اى ﴾ للنظر الصحيح والتدبر الصائب فان القول مضطرب والافتكار مختلط وتعين الحق صعب ولا يسلم من الغلط الا الاقل من القليل فاهتداء ادراك الحقائق لا يكون الا باعانة الله تعالى وهدايته وارشاده وهذا احتجاج آخر على فساد مذهب المشركين والاستدلال على وجود الصانع اولا بالحق وثانيا بالهداية مادة مطردة في القرآن قال تعالى حكاية عن الخليل عليه الصلاة والسلام الذى خلقني فهو يهدين وحكى عن موسى عليه الصلاة والسلام قوله تعالى ربنا الذى اعطى كل شئ خلقه ثم هدى ﴿ اعلم ان هدى تعدى الى اثنين اولهما بنفسه وثانيهما باللام واما بالى وقد يحذف حرف الجر تخفيفا وقد جمع بين التعديتين بحرف الجر هنا فعدى الاول والثالث بالى والثانى باللام وحذف المفعول الاول من الافعال الثلاثة والتقدير هل من شركائكم من يهدى غيره الى الحق والمصنف بين سر كل واحدة من التعديتين فقال يعدى بالى ليدل على ان انتهاء الهداية مدخولها ويعدى باللام ليدل على ان الهداية لا توجه نحو ما دخلت عليه الا لاجل ان تؤدى اليه ويترتب عليها كما هو شان العلة والمعلل بها ﴿ قوله ﴾ ام الذى لا يهتدى الخ ﴿ اختار في قوله ام من لا يهتدى الا ان يهتدى قرآءة حذوة والكسائي وهو ان يقرأ قوله الا ان يهتدى بسكون الهاء وتخفيف الدال على معنى يهتدى فان العرب تستعمل يهتدى بمعنى يهتدى فتقول هديته فهتدى اى فاهتدى ﴿ قوله ﴾ او لا يهتدى غيره ﴿ عطف على قوله يهتدى في قوله ام الذى لا يهتدى ﴿ قوله ﴾ وهذا حال اشرف شركائهم ﴿ جواب عما يقال من ان المراد من الشركاء في هذه الاية الاصنام وانها من قولهم هدى نفسه اذا هتدى او لا يهتدى غيره الا ان يهتدى الله وهذا حال اشرف شركائهم كالملائكة والمسبح وعزير

او من يحفظهما من الآفات مع كثرتها وسرعة انفعالهما من ادنى شئ ﴿ ومن يخرج الحى من الميت ويخرج الميت من الحى ﴾ ومن يحيى ويميت او من ينشئ الحيوان من النطفة والنطفة منه ﴿ ومن يدبر الامر ﴾ ومن بلى تدبير امر العالم وهو تعميم بعد تخصيص ﴿ فسيقولون الله ﴾ اذ لا يقدرون على المكابرة والعناد في ذلك لقرطه وضوحه ﴿ قل افلا تتقون ﴾ انفسكم عقابه باثرا ككم اياه ما لا يشاركه في شئ من ذلك ﴿ فذلكم الله ربكم الحق ﴾ اى المتولى لهذه الامور المستحق للعبادة هو ربكم الذى لا يئس منكم ولا يذمكم ولا يذمكم الا الضلال ﴿ استفهام انكارى اى ليس بعد الحق الا الضلال فن تخطى الحق الذى هو عبادة الله تعالى وقع في الضلال ﴿ فاني تصرفون ﴾ عن الحق الى الضلال ﴿ كذلك حقت كلمة ربك ﴾ اى كما حقت الربوبية لله او ان الحق بعده الضلال او انهم مصروفون عن الحق كذلك حقت كلمة الله وحكمه ﴿ على الذين فسقوا ﴾ تمردوا في كفرهم وخرجوا عن حد الاستصلاح ﴿ انهم لا يؤمنون ﴾ بدل من الكلمة او تعليل لحقيتها والمراد بها العدة بالعذاب ﴿ قل هل من شركائكم من بدأ الخلق ثم يعبد ﴾ جعل الاعادة كالابداء في الازام بها لظهور برهانها وان لم يساعدها عليها ولذلك امر الرسول عليه الصلاة والسلام ان ينوب عنهم في الجواب فقال ﴿ قل الله بدأ الخلق ثم يعبد ﴾ لان الجاهم لا يدعهم ان يعترفوا بها ﴿ فاني توفكون ﴾ تصرفون عن قصد السبيل ﴿ قل هل من شركائكم من يهتدى الى الحق ﴾ نصب الحجج وارسال الرسل والتوفيق للنظر والتدبر وهدى كما يعدى بالى تتضمن معنى الانتهاء يعدى باللام للدلالة على ان المنتهى غاية الهداية وانها لم توجه نحوه على سبيل الاتفاق ولذلك عدى بها ما اسنده الى الله ﴿ قل الله يهتدى للحق اغنى يهتدى الى الحق احق ان يتبع ام من لا يهتدى الا ان يهتدى ان يهتدى ﴾ ام الذى لا يهتدى الا ان يهتدى من قولهم هدى نفسه اذا هتدى او لا يهتدى غيره

جاذبات لا تقبل الهداية فكيف يصح ان يقال في حقها الا ان يهدى وايضا كلمة من تستعمل في ذوى العقول دون الجادات فلا يليق ان يقال في حقها ام من لا يهدى فلما قيل ان الله تعالى اکتفى في بيان فساد مذهب مطلق اهل الشرك من عبدة الاوثان وغيرها بقوله تعالى قل هل من شركائكم من بدأ الخلق ثم بعينه فانه لاشك ان المراد بالشركاء فيه ما يتناول الاصنام وغيرها ثم بين في هذه الآية فساد مذهب من يتخذ العقلاء الذين يقبلون الهداية اربابا كالملائكة والمسبح وعزير سقط الاشكال المذكور **قوله** والاصل يهدى **قوله** اى اصل كل واحدة من القراءتين وهما قراءة يهدى بفتح الياء والهاء وتشديد الدال وقراءة يهدى بفتح الياء وكسر الهمزة وتشديد الدال فلما ادغمت التاء في الدال فيما اجتمع الساكنان فحركات الهمزة بفتحة التاء المدغمة في احدى القراءتين وحركات الهمزة بالكسر في القراءة الاخرى لكون الكسر اصلا في تحريك الساكن **قوله** وروى ابو بكر **قوله** عن عاصم يهدى بكسر الياء والهاء اتباعا لحركة الياء بحركة الهمزة وقيل هي على لغة تميم **قوله** وقرأ ابو عمرو بالادغام المجرى **قوله** بان ترك الهمزة ساكنة على حالها بعد ادغام التاء في الدال فجمع بين الساكنين ونسب الامام هذه القراءة الى قائلون عن نافع ثم قال ابو عمرو بالاشارة الى قهقهة الهمزة من غير اشباع فهو بين الفتح والسكون والقهقهة مختلصة على اصل مذهب اختيار التخفيف ثم قال وذكر على بن عيسى انه الصحيح والاجود من قراءة نافع وقرئ **قوله** الا ان يهدى بضم الياء وفتح الهمزة والدال المشددة على بناء المفعول من باب التفعيل **قوله** والمراد بالاكثر الجميع **قوله** لان ابقاءه على اصل معناه يدل على ان اعتقاد بعضهم فيما ذهب اليه من قاعدة الشرك وان شركاءهم شفعائهم عند الله يستند على برهان وليس كذلك بل كلهم متفقون على اتباع الظن والتقليد ويحوز ان يكون الاكثر باقيا على اصل معناه ويكون التقييده للاشارة الى ان الظن انما يتأتى عن له نظر واستدلال وان بعضا منهم يعمد عن فضلا عن ان ينسب حكمه ومذهبه الى البرهان **قوله** تعالى وما كان هذا القرآن ان يفترى **قوله** لما تقدم قول اهل مكة ويقولون لولا انزل عليه آية وذكرنا ذلك لاعتقادهم ان القرآن ليس بمجرب وانما صلى الله عليه وسلم انما اتى بهذا القرآن افتراء على الله تعالى وما هو وحى نازل عليه من عند الله تعالى احتج على صحة هذا الكلام بقوله قل فاتوا بسورة مثله وذلك يدل على انه مجرب لا يتأتى ان يكون من عند غيره تعالى **قوله** افتراء من الخلق **قوله** اشارة الى ان قوله تعالى ان يفترى في محل نصب على انه خبر ما كان وانه في تقدير المصدر اى ما ينبغي لهذا القرآن ان يفترى به على الله تعالى لان المفترى هو الذى يأتى به البشر والقرآن مجرب على كل حال لا يقدر عليه البشر والافتراء في الاصل افتعال من فريت الادم اذا قدرته للقطع ثم استعمل في الكذب واحتج على ان القرآن من عند الله تعالى بكونه مطابقا مصدقا لما تقدمه من الكتب الالهية وكل واحد من الكتب السابقة وان تعين صدقه بان صدق الله تعالى مبلغه بان اظهر على يديه من المعجزات القاهرة لكن ليس شئ من تلك الكتب مجزا مصدقا لنفسه بخلاف هذا القرآن الكريم المشتمل على اقااصيص الاولين فانه قد بلغ اليانا من قبل رجل لم يكتب ولم يقرأ شئاً من المدونات ولم يخالط احدا من العلماء مشتملا على تفائس علم الاصول وحقائق علم الاحكام ولطائف علم الاخلاق واسرار قصص الاولين وعجز عن معارضته العلماء والفقهاء والبلغاء مع غاية عداوة اهل عصره فلولا يمكن ما فيه من قصص الاولين موافقا لما في التوراة والانجيل لقدحوا فيه ولبالغوا في الطعن فيه قائلين ان ما جئت به من الاقااصيص غير مطابق لما اخبر الله تعالى فلما لم يقل احد منهم ذلك مع شدة حرصهم على الطعن علينا انه صلى الله عليه وسلم اتى بتلك الاقااصيص مطابقة لما في الكتب المتقدمة مع انه صلى الله عليه وسلم ما طالع شئاً منها وذلك يدل على انه صلى الله عليه وسلم اتى بما اخبر عن هذه الاشياء بوحى من الله تعالى فاذا ثبت ان القرآن العظيم مصدق لنفسه بسبب كونه مجزا ثبت انه مصدق للكتب المتقدمة عيار عليها شاهد على صحتها بسبب كون مضمونه مطابقا لمضمون تلك الكتب **قوله** لكونه مجزا دونها **قوله** جواب عما يقال كما ان القرآن دال على نزول الكتب المتقدمة وعلى اخبار الاولين كذلك الكتب المتقدمة دالة عليها فكما ان القرآن مطابق لها كذلك هي مطابقة له فكيف حكم بان القرآن مصدق لها دون العكس بوجهين بان القرآن مجرب دونها فهو صالح لان يكون حجة وبرهانا لغيره لا العكس وقرأ الجمهور تصديق وتفصيل بالنصب لوجهين الاول انه خبر كان المقدرة اى ولكن كان تصديقا والثاني انه مفعول له لفعل مقدر اى ولكن انزل للتصديق **قوله** وتفصيل ما حقق واثبت **قوله** على ان الكتاب من كتب

وقرأ ابن كثير وورش عن نافع وابن عامر يهدى بفتح الهمزة وتشديد الدال ويعقوب وحفص بالكسر والتشديد والاصل يهدى فادغم وفتح الهمزة بحركة التاء او كسر للتقاء الساكنين وروى ابو بكر يهدى بفتح الياء والهاء وقرأ ابو عمرو بالادغام المجرى ولم يبال بالتقاء الساكنين لان المدغم في حكم المجرى وعن نافع رواية قائلون مثله وقرئ الا ان يهدى للمبالغة (فالكلمة كيف تحكمون بما يقتضى صريح العقل بطلانه) وما يتبع اكثرهم) فيما يعتقدون (الاظنا) مستندا الى خيالات فارغة واقيسة فاسدة كقياس الغائب على الشاهد والخالق على المخلوق بادنى مشاركة موهومة والمراد بالاكثر الجميع او امر ينتمى منهم الى تمبير ونظر ولا يرضى بالتقليد الصرف (ان الظن لا يفنى من الحق) من العار والاعتقاد الحق (شئاً) من الاغناء ويجوز ان يكون مفعولا به ومن الحق حالاً منه وفيه دليل على ان تحصيل العلم في الاصول واجب والاكتفاء بالتقليد والظن غير جائز (ان الله عليم بما يفعلون) وعيد على اتباعهم للظن واعراضهم عن البرهان (ما كان هذا القرآن ان يفترى من دون الله) افتراء من الخلق (ولكن تصديق الذى بين يديه) مطابقا لما تقدمه من الكتب الالهية المشهود على صدقه ولا يكون كذبا كيف وهو لكونه مجزا دونها عيار عليها شاهد على صحتها ونصبه بانه خبر لكان مقدر او هالة لفعل محذوف تقديره لكن انزل الله تصديق الذى وقرئ بالرفع على تقدير ولكن هو تصديق (تفصيل الكتاب) وتفصيل ما حقق واثبت من العقائد والشرائع (لاريب فيه) متقباه عنه اريب وهو خبر ثالث داخل في حكم الاستدراك

ويجوز ان يكون حالا من الكتاب فانه مفعول في المعنى وان يكون استثناء (من رب العالمين) خبر آخر تقديره كأننا من رب العالمين او متعلق بتصديق
او تفصيل ولا ريب فيه اعتراض او بالفعل المعلق بما ويجوز ان يكون حالا من الكتاب او الضمير ﴿١٦﴾ في فيه ومساق الآية بعد المنع عن اتباع

بمعنى فرض وقدر وحكم قال الشاعر

﴿ يا بنت عمي كتاب الله آخرجني ﴾ عنكم وهل امنع الله ما فعلا ﴿

والناس اختلفوا في ان القرآن مجز من اى الوجوه فقال بعضهم انه مجز لاشتماله على الاخبار عن العلوم الكثيرة
واليه الاشارة بقوله وتفصيل الكتاب من الاحكام والشرائع في كل باب ﴿ قوله ﴾ ويجوز ان يكون حالا من
الكتاب ﴿ ولما ورد ان يقال كيف جاز مجي الحال من المضاف اليه والحال انما بين هيئة الفاعل او المفعول به
اجاب عنه بقوله فانه مفعول في المعنى فكانه قيل كان يفصل الكتاب منتقيا عنه الريب وان كان مستأنفا لا يكون له
محل من الاعراب وان كان قوله من رب العالمين متعلقا بتصديق او تفصيل بطريق التنازع يكون قوله لا ريب فيه
اعتراضا بين العامل ومعموله ﴿ قوله ﴾ بل يقولون ﴿ اشارة الى ان ام هذه منقطعة مقدرة بل والهزة اضرب
عن الكلام الاول واخذ في انكار قولهم انه صلى الله عليه وسلم اخلق هذا القرآن من عند نفسه ثم افتراه على الله
تعالى ثم اخرج عليهم بانه يقول ان كان الامر كما تزعمون فأتوا بسورة مثله فان لم يف عقل الواحد والاثني منكم في استخراج
ما يعارض القرآن فاجتمعوا وليف بعضكم بعضا في هذه المعارضة مع انه لم يف ولو اجتمع الانس والجن بعضهم
ظهيرا لبعض لان قدرة البشر عاجزة عنها فلم ان نظمه وتنزيهه ليس الامن قبل الله تعالى ﴿ قوله ﴾ بل سار عوا
الى التكذيب ﴿ فسر بل كذبوا بقوله بل سار عوا لدلالة قوله بما لم يحيطوا او لما يأتهم على المسارعة فان تكذيب الكلام
قبل الاحاطة بمعانيه مسارعة اليه في اول الوهلة فان التصديق والتكذيب بالشيء ينبغي ان يكون بقدر العلم به والاحاطة
بكنهه ومعرفة ما له ومرجعه والالكان مسارعا اليه في غيراوانه ومعنى الاضراب في بل ذمهم على التقليد وترك
النظر مع التمكن منه كانه قيل دع تحديهم وازامهم فانهم لا يتأهلون للخطاب لانهم مقلدون ممتاقتون في الامر لا عن
خبر وتفعل فان كان قوله ولم يحيطوا به علما عبارة عما يؤول اليه نظم القرآن من المعاني يكون وجه الذم انهم
سار عوا الى تكذيبه قبل الاحاطة به علما فيعرفوا العجزا نظمه وقبل ان يعرفوا ما له ومرجعه من المعاني فان القرآن
كانه مجز من جهة حسن نظمه كذلك هو مجز من جهة اشتماله على ما فيه من المعاني وان كان ما لم يحيطوا عبارة
عما جهلوه بما يخالف دينهم وكان تأويله عبارة عما يؤول اليه ما فيه من الاخبار بالغيوب كان وجه الذم انهم سار عوا
الى تكذيب كل واحد منهم قبل ان يتبين لهم حقيقة الاول بالنظر في دلائل حقيقته وحقيقة الثاني ايضا بدلائله
وبحصول المآل ووقوع تلك المعاني قال الامام محي السنة رضى الله تعالى عنه ولما يأتهم تأويله اى عاقبة ما وعد الله
تعالى في القرآن من انه يؤول اليه امرهم من العقوبة يريد انهم لم يعلموا ما يؤول اليه امرهم ﴿ قوله ﴾ فرازوا ﴿
اى جربوا تقول رزته اروزه روزاى جربته وخبرته ﴿ قوله ﴾ ومعنى التوقع في المآل ﴿ فانه يدل على ان الفعل
المنفي به امر متوقع لما قيل انه لنفى ما قد يفعل وكلمة لم لنفى ما فعل يعنى انه اى بكلمة التوقع في قوله تعالى ولما يأتهم
تأويله للدلالة على ان آيات المرجع والمآل وحصول العلم بحقيقة الحال كان امرا متوقعا منتظرا ومع ذلك سار عوا
الى التكذيب لقلة ثباتهم وغلبة اتباع الابهاء على طباعهم ﴿ قوله ﴾ ولما فيه من ايهام الاعراض ﴿ اشارة الى
انه ليس بمنسوخ حقيقة لان شرط النسخ ان يكون رافعا لحكم المنسوخ ومدلول هذه الآية اختصاص كل
احد بافعاله وثمرات افعاله من الثواب والعقاب وذلك لا يقتضى حرمة القتال فان آية القتال ما رفعت شيئا من
مدلولات هذه الآية فكان القول بالنسخ باطلا * واعلم انه تعالى قسم الكفار في هذه الآية قسمين منهم من يؤمن به
ومنهم من لا يؤمن به ثم قسم من لا يؤمن به قسمين منهم من يكون في غاية البغض له صلى الله عليه وسلم والعداوة ونهاية
النفرة من قبول دينه ومنهم من لا يكون كذلك فوصف القسم الاول فقال منهم من يسمع كلامك مع انه يكون كالاصم
من حيث لا يتسمع البتة بذلك الكلام ومنهم من ينظر اليك ويعاين فيك شواهد نبوتك ولكن لا يصدقك كالاغى
الذى لا يشاهد محاسن صاحبه شبه المكذبين الذين اصرروا على الكذب وامر رسول الله صلى الله عليه وسلم
في منعهم عن ادراك محاسن كلامه ومعانية دلائل نبوته كما يمنع الصم في الاذن عن ادراك محاسن الكلام ويمنع العمى
في العين عن مشاهدة محاسن الصور فلما شبههم بالصم والعمى فرغ عليه وجوب التبرى عنهم فقال تعالى افأنت
تسمع الصم او تهدى العمى بمعنى انهم صاروا بسبب شدة عداوتهم وبغضهم ونفرتهم عنك بمنزلة الصم والعمى
فكما لا يمكنك جعل الاصم سميعا والاعمى بصيرا فكذا لا يمكنك جعلهم اصدقاء يقبلون كلامك ويهتدون
بدعوتك وارشادك والمقصود من نفس هذا الكلام اعلام الرسول صلى الله عليه وسلم بانهم قد بلغوا في مرض

الظن لبيان ما يجب اتباعه والبرهان عليه
(ام يقولون) بل يقولون (افتراه) محمد
ومعنى الهزة فيه الانكار (قل فأتوا بسورة
مثله) في البلاغة وحسن النظم وقوة المعنى
على وجه الافتراء فانكم مثلى في العربية
والفصاحة واشد تمترنا في النظم والعبارة
(وادعوا من استطعتم) ومع ذلك فاستعينوا
بمن امكنكم ان تستعينوا به (من دون الله)
سوى الله فانه وحده قادر على ذلك
(ان كنتم صادقين) انه اختلقه (بل كذبوا)
بل سار عوا الى التكذيب (عالم يحيطوا بعلمه)
بالقرآن اول ما سمعوه قبل ان يتدبروا آياته
ويحيطوا بالعلم بشأنه او بما جهلوه ولم
يحيطوا به علما من ذكر البعث والجزاء وسائر
ما يخالف دينهم (ولما يأتهم تأويله) ولم
يقفوا بعد على تأويله ولم تبلغ اذهانهم معانيه
او ولم يأتهم بعد تأويل ما فيه من الاخبار
بالغيوب حتى يتبين لهم انه صدق ام كذب
والمعنى ان القرآن مجز من جهة اللفظ والمعنى
ثم انهم فاجأوا وتكذبه قبل ان يتدبروا نظمه
ويتفحصوا معناه ومعنى التوقع في المآل انه
قد ظهر لهم بالآخرة عجزه لما كرر عليهم
التحدى فرازوا قواهم في معارضته فتضائلت
دونها او لما شاهدوا وقوع ما اخبر به طبقا
لاخباره مرارا فلم يقلعوا عن التكذيب تمردا
وعنادا (كذلك كذب الذين من قبلهم)
انبياءهم (فانظر كيف كان عاقبة الظالمين)
فيه وعيد لهم بمثل ما عوقب به من قبلهم
(ومنهم) ومن المكذبين (من يؤمن به)
من يصدق به في نفسه ويعلم انه حق ولكن
يعاند او من سيؤمن به ويتوب عن كفره
(ومنهم من لا يؤمن به) في نفسه لفرط
غباوته وقلة تدبره او فيما يستقبل بل يموت
على الكفر (وربك اعلم بالفسدين) بالعاينين
او المصرين (وان كذبوك) وان اصرروا
على تكذيبك بعد الزام الحجج (قتل على
ولكم عملكم) فتراهم قد اعذرت والمعنى
لي جزاء على ولكم جزاء عملكم حقا كان
او باطلا (انتم بريئون مما عمل وانا بريء
مما تعملون) لا تؤاخذون بعملى ولا تؤاخذ بعملى

(العقل)

مما تعلمون) لا تؤاخذون بعملى ولا تؤاخذ بعملى

(ومنهم من يستمعون اليك) اذا قرأت القرآن وعلمت الشرائع ولكن لا يقبلون كالاصم الذي لا يسمع أصلا (افانت تسمع الصم) تقدر على اسماعهم (ولو كانوا لا يعقلون) ولو انضم الى صممهم عدم تعقلهم وفيه تبيه على ان حقيقة استماع الكلام فهم المعنى المقصود منه ولذلك لا توصف به البهائم وهو لا يتأني الا باستعمال العقل السليم في تدبره وعقولهم لما كانت مؤوفة بمعارضة ﴿ ١٧ ﴾ الوهم ومشابعة الالف والتقليد تعذر افهامهم الحكم والمعاني الدقيقة فلم ينتفعوا بسرد الالفاظ

العقل الى حيث لا يقبلون الصلاح والطيب اذا رأى مريضاً لا يقبل العلاج اعرض عنه لانه يستوحش من عدم قبوله العلاج فكذلك وجب عليك ان تبرأ منهم ولا تتفعل من اصرارهم على التكذيب وهذا معنى قوله اي المصنف والآية كالتعليل للامر بالتبري ﴿ قوله وفيه تبيه الخ ﴾ اي في ان استماع الاصم العديم العقل ابعده من استماع الاصم العاقل تبيه على ان حقيقة الاستماع ليست عبارة عن مجرد وصول الهواء المكيف بكيفية الصوت الى الصماخ السليم والافكان الاصم العاقل وغيره سواء في عدم الاستماع ولم يكن استماع غير العاقل ابعده من استماع العاقل بل هي متوقفة على سلامة كل واحد من الصماخ والعقل واستماع واحد منهما على وجه يؤدي الى ارتسام المعنى المقصود من الكلام في المدركة فلذلك كان الاستماع بعيداً منكراً بمجرد تحقق الصمم وانقضاء سلامة الصماخ وعند انقضاء كل واحد منهما كان ابعداً وتم في كونه منكراً كما قال تعالى افانت تسمع الصم ولو كانوا لا يعقلون ﴿ قوله بسلب حواسهم ﴾ لما حكم الله عليهم بانهم مسلوبوا العقل والحواس فلا يدركون حسن الايمان ولا يقبلونه ولا يسمعون كلام الداعي سماع قبول ولا يبصرون شواهد صدقه في دعوى النبوة رؤية اعتبار واستبصار قال ان الله لا يظلم الناس بسلبها لانه متصرف في ملك نفسه ومن كان كذلك لم يكن ظالماً قال ولكن الناس انفسهم يظلمون لان الفعل اليهم منسوب بسبب الكسب وليس هذا مسلوب الاختيار بالكلية كما ذهب اليه الجبرية وقرأ جزءة والكسائي بتخفيف ولكن ومن ضرورة ذلك كسر النون لالتقاء الساكنين وصلوا ورفع الناس لبطان العمل بالتخفيف وقرأ الباقر بالتشديد ونصب الناس ولما وصف الله تعالى الكفار بقلة الاصغاء وترك التدبر اتبعه بالوعيد فقال تعالى ويوم نحشهم ويوم منصوب بفعل مقدر اي اذكر ما حدث يوم اويتعارفون اي يتعارفون يوم نحشهم ﴿ قوله او صفة ﴾ اي يوم امشها اهله بمن لم يلبث قبله الاساعة واندفع بهذا التقدير ما يرد من ان هذه الجملة كيف تكون صفة مع ان مضمونها وصف المحشورين لا وصف يوم نحشهم ولا بد من مثل هذا التقدير على تقدير ان تكون الجملة المذكورة صفة للمصدر المحذوف اي حشرا كان المحشورين لم يلبثوا وقرأ حفص يحشهم بياء الغيبة على اسناد الفعل الى ضمير الجلالة في قوله ان الله لا يظلم والباقر بنون العظمة ﴿ قوله يستقصرون مدة لبثهم في الدنيا او في القبور لهول ما يرون ﴾ فان ما يشاهده الكفار من احوال الآخرة اشد الشدائد واقصاها والعباد بالله والانسان اذا عظم خوفه نسي الامور الظاهرة وايضا يستغلون ذلك اللبث في جنب لبثهم في موقف الحساب وفي سائر مواقف الآخرة ﴿ قوله يعرف بعضهم بعضاً ﴾ كما كانوا يعرفون في الدنيا فكانهم لم يتعارفوا بسبب الموت الامدة قليلة لا تؤثر في زوال ذلك التعارف فلما ورد ان يقال فواجه التوفيق بين هذا التعارف وبين قوله تعالى فلا انساب بينهم يومئذ ولا يتساءلون اشار الى جوابه بان حل الآيتين على الخاليتين قائم يتعارفون اذا بعثوا ثم يتقطع التعارف اذا عابنوا العذاب وتبرأ بعضهم من بعض والجملة حال اخرى من مفعول نحشهم اي نحشهم مشبهين بتعارفين وهي حال مقدر لان التعارف يكون حال الحشر او بيان لكونهم مشبهين بمن لم يلبث الاساعة لان التعارف لا يبق مع طول العهد وينقلب الامر به الى التناكر للشهادة على خسراتهم يعني ان هذه الجملة ليست من مقالة الكفار المحشورين بل هي كلام الهى مسوق للشهادة عليهم بالخسران والتكذيب بقاء الله وعبارة عن اثار الحظوظ الدنيوية العاجلة الخسيسة الفانية على السعادة الآخروية الشريفة الباقية فكانه قيل قد خسروا من باع آخرته بالدنيا ثم قال ويجوز ان يكون الخ والتقدير ويوم نحشهم حال كونهم متعارفين وحال كونهم قائلين قد خسروا الذين كذبوا فيكون حكمه تكلمه في الوجهين المذكورين ويجوز ان يكون معطوفاً على صلة الذين فيكون كالتأكيد لجملة الصلة لان من كذب بقاء الله غير مهتد الى راية مصالح ما هو فيه من التجارة فيضيع رأس المال خالياً عن الخير بالكلية ﴿ قوله وهو جواب توفيتك ﴾ جعل في الكلام شرطين لهما جوابان جواب الاول محذوف وجواب الثاني مذكور والتقدير واما زينك بعض الذي نعددهم اي ما نعددهم من العذاب في الدنيا فذلك هو المأمول او ان توفيتك قبل ان زينك ذلك الموعود فانك تراه في الآخرة ولا حاجة الى ارتكاب حذف الجواب لان قوله فاليانم جمعهم صالح لان يكون جواباً للشرط وما عطف عليه ﴿ قوله ولذلك رتبها على الرجوع ثم ﴾ ولو كان المراد من الشهادة نفسها لما صح الترتيب المذكور لانه تعالى شهد على ما يفعلونه من التكذيب والجزاة حال رجوعهم اليه تعالى وقوله ﴿ قوله فاذا جاء رسولهم بالبينات فكذبوه ﴾ يعني الكلام فيه الاضمار فاذا جاء رسولهم فبلغهم رسالته

زيتك محذوف مثل ذلك (ثم الله شهيد على ثم او مؤدى شهادته على افعالهم يوم القيامة (ولكل امة) من الامم الماضية (رسول) يعث اليهم ليدعوهم الى الحق (فاذا جاء رسولهم) بالبينات فكذبوه (قضى بينهم) بين الرسول ومكذبيه (بالقسط) بالعدل فانجى الرسول واهلك المكذبون (وهم لا يظلمون)

ما يفعلون) مجاز عليه ذكر الشهادة و اراد تبيخها ومقتضاها ولذلك رتبها على الرجوع

ودعاهم الى الحق فكذبوه فحذف ما حذف للعلم به والتقدير بمعونه المقام لما بين الله تعالى حال نبينا مع قومهم بين ان حال كل الانبياء مع اقوامهم كذلك فان قيل كيف يصح ان يقال انه تعالى ما همل امة من الامم قط بل بعث الى كل واحدة منهم رسولا يندرهم من المخالفة مع ان زمان الفترة ليس فيه رسول كما يشهد عليه قوله تعالى لتذرقوا ما اتاهم من نذير وقوله تعالى لتذرقوا ما انذر آباؤهم والجواب ان عموم قوله تعالى ولكل امة رسول يقتضى ان يكون الرسول حاضرا مع كل واحدة منهم لان تقدم الرسول على بعض منهم لا يمنع من كونه رسولا الى ذلك البعض كما لا يمنع تقدم رسولنا صلى الله عليه وسلم من كونه مبعوثا لنا الى آخر الابدغاية ما في الباب ان ما وقع من تخليط القوم في زمن الفترة مؤد الى ضعف ائذ دعوة الانبياء عليهم الصلاة والسلام فيه **قوله** استبعاد له واستزآ به **قوله** يعني ان من جلة شبه منكري النبوة انه صلى الله عليه وسلم كما هتددهم بزول العذاب ومر زمان ولم يظهر ذلك العذاب قالوا له متى هذا الوعد واحتملوا بعدم ظهوره على حسب القدرح في نبوته فان معنى الاستهفام في متى الاستجمال بمعنى طلب الجمل والمقصود من هذا الاستجمال هو استبعاد الموعود وانه مما لا يكون وانه يستزآ به فامر الله تعالى بان يجيب عن هذه الشبهة بجواب يحسم مادة الاشكال فقال قل لا املك لنفسي الاية والمراد ان ازال العذاب على الاعداء واطهار النصره للاولياء لا يقدر عليه الا الله تعالى وانه تعالى ما عين لذلك الوعد والوعيد وقتا معينتا ثم اختلف ما وعد او وعد في ذلك الوقت حتى يرد الاشكال وان وقت كل حادث انما يتعين في علم الله تعالى فاذا حضر الوقت الذي وقته الله تعالى لحدوث ذلك الحادث فانه لا بد وان يحدث فيه ويمتنع ان يتقدم عليه او يتأخر عنه **قوله** الاماشاء الله ان املكه **قوله** او اقدر عليه ويحتمل ان يكون منقطعا والتقدير ولكن ماشاء الله من ذلك يعني ان هذا الاستثناء يجوز ان يكون متصلا والتقدير الاماشاء الله ان املكه او اقدر عليه وان يكون منقطعا والتقدير ولكن ماشاء الله من ذلك النفع والضرر فيكون هذا التقدير تصويرا لمعنى الانتقطاع لان قوله من ذلك اشارة الى النفع والضرر فانه كائن بمشيئة الله تعالى لا بان املكه واقدر عليه مستقلا بدون حصوله بمشيئة الله حتى يكون الاستثناء متصلا فيكون الاستثناء من فاعل لا املك على تقدير ان يكون منقطعا وتقديره لا املك انا ولكن الله تعالى هو المالك لكل ما يشاء بفعله بمشيئته **قوله** تعالى لكل امة اجل **قوله** اي مدة مضروبة لهلاكهم على وجه الاستئصال جزآ على تكذيبهم رسلكم فان الظاهر ان يكون المراد بقوله لكل امة اجل الامم الذين اجترؤا على تكذيب الرسل وقرينة التخصيص بالامم الماضية كونه في جواب قول المشركين متى هذا الوعد ومتى هذا الحكم لان الحكم المذكور لا يعم امتنا بالحديث ويحتمل ان يكون المعنى لكل امة عدة مضروبة لفناء عمر كل واحد منهم فدلول الاية ان احدا لا يموت الا بانقضاء اجله والمعنى الاول انسب لقوله ولكل امة لانه لو كان المراد المعنى الثاني لكان الظاهر ان يقال ولكل احد امة **قوله** ان اتاكم عذابه الذي تستجملون به **قوله** الاستهفام المذكور بقولهم متى هذا الوعد يدل على ان معنى الكلام قل لهم يا محمد اخبروني عن عذاب الله ان اتاكم اي شئ تستجملون به وليس شئ من العذاب يستجمل به لمرارته وشدة اصابته فهو مقتضى لنفور الطبع منه وهو استهفام معناه التفضيع والتهويل كما تقول لمن هو في امر تستوخم عاقبته ماذا تجنى على نفسك **قوله** وقت بيات **قوله** اشارة الى ان قوله تعالى اتاكم بياتا من قبيل قولهم آتيتك صباح الديك وان البيات اسم بمعنى التبييت كالسلام بمعنى التسليم يقال بات يتوتة وبات يفعل كذا اذا فعله ليلا كما يقال ظل يفعل كذا اذا فعله نهارا **قوله** اي شئ من العذاب **قوله** قد تقرران ماذا فيه وجهان ان يكون اسمين بمعنى ما الذي وان يكون اسما واحدا بمعنى اي شئ ولا يجوز ان يكون المراد ههنا ما الذي لان الضمير في منه للعذاب فلو كان بمعنى ما الذي خللت الصلة عن ضميره فلذا حله على اي شئ والتشكير فيه اما للوحدة النوعية او للتهويل فان كان للوحدة فالمعنى اي نوع من العذاب يستجملونه وعلى هذا تكون كلمة من في منه للتبويض او للتبيين وان كان للتهويل فالمعنى اي شئ هائل شديد يستجملون منه فن حينئذ تجريدية جرد من العذاب شئ هائل شديد يتعجب منه ومن شدة هول كل من يراه او يسمعه وهو العذاب نفسه لا الفرد منه او النوع وكونها للتجريد ما تد الى كونها للبيان لان ما جرد من العذاب وهول ذلك الامر المتعجب منه صادق على جنس العذاب مبين له بخلاف ما اذا كانت للوحدة فان كان قوله منه بمعنى من جنس العذاب فهي للبيان وان كان بمعنى من انواع العذاب فهي للتبويض **قوله** وهو متعلق بارأيتم **قوله** يعني ان قوله ماذا يستجمل

وقيل معناه لكل امة يوم القيامة رسول تنسب اليه فاذا جاء رسولهم الموقف ليشهد عليهم بالكفر والايان قضى بينهم بانحاء المؤمن وعقاب الكافر لقوله وجي بالنبيين والشهداء وقضى بينهم (ويقولون متى هذا الوعد) استبعادا له واستزآ به (ان كنتم صادقين) خطاب منهم للنبي صلى الله عليه وسلم والمؤمنين (قل لا املك لنفسي ضرا ولا نفعا) فكيف املك لكم فاستجمل في جلب العذاب اليكم (الاماشاء الله) ان املكه او ولكن ماشاء الله من ذلك كائن (لكل امة اجل) مضروب لهلاكهم (اذا جاء اجلهم فلا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون) لا يتأخرون ولا يتقدمون فلا تستجملوا فسيحين وقتكم وينجز وعدكم (قل ارأيتم ان اتاكم عذابه) الذي تستجملون به (بياتا) وقت بيات واشتغال بالنوم (اونهارا) حين كنتم مشتغلين بطلب معاشكم (ماذا يستجمل منه المجرمون) اي شئ من العذاب يستجملونه وكله مكروه لا يلائم الاستجمال وهو متعلق بارأيتم لانه بمعنى اخبروني

متعلق الاستخبار فان رأيتم استخبار اذ معنى ارايتم اخبروني فيستدعي مفعولا يتعلق هو به وهو جملة الاستفهام فيكون الشرط مع جوابه المحذوف مقررا لمضمون الاستخبار ولذلك وسط بين جملة الاستخبار ومتعلقه ولما كان في هذا الاستفهام تجهيل لهم وتديم قدر الجواب تندموا على الاستجبال او تعرفوا الخطأ فيه ولا مانع من تقدير ما يفيد المعنيين ولهذا حذف الجواب ووسط تأكيداً على تأكيدهم قبل زيادة تديم وتجهيل اذا وقع العذاب آمنتم به وعاد استهزاؤكم وتكذيبكم تصديقا وادعانا حتى يتم زيادة على زيادة الاستبعاد وفيه ان هذا الثاني ابعد من الاول وادخل في الانكار وظهر من هذا التقدير انه لا يراد ان يقال في قوله وجواب الشرط محذوف وهو تندموا على الاستجبال او تعرفوا الخطأ فيه ولا مانع من تقديرهما معا اذ تقدير ما يفيد المعنيين ليس بسديد بناء على ان الجواب المقدر لا يكون الا ما يدل عليه ما تقدمه لفظا او تقديرا فلو قيل انت طالق ان فعلت كذا يكون تقديره ان فعلت كذا فانت طالق فينبغي ان يجعل تقدير الآية ان اناكم عذابه فاخبروني ماذا يستعمل منه المجرمون تجهيلا لهم وتديما **قوله** ويجوز ان يكون الجواب ماذا **قوله** ويكون الجملة الشرطية متعلقة بارأيتم والمعنى اخبروني ان اناكم عذابه بيانا او نهارا فاي شيء يستعمل منه المجرمون قيل عليه في جعل جواب الشرط جملة الاستفهام جواب الشرط بدون الفاء محل بحث فان جواب الشرط اذا كان استفهاما فلا بد فيه من الفاء تقول ان زارنا فلان فاي شيء نصنع معه ولا يجوز حذفها الا عن ضرورة وما ذكره من المثال وهو ان اتيتك ماذا تعطيني فهو من مثله لامن كلام العرب * وقيل ايضا في جعل ماذا يستعمل جواب الشرط اشكال وهو ان استجبال العذاب قبل اتيانه فكيف يكون مرتبا عليه جزاء له * واجيب بانه لاشك ان الاستجبال ماض بالنسبة الى العذاب فلا يجوز ان يكون قوله ماذا يستعمل بمعنى الحال حقيقة بل يكون حكاية عن الحال الماضية اي ماذا كنتم تستعملون لكن مجرد هذا ايضا لا يكون جوابا لان الاستجبال السابق لا يترتب على اتيان العذاب فلا بد من تقدير وهو ان يقال ان اناكم عذابه فينبذ تعلمون لاي شيء تستعملون **قوله** او بقوله تعالى اثم اذا ما وقع آمنتم به **قوله** لما كان ظاهر العطف يدل على ان المراد كون الجملة الشرطية متعلقة بقوله اثم اذا ما وقع تعلق المفعولية وليس بمراد فسر المراد بقوله بمعنى اي ان اناكم عذابه الخ ويجوز ان يكون الجواب قوله اثم اذا ما وقع وتكون الجملة الشرطية متعلقة بارأيتم ايضا ويكون قوله ماذا يستعمل منه المجرمون اعتراضا بين الشرط وجوابه ويكون المعنى واخبروني ان اناكم عذابه بيانا او نهارا او وقع وتحقق آمنتم به بعد وقوعه ثم جيء بحرف التراخي بدل الواو للدلالة على تأخر الايمان عن وقوع العذاب والجزاء لا يترتب على الشرط بكلمة ثم وانما يترتب عليه بالفاء الا انه اجري ثم ههنا مجرى الفاء لان ثم ايضا يفيد الترتيب مع زيادة التراخي المناسب لمقام التوبيخ **قوله** اي قبل لهم ان آمنوا بعد وقوع العذاب آلان آمنتم به **قوله** اشارة الى ان آلان منصوب بفعل مضمر تقديره آمنتم آلان آمنتم ودل على هذا الفعل المقدر الفعل الذي تقدمه وهو قوله اثم اذا ما وقع آمنتم به آلان ولا يجوز ان يعمل فيه آمنتم الظاهر لان ما قبل الاستفهام لا يعمل فيما بعده لا يعمل فيما قبله لان له صدر الكلام وهذا الفعل المقدر ومعموله مقول قول مقدر كما صرح به وقد راق القول والفعل الناصب لقوله آلان بلفظ الماضي ليطابق ما قبله وهو اذا ما وقع آمنتم وما بعده وهو قوله ثم قيل وهذه الاشياء لم تكن بعد بقرينة ما سبق من قوله تعالى قل ارايتم ان اناكم عذابه وعبر عنها بالفعل الماضي تنبيها على انها كاشفة لاجمالة والمعنى ثم قيل لهم ذوقوا هذا العذاب فانه لكم لا يزول حيث تصيرون الى القبر فتعذبون ثم تبغثون فتخشرون الى جهنم فتعذبون فيها ابدا ثم انه تعالى انما ذكر العذاب الشديد ذكر بعده هل تجزون الا بما كنتم تكسبون تنبيها على ان رجته سابقة على غضبه وانه لم يخلق عباده الا ليرجعهم ويفضل عليهم وان هذا العذاب الشديد المؤبد لم يصدر منه ابتداء بل هو نتيجة عملهم الباطل بمنزلة الهلاك المرتب على تناول السم **قوله** احق هو **قوله** سألوا اولاً عن زمان وقوعه وههنا سألوا عن تحققه نفسه ولهذا اختلف جوابهما * فاجاب عن الاول بقوله لكل امة اجل اذا جاء اجلهم * واجاب عن الثاني بتحقيقه مؤكدا بالقسم حيث قال اي وربى انه لحق **قوله** والضمير الذي هو لفظ هو مرتفع بانه فاعل احق فانه صفة مشبهة بمعنى ثابت غير واقع فيرفع الفاعل وهذا الفاعل ساء مسد الخبر ويجوز ان يكون خبرا مقدما وهو مبتدأ مؤخرا وجملة احق في محل النصب على انها مفعول ثان ليستنبثونك فان انا بمعنى اخبر فيعنى الى اثنين والاشهر ان يتعدى الى الثاني بكلمة عن بان يقال استنبأت زيدا عن

والجرمون وضع موضع الضمير للدلالة على انهم لجرمهم ينبغي ان يفزعوا من مجي الوعيد لا ان يستعملوه وجواب الشرط محذوف وهو تندموا على الاستجبال او تعرفوا خطأ ويجوز ان يكون الجواب ماذا كقولك ان اتيتك ماذا تعطيني وتكون الجملة متعلقة بارأيتم او بقوله (ثم اذا ما وقع آمنتم به) بمعنى ان اناكم عذابه امنتم به بعد وقوعه حين لا ينفعكم الايمان وماذا يستعمل اعتراض ودخول حرف الاستفهام على ثم لانكار التأخير (آلان) على اراد القول اي قبل لهم ان آمنوا بعد وقوع العذاب آلان آمنتم به وعن نافع آلان محذوف الهزة والقاء حركتها على اللام (وه كنتم به تستعملون) تكذبا واستهزاء (قيل للذين ظلموا) عطف على قيل المقدم (ذوقوا عذاب الخلد) المؤلم على الدوام (هل تجزون الا بما كنتم تكسبون) من الكف والمعاصي (ويستنبثونك) ويستخبرونك (احق هو) احق ما تقول من الوعد او اداء النبوة تقوله بجدام باطل تهزل به قاله حيي ابن اخطب لما قدم مكة والظاهر ان الاستفهام فيه على اصله لقوله ويستنبثونك وقيل ان لانكار وبؤيده انه قرئ الحق هو فان فيه تعريضا بانه باطل واحق مبتدأ والضمير مرتفع به ساء مسد الخبر وخبر مقدم والجملة في موضع النصب يستنبثونك

(قل اي وربى انه لحق) ان العذاب لكائن او ما ادعيه ثابت وقيل كلا الضميرين للقرآن ﴿ ٢٠ ﴾ واي بمعنى نعم وهو من لوازم القسم ولذلك

يوصل بواوه في التصديق فيقال اي والله ولا يقال اي وحده (وما انتم بمعجزين) بفاثين العذاب (ولوان لكل نفس ظلمت) بالشرك او التعدي على الغير (ما في الارض) من خزائنها واموالها (لا فتد به) جعلته فدية لها من العذاب من قولهم افتداه بمعنى فداء (واسرؤا الندامة لما رأوا العذاب) لانهم جهنوا بما طابوا بما لم يحسبوه من فظاعة الامر وهو له فلم يقدروا ان ينطقوا وقيل اسرؤا الندامة اخلصوها لان اخفائها اخلصها اولانه يقال سر الشيء لخالفته من حيث انها تخفي ويضن بها وقيل اظهروها من قولهم سر الشيء واسره اذا اظهره (وقضى بينهم بالقسط وهم لا يظلمون) ليس تكريرا لان الاول قضاء بين الانبياء ومكذبيهم والثاني مجازاة المشركين على الشرك او الحكومة بين الظالمين والمظلومين والضمير انما يتناولهم لدلالة الظلم عليهم (الا ان الله ما في السموات والارض) تقدير لقدرته تعالى على الاثابة والعقاب (الا ان وعد الله حق) ما وعده من الثواب والعقاب كائن لا خلف فيه (ولكن اكثرهم لا يعلمون) لانهم لا يعلمون لقصور عقولهم الاظهارا من الحياة الدنيا (هو يحيى ويميت) في الدنيا فهو يقدر عليهما في العقبى لان القادر لذاته لا تزول قدرته والمادة القابلة بالذات للحياة والموت قابلة لهما ابدا (واليه ترجعون) بالموت او النشور (يا ايها الناس فديتكم موعظة من ربكم وشفاء لما في الصدور وهدى ورحمة للمؤمنين) اي فديتكم كتاب جامع للحكمة العملية الكاشفة عن محاسن الاعمال ومقايحها والمرغبة في المحاسن وازاجرة عن المقايح والحكمة النظرية التي هي شفاء لما في الصدور من الشكوك وسوء الاعتقاد وهدى الى الحق واليقين ورحمة للمؤمنين حيث انزلت عليهم فجهوا بها من ظلمات الضلال الى نور الايمان وتبدلت مقاعد هم من طبقات النيران بمقاعد من درجات الجنان والتكفير فيها التعظيم (قل بفضل الله وبرحمته) بازال القرآن والباء متعلقة بفعل يفسره

عمرؤ اي طلبت منه ان يخبرني عن عمرو وقد يعتدى اليها بنفسه ﴿ قوله واي بمعنى نعم ﴾ اي حرف جواب مثل نعم الا انه لا يجاب به الا مقرونا بالقسم قال صاحب الكشاف سمعتم في التصديق يوصلونه بواو القسم ﴿ قوله بمعجزين بفاثين العذاب ﴾ اي ما انتم بمعجزين ربكم حين اراد ان يعذبكم حتى يفوتكم العذاب عن ابن عباس رضي الله عنهما يريدان الله لا يعجزه شيء ولا يفوته شيء ثم اخبر الله تعالى عن حالهم حين ينزل بهم العذاب فقال ولوان لكل نفس ظلمت ما في الارض بالكفر والاشراك والافتداء يجي بمعنى مطاوع فداء فيكون لازما يقال فديته فافتدى ويكون بمعنى فداء فيعتدى الي واحد يقال فداء وافتداه اذا اعطاه فداءه وهو في الآية بالمعنى الثاني لان النفس الظالمة هي المغتبية لفدائها ﴿ قوله لانهم جهنوا ﴾ اي صاروا متخبرين بما رأوه من العذاب الشديد فلا يطيقون عنده كلاما ولا بكاء ولا صراخا ولا يبق لهم الا اخفاء الندامة كمن يذهب به ليصلب فانه يبقى مبهوتا لا ينطق بكلمة وقيل اسرار الندامة كناية عن اخلاصها لله تعالى فان من اخلص في العمل استراذ خيرا واسر جعلها خالصة صافية عن شوب ضدها بناء على ان الاخفاء من لوازم كون الشيء صافيا هذا على تقدير ان يكون الاسرار بمعنى الاخفاء وهو المشهور في اللغة واسر من الاضداد يستعمل بمعنى اظهر ايضا على معنى ان ليس لهم هناك قوة اخفاء فاطهروها للضعف وفي الكشاف سر الشيء واسره اذا اظهره ﴿ قوله والثاني مجازاة المشركين على الشرك ﴾ قال الامام قاضي بينهم قبل بين المؤمنين والكافرين وقيل بين الرؤساء والاتباع وقيل بين الكفار بانزال العقوبة عليهم وقيل ان الكفار وان اشركوا في العذاب فانه لا بد ان يقضى الله بينهم لانه لا يمنع ان يكون قد ظلم بعضهم بعضا في الدنيا وخاته فيكون ذلك القضاء تخفيفا من عذاب بعضهم وتقيلا لعذاب الباقي لان العدل يقتضى ان ينصف المظلومين ولا سبيل اليه الا ان يخفف من عذاب المظلومين وينقل في عذاب الظالمين ثم انه تعالى لما وعد الظالمين بقوله تعالى ولوان لكل نفس ظلمت ما في الارض لا فتد قرره على الاثابة والعقاب بقوله الا ان الله ما في السموات والارض وقيل انه لما اراد ان الظالم لو ملك خزائن الارض واموالها لا فتدى بها بين في هذه الآية العظيمة ان الظالم ليس له شيء يفتدى به فان الاشياء باسرها ملك خاص لله تعالى لا يتصرف فيه غيره قال تعالى وكلهم آتبه يوم القيامة فردا * قال الامام في قوله الا ان الله ما في السموات والارض دقيقة وهي ان كلمة الا انما تذكر لتنبه الغافلين واهل هذا العلم مشغولون بالنظر الى الاسباب الظاهرة فيضيغون الاشياء الى ملاكها الظاهرة المجازية فيقولون الدار زيد والغلام عمرو والسلطنة للخليفة والتصرف للوزير ونحو ذلك فكانوا مستغرقين في نوم الجهل والغفلة حيث يظنون صحة تلك الاضافات فلذلك نادى الحق تعالى هؤلاء الغافلين بقوله تعالى الا ان الله ما في السموات والارض لانه قد ثبت ان جميع ما سواه ممكن لذاته وان الممكن لذاته مستند للواجب لذاته اما ابتداء او بواسطة فثبت ان جميع ما سواه مخلوق له تعالى ثم انه تعالى لما قال ان القرآن من رب العالمين وما كان افتراء من دونه تعالى واثبت رسالته صلى الله عليه وسلم بقوله تعالى فاتوا بسورة مثله ووصف القرآن ههنا بصفات اربع وهي كونه موعظة وشفاء لما في الصدور وهدى ورحمة للمؤمنين والعطف المعبر في هذه الآية من قيل عطف الصفات المتغيرة بعضها على بعض مع اتحاد الذات و اشار اليه المصنف بقوله فديتكم كتاب جامع الخ والموعظة مصدر بمعنى الوعظ وهو ارشاد المكلف ببيان ما ينفعه من محاسن الاعمال وما يضره من القبائح والترغيب في المحاسن والزجر عن القبائح والعلم الكافل بهذا البيان هو الحكمة العملية التي هي الموعظة وكونه شفاء لاشتماله على الحكمة النظرية التي هي شفاء لما في الصدور من الامراض القلبية ﴿ قوله بازال القرآن ﴾ اشارة الى ان فضل الله ورحمته عبارتان عن ازال القرآن لان هذه الآية متصلة بالآية الاولى وهي في ذكر القرآن وقد وصفه الله تعالى بالرحمة في الآية وقال في آية اخرى هو الذي بعث في الاميين رسولا منهم يتلو عليهم آياته الى ان قال ذلك فضل الله كانه قيل قل يا محمد لهؤلاء الذين همتم جمع الاموال والتزين بزخارف الدنيا بفضل الله ورحمته افرحوا بالاموال والحظوظ القانية السريعة الزوال روى انه صلى الله عليه وسلم قال * بفضل الله ورحمته * اي بكتاب الله والاسلام ﴿ قوله والباء متعلقة بفعل يفسره فليفرحوا ﴾ اعني ان قوله تعالى بفضل الله ورحمته لا بد له من متعلق ومتعلقه لا يكون فليفرحوا المذكور لانه متعلق لقوله فبذلك فلا بد ان يتعلق بمقدر والمقدر لا بد له من قرينة تدل عليه ولا قرينة سوى الفعل المذكور بعد قوله فبذلك وذلك الفعل وان كان متعلقا

(لقوله)

قوله (فبذلك فليفرحوا) فان اسم اشارة بمنزلة الضمير تقديره بفضل الله ورحمته فليعتنوا او فليفرحوا فبذلك فليفرحوا

لقوله بذلك الا ان اسم الاشارة لما كان بمنزلة الضمير كان بمنزلة ان يقال فيها فليفرحوا وهو ظاهر واما كونه مفسرا بتقدير فليعتنوا فلان الفرح بالشيء انما يكون بالاعتناء بشأنه مع ان له قرينة اخرى وهي ان قوله تعالى فبذلك اشارة الى فضل الله ورحمته وقد تقدم على الفعل فتقديمه يدل على الاعتناء بشأنها وتكرير الامر بتخصيص الفرح بالفضل والرحمة يفيد التاكيد لامحالة مع ان العامل اجل فيما ذكره اولا وبين في الثاني ولا شك ان تبين شيء اجل اوقع في النفس والتقدير وايضا التكرير على الوجه الخاص والتكرير بتقديم المفعول على عامله يفيد ايجاب اختصاص الفضل والرحمة بالفرح بتسامح والمراد اختصاص الفرح بهما **قوله** او بفعل دل عليه قد جاء تكلم **قوله** اشارة الى ان صاحب الكشاف نسيهما ويجوز ان يراد قد جاء تكلم موعظة بفضل الله ورحمته فبذلك اي فبمجيئها فليفرحوا فانه يدل على كونها متعلقة بجاء تكلم المذكور ولا وجه للفصل بينه وبين الجار والمجرور ويحتمل ان يكون الفاء فيه للدلالة على ان ما ذكر قبله من مجيء الكتاب الجامع للاوصاف المذكورة سبب موجب لفرحهم وعلى التقادير تكون الفاء الثانية تكريرا للاولى لقصد التاكيد كما في قوله

لا تجزعي ان منفسا اهلكته * واذا هلكت فعند ذلك فاجزعي *

فان الفاء الاولى فيه جزائية والثانية تأكيد لها وقرأ الجمهور فليفرحوا بياء الغيبة وعن يعقوب فلتفرحوا بناء الخطاب وهي قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم على ماروي عنه مرفوعا والاصل الامر سواء كان امر الغائب او امر المخاطب بان يكون باللام فاصل اضرب لتضرب لكنهم حذفوا اللام في امر المخاطب لكثرة استعماله كما حذفوا حرف المضارعة ايضا لذلك تخفيفا ثم ادخلوا همزة الوصل احترازا عن الابتداء بالساكن وهذا معنى قول المصنف على الاصل المرفوض **قوله** وقرأ ابن عامر بجمعون **قوله** بناء الخطاب على انه خطاب للناس الذين خوطبوا بقوله يا ايها الناس قد جاء تكلم وهم كفار مكة خاطبهم ثم قال لهم فبذلك فليفرح المؤمنون وانه خير مما يجمعون ايها الكفار والباقون بياء الغيبة على وفق فليفرحوا الا ان يفرحوا مسند الى ضمير المؤمنين ويجمعوا مسند الى ضمير الكفار او كلاهما مسندا الى ضمير الكفار **قوله** جعل الرزق منزلا **قوله** اي من السماء مع ان الارزاق انما تخرج من الارض اما لانه مقدر في السماء كما قال تعالى وفي السماء رزقكم ولا يخرج من الارض الا على حسب ما قدر فيها فصار ذلك كأنه منزل منها اولانه انما يخرج من الارض باسباب متعلقة بالسماء كالطير والشمس والقمر فان المطر سبب الايتان والشمس سبب النضج والقمر سبب التلون ووجد اتصال الآية بما قبلها انه تعالى اثبت اولا نبوته صلى الله عليه وسلم واجاب عن شبه اهل مكة في انكار نبوته واتبع ذلك شأن فساد طريقتهم في شرآئعهم وبين ان التمييز بين هذه الاشياء بتحليل بعضها وتحريم البعض الاخر مع انه لم يشهد بذلك عقل ولا نقل فرق باطل ومنهج فاسد والمقصود ابطال مذاهب القوم في ادیانهم وفي احكامهم وانهم ليسوا على شيء في باب من الابواب **قوله** وما في موضع النصب بانزل اوبار ايتهم **قوله** يريد ان كلمة ما يجوز ان تكون موصولة بمعنى الذي منصوبة على انه مفعول اول لار ايتهم والعائد محذوف والتقدير اخبروني ما انزل الله ومفعوله الثاني هو قوله الله اذن لكم والعائد من هذه الجملة الى المفعول الاول محذوف تقديره الله اذن لكم فيه فان قيل قوله تعالى قل يمنع من كون الجملة بعده مفعولا ثانيا والجواب ان كلمة قل في قوله تعالى قل الله اذن لكم هي قل المذكورة اولا كررت للتأكيد لانه لو حذف من الكلام وقيل قل ارايت ما انزل الله لكم من رزق فجعلتم منه حراما وحلالا الله اذن لكم فيه يتم الكلام بدون فعل بذلك انها انما ذكرت للتأكيد فلا تمنع كون ما بعدها مفعولا لما قبلها ويجوز ان تكون ما استفهامية منصوبة المحل بانزل وهي حينئذ تكون متعلقة لار ايتهم وتكون سادة مسددة المفعولين والمعنى اخبروني اي شيء انزل الله من رزق فبعضموه والمقصود الانكار لجزئتهم الرزق **قوله** ويجوز ان تكون المنفصلة **قوله** اراد قوله الله اذن لكم فانه قد انفصل من قوله ارايتم بتخلل كلمة قل بينهما يريدانه قد سبق عليه شيان احدهما ارايتم والاخر قل فجاز في قوله قل الله اذن لكم امران الاول ان يكون متعلق الاستخبار ومفعوله والثاني ان يكون متعلق القول ومفعوله فان علق بار ايتهم فلا بد ان تكون الهمزة في الله للاستخبار وتكون ام متصلة فان قيل الهمزة وام المتصلة سؤال عن تعيين احد الامرين وذلك يقتضي ان يكون كل واحد من الامرين محتملا ومن المعلوم انتفاء الاذن من الله تعالى فتعين كونهم مفرقين على الله فكيف يسأل عن تعيين احدهما اجيب بان هذا السؤال ليس لطلب العلم بل هو للوعيد ولطلب الاقرار منهم على الافتراء والزام

وفائدة ذلك التكرير التأكيد والبيان بعد الاجال وايجاب اختصاص الفضل والرحمة بالفرح او بفعل دل عليه قد جاء تكلم **قوله** اشارة الى مصدره اي فبمجيئها فليفرحوا والفاء بمعنى الشرط كأنه قيل ان فرحوا بشيء فبها فليفرحوا والربط بما قبلها والدلالة على ان مجيء الكتاب الجامع بين هذه الصفات موجب للفرح وتكريرها للتأكيد كقوله واذا هلكت فعند ذلك فاجزعي * وعن يعقوب فلتفرحوا بالنساء على الاصل المرفوض وقدروى مرفوعا ويؤيده انه قرئ فافرحوا (هو خير مما يجمعون) من حطام الدنيا فانها الى الزوال قريب وهو ضمير ذلك وقرأ ابن عامر بجمعون على معنى فبذلك فليفرح المؤمنون فهو خير مما يجمعونه ايها المخاطبون (قل ارايتم ما انزل الله لكم من رزق) جعل الرزق منزلا لانه مقدر في السماء يحصل باسباب منها وما في موضع النصب بانزل اوبار ايتهم فانه بمعنى اخبروني ولكم دل على ان المراد منه ما حل ولذلك ويج على التبعض فقال (فجعلتم منه حراما وحلالا) مثل هذه الانعام وحرث حجر ما في بطون هذه الانعام خالصة لذكورنا ومحرم على ازواجنا (قل الله اذن لكم) في التحريم والتحليل فتقولون ذلك بحكمه (ام على الله فتفرون) في نسبة ذلك اليه ويجوز ان تكون المنفصلة متصلة بار ايتهم وقل مكرر للتأكيد وان يكون الاستفهام للانكار وام منقطعة ومعنى الهمزة فيها تقرير لافتراءهم على الله (وما ظن الذين يفترون على الله الكذب)

اي شئ ظنهم (يوم القيامة) يحسبون ان لا يجازوا عليه وهو منصوب بالظن ويدل عليه ﴿ ٢٢ ﴾ انه قرئ بلفظ الماضي لانه كائن وفي ابهام

الوجه عليهم فلا محذور وان علق بقل جازان تكون ام متصلة وهو ظاهر والتقدير قل الله اذن لكم في التحليل والتحريم وانكم تفعلون ذلك بحكمه ام تكذبون على الله في نسبة ذلك اليه وان تكون منقطعة بمعنى بل اتفرون على الله والهزة للانكار على انه تعالى قرر عليهم تحليله وتحريمه او لا ثم انكر عليهم ان يكون ذلك باذن الله تعالى ثم اضرب عنهم وقرر افتراءهم ﴿ قوله اي شئ ظنهم ﴾ اشارة الى ان ما استغامية في محل الرفع على الابتداء وظن خبرها ويوم منصوب بنفس الظن والمصدر مضاف الى فاعله ﴿ قوله ولا تكون في امر ﴾ اشارة الى ان ما نافية وان الشأن بمعنى الامر ويجمع على شؤن ويكون الشأن بمعنى الحال ايضا ويقال ما شأن فلان بمعنى ما حاله وفي شأن خبر تكون والضمير في منه راجع الى الشأن اما على تقدير ما تلو حال كون القراءة بعض شؤنك واما ان يحمل الكلام على حذف المضاف تقديره وما تلو من اجل الشأن بان يحدث لك شأن تلو القرآن من اجله كقوله تعالى مما خطاياهم اغرقوا اي من اجل خطياتهم ﴿ قوله او للقرآن ﴾ اي ويكون ضمير منه للقرآن فتكون من تبعية والتي في قوله من قرآن زائدة في سياق النفي واطلق القرآن على بعضه لان كل جزء منه قرآن وهو اسم للقدر المشترك بين الكل والجزء وان قلنا ان ضمير منه لله عز وجل تكون من ابتداءية ولما اوعد الله الذين يفرون على الله الكذب بعذاب يوم القيامة بين كون علمه محيطا بمهم كل واحد من المطيعين والعصاة والمذنبين والخطاب وان خص به صلى الله عليه وسلم بحسب الظاهر الا ان الامة داخلون فيه لان رئيس القوم اذا خوطب دخل قومه في ذلك الخطاب كما في قوله تعالى يا ايها النبي اذا طلقتم النساء وقوله تعالى الا كنا عليكم شهودا جلة حالية وهو استثناء مفرغ اي ما يكون شئ مما ذكر في حال من الاحوال الا في حال كوننا مشاهدين مطلعين عليه وقوله اذ تفيضون ظرف معمول لشهودا والافاضة الدخول في العمل يقال افاض القوم في العمل اذا اندفعوا فيه وافاضوا من عرفة اذا دفعوا منها لكثرتهم ﴿ قوله موازن نملة صغيرة او هباء ﴾ اشارة الى ان قوله تعالى من مثقال ذرة فاعل يعزب وكلمة من فيه زائدة وان الذرة عبارة عن النملة الصغيرة او الهباء وان مثقالها عبارة عما يوازنها ويساويها في الثقل ﴿ قوله كلام برأسه ﴾ اي غير معطوف على ما قبله لانه لو عطف على محل من مثقال ذرة فكان مرفوع المحل على انه فاعل يعزب ومن مزيدة فيه كما في قولك ما جاءني من احد او على لفظ مثقال ذرة او على لفظ ذرة فكان قبح اصغر واكبر مع كونهما في موضع الجر لعدم انصافهما لوزن الفعل والصفة لكان المعنى لا يعزب عنه مثقال ذرة ولا اصغر شئ من ذلك ولا اكبر في حال من الاحوال الا في حال كونه في كتاب وهو اللوح او علمه تعالى فاما ما في الكتاب من مثقال الذرة وما هو اصغر منه او اكبر فانه يعزب عنه ولا شك ان كون الشئ الذي في الكتاب خارجا عن علم الله تعالى عازبا عنه باطل ومحال فلذلك جعله كلاما برأسه بان جيء به لتقرير ما قبله وجعل لافية للجنس واصغر واكبر اسمها فمبينان على الفتح على قراءة الجمهور وقراءة جزء ويعقوب برفع راء اصغر واكبر اما عطفها على محل مثقال ذرة واما على الابتداء ليكون كلاما برأسه * ولما ورد ان يقال ان كثيرا من القراء جعلوا قوله تعالى ولا اصغروا ولا اكبر على قراءة الجمهور معطوفا على الجرور وجعلوا صورة الفتح جر غير المنصرف وجعلوه على قراءة جزء معطوفا على محل الجار والجرور فهم كيف يتخلصون من لزوم فساد المعنى حينئذ * اجاب عنه بقوله ومن عطف جعل الاستثناء منقطعا والمعنى لا يعزب عنه شئ ولكن جميع الاشياء في كتابه وقال ابو شامة يزول الاشكال بان يقدر قبل قوله الا في كتاب ليس شئ من ذلك اي ليس شئ من ذلك الا في كتاب مبين ثم انه تعالى لما عمده ووعده في حق كافة من اطاع وعصى في الآية السابقة اتبعه بشرح اولياته المخلصين فقال الا ان اولياء الله ﴿ قوله يتولونه بالطاعة ويتولاهم بالكرامة ﴾ اي يتقربون اليه ويتقرب هو تعالى اليهم فان الولي القرب وولي كل شئ هو الذي يكون قريبا منه والقرب من الله تعالى بحسب المكان والجهة محال بل القرب منه انما يكون بطاعته والاستغراق في معرفته بحيث اذا رأى رأى دلائل قدرته واذا سمع سمع آياته واذا نطق نطق بالثناء عليه واذا تحرك تحرك في خدمته واذا اجتهد اجتهد في طاعته فهذه الحبيبة يكون في غاية القرب منه تعالى ويكون وليا له عز وجل فيكون الله تعالى وليا له ايضا كما قال الله ولي الذين آمنوا لان القرب لا يكون الا من الجنان واليه اشار المصنف بقوله يتولونه ويتولاهم والخوف انما يكون من حدوث شئ من المكروه في المستقبل والحزن انما يكون من تحقق شئ مما يكرهه في الماضي او من فوت شئ احبه فيه ﴿ قوله والاية كجمل ﴾ لان قوله اولياء الله عنوان يحمل لم يقين فيه جهة قربهم من الله تعالى فحقي المراد منه وقوله الذين آمنوا وكانوا يتقون سواء كان

الوعيد تهديد عظيم (ان الله لذو فضل على الناس) حيث انعم عليهم بالعقل وهداهم بارسال الرسل واتزال الكتب (ولكن اكثرهم لا يشكرون) هذه النعمة (وما تكون في شأن) ولا تكون في امر واصله الهمز من شأنت شأنه اذا قصدت قصدة والضمير في (وما تلو منه) له لان تلاوة القرآن معظم شأن الرسول عليه الصلاة والسلام او لان القراءة تكون لشأن فيكون التقدير من اجله وبفعول تلو (من قرآن) على ان من تبعية او مزيدة لتأكيد النفي او للقرآن واضماره قبل الذكر ثم بيانه تفخيم له والله (ولا تعملون من عمل) تعميم للخطاب بعد تخصيصه من هو راسهم ولذلك ذكر حيث خص ما فيه فخامة وذكر حيث عم ما يتناول الجليل والحقير (الا كنا عليكم شهودا) رقباء مطلعين عليه (اذ تفيضون فيه) تحوضون فيه وتندفعون (وما يعزب عن ربك) ولا يعده عنه ولا يغيب عن علمه وقرأ الكسائي بكسر الزاي هنا وفي سبأ (من مثقال ذرة) موازن نملة صغيرة او هباء (في الارض ولا في السماء) اي في الوجود والامكان فان العامة لا تعرف ممكنا غيرهما ليس فيهما ولا متعلقا بهما وتقديم الارض لان الكلام في حال اهلها والمقصود منه البرهان على احاطة علمه بها (ولا اصغر من ذلك ولا اكبر الا في كتاب مبين) كلام برأسه مقرر لما قبله ولا نافية واصغر اسمها وفي كتاب خبرها وقراءة جزء ويعقوب بالرفع على الابتداء والخبر ومن عطف على لفظ مثقال ذرة وجعل الفتح بدل الكسر لامتناع الصرف او على محله مع الجار جعل الاستثناء منقطعا والمراد بالكتاب اللوح المحفوظ (الا ان اولياء الله) الذين يتولونه بالطاعة ويتولاهم بالكرامة (لا خوف عليهم) من حقوق مكروه (ولا هم يحزنون) بفوات مأمول والاية كجمل فسر قوله (الذين آمنوا وكانوا يتقون) وقيل الذين آمنوا وكانوا يتقون بيان لتوليهما اياه (لهم البشرية في الحياة الدنيا) وهو ما بشر به المتقين في كتابه وعلى لسان نبيه صلى الله عليه وسلم

وما يربهم في الرؤيا الصالحة وما يسخر لهم من المكاشفات وبشرى الملائكة عند النزاع (وفي الآخرة) بتلقى الملائكة إياهم مسلمين مبشرين بالفوز والكرامة بيان لتوليدهم ومحل الذين آمنوا النصب أو الرفع ﴿ ٢٣ ﴾ على المدح أو على وصف الأولياء أو على الابتداء وخبره لهم البشرى (لا تبديل لكلمات الله)

أي لا تغيير لأقواله ولا اختلاف لمواعيده (ذلك) إشارة إلى كونهم مبشرين في الدارين (هو الفوز العظيم) هذه الجملة والتي قبلها اعتراض لتحقيق المشربة وتعظيم شأنه وليس من شرطه أن يقع بعده كلام يتصل بما قبله (ولا يحزرك قولهم) اشركوا بهم وتكذيبهم وتهديدهم وقرأ نافع يحزرك من احزنه وكلاهما بمعنى (ان العزة لله جميعا) استئناف بمعنى التعليل ويدل عليه القراءة بالفتح كأنه قيل لا تحزن بقولهم ولا تبال بهم لان الغلبة لله جميعا لا يملك غيره شيئا منها فهو يقهرهم وينصرهم عليهم (هو السميع) لقوالهم (العليم) بزماتهم فيكافهم عليها (الا ان الله من في السموات ومن في الارض) من الملائكة والتقلين واذا كان هؤلاء الذين هم اشرف الممكنات عبدا لا يصلح احد منهم للرؤية فالاعتقاد منها الحق ان لا يكون له ندا وشريك فهو كاللذليل على قوله (وما يتبع الذين يدعون من دون الله شركاء) أي شركاء على الحقيقة وان كانوا يسمونها شركاء ويجوز ان يكون شركاء مفعول يدعون ومفعول يتبع محذوف دل عليه (ان يتبعون الا الظن) أي ما يتبعون يقينا وانما يتبعون ظنهم انها شركاء ويجوز ان تكون ما استفهامية منصوبة يتبع او موصولة معطوفة على من وقرئ تدعون بالثناء والمعنى وأي شيء يتبع الذين تدعونهم شركاء من الملائكة والنبين أي انهم لا يتبعون الا الله ولا يعبدون غيره فالكم لا يتبعونهم فيه لقوله اولئك الذين يدعون يتبعون إلى ربهم الوسيلة فيكون الزاما بعد برهان وما بعده مصروف عن خطابهم لبيان سندهم ومنشأ رأيهم (وان هم الا يخرسون) يكذبون فيما ينسبون إلى الله أو يحزرون ويقدررون انها شركاء تقديرا باطلا (هو الذي جعل لكم الليل لتسكنوا فيه والنهار مبصرا) تبييه على كمال قدرته وعظيم نعمته المتوحد هو بهم بالذليل على قدرته باستحقاق العبادة وانما قال مبصرا ولم يقل لتبصروا فيه تفرقة بين الظرف المجرد والظرف الذي هو سبب (ان في ذلك لايات لقوم يتصور له الولد وتجب من كلهم الحقاء

منصوبا على انه صفة للأولياء او منصوبا على المدح او مرفوعا على الابتداء يفسر وبين جهة قربهم منه تعالى وهي ايمانهم وخوفهم من المقام بين يدي الله تعالى كما روى عن ابن عباس رضي الله عنهما يريد بهم الذين صدقوا النبي صلى الله عليه وسلم وخافوا مقامهم بين يدي الله تعالى فكان بياننا لما اجل أولا والفرق بين كونه تفسيرا للمراد من اولياء الله وبين كونه بياننا لتوليهم لربهم ظاهر لان الاول لا يستلزم الثاني والثاني يستلزم الاول **قوله** وما يربهم في الرؤيا الصالحة روى ان عبادة بن الصامت سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم ما هذه البشرى التي ذكرها الله تعالى بقوله لهم البشرى في الحياة الدنيا فقال صلى الله عليه وسلم الرؤيا الصالحة يراها الرجل او ترى له قال الامام اذا حلنا قوله تعالى لهم البشرى على الرؤيا الصادقة فظاهر هذا النص يقتضي انه لا تحصل هذه الحالة الا لأولياء الله تعالى والفعل ايضا يدل عليه وذلك لان ولي الله هو الذي يكون مستغرق القلب والروح بذكر الله تعالى ومن كان كذلك فانه عند النوم لا يبقى في روجه الا معرفة الله تعالى ومن العلوم ان معرفة الله تعالى ونور جلاله لا يفيد الا الحق والصدق واما من يكون متوزع الخاطر على احوال هذا العالم الكدر المظلم فانه اذا نام كذلك فلا يبقى الا جرم خال من ذلك النور فانه لا يعتمد على رؤياه وعنه صلى الله عليه وسلم ذهبت النبوة وبقيت البشرى وعنه صلى الله عليه وسلم الرؤيا الصالحة من الله والحلم من الشيطان واذا حلم احدكم حلا مخافه فليتعوذ وليصق عن شماله ثلاث مرات فانه لا يضره قيل اذا رأى احدكم ما يحزنه فليقل اعوذ بما عادت به ملائكة الله من شر الرؤيا التي رآها ان تضر في دنياي وفي آخري وعنه صلى الله عليه وسلم الرؤيا الصالحة التي يبشرها المؤمن جزء من ستة واربعين جزءا من النبوة فمن رأى شيئا من ذلك فليخبر بها ومن رأى سوى ذلك فانما هي من الشيطان ليحزنه بها فليفت عن يساره ثلاث مرات وليسكت ولا يخبر بها احدا **قوله** وبشرى الملائكة عند النزاع قال تعالى تنزل عليهم الملائكة ان لا تخافوا ولا تحزنوا وابشروا بالجنة التي كنتم توعدون **قوله** وليس من شرطه ان يقع بعده كلام متصل بما قبله جواب عما يقال كل واحدة من الجملتين كيف تكون اعتراضا والاعتراض انما يكون في اثناء الكلام او بين كلامين متصلين لا في آخرهما وقد انقطع الكلام عندهما وتقرير الجواب ان ما ذكر كلام اكثرى لا كلي فانه لا يجب ان يقع بعد الاعتراض كلام كما تقول فلان ينطق بالحق والحق ابلغ وتسكت وحدث لي حادث والحوادث جمة وتسكت ومن شرط ذلك فهو تذييب لا اعتراض **قوله** وتهديدهم فانه تعالى لما ابطال جميع شهادتهم المتعلقة بالبطلان في النبوة وعدلوا إلى طريق آخر في القدح في امره صلى الله عليه وسلم وهو انهم هددوه وخوفوه بانهم اصحاب اموال واتباع فنسعى في قهرك وفي ابطال امرك اجاب تعالى عن طريقته بقوله ولا يحزرك قولهم **قوله** من الملائكة والتقلين بينه بهما لان كلمة من في السموات والارض مختصة بالمعقلاء كانه قيل فمن يعزز عليك بكثرة اتباعه وامواله فهو متعزز بما ليس له لان الموجودات كلها لله تعالى فمن استعان بها عليك قل امره الى الذل والهوان لانه تعالى قادر على ان يسلب منهم تلك الاشياء وينصرهم عليهم وينفذ اموالهم وديارهم **قوله** أي شركاء على الحقيقة إشارة إلى ان ما نافية وشركاء مفعول يتبع ومفعول يدعون لانهم لا يفتهمم بمعونة المقام والتقدير ما يتبع الذين يدعون الهة من دون الله شركاء لان شركة الله تعالى في الربوبية محال فالهة مفعول يدعون وشركاء مفعول يتبع **قوله** ويجوز ان تكون ما استفهامية بمعنى الانكار والتوبيخ فيكون شركاء منصوبا يدعون والمعنى أي شيء يتبع المشركون أي ما يتبعونه ليس بشيء **قوله** وقرئ تدعون بناء الخطاب من المشركين على ان يحتمل وما يتبع على الاستفهام كما صوره من المعنى **قوله** او يحزرون عطف على يكذبون ويقدررون تفسيرا يحزرون فان الحزر التقدير يعني ان الحرس مشترك بين معنيين الحزر والكذب يقال حرس خرسا أي كذب وهو من باب نصر والحراس الكذاب **قوله** وانما قال مبصرا يعني ان البصر هو الذي يبصر والنهار لا يبصر بل يبصر فيه وكان الظاهر ان يقال لتبصروا فيه كما في الليل لتسكنوا فيه فعدل عن هذا الظاهر واستند الابصار الى الظرف مجازا على طريق نهاره صائم وليله قائم ونكتة العدول الى الاسناد المجازي ما ذكره من التفرقة فنص على ظرفية ما هو مجرد حيث قال لتسكنوا واستند الابصار الى ما ليس ظرفا مجردا ولم يصرح بظرفيته له تبيها على انه ليس بظرف مخصص بل هو لكونه ذا ضياء سبب لا بصار اسباب المعاش قيل هذه الآية في غاية الفصاحة حيث حذف من كل جملة ما ثبت في الاخرى فانه تعالى ذكر حلة جعل الليل مظلمة وهي قوله لتسكنوا فيه وحذفها من جعل النهار مبصرا

يسمعون) سماع تدبر واعتبار (قالوا اتخذ الله ولدا) أي تناء (سبحانه) تنزيهه له عن التثنية فانه لا يصح الا من يتصور له الولد وتجب من كلهم الحقاء

(هو الغنى) علة لتزويده فان اتخاذا الولد مسبب عن الحاجة (له ما في السموات وما في الارض) ﴿ ٢٤ ﴾ تقرير لغناه (ان عندكم من سلطان بهذا)

وذكر صفة النهار وهي قوله مبصرا وحذفها من الليل لدلالة مبصرا وتقديره عليه هو الذي جعل لكم الليل مظلم لتسكنوا فيه والنهار مبصرا لتخرجوا فيه فحصلوا اسباب معاشكم فحذف مظلم لدلالة مبصرا عليه وحذف لتخرجوا كدلالة لتسكنوا عليه ويقال اظلم الليل اي صار ذا ظلمة واضاء النهار اي صار ذا ضياء فيكون هذا من باب النسب كقولهم لابن وتامر وقوله تعالى عيشة راضية ثم انه تعالى لما بالغ في تقرير الدلائل الدالة على تحقيق الحق وابطال الباطل شرع في بيان قصص الانبياء تسليية للرسول صلى الله عليه وسلم ولاصحابه فان المصيبة اذا عمت خفت ويكون ذلك سببا لانكسار قلوب الكفار ووقوع الخوف في صدورهم وتعليل ابدانهم وسفاهتهم فانهم اذا سمعوا ان الامم السابقة وان بالغوا في ابداء انبيائهم الا انه تعالى قد اعانهم بالآخرة ونصرهم وقهر اعدائهم كان سماعهم سببا لانكسار شرتهم وتمردهم وتكون هذه القصص من غير زيادة ولا نقصان مع انه لم يعلم علما ولم يطالع كتابا معجزه صلى الله عليه وسلم دالة على انه انما صر فيها بالوحى والتنزيل فابتدأ بقصة نوح عليه الصلاة والسلام واذ في قوله اذ قال معمول لنبا لا لقوله انل لانه مستقبل واذماض والمقام اما اسم لمكان القيام او مصدر ضلي الاول يكون كناية عن النفس لان المكان من لوازمها كما يقال فعلت كذا لمكان فلان اي لاجله وعلى كونه مصدرا اما ان يراد طول قيامه بينهم او قيامه على الدعوة والتذكير فانه صلى الله عليه وسلم مكث فيهم الف سنة الاخسين عاما فيحتمل ان يستقلوا ذلك وايضا ان اولئك الكفار كانوا قد الفوا تلك المذاهب الفاسدة من الف طريقة في امر الدين فانه ينقل عليهم ان يدعوا الى خلافها فان اقترن بذلك طول مدة الدعاء كان اثقل واشد وذهب ابو البقاء الى ان قوله تعالى فعلى الله جواب الشرط وقوله فاجعوا عطف على الجواب ويرد عليه انه عليه الصلاة والسلام متوكل على الله دائما كبر عليهم مقامه اولم يكبر والظاهر ان يقال الجواب محذوف اي فافعلوا ما شئتم والمذكور تعليل لعدم مبالاة بهم او يقال الجواب قوله فاجعوا وقوله فعلى الله توكلت بجلالة اعتراضية بين الشرط وجوابه وقرآءة الجمهور فاجعوا بقطع الهزمة من الاجماع وهو العزم يقال اجعت على الامر اذا عزمت عليه فهو يتعدى بعلى الا ان حرف الجر حذف في الآية واصل الفعل الى الجورور بنفسه وقيل هو متعد بنفسه في الاصل واجعت الامر افصح من اجعت عليه وقرأ العامة شركاءكم منصوبا على انه مفعول معه من ضمير الفاعل في فاجعوا او على انه معطوف على امركم بحذف المضاف وعن نافع فاجعوا بقطع الهزمة ووصل الالف وقح الميم من جمع يجمع وفيه وجهان الاول ان التقدير فاجعوا ذوى الامر منكم فحذف المضاف واقيم المضاف اليه مقامه ووقع الفعل عليه والثاني ان المراد بالامر ههنا وجود كيدهم ومكرهم والتقدير لاتدعوا من امركم شيئا الا احضرتهم وقول المصنف او الاجتماع على قصده يلائم الوجد الاول ﴿ قوله او ثم لا يمكن حالكم عليكم غما ﴾ اي يحتمل ان يكون الامر في قوله امركم عبارة عن معاداتهم اياه وقصدتهم اهلاكه وان يكون الامر في الحال وان تكون الغمة بمعنى الغم والانفصال كما نقل عن المبرد انه قال اي فرجوا عن انفسكم ولا تقمواها ﴿ قوله ادوا الى ذلك الامر ﴾ اشارة الى ان مفعول افضوا محذوف وهو ذلك الامر وقرئ ثم افضوا بقطع الهزمة والقاء من افضى يفضى اذا انتهى او من افضى اذا خرج الى الفضاء والصحراء اي ثم اصحروا به الى وبرزوا الى والمعنى على الاول ثم القوا الى ما استقر عليه رأيكم مما في نفوسكم محكما مصرين عليه ثم لاتمهلون ولا تؤخرون وقد نظم بعضهم هذا الكلام على احسن وجه فقال انه صلى الله عليه وسلم قال في اول الامر فعلى الله توكلت فاني واثق بوعد الله جازم بانه لا يخلف الميعاد فلا تظنوا ان تهديدكم اياي بالقتل والايذاء ينعني من الدعاء الى الله تعالى ثم انه عليه الصلاة والسلام اورد عليهم ما يدل على صحة دعواه فقال فاجعوا امركم كانه يقول اجعوا كل ما تقدرون عليه من الاشياء التي توجب حصول مطلوبكم ثم لم يقتصر على ذلك بل امرهم ان يضموا الى انفسهم شركاءهم الذين كانوا يزعمون ان حالهم يقوى بمكانهم وبالتقرب اليهم ثم لم يقتصر على هذين بل ضم اليهما ثالثا وهو قوله ثم لا يمكن امركم عليكم غمة واراد ان يبلغوا فيه وان يسعوا في امره غاية السعي حتى يطيب عيشهم كل غاية في المكاشفة والمجاهدة ثم لم يقتصر على ذلك حتى ضم اليه رابعا فقال ثم افضوا الى والمراد وجهوا كل تلك الشرور الى ثم ضم الى ذلك خامسا فقال ولا تنظرون اي عجلوا ذلك باشد ما تقدرون عليه من غير انتظار وهذا آخر الكلام ومعلوم ان مثل هذا الكلام يدل على انه صلى الله عليه وسلم كان قد بلغ الغاية في التوكل على الله وانه كان قاطعا بان كيدهم لا يضرهم ولا يصل اليه وان مكرهم لا ينفذ فيه ﴿ قوله فاسألتكم من اجرى بوجوب توليكم ﴾

نفي لمعارض ما اقامه من البرهان مبالغة في تجهيلهم وتحقيرها لبطلان قولهم وبهذا متعلق بسلطان او نعت له او بعندكم كانه قيل ان عندكم في هذا سلطان (اتقولون على الله ما لا تعلمون) توبيخ وتقريع على اختلافهم وجهلهم وفيه دليل على ان كل قول لا دليل عليه فهو جهالة وان العقائد لا بد لها من قاطع وان التقليد فيها غير شائع (قل ان الذين يفترون على الله الكذب) باتخاذ الولد وازافة الشريك اليه (لا يفلحون) لا ينجون من النار ولا يفوزون بالجنة (متاع في الدنيا) خبر مبتدأ محذوف اي افتراؤهم متاع في الدنيا يقيمون به رياستهم في الكفر او حياتهم او تقلبهم متاع او مبتدأ خبره محذوف اي لهم تمتع في الدنيا (ثم الينا مرجعهم) بالموت فيلقون الشقاء المؤبد (ثم نذيقهم العذاب الشديد بما كانوا يكفرون) بسبب كفرهم (وائل عليهم نبأ نوح) خبره مع قومه (اذ قال لقومه يا قوم ان كان كبر عليكم) عظم عليكم وشق (مقامي) نفسي كقولك فعلت كذا لمكان فلان او كوني واقامتى بينكم مدة مديدة او قيامي على الدعوة (وتذكيري) اياكم (بايات الله فعلى الله توكلت) وثقت به (فاجعوا امركم) فاعزموا عليه (وشركاءكم) اي مع شركائكم ويؤيده القرآءة بالرفع عطفا على الضمير المتصل وجاز من غير ان يؤكد للفصل وقيل انه معطوف على امركم بحذف المضاف اي وامر شركائكم وقيل انه منصوب بفعل محذوف تقديره وادعوا شركاءكم وقد قرئ به وعن نافع فاجعوا من الجمع والمعنى امرهم بالعزم او الاجتماع على قصده والسعي في اهلاكه على اى وجه يمكنهم ثقة بالله وقلة مبالاة بهم (ثم لا يمكن امركم) في قصدي (عليكم غمة) مستورا واجعلوه ظاهرا مكشوفاً من غمة اذا ستره او ثم لا يمكن حالكم عليكم غما اذا اهلكتموني وتخلصتم من ثقل مقامي وتذكيري (ثم افضوا) ادوا (الى) ذلك الامر الذي تريدون بي وقرئ ثم افضوا بالقاء اي اتهموا الى بشركم او برزوا الى من افضى اذا خرج الى الفضاء

(لاحد)

(ولا تنظرون) ولا تاملوني (فان توليتم) امرضتم عن تذكيري (فاسألتكم من اجرى بوجوب توليكم)

لثقله عليكم واتهامكم اياي لاجله او يفوتني لتوليكم (ان اجري) ما توابي على الدعوة والتذكير (الاعلى الله) لاتعلق له بكم يثبني به آمنتم او توليتم (وامرت ان اكون من المسلمين)
المتقدين لحكمه لا يخالف امره ولا ارجو غيره ﴿ ٢٥ ﴾ (فكذبوه) فاصروا على تكذيبه بعدما ازمهم الحجة وبين ان توليتهم ليس الالعنادهم وتمردهم

لاجرم حقت عليهم كلمة العذاب (فجبناه)
من الغرق (ومن معه في الفلك) وكانوا اثمانين
(وجعلناهم خلائف) من الهالكين به
(واغرقتنا الذين كذبوا باياتنا) بالطوفان
(فانظر كيف كان عاقبة المنذرين) تعظيم لما
جرى عليهم وتحذير لمن كذب الرسول صلى الله
عليه وسلم وتسلية له (ثم بعثنا) ارسلنا (من
بعده) من بعد نوح (رسلا الى قومهم) كل
رسول الى قومه (فجاؤهم بالبينات) بالمعجزات
الواضحة المثبتة لدعواهم (فاكانوا يؤمنوا)
فاستقام لهم ان يؤمنوا الشدة شكيتهم في الكفر
وخذلان الله اياهم (بما كذبوا به من قبل) اى
بسبب تعودهم تكذيب الحق وتمردهم عليه
قبل بعثة الرسل (كذلك نطبع على قلوب
المعتدين) بخذلانهم لانهم كذبوا في الضلال
واتباع المؤلف وفي امثال ذلك دليل على ان
الافعال واقعة بقدره الله تعالى وكسب العبد
وقدمت تحقيق ذلك (ثم بعثنا من بعدهم) من
بعدهم لاء الرسل (موسى وهرون الى فرعون
وملاء باياتنا) بالآيات التسع (فاستكبروا)
عن اتباعهما (وكانوا قوما مجرمين)
معتادين الاجرام فلذلك تهاونوا برسالة ربه
واجترؤا على ردها (فلما جاءهم الحق
من عندنا) وعرفوه بتظاهر المعجزات الباهرة
المزينة للشك (قالوا) من فرط تمردهم (ان
هذا السحريين) ظاهر انه سحرا وفاق في فنه
واضح فيما بين اخوانه (قال موسى) أتقولون
لحق لما جاءكم) انه سحرا فخذف المحكي بالقول
لدلالة ما قبله عليه ولا يجوز ان يكون (أسحرا
هذا) لانهم توالوا القول بل هو استئناف بانكار
ما قالوه اللهم الا ان يكون الاستفهام فيه للتقرير
والمحكي مفهوم قولهم ويجوز ان يكون
معنى أتقولون للحق اتعيونوه من قولهم
فلان يخاف المقالة كقوله سمعنا فتى يذكرهم
فيستغنى عن القول (ولا يفلح الساحرون)
من تمام كلام موسى للدلالة على انه ليس بسحرا
فانه لو كان سحرا لاضمحل ولم يبطل سحرا
السحرة ولان العالم بانه لا يفلح الساحرا لا يصح
او من تمام قولهم ان جعل أسحرا هذا محكيها

لاحد امرين لثقله عليكم او لكونه سببا لاتهامكم اياي بان تقولوا انما بعظنا واذكرنا طمعا لتبيل الاجر والمال من
قبلنا وقوله فاسألتكم عليه علة ما هو جزاء الشرط اقيمت مقام الجزاء والمعنى ان توليتم فلا باعث يدعوكم الى التولى
اذ ليس عندي ما يفركم عنى ويحملكم على الاعراض عن تذكيري ﴿ قوله او يفوتني لتوليكم ﴾ عطف على قوله
يوجب توليتكم والمعنى حينئذ فان توليتم فلا يرجع ضرر ذلك التولى على اذلا منفعة لي من قبلكم اى اذ ذكر قول نوح
عليه الصلاة والسلام اذ قال لقومه كذا وكذا فكذبوه تمردا وعنادا لحقت عليهم كلمة العذاب فافرقتنا فاجبناه ومن
استقرت معه في الفلك او قجبناهم في هذا المكان فان انجاءهم وقع في الفلك فعلى هذا يتعلق في الفلك بجبناه وعلى
الاول يتعلق بالاستقرار الذى تعلق به معه ﴿ قوله تعالى بالبينات ﴾ متعلق بجاؤهم او بمحذوف على انه
حال اى ملتبس بالبينات وما في قوله تعالى بما كذبوا به مصدرية وضمير به للحق والكاف في قوله كذلك بمعنى
مثل صفة مصدر محذوف اى مثل ذلك الطبع والخطم المحكم الممتنع زواله نطبع على قلوب المعتدين على الحد
باختيار الاصرار على الكفر * قال الامام احتج اصحابنا بهذه الآية على انه تعالى قد يمنع المكلف من الايمان وتقريره
ظاهر ثم نقل القاضي رئيس المعتزلة ان الطبع غير مانع من الايمان بدليل قوله تعالى بل طبع الله عليها بكفرهم
فلا يؤمنون الا قليلا فلو كان هذا الطبع مانعا لما صح هذا الاستثناء ثم احال تحقيق الكلام في هذه المقام على
ما استقصاه في قوله تعالى ختم الله على قلوبهم وعلى سمعهم ﴿ قوله بالآيات التسع ﴾ وهى العصا واليد والطوفان
والجراد والقمل والضفادع والدم والشمس وقلق البحر والحق في قوله تعالى فلما جاءهم الحق ظاهرا قيم مقام ضمير
الآيات المذكورة في قوله باياتنا وهى الآيات التسع والام ينظم قوله ان هذا لسحريين جوابا لقوله فلما جاءهم
الحق ثم جعل الحق شخصا جاءهم من عند الله على سبيل الاستعارة المكنية بقريته اسنادا لمجيبى يدل على غاية ظهوره
بمحيط لا يخفى على من له ادنى مسكة فلذلك عطف المقسر قوله وعرفوه على قوله تعالى لا من قبل موسى وهرون
عليهما الصلاة والسلام فيكون ذلك تفسيره بما لا دلالة لفظ عليه وتفصيل الآيات بالحق تعريض بان صنعهم
تخييل وتمويه فيكون باطلا بخلاف قلب العصاحية وقلق البحر وغير ذلك من الآيات فان ضرورة العقل حاكمة
بانها ليست من قبيل التمويه فلا يكون سحرا بل يكون حقا ظاهرا من عند الله تعالى بخلافه وابتداه ﴿ قوله لانهم
توالوا القول ﴾ اى قطعوا بانه سحرا ولا يصح منه ان يستفهم ويقول أسحرا هذا على انه مقولون بل هو مقول قال
موسى انكر عليهم او لا بت القول بانه سحريين ثم انكر ثانيا كونه سحرا من قبيل التمويه والتخييل ﴿ قوله الا ان يكون
الاستفهام فيه للتقرير ﴾ استثناء من قوله ولا يجوز الخ اى لا يجوز ذلك بكل حال الا ان يكون الاستفهام فيه لتحقيق
كونه سحرا مبينا وقولهم ان صاحبه لا يفلح لقطع بان السحري تمويه وتخييل باطل لا يظفر به الساحر فكانهم قالوا
أجئتنا بالسحري نطلب به الفلاح فلا يفلح الساحرون فيكون المحكى بقوله أتقولون هو مفهوم ما قالوه افرد موسى
عليه السلام تلك المقالة المفهومة من قولهم وانكرها واثبت ان الفلاح لصاحبه حيث جاءه حق من عند الله خالصا
ذكر المصنف في قوله أتقولون للحق لما جاءكم ثلاثة اوجه الاول ان القول فيه على اصل معناه وان مقوله محذوف
لدلالة السابق عليه وقول موسى أسحرا هذا ابتداء كلام ذكر انكارا لما قالوه وتجهيلا لهم والثاني ان يكون القول
على معناه ايضا وتكون الجملة استفهامية مقولاله من حيث دلالتها على انه لا فلاح لمن جاء به والثالث ان يكون القول
كناية عن المقالة والظعن فلا يستدعى مقولا وان الذكر كناية عنها فلا يستدعى مذكورا كما في قوله سمعنا فتى يذكرهم
وقوله أسحرا هذا استئناف الانكار والتجهيل ﴿ قوله لتصرفنا ﴾ يعنى ان اللفت في اللغة الصرف يقال لفته عن كذا
اى صرفه ولو اء عنه وقيل لفت الشئ وقته بمعنى لواء فلهما اخوان ومطواع لفت التفت كما ان مطواع قتل القتل
وقد يجعل مطواع قتل مطواع والقول لنا لفت استغناء بمطواع احدهما عن مطواع الآخر واللام في تلفتنا متعلقة بالمجيبى
اى أجئتنا لهذا الغرض قالوه انكارا لمجيبه صارفا اياهم عن دين آياتهم وحاصل كلامهم انهم قالوا لانترك الدين الذى
نحن عليه لانا وجدنا آياتنا عليه لان مقصود كما من دعوى الرسالة ان يكون لكما الملك والعز في ارض مصر فلا تؤثر
رياستكما على رياسة انفسنا فلما شبوا على اعراضهم عن قبول دعوتهم لهذين الامرين صرحوا بالحكم المنفرد
عليهما فقالوا وما نحن لكما مؤمنين ثم حاولوا ان يعارضوا معجزة موسى عليه الصلاة والسلام بانواع من السحرا
ليظهر عند الناس ان ما اتى به موسى عليه الصلاة والسلام من باب السحرا فجمع فرعون السحرة واحضرهم فقال
لهم موسى القوا ما انتم ملقون * فان قيل كيف امرهم بالسحرا والعمل بالسحرا كفر وامر الكفر كفر * فالجواب انه

الافعال واقعة بقدره الله تعالى وكسب العبد

وقدمت تحقيق ذلك (ثم بعثنا من بعدهم) من

بعدهم لاء الرسل (موسى وهرون الى فرعون
وملاء باياتنا) بالآيات التسع (فاستكبروا)
عن اتباعهما (وكانوا قوما مجرمين)
معتادين الاجرام فلذلك تهاونوا برسالة ربه
واجترؤا على ردها (فلما جاءهم الحق
من عندنا) وعرفوه بتظاهر المعجزات الباهرة
المزينة للشك (قالوا) من فرط تمردهم (ان
هذا السحريين) ظاهر انه سحرا وفاق في فنه
واضح فيما بين اخوانه (قال موسى) أتقولون
لحق لما جاءكم) انه سحرا فخذف المحكى بالقول
لدلالة ما قبله عليه ولا يجوز ان يكون (أسحرا
هذا) لانهم توالوا القول بل هو استئناف بانكار
ما قالوه اللهم الا ان يكون الاستفهام فيه للتقرير
والمحكي مفهوم قولهم ويجوز ان يكون
معنى أتقولون للحق اتعيونوه من قولهم
فلان يخاف المقالة كقوله سمعنا فتى يذكرهم
فيستغنى عن القول (ولا يفلح الساحرون)
من تمام كلام موسى للدلالة على انه ليس بسحرا
فانه لو كان سحرا لاضمحل ولم يبطل سحرا
السحرة ولان العالم بانه لا يفلح الساحرا لا يصح
او من تمام قولهم ان جعل أسحرا هذا محكيها

صلى الله عليه وسلم أمرهم بالقاء الحبال والبصق ليظهر الخلق ان ما اتوا به عمل فاسد وسعى باطل لانه عليه الصلاة والسلام أمرهم بالسحر **قوله** اي الذي جئتم به هو السحر لا ما سماه فرعون وقومه سحرا **قوله** والحصر مستفاد من تعريف الخبر فان تعريفه بلام الجنس قد يفيد قصر الجنس على المسند اليه قصرا حقيقيا مطابقا للواقع نحو زيد الامير اذا لم يكن في الواقع امير سواء او قصرا غير حقيقي مبنيا على المبالغة في اتصاف المسند اليه بذلك الجنس نحو عمرو الشجاع اي الكامل في الشجاعة بنى الكلام في صورة توهم ان الشجاعة مقصورة عليه لا تتجاوزه لعدم الاعتداد بشجاعة غيره لقصورها عن رتبة الكمال وقوله تعالى ما جئتم به السحر من قبيل الاول وكلمة ما فيه بمعنى الذي في محل الرفع على الابتداء وجئتم به صلته واطأه والسحر خبره عرف لفظ السحر بحرف التعريف وسقطت همزة الوصل حال الدرج **قوله** بدل منه اي من اسم الاستفهام ولذلك اعيد معه اداة الاستفهام فانه قد تقرر في كتب النحو ان ما وقع بدلا من اسم الاستفهام لا بد ان يعاد فيه ادائه ليساوي البديل المبدل منه في انه استفهام كما تقول كم مالك أو عشرون ام ثلاثون فيجعل أو عشرون بدلا من كم ولا يلزم ان يضم للسحر خبر لانك اذا بدلته من المبتدأ وصار في موضعه صار خبر المبتدأ خبرا عنه **قوله** ويجوز ان ينصب ما الخ اي ويجوز ان تكون ما استفهامية منصوبة المحل بفعل مقدر بعدها لان لها صدر الكلام وجئتم به مفسرا لذلك الفعل المقدر فتكون المسئلة حينئذ من باب الاشتغال والتقدير اي شئ اتيتم جئتم به والسحر على ما تقدم ولو قرئ ينصب السحر على انه بدل من ما بهذا التقدير لكان له وجه لكن لم تقل القراءة به واعلم انك اذا جعلت ما موصولة بمعنى الذي امتنع نصبها بفعل مقدر على الاشتغال لان ما بعدها صلة والصلة كما لا تعمل في الموصول لا تكون تفسيرا لما هو العامل فيه فتلخص من هذا انها اذا كانت استفهامية جاز ان تكون في محل رفع او نصب واذا كانت موصولة تعين ان تكون في محل الرفع بالابتداء **قوله** فا آمن موسى في مبدأ امره ولعله اخذ التقيد المذكور من فاء التعقيب فانها تدل على ان السحرة لما ألقتوا حبالهم وعصيمهم وارضهم موسى عليه الصلاة والسلام قولاً لم يتأخر ايمان الذرية عنه بل وقع عقبيه فان القاء تعيد ذلك ثم انه لما تقدم ذكر موسى عليه الصلاة والسلام وفرعون اختلف في مرجع ضمير قومه فاختر المصنف كونه راجعا الى موسى لكونه اقرب مذكور ولانه لو رجع الى فرعون لكان حق التركيب ان يقال على خوف منه بدل على خوف من فرعون واليه ذهب ابن عباس رضي الله عنهما وغيره قالوا المراد مؤمنوا بنى اسرائيل الذين كانوا بمصر وخرجوا معه وقالوا لفظ الذرية يعبر به عن القوم على وجه التحقير والتصغير ولا سيبل لجملة على التحقير والاهانة ههنا فوجب حمله على الصغير بمعنى قلة العدد او حداثة السن وقيل ضمير قومه يعود على فرعون ويضعف عوده على موسى لان المعروف من اخبار بنى اسرائيل انه قد فشت فيهم انواع الذل والقهر بسبب استيلاء فرعون عليهم وكانوا يرجون ان يكشف الله تعالى عنهم ما هم فيه من انواع الشدة إذ بظهور المولود الذي يخاف فرعون من ظهوره ومن زوال ملكه بسببه فلما جاءهم عليه الصلاة والسلام اتفقوا على اتباعه والايان به ولم تخلف قط الاطاشة من بنى اسرائيل كفرت بموسى عليه الصلاة والسلام فيبعد ان يقال معنى الآية فا آمن موسى الاذرية قليلة من بنى اسرائيل وعن ابن عباس رضي الله عنهما في رواية اخرى عنه انه قال هم ناس يسير من قوم فرعون آمنوا بموسى منهم امرأة فرعون ومؤمن من آل فرعون وخازن فرعون وامرأة خازنه وامرأة ماشطة **قوله** تعالى على خوف **قوله** حال اي آمنوا كائين على خوف او مع خوف **قوله** وجعه على ما هو المعتاد في ضمير العظماء **قوله** جواب عما يقال كيف يعود ضمير المجموع على مفرد وهذا انما يكون جوابا ان لو كان التعبير عن المفرد بضمير الجمع وارادا في كلام من يعظم فرعون حتى يعبر عنه بضمير الجمع فينبغي ان يقتصر على الجواب الثاني وهو ان فرعون صار اسمالاتباعه كعمود وربة الفرس ومضرا الحمراء **قوله** او للذرية اي ويجوز ان يكون ضمير ملاءم للذرية اي على خوف من فرعون ومن ملاءم للذرية وهم اشراف بنى اسرائيل وان يكون للقوم سواء جعلنا الضمير في قومه لموسى او لفرعون اي ومن ملاءم قوم موسى او من ملاءم قوم فرعون وقوله وهو بدل منه اي من فرعون بدل اشتمال تقديره على خوف من فرعون فتنه كقولك نعتني زيد علمه ويجوز ان يكون في محل النصب على انه مفعول لخوف اي على خوف فتنه واعمال المصدر كثير ومنه قوله تعالى او اطعام في يوم ذي مسغبة يتيما واسباط الانبياء بنوا اسرائيل فانهم من يعقوب بن اسحق بن ابراهيم عليهم الصلاة والسلام جعلهم ارقاء مقهورين

(عما وجدنا عليه آتاه) من عبادة الاضنام (وتكون لكما الكبير في الارض) الملك فيها سمي بها لان تصاف الملوك بالكبر والتكبر على الناس باستباحتهم (وما نحن لكما مؤمنين) بمصدقين فيما جئتم به (وقال فرعون اتوني بكل ساحر) وقرأ جزء والكسائي بكل سحار (عليم) حاذق فيه (فلما جاء السحرة قال لهم موسى القوا ما انتم ملقون فلما اتوا قال موسى ما جئتم به السحر) اي الذي جئتم به هو السحر لا ما سماه فرعون وقومه سحرا وقرأ ابو عمر السحر على ان ما استفهامية مرفوعة بالابتداء وجئتم به خبرها والسحر بدل منه او خبر مبتدأ محذوف تقديره هو السحر او مبتدأ خبره محذوف اي السحر هو ويجوز ان ينصب ما بفعل يفسره ما بعده تقديره اي شئ اتيتم (ان الله سيظلمه) سيجتفه او سيظهر بطلانه (ان الله لا يصلح عمل المفسدين) لا يثبت ولا يقويه وفيه دليل على ان السحر افساد وتوهمه لا حقيقة له (وبحق الله الحق) ويثبته (بكلماته) باوامره وقضايه وقرئ بكلمته (ولو كره المجرمون) ذلك (فا آمن موسى) في مبدأ امره (الاذرية من قومه) الا اولاد من اولاد قومه بنى اسرائيل دعاهم فلم يجيبوه خوفا من فرعون الاطاشة من شباتهم وقيل الضمير لفرعون والذرية طائفة من شباتهم آتوا به او مؤمن آل فرعون وامرأة آسية وخازنه وزوجته وماشطته (على خوف من فرعون وملائمهم) اي مع خوف منهم والضمير لفرعون وجعه على ما هو المعتاد في ضمير العظماء او على ان المراد بفرعون آله كما يقال ربيعة ومضر او للذرية او للقوم (ان يفتنهم) ان يعذبهم فرعون وهو بدل منه او مفعول خوف وافراده بالضمير للدلالة على ان الخوف من الملائم كان بسببه (وان فرعون لعال في الارض) لغالب فيها (وانه لمن المسرفين) في الكبر والعنوت حتى ادعى الربوبية واسترق اسباط الانبياء

قوله وليس هذا من تعليق الحكم بشرطين فان الآية وان اعتبر فيها شرطان مختلفان وهما الايمان بالله والاسلام فان الايمان بالله عبارة عن التصديق بانه واجب الوجود لذاته واحد وان جميع ماسواه محدث مخلوق مقهور تحت مشيئته وتصرفه والاسلام عبارة عن الاستسلام والانقياد للتكاليف الصادرة من الله تعالى واظهار الخضوع وترك التمرد ولا شك انهما امران مختلفان الا ان المعلق على هذين الشرطين حكم واحد من وجه واحد وهو وجوب التوكل والالزام ان لا يجب التوكل بمجرد الايمان بالله تعالى لان المشروط لا يحصل الا عند تحقق شرطه والشرط اذا كان امورا متعددة لا يحكم بتحقيقه الا اذا تحقق جميع اجزائه فان قال الشارع ان كان المكلف زانيا محصنا فارجمه لا يجب الرجم الا عند تحقق مجموع الامرين فكذا في هذه الآية لو علق وجوب التوكل على مجموع الايمان بالله تعالى والاسلام للزم ان لا يجب التوكل الا عند تكامل الشرط بجميع اجزائه وليس كذلك بل هناك حكمان علق كل واحد منهما بشرط على حدة علق وجوب التوكل على الايمان بالله وحصول التوكل على الاسلام وهو ان يسلموا نفوسهم لله تعالى على ما جعلوا له خالصة لا حظ للشيطان فيها فان لم يسلم وجهه لله تعالى بان جعل للشيطان مدخلا فيها لا يحصل له التوكل وهو تفويض الامر بالكلية الى الله تعالى والاعتماد في كل الاحوال على الله تعالى وانما قال فعليه توكلوا ولم يقل توكلوا عليه لان الاول يفيد الحصر حيث يدل عليه ان موسى عليه الصلاة والسلام امر قومه بالتوكل عليه ونهاهم عن التوكل على غيره تعالى والمراد في هذا المقام هو التوكل على هذا الوجه لانه الذي يقتضيه الايمان بالله فان من اعتقد ان كل ماسوى الله تعالى ملكه ومقهور تحت تصرفه وتسخيره امتنع ان يتوكل على غيره وقدم ان نوحا عليه الصلاة والسلام وصف نفسه بالتوكل على هذا الوجه حيث قال فعلى الله توكلت وكذلك موسى عليه الصلاة والسلام ثم انه تعالى بين ان موسى عليه الصلاة والسلام لما امر بذلك قومه قبلوه فقالوا على الله توكلنا لتحقق الشرطين فيهم حيث كانوا مؤمنين بالله تعالى مخلصين انفسهم له تعالى قوله موضع فتنة لهم اي موضع عذاب لهم بان تسلطهم علينا فيعذبونا وقيل المراد لا تفتن بنا فرعون وقومه لانك لو سلطتهم علينا لوقع في قلوبهم ان لو كنا على الحق لما سلطهم الله علينا فيصير ذلك شبهة قوية في اصرارهم على كفرهم فيصير تسلطهم علينا فتنة لهم وانك لو سلطتهم علينا لاستوجبوا العذاب الشديد في الآخرة وذلك يكون لهم فتنة قوله ان اتخذنا مباءة في الصحاح المباءة منزل القوم في كل موضع يقال تبوات منزلا اي زلته وبوات للرجل منزلا وبواته منزلا يعني هباته ومكنت له فيه وكلمة ان فيه يجوز ان تكون مفسرة لانه قد تقدمت ما هو بمعنى القول والايحاء ويجوز ان تكون مصدرية فيكون ان تبوات في موضع النصب باو حينا مفعولا به اي او حينا اليهما النبوة وهو النزول والرجوع يقال تبوات المكان اذا اتخذ مباءة ومنزلا والمعنى اجعلنا بمصر بيوتا من بيوت مباءة لقومكم ما رجعتهم اليه للعبادة والصلاة فيه قوله امرنا بذلك اي بان يصلوا في بيوتهم في خفية من الكفرة لئلا يظهروا عليهم فيؤذوهم كما كان المؤمنون على ذلك في اول الاسلام بمكة ثم ان موسى عليه الصلاة والسلام لما بالغ في اظهار المعجزات وتقرير الدلائل والبيانات ورأى القوم مصرين على الجحود والعناد دعا عليهم ومن حق من يدعو على الغير ان يذكر او لا ياسب جرمه وكان جرمهم حب الدنيا وزينتها فلذلك تركوا الدين وعاندوا من يدعو اليه فلذلك ابتداء عليه الصلاة والسلام في دعائه عليهم بقوله ربنا انك آتيت فرعون وملاة زينة واموال الروى عن ابن عباس رضى الله عنهما انه كان لهم من بناء فسطاط مصر الى ارض الحبشة جبال فيها معادن ذهب وفضة وزبرجد وياقوت وقرأ عاصم وحزة والكسائي ليضلوا بضم الياء والياقون بفتح الياء وذكر في هذه اللام ثلاثة اوجه الاول ان تكون لامر الغائب بمعنى الدعاء عليهم كانه قيل ليثبتوا على ما هم عليه من الضلال والاضلال وليكونوا ضلالا مضلين وانما دعا عليهم بذلك بعدما عرض عليهم آيات الله وبياناته مكررا وردد عليهم النصائح والمواعظ زمانا طويلا وحذرهم عذاب الله وانتقامه وانذرهم عاقبة ما كانوا عليه من الكفر والضلال ورأهم لا يزيدون على عرض الآيات الا كفرا وعلى الانذار الاستكبارا وعلى النصيحة الابعدا ولم يبق له مطمع فيهم وعلم بالتجربة وطول الصحبة انه لا يجيئ منهم الا الغي والضلال وان ايمانهم كالامر المحال فاشتد غضبه عليهم وافرط مقتته وكرهته لحالهم فدعا الله تعالى عليهم بما علم انه لا يكون غير ذلك ليشهد عليهم بانه لم يبق له فيهم حيلة وانهم لا يستأهلون الا ان يخذلوا ويخلى بينهم وبين ضلالهم والوجه الثاني ان تكون لام الصيرورة والعاقبة كما في قوله * لدوا للوت وابنوا للخراب * فلما كان عاقبة قوم موسى عليه الصلاة والسلام

(وقال موسى) لما رأى تخوف المؤمنين به (يا قوم ان كنتم آمنتم بالله فعليه توكلوا) فتقوا به واعتمدوا عليه (ان كنتم مسلمين) مستسلمين لقضاء الله مخلصين له وليس هذا من تعليق الحكم بشرطين فان المعلق بالايمان وجوب التوكل فانه المقتضى له والمشروط بالاسلام حصوله فانه لا يوجد مع التخليط ونظيره ان دعاك زيد فاجبه ان قدرت (فقالوا على الله توكلنا) لانهم كانوا مؤمنين مخلصين ولذلك اجيبت دعوتهم (ربنا لا تجعلنا فتنة) موضع فتنة (للقوم الظالمين) اي لا تسلطهم علينا فيفتنونا (ونجنا برحمتك من القوم الكافرين) من كيدهم وشؤم مشاهدتهم وفي تقديم التوكل على الدعاء تبييه على ان الداعي ينبغي ان يتوكل او لا تجاب دعوته (واوحينا الى موسى واخيه ان تبوا) ان اتخذنا مباءة (لقومكم بمصريوتا) يسكنون فيها او يرجعون اليها للعبادة (واجعلوا) اتقاو قومكم (بيوتكم) تلك البيوت (قبلة) مصلى وقيل مساجد متوجهة نحو القبلة يعنى الكعبة وكان موسى يصلى اليها (واقبوا الصلاة) فيها امرنا بذلك اول امرهم لئلا يظهروا عليهم الكفرة فيؤذوهم ويفتنوهم عن دينهم (وبشر المؤمنين) بالنصرة في الدنيا والجنة في العقبى وانما تبي الضمير او لا لان النبوة للقوم واتخاذ المعابد مما تعاطاه رؤس القوم بتشاور ثم جمع لان جعل البيوت مساجد والصلاة مما ينبغي ان يفعله كل احد ثم وحد لان البشارة في الاصل وظيفة صاحب الشريعة (وقال موسى ربنا انك آتيت فرعون وملاة زينة) ما يزين به من الملابس والمراكب ونحوهما (واموالا في الحياة الدنيا) وانواعا من المال (ربنا ليضلوا عن سبيلك) دعاء عليهم بلفظ الامر بما علم من ممارسة احوالهم انه لا يكون غيره كقولك لعن الله ابليس وقيل اللام للعاقبة وهي متعلقة بآتيت ويحتمل ان تكون للعلة لان ابناء النعم على الكفر استدراج وتثبيت على الضلال ولانهم لما جعلوا سببا للضلال فكانهم او توها ليضلوا فيكون ربنا تذكيرا للاول تاكيدا وتبنيها على ان القصد عرض ضلالهم وكفرانهم مقدمة لقوله

هو الضلال وقد اعلمه الله تعالى ذلك عبر عن هذا المعنى بهذا اللفظ والوجه الثالث ان لا تكون لام التعليل حقيقة بل مجازا لاجرم كان الله تعالى آناهم ذلك ليؤمنوا ويشكروا نعمته فنوسلوا به الى مزيد البغي والكفر شبهت هذه الحالة بحال من اعطى المال لاجل الاضلال فورد الكلام بلفظ التعليل بناء على هذه المشابهة وابتداء التهمة على الكفر والضلال استندارج وتثبيت عليه فيكون الايتاء لاجل التثبيت على الضلال ومعللا به وعلى التقديرين تكون اللام متعلقة باثبت ولا تكون للدعاء فيكون لفظ ربنا تذكيرا للاول مقدمة * واعلم ان الاشاعة استدلووا بهذه الآية على انه تعالى يضل الناس ويريد اضلالهم من وجهين الاول ان اللام في قوله تعالى ليضلوا الام التعليل والمعنى انك اعطيتهم هذه الزينة والاموال لاجل ان يضلوا وهذا صريح في انه تعالى يريد اضلالهم والثاني ان موسى عليه الصلاة والسلام مادعا بقوله واشدد على قلوبهم فلا يؤمنوا قال فداجيت دعوتكما ولولا انه تعالى يريد ذلك لمن يشاء لما حسن من موسى عليه الصلاة والسلام ان يسأل ويقول افس قلوبهم والطبع عليها حتى تكون قاسية ولا تلين ولا تشرح للايمان ولما قال تعالى فداجيت دعوتكما وقالت المعتزلة في جواب الاشاعة لا يجوز ان يكون المراد من الآية ما ذكر لانه تعالى منزه عن فعل القباح واردة الكفر فبمجة فوجب ان لا تكون اللام فيه لتعليل بل تكون لام العاقبة فان عاقبة قوم موسى لما كانت هي الضلال عبر عن هذا المعنى بهذا اللفظ على سبيل الاستعارة التبعية او تكون لام الدعاء وفيه مراعاة الثام الكلام لاراد الادعية مسوقة على نسق واحد **قوله والطمس الحق** وهو المحو والابطال قال اكثر المفسرين في قوله تعالى ربنا اطمس على اموالهم اي امسحها وغيرها عن هبتها لانهم يستعينون بنعمتك على معاصيك وانما امرتهم بان يستعينوا بها على طاعتك وسلوك سبيلك روى عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما انه قال قد بلغنا ان الدراهم والدنانير صارت جارية منقوشة كهيئة الدراهم والدنانير وصارت كنوزهم جارية **قوله جواب الدعاء** يعني انه في محل النصب على انه جواب اطمس واشدد وفي محل الجزم على انه دعاء في صورة النهي كقوله

فلا ينسب من بين عينيك ما زوى * ولا تلقى الا وافك راغم *

او في محل النصب على انه معطوف على قوله ليضلوا فيكون ما بينهما اعتراضا وقوله حتى يروا العذاب اي يروا ذلك ويحتمل ان يكون غاية لنفي ايمانهم اي الى ان يروا العذاب الاليم وكان كذلك فانهم لم يؤمنوا الى الفرق وكان ذلك ايمان يأس ولم يقبل قرأ العامة ولا تتبعان بشديد التاء والنون وقرئ بتخفيف النون مكسورة مع تشديد التاء وقرئ بتخفيف التاء من تبعه اذ لحقه وادركه يقال تبعته اذا تبعته اي مشيت من بعده حتى لحفته **قوله حتى بلغوا الشط** فيتعدى بالباء الى المفعول الاول وهو الذي كان فاعلا في الاصل والى المفعول الثاني بنفسه كما هو عليه فيقال جاوز نابني اسرايل البحر وعبر المصنف عن هذه التعدي وفسرها بقوله جاوزناهم في البحر اي هديناهم فيه على ان التضعيف فيه للتعدي والتجاوز بهذا المعنى يتعدى الى المفعول الاول بنفسه لالباية ويتعدى الى المفعول الثاني بفي فنقرأها وجوزنا بني اسرايل البحر لا يجعل التضعيف فيه للتعدي ويجعل جاوز بمعنى جاوز واجاز فانها يتعديان الى مفعول واحد ولا يتعديان الى ما هو اكثر من واحد الا بالباء الداخلة على فاعل ما في الاصل واليه اشار المصنف بقوله وهو من فعل المرادف لفاعل اي ليس من جاوز الذي يتعدى الى المفعول الاول بنفسه والى الثاني بكلمة في **قوله وما دین** على ان يكون بغيا وعدوا مصدرين في موضع الحال ويجوز ان ينتصبا على انهما مفعولان من اجلهما اي من اجل البغي والعدو **قوله على اضممار القول** والتقدير قال آمنت فقال انه فيكون هذا القول مفسرا واطلاق الاستئناف على البدل مبني على جعل ان معمولا لمثل عامل البدل منه ولو جعل كونه ابتداء كلام واستئناف اخبار بذلك علة مستقلة لكسر ان وكونه بدلا من آمنت علة اخرى لكان اظهر وافيد **قوله فنكب عن الايمان** اي عدل وارضض عنه او ان بقاء التكليف والاختيار وبالغ فيه حين لا يفيد حرسا على القبول حيث كرر المعنى الواحد ثلاث مرات بثلاث عبارات حيث قال او لا آمنت وقال ثانيا لاله الا الذي آمنت به بنوا اسرايل وقال ثالثا وانا من المسلمين وكانت المرة الثانية كافية حين بقاء التكليف والاختيار جاء في الاخبار عن عبدالله بن عمر رضي الله تعالى عنهما قال غار النيل على عهد فرعون فاتاه اهل مملكته فقالوا ايها الملك اجر لنا النيل فقال اني لست براض عنكم حتى قال ذلك ثلاث مرات فذهبوا فاتوه فقالوا ايها الملك ماتت البهائم وهلك الصبيان والابكار فان لم تجر لنا النيل اتخذنا لها غيرك

(ربنا اطمس على اموالهم) اي اهلكها واطمس الحق وقرئ واطمس بالضم (واشدد على قلوبهم) اي واقسها واطبع عليها حتى لا تشرح للايمان (فلا يؤمنوا) حتى يروا العذاب الاليم) جواب للدعاء او دعاء بلفظ النهي او عطف على ليضلوا وما بينهما دعاء معترض (قال فداجيت دعوتكما) يعني موسى وهرون عليهما السلام لانه كان يؤمن (فاستجيبا) فائتينا على ما اتما عليه من الدعوة والزام الحجمة ولا تستجلا فان ما طلبتما كائن ولكن في وقته روى انه مكث فيهم بعد الدعاء اربعين سنة (ولا تتبعان سبيل الذين لا يعلمون) طريق الجهلة في الاستعمال او عدم الوثوق والاطمئنان بوعد الله وعن ابن مامر برواية ابن ذكوان ولا تتبعان بالنون الخفيفة وكسرها لالتقاء الساكنين ولا تتبعان من تبع ولا تتبعان ايضا (وجاوز نابني اسرايل البحر) اي جاوزناهم في البحر حتى بلغوا الشط حافظين لهم وقرئ جوزنا وهو من فعل المرادف لفاعل كضعف وضاعف (فأتبعهم) فأدركم يقال تبعته حتى اتبعته (فرعون وجنوده بغيا وعدوا) باعين وما دین او البغي والعدو وقرئ وعدوا (حتى اذا ادركه الفرق) لحفته (قال آمنت انه) اي بانه (لا اله الا الذي آمنت به بنوا اسرايل وانا من المسلمين) وقرأ حزة والكسائي انه بالكسر على اضممار القول او الاستئناف بدلا وتفسيرا لا آمنت فنكب عن الايمان او ان القبول وبالغ فيه حين لا يقبل (الآن) أنؤمن الآن وقد ايست من نفسك ولم يبق لك اختيار (وقد عصيت قبل) قبل ذلك مدة عمرك (وكنت من المفسدين) الضالين المضلين عن الايمان

(قاليوم نجيبك) بعدك بما وقع فيه قومك من قهر البحر ونجاعت طافيا او نلقيك على نجوة من الارض ليراك بنوا اسرائيل وقرأ بعقوب نجيبك من انجي وقرى
نجيبك بالخاء اي نلقيك بناحية الساحل (بدنك) في موضع الحال اي بدنك تاريا عن الروح او كاملا سويا او عريانا من غير لباس او بدرعك وكانت له دروع من ذهب
يعرف بها وقرى بابدانك اي باجزاء البدن كلها كقولهم هوى باجرامه او بدرعك كانه كان مظاهرا بينها (لتكون لمن خلفك آية) لمن ورآه ك علامة وهم بنوا
اسرائيل اذ كان في نفوسهم من عظمتهم ما خيل **﴿ ٢٩ ﴾** اليهم انه لا يهلك حتى كذبوا موسى عليه السلام حين اخبرهم بفرقه الى ان عابوه

مطروحا على بمرهم من الساحل او لمن يأتي
بعدك من القرون اذا سمعوا ما لك امرك بمن
شاهدك عبرة ونكالا عن الطغيان او حجة
تدلهم على ان الانسان على ما كان عليه من
عظم الشأن وكبرياء الملك مملوك مقهور بعيد
عن مظان الربوبية وقرى لمن خلقك اي
خالقك آية اي كسائر الآيات فان افراده
اياك باللقاء الى الساحل دليل على انه تعمد
منه لكشف تزويرك واماطة الشبهة في امرك
وذلك دليل على كمال قدرته وعلمه وارادته
وهذا الوجه ايضا محتمل على المشهور (وان
كثيرا من الناس عن آياتنا لغافلون) ولقد
لا يفكرون فيها ولا يعتبرون بها (ولقد
بوأنا) ازلنا (بني اسرائيل مبعوثا صدق)
منزلا صالحا مرضيا وهو الشام ومصر
(ورزقناهم من الطيبات) من اللذائذ (فا
اختلفوا حتى جاءهم العلم) فا اختلفوا في
امر دينهم الامن بعد ما قرؤوا التوراة وعلوا
احكامها او في امر محمد صلى الله عليه وسلم
الامن بعد ما علوا صدقه بنعوته وتظاهر
مجزاته (ان ربك يقضي بينهم يوم القيامة
فيما كانوا فيه يختلفون) فيمير الحق من المبطل
بالانجاء والاهلاك (فان كنت في شك مما
انزلنا اليك) من القصص على سبيل العرض
والتقدير (فاسأل الذين يقرؤن الكتاب
من قبلك) فانه محقق عندهم ثابت في كتبهم
على نحو ما لقينا اليك والمراد تحقيق ذلك
والاستشهاد بما في الكتب المتقدمة وان
القرآن مصدق لما فيها او وصف اهل
الكتاب بالرسوخ في العلم بحجة ما انزل اليه
او تهيج الرسول صلى الله عليه وسلم وزيادة
تثبته لامكان وقوع الشك له ولذلك قال
عليه الصلاة والسلام لا اشك ولا اسأل
وقيل الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم
والمراد به امته او كل من يسمع اي ان كنت
ايها السامع في شك مما انزلنا على لسان
نبيك اليك وفيه تبييه على ان كل من خالجه
شبهة في الدين ينبغي ان يسارع الى حلها
بالرجوع الى اهل العلم (لقد جاءك الحق
من ربك) واضحا لا مدخل للريبة فيه
بالآيات القاطعة (فلا تكونن من المهترئين)

فقال لهم اخرجوا الى الصعيد فخرجوا فتنهى عنهم بحيث لا يرونه ولا يسمعون كلامه وألصق خده بالارض وأشار
بالسبابة وقال اللهم اني خرجت اليك خروجا العبد الذليل الى سيده وانى اعلم انه لا يقدر احد على اجراءه غيرك
فأجره قال فجرى النيل جريا فأتاهم فقال لهم اني اجريت لكم النيل قال فخرؤا له سجدا ففرض له جبريل فقال
ايها الملك ان عبدا ملكته عبيدي واعطيتهم مغانج خزانتي وعاداني واحب من ماديتي وما دى من احببته فقال له
فرعون لو كان لي ذلك العبد لفرقت في بحر القلزم فقال له جبريل عليه السلام ايها الملك اكتب لي بذلك كتابا
قال فدعا بدواة وقلم وقرطاس فكتب فرعون فيه يقول ابو العباس الوليد بن مصعب جزاء العبد الخارج
على سيده الكافر نعماء ان يفرق في البحر فلما الجمه الفرق ناوله جبريل خطه ففرقه فقال جبريل هذا
ما حكمت به على نفسك **﴿ قوله او نلقيك على نجوة من الارض ﴾** النجوة المكان المرتفع الذي تظن انه تجاوزك
من السيل والباء في بدنك للمصاحبة كما في قولك خرج زيد بعشيرته واشترى الفرس بسرجه وهذه الباء تصلح
ان تكون مع مدخولها في محل الحال فاراد المصنف ان بين كونه مبينا لهيئة المفعول فقال تاريا عن الروح
او بدنا سويا لم يقص منه شي ثلاثي شبهة في انه بدنك او بدن غيرك الى آخر ما قال والعرب تطلق البدن على الدرع
قال ابو الليث البدن الدرع الذي يكون قصير الكمين وعن ابن عباس رضي الله عنهما قال كان عليه درع من
ذهب فاخرجه الله تعالى من الماء مع ذلك الدرع ليعرف انه هوروى ان بنى اسرائيل قالوا امامات فرعون ولا يموت
ابدا ولم يصدقوا بفرقه فالتقاء البحر بامر الله تعالى الى الساحل فعابوه وايقنوا بموته وقرى بابدانك جمعا اما على
ارادة الدروع لانه كان يلبس كثيرا منها خوفا على نفسه او على جعل كل جزء من بدنه بدنا كما يقال شابت
مفارقة ووقع باجرامه مع ان الفرق واحد والجزم واحد **﴿ قوله وقرى لمن خلقك ﴾** بالقاف فعلا ماضيا وقرى
لمن خلقك بالقاف وقح اللام اي لمن خلقك من الجبارة اي ليتعلوا بدنك وذكر في كونه آية ثلاثة وجوه كونه
آية دالة على كونه مملوكا مقهورا وكونه آية اعتبارا اي لمن خلقك ولمن كان على الطغيان وكونه آية دالة على
كمال قدرة الله تعالى لانه افرقه مع جميع قومه وما اخرج من الجميع في قهر البحر الا اياه فتخصيصه دليل واضح
على ذلك وذكر الوجه الثالث في قراءة لمن خلقك بالقاف ثم قال وهذا الوجه ايضا محتمل على المشهور
وهو ان يقر لمن خلقك بالقاء **﴿ قوله منزلا صالحا مرضيا ﴾** اشارة الى ان مبعوثا اسم مكان ووصف بالصدق مدحا
لهم اي اسكناهم مكانا محمودا فان عادة العرب اذا مدحت شيأ اضافته الى الصدق تقول رجل صدق قال تعالى
رب ادخلني مدخل صدق واخرجني مخرج صدق قيل كان قوم موسى عليه الصلاة والسلام على ملة واحدة
ومقالة واحدة ثم تشعبوا واختلفوا في امور كثيرة من امور دينهم قبل البعثة طلبا للرياسة وبغيا من بعضهم على
بعض حتى اذاهم ذلك الى القتال تعسفا في التأويل وتعصبا للمذاهب وما وقع هذا الاختلاف والتشعب الامن
بعد ما قرؤوا التوراة وعلوا ما هو الحق في امر الدين وازمهم الثبات عليه واتحاد الكلمة فيه فالمراد من بنى اسرائيل
هم الذين نجوا من فرعون وما تناسل منهم فانه تعالى اورثهم جميع ما كان تحت ايدى قوم فرعون من الناطق
والصامت والحرب والنسل وقيل المراد من بنى اسرائيل هم الذين كانوا في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ابن
عباس هم قريظة والنضير وبنوا قينقاع انزلهم الله تعالى مبعوثا الصدق مابين المدينة والشام من ارض يثرب ورزقهم
من الطيبات من النخل وما فيها من الرطب والتمر الذي لا يوجد مثله في البلاد فا اختلفوا في تصديقه وانه نبي حق
الامن بعد ما جاءهم العلم والبيانات بانه صلى الله عليه وسلم النبي المبعوث في الكتب الالهية قال تعالى الذين آتيناهم
الكتاب يعرفونه كما يعرفون ابناءهم وقال ابن عباس رضي الله عنهما المراد بالعلم القرآن العظيم وسمى القرآن علما
لكونه سبب العلم وتسمية السبب باسم المسبب مجاز مشهور وقال القرآء العلم ههنا بمعنى العلوم والمراد به محمد صلى الله
عليه وسلم لانه كان معلوما عندهم ببعثه فانه صلى الله عليه وسلم اختلفوا في تصديقه فكفر به اكثرهم **﴿ قوله على
سبيل العرض والتقدير ﴾** اي فان كنت في شك فافعل كذا وكذا قضية شرطية فلا اشعار فيها البتة بان الشرط وقع
من المخاطب او لم يقع ولا بان الجزاء وقع او لم يقع بل ليس هناك الا بيان ان ماهية ذلك الشرط مستلزما لماهية ذلك
الجزاء قط **﴿ قوله وقيل الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم والمراد به امته او كل واحد ﴾** وتخصيص الخطاب
لعرض تحقق الشرط فيه مبني على كونه امير امته فان عادة السلطان الكبير اذا كان له امير وكان تحت رأى ذلك
الامير رجوع فاراد السلطان ان يأمر الرعية بامر مخصوص فانه لا يوجه خطابه اليهم بل يوجه ذلك الخطاب الى

بالترنزل عما انت عليه من الجزم واليقين (ولا تكونن من الذين كذبوا بآيات الله فيكونن من الخاسرين) ايضا من باب التهيج والتثبیت وقطع الاطماع عنه كقوله
فلا تكونن ظهيرا للكافرين (ان الذين حققت عليهم) ثبتت عليهم (كلمة ربك) بانهم يموتون على الكفر ويخلدون في العذاب (لا يؤمنون) اذ لا يكذب
كلامه ولا ينتقض قضاؤه

(ولوجاهتهم كل آية) فان السبب الاصلى لايمانهم وهو تعلق ارادة الله به ،فقود (حتى يروا العذاب الاليم) وحينئذ لاينفعهم كما لاينفع فرعون (فلولا كانت قرية آمنت) فهلا كانت قرية من القرى التي اهلكناها آمنت قبل معاناة العذاب ولم تؤخر اليها كما اخر فرعون (فنفعها ايمانها) بان يقبله الله منها ويكشف العذاب عنها (الاقوم يونس) لكن قوم يونس عليه السلام (لما آمنوا) اول مارأوا امارة ﴿ ٣٠ ﴾ العذاب ولم يؤخروه الى حلوله (كشفنا عنهم

عذاب الخزي في الحياة الدنيا) ويجوز ان تكون الجملة في معنى النفي لتضمن حرف التحضيض معناه فيكون الاستثناء متصلا لان المراد من القرى اهلها كما انه قال ما آمن اهل قرية من القرى العاصية فنفعهم ايمانهم الا قوم يونس ويؤيده قراءة الرفع على البدل (ومتعناهم الى حين) الى آجالهم روى ان يونس عليه السلام بعث الى نينوى من الموصل فكذبوه واصروا عليه فوعدهم بالعذاب الى ثلاث وقيل الى ثلاثين وقيل الى اربعين فلما دنا الموعد غامت السماء غما اسود اذا دخان شديد فهبط حتى غشى مدينتهم فهاجوا فطلبوا يونس فلم يجدوه فاقينوا صدقه فلبسوا السوح وبرزوا الى الصعيد بانفسهم ونسائهم وصبيانهم ودوابهم وفرقوا بين كل والدة وولدها فخن بعضها الى بعض وعلت الاصوات والصيحج واخلصوا التوبة واظهروا الايمان وتضرعوا الى الله فرجهم وكشف عنهم وكان يوم عاشوراء يوم الجمعة (ولو شاء ربك لآمن من في الارض كلهم) بحيث لايشذ منهم احد (جميعا) مجتمعين على الايمان لا يختلفون فيه وهو دليل على القدرة في انه تعالى لم يشأ ايمانهم اجمعين وان من شاء ايمانه يؤمن لا محالة والتعديد بمشيئة الالهاء خلاف الظاهر (أفأنت تتركه الناس) بما لم يشأ الله منهم (حتى يكونوا مؤمنين) وترتيب الاكراه على المشيئة بالفاء وابلاؤها حرف الاستفهام للانكار وتقديم الضمير على الفعل للدلالة على ان خلاف المشيئة مستحيل فلا يمكنه تحصيله بالاكراه عليه فضلا عن الحث والتعريض عليه اذ روى انه كان حريصا على ايمان قومه شديد الاهتمام به فنزلت ولذلك قرره بقوله (وما كان لنفس ان تؤمن) بالله (الا باذن الله) الا بارادته واطلاقه وتوفيقه فلا يجهد نفسك في هداها فانه الى الله (ويجعل الرجس) العذاب او الخذلان فانه سيبه وقرى بازاي وقرأ ابو بكر ونجعل بالنون (على الذين لا يعقلون) لا يستعملون عقولهم بالنظر في الحجج والآيات او لا يعقلون دلائله واحكامه لما

ذلك الامير الذين جعله اميرا عليهم ليكون ذلك اقوى تأثيرا في قلوبهم لما فرغ الله تعالى من قصة نوح عليه الصلاة والسلام وموسى عليه الصلاة والسلام شرع في القصة الثالثة وهي قصة يونس عليه الصلاة والسلام وان قومه آمنوا بعد كفرهم وانفعوا بذلك الايمان وهو ما دل عليه قوله تعالى فلولا كانت قرية آمنت ووجد اتصالها بما قبلها ان قوله ان الذين حققت عليهم كلمة ربك لا يؤمنون ولوجاهتهم كل آية يدل على ان من الكفار فريقا قضى الله عليهم ان يموتوا على الكفر فهم لا يؤمنون البتة فاتبه بيان ان من الكفار فريقا آخر ختم لهم بالايمان فان قيل انه تعالى حكى عن فرعون انه تاب في آخر الامر ولم تقبل توبته وعن قوم يونس عليه السلام انهم تابوا وقبلت توبتهم فما الفرق * والجواب ان فرعون انما تاب بعد ان شاهد العذاب وقوم يونس تابوا قبل ان يشاهدوا العذاب والمصنف اشار الى هذا الفرق بقوله لما آمنوا اول مارأوا امارة العذاب تابوا قبل ان يشاهدوا العذاب فظهر الفرق ﴿ قوله فهلا كانت ﴾ اشارة الى هذا الفرق بقوله لما آمنوا اول مارأوا العذاب تابوا قبل ان يشاهدوا لان لولاها تحضيضية وفيه معنى التوبيخ كما في قول الفرزدق

تعدون عقر النبي افضل مجدكم * بنى ضو طرى لولا الكمي المقنعا *

وفي مصحف ابى وعبدالله فهلا وبه قرى * وهي نص في انها للتحضيض وقيل ان لولا تأتي بمعنى ما النافية في مواضع منها ما في هذه الآية وتقديرها فا كانت قرية آمنت فنفعها ايمانها الا قوم يونس وهو من حيث اللفظ استثناء منقطع لان ما بعد الا وهو قوم يونس ليس بداخل في جنس ما قبلها وهي القرية وبحسب المعنى متصل لان المعنى ما آمن من اهل القرى الا قوم يونس وظاهر عبارة المصنف يدل على ان المصحح لكونه متصلا كون الكلام في معنى النفي وليس كذلك بل المسوخ له كونه اطلق القرى واريد بها اهلها على اطلاق اسم المحل على الحال والاقائه يكون الاستثناء منقطعا كما اشار اليه بقوله لكن قوم يونس لما آمنوا في وقت قبول الايمان كشفنا عنهم بعد قوله فهلا كانت قرية آمنت فنفعها ايمانها والتحقيق ان كلمة لولا اذا كانت حرف تحضيض او كانت بمعنى ما النافية يكون المراد من القرى اهلها لان التحضيض انما يكون للاهل لانفس القرية ولانه قد اسند الايمان اليها والايمان لا يسند الى نفس القرية بل الى اهلها والمصنف قطع بكون الاستثناء منقطعا باعتبار كون الجملة مسوقة الى التحضيض وقطع بكونه متصلا باعتبار كونها في معنى النفي فان التحضيض لما كان فيه معنى النفي كان في قوة قوله ما آمن المحضون ولم يؤمنوا لان حرف التحضيض اذا دخل على الفعل الماضي يكون للتوبيخ على ترك الفعل فان اعتبر معنى النفي كان الاستثناء متصلا لا محالة لان المراد حينئذ ان اهالي القرى ما آمنوا الا قوم يونس فانهم آمنوا واما ان اعتبر التحضيض لم يكن الاستثناء متصلا لان من شأن الاستثناء المتصل ان يجوز نفي ما استثنى عن المستثنى منه واوقلت لولا آمنوا الا قوم يونس ليسوا بما لم يؤمنوا او ما آمنوا لم يكن كلاما مستقما بخلاف ما اذا جعل الاستثناء منقطعا فانك اذا قلت لكن قوم يونس آمنوا وانفعوا بايمانهم استقام الكلام وانما قال المصنف في معنى النفي لان المراد من القرى اهلها بلفظ الجمع مع ان المذكور في الآية لفظ قرية لانها نكرة في سياق النفي فتفيد العموم وكان في الآية تامة وآمنت صفة لقرية وقوله فنفعها معطوف على آمنت ﴿ قوله ويؤيده قراءة الرفع ﴾ على جعله بدلا من قرية وجه التأيد ان ابدال المستثنى من المستثنى منه انما يجوز في كلام غير موجب ولا يجوز الابدال في مثل جاءني القوم الا يزيد لان البدل في حكم الساقط فيكون تقدير الكلام جاءني الازيد وهو يستلزم ان يجي جميع العالم اليه الازيد وهو محال ﴿ قوله وهو دليل على القدرة ﴾ القائلين بانه تعالى يريد ايمان الكافر وطاعة العاصي لكن الكافر والعاصي انما يكفر ويعصى بقدره نفسه وارادته ووجه الاستدلال ان الآية صريح في انه تعالى ما اراد ايمان الكل لان معنى الآية انه لو شاء ايمان الكل لا من الكل وكلمة لولا الامتناعية في الآية صريح في انه تعالى ما اراد ايمان الكل لان معناها انتفاء الشيء لا انتفاء غيره فدل على ان ما في حيز لومنتف فلا يريد ايمان الكل * واجاب الجبائي والقاضي وغيرهما من المعتزلة عما يرد على مذهبهم بان المراد بالمشيئة مشيئة الالهاء لو يشاء الله ان يلجئهم الى الايمان لقد ر عليه ولصح ذلك منه ولكنه ما فعل ذلك لان الايمان الصادر من العبد على سبيل الاجاء لا ينفعه ولا يفيد فائدة ثم قال الجبائي ومعنى اجاء الله تعالى اياهم الى ذلك ان يعرفهم اضطرارا انهم لو حاولوا ترك الايمان لحال الله بينهم وبين ذلك وعند هذا لا بد وان فعلوا ما اجتوا اليه كما ان من علم منا انه لو حاول فعل امر منع من فعله وتركه قهرا لم يكن تركه لذلك الفعل سببا

على قلوبهم من الطبع ويؤيد الاول قوله (قل انظروا) اي تفكروا (ماذا في السموات والارض) من عجائب صنعته ليدلکم على وحدته (لاستحقاق) وكال قدرته وماذا ان جعلت استهيامية علقتم انظروا عن العمل (وما تغني الآيات والنذر عن قوم لا يؤمنون) في علم الله وحكمه وما نافية او استفهامية في موضع النصب

(فهل ينظرون الا مثل ايام الذين خلوا من قبلهم) مثل وقائعهم من نزول بأس الله بهم اذ لا يستحقون غيره من قولهم ايام العرب لوقائعها (قل فانظروا انى معكم من المنتظرين) لذلك او فانظروا هلاكى انى معكم من المنتظرين هلاككم (ثم نبخى رسلنا والذين آمنوا) عطف على محذوف دل عليه الامثل ايام الذين خلوا كانه قيل نهلك الامم ثم نبخى رسلنا ومن آمن بهم ﴿ ٣١ ﴾ على حكاية الحال الماضية (كذلك حقا علينا نبخى المؤمنين) كذلك الانبياء او انبياء كذلك

نبخى محمدا وصحبه حين نهلك المشركين وحقا علينا اعتراض ونصبه بفعله المقدر وقيل بدل من كذلك (قل يا ايها الناس) خطاب لاهل مكة (ان كنتم في شك من ديني) وصحته (فلا عبد الذين تعبدون من دون الله ولكن عبد الله الذي يتوفاكم) فهذا خلاصة ديني اعتقادا وعملا فاعرضوها على العقل الصرف وانظروا فيها بعين الانصاف لتعلموا صحتها وهو انى لا اعبد ما تخلقونه وتعبدونه ولكن اعبد خالقكم الذى هو وجودكم ويتوفاكم وانما خص التوفى بالذكر للتهديد (وامرت ان اكون من المؤمنين) بمدل عليه العقل ونطق به الوحي وحذف الجار من ان يجوز ان يكون من المطرد مع ان وان وان يكون من غيره **كقوله** امرتك الخير فافعل ما امرت به *

قد تركتك ذا مال وذان نسب *
(وان اقم وجهك للدين) عطف على ان اكون غير ان صلة ان محكية بصيغة الامر ولا فرق بينهما في القرض لان المقصود وصلها بما يتضمن معنى المصدر لتدل معه عليه وصيغ الافعال كلها كذلك سواء الخبر منها والطلب والمعنى وامرت بالاستقامة في الدين والاشتداد فيه باداء القراض والانهاء عن القبائح او في الصلاة باستقبال القبلة (حنيفا) حال من الدين او الوجه (ولا تكونن من المشركين ولا تدع من دون الله مالا ينفك ولا بضر) فان دعوته (فانك اذا من الظالمين) جزاء للشرط وجواب لسؤال مقدر عن تبعه الدماء (وان ممسك الله بضر) وان يصيبك به (فلا كاشف له) يرفعه (الاهو) الا الله (وان يردك بخير فلا راد) فلا دافع (لفضله) الذى ارادك به ولعله ذكر الارادة مع الخير والمس مع الضرر مع تلازم الامرين للتنبيه على ان الخير مراد بالذات وان الضرر انما سهمه لا بالقصد الاول ووضع الفضل موضع الضمير للدلالة على انه متفضل بما يريد بهم من الخير لاستحقاق لهم عليه ولم يستثن لان مراد الله لا يمكن رده (بصيب به) بالخير (من يشاء من عباده

لاستحقاق المدح والثواب فكذا ههنا تفسير الآية على طريق اهل السنة انه تعالى اخبر عن كمال قدرته ونفوذ مشيئته فقال ولو شاء ربك لا من من في الارض كلهم جميعا ولكن شاء ان يؤمن به من علم منه اختيار الايمان وشاء ان من علم منه انه يختار الكفر لا يؤمن به فقد اخبر الله تعالى بنقائض خلقه في جميع خلقه **قوله** من المطرد مع ان **قوله** لا يفرق بينهما **قوله** بين ان يكون صلة ان خبريا او طلبيا وهو جواب عن الاشكال الذى اوردته الزمخشري على كون وان اقم معطوفا على ان اكون وهو ان ان في قوله وان اقم وجهك اما ان تكون مفسرة او موصولة كالاولى ولا سبيل الى شئ منها اما الى الاول فلان الاولى مع صلتهما ما موربها فلو كانت المفسرة عطفًا عليها لكانت ايضا ما موربها والمأوربه لا يكون تفسيرًا للامر وايضا هي مع صلتهما مفعول والمفسرة لاتقع مفعولا وايضا يلزم تقدير حرف الجر فيها كما في الموصولة واما الى الثاني فلان الصلة يجب ان تكون خبرا كما في الموصول الاسمي وهو التى واخواتها ويسمى نحو ان وما المصدرتين وان المشبهة وكى موصولا حرفيا لكونها مع الجملة التى بعدها فى تأويل المفرد فاذا وقع فى التركيب يكون له محل من الاعراب وتلك الجملة تسمى صلة فى تقدير الكلام * والجواب ان سيويه جوز ان تكون الصلة امرا ونهيا لان الموصول بالماضى والمضارع انما يجوز لدلالته على المصدر فيجوز الوصل بالامر والنهى لدلالتهما ايضا على المصدر وانما وجب فى الموصول الاسمي ان تكون صلته خبرية لان وضعها ليتوصل بها الى وصف المعارف بالجمل والجمل لا يوصف لها الا اذا كانت خبرية والموصول الحرفى ليس كذلك فلا يجب ان تكون صلته خبرية **قوله** والمعنى وامرت بالاستقامة فى الدين **قوله** لما تقرّر ان ان مصدرية معطوفة على ان اكون وانها مع صلتهما ما موربها وفيه اشارة الى ان اقامة الوجه للدين كناية عن توجه النفس بالكلية الى عبادة الله تعالى والاعراض عما سواه فان اراد ان ينظر الى شئ نظر بالاستقامة او بالاستقبال فانه يقيم وجهه فى مقابلته بحيث لا يلتفت يمينا ولا شمالا فانه لو التفت الى جهة بطلت تلك المقابلة واختل النظر المراد ولذلك كنى باقامة الوجه عن صرف الفعل بالكلية الى الدين وقيل المعنى اقم وجهك فى الصلاة نحو القبلة وقوله حنيفا حال من الدين او من الوجه اى فى حال كونه مستقبلا لاجتماع وجهه بوجه ما او فى حال كونك مائلا اليه ميلا كلييا معرضا عما سواه اعراضا كلييا **قوله** امرت ان اكون من المؤمنين اشارة الى تحصيل اصل الايمان وقوله وان اقم وجهك للدين حنيفا الى الاستغراق فى نور الايمان والاعراض بالكلية عما سواه * قال الامام قوله تعالى ولا تكونن من المشركين لا يمكن ان يكون نهيا عن عبادة الاوثان لان ذلك مذکور فى اول الآية وهو قوله لا اعبد الذين تعبدون من دون الله فلا بد ان يحمل هذا الكلام على ما يفيد فائدة زائدة فان من عرف مولا لو التفت بعد ذلك الى غيره كان ذلك شركا وهذا هو الذى يسميه اصحاب القلوب بالشرك الخفى ثم قال قوله تعالى ولا تدع من دون الله مالا ينفك ولا يضررك اشارة الى مقام آخره درجات العارفين لان ما سوى الحق لا وجود له الا بايجاد الحق وعلى هذا التقدير فلا نافع الا الحق ولا ضار الا الحق وكل شئ هالك الا وجهه واذا كان كذلك فلا حكم ولا رجوع فى الدارين الا الى الله ثم قال تعالى آخر الآية فان فعلت فانك اذا من الظالمين اى لو اشتغلت بطلب المنفعة والمضرة من غير الله فانت من الظالمين لان الظلم عبارة عن وضع الشئ فى غير موضعه فاذا كان ما سوى الحق معزولا عن التصرف كان طلب المنفعة والمضرة بما سوى الحق وضع للشئ فى غير موضعه فيكون ظلما وطلب الانتفاع بالاشياء التى خلقها الله تعالى للانتفاع بها من الطعام والشراب ونحوهما لا ينافى الرجوع بالكلية الى الله تعالى بشرط ان يكون بصر عقله عند توجهه الى شئ من هذه الاشياء مشاهدا لقدرة الله تعالى وجوده واحسانه فى ايجاد تلك الموجودات وايداع تلك المنافع فيها ورازما بانها فى انفسها وذاتها معدومة هالكة لا وجود لها ولا بقاء ولا تأثير الا بايجاد الله تعالى وابقائه وافاضته ما فيها من الخواص عليها وجوده واحسانه ثم انه تعالى قرّر بقوله وان ممسك الله الآية ان جميع الممكنات مستندة اليه وان جميع الكائنات من الرحمة والجلود فائض منه محتاج اليه فلما كان كل واحد من الخير والضرر واقعا بقدرته الله تعالى وبقضائه لم ان يكون الكفر والايمان والطاعة والعصيان والشرور والآفات والآلام والذات واقعة بقدرته الله تعالى وقضائه ان قضى على احد شرًا فلا كاشف له الا هو وان قضى لاحد خيرا فلا راد لفضله البتة **قوله** ولم يستثن **قوله** اى لم يقبل وان يردك بخير فلا راد لفضله الا هو

وهو الغفور الرحيم) فعرضوا لرحمته بالطاعة ولا تيا سوا من غفرانه بالمعصية (قل يا ايها الناس قد جاءكم الحق من ربكم) رسوله او القرآن ولم يبق لكم عذر (فمن اهتدى) بالايمان والمتابعة (فانما يهتدى لنفسه) لان نفعه لها (ومن ضل) بالكفر بهما (فانما يضل عليهما) لان وبال الضلال عليهما (وما ناعليكم بوكيل) بحفيظهم وكول الى امرهم وانما انا بشيرو نذير (واتبع ما يوحى اليك) بالامثال والتبليغ (واصبر) على دعوتهم ونحمل اذيتهم (حتى يحكم الله) بالنصرة او بالامر بالقتال (وهو خير الحاكمين)

لانه مذكور ان تعلق الخيرية واقع بارادة الله تعالى لم يبق للاستثناء معنى بخلاف الضر فانه لم يفرض ان تعلقه به مراد بالذات لحسن الاستثناء وقوله تعالى وان يردك بخير معناه وان يردك الخيروا كنه لما تعلق كل واحد منهما بالآخر جازت كل واحدة من العبارتين مع ان التقديم في اللفظ يدل على زيادة العناية بالمقدم وقوله وان يردك بخير يدل على ان المقصود هو الانسان وسائر الخيرات مخلوقة لاجله وهذه الدققة لا تستفاد الا من هذا التركيب والله اعلم

سورة هود عليه السلام مكية وهي مائة وثلاث وعشرون آية

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله تعالى الر كتاب ان كان الر اسم السورة يكون مبتدأ وكتاب خبره وان كان مذكورا على نمط تعديد الحروف للتحدي والاعجاز من حيث دلالة على ان المتحدى به مؤلف من جنس مايركبون منه كلامهم فلولا انه من عند الله تعالى لما عجزوا عن الاتيان بمثله يكون كتاب خبر مبتدأ محذوف وذكر في احكام الآيات اربعة معان الاول انها نظمت نظما محكما لا يقع فيه نقض ولا خلل كالبناء المحكم والثاني كونها ممنوعة من الفساد بان ينسخ شئ منها والثالث ان احكامها عبارة عن تحقق مدلولاتها باللمح والدلائل والرابع ان المعنى جعلت حكيمة اى مشتملة على امهات الحكم النظرية والعملية فان الحكم الدينية اما نظرية لاتعلق لها بالعمل بل المقصود بها مجرد الاعتقاد كعرفة الصانع بانه واحد اذ لا وابداء ووحدته وسائر صفات جلاله وجماله ومعرفة الملائكة والكتب والرسول واليوم الآخر وما فيه من نحو الصراط والميزان واما عملية متعلقة بكيفية العمل وهي قيمان احدهما ما يتعلق بهتذيب الاعمال الظاهرة وبالاحوال الباطنة وهو علم التصفية ورياضة النفس ولا يوجد في العالم كتاب يساوى القرآن الكريم والكتاب الحكيم في بيان هذه المطالب المهمة قوله ثم فصلت بالقرآند من العقائد قوله ثم فصلت ان آياته زينت بالقرآند كالزينة القلائد بالقرآند قوله او يجعلها سورا معنى جعل آيات هذه السورة الكريمة سورا ذكر معاني هذه السورة وآياتها في سورة متفرقة وآيات متعددة من التفصيل بمعنى التفريق وكذا اذا كانت فصلت بمعنى انزلت نجما نجما اى وقتا وقتا فان النجم في الاصل اسم للكوكب الطالع ثم نقل الى الوقت لانهم يعرفون الاوقات بطلوع النجم ومنه قول الامام الشافعي اقل التأجيل نجمان اى شهران قوله او فصل فيها اى بين وخلص فيها ما يحتاج اليه العباد فان التفصيل يستعمل بمعنى التبيين ايضا قوله ونم لتفاوت في الحكم اى التراخي في الرتبة لا للترخي في الوقوع في الزمان فان تفصيل آياتها ليس مترخيا عن احكامها بحسب الزمان بل هو مترخ عنه بحسب الرتبة فان التفصيل باى معنى كان اقوى وادخل في المدح بالنسبة الى الاحكام قوله اول تراخي في الاخبار فان الشائع في الجمل ان يراد بها نفس مفهومها الا انه قدر ادبها الاخبار بمفهومها كما سبق في جزاء الشرط والظاهر ان المراد من التراخي هو مجرد الترتيب فظهر ان حقيقة التراخي منتفية بين الاخبارين ضرورة ان الاخبار بالتفصيل وقع عقب الاخبار بالاحكام قوله صفة اخرى لكتاب فان احكمت في محل الرفع على انه صفة لكتاب فيكون تقدير الكلام الر كتاب من لدن حكيم خبير وان كان خيرا بعد خبر يكون التقدير الر من لدن حكيم خبير وان كان صلة اى معمولا لاحد الفعلين من حيث صناعة الاعراب على سبيل التنازع يكون متعلقا بهما من حيث المعنى ويكون المعنى احكامها حكيم وفصلها اى شرحها وبينها خيرا عالم بكيفيات الامور وعلى كل تقدير يكون المقصود منه تقرير احكامها وتفصيلها فانه لما وصف من انزلها واحكامها وفصلها بانه رب حكيم اى محكم للامور واضع كل شئ موضعه وبانه خبير لا يعزب عنه الاخبار الباطنة فلا يجرى شئ في الملك والملكوت الا ويكون عنده خبره فان الخبر بمعنى العلم لكن العلم اذا اضيف الى الخفايا الباطنة يسمى خبرة ويسمى صاحبه خبيرا ولكون الخبر ابلغ من العلم اورد ذكر الخبر بعد ذكر العلم في قوله تعالى وهو العلم الخبير قوله باعتبار ما ظهر امره وماخفي متعلق بقوله تقرير فان كون الر كتابا منزلا من لدن حكيم بدل على متانة ظاهر نظمه وكونه منزلا من لدن خبير يدل على متانة ماخفي من مدلوله فهو بالاعتبار الاول تقرير لاحكامها وبالاعتبار الثاني تقرير لتفصيلها وتبينها قوله لان لاتعبدوا على تقدير ان تكون كلمة ان في قوله ان لاتعبدوا مصدرية موصولة بالهوى وقدمت عن قريب انه يجوز

اذلا يمكن الخطأ في حكمه لاطلاعه على المرآر اطلاعه على الظواهر عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة يونس اعطى من الاجر عشر حسنات بعدد من صدق بيونس ومن كذب به وبعدد من غرق مع فرعون

سورة هود مكية وهي مائة

وثلاث وعشرون آية

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(الر كتاب) مبتدأ وخبرا وكتاب خبر مبتدأ محذوف (احكمت آياته) نظمت نظما محكما لا يعتره اختلال من جهة اللفظ والمعنى او منعت من الفساد والنسخ فان المراد آيات السورة وليس فيها منسوخ او احكمت باللمح والدلائل او جعلت حكيمة منقولة من حكم بالضم اذا صار حكما لانها مشتملة على امهات الحكم النظرية والعملية (ثم فصلت) بالقرآند من العقائد والاحكام والمواظع والاخبار او يجعلها سورا او بالانزال نجما نجما او فصل فيها وخلص ما يحتاج اليه وقرئ ثم فصلت اى فرقت بين الحق والباطل واحكمت آياته ثم فصلت على البناء للتكلم ونم لتفاوت في الحكم اول تراخي في الاخبار (من لدن حكيم خبير) صفة اخرى لكتاب او خبر بعد خبر او صلة لاحكمت او فصلت وهو تقرير لاحكامها وتفصيلها على اكل ما ينبغي باعتبار ما ظهر امره وماخفي (ان لاتعبدوا الا الله) لان لاتعبدوا وقيل ان مفسرة لان في تفصيل الآيات معنى القول ويجوز ان يكون كلاما مبتدأ للاغراء على التوحيد او الامر بالتبري من عبادة الغير كانه قيل ترك عبادة غير الله بمعنى الزموا او اتركوا هاتراكا (اننى لكم منه) من الله (نذير وبشير) بالعقاب على الشرك والثواب على التوحيد (وان استغفروا ربكم) عطف على ان لاتعبدوا

ان يكون صلة الموصول الحرفي جلة طلبية وهي مع الجملة التي بعدها في محل النصب على انها مفعول له لقوله
 احكمت او فصلت على طريق التنازع وحذفت اللام منه وان لم يشتمل على شرأ تط حذف اللام من المفعول له بناء
 على القياس المطرد في حذف حرف الجر مع ان والتقدير كتاب احكمت آياته ثم فصلت لاجل ان لاتعبدوا الا الله
 وهذا التأويل يدل على انه لا مقصود من هذا الكتاب الشريف الا هذا الحرف الواحد فكل من صرف عمره الى
 سائر المطالب فقد خاب وخسر وقيل كلمة ان مفسرة لان في تفصيل الآيات معنى القول وان المفسرة في تقدير
 القول كقوله تعالى وناديناه ان يا ابراهيم تقديره ناديناه وقلنا يا ابراهيم ولهذا لا تجي بعد صريح القول لان تقدير
 القول بعد صريحه لا معنى له وانما تجي بعد كلام فيه معنى القول ليدل على القول فكانه قيل ههنا ثم فصلت
 من لدن حكيم خبير قال لاتعبدوا الا الله قبل وجعلها على المفسرة اولى لان قوله وان استغفروا معطوف على قوله
 ان لاتعبدوا فيجب ان يكون معناه ان لاتعبدوا الا الله ليكون الامر معطوفا على النهي فان كونه بمعنى لان لاتعبدوا
 يمنع عطف الامر عليه والجواب عنه ان قوله وان استغفروا لما كان معطوفا عليه كان فيه ايضا كذلك وقد
 سبق انه يجوز وصلها بالامر والنهي وان فاته معنى الامر والنهي عند التقدير بالمصدر كفوات معنى الماضي
 والمستقبل عنده كانه قيل لاجل تخصيص العبادة بالله ولجل الاستغفار احكمت آياته ثم فصلت من لدن حكيم
 خبير ويجوز ان لا يكون قوله ان لاتعبدوا متصلا بما قبله بل يكون منقطعا عنه مقولا على لسان الرسول صلى الله
 عليه وسلم فيكون فيه ان مصدرية فلماذا قدره بقوله ترك عبادة غير الله بمعنى ازموا تركها لحذف الفعل واقيم المصدر
 مقامه واضيف الى المفعول والاستغفار هو ان يستر على العبد ذنوبه في الدنيا ويتجاوز عن عقوبته في الآخرة
 ولما ورد ان يقال الاستغفار هو التوبة فامعنى ايرادتم بين الشئ ونفسه اشار الى دفعه بان جعل التوبة هي الرجوع
 عن الضلال مجازا عن التوصل الى المطلوب بطريق اطلاق السبب على السبب وجعل كلمة ثم قرينة للجواز لان
 التوصل المطلوب يتراخي عن الرجوع الى الطريقة **قوله يعيشكم** مجزوم لكونه تفسيريا لما هو جواب
 الامر يقال اعاشه عيشة راضية والدعة الراحة واعترض على تفسير الاجل المسمى بآخر الاعمار المقطرة بان
 قوله صلى الله عليه وسلم الدنيا سجن المؤمن وجنة الكافر وقوله خص البلاء بالانبياءم الاولياء ثم الامثل فالامثل *
 وقوله تعالى ولولا ان يكون الناس امة واحدة لجعلنا لمن يكفر بالرحن لبيوتهم سقفا من فضة يدل على ان
 نصيب المطيع عدم الراحة في الدنيا فكيف الجمع بين هذه النصوص وبين ان تفسر هذه الآية بان يقال يعيشكم
 في ائمة وسعة الى الموت واجيب بان المؤمن انما يشتغل باستغفار ربه وطاعته لا يثاره طاعة ربه على هوى نفسه
 ولكون راحته واطمئنان قلبه في الاشتغال بطلب ربه وبغوىضه جميع اموره اليه ثقة باطلاعه على جميع
 احواله واعتمادا على ضمانه بكفاية مهماته بقوله ومن يتوكل على الله فهو حسبه ومن كان هذا شأنه لاجرم
 يعيش في امن وراحة لكونه راضيا بما قضاه الله تعالى في حقه بخلاف من ربط قلبه بغير الله تعالى من الاسباب
 فانه ابدأ في الم الخوف من فوات محبوه وزوا له فكان عيشه منفصا وقلبه مضطربا وقيل الجواب ليس معنى
 قوله يتمتعكم متاعا حسنا انه تعالى يعيشكم في امن وسعة الى اجل مسمى بل معناه انه تعالى لا يعذبهم بعذاب
 الاستئصال كما استأصل الفرقة من الكفرة * قال الامام وقيل قوله تعالى الى اجل مسمى هل يدل على ان لا يعبد
 اجلين وانه يجوز في ذلك التقديم والتأخير فالجواب لادلالة على ذلك ومعنى الآية انه تعالى حكم بان هذا العبد
 لو اشتغل بالعبادة لكان اجله في وقت آخر عمره لكنه تعالى عالم بانه هل يشتغل بالعبادة او لا فلا جرم كان عالما
 بان اجله ليس الا في ذلك الوقت فثبت ان لكل انسان اجلا على حدته يعني اجلا واحدا انتهى كلامه وقال
 الكعبي ان للمقتول اجل القتل واجل الموت فان القتل لو لم يقتل لعاش الى اجله الذي هو اجل الموت
 وعند الفلاسفة ان للحيو ان اجلا طبيعيا وقت موته لتحمل رطوبته وانتفاء حرارته الغريزيتين واجلا اختراميا
 بحسب الآفات والامراض وعندنا الاجل واحد والمصنف اشار الى ما قاله الامام بقوله والارزاق والآجال
 وان كانت متعلقة بالاعمال الخ **قوله وان تولوا** لفظ تولوا وان كان على صيغة الماضي اسند
 الى ضمير الغائبين الا انه جعل مضارعا حذف منه احدى التامين تخفيفا وقرئ تولوا بضم التاء وقص الواو
 وضم اللام وهو مضارع ولي من قولهم ولي هاربا اي ادر ثم انه تعالى لما قال وان تولوا عن عبادة الله وطاعته
 بين بعد صفة ذلك المتولي فقال الا انهم يعني الكفار يثنون صدورهم قراءة الجمهور بفتح الباء وسكون التاء

(ثم توبوا اليه) ثم توصلوا الى مطلوبكم
 بالتوبة فان المعرض عن طريق الحق لا بد له من
 الرجوع وقيل استغفروا من الشرك ثم توبوا
 الى الله بالطاعة ويجوز ان يكون ثم لتفاوت
 ما بين الامرين (يتمتعكم متاعا حسنا) يعيشكم
 في امن ودعة (الى اجل مسمى) هو آخر
 اعماركم القدرة اولا يهلككم بعذاب
 الاستئصال والارزاق والآجال وان كانت
 متعلقة بالاعمال لكنها سماة بالاضافة الى كل
 احد فلا تغير (ويؤت كل ذي فضل فضله)
 ويعط كل ذي فضل في دينه جزاء فضله
 في الدنيا والآخرة وهو وعد للوحد الثابت
 بخير الدارين (وان تولوا) وان تولوا
 (فاني اخاف عليكم عذاب يوم كبير) يوم
 القيامة وقيل يوم الشداث وقد ابتلوا بالتحط
 حتى اكلوا الجيف وقرئ وان تولوا من ولي
 (الى الله مرجعكم) رجوعكم في ذلك اليوم
 وهو شاذ عن القياس (وهو على كل شئ قدير)
 فيقدر على تعذيبهم اشد عذاب فكانه تقرير
 لكبر اليوم

(الانهم يتنون صدورهم) يتنونها عن الحق ويخرفون عنه او يعطفونها على الكفر ﴿ ٣٤ ﴾ وعداوة النبي صلى الله عليه وسلم او يولون

ظهورهم وقرى يتونى بالياء والتاء من اتونى وهو بناء المبالغة ويتون واصله يتونن من التثنية وهو الكلا الضعيف اراد به ضعف قلوبهم او مطاوعة صدورهم للتثنية ويتثنى من اثنتان كبايض بالهمزة (ليستخفوا منه) من الله بسرهم فلا يطلع رسوله والمؤمنين عليه قبل انها نزلت في طائفة من المشركين قالوا اذا رخيبتنا ستورنا واستغشينا ثيابنا وطربنا صدورنا على عداوة محمد كيف يعلم وقيل نزلت في المنافقين وفيه نظر اذ الآية مكية والنفاق حدث بالمدينة (الاحين يستغشون ثيابهم) الاحين ياوون الى فراشهم ويتغشون ثيابهم (يعلم مايسرون) في قلوبهم (وما يعلنون) يفواهم يستوى في علة سرهم وعلتهم فكيف يخفي عليه ما عسى يظهره (انه علم بذات الصدور) بالاسرار ذات الصدور او بالقلوب واحوالها (وما من ذاب في الارض الا على الله رزقها) غذاؤها ومعاشها التكفله اياه تفضل اورجه وانما اتى بلفظ الوجوب تحفيقا لوصوله وجلا على التوكل فيه (ويعلم مستقرها ومستودعها) اما كنهها في الحياة والممات او الاصلاب والارحام او مساكنها من الارض حين وجدت بالفعل ومودعها من المواد والمقار حين كانت بعد بالقوة (كل) كل واحد من الدواب واحوالها (في كتاب مبين) مذكور في اللوح المحفوظ وكأنه اريد بالآية بيان كونه عالما بالمعلومات كلها وما بعدها بيان كونه قادر على الممكنات باسمها تقريراً للتوحيد ولما سبق من الوعد والوعيد (وهو الذي خلق السموات والارض في ستة ايام) اى خلقها وما فيها كما مر بيانه في الاعراف او ما بين العلو والسفل وجع السموات دون الارض لاختلاف العلويات بالاصل والذات دون السفليات (وكان عرشه على الماء) قبل خلقها لم يكن حائل بينهما لانه كان موضوعا على من الماء واستدل به على امكان الخلاء وان الماء اول حادث بعد العرش من اجرام هذا العالم وقبل كان الماء على من الريح والله اعلم بذلك

المثلثة على انه مضارع ثنى يتنى اى عطف وصرف والاحرف تبيه اى تبيه على احوال المشركين الذين وقفوا على جهلهم حيث يعرضون عن الحق ويقبلون على الباطل والكفر ويولون ظهورهم الحق يريدون بذلك الاستخفاء من الله تعالى ذكر الله للكفار حالين يريدون بكل واحدة منهما الاستخفاء من الله تعالى احدهما انهم كانوا يعرضون عن الحق وذلك ان جماعة من الكفار كان يخلو بعضهم ببعض فيشتغلون بدم النبي صلى الله عليه وسلم وسببه فاشتغالهم بالمذمة هو اعراضهم عن الحق وايقاع ذلك في قلوبهم وفي خلواتهم هو ارادتهم الاستخفاء فجعل ثنى الصدر كناية عن الاعراض لانه من لوازمه وقوله تعالى ليستخفوا منه ليس علة لثنى بمعنى الاعراض لان الاعراض عن الحق ليس للاستخفاء فلا بد من تقدير اى يريدون ليستخفوا واحال الثانية انهم يستغشون ثيابهم وذلك ان طائفة من المشركين كانوا اذا رآوه صلى الله عليه وسلم يقبل اليهم ومن عادته صلى الله عليه وسلم انه كان اذا تلقى الكفار دعاهم الى الله تعالى واسمعهم كلام الله تعالى استغشوا ثيابهم لثلايراهم الرسول صلى الله عليه وسلم ولا يسمعون كلامه وهو ايضا ارادة الاستخفاء والاستخفاء في كل واحدة من الحالين انما هو من الرسول صلى الله عليه وسلم لكن الاستخفاء منه انما يكون بالاستخفاء من الله تعالى لان اطلاع الله تعالى على ما سروه ملزوم لاطلاع الرسول صلى الله عليه وسلم والمؤمنين عليه كما اشار اليه بقوله فلا يطلع رسوله والمؤمنين ﴿ قوله يتونى بالياء والتاء ﴾ لان تأنيث الصدور مجازى مجازته كير الفعل باعتبار تأويله بالجماعة ويتونى من اتونى على وزن افعل من التثنية كاحلولى من الخلاوة وهو بناء مبالغة فيكون صدورهم مرفوعا بالفاعلية وقرى يتنون بفتح الياء وسكون التاء وفتح النون وكسر الواو وتشديد النون الاخيرة والاصل يتونن بوزن يفعل من التثنية بالكسر وهو بابس الحشيش والكلام يميل الى الضعف والمراد مطاوعة نفوسهم للتثنية او ضعف قلوبهم وقرى يتثنى بان يجعل مكان الواو المكسورة في القراءة السابقة همزة مكسورة على وزن يعظمى من التثنية وهو ما ضعف من الكلا كما تقدم ﴿ قوله تعالى حين يستغشون ثيابهم ﴾ جعله صاحب الكشاف منصوبا بفعل مضمحل حيث قال ويريدون الاستخفاء حين يستغشون ثيابهم كراهة لاستماع كلام الله تعالى والظاهر من تقرير المصنف كونه منصوبا بعلم والمعنى تبهوا واعلموا انه يعلم سرهم وعلتهم في وقت الغشبية الذي يخفى السرفية فالولى ان يعلم ذلك في غيره وهذا بحسب العادة والافاللة تعالى لا تغاوت علمه بتفاوت احوال الخلق وما فيها يسرون يجوز ان تكون مصدرية وان تكون بمعنى الذى والعائد محذوف اى يسرونه ويعلمونه ثم انه تعالى لما ذكر انه يعلم مايسرون وما يعلنون اردفه بما يدل على كونه عالما بجميع المعلومات فذكر ان رزق كل حيوان مع اختلاف طبائع الحيوانات واغذيتها انما يصل اليه من الله تعالى فلولم يكن عالما بجميع المعلومات لما حصلت هذه المهمات والدابة لكل حيوان ذى روح ذكر اكان او انثى مأخوذ من الدبيب لانه اختص بحسب عرف البعض بذات القوائم الاربع وبحسب عرف العرب بالفرس والمراد به في هذه الآية معناه الوضعى الغوى باتفاق المفسرين روى ان موسى عليه الصلاة والسلام حين نزل الوحي اليه تعلق قلبه باحوال اهله فامر الله تعالى بان يضرب عصاه على صخرة فضر بها فانشقت وخرجت منها صخرة ثابته ثم ضربها بعصاه فانشقت فخرجت منها صخرة ثالثة ثم ضربها بعصاه فانشقت فخرجت منها دودة وفي فيها شئ يجرى بجرى الغذاء لها ورفع الحجاب عن موسى عليه الصلاة والسلام فسمع الدودة تقول سبحان من يرانى ويسمع كلامى ويعرف مكانى ويدكرنى ولا ينسانى ﴿ قوله وانما اتى بلفظ الوجوب ﴾ جواب عما يقال حصول الرزق الى الحيوان بطريق التفضل ومنوط بمشيئته ان شاء رزق وان شاء لم يرزق وكلمة على للوجوب فيتنافيان وتقرير الجواب ان اوصول الرزق الى كل حيوان وان كان بطريق التفضل والجدود الاحسان لكنه تعالى لا يخلف الميعاد فصور بصورة الوجوب لثابتين احدهما التحقيق لوصوله والثانية جل العباد على التوكل عليه في شأن الرزق ﴿ قوله اما كنهها في الحياة والممات ﴾ اشارة الى ما روى عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما ان مستقرها المكان الذى تأوى اليه ليلا او نهارا وتستقر فيه ومستودعها الذى تدفن فيه اذا ماتت فانها تستودع الى ان تبعث وقال عطا المستقر ارحام الاممات والمستودع اصلاب الابهاء ﴿ قوله او مساكنها ﴾ يعنى ان المستقر هو مكانها من الارض حيث وجدت بالفعل والمستودع حيث تكون مودعة قبل وجودها فيه بالفعل صلب او رجم او بيضة ﴿ قوله وما بعدها ﴾ اى واريد بقوله تعالى وهو الذى خلق السموات والارض بيان كونه تعالى قادرا على كل المقدرات بعد كونه عالما بجميع المعلومات ﴿ قوله اى خلق ذلك كخلق من خلق ليعاملكم معاملة المبلى لاحوالكم ﴾ يعنى ان لام التعليل في قوله

(تعالى)

(ليبلوكم ايكم احسن عملا) متعلق بخلق اى خلق ذلك لخلق من خلق ليعاملكم معاملة المبلى لاحوالكم كيف تعملون

تعالى ليلوكم وان كان ظاهرا على مذهب المعتزلة القائلين بان افعال الله تعالى معاملة بمصالح العباد الا ان اهل السنة والجماعة يقولون بانها ليست على ظاهرها بل المعنى ان الله تعالى فعل فعلا لو كان يفعله من راعى المصالح ما يفعله الا لتلك المصلحة و اشار به ايضا الى جواب ما يقال الابتلاء انما يصح من الجاهل بعواقب الامور فكيف اسند اليه تعالى «وتقرر الجواب عنه ان ليس المراد به حقيقة الابتلاء بل هو مشبه بالابتلاء وان معاملة الله تعالى مع عباده في خلق المنافع لهم وتكليفهم بشكره واثابهم ان شكروا وعقوبتهم ان كفروا تشبه معاملة المخبر فاستعير لها الابتلاء على سبيل التمثيل ﴿ قوله فان جلة ذلك الخ ﴾ بيان لكونها شبيهة بمعاملة المبلى لاحوالكم وقوله وانما جاز تعليق فعل البلوى جواب عما يقال التعليق مختص بالفعل القلبي وفعل البلوى ليس منه فكيف يكون التعليق فاجاب بانه انما علق لان فيه معنى العلم والعلم يجوز تعليقه فكذا ما فيه معنى العلم كما يعلق النظر والاستماع لما في كل واحد منهما معنى العلم من حيث ان كلا من النظر والاستماع طريق الى العلم يقال انظر ايهم احسن وجها واستمع ايهم احسن صوتا وتعليق افعال القلوب عبارة عن ابطال عملها في اللفظ دون المعنى اذا توسط بينهما وبين مفعولها احد امور ثلاثة احدها لام نحو ظننت لزيد منطلق والثاني الاستفهام نحو علمت ازيد منطلق وعلمت ايهم في الدار والثالث حرف النفي نحو علمت ما زيد منطلق وهذه الثلاثة لما اقتضت صدر الكلام منعت ما قبلها من العمل فيما بعدها فرفع ما بعده على الابتداء وفعل البلوى يستدعي مفعولا ثانيا وهو المخبر به كما في قوله تعالى ولنبلوكم بشئ وفي هذه الآية قد عمل في الفاعل ومفعوله الاول حيث قيل ليلوكم وعلق عن مفعوله الذي يتعدى اليه بالباء لانه لم يعمل فيه لفظا وان تعلق به من حيث المعنى وهو معنى التعليق امانه لم يعمل فيه لفظا فلان طريق عمله فيه لفظا ان يكون المعمول مفردا او يتعدى العامل بواسطة حرف الجر لفظا او يكون منصوبا بنزع الخافض ولا يتعدى الى الجملة الاستفهامية بواسطة الباء لانه لا تدخل الجملة الاسمية ولا تكون الجملة منصوبة بنزع الخافض فظهر انها ليست مفعولة لفعل البلوى واما كونها متعلقة به من حيث المعنى مختبرا بها لان المعنى ليلوكم بتكليفكم احسن العمل وما ذكره في سورة المائدة من انه ليس بتعليق مبنى على ان يضمن فعل البلوى معنى العلم فتكون الجملة منصوبة المحل به على انها مفعول ثان له لانه لا يتعدى بحرف الجر حتى يلزم المحذور المذكور على تقدير جعله عاملا ﴿ قوله وانما ذكر صيغة التفضيل والاختبار ﴾ مع ان جمعها في حكم الجمع بين المتنافيين لان الاختبار يتعلق بجميع العباد محسنين كانوا او مسيئين واحسن عملا يخصصه بالمحسنين تنبيها على ان المقصد الاقصى من خلق المخلوقات ان يتسلوا باحسن الاعمال الى اجل الثواب وتحريضهم على ترك القبائح والمنكرات ثم انه تعالى لما بين انه خلق هذا العالم لاجل ابتلاء المكلفين وامتحانهم اقتضى ذلك نشأة اخرى لهم بان يعثوا من قبورهم ويحشروا في موقف القيامة للحساب والجزاء لان الابتلاء والامتحان يوجب تخصيص المحسن بالرحمة والثواب وتخصيص المسيء بالخذية والعقاب وذلك لا يتم الا بتحقيق البعث والحساب فلذلك خاطب نبيه عليه الصلاة والسلام بقوله ولئن قلت انكم مبعوثون من بعد الموت ليقولن الذين كفروا واللام في ولئن قلت لام التوطئة للقسم وليقولن جوابه وحذف جواب الشرط لدلالة جواب القسم عليه وانكم محكي بالقول ولذلك كسرت همزته في قراءة الجمهور وان قرئ ان هذا الامحور تكون الاشارة الى البعث او القول المدلول عليه بما تقدمت اولى القرمان المتضمن لذكره كانه قيل لوتلوت عليهم من القرمان ما فيه اثبات البعث لقائلوا هذا التلو محر والمراد انكار البعث بطريق الكناية لان القرمان هو الحاكم بحصول البعث واذا طعنوا فيه بكونه سحرا فقد طعنوا فيما حكم به القرمان من البعث لان الظعن في الاصل يستلزم الظعن في الفرع ﴿ قوله الاكاسحور ﴾ اشارة الى وجه مطابقة جوابهم لقول الرسول صلى الله عليه وسلم انكم مبعوثون وهو انهم اجابوه صلى الله عليه وسلم بكلام هو من باب التشبيه البليغ حيث شبهوا نفس البعث او القرمان المتضمن لذكره بالسحر في الخديعة حيث زعموا انه صلى الله عليه وسلم انما ذكر ذلك لمنع الناس عن لذات الدنيا وصرفهم الى الانقياد له ودخولهم تحت طاعته او في البطلان فان السحر لا شك انه تمويه وتخييل باطل فشبها به الامور المذكورة في البطلان ﴿ قوله او ان يكون ان بمعنى هل ﴾ ذكر في الصحاح وان الفتوح قد تكون بمعنى لعل كقوله تعالى وما يشعركم انها اذا جاءت لا يؤمنون في قرآنة ابي لعلها فعلى هذا يكون معنى الآية ولكن قلت لهم الحكم لعلمكم مبعوثون ولما ورد ان يقال انه صلى الله عليه وسلم قاطع بالبعث فكيف بقوله لعلمكم مبعوثون وايضا القراءة المشهورة صريحة في القطع والبت وهذه

فان جلة ذلك اسباب ومواد لوجودكم ومعاشكم وما يحتاج اليه اعمالكم ودلائل وامارات تستدلون بها وتستنبطون منها وانما جاز تعليق فعل البلوى لما فيه من معنى العلم من حيث انه طريق اليه كالنظر والاستماع وانما ذكر صيغة التفضيل والاختبار الشامل لفرق المكلفين باعتبار احسن الحسن والقبض والتحريض على احسن المحسن والتحضيض على الترقى دائما في مراتب العلم والعمل فان المراد بالعمل ما يعم عمل القلب والجوارح ولذلك قال النبي صلى الله عليه وسلم ايكم احسن عقلا واورع عن محارم الله واسرع في طاعة الله والمعنى ايكم اكل علما وعلماء (ولئن قلت انكم مبعوثون من بعد الموت ليقولن الذين كفروا ان هذا الاصحريين اي ما البعث او القول به او القرمان المتضمن لذكره الاكاسحور في الخديعة او البطلان وفرجة والكسافي الاسحور على ان الاشارة الى القائل وقرئ انكم بالفتح على تضمين قلت معنى ذكرت او ان يكون ان بمعنى هل اي ولئن قلت لعلمكم مبعوثون بمعنى توقعوا بمشرك ولا تنبوا بانكاره لعدوه من قبل مالا حقيقة له مبالغة في انكاره (ولئن اخرنا عنهم العذاب المؤهود (الى امة معدودة) الى جماعة من الاوقات قليلة (ليقولن) استهزأ (ما يحبس) ما يمنع من الوقوع (الأيو يا أيهم) كيوم بدر (ليس مصر وفاقعهم ليس العذاب مدفوعا عنهم

ويوم منصوب بخبر ليس مقدم عليه وهو دليل على جواز تقديم خبرها عليها (وحاق بهم) ﴿٣٦﴾ واحاط بهم وضع الماضي موضع المستقبل

القرآنة صريحة في عدم القطع والبت في تباين اشار الى جوابه بقوله بمعنى توقعوا بعثكم الخ يعني ان لعل لتوقع
المخاطب لاعلى سبيل الاخبار لانهم لا يتوقعون البعث بل على سبيل الامر فكان المعنى توقعوا بعثكم فلما لم يكن
لعل لتوقع المتكلم لم يلزم محذور ثم انه تعالى لما حكى انهم يكذبون الرسول صلى الله عليه وسلم بقولهم ان هذا الاسحر
مبين حكى عنهم نوعا آخر من اباطيلهم وهو انه متى تأخر عنهم العذاب الذي توعدهم به الرسول صلى الله عليه وسلم
اخذوا في الاستهزاء بان يقولوا ما السبب الذي حبسه عنا * فاجاب الله تعالى بانه اذا جاء الوقت الذي عينه
الله لنزول ذلك العذاب لم ينصرف عنهم بل احاط بهم ﴿قوله وهو دليل﴾ يعني ان جهور البصريين لما رأوا ان
يوم منصوب بالمصروف الذي هو خبر ليس استدلوا به على جواز تقديم خبر ليس عليها ووجه الاستدلال ان تقديم
معمول الخبر يؤذن بجواز تقديم العامل ويوم لما قدم على ليس مع كونه معمولا لخبره فجواز تقديم نفس الخبر بطريق
الاولى لانه اذا تقدم الفرع فالولى ان يقدم الاصل ثم انه تعالى لما ذكر ان عذاب اولئك الكفار وان تأخر الا انه لا بد
وان يجيق بهم ذكر بعه ما يدل على كفرهم وعلى كونهم مستحقين العذاب فقال ولئن اذقنا الانسان قبيل المراد به
مطلق الانسان بدلالة استثناء قوله الا الذين صبروا منه والاستثناء يخرج عن الكلام ما لولاه لدخل فيه فدلالة
الاستثناء المذكور في هذه الآية تدخل فيه المؤمن والكافر وقيل المراد به الكافر لان الاصل في المعرف بلام
التعريف ان يشار به الى المهود السابق الا ان يمنع مانع منه وههنا لامانع فوجب حمله على المهود السابق وهو
الكافر المهود المذكور في الآية المتقدمة فوجب ان يحمل الاستثناء في هذه الآية على الاستثناء المنقطع ﴿قوله
وفي اختلاف الفعلين﴾ وهما تحول النعمة الى الشدة وعكسه وجعل التعبير عن الاول مخالفا للتعبير عن الثاني فان
الظاهر ان يقال في الاول ولئن اصبناه بشدة وضر بعد ما اعطيناه رخاء ورحمة ليوافق قوله ولئن اذقناه نعماء بعد
ضراء وخولف ذلك للتنبيه على سبق رحمة الله غضبه وان المقصود قصدا اوليا اي المقصود بالذات هو
الرحمة وان البلاء انما يصيب الانسان لسوء تدبيره والحكمة في كون الكافر يؤوسا حال زوال ما به من النعمة انه
لا يعتقد ان تلك النعمة انما حصلت من جود الله تعالى وفضله واحسانه اذ هو لا يعتقد ذلك بل يعتقد ان
السبب في حصولها سبب اتفاقي فيستبعد حدوث ذلك الاتفاق مرة اخرى فلا جرم يستبعد عود تلك النعمة
فيقع في اليأس حال زوالها ويقع في الكفران حال حصولها لانه لما اعتقد ان حصولها انما كان على سبيل
الاتفاق او بسبب ان الانسان انما حصلها بسبب جده وجهده لا يشتغل بشكر الله تعالى عن تلك النعمة
﴿قوله بطر بالنم﴾ لان من ينكر السعادة الاخرى اذا وجد لذته عاجلة دنيوية يزعم انه فاز بنهاية السعادة فيعظم
فرحه ويفتخر ولا يشتغل بشكر النعم كما انه لا يلزم الصبر عند البلاء والشدة ﴿قوله ولا يلزم من توقع الشيء لوجود
ما يدعو اليه وقوعه﴾ فان لعل في قوله فلعلك تارك للترجي بالنسبة الى المخاطب والمعنى اعظم ما يدعوك على قلبك من
تخليطهم انك تنوهم انهم يزيلونك عن بعض ما انت عليه من تبليغ ما وحي اليك * فورد عليه ان يقال كيف يصح
منه صلى الله عليه وسلم ان يتوقع من نفسه ان يخون في الوحي ويترك تبليغ بعض ما وحي اليه وقد اتفق المسلمون
على انه لا يجوز للرسول صلى الله عليه وسلم ان يخون في الوحي ويترك تبليغ بعضه والارتقاع الوثوق من احكامه
وبطل فائدة الرسالة * فاجاب المصنف عنه بان توقع الخيانة لوجود ما يدعو اليها لا يستلزم وقوعها لان مجرد
ما يدعو الى الشيء لا يكفي في وجوده بل لا بد معه من ارتقاع ما يمنع عنه فن ان نحكم بارتقاعه حتى نفع
في الاشكال ﴿قوله وعارض لك احيا ناضيق صدرك﴾ يعني ان قوله تعالى وضائق عطف على قوله وتارك
وعدل عن ضيق اليه وان كان ضيق اكثر منه استعمالا لان المقام ليس مقام الدلالة على الثبوت والاستقرار بل المقام
مقام الدلالة على الحدوث والعروض فلذلك عدل الى ما يدل عليه وهو صيغة الفاعل فانك اذا اردت السيادة
والجود الثابتين المستقرين قلت سيد وجيد واذا اردت الحدوث قلت سائد وجائد وكذا الفرق بين حاسن
وناقل وسامن وبين حسن وتقبل وسمين ﴿قوله مخافة ان يقولوا﴾ علة لقوله وضائق حذف واقيم المضاف اليه
مقامه واعرب اعراه محلا وضمير به يعود على بعض ما وحي وقيل بهم تفسيره ان يقولوا روى ان اهل مكة لما قالوا
ائت بقرآن غير هذا ليس فيه سب آلهتناهم النبي صلى الله عليه وسلم ان يدع سب آلهتهم ظاهرا فانزل الله تعالى
فلعلك تارك بعض ما وحي اليك يعني سب الآلهة وروى عن ابن عباس رضي الله عنهما ان رؤساء مكة قالوا يا محمد
اجعل لنا جبال مكة ذهبا ان كنت رسولا وقال آخرون اننا باللائكة تشهد نبوتك فقال صلى الله عليه وسلم

تحيقا ومبالغة في التهديد (ما كانوا به يستهزئون) اي العذاب الذي كانوا به يستهزئون فوضع يستهزئون موضع يستهزئون لان استهزاءهم كان استهزاء (ولئن اذقنا الانسان منارحة) ولئن اعطيناه نعمة بحيث يجد لذتها (ثم نزعناها منه) ثم سلبنا تلك النعمة منه (انه ليؤوس) قطوع رجاءه من فضل الله تعالى لقله صبره وعدم ثقته به (كفور) مبالغ في كفران ما سلف له من النعمة (ولئن اذقناه نعماء بعد ضراء مسته) كصحة بعد سقم ورضى بعد عدم وفي اختلاف الفعلين نكتة لا تخفى (ليقولن ذهب السيثات مني) اي المصائب التي ساءتني (انه لفرح) بطر بالنم مغتر بها (لفرح) على الناس مشغول عن الشكر والقيام بحقتها وفي لفظ الاذاقة والمس تنبيه على ان ما يجده الانسان في الدنيا من النعم واليمن كالانموذج لما يجده في الآخرة وانه يقع في الكفران والبطر بادنى شيء لان الذوق ادراك الطعم والمس مبدأ الوصول (الا الذين صبروا) على الضراء ايمانا بالله تعالى واستسلاما لقضائه (وعملوا الصالحات) شكرا لآلته سابقا ولاحقها (اولئك لهم مغفرة) لذنوبهم (واجر كبير) اقله الجنة والاستثناء من الانسان لان المراد به الجلس فاذا كان محلي باللام افاد الاستغراق ومن حمله على الكافر لسبق ذكرهم جعل الاستثناء منقطعا (فلعلك تارك بعض ما وحي اليك) تترك تبليغ بعض ما وحي اليك وهو ما يخالف رأى المشركين مخافة ردهم واستهزائهم به ولا يلزم من توقع الشيء لوجود ما يدعو اليه وقوعه لجواز ان يكون ما يصرف عنه وهو عصمة الرسل من الخيانة في الوحي والتبليغ في التبليغ مانعا (وضائق به صدرك) وعارض لك احيا ناضيق صدرك بان تلوه عليهم مخافة (ان يقولوا لولا انزل عليه كثر) يتفقد في الاستبعا كالملوك (اوجاه معه ملك) بصدقه وقيل الضمير في به مبهم يفسره ان يقولوا (انما انت نذير) ليس عليك الا الاذار بما وحي اليك ولا عليك ردوا واقتروا فا بالث يضيق به صدرك (والله على كل شيء وكيل) فيوكل عليه فانه عالم بحالهم وفاعل بهم جزاء اقوالهم وفعالهم

وذلك لان الآية المتقدمة اشتملت على خطابين احدهما خطاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو قوله تعالى قل فاتوا بعشر سور مثله والثاني خطاب الكفار وهو قوله تعالى فاتوا وادعوا من استطعتم من دون الله ان كنتم صادقين في ادعاء الافتراء فلذلك جاز في خطاب لكم وجهان الاول مامر من انه خطاب للرسول صلى الله عليه وسلم والمؤمنين او للرسول خاصة على جهة التعظيم والمعنى ان الكفار ان لم يستجيبوا لكم في الايمان بما بعث الله فاعلموا اي فاثبتوا على العلم الذي اتم عليه وهو انه منزل من عند الله الذي لا اله الا هو والوجه الثاني انه خطاب للكفار والمعنى الذين تدعونهم من دون الله ان لم يستجيبوا لكم في الامانة على المعارضة فاعلموا ايها الكفار ان هذا القرآن انما انزل يعلم الله فهل انتم مسلمون بعد لزوم الحجمة عليكم والقائلون بهذا القول قالوا هذا القول اولي من القول الاول لانكم في القول الاول اختلفتم الى ان جعلتم قوله فاعلموا على الامر بالثبات او على اضمار القول وعلى هذا القول لا حاجة الى الاضمار فكان اولي ولان اقرب المذكورين هو الكفار فرجع الضمير اليهم اولي **قوله** وفي مثل هذا الاستفهام **﴿** يعني ان قوله تعالى فهل انتم مسلمون وان كان لفظه استفهاما الا ان معناه ايجاب امر ببلغ الاستفهام لما ذكره من الدليل فان قلنا انه خطاب مع المؤمنين كان معناه ايجاب الثبات على الاسلام في زيادة الاخلاص وان قلنا انه خطاب مع الكفار كان معناه ايجاب اصل الاسلام عليهم وترغيبهم في التفكير فيما يوجب من الحجمة القاطعة **﴿** قوله **﴿** باحسانه وبره **﴿** يعني ان هذه الآية سواء نزلت في المؤمنين الذين عملوا الصالحات مراآة للخلق او المنافقين الذين كانوا يظلمون بغزواتهم مع الرسول صلى الله عليه وسلم الغنائم من غير ان يؤمنوا بالآخرة وثوابها او في الكفار الذين يعملون اعمالهم في صورة الاعمال الصالحة من البر وصلة الرحم والصدقة وبناء القناطر وتسوية الطرق والسعي في دفع الشرور واجراء الانهار يكون معناها من كان يريد بعامله من اعمال البر والاجسان التمتع بلذات الدنيا وطيباتها والانتفاع بخيراتها وشهواتها من ثناء الخلق عليه في الدنيا ونحو ذلك فان جزاء عمله يصل اليه في الدنيا تاما كاملا ولا ينتفع احد من هؤلاء الطوائف المذكورة في الآخرة بشيء من الاعمال التي اراد بها الحظوظ العاجلة ولا يستحق بها الا النار اما المناقون والكفار فظاهر لانهم مخلدون في النار واما المرأون من المؤمنين فلان العمل انما يكون عبادة بشرط الاخلاص ومن راى آى به لم يخلصه الله تعالى بل عمله طلبا لزينة الدنيا ورياء وممعة وقد استوفى ما تقتضيه صورة عمله الصالح من المنافع التي ارادها بعمله ولم يبق له الا اوزار عزائم القبيحة فاستحق ان يعذب بها فان شاء ربه ان يعذبه او يعفو عنه فعل ذلك قوله تعالى ليس لهم في الآخرة الا النار ان كان نازلا في حق المرآئين من المؤمنين يقتضى بظاهره ان يخلد اهل الرياء في النار وليس كذلك فلا بد من تقييده بان يقال ليس لهم في الآخرة بسبب اعمالهم الريائية الا النار الا ان يتجاوز الله عنهم وليس في الآية ما يدل على ان لا محالة يعذب وانما يدل على انه لا يستحق بسببها الا النار والمراد بالاطلاق المذكور بقوله مطلقا اطلاق المشار اليه بقوله اولئك وهو من كان يريد الحياة الدنيا كائنا من كان من الطوائف الثلاث وقوله في مقابلة ما عملوا اشارة الى ما ذكرنا من وجوب التقييد في حق المرآئين من المؤمنين روى عنه صلى الله عليه وسلم انه قال **﴿** اشد الناس عذابا يوم القيامة من يرى الناس ان فيه خيرا ولا خيرة **﴿** وروى عنه صلى الله عليه وسلم ايضا انه قال **﴿** اذا كان يوم القيامة يؤتى برجل قرأ جميع القرآن فيقال له ما عملت فيه فيقول قت به آناه الليل والاطراف النهار فيقول الله تعالى كذبت اردت ان يقال فلان قارى **﴿** وقد قيل ذلك ويؤتى بصاحب المال فيقول الله تعالى الم اوسع عليك فاذا عملت فيما آيتك فيقول وصلت الرحم وتصدقت فيقول الله تعالى كذبت بل اردت ان يقال فلان جواد وقد قيل ذلك ويؤتى بمن قتل في سبيل الله فيقول قاتلت في الجهاد حتى قتلت فيقول الله تعالى كذبت بل اردت ان يقال فلان جريبي مقدم فارس **﴿** قال الراوى وهو ابو هريرة رضى الله عنه ثم ضرب رسول الله صلى الله عليه وسلم ركبتى وقال **﴿** يا ابا هريرة اولئك الثلاثة اول خلق تستعربهم النار يوم القيامة **﴿** وروى ان ابا هريرة ذكر هذا الحديث عند معاوية رضى الله عنه فبكى معاوية حتى ظننا انه هالك ثم افاق فقال صدق الله ورسوله من كان يريد الحياة الدنيا وزينتها نوف اليهم اعمالهم فيها وذكر القرطبي ناقلا عن بعض العلماء ان معنى هذه الآية هو قوله صلى الله عليه وسلم **﴿** انما الاعمال بالنيات **﴿** وقرأ الجمهور نوف بنون العظمة وتشديد الغاء من وفي وفي وفي وفي بيا الغيبة وبناء الفعل للفاعل وهو ضمير الله تعالى وقرئ يوف بضم الياء وفتح الفاء المشددة من وفي يوفى مبنيا للفعل اعمالهم بالرفع على انه قائم مقام الفاعل والجزم في يوف على هذه القراءة لكونه جوابا للشرط كما في قوله تعالى

والضمير في لم يستجيبوا لمن استطعتم اي فان لم يستجيبوا لكم الى المظاهرة لعجزهم وقد عرفتم من انفسكم التصور عن المعارضة فاعلموا انه نظم لا يعلم الا الله وانه منزل من عنده وان مادعاكم اليه من التوحيد حق فهل انتم داخلون في الاسلام بعد قيام الحجمة القاطعة وفي مثل هذا الاستفهام ايجاب ببلغ لما فيه من معنى الطلب والتوبيخ على قيام الموجب وزوال العذر (من كان يريد الحياة الدنيا وزينتها) باحسانه وبره (نوف اليهم اعمالهم فيها) نوصل اليهم جزاء اعمالهم في الدنيا من الصحة والرياسة وسعة الرزق وكثرة الاولاد وقرئ يوف بالياء اي يوف الله وتوف على البناء للمفعول وتوفى بالتخفيف والرفع لان الشرط ماض كقوله وان اتاه كريم يوم مسغبة *

يقول لا فائت مالي ولا حرم * (وهم فيها لا يخسرون) لا يتخسرون شيئا من اجورهم والآية في اهل الرياء وقيل في المنافقين وقيل في الكفرة برهم (اولئك الذين ليس لهم في الآخرة الا النار) مطلقا في مقابلة ما عملوا لانهم استوفوا ما تقتضيه صور اعمالهم الحسنة وبقيت لهم اوزار العزائم السيئة (وحبظ ما صنعوا فيها) لانهم لم يبق لهم ثواب في الآخرة اولم يكن لانهم لم يريدوا به وجه الله تعالى والعمدة في اقتضاء ثوابها هو الاخلاص ويجوز تعليق الظرف بصنعوا على ان الضمير للدنيا (وباطل) في نفسه (ما كانوا يعملون) لانه لم يعمل على ما ينبغي وكان كل واحدة من الجملتين علة لما قبلها وقرئ باطلا على انه مفعول يعملون وما بهامية او في معنى المصدر كقوله ولا خارجا من في زور كلام *

وبطل على الفعل

من كان يريد حرث الآخرة زدله في حرثه ومن كان يريد حرث الدنيا نؤته منها وقرأ الحسن البصري يوفى بتخفيف
 القاء وثبوت الياء من اوفى قال ابن الحاجب فان كان كل واحد من الشرط والجزاء مضارفاً او الاول فالجزم
 وان كان الجزاء وحده مضارفاً فالامر ان اى الجزم وعدم الجزم فان تعلق فيها بالفعل المحذوف فضمير فيها يرجع
 الى الآخرة اى وظهر حبوط ما صنعوا في الآخرة لانه لم يروا له ثوابا فيها وان تعلق فيها بصنعوا يتعين ان يعود
 الضمير اليها اى الى الحياة الدنيا كما يتعين ان يعود اليها في قوله توف اليهم اعمالهم وفي الصحاح حبط عمله حبطا
 وحبوطا اى بطل ثوابه وقرأ الجمهور وباطل ما كانوا يعملون برفع الباطل اما على انه خبر مقدم وما كانوا يعملون
 مبتدأ مؤخر وهذه الجملة الاسمية معطوفة على الفعلية التي قبلها واما على ان باطل معطوف على خبر اولئك
 اى اولئك باطل وما كانوا يعملون فاعل باطل والمصنف اختار الاحتمال الاول حيث صرح بكونها جملة واسم
 الفاعل مع فاعله لا يكون جملة قرى باطلا بالنصب على انه مفعول به ليعملون وما ابهامية ومعنى كونها ابهامية
 كونها صفة للكرة قبلها كما في قولهم لامر ما يسود من يسود والمعنى وباطل اى باطل كانوا يعملون او على انه
 بمعنى المصدر لفعل محذوف اى وبطل بطلانا ما كانوا يعملون **قوله** والهزمة لانكار ان يعقب من هذا شأنه
 وهو كونه على بينة من ربه وان يتبع سنة كتابين سماويين يعني ان كلمة من في قوله تعالى أفن كان شرطية او موصولة
 مرفوعة المحل على انها مبتدأ والخبر محذوف اعتمادا على دلالة هزمة الانكار وفاء التعقيب عليه ووجه دلالتها
 عليه انها دخلت على الجملة المصدرية بفاء التعقيب فافادت انكار التعاقب والتقارب بين مدخول القاء وبين امر
 آخر وليس ذلك الامر الا ما ذكر قيل وهو قوله تعالى من كان يريد الحياة الدنيا فكان تقدير الكلام ومعناه
 ما ذكره بقوله أفن كان على بينة كمن يريد الحياة الدنيا ومثل هذا الحذف في القرآن كثير منه قوله تعالى أفن زين له
 سوء عمله فرآه حسنا اى كمن هداه الله وقوله ام من هو قانت آناه الليل ساجدا وقائما الى غير ذلك ولما كانت
 هزمة الاستفهام تقتضى صدر الكلام وكانت الفاء العاطفة تقتضى المعطوف عليه فقدر صاحب الكشف
 المعطوف عليه بين هزمة الاستفهام وحرف العطف فقال معناه امن كان يريد الحياة الدنيا فن كان على بينة من ربه
 وهذا التقدير هو القاعدة المقررة عنده في مثل هذا الموضع الا ان التقدير الذي ذكره لا بد فيه من تقدير فعل
 الستم اى اذكر اولئك فيذكر هؤلاء او يقال فيقال والهزمة لانكار هذا التعقيب واثار اليه بقوله اى لاتعقبونهم
 ولا تقاربونهم وبقى الكلام في ان المعطوف عليه على تقدير المصنف اى شئ هو والظاهر انه هو جملة
 من كان يريد الحياة الدنيا كما في تقدير صاحب الكشف وما ذكره من التقدير لا تعرض فيه لبيان المعطوف عليه
 بل هو بيان لحاصل المعنى فان المراد نفي التماثل بين الفريقين فقدر المعطوف عليه بكاف التشبيه ليدل الكلام على نفي
 المماثلة وانكارها والمستفاد من نظم القرآن هو انكار المعاقبة والمقاربة فان فاء التعقيب فيه تدل على اعتبار
 المعطوف عليه وهزمة الانكار تدل على انكار المقاربة والمعاقبة بينهما والتقديرا من كان يريد الحياة الدنيا فن كان
 على بينة في السعادة وحسن المعاقبة والمعنى ان الفريق الثاني لا يعاقبه ولا يقارب الفريق الاول فيما ذكر بناء على
 ان الاستفهام للانكار والفاء للتعقيب فيفيدانهم لا تقارب بينهم فضلا عن التماثل **قوله** ويتبع ذلك البرهان
 على ان قوله يتلوه من التلوة من التلاوة وقوله ذلك البرهان اشارة الى وجه تذكير الضمير ارجع الى بينة فان الظاهر
 ان يقال ويتلوه الا انه ذكر ضمير التأييد باعتبار المعنى وتبين شاهد للتخمين وكون القرآن تابعا لدليل العقل
 كونه موافقا في المدلول وشاهدا مصدقا له **قوله** وهو حكم بم كل مؤمن **قوله** يعنى الذى وصفه الله تعالى بانه
 على بينة المراد به كل مؤمن مخلص متمسك بالبرهان الدال على ما هو الحق فيكون الحكم الدال على انكار المقاربة
 بينه وبين من قصر همته وفكره على الدنيا متناولا لهم جميعا غير مختص به صلى الله عليه وسلم او بمؤمنى اهل الكتاب
 كعبد الله بن سلام واضرا به على ما قيل **قوله** اولسان الرسول صلى الله عليه وسلم على ان ضمير منده **قوله** صلى
 الله عليه وسلم والتالى وان كان ذات الرسول صلى الله عليه وسلم واللسان آله التلاوة الا ان التلاوة المنسندت
 الى الآلة مجازا كما يقال عين باصرة واذن سامعة ولسان ناطق فالعنى أفن كان على حجة مبينة وهى القرآن وقرأ
 ذلك القرآن شاهد من الله تعالى وهو جبريل او شاهد من الرسول صلى الله عليه وسلم وهو لسانه وضمير يتلوه على
 تقدير ان يكون من التلاوة يتعين ان يكون للينة تأويل القرآن واما على تقدير ان يكون من التلوة وهو التبعية
 فينبذ يحتمل ان يكون لمن على بينة كما يحتمل ان يكون لنفس الينة **قوله** ومن قبله كتاب موسى

(أفن كان على بينة من ربه) برهان من الله
 يدل على الحق والصواب فيما يأتيه ويتلوه
 والهزمة لانكار ان يعقب من هذا شأنه هو لا
 المقصرين همهم وافكارهم على الدنيا وان
 يقارب بينهم في المنزلة وهو الذى اغنى عن
 ذكر الخبر وتقديره أفن كان على بينة كمن
 كان يريد الحياة الدنيا وهو حكم بم كل
 مؤمن مخلص وقيل المراد به النبى صلى الله
 عليه وسلم وقيل مؤمنوا اهل الكتاب
 (ويتلوه) ويتبع ذلك البرهان الذى هو
 دليل العقل (شاهد منه) شاهد من الله بشهد
 بصحته وهو القرآن (ومن قبله) ومن قبل
 القرآن (كتاب موسى) يعنى التوراة فان
 ايضا يتلوه في التصديق وقيل الينة هو
 القرآن ويتلوه من التلاوة والشاهد جبريل
 اولسان الرسول صلى الله عليه وسلم على ان
 ضمير منه له او من التلوة والشاهد ملك يحفظه
 والضمير في يتلوه اما لمن او للينة باعتبار المعنى
 ومن قبله كتاب موسى جملة مبتدأة وقرى
 كتاب بالنصب عطفا على الضمير في يتلوه
 اى يتلو القرآن شاهد من كان على بينة دالة
 على انه حق كقوله وشهد شاهد من بنى
 اسرائيل وقرأ من قبل القرآن التوراة
 (اماما) كتابا مؤتمما به في الدين (ورجحة)
 على المنزل عليهم لانه الوصلة الى الفوز
 بخير الدارين (اولئك) اشارة الى من كان
 على بينة (يؤمنون به) بالقرآن (ومن يكفر به
 من الاحزاب) من اهل مكة ومن تحزب معهم
 على رسول الله صلى الله عليه وسلم (قالنار
 موعده) ردها لا محالة (فلاتك في مريية منه)
 من الموعود او القرآن وقرى مريية بالضم
 وهما الشك (انه الحق من ربك ولكن اكثر
 الناس لا يؤمنون) لقله نظرهم واختلال
 فكرهم

(ومن اظلم ممن افترى على الله كذبا) كأن اسند اليه ما لم ينزله اوفنى عنه ما انزله ﴿٤٠﴾ (اولئك يعرضون على ربهم) في الموقف

مبنى على ان يكون المراد بالبينة القرآن ويكون يتلوه من التلاوة فالمعنى ويتلو القرآن شاهد من كان على بينة من ربه ويتلو كتاب موسى من قبل القرآن وفصل بين العاطف والمعطوف بقوله من قبله وقوله اماما ودرجة منصوبان على الحال من كتاب موسى سواء قرئ مرفوعا او منصوبا والمؤهد اسم مكان والمرية بكسر الميم وضمة لغتان بمعنى الشك ﴿قوله﴾ بان يجسوا وتعريض اعمالهم ﴿اشارة الى انه تعالى ليس في مكان حتى يعرضون عليه وان المراد عرضهم على الموقف المقدر للحساب والسؤال وحسبهم فيه الى ان يقضى الله عز وجل بين العباد روى عنه صلى الله عليه وسلم انه قال «ان الله تعالى يدنى المؤمن يوم القيامة فيستره من الناس فيقول اى عبدى اتعرف ذنب كذا وكذا فيقول نعم حتى اذا قرره بذنوبه قال الله تعالى فاني قدسترتها عليك في الدنيا وقد غفرتها لك اليوم ثم يعطى كتاب حسنته واما الكافر والمنافق فيقول الاشهاد هؤلاء الذين كذبوا على ربهم الا لعنة الله على الظالمين يفضحونهم بما كانوا عليه في الدنيا ويبينون انهم ملعونون عند الله بسبب ظلمهم ثم وصفهم بانهم يمنعون الناس عن دين الله وطريق طاعته بالتخويف وادخال الشبهة والسبيل مؤنت سماعى فلذلك انت ضمير يفضحونها يقال بغيت الشئ طلبته وبغيتك الشئ طلبته لك وفسر طلب العوج لسبيل الله او لا بوصفهم اياها بالانحراف عن الحق بطريق اطلاق اسم السبب على المسبب وثانيا بطلب العوج لاهلها على حذف المضاف ﴿قوله﴾ وتكريرهم لتأكيد كفرهم بالآخرة واختصاصهم به ﴿اما التأكيد فن تكريرهم فان تكرير المسند اليه يفيد تأكيد شأنه في الاتصاف بمضمون الخبر واما الاختصاص فلتقديمهم على الكافرين كالمؤلفين قالهم يكفرون وسبب تضعيف العذاب عليهم انهم ضلوا واضلوا غيرهم ولانهم كفروا بالله وهو كفر بالمبدأ والبعث وكفر بالمعاد ولانهم كانوا لا يشتغلون بسماع الحق وابدان الحق وما يدل على الحق من الآيات فيعذبون بكل واحد منها ﴿قوله﴾ لتصامهم عن الحق وبغضهم له ﴿يقال﴾ تصام تصامما اى ارى من نفسه انه اصم وليس به صمم لاننى الله تعالى عنهم استطاعة سماع الاصوات والحروف وكان خلاف ما ذهب اليه اهل الحق والمعتزلة فان اهل الحق وان ذهبوا الى ان افعال العباد الاختيارية واقعة بقدره الله تعالى وليس لقدرتهم تأثير فيها الا انهم اثبتوا للعبد استطاعة غير مؤثرة فانهم قالوا اجرى الله سبحانه وتعالى عادته على ان يوجد في العبد قدرة واختيارا واذالم يكن هناك مانع اوجد فعله المقدر مقارناتها فيكون فعل العبد مخلوقا لله تعالى ابداعا واحدا ومكسوبا للعبد والمراد بكسبه اياه مقارنته لقدرته وارادته من غير ان يكون هناك تأثير ومدخل في وجوده سوى كونه محلا له وقال اكثر المعتزلة انها واقعة بقدره العبد وحدها على سبيل الاستقلال وقالت طائفة منهم هي واقعة بالقدرتين معا فظهر ان كل واحد من الفريقين يقول بان للعبد استطاعة على افعاله الاختيارية بسمع بها الاصوات والحروف ويصير بها البصرات الى غير ذلك ﴿اجيب﴾ بتأويل الآيات فنقول قوله تعالى ما كانوا يستطيعون السمع وما كانوا يبصرون استعارة تصريحية تبعية شبه تصامهم عن سماع الحق وبغضهم له بعدم استطاعتهم السمع فاطلق على المشبه وكذا شبه تعاميمهم عن آيات الله بعدم ابصارها فاطلق عليه عدم الابصار على سبيل الاستعارة التصريحية ثم اشتق من اللفظ المستعار لتصامهم ما كانوا يستطيعون السمع ولتعاميمهم عن آيات الله تعالى ما كانوا يبصرون ﴿قوله﴾ وقيل هو بيان لما نفاه الخ ﴿عطف على ما اشار اليه من التأويل اى وقيل لا حاجة الى التأويل وانما يحتاج اليه ان لو كان قوله ما كانوا يستطيعون من صفات الكفار وليس كذلك بل هو من صفات الاوثان فعلى هذا يكون قوله يضاعف لهم العذاب اعتراضا لكونه في حق الكفار وليس ذلك من صفات الاوثان ﴿قوله﴾ اطمانوا اليه ﴿اذا﴾ الاخبار الخضوع والخشوع ويستعمل باللام حيث يقال اخبت الله واستعمل بالياء في الآية لتضمنه معنى الاطمئنان والانقطاع ﴿قوله﴾ يجوز ان يراد به تشبيه الكافر بالاعمى ﴿تعبير عن خلاصة المعنى فان الظاهر ان يقال تشبيه حال الكافر بحال الاعمى نظرا الى قوله تعالى مثل الفريقين اى حالهما وصفاتها الحميمة فلا بد ان يقدر في جانب المشبهه مثل آخر اى كمثل الاعمى والاصم والسميع والبصير وهو تعالى شبه حال الفريقين بحال هؤلاء ولم يشبه انفس الفريقين بانفسهم فانه تعالى شبه عدم اتصاف الكافر ببصره اجلى الآيات المنصوبة بين يديه وبسمعه في استماع الآيات المنلوثة عليه بعدم اتصاف الاعمى والاصم بحاسة البصر والسمع وشبه حال المؤمن لانقطاعه ببصره وسمعه في ذلك بانقطاع البصير والسميع ببصره وسمعه الا ان تشبيه حال الشئ بحال شئ آخر لما كان يستلزم تشبيه الشئ الاول بالشئ الثاني تجوز المصنف فقال يجوز ان يراد تشبيه الكافر بالاعمى الخ والفرق بين هذا الاحتمال

بان يجسوا وتعريض اعمالهم (ويقول الاشهاد) من الملائكة والنبين او من جوارحهم وهو جمع شاهد كاصحاب او شهيد كاشراف جمع شريف (هؤلاء الذين كذبوا على ربهم الا لعنة الله على الظالمين) تهويل عظيم بما يحقق بهم حينئذ لظلمهم بالكذب على الله (الذين يصتتون عن سبيل الله) عن دينه (ويغفونها عوجا) ويصفونها بالانحراف عن الحق والصواب او يغفون اهلها ان يعوجوا بالردة (وهم بالآخرة هم كفرون) والحال انهم كفرون بالآخرة وتكريرهم لتأكيد كفرهم واختصاصهم به (اولئك لم يكونوا مجيزين في الارض) اى ما كانوا مجيزين الله في الدنيا ان يعاقبهم (وما كان لهم من دون الله من اولياء) يمنعونهم من العقاب ولكنه آخر عقابهم الى هذا اليوم ليكون اشد وادوم (يضاعف لهم العذاب) استئناف وقرأ ابن كثير وابن عامر ويعقوب بضعف بالتشديد (ما كانوا يستطيعون السمع) لتصامهم عن الحق وبغضهم له (وما كانوا يبصرون) لتعاميمهم عن آيات الله وكأنه العلة لمضاعفة العذاب وقيل هو بيان لما نفاه من ولاية الآلهة بقوله وما كان لهم من دون الله من اولياء فان مالا يسمع ولا يبصر لا يصلح للولاية وقوله يضاعف لهم العذاب اعتراض (اولئك الذين خسروا انفسهم) باشتراء عبادة الآلهة بعبادة الله تعالى (وضل عنهم ما كانوا يفترون) من الآلهة وشفاعتها او خسروا بما بدلوا وضاع عنهم ما حصلوا فلم يبق معهم سوى الحسرة والندامة (لاجرم انهم في الآخرة هم الاخسرون) لا احدايين واكثر خسرا منهم (ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات واخبتوا الى ربهم) اطمانوا اليه وخشعوا له من الخبت وهي الارض المطمئنة (اولئك اصحاب الجنة هم فيها خالدون) دائمون (مثل الفريقين) الكافر والمؤمن (كالاعمى والاصم والبصير والسميع) يجوز ان يراد به تشبيه الكافر بالاعمى لتعاميمه

(والاحتمال)

عن آيات الله وبالاصم لتصامه عن سماع كلام الله تعالى وتأنيبه عن تدبر معانيه

والاحتمال الثاني ان كل واحد من الاعمى والاصم مغاير للآخر ذاتا على الاحتمال الاول ويكون تشبيه الكافر تشبيهاً ضرورياً تعدد المشبه به وكذا الحال في السميع والبصير وتشبيه المؤمن بهما بخلاف الاحتمال الثاني فان كل واحد من الاعمى والاصم يكون متحداً مع الآخر ذاتاً وعطف احدهما على الآخر من قبيل عطف الصفة على الصفة لان قبيل عطف الذات على ذات آخر كما في الاحتمال الاول فيكون تشبيه كل واحد من العريقين تشبيهاً واحداً حيث شبه الكافر بشخص موصوف بوصفين وكذا المؤمن كأنه تعالى شبه حال فريق الكفار في تعاملهم عن الآيات المنصوبة بين ايديهم وعن الآيات المتلوة عليهم بحال من اجتمع فيه الصنفان الاعمى والاصم فهو ابداً في خبط وضلال لان الاعمى اذا سمع شيئاً ربما يهتدى الى الطريق والاصم ربما ينتفع بالإشارة ومن جمع بينهما فلا حيلة فيه ﴿قوله﴾ وهذا من باب اللف والطباق ﴿اللف﴾ في اصطلاح البدع ذكر متعدد على التفصيل والاجتماع ثم ذكر مالكل واحد من آحاد ذلك المتعدد وفي الآية الكريمة ذكر العريقين ثم مالكل منهما كالاعمى الخ والطباق هو جمع بين معنيين متقابلين حقيقياً او اعتبارياً سواء كان التقابل تقابل الايجاب والسلب او غير ذلك ولا شك ان الاعمى والبصير وكذا الاصم والسميع امران متقابلان ﴿قوله﴾ تمثيلاً ﴿على ان يكون المثل اسماً بمعنى التمثيل كالسلام بمعنى التسليم ومثلاً تمييز منقول من الفاعلية والاصل هل يستوى مثلهما اي تشبيهماً شبه الله احد العريقين بالاعمى والاصم والفريق الآخر بالبصير والسميع ثم انكر استواء التشبيهن ولفظ المثل حقيقة عرفية في القول السائر المشبه مضربه بمورده ثم يستعار للصفة العجيبة تشبيهاً لها بالقول المذكور في الغرابة فانه لا يضرب الا لما فيه الغرابة * واعلم ان عادة الله تعالى في القرآن العظيم انه اذا اورد على الكافرين اشياء من دلائل الوحداية والنبوة اتبعها بالقصص ليؤكد بها تلك الدلائل فلذلك ذكر في هذه السورة قصصاً متعددة فبدأ بقصة نوح عليه الصلاة والسلام وقرأ ابن كثير وابوعمر والكسائي اني لكم بفتح الهزة على اضمار حرف الجر اي باني لكم والجار والمجرور متعلق بحال محذوفة اي ارسلناه ملتبساً ببيان هذا الكلام وقرأ الباقون اني لكم بالكسر على اضمار القول والتقدير واقد ارسلنا نوحاً الى قومه فقال لهم اني لكم نذير مبين اي مخوف مبين اي مظهر ذلك الانذار على اكل طريقة ﴿قوله﴾ بدل من اني لكم ﴿بالفتح﴾ اي ارسلناه بان لا تعبدوا الا الله بالنهي عن عبادة غير الله والامر بعبادة الله تعالى لان قوله الا الله استثناء من النهي ويجوز على قراءة الفتح ان تكون ان مفسرة ايضاً والمفسر بها ما ارسلنا واما نذير لان كل واحد منهما في معنى القول وعلى قراءة اني لكم بكسر الهزة يتعين ان تكون ان مصدرية منصوبة المحل مع ما في حيزها على انه مفعول مبين او مفسرة متعلقة بنذير ﴿قوله﴾ على طريقة جدجده ونهاره صائم ﴿لف﴾ ونشر مرتب فان اسناد الليم الى اليوم اسناد للظرف كقولك نهاره صائم واسناده الى العذاب اسناد الى الوصف كقولك جدجده والمتألم هو الشخص المدرك لا وصفه ولا زمانه فاذا وصفناه بالتألم دل على ان الشخص بلغ في تألمه الى حيث سرى مابه من التألم الى ما يلابسه من الزمان والوصاف ولما حكى الله تعالى عن نوح عليه الصلاة والسلام انه دعا قومه الى عبادة الله تعالى وحده حكى عن قومه انهم طعنوا في نبوته بثلاثة انواع من الشبهات فالشبهة الاولى انه بشر مثلكم والتفاوت الحاصل بين الآحاد المتفقة في الحقيقة البشرية يمنع انتهاؤه الى حيث يصير الواحد منهم واجب الطاعة على جميع العالمين والشبهة الثانية كونه بحيث اتبعه اراذل القوم كالحاكة واهل الصنائع الخسيسة قالوا ولو كنت صادقا لاتبعك الاكياس والاشراف من الناس ونظيره قوله تعالى في سورة الشعراء انؤمن لك واتبعك الارذلون والشبهة الثالثة وما زى لكم علينا من فضل لافي العقل ولا في رماية المصالح العاجلة ولا في قوة الجدل فاذا لم نشاهد فضلك علينا في شيء من هذه الاحوال الظاهرة فكيف نصدق بفضلك علينا في اشرف الدرجات واعلى المقامات والاحساء جمع خسيس مثل نبي وانبياء واراذل يحتمل ان يكون جمع ارذل صفة كاجر وقياسه ان يجمع على رذل الا انه جمع على اراذل لجر يانه مجرى الاسماء من حيث انه هجر موصوفه كالا بطح والابله وقيل هو جمع ارذل الذي للتفضيل نحو افضل وافاضل وقد جاء اكابر مجرميها واحاسنهم اخلاقاً وهما جمع اكابر واحسن ويحتمل ان يكون جمعاً لجمع بان يكون جمعاً لارذل وارذل جمع لارذل نحو كلب واكالب وقيل بل هو جمع لارذال وارذال جمع لارذل ايضاً قال الجوهري الدون الخسيس وقد رذل فلان بالضم يرذل رذالة ورذولة فهو رذل ورذال بالضم من قوم رذول وارذال ورذلاء قال النبي صلى الله عليه وسلم * الا اخبركم باحبكم الي واقربكم مجلساً يوم القيامة احاسنكم اخلاقاً ﴿قوله﴾ وتوحيد الضمير الخ ﴿جواب عما يقال قد سبق امران بينة ورجحة واحدة منها

والاحتمال الثاني ان كل واحد من الاعمى والاصم مغاير للآخر ذاتا على الاحتمال الاول ويكون تشبيه الكافر تشبيهاً ضرورياً تعدد المشبه به وكذا الحال في السميع والبصير وتشبيه المؤمن بهما بخلاف الاحتمال الثاني فان كل واحد من الاعمى والاصم يكون متحداً مع الآخر ذاتاً وعطف احدهما على الآخر من قبيل عطف الصفة على الصفة لان قبيل عطف الذات على ذات آخر كما في الاحتمال الاول فيكون تشبيه كل واحد من العريقين تشبيهاً واحداً حيث شبه الكافر بشخص موصوف بوصفين وكذا المؤمن كأنه تعالى شبه حال فريق الكفار في تعاملهم عن الآيات المنصوبة بين ايديهم وعن الآيات المتلوة عليهم بحال من اجتمع فيه الصنفان الاعمى والاصم فهو ابداً في خبط وضلال لان الاعمى اذا سمع شيئاً ربما يهتدى الى الطريق والاصم ربما ينتفع بالإشارة ومن جمع بينهما فلا حيلة فيه ﴿قوله﴾ وهذا من باب اللف والطباق ﴿اللف﴾ في اصطلاح البدع ذكر متعدد على التفصيل والاجتماع ثم ذكر مالكل واحد من آحاد ذلك المتعدد وفي الآية الكريمة ذكر العريقين ثم مالكل منهما كالاعمى الخ والطباق هو جمع بين معنيين متقابلين حقيقياً او اعتبارياً سواء كان التقابل تقابل الايجاب والسلب او غير ذلك ولا شك ان الاعمى والبصير وكذا الاصم والسميع امران متقابلان ﴿قوله﴾ تمثيلاً ﴿على ان يكون المثل اسماً بمعنى التمثيل كالسلام بمعنى التسليم ومثلاً تمييز منقول من الفاعلية والاصل هل يستوى مثلهما اي تشبيهماً شبه الله احد العريقين بالاعمى والاصم والفريق الآخر بالبصير والسميع ثم انكر استواء التشبيهن ولفظ المثل حقيقة عرفية في القول السائر المشبه مضربه بمورده ثم يستعار للصفة العجيبة تشبيهاً لها بالقول المذكور في الغرابة فانه لا يضرب الا لما فيه الغرابة * واعلم ان عادة الله تعالى في القرآن العظيم انه اذا اورد على الكافرين اشياء من دلائل الوحداية والنبوة اتبعها بالقصص ليؤكد بها تلك الدلائل فلذلك ذكر في هذه السورة قصصاً متعددة فبدأ بقصة نوح عليه الصلاة والسلام وقرأ ابن كثير وابوعمر والكسائي اني لكم بفتح الهزة على اضمار حرف الجر اي باني لكم والجار والمجرور متعلق بحال محذوفة اي ارسلناه ملتبساً ببيان هذا الكلام وقرأ الباقون اني لكم بالكسر على اضمار القول والتقدير واقد ارسلنا نوحاً الى قومه فقال لهم اني لكم نذير مبين اي مخوف مبين اي مظهر ذلك الانذار على اكل طريقة ﴿قوله﴾ بدل من اني لكم ﴿بالفتح﴾ اي ارسلناه بان لا تعبدوا الا الله بالنهي عن عبادة غير الله والامر بعبادة الله تعالى لان قوله الا الله استثناء من النهي ويجوز على قراءة الفتح ان تكون ان مفسرة ايضاً والمفسر بها ما ارسلنا واما نذير لان كل واحد منهما في معنى القول وعلى قراءة اني لكم بكسر الهزة يتعين ان تكون ان مصدرية منصوبة المحل مع ما في حيزها على انه مفعول مبين او مفسرة متعلقة بنذير ﴿قوله﴾ على طريقة جدجده ونهاره صائم ﴿لف﴾ ونشر مرتب فان اسناد الليم الى اليوم اسناد للظرف كقولك نهاره صائم واسناده الى العذاب اسناد الى الوصف كقولك جدجده والمتألم هو الشخص المدرك لا وصفه ولا زمانه فاذا وصفناه بالتألم دل على ان الشخص بلغ في تألمه الى حيث سرى مابه من التألم الى ما يلابسه من الزمان والوصاف ولما حكى الله تعالى عن نوح عليه الصلاة والسلام انه دعا قومه الى عبادة الله تعالى وحده حكى عن قومه انهم طعنوا في نبوته بثلاثة انواع من الشبهات فالشبهة الاولى انه بشر مثلكم والتفاوت الحاصل بين الآحاد المتفقة في الحقيقة البشرية يمنع انتهاؤه الى حيث يصير الواحد منهم واجب الطاعة على جميع العالمين والشبهة الثانية كونه بحيث اتبعه اراذل القوم كالحاكة واهل الصنائع الخسيسة قالوا ولو كنت صادقا لاتبعك الاكياس والاشراف من الناس ونظيره قوله تعالى في سورة الشعراء انؤمن لك واتبعك الارذلون والشبهة الثالثة وما زى لكم علينا من فضل لافي العقل ولا في رماية المصالح العاجلة ولا في قوة الجدل فاذا لم نشاهد فضلك علينا في شيء من هذه الاحوال الظاهرة فكيف نصدق بفضلك علينا في اشرف الدرجات واعلى المقامات والاحساء جمع خسيس مثل نبي وانبياء واراذل يحتمل ان يكون جمع ارذل صفة كاجر وقياسه ان يجمع على رذل الا انه جمع على اراذل لجر يانه مجرى الاسماء من حيث انه هجر موصوفه كالا بطح والابله وقيل هو جمع ارذل الذي للتفضيل نحو افضل وافاضل وقد جاء اكابر مجرميها واحاسنهم اخلاقاً وهما جمع اكابر واحسن ويحتمل ان يكون جمعاً لجمع بان يكون جمعاً لارذل وارذل جمع لارذل نحو كلب واكالب وقيل بل هو جمع لارذال وارذال جمع لارذل ايضاً قال الجوهري الدون الخسيس وقد رذل فلان بالضم يرذل رذالة ورذولة فهو رذل ورذال بالضم من قوم رذول وارذال ورذلاء قال النبي صلى الله عليه وسلم * الا اخبركم باحبكم الي واقربكم مجلساً يوم القيامة احاسنكم اخلاقاً ﴿قوله﴾ وتوحيد الضمير الخ ﴿جواب عما يقال قد سبق امران بينة ورجحة واحدة منها

فكان مقتضى الظاهر ان يقال فعميتا عليكم فان نوحا عليه الصلاة والسلام لما دعا قومه الى توحيد الله تعالى وطعنوا في نبوته ثلاث شبه اجاب عليه الصلاة والسلام عن تلك الشبه كلها بانى على بينة ورجة من ربي وهى شبهة عليكم ولاقدر على الزامكم قبولها وهو جواب عن تلك الشبه كلها اما عن الاولى فلان الاشتراك في الحقيقة البشرية لا ينافى الاختصاص بالبينة والرجة من عند الله تعالى وعن الثانية بان البينة قد اشبهت على الاشراف لحسدكم وخوفهم على الجاه وكانوا لا يقبلونها الا بالجملة والالزام بخلاف الفقراء الذين قبلوها واتبعوا الحق وقت حدوث بادي الرأى فانه لامانع فيهم بمنعهم من القبول من نحو الحسد والخوف من زوال الجاه والرياسة فلذلك قبلوها في اول الوهلة وعن الثالثة بان التفاوت في الفضل انما هو بيان طريق الهدى لنبهة عباد الله باذن الشارع ونصره وهو المولى فتم المولى ونعم النصير وانما وحد الضمير لان البينة والرجة وان كانتا متغايرتين بحسب المفهوم الا انها متحدتان بحسب الذات وان المراد بها البرهان الدال على نبوته عليه الصلاة والسلام وهو بينة باعتبار انه شاهد على دعواه ورجة باعتبار ان ينفع به وعلى تقدير ان تكونا متغايرتين ذاتا ايضا بان يراد بالبينة الجملة الشاهدة بصحة دعواه وبالرجة نفس النبوة وحد الضمير ايضا لرجوعه الى البينة ولم يتعرض لهذا في الرجعة لاستلزام خفاء البينة خفاءها او لرجوعه الى الرجعة التى هى النبوة ولم يذكر ضمير البينة للاختصار وتقدير الكلام فعميت النبوة عليكم بعد قيام البينة عليها ﴿ قوله وقرأه الكسائي وحفص فعميت ﴾ بضم العين وتشديد الميم على ما لم يسم فاعله واصله فمهاها الله عليكم اى اجمها عقوبة لكم ثم بنى الفعل للمفعول وحذف فاعله للعلم به وهو الله تعالى واقم المفعول وهو ضمير الرجعة او كل واحدة منهما مقامه وقرأ الباقون بفتح العين وتخفيف الميم والمعنى فعميت عليكم البينة فلم تهدمكم كما لو عمى دليل القوم عليهم في المفازة فان الجملة كما توصف بالابصار اذا كانت معلومة جليلة لانها هادية كالبحر قال تعالى فلما جاءتهم آياتنا مبصرة كذلك توصف بالعمى اذا كانت مجهولة خفية لكونها غير هادية قال الله تعالى فعميت عليهم الانباء ﴿ قوله وحيث اجتمع ضميران ﴾ قد اجتمع في انزل مكموها بعد الضمير المرفوع ضمير الغائب ثم ان نوحا صلى الله عليه وسلم قال لقومه يا قوم لانه على فيما ادعوك اليه ولا صورتي صورة من يطمع في اموالكم والرياسة في امور الدنيا عليكم ولا تنظنوا في الكذب وما جرى الا على الله بناء على سعة فضله وكرمه فله عمل ومنه ارجو فبأى عذر لا تقبلون منى مادعوتكم اليه والطردها لابعاد على وجه الهوان ﴿ قوله عطف على عندي ﴾ لاعلى اقول اذ لا يستقيم ان يقال لاعلم الغيب حتى تكذبوني وانما يستقيم ان يقال لاقول انا اعلم حتى تكذبوني استبعادا وانما يستقيم عطف على لاقول ان لو كان المعنى لاعلم الغيب حتى اعلم ان هؤلاء يتبعوني بادي الرأى ﴿ قوله وما انتم بمعجزين ﴾ بدفع العذاب او الهرب منه ﴿ قال الامام فان احدا لا يعجزه اى لا يمنعه مما اراد ان يفعله والمعجز هو الذى يفعل ما عنده فيتعذر به مراد الغير فيوصف بانه اعجز قوله تعالى وما انتم بمعجزين اى لا سبيل لكم الى ان تفعلوا ما عندكم فيمنع على الله تعالى ما يشاء من العذاب ان اراد انزاله بكم ﴿ قوله شرط ودليل جواب ﴾ يعنى ان قوله تعالى ان اردت ان انصح لكم شرط جزاؤه محذوف وما قبله دليل الجواب وليس بجواب عند البصريين فانهم لا يجوزون تقدم الجزاء على الشرط وكذا جواب قوله تعالى ان كان الله يريد ان يغويكم محذوف حذف لدلالة الجملة الشرطية المتقدمة عليه وتقدير الكلام ما ذكره فتكون الآية الكريمة نظير قولك ان اتيتني ان كلتني اكرمتك فقولك ان كلتني جواب لقولك ان اتيتني وهى مسألة اعتراض الشرط على الشرط وفي مثله يكون الجزاء المذكور معلقا على الشرط المذكور اولا وواقعا عند وقوع ذلك الشرط بشرط حصول الشرط الثانى ولما كان حصول الشرط الثانى شرطا لكون الشرط الاول مستلزما للجزاء ومن المعلوم ان الشرط مقدم على المشروط في الوجود وجب ان لا يحكم بتحقيق الجزاء الا عند وجود الشرط الاول بعد وجود الشرط الثانى ففى قولك ان اتيتني ان كلتني اكرمتك ان اتاه ثم كله لا يجب الاكرام ولكن ان كله ثم اتاه وجب الاكرام ولو قال الرجل لامرأته انت طالق ان دخلت الدار ان كلت زيدا فدخلت ثم كلت لم تطلق لانعدام شرط كون الدخول مستلزما للطلاق ولكن ان كلت ثم دخلت تطلق قال الامام قوله ولا ينعكم نصي ان اردت ان انصح لكم ان كان الله يريد ان يغويكم جزاء معلق على شرط بعده شرط آخر وهذا يقتضى ان يكون الشرط المؤخر فى اللفظ مقدما فى الوجود وذلك لان الرجل اذا قال لامرأته انت طالق ان دخلت الدار كان المفهوم كون الطلاق من لوازم

كارهون) لا تختارونها ولا تأملون فيها وحيث اجتمع ضميران وليس احدهما مرفوعا وقدم الاخر منها جاز فى الثانى الفصل والوصل (ويا قوم لا اسألكم عليه) على التبليغ وهو وان لم يذ كر معلوم بما ذكر (مالا) جملا (ان اجرى الا على الله) فانه المأمول منه (وما ان ابطار الذين آمنوا) جواب لهم حين سألوا طردهم (انهم ملاقوا ربهم) فيخاصمون طردهم عنده او انهم يلاقونه ويوزون بقربه فكيف اطردهم (ولكنى اراكم قوما تجهلون) بقاء ربكم او باقدارهم او فى التماس طردهم او تسفهون عليهم بان تدعوهم اراذل (ويا قوم من ينصرني من الله) يدفع انتقامه (ان طردتهم) وهم تلك الصفة والثابتة (أفلا تذكرون) لتعرفوا ان التماس طردهم وتوقيف الايمان عليه ليس بصواب (ولا اقول لكم عندي خزائن الله) خزائن رزقه او امواله حتى يهدتم فضلى (ولا اعلم الغيب) عطف على عندي خزائن الله اى ولا اقول لكم انا اعلم الغيب حتى تكذبوني استبعادا او حتى اعلم ان هؤلاء يتبعوني بادي الرأى من غير بصيرة ولا عقد قلب وعلى الثانى يجوز عطفه على اقول (ولا اقول انى ملك) حتى تقولوا ما انت الا بشر مثلنا (ولا اقول للذين زدرى اعينكم) ولا اقول فى شأن من استرذلوهم لفرهم (لن يؤتيهم الله خيرا) فان ما عدا الله لهم فى الآخرة خير مما آتاكم فى الدنيا (الله اعلم بما فى انفسهم انى اذا لمن الظالمين) ان قلت شيئا من ذلك والازدراء افتعال من زرى عليه اذا ما به قلبت تاؤه دالاتجانس الزاى فى الجهر واسناده الى الاعين للمبالغة والتنبيه على انهم استرذلوهم بادي الرؤية من غير روية وبما عاينوا من رثانة حالهم وقلة منازلهم دون تأمل فى معانيهم وكالاتهم (قالوا يا نوح قد جادلتنا خاصمتنا) فاكثرت جدالتنا فاطلته او اتيت بانواعه (فأتانا بما تعدنا) من العذاب (ان كنت من الصادقين) فى الدعوى والوعيد فان مناظرتك لا تؤثر فىنا (قال انما يايتكم به الله ان شاء) عاجلا او آجلا

الدخول ولكن اذا ذكر بعده شرط آخر مثل ان يقول ان اكلت الخبز كان المعنى ان تعلق ذلك الجزاء بذلك الشرط الاول مشروط بحصول الشرط الثاني والشرط مقدم على المشروط في الوجود فعلى هذا ان حصل الشرط الثاني تعلق ذلك الجزاء بذلك الشرط الاول واذا لم يوجد الشرط الثاني لم يتعلق ذلك الجزاء بذلك الشرط الاول وبهذا المعنى قال الفقهاء ان الشرط المؤخر في اللفظ مقدم في المعنى المشروط والمقدم في اللفظ مؤخر في المعنى **قوله** وهو جواب لما او هو امن ان جداله كلام بلا طائل مع ان جداله معهم انما هو نصيح لهم وارشاد الى اثبات التوحيد والنبوة والمعاد وازالة شبهاتهم الواهية ولما كانت هذه الآية حجة لنا على المعتزلة القائلين بان كفر العبد واغواؤه انما هو بقدره العبد وارادته ولا يتعلق بقدره الله تعالى وارادته قالوا ظاهر الآية يدل على انه تعالى اذا اراد اغواء القوم لم ينتفعوا بنصح الرسول وهذا مسلم فاننا نعرف ان الله تعالى لو اراد اغواء قوم لم ينفعهم نصيح الناصحين لكن لم يقولوا انتم ما قلتم انه تعالى اراد هذا الاغواء وليس النزاع الا فيه **قوله** اذا بشم فهلك البشم النخمة يقال بشم الفصيل من كثرة شرب اللبن **قوله** تعالى ام يقولون افتراه **قوله** الظاهر ان ام فيه منقطعة اضرب الله تعالى عن حكاية جواب نوح عليه الصلاة والسلام لقومه الى انكار ما قالوه في حقه صلى الله عليه وسلم من انه اخلق الوحي على ان الضمير المستتر في افتراه لنوح عليه الصلاة والسلام والبارز للوحي الذي بلغه اليهم وقال مقاتل الضمير المستتر فيه يرجع الى محمد صلى الله عليه وسلم ووقع هذا الكلام في قصة محمد صلى الله عليه وسلم على طريق الاضراب عن بيان قصة نوح عليه الصلاة والسلام الى انكار ما يقوله اهل مكة في حق نبينا محمد صلى الله عليه وسلم والمعنى ام يقول اهل مكة افتري محمد القرآن فاختلفه من تلقاء نفسه قل يا محمد ان اختلفته فعلى جزاء جرعى وانا بريء مما تجرمون ثم رجع الى قصة نوح عليه الصلاة والسلام والجمهور على كسر همزة اجرامى وهو مصدر اجرم اى كسب ذنبا وقرى في الشاذ اجرامى بفتحها وهو جمع جزم كقفل واقفال وقوله ان افتريته لا يدل على انه كان شاكا بل هو قول يقال على وجه الانكار عند التبرى من المقول وفي الكلام حذف مضاف اى فعلى وبال اجرامى وعقابه وفيه محذوف آخر فان المعنى ان كنت افتريته فعلى عقاب اجرامى وان كنت صادقا وكذبتموني فعليكم عقاب ذلك التكذيب وحذف بقية الكلام لدلالة قوله تعالى وانا بريء مما تجرمون عليها قال ابن عباس رضى الله عنهما بعث نوح عليه السلام بعد اربعين سنة ولبث يدعو قومه تسعمائة وخمسين سنة وقال مقاتل بعث وهو ابن مائة سنة وقيل بعث وهو ابن خمسين سنة وقيل وهو ابن مائتين وخمسين سنة ومكت يدعو قومه تسعمائة وخمسين سنة **قوله** على طريقة التمثيل لما كانت العين سببا لحفظ الشئ بناء على ان من عظمت عناية بحفظ الشئ يجعله نصب عينه صح ان يعبر بها عن الحفظ مجازا وان يعبر بلفظ العين عن المبالغة في الحفظ والرعاية فن قال علمته بعينى كان مراده بتخفظى واحتياطى او كان مراده بنهاية ما فى وسعى من التحفظ لانه لا يمكن حل الكلام المذكور على ظاهره لان العين ليست من الآلات التى يستعان بها على مباشرة العمل فلا يكون من قبيل قولك قطعت بالسكر حتى يتعين حله على ظاهره لان السكين من الآلات التى يستعان بها على مباشرة العمل فتعين حله على المعنى المجازى ولفظ العين وان كان مجازا عن الحفظ الا ان اضافته الى المتكلم حقيقة اذا كان المتكلم مركبا من الاعضاء والجوارح واما في حقه تعالى فانما تصح الاضافة على طريق التمثيل والتشبيه لكونه منزها عن الاعضاء والابحاض فيشبه بمن له عين كثيرة وكان قوله باعيننا في معنى قوله محفوظنا على انه حال من فاعل اصنع اى اصنعه محفوظا عن ان يمنعك اعداؤك من ذلك وعن ان تزيف في صنعه عن الصواب بوحينا اليك كيف تصنعها وعده الله تعالى في عمله السفينة بامر من ان يحفظه من ججع ما يمنعه عن اتمام ذلك العمل على وجه الصواب وان يوحى اليه كيفية عمل السفينة **قوله** وقيل المراد بالسخرية الاستجهال بطريق اطلاق اسم السبب على السبب لان السخرية مسبب عن الجهل لما فيها من التعرض لسخط الله تعالى وعذابه فانتم اولى بالسخرية منا **قوله** او يحل عليه حلول الدين **قوله** على ان الكلام من قبيل الاستعارة المكنية شبه العذاب الاخرى الذى قضى الله تعالى به في حقهم بالدين المؤجل الواجب الحلول واثبت له الحلول الذى هو من لوازمه ليكون تخيلا للتشبيه المضر في النفس **قوله** او حتى هي التى يتبدأ بعدها الكلام دخلت على الجملة من الشرط والجزاء ومع كونها حرف ابتداء لا يلزم ان يكون ما بعدها مبتدأ لان ذلك لا يطرد وقد تقع بعدها جملة شرطية مستأنفة كما في هذه الآية وكونها حرف ابتداء لا ينافى

تور الخبز ابتداء منه النبوع على خرق العادة وكان في الكوفة في موضع مسجدها وفي الهندا وبين وردة بارض الجزيرة وقيل التنور وجه الارض او اشرف موضع منها

نصحي ولذلك تقول لو قال الرجل انت طالق ان دخلت الدار ان كلمت زيدا فدخلت ثم كلمت لم تطلق وهو جواب لما او هو امن ان جداله كلام بلا طائل وهو دليل على ان ارادة الله يصح تعلقها بالاغواء وان خلاف مراده محال وقيل ان يغويكم ان يهلككم من غوى الفصيل غوى اذا بشم فهلك (هوربكم) خالفكم والمنصرف فيكم وفق ارادته (واليه ترجعون) فيحازيكم على اعمالكم (ام يقولون افتراه قل ان افتريته فعلى اجرامى) وبالله وقرى اجرامى على الجمع (وانا بريء مما تجرمون) من اجرامكم في اسناد الافتراء الى (واوحى الى نوح انه لن يؤمن من قومك الا من قدامن فلا تبشس بما كانوا يفعلون) اقتطه الله من ايمانهم ونهاه ان يعتم بما فعلوه من التكذيب والايذاء (واصنع الفلك باعيننا) ملتبسا باعيننا عبر بكثرة الله الحس الذى يحفظه الشئ ويراعى عن الاختلال والزيغ عن المبالغة في الحفظ والرعاية على طريقة التمثيل (ووحينا) اليك كيف تصنعها (ولا تخاطبني في الذين ظلموا) ولا تراجعني فيهم ولا تدعني باستدفاع العذاب عنهم (انهم مغرقون) محكوم عليهم بالاغراق فلا سبيل الى كفه (ويصنع الفلك) حكاية حال ماضية (وكما مر عليه ملا من قومه سخروا منه) استهزؤا به لعمله السفينة فانه كان يعملها في بركة بعيدة من الماء وان عزته فكانوا يضحكون منه ويقولون له صرت نجارا بعد ما كنت نبيا (قال ان تسخروا منا فانا نسخر منكم كما تسخرون) اذا اخذكم الفرق في الدنيا والخرق في الآخرة وقيل المراد بالسخرية الاستجهال (فسوف تعلمون من ياتيه عذاب يخزيه) يعنى به اياهم وبالعذاب الفرق (ويحل عليه) وينزل او يحل عليه حلول الدين الذى لا انفكك عنه (عذاب مقيم) دائم وهو عذاب النار (حتى اذا جاء امرنا) غاية لقوله ويصنع الفلك وما بينهما حال من الضمير فيه او حتى هي التى يتبدأ بعدها الكلام (وقار التنور) نبع الماء فيه وارتفع كالتنور والتنور

كون ما بعدها غاية لما قبلها فان صنعة الفلك لما تمت جاء امر الله وطار التنور فكانت كلمة حتى واقعة بين انتهاء
صنعة الفلك وابتداء مجيئ امر الله وهو المراد من كونها للغاية وكان يصنعها الى ان جاء وقت الطوفان
﴿قوله والباقون اضافة﴾ اي قرأ العامة باضافة كل الى زوجين على ان اثنين مفعول اجل ومن كل زوجين
حال من المفعول لانه كان صفة للنكرة فلما قدم عليها انتصب جالا وعلى قراءة حفص يكون زوجين واثنين صفة مؤكدة له
كقوله تعالى لا تتخذوا الكهين اثنين ومن كل على هذه القراءة يجوز ان يتعلق باجل وهو الظاهر وان يتعلق
بمخدوف على انه حال من زوجين والزوج يطلق في المشهور على كل واحد مما له ازدواج قال تعالى ومن كل شيء
خلقنا زوجين ويقال للمرأة زوج قال تعالى وخلق منها زوجها يعني المرأة وقال تعالى وانه خلق الزوجين الذكر
والانثى فالواحد يقال له زوج قال تعالى ثمانية ازواج من الضأن اثنين ومن المعز اثنين ومن الابل اثنين
ومن البقر اثنين والزوجان عبارة عن كل اثنين لا يستغنى احدهما عن الآخر ويقال لكل واحد منهما زوج يقال زوج
خف وزوج فعل روى ان نوحا عليه الصلاة والسلام قال يارب كيف اجل من كل زوجين اثنين فحشر الله اليه
السباع والطير فجعل يضرب بيده في كل جنس فيقع الذكر في يده اليمنى والانثى في يده اليسرى فيجعلهما في السفينة
قال الحسن لم يحمل نوح عليه السلام في السفينة الا ما يلد ويبيض واما ما يتولد من التراب كالحشرات والبق
والبعوض فلم يحمل منه شيئا وعن ابن عباس رضي الله عنهما كان في سفينة نوح عليه الصلاة والسلام ثمانون
رجلا احدهم جرهم يقال ان في ناحية الموصل قرية يقال لها قرية الثمانين سميت بذلك لانهم لما خرجوا
من السفينة بنوها فسميت بهم وقيل لم يكن في السفينة الا ثمانية نفر نوح وامرأته وثلاثة بنيه سام وحام ويافث ونساؤهم
الثلاث التي هي لبني نوح عليه السلام احد بنيه وهو سام ابو العرب وحام ابو السودان ويافث ابو الترك وكانت
لبنوح عليه السلام امرأتان احدهما كافرة وهي واعلة ام كنعان وهو ابنه الذي انفزل منه وكان من المفرقين
واخرى مؤمنة وهي التي ذكرها الله تعالى بقوله وأهلك وفاعل قال في قوله تعالى قال اركبوا فيها يجوز
ان يكون لنوح عليه السلام ويجوز ان يكون ضمير البارئ تعالى اي وقال الله تعالى لنوح عليه السلام ومن معه
وضمير فيها للسفينة وهو متعلق باركبوا وعدى بغى لتضمنه ادخلوا وصيروا فيها راكبين قيل انهم ركبوا السفينة
يوم العاشر من شهر رجب وكان يوم الجمعة فانت السفينة البيت فطافت اسبوعا فسارت بهم مائة وخمسين يوما
واستقرت بهم على الجودي شهرا وكان خروجهم من السفينة يوم عاشوراء من المحرم ﴿قوله متصل باركبوا﴾
فيكون قوله تعالى اركبوا فيها وقوله بسم الله جلة واحدة ويكون بسم الله قيدا لاركبوا حالا من فاعله والباء
فيه للابسة تقديره اي مسمين الله وقت الاجراء والارساء او مكانهما فالجري والمرسى على التقديرين ظرفان
منصوبان بما قدر حالا كما صورناه ويجوز ارتقاها بسم الله اي بما تعلق به الباء بما قدر حالا على انها فاعلان له
اي اركبوا فيها كائنا بسم الله اجراؤها وارساؤها فيكون بسم الله مع متعلقه المقدر حالا كما تقدم ويكون المجموع
جلة اخرى على ان يكون مجراها مبتدأ وبسم الله خبر او متعلق به والخبر مخدوف ويدل عليه انه ذكر هذا
الوجه في ذيل قوله متصل باركبوا اي ويجوز ان يكون بسم الله مجراها جلة اخرى على ان يكون مجراها مبتدأ
وبسم الله خبر او متعلق به وخبر المبتدأ مخدوف وعلى تقدير ان يكون جلتين يحتمل ان تكون الجملة الثانية مقتضية
مرتبلة منقطعة عما قبلها لاختلافها خبرا وطلبا حيث امرهم في الجملة الاولى بالركوب ثم اخبر ان مجراها
ومرساها بسم الله فان الاقتضاب عرفا الخروج من كلام الى آخر لاعلاقة بينهما ويقابله التخلص وهو الخروج
برابطة مناسبة ولاناسبة بين الامر بالركوب وبين الاخبار بان مجرى السفينة ومرساها بذكر اسم الله للانشائية
والخبرية ويحتمل ان تكون الثانية حالا من واو اركبوا او من ضمير الجرور في قوله فيها وهنابحث من وجهين
الاول ان هذه الجملة كيف تكون حالا من الواو مع انه قد تقرر ان الحال ان كانت جلة فلا بد فيها من عائد يرجع
الى ذي الحال ولا عائد فيها الى ضمير اركبوا لان المضمر في بسم الله ان جعلته خبرا لمجرها فاما يعود على المبتدأ الذي
هو مجراها والثاني ان المصنف كيف قطع بكون هذه الجملة حالا مقدره مع ان مضمونها مقارن للابسة العامل
في ذي الحال حقيقة لان المعنى اركبوا بسم الله اجراؤها ولاشك ان نفس مضمونها واقع حال ركوبهم
لامقدر عنده فلا تكون مقدره اللهم الا ان تجعل الجملة في تأويل اجراؤها بسم الله فان اجراؤها لم يكن عند

(قلنا اجل فيها) في السفينة (من كل)
من كل نوع من الحيوانات المنتفع بها
(زوجين اثنين) ذكر او انثى هذا على قراءة
حفص والباقون اضافة على معنى اجل اثنين
من كل زوجين اي من كل صنف ذكر وصنف
انثى (واهلك) عطفت على زوجين او اثنين
والمراد امرأته وبنوه ونساؤهم (الامن
سبق عليه القول) بانه من المفرقين يريد
ابنه كنعان وانه واهله فانهما كانا كافرين
(ومن آمن) والمؤمنين من غيرهم (وما آمن
معد الا قليل) قيل كانوا تسعة وسبعين زوجة
المسئلة وبنوه الثلاثة سام وحام ويافث
ونسائهم واثان وسبعون رجلا وامرأة
من غيرهم روى انه عليه الصلاة والسلام
اتخذ السفينة في سنتين من الساج وكان طولها
ثلثمائة ذراع وعرضها خمسون وسمكها
ثلاثون وجعل لها ثلاثة بطون فحمل في اسفلها
الدواب والوحش وفي اوسطها الانس
وفي اعلاها الطير (وقال اركبوا فيها) اي
صيروا فيها وجعل ذلك ركوبا لانها في الماء
كالركوب في الارض (بسم الله مجراها
ومرساها) متصل باركبوا حال من الواو
اي اركبوا فيها مسمين الله او قائلين بسم الله
وقت اجرائها وارسائها او مكانهما على
ان الجري والمرسى للوقت والمكان والمصدر
والمضاف مخدوف كقولهم آتيتك خفوق
النجم واتصبا بهما بما قدرناه حالا

الركوب حقيقة بل هو مقدر عنده كما تقول اركب الفرس ساراً باسم الله والاحوال اربع موثقة ومقدرة ومؤكدة ومنقلة لان الحال ما بين هيئة الفاعل او المفعول فاما ان تكون مينة لهيئة بالذات او بالغير فان كانت مينة لهيئة بالغير فهي الحال الموثقة لانها لا تبين الهيئة بذاتها بل بتابعها من الصفة فان الحال الموثقة اسم جامد موصوف بصفة هي الحال في الحقيقة كقوله تعالى انا انزلناه قرآنا عربيا وان كانت مينة في الاستقبال فهي الحال المقدرة وان كانت في الحال فاما ان تكون لازمة لذى الحال او مفارقة والاولى مؤكدة والثانية منقلة **قوله** ويجوز ان يكون الاسم مقصداً والمعنى بالله اي بقدرته وامره اجرأؤها وارساؤها وتام البيت

- ✽ قوما وقولا بالذي قد عرفتما ✽ ولا تخمشا وجها ولا تحلقا الشعر ✽
- ✽ الى الحول ثم اسم السلام عليكما ✽ ومن يك حولا كاملا فقد اعتذر ✽

قاله لبيد بن ربيعة العامري يوصي ابنته حين حضرته الوفاة بالبكاء والندبة عليه وقرئ مرساها بفتح الميم الا ان القراءة السبعة اتفقوا على ضم ميم مرساها فالضم فيها مبني على انهما من اجري وارسى والفتح على انهما من جرى ورسا **قوله** صفتين لله **قوله** فيه ان اضافة اسم الفاعل الى معموله لفظية لا تفيد تعريف فكيف جاز وقوعه صفة للمعرفة والظاهر انهما بدلان من اسم الله اولم يرد بالصفة النعت الثموي بل ما يكون مفهومه معنى قائما بالغير **قوله** اي لولا مغفرته لفرطتكم **قوله** يريد ان قوله تعالى ان ربي لغفور رحيم جملة مستأنفة جيء بها بياناً لموجب الامر السابق ولا يصح ان تكون علة لاركبوا لعدم المناسبة فيقدر ما يصح به الكلام بان يقال امثلوا ما امرتم به لينجيك الله تعالى بمغفرته ورجته او يقال اركبوا فيها ذا كرين الله تعالى ولا تخافوا الفرق بسبب ما فرط منكم من التقصير لان الله غفور رحيم وفيه ان انجاءهم للاستحقاق منهم بسبب انهم كانوا مؤمنين بل هو محض رحمة الله وغفرانه كما عليه اهل السنة **قوله** متصل بمحذوف **قوله** اي ان قوله تعالى وهي تجري بهم في موج كالجبال حال من شيء محذوف تضمنه جملة دل عليها سياق الكلام كانه قيل فركبوا فيها يقولون بسم الله وهي تجري بهم وقوله فيها اشارة الى ان قوله تعالى بهم متعلق بمحذوف هو حال من فاعل تجري اي تجري ملتبسة بهم كقوله * تدوس بنا الجحاجم والترائب * اي تدوس خيولنا ملتبسة بنا ونحن راكبون عليها جاجم القتلى وترائبهم ولو جعل الباء التعدي لم يحتاج الى هذا التأويل **قوله** وما قيل من ان الماء يطبق **قوله** اي ملاء ما بين السماء والارض جواب عما يقال اذا ملاء الماء ما بين السماء والارض لم يتصور الموج فيه فانه معنى جريها في الموج * واجاب عنه اولاً بان الرواية ليست بثابتة وثانياً بان جريانها في الموج كان في زمان عدم التطبيق وجريانها في جوف الماء قرأ الجمهور ونوح ابنه بكسر نون نوح لالتقاء الساكنين وقرئ بضمه اتباعاً لحركة الاعراب وقرأ العامة انه بوصل هاء الضمير يواو وهي اللغة الفصحى الفاشية وقرأ ابن عباس رضي الله عنهما بسكون الهاء قبل انه لغة وقرأ علي رضي الله عنه انها باضافة ابن الى امرأة نوح عليه الصلاة والسلام وكانه اعتبر قوله تعالى انه ليس من اهلك وقوله عليه الصلاة والسلام ان ابني من اهلي لا يدل على بنوته له وانما يدل عليها لوقال مني وقرأ ابنه بفتح النون والهاء وحذف الالف اكتفاء عنها بالفتح كما تحذف الياء اكتفاء بالكسرة وقرئ ابناه بالالف وهاهنا السكت على صيغة الندبة وهي ان كانت عبارة عن التبعج والتعزن للميث الا انه لما رأى ابنه مشرفاً على الفرق والهلاك ناداه بصيغة الندبة على وجه الرأفة والترحم * ولما ورد ان يقال كيف تحكم بانه على صيغة الندبة والقوم قد نصوا على انه لا يجوز حذف حرف النداء من المندوب * اجاب عنه بانه حكاية ندبة عليه الصلاة والسلام وليس ندبة في نفسها لهذا سوغ حذف حرف النداء **قوله** تعالى وكان في معزل **قوله** في محل النصب على انه حال من ابنه والحال يأتي من النادى لانه مفعول به والمعزل بكسر الزاي اسم لمكان العزل وهو الابعاد اي وكان بمكان عزل فيه نفسه عن ابيه بناء على ظنه ان الجبل يعصمه من الفرق واختلف في انه هل كان ابنا له حقيقة او ربيبه قيل انه ابنه في الحقيقة لانه تعالى نص عليه بقوله سبحانه وتعالى ونادى نوح ابنه ونوح ايضا نص عليه وقال يابني وصرف هذا اللفظ الى انه كان ربيبه فاطلق عليه هذا الاسم لهذا السبب صرف الكلام من حقيقته الى مجازه من غير ضرورة فانه لا يجوز ومنهم من خالف هذا الظاهر استبعاداً لان يكون ولد المصوم كافراً وليس بعيداً لانه قد ثبت ان والدي رسول الله صلى الله عليه وسلم والدي ابراهيم عليه الصلاة

ويجوز رفعهما بسم الله على ان المراد بهما المصدر او جملة من مبتدأ وخبر اي اجرأؤها بسم الله على ان بسم الله خبر او صلة والخبر محذوف وهي اما جملة متضمنة لانعلق لها بما قبلها او حال مقدرة من الواو او الهاء وروى انه كان اذا اراد ان تجرى قال بسم الله فحرت واذا اراد ان ترسو قال بسم الله فرست ويجوز ان يكون الاسم مقصداً كقوله ثم اسم السلام عليكما وقرأ اجزة والكسائي وعاصم رواية حفص مجراها بالفتح من جرى وقرئ مرساها ايضاً من رسا وكلاهما محتمل الثلاثة ومجربها ومرسبها بلفظ الفاعل صفتين لله (ان ربي لغفور رحيم) اي لولا مغفرته لفرطتكم ورجته اياكم لما انجاءكم (وهي تجري بهم) متصل بمحذوف دل عليه اركبوا اي فركبوا مسبين وهي تجري وهم فيها (في موج كالجبال) في موج من الطوفان وهو ما يرتفع من الماء عند اضطرابه كل موجة منها يجبل في تراكمها وارتفاعها وما قبل من ان الماء يطبق ما بين السماء والارض وكانت السفينة تجري في جوفه ليس ثابتة والمشهور انه علاشواخ الجبال خمسة عشر ذراعاً وان صح فعمل ذلك قبل التطبيق (ونادى نوح ابنه) كنعان وقرأ علي ابنه وابنه يحذف الالف على ان الضمير لامرأته وكان ربيبه وقيل كان لغير رشدة لقوله فحانتاهما وهو خطأ اذ الانبياء عصمت من ذلك والمراد بالحياة الحيوانية في الدين وقرئ ابناه على الندبة وليكونها حكاية سوغ حذف الحرف (وكان في معزل) عزل فيه نفسه عن ابيه او عن دينه مفعول للمكان من عزله عنه اذا ابعده

والسلام كانوا كافرين فكيف بعد ان يكون الولد ايضا كافرا * فان قيل انه صلى الله عليه وسلم لما قال رب لا تدرك على الارض من الكافرين كيف احب نجاته مع كفره * اجيب عنه بوجوه الاول انه كان ينافق اباة فظن نوح عليه الصلاة والسلام انه مؤمن فلذلك ناداه ولو لاذلك لما احب نجاته والثاني انه عليه الصلاة والسلام كان يعلم انه كافر لكن ظن انه لما شاهد الفرق والاهوال العظيمة جازان يقبل الايمان فصار قوله يا بنى اركب معنا بمنزلة ان يقول يا بنى آمن بالله ونعوت جلاله وجلاله ولا تكن مع الكافرين في الكفر واركب مع المؤمنين والثالث ان شفقة الابوة لعلها جعلت على ذلك النداء او الذي تقدم من قوله الا من سبق عليه القول كالجمل فعمله جوز ان لا يكون داخل فيه وقيل كان ابن امرأته ويدل عليه قراءة ابنا وهو قول محمد بن علي الباقر وقول الحسن البصري قال قتادة سألت الحسن عنه فقال والله ما كان ابنه فقلت ان الله حكى عنه انه قال ان ابني من اهلي وانت تقول ما كان ابنه فقال لم يقل مني ولكن قال من اهلي وهذا يدل على قوله وقيل انه ولد على فراشه لغير رشدة احتجاجا بقوله تعالى في امرأة نوح وامرأة لوط عليهما السلام فخانتاهما وهذا قول خبيث لان منصب الانبياء عليهم الصلاة والسلام يجب ان يكون مصونا من مثل هذه الفضيحة ولا سيما وهو خلاف نص القرآن واما قوله تعالى فخانتاهما فليست خيانتها بما ذكر من النسب بل المراد من الخيانة الخيانة في الدين حيث سلكتا سبيل النفاق وقيل لابن عباس رضى الله عنهما ما كانت تلك الخيانة فقال كانت امرأة نوح تقول زوجي مجنون وامرأة لوط تدل الناس على ضيفه اذا نزلوا به **قوله** والجمهور كسروا الباء **قوله** قرأ حفص عن عاصم يا بنى بفتح الباء في جميع القرآن والباقون بالكسر ووجه من كسر الباء ان تكون الكسرة دليلا على ياء الاضافة المحذوفة فان اصل ابن علي ما اختاره الجوهري بنو مخذفت واوه وعوضت عنها همزة الوصل فلما صغر ماتت الواو فصار بنو فاجتمعت الواو والياء وسبقت احدهما بالسكون فقلبت الواو ياء وادغمت الياء في الياء فصار بنى ثم اضيف الى ياء المتكلم ونودي فصار يا بنى وقد تقرر في النحوي ان الاسم المنادى المضاف الى ياء المتكلم فيدلفات منها سكون ياء الاضافة مع كسر ما قبلها نحو يا غلامي ومنها قمع ياء الاضافة مع كسر ما قبلها لان ياء الاضافة اسم والاصل في الاسماء الاعراب والاصل في الاعراب الحركة فكان المناسب ان تبنى منه الياء على الحركة واختير القمع للحقة وهذا الوجهان اعني القمع والسكون مطردان في النداء ايضا نحو يا غلامي ومنها ان تحذف ياء الاضافة للتخفيف وتجعل كسرة ما قبلها دليلا نحو يا غلام ومنها ان تقلب الياء الفا للتخفيف ايضا فان الالف والقصة اخف من الباء والكسرة نحو يا غلاما وهذا الوجهان لا يكونان الا اذا كان الاسم المضاف منادى وقد جاء شادا في المنادى ايضا حذف الالف المبدلة من الباء اكتفاء بالقصة نحو يا غلام ويا اب فظهر من هذا التفصيل ان من قرأ يا بنى بكسر الياء جعله من قبيل يا غلام في حذف ياء الاضافة اكتفاء بالكسرة ومن قرأ يا بنى بفتح الباء جعله من قبيل يا غلام في حذف الالف المبدلة من الباء اكتفاء بالقصة وهذا الحذف ليس شادا فيه كما شذ في نحو يا غلام لما في هذه الكلمة من الثقل الحاصل باجتماع ثلاث ياء الاولى ياء التصغير والثانية الياء المبدلة من لام الكلمة والثالثة ياء الاضافة واعلم ان مجموع ما وقع في القرآن من لفظ بنى ستة الفاظ واحد منها في سورة هود وهو يا بنى اركب وثانيها في سورة يوسف وهو يا بنى لا تنقص رؤياك وثلاثة منها في سورة لقمان احدها قوله يا بنى لا تشرك وثانيها قوله تعالى يا بنى انها ان تك مثقال حبة من خردل وثالثها قوله تعالى يا بنى اقم الصلاة وسادسها في الصافات وهو قوله تعالى يا بنى اني ارى في المنام فالجمهور كسروا ياء بنى في الجميع غير ان كثير فانه وقف عليها في اول ما في لقمان اي قرأها بياء ساكنة فقال يا بنى لا تشرك بالله باتفاق الرواة عنه وكذا في ثالث ما في لقمان في رواية قبل فقال يا بنى اقم الصلاة بان حذف ياء الاضافة لكثرة حذفها في باب النداء ثم استقل الياء المشددة في المكسورة فحذفها وابقى الياء الاولى وهي ياء التصغير ساكنة فجمع بين اللغات مع اتباع الاز ومنهم من اختار بعضها مع الاتباع المذكور **قوله** وعاصم **قوله** باجر عطف على ابن كثير وقرئ بادغام ياء اركب في ميم معنا وقرآءة حفص بالادغام **قوله** وقيل لا عاصم بمعنى لا اذا عصمت **قوله** على ان يكون بناء عاصم بناء النسبة فيكون بمعنى المعصوم ويكون من رجم بمعنى المرحوم ويكون الاستثناء متصلا لان المرحوم من جنس المعصوم كما انه متصل على الوجهين الاولين وهما ان يكون المعنى لا عاصم الا اراحم ولا عاصم الامكان المرحومين بتقدير لان اراحم من جنس العاصم وكذا مكان المرحومين واما اذا كان المعنى لا عاصم

(يا بنى اركب معنا) في السفينة والجمهور كسروا الباء ليدل على ياء الاضافة المحذوفة في جميع القرآن غير ان كثير فانه وقف عليها في لقمان في الموضع الاول باتفاق الرواة وفي الثالث في رواية قبل وعاصم فانه قمع ههنا اقتصارا على القمع من الالف المبدلة من ياء الاضافة واختلفت الرواية عنه في سائر المواضع وقد ادغم الياء في الميم ابو عمرو والكسائي وحفص لغار بهما (ولا تكن مع الكافرين) في الدين والانعزال (قال ساوى الى جبل يعصمني من الماء) ان يفرقني (قال لا عاصم اليوم من امر الله الامن رحم) الا اراحم وهو الله تعالى او الامكان من رجمهم الله وهم المؤمنون وردة بذلك ان يكون اليوم معتصم من جبل ونحوه يعصم اللاتذبه الامتصم المؤمنين وهو السفينة وقيل لا عاصم بمعنى لا اذا عصمت كقوله تعالى في عيشة راضية وقيل الاستثناء منقطع اي لكن من رجمه الله بعصمه (وحال بينهما الموج) بين نوح وابنه او بين ابنته والجيل (فكان من المفرقين) فصار من المهلكين بالماء

الا المرحوم فيئتذ يكون الاستثناء منقطعاً ويكون المعنى لا حاصم اليوم لكن من رجاه الله يعصمه ذكر صاحب
 الانتصاف ان الاحتمالات الممكنة اربعة لا حاصم الاراحم ولا معصوم الا مرحوم ولا حاصم الا مرحوم
 ولا معصوم الاراحم فالاولان استثناء من الجنس والاخيران من غير الجنس وزاد الزمخشري احتمالاً خامساً
 وهو لا حاصم الا مرحوم على انه من الجنس بتأويل حذف مضاف تقديره لا مكان حاصم الامكان مرحوم
 والمراد بالتفي التعريض بعصمة السفينة والكل جائز وبعضها اقرب من بعضها **قوله** نوديا بما نادى به اولو العلم
 حيث نوديا باسم حقيقتها وهو يارض وياسماء فطلب به اقبالهما تشبيها لهما بالعقلاء المميزين المأمورين الذين
 لا يتأني منهم العصيان لكمال هية الامر وادخالهما في جنس هؤلاء المأمورين على جهة الاستعارة المكنية
 وجعل النداء قرينتها على سبيل الاستعارة التخيلية وجعل القلع والبلع ترشيحاً للاستعارة لان كل واحد
 منها امر ملامم للمستعار منه اما القلع فظاهر واما البلع فلانه ادخال الطعام في الحلق بعمل الجارحة والمراد
 بالبلع ههنا ان تنشف الارض ماها اي تشربه فهو استعارة لغور الماء في الارض يقال نشف الثوب العرق
 بكسر الشين اي شربه والقول من باب علم واما الاقلاع فهو مشترك بين الحيوانات والجمادات يقال اقلع الرجل
 من عمله اذا كف واقلعت السماء بعد ما مطرت اذا امسكت فليس تجريدا ولا ترشيحاً **قوله** وغيض الماء
 نقص **قوله** يعني ان الغيظ النقصان يقال غاض الماء يغيض غيضا اي قل ونقص وغيض الماء اي فعل به ذلك
 وفاضه الله تعالى فيتعدى ولا يتعدى وفاضه الله تعالى ايضا ومن المتعدى هذه الآية لان الفعل لا يبنى
 للمفعول بغير واسطة حرف الجزا الا اذا كان متعدياً بنفسه **قوله** وانجز ما وعد **قوله** يعني ان القضاء بمعنى الفراغ
 كانه قيل تم امرهم وفرغ من اهلاكهم وفي الصحاح وقد يكون القضاء بمعنى الفراغ يقال قضيت حاجتي
 وضربه فقضى عليه اي قتله كانه فرغ منه وسهم قاض اي قاتل **قوله** هلاكاً لهم **قوله** يعني ان البعد ههنا
 مصدر بعد بكسر العين اذا صار بعيداً بحيث لا يرجع عوده وفي الصحاح البعد ضد القرب وقد بعد بالضم
 وهو بعيد والبعد بالتحريك جمع باعد مثل خادم وخدم والبعد ايضا الهلاك تقول منه بعد بالكسر فهو باعد
 وبعدا في الآية منصوب على انه مصدر لفعله المقدر اي وقيل بعدوا بعدا والمعنى الدعاء عليهم بذلك واللام متعلق
 بفعل محذوف على سبيل البيان كما في نحو سقياك وهيت لك وهو التبادر من تعبير المصنف ويحتمل ان يتعلق
 بقوله قيل اي قيل لاجلهم هذا القول **قوله** واوراد الاخبار **قوله** وهي قوله وغيض الماء وقيل على البناء
 للمفعول للدلالة على غاية العظمة والجلال بحيث اذا ذكرت هذه الافعال مستندة الى المفعول لا ينصرف الفعل
 الا اليه **قوله** واوراد نداءه **قوله** اي قدر الارادة لان نداءه هو قوله رب فيلزم عطف الشيء على نفسه لولا تقدير
 الارادة ولو قيل قوله ونادى نوح ربه بحمل وما بعد متفصيل له وحق التفصيل ان يكون غيب ذكر الاجال
 لكان له وجه **قوله** فاحاله او قاله لم ينج **قوله** فيكون النداء بعد غرق ابنه طلباً للحكمة في عدم نجاة مع انه تعالى
 قد وعده بان ينجي اهله ويجوز ان يكون هذا قبل غرقه والمقصود من النداء طلب نجاة واختار المصنف
 ان يكون هذا النداء بعد الغرق لما سبق من انه صلى الله عليه وسلم نادى ابنه قائلاً يا بني اركب معنا وانه امتنع
 من الركوب معهم فقال بينهما الموج فكان من المغرقين ثم ذكر بعده نجاة المؤمنين باستواء السفينة ثم ذكر بعده هذه
 الآية فهذا الترتيب يدل على ان نداء ربه في حق ابنه وقع بعد غرق الابن ولانه قد مر انه تعالى قد نهاه عن مخاطبة
 في الذين ظلموا وهو يستلزم ان يكون هذا النداء بعد غرق الابن لان كونه قبل الغرق يتضمن سؤال النجاة لابنه
 مع انه قد نهاه عن ارتكاب المنهي عنه معصية فلا يجوز في حق الانبياء عليهم الصلاة والسلام * فان قيل فكيف
 يجوز المصنف نداء الرب قبل غرق الابن وقيل ان يطلب منه ان يركب مع المؤمنين مع انه يتضمن استدفاع العذاب
 عن ابنه الظالم * فالجواب ان المنهي عنه هو مخاطبة استدفاع العذاب عن علم انه من الظالمين وهو عليه الصلاة
 والسلام سأل النجاة في حق ابنه وهو غير عالم بكفره فان استثناء من سبق عليه القول انما يدل على ان في اهله
 من هو غير ناج ولا يدل على انه ابنه * فان قيل هب انه لا يعلم كفره حال نداء ربه فقد علم به بعد ذلك بقوله تعالى انه
 ليس من اهله الآية فكيف جازله ان ينادى ابنه بعد ذلك قائلاً له يا بني اركب معنا طلباً لنجاة مع علمه بحاله
 فالجواب انه عليه الصلاة والسلام امره بالركوب بناء على ظن ان الابن لما شاهد سبب الغرق والاهوال العظيمة
 جازله ان يعرض عن الكفر ويقبل الايمان فصار امره بالركوب في الحقيقة امره بالايمان وبمجانبة الكفار والاشترار

(وقيل يارض ابلى ماك وياسماء اقلعي)
 نوديا بما نادى به اولو العلم وامرا بما يؤمرون
 تمثلاً لكمال قدرته وانقيادهما لما يشاءتكونه
 فيها بالامر المطاع الذي يأمر المتفاد لحكمه
 المبادر الى امتثال امره مهابة من عظمته
 وخشية من اليه عقابه والبلع النشف والاقلاع
 الامسك (وغيض الماء) نقص (وقضى
 الامر) وانجز ما وعد من اهلاك الكافرين
 وانجاء المؤمنين (واستوت) واستقرت
 السفينة (على الجودي) جبل بالموصل
 وقيل بالشام وقيل ببابل روى انه ركب
 السفينة عائداً رجب ونزل عنها فاشترى الحرم
 فصام ذلك اليوم وصار ذلك سنة (وقيل بعدا
 للقوم الظالمين) هلاكاً لهم يقال بعد بعدا
 وبعدا اذا بعد بعدا بعيداً بحيث لا يرجع عوده
 ثم استعير للهلاك وخص بدعاء السوء والآية
 في غاية الفصاحة لفخامة لفظها وحسن لفظها
 والدلالة على كنه الحال مع الايجاز الخالي
 عن الاخلال واوراد الاخبار على البناء للمفعول
 للدلالة على تعظيم القاعل وانه متعين في نفسه
 مستغنى عن ذكره اذ لا يذهب الوهم الى غيره
 للعلم بان مثل هذه الافعال لا يقدر عليه سوى
 الواحد القهار (ونادى نوح ربه) واوراد
 نداءه بدليل عطف قوله (فقال رب ان
 ابني من اهلي) فانه النداء (وان وعدك الحق)
 وان كل وعد تعده حق لا يتطرق اليه الخلف
 وقد وعدت ان تنجي اهلي فما حاله او قاله
 لم ينج ويجوز ان يكون هذا النداء قبل غرقه

معهم في الكفر والضلال والنجاة مع المؤمنين بدخوله محل النجاة مع ان هذا السؤال يرد عليه على تقدير ان يكون نداء الابن مقدما على نداء الرب بعد الفرق بان يقال كيف طلب بالنداء ابنه الكافر ان يركب مع المؤمنين وينجو من عذاب الكافرين والحاصل ان امة نوح عليه الصلاة والسلام كانوا ثلاثة اقسام كافر يظهر كفره ومؤمن يعلم ايمانه ومنافق مستور حاله وقد كان حكم المؤمنين النجاة وحكم الكافرين هو الفرق وكان ذلك معلوما واما اهل النفاق فيبق ظلمة مخفيا وكان ابن نوح منهم وكان يجوز فيه كونه مؤمنا وكانت الشفقة المفرطة التي تكون للاب في حق الابن تحمله على جبال حال ابنه وافعاله لاعلى كونه كافرا بل على الوجوه الصحيحة فلما رآه يعزل عن القوم طلب منه ركوب السفينة فقال ساوى الى جبل يعصمني من الماء وذلك لا يدل على كفره لجواز ان يكون امتناعه من الدخول لكرهته الاحتباس في السفينة وظنه ان الصعود على الجبال يجرى مجرى الركوب في السفينة وانه يصون من الفرق ايضا وقول نوح عليه الصلاة والسلام لا عاصم اليوم من امر الله الا من رحم لا يدل على انه عليه السلام علم من ابنه انه كان كافرا لجواز ان يكون مراده ان يقرر عند ابنه انه لا يفعه الا الايمان والعمل الصالح وقصد هذه الحالة لانه قديم في قلبه ظن ان ذلك الابن مؤمن فنادى ربه طالبا منه ان يخلصه بطريق من الطرق اما بان يمكنه من الدخول في السفينة واما بان يحفظه على قلة جبل فعند ذلك اخبر الله تعالى بانه منافق وانه ليس من اهل دينه فآذلة الصادرة من نوح عليه الصلاة والسلام هي عدم استقصائه في تعريف ما يدل على نفاق ابنه وكفره **قوله** لانك اعلمهم واعدلهم **قوله** لكونه تعالى احكم الحاكمين في الحكم وفي الكشف وانت احكم الحاكمين اى اعلم الحكام واعدلهم لانه لافضل الحاكم على غيره بالا علم والعدل ويجوز ان يكون من الحكمة على انه يبني من الحكمة حاكم بمعنى النسبة كما قيل دارع من الدرع **قوله** فجعل ذاته ذات العمل للبالغة **قوله** في مداومته على العمل الفاسد فان الرجل اذا كثرت عمله وكرمه يقال انه عمل وكرم قالت الخنساء اخت صخر تصف ناقة فقدت ولدها بنهر او موت او نذ

ترعى اذا غفلت حتى اذا ادكرت * فانما هي اقبال وادبار *

كانها نفس الاقبال والادبار **قوله** ثم بدل الفاسد بغير الصالح **قوله** جواب عما يقال ان اثبات الفساد للعمل ونفي الصلاح عنه متلازمان فلم اوثر الثاني على الاول مع انه اخصر * والجواب ان الصلاح صفة اهل نوح وكان في عنه كونه من اهل نوح نفي عنه صفتهم ايضا حتى اذا علم ان عدم صفتهم كان سببا لهلاكه علم منه صريحا ان صفتهم هي التي كانت سبب نجاتهم لا كونهم من اهل نوح وعبرة الفساد وان ذلك على هذا المعنى ضمنا الا ان التصريح بالمقصود اولى واقرب الى الفهم **قوله** وقرأ الكسائي ويعقوب انه عمل **قوله** على صيغة الفعل الماضي وغير منصوب على انه نعمت لمصدر محذوف والمعنى ان ابنك عمل عملا غير صالح اشرك وكذب والباقون قرأوا عمل بفتح الميم وتوين الكلمة ورفعها على انها اسم وقع خبران وغير بالرفع على انه صفة للرفوع **قوله** قد دله على الحال **قوله** وهي ان ابنه من سبق عليه القول واستوجب العذاب فانه تعالى لما قدم الوعد بانجاء اهله مع استثناء من سبق عليه القول كان عليه السلام يعتقد ان في جملة اهله من هو مستوجب للعذاب لكونه غير صالح وان كلهم ليسوا بصالحين وهذه الاحالة شبهة حين شارف ولده الفرق في انه من المستثنى منهم فلذلك عوتب عليه بان اشبهه عليه ما يجب ان لا يشبهه عليه وجعل سؤال ما لا يعرف كنهه جهلا وغباوة ووعظ ان لا يعود اليه والى امثاله من افعال الجاهلين **قوله** وقرأ ابن كثير **قوله** فلانسألن بفتح اللام وتشديد النون المفتوحة فلم يجعل الفعل متصلا بيا المتكلم بل اكده بنون التأكيد الثقيلة وقرأ نافع برواية قالون وابن عامر فلانسألن بفتح اللام وتشديد النون المكسورة من غير اثبات الياء بعدها وفي رواية ورش عن نافع فلانسألني بآيات الياء بعد النون المشددة حال الوصل والباقون باسكان اللام وكسر النون وتخفيفها بآيات الياء وصلابي عمرو وبدون الياء في الحالتين للكوفيين فن خفف النون جعلها نون الوقاية وحدها ومن شدها جعلها نون التأكيد ثم انه تعالى لما قال فلانسألن ما ليس لك به علم قال عليه الصلاة والسلام قبلت يارب هذا التكليف ولا اعود اليه الا انى لا اقدر على الاحتراس منه الا باعانتك وهدايتك فلماذا بدأ اول بقوله انى اعود بك ان اسألك فيما يستقبل ما ليس لي به علم وان اعود الى مثله ابدام اشتغل بالاعتذار عما مضى فقال والافتغرى وترجى اكن من الخاسرين وحققة التوبة تقتضى امرين احدهما العزم على ترك الفعل في المستقبل واليه اشار بقوله اعود بك ان اسألك ما ليس لي به علم والاخر الندم والاستغفار

(وانت احكم الحاكمين) لانك اعلمهم واعدلهم اولئك اكثر حكمة من ذوى الحكم على ان الحاكم من الحكمة كالدارع من الدرع (قال يا نوح انه ليس من اهلك) لقطع الولاية بين المؤمن والكافر و اشار اليه بقوله (انه عمل غير صالح) فانه تعليل لنفي كونه من اهله واصله انه ذو عمل فاسد فجعل ذاته ذات العمل للبالغة كقول الخنساء تصف ناقة ترعى * فانما هي اقبال وادبار * ثم بدل الفاسد بغير الصالح تصريحاً بالنساقضة بين وصفها وانتفاء ما اوجب النجاة لمن نجا من اهله عنه وقرأ الكسائي ويعقوب انه عمل اى عمل عملا غير صالح (فلانسألن ما ليس لك به علم) ما لم تعلم أصواب هو ام ليس بصواب وانما سمي نداءؤه سؤالا لتضمن ذكر الموعد بنجاة اهله استجازه في شأن ولده او استفسار المانع للانجاز في حقه وانما سماه جهلا وزجر عنه بقوله (انى اعطتك ان تكون من الجاهلين) لان استثناء من سبق عليه القول من اهله قد دله على الحال واغناه عن السؤال لكن اشغله حب الولد عنه حتى اشبهه عليه الامر وقرأ ابن كثير بفتح اللام والنون الشديدة وكذلك نافع وابن عامر غير انها كسر النون على ان اصله تستلنى فحذفت نون الوقاية لاجتماع النونات وكسرت الشديدة للياء ثم حذفت اكتفاء بالكسرة وعن نافع اثباتها في الوصل (قال رب انى اعود بك ان اسألك) فيما يستقبل (ما ليس لي به علم) ما لا علم لي بصحته (والافتغرى) وان لم تغفر لي ما فرط منى من السؤال (وترجى) بالتوبة والتفضل على (اكن من الخاسرين) اعمالا

لما مضى واليه الإشارة بقوله والافتقر الى الآية **قوله** انزل من السفينة مسلما من المكارة **قوله** إشارة الى ان قوله سلام حال من فاعل اهبط بمعنى انزل اي ملتبسا بسلام ومناصفة لسلام فيتعلق بمحذوف امره الله تعالى بان ينزل من السفينة ثم وعده عند الخروج بالسلامة او لائم بالبركة ثانيا ويحتمل ان يكون قوله اهبط امرا بان ينزل من جبل الجودي الذي استقرت السفينة عليه الى الارض المستوية والبركات الخيرات النامية وهي عطف على قوله سلام فيكون مثله في الاعراب وهو عليه السلام لما خرج من السفينة وعلم انه ليس في الارض ما ينتفع به من النبات والحيوان صار كالحائف في انه كيف يعيش وكيف يدفع جميع الحاجات عن نفسه من المأكول والمشروب فلما قال الله تعالى اهبط بسلام منازل ذلك الخوف لان ذلك يدل على حصول السلامة من الآفات ولا يكون ذلك الا من سعة الرزق ثم انه تعالى لما وعده بالسلامة اردف بان وعده بالبركة لان موجبات السلامة والراحة والعراغة تكون في الزاخرة والنماء والثبات والاستقرار على ان البركة عبارة عن الدوام والبقاء والثبات ومنه بروك الابل ومنه البركة لثبوت الماء فيها ومنه تبارك الله اي ثبت تعظيمه وقيل المراد بالبركة الموعودة له عليه الصلاة والسلام كونه ابائنا جاء بعد من البشر الى يوم القيامة كما قال الله تعالى وجعلنا ذريته هم الباقين فانه روى انه عليه الصلاة والسلام لما خرج من السفينة مات من كان معه من لم يكن من ذريته ولم يحصل النسل الامن ذريته وصار عليه الصلاة والسلام آدم ثانيا وروى ايضا انه لم يكن في سفينة نوح عليه الصلاة والسلام الا من كان من نسله وذريته وعلى التقديرين فالخلق كلهم انما يولدون منه ومن اولاده فهذا هو المراد من البركات التي وعده الله تعالى بها **قوله** وعلى امم هم الذين معك **قوله** على ان تكون كلمة من في قوله من معك ابيان الجنس فيراد بالامم الامم الذين كانوا في السفينة لانهم كانوا جماعة متحزبين وايضا كانوا منشأ لمن تشعب منهم من الامم **قوله** او على امم ناشئة من معك **قوله** على ان تكون من لابتداء الغاية فالمراد بالامم الامم المؤمنون الى آخر الدهر **قوله** اي ومن معك امم ستمتعهم **قوله** على ان امم مرفوع بالابتداء وستمتعهم صفة والخبر محذوف لدلالة قوله من معك والمعنى ان السلام منا والبركات عليك وعلى امم مؤمنين ينشأون من معك وامم يتمتعون بالدنيا منقلبون في الآخرة الى النار فان نوحا عليه الصلاة والسلام كان اب الانبياء عليهم الصلاة والسلام وخلق الحوادث بعد الطوفان نشأ منه ومن اولاده الذين كانوا معه في السفينة **قوله** عطف على قوله نوحا **قوله** كأنه قيل ولقد ارسلنا نوحا الى قومه وارسلنا الى عاد احاهم فان قيل عاد قبيلة من العرب وهوود علم شخص معين والشخص الواحد كيف يكون احال القبيلة فالجواب ان الاخوة بمعنى انتساب شخص الى صلب واحد منهم كما يقال يا احاطيم ويا احاقريش لرجل منهم وهوود عليه الصلاة والسلام وان لم يكن احال عاد في الدارين الا انه كان واحدا من قبيلة عاد وهم قبيلة من العرب بناحية اليمن كما ان صالحا كان واحدا من قبيلة ثمود **قوله** ثم توسلوا اليها بالتوبة **قوله** لما كانت المغفرة منوطة بالتوبة وكانت التوبة وسيلة اليها فسر المصنف قوله تعالى ثم توبوا اليه بقوله ثم توسلوا اليها بالتوبة ولزم منه ان تكون كلمة ثم للتراخي في الاخبار فان هوذا عليه الصلاة والسلام دعا قومه الى التوحيد ثم كلفهم ان يطلبوا من ربهم ان يغفر لهم ذنوبهم ثم بين الشيء الذي يتوسل به الى المغفرة وهو التوبة فقال ثم توبوا اليه فانه لا سبيل الى طلب المغفرة من الله تعالى الا باظهار التوبة لان المذنب معرض عن طريق الحق والمعرض المتعادي في التباعد ما لم يرجع عن ذلك الاعراض لا يمكن التوجه الى المطلوب فالطلب بالذات هو العفو والغفران والصفح والرضوان الا ان ذلك لا يمكن الا بالرجوع عن المخالفة والعدوان فثبت ان المغفرة مطلوبة بالذات وان التوبة مطلوبة لكونها من مبادئ المغفرة وما كان آخرها في الحصول كان مقدما في الطلب فلهذا السبب قدم ذكر الاستغفار على التوبة ثم بين ما يتوقف عليه المطلوب ثم اشار المصنف الى ان كلمة ثم للإشارة الى ان التوبة والتبري من عبادة غير الله تعالى متأخر بالذات والترتبة عن الايمان بالله والرغبة فيما عنده وقد اشار المصنف في اول السورة الى وجه آخر وهو ان تكون ثم على اصل معناها بان تكون التوبة التي هي الرجوع عن الضلال مجازا عن التوصل الى المطلوب بطريق اطلاق اسم السبب على المسبب والوصول الى ما عند الله تعالى من الكرامة انما يكون بالاستغفار وقوته تعالى يرسل السماء مجزوم على انه جواب الامر والمعنى انكم متى فعلتم ذلك فانه تعالى يكثر النعم عليكم وعندكم ويقويكم على الانتفاع بها فان انتظام حال الانسان في معاشه كما يتوقف على وصول نفس النعم والارتياق اليه يتوقف ايضا

(قيل يانوح اهبط بسلام منا) انزل من السفينة مسلما من المكارة من جهتنا او مسلما عليك (وبركات عليك) ومبارك عليك او زيادات في نسلك حتى تصير آدم ثانيا وقرى اهبط بالضم وبركة على التوحيد وهي الخير النامي (وعلى امم من معك) وعلى امم هم الذين معك سموا انما التحزبهم او لتشعب الامم منهم او على امم ناشئة من معك والمراد بهم المؤمنون لقوله (وامم ستمتعهم) اي ومن معك امم ستمتعهم في الدنيا (ثم يمسهم من العذاب اليم) في الآخرة والمراد بهم الكفار من ذرية من معه وقيل قوم هوود وصالح ولوط وشعيب والعذاب ما نزل بهم (تلك) إشارة الى قصة نوح عليه السلام ومحلها الرفع بالابتداء وخبرها (من انبياء الغيب) اي بعضها (نوحيا اليك) خبر ثان والضمير لها اي موحاة اليك او حال من الانبياء او هو الخبر ومن انبياء متعلق به او حال من الهاء (ما كنت تعلمها انت ولا قومك من قبل هذا) خبر آخر اي مجهولة عندك وعند قومك من قبل اجاؤنا اليك او حال من الهاء في نوحيا او الكاف في اليك اي جاهلا انت وقومك بها وفي ذكرهم تنبيه على انه لم يعلمها اذ لم يخاطب غيرهم وانهم مع كثرتهم لم يسموهم فكيف بواحد منهم (فاصبر) على مشاق الرسالة واذية القوم كما صبر نوح (ان العاقبة) في الدنيا بالظفر وفي الآخرة بالفوز (للتقين) عن الشرك والمعاصي (والى عاد احاهم هوذا) عطف على قوله نوحا الى قومه وهوود اعطف بيان (قال يا قوم اعبدوا الله) وحده (مالكم من اله غيره) وقرى بالجر جلا على الجور وحده (ان انتم الامفرون) على الله بالتخاذ الاوثان شركاء وجعلها شفعا (يا قوم لا اسألكم عليه اجرا ان اجري الاعلى الذي فطرني) خاطب كل رسول به قومه ازاحة للتممة وتمحيضا للنصيحة فانها لا تنجم مادامت مشوبة بالمطامع (أفلاتعلمون) أفلا تستعلمون عقولكم فتعرفوا الحق من المبطل والصواب من الخطأ (ويا قوم استغفروا ربكم ثم توبوا اليه) اطلبوا مغفرة الله بالايمان ثم توسلوا اليها بالتوبة وايضا التبري من الغير انما يكون بعد الايمان بالله والرغبة فيما عنده

(يرسل السماء عليكم مدرارا) كثير الدر (ويزدكم قوة الى قوتكم) ويضاعف قوتكم وانما رغبتهم بكثرة المطر وزيادة القوة لانهم كانوا اصحاب زرع وعمارات وقيل حبس الله عنهم القطر واعقم ارحام نسائهم ثلاث سنين فوعدهم هو وعليه السلام على الايمان والثوبة بكثرة الامطار وتضاعف القوة بالتناسل (ولا تتولوا) ولا تعرضوا عما ادعوكم اليه (مجرمين) مصرين على اجرامكم (قالوا يهود ماجئتنا بينة) بحجة تدل على صحة دعواك وهو لفرط عنادهم وعدم اعتدائهم بما جاءهم من المعجزات (وما نحن بتاركى آلهتنا) بتاركى عبادتهم (عن قولك) صادرين من ﴿ ٥٠ ﴾ قولك حال من الضمير فى تاركى (وما نحن لك

بمؤمنين) اقتطعه من الاجابة والتصديق (ان نقول الاعتراك) مانقول الاقولنا اعتراك اى اصابتك من عراه يعرؤه اذا اصابه (بعض آلهتنا بسوء) يحنون لسبك اياها وصدك عنها ومن ذلك تهذى وتكلم بالخرافات والجملة مفعول القول والالفو لان الاستثناء مفرغ (قال انى اشهد الله واشهدوا انى ربى مما تشركون من دونه فكيدونى جميعا ثم لا تنظرون) اجاب به عن مقالتهن الجمعاء بان اشهد الله تعالى على برآته من آلهتهم وفراغه من اضرارهم تأكيد لذلك وتثبيتا له وامرهم بان يشهدوا عليه استهانة لهم وان يجتمعوا على الكيد فى اهلاكه من غير انظار حتى اذا اجتهدوا فيه ورأوا انهم معجزوا عن آخرهم وهم الاقوياء الاشداء ان يضرروه لم يبق لهم شبهة ان آلهتهم التى هى جاد لا تضر ولا تنفع لا يمكن من اضراره انتقاما منه وهذا من جملة معجزاته فان مواجهة الواحد الجلم الفقير من الجبارة الفتاك العطاش الى اراثة دمه بهذا الكلام ليس الاثنته بالله وتبسطهم عن اضراره ليس الا بعصمته اياه ولذلك عقبه بقوله (انى توكلت على الله ربى وربكم) تقريره والمعنى انكم وان بذتم غاية وسعكم لم تضرورى فاقى متوكل على الله واثق بكلامه وهو ملكى ومالككم لا يحق بي مالم يرد ولا تقدر على مالم يقدره ثم برهن عليه بقوله (مامن دابة الا هو آخذ بناصيتها) اى الا هو مالك لها قادر عليها يصرفها على ما يريد بها والاخذ بالنواصى تمثل لذلك (ان ربى على صراط مستقيم) اى انه على الحق والعدل لا يضيع عنده معتصم ولا يفوته ظالم (فان تولوا) فان تولوا (فقد ابغتنكم ما ارسلت به اليكم) فقد ادبت ما على من الابلاغ والزام الجملة فلا تفرط منى ولا عذر لكم فقد ابغتنكم ما ارسلت به اليكم (ويستخلف ربه قوما غيركم) استثناف بالوعيد لهم بان الله يهلكهم ويستخلف قوما آخرين فى ديارهم واموالهم او عطف على الجواب بالقاء

على اقتداره على الانتفاع بها فتى اجتمع الامران قد بلغ فى سعاده العاجلة الى الكمال ومتى قد اى واحد منها او كلاهما قد اختل امر معاشه ﴿ قوله كثير الدر ﴾ مبنى على ان المدرار من ابناء المبالغة وهو حال من السماء ولم يؤنث لان مفعلا للمبالغة يستوى فيه المؤنث والمذكر كصبور اولان المراد بالسماء السمى ب او المطر فذكر جلا على المعنى يقال سمح مطر مدرار وغيث مدرار اذا تابع منه القطر ﴿ قوله صادرين عن قولك ﴾ من صدر صدرى بمعنى رجع واعرض كأنه قيل لانقبل قولك يا قوم اعبدوا الله وحده معرضين عنه اى نحن مصررون على مانحن عليه من الاعراض عن قولك لا يحدث منا فيما يستقبل قبول قولك وترك عبادة آلهتنا جعل كلمة عن فى قوله عن قولك متعلقا بقوله تاركى باعتبار ما ضمنه من معنى الصدر والاعراض وجعل الفعل المذكور اصلا والمضمر حالا كما فى قوله تعالى ولا تتبع اهل آلهتهم عما جاءك من الحق اى لا تتبعها معرضا عما جاءك وان كان الاكثر والاولى فى باب التضمين ان يجعل الفعل المضمن اصلا والمذكور فى اللفظ حالا لما فيه من الاعتناء بشأن المتروك يجعل حرف الجر المذكور مع الفعل المفعول صلة للمتروك ومثاله ان يقال فى تقدير قوله تعالى ولا تتبع اهل آلهتهم عما جاءك متبعا اهل آلهتهم وكلا الامرين حسن شائع فى كلام الفصحاء والارجح الاكثر هو الثانى لما ذكرنا فى الاول قليل بالنسبة اليه ﴿ قوله وهذا ﴾ اى مواجهته قومه مع كثرة عددهم بقوله لهم تمالؤوا انتم واوتانكم جميعا فى عدوانى واقصدوا هلاكى ولا تعلمونى من اعظم معجزات الانبياء والفاثك الحربى القاتل والجمع فكك والقنك ان يأتى الرجل صاحبه وهو غار غافل حتى يشتد عليه فيقتله ﴿ قوله بهذا الكلام ﴾ حال من فاعل المواجهة اى مواجهته اياهم ملتبسا بهذا الكلام وتبسطهم بالنصب عطف على مواجهته والتبسط عن الامر الاشتغال عنه والكلاءة الحفظ لما اجاب قوم هود اياه عليه الصلاة والسلام بان اقتطوه من اجابهم وقالوا ان بعض آلهتنا اصابتك يحنون وافسد عقلك لسبك اياها وصدك عن عبادتها والافن له عقل سليم لا يقدم على ما انت عليه اجاب هود عليه الصلاة والسلام بقوله فكيدونى جميعا ثم لا تنظرون عن قولهم ان نقول الاعتراك بعض آلهتنا بسوء وقوله انى اشهد الله واشهدوا انى ربى مما تشركون من دونه مقدمة وتمهيد للجواب فانهم لما سموها آلهة واثبتوا لها الضرر نفي بقوله اشهد الله الاية كونها آلهة رأسا ثم نفي الضرر بقوله فكيدونى ثم لا تنظرون على ابلغ وجه ولما ورد ان يقال ان قوله واشهدوا عطف على قوله اشهد ويمنع من عطفه عليه امر ان الاول ان الطلب لا يعطف على الخبر والثانى ان عطفه عليه يستلزم ان يكون الطلب خبرا وهو غير جائز وبيان الملازمة ان اشهد خبر لكلمة ان فا عطف عليه يكون خبرا ايضا فالظاهر ان يقال انى اشهد الله واشهدكم اشار الى جوابه ببيان الفرق بين اشهاد الله تعالى واشهاد اياهم بان اشهاد الله تعالى اشهاد على التحقيق جيبى به ليؤكد به ما ذكره من البرآة من شركهم وشركائهم بخلاف اشهاد اياهم على البرآة فانه ليس اشهادا على التحقيق اذ لا يقول احد لمن يعاديه اشهدك على اننى ربى منك الا وهو يريد عدم المبالاة ببرآته والاستهانة بعداوته فلما اختلفت الشهاداتان فى المعنى خولف بينهما فى الصيغة فجيبى بصيغة الامر وان كان المراد بها الخبر لان الجملتين اذا اختلفتا خبرا وطلبا فلا بد ان يقدر الطلب بالخبر او بالعكس ﴿ قوله والاخذ بالنواصى ﴾ تمثل لذلك فان الناصية عند العرب الشعر فى مقدم الرأس ويسمى الشعر النابت هناك ايضا ناصية تسمية له باسم منبته والاخذ بناصية الانسان عبارة عن قهره والغلبة عليه وكونه فى قبضة الاخذ بحيث تاله قدرته كيف شاء والعرب اذا وصفوا انسانا بالذلة والخضوع لرجل قالوا ما ناصيته الايد فلان اى انه مطيع له لان كل من اخذت بناصيته فقد قهرته فكان اخذ الله تعالى بناصية الخلائق استعارة تمثيلية لنفاذ قدرته فيهم وقوله ان ربى على صراط مستقيم استئناف لبيان ما يوجب التوكل عليه والمعنى انه تعالى مع كونه قادرا على الخلائق ليس الا على الحق والعدل لا يظلمهم ولا يظلمهم بقدرته الا ما يوجب الحق وقوعه بهم فلا يضيع عنده معتصم ولا يفوته ظالم ﴿ قوله تكرر ﴾ اى ليس المراد بالنجاة الثانية ما يغير الاولى بالذات وانما يغيرها بالاعتبار بين الله تعالى اولآئه احسن اليهم بنفس الانجاء ثم بين ان ما نجاهم منه عذاب عظيم غليظ وانه احسن اليهم بمثل هذا الاحسان ويجوز ان يكون المراد بالنجاة الاولى النجاة من عذاب الدنيا وبالنجاة الثانية النجاة من عذاب الآخرة فيكون حينئذ معنى قوله فنجيهم حكما بانهم لا يمسه عذاب يوم القيامة والمراد بالسموم ما نزل بهم من الريح

وبؤيده القراءة بالجزم على الموضوع فكانه قبل وان تولوا بعدنى ربى ويستخلف (ولا تضرّونه) بتوليكم (شيا) من الضرر ومن جزم (العقيم) يستخلف اسقط النون منه (ان ربى على كل شىء حفيظ) رقيب فلا يخفى عليه اعمالكم ولا يغفل عن مجازاتكم او حافظ مستولى عليه فلا يمكن ان يضره شىء

عذاب غليظ) تكرر لبيان ما يجاهم منه وهو السموم كانت تدخل انوف الكفرة وتخرج من ادبارهم فتقطع اعضاءهم او المراد به تجبيتهم من عذاب الآخرة ايضا والتعريض بان المهلكين كما عذبوا في الدنيا بالسموم فهم معذبون في الآخرة بالعذاب الغليظ (وتلك عاد) انت اسم الاشارة باعتبار القبيلة او لان الاشارة الى قبورهم وآثارهم (جمعدوا بايات ربهم) كفروا بها ﴿٥١﴾ (وعصوا رساله) لانهم عصوا رسولا فكأنما عصى الكل لانهم امروا بطاعة كل رسول (واتبعوا امر كل جبار عند) يعني كبارهم الطاغين وعند من عند عندا وعندا وعندا اذا طغا والمعنى عصوا من دعاهم الى الايمان وما ينجيهم واطاعوا من دعاهم الى الكفر وما يردبهم (واتبعوا في هذه الدنيا لعنة ويوم القيامة) اى جعلت اللعنة تابعة لهم في الدارين تكبهم في العذاب (الان عادا كفروا ربهم) جمعدوه او كفروا نعمه او كفروا به فحذف الجار (الابعد العاد) دعاهم عليهم بالهلاك والمراد به الدلالة على انهم كانوا مستوجبين لما نزل عليهم بسبب ما حكي عنهم وانما كثر الاو اعاد ذكرهم تفضيحا لامرهم وحثا على الاعتبار بحالهم (قوم هود) عطف بيان لعاد وفأئذته تمييزهم عن عاد الثانية عاد ارم والاياء الى ان استحقاقهم للبعد بما جرى بينهم وبين هود (والى ثمود اخاهم صالحا قال يا قوم اعبدوا الله مالكم من اله غيره هو انشأكم من الارض) هو كوثكم منها لا غيره فانه خلق آدم ومواد النطف التي خلق نسله منها من التراب (واستمركم فيها) عمركم فيها واستبقاكم من العمر او اقدركم على عمارتها وامركم بها وقيل هو من العمري بمعنى عمركم فيها دياركم وريثها منكم بعد انصرام اعماركم او جعلكم معمرين دياركم تسكنونها مدة عمركم ثم تتركونها لغيركم (فاستغفروهم ثم تو بوا اليه ان ربي قريب الرحمة) (يحيى) لداعيه (قالوا يا صالح قد كنت فينا مرجوا قبل هذا) لما رى فيك من مخايل الرشد والسداد ان تكون لنا سيذا او مستشارا في الامور او ان توافقنا في الدين فلما سمعنا هذا القول منك انقطع رجاءنا عنك (أتئانا ان نعبد ما يعبد آباؤنا) على حكاية الحال الماضية (وانت انى شك بما تدعوننا اليه) من التوحيد والتبهي من الاوثان (مريب) موقع في الرية من اربابه او ذى رية على الاسناد المجازى من ارباب في الامر (قال يا قوم ارايتم ان كنت على بينة من ربي) بيان وبصيرة وحرف الشك باعتبار المخاطبين (وأتانى منه رحمة) نبوة (فن نصرني من الله) فن يعنى من عذابه (ان عصيته) في تبليغ رسالته والمنع عن الاشراك به (فازيدوننى)

القيم التي عذبهم الله تعالى بها سبع ليال وثمانية ايام تدخل في مناخرهم وتخرج من ادبارهم وتضربهم على وجوههم حتى صاروا كأعجاز نخل خاوية قيل المراد من الرحمة ما هداهم الله به من الايمان وقيل المراد انه لا ينجو احد وان اجتهد في الايمان والعمل الصالح الا برحمة الله تعالى وقصتهم ان مادا انبسطوا في البلاد ما بين عمان وحضر موت وكانت لهم اصنام يعبدونها صدا وصمود والهيا فبعث الله اليهم هودا نبيا وكان اوسطهم واخيرهم واحسنهم جمعا وافضلهم نسبا فكذبوه وازدادوا تجبرا وعتوا فامسك الله عليهم القطر ثلاث سنين حتى جهدوا وكان الناس اذا نزل بهم البلاء توجهوا الى البيت مسلمهم وكافرهم وطلبوا من الله الفرج فحضرت عاد الى مكة من امثالهم سبعين رجلا رئيسهم قيل بن عذر فدخلوا مكة فقال قيل اللهم اسق عادا ما كنت تسقيهم فانشا الله ثلاث صحبات يضاء وجرأه وسوداه ثم نودي من السماء يا قيل اختر لنفسك وقومك فقال اخترت السوداء فانها اكثرهن ماء فخرجت على عاد من وادى الغيث فاستبشروا بها وقالوا هذا مارض ممطرنا فجاءتهم منها ريح عقيم فاهلكتهم ونجا هود والمؤمنون معه فأتوا مكة وعبدوا الله حتى ماتوا رحيم الله ثم انه تعالى لما ذكر قصة عاد خاطب قوم محمد صلى الله عليه وسلم فقال تعالى وتلك عاد اشارة الى قبورهم وآثارهم كانه تعالى قال سيروا في الارض فانظروا اليها واعتبروا او اشارة الى نفس القبيلة الجامعة للاوصاف الثلاثة المذكورة جمودهم بدلالة المعجزات على الصدق وعصيانهم الرسل واتباع الرؤساء الجبارين المعاندين ﴿قوله لا غيره﴾ الحصر مستفاد من تقديم الفاعل المعنوي لان قوله تعالى هو انشأكم من قبيل قوله اناقت في انه يجوز ان يقدر اصله انشأكم هو فيكون هو فاعلا في المعنى وان كان في اللفظ تأكيد للفاعل وقوله كوثكم منها اشارة الى ان من لا تتدأ الغاية بمعنى ابتداء انشاءكم منها والخطاب مبنى على تغليب الحاضرين على الغائين من نوع البشر وان مادة الجميع هو التراب اما كون مادة آدم هو التراب فظاهر واما كونه مادة اولاده فلانها مادة تكونهم الى التراب لانهم كلهم مخلوقون من صلب آدم وكان هو مخلوقا من الارض ولان كل واحد مخلوق من المني ومن دم الطمث والمني انما تولد من الدم فبنوا آدم كلهم مخلوقون من الدم والدم انما يتولد من الاغذية والاعذية اما حيوانية او نباتية ونباتية انما تولد من الارض والاعذية الحيوانية لا بد ان تنتهي الى الاغذية النباتية المتولدة من الارض فثبت انه تعالى انشأ الكل من الارض ﴿قوله عمركم فيها واستبقاكم﴾ على ان بناء استفعل للتعدية يقال عمر الرجل يعمر عمر اى يقي زمانا طويلا وهو من باب علم الا ان مصدره عمر بفتح العين وسكون الميم واستمره الله اى اطال بقاءه ونظيره بقى الرجل واستبقاه بمعنى ابقاه قال الفاضل شمس الدين التفتازانى في كتابه الموسوم باساس الصرف بناء استفعل يحيى لمعان منها التعدية كاستبدله ﴿قوله او اقدركم على عمارتها وامركم بها﴾ بناء على ان الاستعمار اى طلب العمارة او الطلب المطلق من الله تعالى يحمل على الامر والايجاب والاقدار على العمارة مدلول التزمى للامر بها والعمارة متنوعة الى واجب ومندوب ومباح ومكروه وحرام فالواجب مثل سد الثغور وبناء القناطر على الانهر المهلكة وبناء المسجد الجامع في المصر والمندوب كبناء القناطر والمدارس والرباط تيسيرا للناس في امورهم والمباح بناء بيوتهم كاليوت التي يسكن فيها ويمكث بها بقدر حاجتهم والمكروه كالذى زاد على قدر الحاجة والحرام كانية الظلمة وغيرهم للباهاة واسأل الله التوفيق والتوبة والمغفرة ﴿قوله او جعلكم معمرين دياركم تسكنونها مدة عمركم ثم تتركونها لغيركم﴾ فان الرجل اذا ورث داره من بعده فكأنما عمره اياها فلما كان المخاطبون بمنزلة المعمرين كان استعمارهم تعالى اياهم عبارة عن جعله اياهم بمنزلة المعمرين ذكر المصنف في قوله تعالى استمركم ثلاثة وجوه كونه من العمر ومن العمارة ومن العمري بمعنى جعلكم معمرين ﴿قوله اى غير مكذوب فيه﴾ اوله او به لعدم امكان حله على ظاهره لان الوعد انما يوصف بكونه غير مكذوب اذا كان من شأنه ان يكون مكذوبا وليس كذلك لان الصدوق والمكذوب من كان مخاطبا بالكلام المطابق للواقع وغير المطابق له فلا يوصف بهما الا الانسان الصالح للخطاب فلذلك جعل اصل الكلام وعد غير مكذوب فيه فحذف حرف الجر فاقبل الضمير المحرور باسم المفعول باقائه مقام المفعول به توسعا كما في قوله * ويوم شهدناه * والاصل شهدنا فيه فاجرى الظرف مجرى المفعول به ويحتمل ان لا يكون من قبيل الاتساع بل يجعل من قبيل الاستعارة المكشبة بان شبه الوعد بالمخاطب فيوصف بغير المكذوب تحجيلا وهذا الوجهان على تقدير ان يكون المكذوب

اذا باستباعتكم اياي (غير تخسير) غير ان تخسرونى بابطال ما منحني الله به والتعرض لعذابه او فا تزيدوننى بما تقولون لي غير ان انسيبكم الى الخسران (ويا قوم هذه ناقة الله لكم آية) انتصبت آية على الحال واطملمها معنى الاشارة ولكم حال منها تقدمت عليها لتكثيرها (فذروها تاكل في ارض الله) ترع نباتها وتشرب ماءها (ولا تمسوها بسوء فياخذكم عذاب قريب) عاجل لا يترأخى عن مسكم لها بالسوء الا يسيرا وهو ثلاثة ايام (ففقروها فقال تمتعوا

في داركم) عيشوا في منازلكم او في داركم الدنيا (ثلاثة ايام) الاربعاء والخميس والجمعة ثم ﴿٥٢﴾ تهلكون (ذلك وعد غير مكذوب) اي غير

اسم مفعول ويحتمل ان يكون مصدرا كالجلود والمعقول فانها مصدران بمعنى العقل والجلد الذي هو الصلابة والجلادة ﴿قوله اي ونجيتناهم من خزي يومئذ﴾ على ان قوله ومن خزي متعلق بمعطوف على نجينا كرر لبيان ما نجيتناهم منه وهو هلاكهم يومئذ جاء امرنا فان اذمضافة الى جملة محذوفة عوض عنها التنوين او الهوان الذي نزل بهم في ذلك اليوم ولزمهم بحيث بقي ما بقيهم من العار بسببه ما ثورا عنهم ومنسوبا اليهم الى يوم القيامة فان معنى الخزي العيب الذي تظهر فضيخته ويستحي من مثله ويحتمل ان يكون يومئذ بمعنى يوم يقوم الناس لرب العالمين وتجسد كل نفس ما عملت من الخير والشر حاضرا تجازي عليه كما اشار اليه بقوله او فضيحتهم يوم القيامة فان قيل لم يتقدم ذكر يوم القيامة ولا ما يكون فيها فكيف يكون هذا التنوين عوضا عن الجملة التي تكون في يوم القيامة فالجواب ان تلك الجملة وان لم تكن مدلولها دلالة لفظية لكنها مدلولها دلالة معنوية ينساق الذهن اليها عند ذكر الخزي والفضيحة ﴿قوله بالقبح﴾ اي بفتح ميم يومئذ على انها حركة بناء اكتسبها المضاف من المضاف اليه وهو قوله اذفاته مبنى غير متمكن وقرأ الباقون بكسر الميم لاضافة الخزي اليه والصحيحة فعلة تدل على المرة من الصباح وهو الصوت الشديد يقال صاح بصيح صيحها وصياحا اي صوت بقوة قال ابن عباس رضى الله عنهما لما امهلهم صالح ثلاثة ايام قالوا وما علامة ذلك قال ان تصبحوا في اليوم الاول ووجوهكم مصفرة وفي اليوم الثاني حمرة وفي اليوم الثالث مسودة ثم ياتيكم العذاب في اليوم الرابع فكان كما قال فلما رأى قومه تلك العلامات قصدوا ان يقتلوه فأنجاه الله الى ارض فلسطين فلما كان ضحوة اليوم الرابع تكسوا بالانطاع فأتتهم صيحة من السماء قطعت قلوبهم فهلكوا فان قيل كيف يعقل ان تظهر هذه العلامات مطابقة لقول صالح عليه الصلاة والسلام ثم يقولون مصرين على الكفر فالجواب ان الامارات مادامت غير بالغة الى حد يوجب اليقين والقطع فقد انتهى الامر حينئذ الى حد الاجلاء والايمان غير مقبول في ذلك الوقت ﴿قوله جايمين﴾ اي جامدين ميتين لا ينهرون ووجوههم سقوطهم على وجوههم وقيل الجنوم السكون يقال جثمت الطيور في او كرها اذا باتت ثم ان العرب اطلقوا هذا اللفظ على ما لا ينهرك من الموتى ﴿قوله تعالى كأن لم يغنوا فيها﴾ اي كأنهم لم يوجدوا ولم يقيموا فيها ومثود غير منصرف للتأنيث والعلية ومن صرفه جعله اسما للحى او للاب الاكبر لما ذكر الله تعالى قصة ثمود ذكر بعدها القصة الرابعة فقال ولقد جاءت رسلنا ابراهيم وصدرت بكلمة قد لان السامع لقصص الانبياء يتوقع قصة بعد قصة وقد لتوقع دخلت اللام فيها لتأكيد الخبر ولفظ رسلنا جمع واقوله ثلاثة فيفيد القطع بحصول ثلاثة والزائد على هذا العدد لا يثبت الا بدليل منفصل واجمعوا على ان الاصل فيهم كان جبريل عليه الصلاة والسلام ثم اختلفت الرواية فقيل اتاه جبريل ومعه اثنا عشر ملكا على صورة الغلمان الذين يكونون في غاية الحسن وقال الضحاك كانوا تسعة وقال ابن عباس رضى الله عنهما كانوا ثلاثة ﴿قوله سلنا عليك سلاما﴾ على ان يكون سلاما في النظم منصوبا على انه مصدر لفعل محذوف وذلك الفعل في محل النصب بالقول فلما حذف الفعل اقيم المصدر مقامه ﴿قوله اي امركم سلام او جوابي سلام﴾ على ان سلام خبر مبتدأ محذوف او عليكم سلام فاللائكة سلوا بالجملة الفعلية الدالة على التجدد والحدوث ورد عليهم سلامهم بالجملة الاسمية الدالة على الثبات والاستمرار اجابة لهم بما هو احسن من تحيتهم ﴿قوله وقرأ حزة والكسائي سلم﴾ بكسر السين وسكون اللام ويلزم بالضرورة سقوط الالف قال القرطبي وهما لغتان كرم وحرام وحل وحلال وقال الفارسي السلم بالكسر ضد الحرب وناسب ذلك لانهم امتنعوا من تناوله ما قدمه اليهم فكبرهم واوجس منهم خيفة فقال انا سلم اي مسالمكم فلم احراركم اي غير محارب فلا تمتنعوا قال الامام وهذا بعيد لانه على هذا التقدير يقتضى ان يكون تكلم ابراهيم عليه الصلاة والسلام بهذا اللفظ بعد اظهار الطعام والقرآن يدل على ان هذا الكلام قبل احضار الطعام لانه تعالى قال قالوا سلاما قال سلام فالبت ان جاء بهجل حنيد والقاء للتعقيب فدل على ان مجيئه بهجل الحنيد بعد السلام ﴿قوله فا ابطأ مجيئه﴾ على ان مانافية وان فاعل لبث هو قوله ان جاء وفاعل جاء ضمير ابراهيم او ان جاء على اسقاط الخافض وهي كلمة في او عن اي فا ابطأ في الجبي به او فا تأخر عنه والرضف الحجارة الصماء والحنيد هو المشوى في حفرة من الارض بالحجارة الصماء كفعل اهل البادية فانهم يشنون في الاخدود بالحجارة الصماء وقيل الحنيد هو الذي يقطر دسمه يقال حنذت الفرس اذا لقيت عليه الجل حتى يقطر عرقا ﴿قوله انكر ذلك منهم﴾ يعني ان نكر بمعنى انكروا والتكرو والانكار وقيل الاضمار

عبارتان عن عدم المعرفة والمراد بقوله نكرهم انه لم يعرف سبب عدم تناولهم من طعامه وامتناعهم عنه فلذلك خاف منهم بناء على انه كانت عادتهم اذا لم يمكس من يطرقهم عن طعامهم أمنوه والاحافوه والايحاس الادراك بناء على ان الواجس هو الهاجس الذي يخطر في القلب يقال وجس في نفسه كذا اي خطر بها فيكون او جس بمعنى اخطر واستشعر **قوله** سرورا بزوال الخيفة **بمعناها** قول الملائكة لا تخف انا ارسلنا الى قوم لوط فان زوال الخوف سبب للسرة ولما يتبعها من الضحك وايضا لما كانت عظيمة الانكار على قوم لوط لحقها السرور فضحكت لذلك وقيل ان سارة قالت لاراهيم عليه الصلاة والسلام ارسل الى ابن اخيك وضحه لنفسك فان الله تعالى لا يترك قومه حتى يعذبهم فعند تمام هذا الكلام دخل الملائكة على اراهيم فلما اخبروه بانهم انما جاؤوا لاهلاك قوم لوط صار قولهم موافقا لقولها فضحكت لشدة سرورها لحصول الموافقة بين كلامها وكلام الملائكة وقال السدي لما قال اراهيم عليه الصلاة والسلام لهم ألا تأكلون قالوا لا تأكل طعاما الا باليمن فقال ثمنه ان تذكروا اسم الله تعالى على اوله وتحمده على آخره فقال جبرائيل وميكائيل عليهما الصلاة والسلام خلق لمثل هذا الرجل ان يتخذ ربه خليلا فضحكت امرأته فرحاً منها بهذا الكلام وقال مجاهد وعكرمة فضحكت بمعنى حاضت يقال ضحكت اي حاضت وانكر الفراء وابو عبيدة ان يكون ضحكت الارنب بمعنى حاضت قال ابو بكر الانباري هذه اللغة ان لم يعرفها هؤلاء قد عرفها غيرهم حكى الليث في هذه الآية ضحكت طمئت ومنه قول الشاعر

وعهدى بسلى ضاحكا في لبابة * ولم تعد حقا ئديها ان تحلها *

يقول وصلت بسلى وقعت حال ما حدث لها الحيض في ابتداء بلوغها داخله في جلة نساء لبابة اي خالصة عما يكثر الوانين وابدانهم من نواتب الزمان فان لباب كل شئ خالصة ومنه سميت المرأة لبابة والحلمة رأس الثدي وهما حلتان والسمرة شجرة يسيل منها صمغ يشبه الدم واستبعد صاحب التصانيف ان يكون ضحكت في الآية بمعنى حاضت بناء على ان التعجب المذكور بعده بأبي عنه حيث قال ويعد هذا التأويل لانها قالت بعده يا ويلتنا ألد وانا عجوز وهذا يعلى شيئا ان هذا الشئ عجيب فلو كان حيضا قبل بشارتها لما تعجبت اذ لا تعجب في جل من تحيض والحيض في العادة معيار على امكان الحمل ولا تعجب من الولادة في زمن الحيض والجواب ان الحيض في غير اوانه داخل في سياق التعجب ولا ياباه اللفظ والمعنى وظاهر كلام ابي البقاء يدل على ان ضحكت بفتح الحاء مختص بالحيض فانه قال يقال ضحكت الارنب بفتح الحاء بمعنى حاضت **قوله** نصبه **اي** نصب لفظ يعقوب بفعل مقتردل عليه قوله بشرناها كأنه قيل فبشرناها باسمحق ووهبناها من ورآء اسمحق يعقوب وهو من عطف جلة على جلة ولا يكون يعقوب على هذا مبشرا به وقيل انه منصوب عطفا على محل اسمحق لان موضعه نصب كقوله وارجلكم بالنصب عطفا على محل رؤسكم وزعم صاحب الكشاف انه معطوف على قوله باسمحق على تضمين بشرنا معنى وهبنا وتوهم انعدام الباء في قوله باسمحق حيث قال كأنه قيل ووهبنا لها اسمحق ومن ورآء اسمحق يعقوب على طريقة قوله

* مشائم ليسوا مصليين عشرة * ولا ناعب الا بين غرابها *

فان الشاعر عطف قوله ولا ناعب على قوله مصليين بناء على توهم وجود الباء في خبر ليس جرة ووجه تشبيه الآية بالبيت انه جعل تقدير الآية ووهبنا لها اسمحق ثم عطف عليه يعقوب كما ان الشاعر قدر انه قال ليسوا بمصليين ولذلك قال ولا ناعب بالجر تقدير في البيت المدوم موجودا وفي الآية عكسه فكان كلاهما من قبيل العطف على التوهم وان اختلف طريق التوهم فيهما **قوله** ورد **اي** رد كون يعقوب مجرورا بالعطف على لفظ اسمحق بناء على ان غير المنصرف يكون في موضع الجر مفتوحا ووجه الرد ان حرف العطف نائب مناب العامل والعامل ههنا الجار فكما لا يجوز الفصل بين الجار والمجرور لا يجوز الفصل بين المعطوف والمعطوف عليه فامتنع ان تكون قسمة يعقوب صورة الجر بالعطف على المجرور وان رفع يعقوب على الابتداء يكون خبره الظرف السابق مع متعلقه والتقدير ويعقوب مولود من بعده على ان يكون ورآء بمعنى بعد وهو قول الاكثرين لا بمعنى ولد الولد والجملة الاسمية حال داخله في البشارة اي فبشرناها باسمحق متصلا به يعقوب بان يولد منه **قوله** وعلى هذا الخ **اي** على ان يكون ورآء بمعنى ولد الولد لا يصح الاخبار عن يعقوب بانه من ورآء اسمحق بمعنى انه من ولد ولده وجب تأويله ضرورة بان يقال انه ليس ولد اسمحق بل هو ولد ابراهيم فلما حكم على من تفرع من ولد ابراهيم بانه من ورآء

(قالوا) له لما احسوا منه اثر الخوف
(لا تخف انا ارسلنا الى قوم لوط) انا
ملائكة مرسله اليهم بالعذاب وانما لم نمتد
اليه ابدينا لانا لانا ناكل (وامرأته قائمة)
ورآء الستر تسمع محاورتهم او على رؤسهم
للخدمة (فضحكت) سرورا بزوال
الخيفة او بهلاك اهل الفساد او باصابة
رأيها فانها كانت تقول لاراهيم اضم اليك
لوطا قاني اعلم ان العذاب ينزل بهؤلاء القوم
وقيل فضحكت فخاضت قال

وعهدى بسلى ضاحكا في لبابة *

ولم تعد حقا ئديها ان تحلها *
ومنه ضحكت السمرة اذا سال صمغها
وقرى بفتح الحاء (فبشرناها باسمحق
ومن ورآء اسمحق يعقوب) نصبه ابن عامر
وحزة وحفص بفعل يفسره ما دل عليه
الكلام وتقديره ووهبناها من ورآء اسمحق
يعقوب وقيل انه معطوف على موضع
باسمحق يعقوب او على لفظ اسمحق وقته
للمجر فانه غير منصرف ورد للفصل بينه
وبين ما عطف عليه بالظرف وقرأ الباقر
بالرفع على انه مبتدأ خبره الظرف اي
يعقوب مولود من بعده وقيل الوراء ولد
الولد ولعله سمى به لانه بعد الولد وعلى
هذا تكون اضافته الى اسمحق ليس من
حيث ان يعقوب ورآء بل من حيث انه
ورآء ابراهيم من جهته وفيه نظر

اسحق بمعنى انه من ولد ولده وجب تأويله بان يقال انه جعل وراه اسحق من حيث كونه وراه ابراهيم بان يلاحظ من الوراثة المضاف الى اسحق مجرد التخصيص لانه لو قيل ومن وراه يعقوب لم يعلم هذا الوراثة ما كان منسوبا الى اسحق ام الى اسماعيل فاضيف الى اسحق لينكشف المعنى ويحول اللبس وفيه نظر ونعسف ظاهر لان الوراثة على تقدير ان يفسر بولد الولد يكون التأويل المذكور بعيدا كل البعد قال الامام القول بان الوراثة ولد الوالد عندي شديدا التعسف واللفظ ينبوعه **قوله والاسمان** يعني ان اسمي اسحق ويعقوب يحتمل انه تعالى اختارهما اسمين للولدين المبشرين كما اختار اسم يحيى وسمى به ولد زكريا وتولى تسميته به تشريفا له عليه الصلاة والسلام كما قال بازكريا انا نبشرك بغلام اسمه يحيى ويحتمل انه تعالى ذكرهما حكاية لما اختاره قوم الولدين في تسميتهما به **قوله وتوجيه البشارة اليها** مع ان المبشر به نعمة بالنسبة الى ابراهيم عليه الصلاة والسلام يصح ان يكون يبشرها ايضا **قوله يا عجبها** اصل الويل الخزي يقال ويل فلان اي خزي له من فظاعة ما ارتكبه مما هو شر في حقه ثم اطلق للايدان ورود الامر الفظيع مطلقا شرًا كان او خيرا تعجبا من فظاعته وخروجه عن حد امثاله واصل يا ويلتنا يا ويلتي قابل من الياه الالف ومن كسرة التاء الفحة لان الالف مع الفحة اخف من الياه مع الكسرة **قوله دون القدرة** لان التعجب من القدرة يوجب الكفر لكونه مستلزما للجهد بقدرته تعالى بل هو استعجاب من مادته تعالى من حيث العادة كانتا قالت لم كان امرنا خلاف ما هو المعتاد بين الناس فلذلك اجابوها منكرين عليها استعجابها من حيث العادة كأنهم قالوا لها تعجبين من امر الله اي من قدرته وحكمته وقولهم رحمة الله وبركاته الخ كلام مستأنف عليل به انكار التعجب كانه قيل اياك والتعجب فان امثال هذه الرحمة والبركة متكررة من الله تعالى عليكم فانه بذلك الاعتبار يتضمن اعتبار ايجاب الرزاق والوقار والتسبيح والتحميد والتعجب عليها مكان التعجب والحقوه بارتكاب ما لا يليق لامثالها فعلاوا هذا المضمن بقولهم انه جيد مجيد اي انه جيد فاعل فعل ما يستوجب به الحمد من عباده لاسيما في حقها مجيد كثير الاحسان الى العباد خصوصا في ان جعل بيتها مهبط البركات والمجد الكرم والمجيد صيغة المبالغة به ثم انه تعالى لما فرغ من قصة ابراهيم عليه الصلاة والسلام شرع في القصة الخامسة وهي قصة لوط عليه الصلاة والسلام فقال فلما ذهب عن ابراهيم الروح يعني الخوف والفرع الذي اصابه لما لم يأكلوا من الجمل يقال راعه يروعه روعا اي افرعه واما الروح بالضم فهي النفس لانها محل الروح فقرقوا بين الحال والحل بحركة الحرف الاول من اللفظ الدال عليها وفي الحديث ان روح القدس نفثت في روعي والمعنى انه لما زال الخوف وحصل السرور بسبب مجيئ البشرية بحصول الولد اخذ يجادلنا في شأن قوم لوط عليه الصلاة والسلام وهلاكهم وقدر المضاف في قوله تعالى يجادلنا لانه تعالى قد صرح في سورة العنكبوت بمجادلته عليه الصلاة والسلام قال تعالى في تلك ولما جاءت رسلنا ابراهيم بالبشرى قالوا انا مهلكوا اهل هذه القرية ان اهلها كانوا ظالمين قال ان فيها لوطا قالوا نحن اعلم بما فيها لتنجينه واهله الا امرأته كانت من الغابرين ولان المجادلة مع الله تعالى جرأة عليه وسوء ادب فاقبل يجادل ربه في تبديل حكمه والمجادلة مع الملائكة بان يطلب منهم ان يتركوا اهلاك قوم لوط عليه الصلاة والسلام وان كان لا يخلو عن سوء ادب بحسب الظاهر لانه عليه الصلاة والسلام لا يخلو اما ان يعتقد ان الملائكة جاؤا من عند انفسهم لاهلاك قوم لوط عليه الصلاة والسلام او يعتقد فيهم انهم جاؤا بامر الله تعالى والاول سوء ادب وسوء ظن بهم لانهم لا يسبقونه بالقول وهم بامرهم يعملون وكذا الثاني لان محصول المجادلة حينئذ ان يطلب منهم مخالفة امر الله تعالى وهذا منكر الا انه تعالى مدحه في تلك المجادلة بقوله ان ابراهيم حلیم او اء منيب ولو كانت المجادلة الواقعة منه عليه الصلاة والسلام مذمومة لما مدحه بهذا المدح العظيم قال المفسرون في بيان مجادلته معهم عليهم الصلاة والسلام انهم لما قالوا لبراهيم انا مهلكوا اهل هذه القرية قال لهم ارايتم ان كان فيها خسون من المسلمين اتهلكونهم قالوا لا قالوا ارايتم ان قالوا لا قالوا فزال ينقص ويقولون لا حتى قال فواحد قالوا لا قال فاحتج عليهم بلوط عليه الصلاة والسلام وقال ان فيها لوطا قالوا نحن اعلم بما فيها لتنجينه واهله فهذا صورة جدال ابراهيم عليه الصلاة والسلام مع الرسل عليهم الصلاة والسلام في شأن قوم لوط عليه الصلاة والسلام فانه تعالى مدحه في جداله هذا فقال ان ابراهيم حلیم او اء منيب والحليم هو الذي لا يتجمل في مكافاة من يعاديه ويؤذيه ومن كان كذلك فانه يتأوه اذا شاهد وصول الشدائد

والاسمان يحتمل وقوعهما في البشارة كيهي ويحتمل وقوعهما في الحكاية بعد ان ولدا فسميا به وتوجيه البشارة اليها للدلالة على ان الولد المبشر به يكون منها ولانها كانت عقيمة حريصة على الولد (قالت يا ويلتنا) يا عجبها واصله في الشر فاطلق في كل امر فظيع وقرئ بالياء على الاصل (الولد وانا عجوز) ابنة تسعين او تسع وتسعين (وهذا بعلي) زوجي واصله القائم بالامر (شجعا) ابن مائة او مائة وعشرين ونصبه على الحال والعامل فيها معنى اسم الاشارة وقرئ بالرفع على انه خبر محذوف اي هو شيخ او خبر بعد خبر او هو الخبر وبعلي بدل (ان هذا لشيء عجيب) يعني الولد من هريم وهو استعجاب من حيث العادة دون القدرة ولذلك (قالوا تعجبين من امر الله رحمة الله وبركاته عليكم اهل البيت) منكرين عليها فان خوارق العادات باعتبار اهل بيت النبوة ومهبط المعجزات وتخصيصهم بزيد النعم والكرامات ليس بسعد ولا حقيق بان يستغربه عاقل فضلا عن نشأت وشابت في ملاحظة الآيات واهل البيت نصب على المدح او النداء لقصد التخصيص كقولهم اللهم اغفر لنا ايها العصابة (انه جيد) فاعل ما يستوجب به الحمد (مجيد) كثير الخير والاحسان

الى الغير فلما رأى مجيئ الملائكة لاهلاك قوم لوط عليه الصلاة والسلام عظم حزنه واخذيتأوه فوصفه الله تعالى بأنه منيب لان من ظهرت منه هذه الشفقة العظيمة على الخلق فإنه يتوب ويرجع الى الله عز وجل في ازالة ذلك العذاب ولان من لا يرضى بوقوع غيره في الشدة فبأن لا يرضى بوقوع نفسه فيها اولى ولا طريق الى تخلص النفس من الوقوع في عذاب الله تعالى الا بالتوبة والانابة ﴿ قوله جيئ به مضارعا ﴾ مع ان جواب لما ينبغي ان يكون ماضيا لكونها موضوعا للدلالة على وقوع اثر في الماضي لوقوع غيره فيقال لما جاء زيد جاء عمرو فأجاب عن وقوعه مضارعا بوجوه اربعة الاول انه جيئ به مضارعا على حكاية الحال الماضية والثاني ان المضارع الواقع في سياق جواب لما يكون بمعنى الماضي بان ترده لما الى معنى الماضي كما ترده كلمة لوما وقع في حيزها من المضارع الى معنى الماضي كقولك لو فعلت كذا ليقال لك كذا او كما ترده كلمة ان الماضي الى معنى الاستقبال والثالث ان جواب لما محذوف اي فلما كان كذا وكذا اجترأ على خطابنا او شرع في جدالنا وقوله يجادلنا في قوم لوط جملة مستأنفة وهي الدالة على الجواب المحذوف والرابع ان متعلق الجواب المحذوف اقيم مقامه والتقدير فلما كان كذا وكذا اخذ او قبل يجادلنا قوله اخذ او قبل هو الجواب المحذوف وقوله يجادلنا حال من فاعل اقبل او اخذ حذف الجواب و اقيم قيده مقامه ﴿ قوله تعالى انه قد جاء امر ربك ﴾ اي عذابه الذي قدره اي تعلق ارادته الازلية والعناية الالهية المتضمنة لنظام الموجودات على ترتيب خاص والقدر تعلق الارادة بالاشياء في اوقاتها ﴿ قوله ساء مجيئهم ﴾ قال ابن عباس رضى الله عنهما الرسل الذين بشروا ابراهيم عليه السلاة والسلام انطلقوا من عنده الى لوط عليه الصلاة والسلام وبين القرينين اربعة فراسخ ودخلوا عليه على صورة شبان مرد من بنى آدم وكانوا في غاية الحسن ولم يعرف لوط انهم ملائكة الله تعالى وظن انهم من الانس فخاف عليهم خبت قومه وان يهجز عن مقاومتهم فلذلك ضاق بهم ذرعا اي قلبا وبطلق على الوسع والطاقة ايضا يقال ضاق ذرع فلان بكذا اذا وقع في مكروه ولا يطبق الخروج منه قال الازهرى الذرع موضع وضع الطاقة والاصل فيه البعير يذرع بيديه في سيره ذرعا على قدر سعة خطوه فاذا حل عليه اكثر من طاقته ضاق ذرعه عن ذلك فضعف ومدت عنقه فجعل ضيق الذرع عبارة عن قلة الوسع والطاقة فيقال مالى ذرع ولا ذراع اي مالى بهم طاقته وسيئ بهم فعل مبنى للمفعول والقائم مقام الفاعل ضمير لوط من قولك ساءنى كذا اي حصل لى به سوء وبهم متعلق به اي بسببهم وذرعا نصب على التمييز وهو في الاصل مصدر ذرع البعير يده في سيره اذا مشى وسار على قدر خطوه اشتقاقا من الذراع ثم توسع فيه فوضع موضع الطاقة فقيل ضاق ذرعه اي طاقته وقوله يهرعون قرأ العامة يهرعون بالبناء للمفعول وقرئ بفتح الياء بالبناء للفاعل والاهراع الاسراع وقال ابو عبيدة قوله تعالى يهرعون اليه اي يستحثون اليه كانه يحث بعضهم بعضا واهرع الرجل على ما لم يسم فاعله فهو مهرع اذا كان يرعداى يضطرب من غضب او حى او فرغ فلذلك قيل الاهراع هو الاسراع مع الرعدة وقيل هو العدو الشديد ثم انه تعالى بين ان اسراعهم انما هو لطلب العمل الخيىث قال تعالى ومن قبل كانوا يعملون السيئات ﴿ قوله فتمرتوا بها ﴾ اي تعودوا يقال مرن على الشئ يمرن مرونا ومرانته اي تعودوا واستمر عليه زوى انه لما دخلت الملائكة دار لوط عليهم الصلاة والسلام مضت امرأته فقالت لقومه دخل دارنا قوم ما رأيت احسن وجوها منهم ولا انظف ثيابا ولا اطيب رائحة فجاءه قومه يهرعون اي يسرعون وروى ان القوم دخلوا دار لوط عليه الصلاة والسلام واراوا ان يدخلوا البيت الذى كان فيه جبريل عليه الصلاة والسلام فوضع جبريل يده على الباب فلم يطبقوا فحمه حتى كسروه فسمع اعينهم بيده فعموا فقالوا يا لوط قد ادخلت علينا السحرة واطهرت القننة ﴿ قوله فدى بن اضيافه ﴾ يعنى ان المراد بالبنات بناته الصلبية وانه مادعاهم الى الزنى بمن بل المراد انه دعاهم الى التزوج بمن بناء على جواز تزويج المؤمنة من الكافر في شريعتة وهكذا كان في اول الاسلام بدليل انه صلى الله عليه وسلم زوج ابنته زينب من ابى العاص بن وائل وزوج ابنته من ابى لهب صبة وعتيبة وهم كفار ثم سمح بقوله تعالى ولا تتكفروا بالذين آمنوا حتى يؤمنوا ﴿ قوله او مبالغة ﴾ عطف على قوله كرما وحية نقل صاحب التيسير عن الامام ابى منصور الماريدى انه قال يحتمل انه عرض بناته الصلبية على الالباش والفجار تعريضهم بخت ذلك الفعل ويكون معنى قوله هن اطهر لكم اي هذا اقل خبثا من ذلك اي الزنى بالبنات دون الذكور في الخبث وكانوا يعتقدون حرمة الزنى فيبين عليه الصلاة والسلام ان هذا يزول بالنكاح وذلك لا يزول بحال والامتناع البغض والانكار يقال معصت من ذلك الامر وهو اب لهم

في قوم لوط) يجادل رسلنا في شأنهم ومجادلته اياهم قوله ان فيها لوطا وهو اما جواب لما جيئ به مضارعا على حكاية الحال اولاً انه في سياق الجواب بمعنى الماضي بكجواب لو او دليل جوابه المحذوف مثل اجترأ على خطابنا او شرع في جدالنا او متعلق به اقيم مقامه مثل اخذ او قبل يجادلنا (ان ابراهيم حلیم) غير مجبول على الانتقام من المسيء اليه (اوام) كثير التأوه من الذنوب والتأسف على الناس (منيب) راجع الى الله والمقصود من ذلك بيان الحامل له على المجادلة وهو رقة قلبه وفرط ترجمه (يا ابراهيم) على ارادة القول اي قالت الملائكة يا ابراهيم (اعرض عن هذا) الجدل (انه قد جاء امر ربك) قدره بمقتضى قضائه الازلى بعذابهم وهو اعلم بحالهم (وانهم آتيهم عذاب غير مردود) مصروف يجادل ولا دعاء ولا غير ذلك (ولما جاء رسلنا لوطا سيئ بهم) ساء مجيئهم لانهم جاؤا في صورة غلمان فلظن انهم اناس فخاف عليهم ان يقصدهم قومه فيجزع عن مدافعتهم (وضاق بهم ذرعا) وضاق بمكانهم صدره وهو كناية عن شدة الانقباض للهجز عن مدافعة المكروه والاحتيال فيه (وقال هذا يوم عصيب) شديد من عصبه اذا شده (وجاءه قومه يهرعون اليه) يسرعون اليه كأنهم يدفعون دفعا لطلب الفاحشة من اضيافه (ومن قبل) ومن قبل ذلك الوقت (كانوا يعملون السيئات) الفواحش فتمرتوا بها ولم يستحبوا منها حتى جاؤا يهرعون لها مجاهرين (قال يا قوم هؤلاء بناتى فدى بهن اضيافه كرما وحية والمعنى هؤلاء بناتى فتروجوهن وكانوا يطلبونهن قبل فلا يجيبهم لخبثهم وعدم كفائتهم لحرمة المسلمات على الكفار فانه شرع طارى او مبالغة في تناهى خبث ما يرومونه حتى ان ذلك اهون منه واظهارا لشدة امتعاضه من ذلك كى يرقواله وقيل المراد بالبنات نساؤهم فان كل نبي ابواته من حيث الشفقة والترية وفي حرف ابن مسعود وازواجه أمهاتهم وهو اب لهم

امعض معضا ومعضا وامتعضت منه اذا غضبت وشق ذلك عليك وقيل المراد بقوله بناتي نساء قومه جعل بنات قومه بناته لان النبي صلى الله عليه وسلم كلاب لقومه وازواجه امهاتهم واولادهم كأولاده قال الامام وهذا القول عندي هو المختار ويدل عليه وجوه الاول ان اقدام الانسان على عرض بناته على الاوباش والفجار امر مستبعد لا يلبق باهل المروءة فكيف باكابر الانبياء عليهم الصلاة والسلام والثاني انه قال هؤلاء بناتي من اطهر لكم وبناته اللاتي من صلبه لا تكفي للجمع العظيم واما نساء امته فمبين كفاية لكل اذ صحت الرواية انه كان له بنتان واطلاق لفظ البنات على البنين لا يجوز لما ثبت ان اقل الجمع ثلاثة **قوله** انظف فعلا او اقل فحشا لما ورد ان يقال الاناث ازيد طهارة منه ولا طهارة في اتيان الذكر ان شر ما فاجده حصول جعلهن اطهر اجاب المصنف رحمه الله تعالى عنه بانه ليس المراد بالطهارة كونه حلالا ومشروعا حتى يرد ما ذكر بل المراد بها النظافة بحسب العقل وقلة استفحاش الطبع ولا شك ان اتيانهم ازيد في الطهارة بهذا المعنى بالنسبة الى اتيانهم ولم يلتفت المصنف الى كون بناء التفضيل هنا للزيادة المطلقة كما في قولنا الله اكبر كالا يخفى وان ذهب اليه الامام الرازي في الكبير **قوله** على ان هن خبر بناتي **قوله** تعالى هؤلاء بناتي على القراءة المشهورة جلة برأسها ويجوز ان يكون هن فصلا واطهر خبرا لهؤلاء والجملة خبر الاول وعلى قراءة اطهر بالنصب هؤلاء مبتدأ وبناتي مبتدأ ثان وهن خبر الثاني والجملة خبر الاول واطهر حالا قد عمل فيها ما عمل في الاول اي في هؤلاء بناتي من معنى الفعل كما في قوله تعالى هذا بعلي شيئا ولا يجوز ان يكون هن فصلا بين الحال وصاحبها لان ضمير الفصل انما يقع بين جزئي الجملة ولا يقع بين الحال وذو الحال **قوله** ولا تفضحوني من الخزي **قوله** يقال فضحه فاقضح اي كشف مساويه فذل وهان ويقال خزي بالكسر يخزي خزيا اي ذل وهان وخزي ايضا يخزي خزاية اي استحيى ويقال خجل خجلا اي تحير ودهش من الاستحياء وانجده غيره **قوله** لو قويت بنفسي على دفعكم **قوله** اي لدفعتمكم بها عن اضيافي على ان جواب لو محذوف لدلالة نحوى الكلام عليه وما ذكره المصنف تصوير لحاصل المعنى فانه قد تقرر في النحو ان كلمة ان انما تقع بعد لو لكونها واقعة موقع المفرد لكون ما في حيزها فاعل فعل محذوف فقوله لو انك قائم معناه لو ثبت قيامك قال ابو البقاء قوله بكم حال من قوة وليس معمولا لها لانها مصدر ولا يتقدم معمول المصدر عليه والتقدير لو ثبت واستقر لنفسى قوة بكم ويجوز ان تكون لو ههنا للتمني فلا تحتاج الى الجواب الا ان القول بكونها شرطية حذف جوابها واولى لامكان تقدير انواع كثيرة من المنع والدفع والتعدي ونحوها وفي تقدير المصنف اشارة الى ان قوله تعالى او اوى الى ركن شديد وقوله اتمتع به عنكم وان كان صفة لشديد اي قوى الا ان فيه اشارة الى تعيين الجواب المحذوف والركن بسكون الكاف وضمها الناحية من الجبل وغيره والى ان كل واحد من قوله تعالى لو ان لي بكم قوة وقوله تعالى او اوى الى ركن شديد فائدة غير فائدة الآخر فان المراد بالاول كونه نفسه قادرا على الدفع وبالتالي حضور من يعينه على الدفع **قوله** صلى الله عليه وسلم رحم الله اخي لوطا كان يا اوى الى ركن شديد **قوله** اي كان يريد او يتنى ان يا اوى الى ركن شديد وفي قوله رحم الله اشارة الى ان هذا الكلام من لوط عليه الصلاة والسلام ليس بما ينبغي من حيث انه يدل على اقنات كاي وبأس شديد من ان يكون له ناصر ينصره والحال انه لا ركن اشد من الركن الذي كان يا اوى اليه اليس الله بكاف عبده وان قرى اوى بالنصب يكون معطوفا على قوة والتقدير كما ذكره لو ان لي بكم قوة او اوى الى ركن شديد وهذه القراءة تدل على ان اوى في قراءة الرفع معطوف على قوة ايضا بناء على انه كان منصوبا في الاصل يا ضمرا ان فلما حذف رفع الفعل كقوله تعالى ومن آياته ريكم البرق **قوله** فاضرب جبريل بجناحه **قوله** يعني لما وقع لوط عليه الصلاة والسلام باب بيته فدخلوا تحوّل جبريل عليه الصلاة والسلام الى اصل صورته فاضرب وجوههم فاعماهم وصاروا لا يبصرون الطريق فانصرفوا وهم يقولون النجاة النجاة فان في بيت لوط اسمر قوم في الارض مسحرون فقال لوط عليه الصلاة والسلام متى موعد هلاكهم قالوا الصبح قال اريد اسرع من ذلك فلما هلكتموهم الان قالوا اليس الصبح بقريب **قوله** وقرأ ابن كثير نافع **قوله** فانها اسقطا الهمة من قوله تعالى فاسر باهلك وقوله تعالى فاسر بعبادي وقوله ان اسر حال الوصل واثباتها مكسورة حال الابتداء والباقون وقرأوا الجميع جمرة القطع مثبت مفتوحة حال الوصل والابتداء والقرآنان مأخوذتان من لغتي هذا الفعل فانه يقال سري ومنه قوله تعالى والليل اذا يسر واسرى ومنه قوله تعالى سبحان الذي اسرى وهل هما بمعنى واحد او بينهما فرق فيه خلاف فقيل هما بمعنى واحد

(هن اطهر لكم) انظف فعلا او اقل فحشا كقولك الميتة اطيب من المغصوب واحل منه وقرى اطهر بالنصب على الحال على ان هن خبر بناتي كقولك هذا اخي هو لا فصل فانه لا يقع بين الحال وصاحبها (فاتقوا الله) بترك الفواحش او ياشارهن عليهم (ولا تخزون) ولا تفضحوني من الخزي او لا تخجلوني من الخزية بمعنى الحياء (في ضيقي) في شأنهم فان اخزاء ضيف الرجل اخزاء (اليس منكم رجل رشيد) يهتدى الى الحق ويرعوى عن القبيح (قالوا لقد علمت ما لنا في بناتك من حق) من حاجة (وانك لتعلم ما تريد) وهو اتيان الذكران (قال لو ان لي بكم قوة) لو قويت بنفسى على دفعكم (او اوى الى ركن شديد) الى قوى اتمتع به عنكم شبيه بركن الجبل في شدته وعن النبي صلى الله عليه وسلم رحم الله اخي لوطا كان يا اوى الى ركن شديد وقرى او اوى بالنصب على ضمائر ان كانه قال لو ان لي بكم قوة او اوى او جواب او محذوف تقديره لدفعتمكم روى انه اغلق بابه دون اضيافه واخذ يجادلهم من وراء الباب فتسوروا الجدار فلما رأت الملائكة ما على لوط من الكرب (قالوا يا لوط انارسل ربك لن يصلوا اليك) لن يصلوا الى اضرائك باضرائنا فهون عليك ودعنا واياهم فخلاهم ان يدخلوا فاضرب جبريل عليه السلام بجناحه وجوههم فطمس اعينهم واعماهم فخرجوا يقولون النجاة النجاة فان في بيت لوط سمرة (فاسر باهلك) بالقطع من الاسراء وقرأ ابن كثير نافع بالوصل حيث وقع في القرآن من السرى (بقطع من الليل) بطائفة منه

وقيل اسرى لا قول الليل وسرى لاخره واما سار فمختص بالتهار وليس مقلوبا من سرى والجوهري اختار كون الامرآء والسرى بمعنى حيث قال وسريت سرى وسرى واسريت بمعنى اذا سرت ليلا ثم قال وانما قال تعالى سبحان الذي اسرى بعده ليلا وان كان السرى لا يكون الا بالليل للتأكيد كقولهم سرت امس نهسارا او البارحة ليلا والباء في قوله تعالى باهلك يجوز ان تكون لتعدية وان تكون للجمال اي مصاحبهم وفي قوله بقطع للجمال اي مصاحبين بقطع على ان المراد به ظلمة الليل وقيل فيه بمعنى في اي اخرجوا لئلا يسمعوا نزول العذاب الذي موعده الصبح **قوله ولا يتخلف او لا ينظر** يعني ان الالتفات يجزي بمعنيين الاول الانصراف كما في قوله تعالى اجثنا لتلفتنا اي لتصرفنا فلما زاد على هذا النهي عن التخلف لانه انصراف عن امثال المأمور به والثاني ان ينظر الانسان الى ورائه فالظاهر ان المراد على هذا انه كان لهم في البلد اموال واقشة واصدقاء فملا ثكفة عليهم الصلاة والسلام امرهم بان يخرجوا ويتركوا تلك الاشياء ويقطعوا تعلق قلوبهم عنها **قوله والنهي في اللفظ لاحد** وفي المعنى للوط عليه الصلاة والسلام لما اختار ان قوله تعالى الا امرأتك استثناء من الاهل واستنزه ذلك المناقضة بين القرأتين المتواترتين على ان قراءة الرفع على البدلية من احد تستلزم ان تخرج المرأة مع جملة اهله ولا تكون منهية عن التفات كما نهى باقى اهله عنه ولا شك ان خروجها معهم بدون كونها منهية عن التفات مناقض لعدم خروجها معهم والقراءة المقطوع بوجوبها لا يجوز حملها على المعاني المتفاوتة المناقضة اشار الى دفع المناقضة بينهما بقوله والنهي في اللفظ لاحد في المعنى للوط عليه الصلاة والسلام لان مكاملة الملائكة انما هي مع لوط فيكون معنى كلامهم لا تدع منهم احدا يلفت ويتخلف عن السرى الا امرأتك فدعها وخلها وشانها ولا شك ان هذا المعنى لا يناقض استثناءها من الاهل ثم بين ان هذا الجواب مبني على ان يأول الالتفات بالتخلف لانه ان فسر بالنظر الى الوراء تكون المناقضة باقية بحالها سواء جعل النهي لاحد او لوط عليه الصلاة والسلام وجعل صاحب الكشاف اختلاف القرأتين لاجل اختلاف الروايتين وصحة الاستثناء مبنية عليه فاسد قطعاً لان الروايتين متناقضتان يمنع اجتماع مدلولهما وكل واحدة من القرأتين متواترة ثابتة قطعاً روى عن ابن الحاجب انه قال التفسير باطل يعني جعل القراءة بالرفع محمولة على الاستثناء والبدل من قوله تعالى ولا يلفت منكم احد وقراءة النصب محمولة على الاستثناء من الموجب وهو قوله تعالى فاسر باهلك فان القرأتين ثابتتان قطعاً فيمنع حملها على الوجهين اذا احدهما باطل قطعاً والقضية واحدة فهو اما ان يكون سرى بها او مسرى بها فان كان قد سرى بها فليس مستثنى الا من قوله تعالى ولا يلفت منكم احد وان كان مسرى بها فهو مستثنى من قوله تعالى فاسر باهلك وقد ثبت ان احد التأويلين باطل قطعاً فلا يصار اليه في احدي القرأتين الثابتين قطعاً اي لا يجوز حملها على ما يوجب بطلان مقتضى احدهما واجيب عنه بمنع ان الاستثناء من الاهل يقتضي ان لا يكون لوط عليه الصلاة والسلام مأموراً بالاسراء بها ومنع انها مسرت بنفسها ويكفي لصحة الاستثناء من هذا المقدر كيف ولم ينهه عن اخراجها ولكنه امر باخراج غيرها قال الشيخ والاولى من هذا ان يكون الامرأتك في الرفع والنصب مثل قوله تعالى ما فعلوه الا قليل منهم ولا بعد ان يكون اقل القرآء على الوجه الاقوى واكثرهم على الوجه الذي هو دونه بل قد التزم بعض الناس انه يجوز ان يتفق جميع القرآء على قراءة غير الاقوى الى هنا كلام الشيخ واختار المصنف اولاً ان يكون قوله الا امرأتك استثناء من قوله تعالى فاسر باهلك لانه كلام موجب والاستثناء الواقع بعد الكلام الموجب يكون منصوباً ابداً وقوله ولا يلفت منكم احد غير موجب والمختار في مثله البدل فلو جعل قوله تعالى الا امرأتك متعلقاً بقوله ولا يلفت منكم احد لكان الرفع فيه هو الراجح واكثر القرآء على النصب فيلزم اطباق الاكثر على الوجه المرجوح وهو بعيد ثم ايدته بقراءة عبد الله فاسر باهلك بقطع من الليل الا امرأتك فان الاستثناء على هذه القراءة من الاهل ليس الا اذا لم يذكر في محله قوله تعالى ولا يلفت منكم احد ثم قال والاولى ان يكون قوله الا امرأتك على قراءة النصب استثناء متعلقاً بغير الموجب وان كان الافصح حينئذ الرفع على البدلية كما هو متعلق به على قراءة الرفع ليتفق القرآءان بقدر ما يمكن فاذا لم يكن له ان يدع احداً من اهله لان يتخلف او لان ينظر الى ورائه فان له ان يدعها للتخلف او للنظر فيحصل اتفاق القرأتين في حسن انتظام اللفظ والمعنى * ولما ورد ان يقال الاستثناء من غير الموجب ايجاب فيلزم ان تكون مأمورة بالالتفات ولا معنى له * ايجاب عنه بقوله ولا يلزم من ذلك امرها بالالتفات بل اللازم

(ولا يلفت منكم احد) ولا يتخلف او لا ينظر الى ورائه والنهي في اللفظ لاحد وفي المعنى للوط (الا امرأتك) استثناء من قوله فاسر باهلك ويدل عليه انه قرئ فاسر باهلك بقطع من الليل الامرأتك وهذا يصح على تأويل الالتفات بالتخلف فانه يصح بالنظر الى الوراء في الذهاب ناقض ذلك قراءة ابن كثير وابن عمرو بالرفع على البدل من احد ولا يجوز حمل القرأتين على الروايتين في انه خلفها مع قومها او اخرجها فلما سمعت صوت العذاب التفت وقالت يا قوماء فادركها حجر فقتلها لان القواطع لا يصح حملها على المعاني المتناقضة والاولى جعل الاستثناء في القرأتين من قوله ولا يلفت مثله في قوله تعالى ما فعلوه الا قليل

ولا بعد ان يكون اكثر القراءة على غير الافصح ولا يلزم من ذلك امرها بالالتفات بل عدم نهيبها عنه استصلاحا ولذلك علمه على طريقة الاستئناف بقوله (انه مصيبها ما صابهم) ولا يحسن جعل الاستثناء منقطعا على قراءة الرفع (ان موعدهم الصبح) كأنه علة الامر بالاسراء (أليس الصبح يقرب) جواب لاستعمال لوط واستبطانه العذاب (فلما جاء امرنا) عذابنا او امرنا به ويؤيده الاصل وجعل التعذيب مسيئا عنه ﴿ ٥٨ ﴾ بقوله (جعلنا عاليها سافلها) فانه جواب لما وكان

عدم نهيبها عنه وذلك لما مر من ان قوله تعالى ولا يلتفتن لوط عليه الصلاة والسلام والاستثناء من النهي عدم النهي ﴿ قوله ﴾ ولا يحسن جعل الاستثناء منقطعا على قراءة الرفع لان المستثنى المنقطع يجب نصبه عند الاكثرين ولا يجوز البدل الاعلى لغة تميم وعليها قوله

وبلدة ليس بها انيس * والباعفير والالعيس *

لان الباعفير والالعيس مستثنى منقطع بعد الامع رفعه على البدلية من انيس ولا يحسن ان يحمل اعراب افصح الكلام على اللغة القليلة وفي قوله لا يحسن اشارة الى انه يجوز جعل الاستثناء منقطعا على كل واحدة من القراءتين بان لا يقصد اخراج المرأة من المأمور بالاسراء بهم ولا المنهين عن الالتفات بل يقصد استثناء الاخبار عنها بانه يصيبها ما صابهم فالمعنى لكن امرأتك يحزى عليها كذا وكذا ﴿ قوله ﴾ ويؤيده الاصل اي يؤيد كون المراد بقوله امرنا امره تعالى بالعذاب ان الاصل جعل اللفظ على معناه الاصل الحقيقي لانه لو اراد العذاب لزم ان يتحد السبب والسبب لان الجعل المذكور في قوله جعلنا عاليها سافلها هو العذاب فيكون حاصل المعنى فلما جاء امرنا فلما جاء عذابنا عذبتنا فوجب ان يحمل الامر على ما هو ضد النهي ﴿ قوله ﴾ وكان حقه جعلوا ﴿ جواب عما يقال لو كان المعنى فلما امرنا الملائكة عليهم الصلاة والسلام بايصال العذاب اليهم لكان الظاهر ان يقال فلما جاء امرنا جعلوا عاليها سافلها لان العذاب انما صدر عن المأمورين وتقرير الجواب انه اوثر طريق الاسناد المجازي حيث لم يسند الفعل الى المباشر بل اسند الى السبب على صيغة الفاعل على انه فاعل السبب وهو الامر لان ما وقع من المباشر انما وقع بامر الله تعالى واقداره تعظيما لشأن الفعل الصادر وقوله عاليها سافلها مفعول الجعل الذي بمعنى التصيير اي عالي مدآتهم ومساكنهم والمعنى وجعل جبريل عليه الصلاة والسلام عالي قراهم سافلها بامرنا ﴿ قوله ﴾ او على شذاذها اي منفرد بها عن جمهور اهل المدن يقال شذ عنه يشذ شذوذا اذا انفرد عن الجمهور وشذاذ الناس الذين يكونون في القوم وليسوا من قبائلهم روى ان الجرجير شذاذهم ومسافرهم ابن كانوا في البلاد ودخل رجل منهم الحرم فكان الحجر متعلقا عليه في السماء اربعين يوما حتى خرج فاصابه قاهلكه ﴿ قوله ﴾ واصله سنكيل وهو بالعارسية وبالعرية حجر من طين فترب وجعلت حروفه الى ما ترى وينصره ماروى عن ابن عباس رضى الله عنهما انه قال هو حجر من طين كالآجر المطبوخ ﴿ قوله ﴾ نضد معدا لعذابهم يعني ان منضودا اسم مفعول من النضد وهو وضع الشيء بعضه على بعض واعدادها لاهلاك الظللة او لكون بعضها فوق بعض في النزول ولان كل حجر منها منضود فان ما فيه من الاجزاء منضود بعضه على بعض وملتصق بعضه ببعض ﴿ قوله ﴾ تعالى مسومة ﴿ منصوب على انه صفة حجارة وعندما منصوب بمسومة واما محذوف على انه صفة حجارة او صفة مسومة ﴿ قوله ﴾ الا هو بمعرض حجر ﴿ يقال فلان عرضة للناس لا يزالون يقعون فيه وجعلت فلانا عرضة لكذا اي نصبتة ﴿ قوله ﴾ وتذكر البعيد ﴿ مع ان ما هو على صيغة الفعيل انما يستوي فيه المذكر والمؤنث اذا كان بمعنى المفعول نحو قتل وذبح ونحو قريب وبعيد بمعنى الفاعل فلا يستويان فيه الالئكتة ﴿ قوله ﴾ اراد اولاد مدين ﴿ يعني ان مدين اسم لمدين بن ابراهيم عليه السلام ثم صار اسما للقبيلة وهي المراد به في الآية وكثير من المفسرين ذهبوا الى ان مدين اسم مدينة بناها مدين بن ابراهيم عليه السلام والمعنى على هذا التقدير وارسلنا الى اهل مدين بخذف المضاف كما في قوله واسأل القرية اي اهلها ﴿ قوله ﴾ تعالى ولا تقصوا ﴿ نقص تعدي الى اثنين الى اولهما بنفسه والى ثانيهما بحرف الجر وقد يحذف تقول نقصت زيدا من حقه وحقه وهو في الآية كذلك اذ المراد لا تقصوا الناس من المكيا والميران اي بما يكال او يوزن بهما على طريق ذكر المحل وارادة الحال والاية بظاهرها تدل على انه يستوفى ما هو ازيد من حقه وان استلزم نقص الموفى حقه من المكيل والموزون ﴿ قوله ﴾ لاشتماله عليه ﴿ اي لاشتمال اليوم على ما هو واقع فيه من العذاب وتوصيف زمان الشيء بصفة ذلك الشيء مجاز مشهور كقوله هذا يوم عصيب ﴿ قوله ﴾ صرح الامر بالايفاء ﴿ دفع لما يتوهم من ان هذه الآية وكذا ما بعدها تكرر لقوله ولا تقصوا المكيا والميران ووجد الدفع ان قوله ولا تقصوا المكيا والميران منى عن ضد الشيء وقوله او فوا المكيا والميران امر بايفاء الشيء وهو العدل والنهي عن ضد الشيء مغاير للامر به ثم انهما وان كانا متلازمين لا يفتك احدهما عن الآخر الا ان ذكر احدهما عقب الآخر في حكم التكرير ولا شك ان التكرير يفيد التاكيد وشدة العناية والاهتمام

حقه جعلوا عاليها الملائكة المأمورون به فاستند الى نفسه من حيث انه السبب تعظيما للامر فانه روى ان جبريل عليه السلام ادخل جناحه تحت مدآتهم ورفعها الى السماء حتى سمع اهل السماء نباح الكلاب وصياح الديكة ثم قلبها عليهم (وامطرنا عليها) على المدن او على شذاذها (حجارة من سجيل) من طين متخجر لقوله حجارة من طين واصله سنكيل فترب وقيل انه من اسجله اذا ارسله او ادر عطيته والمعنى من مثل الشيء المرسل او من مثل العطية في الادرار او من السجيل اي مما كتب الله ان يعذبهم به وقيل اصله من سجين اي من جهنم فابدلت نونه لا ما (منضود) نضد معدا لعذابهم او نضد في الارسال يتتابع بعضه بعضا كقطار الامطارا ونضد بعضه على بعض والصق به (مسومة) معلة للعذاب وقيل معلة بياض وحجرة او بسما تميز بها عن حجارة الارض او باسم من يرمى بها (عند ربك) في خزائنه (وما هي من الظالمين بعيد) فانهم بظلمهم حقيق بان يطر عليهم وفيه وعيد لكل ظالم وعنه عليه الصلاة والسلام انه سأل جبريل عليه السلام فقال يعني ظالمى امتك ما من ظالم منهم الا وهو بمعرض حجر يسقط عليه من ساعة الى ساعة وقيل الضمير للقرى اي هي قرية من ظالمى مكة يمرون بها في اسفارهم الى الشام وتذكر البعيد على تأويل الحجر او المكان (والى مدين احاهم شعيبا) اراد اولاد مدين بن ابراهيم عليه السلام او اهل مدين وهو بلد بناء فسمى باسمه (قال يا قوم اعبدوا الله مالكم من اله غيره ولا تقصوا المكيا والميران) امرهم بالتوحيد ولا فانه ملاك الامر ثم نهاهم عما اعتادوه من الخس المنا في العدل المحل بحكمة التعاوض (انى اراكم بخير) بسعة تغنيكم عن الخس او بنعمة حقها ان تفضلوا على الناس شكرا عليها لان تقصوا حقوقهم او بسعة فلا تزيلوها بما انتم عليه وهو في الجملة علة النهي (وانى اخاف عليكم عذاب يوم محبط) لا يشذ منه احد منكم وقيل عذاب مهلك من قوله واحيط بثمره والمراد عذاب يوم القيامة او عذاب الاستئصال وتوصيف اليوم بالاحاطة وهي صفة العذاب لاشتماله عليه (وايضا)

(وايضا) عذاب مهلك من قوله واحيط بثمره والمراد عذاب يوم القيامة او عذاب الاستئصال وتوصيف اليوم بالاحاطة وهي صفة العذاب لاشتماله عليه (وايضا) عذاب مهلك من قوله واحيط بثمره والمراد عذاب يوم القيامة او عذاب الاستئصال وتوصيف اليوم بالاحاطة وهي صفة العذاب لاشتماله عليه (وايضا)

وايضا النهى عن شئ لما توقف على كونه فعلا اختياريا المنهى كان النهى عبارة عن طلب الكف عن مباشرته
 عمدا وكان التطفيف سهوا اي نسيانا غير مناف للعمل بمقتضى قوله تعالى ولا تنقصوا المكيال والميزان من
 حيث ان الساهى والناسى لم يباشرا تنقيص حق الغير عمدا الا ان شعيا عليه الصلاة والسلام لم يكتف
 بتكليفهم بالامتناع عن التطفيف عمدا بل كلفهم ايضا بالسعي في ايفاء الحق اي اعطائه تاما كاملا وان استلزم
 ذلك ان يعطى قدرا زائدا على الحق حتى يخرج عن العهدة بيقين لكن اعطاء الزيادة ليس بمأمور به لقوله بالقسط فانه
 حال من فاعل او فوا ولما وجب ان يكون المأمور به مما يدخل تحت القصد والاختيار كان معنى او فوا المكيال
 والميزان اسعوا في اعطاء الحق على وجه التمام والكمال بحيث يحصل لكم اليقين بالخروج عن العهدة ملتبسين
 بالعدل والتسوية فالمأمور به هو الايفاء بطريق الازدياد فانه مندوب غير مأمور به وقد يكون محظورا
 وذلك اذا كان المعقود عليه من الاموال الربوية * واعلم ان العلماء اختلفوا في ان الامر بالشئ هل هو نهى عن
 ضده او لا وكذا النهى عن شئ هل هو امر بضده او لا فذهب امام الحرمين والفزالي رحمهما الله تعالى الى ان
 الامر بالشئ ليس نهيا عن ضده ولا يقتضيه عقلا وقال القاضى ابو اسحق انه نهى عن ضده واليه ذهب الامام
 في المعالم والقاضى في المتهاج وقال القاضى ابو اسحق والنهى كذلك اي ان النهى عن الشئ امر بضده وكذا
 يقتضيه عقلا لان النهى عن الفعل طلب ضد الفعل فيكون امرا بالضد **قوله** تعميم بعد تخصيص **جواب**
 عما يقال الجحس النقص فقوله تعالى لا تنقصوا الناس اشياءهم بمعنى قوله تعالى لا تنقصوا المكيال والميزان
 فا القائمة في هذا التكرار * وتقرير الجواب انه لا تكرر ههنا لان مدلول الكلام الاول النهى عن الجحس في المقدر
 وذكر المكيال والميزان لكونهما اكثر آلات التقدير استعمالا ومدلول قوله تعالى ولا تنقصوا الناس اشياءهم
 النهى عن الجحس في مطلق ما يستحقه بعقد المعاوضة والمعنى لا تنقصوا الناس ما يستحقون عليكم بالمعقود
 اي شئ كان وذكر صاحب الكشاف للجحس ثلاثة معان الهضم وهو الظلم وكسر الحق والثاني النقص والثالث
 المكس وهو اخذ المكس والعشور والحراج وما هو اليوم في الاسواق من رسوم الظلم واستشهد على اطلاق
 الجحس على المكس بقول زهير * افي كل اسواق العراق اتاوة * اي خراج * وفي كل ماباع امرؤ بجحس درهم *
 وروى مكس درهم ثم قال وكانوا يأخذون من كل شئ يباع شيئا كما تفعل السماصرة او كانوا يكسون الناس وكانوا
 ينقصون من اثمان ما يشترون من الاشياء فنهوا عن ذلك انتهى **قوله** فان العتو يعنى تنقيص الحقوق وغيره من
 انواع الفساد **جواب** يعنى العتو الافساد مطلقا سواء كان تنقيص الحقوق او غيره فهو ايضا من قبيل التعميم
 بعد تخصيص وفي الصحاح عتا في الارض بعثو افسد وكذلك عثى بالكسر يعنى قال تعالى ولا تعثوا في الارض
 مفسدين وفي التيسير العثى المبالغة في الافساد فجعل تجاوز الحد في هذه المعاملة افسادا في الارض لانه تغير
 لما وضعه الله تعالى من قانون سنن المعاملة بالعدل واصلح به احوال اهل الارض وقال الراغب العثى والعيث
 متقاربان نحو جذب وجيد الا ان العيث اكثر ما يستعمل في الفساد الذي يدرك حسا والعثى فيما يدرك حكما
قوله وقيل المراد بالجحس الخ **جواب** اشارة الى ان المختار ان يكون الجحس عبارة عن نقص ما يستحقه المرء بعقد
 المعاوضة وان يكون العتو عبارة عن الافساد مطلقا سواء كان تنقيص الحق او غيره **قوله** وفائدة الحال **جواب**
 اشارة الى جواب ما يقال ان العثى الافساد فيكون قوله ولا تعثوا في الارض مفسدين بمنزلة ان يقال ولا تقصدوا
 في الارض مفسدين فا وجهه * وتقريره ان الفساد خروج الشئ عن الاعتدال اللائق بمعنى الآية لا يخرجوا اشياء
 مما في الارض عن الاعتدال وذلك الاخراج قد يكون لقصد الاصلاح كما فعله الخضر عليه الصلاة والسلام من قتل
 الغلام وخرق السفينة وقد يكون لقصد الاضرار والافساد كفعل الظلمة والنهى عن الافساد ههنا نهى عن الافساد
 على الوجه الثاني فلذلك قيده بالحال * وتقرير الجواب الثاني ان الافساد المقيد المنهى عنه غير الافساد الذي وقع
 قيده لان المراد بالافساد الاول افساد حال الغير وبالافساد الثاني افساد حال نفسه مما يتعلق بامر دينه ومصالح آخرته
 فان من سعى في افساد حال الغير فهو في الحقيقة ساع في افساد نفسه ولم يرض بهذا الجواب لقلة فائدة التقييد
 بالحال حينئذ **قوله** ما ابقاه لكم من الحلال **جواب** اشارة الى ان بقية فعيلة بمعنى المفعول وازاقتها للتشريف
 كما في بيت الله وناقاة الله فان ما بقى بعد الايفاء فائده وهي حصول الثواب والنجاة من العذاب والعقاب
 انما تظهر مع الايمان فان الكافر يخلد في عذاب النيران ومحروم من الرضوان وثواب الرحمن سواء او في الكيل

(ولا تنقصوا الناس اشياءهم) تعميم بعد
 تخصيص فانه اعم من ان يكون في المقدر او في
 غيره وكذا قوله (ولا تعثوا في الارض
 مفسدين) فان العتو يعنى تنقيص الحقوق وغيره
 من انواع الفساد وقيل المراد بالجحس المكس
 كما اخذ العشور من المعاملات والعتو السرقة
 وقطع الطريق والغارة وفائدة الحال اخراج
 ما يقصد به الاصلاح كما فعله الخضر عليه
 السلام وقيل معناه ولا تعثوا في الارض
 مفسدين امر دينكم ومصالح آخرتكم (بقية
 الله) ما ابقاه الله لكم من الحلال بعد التنزه عما
 حرم عليكم (خير لكم) مما تجتمعون بالتطفيف
 (ان كنتم مؤمنين) بشرط ان تؤمنوا فان
 خيرتها باستتباع الثواب مع النجاة وذلك
 مشروط بالايمان وان كنتم مصدقين لي في قولي
 لكم وقيل البقية الطاعة لقوله والباقيات
 الصالحات وقرئ تقية الله بالناء وهي تقواه
 التي تكف عن المعاصي (وما انا عليكم بحفيظ)
 احفظكم عن القبائح او احفظ عليكم اعمالكم
 فجازيكم عليها وانما انا ناصح مبلغ وقد
 اعذرت حين اذرت او لست بحافظ عليكم نعم
 الله لو لم تتركوا سوء صنعكم (قالوا يا شيب
 اصلواتك تأمرك ان نترك ما يعبد آباؤنا) من
 الاصنام اجابوا به بعد ان امرهم بالتوحيد على
 الاستهزاء به والتهمك بصلواته والاشعار بان
 مثله لا يدعو اليه داع عقلي وانما دعاك اليه
 خطرات ووسوس من جنس ما تواظب عليه
 وكان شعيب كثير الصلوات فلذلك جمعوا
 وخصوا الصلاة بالذكر وقرأ آية الكساف
 وحفص على الافراد

والمعنى اصلواتك تأمرك بتكليف ان نترك فحذف المضاف لان الرجل لا يؤمر بفعل غيره (او ان نفعل في اموالنا ما نشاء) عطف على ماى وان نترك فعلنا ما نشاء في اموالنا وقرى بالثاء فيها على ان العطف على ان نترك وهو جواب النهى عن التطفيف والامر بالايفاء وقيل كان ينههم عن تقطيع الدراهم والدنانير فارادوا به ذلك (انك لانت الحليم الرشيد) تكلموا به وقصدوا وصفه بصد ذلك او علوا انكار ما سمعوا ﴿ ٦٠ ﴾ منه واستبعاده بانه موسوم بالحلم والرشد المانعين عن المبادرة الى امثال ذلك (قال يا قوم ارايتم ان كنت على بينة من ربي) اشارة الى ما آتاه الله من العلم والنبوة (ورزقني منه رزقا حسنا) اشارة الى ما آتاه الله من المال الحلال وجواب الشرط محذوف تقديره فهل يسع لي مع هذا الانعام الجامع للمعادات الروحانية والجسمانية ان اخون في وجهه واخالفه في امره ونبيه وهو اعتذار عما انكروا عليه من تغيير المألوف والنهى عن دين الآباء والضمير في منه الله اى من عنده وباطائه بلا كد منى في تحصيله (وما اريد ان اخالفكم الى ما انهاكم عنه) اى وما اريد ان آتى ما انهاكم عنه لاستبداءه دونكم فلو كان صوابا لا اثره ولم اعرض عنه فضلا عن ان انهى عنه يقال خالفت زيدا الى كذا اذا قصدته وهو ممول عنه وخالفته عنه اذا كان الامر بالعكس (ان اريد الا الاصلاح ما استطعت) ما اريد الا ان اصلحكم بامرى بالمعروف ونهى عن المنكر مادمت استطعت الاصلاح فلو وجدت الصلاح فيما اتم عليه لما نهيتكم عنه ولهذه الاجوبة الثلاثة على هذا النسق شأن وهو التنبيه على ان العاقل يجب ان يراعى في كل ما يأتىه ويذره احد حقوق ثلاثة اهمها واعلاها حق الله تعالى وثانيها حق النفس وثالثها حق الناس وكل ذلك يقتضى ان آمركم بما امرتكم به وانهاكم عما نهيتكم عنه وما مصدرية واقعة موقع الظرف وقيل خبرية بدل من الاصلاح اى المقدار الذى استطعته او اصلاح ما استطعته فحذف المضاف (وما توفيقى الا بالله) وما توفيقى لاصابة الحق والصواب الا بهدائه ومعونه (عليه توكلت) فانه القادر المتكمن من كل شىء وما عداه عاجز في حد ذاته بل معدوم ساقط عن درجة الاعتبار وفيه اشارة الى محض التوحيد الذى هو اقصى مراتب العلم بالمبتدأ (واليه انيب) اشارة الى معرفة المعاد وهو ايضا يفيد الحصر بتقديم الصلة على الفعل وفي هذه الكلمات طلب التوفيق لاصابة الحق فيما يأتى ويذره من الله تعالى والاستعانة به في مجامع امره والاقبال عليه بشرائمه وحسم اطماع الكفار واظهار الفراغ عنهم وعدم المبالاة بمعاداتهم وتهديدهم بالرجوع الى الله للجزاء (ويا قوم لا يجر منكم) لا يكسب منكم (شقاقى) معاداتى (من)

والمير ان اوسلك سبيل الخوان ﴿ قوله او ان كنتم مصدقين لي في قولي لكم ﴾ اى انكم تجتنبون عن التطفيف وتكتفون بما بقى لكم بعد الايفاء فان جواب مثل هذا الشرط محذوف عند جمهور البصريين وان ذهب آخرون الى ان جوابه هو ما تقدم عليه وقال مجاهد بنية الله اى طاعة الله خبير لكم من ذلك القدر القليل لان منفعة الطاعة تبقى ابدأ جعل البقية بمعنى الباقية وسمى الطاعة والعبادة التى يقصد بها وجد الله بقية لبقائها ثوابها فتكون الاضافة تخصيص ثوابها للمكلف ابدأ ومنه قوله تعالى والباقيات الصالحات اى التى تبقى ثوابها من الاعمال فان البقاء عبارة عن ثواب الشىء على الحالة الاولى وبضاده الفناء ﴿ قوله لان الرجل لا يؤمر بفعل غيره ﴾ تعليل لتقدير المضاف اى لا بد من هذا التقدير لان المأمور بقوله تعالى اصلواتك تأمرك هو شعيب عليه الصلاة والسلام والمأمور به بحسب الظاهر هو الترك الذى هو فعل الكفار فبقاء الكلام على ظاهره يستلزم ان يكون شعيب عليه الصلاة والسلام مأمورا بفعل الكفار وهو المترك فلا بد من تقرير المضاف اى اصلواتك تأمرك يا شعيب بتكليفك اياها ان نترك ﴿ قوله وان نترك ﴾ اشارة الى ان كلمة او بمعنى الواو لان ما كلفهم به شعيب عليه الصلاة والسلام هو مجموع الامرين لاحد هما وان اجابتهما اياه على سبيل الانكار والاستهزاء انما هو بقوله له اصلواتك تأمرك بتكليفك اياها بهذين الامرين لا باحدهما ﴿ قوله وقرى بالثاء فيها ﴾ على معنى اصلواتك تأمرك ان تفعل انت في اموالنا ما نشاء انت على ان يكون معطوفا على مفعول تأمرك ﴿ قوله تكلموا به ﴾ يعنى ان قولهم الحليم الرشيد من قبيل الاستعارة التبعية استعاروا الحلم والرشد للسفاه والغواية على التهمك ثم سرت الاستعارة فيهما الى الحليم الرشيد ﴿ قوله وهو اعتذار عما انكروا عليه من تغيير المألوف والنهى عن دين الآباء ﴾ فان شعيبا عليه الصلاة والسلام دعاهم اولا الى التوحيد ثم دعاهم الى ترك البخس فى المكيبال والميران على ما هو دأب الانبياء عليهم الصلاة والسلام من انهم يبتدئون بالدعوة ثم يشرعون فيما هو الاهم فالاهم وكان المعتاد من اهل مدين البخس والتطفيف فدعاهم الى ترك هذه العادة بعد دعوتهم الى التوحيد فانكر قومده عليه ما وقع منه من هاتين الدعوتين قالوا انك سفيد متهتك تعمل ما بدالك من غير روية وتأمل وضال عن الطريق بان قالوا انك تدعى حليما رشيدا فى قومك فكيف يليق بك ان تبادر الى تغيير طريقنا المألوفة فى باب المعاملة بالاموال وفى عبادة الاوثان فاجابهم شعيب عليه الصلاة والسلام بطريق ارخاء العنان والكلام المنصف كانه قال صدقتم فيما قلتم انى لم اكن مرشدا لكم حليما فيما بينكم لكن ماجئت به ليس غير الارشاد والنصيحة انظروا بعين الانصاف فان كنت على نعمة جليلة من عند ربي وكنت نيا حقيقة ورزقني منه رزقا حسنا فكيف يسع لي ان اقدم على ما فعلته من النهى عن عبادة غير الله تعالى وعن البخس والتطفيف ونحو ذلك من المعاصى مع كثرة ما عندى من نعم الله تعالى الجسمانية والروحانية وهو تعالى قد امرنى بتبليغ رسالته وبيان ما شرعه من الاحكام المتعلقة بباب العبادات والمعاملات فكيف يتصور منى مع كثرة نعم الله تعالى على ان اخالف امره وتكليفه ﴿ قوله يقال خالفت زيدا الى كذا اذا قصدته وهو مولى عنه ﴾ على ان يكون الى كذا متعلقا بمحذوف هو حال من فاعل خالفت اى خالفته ما مثلا الى ما هو مولى عنه فعنى الآية ما اريد بخالفكم ما مثلا الى ما انهاكم عنه ﴿ قوله وخالفته عنه اذا كان الامر بالعكس ﴾ اى اذا وليت عنه وهو قاصده لان مخالفة زيد مولى اى كذا انما تكون بان يقصد زيد ﴿ قوله وما مصدرية ﴾ يريد ان كلمة ما فى قوله ما استطعت يحتمل ان تكون مأولة بالزمان واقعة موقعه كما فى نحو آتيتك خفوف النجم وصباح الديك اى مدة استطاعى ويحتمل ان تكون خبرية اى موصولة بمعنى الذى بدل من الاصلاح والتقدير ان اريد الا الاصلاح اى المقدار الذى استطعته من الاصلاح او الا الاصلاح اصلاح ما استطعته من الاصلاح فحذف المضاف واقم المضاف اليه مقامه واعرب باعرابه ﴿ قوله تعالى لا يجر منكم شقاقى ﴾ اى شقاقكم وعد او تكلم اياى ان يصيبكم عذاب العاجلة وهو عذاب الاستئصال فى الدنيا مثل ما اصاب من قبلكم من الهالكين وجرم وان كان تعدى الى واحد والى اثنين الا انه فى الآية قد تعدى الى اثنين او لهما الكاف والميم وثانيهما ان يصيبكم يقال جرم زيد ذنبا اى كسبه وجرمته ذنبا اى كسبته اياه فهو مثل كسب فى كونه متعديا الى واحد تارة والى اثنين اخرى وانشد ابي مخشرى على تعديته الى اثنين قوله ﴿ جرمت فزاره بعدها ان بغضبوا ﴾

﴿ ولقد طعنت ابا عينة طعنة ﴾ ﴿ جرمت فزاره بعدها ان بغضبوا ﴾ ﴿ وقرآءة العامة لا يجر منكم ﴾ بفتح ياء المضارعة على انه مضارع جرم الثلاثى وقرى بضمها على انه مضارع المنقول

من المبادرة الى امثال ذلك (قال يا قوم ارايتم ان كنت على بينة من ربي) اشارة الى ما آتاه الله من العلم والنبوة (ورزقني منه رزقا حسنا) اشارة الى ما آتاه الله من المال الحلال وجواب الشرط محذوف تقديره فهل يسع لي مع هذا الانعام الجامع للمعادات الروحانية والجسمانية ان اخون في وجهه واخالفه في امره ونبيه وهو اعتذار عما انكروا عليه من تغيير المألوف والنهى عن دين الآباء والضمير في منه الله اى من عنده وباطائه بلا كد منى في تحصيله (وما اريد ان اخالفكم الى ما انهاكم عنه) اى وما اريد ان آتى ما انهاكم عنه لاستبداءه دونكم فلو كان صوابا لا اثره ولم اعرض عنه فضلا عن ان انهى عنه يقال خالفت زيدا الى كذا اذا قصدته وهو ممول عنه وخالفته عنه اذا كان الامر بالعكس (ان اريد الا الاصلاح ما استطعت) ما اريد الا ان اصلحكم بامرى بالمعروف ونهى عن المنكر مادمت استطعت الاصلاح فلو وجدت الصلاح فيما اتم عليه لما نهيتكم عنه ولهذه الاجوبة الثلاثة على هذا النسق شأن وهو التنبيه على ان العاقل يجب ان يراعى في كل ما يأتىه ويذره احد حقوق ثلاثة اهمها واعلاها حق الله تعالى وثانيها حق النفس وثالثها حق الناس وكل ذلك يقتضى ان آمركم بما امرتكم به وانهاكم عما نهيتكم عنه وما مصدرية واقعة موقع الظرف وقيل خبرية بدل من الاصلاح اى المقدار الذى استطعته او اصلاح ما استطعته فحذف المضاف (وما توفيقى الا بالله) وما توفيقى لاصابة الحق والصواب الا بهدائه ومعونه (عليه توكلت) فانه القادر المتكمن من كل شىء وما عداه عاجز في حد ذاته بل معدوم ساقط عن درجة الاعتبار وفيه اشارة الى محض التوحيد الذى هو اقصى مراتب العلم بالمبتدأ (واليه انيب) اشارة الى معرفة المعاد وهو ايضا يفيد الحصر بتقديم الصلة على الفعل وفي هذه الكلمات طلب التوفيق لاصابة الحق فيما يأتى ويذره من الله تعالى والاستعانة به في مجامع امره والاقبال عليه بشرائمه وحسم اطماع الكفار واظهار الفراغ عنهم وعدم المبالاة بمعاداتهم وتهديدهم بالرجوع الى الله للجزاء (ويا قوم لا يجر منكم) لا يكسب منكم (شقاقى) معاداتى (من)

من جرم التعدي الى واحد والعامه ايضا على ضم لام مثل على انه فاعل بصيكم وقرى بفتحها وتلك القصة قحة بناء وذلك لان مثل وان كان فاعلا كماله في القراءة المشهورة الا انه بنى على الفتح لاضافته الى غير متمكن كما في قوله تعالى انه خلق مثل ما انكم تنطقون فان مثل وغير مع ما وان مخففة ومشددة يجوز بناؤهما على الفتح واعرابهما كقوله

لم يمنع الشرب منها غير ان نطقت * حامة في غصون ذات اوقال *

الضمير في منها الراحلة لم يمنعها من الشرب الا انها سمعت صوت حامة فنرت يربداها حديدة الحس فيها فزع وذعر لحة حسها وذلك محمود فيها والاوقال جمع وقل وهي الحجارة اي غصون ثابتة بارض ذات حجارة وقيل الوقل شجرة القل بنى غير على الفتح مع انه فاعل لم يمنع **قوله** وافراد البعيد مع انه خبر عن الجمع فالقياس يقتضى ان يقال بعداء او بعيدين لان القوم اسم جمع مبنى على ان في الكلام مضافا مقدرًا والتقدير وما اهلك قوم لوط عليه الصلاة والسلام او على ان فيه موصوفا مقدرًا اي وما هم بشئ بعيد **قوله** ولا يبعد ان يسوى في امثاله من نحو القريب والليل والكثيرين المذكر والمؤنث اشارة الى جواب ما يقال من ان لفظ القوم مؤنث كقوله تعالى كذبت قوم نوح فالقياس ان يقال بعيدة فلم ذكر بعيد وما ذكره من كون امثاله على زنة المصادر جواب ثالث غير تقدير المضاف او الموصوف لانها جوابان عن هذا السؤال ايضا والصهيل صوت الخيل والنهيق والشهيق صوت الجمار **قوله** ما يفعل البليغ المودة بمن يوده **قوله** يعني ان الودود بناء بالفتح من ود الشيء يوده واداءه اي احبوه وآروه والمشهور وددت بكسر العين وسمع الكسائي وددت بفتحها والودود بمعنى المحب اي يوده عباده ويرحمهم وقد تقرر انه تعالى اذا وصف بما هو من قبيل الكيفيات النفسانية الانفعالية يراد به فاعلتها فلذلك فسر المصنف كونه تعالى ودودا محبا لعباده بانه يفعل بعباده ما يفعله بليغ المودة بمن يوده وقيل الودود في اسماء الله تعالى بمعنى المفعول والمعنى ان عباده يحبونه لكثرة احسانه وافضاله على الخلق **قوله** وهو وعد على التوبة **قوله** وبيان لهم ان سبق الكفر والعصية منهم لا ينبغي ان يمنعهم من الرجوع الى الطاعة راعى شعيب عليه الصلاة والسلام في جواب قوله ترتيبا لطيفا لانه بين اولًا ان ظهور البيئة وكثرة انعام الله تعالى عليه في الظاهر والباطن يمنعه من الحيانة في وحي الله تعالى ويصده عن التهاون في تليغته كما قال انما اسمى واجتهد في تليغ ما وحي الى رعاية خلق الله تعالى ثم بين ان سعيه هذا رعاية خلق نفسه ثم بين ان فيه رعاية خلق الناس ثم لما بين صحة طريقته اشار الى الوعيد على الاصرار بما هم عليه من الكفر والعصيان وحلهم على الاستفكار والتوبة وعلل قبول ذلك بانه رحيم ودود **قوله** وقيل قالوا ذلك استهانة بكلامه **قوله** فان الرجل قد يقول لصاحبه لا ادري ما تقول وان كان قد فهم كلامه لكنه لما يقبله واستهان به صار كما لم يفهمه فيقول ذلك القول وهذه التوجيهات جواب عما يقال انه عليه الصلاة والسلام كان يخاطبهم بلسانهم فلم قالوا ما تفقه كثيرا مما تقول مع انه لحسن محاورته مع قومه وكال اقتداره في مراجعة جوابهم يسمى خطيب الانبياء عليهم الصلاة والسلام فكيف لا يفهم كلامه والمشهور ان الضعيف من ليس له قوة جسمانية يمنع بها القوم عن نفسه او من ليس له عزة واتباع يتقوى بها على تحصيل مقاصده وقيل الضعيف عبارة عن الاعمى في لغة خير وجاه على هذا المعنى غير مناسب لهذا المقام والسوق يقتضى ان يكون مرادهم بالضعيف من لا قوة له لا الاعمى ادخله عليه بخالف للظاهر من غير دليل ومع هذا قوله فينا يبطل جله على ذلك المعنى فانه لو قيل اننا نراك فينا اعمى لكان كلاما فاسدا لان الاعمى اعمى فيهم وفي غيرهم قال الامام واعلم ان اصحابنا يجوزون العمى على الانبياء عليهم الصلاة والسلام الا ان هذا اللفظ لا يحسن الاستدلال به في اثبات هذا المعنى لان لفظ الضعف على معنى العمى ليس بسديد في هذا المقام فكيف يستدل به عليه واما المعتزلة فقد اختلفوا فيدقم من قال انه لا يجوز لكونه منفرا فانه لا يمكنه الاحتراز عن التجاسات وانه يخل بجواز كونه حاكما وشاهدا فلان يمنع من النبوة كان اولي واجاب المصنف عنه اي عن هذا الاستدلال بقوله والفرق بين ولعل مراده ان مناط امر النبوة كون الانسان يوحى اليه من قبله تعالى وكونه مبلغا لما وحي اليه والعمى لا يخل بهذا المعنى بخلاف القضاء والشهادة فان مناطهما تمييز من له الحق ومن عليه والعمى مناف له **قوله** لا تخوف من شوكتهم **قوله** لا تخالف قوله سابقا ومهيئا لا عزلك وانما في شوكة قومه من حيث انهم عبروا عن قومه بالرهط والجماعة القليلة لا يكون لهم شوكة لكنهم اثبتوا لهم الحرمة لكونهم على ملتهم ودينهم ولم يحترموا شعيبا عليه الصلاة والسلام لانه لا حرمة له

(ان بصيكم مثل ما اصاب قوم نوح) من الفرق (او قوم هود) من الريح (او قوم صالح) من الرجفة وان بصلتها تاني مفعولى جرم فانه يعدى الى واحد والى اثنين ككسب وعن ابن كثير يجر منكم بالضم وهو منقول من التعدي الى مفعول والاول افصح فان اجرم اقل دورانا على السنة الفصحى وقرى مثل بالفتح لاضافته الى المبني كقوله لم يمنع الشرب منها غير ان نطقت * حامة في غصون ذات اوقال * (وما قوم لوط منكم بعيد) زمانا او مكانا فان لم تغبروا بمن قبلهم فاعتبروا بهم اوليسوا بعيد منكم في الكفر والمساوى فلا يبعد عنكم ما اصابهم وافراد البعيد لان المراد وما اهلكهم او وما هم بشئ بعيد ولا يبعد ان يسوى في امثاله بين المذكر والمؤنث لانها على زنة المصادر كالصهيل والشهيق (واستغفروا ربكم ثم توبوا اليه) عما اثم عليه (ان ربي رحيم) عظيم الرحمة للتائبين (ودود) فاعل بهم من اللطف والاحسان ما يفعل البليغ المودة بمن يوده وهو وعد على التوبة بعد الوعيد على الاصرار (قالوا يا شعيب ما تفقه) ما تفهم (كثيرا مما تقول) كوجوب التوحيد وحرمة التجسس وما ذكرت دليلا عليها وذلك لتصور عقلم وعدم تفكرهم وقيل قالوا ذلك استهانة بكلامه اولانهم لم يلقوا اليه اذهانهم لشدة نفرتهم عنه (واننا نراك فينا ضعيفا) لا قوة لك فتمنع منا ان اردنا بك سوا او مهينا لا عزلك وقيل اعمى بلفظ جبر وهو مع عدم مناسبته يرده التقيد بالظرف ومنع بعض المعتزلة استنباه الاعمى قياسا على القضاء والشهادة والفرق بين (ولو لارطك) قومك وعزتهم عندنا لكونهم على ملتنا لا تخوف من شوكتهم فان الرهط من الثلاثة الى العشرة وقيل الى التسعة

عندهم ولا وقع له في صدورهم وانهم انما لم يقتلوه لاجل احترامهم رهطه بسبب كون الرهط على ملتهم والرجم في اللغة عبارة عن الرمي وذلك قد يكون بالحجارة عند قصد القتل ولما كان هذا الرجم سببا للقتل لاجرم سمو القتل رجا تسمية للسبب باسم السبب **قوله** او باصعب وجه **قوله** اشارة الى احتمال ان يكون لرجلك استعارة تبعية تشبها للقتل باصعب الوجوه بالقتل بالحجارة واطلاق الاسم المشبه به على المشبه استعارة تصريحية **قوله** وهذا دين السفية **قوله** يعني ان جوابهم لشعيب عليه الصلاة والسلام بقولهم يا شعيب ما نفقه كثيرا مما تقول الى هنا ليس دافعا لما قرره شعيب عليه الصلاة والسلام من الدلائل والبيانات بل هو جار مجرى مقابلة الدليل والحجة بالشم والسفاهة كما هو دين السفية المحجوج اي المغلوب بالحجة **قوله** وفي ايلاء ضميره **قوله** اي ايلاء الضمير الذي هو عبارة عن شعيب عليه الصلاة والسلام حرف النفي تبيينه على ان الكلام فيه اي على ان التردد واقع في الفاعل لافي الفعل بان يتفق المتكلم والمخاطب على وجود اصل الفعل لكن المخاطب يخطئ في تعيين الفاعل والمتكلم يقصد ان يرد الى الصواب وهذا يقتضي ان يكون اصل الكلام ما عززت انت فقدّم انت للاختصاص فانه قد تقرر ان تقديم المسند اليه يفيد تخصيصه بالخبر اي قصر الخبر عليه ان وقع المسند اليه بعد حرف النفي بلا فصل نحو ما ناقلت اي لم اقله مع انه مقول لغيري فالتقديم يفيد نفي الفعل عن المذكور وثبوته لغيره على الوجه الذي نفي عن المذكور وانما التزم تحقق التقديم في مثله لان كلمة ما لنفي الحال والحال له اختصاص بالزمان فالقياس ان يكون مدخولها فعلا او شبهه وحيث وجد الاسم بعدها لاسيما الضمير دل ذلك على ان اصل الكلام ما عززت انت وان التقديم لاجل الاهتمام والاختصاص قال صاحب المفاتيح في تفسير الآية اي العزيز علينا يا شعيب رهطك لانك لكونهم من اهل ديننا ولذلك قال عليه الصلاة والسلام في جوابهم ارهطى اعز عليكم من الله اي من نبي الله **قوله** ولذلك **قوله** اي ولكون مدلول الكلام التخصيص ونفي الفعل عن المذكور مع ثبوته لغيره قال عليه الصلاة والسلام ارهطى اعز عليكم فانه لو كان معنى قوله ما انت علينا بعزير مجرد نفي العزة عنه ولم يفهم اثبات العزة رهطه لم يكن الجواب بقوله عليه الصلاة والسلام ارهطى اعز عليكم مطابقا لكلامهم لانه يكون معنى كلامهم حينئذ مجرد نفي العزة عنه عليه الصلاة والسلام ويكون معنى جوابه انكار عزة رهطه وان احدهما من الآخر واما اذا كان معنى كلامهم اثبات العزة رهطه مع اتفانها عنه حينئذ تحصل المطابقة بينهما وكان الظاهر ان يقال في الجواب ارهطى اعز عليكم مني الا انه قيل اعز عليكم من الله للايدان بان تهاونهم به عليه الصلاة والسلام وهو نبي الله تهاون بالله تعالى فحين عز عليهم رهطه دونه كان رهطه اعز عليهم من الله **قوله** افلا تبغون على الله **قوله** اي فلا تحفظونني ولا ترجونني ولا تراعونني وتراعون نسبة قرابتي الى الرهط وتضعون نسبتي الى الله تعالى بالنبوة فكأنكم زعمتم ان القوم اعز من الله تعالى حيث تزعمون انكم تركتم قتلي اكراما رهطى والله عز وجل اولى بان يتبع امره كأنه يقول حفظكم اياي في الله اولى منه في رهطى وفي الصحاح ابقيت على فلان اذا ارعبت عليه ورجحته بان يتبع امره ويقال ابق الله عليك ان ابقيت على وفيه ايضا رعبت عليه اذا ابقيت عليه ورجحته **قوله** والكسر من تغييرات النسب **قوله** كقولهم في النسبة الى امس امسى بكسر الهمزة والى الدهر دهري بضم الدال **قوله** اعملوا على مكانتكم **قوله** المكانة الحالة التي يتمكن بها صاحبها من عمله فالعنى اعملوا حال كونكم موصوفين بغاية المكنة والقدرة **قوله** كل ما في وسعكم وطاقتكم من ايصال الشرور الى واني ايضا عامل بقدر ما اتانى الله من القدرة سوف تعلمون اينا الجاني على نفسه والخطئ في فعله **قوله** فهو ابلغ في التهويل **قوله** اي حذف الفاء لاستلزام ان يكون الكلام استنفاظا جوابا لما يقال فاذا يكون اذا عملنا نحن على مكانتنا وانت عملت على مكانتك ابلغ في باب التهويل من ربط الكلام بما قبله بالفاء السببية المؤذنة بكون ما قبلها سببا لما بعدها فان سلوك طريقة الاستنفاظ ان يكون المخاطب طالبا لمعرفته بحالهم فيكون الجواب بالتهويل اوقع في ذهنه بخلاف ما لو ربط الكلام بلفظة الفاء **قوله** وقيل كان قياسه ومن هو صادق **قوله** اعني ان قوله اعملوا على مكانتكم اتي عامل اشتمل على عمل الصادق والكاذب منه ومنهم ولم يذكر في قوله سوف تعلمون من ياتيه عذاب يخزيه ومن هو كاذب الاقابة الكاذب منهم والآية مسوقة لبيان ذكر عاقبة العاملين من الفريقين وذلك انما يحصل بان يقال ومن هو صادق بدل ومن هو كاذب لينصرف الاول اليهم والثاني اليه الا انه عدل عنه الى ما وقع في النظم بناء على ان المراد من قوله ومن هو كاذب الصادق لكن

(رجلك) لقتلتك برمي الاجار او باصعب وجه (وما انت علينا بعزير) فتمنعنا عزتك من الرجم وهذا دين السفية المحجوج يقابل الحجج والآيات بالسبب والتهديد وفي ايلاء ضميره حرف النفي تبيينه على ان الكلام فيه لافي ثبوت العزة وان المانع لهم من ايذاءه عزة قومهم ولذلك (قال يا قوم ارهطى اعز عليكم من الله واتخذتموه وراة كم ظهريا) وجعلتموه كالنسي النسب وراة الظهور باسراكم به والاهانة برسوله افلا تبغون على الله وتبغون على رهطى وهو يحتمل الانكار والتوبيخ والرد والتكذيب وظهريا منسوب الى الظهور والكسر من تغييرات النسب (ان ربي بما تعملون محيط) فلا يخفى عليه شئ منها فيجازى عليها (ويا قوم اعملوا على مكانتكم اتي عامل سوف تعلمون من ياتيه عذاب يخزيه) سبق مثله في سورة الانعام والفاء في فسوف تعلمون ثمة للتصريح بان الاصرار والتمكن فيجاهم عليه سبب لذلك وحذفها ههنا لانه جواب سائل قال فاذا يكون بعد ذلك فهو ابلغ في التهويل (ومن هو كاذب) عطف على من ياتيه لانه قسم له كقولك ستعلم الكاذب والصادق بل لانهم لما وعدوه وكذبوه قال سوف تعلمون من المعذب والكاذب مني ومنكم وقيل كان قياسه ومن هو صادق لينصرف الاول اليهم والثاني اليه لكنهم لما كانوا يدعونته كاذبا قال ومن هو كاذب على زعمهم (وارتقبوا) وانتظروا ما اقول لكم (اني معكم رقيب) منتظر فعيل بمعنى الرقيب او المراقب كالصريم او المراقب كالعشير او المرقب كالرفيع

ذكر الكاذب موضع الصادق بناء على زعمهم من حيث انه جرى على الستهم دعاؤهم اياه عليه الصلاة والسلام كاذبا وقال صاحب الانتصاف الظاهر ان الكلامين جميعا للكفار قوله من ياتيه عذاب يخزيه فيه ذكر جزائهم وقوله ومن هو كاذب فيه ذكر جرمهم الذي هو الكذب فيكون من باب عطف الصفة على الصفة والموصوف واحد كما تقول لمن تهده ستعلم من يهان ومن يعاقب وانما تعنى المخاطب في الكلامين واذا ثبت صرف الكلامين اليهم لم يخل ذلك من الدلالة على ذكر عاقبة المحق الصادق لان احد التريقين اذا كان مبطلا والاخر محقائين ان احدهما يفهم منه ذكر الاخر تعريضا والتعريض ابلغ واوقع من التصريح في كثير من المواضع وهذا منه ولذلك لم يذكر عاقبة شعيب عليه الصلاة والسلام استغناء عنها بذكر عاقبتهم **قوله** كافي قصة ماد **قوله** وهو قوله تعالى ولما جاء امرنا نجينا هودا والذين آمنوا معه ولم يسبق ذكر الوعد الجاري مجرى السبب الموفى به حتى تجي الفاء السببية كما تقول وعدته فلما جاء الميعاد كان كيت وكيت فان قولك فلما جاء الميعاد مرتب على الوعد فجبي بالفاء السببية لتدل على سببية الوعد وترتب المسبب عليه بل ذكر جبي العذاب فيهما من غير ان يسبق ذكر الوعد به كأنه قصة بنفسها وما قبله قصة اخرى لكنهما متعلقان بقوم واحد فهما مشتركان من وجه مفترقان من وجه آخر فكان المقام مقام الواو التي تعطف بها القصة على القصة بخلاف قصتي صالح ولوط عليهما الصلاة والسلام فانه سبق ذكر الوعد فيهما قال تعالى في قصة صالح ففقروها فقال تمنعوا في داركم ثلاثة ايام ذلك وعد غير مكذوب فلما جاء امرنا نجينا صالحا وقال في قصة لوط عليه الصلاة والسلام ان مواعدهم الصبح اليس الصبح بقریب فلما جاء امرنا جعلنا ما ليها سافلها جبي بالفاء السببية فيهما غير ان صيغتهما كانت من تحتهم روى الكلبي عن ابن عباس رضي الله عنهما انه قال لم يعذب الله تعالى امتين بعذاب واحد الا قوم شعيب وقوم صالح عليهما الصلاة والسلام اما قوم صالح فاخذتهم الصيحة من تحتهم وقوم شعيب اخذتهم من فوقهم قيل نشأت لهم صحابة فيها عذابهم ولم يعلموا انها صحابة العذاب فصارت عليهم كهيئة الظلة فيها ریح فلما رأوها اتوها يستظلون تحتها من حر الشمس فانهم صيحة من تحتها فاهلكتهم فذلك قوله تعالى فاخذهم عذاب يوم الظلة **قوله** وقرى بعدت بالضم **قوله** الجمهور على كسر العين من بعدت على انها من بعد يبعد بكسر العين في الماضي وقصها في المضارع بمعنى هلك يهلك ارادت العرب ان تفرق بين البعد بمعنى الهلاك وبين البعد الذي هو ضد القرب فترقا بينهما بصيغة البناء فقالوا بعد بالضم في ضد القرب وبعد بالكسر في ضد السلامة والبعد بالضم والسكون مصدر لهما والبعد بفتحين تماما يستعمل في مصدر مكسور العين وقرى بضم العين اخذا من ضد القرب لانهم اذا هلكوا قد بعدوا ومنه قول الشاعر

من كان بينك في التراب وبينه * شرفذا في غاية البعد *

قوله وهو المعجزات القاهرة **قوله** على تقدير ان يراد بالآيات التوراة وما فيها من الاحكام والمعنى ولقد ارسلنا موسى باحكام وتكاليف وايدناه بالمعجزات القاهرة والبيانات الباهرة **قوله** او العصا على تقدير ان يراد بالآيات جلة ما اعطاه الله تعالى من المعجزات وهي تسع آيات بينات العصا واليد والطوفان والجراد والقمل والضفادع والدم ونقص الاموال والانفس ومنهم من ابدل نقص الاموال والانفس باغلال الجبل وخلق البحر فيكون افراد العصا بالذکر مع انها داخله في الآيات بالمعنى المذكور لكونها اشهرها وابهرها فيكون من عطف الخاص على العام للشرف كلاكته ورساله وجبريل وميكال عليهم الصلاة والسلام هذا على تقدير ان يكون الموصوف بكونه آيات غير ما وصف بانه سلطان ويكون من قبيل عطف الذات على الذات ويجوز ان يراد بهما ذاتا واحدة ويكون العطف من قبيل عطف الصفة على الصفة مع اتحاد الموصوف فان ما ظهره من المعجزات القاهرة كما توصف بانها علام مضافة اليه تعالى دالة على نبوته توصف ايضا بانها سلطان له اى حجة بينة له يتسلط بها على من خالفه قال الامام ان قيل اذا جلت الآيات على المعجزات والسلطان على الدلائل والمبين ايضا على ما كان مبينا للظهور فالفرق بين هذه المراتب قلنا اما الآيات فاسم لقدر المشترك بين العلامات التي تفيد الظن وبين الدلائل التي تفيد اليقين واما السلطان فهو اسم لما يفيد القطع واليقين الا انه مشترك بين الدليل القطعي الذي فيه جلاء وبين ما لا جلاء فيه واما السلطان المبين فهو مخصوص بما فيه جلاء ولما كانت معجزات موسى عليه الصلاة والسلام هكذا لا جرم وصفها الله تعالى بانها سلطان مبين **قوله** فاتبعوا امره بالكفر بموسى **قوله** عليه الصلاة والسلام

(ولما جاء امرنا نجينا شعيبا والذين آمنوا معه برحمة منا) انما ذكره بالواو كما في قصة عاد اذ لم يسبقه ذكر وعد مجرى مجرى السبب له بخلاف قصتي صالح ولوط فان ذكر بعد الوعد وذلك قوله وعد غير مكذوب وقوله ان مواعدهم الصبح فلذلك جاء به السببية (واخذت الذين ظلموا الصيحة قبل صاح بهم جبريل عليه السلام فهلكوا) (فاصبحوا في ديارهم جائنين) مبينين واصحاب الجنوم اللزوم في المكان (كأن لم يعد فيها) كأن لم يقيموا فيها (الا بعد لمدن كما بعدت نمود) شبههم بهم لا عذابهم ايضا كان بالصيحة غير ان صيغتهما كانت من تحتهم وصيحة مدين كانت فوقهم وقرى بعدت بالضم على الاصل فان الكسر تغير تخصيص معنى البعد يكون بسبب الهلاك والبعد مصدر له والبعد مصدر المكسور (ولقد ارسلنا موسى باياتنا) بالتوراة او المعجزات (وسلطان مبين) وهو المعجزات القاهرة او العصا و افرادها بالذكر لانها ابهره بالذكر لانها ابهرها ويجوز ان يراد بهما واحد اى ولقد ارسلناه بالجامع بين كواياتنا وسلطانا له على نبوته واضحا في نفسه او موصفا اياها فان ابان جاء لازما ومتعدا والفرق بينهما ان الآية تم الامارة والدليل القاطع والسلطان يخص بالقاطع والمبين يخص بما فيه جلاء (الى فرعون ومثلته فاتبعوا امر فرعون) فاتبعوا امره بالكفر بموسى او فاتبعوا موسى الهادي الى الحق المؤيد بالمعجزات القاهرة الباهرة واتبعوا طريق فرعون المنهك في الضلال والطغيان الداعي الى ما لا يخفى فساده على من له ادنى مسكة من العقل لفرط جهالتهم وعدم استبصارهم (وما امر فرعون برشيد) مرشد او ذي رشد وانما هو غي محض وضلال صريح

ومعجزاته ويحتمل ان يكون المراد من الامر الطريق والشان وهو انه كان دهر يانافيا للصانع والمعاد وكان يقول
لا اله للعالم وانما يجب على اهل كل بلد ان يشتغلوا بطاعة سلطانهم وعبوديته ومن المعلوم ان كل الرشد في معرفة الله
تعالى وعبادته فمن كان نافيا لهذين الامرين كان خاليا عن الرشد بالكلية **قوله** يقال قدم بمعنى تقدم
وفي الصحاح قدم يقدم قدما بالفتح اي تقدم فالعنى يتقدمهم ويكون قدماهم وهم خلفه كما كان قائدهم في الدنيا
الى الضلالة يكون قائدهم في العقبى الى النار **قوله** ونزل النار لهم منزلة الماء **قوله** يعني ان قوله تعالى
فاوردهم النار من قبيل الاستعارة بالكناية والتخييلية حيث شبهت النار في النفس بالماء على سبيل التهكم وجعل
اثبات الايراد لها تخيلا فان الورد عبارة عن الجبي الى الماء والايراد احضار الغير والمورد اسم مفعول
بمعنى الشيء المورد عليه وهو الماء ويستعمل على انه مصدر ميمي لانه يكون على اسم المفعول في المشتعبات
قوله فسمى اتيانها موردا **قوله** اي ايراد اعلى ان المورد مصدر ميمي لانه عبر عن احضارهم النار بقوله فاوردهم
النار والورد المورد والمورد هو الذي وردوه شبه فرعون بمن يسبق الى الماء ويلحقه قومه فاستعير الورد للنار
استعارة تهكمية والتقدير بثس الذي وردوه اي الورد المورد ووردهم وهو النار يرداه فرعون ثم قومد وقيل في حقها
بثس الورد لان المورد انما يراد لتسكين العطش وتبريد الاكباد **قوله** والآية كالدليل **قوله** يريد ان الرشد
في قوله تعالى وما امر فرعون برشد يحتمل ان يكون بمعنى امر فيه رشد وسداد فيكون الرشد على معناه
الحقيقي وهو خلاف العمى وخلاف الغي والضلال ويكون قوله يقدم قومه استثناء فانه قيل لم حكمت عليه بانه
ليس في امره رشد بل هو غي محض فاجيب بانه يقدم قومه يوم القيامة فيوردهم النار ومن هذا عاقبته لا يكون
في امره رشد ويحتمل ان يكون الرشد بمعنى الصالح المرضي الحميد العاقبة فيكون الرشد مجازا عن العاقبة
الحيدة ويكون قوله تعالى وما امر فرعون برشد بمعنى وكان امر فرعون مذموما مسخوفا عليه سيء الخاتمة
فيكون قوله يقدم قومه يوم القيامة فأوردهم النار موضعا له وبيان السوء العاقبة **قوله** اي يلغنون **قوله** ويتردون
من رحمة الله تعالى في الدنيا بالخذلان اولا وبالفرق آخرا وفي الآخرة بما فيها من العذاب فان كل معذب ملعون
مطروود من الرحمة كما ان كل مخذول محرووم من التوفيق والعناية كذلك **قوله** بثس العون المعان
او العطاء المعطى **قوله** فان الرشد قد جاء بمعنى العون وبمعنى العطية تقول رفته ارفده رفا اذا اعطيته وكذلك اذا اعنته
والارقاد الاعطاء والامانة وسميت اللعنة عونا لانها اذا اتبعتم في الدنيا تبعهم في الآخرة لتبعدهم عن رحمة الله
تعالى وتعينهم على ما هم عليه من الضلال وتكون مددا لهم في طغيانهم وغيرهم فسميت رفا اي عونا لهذا
المعنى على الاستعارة التهكمية واما كونه معانا فلانها ارفدت في الآخرة بلعنة اخرى لتكونا هاديتين الى طريق
الجحيم كما قال تعالى فاهدوهم الى صراط الجحيم والمرفود وان كان قوم فرعون الا انه اسند المرفود الى الرشد الذي
هو اللعنة على الاسناد المجازي نحو جد جدته وجنوتك مجنون وكذا الحال في قوله او بثس العطاء حيث اعتبر
فيه الاستعارة التهكمية والاسناد المجازي كما في الاول فان جعلت اللعنة عطية لفرعون وقومه ثم جعلت
معطى مع ان المعطى هو فرعون وقومه جاز كذا قيل وقول صاحب الكشاف ان اللعنة في الدنيا رفا للعذاب
ومدله وقد رفت باللعنة في الآخرة يدل على ان تسمية اللعنة ليس من قبيل الاستعارة التهكمية وانما تكون
من ذلك القبيل ان لو كانت رفا للمعذنين وليس كذلك بل هي رفا ومدد لنفس العذاب فلانهم فيه وايضا
ذكر انها رفا عين برفا فكيف يكون اسناد المرفود الى الرشد من باب جد جدته نعم لو فسر الرشد بالعطاء لكانت
تسمية اللعنة من قبيل الاستعارة التهكمية الا انه لا يكون الاسناد مجازيا **قوله** ليعمده **قوله** اي ليصير له عمادا
يقال عمدا الحائط اذا وضع له عمادا **قوله** مقصود عليك **قوله** اشارة الى ان قوله تعالى نقصه عليك خبر بعد
حبر لقوله ذلك والمعنى ذلك النبا بعض انباء القرى المهلكة مقصود عليك ويجوز ان يكون نقصه خبرا
ومن انباء اهل القرى حالا من المفعول ويجوز العكس ايضا وثمة مضاف محذوف اي من انباء الرسل ومن انباء اهل القرى
ولذلك اعيد ضمير العقلاء عليهم في قوله تعالى وما ظلمناهم وقوله تعالى منها قائم وحصيد جلة اسمية وحصيد
مبتدأ حذف خبره لدلالة خبر الاول عليه اي ومنها حصيد اي محصود شبه ما بقي من آثار القرى وجد رانها
بالزرع القائم على ساقه وما عفا منها وبطل بالحصيد والمعنى ان تلك القرى بعضها بقي منها شيء وبعضها هلك
وما بقي منه اثره وقيل القائم ما بقي حيطانه وسقطت سقفه والحصيد ما يحى اثره وقيل القائم العامر والحصيد

(يقدم قومه يوم القيامة) الى النار كما كان
يقدمهم في الدنيا الى الضلال يقال قدم بمعنى
تقدم (فاوردهم النار) ذكره بلفظ الماضي
مبالغة في تحقيقه ونزل النار لهم منزلة الماء
فسمى اتيانها موردا ثم قال (وبثس الورد
المورد) اي بثس المورد الذي وردوه فانه
يراد لتبريد الاكباد وتسكين العطش والنار
بالضد والآية كالدليل على قوله وما امر
فرعون برشد فان من هذه عاقبته لم يكن في امره
رشد او تفسيره على ان المراد بالرشد ما يكون
مأمون العاقبة جيدها (وأتبعوا في هذه)
في هذه الدنيا (لعنة يوم القيامة) اي يلغنون
في الدنيا والآخرة (بثس الرشد المرفود)
بثس العون المعان او العطاء المعطى واصل
الرشد ما يضاف الى غيره ليعمده والخصوص
بالذم محذوف اي رفتهم وهو اللعنة في الدارين
(ذلك) اي ذلك النبا (من انباء القرى)
المهلكة (نقصه عليك) مقصود عليك
(منها قائم) من تلك القرى باق كالزرع
القائم (وحصيد) ومنها ما في الاثر كالزرع
المحصود والجملة مستأنفة وقيل حال من الهاء
في نقصه وليس بصحيح اذ لا واو ولا ضمير
(وما ظلمناهم) باهلا كنا اياهم (ولكن
ظلموا انفسهم) بان عرضوا له بار تكاب
ما يوجب (فا اغنت عنهم) فا نعتهم
ولا قدرت ان تدفع عنهم بل ضررتهم (آلتهم
التي يدعون من دون الله من شيء) لما جاء
امر ربك (حين جاءهم عذابه وتمت)

ما يحى اثره وقيل القائم العامر والحصيد الخراب والضمير المرفوع في قوله تعالى وما زادوهم للاصنام والمنصوب لعبدتها وعبر عن الاصنام بواو العقلاء لانهم زلوا منزل العقلاء ﴿ قوله غير تنبيي ﴾ هلاك تب يستعمل لازما ومتعدا يقال تب اذا هلك او خسرت به غيرا اذا اهلكه او اوقعه في الخسران وتفسير التنبيي بالهلاك مبنى على ان تب اللازم مبنى منه فعل لقصد المبالغة وتكثير الفعل نحو طوف البيت والمعنى ان الكفار كانوا يعتقدون في الاصنام انها تنفع وتدفع المضار ثم انهم عند احتياجهم الى العين ما وجدوا شيئا مما اعتقدوا فيها لاجلب نفع ولا دفع ضرر ثم انهم لما لم يجدوا فيها شيئا من ذلك وجدوا بسببها مضرة عظيمة وهو انه زال عنهم بسبب ذلك الاعتقاد منافع الدنيا والآخرة وجلب ذلك اليهم مضار الدنيا والآخرة وذلك من اعظم الهلاك واشد الخسران ﴿ قوله ومثل ذلك الاخذ ﴾ اشارة الى ان الكاف في محل الرفع على انه خبر مقدم للمصدر المذكور بعده فان الجمهور على ان الاول مصدر غير مرفوع على الابتداء والثاني فعل ماضى وقرى* كلاهما فعلين ماضيين ﴿ قوله اى يجمع له الناس ﴾ فسر به ما وقع في نظم القرآن لان مقتضى الظاهر ان يقال ذلك يوم يجمع له الناس لان فعل الجمع الذى وصف به اليوم مترقب بعد لم يتصف اليوم به بالفعل ليكون على وفق قوله تعالى يوم يجمعكم ليوم الجمع اى لاجله ولما فيه من الحساب والجزاء ثم بين النكتة في مخالفة مقتضى الظاهر وهى الدلالة على ان اليوم موصوف بذلك الوصف وصفا لازما وان الناس لا يتفكرون عن الجمع البتة فان اسم المفعول على ثبات الامرين وزومهما بخلاف الفعل ﴿ قوله ومعنى الجمع له الجمع لما فيه ﴾ ضرورة ان جمع الناس ليس لاجل اليوم نفسه ﴿ قوله فانسع فيه باجرآ الظرف ﴾ اى يحذف الجار وتعلق الفعل بالظرف على صورة تعليقه بالمفعول به كقوله

﴿ ومشهد قد كفت الغائبين به ﴾ ﴿ في محفل من نواصى الناس مشهود ﴾

نواصى الناس اشرافهم والمقدمون منهم يقول رب مشهد عظيم الشان تكلمت فيه وكفت الغائبين بالنطق عنهم واليوم يوم مشهود فيه رؤساء الناس واماثلهم يعنى كشفت الغمة بقلب ثابت فعنى قوله تعالى يوم مشهود يوم يشهد فيه الخلائق الموقف لا يغيب فيه عنه احد فالشهود هو الموقف والشاهدون الخلائق والشهود فيه اليوم ﴿ قوله ولو جعل اليوم مشهودا في نفسه ﴾ جواب عما يقال مادعا الى ان يجعل اليوم مشهودا فيه وان يجعل المشهود من قبيل ما حذف فيه حرف الجر انما كما في قوله تعالى فمن شهد منكم الشهر فليصمه فان الشهر منتصب ظرفا لامفعولا به وكذلك الضمير في فليصمه فالعنى فمن شهد منكم في الشهر فليصمه فيه على معنى فمن كان منكم مقيما حاضرا لوطنه في شهر رمضان فليصم فيه ولو نصبت الشهر على انه مفعول به وجعلت الشهر مشهودا لكان مدلول الآية ايجاب الصوم على من ادرك الشهر مقيما كان او مسافرا لان المسافر والمقيم كلاهما يشهدان الشهر لانه يشهده المقيم ويغيب عنه المسافر فهلا تجمله ابتداء مشهودا في نفسه مع ان اليوم كما يصح ان يوصف بانه مشهود فيه بمعنى يشهد فيه الخلائق من كل ناحية لامر له شان او لخطب مهم كيوم الجمعة والعيد وعرفة يصح ان يوصف ايضا بانه مشهود اى مدرك كما تقول ادركت يوم فلان وشهر فلان في يوم عينت كونه مشهودا على الاتساع و تقرير الجواب ان المقام مقام تهويل اليوم وتعظيمه وتمييزه عن سائر الايام وهذا المقصود انما يحصل يجعل اليوم مشهودا فيه لان الايام كلها سواء في كونها مشهودا اى مدركا وليست كذلك في كونها مشهودا فيها وان الفرق بين الصورتين في غاية الظهور لانه لا يقال مشهود فيه الا ليوم يشهد فيه الخلائق من كل اوب الامر له شان او لخطب مهم كيوم العيد والجمعة وعرفة وايام الحروب وقدم السلطان ويقال يوم مشهود لكل يوم ادركه احد ﴿ قوله اى الجزاء ﴾ على ان يكون عدم ذكر فاعل يأتى من قبيل الابهام لقصد التعظيم والتهويل كانه قيل يوم يأتى الشئ المهيب الهائل المعظم وتعين الجزاء مستفاد من سوق الكلام ﴿ قوله او اليوم ﴾ فان قيل يوم يأتى اليوم معناه يوم يوجد اليوم لان اتيان اليوم وجوده فيكون للزمان زمان وانه محال وايضا اليوم انما يضاف لاجل تحديده وتعيينه و اضافته الى اتيان اليوم تستلزم تحديد الشئ بنفسه واليوم انما يتعين بما وقع فيه لا بنفسه اجيب بان الكلام مبنى على تقدير المضاف والمعنى يوم يأتى هو له وجود اليوم ليس وجود نفسه فلا يلزم ما ذكر ﴿ قوله بما ينفع او ينجي ﴾ قيده به لئلا يناقضه الآيات الدالة على انهم يتكلمون بدون سبق الاذن كقوله تعالى يوم تأتي كل نفس تجادل عن نفسها بل على انهم يكذبون ويخلفون بالله عليه كقوله والله

محل الكاف النصب على المصدر (اذا اخذ القرى) اى اهلها وقرى* اذلان المعنى على المضى (وهى ظالمة) حال من القرى وهو في الحقيقة لاهلها لكنها لما اقيمت مقامه اجريت عليها واثبتتها الاشعار بانهم اخذوا لظلمهم واذار كل ظالم ظلم نفسه او غيره من وخامة العاقبة (ان اخذه اليم شديد) وجمع غير مرجو الخلاص منه وهو مبالغة في التهديد والتحذير (ان في ذلك) اى فيما نزل بالام الهالكة او فيما قصد الله من قصصهم (لاية) لعبرة (لمن خاف عذاب الآخرة) يعتبر بها عظة لعلم بان ما بهم حاق انمودج بما اعد الله للمجرمين في الآخرة او ينزجر بها عن موجباته لعلم بانها من الله مختار يعذب من يشاء ويرحم من يشاء فان من انكر الآخرة واحال فناء هذا العالم لم يقل بالقاعل المختار وجعل تلك الوقائع لاسباب فلكية اتفقت في تلك الايام لالذنوب المهكلين بها (ذلك) اشارة الى يوم القيامة وعذاب الآخرة دل عليه (يوم يجمع له الناس) اى يجمع له الناس والتغيير للدلالة على ثبات معنى الجمع لليوم وانه من شأنه لا محالة وان الناس لا يتفكرون عنه فهو ابلغ من قوله يوم يجمعكم ليوم الجمع ومعنى الجمع له الجمع لما فيه من المحاسبة والمجازاة (وذلك يوم مشهود) اى مشهود فيه اهل السموات والارضين فانسع فيه باجرآ الظرف مجرى المفعول به كقوله ﴿ في محفل من نواصى الناس مشهود ﴾ اى كثير شاهده ولو جعل اليوم مشهودا في نفسه لبطل الغرض من تعظيم اليوم وتمييزه فان سائر الايام كذلك (وما تؤخره) اى اليوم (الا لاجل معدود) الا لانتهاء مدة معدودة متناهية على حذف المضاف واردة مدة التساويل كلها بالاجل لامتهاها فانه غير معدود (يوم يأتى) اى الجزاء او اليوم لقوله ان تأتيهم الساعة على ان يوم بمعنى حين او الله عز وجل لقوله هل ينظرون الا ان يأتيهم الله ونحوه وقرأ ابن عامر وطاصم وجزية يأت محذوف الياء اجزاء عنها بالكسرة (لا تكلم نفس) لا تكلم بما ينفع وينجي من جواب اوشفاة

ربنا ما كنا مشركين فلما ناقض قوله تعالى لا تتكلم نفس من النفوس الا باذنه هذه الآيات بحسب الظاهر خصص الكلام المدلول بقوله لا تتكلم بالكلام النافع المنجي وقربة التخصيص قوله تعالى من ذا الذي يشقعه عنده الاباذنه ولا يلزم من كون الكلام المتعلق بحسب النفع او دفع الضرر موقفا على الاذن ان يكون جميع ما صدر من اهل الموقف مسبوقا بالاذن ثم لما ورد ان يقال هذه الآية تدل على ان بعض النفوس تتكلم بالاذن ويناقضه قوله تعالى هذا يوم لا ينطقون الآية فانه يدل على انهم لا ينطقون اصلا ولا يؤذن لهم اجاب عنه بوجهين لا يخفى محصلهما **قوله** تعالى فنهى شقى وسعيد **قوله** ظاهره يدل على ان اهل الموقف لا يخرجون من هذين القسمين الذين احدهما مخلد في النار ابدا الا ماشاء ربك وثانيهما مخلد في الجنة ابدا الا ماشاء ربك فيلزم ان يكون اطفال المشركين والمجانين الذين لم يعملوا صالحا ولا كفرا غير خارجين عنهما فان قلت انهم من اهل الجنة فلا ايمان وان قلت انهم من اهل النار فلا ذنب روى عن ابي هريرة رضى الله عنه انه قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن اطفال المشركين اهم من اهل الجنة ام من اهل النار فقال صلى الله عليه وسلم الله اعلم بما كانوا عاملين من الكفر والايان ان عاشوا وبلغوا واعلم ان امرهم فيما يتعلق بالامور الدنيوية تبع لاشرف الابوين وهو معنى قوله صلى الله عليه وسلم حيث قال مع ابائهم وفيما يتعلق بامر الآخرة من الثواب والعقاب موقوف موكول الى علم الله تعالى لان السعادة والشقاوة ليستا معلتين عندنا بالاعمال بل الله تعالى خلق من شاء سعيدا ومن شاء شقيا وجعل الاعمال دليلا على السعادة والشقاوة وانت تعلم ان عدم الدليل وعدم العلم به لا يوجبان عدم المدلول والعلم بعدمه فكما ان البالغين منهم شقى ومنهم سعيد كذلك الاطفال والمجانين **قوله** فالمراد بهما الدلالة على شدة كربهم **قوله** فان الانسان اذا عظم غمه وقوى كربه انحصرت حرارته الغريزية وروحه الحيوانى في داخل قلبه وعند ذلك يحتاج الانسان الى برد نفسه في داخل قلبه على مقدار قوته وقدرته على شدة النفس حتى تتروح تلك الحرارة القوية بدخول الهواء البارد ثم ان تلك الحرارة لما كانت محصورة في داخل القلب استولت البرودة على الاعضاء الخارجة فربما عجزت النفس عن دفع ذلك الهواء الكثير المستشقى فيبقى ذلك الهواء فعلى قياس قول اطباء الزفير هو استدخال الهواء الكثير لتزويج الحرارة الحاصلة في القلب بسبب انحصار الروح فيه والشهيق هو اخراج ذلك الهواء عند مجاهدة الطبيعة في اخراجه وكل واحدة من هاتين الحالتين تدل على الكرب والغم بطريق دلالة اللازم على ملزومه فكان اثبات الزفير والشهيق لهم تحميلا لتشبيه حالهم الثابتة لهم من مقاساة حرجهم بحال من استولت الحرارة على قلبه وانحصر فيه روحه فيكون قوله تعالى لهم فيها زفير وشهيق استعارة مكنية وتحيلية ويحتمل ان يكون الزفير والشهيق مستعازا لصراخهم تشبيها له بصوت الحمار **قوله** وقرئ شقوا بالضم **قوله** اي بضم الشين على ان يكون شقى متعديا حيث يقال شقاه الله كما يقال اشقاه الله والجمهور على فتح الشين على انه من شقى اللازم **قوله** ليس لارتباط دوامهم في النار بدوامهما **قوله** يعني ان كلمة ما في قوله تعالى مادامت السموات والارض مصدرية والمصدر المأول قائم مقام الظرف والمعنى خالدن فيها مدة دوام السموات والارض ومن المعلوم من النصوص القاطعة ان مدة بقائهما متشابهة فيلزم ان يكون دوام الابقاء في النار مرتبطا بدوامهما فيلزم ان يكون عذابهم منقطعاً عند فناءهما او يكونا دائمتين كدوام عذابهم لان ظاهر هذه الآية يدل على ان مدة عذابهم مساوية لمدة بقائهما وكلاهما باطل فاجاب المصنف عنه بان ظاهر الآية وان دل على ان دوامهم في النار مرتبط بدوامهما الا انه ليس المراد من توقيت خلودهم في النار بدوامهما ان الخلود مقدر مدة دوامهما ومنته عند فناءهما لان النصوص القاطعة تنفى ان يكون الامر كذلك بل التوقيت المذكور للتعبير عن التأيد وعدم الانقطاع والمبالغة فيه بما كانت العرب يعبرون به عن ذلك كقولهم لا اكلمك مادامت السموات والارض وما حنت البنت وما طلت الابل وما ورق الشجر وما سلع الثمر وما سال سيل وما جن ليل وما طرق طارق وما نطق ناطق فانهم يعبرون بمثل هذه الالفاظ عن التأيد والمبالغة في الدوام على طريق تمثيل ما قصد تأييده بها في التأيد وعدم الزوال بناء على اعتقادهم فلما كانت هذه الالفاظ بحسب عرفهم تفيد الابد والدوام الخالى عن الانقطاع خاطب الله تعالى العرب على عرفهم واعتقادهم ولئن سلمنا ان التوقيت المذكور لبيان ارتباط دوامهم في النار بدوامهما لكن لانسل انه يلزم من زوال عذابهم ولا من دوامه دوامهما الا من قبيل المفهوم لان الآية بمنزلة ان يقال ان دامت يدوم عذابهم فيفهم منه ان دوام عذابهم يستلزم

وهو الناصب للظرف ويحتمل نصبه باضمار اذكر او بالانتهاء المحذوف (الاباذنه) الا باذن الله كقوله لا يتكلمون الا من اذن له الرحمن وهذا في موقف وقوله هذا يوم لا ينطقون ولا يؤذن لهم فيعتذرون في موقف آخر والمأذون فيه هي الجوابات الحقة والمنوع عنه هي الاعتذار الباطلة (فهم شقى) وجبت له النار بمقتضى الوعيد (وسعيد) وجبت له الجنة بموجب الوعد والضمير لاهل الموقف وان لم يذكر لانه معلوم مدلول عليه بقوله لا تتكلم نفس او للناس (فاما الذين شقوا في النار لهم فيها زفير وشهيق) الزفير اخراج النفس والشهيق رده واستعمالهما في اول الشهيق وآخره فالمراد بهما الدلالة على شدة كربهم وغمهم وتشبيه حالهم بمن استولت الحرارة على قلبه وانحصر فيه روحه او تشبيه صراخهم باصوات الحمار وقرئ شقوا بالضم (خالدن فيها مادامت السموات والارض) ليس لارتباط دوامهم في النار بدوامهما فان النصوص دالة على تأيد دوامهم وانقطاع دوامهما بل التعبير عن التأيد والمبالغة بما كانت العرب يعبرون به عنه على سبيل التمثيل ولو كان للارتباط لم يلزم ايضا من زوال السموات والارض زوال عذابهم ولا من دوامهما دوامه الا من قبيل المفهوم لان دوامهما كالملزوم لدوامه وقد عرفت ان المفهوم لا يقاوم المنطوق

دوامهما بحكم ان تحقق اللازم يستلزم تحقق المزموم ويفهم منه ايضا ان عدم دوامهما يستلزم عدم دوام عذابهما بحكم ان عدم المزموم لمزوم لعدم اللازم وقد تقرر ان المفهوم لا يعارض المنطوق وهو دوام عذابهما وانقطاع دوامهما **قوله** وقيل **قوله** اي قبل ان التوقيت المذكور لييام دوام عذابهما بدوام سموات الآخرة وارضها فهو بمنزلة ان يقال ان دامت يلم دوام عذابهما وان دام عذابهما يلزم دوامهما فلا محذور **قوله** وان اهل الآخرة لا بد لهم من منزل ومقل **قوله** فما اظلمهم سماء وما اقلهم ارض لان كل ما علك فهو سماء وكل ما استقرت عليه قدمك فهو ارض واعترض المصنف على الجواب بان دوام السموات والارض انما ينقطع لو كان المراد سموات الدنيا وارضها وليس كذلك لان الكلام فيما بعد الختم بل المراد سموات الآخرة وارضها وهي دائمة بقوله وفيه نظر وبانه ان محصول قوله تعالى خالدين فيها مادامت السموات والارض تشبيه عذابهما في دوامه بدوام السموات والارض ومن المعلوم ان التشبيه انما يفيد اذا كان اتصاف المشبه به بوجه الشبه اظهر واعرف بالنسبة الى اتصاف المشبه وذلك يستلزم ان يكون نفس وجود المشبه به ظاهرا معروفا والحال ان اكثر الخلق لا يعرف وجود سموات الآخرة وارضها فضلا عن دوامهما وانما يعرفه بما يدل على دوام الثواب والعقاب فيكون اتصاف المشبه بوجه الشبه اعرف بالنسبة اليه فلا يجدي له التشبيه واجاب عنه صاحب الكشاف عفا الله عنه بقوله اقول اما اذا اريد ما يظلمهم وما ياكلهم فهو ظاهر السقوط لان هذا القدر معلوم الوجود لكل ما قل واما الدوام فليس مستفادا من دليل دوام الثواب والعقاب بل ما يدل على دوام الجنة والنار سواء عرف انهما دار الثواب والعقاب وان اهلها السعداء والاشقياء من الناس ام لا فليس تشبيها من باب تشبيه ما يعرف بما لا يعرف بل الامر بالعكس انتهى كلامه ووجه كونه من باب تشبيه ما لا يعرف انه شبه تلك الدار بهذه الدار واثبت لها مال هذه الدار من المظلة والمقلة والجامع كونهما جنسين **قوله** استثناء من الخلود **قوله** اي من حكم الخلود المستثنى منه الزمان المدلول عليه بقوله تعالى خالدين فيها مادامت السموات والارض اي الا الزمان الذي او الا زمانا شاء ربك فلا يخلدون فيه على ان ما موصولة او موصوفة ويحتمل ان يكون المستثنى منه الضمير المستتر في خالدين فتكون كلمة ما عبارة عن من على رأى من رأى ذلك كأنه قيل الحق الذي لا يحصى عنه ان يحمل ما على معنى من لافادة معنى الوصفية وهي المرحومية لتؤذن ان اخراجهم بمحض مشيئته وسبق رجته لا لاستحقاق منهم فينطبق عليه قوله تعالى ان ربك فعال لما يريد وتحقيقه ان قوله تعالى خالدين فيها حال معتدرة من ضمير الاستقرار في الطرف وهو قوله في النار وانت تعلم ان الحال قيد للحكم فاذا اتى الحكم عن البعض بالاستثناء ينتفى كونه مقيدا والمعنى ان الذين شقوا مستقرين في النار معتدري الخلود الا المرحوم الذي شاء الله ان لا يستقر مخلدا فيفيد اما ان لا يستقر فيها مطلقا او يستقر غير مخلد واحوال العصاة على هذا النهج كما علم من النصوص الصحيحة نقل الامام عن بعض المفسرين انهم قالوا هذا الاستثناء يفيد اخراج اهل التوحيد من النار لان قوله الاما شاء ربك يوجب ان لا يبقى ذلك الحكم على ذلك المجموع ويكفي في زوال حكم الخلود زواله عن بعضهم فوجب ان لا يبقى حكم الخلود لبعض الاشقياء ولما ثبت ان الخلود واجب للكفار وجب ان يقال ان الذين زال حكم الخلود عنهم هم الفساق من اهل الصلاة واما قوله تعالى واما الذين سعدوا في الجنة فيفيد ان جملة السعداء محكوم عليهم بهذا الحكم وقوله الاما شاء ربك اوجب زوال حكم الخلود عن المجموع في الجنة ويكفي في زواله عن الجميع زواله عن البعض وما ذلك البعض الا الفساق من السعداء وليس زوال حكم الخلود عنهم بان يدخلوا الجنة ثم يخرجوا منها الى النار وان كل من يدخل الجنة فهو خالد فيها بعد دخوله فيها بل المراد من زوال حكم الخلود عنهم عدم دخولهم فيها من اول امر وهم ما خلدوا فيها تخليد من دخلها اول وهلة فان الخلود في مكان كما ينتفى بالانتقال منه انتهاء ينتفى ايضا بان لا يدخله ابتداء والفساق مفارقون عن الجنة ايام عذابهم **قوله** اول ان اهل النار يتقلون منها الى الزمهرير وغيره الخ **قوله** تعليل فان لكون الاستثناء من الخلود في النار والمراد باصل الحكم كونهم في النار وهو اصل بالنسبة الى قيده الذي هو خلودهم فيها فكانه تعالى قال واما الذين شقوا في النار الاية الا وقت وقوفهم في الموقف للحساب فانهم في ذلك الوقت لا يكونون في النار كما لا يكونون في الجنة **قوله** او مدة لبثهم في الدنيا والبرزخ **قوله** عطف على قوله زمان توقعهم في الموقف كأنه قيل خالدين فيها الا مقدار لبثهم في الدنيا والبرزخ **قوله** وقيل هو **قوله** اي الاستثناء من قوله تعالى لهم فيها زفير وشهيق كأنه قيل لهم زفير

وقيل المراد سموات الآخرة وارضها وبنا عليه قوله يوم تبدل الارض غير الارض والسموات وان اهل الآخرة لا بد لهم من منزل ومقل وفيه نظر لانه تشبيه بما لا يعرف اكثر الخلق وجوده ودوامه ومن عرفه فانما يعرفه بما يدل على دوام الثواب والعقاب فلا يجدي له التشبيه (الاماشاء ربك) استثناء من الخلود في النار لان بعضهم وهم فسق الموحدين يخرجون منها وذلك كاف صحة الاستثناء لان زوال الحكم عن الخلود يكفي زواله عن البعض وهم المراد بالاستثناء الثاني فانهم مفارقون عن الجنة ايام عذابهم فان التأيد من مبدأ معين ينتقض باعتبار الابتداء كما ينتقض باعتبار الانتهاء وهو وان شقوا بعصيانهم فقد سعدوا بايمانهم يقال فعلى هذا لم يكن قوله فغضبهم شق وسوء تشبيها صحيفا لان من شرطه ان تكون صفة كل قسم منتفية عن قسمه لان ذلك الشر من حيث التقسيم لا انفصال حقيقي او من الجمع وههنا المراد ان اهل الموقف لا يخرجون عن القسمين وان حالهم لا يتغير عن السعادة والشقاوة وذلك لا يمنع اجتماع الامرين في شخص باعتبارين اولان ان النار يتقلون منها الى الزمهرير وغيره العذاب احيانا وكذلك اهل الجنة ينعمون بما هو اعلى من الجنة كالاتصال بجناب القدر والعوز برضوان الله ولقائه او من اصحاب الحكم والمستثنى زمان توقعهم في الموقف للحساب لان ظاهره يقتضي ان يكون في النار حين يأتي اليوم او مدة لبثهم في الدنيا والبرزخ ان كان الحكم مطلقا غير منقطع باليوم على هذا التأويل يحتمل ان يكون الاستثناء من الخلود على ما عرفت وقيل هو من قوله لهم فيها زفير وشهيق

وقيل الالهنا بمعنى سوى كقولك على الف الالقان القديمان والمعنى سوى ماشاء ربك ﴿٦٨﴾ من الزيادة التي لا آخر لها على مدة بقاء

السماوات والارض (ان ربك فعال لما يريد) من غير اعتراض (واما الذين سعدوا ففي الجنة خالدون فيها مادامت السموات والارض الاماشاء ربك عطاء غير مجدود) غير مقطوع وهو تصریح بان الثواب لا ينقطع وتبيد على ان المراد من الاستثناء في الثواب ليس الانقطاع ولا جله فرق بين الثواب والعقاب في التأيد وقرأ حزة والكسائي وحفص سعدوا على البناء للمفعول من سعه الله بمعنى اسعده وعطاء نصب على المصدر المؤكد اي اعطوا عطاء او الحال من الجنة (فلانك في مريه) شك بعدما انزل عليك من ما اكل الناس (بما يعبد هؤلاء) من عبادة هؤلاء المشركين في انها ضلال مؤد الى مثل ما حل بمن قبلهم من قصصت عليك سوء ما قبة عبادتهم او من حال ما يعبدونه في انه يضمر ولا ينفع (ما يعبدون الا كما يعبد آباؤهم من قبل) استئناف معناه تعليل النهي عن المريه اي هم وآباؤهم سواء في الشرك اي ما يعبدون عبادة الا كعبادة آباؤهم او ما يعبدون شيئا الا مثل ما يعبدوه من الاوثان وقد بلغت ما لحق آباؤهم من ذلك فسيلحهم مثله لان التماثل في الاسباب يقتضي التماثل في السبب ومعنى كما يعبد كما كان يعبد فحذف لدلالة قبل عليه (وانالوفوهم نصيبهم) حظهم من العذاب كما بانهم او من الرزق فيكون عذرا لتأخير العذاب عنهم مع قيام ما يوجب (غير منقوص) حال من النصيب لتقييد التوفية فانك تقول وفيه حقه وتريد به وفاء بعضه ولو مجازا (ولقد آتينا موسى الكتاب فاختلف فيه) فآمن به قوم وكفر به قوم كما اختلف هؤلاء في القرآن (ولولا كلمة سبقت من ربك) يعني كلمة الانفطار الى يوم القيامة (لنقضى بينهم) بانزال ما يستحقه المبطل ليميز به عن الحق (وانهم) وان كفار قومك (لنفي شك منه) من القرآن (مريب) موقع للرية (وان كلا) وان كل المختلفين المؤمنين منهم والكافرين والتونين بدل المضاف اليه وقرأ ابن كثير ونافع وابو بكر بالتخفيف مع الاعمال اعتبارا للاصل (لما ليوفينهم ربك اعمالهم) اللام الاولى موطنه للقسم والثانية

وشهيق في جميع ازمنة كونهم في النار الا زمانا ماشاء ربك ان ينقطع ذلك عنهم بان يصيروا ساكنين خامدين ﴿قوله﴾ وقيل الالهنا بمعنى سوى ﴿والعنى انه تعالى لما قال خالدون فيها مادامت السموات والارض ثم قال سوى ما زاد على ذلك من الخلود الدائم ذكر او لا في خلودهم ما بعد عند العرب مدة الخلود ثم زاد عليها الدوام الذي لا آخر له بقوله تعالى الا ماشاء ربك اي سوى ماشاء ربك من الزيادة التي لا آخر لها ثم قال تعالى ان ربك فعال لما يريد حيث فهر كافة الاشقياء بالخلود في النار واستثنى منهم الذين تعلقت مشيئته بمغفرتهم وانجائهم منها * روى عن ابن مسعود رضى الله عنه انه قال ليأتين على جهنم زمان ليس فيها احد وذلك بعدما يلبثون فيها احقيا وعن ابن هريرة رضى الله عنه مثله ومعناه عند اهل السنة انه لا يبقى من اهل الايمان واما مواضع الكفار فخلوة ابداء واعلم ان الله تعالى لما قص خبر عبدة الاوثان وذكر ما حل بهم من عذابه ثم اتبعه بذكر ما اعد للاشقياء والسعداء شرح لرسول الله صلى الله عليه وسلم احوال المشركين من قومه تسليية وعدة بالانتقام منهم ووعيدا لهم فقال الله تعالى فلانك في مريه اصله فلا تكن حذفت نونه لكثرة الاستعمال ولان النون الساكنة لم تبقى عند التلظظ بها الا مجرد الغنة فاذا وقعت في آخر الكلمة التي هي محل التغيير حذفت تشبيها لها بحرف العلة والمعنى اذ اتين عندك ما قصصت لك من قصص المتقدمين من المشركين فلانك في شك من عبادة هؤلاء الحاضرين من المشركين وكن على يقين في انها ضلال مبین سبي العاقبة على ان ما مصدرية ويجوز ان تكون ماموصولة اي من حال الذي يعبدونه في انه يضمر ولا ينفع ثم قال على سبيل الاستئناف ما يعبدون الا كما يعبد آباؤهم يريد ان حالهم في الشرك مثل حال آباؤهم من غير تفاوت بين الحالين ﴿قوله﴾ لتقييد التوفية ﴿يعنى ان قوله تعالى غير منقوص حال مؤكدة من المفعول وهو النصيب الموفى فان توفية الحق اعطاؤه تاما كاملا فالوفى لا يجوز ان يكون ناقصا فيجب ان يكون سبيل قوله تعالى غير منقوص سبيل الحال المؤكدة وهي ان تقرر مضمون الجملة لدفع توهم التجوز كما في قوله تعالى ثم ولتيم مدبرين فان قوله تعالى انالوفوهم نصيبهم لولم يقيد بقوله تعالى غير منقوص لتوهم ان قوله تعالى انالوفوهم بمعنى لمعطوهم ولو مجازا فلما قيد به اندفع التوهم فكان حالا مؤكدة ثم انه تعالى لما بين في الآية الاولى اصرار كفار مكة على انكار التوحيد بين ايضا اصرارهم على انكار نبوته صلى الله عليه وسلم وتكذيبهم بكتاب الله فانزل الله تعالى عليه قوله ولقد آتينا موسى الكتاب فاختلف فيه تسليية لرسول الله صلى الله عليه وسلم كما نه قيل ان اختلف فيما انزل عليك فلا يشق عليك فقد اختلف فيما انزل على من قبلك ﴿قوله﴾ وقرأ ابن كثير ونافع وابو بكر بالتخفيف ﴿اي باسكان النون في قوله تعالى وان كلا لما ليوفينهم والباقون بتشديدها وكذا انهم قرأوا لما تخفيف الميم ومن قرأ ان مخففة يعمها اعتبارا للاول لان الفعل يعمل بعد التخفيف كما كان يعمل اولا بدون التخفيف نحو لم يك زيد قائما فكذلك الحرف الذي يعمل بمشابهة الفعل واعمال المخففة لغة ثابتة عند العرب سمع من واحد منهم وهو يقول ان عمرا لمنطلق وقال آخر كأن ثديه حقان ووجه تخفيف لما ذكره المصنف من ان اللام فيه هي الموطنه للقسم واللام في ليوفينهم لام الابتداء او بالعكس اي اللام الاولى ابتدائية والثانية لام جواب قسم مضمرة والجملة من القسم وجوابه خبران ولما اجتمع اللان فصل بينهما بما كما فصل بالالف بين النونين في بضربان فتكون كلمة ما هنا زائدة جي بها لفصل اصلا لفظ ووجه التشديد في لما ان اصله لمن بكسر الميم على انها من الجارة دخلت على ما الموصولة او الموصوفة والمعنى لمن الذين والله ليوفينهم اول من خلق او جماعة والله ليوفينهم فلما اجتمعت النون ساكنة مع ميم ما وجب ادغا مها فيها قلبت ميم وادغمت فاجتمع في اللفظ ثلاث ميمات فحذفت اولاهن فصار لما ﴿قوله﴾ وقرى ﴿لما بالنون﴾ فيكون لما مصدر قولك لمتته اي جعلته لما وانتصابه على انه صفة كل على طريق التوصيف بالمصدر للمبالغة والتقدير وان كلا لما اي جعل ليوفينهم جزء اعمالهم والمصدر ههنا بمعنى المفعول اي كلا مجموتا وصف به الكل للدلالة على الاجتماع فان الكل يحتمل الاجتماع والافتراق ونقل عن ابن جني رحمه الله انه قال لما بالنون مصدر كالذي في قوله تعالى ويا كلون التراث اكلا لما جامعا لجزء المأكول ولذلك تقدير هذا وان كلا ليوفينهم ربك اعمالهم لما اي ليوفينهم توفية جامعة لاعمالهم جمعا ومحصلة لاعمالهم تحصيلها فهو كقولك قياما لاقومن وقعودا لاقعدن يعني ان قوله تعالى لما في هذه القراءة منصوب بقوله تعالى ليوفينهم ربك اعمالهم على انه مفعول مطلق له من غير لفظه كما نه قيل توفية جامعة لاعمالهم ليوفينهم كما تقول قياما لاقومن وقال ابو البقاء رحمه الله وانتصابه على الحال من ضمير المفعول في ليوفينهم ضعيف

(قوله)

للتأكيد او بالعكس وما مزيدة بينهما للفصل وقرأ ابن عامر وعاصم وحزة لما بالتشديد على ان اصله لمن ما قلبت النون ميمًا للادغام

فاجتمعت ثلاث ميمات فحذفت اولاهن والمعنى لمن الذين ليوفينهم ربك جزء اعمالهم وقرى ﴿لما بالنون﴾ اي جمعا

كقوله اكلا لما وان كل لما على ان ان نافية ولما بمعنى الاوقد قرى به (انه بما يعملون خبير) فلا يفوت عنده شئ منه وان خفي (فاستقم كما امرت) لما بين امر المختلفين في التوحيد والنبوة والطلب في شرح الوعد والوعيد امر رسول الله صلى الله عليه وسلم بالاستقامة مثل ما امر بها وهي شاملة للاستقامة في العقائد كالتوسط بين التشبيه والتعطيل بحيث يبقى العقل مصوناً من الطرفين والاعمال من تبليغ الوحي وبيان الشرائع كما انزل والقيام بوظائف العبادات من غير تقريط وافراط مفوت للحقوق ونحوها وهي في غاية العسر ولذلك قال ﴿ ٦٩ ﴾ عليه الصلاة والسلام شيتنى سورة هود (ومن تاب معك) اي ومن تاب من الشرك والكفر

وامن معك وهو عطف على المستكن في استقم وان لم يؤكد بمنفصل لقيام الفاصل مقامه (ولا تظفوا) ولا تخرجوا عما حدلكم (انه بما تعملون بصير) فهو مجازيكم عليه وهو في معنى التعليل للامر والنهي وفي الآية دليل على وجوب اتباع النصوص من غير تصرف وانحراف بنحو قياس واستحسان (ولا تركنوا الى الذين ظلموا) ولا تملوا اليهم ادنى ميل فان الركون هو الميل اليسير كالتركي بزبهم وتعظيم ذكرهم (فتمسك النار) بركونكم اليهم واذا كان الركون الى من وجد منه ما يسمى ظلماً كذلك فما ظنك بالركون الى الظالمين اي الموسومين بالظلم ثم بالميل اليهم كل الميل ثم بالظلم نفسه والانحياز فيه ولعل الآية ابلغ ما يتصور في النهي عن الظلم والتهديد عليه وخطاب الرسول صلى الله عليه وسلم ومن معه من المؤمنين بها التثبيت على الاستقامة التي هي العدل فان الزوال عنها بالميل الى احد طرفي افراط وتقريط فانه ظلم على نفسه او غيره بل ظلم في نفسه وقرى تركنوا بكسر التاء على لغة مجيم وتركنوا على البناء للمفعول من اركنه (ومالككم من دون الله من اولياء) من انصار ينعون العذاب عنكم والواو للحال (ثم لا تنصرون) اي ثم لا ينصركم الله اذ سبق في حكمه ان يعذبكم ولا يبقى عليكم وم لا استبعاد نصره اياهم وقد اوعدهم بالعذاب عليه واوجب لهم ويجوز ان يكون منزلاً منزلة الفاء لعنى الاستبعاد فانه لما بين ان الله معذبهم وان غيره لا يقدر على نصرهم انتج ذلك انهم لا ينصرون اصلاً (واقم الصلاة طرفي النهار) عدوة وعشية وانتصابه على الظرف لانه مضاف اليه (وزلفان الليل) وساعات منه قريبة من النهار فانه من ازل فاذ اقرب به وهو جمع زلفه وصلاة الغداة صلاة الصبح لانها اقرب الصلوات من اول النهار وصلاة العشي العصر وقيل الظهر والعصر لان ما بعد الزوال عشي وصلاة الزلف المغرب والعشاء وقرى زلفاً بضمين وضمه وسكون كسرو بسرفي بسرة وزلفي بمعنى زلفه كقربى

﴿ قوله وان كل لما ﴾ عطف على قوله لما بالتونين اي وقرى وان كل لما على ان ان نافية ولما بمعنى الا كما في قوله تعالى ان كل نفس لما عليها حافظ اي ان كل نفس الاعليها حافظ وصرح المصنف رحمه الله في سورة الطارق بان ماصما وابن مامر وحزة رحيم الله قرأوا في هذه السورة لما يوفينهم وفي بس لما جميع وفي الطارق لما عليها حافظ بتشديد الميم في الثلاث والباقون بتخفيفها وصرح ايضا رحمه الله في سورة الطارق بان لما المشددة بمعنى الا وان ان نافية ومعنى الآية ان من جعلت عقوبته او اخرت ومن صدق الرسل ومن خالفهم سواء في انه تعالى يوفيه جزاء اعمالهم في الآخرة جمعت الآية الثريفة الوعد والوعيد لان توفية جزاء الطاعات وعد عظيم وتوفية جزاء المعاصي وعيد عظيم وقوله تعالى انه بما يعملون خبيرنا كيد للوعد والوعيد فانه تعالى لما كان عالماً بجميع المعلومات كان عالماً بمقادير الطاعات والمعاصي فكان عالماً بالقدر اللائق بكل عمل من الجزاء فحينئذ لا يضيع شئ من الحقوق وذلك نهاية البيان وقرأ العامة يعملون بياء الغيبة اجراء على ما تقدم من المختلفين وقرى بما تعملون على الخطاب الثغافا من الغيبة الى الخطاب وقوله تعالى يعبد هؤلاء وانه بما يعملون بصير يخالف لهذا فان العامة قرأوه بناء الخطاب جرياً على الخطاب المتقدم وقرى بياء الغيبة الثغافا من الخطاب الى الغيبة قال الامام رحمه الله تعالى وعندي لا يجوز تخصيص النص بالقياس لانه لما دل على عموم النص وجب الحكم بمقتضاه لقوله تعالى فاستقم كما امرت والعمل بالقياس انحراف عنه ولذا لما ورد القرءان بالامر باعمال الوضوء في الاعضاء مرتبة في اللفظ وجب الترتيب فيها ولما ورد الامر في الزكاة باداء الابل من الابل والبقر من البقر وجب اعتبارها وكذا القول في كل ما ورد امر الله به كل ذلك لقوله تعالى فاستقم كما امرت ومن تاب معك وقوله تعالى ولا تركنوا الى الذين ظلموا بفتح الكاف من باب قتل يقتل وقوله فتمسك النار منصوب باضمار ان في جواب النهي وقوله تعالى ومالككم من دون الله الآية حال من مفعول فتمسك اي تمسك حال انتفاء ناصركم ويجوز ان تكون مستأنفة وقوله تعالى ثم لا تنصرون جملة فعلية معطوفة على الاسمية قبلها وقرى بحذف النون اي بحذف نون الرفع عطفاً على تمسك وكلمة ثم فيه اما لاستبعاد نصره الله تعالى اياهم مع استحقاقهم العذاب مع ركونهم او منزل منزلة الفاء السببية في الدلالة على ان مساس النار لهم في حال انتفاء ناصرهم سبب لانتهاء كونهم منصورين بالكلية مع الدلالة على استبعاد النصره ثم انه تعالى لما امره صلى الله عليه وسلم بالاستقامة في العقائد والاعمال التي من جلتها اقامة الصلاة اردفه بالامر في اقامتها خاصة تنبها على ان اعظم العبادات بعد الايمان بالله تعالى هو الصلاة وقوله تعالى طرفي النهار ظرف لاقم والطرف وان لم يكن موضوعاً للظرفية الا انه لما اضيف للظرف اعرب باعرابه ونظيره قولك فعلته اول النهار وآخره ونصف الليل فان هذه الكلمات منصوبة على الظرفية لكونها مضافة الى الظرف وقرأ العامة زلفاً بضم فسكون على انه مخفف من القراءة بضمين كما قالوا بسرو بسرفي جمع بسرة وقرى وزلفي بمعنى زلفه وقول المصنف رحمه الله تعالى وساعات منه قريبة من النهار اشارة الى ان الزلفي اول ساعات النهار وانه منصوب على الظرفية لعطفه على طرفي النهار قال الامام رحمه الله كثرت الاقوال في تفسير طرفي النهار والاقرب ان الصلاة التي تقام في طرفي النهار هي الفجر والعصر وذلك لان احد طرفي النهار طلوع الشمس والطرف الثاني منه غروب الشمس فالصلاة التي تقام في الطرف الاول هي صلاة الفجر والتي تقام في الطرف الثاني لا يجوز ان تكون صلاة المغرب لانها داخله في التي تقام في زلف من الليل فوجب حل ما تقام في الطرف الثاني على صلاة العصر واذا عرفت هذا كانت الآية دليلاً على قول ابى حنيفة رحمه الله ورضي عنه ان التنوير بالفجر افضل وان تأخير العصر افضل وذلك لان ظاهر هذه الآية يدل على وجوب اقامة الصلاة في طرفي النهار وبين ان طرفي النهار هو الزمان الاول لطلوع الشمس والزمان الاول لغروبها واجتمعت الامة على ان اقامة الصلاة في ذلك الوقت من غير ضرورة غير مشروع فقد تعذر العمل بظاهر هذه الآية فوجب حله على المجاز وهو ان يكون المراد اقام الصلاة في الوقت الذي يقرب من طلوع الشمس ومن غروبها ولا شك ان هذا الحمل اقرب الى ظاهر اللفظ وان اقامة صلاة الفجر عند التنوير اقرب الى وقت الطلوع من اقامتها وقت التغليس وكذلك اقامة صلاة العصر عند ما يصير ظل كل شئ مثله اقرب الى وقت الغروب من اقامتها عند ما يصير ظل كل شئ مثله والمجاز كلما كان اقرب الى الحقيقة كان حمل اللفظ عليه اولي فثبت ان ظاهر هذه الآية يقوى قول ابى حنيفة رحمه الله ورضي عنه في هاتين المسئلتين فظهر بهذا سر قول المصنف رحمه الله لان صلاة الصبح اقرب الصلوات من اول النهار ثم قال رحمه الله واما قوله تعالى

وقربة (ان الحسنات يذهبن السيئات) يكفرها وفي الحديث ان الصلاة الى الصلاة كفارة ما بينهما ما اجتنبت البكار وفي سبب النزول ان رجلا اتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال اني قد اصبت من امرأة غير اتي لم آتتها فزلت (ذلك) اشارة الى قوله فاستقم وما بعده وقيل الى القرءان (ذكرى للذاكرين) عظة للمتعتلين (واصبر) على الطاعات وعن المعاصي (فان الله لا يضيع اجر المحسنين) عدول من المضر ليكون كالبرهان على المقصود ودليلاً على ان الصبر

وزلعا من الليل فهو يقتضى الامر باقامة الصلاة في ثلاث زلف من الليل لان اقل الجمع ثلاثة والمغرب والعشاء
وقتان فيجب الحكم بوجوب الوتر حتى تحصل زلف ثلاث يجب ايقاع الصلاة فيها واذا ثبت وجوب الوتر في حق
النبي صلى الله عليه وسلم وجب في حق الامة ايضا لقوله فاتبعوه ونظير هذه الآية بعينها قوله تعالى فسبح بحمد
ربك قبل طلوع الشمس وقبل غروبها الذي قبل طلوع الشمس هي صلاة الفجر والذي قبل غروبها هي صلاة العصر
ثم قال ومن آباء الليل فسبح واطراف النهار وهو نظير قوله تعالى وزلعا قال سعيد بن جبير رضى الله عنه طرفا النهار
الغداء والعشى فالصلاة التي في طرف الغداة صلاة الفجر والتي في طرف العشى الظهر والعصر وفي الخبر سمار رسول
الله صلى الله عليه وسلم في إحدى صلاتي العشى اما الظهر واما العصر ونقل عن الامام الواحدى رحمه الله انه قال
نقلا عن ابن عباس رضى الله عنهما في قوله تعالى طرفي النهار يريد الصبح والظهر والعصر وهو قول مجاهد ومحمد بن
كعب رحمهما الله وقال الزجاج رحمه الله تعالى صلاة طرفي النهار الغداة والظهر والعصر وذهب ابن عباس رضى
الله تعالى عنهما وعامة اهل التفسير الى ان تعريف الحسنات للعهد الخارجى والمراد ان الصلوات الخمس تكفرن
ما بينهن من الذنوب وعن مجاهد رحمه الله ان الحسنات هو قول العبد سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله
اكبر ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم **قوله** فهلا كان **قوله** اشار الى ان كلمة لولا تحضيضية دخلت على
الماضى بمعنى التجمع عليهم فكان قريبان اسلوب قوله تعالى يا حسرة على العباد ومن القرون يجوز ان يتعلق بكان
لانها تامة اذ المعنى فهلا وجد من القرون او حدث ونحو ذلك ويجوز ان يتعلق بمحذوف على انه حال من اولوا بقية
لانه لو تأخر عنه جاز ان يكون نعتا له ومن قبلكم حال من القرون وينهون حال من اولوا بقية لتخصصه بالاضافة
ويجوز ان يكون نعتا لاولوا بقية وهو اولى ثم لما بين الله تعالى ان الامم المتقدمين حل بهم عذاب الاستئصال بين
ان السبب فيه امر ان الاول انه ما كان فيهم قوم ينهون عن الفساد في الارض ومعنى الآية فهلا كان من القرون
التي اهلكناهم من قبلكم اولوا بقية والسبب الثانى في نزول عذاب الاستئصال بهم ما ذكره بقوله تعالى واتبع
الذين ظلموا ما آتوا فيه قرأ العامة بقية بفتح الباء وكسر القاف وتشديد الياء وفيها وجهان احدهما انها صفة على
فعيلة بمعنى فاعل ثم غلبت الاسمى عليها حيث لم يحتج الى ذكر الموصوف واجراءها عليه بل جعلت عبارة عن كل
ما اطلق عليه الخير من العقل والتمييز والفضل فلذلك دخلت التاء فيها فانها تدخل على الصفات لتدل على غلبة
الاسمية عليها كالنطيخ والذبيحة والوجه الثانى ان تكون مصدرا كالتقية بمعنى التقوى اى فهلا كان منهم ذواب
على انفسهم وصيانة لها من سخط الله وعقابه **قوله** وانما سمى بقية **قوله** يعنى ان البقية بمعنى الصفة كناية عما اطلق
عليه انه خير وجيد من قوة العقل والتدبير ومن الصفات القاضية والاخلاق المرضية بناء على ان الاستبقاء من
لوازم الخيرية والجلودة فان الرجل يستبقى افضل ما يخرج منه ويكسبه **قوله** لكن قليلا منهم انجيناهم **قوله** يعنى
ان قوله تعالى الا قليلا فانهم كانوا ينهون لان من شأن الاستثناء المتصل ان يصح نفي ما للمستثنى منه عن
المستثنى واثبات ما ليس للمستثنى منه للمستثنى كقولك جاءنى القبول الا زيدا فانه ما جاءنى وما جاءنى احد
الا زيدا فانه جاءنى بخلاف ما اذا لم يحمل الكلام على ظاهره بل اراد به النفي اللازم للتخصيص ضرورة ان
التخصيص على الشئ انما يكون بانتفاءه فانه حينئذ يصح ان يجعل الاستثناء متصلا فكانه قيل ما كان من القرون
اولوا بقية الا قليلا وهو معنى صحيح وغاية ما في الباب انه انتصب المستثنى في غير الموجب مع ان الافصح ان يرفع على
البدل ولا محذور فيه كيف وقد قرئ ما فعلوه الا قليلا منهم بالرفع وكلمة من في قوله تعالى ممن انجيناهم ان تكون
للبيان لا للتبعض وذلك لان البيان والمبين شئ واحد كما في قوله تعالى فاجتنبوا الرجس من الاوثان فعلى تقدير
جعلها للبيان يكون القليل الذين نهوا هم الناجون وحدهم دون غيرهم ويكون الكثير الذين لم ينهوا محكوم عليهم
بالعذاب وهذا المعنى مطابق لما في سورة الاعراف من قوله تعالى انجينا الذين ينهون عن سوء واخذنا الذين
ظلموا بعذاب بئس واما اذا حل على التبعض يكون ممن انجينا بدلا من قليلا فيلزم ان يكون الناهون بعض الناجين
غير الناهين وليس كذلك بل لما مر من ان كل من هو غيرناه محكوم عليه بالعذاب **قوله** ما آتوا فيه اى
ما التعموا فيه من الشهوات **قوله** يريد ان الاراف افعال من الترف وهو التهمة يقال صبي مترف اى منم بسبب الاهتمام
في شأنه وفي الكشاف واتبعوا ما عرفوا فيه التعم والترف والترف من حب الرياسة والثروة وطلب اسباب العيش
الهنى ورفضوا ما ورآه ذلك ونبذوه ورآه ظهورهم جعل الشهوات مترفا فيها اى منم بناء على اعتقادهم ان

(فلولا كان) فهلا كان (من القرون من
قبلكم اولوا بقية) من الرأى والعقل او اولوا
فضل وانما سمى بقية لان الرجل يستبقى
افضل ما يخرج منه ومنه يقال فلان من بقية
القوم اى من خيارهم ويجوز ان يكون
مصدرا كالتقية اى ذوا ابقاء على انفسهم
وصيانة لها من العذاب ويؤيده انه قرئ
بقية وهى المرة من مصدر بقاء بقاء اذ راقبه
(ينهون عن الفساد في الارض الا قليلا ممن
انجينا منهم) لكن قليلا منهم انجيناهم لانهم
كانوا كذلك ولا يصح اتصاله الا اذا جعل
استثناء من النفي اللازم للتخصيص (واتبع
الذين ظلموا ما آتوا فيه) اى ما التعموا فيه
من الشهوات واهتموا بتحصيل اسبابها
واعرضوا عما ورآه ذلك (وكانوا مجرمين)
كافرين كانه اراد ان يبين ما كان السبب
لاستئصال الامم السالفة وهو فسق الظلم فيهم
واتباعهم للهوى وترك النهى عن المنكرات
مع الكفر

تعمهم في ضمها **قوله** واتبع عطف على مضمر دل عليه الكلام **قوله** لما مر من ان التحضيض يدل على انتفاء المحضض عليه ولم يحز عطفه على انجينا لانه صلة من ويمتنع وقوع واتبع صلة ولا معنى لجعله حالا من انجينا لان انجاء القليل ليس في اتباع الكثير الشهوات فتعين جعله عطفًا على مقدر الا ان صاحب الكشاف جعله معطوفاً على نحو المقدر خبرا لانه بمعنى لكن والمصنف عطف على ما دل عليه جملة التحضيض ولعله نظر الى ان فيما اختاره عطف احد سببي الاستئصال على الآخر الا انه وضع الظاهر موضع المضمرة في قوله تعالى واتبع الذين ظلموا للتصريح بان اتباع الشهوات ظلم منهم وانه هو المؤدى الى الاستئصال وهذه المناسبة منتفية فيما اختاره صاحب الكشاف عفا الله تعالى عنه **قوله** واتبع (بضم همزة القطع وسكون التاء وكسر الباء على بناء المفعول من باب الافعال ولا بد حيثئذ من حذف مضاف اى واتبوا جزءا ما اترفوا فيه وما يجوز ان تكون بمعنى الذى وهو الظاهر لرجوع فيه له ويجوز ان تكون مصدرية اى جزءا اترفهم فيبتدئ لا يحتاج الى تقدير العطف لوصحة جعل الواو للحال بتقدير قد كأنه قيل انجينا القليل وقد اتبع الذين ظلموا جزءا اترفهم وهو ترتيب حسن لانه ذكر اول انجاء الناهين ثم بين هلاك الذين لم ينهوا كأنه قيل وانجينا القليل واتبع الذين لم ينهوا ثم انه تعالى لما بين ان سبب اهلاك الامم السالفة امران الاول فسو الظلم فيما بينهم والثاني اتباعهم الشهوات بين انه ليس من شأنه ولا يصح له ان يهلك القرى بمجرد شركهم اذا كانوا مصلحين في المعاملات الواقعة فيما بينهم والحاصل ان عذاب الاستئصال لا ينزل لاجل كون القوم معتقدين للشرك والكفر بل انما ينزل ذلك العذاب اذا اساءوا في المعاملات وسعوا في ابداء الخلق وظلمهم ولهذا قال الفقهاء ان حقوق الله تعالى مبناها على المسامحة والمساهلة وحقوق العباد مبناها على الضيق والشح ويقال فى الاثر الملك يبقى على الكفر ولا يبقى على الظلم واللام فى قوله تعالى ليهلك لآل الجود وينتصب الفعل بعدها باضماران وهى متعلقة بخبر كان المحذوف والتقدير وما كان الله يريد اهلاك القرى بمجرد الظلم والمراد به ههنا الشرك لقوله تعالى ان الشرك لظلم عظيم وهذا مذهب البصريين وقال الكوفيون يهلك خبر كان زيدت اللام فيه دلالة على التأكيد وبظلم متعلق بيهلك والباء فيه سببية وجوز الزمخشري عفا الله عنه ان يكون حالا من فاعل ليهلك وقوله واهلها مصلحون جملة حالبة **قوله** الا ناسا الخ - اشارة الى ان الاستثناء متصل من الضمير فى مختلفين وان جاز كونه استثناء من فاعل يزالون ولا ضرورة تدعو الى جعله استثناء منقطعاً بمعنى لكن من رحم لم يختلفوا **قوله** واللام للعاقبة - لاللة لان افعاله تعالى غير معللة ولانه تعالى لو خلقهم للاختلاف واراده منهم لكان لا يجوز ان يعذبهم عليه اذا كانوا مطيعين له تعالى بذلك الاختلاف وكانت الآية حينئذ مخالفة لقوله تعالى وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون **قوله** او اليه والى الرحمة - اى ان كان الضمير للناس يجوز ان تكون الاشارة الى الاختلاف والى الرحمة كما قال ابن عباس رضى الله عنهما فى رواية عطاء يريد انه تعالى خلق اهل الرحمة للرحمة واهل الاختلاف للاختلاف وخلق الجنة وخلق لها اهلا وخلق النار وخلق لها اهلا وهذا اختيار الفراء والزجاج قال الزجاج رحمه الله ويدل على صحة هذا قوله تعالى بعده ونمت كلمة ربك لاملان جهنم من الجنة والناس اجمعين قال الكلبي رحمه الله يريد من كفار الجن وكفار الانس وهذا تصريح بانه تعالى خلق اقواما للهداية والجنة واقواما للضلالة والنار واجمعين تأكيد والاكثر ان يسبق بكل وقد جاء ههنا بدونها **قوله** وكل نبأ - اشارة الى ان كلام منصوب على انه مفعول به قدم على عامله وتوحيده عوض عن المضاف اليه المحذوف ومن انباء بيان له او صفة وما ثبت بيان لكلا او منصوب باضمار اعنى او بدل من كلا **قوله** وقائده - اى فائدة ابراد قوله ما ثبت به فؤادك على سبيل البيان او البدلية التنبيه على ما هو المقصود من ذكر القصص المذكورة فى هذه السورة فانه صلى الله عليه وسلم اذا سمع هذه القصص وعلم ان حال جميع الرسل والانبيا عليهم الصلاة والسلام مع اتباعهم مثل حاله مع امته صلى الله عليه وسلم سهل عليه تحمل اذى قومهم وامكنه الصبر عليه فان الانسان اذا ابتلى بمحنة وبليّة فرأى جماعة يشاركونه فيها خف على قلبه بليته كما يقال البلية اذا عمّت خفت وطابت ومع ذلك يحصل له صلى الله عليه وسلم بسماع تلك الاقاصيص من زيادة اليقين وطمأنينة القلب فيما يتعلق بكمال قدرة الله تعالى وحكمته ورحمته على عباده ما لا يطلع على كنهه الا هو سبحانه وتعالى **قوله** او مفعول - عطف على قوله بيان لكلا ويحتمل ان يكون ما ثبت مفعولا لنقص ويكون كلا منصوبا على المصدر بان يكون تنوين كلا عوضا عن المضاف اليه المحذوف الذى هو الاقتصاص وذهب اكثر

وقوله واتبع عطف على مضمر دل عليه الكلام اذ المعنى فلم ينهوا عن الفساد واتبع الذين ظلموا وكانوا مجرمين عطف على اتبع او اعتراض وقرئ واتبع اى واتبوا جزءا ما اترفوا فتكون الواو للحال ويجوز ان يفسر به المشهورة ويعضد تقدم الانجاء (وما كان ربك ليهلك القرى بظلم) بشرك (واهلها مصلحون) فيمنهم لا يضمنون الى شركهم فسادا وتباغيا وذلك لقرط رحته وسامحته فى حقوقه ولذلك قدم الفقهاء عند تراجم الحقوق حقوق العباد وقيل الملك يبقى مع الكفر ولا يبقى مع الظلم (ولو شاء ربك لجعل الناس امة واحدة) مسلمين كلهم وهو دليل ظاهر على ان الامر غير الارادة وانما تعالى لم يرد الايمان من كل احد وانما اراده يجب وقوعه (ولا يزالون مختلفين) بعضهم على الحق وبعضهم على الباطل لانكاد تجد اثنين يتفقان مطلقا (الامن رحم ربك) الا ناسا هداهم الله من فضله فاتفقوا على ما هو اصول دين الحق والعمدة فيه (ولذلك خلقهم) ان كان الضمير للناس فالاشارة الى الاختلاف واللام للعاقبة او اليه والى الرحمة وان كان لمن قالى الرحمة (ونمت كلمة ربك) وعيد او قوله للملائكة (لا ملأن جهنم من الجنة والناس) اى من عصائهم (اجعين) او منها اجمعين لامن احدهما (وكلا) وكل نبأ (نقص عليك من انباء الرسل) تخبرك به (ما ثبت به فؤادك) بيان لكلا او بدل منه وقائده التنبيه على المقصود من الاقتصاص وهو زيادة يقينه وطمأنينه قلبه وثبات نفسه على اداء الرسالة واحتمال اذى الكفار او مفعول وكلا منصوب على المصدر بمعنى كل نوع من انواع الاقتصاص نقص عليك ما ثبت به فؤادك من انباء الرسل (وجاءك فى هذه) السورة او الانباء المتقصة عليك (الحق) ما هو حق

(وموعظة وذكرى للمؤمنين) إشارة الى سائر فوائده العامة (وقل للذين لا يؤمنون اعملوا على مكانتكم) على حالكم (انا عاملون) على حالنا (وانظروا) بنا الدوائر (انا منتظرون) ان ينزل بكم نحو ما نزل على امثالكم (ولله غيب) ﴿٧٢﴾ (السماوات والارض) خاصة لا يخفى عليه

المفسرين رحمهم الله الى ان هذه في قوله تعالى وجاءك في هذه الحلق إشارة الى هذه السورة الكريمة وتخصيصها بالحكم بمجيبي الحق فيها مع ان ما جاء في جميع السور حق يحق تدبره وأذناه والعمل بمقتضاه تشريفا لها ورفعا لمنزلتها ﴿قوله إشارة الى سائر فوائده العامة﴾ يعني ان في ايراد القصص المذكورة في هذه السورة فائدتين يختصان به صلى الله عليه وسلم اشار اليهما بقوله وكلا نقص وبقوله تعالى وجاءك في هذه الحلق وفائدة ثالثة تم المؤمنین اشار اليها بقوله تعالى وموعظة وذكرى للمؤمنين ﴿قوله وقرأ نافع وحفص يرجع﴾ بضم الياء وقع الجيم اى رد وقرأ الآخرون بفتح الياء وكسر الجيم اى يعود الامر كله اليه حتى لا يكون للخلق امر بوجه ما ﴿قوله تعملون انت وهم﴾ إشارة الى انه اختار قراءة نافع وحفص وابن عامر وهى القراءة بشاء الخطاب على تغليب الخطاب على الغيبة تمت سورة هود بعون الله الملك المعبود والحمد للحم الودود والصلاة والسلام على سيدنا محمد صاحب الشفاعة العظمى والحوض المورود وعلى آله وصحبه ما تجدد الموجود وتباعد المفقود في اليوم التاسع من المحرم من شهور سنة اربع وثلاثين وتسعمائة

﴿سورة يوسف عليه السلام كلها مكية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

﴿ار تلك آيات الكتاب المبين﴾ الظاهر ان الاسم للسورة وانه في محل الرفع على انه مبتدأ حذف خبره او خبره مبتدأ محذوف والتقدير ال هذه السورة او هذه السورة ال اى مسمى هذا الاسم ان ابقيتها على اصل معانيها وهى ان تكون اسما للحروف التى تتركب منها الكلم وان جعلتها تعديدا للحروف على طريق التحدى زلتها منزلة ان يقال المؤلف من هذه الحروف والمؤلف منها هو التحدى به وقرأ نافع وابن كثير وناصح بفتح الاء على التثنية والباقيون بكسرها على الامالة والاصل في امثالها ترك الامالة كما تركت في ما ولا لان ألفتها ليست منقلبة عن الواو ومن امالها نظر الى ان هذه الالفاظ اسما للحروف المخصوصة قصد بامالتها التنبيه على انها اسما لاحروف ثم انهم اتفقوا على ان قوله ال وحده ليس آية واتفقوا على ان قوله طه وحده آية والفرق ان قوله ال لا يشاكل مقاطع الآى التى بعد قوله تعالى طه فانه يشاكل مقاطع الآى التى بعده ﴿قوله اى تلك الآيات السورة﴾ إشارة الى ان تلك مبتدأ وما بعده خبره ومن العلوم ان المشار اليه لا بد ان يتقدم على الإشارة لان الشئ مالم يوجد لا يمكن ان يشار اليه الا انه لا يمكن ان يكون موجودا في الخارج قبل الإشارة بل يكفى ان يكون موجودا في ذهن المخاطب قبلها وما نحن فيه من هذا القبيل فان ال سواء جعل اسما للسورة او جعل تعديدا للحروف يدل على السورة او التحدى به المؤلف من الآيات وعلى التقديرين يحضر في ذهن المخاطب الآيات التى تضمنتها السورة او التحدى بها فصح ان يشار اليها باعتبار حضورها ذهنا وان كانت مترتبة بحسب الوجود الخارجى فان صاحب الكشاف عفا الله تعالى عنه في قوله تعالى هذا فراق بنى وبينك تصور فراق بينهما عند حلول الميعاد فاشار اليه وجعله مبتدأ وخبرا ولما ورد على قوله تلك إشارة الى آيات السورة وهى المرادة بالكتاب ان يقال على تقدير ان يكون المراد بالكتاب السورة يكون حاصل الكلام آيات السورة آيات السورة ولا فائدة فيه اشار الى دفعه بان المراد بالمبتدأ الآيات من حيث حصولها في ضمن السورة وبالخبر الآيات من حيث كونها موصوفة بكونها ظاهرة الالهى او بكونها مظهرة لغيرها ما ينفعه فلما تحقق التغاير بين الموضوع والمحمول بهذا الاعتبار حصلت الفائدة من الحكم وان اتخذا ذاتا وقوله الظاهر امرها مبنى على ان يكون المبين من أبان بمعنى بان اى ظهر ووضع وقوله او المينة مبنى على كون أبان بمعنى بين واوضح فعلى الاول يحتمل ان يكون المراد بالظهور ظهور البنات بكونه معجزا للعرب موجبا لتبكيتهم او ظهور معانيه للعرب لكونه نازلا بلسانهم وعلى الثانى لا بد من تقدير مفعول وهو كونه من عند الله تعالى لامن كلام البشر او مسأله اليهود ﴿قوله وهو في نفسه اما توطئة للحال التى هى عربيا﴾ لانه في نفسه لا يبين الهيئة وانما تبين بتبينها بالغير وما يتبعها من الصفة فان الحال الموطئة اسم جامد موصوف بصفة هى الحال فى الحقيقة قوله تعالى قرأنا كذلك ولا يكون مينا للهيئة بنفسه الا اذا اعتبر كونه بمعنى المفعول ﴿قوله احسن الاقتصاص﴾ على ان يكون لفظ المصدر باقيا على المعنى المصدرى ﴿قوله او احسن ما يقص﴾ على ان يكون المصدر بمعنى المفعول او على ان يكون القصص فعلا بمعنى المفعول وهو المقصود فان القصص مصدر يقال قص الحديث يقصه قصصا كقوله شله بشله شللا فان اريد به المعنى المصدرى يكون المعنى احسن الاقتصاص ويكون انصابه على انه مصدر

خافية مما فيها (واليه يرجع الامر كله) فيرجع لا محالة امرهم وامرك اليه وقرأ نافع وحفص يرجع على البناء للمفعول (فاعبده وتوكل عليه) فانه كافيك وفي تقديم الامر بالعبادة على التوكل تنبيه على انه انما يقع العابد (ومارك بغافل عما تعملون) انت وهم فيجازى كلاما يستحقه قرأ نافع وابن عامر وحفص بالشاء هنا وفي آخر النمل وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة هود اعطى من الاجر عشر حسنات بعدد من صدق بنوح ومن كذب به وهود وصالح وشعيب ولوط و ابراهيم وموسى وكان يوم القيامة من السعداء ان شاء الله تعالى

﴿سورة يوسف عليه السلام مكية﴾

﴿وايها مائة واحدى عشرة﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم)

﴿ار تلك آيات الكتاب المبين﴾ تلك إشارة الى آيات السورة وهى المرادة بالكتاب اى تلك الآيات السورة الظاهر امرها في الالهى او الواضحة معانيها او المينة لمن تدبرها انها من عند الله او لليهود ما سألوا اذ روى ان علماءهم قالوا لكبرياء المشركين سلوا محمدا لم انتقل آل يعقوب من الشام الى مصر وعن قصة يوسف عليه السلام فنزلت (انا انزلناه) اى الكتاب (قرأنا عربيا) سمي البعض قرأنا لانه في الاصل اسم جنس يقع على الكل والبعض وصار علما لكل بالغلبة ونصبه على الحال وهو في نفسه اما توطئة للحال التى هى عربيا او حال لانه مصدر بمعنى مفعول وعربيا صفة له او حال من الضمير فيه او حال بعد حال وفي كل ذلك خلاف (لعلكم تعقلون) علة لانزاله بهذه الصفة اى انزلناه مجعولا او مقروا بلفظكم كى تفهموه وتحيطوا بمعانيه وتستعملوا فيه فعولكم فعملوا ان اقتصاصه كذلك ممن لم يعلم القصص معجز لا يتصور الا بالايحاء (نحن نقص عليك احسن القصص) احسن الاقتصاص لانه اقتص على ابدع

(مؤكد)

الاساليب او احسن ما يقص لاشتماله على الجائز والحكم والآيات والعبر فعل بمعنى مفعول كالنقص والسلب

مؤكد ويكون المقصود محذوفا اكتفاء بدلالة قوله تعالى بما او حينا اليك هذا القرءآن عليه وان كان بمعنى المفعول يكون المعنى احسن المقصود ويكون منصوبا على انه مفعول به جعل الله تعالى اقتصاص هذه القصة على خاتم النبيين محمد صلى الله عليه وسلم احسن من اقتصاصها على موسى عليه الصلاة والسلام في التوراة لما روى ان اليهود تفاخروا بان الله تعالى بين لهم قصة يوسف عليه الصلاة والسلام في التوراة وهي غير مذكورة في القرءآن فنزلت هذه السورة على ابداع طريقة واجب اسلوب بلغة العرب افصح من لغة اليهود ليزول افتخارهم على المسلمين وعلى تقدير ان يكون المراد بالقصص المقصود جعل هذه القصة احسن ما يقص لاشتمالها على الحكم والآيات والعبارة التي ليست في غيرها قال محيي السنة رحمه الله تعالى سمي الله تعالى قصة يوسف عليه الصلاة والسلام احسن القصص لما فيها من العبر والحكم والفوائد التي تصلح للدين والدنيا من سير الملوك والممالك ومكر النساء والصبر على اذى الاعداء وحسن التجاوز عنهم بعد الاقتدار وغير ذلك من الفوائد ولذلك قيل ان سورة مريم وسورة يوسف عليه الصلاة والسلام يتفككهما اهل الجنة وقيل لا يسمع سورة يوسف محزون الاستروح اليها ثم الظاهر انه ليس المراد ان قصته عليه الصلاة والسلام احسن الاقاصيص المفيدة لما تضمنته قصة يوسف عليه السلام من الفوائد كمعرفة سير الملوك والممالك ومكر النساء وغيرها مما ذكر آنفا

﴿ قوله واشتقاقه ﴾ ليس المراد ان القصص مع انه مصدر وما أخذ لما اشتق منه من المشتقات مشتق من قص اثره اذا تبعه لان الاشتقاق باي معنى كان انما يتحقق اذا اتحد المشتق منه والمشتق في اصل المعنى المصدرى النسبي الذي هو مدلول جوهر الحروف ولم يختلف الا بمفهوم الصيغة وهيئة ترتيب الحروف والقصص بمعنى الحكاية والرواية ليس بمشتق فضلا على ان يتحد معنى قصة بمعنى تبعه بل المراد من الاشتقاق النقل المبني على المناسبة بين المعنى الاصلى المنقول منه والمعنى المنقول اليه فمعنى كلامه ان المعنى الاصلى للقصص هو الاتباع قال الله تعالى وقالت لاخته قصيه نقل الى قص الحديث اي حكاية ورواه وذلك لان حاكى الحديث يتبع ما حفظه شيئا فشيئا كان المعنى الاصلى للتلاوة هو الاتباع ثم نقلت الى معنى القراءة لان القارئ يتلو اي يتبع ما حفظه شيئا فشيئا وقيل القصص اتباع الخبر بعضه بعض والباء في قوله تعالى بما او حينا اليك متعلقة بنقص ومامصدرية والمعنى نقص عليك بو حينا اليك هذا القرءآن وضمير من قبله يرجع الى الاحياء او القرءآن ﴿ قوله ان جعل مفعولا ﴾ اي ان جعل احسن القصص بمعنى احسن ما يقص من المقصود جاز ان يكون وقت قول يوسف بدلامنه لان المقصود هو قول يوسف عليه الصلاة والسلام ووقته مشتمل عليه اشتمال الظرف على الظروف واما اذا كان المراد احسن الاقتصاص فلا يجوز الابدال حيثئذ بل يتعين تقديرا ذكر لان الاقتصاص انما هو في زمان الوحي الى سيد المرسلين صلى الله عليه وسلم وزمان يوسف عليه الصلاة والسلام غير مشتمل على ذلك الاقتصاص ﴿ قوله على التلعب به ﴾ فان العرب اذا عرت بيت ما لبس بعربي يعبرون بانواع التعبير فيصيرون بذلك كأنهم يتلعبون به فتوح السين وان كان على وزن المضارع المبني للمفعول ومكسور السين على وزن المضارع المبني للفاعل من آسف وكان ينبغي ان لا ينصرف لوزن الفعل والتعريف الا انه لما لم ينصرف على القراءة المشهورة للجمجمة والتعريف تعين اعتبار مجته على غير المشهورة لتلا يلزم كون اللفظ عربيا تارة واجميا اخرى ﴿ قوله لتناسبهما في الزيادة ﴾ اي لتناسب ياء الاضافة وتاء التانيث من حيث كون كل واحدة منهما زيادة ملحقه بآخر الاسم ﴿ قوله ولذلك ﴾ اي ولكونها تاء التانيث قلبت هاء ولو كانت اصلية لبقيت تاء خالصة في الوقف كناء ضربت وآيات في الوقف ولكونها عوضا عن ياء الاضافة لا يجوز الجمع بينهما الا ضرورة كقوله

﴿ فيا ابني لازلت فينا بقائم ﴾ ﴿ لنا عملا في العيش مادمت عائشا ﴾

فان قلت كيف جاز الحاق تاء التانيث بالذكرة اجيب بانه كثير اما يوصف المذكر بما فيه تاء التانيث نحو غلام يفعلة ورجل ربعة ويقال حمامة ذكر وشاة ذكر الربعة بسكون الباء مربوع الخلق لا قصير ولا طويل واليفعة بفتح الفاء والعين مرتفع القامة واليفاع ما ارتفع من الارض وایفغ الغلام اي ارتفع من الارض وهو يافع ولا يقال موقع وهو من النوادر و غلام يفع و يفعلة ايضا ﴿ قوله الابن عامر ﴾ استثناء من فاعل كسروها يعني ان ابن عامر قح التاء في يابيت حيث وقع في القرءآن لتدل الفحة على حركة ياء الاضافة التي هي اصلها فان ياء الاضافة حقها ان تكون مفتوحة فالعوض لابد ان يأخذ حكم المعوض عنه فلذلك حركت التاء بحركة اصلها فان ياء الاضافة

احسن نصب على المصدر (وان كنت من قبله لمن الغافلين) عن هذه القصة لم تخطر ببالك ولم تفرح سمك قطو هو تلعيل لكونه موحى وان هي الخفة من الثقلة واللام هي الفارقة (اذ قال يوسف) بدل من احسن القصص ان جعل مفعولا بدل الاشتمال او منصوب باضمار اذكر ويوسف عبري ولو كان عربيا لصرف وقرئ بفتح السين وكسرها على التلعب به لاهل انه مضارع بني للمفعول او الفاعل من آسف لان المشهورة شهدت بجته (لايه) يعقوب بن اسحق ابن ابراهيم وعنه عليه الصلاة والسلام * الكريم بن الكريم بن الكريم بن الكريم يوسف بن يعقوب بن اسحق بن ابراهيم * (يا بنة) اصله يا ابني فموض عن الياء تاء التانيث لتناسبهما في الزيادة ولذلك قلبها هاء في الوقف ابن كثير وابوعمر و يعقوب وكسروها لانها عوض حرف يناسبها الابن عامر فقحها في كل القرءآن لانها حركت اصلها اولانه كان ياءا فخذف الالف وبقي القحمة وانما جاز ياءا تاولم يحز يابتي لانه جمع بين العوض والمعووض وقرئ بالضم اجراء لها مجرى الاسماء المؤنثة بالتاء من غير اعتبار التعويض وانما لم تسكن كاصلها لانها حرف صحيح منزل منزلة الاسم فيجب تحريكها ككاف الخطاب (اني رأيت) من الرؤيا لامن الرؤية لقوله لا تقصص رؤياك وقوله هذاتأويل رؤياي من قبل (احد عشر كوكبا والشمس والقمر) روى عن جابر ان يهوديا جاء الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اخبرني يا محمد عن النجوم التي راهن يوسف فسكت فنزل جبريل عليه السلام فاخبره بذلك فقال اذا خبرتك فهل تسلم قال نعم قال جريان والطارق والذبال وقابس وعمودان والغليق والمصحح والضروح والفرغ ووثاب وذو الكنفين رآها يوسف والشمس والقمر نزلن من السماء وسجدن له فقال اليهودي اي والله انها لامناؤها (رأيتهم لي ساجدين) استئناف لبيان حالهم التي رآهم عليها فلا تكرير وانما اجريت مجرى العقلاء لوصفها بصفاتهم

صلى الله عليه وسلم وتكون جمعا للاحدوثة الذي هو مثل الاضحوكة والاعجوبة ولا يصح ان يجعل جمع احدوثة في الآية لانها عبارة عما سيحدث به الناس تلهيا بحيث يتعجب منه ويضحك لانه يقال احاديث الشئ ومن الممتنع ان يطلق على الكلام النبوي احدوثة وقيل انه جمع لو احد غير ملفوظ به كما ثم جمعوا حديثا على احدوثة ثم جمعوا الجمع على احاديث كقطع واطعمة واقطع **قوله** ويتم نعمته عليك بالنبوة مبنى على ان يحمل الاجتناب في قوله تعالى يحتجيك ربك على الاجتناب للامور العظام والدرجات العالية اذ لو حمل على الاجتناب للنبوة وفسر اتمام النعمة ههنا ايضا بالنبوة لزم التكرار وقوله اوبان يصل نعمة الدنيا بنعمه الآخرة مبنى على ان يجعل الاجتناب هناك للنبوة فان من اتم الله تعالى عليه بالنبوة والملك ثم اوصله في العقبى الى الدرجات العلى فقد اتم نعمته عليه فان احسن المناسبات واجلها واكملها واتم النعم في حق البشر ليس الا النبوة وكل ما سواها فهي ناقصة بالنسبة اليها وقوله عليك يجوز ان يتعلق بتم وان يتعلق بنعمته وكرر على في قوله تعالى وعلى آل ليعطف على الضمير المجرور قال ابن الحاجب واذا عطف على الضمير المجرور اعيد الخافض مثل مررت به وزيد والاك وان كان اصل اهل الا انه فرق في الاستعمال بان الآل لا يستعمل الا في الاشراف يقال آل النبي وآل الملك ولا يقال آل الحمام والآل الخائف بخلاف اهل فانه يقال اهل الحمام ونحوه والنسل الولد ذكر اكان او انثى والآل وان كان بمعنى الاهل والاتباع من الاولاد وغيرهم الا انه حمله او لا على المختصين بالنبوة منهم حيث قال يريد به سائر بنيه بناء على ان المراد من تمام النعمة النبوة ثم حمله على النسل لانهم ينعمون في الدارين **قوله** وقيل على ابراهيم بالخلة الخ فاعلى هذا يكون المراد من اتمام النعمة في حق يوسف عليه الصلاة والسلام تخليصه مما توجه اليه من المحن ليصح تشبيه ابيه به في انعامه تعالى على احدهما بانجائه من النار وعلى الآخر بتخليصه من الذبح ولا يخفى ان حمل اتمام النعمة في حقه عليه الصلاة والسلام على تخليصه من المحن لا يخلو عن بعد والظاهر ان يعقوب عليه الصلاة والسلام كان قاطعا يحصل هذه البشارات التي بشر بها في غربته وخوفه عليه من حسداخوته وكيدهم اياه ليس خوفا من اهلاكهم اياه حقيقة بل هو خوفه من اضرارهم بما يسوءه ويسلب عنه حضوره وقوله عليه الصلاة والسلام لهم اخاف ان يأكله الذئب عبارة عن تناوؤهم في حفظه لان يعقوب وعيسا كانا توأمين فاقتلنا في بطن ائمه حيث اراد يعقوب عليه الصلاة والسلام ان يخرج فنعاه العيص وقال لئن خرجت من قبلي لاعترضن في بطن ائمه فاقتلها فتأخر يعقوب فخرج عيص فاخذ يعقوب يعقوب بعقب عيص فخرج بعده فلهاذا سمي به وسمى الآخر عيصا لما عصى وخرج قبل يعقوب عليهما الصلاة والسلام وكان عيص احبهما الى ابيه وكان يعقوب احبهما الى امه وكان عيص صاحب صيد وكان يعقوب صااحب غنم فلما كبر اسحق عليه الصلاة والسلام وعمى قال لعيس بابني اطعمني لحم صيد واقرب مني ادع لك بدعاء دعالي ابي به وكان عيص رجلا اشعر وكان يعقوب اجرد فخرج عيص لطلب صيد فقالت امه ليعقوب يا بني اذهب الى الغنم فاذبح منها شاة ثم اشوها والبس جلدتها وقدمها الى ابيك وقل انا ابنتك عيص ففعل ذلك يعقوب فلما جاء يعقوب بالشواء قال يا اباكل قال من انت قال ابنتك عيص فقسال المس مس عيص والريح ريح يعقوب فقالت امه هو ابنتك عيص فادع له قال قدم طعامك فقدمه فأكل ثم قال ادن مني فدنا منه فدعا له ان يجعل الله تعالى في ذريته الانبياء والملوك فذهب يعقوب وجاء عيص فقال قد جئتك بالذي اردت فقال اسحق يا بني قد سبقك اخوك فغضب فقال والله لا قتلته فقال اسحق عليه الصلاة والسلام يا بني قد بقيت لك دعوة فهل ادع لك بها فدعا له ان يجعل الله تعالى ذريته عددا والتراب وان لا يملكهم احد غيرهم فقالت ام يعقوب عليه الصلاة والسلام ليعقوب الحق بخالك مخافة ان يقتله عيص فانطلق الى خاله لياين ناهين وكان مع خال يعقوب عليه الصلاة والسلام بنتان احداهما لايا وقيل لاوى وهى اكبرهما والاخرى راحيل وهى اصغرهما فطلب يعقوب من خاله ان يزوجه احداهما فقال هل لك مال قال لا ولكن اعمل لك فقال نعم صداقها ان ترعى لي سبع سنين فقال اخذ منك سبع سنين على ان تزوجني راحيل فقال ذلك بيني وبينك فرعى له يعقوب سبع سنين فزوجه الكبرى وهى لايا قال له يعقوب انك خدعتني انما اردت راحيل فقال له خاله انا لاناكح الصغيرة قبل الكبيرة فهل فاعل سبع سنين اخر فازوجك اختها وكان الناس يجمعون بين الاختين الى ان بعث الله موسى عليه الصلاة والسلام فرعى له سبع سنين اخر فزوجه راحيل فجمع بينهما وكان خاله حين جهزهما دفع الى كل واحدة منهما امة تخدمها اسم احداهما زلفة واسم الاخرى بلهة فوهبنا الامتين ليعقوب عليه الصلاة والسلام فولدت لايا اربعة بنين

(ويتم نعمته عليك) بالنبوة اى بان يصل نعمة الدنيا بنعمة الآخرة (وعلى آل يعقوب) يريد به سائر بنيه ولعله استدل على نبوتهم بضوء الكواكب او نسله (كما اتمها على ابيك) بالرسالة وقيل على ابراهيم بالخلة والانباء من النار وعلى اسحق بانقاده من الذبح وفدائه بذبح عظيم (من قبل) اى من قبلك او من قبل هذا الوقت (ابراهيم واسحق) عطف بيان لا بويك (ان ربك عليم) بمن يستحق الاجتناب (حكيم) يفعل الاشياء على ما ينبغي

(لقد كان في يوسف واخوته) اي في قصتهم (آيات) دلائل قدرة الله وحكمته او علامات نبوتك وقرأ ابن كثير آية (الساثلين) لمن سأل عن قصتهم والمراد باخوته
علاته العشرة وهم يهودا وروبيلا وشمعون ولاوي وربالون وبشجر ودينه من بنت خالته ﴿٧٦﴾ لا ياتر زوجها يعقوب اولا فلما توفيت تزوج

وولدت راحيل ابين وولدت كل واحد من الامتين ثلاثة بين فصار بنوه اثني عشر ابنا سوى البنات قيل ان اسماء
اولاد يعقوب مبينة في التوراة روبيل وشمعون ويهودا ولاوي من امرأته لايا ويوسف وبنيامين من امرأته
راحيل والستة الباقون من الامتين بشجر وربالون ودينه ودان ويغثالي وحاد عليهم الصلاة والسلام فاراد
يعقوب عليه الصلاة والسلام ان يخرج الى البيت المقدس ولم يكن له نفقة وكان ليوسف خال له اصنام من ذهب
فقال لايا ليوسف اذهب واسترق منه صنما من اصنامه فلعلنا نستنق منه فذهب يوسف واخذه وكان يوسف
اعطف على ابيه وكان احب الاولاد اليه فحسده اخوته بما رأوا من حب ابيه له وكان رأى يوسف في المنام الى آخر
القصة **قوله** لقد كان في يوسف واخوته اي في قصتهم آيات **قوله** لمن سأل عنهاد الله على كمال قدرة الله تعالى وحكمته
فان من سأل عنها وان لم يحصل له بمجرد سؤاله ما يدل على كمال القدرة والحكمة لكن يحصل له ذلك اذا علم ذلك اي
القصص بسبب تلاوة رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه السورة عليه فانه يظهر له حينئذ ان كبار اولاد يعقوب
عليهم الصلاة والسلام بعد ان اتفقوا على اذلال اصغرا ولاده وفعلاوا به ما فعلوا قد اصطفاه الله تعالى للنبوته والملك
وجعلهم خاضعين له متقادين لحكمه وان وبال حسدهم له قد انقلب عليهم وهذا من اجل الدلائل الدالة على قدرته
تعالى وحكمته وايضا يحصل لذلك السائل بسبب تلاوة رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه السورة عليه وبيان ما فيها
من قصتهم على وجه صحيح موافق لما في الكتب المتقدمة من غير سماعه من احد ولا قراءة كتاب دلت عليه
اي دالة على صدقه في دعوى النبوته ومن قرأ آيات على لفظ الجمع نظر الى ان امور يوسف عليه الصلاة والسلام كانت
كثيرة وكل واحدة منها آية بنفسها ومن قرأ بلفظ الافراد نظر الى ان اسم الجنس يتناول الواحد والمتعدد **قوله**
لتفضيله المفضل اولئك التعديل في المحبة **قوله** كأنه اشار الى جواب ما قال انهم كيف نسبوا اليهم المكرم بكرامة
النبوته الى الضلال المبين ومن بالغ في ذم الرسول صلى الله عليه وسلم وطعنه فقد كفر لاسيما اذا كان الطاعن ولده
فان هناك حرمة الابوة والنبوته ارفع من هناك احدى الحرمتين فقط وتقرير الجواب ان مرادهم بما نسبوا اليه من
الضلال عن رعاية مصالح الدنيا والبعد عن طريق الرشد والصواب فيما يتعلق بهامع ان تضليلهم اياه في مجرد ترك
التعديل في المحبة ليس تضليلا في الحقيقة لان المحبة ليست من الامور الاختيارية فان قيل ان الحسد من أهيات الكبار
لاسيما وقد اقدموا بسبب ذلك الحسد على تضييع ذلك الاخ الصالح والقائه في تلك العبودية وتبعيده
عن الاب المشفق والقائه اليهم في الحزن الدائم وارتكابهم الكذب الصريح وبالجملة فابقيت خصلة مذمومة
الا وقد اتوا بها وكل ذلك ينافي العصمة والنبوته اجاب الامام رحمه الله تعالى بقوله الامر كما ذكرتم الا ان الامر
المعتبر عندنا عصمة الانبياء في وقت حصول النبوته فاما قبلها فذلك غير واجب **قوله** ولذلك نصبت كالظروف
المبهمة **قوله** يعني ان قوله ارضا منصوب على انه ظرف مكان وظرف المكان انما ينصب بتقدير في اذا كان مبهما
غير محدود ولفظ ارضا لما كان نكرة غير موصوفة بصفة كان مبهما وتكثيرها في حكم توصيفها بكونها مجهولة
بعيدة عن العمران وعن ارض ابيه فازداد بذلك ابهاما فان قيل المعلوم ان يوسف عليه الصلاة والسلام لم يتخل من
الكون في ارض قبين انهم ارادوا ارضا بعيدة غير التي هو فيها ومثل هذا المكان لا يتعدى اليه الا بواسطة
في فلا بد ان يكون اتصافه مبني على اسقاط الخافض كما في قوله تعالى لا تعدن لهم صراطك المستقيم فالجواب
ان الظرف المبهم عبارة عما ليس له حدود تحصره ولا اقطار تحويه وارضاه في الآية الكريمة من هذا القبيل قال
ابن الحاجب رحمه الله في الكافية وفسر المبهم بالجهات الست وجعل عند ولدى وشبهها منه لايها مبهما ولفظ مكان
لكثرة مما يجد نحو الدار في الاصح **قوله** وقرئ غيبة **قوله** بالفصح التولية اما على انه مصدر كالتولية او على
انه جمع غائب نحو ناصر ونصرة وقيل هو في صحف ابي رضى الله عنه غيبة بسكون الياء قيل الغيبة تكون
في قعر الجب لان اسفله واسع ورأسه ضيق فلا يكاد الناظر يرى ما في جوانبه والجب البئر التي لم تطو سميت جبا لانه
ليس فيها غير جب الارض وقطعها ومفعول فاعلين محذوف اي فاعلين برأى ومشورتى او فاعلين ما يحصل به
غرضكم من تبعيد يوسف عن ابيه عليهما الصلاة والسلام والسيارة جمع سيار وهو بناء المبالغة والانتقاط تناول
الشيء المطروح ومنه اللقطة **قوله** ارادوا به استزائه عن رأيه في حفظه منهم **قوله** فان يعقوب عليه الصلاة
والسلام كان يخافهم على يوسف عليه الصلاة والسلام ويحفظه منهم لما تم من حسدهم اي وجد نسيم حسدهم وريحه
عماه لما حكموا العزم على تبعيد يوسف عليه الصلاة والسلام عن ابيه اما بالقتل او بالتغريب الى ارض يحصل به

اختها راحيل فولدت له بنيامين ويوسف
وقيل جمع بينهما ولم يكن الجمع محرما حينئذ
واربعة آخرون دان ويغثالي وحاد وآشر
من سريتين زلفه وبلهه (اذ قالوا ليوسف
واخوه) بنيامين وتخصيصه بالاضافة
لاختصاصه بالاخوة من الطرفين (احب
الى اينامنا) وحده لان افعال من لا يفرق
فيه بين الواحد وما فوقه والمذكر وما يقابله
بخلاف اخويه فان الفرق واجب في المحلى
جائز في المضاف (ونحن عصبه) والحال انا
جساعة اقوياء احق بالمحبة من صغيرين
لا كفاية فيهما والعصبة والمصابة العشرة
فا فوقها سموا بذلك لان الامور تعصب بهم
(ان ابا نالي ضلال مبين) لتفضيله المفضل
اولئك التعديل في المحبة روى انه كان احب
اليه لما يرى فيه من الخايل وكان اخوته
يحسدونه فلما رأى الرؤيا ضاعف له المحبة
بحيث لم يصر عنه قبائح حسدهم حتى
جلهم على التعرض له (اقتلوا يوسف)
من جملة المحكي بعد قوله اذ قالوا انتم اتفقوا
على ذلك الامر الا من قال لا تقتلوا يوسف
وقيل انما قاله شمعون او دان ورضى به
الآخرون (او اطرحوه ارضا) منكورة
بعيدة من العمران وهو معنى تكثيرها وابهامها
ولذلك نصبت كالظروف المبهمة (يخل لكم
وجه ابيكم) جواب الامر والمعنى يصف
لكم وجه ابيكم فقبل بكليته عليكم ولا يلفت
عنكم الى غيركم ولا ينازعكم في محبة احد
(وتكونوا) جزم بالعطف على يخل او نصب
ياضمارا (من بعده) من بعد يوسف او
الفراغ من امره او قتله او طرحه (قوما
صالحين) تائبين الى الله تعالى عما جنيتم
او صالحين مع ابيكم يصلح ما بينكم وبينه بعد
تمهدونه او صالحين في امر دنياكم فانه ينظم
لكم بعده يخلو وجه ابيكم (قال قائل منهم)
يعنى يهودا وكان احسنهم فيه رأيا وقيل
روبيلا (لا تقتلوا يوسف) فان القتل عظيم
(والقوة في غيبة الجب) في قعره سمى به
لغيوبته عن اعين الناظرين وقرأ نافع في غيبات
الجب في الموضعين على الجمع كأنه تلك الجب

غيبات وقرئ غيبة وغيبات بالتشديد (يلتقطه) يأخذه (بعض السيارة) بعض الذين يسرون في الارض (ان كنتم فاعلين) بمشورتى (البأس)

او ان كنتم على ان تفعلوا ما يفرق بينه وبين ابيه (قالوا يا ابا نالي لا نأمن على يوسف) لم نخافنا عليه (واناله لنا صحنون) ونحن نشفق عليه ونريد له الخير ارادوا

وهو نافع بترك الاشمام ومن الشواذ ترك الادغام لانها من كلمتين وثمننا بكسر التاء (ارسله معنا غدا) الى الصحراء (رتع) تسع في اكل القواكه ونحوها من الرتعة وهي الخصب (ونلعب) بالاستباق ٧٧ والانتضال وقرأ ابن كثير رتع بكسر العين على انه من ارتعى يرتعى ونافع بالكسر والياء فيه

وفي يلعب وقرأ الكوفيون ويعقوب بالياء والسكون على اسناد الفعل الى يوسف وقرئ يرتع من ارتع ماشيته ويرتع بكسر العين ويلعب بالرفع على الابتداء (واناله لحافظون) ان يناله مكروه (قال اني ليحزني ان تذهبوا به) لشدة مفارقتي على وقلة صبري عند (واخاف ان يأكله الذئب) لان الارض كانت مذابة وقيل رأى في المنام ان الذئب قد شد على يوسف وكان يحذره وقد همزها على الاصل ابن كثير ونافع في رواية قالون وابو عمرو وقفا وعاصم وابن عامر درجا ووقفا وحزة درجا واشتقاقه من تذاقت الريح اذا هبت من كل جهة (وانتم عنه قافلون) لاشتغالكم بالرتع واللعب او لقلة اهتمامكم بحفظه (قالوا لئن اكله الذئب ونحن عصبة) اللام موطئة للقسم وجوابه (انا اذا خسرون) ضعفاء مغبونون او مستحقون لان يدعى عليهم بالخسار والواو في ونحن للحال (فلما ذهبوا به واجعوا ان يجعلوه في غيابة الجب) وعزموا على القائه فيها والبربر بيت المقدس او بئر بارض الاردن او بين مصر ومدين او على ثلاثة فراسخ من مقام يعقوب وجواب لما محذوف مثل فعلوا به ما فعلوا من الاذى فقد روى انهم لما رزوا به الى الصحراء اخذوا يؤذونه ويضربونه حتى كادوا يقتلونه فجعل يصيح ويستغيث فقال يهودا اما عاهدتوني ان لا تقتلوه فاتوا به الى البربر فدلوه فيها فتعلق بشفيرها فربطوا يديه وتزعوا قيصه ليلطخوه بالدم ويحتالوا به على ابيه فقال يا اخوتاه ردوا على قبصي اتوارى به فقالوا ادع الاحد عشر كوكبا والشمس والقمر يلبسوك ويؤانسوك فلما بلغ نصفها اتقوه وكان فيها ماء فسقط ثم اوى الى صخرة كانت فيها مقام عليها يبكي فجاءه جبرائيل بالوحى كما قال (واوحينا اليه) وكان ابن سبع عشرة سنة وقبل كان مرافقا اوحى اليه في صفه كما اوحى الى يحيى وعيسى عليهم السلام وفي القصص ان ابراهيم عليه السلام حين اتى في النار جرد عن ثيابه فاته جبريل

اليأس من اجتماعه مع ابيه ذكروا هذا الكلام لايه وقالوا لم تخافنا عليه ونحن نجبه وزيد الخيره وقولهم لانما حال من الكاف والمشهور تأمنا بادغام النون الاولى في الثانية واشمامها الضم ومرادهم بالادغام بطريق الاشمام ان لا تدغم احدى النونين في الاخرى ادغاما صحيحا بل تفصل احدى النونين عن الاخرى بحيث يكون شيئا بالاظهار لكن ليس باظهار حقيقة كما انه ليس بادغام صحيح ومثله يسمى اخفاء وهو عبارة عن تضعيف الصوت بالحركة والفصل بين المدغم والمدغم فيه لان يسكن الحرف المدغم رأسا بل تختلس حركته فيقرأ تأمنا بفتح الميم واختلاس ضمة النون الاولى ليدل على ان الفعل مرفوع قال ابو عمرو الداني في التيسير كلهم قرأوا ما لث لانما بادغام النون في الثانية واشمامها الضم وحقيقة الاشمام في ذلك ان يشار بالحركة الى النون لا بالعضو اليها فيكون ذلك اخفاء لا ادغاما صحيحا لان الحركة لا تسكن رأسا بل يضعف الصوت فيفصل بين المدغم والمدغم فيه كذلك وهذا قول عامة أئمتنا وقرأ بعضهم ذلك بالاشمام بمعنى آخر وهو ان يهيا الشفتان لتلفظ الضمة ليدل على اعراب النون المدغمة بالضمة مع الادغام الصريح وفيه عسر كثير قالوا وتكون الاشارة الى الضمة بعد الادغام او قبل كاله والاشمام يقع بازاء معان وهذا من جعلتها وقرئ بالادغام الصريح من غير اشمام وقرأ الحسن ذلك بالاظهار مبالغة في اعراب الفعل والمحافظة على حركة الاعراب **قوله نلعب بالاستباق والانتضال** روى انه قيل لابي عمرو كيف يقولون نلعب وهم انبياء عليهم الصلاة والسلام فقال رحمه الله تعالى لم يكونوا يومئذ انبياء وايضا جاز ان يكون اللعب المراد منه الاقدام على الباحات لاجل انشراح الصدر كما روى انه صلى الله عليه وسلم قال لجاير رضى الله عنه * فهلا بكرا تلاعبها وتلاعبك * وايضا كان لعبهم الاستباق مما يكون الغرض منه تعلم المحاربة مع الكفار ويدل عليه قولهم انا ذهبنا لتسبق وانما سموه لعبا لانه في صورة اللعب **قوله وقرأ ابن كثير رتع** بالنون وكسر العين ويلعب بالياء اسندوا الارتفاع الى انفسهم لانهم كبار بالغون وازادوا اللعب الى يوسف لصفه عليهم الصلاة والسلام والارتفاع افعال من رعى البعير الكلال فان رعى وارتعى بمعنى اكل وارتعى الله الماشية اى انبت لها ما ترعاه اى تأكله والارتفاع فعل المواشى الا انهم اسندوه الى انفسهم لانهم هم السبب في ارتفاعها وقرأ نافع كلاهما بالياء وكسر العين على اسناد كل واحد من الارتفاع واللعب الى يوسف عليه الصلاة والسلام بمعنى انه يباشر رعى الابل تارة ليتدرب بذلك ويباشر اللعب اخرى لينشرح صدره وقرأ الكوفيون كلاهما بالياء وسكون العين من الرتع لان الرعى يقال رعت الماشية رتعا رتعا اى اكلت ماشاءت وتوسعت وقرئ يرتع بضم الياء من ارتع وقرئ يرتع بكسر العين من ارتعى ورفع يلعب على الاستئناف اى هو من يلعب **قوله ان تذهبوا** فاعل يحزني اى يحزني ذهابكم * فان قيل كيف جاز وقوعه فاعلاله وهو مستقبل لاقرانه بحرف الاستقبال وليحزني فعل حالى بناء على ما صرح به النحاة رحمه الله من ان لام الابتداء الداخلة على المضارع من القرآن المختصة للحال وكون يحزني حالا يستلزم تحقق الفعل قبل تحقق فاعله * اجيب عن ذلك بان الفاعل محذوف والتقدير يحزني تصور ذهابكم وتوقفه حذف المضاف واقم المضاف اليه مقامه والتصور موجود في الحال فزال الاشكال **قوله واشتقاقه من تذاقت الريح** نقل عن الاصمعي انه قال قولهم تذاقت الريح مأخوذ من فعل الذئب لانه يأتى كذلك والمعنى ان الريح انت كيا تى الذئب فيكون تذاقت الريح مأخوذا من الذئب وقد عكس المصنف تبعا لزمخشري **قوله ضعفاء مغبونون** لما كان حقيقة الخسران والغبن غير مراد ههنا وكانت منبئة عن العجز والضعف جعل الخسران عبارة عن الضعف المؤدى الى الغبن والخسران في عقد المعاوضة او عن استحراق الذناب بالهلاك **قوله وجواب لما محذوف** اى وفي الآية محذوف آخر وتقديره قالوا لئن اكله الذئب ونحن عصبة انا اذا خسرون فاذن له وارسله معهم وقوله فلما ذهبوا به متصل بهذا المحذوف روى ان يوسف عليه الصلاة والسلام لما اتى في الجب قال يا شاهدا غير غائب ويا قريبا غير بعيد ويا غالبا غير مغلوب اجعل لى من امرى هذا فرجا ومخرجا وروى اجعل لى فرجا مما انا فيه فابات فيه قال الحسن رضى الله تعالى عنه الذى يوسف عليه الصلاة والسلام في الجب وهو ابن اثنتى عشرة سنة ولقى اياه بعد ثمانين سنة وقيل ويوسف عليه الصلاة والسلام ابن سبع عشرة سنة وروى ان هو ام البربر قال بعضها لبعض لا تخمجن من مسا كنتكن فان نبيا من الانبياء عليهم الصلاة والسلام نزل بساحتكن فابججرت الا الافاعى فانها قصدت يوسف عليه الصلاة والسلام فصاح بها جبريل عليه السلام فصمت وبقي الصمم في نسلها وعلم جبريل عليه الصلاة والسلام يوسف

بتميص من حرير الجنة فلبسه اياه فدفعه ابراهيم الى اسحق واسحق الى يعقوب فجعله في حمية علفها يوسف فاخرجه جبريل عليه السلام فلبسه

(والله علم بما يعملون) لم يخف عليه اسرارهم او صنع اخوة يوسف بايهم (وشروه) وباعوه وفي مرجع الضمير الوجهان او اشتروه من اخوته (ثمن بخس) بخوس لزيه او نقصانه (دراهم) بدل من الثمن (معدودة) قليلة فانهم كانوا يزنون ما يبلغ الاوقية وبعثون مادونها قبل كان عشرين درهما وقبل كان اثنين وعشرين (وكانوا فيه) في يوسف ﴿ ٧٩ ﴾ (من الزاهدين) الراغبين عنه والضمير في وكانوا ان كان للاخوة فظاهر وان كان للرقعة

وكانوا بائعين فزهدهم فيه لانهم التقطوه والملتقط للشيء منهاون به خائف من انتزاعه مستجمل في بيعه وان كانوا مبتاعين فلانهم اعتقدوا انه ابقى وفيه متعلق بالزاهدين ان جعل اللام للتعريف وان جعل بمعنى الذي فهو متعلق بمحذوف بيته الزاهدين لان متعلق الصلة لا يتقدم على الموصول (وقال الذي اشتراه من مصر) وهو العزيز الذي كان على خزائن مصر واسمه قطفير او اطفير وكان الملك يومئذ ريان بن الوليد العمليقي وقد آمن بيوسف ومات في حياته وقيل كان فرعون موسى ماشا اربعمائة سنة بدليل قوله تعالى ولقد جاءكم يوسف من قبل بالبينات والمشهور انه من اولاد فرعون يوسف والآية من قبيل خطاب الاولاد باحوال الآباء روى انه اشتراه العزيز وهو ابن سبع عشرة سنة ولبث في منزله ثلاث عشرة سنة واستوزره الريان وكان ابن ثلاثين واما الله الحكمة والعلم وهو ابن ثلاث وثلاثين سنة وتوفي وهو ابن مائة وعشرين واختلف فيما اشتراه به من جعل شراؤه غير الاول فقيل عشرون ديناراً وزوجاً نعل وثوبان ايضاً وقيل مثله فضة وقيل ذهباً (لامرأته) راعيل اوزليها (اكرهى مشوا) اجعلى مقامه عندنا كريماً اي حسناً والمعنى احسنى تعهده (عسى ان ينعنا) في ضياعنا واموالنا ونستظهر به في مصالحنا (او نتخذوه ولداً) نبتنا وكان عقيماً لما تفرس فيه من الرشد ولذلك قيل افرس الناس ثلاثة عزيز مصر وابنة شعيب التي قالت يا أبة استأجره وابوبكر حين استخلف عمر رضي الله تعالى عنهما (وكذلك مكنا ليوسف في الارض) وكما مكنا محبته في قلب العزيز او كما مكناه في منزله او كما انجنياه وعطفنا عليه العزيز مكناه فيها (ولنعلم من تأويل الاحاديث) عطف على مضمر تقديره ليتصرف فيها بالعدل ولنعلم اي كان القصد في انجائه وتمكينه الى ان يقيم العدل ويدبر امور الناس ويعلم معاني كتاب الله واحكامه فينقذها او يعبر المناومات المنبهة على الحوادث الكائنة ليستعد لها ويشغل بتدبيرها قبل ان تحمل كما فعل بسفيه (والله غالب على امره) لا يرد شيء اولا ينازعه

يوسف بايهم واخيهم حيث جعل الله تعالى مادبروه لابطال حكم ماراه يوسف عليه الصلاة والسلام في المنام سبباً لوصله الى مصر ولتتابع ماجرى عليه من الاحوال الى ان صار ملك مصر وحصل ذلك الذي رآه في النوم ﴿ قوله وفي مرجع الضمير ﴾ المرفوع في شروه ثبت الوجهان المذكوران في ضمير اسروه فانه قد ذكر ان معناه باعوه قطعاً اذلا معنى لاشترائهم وقد التقطوه وان كان ضمير واسروه للاخوة يكون ضمير شروه ايضاً ويكون الشراء بمعنى البيع ايضاً اذ لا وجه لجملة ايضاً على الاشارة ﴿ قوله او اشتروه من اخوته ﴾ اي على تقدير ان يكون ضمير اسروه للاخوة يجوز ان يكون الشراء بمعنى الاشارة ويكون ضمير شروه للرقعة ﴿ قوله بخوس ﴾ يعني ان الخس مصدر بخسه بخسه اي نقصه والتمن لا يوصف بالمعنى المصدرى فلذلك جعله بمعنى الخس اما رداً عينه او لنقصان وزنه ﴿ قوله الراغبين عنه ﴾ فسر الزاهدين به لان الزهد والزهادة عبارة عن قلة الرغبة في الشيء فضمير كانوا ان كان للاخوة فوجه ظاهر لانهم لم يعرفوا موضعه من الله تعالى ولا كرامته ﴿ قوله فهو متعلق بمحذوف بيته الزاهدين ﴾ كقوله تعالى وان احد من المشركين استجارك والتقدير وكانوا من الزاهدين فيه والثاني تا كيد لاؤل ﴿ قوله وهو العلم المؤيد بالعمل ﴾ قال القشيري رحمه الله تعالى ونفعنا به من جملة الحكم الذي آتاه الله تعالى نفوذ حكمه على نفسه حتى غلب شهوته فامتنع عما راودته زليخا عن نفسه ومن لاحكم له على نفسه لم يخذ حكمه على غيره فآله تعالى في قصة موسى عليه الصلاة والسلام قد اوحى اليه عند منتهى الاشد والاسوأ وهو اربعون سنة واوحى الى يوسف عند اوله وهو ابن ثمانين سنة وقال الامام نقلنا عن الحسن رحمه الله تعالى انه عليه الصلاة والسلام كان نبياً من الوقت الذي كان فيه قد التقي في غيابة الجب لقوله تعالى واوحينا اليه لتنبئهم بامرهم هذا وكان رسولا من الوقت الذي فيه بلغ اشده لقوله تعالى ولما بلغ اشده آتيناه حكماً وعلماً قال ومنهم من قال انه كان رسولا من الوقت الذي فيه التقي في غيابة الجب ثم نقل عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما انه قال قال تعالى ولما بلغ اشده اي لما بلغ ثلاثاً وثلاثين سنة ثم ذكر احوال العلماء في تفسير الحكم والعلم فقال اولها ان المراد من الحكم الحكمة العملية والمراد من العلم الحكمة النظرية وذلك لان اصحاب الرياضات والمجاهدات يصلون اولاً الى الحكمة العملية ثم يترقون منها الى الحكمة النظرية واما اصحاب الافكار والانظار العقلية فانهم يصلون اولاً الى الحكمة النظرية ثم يزلون منها الى الحكمة العملية وطريقة يوسف عليه الصلاة والسلام هي الاولى لانه صبر على البلاء والمكاره والهن فتق الله تعالى عليه ابواب المكاشفات والقول الثاني ان الحكم هو النبوة لان النبي يكون حاكماً على الخلق والعلم علم الدين والقول الثالث انه يحتمل ان يكون المراد من الحكم صيرورة نفسه المظمنة حاكماً على نفسه الامارة بالسوء مستعلية عليها قاهرة لها ومتى صارت القوة الشهوية والفضوية مقهورة ضعيفة فاضت الانوار القدسية والاضواء الالهية من عالم القدس على جوهر النفس فقوله تعالى وراودته التي هو في بيتها عن نفسه يعني امرأة العزيز التي كان يوسف عليه الصلاة والسلام في بيتها طلبت منه ان يواقعها والمراد المطالبة الواقعة بين اثنين بحيث يريد احدهما ان يحمل الآخر على شيء لا يريد الاخر فيجري بينهما بذلك مدافعة وممانعة مأخوذة من الرود وهو الطلب ومعنى عن نفسه اي من اجل نفسه يقال فلان يخاصم عن فلان ويتكلم عن فلان اي من اجله قال الزجاج رحمه الله تعالى راودته اي طالبته بما يريد النساء من الرجال ﴿ قوله والتشديد للتكثير او للبالغة في الاثاق ﴾ اي لتكثير القول او للبالغة في الاتصاف باصل الفعل نحو طوف البيت ﴿ قوله تعالى تعالى هيت لك ﴾ فيه اربع قراءات للبعثة الاولى هيت لك بفتح الهاء والتاء بينهما ياء ساكنة وهي قراءة الاكثرين والثانية هيت بفتح الهاء وضم التاء بينهما ياء ساكنة وهي قراءة ابن كثير والثالثة بكسر الهاء وفتح التاء بينهما ياء ساكنة وهي قراءة نافع وابن عامر والرابعة هت بكسر الهاء وكسر التاء بينهما همزة ساكنة وهي قراءة هشام وفيه ايضاً اربع قراءات في الشواذ هيت بفتح الهاء وكسر التاء بينهما ياء ساكنة وهيت بكسر الهاء وضم التاء بينهما ياء ساكنة ونقل الجوهري عن الاخفش رحمه الله تعالى انه قال وقرأ بعضهم هت بكسر الهاء وضم التاء بينهما همزة ساكنة على مثال جئت بمعنى تهيت لك يقال هتت الامر اهي هية وتهايت تهيتاً بمعنى انتهى كلام الجوهري فصار الجميع ثمانين قراءات وهي على جميع القراءات اسم فعل الاعلى قراءة هتت على وزن جئت فانه على هذه القراءة فعل ماض مبني للمفعول مسند الى ضمير المتكلم من هاء الامر يهي اي

فما يشاء او على امر يوسف اراد به اخوة يوسف شيئاً واراد الله غيره فلم يكن الا ما اراده (ولكن اكثر الناس لا يعلمون) ان الامر كله بيده او لطائف صنعه وخفايا لطفه (ولما بلغ اشده) منتهى اشتداد جسمه وقوته وهو سن الوقوف ما بين الثلاثين والاربعين وقيل سن الشباب ومبدأ بلوغ الحلم (آتيناه حكماً) حكمة وهو العلم المؤيد بالعمل او حكماً بين الناس (وعلماً) يعني علم تأويل الاحاديث (وكذلك نجزي المحسنين) تنبيه على انه تعالى انما آتاه ذلك جزاءً على احسانه في عمله واتقائه

في صنفوا امره (ورأوته التي هو في بيتها عن نفسه) طلبت منه ونحلت ان يواقعها من راد يروا اذا جاء وذهب لطلب شي * ومنه الرآئد (وغلقت الابواب) قيل كانت سبعة والتشديد للتكثير والبالغة في الاثاق (وقالت هيت لك) اي اقبل وبادر ﴿ ٨٠ ﴾ او نهيات والكلمة على الوجهين اسم فعل بني على

تهياً ويحتمل الامران على قرآءة من قرأ بكسر الهاء وضم التاء فانه يحتمل ان يكون حينئذ اسم فعل بني على الضم كبيت وان يكون فعلا مستندا الى ضمير المتكلم من هاء الرجل يهيى بكاء يحيى * وله حينئذ معنيان احدهما ان يكون بمعنى حسن هيئته والثاني ان يكون بمعنى تهياً يقال هيتت اي حسنت هيئتي او تهيات وعلى تقدير كونه اسم فعل يكون من قح التاء بناها على القح تخفيفاً نحو ابن وكيف ومن ضمها كبن كثير ضمها تشبيهاً بحيث ومن كسرهما فعلى اصل التقاء الساكنين بكسر الهاء وكسرهما لغتان وكذا يحتمل الامران على قرآءة هشام هيت بكسر الهاء وقح التاء اما احتمال كونه اسم فعل فظاهر واما احتمال كونه فعلاً مستنداً الى ضمير المخاطب فبني على ان يكون المعنى حسنت هيئتك لانه لا يجوز ان يكون المعنى تهيات لان الخطاب من المرأة ليوسف عليه الصلاة والسلام وهو لم يتهياً لها بل هي تهيات له بدليل قوله تعالى وراودته التي هو في بيتها وقوله تعالى اني لم اخنه بالغيب واللام في قوله هيت لك متعلقة بمحذوف على سبيل البيان كأنها قالت لك اقول اذا الخطاب لك كما في قوله سقيالك ورعيالك وهذا على تقدير ان يكون اسم فعل واما على تقدير كونه فعلاً فانه حينئذ تعلق بالفعل المذكور اذا حاجة حينئذ الى تقدير شي * ثم ان المرأة لما ذكرت هذا الكلام قال يوسف معاذ الله وهو منصوب على انه مصدر فعل محذوف اي اعوذ بالله معاذاً يقال عاذ يعوذ عياداً وعبادة ومعاذاً وعوداً طلب عليه الصلاة والسلام ان يعيده من ذلك العمل بان يخلق فيه داعية جاذبة له الى جانب الطاعة وان يزيل عن قلبه داعية المعصية ونظيره ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه لما وقع بصره على زينب ام المؤمنين رضی الله تعالى عنها وهي تحت زيد قال يا قلب القلب ثبت قلبي على دينك فكان المراد منه تقوية داعيته الى الطاعة وازالة داعية المعصية ﴿ قوله او مشاركة اللهم ﴾ عطف على قوله ميل الطبع فان من شارف الانصاف بوصف يجعل موصوفاً به كما في قوله قتلته لولم اخف الله فعده نفسه قاتلاً لكونه مشارفاً له فكذا يوسف عليه الصلاة والسلام لما شارف قلبه ان يقصد مخالفتها قال تعالى في حقه عليه الصلاة والسلام وهم بها فانه على تقدير تسليم انه شارف ان بهم بها لانسلم انه عليه الصلاة والسلام قد هم بها والمصنف ضعف ما ذكره المفسرون من ان يوسف عليه الصلاة والسلام هم بهذه المرأة هما صحها كما انها همت به حتى حكوا انها استلقت له وقعدوه بين رجلها واخذ يحل تكنته فلما رأى البرهان من ربه زال عنه كل ما طرأ عليه من الشهوة واختار ما ذهب اليه المحققون من المفسرين بانه عليه الصلاة والسلام كما انه بريء من ارتكاب نفس الفاحشة والعمل الباطل فهو ايضا بريء من الهم المحرم نقل عن الامام ابي منصور رحمه الله تعالى انه قال اما مقاله اهل التفسير من انها استلقت له وهو هم بها وحل ازاره وامثال هذا من الخرافات فهذا كله مما لا يحل ان يقال ويدل على فساد ما قالوه وجوه احدها قوله تعالى حكاية عن يوسف عليه الصلاة والسلام هي راودتني عن نفسي وثابتها قوله تعالى لنصرف عنه السوء والفحشاء وثالثها قوله تعالى حكاية عنه ايضا ذلك ليعلم اني لم اخنه بالغيب ورابعها قولهن ما علمنا عليه من سوء وخامسها قولها الان ححص الحق ان اراودته عن نفسه فهذا كله دليل على انه لم يكن منه شي * من ذلك وليس في ظاهر الآية شي مما قالوه سوى قوله تعالى وهم بها وله تاويل صحيح وهو انها همت به هم عزم وهم هو بها هم خطرة ولا صنع للعبد فيما يخطر للقلب ﴿ قوله لشبق الغلظة ﴾ الشبق شدة الغلظة والغلظة بالضم شهوة الضراب وقيل قوله تعالى لولا ان رأى برهان ربه دليل على ان يوسف عليه الصلاة والسلام بريء من الهم المحرم لان قوله تعالى وهم بها جواب لولا قدم عليه فيدل على انتفاء الهم لتحقيق الرؤية وطعن الزجاج في هذا القول من وجهين الاول ان تقديم جواب لولا شاذ غير موجود في الكلام القصيح والثاني ان لولا لا يجاب باللام فلو كان هم بها جواب لولا ان رأى لاقرن باللام بل جواب لولا محذوف لدلالة وهم بها عليه * والجواب عما قاله الزجاج من ان مراد القائل ان الجواب محذوف مدلول عليه بما تقدم واما قوله لو كان هم بها جواب لولا لاقرن باللام فغير لازم لانه متى كان جواب لو لولا مثبتاً جاز فيه الامران اللام وعدمها وان كان الاثبات باللام هو الاكثر ﴿ قوله اي مثل ذلك التثبيت ﴾ على ان يكون كاف كذلك في محل النصب بفعل مضمر والثاني على انه مرفوع المحل على انه خبر مبتدأ محذوف وقوله لنصرف متعلق بذلك الفعل الناصب للكاف على الاول ومحذوف آخر على الثاني اي فعلنا ذلك لنصرف ﴿ قوله تعالى وقدت ﴾ يحتمل ان يكون معطوفاً على استبقا ويحتمل ان يكون جملة حالية بتقدير قد وكلمة ما في قولها ما جزاء يجوز ان تكون نافية وان تكون استفهامية وكلمة من يجوز ان تكون موصولة او نكرة موصوفة والا ان

الفتح كائن واللام للتبيين كالتي في سقيالك وقرأ ابن كثير بالضم تشبيهاً له بحيث ونافع وابن عامر بالفتح وكسر الهاء كعيط وهي لغة فيه وقرئ هيت بكسر و هيت بكسرت من هاء يهيى اذا تهياً وقرئ هيتت وعلى هذا فاللام من صلته (قال معاذ الله) اعوذ بالله معاذاً (انه) ان الشأن (ربي احسن مشواي) سيدى قطير احسن تعهدى اذ قال لك في اكرمي مشواي فما جزاؤه ان اخونه في اهله وقيل الضمير لله تعالى اي انه خالقى واحسن منزلتي بان عطف على قلبه فلا اعصيه (انه لا يفلح الظالمون) الجازون الحسن بالسبي وقيل الزناة فان الزنى ظلم على الزاني والمزني باهله (ولقد همت به وهم بها) قصدت بمخالطته وقصد بمخالطتها والهم بالشئ قصده والعزم عليه ومنه الهمام وهو الذي اذا هم بشئ امضاء والمراد بهم عليه السلام ميل الطبع ومنازعة الشهوة لا قصد الاختياري وذلك مما لا يدخل تحت التكليف بل الحقيقي بالمدح والاجر الجزيل من الله من يكف نفسه عن الفعل عند قيام هذا الهم او مشاركة الهم كقولك قتلته لولم اخف الله (لولا ان رأى برهان ربه) في قبح الزنى وسوء مغبته لخالطها لشبق الغلظة وكثرة البالغة ولا يجوز ان يجعل وهم بها جواب لولا فانه في حكم ادوات الشرط فلا يتقدم عليها جوابها بل الجواب محذوف يدل عليه وقيل رأى جبريل عليه السلام وقيل تمثل له يعقوب عاضاً على انامله وقيل قطير وقيل نودي يا يوسف انت مكتوب في الانبياء وتعمل عمل السفهاء (كذلك) اي مثل ذلك التثبيت يتنساه او الامر مثلى ذلك (لنصرف عنه السوء) خيانة السيد (والفحشاء) الزنى (انه من عبادنا المخلصين) الذين اخلصهم الله لطاعته وقرأ ابن كثير ابو عمرو وابن عامر ويعقوب بالكسر في كل القرآءان اذا كان في اوله الالف واللام اي الذين اخلصوا دينهم لله (واستبقا الباب) اي تسابقوا الى الباب فحذف الجار او ضمن الفعل معنى الابدار وذلك ان يوسف فرمتها

ليخرج واسرعت وراة تمنعه الخروج (وقدت قيضه من دبر) اجتذبه من وراة فائق قيضه والقذ الشق طولاً والقط الشق عرضاً (يسجن)

(واقفا سيدها) وصادقا زوجها (لدى الباب قالت ماجزآء من اراد باهلك سوا الا ان يسجن او عذاب اليم) ايما بانها فرت منه تبرئة لساحتها عند زوجها وتغيره على يوسف واغراءه به انتقاما منه وما نافية او استنهامية بمعنى اى شىء جزآؤه الا السجن (قال هي راودتني عن نفسي) طالبتني بالمواتاة وانما قال ذلك دفعا لما عرضته له من السجن او العذاب ﴿ ٨١ ﴾ ولولم تكذب عليه لما قاله (وشهد شاهد من اهلها) قيل ابن عمها وقيل ابن خال لها

وكان صيبا في المهدي وعن النبي صلى الله عليه وسلم تكلم اربعة صغار ابن ماشطة فرعون وشاهد يوسف وصاحب جريج وعيسى بن مريم عليه السلام وانما التى الله الشهادة على لسان اهلها ليكون الزم عليها (ان كان قيصة قدمن قبل فصدقت وهو من الكاذبين) لانه يدل على انها قدت قيصة من قدماه بالدفع عن نفسها او انه اسرع خلفها فغتر بذيها فانتد جيبه (وان كان قيصة قدمن دبر فكذبت وهو من الصادقين) لانه يدل على انها تبعته فاجتذبت ثوبه فقدته والشرطية محكية على ارادة القول او على ان فعل الشهادة من القول وتسميتها شهادة لانها ادت مؤذاهما والجمع بين ان وكان على تأويل ان يعلم انه كان ونحوه ونظيره قولك ان احسنت الى فقد احسنت اليك من قبل فان معناه ان تمنى على باحسانك امن عليك باحسانى السابق وقرى من قبل ومن دبر بالضم لانها قطعا عن الاضافة كقيل وبعد وبالفتح كأنهما جعلتا علمين للجهتين فغما الصرغ و بسكون العين (فلما رأى قيصة قدمن دبر قال انه) اى ان قولك ماجزآء من اراد باهلك سوا او ان السوء او ان هذا الامر (من كيدكن) من حيثكن والخطاب لها ولا مثالا او لسائر النساء (ان كيدكن عظيم) فان كيد النساء الضيق واعلق بالقلب واشد تأثيرا في النفس ولانهن يواجهن به الرجال والشيطان يوسوس به مسارقة (يوسف) حذف منه حرف النداء لقربه وتفظنه للحديث (أعرض عن هذا) اكنمه ولا تذكره (واستغفرى لذنبك) ياراعيل (انك كنت من الخاطئين) من القوم المذنبين من خطى اذا اذنب متعمدا والتذكير للتغليب (وقال نسوة) هى اسم لجمع امرأة وتأييده بهذا الاعتبار غير حقيقى ولذلك جرّده فعله وضم النون لفة فيها (في المدينة) ظرف لقال اى اشعن الحكاية في مصر او ضفة نسوة وكن نجسا زوجة الحاجب والساقى والخباز والسجان وصاحب الدواب (امرأة العزيز تراود

يسجن خبر المبتدأ وهو ماجزآء ولما كان ان يسجن في قوة المصدر عطف عليه المصدر وهو قوله او عذاب **قوله ايما** علة لقولها ذلك وتبرئة علة الايهام وتغيره عطف على تبرئة والتغير من الغيرة اى او همت ذلك ايقاما لسيدها في الغيرة على يوسف عليه الصلاة والسلام واغراء للسيد يوسف كي ينتقم منه **قوله** وانما قال ذلك دفعا لما عرضته له اى لما اظهرت المرأة لاجل يوسف عليه الصلاة والسلام وبرزت له اى لم يقل ذلك في حقها ارادة ان يهتك سترها في اول الامر الا انه لما خاف على النفس وعلى العرض اظهر الامر ولولم تكذب عليه ابتداء لما اظهره **قوله** قيل ابن عمها روى انه كان لها ابن عم وكان رجلا حكيما ذالحية واتفق في ذلك الوقت انه كان مع الملك يريد ان يدخل عليها وقال قد سمعت من وراء الباب صوت شق القميص الا انى لا ادري ايكما قدما صاحبه فان كان شق القميص من قدماه فانت صادقة والرجل كاذب وان كان من خلفه فالرجل صادق وانت كاذبة فلما نظروا الى القميص ورأوا الشق من خلفه قال ابن عمها انه من كيدكن ويحتمل ان يكون هذا الكلام من قول قطفير زوج المرأة وقيل كان صيبا في المهدي وكان ابن خال المرأة لقوله صلى الله عليه وسلم وشاهد يوسف الخ اما ابن ماشطة فرعون فانه لما اسلمت اخبرت بنت فرعون اباها باسلامها فامر بالقائها والقاء اولادها في النار فلما بلغت النوبة الى ولدها وكان مرضعا قال اصبرى يا امه فانك على الحق وقوله ماشطة فرعون من قبيل اضافة الملابس واما صاحب جريج فن قصته انه كان يتعبد في صومعته فقالت امرأة لاقتله وعرضت عليه نفسها فلم يلتفت اليها فكنت نفسها من راعى غنم كان بأوى بغنمه الى صومعته فولدت غلاما وقالت انه من جريج فضره وخره بصومعته فصلى جريج وانصرف الى الغلام فطعنه وقال بالله يا غلام من ابوك قال انا ابن الراعى **قوله** والشرطية محكية جواب عما يقال كيف جازت حكاية الجملة الشرطية بعد فعل الشهادة لانها تقتضى الاداء والانشاء عدمه فيبينها تناف و اجاب عنه بوجهين الاول انها محكية بعد القول المحذوف كانه قيل وشهد شاهد فقال ان كان قيصة الخ والثاني ان ذكر فعل الشهادة من قبيل اطلاق لفظ الخاص و ارادة العام بناء على ان الشهادة نوع من القول وقوله وتسميتها شهادة جواب عما يقال كيف يجوز اطلاق الشهادة على ترديد هذه الشرطية مع ان الشهادة في عرف الشرع عبارة عن الاخبار بثبوت حق الغير بلفظ أشهد و اجاب عنه بان قوله وشهد من قبيل الاستعارة التبعية حيث شبه ترديد الشرطية بالشهادة فاطلق عليه اسم الشهادة استعارة اصلية ثم اشتق من الشهادة بالمعنى المجازى لفظ شهد فكان استعارة تبعية ووجه الشبه بينهما ان ترديد تلك الشرطية يؤدي مؤدى الشهادة من حيث انه ثبت به قول يوسف عليه الصلاة والسلام وبطل قولها **قوله** والجمع بين ان وكان يعنى ان كلمة ان تدل على الاستقبال وكان على المضى فينبغى ان لا يجمع بينهما لان المعنى ان يعلم انه كان قيصة يعنى ان الشرط وان كان ماضيا بحسب اللفظ لكنه في تأويل المضارع لان المراد ارشاد العزيز الى ان يتبع الامارة التى تدل على تعيين الصادق وتمييزه من الكاذب وهو نظير قولك ان احسنت الى فقد احسنت اليك من قبل لمن يمن عليك باحسانه فان المعنى ان تمنى على باحسانك امن عليك باحسانى السابق وان تعد احسانك الى فيما مضى فاعد احسانى اليك فيه فلما كان الشرط في تأويل المستقبل ارتفعت المناقاة بينه وبين كلمة ان **قوله** وقرى من قبل ومن دبر قرأهما الجمهور بضمين وبالجر والتنوين بمعنى من خلفه ومن قدماه اى من خلف القميص ومن قدماه او من خلف يوسف وقدماه وقرى في الشواذ بثلاث ضمات من غير تنوين وهو مبنى على الضم لانه قطع عن الاضافة والاصل من دبره ومن قبله فلما قطع عن الاضافة جعلوا غايه كقيل وبعد ومعنى الغاية ان يجعل المضاف غاية نفسه بعدما كان المضاف اليه غاية والاصل امر ابهما لانها اسمان متمكنان وليسوا بظرفين الا انهما بنيا المشابهة مبنى الاصل في الاحتياج الى الغير وقرى من قبل ومن دبر بالفتح يجعلها علمين للجهتين ومنعها من الصرغ للعلية والتأنيث وقرى من قبل ومن دبر بسكون العين تخفيفا ثم ان من قرأ بسكون العين منهم من قرأ بالجر والتنوين على الاصل ومنهم من جعلها كقيل وبعد في البناء على الضم **قوله** وهو جابه يعنى ان الشغاف جلدة رقيقة محبطة بالقلب يقال لها غلاف القلب ومعنى قولك شغف الحب المرأة ان الحب اصاب شغافها وشقه واصاب فؤادها كما يقال كبده اذا اصب كبده ورأسه اذا اصب رأسه وقرى شغفها بالعين المهملة بمعنى احرق قلبها وفي الصحاح شغف الحب اى احرق قلبه وشغفت البعير بالقطران اذا طليته به ويقال هنأت البعير اهنؤه اذا طليته بالهناء وهو القطران وامرأة العزيز مبتدأ وتراود خبره جيب

فناها عن نفسه (تطلب واقعة) غلامها ايها والعزيز بلسان العرب الملك واصل فتى فتى لقولهم قبان والفتوة شاذة (قد شغفها حباً) شق شغاف قلبها وهو جابه حتى وصل الى فؤادها حباً

ونصبه على التمييز لصرف الفعل عنه وقرئ شغفها من شغف البعير اذا هناه بالقطران فأحرقه (انالزها في ضلال مبین) في ضلال عن الرشد وبعد عن الصواب (فلما سمعت بمكرهن) باغتيابهن وانما سماه مكر لانهن اخفينه كما يخفي الماكر مكره او قلن ذلك لترين يوسف او لانها استكنتمن سرها فافشينه عليها (ارسلت اليهن) تدعوهن قبل دعوت اربعين امرأة فيهن الخمس المذكورات (واعتدت لهن متكا) ما يتكنن عليه من الوسائد (وانت كل واحدة منهن سكيناً) حتى يتكنن والسكاكين باليديهن فاذا خرج عليهن يهتن ويشغلن عن نفوسهن فتقع سكينهن على ايديهن فتقطعنها ﴿ ٨٢ ﴾ فيمكن بالحجة او بهاب يوسف من مكرها اذا

خرج وحده على اربعين امرأة في ايديهن الخناجر وقيل متكا طعاما او مجلس طعام قائم كانوا يتكثرون للطعام والشراب ترفا ولذلك نهى عنه قال جليل فظللنا بنعمة واتكنا *

وشربنا الخلال من قلله * وقيل المتكا طعام يجر جزا كان القاطع تنكى عليه بالسكين وقرئ متكا بحذف الهزة ومتكا باشباع الفضة كنتزاح ومتكا وهو الاترج او ما يقطع من متك الشيء اذا تنكه ومتكا من تنكى تنكى اذا اتكا (وقالت اخرج عليهن فلما رأينه اكبره) عظمنه وهن حسنه الفائق وعن النبي صلى الله عليه وسلم رأيت يوسف ليلة المعراج كالقمر ليلة البدر وقيل كان يرى ثلاثا وجهه على الجدران وقيل اكبرن بمعنى حضن من اكبرت المرأة اذا حاضت لانها تدخل الكبر بالحوض والهاه ضمير المصدر اول يوسف عليه الصلاة والسلام على حذف اللام اي حضن له من شدة الشبق كما قال المتنبي خف الله واسترذا الجمال ببرقع *

فان لحث حاضت في الخدور العواتق * (وقطن ايديهن) جرحنها بالسكاكين من فرط الدهنة (وقلن حاش الله) تنزيها لله من صفات العجز ونجها من قدرته على خلق مثله واصله حاشا كما قرأه ابو عمرو في الدرج فحذفت الف الاخيرة تخفيفا وهو حرف يفيد معنى التنزيه في باب الاستثناء فوضع موضع التنزيه واللام للبيان كما في قولك سقبالك وقرئ حاشا الله بغير لام بمعنى برآة الله وحاشا الله بالتنوين على تنزيه منزلة المصدر وقيل حاشى فاعل من الحشا الذي هو الناحية وفاعله ضمير يوسف اي صار في ناحية الله مما شوهم فيه (ما هذا بشرا) لان هذا الجمال غير معهود للبشر وهو على لغة الجباز في اعمال ما عمل ليس لمشاركتها في نفي الحال وقرئ بشر بالرفع على لغة تميم وبشرى اي بعد مشتري لثيم (ان هذا الاملك كريم) فان الجمع بين الجمال الرائق والكمال الفائق والعصمة البالغة من

بالمضارع ولم يقلن راودت تنبها على المرادة صارت مادة لها وانها تستمر على المرادة وقولهن قد شغفها حبا يجوز ان يكون خيرا ثانيا وان يكون جملة مستأنفة وان يكون حالا من فاعل تراود وحبا تمييز منقول من الفاعل اذ الاصل قد شغفها حبه صرف الفعل عنه واسند الى الضمير المبهم ثم فسر ذلك الضمير بالتمييز لكون التفصيل بعد الاجال اوقع في النفس واكد ﴿ قوله اولانها استكنتمن ﴾ اي طلبت منهن كتمان سرها فوعدن وما وقيهن به فيكون المكر على معناه من غير مجاز ومعنى قول جليل

﴿ فظللنا بنعمة واتكنا ﴾ * وشربنا الخلال من قلله *

يقال ظلت اعمل كذا بالكسر ظلولا اذا عملت بالنهار دون الليل واتكنا اي طمنا والقلل جمع قلة وهي الجرة والخلال النيذ والقلل ظرفه يقول اشتغلنا طول النهار بالنعم واكل الطعام وشرب الشراب ﴿ قوله وقرئ متكا ﴾ العامة على ضم الميم وتشديد التاء وقبح الكاف والهزة وقرئ متكا على ضم الميم اصله متكا فحذفت همزته تخفيفا ومتكا بالتشديد والمد وهو كقرامة العامة الا انه اشعبت الفتحمة فتولد المد منها كما في منتزاح بمعنى منتزح ومتكا بضم الميم وقهها وسكون التاء وتنوين الكاف والتك والتك بضم الميم وقهها الاترج وقيل هو اسم لجميع ما يقطع بالسكين ارجا كان او غيره من الفواكه وقيل هو من متك الشيء بمعنى تنكه اي قطعه فيحتمل ان يكون الميم بدلا من الباء بدلا مطردا في لغة قوم يقولون ما زلت راتما اي راتبا ويحتمل ان يكون مادة اخرى واقعت هذه المادة في المعنى وقيل فيه اللغات الثلاث اعنى ضم الميم وقهها وكسرهما ومتكا على وزن مفعلا من تنكى تنكى اذا اتكا ﴿ قوله والهاه ﴾ يعني ان ضمير اكبره على تقدير ان يكون بمعنى عظمنه ودهشن من حسنه ضمير يوسف واما اذا كان بمعنى حضن فان مختصرى قال الهاه حيثئذ تكون للسكت ولم يلتفت المصنف اليه بناء على ان تحريك الهاء السكت لحن ولو كانت للسكت لسكنت واختار ان تكون هاء ضمير فقال والهاه ضمير المصدر المدلول عليه بفعله اي اكبرن الاكبار او ضمير يوسف والمعنى حضن له من شدة الشبق وهو شدة الضراب وانشدوا لكون الاكبار بمعنى الحبيص قوله

﴿ يأتي النساء على اطهارهن ولا ﴾ * يأتي النساء اذا اكبرن اكبارا *

﴿ قوله خف الله واسترذا الجمال ببرقع ﴾ اي استرجالك يبرقع رسله على وجهك فان لحث اي ان ظهرت حاضت الاكبار الشواب في خدورهن عشقا وصبابة فان المرأة اذا احتلمت واشتدت شهوتها سال دم حيضها والعواتق جمع عاتق يقال جاربة عاتق اي شابة اول ما دركت وبلغت فخذرت في بيت اهلها لا تظهر من بين اهلها الا اذا زوجت ﴿ قوله كما قرأه ابو عمرو ﴾ فانه قرأ حاشا لله بالف حال الوصل فاذا وقف حذفها تباها للخط وقرأ البا قون بغير الف في الحالين ﴿ قوله وهو حرف يفيد معنى التنزيه في باب الاستثناء فوضع موضع التنزيه ﴾ آثر كونها حرف جر في الاصل ثم نقل الى معنى المصدر اي برآة وتنزيها لله مع ان النحاة عدوها من الادوات المترددة بين الحرفية والفعلية وقالوا ان جرت فهي حرف وان نصبت فهي فعل وهي من ادوات الاستثناء ولم يعرف سيوره فعليتها وان ذهب اليها غيره ولذلك اختار المصنف حرفيتها لانها ثابتة بالاتفاق بخلاف فعليتها وما نقل عن ابي علي الفارسي من انه فعل وفيه ضمير يوسف عليه الصلاة والسلام ومعناه جانب وبعد ما توقعن لله اي لخوافة ومراقبته فضعيف لان المعنى في حاش لله وحاشا لله وسائر وجوه استعماله لا يختلف ولقوات معنى التعجب حيثئذ وما استدله من انه لا يكون حرفا لدخوله على حرف الجر لان الحرف لا يدخل على الحرف اذالم يكن فيه تضعيف فجوابه ان التصرف المذكور انما لحقه بعد جعله اسما مع ان الحرف قد يدخل على الحرف من غير تضعيف كقولهم اما والله حرام والله والدليل على نقله الى معنى المصدر اضافة لان حرف الجر لا يضاف ولا يتدأ به الكلام وكذا اذا كان حرف استثناء فحاشا في الآية الكريمة ليست حرفا ولا فعلا وانما هي اسم مصدر نقل من حاشا حال كونه حرف استثناء وهو معنى التنزيه كانه قبل تنزيها لله وبرآة له وانما ينون مراعاة لاصله الذي نقل منه وهو الحرفية ﴿ قوله وبشرى ﴾ بكسر الباء الجارة الداخلة على بشرى بمعنى ما هذا حاصل بالشري وقرآة العامة قبح الباء على ان لفظ البشر كلمة واحدة غير مركبة من الاسم والحرف وهي الموافقة لخط المصحف حيث كتب فيه بالالف والشري انما يكتب بالياء ﴿ قوله فهو ذلك العبد الكنعاني الذي لمتني فيه ﴾ الظاهر ان يكون ذلك مبتدأ والموصول بصلته خبره الا ان ما ذكره من التكنية في الاشارة بلفظ العبد الى يوسف عليه الصلاة والسلام وهو حاضر يقتضى ان يقدر مبتدأ ويجعل ذلك

خواص الملائكة اولان بجاله فوق جبال البشر لا يفوقه فيه الا الملك (قالت فذلك الذي لمتني فيه) اي فهو ذلك العبد الكنعاني (الذي) الذي لمتني فيه بالافتنان به قبل ان تصورته حق تصورته ولو تصورته بما جانت لعذرتني

الذي الخ خبره وتقدير النكتة ان ذلك وان كان موضوعا لان يشار به الى المشار المحسوس البعيد الا انه قد يشار به اشارة عقلية الى محسوس غير مشاهد تنزيلا للاشارة العقلية منزلة الحسية ومن المعلوم ان المحسوس الغير المشاهد غائب فيكون في حكم البعيد فيصح ان يشار اليه بلفظ ذلك قال التحرير المحقق في شرح التلخيص واقظ ذلك صالح للاشارة الى كل غائب عينا كان او معنى بان يحكى عنه او لا ثم يشار اليه نحو جاني رجل فقال ذلك الرجل فلما سمعت زليخا قول النسوة ان امرأة العزيز عشقت عبدها الكنعاني بحيث لم يبق لها صبر ولا قرار الا بوصله فلذلك اشتغلت بمراودته عن نفسه فقد سبق ذكر العبد الكنعاني الغائب الذي لم تتصوره النسوة بما هو عليه من كمال الحسن ولطافة المنظر فاشارت اليه بقولها فذلكن وجعنته خيرا للمبتدأ المحذوف فكانها قالت هذا الذي رأيته هو ذلك العبد الكنعاني الذي لتفتي فيه و اشارت بهذا الى الشخص الحاضر عندها وبقولها ذلكن الى الذي تصورته ﴿ قوله او فهذا الذي لتفتي ﴾ على ان يكون ذلك مبتدأ والموصول مع صلته خبره واشير الى المشاهد المحسوس بلفظ البعيد تعظيما للمشار اليه بالبعد تنزيلا لبعده درجته ورفعة محله بمنزلة بعد المسافة ولما اظهرت زليخا عند النسوة عذرها في شدة محبتها له وهو انهن بنظرة واحدة لحقهن ما هو اعظم مما لحقها مع طول زمان كونه عندها كشفت عن حقيقة الحال فقالت ولقد راودته عن نفسه فاستعصم كي يعاونها على الانة عريكته والاستعصام بناء مبالغة يدل على الامتناع البليغ والحفظ الشديد كانه في عصمة وهو يجتهد في الاستزادة منها ونحوه استمسك واستعظم واستجمع الرأي ﴿ قوله اي ما أمر به ﴾ على ان تكون كلمة ما موصولة وان يرجع ضميره الى الموصول بحذف الجار كما في قوله امرتك الخير او امرى اياه على ان تكون ما مصدرية ﴿ قوله آثر عندي ﴾ لما كان محبة الشيء مستلزما لكونه مرضيا عند المحب وكان السجين مكرها وغير مرضى فسر المحبة بالاثار لان اختيار الشيء لا يستلزم كونه مرضيا فان المكره يختار اهون الشرين مع ان شيئا منهما غير مرضى عنده ﴿ قوله وفاعل بدأ مضمير يفسره ليسجنه ﴾ وهو فعل والفعل لا يكون مخبرا عنه فلا يقال ضرب قتل فتقدير الكلام ثم بدأ لهم مجننه الا انه اقيم هذا الفعل مقام ذلك الاسم وكلمة ثم في قوله تعالى ثم بدأ لهم تدل على تغيير رأيهم في حق يوسف عليه الصلاة والسلام وذلك ان زوج المرأة قد ظهر له برآة يوسف عليه الصلاة والسلام فلا جرم لم يتعرض له واحتالت المرأة بعد ذلك بجميع الحيل حتى تحمّل يوسف عليه الصلاة والسلام على موافقتها في مرادها فلم يلتفت يوسف عليه الصلاة والسلام اليها فلما ايست منه احتالت في طريق فقالت لزوجها هذا العبد العبراني فضحني بين الناس يقول لهم اني روايته عن نفسه وانا لا اقدر على اظهار عذري فارى ان الاصلح ان تحبسه لينقطع عن الناس ويحفظ منهم ويسقط ذكر هذا الحديث وكان العزيز مطواعا لها وجلا ذلولا زمامه في يدها فاغتر بقولها ونسي به ما بين من الآيات وعمل برأيها في مجننه والحاق الصغار به كما اوعدته به وحتى في قوله حتى حين جارة بمعنى الى كانه قيل ليسجنه زمانا ذكر في الكتب الفقهية انه لو حلف بقوله والله لا اكلم فلانا حيننا او زمانا بلانية على شيء من الوقت فهو محمول على نصف سنة ومع نية شيء معين من الوقت فانوى من الوقت وقال اهل اللغة الحين وقت من الزمان غير محدود يقع على القصير منه والطويل ولادلالة في الآية على تعيين مدة حبسه وانما القدر المعلوم انه بقي محبوسا مدة طويلة لقوله تعالى واذكر بعدائة وفي الآية محذوف والتقرير لما رأوا حبسه حبسوه وحذف ذلك لدلالة قوله تعالى ودخل معه السجين قيان قيل هما غلامان للملك الاكبر بمصر احدهما صاحب طعامه والاخر صاحب شرابه رفع اليه ان صاحب الطعام يريد ان يسمه اي ان يسقيه السم وذن ان الاخر يساعده عليه فامر الملك بحبسهما قبل ان يجاعدا من مصر ارادوا المكر بالملك واعتياله فضمنوا لهذين مالا ليسما الملك في طعامه وشرابه ثم ان الساقى نكل عن ذلك وقبل الخباز الرشوة فسم الطعام فلما احضر كل واحد منهما طعام الملك وشرابه قال الساقى ايها الملك لا تأكل الطعام فانه مسموم وقال الخباز لا تشرب فان الشراب مسموم فقال الملك للساقى اشرب فاشرب فلم يضره وقال للخباز كل من طعامك فابى فحرب ذلك الطعام على دابة فاكلت فهلكت فامر الملك بحبسهما ﴿ قوله اي ارى في المنام ﴾ يدل على ان المراد ذلك قولهما نبتا بنو يله ولو كان المراد رؤية العين لم يكن له وجه وايضا لو كان المراد حكاية ما طرأ عليه حال اليقظة لكفاه ان يقول اعصر ولما احتاج الى ان يقول اراي واختلف في اسمها هل رايارويا او لم رياسيا فقال بعضهم ان يوسف عليه الصلاة والسلام لما دخل السجين قال لاهله اني اعبر الاحلام فقال احد القسنيين للاخر هلم فلنختبر هذا

او هذا هو الذي لتفتي فيه فوضع ذلك موضع هذا رفعا منزلة المشار اليه (ولقد راودته عن نفسه فاستعصم) فامتنع طلبا للعصمة اقرت لهن حين صرقت انهن يعذرنها كي يعاونها على الانة عريكته (ولئن لم يفعل ما أمره) ﴿ ٨٣ ﴾ اي ما أمر به فحذف الجار او امرى اياه بمعنى موجب امرى فيكون الضمير ليوسف (ليسجنن وليكونن من الصاغرين) من الاذلاء وهو من صغر بالكسر يصغر صغرا وصغارا والصغير من صغر بالضم صغرا وقرى ليكونن وهو يخالف خذ المحصف لان النون كتبت فيه بالالف كمنسفا على حكم الوقف وذلك في الخفيفة لشبهها بالنون (قال رب السجين) وقرأ يعقوب بالفتح على المصدر (احب الى مما يدعونني اليه) اي آثر عندي من موافقتها نظرا الى العاقبة وان كان هذا مما تشبهه النفس وذلك مما تكرهه واسناد الدعوة اليهن جميعا لانهن خوفنه من مخالفتها وزين له مطاوعتها او دعونه الى انفسهن وقيل انما بتلى بالسجين لقوله هذا وانما كان الاولى به ان يسأل الله العافية ولذلك رد رسول الله صلى الله عليه وعلى من كان يسأل الصبر (والانصرف) وان لم تصرف (عنى كيدهن) في تحبيب ذلك الى وتحسينه عندي بالثبوت على العصمة (اصب اليهن) امل الى جانبهن او الى انفسهن بطبعي ومقتضى شهوتي والصبوة الميل الى الهوى ومنه الصبالان النفوس تستطيبها وتميل اليها وقرى اصب من الصبابة وهي الشوق (واكن من الجاهلين) من السفهاء بارتكاب ما يدعونني اليه فان الحكيم لا يفعل القبيح او من الذين لا يعملون بما يعلمون فانهم والجهال سواء (فاستجاب له ربه) فاجاب الله دعائه الذي تضمنه قوله والانصرف (فصرف عنه كيدهن) فثبته بالعصمة حتى وطن نفسه على مشقة السجين وآثرها على الهذة المتضمنة للعصيان (انه هو السميع) لدعاء المتجسسين اليه (العليم) باحوالهم ويصلحهم (ثم بدأ لهم من بعد مارأوا الآيات) ثم ظهر للعزيز واهله من بعد مارأوا الشواهد الدالة على برآة يوسف كشهادة الصبي وقد القيص وقطع النساء ايديهن واستعصامه عنهن وفاعل بدأ مضمير يفسره (ليسجنه حتى حين) وذلك لانها خدعت زوجها ووجها وجنته على سجنه زمانا حتى تبصر ما يكون منه او يحسب الناس انه المجرم فلبث في السجين سبع سنين وقرى بالثاء على ان بعضهم خاطب به العزيز على التعظيم او العزيز ومن يليه وحتى بلغه هديله (ودخل معه السجين قيان) اي ادخل يوسف السجين واتفق ان ادخل حينئذ آخران من عبيد الملك شرابه وخبازه للاتهام بانها يريد ان ان يسماه (قال احدهما) يعني الشرابي (اني اراي) اي ارى في المنام

العبد العبراني رؤيا تختبرها عليه فسألاه من غير ان يكون رأياً شيئاً وقال آخرون ومنهم مجاهد انهما قد رأيا حين ادخلا السجن رؤيا فأتيا يوسف عليه الصلاة والسلام وسألاه عنها فقال الساقى ايها العالم اني رأيت كافي في بستان فاذا انا باصل صنبة حسنة فيها ثلاثة اغصان عليها ثلاثة عناقيد من عنب فنجنيها وكان كأس الملك بيدي فعصرتها فيه وسقيت الملك فشربه وقال صاحب الطعام اني رأيت كأن فوق رأسي ثلاث سلال فيها خبز والوان الالطعة وارى سباع الطير يأكل منها اي من السلة العليا ونهس اللحم اخذه بمقدم الاسنان قيل المراد باحسان يوسف عليه الصلاة والسلام احسانه في علم التعبير لانه عليه الصلاة والسلام متى عبر رؤيا احد من اهل السجن وقع الامر على ما عبر به وروى ان الضحاك سئل ما كان احسان يوسف عليه الصلاة والسلام فقال انه كان يؤثر الاحسان ويأتي بمكارم الاخلاق في جميع الافعال وكان يعود مريضهم ويؤنس حزينهم واذا ضاق على رجل مكانه يوسع له وان احتاج احد جمع له ما يحتاج اليه وقال القرأء والزجاج احسانه كونه من العالمين المذكرين للناس ما ينتفع به الناس في معاشهم ومعادهم * الجوهرى يقال هو يحسن الشيء اي يعلمه وقال ذلك لانها سمعا يوسف عليه الصلاة والسلام يذكر الناس ما يعلم منه انه عالم فلما سمع يوسف عليه الصلاة والسلام قولهما هذا وصل به قوله لا يأتيكما طعام الخ ليربهم ان علمه فوق ما يعلمه العلماء وجعل وصف نفسه بالعلم القائق وسيلة الى ذكر التوحيد وذلك لان جواب فتواه هو قوله يا صاحبي السجن اما احدهما فيسقى ربه خيرا الآية لكن قدم عليه مقدمة الدعوة الى التوحيد لانها اول ما يجب على الانبياء عليهم الصلاة والسلام ولها بعثوا وبها امروا فجعل قوله لا يأتيكما طعام ترزقانه الى قوله ولكن اكثر الناس لا يشكرون مخلصا الى قوله يا صاحبي السجن ارباب متفرقون قوله لا يأتيكما طعام مقدمة لاصل الجواب الذي هو تعبير الرؤيا من حيث ان تأويلها وتعبيرها من قبيل العلم بالغياب وهذا القول يدل على علمه بها فيوطن انفسهما لقبول ما يرد بعده من الجواب وجعله مخلصا لمطلوبه وذريعة الى الشروع في اثبات التوحيد ونفي الشرك عن نفسه لكون ذلك ابلغ في نصيحهم وارشادهم الى الحق ولودعاهم الى التوحيد ابتداءً بان قال لهم من اول الامر ارباب متفرقون خيرا الله الواحد القهار لبسوا له جلود الخمر ولما التفوا اليه فيفوت غرضه الذي هو ان ينتفع به في الدين **قوله** اي تأويل ما قصصنا على **قوله** اي يكون المراد من التأويل عبارة عن ما آل الشيء ومرجعها هو المراد منه في قولهما نبشأنا تأويله وهو المعنى الاصلى للتأويل وفي النهاية ان التأويل من آل الشيء يؤول الى كذا اي يرجع وصر اليه وتأويل الآية نقل ظاهر اللفظ عن وضعه الاصلى الى معنى يرجع اليه المراد من ذلك اللفظ بناء على دليل لولاه لما ترك ظاهر اللفظ **قوله** اي تأويل الطعام يعني بيان ماهيته وكيفيته **قوله** والتأويل بمعنى كشف الماهية وبيان كيفيتها ليس من قبيل نقل ظاهر اللفظ عن وضعه الاصلى الى معنى يرجع اليه المراد من ذلك اللفظ بناء على دليل لولاه لما ترك ظاهر اللفظ بل هو بيان الجمل والمشكل الذي يحتاج الى تفصيله وكشفه وذلك لان صاحبي السجن كانا يعلمان على الاجمال ما يحمل اليهما من الطعام لكن ماهيته ذلك الطعام وكيفيته لم تكن معلومة عندهما فاذا بين ذلك لهما فقد فرما هو المبهم عندهما وسمى هذا البيان والكشف تأويلا على سبيل المشاكلة لقولهما نبشأنا تأويله **قوله** ولذالك اي ولكونه وصف نفسه بما وصفها من كونه من اهل النبوة وكون ابيه وجمته انبياء الله ورسله لاجل ان تقوى رغبتهما في الاستماع والوثوق عليه لكن ذلك ليس من قبيل التزكية التي نهى عنها بقوله تعالى فلا تزكوا انفسكم فان فضل ابراهيم عليه الصلاة والسلام ثم فضل اسحق ويعقوب عليهما الصلاة والسلام كان امرا مشهورا في الدنيا فاذا ظهر انه ولدهم عظموه ونظروا اليه بالاجلال فكان انقيادهم له اتم وتأثير قلوبهم بكلامه اكل فلذلك عرف شرف نسبه فلم يكن ذلك من قبيل التزكية المذمومة فان قيل قوله اني تركت ملة قوم لا يؤمنون بالله يوهم انه عليه الصلاة والسلام كان من هذه الملة اجيب عنه او لا بان الترك عبارة عن عدم التعرض للشيء وليس من شروطه ان يكون قد خاض فيه وثانيا انه صلى الله عليه كان لهم عبدا بحسب زعمهم القاسد ولعله قبل ذلك كان لا يظهر التوحيد والايان خوفا منهم ثم انه اظهره في هذا الوقت وادعى النبوة واظهر المعجزة وهي الاخبار عن الغيب فكان هذا جارا مجرى ترك اولئك الكفرة بحسب الظاهر **قوله** وتكرير الضمير يعني تكرير ضميرهم وتقديمه على كافرين للدلالة على الاختصاص والتأكيد فالخصيص يفهم من التقديم والتأكيد من التكرير **قوله** اي شيء كان من ملك او انس او جن فكيف يصنع منحوت فالمراد بالشيء المشرك اي ما كان لنا ان نشرك بالله شيئا غيره ويجوز ان يكون شيء بمعنى المصدر اي شيئا

هي حكاية حال ماضية (اعصر خيرا) اي عنيا وسماء بما يؤول اليه (وقال الآخر) اي الخباز (اني اراني احل فوق رأسي خبزانا كل الطير منه) تهس منه (نبشأنا تأويله انما رك من المحسنين) من الذين يحسنون تأويل الرؤيا او من العالمين وانما قالا ذلك لانها رأياه في السجن يذكر الناس ويعبر رؤياهم او من المحسنين الى اهل السجن فاحسن الياتنا ويل ما رأينا ان كنت تعرفه (قال لا يأتيكما طعام ترزقانه الا نأتكما بتأويله) اي تأويل ما قصصنا على او تأويل الطعام يعني بيان ماهيته وكيفيته فانه يشبه تفسير المشكل كانه اراد ان يدعوها الى التوحيد ويرشدهما الى الطريق القويم قبل ان يسعف الى ما سألاه منه كما هو طريقة الانبياء والنازلين منازلهم من العلماء في الهداية والارشاد فقدم ما يكون مهجزة له من الاخبار بالغيب ليدلها على صدقه في الدعوة والتعبير (قبل ان يأتكما ذلكما) اي ذلك التأويل (مما علمني ربي) كماله وام الوحي وليس من قبيل التكهن او التنجيم (اني تركت ملة قوم لا يؤمنون بالله وهم بالآخرة هم كافرون) تعليل لما قبله اي علمني ذلك لاني تركت ملة اولئك (واتبع ملة آباء ابراهيم واسحق ويعقوب) او كلام مبتدأ لتمهيد الدعوة واظهار انه من بيت النبوة لتقوى رغبتهما في الاستماع اليه والوثوق عليه ولذلك جوز للخامل ان يصف نفسه حتى يعرف فيقتبس منه وتكرير الضمير للدلالة على اختصاصهم وتأكيدهم بالآخرة (ما كان لنا) ما صح لنا معشر الانبياء (ان نشرك بالله من شيء) اي شيء كان (ذلك) اي التوحيد (من فضل الله علينا) بالوحي (وعلى الناس) وعلى سائر الناس بعثنا الارشادهم وتبئتهم عليه (ولكن اكثر الناس) المبعوث اليهم (لا يشكرون) هذا الفضل فيعرضون عنه ولا يتنبهون او من فضل الله علينا وعليهم بنصب الدلائل وانزال الآيات ولكن اكثرهم لا ينظرون اليها ولا يستدلون بها فيلقونها كن يكفر النعمة ولا يشكرها

فعال مع ان افعال وفلا لا يجتمعان على فعال جلا على سمان **قوله** واجرى السمان على المميز دون المميز لان التمييز بها **قوله** يعني لم يقل اني ارى سبع بقرات سمانا على انه صفة سبع ويكون المراد بالمهازبل السبع من البقرات مطلق نقيضه ومن دأبهم حل النظر على النظر لكن ههنا حل النقيض على النقيض مطلقا لان المقصود من التمييز رفع الابهام المستقر في المميز وهذا المقصود انما يحصل بان يميز السبع بالبقرات الموصوفة بالسمن ولو جعل سمان صفة سبع وجعل بقرات تمييزا للسبع الموصوفة بالسمن وقيل ارى سبع بقرات سمانا لوقع التمييز بجنس البقرات ولو جعل سمان صفة للتمييز لوقع التمييز بنوع البقرة وهي البقرات السمان ولا شك ان التمييز بالنوع اولى وابلغ من التمييز بالجنس لاشتمال النوع على الجنس **قوله** لان التمييز بها اي بالسمان من البقرات لا بجنس البقرات **قوله** ووصف السبع الثاني بالعجاف الخ **قوله** اي لم يجعل عجافا مجردا على انه ميمر للعدد بل رفع على انه صفة للسبع لتعذر التمييز بها مجردا عن الموصوف وذلك لان المقصود من التمييز بيان جنس المميز وحقيقته والعجاف صفة لا يدل على الحقيقة وانما يدل على شيء ما متصف بشيء فلا يصلح للتمييز الا اذا كان جاريا على الموصوف فحين جعله صفة للعدد **قوله** ان كنتم عالمين بعارة الرؤيا **قوله** اي بتفسيرها وتأويلها ويقال عبرت الرؤيا تعبيراً بمعنى فسرتها ايضا وقوله اثبت اي في السنة الفصحاء بالنسبة الى لغة التثقل ويقال ايضا عبرت النهر وغيره عبرا وعبوراً اذا جاوزته ووصلت الى الجانب الآخر من عرضه وقيل لعابر الرؤيا عابراً لانه يتأمل جانبي الرؤيا ويتفكر في اطرافها وينقل من احد الطرفين الى الآخر فعاب الرؤيا مأخوذ من عاب النهر **قوله** واللام للبيان **قوله** كانه لما قيل ان كنتم تعبرون قيل لاي شيء قيل للرؤيا كما ان لفظة فيه في قوله وكانوا فيه من الزاهدين للبيان كانه لما قيل من الزاهدين قيل في اي شيء زهدوا قيل فيه **قوله** اولتقوية العامل **قوله** فانه وان كان فعلا قويا على العمل لكن طرأ عليه الضعف بتقديم معموله عليه فتوى باللام الزيادة كما يقوى بها اذا كان العامل فرما كقوله تعالى فعال لما يريد فدل هذه اللام لاتعلق بشيء وانما تزداد لجرد التقوية وقد تزداد عند فقدان الشرطين جميعا كما في قوله تعالى ردف لكم فانه لافرعية فيه ولا تقديم مع انه زيدت اللام **قوله** وهي تخالطها **قوله** اي اباطيلها واكاذيبها وفي الصحاح اختلط فلان اي فسد عقله والتخليط في الامر الافساد فيه **قوله** فاستعير للرؤيا الكاذبة **قوله** تشبها لها بما جمع وحزم من انواع النبات والحشائش والجامع الاختلاط من غير تمييز بين الجيد والردى وتسميته لها باسم المشبه به وازداده الاضغاث الى الاحلام قرينة الاستعارة والاحلام جمع حلم وهو بضم اللام وسكونها الرؤيا اي ما يراه النائم في النوم باطلا كان او حقا فان الاحلام لو لم تتناول كلا القسمين لما اضيف اليها الاضغاث التي هي الاباطيل اضافة بمعنى من فانها تستدعي ان يكون المضاف اليه جنسا يندرج فيه المضاف وغيره وقد تخصص الرؤيا بالنام الحلق والحلم بالنام الباطل كما في قوله صلى الله عليه وسلم «الرؤيا من الله والحلم من الشيطان» **قوله** وانما جمعوا **قوله** بمعنى جمعوا الضغث وجعلوه خيرا لهذه الرؤيا مع انها ليست الارؤيا واحدة لا ليدل على كثرة آحاد ما يدل عليه مفردة بل انما جمع للمبالغة في وصف الحلم بالبطلان فان لفظ الجمع كما يدل على كثرة الذوات يدل ايضا على المبالغة في الاتصاف كما تقول فلان يركب الخيل ويلبس عمامة الهند لمن لا يركب الا فرسا واحدا وماله الامامة واحدة مبالغة في الوصف فهو لاء ايضا بالغوا في وصف الحلم بالبطلان فجعلوه اضغاث احلام **قوله** يريدون بالاحلام المنامات الباطلة خاصة **قوله** على ان يكون تعريف الاحلام في قولهم وما نحن بتأويل الاحلام بعالمين للمعهد والمعهود ما صرحوا به من قولهم اضغاث احلام ولم يحمله على تعريف الجنس وهو ما يعلم كل احد ان الاحلام ماهي لان حله عليه يستلزم ان ينفي القوم عن انفسهم كونهم عالمين بتعريف جنس الرؤيا فيبقى قولهم هذه اضغاث احلام ضائعا بلا فائدة بخلاف ما اذا حل على تعريف المعهد فانه حينئذ يكون قولهم ذلك لتمهيد عذرهم في انهم غير عالمين بها ويكون محصل جوابهم ان الرؤيا على قسمين منها ما تكون متسقة منتظمة فيسهل الانتقال من الامور الخيالية الى الحقائق العقلية الروحية ومنها ما تكون مختلطة مضطربة ولا يكون بينها ترتيب معلوم وهو المسمى بالاضغاث فالقوم قالوا ان رؤيا الملك من قسم الاضغاث ثم اخبروا انهم غير عالمين بتعريف هذا القسم فكانهم قالوا هذه الرؤيا مختلطة من اشياء كثيرة وما كان كذلك فحين لا تهتدى الى تعبيره وفيه ابهام ان الكامل في هذا العلم والمتبحر فيه يهتدى الى تعبير مثلها قوله وما نحن بتأويل الاحلام بعالمين يكون بهذا الاعتبار كانه مقدمة ثانية للعذر في جهلهم بتعريفها كما فهم قالوا هذه الرؤيا من قبيل اضغاث الاحلام وما نحن بمتبحرين في علم التعبير فلانتهدى الى تعبيرها * واعلم ان الملك لما رأى ما رأى من الرؤيا

ويؤيده قوله عليه الصلاة والسلام رحم الله اخي يوسف لو لم يقل اذكرني عند ربك لما لبث في السجن سبعا بعد الخمس والاستعانة بالعباد في كشف الشدائد وان كانت محمودة في الجملة لكنها لا تليق بمنصب الانبياء (فلتبث في السجن بضع سنين) البضع ما بين الثلاث الى التسع من البضع وهو القطع (وقال الملك اني ارى سبع بقرات سمان يا كلهن سبع عجاف) لما دنا فرجه رأى الملك سبع بقرات سمان خرجن من نهر يابس وسبع بقرات مهازبل فاتلعت المهازبل السمان (وسبع سنبلات خضر) قد انعقد جميعا (واخر يابسات) وسبعا اخر يابسات فالتوت اليابسات على الخضر حتى غلبن عليها وانما استغنى عن بيان حالها بما نص من حال البقرات واجرى السمان على المميز دون المميز لان التمييز بها ووصف السبع الثاني بالعجاف لتعذر التمييز بها مجردا عن الموصوف فانه لبيان الجنس وقياسه عجف لانه جمع عجفاء لكنه حل على سمان لانه نقيضه (يا ايها الملا اقتوني في رؤياي) عبروها (ان كنتم للرؤيا تعبرون) ان كنتم عالمين بعارة الرؤيا وهي الانتقال من الصور الخيالية الى المعاني النفسانية التي هي مثالها من العبور وهي المجاوزة وعبرت الرؤيا عبارة اثبت من عبرتها تعبيراً واللام للبيان اولتقوية العامل فان الفعل لما اخر عن مفعوله ضعف فتوى باللام كاسم الفاعل اولتضمن تعبرون معنى فعل يعمدى باللام كانه قيل ان كنتم تتدبون لعبارة الرؤيا (قالوا اضغاث احلام) اي هذه اضغاث احلام وهي تخالطها جمع ضغث واصله ما جمع من اختلاط النبات وحزم فاستعير للرؤيا الكاذبة وانما جمعوا للمبالغة في وصف الحلم بالبطلان كقولهم فلان يركب الخيل او لتضمنه اشياء مختلفة (وما نحن بتأويل الاحلام بعالمين) يريدون بالاحلام المنامات الباطلة خاصة اي ليس لها تأويل عندنا وانما التأويل للمنامات الصادقة فهو كانه مقدمة ثانية للعذر في جهلهم بتأويله

(وقال الذي نجا منهما) من صاحبي السجن وهو الشرايبي (وادكر بعد آمة) وتذكر يوسف بعد جماعة من الزمان مجتمعة أي مدة طويلة وقرى آمة بكسر الهمزة وهي النعمة أي بعد ما نتم عليه بالنجاة وامة أي نسيان ﴿ ٨٧ ﴾ يقال آمة يأمة أي نسي

قلقي واضطرب بسبب انه شاهد ان الناقص الضعيف استولى على الكامل القوي فشهدت فطرته بان هذه الرؤية صورة شر عظيم يقع في المملكة الا انه ما عرف كيفية الحال فيه فاشتاق ورغب في تحصيل المعرفة بتعبير رؤياه فجمع اعيان مملكته من العلماء والحكماء فقال لهم يا أيها الملأ افقوني في رؤياي ثم انه تعالى اعجز هؤلاء الذين حضروا عنده عن جواب هذه المسئلة وعما عليهم ليصير ذلك سببا لخلاص يوسف عليه الصلاة والسلام من الحبس لان شأنه تعالى اذا اراد امرا هيا اسبابه فلما اعترف الحاضرون بالاعجز عن الجواب جثي الشرايبي بين يدي الملك فقال انا انبئكم بتأويله فقال الملك وما يدريك يا غلام فلست بكاهن ولا معبر فقص عليه ما جرى له مع الخباز من انهما رأيا في السجن منامين واخبر كل واحد برؤياه رجلا مسمى يوسف وطلب منه تعبير رؤياه فعبها وصدق في جميع ما وصفه له ولم يسقط من تعبيره شيء فان اذنت مضيت اليه وايتتاك من قبله بتعبير هذه الرؤيا وهو قوله تعالى وقال الذي نجا منهما وادكر بدال مهملة مشددة وهي قراءة العامة اصله اذ تكرر وهو افتعل من الذكر فوقت تاء الافتعال بعد الذال فابدلت دالا فاجتمع متقاربان فابدل اولهما بجنس الثاني وادغم وقول المصنف تذكر يوسف ليس بيانا لاصل الكلمة والاقبل اذكر بشديد الدال والكاف وقرأ الجمهور بعد آمة بضم الهمزة وتشديد الميم وتاء منونة وهي المدة الطويلة الحاصلة من اجتماع الهمزة والكاف كما ان الامة انما تحصل من اجتماع الجمع العظيم فالمدة الطويلة كأنها آمة من الايام والساعات وقرى بعد آمة بفتح الهمزة والميم الخفيفة والهاء المنونة من الامة وهو النسيان يقال آمة يأمة أي نسيانها **قوله** والجملة اعتراضية ويجوز ان تكون حالا من الموصول وان تكون معطوفة على نجاته ان الشرايبي قرر الرؤيا وقد تختلف بسبب اختلاف اللفظ كما هو المذكور في علم التعبير ثم انه عليه الصلاة والسلام ذكر تعبير تلك الرؤيا فقال تزرعون سبع سنين وهو خبر بمعنى الامر كقوله تعالى والمطلقات يتربصن وقوله والوالدات يرضعن ويبدل على كونه بمعنى الامر قوله فذروه في سبيله وقوله دأبا قرأ حفص بفتح الهمزة والباقون بسكونها وهما اللتان في مصدر دأب يدأب أي دام على الشيء ولازمه على مادته والمعنى فازرعوا سبع سنين مستمرين على الزراعة على عادتكم او ازرعوا تدأبون دأبا أي يحصل لكم بسبب تلك الزراعة ما تعتادونه من الغلة ونماء الارض ورفع شداد في قوله سبع شداد على انه صفة سبع ولم يجعل مجرورا ميمرا لسبع لما مر من انه صفة يتعذر التمييز بها مجرودا عن الموصوف بخلاف سنين في قوله سبع سنين والمعنى ثم يأتي من بعد ذلك سبع سنين شداد أي صعاب مجدبات تشتد على الناس تأكل تلك السنون لما ادخرتم لاجلهن أي يذهب به ويفنيه اسند الاكل والافناء الى السنة وهي لا تأكل شيئا اسنادا مجازيا على طريق اسناد الفعل الى زمانه كما في قوله تعالى والنهار مبصرات تطبق بين المعبر والمعبر به فان سبع بقرات السماء في المعبر مأولة بسبع سنين مخصبات والسبع الجفاف اكلن تلك البقرات السماء فكذا اسناد الاكل في المعبره ايضا الى السنين المجدبة مع ان الاكل انما هو حال اهلها تطبيقا بينهم **قوله** يغاث الناس معناه يمحرون ويسقون الغيث ويجوز ايضا ان تكون الفها مبدلة من الواو على ان تكون من الغوث الذي هو الفرج وزوال الهم والكرب وعلى هذا يكون فعله رباعيا يقال استغاث الله تعالى فانغاه أي انقذه من الكرب الذي فيه وهو القحط في قصة الرؤيا **قوله** من الغيث أي يجوز ان تكون الف يغاث مقلوبة من الياء على ان يكون مشتقا من الغيث الذي هو مصدر قولك غاث الله البلاد يغيثها غيثا اذا انزل بها الغيث وهو المطر وقد غيبت الارض تغاث اذا مطرت **قوله** او من اعصرت السحابة أي شارفت ان تعصرها الرياح فمطر على ان يكون همزة افضل فيه كما في احصد الزرع فان قرى يعصرن على بناء المفعول على ان يكون من اعصرت السحابة فلا بد من احد التأويلين لان اعصر بهذا المعنى لا يتعدى حيث يسند الى المفعول القائم مقام الفاعل **قوله** ولعله عليه الصلاة والسلام علم ذلك بالوحى وذلك لان رؤيا الملك انما تدل على ان كل واحد من السنين المخصبة والمجدبة سبع وان السنين المجدبة يأكلن ما جمع في السنين المخصبة وليس فيها ما يدل على ان حال السنة التي تأتي بعد انقضاء تلك السنين المذكورة ما هي فتعين انه عليه الصلاة والسلام ما علم ذلك الا بالوحى ويجوز ان يعلم من الرؤيا بناء على ان الملك لما رأى ان الجفاف سبع دل ذلك على ان السنين المجدبة لا تزيد على هذا العدد ومن المعلوم ان الحاصل بعد انتهاء زمان القحط ليس الا زمان الخصب بحكم ان العالم لا يخلو عن احد الضدين او بحكم ان سنة الله جرت على ان يوسع على عباده بعد ما ضيق عليهم ثم ان ما جمع في السنين المخصبة في السنين المجدبة ولعله علم ذلك بالوحى او بان انتهاء الجذب بالخصب او بان السنة الالهية على ان يوسع على عباده بعد ما ضيق عليهم

اي الى من عنده علمه او الى السجن (يوسف ايها الصديق) اي فارسل الى يوسف فجاء وقال يا يوسف وانما وصفه بالصدق وهو البالغ في الصدق لانه جرب احواله وعرف صدقه في تأويل رؤياه ورؤيا صاحبه (أقنا في سبع بقرات سمان يأكلهن سبع عجاف وسبع سنبلات خضر واخرى يابسات) اي في رؤيا ذلك (لعلني ارجع الى الناس) اعود الى الملك ومن عنده او الى اهل البلد اذ قيل ان السجن لم يكن فيه (لعلمهم يعلمون) تأويلها اوفضلت ومكانك وانما لم يت الكلام فيهما لانه لم يكن جازما من الرجوع فربما اخترت دونه ولان علمهم (قال تزرعون سبع سنين دأبا) اي على عادتكم المستمرة واتصاه على الحال بمعنى دأبين او المصدر باضمار فعله اي تدأبون دأبا وتكون الجملة حالا وقرأ حفص دأبا بفتح الهمزة وكلاهما مصدر دأب في العمل وقيل تزرعون امر اخرجته في صورة الخبر مبالغة لقوله (فاحصدتم فذروه في سبيله) ثلاثا كلة السوس وهو على الاول نصيحة خارجة عن العبارة (الا قليلا مما تأكلون) في تلك السنين (ثم يأتي من بعد ذلك سبع شداديا كلن ما قدمت لهن) اي يأكل اهلن مما ادخرتم لاجلن فاسند اليهن على الجواز تطبيقا بين المعبر والمعبر به (الا قليلا مما تحصنون) تخرزون لبذور الزراعة (ثم يأتي من بعد ذلك عام فيه يغاث الناس) يمحرون من الغيث او يغاثون من القحط من الغوث (وفيه يعصرون) ما يعصر كالعنب والزيتون لكثرة الثمار وقيل يحلبون الضروع وقرأ حزة والكسائي بالتاء على تغليب المستغنى وقرى على بناء المفعول من عصره اذا انجاء ويحتمل ان يكون المبني للفاعل منه اي يغنيهم الله ويغيث بعضهم بعضا او من اعصرت السحابة عليهم فتدنى بزراع الخافض او بتضمينه معنى المطر وهذه بشارة بشرهم بها بعد ان اول البقرات الثمان والسنبلات الخضر بسنين مخصبة والعجاف واليابسات بسنين مجدبة وابتلاع العجاف الثمان باكل ما جمع في السنين المخصبة في السنين المجدبة ولعله علم ذلك بالوحى او بان انتهاء الجذب بالخصب او بان السنة الالهية على ان يوسع على عباده بعد ما ضيق عليهم

الشراي لما عرض على الملك التعبير الذي ذكره يوسف عليه الصلاة والسلام قال ائتوني به فعاد الشراي الى يوسف عليه الصلاة والسلام فقال اجب الملك فابي يوسف عليه الصلاة والسلام ان يخرج من السجن الابدان يتفحص الملك عن حاله مع النسوة لتكشف حقيقة الحال وبراءته مما اسند اليه من الخيانة في حق العزيز واهله ليظهر كمال عقله وصبره ووقاره فان من بقي في السجن اثنتي عشرة سنة اذا طلبه الملك وامر باخراجه ولم يبادر الى الخروج وصبر الى ان تبين براءته دل ذلك على براءته من جميع انواع التهم وعلى ان كل ما قيل فيه كان كذبا وبهتاناً روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه استحسن حزم يوسف وصبره حين دعاه الملك فلم يبادر الى الخروج حيث قال * لقد عجبت من يوسف وكرمه وصبره دعاه الملك فلم يبادر والله يغفر له حين سئل عن البقرات الجفاف والسمان ولو كنت مكانه ما خبرتهم حتى اشترطت ان يخرجوني ولقد عجبت حين اتاه الرسول فقال ارجع الى ربك فاسأله ما بال النسوة الآيات ولو كنت مكانه ولبتت في السجن ما لبثت لا سرعت الاجابة وبادرتهم الباب وما انتفيت العذر انه كان حليماً ذا أناة * قوله عليه الصلاة والسلام والله يغفر له ونحوه مقدمة تذكر امام المقصود تعظيماً لمن قيل له ذلك وتوقيراً له وهو كما تقول لمن تعظمه عفا الله عنك ما صنعت في امرى **قوله** وانما قال فاسأله يعني انه عليه الصلاة والسلام امر الرسول بان يسأل الملك عن شأن النسوة وحالهن ولم يأمره بان يسأل الملك ان يفتش عن حالهن مع ان المقصود ذلك لكون الطريق الذي آثره ابلغ في افادة هذا المقصود وذلك لان فعل السؤال علق بكلمة ما التي يستكشف بها حقيقة الشيء فاذا قلت سألته ما الانسان كان معناه طلبت منه ان يبين لي ماهية الانسان وحقيقته واذا قلت سألته الخبر كان المعنى طلبت منه ان يعطيني الخبر فلم قال فاسأله ما بال النسوة فقد امره ان يطلب من الملك كشف حقيقة حالهن وهذا الطلب يحمل الملك على التفيتش عن حالهن من حيث ان الانسان حريص على الاطلاع على حقيقة الشيء ويستنكف عن ان ينسب الى الجهل بما فلا جرم اذا سئل عنها يبذل جهده في التفيتش عنها وتحصيل العلم بها بخلاف ما لو قيل فاسأله ان يفتش عن حالهن فانه انما يدل على ان يطلب الرسول من الملك ان يفتش عن حالهن والملك لا يبال بهذا الطلب بل ولا يلتفت الى مثل هذا الطلب من هو ادنى حالاً من الملك بمراتب **قوله** برى مما قذف به اي انهم به يقال قذفت الرجل اي عنته ويقال هو يقذف بكذا اي يرمي به ويتهم فهو مقذوف اي متهم فلما اجاب يوسف عليه الصلاة والسلام الرسول بذلك رجع الرسول الى الملك برسالة يوسف عليه السلام فدعا الملك النسوة وفيهن امرأة العزيز فقال لهن ماشأكنن وقصتنن اذ اردتن يوسف عن نفسه هل وجدتن منه ميلاً ليكنن وقوله راودتن وان كانت صبغة الجمع الا انه يحتمل ان يكون المراد منه خطاب زليخا على طريق اسناد فعل الجماعة الى الواحد لوقوعها بينهم ورضاهن واستحسانهن كما في قوله تعالى قال لهم الناس ان الناس قد جمعوا لكم ويحتمل ان يكون المراد خطاب الجماعة اما لان كل واحدة منهن راودت يوسف عليه الصلاة والسلام عن نفسه لاجل نفسها او لان كل واحدة منهن راودته لاجل امرأة العزيز فان اللفظ يحتمل كل واحد من هذين الوجهين ولما علمت امرأة العزيز ان هذه المناظرات والتفحصات انما وقعت بسببها او لاجلها كشفت الغطاء وصرحت بما هو الواقع وقالت الآن حصص الحق اي وضع وانكشف وتمكن في النفوس والقلوب قال الزجاج اشتقاقه في اللغة من الحصاة اي بانث حصاة الحق من حصاة الباطل ولما علمت زليخا ان يوسف عليه الصلاة والسلام راعى جانبها حيث قال ما بال النسوة اللاتي قطعن ايديهن فذكرهن ولم يذكروهن ان القين كلها انما نشأت عن جانبها جازمت بان رعايته اياها انما كانت تعظيماً لجانبها واخفاءً للامر عليها واراوت ان تكافئه على هذا الفعل الحسن فلذلك اعترفت بان الذنب انما كان كله من جانبها وان يوسف عليه الصلاة والسلام كان بريئاً من الكل * روى ان امرأة جاءت بزوجه الى القاضي وادعت عليه المهر فامر القاضي بان تكشف عن وجهها حتى يتمكن الشهود من اداء الشهادة على وجهها فقال الزوج لاحاجة الى ذلك فاني مقر بصدقها في دعواها فقالت حيث اكرمني الى هذا الحد فاشهدوا اني ابرأت ذمته من كل حق لي عليه **فحصص الحق** وقوله قال

فحصص في صم الصفات ثناته * وناه بسلى نوءة ثم صمما *
فحصص في صم الصفات ثناته * وناه بسلى نوءة ثم صمما *

الصم جمع اصم وهو الحجر المصمت الصلب والصفاء وهي الصخرة المساء وثنات البعير مباركه وهي خمس الصدر والركبتان والرجلان وناه الجمل بحمله اذا نهض مثلاً وصم في السير وغيره اي مضى و**فحصص** وناه مستندان الى ضمير البعير يقول هذا البعير التي ثناته في ارض ذات حجارة صلبة وركبت عليه سلى ثم قام بسلى وقصد السفر

(ومضى)

(وقال الملك ائتوني به) بعدما جاءه الرسول بالتعبير (فلما جاءه الرسول) ليخرجه (قال ارجع الى ربك فاسأله ما بال النسوة اللاتي قطعن ايديهن) انما تأتي في الخروج وقدم سؤال النسوة وفحص حاله ليظهر براءة ساحته ويعلم انه سجين ظلماً فلا يقدر الحاسد ان يتوسل به الى تبحيح امره وفيه دليل على انه ينبغي ان يجتهد في نفي التهم ويتق مواضعها وعن النبي صلى الله عليه وسلم لو كنت مكانه ولبتت في السجن ما لبثت لا سرعت الاجابة وانما قال فاسأله ما بال النسوة ولم يقل فاسأله ان يفتش عن حالهن تهيجه على البحث وتحقيق الحال وانما لم تعرض لسيدته مع ما صنعت به كرماً ومراعاة للادب وقرى النسوة بضم النون (ان ربي بكيدهن عليم) حين قلن لي اطلع مولاتك وفيه تعظيم كيدهن والاستشهاد بعلم الله عليه وعلى انه برى مما قذف به والوعيد لهن على كيدهن (قال ما خطبكن) قال الملك لهن ماشأكنن والخطب امر يحق ان يخاطب فيه صاحبه (اذ راودتن يوسف عن نفسه قلن حاش لله) تنزيه له وتعجب من قدرته على خلق عفيف مثله (ما علمنا عليه من سوء) من ذنب (قالت امرأة العزيز الآن حصص الحق) ثبت واستقر من حصص البعير اذا التي مباركه لبناخ قال شعر

فحصص في صم الصفات ثناته * وناه بسلى نوءة ثم صمما * او ظهر من حص شعره اذا استأصله بحيث ظهرت بشرة رأسه وقرى على البناء للمفعول (انا راودته عن نفسه وانه لمن الصادقين) في قوله هي راودتنى عن نفسي (ذلك ليعلم) قاله يوسف لما عاد اليه الرسول واخبره بكلامهن اي ذلك الثبوت ليعلم العزيز (اني لم اخنه بالغيب) بظهر الغيب وهو حال من الفاعل او المفعول اي لم اخنه وانا غائب عنه او وهو غائب عنى او ظرف اي بمكان الغيب ورآه الاستاز والابواب المغلقة (وان الله لا يهدي الكافرين) لا ينفذه ولا يستدده او لا يهدي الكافرين بكيدهم فوقع الفعل على الكيد مبالغة وفيه تعريض براعيل في خيانتها زوجها وتوكيد لاماته ولذلك عقبه بقوله

(وما برى نفسى) اى لا ازهها تبنيها على انه لم يرد بذلك تركية نفسه والعجب بحاله بل اظهار ما انعم الله عليه من العصمة والتوفيق وعن ابن عباس انه لما قال
ليعلم انى لم اخنه قال له جبريل ولا حين هممت فقال ذلك (ان النفس لامارة بالسوء) من حيث انها بالطبع مائلة الى الشهوات فتهم بها وتستعمل القوى والجوارح
في اثرها كل الاوقات (الامارح ربي) الاوقت رحمة ربي او الامارحة الله من النفوس فعصمه من ذلك وقيل الاستثناء منقطع اى ولكن رحمة ربي هي التي
تصرف الاساءة وقيل الآية حكاية قول راعيل **﴿ ٨٩ ﴾** والمستثنى نفس يوسف واضرا به وعن ابن كثير ونافع بالسوء على قلب الهمة

ومضى في السفر **﴿ قوله الاوقت رحمة ربي ﴾** على ان ماصدرية والمصدر المأول في محل نصب على انه
مستثنى مفرغ والتقدير لامارة بالسوء في كل الاوقات الاوقت رحمة ربي **﴿ قوله او الامارحة الله ﴾** على
ان مامو صولة مستثنى من الضمير المستتر في امارة كانه قيل ان النفس لامارة بالسوء الاتفسار رحمة ربي لا تأمر بالسوء
والمزاد بالنفس الجنس فلذلك جاز الاستثناء منها كما في قوله تعالى ان الانسان لفي خسر الا الذين آمنوا وبيحوا بآياتنا
ما على من يعقل على ارادة الوصف كما في قوله تعالى فاتكجوا ما طاب لكم من النساء وقوله وقيل الآية حكاية قول راعيل
عطف على قوله قاله يوسف لما عاد اليه الرسول واخبره بكلامهن وارتباط الآية بما قبلها على تقدير كونها من كلام
راعيل انها لما شهدت على برأة يوسف عليه الصلاة والسلام واعترفت بانه على الحق وانها كانت على الباطل قالت
ذلك الذي قلت ليوسف انى لم اخنه بالغيب ولم اكذب عليه في حال الغيبة وجئت بالصحيح والصدق فيما سئلت
عنه ومع ذلك ما برى نفسى من الخيانة فاني خنته حين قذفته وقلت ما جزاء من اراد باهلك سوا الا ان يسجن
واودعته السجن ان كل نفس لامارة بالسوء الاتفسار رحمة الله تعالى بالعصمة كنفس يوسف عليه الصلاة والسلام
ان ربي غفور رحيم استغفرت ربيها واسترحت بما ارتكبت ولم يرض المصنف بهذا القول اى يجعل هذا الكلام
بقية كلام المرأة لان قوله وما برى نفسى ان النفس لامارة بالسوء الامارح ربي كلام لا يحسن صدوره الا من
احترز عن المعاصي ثم ذكر هذا الكلام على سبيل كسر النفس وذلك لا يليق بالمرأة التي استغرقت جهدها
في المعصية **﴿ قوله يغفرهم النفس ﴾** على ان تكون الآية من تمة كلام يوسف عليه الصلاة والسلام
﴿ قوله او يغفر للمستغفر ﴾ من تمة كلام زليخا **﴿ قوله فلما اتوا به فكلمه ﴾** اى كلم الملك يوسف عليه السلام
وهو الظاهر لان مجالس الملوك لا يحسن لاحد ان يبدأ فيها بالكلام وانما الذي يتدى به هو الملك وان جاز ان يكون الفاعل
ضمير يوسف والمفعول ضمير الملك والدهاء جوده الرأى **﴿ قوله احب ان اسمع رؤياى منك ﴾** وفي الكشف قال
ايها الصديق انى احب ان اسمع رؤياى منك شفاها قال يوسف عليه الصلاة والسلام رأيت بقرات فوصف لونهن
واحوالهن ومكان خروجهن ومكان السنابل وما كان منها على الهيئة التي رآها الملك من غير ان يتقص منها جرفا
قال المفسرون انه عليه الصلاة والسلام لما عبر رؤيا الملك بين يديه قال له الملك فا ترى ايها الصديق قال ان تزرع
في هذه السنين المحصبة زراعا كثيرا وتبنى الخزان وتجمع فيها الطعام فاذا جاءت السنون الجديدة بعت الغلات فيحصل بهذا
الطريق مال عظيم فقال الملك من لى بهذا الشغل فقال يوسف اجعلنى على خزان ارض مصر ارض مصر على
ان تعريف ارض للعهد روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال في هذه الآية رحمة الله اخي يوسف انه
لما تانى في الخروج من السجن سهل الله عليه ذلك الامر على احسن الوجوه ولما تسارع في ذكر الالتماس اخرا الله
ذلك المطلوب عنه * ودل هذا على ان ترك التصرف وتقويض الامر بالكلية الى الله تعالى اولى ولم يحك الله تعالى
عن الملك انه قال قد فعلت ما التمسته منى الا انه تعالى قال وكذلك مكنا ليوسف في الارض الآية وذلك يدل على
ان الملك اجابه الى ما سأل الا انه تعالى اسند التمكين الى نفسه ليعلم ان المؤثر الحقيقي ليس الا الله تعالى وانه هو الذى
مكنه في الارض * روى ان الملك توجه بتاج الكرامة وادخل خاتم الملك في اصبعه وقلده سيفه ووضع له سريرا
من الذهب مكللا بالدر والياقوت فقال يوسف عليه الصلاة والسلام اما السرير فاشدده ملكك واما الخاتم فادبر به
امرك واما التاج فليس من لباسى ولا لباس آبائى فقال قد وضعت على رأسك اجلالك وقرارا بفضلك فجلس
على السرير متوجا ودانت له الملوك وفوض الملك اليه امره وعزل قطفير عما كان واجلس يوسف مكانه ثم ان قطفير هلك
في تلك الليالى فزوج الملك يوسف من زليخا امرأة قطفير فلما دخل عليها قال لها اليس هذا خيرا مما كنت تريدين
قالت ايها الصديق لا تلتنى فاني كنت امرأة حسنة ناعمة في ملك ودينا وكان صاحبي لا يأتى النساء وكنت كما جعل الله
في صورتك فغلبتني نفسى فلما بنى بها يوسف وجدها عذراء فاصابها فولدت له ابنين افرائيم وميثا فهما ابنا يوسف
عليه الصلاة والسلام **﴿ قوله تعالى وكذلك مكنا ﴾** اى ومثل ذلك التمكين الظاهر الذى التمه يوسف
عليه الصلاة والسلام مكناه في ارض مصر روى انها كانت اربعين فرسخا في اربعين ينزل من بلادها حيث يهوى لاستيلائه
على جميع ارضها ودخولها تحت ملكه وسلطانه وكانت خزان مصر وجبوع بلادها يده وتحت حكمه بعدما كان ضيق
عليه بالرق والحبس والتمكين الاقدار واعطاء الملكة والمكنة المكنانة **﴿ قوله اى عرفهم يوسف ﴾** عليه الصلاة
والسلام وسبب معرفته اياهم انه تعالى قد اخبره حين ما لقوه اخوته في الحب بقوله لتذنبنهم بامرهم هذا وهم لا يشعرون

واواثم الادغام (ان ربي غفور رحيم)
يغفرهم النفس ويرحم من يشاء بالعصمة او يغفر
للمستغفر لذنبه المعترف على نفسه ويرحمه
ما استغفره واسترجه مما ارتكبه (وقال الملك
اثوني به استخلصه لنفسى) اجعله خالصا
لنفسى (فلما كلمه) اى فلما اتوا به فكلمه وشاهد
منه الرشد والدهاء (قال انك اليوم لدينا مكيين)
ذو مكانة ومنزلة (امين) مؤتمن على كل شئ
روى انه لما خرج من السجن اغتسل وتنظف
ولبس ثيابا جديدا فلما دخل على الملك قال اللهم
انى اسألك من خيريه واعوذ بعزتك وقدرتك
من شره ثم سلم عليه بالعربية فقال الملك ما هذا
اللسان فقال لسان عمى اسماعيل ودعاه بالعبيرية
فقال ما هذا اللسان قال لسان ابائى وكان
الملك يعرف سبعين لسانا فكلمه بها فاجابه
بجميعها فتعجب منه فقال احب ان اسمع رؤياى
منك فخكاها ونعت له البقرات والسنابل
واما كنها على مارأها فاجلسه على السرير
وفوض اليه امره وقيل توفى قطفير في تلك
الليالى فنصبه منصبه وزوج منه راعيل
فوجدتها عذراء وولد له منها افرائيم وميثا
(قال اجعلنى على خزان ارض مصر) ولنى
امرها وارض مصر (انى حفيظ)
لها من لا يستحقها (عليم) بوجوه التصرف
فيها وعله عليه السلام لما رأى انه يستعمله
في امره لا بحالة آثر ما يعم فوآئمه ويجل
عوآئمه وفيه دليل على جواز طلب التولية
واظهار انه مستعد لها والتولى من يد الكافر
اذا علم انه لا سبيل الى اقامة الحق وسياسة
الخلق الا بالاستظهار به وعن مجاهد ان الملك
اسلم على يده (وكذلك مكنا ليوسف
في الارض) ارض مصر (يتبوا منها حيث
يشاء) ينزل من بلادها حيث يهوى وقرأ
ابن كثير نشاء بالنون (نصيب برحمتنا
من نشاء) في الدنيا والآخرة (ولانضيق
اجر الحسين) بل نوفي اجورهم ما جلا
وأجلا (ولاجر الآخرة خير للذين آمنوا
وكانوا يتقون) الشرك والقوا حش لعظمه
ودوامه (وجاء اخوة يوسف) روى انه
لما استوزره الملك اقام العدل واجتهد
في تكثير الزراعات وضبط الغلات حتى

دخلت السنون الجديدة وعم القحط مصر
شئ منها ثم بالحلى والجواهر ثم بالدواب ثم بالضياع والعقار ثم برقابهم حتى استرقهم جميعا ثم عرض الامر على الملك فقال الرأى رأيت فاعتقهم وردت عليهم
اموالهم وكان قد اصاب كنعان ما اصاب سائر البلاد فارسل يعقوب بنو غير بنيامين اليه لليرة (فدخلوا عليه فرفهم وهم له منكرون) اى

عرفهم يوسف ولم يعرفوه لطول العهد ومفارقة اياه في سن الحداثة ونسيانهم اياه وتوهمهم انه هلك وبعد حاله التي راوه عليها من حاله حين فارقه
وقلة تأملهم في حلاه من التهييب والاستعظام (ولما جهزهم بجهازهم) اصلحهم بعدتهم واوقر ركبهم بما جاؤا لاجله واصل الجهاز ما بعد من الامتعة للثقله
كعدد السفر وما يحمل من بلدة الى اخرى ومازف به المرأة الى زوجها وقرى بجهازهم بالكسر (قال اثوني باخ لكم من ابيكم) روى انهم لما دخلوا عليه
قال من اتم وما امركم لعلكم عيون قالوا معاذ الله انما نحن بنوا اب واحد وهو شيخ كبير ﴿ ٩٠ ﴾ صديق نبي من الانبياء اسمه يعقوب قال كم اتم

قالوا كنا اثني عشر فذهب احدنا الى البرية
فهلك قال فكم اتم ههنا قالوا عشرة قال فابن
الحادي عشر قالوا عند ابينا يتسلى به
عن الهالك قال فن يشهد لكم قالوا لا يعرفنا
احدهمنا فيشهد لنا قال فدعوا بعضهم عندي
رهينة واثوني باخيك من ابيكم حتى اصدقكم
فاقتروا فاصابت شمعون وقيل كان يوسف
يعطى لكل نفر جلا فسألوا اجلا زائدا
لاخ لهم من ابيهم فاعطاهم وشرط عليهم
ان يأتوه به ليعلم صدقهم (الازون ابي
او في الكيل) اتمه (وانا خير المنزلين)
للضيف والمضيفين لهم وكان احسن ازلهم
وضيافتهم (فان لم تأتوني به فلا كيل لكم
عندي ولا تقربون) اي لا تقربوني ولا تدخلوا
دياري وهو اما نهى او نفي معطوف
على الجزاء (قالوا سزاود عنه اياه) سجنه
في طلبه من ابيه (وانا لفاعلون) ذلك
لا تواتي فيه (وقال لفتيته) لغفانه الكياليين
جمع فتى وقرأ حزة والكسائي وحض
لغفانه على جمع الكثرة ليوافق قوله
(اجعلوا بضاعتهم في رحالهم) فانه وكل
بكل رحل واحدا يعي فيه بضاعتهم التي
شروا بها الطعام وكانت نعالا وادما وانما
فعل ذلك توسيعا وتفضلا عليهم وترفا
من ان يأخذ بمن الطعام منهم وخوفا
من ان لا يكون عند ابيه ما يرجعون به
(لعلهم يعرفونها) لعلهم يعرفون حق ردها
اولكى يعرفوها (اذا انقلبوا) انصرفوا
ورجعوا (الى اهلهم) وقصوا او عيبتهم
(لعلهم يرجعون) لعل معرفتهم ذلك تدعوهم
الى الرجوع (فلما رجعوا الى ابيهم قالوا
يا ابانا منع منا الكيل) حكم بمنعه بعد هذا
ان لم تذهب بنيامين (فارسل معنا اخانا
نكتل) رفع المانع من الكيل ونكتل
ما يحتاج اليه وقرأ حزة والكسائي بالياء
على اسناده الى الاخ اي يكتل لنفسه فينضم
اكتياله الى اكتيالننا (وانا له لحافظون)
من ان ينال مكروه (قال) يعقوب لهم
(هل آمنكم عليه الا كما امنكم على اخيه
من قبل) وقد قلتم في يوسف وانا له لحافظون
(فانه خير حفظا) فأتوكل عليه وافوض

امرى اليه وانتصاب حفظا على التمييز وحفظا على قراءة حزة والكسائي وحض يحتمله والحال كقولهم لله دره فارسا وقرى خير حافظ (اي)
وخير الحافظين (وهو ارحم الراحمين) فارجو ان يرجعني بحفظه ولا يجمع على مصيبتين (ولما قصوا متاعهم وجدوا بضاعتهم ردت اليهم) وقرى ردت

(هذه بضاعتنا ردت الينا) استئناف موضع لقوله ما تبغى (ونمير اهلنا) معطوف على محذوف اى ردت الينا فاستظهر بها ونمير اهلنا بالرجوع الى الملك (ونحفظ احانا) من الخاوف فى ذهابنا و ايانا (وزداد كيل بعير) وسق بعير باستصحاب اخينا هذا اذا كانت ما استفهامة فاما اذا كانت نافية احتمل ذلك واحتمل ان تكون الجملة معطوفة على ما تبغى اى لا تبغى فيما تقول ونمير اهلنا ونحفظ احانا (ذلك كيل بعير) اى مكيل قليل لا يكفينا استقلوا ما كيل لهم فارادوا ان يضاعفوه بالرجوع الى الملك او زدادوا اليه ما يكال لآخيه ويحوز ان تكون الاشارة الى كيل بعير اى ذلك شئ قليل لا يضافنا فيه الملك ولا يتعاطمه وقيل انه من كلام يعقوب ومعناه ان جل بعير شئ يسير لا يخاطر لثله بالولد (قال لن ارسله معكم) اذ رأيت منكم ما رأيت (حتى تؤتوني موثقا من الله) حتى تعطوني ما توثق به من عند الله اى عهدا مؤكدا بذكر الله (لتأتنى به) جواب القسم اذ المعنى حتى تحلفوا بالله لتأتنى به (الا ان يحاط بكم) الا ان تغلبوا فلا تطبقوا ذلك او الا ان تهلكوا جميعا وهو استثناء مفرغ من اعم الاحوال والتقدير لتأتنى به على كل حال الاحال الاحاطة بكم او من اعم العلل على ان قوله لتأتنى به فى تأويل النفي اى لا تمتنعون من الايتان به الا للاحاطة بكم كقولهم اقسمت بالله لا فعلت اى ما اطلب الافعال (فلا آتوه موثقهم) عهدهم (قال الله على ما تقول) من طلب الموثق و ايتانه (وكيل) رقيب مطلع (وقال بابني) لاندخلوا من باب واحد وادخلوا من ابواب متفرقة) لانهم كانوا ذوى جمال وابهة مشتهرين فى مصر بالقرب والكرامة عند الملك فخاف عليهم ان يدخلوا كوكبة واحدة فيعانونا ولعلهم يوصهم بذلك فى الكرة الاولى لانهم كانوا مجهولين حينئذ او كان الداعى اليها خوفا على بنيامين والنفس آثار منها العين والذى يدل عليه قوله عليه الصلاة والسلام فى عودته اللهم انى اعوذ بكلمات الله التامة من كل شيطان وهامة ومن كل عين لامة

اى جل بعير وانما قالوا ذلك لان يوسف عليه الصلاة والسلام كان لا يكيل لكل رجل الاجل بعير فعلى تقدير ان يحضر معهم اخوهم بنيامين لآبد وان يزداد له ذلك الحمل وقولهم ونمير اهلنا اى نجلب اليهم الطعام يقال ماراهلهم يميرهم ميرا اذا اتاهم بطعام والميرة الطعام الذى يمتاره الانسان اى يجلبه من بلد آخر ﴿ قوله هذا ﴾ اى الاحتياج الى تقدير المعطوف عليه انما هو اذا كانت ما استفهامة لاختلفها خبرا وانشاء ولا يصح عطف الخبرية على الجملة الاستفهامية لعدم الجامع بينهما فمعين كونه معطوفا على محذوف واما اذا كانت نافية حينئذ يحوز الامر ان اى كونه معطوفا على محذوف وكونه معطوفا على قوله ما تبغى لكونها خبرية حينئذ والمعنى لا تبغى ولا تكذب على الملك فيما وصفناه بالكرم والاحسان ومن جملة كرمه انه رد الينا بضاعتنا على احسن الوجوه ونمير اهلنا ﴿ قوله ما توثق به ﴾ ومعنى كون ذلك العهد كاثما من عند الله تعالى كونه مؤكدا بشهاد الله تعالى عليه بسبب القسم بالله تعالى عليه ولما كان المعنى حتى تحلفوا بالله كان المعنى لقوله عليه الصلاة والسلام لتأتنى به جواب القسم ﴿ قوله الا ان تغلبوا او الا ان تهلكوا جميعا ﴾ يعنى ان كونهم محاط بهم كناية اما عن كونهم مغلوبين مقهورين بحيث لا يقدر على ايتانهم به البتة او عن هلاكهم وموتهم جميعا فان من احاط به العدو يصير مغلوبا عاجزا من تنفيذ مراده او هالكا بالكلية ومن استعمال الاحاطة فى الهلاك قوله تعالى واحيط بثمره اى اصابه ما هلكه فهلك وقوله فظنوا انهم احيط بهم ﴿ قوله او من اعم العلل على ان قوله لتأتنى به فى تأويل النفي ﴾ وفى الكشف والاستثناء من اعم العام لا يكون الا فى النفي فلا بد من تأويله بالنفي والمعنى لا تمتنعون من الايتان به لعله من العلل الاللة واحدة وهى ان يحاط بكم ونظيره فى الاثبات المتأول بمعنى النفي قولهم اقسمت بالله لا فعلت والافعلت يريد ما اطلب منك الا الفعل وروى عن الزمخشري انه قال عفا الله عنه اقسمت اثبات فى الظاهر وليس به لانه فى معنى النفي وقسم وليس يقسم لانه فى معنى الاستدعاء والطلب وظاهر لما الوقت وليس بوقت لانه فى معنى الاستثناء وما بعده فعل وليس بفعل لانه فى معنى الاسم فالكلام كله اذا ليس على ظاهره بل هو مأول ولذلك اعضل على سبويه حتى قال لقد سألت الخليل عن قول العرب اقسمت بالله لا فعلت فحاصل كلام الزمخشري ان الاستثناء من اعم العام لا يكون الا فى النفي او فيما هو مأول به فجعل قوله لتأتنى به الا ان يحاط بكم مقدرًا بالنفي وذكر صاحب الانتصاف ما محصوله انما اختص هذا النوع من الاستثناء بالنفي لانه اذا لم يذكر المستثنى منه فى الكلام المنفى نفي الايتان به على وجه الاطلاق ونفي الايتان به على وجه الاطلاق انما يصح اذا اعم حكم النفي لجميع افراد الحكم المنفى فاذا اتى الايتان به على وجه الاطلاق مثلا نفي جميع صور الايتان به ووجوده فكان الكلام لموم مافيه من النفي كانه معروف مقرون بذكر المستثنى منه ولا كذلك الاثبات فانه لا اشعار له بمعوم الاحوال الا انه لا يتوقف الاعلى احدها ثم قال ولقد صدقت هذه القصة المثل السائر وهو قولهم * البلاء موكل بالمنطق * فان يعقوب عليه الصلاة والسلام قال اولافى حق يوسف عليه الصلاة والسلام واخاف ان يأكله الذئب فابتلى من ناحية هذا القول حيث قالوا اكله الذئب وقال ههنا لتأتنى به الا ان يحاط بكم اى الا ان تغلبوا عليه فابتلى ايضا بذلك واحيط بهم وغلبوا عليه والذى يرى من كلام المصنف ان قول الزمخشري والاستثناء من اعم العام لا يكون الا فى النفي ليس على عموم بل هو منوط باقتضاء المقام ان يأول الاثبات بالنفي حيث جعل قوله الا ان يحاط بكم مستثنى مفرقا من اعم الاحوال من غير ان يأول الاثبات فى لتأتنى به بالنفي وان صح ان يجعل المعنى لا تمتنعون من الايتان به على كل حال الا فى حال ان يحاط بكم * الابهة العظيمة والكبرياء يقال تأبه الرجل اذا تكبر وكوكبة واحدة اى جماعة عظيمة وكوكب الشئ * معظمه وكوكب الروضة تورها ﴿ قوله فيعانونا ﴾ اى يصابوا بالعين يقال عنت الرجل اصبته بعينى فانما عان وهو معين على النقص ومعين على التمام ﴿ قوله وللنفس آثار منها العين ﴾ لما بين ان يعقوب عليه الصلاة والسلام انما قال لبيه لاندخلوا مصر من باب واحد بناء على انه عليه الصلاة والسلام خاف عليهم من العين لعله بان العين حق يدل عليها تجارب العلماء من الزمن الاقدم وتطابق سنة الانبياء عليهم الصلاة والسلام على حقيقتها يدع جباروى عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يعوذ الحسن والحسين رضى الله عنهما بعوده ويقول لهما * ان اباكما كان يعوذ بها اسمعيل واسحق عليهما الصلاة والسلام وهى اعوذ بكلمات الله التامة من كل شيطان وهامة ومن كل عين لامة * وروى من عبادة بن الصامت قال دخلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم فى اول النهار فرأته شديد الوجع ودخلت

(وما غنى عنكم من الله من شيء) بما قضى عليكم بما اشترت به اليكم فان الحذر لا يمنع ﴿٩٢﴾ القدر (ان الحكم الا لله) يصيبكم لاحتماله

عليه في آخر النهار فرأيت معافى فقال ان جبريل عليه الصلاة والسلام اتاني فرقاني وقال بسم الله اريك من كل شيء يؤذيك ومن كل عين وحاسد والله يشفيك قال صلى الله عليه وسلم فاقمت وقال صلى الله عليه وسلم * العين حق ولو كان شيء يسبق القدر لسبقت العين القدر * وعن عائشة رضي الله عنها كان يؤمر العائن ان يتوضأ ثم يغتسل منه المعين وهو الذي اصيب بالعين فلما ثبت بمثل هذه الدلائل ان العين حق واطبق المتقدمون من المفسرين على ان يعقوب عليه الصلاة والسلام انما قال ذلك لبنيه خوفا عليهم من العين قال المصنف اولاً فخاف عليهم ان يدخلوا كوكبة واحدة فيعانونا ثم شرع في بيان سبب تأثر بدن المعين اذا رآه العائن واستحسنه وتعجب منه فقال وللنفس آثار منها العين يعني ان تأثير المؤثر من العين لا يجب ان يكون مستندا الى القوى الجسمانية بل قد يكون التأثير نفسانياً محضاً ويدل عليه ان اللوح الذي يكون قليل العرض اذا كان موضوعاً على الارض يقدر الانسان على المشي عليه ولو كان موضوعاً فيما بين جدارين عالين يهجز عن المشي عليه وما ذلك الا لان خوفه من السقوط يوجب سقوطه منه فعلنا ان التأثيرات النفسانية موجودة وايضا اذا تصور الانسان كون فلان مؤذياً له في قلبه غضب يسحق بذلك مزاجه جداً فبدأت تلك السخونة ليس الا ذلك التصور النفساني ولان مبدأ الحركات البدنية ليس الا التصورات النفسانية فلما ثبت ان تصور النفس يوجب تغير بدنها الخاص لم يعد ايضاً ان يكون بعض النفوس مؤثراً في سائر الابدان فان جواهر النفس مختلفة بالماهية فجاز ان يكون بعض النفوس بحيث تؤثر في تغير بدن حيوان آخر بشرط ان يراه ويتعجب منه والهامة واحدة الهوام وهي الحيات وكل ذي سم يقتل واما ما لاسم له يقتل فهو السوام وواحدتها سامة كالعقرب والزبور وقد تقع الهوام على كل ما يدب من الحيوان واللامة الملة من الممت به اي زلت وجبي بها على فاعلة ولم يقل ملة لاذواج هامة ويجوز ان تقال على ظاهرها بمعنى جامعة للشر على المعيون من لمة لانه اذا جمعه يقال ان دارك تمل الناس اي يجمعهم ثم ان يعقوب عليه الصلاة والسلام بعد ما امر بنيه برعاية الاسباب المعبرة في هذا العالم بين لهم انه لا يصل الى العبد الا ما قدر عليه بقدر الله تعالى و ارادة وجوده فقال وما غنى عنكم من الله من شيء * وكان فتادة رضي الله عنه يفسر الاصابة باصابة العين ويقول ليس في قوله وما غنى عنكم من الله من شيء * ابطال له لان تأثير العين ليس مشروطاً بالاجتماع او الافتراق وكل ما قدره الله تعالى فهو كائن لاحتماله * قال الامام واعلم ان الانسان مأمور بان يراعي الاسباب المعبرة في هذا العالم ومأمور ايضاً بان يهزم بانه لا يصل اليه الا ما قدره الله تعالى وان الحذر لا ينبغى من القدر فان الانسان مأمور بان يحذر ويتفطن للاشياء المهلكة والاغذية الضارة ويسعى في تحصيل المنافع ودفع المضار بقدر الامكان ثم انه مع ذلك ينبغي ان يكون جازماً بانه لا يصل اليه الا ما قدره الله تعالى ولا يدخل في الوجود الا ما اراده الله تعالى فينبغي للانسان ان يجمع بين رعاية الاسباب المعبرة في هذا العالم وبين ان لا يعتمد عليها ولا يراعيها الا محض التعبد بل يربط قلبه بمشيئة الله تعالى وان يقطع رجاءه عن كل شيء * سواء ﴿قوله لتقدم الصلة﴾ بيان لوجه امكان الجمع بينهما فان قوله عليه لولم يتقدم على متعلقه لما امكن الجمع بينهما وقوله للاختصاص علة لتقدمها وقوله كان الواو بيان لعائدة الجمع بينهما ﴿قوله تعالى ولما دخلوا﴾ في جواب لما هذه ثلاثة اوجه احدها وهو الظاهر انه الجملة المنفية وهي قوله ما كان يغني وثانيها ان جوابها محذوف تقديره امتثلوا وقضوا حاجة ايهم لان ارتكاب الحذف مع اشتمال الكلام على ما يصلح جواباً صريحاً لا يخلو عن تعسف وثالثها ان الجواب هو قوله اوى اليه اخاه قال ابو البقاء وهو جواب لما الاولى والثانية كقولك لما جئتني ولما كنتك اجبتني وحسن ذلك ان دخولهم على يوسف عليه الصلاة والسلام عقب دخولهم من الابواب ﴿قوله فسر قوا﴾ اي نسبوا الى السرقة واقتضوا بذلك والحرازة الاحتراز والتوقي ﴿قوله اي ولكن حاجة﴾ اشارة الى ان حاجة منصوبة بالالكونها بمعنى لكن وقضاها خبر لكن والمعنى ان رأى يعقوب عليه الصلاة والسلام في حق بنيه وهو ان يدخلوا من الابواب المنفرقة واتباع بنيه له في ذلك رأى ما كان يدفع عنهم شيئاً بما قضاه الله تعالى عليهم ولكن يعقوب اظهر بذلك رأى ما في نفسه من الشفقة والاحتراز من ان يعانوا فوصى به ﴿قوله لعله لم يقله بامر يوسف عليه الصلاة والسلام الخ﴾ جواب عما يقال كيف يليق بيوسف عليه الصلاة والسلام وهو الرسول الحق من عند الله ان يتهم اقواماً وينسبهم الى السرقة كذبا وبهتاناً * وتقرر الجواب بوجوده الاول ان المنادى فعله من عند نفسه بناء على ان يوسف عليه الصلاة والسلام وضع السقاية بنفسه في رحل اخيه واخفى الامر عن الكل او امر بذلك بعض

ان قضى عليكم سوا ولا يغفركم ذلك (عليه توكلت وعليه فليتوكل المتوكلون) جمع بين الحلفين في عطف الجملة على الجملة لتقدم الصلة للاختصاص كان الواو للعطف والفاء لافادة التسبب فان فعل الانبياء سبب لان يقتدى بهم (ولما دخلوا من حيث امرهم ابوهم) اي من ابواب متفرقة في البلد (ما كان يغني عنهم) رأى يعقوب واتباعهم له (من الله من شيء) بما قضاه عليهم كما قال يعقوب عليه السلام فسر قوا واخذ بنيامين لوجدان الصواع في رحله وتضاعفت المصيبة على يعقوب (الاجاعة في نفس يعقوب) استثناء منقطع اي ولكن حاجة في نفسه يعني شفقتة عليهم وحرارته من ان يعانوا (قضاها) اظهرها ووصى بها (وانه لذنو علم لما علمناه) بالوحي ونصب الحجج ولذلك قال وما غنى عنكم من الله من شيء * ولم يغتر بتدبيره (ولكن اكثر الناس لا يعلمون) سر القدر وانه لا يغني عنه الحذر (ولما دخلوا على يوسف اوى اليه اخاه) ضم اليه بنيامين على الطعام او في المنزل روى انه اضافهم فاجلسهم مثنى مثنى فبقي بنيامين وحيداً فبني وقال لو كان اخي يوسف حياً لجلس معي فاجلسه معه على ما ندمته ثم قال لينزل كل اثنين منكم بيتنا وهذا الثاني له فيكون معي فبات عنده وقال لهما تحب ان اكون احاك بدل اخيك الهالك قال من يجدا حاملك ولكن لم يلدك يعقوب ولا راحيل فبني يوسف وقام اليه وماتفه و(قال اني انا اخوك فلا تبئس) فلا تحزن افتعال من اليؤس (بما كانوا يعملون) في حقنا فيما مضى (فلما جهزهم بحازمهم جعل السقاية) المشربة (في رحل اخيه) قبل كانت مشربة جعلت صاعاً يكال به وقيل كانت تسقى الدواب بها ويكال بها وكانت من فضة وقيل من ذهب وقرى * وجعل على حذف جواب فلما قدره امهلهم حتى انطلقوا (ثم اذن مؤذن) نادى مناد (ايها الغيرانكم لسارقون) لعله لم يقله بامر يوسف عليه الصلاة والسلام او كان تعبئة السقاية والنداء عليها برضى بنيامين وقيل معناه انكم لسارقون يوسف من ابيه او انكم لسارقون

خواصه وهو اخفى ذلك عن الكل ثم ان اصحاب يوسف عليه السلام لما طلبوا السقاية وما وجدوها وما كان هناك احد غير الذين ارتحلوا غلب على ظنهم انهم هم الذين اخذوا فتادى المنادى من بينهم على حسب ظنهم انكم لسارقون فحلفوا بقولهم تالله لقد علمت ما جئنا لنفسد في الارض وما كنا سارقين قالوا فما جزاؤه ان كنتم كاذبين قالوا جزاؤه من وجد في رحله فهو جزاؤه قال ابن عباس رضى الله تعالى عنهما كانوا في ذلك الزمان يستعبدون كل سارق بسرقة سنة وكان استعباد السارق في شرعهم جاريا مجرى وجوب القطع في شرعنا قال اصحاب يوسف عليه الصلاة والسلام فانبخوا نفتش رحالكم فاناخوا واثقين ببرآتهم ففتشوا رحل الاخ الاكبر ثم الذي يليه حتى بلغوا رحل بنيامين فوجدوا الصاع مدسوسا فيه فلما استخرجوه منه نكسوا رؤسهم وانقطعت السننهم فاخذوا بنيامين مع مامعه من الصواع وردوه الى يوسف عليه الصلاة والسلام من عند انفسهم وتقرير الثاني ان المراد انكم لسارقون يوسف من ابيه الا انهم لم يصرحوا بهذا المعنى على ما هو الاصل وتقرير الثالث ان تعبية السقاية واخفاء هائم النداء بنسبة السرقة اليهم كان يرضى بنيامين فلم يتألم قلبه بسبب نسبة السرقة اليه فخرجت عن كونها ذنبا وذلك ان يوسف عليه الصلاة والسلام لما اظهر لاخيه انه اخوه يوسف قال فانا لا افارقك بعد هذا فقال يوسف عليه الصلاة والسلام قد علمت اغتمام الوالدين بانقطاعك عنهما بغير سبب يوجب ولا يمكنني حبسك الا بعد ان اشرك بامر فظيع قال لا ابالي فافعل ما بدا لك قال فاني ادس صاعى هذا في رحلك ثم نادى عليك بالسرقة ليتبرأ الى ردك بعد تسريحك معهم ففعل ذلك برضاه وتقرير الجواب الرابع ظاهر وهو ان المعنى انكم لسارقون على سبيل الاستفهام فلا يكون كذبا **قوله** لانها تعبر اي تتردد **يقال** عار في الارض يعبر اي ذهب والعاراة الناقة التي تخرج على الابل اي تعرض على الفحل وعار الفرس اي انقلب وذهب ههنا وههنا من مرجه ونشاطه ويسمى الاسد عياراً لجيشه وذهابه في طلب صيده والعبر بالكسر جمع عبر بالفتح واصلها عبر بضم العين وسكون الياء فكسرت العين لثلاث ثقلب الياء واوا كما فعل ذلك في بضع ابيض اصله ببيض نحو اجر وجر **قوله** واقبلوا عليهم **جملة** خالية من فاعل قالوا اي قالوا في حال اقبالهم عليهم **قوله** وقرئ صاع **قيل** لافرق بين الصاع والصواع بناء على قراءة صاع الملك مكان صواع الملك وقيل الصواع اسم والسقاية وصف كقولهم كوز وسقاء فكوز اسم والسقاء وصف وجمع صواع صيعان كغراب وغربان وجمع صاع اصواع كباب وابواب وكم الدواب هو سد افواها بالكعام والكعام شئ يجعل في فم البعير يقال كعبت البعير اذا سددت فمه في هياجه فهو مكعوم **قوله** قسم فيه معنى التعجب **اي** يلازمه التعجب غالباً ومنه قوله تعالى تالله تقناً تذكر يوسف والمعنى ما لعجب حالكم انتم تعلمون علماً حالياً لا ريب فيه لما شاهدتم من احوالنا اننا بريثون مما نسبونه اليها فكيف تقولون لنا انكم لسارقون **قوله** فهو جزاؤه **تقرير** للحكم والزامه حكموا اولاً بان جزاء سرقة الصواع اخذ من وجد في رحله واسترقاقه ثم قرروا ذلك الحكم والزامه بقولهم فهو جزاؤه اي فاخذ السارق نفسه هو جزاء سرقة كقولك حق زيد ان يكسى وينم عليه ثم تقول فذلك حقه تقرره ما ذكرته من استحقاقه لذلك وتلزمه به **قوله** او خبر من **اي** ويحتمل ان يكون جزاؤه مبتدأ ومن موصولة مرفوعة المحل على انها مبتدأ ثان او شرطية وقوله وجد في رحله فعل الشرط وقوله فهو جزاؤه جواب الشرط ومن مع مافي حيزها على التقديرين خبر المبتدأ الاول وهو جزاؤه خبراً للمبتدأ الاول ولا يأتى فيه يعود على جواب عما يقال كيف يكون قوله تعالى من وجد في رحله فهو جزاؤه خبراً للمبتدأ الاول ولا يأتى فيه يعود على الاول **وتقرير** الجواب انه لو قال من وجد في رحله فهو هو لتحقت الرابطة لكنه اقام الظاهر الثاني مقام ذلك الضمير فحصل الربط بذلك كما تقول لصاحبك من اخو زيد فيقول لك اخوه من يقعد الى جنبه فهو هو برجع الضمير الاول الى من والثاني الى الاخ ثم تقول فهو اخوه بمظهر يقوم مقام الضمير ثم ان اخوة يوسف لما اقتوا بان جزاء السارق الاسترقاق قال المؤذن او يوسف لا بد من تفتيش او عينكم فبدأ بتفتيش او عينهم قبل وءا بنيامين لنفي التهمة ثم استخجها من وءا بنيامين فحبسه عنده بمقتضى فتواهم **قوله** بان علمناه اياه واوحينا به اليه **فسر** الكيد المسند اليه تعالى بالتعليم والايحاء لان حقيقة الكيد مستحيل في حقه تعالى وذلك لان الكيد عبارة عن المكر والخديعة وهو ان توهم غيرك خلاف ما تخفيه فهو في حق الله تعالى محمول على التمثيل فان صورة صنع الله تعالى في تعليم يوسف عليه الصلاة والسلام ان لا يحكم على اخوته حكم الملك وهو ان يضرب السارق ويغرمه مثلي

وقيل جمع عبر واصلها فعل كسقف فعل به ما فعل ببيض تجوز به لقافلة الحمير ثم استعير لكل قافلة (قالوا واقبلوا عليهم ماذا تفقدون) اي شئ ضاع منكم والفقد غيبة الشئ عن الحس بحيث لا يعرف مكانه وقرئ تفقدون من اقدته اذا وجدته قعيداً (قالوا تفقد صواع الملك) وقرئ صاع وصوع بالفتح والضم والعين والغين وصواع من الصياغة (ولمن جاءه حل بعير) من الطعام جعله (وانابه زعيم) كغليل أو ديه الى من رده وفيه دليل على جواز الجعالة وضمان الجعل قبل تمام العمل (قالوا تالله) قسم فيه معنى التعجب والتاء بدل من الباء مختصة باسم الله (لقد علمت ما جئنا لنفسد في الارض وما كنا سارقين) استشهدوا بعلمهم على برآة انفسهم لما عرفوا منهم في كرتي مجيئهم ومدخلتهم للملك مما يدل على فرط امانتهم كرد البضاعة التي جعلت في رحالهم وكم الدواب لثلاث تناول زرها وطعاما لاحد (قالوا فما جزاؤه) فا جزاء السارق او السرقة او الصواع على حذف المضاف (ان كنتم كاذبين) في ادعاء البرآة (قالوا جزاؤه من وجد في رحله فهو جزاؤه) اي جزاء سرقة اخذ من وجد في رحله واسترقاقه هكذا كان شرع يعقوب عليه الصلاة والسلام وقوله فهو جزاؤه تقرير للحكم والزام له او خبر من والفاء لتضمنها معنى الشرط او جواب لها على انها شرطية والجملة كما هي خبر جزاؤه على اقامة الظاهر فيها مقام الضمير كانه قيل جزاؤه من وجد في رحله فهو هو (كذلك نجزي الظالمين) بالسرقة (فبدأ باوعينهم) فبدأ المؤذن وقيل يوسف لانهم ردوا الى مصر (قبل وءا اخيه) بنيامين نفياً للتهمة (ثم استخجها) اي السقاية او الصواع لانه يذكر ويؤنث (من وءا اخيه) وقرئ بضم الواو وبقليها همزة (كذلك) مثل ذلك الكيد (كدنا ليوسف) بان علمناه اياه واوحينا به (ما كان ليأخذ اخاه في دين الملك) ملك مصر لان دينه الضرب وتغريم ضعف ما اخذدون الاسترقاق وهو بيان للكيد

ما اخذ به بل يحكم عليهم على سنن مذهبهم وهو ان يستعيد السارق سنة صورة صنع من يوهم الغير خلاف ما يخفيه لان مقصود يوسف عليه الصلاة والسلام ايواء اخيه اليه وكان لا يتم ذلك الا بهذه الحيلة ولما كان قوله تعالى ما كان ليأخذ اخاه في دين الملك هو عين الكيد قال المصنف هو بيان للكيد **قوله** فالاستثناء من اعم الاحوال **قوله** اي ما كان ليأخذ في كل حال الا في حال كونه ملتبسا بمشيئة الله تعالى واذنه للملك ان يجعل ذلك الحكم حكم نفسه ويجوز ان يكون الا ان يشاء الله كلمة تأيد كانه قيل ما كان ليأخذ اخاه في دين الملك ابدأ لانه جل من اتصف بمصنوب النبوة عن ان يحكم بدين الكفار نحو قوله تعالى وما كان لنا ان نعود فيها الا ان يشاء الله لان عودهم في ملتهم ما ان يشاء الله ابدأ وقرأ الكوفيون درجات بالتنوين والباقيون بغير تنوين وقرأ يعقوب بالياء التحتية في رفع ونشاء والقاعل هو الله تعالى فان قرئ درجات من نشاء بالاضافة يكون درجات مفعول رفع وان قرئ منونا غير مضاف يكون من نشاء مفعول رفع ويكون درجات منصوبا على الظرفية او بنزع الخافض اي الى درجات والجملة استئناف تقرر مضمون قوله تعالى كذلك كدنا ليوسف وقوله تعالى وفوق كل ذي علم عليم تذييل لما قبله فان التذييل ان يعقب الكلام بما يشتمل على معناه تأكيدا له وهو من هذا القبيل فانه تعالى بين اولاً ان اخوة يوسف عليه الصلاة والسلام وان كانوا علماء فضلاء الا انه تعالى فضل يوسف عليه الصلاة والسلام عليهم في العلم ثم قرر ذلك بقوله رفع درجات من نشاء بسبب العلم كما رفعنا درجات يوسف واكد ذلك بانه المنفرد بالعلم الكامل وان علوم جميع الخلائق مستفادة منه فائضه عليهم بتعليمها اياهم فيكون فوق كل ذي علم من خلقه **قوله** واحتج به من زعم انه تعالى عالم بذاته **قوله** لا يعلم زائد يقوم به وهم المعتزلة الذين يقولون انه تعالى عالم وليس بذي علم لانه لو كان ذا علم لكان فوقه عليم لعموم هذه الآية وهو باطل * واجاب عنه المصنف بتخصيص عموم قوله تعالى كل ذي علم من الخلق لان الكلام فيهم لما ذكرنا في بيان كون قوله تعالى وفوق كل ذي علم عليم تذييلاً لما قبله وكيف لا يخص هذا العام وقد دل سائر الآيات على انه تعالى ذو علم منها قوله تعالى ان الله عنده علم الساعة وقوله تعالى انزله بعلمه وقوله تعالى لا يحيطون بشيء من علمه وقوله تعالى ولا تضع الا بعلمه ولما وقع التعارض بين هذه النصوص وبين ما تمسك به الخصم وجب تخصيصه بذي علم من الخلائق اعتماداً على قيام قرينة التخصيص توفيقاً بين النصوص ومما دل على ارادة الخصوص ان العلم لكونه صفة مشبهة مبنية من علم بعد نقله الى فعل بضم العين حتى يكون فعلاً لازماً من الافعال الغريزية يدل على المبالغة في اتصاف الذات بمقامه من حيث كونه امراً مستمراً دائم الثبوت كما هو شان الافعال الغريزية وكان العليم بمعنى من له العلم البالغ وهو الله عز وجل فاذا كان المفضل بالعلم هو الله تعالى لكون المفضل عليه هو العلماء من الخلائق فيكون المراد بقوله كل ذي علم من له علم من الخلق **قوله** ولانه لافرق بينه وبين قولنا فوق كل العلماء عليم **قوله** دليل ثالث على ارادة الخصوص * وتقريره ان قوله تعالى فوق كل ذي علم وان كان بمعنى كل واحد على ان تكون كل استغراقية ومن المعلوم انه تعالى لا يدخل في كل العلماء والا لما كان فوقه لان من كان فوقه يكون خارجاً عنه لا محالة * ثم ان الصواع لما خرج في رجل بنيامين اقتضح الاخوة ونكسوا رؤسهم فقالوا تبرئة لساحتهم ان يسرق فقد سرق اخله من قبل يعنون ان هذه الواقعة ليست بعيدة منه فان اخاه الذي هلك كان ايضا سارقاً ونحن ايضا لسنا على طريقتهما وسيرتهما لانهما من ام اخرى ثم قالوا يا ابني راحيل ما اكثر البلاء علينا من قبلكما فقال بنيامين ما اكثر البلاء علينا منكم ذهبتم باخي وضيعتموه في المغازة ثم تقولون في حقي هذا قالوا له فكيف خرج الصواع من رحلك قال وضعه في رحلي من وضع البضاعة في رحلكم واختلفوا في السرقة التي نسبوها الى يوسف عليه الصلاة والسلام على اقوال الاول انه كانت لابراهيم عليه الصلاة والسلام منطقة يتوارثها اكارولده ويتبركون بها فورثها اسحق ثم دفعت الى ابنته عمه يوسف وكانت اكبر اولاده وكانت تحب يوسف حباً شديداً بحيث لا تنصبر عنه وكانت حضنته بعد وفاة امه فلما شب يوسف اراد يعقوب ان ينزعه منها فاحتالت بان شددت المنطقة على يوسف تحت ثيابه وقالت فقدت منطقة اسحق فانظروا من اخذها فقتلوا عنها فوجدوها مشدودة على يوسف فقالت انه سرقها مني فكان سمالي وكان حكمهم ان من سرق يسرق فتوسلت بهذه الحيلة الى امسأكه عند نفسها فتركه يعقوب عندها الى ان ماتت والقول الثاني ماروي عن سعيد بن جبير رضي الله تعالى عنه انه كان جدته ابوامه كافراً يعبد الوثن فامرته امه بان يسرق ذلك الوثن ليترك عبادة الاوثان والعناق الانثى من ولد المعز **قوله** وقيل انها كناية بشرطية التفسير **قوله** يعني ضمير اسرها مبهم

(الا ان يشاء الله) ان يجعل ذلك الحكم حكم الملك فالاستثناء من اعم الاحوال ويجوز ان يكون منقطعاً الى لكن اخذ بمشيئة الله واذنه (رفع درجات من نشاء) بالعلم كما رفعنا درجاته (وفوق كل ذي علم عليم) ارفع درجة منه واحتج به من زعم انه تعالى عالم بذاته اذ لو كان ذا علم لكان فوقه من هو اعلم منه والجواب ان المراد كل ذي علم من الخلق لان الكلام فيهم ولان العليم هو الله تعالى ومعناه الذي له العلم البالغ ولانه لافرق بينه وبين قولنا فوق كل العلماء عليم وهو مخصوص (قالوا ان يسرق) بنيامين (فقد سرق اخله من قبل) يعنون يوسف قيل ورثت عنه من ابيها منطقة ابراهيم عليه السلام وكانت تحضن يوسف وتحميه فلما شب اراد يعقوب انزاعه منها فشددت المنطقة على وسطه ثم اظهرت ضياعها فتفحص عنها فوجدها محزومة عليه فصارت احق به في حكمهم وقيل كان لاب امه صنم فسرقه وكسره والقائه في الجب وقيل كان في البيت عناق او دجاجة فاعطى السائل وقيل دخل كنيسة واخذ تمثالاً صغيراً من الذهب (فاسرها يوسف في نفسه ولم يبد لها لهم) اكنها ولم يظهرها لهم والضمير للاجابة او المقالة او نسبة السرقة اليه وقيل انها كناية بشرطية التفسير يفسرها قوله (قال انتم شر مكاناً) فانه بدل من اسرها والمعنى قال في نفسه انتم شر مكاناً اي منزلة في السرقة لسرقتكم احاكم او في سوء الصنيع مما كنتم عليه وتأنيثها باعتبار الكلمة او الجملة وفيه نظر اذ المفسر بالجملة لا يكون الا ضمير الشأن (والله اعلم بما تصفون) وهو يعلم ان الامر ليس كما تصفون

يشتره قوله تعالى اتم شرمكنا * فان قيل لو كان بدلا من اسرها لكان مقول القول وهو انتم شرمكنا مفسرا للضمير
اسرها فان الاضمار على شريطة التفسير على ضربين احدهما ان يفسر بمفرد نحو نعم رجلا زيد في ضمير هو الفاعل
ورجلا تفسيره ومثله ربه رجلا وثانيهما ان يفسر بجمله نحو قل هو الله احد اى الامر الله احد وانت الضمير
المفسر بقوله اتم شرمكنا لما ذكر وانما قال في نفسه لان هذه الجملة لما وقعت تفسيرا للضمير اسرها وجب ان يقولها
يوسف في نفسه **قوله** او من المتعدين الاحسان **الجملة** على التقديرين استثنائية لبيان الموجب لان المعنى على
الاول فخذ احدنا مكانه اما على طريق الاستبعاد او على طريق الزهن الى ان يوصل اليك القداء كما كنت تحسن
الينا فمما سلف فيكون هذا الاحسان من تنمده والمعنى على الثاني اثبات احسانه على العموم في كل الناس **قوله**
هذا **اي** فخذ هذا فانه هو المعنى المستفاد من الظاهر الا ان المراد انا اذا لظالمون بالعمل على خلاف ما اذن الله فيه
قوله وزيادة السين والتاء للبالغة **فان** السين للطلب فتدل على انهم كانوا في باس وهو انتفاء الطمع فطلبوا
من انفسهم الزيادة على ما هم فيه وبناء استفعل هنا بمعنى المجرّد الا انه ابلغ منه **قوله** وانما وحده **مع** ان
ذال الحال جمع لانه مصدر بمعنى التناجي كالصهيل والنهيق الاول صوت القرس والثاني صوت الحمار يقال سهل
القرس يسهل بالكسر سهيلا او صفة بمعنى التناجي كالعشيرة بمعنى العائش على ان وزن فعيل مثل صدق
فيوجد لكونه على زنة المصدر فعول معاملة المصدر وعلى تقدير كونه مصدرا يكون المعنى انهم انفردوا
عن الناس فصاروا بحيث لا يخاطبهم سواهم كائين تناجيا محضا لاستجماعهم لذلك واستفاضتهم فيه بمجد واهتمام
كانهم في انفسهم صورة التناجي وحقيقته وكان تناجيهم في تدبير امرهم باى صفة يذهبون وماذا يقولون لا بهم
في شأن اخيهم **قوله** وما مزيدة **ذكر** في كلمة مائلاثة او جه الاول ان تكون مزيدة فيتعلق الظرف الذى
قبلها بالفعل الذى بعدها والتقدير ومن قبل هذا فرطم اى قصرتم في حق يوسف عليه الصلاة والسلام وشأنه
وزيادة ما كثيرة والثاني ان تكون ماصدرية فيكون ما فرطم في تأويل المصدر المنصوب او المرفوع محلا ووجه
النصب العطف على مفعول تعلموا وهو ان اباكم قد اخذ اى الم تعلموا اخذ ابيكم الميثاق وتقربطكم في يوسف من
قبل غاية ما في الباب ان قوله من قبل وقع فاصلا بين المعطوف والمعطوف عليه ولا بأس به وان قال بعضهم انه
لا يجوز الا في ضرورة الشعر والوجه الثاني للنصب كونه معطوفا على اسم ان اى الم تعلموا ان اباكم قد اخذ وان
تقربطكم في حق يوسف عليه الصلاة والسلام واقع من قبل او ان تقربطكم من قبل هذا واقع في حق يوسف عليه
الصلاة والسلام ووجه الثاني كون المصدر المأول مبتدأ ومن قبل خبره قدم عليه اى وتقربطكم في شأن يوسف
عليه الصلاة والسلام واقع من قبل واورد عليه ان الظروف التى هي غايات اذا بنيت لكونها مقطوعة عن الاضافة
لاتقع اخبارا للمبتدأ وكذا لاتقع صفة ولا صلة ولا حالا لانها بذلك تبقى ناقصة فلا تقيد خبرا ولا شيا من ذلك فانك
تقول يوم السبت مبارك والسفر بعده ولا تقول والسفر بعد وتقول زيد عمرو خلفه ولا تقول زيد عمرو خلف
والوجه الثالث في كلمة ما ان تكون موصولة اسمية بمعنى الذى فيكون التقربط على هذا الوجه بمعنى التقديم لا بمعنى
التصير ويكون محلها ما تقدم على تقدير كونها مصدرية وهو الرفع على الابتداء وخبرها من قبل والتقدير والذى
قدمتموه في حق يوسف عليه الصلاة والسلام واقع قبل هذا والبصير معطوف على مفعول الم تعلموا والتقدير
الم تعلموا اخذ ابيكم الميثاق والذى قدمتموه في حق يوسف من قبل ثم انهم لما تناجوا وتكروا قال كبيرهم ان ابانا قد
اخذ علينا موثقا من الله وايضا نحن متهمون بواقعة يوسف فليس لنا مخلص من هذه الورطة فانا لا افارق ارض
مصر الا ان ياذن لي ابي في الانصراف اليه او يحكم الله لي وامانتهم فارجعوا الى ابيكم واذكروا له كيفية الواقعة
كما وقعت من غير تفاوت كما قال ارجعوا الى ابيكم الآية **قوله** سرق على ما شهدناه من ظاهر الامر **جواب**
عما يقال كيف حكموا عليه انه سرق بمجرد ظهور الصواع في رحله مع قيام احتمال ان يضعه فيه غيره لحكمة
مع ان بنيامين قال لهم كيف تسبوننى الى السرقة بمجرد وجدان الصاع في رحلي فان كان هذا القدر مصححا
لنسبة السرقة الى احد يلزم ان تكونوا سارقين لوجود البضاعة في رحالكم وتقرير الجواب انهم انما قالوا ذلك بناء
على انهم شاهدوا ما يدل على كونه سارقا بحسب الظاهر فانهم شاهدوا ان اصحاب الملك اخرجوا الصواع من رحله
بعدهم ادعوا السرقة عليهم وقتشوا رحالهم وحكموا بذلك على انه سارق واخذوه بحكم السرقة فهذا السبب غلب
على ظنهم انه سرق فشهدوا عليه بان سرق بناء على الظن ثم بينوا انهم غير قاطعين بهذا الامر حيث قالوا وما شهدنا

مستأنس به (اناراك من الحسين) البناقتم
احسانك او من المتعدين الاحسان فلا تغير
حادثك (قال معاذ الله ان نأخذ الامن وجدنا
متاعنا عنده) فان اخذ غيره ظلم على فتواكم
فلو اخذنا احدكم مكانه (انا اذا لظالمون)
في مذهبكم هذا أو ان مراده ان الله اذن ان
أخذ من وجدنا الصاع في رحله لمصلحته
ورضاه عليه فلو اخذت غيره كنت ظالما
(فلما استيا سوامته) يتسوا من يوسف واجابته
اياهم وزيادة السين والتاء للبالغة وعن البرزى
استيايس بالالف وقبح اليا من غير همز واذا
وقف بحزة التي حركة الهزة على اليا على
اصله (خلصوا) انفردوا واعتزلوا (نجيا)
متناجين وانما وحده لانه مصدر او زنته
كما قيل هم صدق وجعه انجية كندى
واندية (قال كبيرهم) في السن وهو رويل
او في الرأي وهو شعون وقيل يهودا
(الم تعلموا ان اباكم قد اخذ عليكم موثقا من الله)
عهدا وثقا وانما جعل حلفهم بالله موثقا منه
لانه باذن منه وتأكيد من وجهته (ومن قبل)
ومن قبل هذا (ما فرطم في يوسف) قصرتم
في شأنه وما مزيدة ويجوز ان تكون مصدرية
في موضع النصب بالعطف على مفعول تعلموا
ولا بأس بالفصل بين العاطف والمعطوف
بالظرف او على اسم ان وخبره في يوسف
او من قبل او الرفع بالابتداء والخبر من قبل
وفيه نظر لان قبل اذا كان خبرا او صلة
لا يقطع عن الاضافة حتى لا يتقص وان تكون
موصولة اى ما فرطموه بمعنى ما قدمتموه
في حقه من الخيانة ومحل ما تقدم (فلن ابرح
الارض) فلن افارق ارض مصر (حتى
ياذن لي ابي) في الرجوع (او يحكم الله لي)
او يقضى الله لي بالخروج منها او بخلاص
اخى منهم او بالمقاتلة معهم لتخليصه روى انهم
كلوا العزيز في اطلاقه فقال رويل ايها الملك
والله لتتركنا او لا يصحح صححة تضع منها
الحوامل ووقفت شعور جسده فخرجت
من ثيابه فقال يوسف عليه السلام لا بد قم الى
جنبه فسه وكان بنوا يعقوب عليه السلام اذا
غضب احدهم فسه الا خرد هب غضبه فقال
رويل من هذا ان في هذا البلد بذرا من بذر

يعقوب (وهو خير الحاكمين) لان حكمه لا يكون الا بالحق (ارجعوا الى ابيكم قولوا يا ابا ان ابنك سرق) على ما شهدناه من ظاهر الامر وقرى سرق اى نسب الى السرقة

الاجماعنا اي بما رأينا من انهم اخرجوا الصاع من رحله وحكموا بذلك على انه سارق واما حقيقة الحال فغير معلومة لنا فان الغيب لا يعلمه الا الله تعالى فالمراد بالغيب على هذا باطن الحال وقيل المراد به عواقب الامور فالمعنى ما كنا نعلم ان ابنك سرق اي انك ستصاب به كما اصبت يوسف ولو علمنا ذلك لما ذهبنا به اليه اي الى الملك ولما اعطيناك موثقا من الله تعالى في رقه اليك ثم انهم لما كانوا متهمين بسبب واقعة يوسف عليه الصلاة والسلام امر كبيرهم بان يبالغوا في ازالة التهمة عن انفسهم ويقولوا واسأل القرية التي كنا فيها اي وقولوا اسأل القرية لتبين لك صدقنا وقال المفسرون المراد باصحاب العير قوم من الكنعانيين صوبهم متوجهين الى كنعان فقالوا لابيهم واسألهم ايضا عن هذه الواقعة يظهر لك صحة ما قلنا **قوله** تأكيد في محل القسم **قوله** اي ليس المقصود بقولهم وانا لصادقون اثبات صدق انفسهم بذلك لانه اثبات الشيء بنفسه قيل مقصودهم به تأكيد ما يدل عليه قولهم اسأل القرية واسأل العير فان الانسان اذا قدم ذكر الدليل القاطع على صحة دعواه يقول بعد ذلك وانا صادق فيما ادعيته يعني بذلك ان يقول تأمل فيما ذكرته من الدليل ليرزول عنك الشبهة فيما ادعيته **قوله** وقالوا له ما قال لهم اخوهم **قوله** اي الكبير اشارة الى ان قوله تعالى ارجعوا الى ابيكم الى قوله وانا لصادقون من كلام كبيرهم ثم ان يعقوب عليه الصلاة والسلام لما سمع من ابناؤه ذلك الكلام لم يصدقهم فيما ذكروه في واقعة يوسف عليه الصلاة والسلام فقال بل سئلت لكم انفسكم امر افضر جليل في هذه الواقعة كما قاله بعينه في واقعة يوسف عليه الصلاة والسلام الا ان المصنف فسر الامر الذي سئلته لهم انفسهم هناك بالامر العظيم الذي لا يقبل الوصف وهو ان يهلكوا يوسف ويعتدروا لابيهم بالباطل وفسره ههنا بان اقتوا الملك ان جزاء السارق ان يؤخذ والا فادري الملك ان السارق يؤخذ بسرقة لان ذلك انما هو من دين يعقوب عليه الصلاة والسلام لان من دين الملك ولو لا فتواكم وتعليمكم لما حكم الملك بذلك والفرق بين الواقعتين انهم في واقعة يوسف عليه الصلاة والسلام استحبوه في الخروج الى البادية ولم يرجعوا به فناسب ان يفسر الامر فيها بذلك واما في واقعة بنيامين فانهم لم يتعمدوا في حقه سؤا ولم يخبروا اباهم الا بالواقع على جليلته فلم يصح ان يستند احتباس بنيامين عند الملك اليهم الامن حيث انه كان ذلك على وفق ارادتهم فانهم لما كانوا متهمين عند يعقوب عليه الصلاة والسلام بسبب واقعة يوسف عليه الصلاة والسلام اتهمهم ايضا في واقعة بنيامين بان قال لهم ان الملك انما فضل بفتواكم له به لغرض لكم وظن انهم اقتوه بذلك بعد ظهور السرقة ارادة ان يخلفوه عند الملك ويرجعوا الى ابيهم دونه لان اخذ السارق لم يكن من دين الملك ولكن كان من دين يعقوب عليه الصلاة والسلام كما قال تعالى ما كان ليأخذ اخاه في دين الملك تبسها من الله تعالى على وجه اتهام يعقوب لهم وكان الواقع انهم استفتوا قبل ان يظهر الصواع فيهم فذكروا ما عندهم من الجواب حيث قيل لهم فما جزاؤه ان كنتم كاذبين فقالوا جزاؤه من وجد في رحله فهو جزاؤه فافتوا ولم يشعروا ان المراد ازاتهم بما قالوا **قوله** واخيما الذي توقف بمصر **قوله** وهو الذي قال فلن ابرح الارض اي لن اخرج من مصر حتى يعث الى ابي ان آتية او يقضى الله تعالى في امري شيئا فانهم حين ذهبوا الى البادية اول مرة كانوا اثني عشر فضاع يوسف وبقي احد عشر ولما ارسلهم الى مصر عادوا تسعة لان بنيامين حبسه يوسف واحتبس ذلك الكبير الذي قال فلن ابرح الارض حتى يأذن لي ابي او يحكم الله لي فلما بلغ الغائبون ثلاثة لاجرم قال عسى الله ان يأتيهم جميعا **قوله** عليه الصلاة والسلام يا اسفا على يوسف **قوله** الالف فيد منقلبة عن ياء المتكلم والاصل يا اسفى فقمت الغاء وصيرت الياء القاطبة للتخفيف لان الفتححة والالف اخف من الكسرة والياء ويحصل امتداد الصوت الذي هو المقصود في الندامة ونداء مثل الالف والحسرة مجاز والمقصود انشاء التأسف والتعزن لتحقيق ما يوجبهما وقوة ما يدعو اليهما من الاسباب والعلل كانه يقول هذا او انك ابها الالف فاحضر **قوله** وفي الحديث الخ **قوله** اشارة الى جواب ما يقال ليس ان الاولى عند زول المصيبة الشديدة ان يقال ان الله وانا اليه راجعون حتى يستوجب الثواب العظيم المذكور في قوله تعالى اولئك عليهم صلوات من ربهم ورحمة واو انك هم المهتدون فلم يسترجع يعقوب عليه الصلاة والسلام بل قال يا اسفا وتقرير الجواب ظاهر **قوله** لكثرة بكائه **قوله** اشارة الى ان قوله تعالى وايضت عيناه من الحزن كناية عن غلبة البكاء فان من غلب عليه البكاء يكثر الماء في عينه فتصير العين كأنها ابيضت من بياض ذلك الماء قبل ما جفت عينا يعقوب عليه الصلاة والسلام من وقت فراق يوسف عليه الصلاة والسلام الى وقت لقائه

(وما شهدنا) عليه (الاجماعنا) بان رأينا ان الصواع استخرج من ومائه (وما كنا للغيب) لباطن الحال (حافظين) فلان ادري انه سرق او سرق ودس الصاع في رحله او وما كنا للعواقب عالين فلم ندر حين اعطيناك الموثق انه سيسرق او انك تصاب به كما اصبت يوسف (واسأل القرية التي كنا فيها) يعنون مصر او قرية بقربها لحقهم المنادي فيها والمعنى ارسل الى اهلها واسألهم عن القصة (والعير التي اقبلنا فيها) واصحاب العير التي توجهنا فيهم وكنا معهم (وانا لصادقون) تأكيد في محل القسم (قال بل سئلت) اي فلما رجعوا الى ابيهم وقالوا له ما قال لهم اخوهم قال بل سئلت اي زينت وسهلت (لكم انفسكم امرا) اردتموه فقررتموه والا فادري الملك ان السارق يؤخذ بسرقة (فصبر جليل) اي فامرى صبر جليل او فصبر جليل اجل (عسى الله ان يأتيهم جميعا) يوسف وبنيامين واخيما الذي توقف بمصر (انه هو العليم) بحالي وحالهم (الحكيم) في تدبيره (فتولى عنهم) فأعرض عنهم كراهة لما صادف منهم (وقال يا اسفا على يوسف) اي يا اسفى تعال فهذا او انك والاسف اشدة الحزن والحسرة والالف بدل من ياء المتكلم واما تأسف على يوسف دون اخويه والحادث رزؤهما لان رزؤا كان قاعدة المصيبات وكان غضبا آخذا بمجامع قلبه ولانه كان واثقا بحياتهما دون حياته وفي الحديث لم تعط امة من الامم ان الله وانا اليه راجعون عند المصيبة الا امة محمد صلى الله عليه وسلم الا ترى الى يعقوب عليه الصلاة والسلام حين اصابه ما اصاب لم يسترجع وقال يا اسفا (وابيضت عيناه من الحزن) لكثرة بكائه من الحزن كان العبرة محقت سو ادها وقبل ضعف بصره وقبل عسى

وكان بينهما ثمانون عاماً وقيل ضعفت عيناه أي ضعف بصره وقيل عمى ويؤيد القول الأول قوله تعالى مما خطاياهم
اغرقوا اذ الحزن لا يكون علة لضعف البصر فضلا عن العمى وانما يكون علة لكثرة البكاء فلو جئنا الابيضاض
على غلبة البكاء كان هذا التعليل حسنا بخلاف ما لو جئناه على ضعف البصر او العمى فكان القول الأول أولى
﴿ قوله وقرئ من الحزن ﴾ بفتحين وقرأ العامة بضم الحاء وسكون الزاي وهما لغتان كالعدم والعدم
﴿ قوله فان القسم اذا لم يكن معه علامة الاثبات كان على النفي ﴾ وتفتأ ههنا جواب القسم في قوله تالله
وتقديره لا تفتأ ويدل عليه اي على حذف حرف النفي فيه انه لو كان مثبتا لكان بلام الابتداء ونون التأكيد معا
عند البصريين نحو والله ليفعلن او باحدهما عند الكوفيين فلوقيل والله احبك كان المراد لا احبك وهو من قبيل
التورية فان كثيرا من الناس يتبادر ذهنهم منه الى اثبات المحبة وليس كذلك فظهر ان المعنى لا تفتأ ونظيره في كون
حرف النفي مضمرًا قول امرئ القيس * قلت لها تالله ابرح قاعدا * والمعنى لا ابرح وتماه * ولو قطعوا رأسي
لديك و اوصالي * الاوصال جمع وصل بكسر الواو وهو المفصل قيل ان امرأ القيس سرى الى ليلى ابنة قيصر
فقاتله تريدان تفصحنى ألت ترى رب السماء والرقباء راقدين حولي فقال مجيبا لها لا ابرح حتى آتيك واقضى منك
حاجتي ولو قطعت اربا اربا ولا تفتأ من الافعال الناقصة بمعنى لا تزال فتزفع الاسم وهو الضمير المستتر فيها وتنصب الخبر
وهو الجملة من قوله تذكر اي لا تزال ذا كرا ورسمت هذه اللفظة تفتؤ بالواو والقياس تفتأ بالف ولذلك يوقف الجمزة
بالوجهين اعتبارا بالخط الكريم او القياس ﴿ قوله وهو في الاصل مصدر ﴾ ومعناه الاشفاء على الموت
لاختلال الجسم والعقل وفسادهما لاجل الحزن او الحب يقال منه حرض الرجل يحرض حرضا بفتح الراء فهو
حرض بالكسر للراء بوصف به العين واحدا كان او كثيرا مذكرا كان او مؤنثا يقال هو حرض وهما حرض وهم
حرض وهي وهما وهن حرض وقد ورد في الآية بمعنى النعت على الوجه المذكور في نحو رجل عدل وهو
ان يكون المراد انه ذو حرض فحذف المضاف او يكون المراد انه لما انتهى في الفساد والضعف صار كانه عين الحرض
ونفس الفساد قال الراغب الحرض ما لا يعأبه ولا خيره ولذا يقال لمن اشقى على الهلاك انه حرض ومنه قوله
تعالى حتى تكون حرضا * قال الامام الاظهر ان الذين كانوا في الدار من اولاد اولاده وخدمه وارادوا بهذا القول
منعه من كثرة البكاء كأنهم قالوا انت الآن في بلاء شديد ونحاف ان يحصل ما هو ازدي منه واغوى وحلفوا على ذلك
بل انهم مع ذلك يعلمون ذلك قطعاً بناء على الظاهر فان تحمل المشاق والاستمرار عليه يؤدي الى فساد البنية واختلال
العقل مع القوى ثم حكى الله تعالى عن يعقوب عليه الصلاة والسلام انه قال انما اشكوبني وحزني الى الله يعني
ان هذا الذي اذكره لا اذكره معكم وانما اذكره في حضرة الله تعالى وبث الشكوى اليه تعالى والاتجاه اليه هو
محض العبودية ﴿ قوله همى الذي لا اقدر الصبر عليه ﴾ يريدان البت اشدد الهم كانه لقوته لا يطاق تحمله
فبيته الانسان اي يفرقه فالبث هو الهم المبثوث لعدم القدرة على كظمه فان الانسان ما يمكنه ان يمسك لسانه عن
ذكر ما به من الحزن لم يكن ذلك الحزن مستويا عليه واما اذا عظم وعجز الانسان عن ضبطه وانطلق اللسان بذكر
ما به كان ذلك بنا والظاهر انه مصدر بمعنى المفعول ويحتمل ان يكون بمعنى الفاعل اي الذي فرق بين جمعي وحضوري
وبث فكري والحزن اعم من البث فاذا عطف على الخاص يراد الافراد الباقية فيكون المعنى لا اذكر الحزن العظيم
ولا الحزن القليل الا مع الله تعالى ﴿ قوله من صنعه ورجته ﴾ على ان من تبعضية وعلى الثاني ابتداءية
﴿ قوله رأى ملك الموت في المنام فسأله ﴾ اي هل قبضت روح ابني يوسف الخ بيان لسبب قوله وأعلم من
الله مالا تعلمون ثم ان يعقوب عليه الصلاة والسلام لما طمع في وجدان يوسف عليه الصلاة والسلام بما ذكر من
الامارات قال لبيته على سبيل اللطف يا بني اذهبوا قمحسوا من يوسف * فان قلت كيف خاطبهم بهذا اللطف وقد
تولى عنهم * فالجواب ان التولى عنهم ملتجئا الى الله تعالى والشكاية اليه والامراض عن الشكاية الى احد منهم
او غيرهم لا ينافي في الملاطفة والمكاملة معهم في امر آخر ﴿ قوله قمحسوا ﴾ اي تعرفوا واستقصوا خبره
بحواسكم فان التحسس طلب الشيء بالحاسة وقوله من حالهما اشارة الى ان من التبعض اي تحسسوا خبرا من
اخبار يوسف وتعرفوا بعض اخباره والجمهور على قبح الراء من روح الله * عن الاصمعي ان الروح ما يجده الانسان
من نسيم الهواء فيسكن اليه وتركيب الراء والواو والحاء يفيد الحركة والاهتزاز فان كل ما يهز الانسان
ويلتذب بوجوده فهو روح والمراد به ههنا رجة الله تعالى وتغيسه ومن قرأه بضم الراء جعله مستعاراً لرجة الله

وقرئ من الحزن وفيه دليل على جواز
التأسف والبكاء عند التفجع ولعل امثال ذلك
لا تدخل تحت التكليف فانه قل من يملك نفسه
عند الشدائد ولقد بكى رسول الله صلى الله
عليه وسلم على ولده ابراهيم وقال القلب يجزع
والعين تدمع ولا تقول ما يسخط الرب وانما عليك
يا ابراهيم لحزونون (فهو كظيم) مملوء من
الغيظ على اولاده ممسك له في قلبه لا يظهره
فقبل بمعنى مفعول كقوله وهو مكظوم من كظم
السقاء اذا شده على ملئه او بمعنى فاعل كقوله
والكاظمين من كظم الغيظ اذا اجترعه واصله
كظم البعير حرته اذا ردته في جوفه (قالوا تالله
تفتؤ تذكر يوسف) اي لا تفتأ ولا تزال تذكره
تفجعا عليه فحذف لا كما في قوله * قلت يمين
الله ابرح قاعدا * لانه لا يلتبس بالاثبات
فان القسم اذا لم يكن معه علامة الاثبات كان
على النفي (حتى تكون حرضا) مريضاً مشفياً
على الهلاك وقيل الحرض الذي اذابه هم
او مرض وهو في الاصل مصدر ولذلك
لا يؤنث ولا يجمع والنعت بالكسر كدنف
ودنف وقد قرئ به وبضمين بجنب (او تكون
من الهالكين) من الميتين (قال انما اشكوبني
وحزني) همى الذي لا اقدر الصبر عليه من
البث بمعنى النشر (الى الله) لالي احد منكم
ومن غيركم فخلوني وشكايتي (واعلم من الله)
من صنعه ورجته فانه لا يجيب داعيه ولا يدع
المتجسئ اليه او من الله بنوع من الالهام
(مالا تعلمون) من حياة يوسف قيل رأى ملك
الموت في المنام فسأله عنه فقال هو حي وقيل
علم من رؤيا يوسف انه لا يموت حتى يخبره
اخوته سجداً (يا بني اذهبوا قمحسوا من
يوسف واخيه) تعرفوا منهما وتفحصوا
من حالهما والتحسس طلب الاحساس
(ولا تيا سوا من روح الله) لا تقنطوا من
فرجه وتغيسه وقرئ من روح الله اي من
رجته التي يحيي بها العباد (انه لا يأس من
روح الله الا القوم الكافرون) بالله وصفاته
فان العارف المؤمن لا يقنط من رجته في شيء
من الاحوال

تعالى تشيها لها بالروح التي يحيى بها العباد **قوله** بعدما رجعوا الى مصر رجعة ثانية **اشارة الى ان** في الكلام محذوفا والتقدير ان يعقوب لما قال لبيد اذهبوا قمحسوا وقبلوا من ايهم هذه الوصية فعادوا الى مصر ودخلوا على يوسف عليه الصلاة والسلام فقالوا يا ايها العزيز الآية فان قيل اذا كان يعقوب امرهم ان يتحسسوا امر يوسف واخيه فلم عدلوا الى الشكوى وطلبوا ايفاء الكيل اجيب بان التحسس يتوصل الى مطلوبه بجميع الطرق والاعتراف بالحجز وضيق اليد ورقة الحال وشدة الحاجة مما يرق القلب فقالوا انخبره بذكر هذه الامور فان رقى قلبه لنا ذكرنا المقصود والاسكتنا وارادوا بالضرر الفقر والحاجة وكثرة العيال وقلة الطعام وباهلهم من خلفهم **قوله** رديئة او قليلة ترد وتدفع **قوله** يريدان مزجاة اسم مفعول من ازجيت الشيء اذا دفعته ورددته فقوله مزجاة بمعنى مدفوعة يدفعها كل احد عنه اما رداءه تعالى ما قيل من ان بضاعتهم كانت زيوفا لا تنفق في ثمن الطعام اولقتها قال ابو عبيد انما قيل للدرهم الرديئة مزجاة لانها مردودة مدفوعة غير مقبولة ممن ينفقها فان الاجزاء في اللغة السوق والدفع قليلا ومنه قوله تعالى الم تر ان الله يزجى سحابا اي يسوقها بالريح ويقال ازجيت الابل اي سقتها وزجيت الشيء تزجية اي دفعته برفق وفي الصحاح المزجى الشيء القليل وبضاعة مزجاة اي قليلة والريح تزجى السحاب والبقرة تزجى ولدها اي تسوقه **قوله** واختلف في ان حرمة الصدقة تم الانبياء **جواب** عما يقال الاخوة كيف طلبوا الصدقة وهي محرمة على الانبياء وتقرير الجواب ان من فسر التصديق بالزيادة على ما يساوى بضاعتهم المزجاة على وجه التصديق يخص حرمة الصدقة بنبينا محمد صلى الله عليه وسلم واما من قال بمحرم حرمتها لجميع الانبياء عليهم الصلاة والسلام فانه يفسر بالوجوه الاخر ويقول التصديق هو التفضل مطلقا سواء كان من قبيل اتفاق المال للمحتاجين او لم يكن فيتناول اطلاق المحبوس والمساخة في قبول الزيف والقليل **قوله** وقيل اعطوه كتاب يعقوب عليه الصلاة والسلام **عطف** على ما قبله من حيث المعنى فانه يفهم من ترتيب قوله تعالى قال هل علمت ما فعلتم يوسف واخيه اذ انتم جاهلون على ما حكاه الله تعالى عنهم من قولهم يا ايها العزيز مسنا واهلنا الضران يوسف عليه الصلاة والسلام لما رأى اخوته نضروا اليه ووصفوا ما هم عليه من شدة الرجاء وقلة الحيلة ادر كته الرقة وضعف صبره فا قدم على ان يعرفهم ويصرح لهم بانه يوسف عليه الصلاة والسلام الا انه آثر حق الله تبارك وتعالى على حق نفسه فقال مستغفرا عن وجهه فحج ما فعلوه يوسف عليه الصلاة والسلام واخيه وما صنعوه بهما شفقة عليهم وتنصيحا في امر الدين حيث حملهم به على الاعتراف بالذنب والاستغفار والتوبة منه ولم يرد بذلك المعاتبة والتثريب هو التعبير والاستقصاء في اللوم عليهم فعطف على هذا المفهوم قوله وقيل اعطوه كتاب يعقوب عليه الصلاة والسلام وكتب فيه من يعقوب اسرآئيل الله تعالى بن اسحق ذبيح الله تعالى بن ابراهيم خليل الله تعالى عليهم الصلاة والسلام الى عزيز مصر ابا بعد انا اهل بيت موكل بالبلاء اما جدى فشدت يدها ورجلاه ورعى في النار ليحرق فبجاه الله تعالى وجعلت النار عليه بردا وسلاما واما بنى فوضع السكين على قناه ليقتل ففداه الله تعالى واما انا فكان لي ابن وكان احب اولادى الى فذهب مع اخوته الى البرية ثم اتوني بقميصه ملطخا بالدم وقالوا قد اكله الذئب فذهبت عيناى من بكافى عليه ثم كان لي ابن وكان اخاه من امه وكنت اتسلى به فذهبوا به اليك ثم رجعوا وقالوا انه سرق وانك حبسته لذلك وانا اهل بيت لا نسرق ولا نلدسار فان رددته على والادعوت عليك دعوة تدرك السابع من ولدك والسلام فلما قرأ يوسف عليه الصلاة والسلام الكتاب اقشعر جلده ولان قلبه وعيل صبره فقال لهم ذلك وفيه تصديق لقول الله تعالى و اوحينا اليه لتنبئهم بامرهم هذا وهم لا يشعرون **قوله** اي هل علمت قبحه فنتبتم عنه **قوله** قدر القبح المضاف الى الموصول بناء على انه لاشك انهم كانوا عالمين بنفس ما فعلوا يوسف عليه الصلاة والسلام واخيه فلا فائدة في طلب التصديق والاقرار بحصول علمهم به مع انه اثبت جهلهم بذلك بقوله اذ انتم جاهلون والجهل لا يثبت مع العلم فلما قدر متعلق العلم والجهل كان المعنى هل استمر ذلك الجهل الحاصل زمان صدور ذلك الفعل عنكم المتعلق بقبحه او حصل لكم العلم بقبحه الموجب للرجوع عنه وتلافيه بالتوبة فان العاقل اذا علم قبح فعله بادر الى التوبة وكان علمه بذلك يلجئه اليها و اشار الى سببية العلم اليها بقوله فنتبتم **قوله** ولذلك **قوله** ولذا **قوله** ولذا **قوله** اي ولكون مقصودهم تحقيق كونه يوسف عليه الصلاة والسلام وتقريره اكد الكلام الاستغماى بان ولام الابتداء تعجبا منه **قوله** وقرأ ابن كثير على الايجاب **قوله** اي قرأ انك بكرم الهمة على لفظ الخبر وقرأ الباقون على الاستغماى ثم انهم اختلفوا قرأ نافع اي بك بفتح الالف غير محدود وبالبناء وقرأ ابو عمرو

(فلما دخلوا عليه قالوا يا ايها العزيز) بعد ما رجعوا الى مصر رجعة ثانية (مسنا واهلنا الضر) شدة الجوع (و جئنا ببضاعة مزجاة) رديئة او قليلة ترد وتدفع رغبة عنها من ازجيتها اذا دفعته ومنه تزجية الزمان قيل كانت دراهم زيوفا وقيل صوفا وسما وقيل الصنوبر والحبة الخضراء وقيل الاقط وسويق القل (فاوف لنا الكيل) فاتم لنا الكيل (وتصدق علينا) برء اخينا او بالمساحة وقبول المزجاة او بالزيادة على ما يساويها واختلف في ان حرمة الصدقة تم الانبياء عليهم الصلاة والسلام او تخص بنبينا صلى الله عليه وسلم (ان الله يحزى المتصدقين) احسن الجزاء والتصدق التفضل مطلقا ومنه قوله عليه الصلاة والسلام في القصر هذه صدقة تصدق الله بها عليكم فاقبلوا صدقته لكنه اختص عرفا بما يتغنى به ثواب من الله تعالى (قال هل علمت ما فعلتم يوسف واخيه) اي هل علمت قبحه فنتبتم عنه وفعلهم باخيه افراده عن يوسف واذلاله حتى كان لا يستطيع ان يكلمهم الا بحز و ذلة (اذ انتم جاهلون) قبحه فلذلك اقدمت عليه او ما قبله وانما قال ذلك تنصيحا لهم وتحريضا على التوبة وشفقة عليهم لما رأى من هزهم وتمسكهم لامعابة وتثريبا وقيل اعطوه كتاب يعقوب في تخليص بنيامين وذكروا له ما هو فيه من الحزن على قد يوسف واخيه فقال لهم ذلك وانما جهلهم لان فعلهم كان فعل الجهال اولانهم كانوا حينئذ صبيانا طياشين (قالوا انك لانت يوسف) استغماى تقرير ولذلك حقق بان ودخول اللام عليه وقرأ ابن كثير على الايجاب

آيتك بمد الالف وبالياء وهو رواية قالون عن نافع رحيم الله تعالى وقرأ الباقون أنك جهرتين وكل ذلك على الاستفهام واللام في أنت لام الابتداء وانت مبتدأ ويوسف خبره والجملة خبران **قوله** بروأته **قوله** اي بمنظره وشمائله خصائله والشماعة تخفيف الميم الخال **قوله** ذكره تعريف نفسه **قوله** جواب عما يقال انهم سألوه عن نفسه فكان مقتضى الظاهر ان يقال بلى انا يوسف فلم اجابهم عنها وعن اخيه معا على ان اخاه كان معلوما لهم فاجاب بانه لم يذكر اخاه لتعريفه وانما ذكره لتعريف نفسه به تخميما للشأن اخيه بانه اشد اتصالا به فانهم سألوه عن حقيقة كونه يوسف عليه الصلاة والسلام حيث اتوا بالهمزة المؤكدة للتعجب وادخلوا اللام في الخبر فاجاب بقوله عليه الصلاة والسلام انا يوسف على الحقيقة وهذا التميز المشاهد اخي من ابي واتى وفي ذكر الاخ و ايراد اسم الاشارة مزيد تقرير وفضل بمنزلة التمييز والبيان بانه يوسف لا محالة وفي التصريح باسمه الشريف عليه الصلاة والسلام وعدم اقتصاره بان يقول انا الذي ظلمتموني فائدة اخرى وهي ان ذكر الشيء باسمه العلم يفيد تمييزه فكانه قال انا الذي ظلمتموني على اعظم الوجوه حيث أظلمتموني في البرثوق فصدتم قلبي ثم ان الله تعالى او صلتني الى اعظم المناصب وصيركم كآرون **قوله** لا تأنيب **قوله** اي لا تعنيف ولا لوم يقال انبه تأنيبا اي عنفه ولا ملاما اعترفوا بذنوبهم وبكونهم خاطئين آمين في امره قال لا تعيرو ولا توبخ عليكم بعد اليوم قد انقطع عنكم توبخى عند اعترافكم بالذنب وفي الحديث اذا زنت امة احدم فليضربها الحد ولا يثرها بالزنى * والتثريب ازالة الثرب كما ان التجليد ازالة الجلد سمي التفرير تريبا تشبيهاه بالتثريب في اشتمال كل منهما على معنى التزييق **قوله** او بالمقدر للجبار **قوله** اي هو متعلق بالذي قدر متعلقا عليكم فان عليكم خبر لقوله لا تثرىب متعلق بمعنى الاستقرار واليوم ايضا متعلق بما تعلق به هذا الخبر اي لا تثرىب مستقر عليكم اليوم والمنفى بلا التي لنفى الجنس هو مالمية التثرىب وحقيقته ونفى المالمية يقتضى انتفاء جميع افراد المالمية فلا دلالة في اللفظ على كون المنفى تثرىب المتكلم فقط والمصنف انما حكم بكون المعنى لا تثرىبكم بمعونة المقام ثم انه عليه الصلاة والسلام لما زال عنهم تثرىب الدنيا وملا متها طلب من الله تعالى ان يغفر لهم في الآخرة فان المراد بقوله يغفر الله لكم الدعاء فعلى هذا يكون الوقف على قوله لا تثرىب عليكم اليوم ويبدأ بقوله تعالى يغفر الله لكم وعلى تقدير ان يكون اليوم متعلقا بقوله يغفر الله لكم يوقف على قوله تعالى لا تثرىب عليكم ويبدأ بقوله تعالى اليوم يغفر الله لكم ويكون نحو الكلام انه نفى عنهم جميع افراد التثرىب بنفى حقيقته ثم بشرهم بان الله تعالى غفر ذنبهم في هذا اليوم وذلك لانهم لما انكسروا وخجلوا واعترفوا بذنوبهم وتابوا قبل الله توبتهم وغفر لهم ذنبهم فلذلك قال اليوم يغفر الله لكم وهذا معنى قول المصنف رحمة الله تعالى عليه لانه عليه الصلاة والسلام صفع عن جريمتهم حينئذ واعترفوا بها حينئذ وفيه اشارة ايضا الى ان اليوم فيه بمعنى الزمان مطلقا **قوله** وقيل القميص المتوارث **قوله** روى عن انس بن مالك رضى الله تعالى عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اما قوله اذهبوا بقميصي هذا فان نمرود الجبار لما اتى ابراهيم عليه الصلاة والسلام في النار نزل اليه جبريل عليه الصلاة والسلام بقميص من الجنة وطنفسة من الجنة فالبسه القميص واقعه على الطنفسة وقعد معه يحده فكسا ابراهيم ذلك القميص اسحق وكسا اسحق يعقوب وكسا يعقوب يوسف عليهم الصلاة والسلام فجعله في قصة من فضة وعلقها في عنقه فالتى في الجب والقميص في عنقه فلذلك قوله عليه الصلاة والسلام اذهبوا بقميصي هذا فألقوه على وجه ابي يأت بصيرا الآية وقال مجاهد رحمة الله تعالى امره جبريل عليه السلام ان ارسل اليه قميصك فان فيه ريح الجنة لا يقع على مبتلى ولا سقيم الاصح وعوفي وقال الحسن رحمة الله تعالى عليه قدم احتمال ان يكون المراد من القميص القميص الذي كان عليه ولعل وجهه انه اختار فيما قبل ان يكون المراد من قوله تعالى وايضت عيناه انه كثر بكأوه بحيث صارت عيناه كأنهما ايضتا باض العبرة ولم يرض بما قيل من ان المراد ضعف بصره او عمى فعلى هذا التقدير من ان يوسف عليه الصلاة والسلام لما وقع العتاب بينه وبين اخوته وسألهم عن حال ابيه فاجابوه بان اباك قد ذهبت عيناه يكون مرادهم انه غرقت عيناه في دموعه منذ فارقه ويكون يوسف عليه الصلاة والسلام عالما بان اياه ماصار اعمى ولا ضعف بصره وانه لم يصبه الا ضيق القلب والمواظبة على البكاء وانه اذا اخبره البشير بسلامة ابنه والى قيصر على وجهه يسلى قلبه ويسكن بكأوه وهو الذى اراده بقوله يأت بصيرا وهذا المعنى لا يتوقف معرفته على ورود الوحى بل العقل يحكم بذلك **قوله** انتم واني **قوله** على تغليب المخاطبين على الغائب قال الكلبي رحمة الله كان اهل يعقوب اكثر من سبعين انسانا وقال مسروق

قبل عرفوه بروأته وشمائله حين كلمهم به وقيل
تسم عرفوه بشمائله وقيل رفع التاج عن رأسه
فأوا علامة بقرته تشبه الشماعة البيضاء وكان
لسارة ويعقوب مثلها (قال انا يوسف وهذا
اخى) من ابي واتى ذكره تعريف لنفسه
وتخيما الشأن وادخاله في قوله (قدمن الله
علينا) اي بالسلامة والكرامة (انه من يتق
اي يتق الله (ويصبر) على البليات او على
الطاعات وعن المعاصي (فان الله لا يضع اجرا
المحسنين) وضع المحسنين موضع الضمير للتبني
على ان المحسن من جمع بين التقوى والصبر
(قالوا الله لقد آثرنا الله علينا) اختارك عليه
بحسن الصورة وكال السيرة (وان كنت
لخاطئين) والحال ان شأننا انا كنا مذنبين
فعلنا معك (قال لا تثرىب عليكم) لا تأنيب
عليكم تفعل من التثرىب وهو الشتم الذى
يغشى الكرش للازالة كالجليد فاستعمل
للتفريع الذى يمزق العرض ويذهب ماء الوجه
(اليوم) متعلق بالتثريب او بالمقدر للجبار
الواقع خبرا للتثريب والمعنى لا تثرىبكم اليوم
الذى هو مظنته فانظركم بسائر الايام او بقوله
(يغفر الله لكم) لانه صفع عن جريمتهم حينئذ
واعترفوا بها حينئذ (وهو ارحم الراحمين)
فانه يغفر الصغار والكبار ويفضل على
النائب ومن كرم يوسف عليه السلام انهم
عرفوه ارسلوا اليه وقالوا انك تدعوننا بالبكر
والعشى الى الطعام ونحن نستحي منك لما فرغ
منافيك فقال ان اهل مصر كانوا ينظرون الى
بالعين الاولى ويقولون سبحان من بلغ عبد
بيع بعشرين درهما ما يبلغ ولقد شرفت بك
وعظمت في عيونهم حيث علموا انكم اخوة
وانى من حفدة ابراهيم عليه السلام (اذهبوا
بقميصي هذا) القميص الذى كان عليه وقيل
القميص المتوارث الذى كان في التعوي
(فألقوه على وجه ابي يأت بصيرا) يرجع
بصيرا اي ذا بصر (واثنوني) انتم واني
(باهلكم اجمعين) بنسائكم وذرايك
ومواليكم

دخل قوم يوسف مصر وهم ثلاثة وتسعون من بين رجل وامرأة روى ان يهودا حمل القميص وقال احزنه بحمل القميص الملتصق بالدم اليه فافرحه كما احزنه وقبل حمله وهو خاف حاسر من مصر الى كنعان وبينهما مسافة ثمانين فرسخا **قوله** اوجده الله تعالى ربح ما عبق بقميصه اي لثق ولصق به فوجده بحاسة الشم على سبيل اظهار العجزات لان وصول الرائحة اليه من المسافة البعيدة امر مناقض للعادة فتكون معجزة ولكن كونها معجزة يتكون منها والا قرب انها معجزة ليعقوب عليه الصلاة والسلام حيث نسبوه في هذا الكلام الى مالا ينبغي وظهر ان الامر كما ذكر فكانت معجزة له قال اهل المعاني ان الله تعالى اوصل اليه ربح يوسف عليهما الصلاة والسلام عند انقضاء مدة الحنة وبجي وقت الروح والفرج من المكان البعيد ومنع من وصول خبره اليه مع قرب احدي البلدتين من الاخرى في مدة ثمانين سنة وذلك يدل على ان كل سهل في زمان الحنة فهو صعب وكل صعب فهو في زمان الاقبال سهل وذكر في القصة ايضا ان ربح الصبا استأذنت ربها في ان تأتي يعقوب عليه الصلاة والسلام قبل ان يأتيه البشير بالقميص فأذن لها فأتت بها ولذلك يستروح كل محزون بريح الصبا وتنسجها المكروبون فيهدون لها روجا وقد اكثر الشعراء ذكرها وهي التي تأتي من ناحية المشرق وفيها لين اذا هبت على الابدان نعمتها وليتها وهيجت الاشواق الى الاحباب والحسين الى الاوطان قال الشاعر

اذا قلت هذا حين اسلو ييجني * نسيم الصبا من حيث ان يطلع العجر *
وقال آخر

ايا جبلي نعمان بالله خليا * نسيم الصبا يخلص الي نسيمها *
فان الصبا ربح اذا ما نضت * على نفس مهموم تجلت همومها *

وقال آخر

ولقد تهب لي الصبا من اصلها * فيلذ مس هبوبها ويطيب لي *
بندى على كبدي ويقع غلتي * ويبيل حر فؤادي المستشعل *

قوله عاد بصيرا على ان الارتداد انقلاب الشيء الى حال كان عليها فن قال انه كان قد عمى بالكلية فانه يقول لما بشره البشير بحياة يوسف عليهما الصلاة والسلام والقي القميص على وجهه عظم فرحه وانشرح صدره وزالت احزانه فعند ذلك قوى بصره وزال ما فيه من الضعف والنقصان وكان المصنف رحمه الله تعالى اشار اليه بقوله لما انتعش فيه من القوة والانتعاش الارتعاش يقال نعش الله فانتعش اي رفعه فارتفع ويقال انتعش العائر اذا نهض من عثرته **قوله** اخره الى الصحرا قيل قام الى وقت الصحرا فلما فرغ رفع يديه وقال اللهم اغفر لي جزعي على يوسف وقلة صبري عنه واغفر لاولادي ما فعلوا في حق وحق يوسف فادعى الله تعالى اليه قد غفرت لك ولهم اجعين رضوان الله تعالى عليهم اجعين وقيل انه عليه الصلاة والسلام استغفر لهم في الحال وقوله سوف استغفر لكم معناه اني اداوم على هذا الاستغفار فيما يستقبل من الزمان فقد روى انه عليه الصلاة والسلام كان يستغفر لهم في كل ليلة جمعة في نيف وعشرين سنة وروى ان ابناء يعقوب عليه الصلاة والسلام قالوا ليعقوب وقد غلبهم الخوف والبكاء ما يغني عنا عفوك ان لم يعف عنا ربنا فاستقبل الشيخ القبلة قائما يدعو وقام يوسف خلفه يؤمن وظنوا انها الهلكة فنزل جبريل عليه الصلاة والسلام قال ان الله تعالى اجاب دعوتك وعقد موثقتهم بعدك على النبوة كذا في الكبير عليهم وعلى نبينا افضل الصلاة والسلام **قوله** روى انه وجد اليه درواحل قالوا كان يوسف عليه الصلاة والسلام بعث مع البشير الى يعقوب جهازا ومائتي راحلة وسأله ان يأتيه باهله ولده اجعين قريبا يعقوب عليه الصلاة والسلام للخروج الى مصر فتوجه مع اولاده واولادهم واهليهم الى مصر على رواحلهم فلما قربوا من مصر واخبر بذلك يوسف عليه الصلاة والسلام تلقاه ومعه ثلاثمائة الف فارس على كل واحد منهم جنة من فضة وراية من ذهب الافراس مراكبه والفرسان غلمانهم فترنبت الصحراء بهم واصطفوا صفوفوا وصعد يعقوب تلا ومعه اولاده وحفدته ولما رأى الصحراء مملوءة من الفرسان مزينة بالالوان نظر اليها متعجبا فقال له جبريل عليهما الصلاة والسلام انظر الى الهواة فان الملائكة قد حضروا وسروا بحالكم كما كانوا باكين محزونين مدة لاجلك ثم نظر يعقوب الى الفرسان فقال ايهم ولدى يوسف فقال له جبريل عليه الصلاة والسلام يا يوسف ان ابالك يعقوب

(ولما فصلت العير) من مصر وخرجت من عرا اباها (قال ابوهم) لمن حضره (اني لا جد ربح يوسف) اوجده الله ربح ما عبق بقميصه من ربحه حين اقبل به اليه يهودا من ثمانين فرسخا (لولا ان تفقدون) تنسبونني الى الفقد وهو نقصان عقل يحدث من هرم ولذلك لا يقال عجوز مفننة لان نقصان عقلها ذاتي وجواب لولا محذوف تقديره لصدقتموني اولقت انه قريب (قالوا) اي الحاضرون (تالله انك لفي ضلالتك القديم) اي لفي ذهابك عن الصواب قدما بالافراط في محبة يوسف واكثر ذكره والتوقع للقاءه (فلما ان جاء البشير) يهودا روى انه قال كما احزنه بحمل قميصه الملتصق بالدم اليه فافرحه بحمل هذا اليه (القاء على وجهه) طرح البشير القميص على وجهه يعقوب عليه السلام او يعقوب نفسه (فارتد بصيرا) عاد بصيرا لما انتعش فيه من القوة (قال الم اقل لكم اني اعلم من الله ما لا تعلمون) من حياة يوسف عليه السلام وازال الفرج وقيل اني اعلم كلام مبتدأ والمقول لا تبأسوا من روح الله او اني لا جد ربح يوسف (قالوا يا ابانا استغفر لنا ذنوبنا اننا كنا خاطئين) ومن حق المعترف بذنبه ان يصح عنه ويسأل له المغفرة (قال سوف استغفر لكم ربي انه هو الغفور الرحيم) اخره الى الصحرا او الى صلاة الليل او الى ليلة الجمعة تحريا لوقت الاجابة او الى ان يستحل لهم من يوسف او يعلم انه عفا عنهم فان عفو المظلوم شرط المغفرة ويؤيده ما روى انه استقبل القبلة قائما يدعو وقام يوسف خلفه يؤمن وقاموا خلفهما اذلة حاشعين حتى نزل جبريل فقال ان الله قد اجاب دعوتك في ولدك وعقد موثقتهم بعدك على النبوة وهو ان صح فدليل على نبوتهم وان ما صدر عنهم كان قبل استنبائهم (فلما دخلوا على يوسف) روى انه وجد اليه درواحل واموالا ليجهز اليه من معه واستقبله يوسف والملك باهل مصر وكان اولاده الذين دخلوا معه مصر اثنين وسبعين رجلا وامرأة وكانوا حين خرجوا مع موسى عليه الصلاة والسلام ستمائة الف وخمسمائة وبضعة وسبعين رجلا سوى الذرية والهرمي

قد نزلت فأنزل له فزل عن فرسه وجعل كل واحد منها يعدو الى الآخر حتى التقيافا عنقوا وبكيا سرورا وماج
الفرسان بعضهم في بعض وصهلت الخيول وسبحت الملائكة وضرب بالطبول والبوقات فصارك أنه يوم القيامة
قبل لما دنا كل واحد منها قصد يوسف عليه الصلاة والسلام ان يبدأ بالسلام فنع من ذلك وكان يعقوب
عليه الصلاة والسلام افضل واحق بذلك منه فابتدأ يعقوب بالسلام فقال السلام عليك يا مذهب الاحزان
﴿قوله ضم اليه اياه وخالته﴾ فان اكثر المفسرين فسرا بويه بما بناه على ما روى ان امدر ارحيل كانت قد ماتت
في نفاس بنيامين ولما ماتت امه تزوج اياه خالته ليا فسمها الله تعالى باحد الابوين لان الرابة تدعى اما لقيامها
مقام الام اولان الخالدة ام كما ان الم اب ومنه قول ابناء يعقوب لا يهيم حين كان قوله لهم ماتعبدون من بعدى
قالوا نعبد الهك واله اباك ابراهيم واسماعيل واسحق فانهم عدوا اسماعيل من اياه يعقوب وهو عمه
﴿قوله او الدخول الاول كان في موضع خارج البلد حين استقبالهم﴾ جواب عما يقال مامعنى دخولهم عليه
قبل دخولهم مصر وليس له حال استقباله اياهم منزل حتى يدخلوا عليه في ذلك البيت او الخيمة والمعنى ضم اليه ابويه
واعتقناهم قال لهم قبل ان يدخلوا مصر ادخلوا مصر ان شاء الله آمنين ثم حذف لدلالة الكلام عليه ثم اعترض
بالجملة الشرطية بين الحال وعاملها ولم يجعل المشيئة متعلقة بنفس الدخول اذ ليس المقصود نديهم الى مجرد
الدخول بل المقصود بيان اتصافهم بالامن في دخولهم كانه قيل اسلموا وامنوا في دخولكم ان شاء الله وانما وعد
لهم الامن في دخولهم مصر لانه كان بلدا فيه كفار وملكهم الذي اقام يوسف مقام نفسه كان كافرا ايضا
والمسلمون لا يأمنون من غائلة الكفار مائة فوعده عليه الصلاة والسلام لهم الامن متعلقا بالمشيئة رجاه لذلك
من فضل الله تعالى والعرش في اللغة السرير الرفيع قال الله تعالى ولها عرش عظيم والمراد بالعرش ههنا السرير
الذي كان يجلس عليه يوسف عليه الصلاة والسلام وقوله ورفع ابويه على العرش معناه ان يوسف عليه الصلاة
والسلام اجلس ابويه معه على سرير الملك قبل القوم وان اشتركوا في دخول دار يوسف عليه السلام لكنهم تباينوا
في الايوان فانفرد الابوان بالجلوس معه على سرير الملك لبعدهما من الخناء كذلك غدا اذا وصلوا الى الغفران
يشتركون فيه وفي دخول الجنة ولكنهم يتباينون في بساط القربة فيخص به اهل الصفاء دون من اتصف اليوم
بالتواء * ولما ورد ان يقال كيف جاز السجود لغير الله تعالى على وجه التعظيم وعلى تقدير جوازه كان يعقوب احق
بذلك من يوسف عليهما الصلاة والسلام لان يوسف وان كان نبيا الا ان يعقوب كان اعلى حالته من حيث التقدم
في النبوة وحرمة الابوة ومن حيث الاجتهاد في تكثير الطاعات ومن حيث انه كان شيخا كبيرا والشاب يجب
عليه تعظيم الشيخ فاوجه قوله تعالى وخرّوا له سجدا * اجاب عنه المصنف رحمه الله بقوله تحية وتكرمة له بناء على
انهم لم يكونوا انهموا عن السجود لغير الله تعالى في شريعتهم وكان تحية الناس يومئذ بعضهم لبعض بالسجود ولم يزل
تحية الناس ذلك الى ان جاء الله تعالى بالاسلام فذهب بالسجود وجاء بالمصافحة واكثر المفسرين على ان المراد
بالخرور سجدا وضع الوجه على الارض بناء على انه هو المتعارف المتفاهم وقيل المراد به الانحناء والتواضع فان
التواضع قديمى سجودا كما في قوله * ترى الاكم فيها سجدا للحوافر * فينبغي لهذا القائل ان يقول
الخرور ههنا بمعنى المرور كما في قوله تعالى لم يخرّوا عليها صما وعميانا اى لم يمرّوا ﴿قوله وقيل معناه خروا لاجله
سجدا لله﴾ وهو قول ابن عباس رضى الله تعالى عنهما في رواية عطاء فعنى الآية على هذا خروا اى لاجل وجدان
يعقوب اياه شكرا لله فذلك السجود سجود شكر والمسجود له هو الله تعالى لان ذلك السجود انما كان لاجله تعالى
بمقابلة نعمة وجدان يوسف وقيل المراد معناه خروا اليه سجدا لله شكرا لنعمة وجدانه على ان يجعلوا يوسف
كالقبة ويسجدوا لله تعالى وذلك كما يقال صليت للكعبة والى الكعبة قال حسان بن ثابت رضى الله
تعالى عنه

- ما كنت اعرف ان الامر منصرف • عن هاتم ثم منها عن ابي حسن •
- ليس اول من صلى لقبلكم • واعرف الناس بالقرءآن والسنن •

وقوله يدل على انه يجوز ان يقال صلى للقبة فكذا يجوز ان يقال سجد للقبة فقوله خروا له اى جعلوه كالقبة ثم
سجدوا لله شكرا لنعمة وجدانه وقوله ورفع مؤخر عن الخورر جواب عما يقال لو كان المراد بالسجود سجود
التحية والتكريم لكان ينبغي ان يسجدوا له قبل الصعود على السرير في اول الملاقاة لان ذلك هو وقت التحية

(أوى اليه ابويه) ضم اليه اياه وخالته
واعتقهما نزلها منزلة الام تنزيل الم منزلة
الاب في قوله واله اباك ابراهيم واسماعيل
واسحق اى لان يعقوب عليه السلام تزوجها
بعد امه والرابة تدعى اما (وقال ادخلوا
مصر ان شاء الله آمنين) من الفحط واصناف
المكاره والمشيئة متعلقة بالدخول المكيف
بالامن والدخول الاول كان في موضع خارج
البلد حين استقبالهم (ورفع ابويه على العرش
وخرّوا له سجدا) تحية وتكرمة له فان
السجود كان عندهم يجرى مجراها وقيل
معناه خروا لاجله سجدا لله شكرا وقيل
الضمير لله تعالى والواو لابويه واخوته
والرفع مؤخر عن الخورر وان قدم لفظا
للاهتمام بتعظيمه لهما (وقال يا ابت هذا تأويل
رؤياي من قبل) التي رأيتها ايام الصبي
(قد جعلها ربي حقا) صدقا (وقد احسن ربي
اذا اخرجني من السجن) ولم يذكر الجب
لثلا يكون نثر باعليهم (وجاء بكم من البدو)
من البادية لانهم كانوا اصحاب المواشى واهل
البدو (من بعد ان زغ الشيطان بيني
وبين اخوتي) افسد بيننا وحرش من زغ
الرائض الدابة اذا انحسها و جعلها على الجرى
(ان ربي لطيف لما يشاء) لطيف التدبير له
اذمان صعب الاوتغذ فيه مشيئته ويتسهل
دونها (انه هو العليم) بوجود المصالح
والتدابير (الحكيم) الذي يفعل كل شئ
في وقته وعلى وجه يقتضى الحكمة روى
ان يوسف طاف بابيه عليهما السلام في خزانته
فلما ادخله خزانة القراطيس قال يا بنى ما اغفلت
عندك هذه القراطيس وما كتبت الى على
ثمان مراحل قال امرنى جبريل عليه السلام
قال او ما تسأله قال انت ابسط منى اليه فسأله
قال جبريل الله امرنى بذلك لقولك
واخاف ان يأكله الذئب قال فهلا خفتنى
(رب قد آتيتنى من الملك)

بعض الملك وهو ملك مصر (وعلمني من تأويل الاحاديث) الكتب او الرؤيا ومن ايضا للتبويض لانه لم يؤت كل التأويل (فاطر السموات والارض) مبدعها وانتصاه على انه صفة المنادي او منادى برأسه (انت ولي) ناصري او متولى امرى (في الدنيا والاخرة) او الذي يتولاني بالنعمة فيهما (توفني مسلما) اقبضني (والحقني بالصالحين) من آباءى او بعامة الصالحين في الرتبة والكرامة روى ان يعقوب عليه السلام اقام معه اربعا وعشرين سنة ثم توفى واوصى ان يدفن بالشام الى جنب ابيه فذهب به ودفنه ثمة وعاد وعاش بعده ثلاثا وعشرين سنة ثم توفى نفسه الى

وهو خلاف ما يفهم من قوله تعالى ورفع ابويه على العرش وخرّوا له سجدا فانه يشعر بانهم سعدوا ذلك السرير ثم سجدوا له روى عن ابن عباس رضى الله عنهما انه قال ان يوسف عليه الصلاة والسلام لما رأى سجدوا ابويه واخوته له هاله ذلك واقشعرت جلده منه وقال ليعقوب يا ابت هذا تأويل رؤياى من قبل وهذا يدل على ان يوسف عليه الصلاة والسلام لم يكن راضيا بذلك في قلبه الا انه لما علم ان الله تعالى امر بذلك لحكمة لا يعرفها الا الله تعالى كما امر الملائكة بالسجود لادم لحكمة لا يعرفها الا هو سكت وقال ذلك كما انه يقول يا ابت لا يليق بمثلك على حالتك في النبوة والدين والابوة والشيوخوخة والعلم ان تعبد لولدك الا ان هذا امر امرت به وتكليف كلفت به فان رؤيا الانبياء حق كما ان رؤيا ابراهيم عليه الصلاة والسلام ذبح ولده صارت سببا لوجوب الذبح عليه في اليقظة فكذلك صارت هذه الرؤيا التي رآها يوسف عليه الصلاة والسلام وحكاها ليعقوب سببا لوجوب ذلك السجود وقوله ان ربي لطيف لما يشاء تليل لقوله وقد احسن بي اذ اخرجني من السجن الخ فان خلاصه من كل واحد مما اصابه من المحن وحصول الاجتماع بينه وبين ابيه واخوته مع اللفة والمحبة وطيب العيش وفراغ البال وان كان في غاية البعد عن الحصول الا ان لطيف التدبير اذا اراد حصول شئ سهل اسبابه فحصل وان كان في غاية البعد عن الحصول ﴿ قوله فتمنى الموت ﴾ اختلفوا في ان قوله توفني مسلما هل هو طلب للموت منه او لاقبال قتادة رضى الله عنه سأل ربه اللطيف به ولم يخن نبي الموت قبله قط وكثير من المفسرين على هذا القول وقال ابن عباس رضى الله عنهما في رواية عطاء يريد اذا توفيتني فتوفني على الاسلام فهذا طلب لان يجعل الله تعالى وفاته على الاسلام وليس فيه ما يدل على انه طلب الوفاة ووجه اتصال قوله تعالى وما اكثر الناس ولو حرصت بمؤمنين بما قبله ان كفار قريش وجاعة من اليهود سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قصة يوسف عليه الصلاة والسلام على سبيل التعنت فشرحها شرحا شافيا على اعتقاد انه عليه الصلاة والسلام اذا ذكرها فرموا فلما اصرروا على كفرهم حزن رسول الله صلى الله عليه وسلم لذلك فعزاء الله تعالى بقوله وما اكثر الناس ولو حرصت بمؤمنين اى ولو حرصت على ان تهديهم لانك لاتهدى من احببت ولكن الله يهدي من يشاء ثم بين ان اصرارهم على الكفر بعدما شاهدوا منك هذه المعجزة الباهرة ليس بعجيب لانه انما نشأ من عدم تأملهم في الدلائل الدالة على نبوتك كما هو دأبهم وعادتهم فان العالم مملوء بالدلالة الدالة على وجود الصانع وكال علمه وقدرته وحكمته وهم يعمرون عليها ويشاهدونها ولا يتفكرون فيها ولا يعتبرون ﴿ قوله ليكونوا شرعا ﴾ اى سواءه الجوهرى الناس في هذا شرع اى سواءه يحرك ويسكن ويستوى فيه الواحد والجمع والمذكر والمؤنث ﴿ قوله وقرى والارض ﴾ الجمهور على جز الارض عطفًا على السموات والضمير في عليا لآية فيكون يمترون صفة لآية او حال منها تخصيصها بالوصف بالجار وضمير عليا للارض ويمترون حال منها وقرى والارض بالرفع على الابتداء وخبره الجملة بعده وقرى بالنصب ايضا على انه من باب الاستفعال والفعل المحذوف مفسر بما وافقه معنى اى يطأون الارض او يسلكون الارض يمترون عليها والضمير في هاتين القرأتين يعود على الارض فقط ولما سمع المشركون قوله تعالى وكأين من آية الآية قالوا انا نؤمن بالله الذى خلق هذه الاشياء فانزل الله تعالى وما يؤمن اكثرهم بالله اى في اقراره بان الله تعالى خلقه وخلق السموات والارض الا وهو مشرك حيث ثبت له شريكا في العبودية سبحانه وتعالى لا شريك له وتقول العرب في تلبيتهم لا شريك لك لبيك لا شريك لك الا شريك هو لك تملكه وما ملك وتقول اهل مكة الله ربنا وحده لا شريك له والملائكة بناته فلم يوجدوا بل اشركوا وتقول عبدة الاصنام الله ربنا وحده والاصنام شركاؤه في استحقاق العبادة وقالت اليهود ربنا الله وحده وعزير ابن الله وقالت النصارى ربنا الله وحده والمسيح ابن الله وليس المراد بقوله وما يؤمن اكثرهم حقيقة الايمان ولكن المعنى ان اكثرهم مع اظهارهم الايمان بالسنتهم مشركون ثم انه تعالى خوفهم بقوله اقاموا يعنى المشركين ﴿ قوله يعنى الدعوة الى التوحيد الخ ﴾ يعنى جعل هذه اشارة الى المعنى الحاضر في الذهن وهو الدعوة الى التوحيد والاعداد للمعاد واخبر عن ذلك المعنى بانه سبيلى وجعل قوله ادعوا الى الله الى قوله وما انما من المشركين جملة مستأنفة لبيان السبيل والظاهر ان الدعوة الى قوله وما انما من المشركين فانه صلى الله عليه وسلم كان يدعو بفعله ايضا واخذ الدعوة الى الاعداد من قوله ادعوا الى الله فان المراد منه الدعوة الى طاعة الله وثوابه الموعود يوم البعث والحساب وكون الجملة بصيرة عبارة عن كونها واضحة مرشدة الى المطلوب فان الدليل اذا كان بصيرا يتكمن من الارشاد والهداية بخلاف ما اذا كان

قصاصم اهل مصر في مدفنه حتى هموا بالقتال فرأوا ان يجعلوه في صندوق من مرمر ويدفنوه في النيل بحيث يمر عليه الماء ثم يصل الى مصر ليكونوا شرعا فيه ثم نقله موسى عليه السلام الى مدفن آباءه وكان عمره مائة وعشرين سنة وقدر ولد له من راعيل افراتيم وميثا وهو جد يوشع بن نون ورجة امرأة ايوب عليه السلام (ذلك) اشارة الى ما ذكر من نبأ يوسف عليه السلام والخطاب للرسول صلى الله عليه وسلم وهو مبتدأ (من انباء الغيب نوحيه اليك) خبر ان له (وما كنت لديهم اذ اجعوا امرهم وهم يمكرون) كالدليل عليها والمعنى ان هذا النبأ غيب لم تعرفه الا بالوحي لانك لم تحضر اخوة يوسف حين عزموا على ما هموا به من ان يجعلوه في غيابة الجب وهم يمكرون به وبانيه ليرسله معهم ومن المعلوم الذى لا يخفى على مكذبيك انك ما لقيت احدا سمع ذلك فعملته منه وانما حذف هذا الشق استغناء بذكره في غير هذه القصة كقوله ما كنت تعلمها انت ولا قومك من قبل هذا (وما اكثر الناس ولو حرصت) على ايمانهم وبالغت في اظهار الآيات عليهم (مؤمنين) لعنادهم وتصميمهم على الكفر (وما تسألهم عليه) على الانباء او القرءان (من اجر) من جعل كما يفعله جملة الاخبار (ان هو الا ذكر) عظة من الله تعالى (للعالمين) عامة (وكأين من آية) وكمن آية والمعنى وكأى عدد شئته من الدلائل الدالة على وجود الصانع وحكمته وكال قدرته وتوحيده (في السموات والارض يمترون عليها) على الآيات ويشاهدونها (وهم عنها معرضون) لا يتفكرون فيها ولا يعتبرون بها وقرى والارض بالرفع على انه مبتدأ خبره يمترون فيكون لها الضمير في عليها والنصب على ويطأون الارض وقرى والارض يمشون عليها اى يرتدون فيها فيرون آثار الامم الهالكة (وما يؤمن اكثرهم بالله) في اقرارهم بوجوده وخالفته (الا وهم مشركون) بعبادة غيره او باخذ

الاحبار اربابا ونسبة التبنى اليه او القول بالنور والظلمة او النظر الى الاسباب ونحو ذلك وقيل الآية في مشركى مكة وقيل في المناقين وقيل (اعنى) في اهل الكتاب (اقاموا ان تأييم غاشية من عذاب الله) عقوبة تغشاهم وتشلهم (او تأييم الساعة بغتة) فجأة من غير سابقة علامة (وهم لا يشعرون) باتيها

او مبتدا خبره على بصيرة (ومن اتبعني) عطف عليه (وسبحان الله وما انا من المشركين) واتزهه تنزيها من الشركاء (وما ارسلنا من قبلك الا رجالا) رد لقولهم
 لوشاء ربنا لازل ملائكة وقيل معناه نفي استنباء النساء (يوحى اليهم) كما يوحى اليك ويميزون بذلك عن غيرهم وقرأ حفص نوحى في كل القرآن وواقفه حزة
 والكسائي في سورة الانبياء (من اهل القرى) لان اهلها اعلم واحلم من اهل البدو (افلم يسيروا في الارض فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم) من المكذبين بالرسول
 والآيات فيصدروا تكذيبك او من المشعوفين ﴿١٠٣﴾ بالدنيا المتهاككين عليها فيقلعوا عن حبهما (ولدار الآخرة) ودار الحال او الساعة
 او الحياة الآخرة (خير للذين اتقوا) الشرك
 والمعاصي (افلا يعقلون) يستعملون عقولهم
 ليعرفوا انها خير وقرأ نافع وابن عامر وعاصم
 ويعقوب بالتاء جلا على قوله قل هذه سبيلي
 اى قل لهم افلا تعقلون (حتى اذا استيأس
 الرسل) غاية محذوف دل عليه الكلام اى
 لا يفررهم ثم ادى ايامهم فان من قبلهم امهلوا
 حتى ايس الرسل من النصر عليهم في الدنيا
 او من ايمانهم لانها كهم في الكفر مترفين
 متمدين فيه من غير وازع (وظنوا انهم
 قد كذبوا) اى كذبتم انفسهم حين حدثتهم
 بانهم ينصرون او كذبهم القوم بوعد الايمان
 وقيل الضمير للرسل اليهم اى وظن المرسل
 اليهم ان الرسل قد كذبوهم بالدعوة والوعيد
 وقيل الاول للرسل اليهم والثاني للرسل اى
 وظنوا ان الرسل قد كذبوا واخلفوا فيما
 وعد لهم من النصر وخلط الامر عليهم
 وماروى عن ابن عباس ان الرسل ظنوا انهم
 اخلفوا ما وعدهم الله من النصر ان صح
 فقدر اذ بالظن ما بهجس في القلب على طريق
 الوسوسة هذا او ان المراد به المبالغة
 في التراخي والامهال على سبيل التمثيل وقرأ
 غير الكوفيين بالتشديد اى وظن الرسل
 ان القوم قد كذبوهم فيما وعدوهم وقرئ
 كذبوا بالتخفيف وبناء الفاعل اى وظنوا انهم
 قد كذبوا فيما حدثوا به عند قومهم لما تراخى
 عنهم ولم يروا له اثر (جاءهم نصرنا فنجى
 من نشاء) النبي والمؤمنين وانما لم يعينهم للدلالة
 على انهم الذين يستأهلون ان نشاء نجاتهم
 لا يشار لهم فيه غيرهم وقرأ ابن عامر وعاصم
 ويعقوب على لفظ الماضي المبني للمفعول
 وقرئ قجما (ولا يرد بأسنا عن القوم
 المجرمين) اذا نزل بهم وفيه بيان المشيئين
 (لقد كان في قصصهم) في قصص الانبياء
 وامهم او في قصة يوسف واخوته (عبرة
 لاولى الالباب) لذوى العقول المبرأة
 من شوائب الالف والركون الى الحس
 (ما كان حديثا يفترى) ما كان القرآن حديثا
 يفترى (ولكن تصديق الذي بين يديه)
 من الكتب الالهية (وتفصيل كل شئ)
 يحتاج اليه في الدين اذ ما من امر ديني الا وله

اعنى وذكر في قوله انا ومن اتبعني احتمالين الاول ان يكون ومن اتبعني عطف على المستتر في ادعو فلذلك اتى
 بالضمير المنفصل في قوله انا فالعنى والله سبحانه وتعالى اعلم ادعو الى طاعة الله ونوابه انا كما نأ على بصيرة على
 ان قوله تعالى على بصيرة حال من الضمير المستتر في ادعو ويدعو اليها من اتبعني كذلك اى كما نأ على بصيرة والاحتمال
 الثاني ان يكون انا مبتدا مؤخرا وعلى بصيرة خبرا مقدما ويكون من اتبعني عطف على انا ويكون المعنى انا
 ومن اتبعني على جهة وبرهان فيوقف على قوله تعالى ادعو الى الله على بصيرة ﴿قوله﴾ واتزهه تنزيها ﴿على﴾
 ان سبحان اسم بمعنى التسبيح منصوب بفعل مضمر اى اسبح الله تسبيحا من الشركاء وان قوله وما انا من المشركين حال
 من اسبح المضمر وان جلة سبحان الله عطف على قوله ادعو الى الله وبه يتضح ان تكون الجملة مع ما عطفت هي عليه
 استثناءا لبيان السبيل ﴿قوله﴾ رد لقولهم لوشاء ربنا لازل ملائكة ﴿قوله﴾ قالوا ذلك تعجبا وانكارا لنبوته صلى الله
 عليه وسلم فرد الله تعالى عليهم بقوله وما ارسلنا من قبلك الا رجالا اى كيف ينجبون من ارسلنا اياك والحال
 ان من قبلك من الرسل كانوا على مثل حالك والآية تدل على انه تعالى ما بعث رسولا الى الخلق من النسوان ولا من الجن
 ولا من اهل البادية لانه يغلب عليهم القسوة والجفاء واهل الامصار والقرى اعلم واحلم فلذلك قيل من بدا جفا
 ﴿قوله﴾ وقرأ حفص نوحى ﴿قوله﴾ بالنون مبني للفاعل وقرأ الجمهور يوحى بالياء من تحت مبني للمفعول وقوله
 من المكذبين بالرسول اى فتكون الآية تأكيذا لقوله اظنوا ان تأنيهم غاشية ﴿قوله﴾ او من المشعوفين ﴿اى﴾
 من المحيرين القلوب بحب الدنيا فيكون المقصود من الآية النص على ازالة ما هو السبب في امراضهم
 عن الآيات وانها كهم في الشهوات ﴿قوله﴾ غاية محذوف ﴿يعنى﴾ ان كلمة حتى تدل على الانتهاء وكون ما قبلها
 مغيا بما بعدها وليس في الكلام شئ تكون حتى غايته واختلفت عبارات المفسرين في تقدير شئ يكون مغيا بما بعد
 حتى فقدره المصنف رحمة الله تعالى عليه بقوله امهل من قبلهم من المكذبين حتى ايس الرسل وقدره بعضهم
 بقوله وما ارسلنا من قبلك الا رجالا يوحى اليهم فدعوا قومهم فكذبوهم وطال دعاؤهم قومهم وتكذيب قومهم
 ايامهم حتى اذا استيأس وكل واحد مما ذكره يفهم من سياق الكلام الا ان ما ذكره المصنف رحمة الله اخصر
 واقرب والمعنى ان نصر الرسل على قومهم تأخر عنهم حتى وقع ما وقع من اليأس والظنون ثم نصروا فاهلك المكذب
 وانجى المصدق ﴿قوله﴾ اى كذبتم انفسهم او كذبهم القوم ﴿بختيف الذال وبناء الفعل للمفعول وهي قرآنة
 الكوفيين ومعناه اتى اليهم خبر كاذب وضمير ظنوا للرسل اى ظن الرسل ان انفسهم وان قومهم القت اليهم قولا
 كاذبا وقرأ الباقر من السبعة بالتشديد على معنى قد قيل لهم كذبتم ﴿قوله﴾ وقيل الضمير للرسل اليهم ﴿اى﴾
 الضمائر الثلاثة في قوله وظنوا انهم قد كذبوا ﴿قوله﴾ والثاني للرسل ﴿قوله﴾ ولو قال وما بعده للرسل لكان اظهر
 الا انه اكتفى بذكر الثاني لان كونه للرسل يستلزم كون الثالث لهم ايضا ﴿قوله﴾ وانما لم يعينهم ﴿اى﴾ لم يعبر
 عنهم في مقام التعيين بما يخصهم من العنوان للدلالة على ان عنوان من نشاء نجاتهم يخصهم بناء على ان الذين
 يتأهلون لان يتعلق بهم مشيئة الانجاء انما هم هؤلاء دون غيرهم ﴿قوله﴾ وقرأ ابن عامر وعاصم ويعقوب ﴿فنجى﴾
 بنون واحدة وتشديد الجيم وقح الياء ومن نشاء قائم مقام الفاعل وباقي السبعة فنجى بنونين الاولى مضنومة
 والثانية ساكنة وتخفيف الجيم واسكان الياء على لفظ المضارع من انجى وقرئ فنجى بتشديد الجيم من نجاه وكلاهما
 على حكاية الحال الماضية لان القصة قد وقعت فيما مضى وقرئ نجى على لفظ الماضي من الثلاثى تمت سورة
 يوسف عليه الصلاة والسلام والحمد لله حق جده على جميع آله والصلاة والسلام على رسوله خاتم انبيائه وعلى آله
 وصحبه مادعى الحق باسمائه وتقرب الى الله بتلاوة الآيات واستغفر الله لى ولجميع اهل الاسلام من قرابتي واحبابي
 ولجميع المؤمنين والمؤمنات

﴿سورة الرعد قيل مدينة بالاجاع سوى قوله ولو ان قرأ ناسيرت به الجبال وقيل مكية سوى قوله تعالى﴾
 ﴿ولا يزال الذين كفروا تصيبهم بما صنعوا قارعة وقوله تعالى ويقول الذين كفروا لست مرسل﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

﴿قوله﴾ المر قيل معناه انا الله اعلم وأرى ﴿على﴾ ان تكون هذه الحروف التي جعلت فاتحة هذه السورة الكريمة
 مختصرة من كلمات تركبت هي منها كما اختصر الشاعر قوله قاف من وقتت حيث قال ﴿قلت لها قفى فقالت قاف﴾
 والظاهر ان المر الكلام مستقل والتقدير هذه المر اى سورة مسماة بالمر ثم اشار الى آياتها وحكم عليها بانها آيات الكتاب

سند من القرآن بوسط او غير وسط (وهدى) من الضلال (ورحمة) ينال بها خير الدارين (لقوم يؤمنون) يصدقونه وعن النبي صلى الله عليه وسلم علموا الرقاءكم
 واقرباءكم سورة يوسف فانه ايما مسلم تلاها وعلما اهلها وما ملكت يمينه هون الله عليه سكرات الموت واعطاء الله القوة على ان لا يحسد مسلما ﴿سورة الرعد مدينة
 وقيل مكية الا قوله ويقول الذين كفروا الآية وهي خمس واربعون آية﴾ (بسم الرحمن الرحيم) (المر) قيل معناه انا الله اعلم وأرى (تلك آيات الكتاب)

الكاملة بمعنى آيات السورة الكاملة وصفة الكمال مستفادة من اضافة الآيات الى الكتاب المرف بلام الجنس فان خبر المبتدأ اذا كان مقرونا بلام الجنس او مضافا الى المرف بها يفيد انحصار الجنس في ذلك المبتدأ وانه نفس ذلك الجنس لانواعه من انواعه فان حصر جنس آيات السورة ليس الالهى وان ماسواها من الآيات ليس من افراد جنس آيات السورة **قوله عطف العام على الخاص** على ان يراد بالكتاب السورة فان ما نزل اليه صلى الله عليه وسلم من ربه اعم من السورة **قوله او احدى الصفتين على الاخرى** على ان يراد به القرءان فان الكتاب بمعنى القرءان المنظوم الذى من شأنه ان يكتب صفة مغايرة لصفة المنزل من الرب تعالى فيكون من قبيل قول من مدح قومه بعدم الفرار من العدو

- * لا يعسدن قومي الذين هم * سم العداة وآفة الجزر *
- * النازلين بكل معترك * والطيبين معاقدة الازر *

فانه عطف الطيبين على النازلين وهما صفتان لقوم معينين وقول الآخر

- * الى الملك القرم وابن الهمام * وليث الكشيبة في المزدحم *

قوله والجملة كالجملة على الجملة الاولى **قوله** لانه اذا انحصر جنس الحق فيما نزل اليه صلى الله عليه وسلم حصر الكمال من حيث بلوغه في متانة النظم والاشتمال على مهمات الخلائق في باب الاعتقاد واعمال الدنيا والآخرة الى حيث صار سائر الكتب الالهية بالنسبة اليه كانه ليس بحق كان ذلك كالجملة الدالة على ان آيات هذه السورة هي التي استحققت بان تسمى آيات السورة الا ان مضمون الجملة الاولى متصل من حيث انها تفيد تفصيل آيات سورة معينة ومضمون الثانية تفيد تفصيل جملة ما نزل اليه صلى الله عليه وسلم فيكون بمثابة كبرى الشكل الاول **قوله** وتعريف الخبر وان دل على اختصاص المنزل **قوله** اي وتميزه عن غير المنزل بكونه حقا دون غير المنزل ومن المعلوم ان انحصار الحق في الحكم المنزل من عند الله تعالى يستلزم ان لا تكون الاحكام الثابتة بالقياس والاجاع حقا فيلزم ان تكون باطلة لقوله تعالى فاذا بعد الحق الا الضلال فيلزم ان لا يكون القياس ونحوه من الادلة الشرعية الدالة على الحق والصواب الا ان المنزل من عند الله تعالى اعم من الحكم المنزل صريحا كاحكام الثابتة بصرح نص القرءان العظيم ومن الحكم المنزل ضمنا كالذى ثبت بالسنة والاجاع والقياس فان الحكم المثبت بواحد منها وان لم يثبت بنص القرءان العظيم صريحا ولكنه ثبت ضمنا من حيث كونه اصلا يستند اليه كل واحد من الادلة الثلاثة المذكورة وينطق بحسن اتباع كل واحد منها ويقرر رجحانها قال الامام ومن الناس من تمسك بقوله تعالى والذى انزل اليك من ربك الحق في نفي القياس فقال الحكم المستنبط بالقياس غير نازل من عند الله تعالى وقد قال ومن لم يحكم بما انزل الله فالتك هم الكافرون مع انهم لا يكفرون بالاجاع فثبت ان الحكم المثبت بالقياس غير نازل من عند الله تعالى واذا كان كذلك وجب ان لا يكون حقا لان قوله تعالى والذى انزل اليك من ربك الحق يقتضى انحصار الحق في المنزل من عند الله تعالى وانه لاحق الاما نزل الله تعالى فكل ما لم ينزله وجب ان لا يكون حقا واذا لم يكن حقا وجب ان يكون باطلا لقوله تعالى فاذا بعد الحق الا الضلال ثم قال ومثبتوا القياس يحبون عنه بان الحكم المثبت بالقياس نازل من عند الله تعالى ايضا لانه لما اقر العمل بالقياس كان الحكم الذى يدل عليه القياس نازلا من عند الله تعالى انتهى ثم انه تعالى لما ذكر ان المنزل على رسول الله صلى الله عليه وسلم هو الحق بين ان اكثر الناس لا يؤمنون به وبكونه حقا منزلا من عند الله تعالى على سبيل الزجر والتهديد ثم ذكر عقبيه ما يدل على صحة التوحيد والمعاد وهو قوله تعالى الذى رفع السموات بغير عمد ترونها اي انشأها مرفوعة لانها كانت موضوعة فرفعها ولكن جعلها في الابداء مرفوعة كاتقول للخياط وسع كم القميص ولحافر البئر ضيق في البئر ودلالته على التوحيد ظاهرة فانه لا يقدر على رفع ما فيه سعة وبعد بغير عمد ترى الا الواحد القهار القادر على كل شىء واما دلالته على المعاد فلان من قدر على رفع السماء مع سعتها وبعدها بلا عمد ترى لقادر على اعادة الخلق وحياتهم بعد الموت بل رفع السماء مع سعتها وبعدها بلا عمد اكبر من اعادة الشىء بعد فناءه اذ في الشاهد من يقدر على اعادة ما فنى ولا يقدر على رفع سقف ذى سعة وبعد بغير عمد **قوله** او عمود كاديم وادم جعل فعول كفعيل في ان يجمع على فعل بفتحين وفيه بحث لان كل وزن له خصوصية يختص بها فلا يلزم من جمع فعيل على فعل ان يجمع عليه فعول وان قرئ عمدا بضمين يكون مفرده عمدا نحو كتاب وكتب وشهاب وشهب وقوله بغير عمد في محل

يعنى بالكتاب السورة وتلك اشارة الى آياتها اي تلك الآيات آيات السورة الكاملة او القرءان (والذى انزل اليك من ربك) وهو القرءان كله ومجمله الجزء بالعطف على الكتاب عطف العام على الخاص او احدى الصفتين على الاخرى او الرفع بالابتداء وخبره (الحق) والجملة كالجملة على الجملة الاولى وتعريف الخبر وان دل على اختصاص المنزل بكونه حقا فهو اعم من المنزل صريحا او ضمنا كالثبت بالقياس وغيره مما نطق المنزل بحسن اتباعه (ولكن اكثر الناس لا يؤمنون) لاختلالهم بالنظر والتأمل فيه (الله الذى رفع السموات) مبتدأ وخبر ويجوز ان يكون الموصول صفة والخبر يدبر الامر (بغير عمد) اساطين جمع عماد كاهاب واهب او عمود كاديم وادم وقرئ عمد كسر

النصب على انه حال من السموات اى رفعها خالية عن عمد وترونها في محل الجر على انه صفة لعمد فيكون الضمير المنصوب فيه راجعا الى عمد والمعنى رفعها خالية عن عمد مرئية وانتفاء العمدة المرئية يحتمل ان يكون لانتهاء العمدة والرؤية جميعا اى لاعمد لها فلا ترى ويحتمل ان يكون لانتهاء الرؤية فقط بان يكون لها عمد غير مرئي وهو القدرة فانه تعالى يمسخها مرفوعة بقدرته فكأنها عمد لها لقوله بغير عمد معناه بغير عمد مرئية فكلمة النفي وان كانت متقدمة في الذكرفهى متأخرة في المعنى وكونها مرفوعة بعماد غير مرئي مثل كونها مرفوعة بغير عمد اصلا في كون ذلك الرفع عجيبا خارجا عن دائرة العقل والخيال فانما لا تعقل ارتفاع السقف الواسع الرفع السمك بغير عمد واساطين مرئية ونظير الآية في الاحتمالين قولك ما رأيت رجلا صالحا فان صدقه يحتمل ان يكون لانتهاء الرجل والصلاح جميعا اولانتهاء الصلاح وحده **قوله** او استئناف للاستشهاد **قوله** فان الضمير المنصوب في ترونها على تقدير ان يرجع الى السموات يكون ترونها كلاما مستأنفا لا محل له من الاعراب كأنه قيل ما الدليل على ان السموات مرفوعة بغير عمد فاجيب بانكم ترونها غير معمودة او مرفوعة بلا عمد فاستشهد على كونها مرفوعة بغير عمد برؤية الناس اياها كذلك **قوله** وهو دليل على وجود الصانع **قوله** ووجه دلالة عليه ان ارتفاعها على سائر الاجسام ليس مقتضى جسميتها ولا مقتضى ذاتها او ذات حيزها والالكان كل جسم كذلك ولا مقتضى خصوصيتها النوعية لانا نقل الكلام الى اختصاصها بتلك الخصوبة فنقول اختصاصها بها ليس لاجل جسميتها والالكان جميع الاجسام كذلك فتعين ان يكون لمخصص خارجي ولا بد ان لا يكون ذلك المخصص الخارجى جسميا ولا جسمانيا والالكان له حيز يشغله بذاته او بتبعه موضوعه ويمتنع ان يكون حصوله في ذلك الحيز مقتضى ذاته او ذات حيزه لما بينا ان الاجسام والاحياز متساوية في تمام الماهية فلا بد ان يكون ذلك المخصص فاعلا مختارا يرحم بعض الممكنات على بعض بارادته **قوله** بالحفظ والتدبير **قوله** اشارة الى ان الاستواء على العرش عبارة عن الاستيلاء على الملك والتصرف فيما رفقه بلا عمد بناء على ان العرش في الاصل سرير الملك فصح ان يجعل الاستيلاء عليه كناية عن نفاذ الامر والتدبير كيف يشاء والظاهر ان كلمة ثم لجرد العطف والترتيب مع قطع النظر عن معنى التراخي لان استيلاءه تعالى على التصرف فيما رفقه ليس بمترسخ عن رفعه ويحتمل ان يجعل لجرد العطف مع قطع النظر عن الترتيب ايضا بناء على ان يراد بالملك مطلق التصرف فان الاستيلاء على الملك مطلقا غير مرتب على رفع السموات * قال الامام المراد استواءه على عالم الاجسام بالقهر والقدرة والتدبير يعنى ان ما هو كائن من فوق العرش الى ماتحت الترى في حفظه وتدييره وفي الاحتياج اليه **قوله** وعلى هذا المنهاج سائر ما ذكر من الآيات **قوله** اى من الآيات الدالة على وجود الصانع الحكيم فانه تعالى استدل عليه باحوال السموات و باحوال الشمس والقمر و باحوال الارض والنبات فاستدل عليه اولا باحوال السموات حيث قال تعالى الله الذى رفع السموات بغير عمد ترونها وبين المصنف رحمه الله تعالى وجه دلالتها عليه وثانيا باحوال الشمس والقمر حيث قال وسخر الشمس والقمر فان اختصاصهما بالحركة الدائمة على وجه مخصوص من البطؤ والسرعة ونسق معين دون السكون ودون الحركة على سائر الوجوه مع كون الاجسام مماثله لا بد له من مخصص الى ما ذكر سابقا ثم انه تعالى لما قرر الدلائل السماوية اردفها بتقرير الدلائل الارضية فقال تعالى وهو الذى مد الارض اى انشأها ممدودة لانها كانت مجموعة في مكان فبسطها وهو كما ذكر من رفع السماء ونحوه ووجه الاستدلال بامتداد الارض ان كونها ممدودة اى ذات امتداد من الطول والعرض والعمق على قدر معين مع جواز كونها ازيد مقدارا مماهى الآن عليه او انقص منه لا بد له من مخصص قال ابو بكر الاصم المدة هو البسط الى ما لا يدرك البصر منتهاه لقوله وهو الذى مد الارض يشعر بانه تعالى جعل حجم الارض حجما عظيما كبيرا لا يقع البصر على منتهاه فان الارض لو كانت اصغر حجما مماهى الآن عليه لما كل الانتفاع بها ومد الارض على اى معنى كان لا ينافى كونها كرة لان الكرة اذا كانت في غاية الكبر كانت كل قطعة منها تشاهد كالسطح والتفاوت الحاصل بينها وبين السطح لا يحصل الا في علم الله تعالى ثم استدل عليه بحصول جبال ثابتة فيها غير منتقلة عن اماكنها فان حصول الجبل في بعض جوانبها دون البعض مع ان طبيعة الارض واحدة لا بد ان يكون بتخصيص الفاعل المختار الحكيم وكذلك حصول الانهار في بعض جوانبها دون بعض لا بد ان يستند اليه ثم استدل عليه بجائز خلقه حيث قال تعالى ومن كل الثمرات جعل فيها زوجين اثنين فان الحبة اذا وقعت في الارض وانتشرت فيها نداوة الارض نبتت وربت وكبرت وبسبب ذلك ينشق اعلاها واسفلها فيخرج من الشق

(ترونها) صفة لعمد او استئناف للاستشهاد برؤيتهم السموات كذلك وهو دليل على وجود الصانع الحكيم فان ارتفاعها على سائر الاجسام المساوية لها في حقيقة الجرمية واختصاصها بما يقتضى ذلك لا بد وان يكون لمخصص ليس بحجم ولا جسماني يرجح بعض الممكنات على بعض بارادته وعلى هذا المنهاج سائر ما ذكر من الآيات (ثم استوى على العرش) بالحفظ والتدبير (وسخر الشمس والقمر) ذللهما لما اراد منهما كالحركة المستمرة على حد من السرعة ينفع في حدوث الكائنات وبقائها

الاعلى الشجرة الصاعدة ويخرج من الشق الاسفل العروق الغائصة في اسفل الارض وهذا من العجائب لان طبيعة تلك الحبة واحدة وتأثير تلك الطبايع والافلاك والكواكب فيها واحد ثم انه خرج من احد جانبي تلك الحبة جرم صاعد الى الهواء ومن الجانب الآخر منها جرم غائص في الارض ومن الحال ان تولد من طبيعة واحدة طبيعتان متضادتان فعلنا ان ذلك انما كان بسبب تدبير المدبر الحكيم ثم ان الشجرة النابتة من تلك الحبة بعضها يكون خشبا وبعضها يكون نورة وبعضها يكون ثمرة ثم ان تلك الثمرة ايضا يحصل فيها اجسام مختلفة الطبايع فالجوز له أربعة انواع من القشور قشره الاعلى وتحت القشرة الخشبية وتحت القشرة المحيطة باللب وتحت هذه القشرة قشرة اخرى في غاية الرقة تمتاز عما فوقها حال كون الجوز والوزر طبايا وايضا قد يحصل في الثمرة الواحدة الطبايع المختلفة فالعنب مثلا قشره وعجمه باردان يابسان ولحمه وماؤه حار ان رطبان فتولد هذه الطبايع المختلفة من الحبة الواحدة مع تساوي تأثيرات الطبايع وتأثيرات الانجم والافلاك لا بد وان يكون لاجل تدبير الحكيم القديم ثم استدل باحوال الليل والنهار حيث قال تعالى يغشى الليل النهار فان الانعام لا يكمل الا بالليل والنهار وتعاقبهما **قوله** لمدة معينة اي يسير الى وقت معلوم في منازلها لا يجاوزها قال ابن عباس رضى الله تعالى عنهما للشمس مائة وثمانون منزلا لكل يوم لها منزل وسيرها في تلك المنازل يتم في ستة اشهر ثم انها تعود مرة اخرى الى كل واحد منها في ستة اشهر اخرى وكذلك القمر له ثمانية وعشرون منزلا فالمراد بقوله تعالى كل يجري لاجل مسمى هذا وقيل المراد به كونها متحركين الى يوم القيامة وعند مجيئ ذلك اليوم تنقطع هذه الحركات **قوله** امر ملكوته اي امر ملكه وسلطنته فان الملكوت من الملك كالهبوط من الارتفاع يقال له ملكوت العراق وهو الملك والعزة ولفظ الجلالة في قوله تعالى الله الذي رفع السموات مبتدأ خبره الذي ورفع السموات واستوى على العرش وسخر الشمس والقمر صلات وكانه قيل ماذا حكمته في انشائها وتسخيرها والاستواء عليه قيل يدبر الامر بفصل الآيات الدالة على وجود منشأها وحكمة مخترعها ليوقن المكلفون بان مرجعهم اليه وانه لا بد من لقائه ليثيبهم ويعاقبهم على ما كلفوا به كما اشار اليه بقوله تعالى لعلمكم بقاء ربكم توقنون وقوله تعالى ان في ذلك لايات لقوم يتفكرون وان كان الذي رفع السموات صفة لفظ الجلالة يكون قوله يدبر خبرا للبتدأ وفصل خبرا كما اشار اليه المصنف ويكون المقصود من توصيف المسند اليه باسم الموصول جعله ذريعة ووسيلة الى التعريض بتعظيم شأن الخبر الذي هو التدبير والتفصيل كما في قول الفرزدق **ان الذي سمك السماء بنى لنا بيتا دعائمه اعز واطول** فان في قوله ان الذي سمك السماء ايماء الى ان الخبر المبني عليه امر من جنس الرفعة للبناء فكذا قوله تعالى في الآية الذي رفع السموات بغير عمد ترونها الى آخر الصلوات ذريعة وايماء الى ان الخبر المبني عليه امر عظيم الشأن يليق ان يصدر عن هذا شأنه **قوله** ينزلها وبينها مفصلة اي ان يكون المراد بالآيات آيات القرءان ويكون المراد بتفصيلها ازالها مفرقة على حسب تجدد المصالح والثاني على ان يكون المراد بها الدلائل على وجود الصانع وعلمه وقدرته وحكمته وتفصيلها احداث بعضها عقيب بعض على سبيل التمييز والتفصيل **قوله** والتاء للتأنيث جواب عما ورد على قوله جبالاتا وابت وهو ان رواسي اذا كانت صفة جبال يكون مفردا وهو راسية صفة جبل وهو مذكرفا وجه دخول التاء في صفة + وتقرير الجواب اننا لانسلم ان راسية صفة جبل بل هو صفة اجبل وهو جمع والجمع لكونه في تأويل الجماعة يعامل معاملة المؤنث وفيه بحث وهو ان الرواسي لما كان جمع راسية التي هي صفة اجبل لزم ان يكون الجبال الرواسي جمع الجمع وليس كذلك بل كل واحد من الجبال والاجبل جمع جبل الاول جمع كثرة والثاني جمع قلة فالاولى هو الجواب الثاني وهو ان راسية صفة جبل والتاء فيه ليست للتأنيث بل هي للبالغة كما في علامة **قوله** ضمها الى الجبال جواب عما يقال كل واحد من الرواسي والانهار اختصاصه ببعض جوانب الارض دون بعض دليل مستقل على وجود الصانع الحكيم فلم جمعها وعلق بها فعلا واحدا حيث قال وجعل فيها رواسي وانهارا اي خلق فيها اياهما والوجه في كون الجبال اسبابا لتولد الانهار ان الحجر جسم صلب فاذا تصاعدت الاخرة من قعر الارض ووصلت الى الجبل احتسبت هناك فلا تزال تتراحم وتتضاعف حتى تحصل بسبب الجبل مياه عظيمة لكثرتها وقوتها تنقب الجبل وتخرج وتسيل على وجه الارض فهذا هو السبب في تولد الانهار من الجبال فلما كان بينهما هذه العلاقة كنت ترى في اكثر الامر انه تعالى انما ذكر الجبال قرن بها ذكر الانهار مثل ما في هذه الآية ومثل ما في قوله تعالى وجعلنا فيها رواسي شامحات واسقيناكم ماء فراتا **قوله** متعلق بقوله جعل

(كل يجري لاجل مسمى) لمدة معينة يتم فيها ادوازه اولغاية مضروبة يقطع دونها سيره وهي اذا الشمس كورت واذا النجوم اتكدرت (يدبر الامر) امر ملكوته من الابداء والاعدام والاحياء والامانة وغير ذلك (يفصل الآيات) ينزلها وبينها مفصلة او يحدث الدلائل واحدا بعد واحد (لعلمكم بقاء ربكم توقنون) لكي تفكروا فيها وتحققوا كمال قدرته فعملوا ان من قدر على خلق هذه الاشياء وتدبيرها قدر على الابداء والجزأ (وهو الذي من الارض) بسطها طولاً وعرضاً ليثبت فيها الاقدام وينقلب عليها الحيوان (وجعل فيها رواسي) جبالاتا ثابتة من راسا الشئ اذا ثبت جمع راسية والتاء للتأنيث على انه صفة اجبل او للبالغة (وانهارا) ضمها الى الجبال وعلق بهما فعلا واحدا من حيث ان الجبال اسباب لتولدها (ومن كل الثمرات) متعلق بقوله (جعل فيها زوجين اثنين) اي جعل فيها من جميع انواع الثمرات صنفين اثنين كالحلو والحامض والاسود والابيض والصغير والكبير

(يغشى الليل النهار) يلبسه مكانه فيصير ﴿ ١٠٧ ﴾ الجو مظلما بعد ما كان مضيئا وقرأ حزة والكسائي وابو بكر يغشى بالتشديد (ان

في ذلك لايات لقوم يتفكرون) فيها فان تكونها وتخصصها بوجه دون وجه دليل على وجود صانع حكيم دبر امرها وهيا اسبابها (وفي الارض قطع متجاورات) بعضها طيبة وبعضها سجة وبعضها رخوة وبعضها صلبة وبعضها يصلح للزرع دون الشجر وبعضها بالعكس ولولا تخصيص قادر موقع لفعاله على وجه دون وجه لم تكن كذلك لاشتراك تلك القطع في الطبيعة الارضية وما يلزمها ويعرض لها بتوسط ما يعرض من الاسباب السماوية من حيث انها متضامة متشاركة في النسب والاوزاع (وجنات من اعناب وزرع ونخيل) وبساتين فيها انواع الاشجار والزرع وتوحيد الزرع لانه مصدر في اصله وقرأ ابن كثير وابو عمرو ويعقوب وحفص وزرع ونخيل بالرفع عطفا على وجنات (صنوان) نخلات اصلها واحد (وغير صنوان) ومنقرقات مختلفة الاصول وقرأ حفص بالضم وهو لغة تميم كقنوان في جمع قنو (تسقى بماء واحد ونفضل بعضها على بعض في الاكل) في الثمر شكلا وقدرها ورائحة وطعما وذلك ايضا مما يدل على الصانع الحكيم فان اختلافها مع اتحاد الاصول والاسباب لا يكون الا بتخصيص قادر مختار وقرأ ابن عامر واصم ويعقوب يسقى بالتذكير على تأويل ما ذكر وحزة والكسائي يفضل بالياء ليطابق قوله يدبر الامر (ان في ذلك لايات لقوم يعقلون) يستعملون عقولهم بالتفكير (وان نجيب) يا محمد من انكارهم البعث (فنجيب قولهم) حقيق بان تعجب منه فان من قدر على انشاء ما قص عليك كانت الامادة ايسر شئ عليه والايات المعدودة كاهي دالة على وجود المبدأ فهي دالة على امكان الامادة من حيث انها تدل على كمال علمه وقدرته وقبول الموادة لانواع تصرفاته (انما كنا ترابا اثنان في خلق جديد) بدل من قولهم او مفعول له والعامل في اذا محذوف دل عليه اثنان في خلق جديد (اولئك الذين كفروا بربهم) لانهم كفروا بقدرته على البعث (واولئك الاغلال

على انه حال من معموله اي وجعل فيها زوجين اثنين حال كونهما من جميع انواع الثمرات قدمت على ذي الحال لكونه نكرة وقوله تعالى يغشى الليل النهار امام استأنف لبيان الحكمة في انشاء الشمس والقمر وتسخيرهما او حال من ضمير اسم الله المستتر في الافعال المذكورة قبله وهي رفع وسحر ويدبر ويفصل ومد وجعل ﴿ قوله يلبسه مكانه ﴾ يعني ان الاغشاء الباس الشئ الشئ ولما كان الباس الليل النهار وتغطية النهار به غير معقول لانها متضادان لا يجتمعان والباس لا بد ان يجتمع مع اللابس قدر المضاف وهو مكانه ومكان النهار هو الجو وهو الذي يلبس ظلة الليل شبه احداث الظلة في الجو الذي هو مكان الضوء بالباسها اياه وتغطيته بها فاطلق عليه اسم الاغشاء واللباس فاشتق منه لفظ يغشى فصار استعارة تبعية ﴿ قوله ولو لا تخصيص قادر الخ ﴾ اشارة الى ان المقصود من قوله تعالى وفي الارض قطع متجاورات الآية اقامة الدليل على انه لا يجوز ان يكون حدوث الحوادث في هذا العالم مستندا الى الاتصالات الفلكية والحركات الكوكبية وذلك لان قطع الارض مختلفة في صفاتها مع اشتراكها في الطبيعة الارضية وكونها متجاورة متقاربة بحيث يكون تأثير الشمس وسائر الكواكب فيها على السوية وقوله من حيث انها متضامة متشاركة في النسب والاوزاع علة لاشتراك تلك القطع فيما يعرض لها بتوسط ما يعرض من الاسباب السماوية ﴿ قوله نخلات اصلها واحد ﴾ تفسير للصنوان على وجه يشير الى ان صنوان جمع صنو كقنوان جمع قنو عن ابن عباس رضى الله عنهما انه قال الصنوان ما كان من نخلتين او ثلاث او اكثر اصلهن واحد وغير صنوان يرده المتفرق الذي لا يجمع اصله واحد ﴿ قوله وقرأ ابن كثير الى قوله بالرفع عطفا على وجنات ﴾ لا يخفى ان المرفوع بالعطف على جنات انما هو قوله تعالى وزرع ونخيل واما رفع قوله تعالى صنوان وغير صنوان فلكونه تابعا للنخيل والتخل والنخيل بمعنى واحد وقرأ الباقون بجر الالفاظ عطفا على اعناب واختار المصنف رحمة الله هذه القراءة ولهذا قال وبساتين فيها انواع الاشجار الخ ﴿ قوله على تأويل ما ذكر ﴾ اي يسقى ما ذكر من القطع المتجاورة والجنات والنخيل المنفقة الاصول والمختلفة الاصول بماء واحد ونفضل بعض هذه الاشياء المذكورة في الثمر من جهة الشكل والقدر والرائحة والطعم ويحتمل ان يكون قراءة يسقى بالياء التعتانية بناء على تأويل كل واحد منها او على تغليب المذكر على المؤنث والاكل الثمر الذي يؤكل وقيل الاكل كل ماهي للاكل ثمر اكان او غيره ويؤيده قوله تعالى في صفة الجنة اكلها دآم وهو عام في جميع المطعومات وقرأ الباقون نسق بالتاء الفوقانية على اسناد الفعل الى ضمير جنات او الى الاشياء المذكورة ويؤيد هذه القراءة قوله تعالى ونفضل بعضها اي بعض هذه المذكورات ومن قرأ يفضل بالياء التعتانية على بناء الفاعل عطفه على قوله يدبر ويفصل ويغشى ومن قرأ نفضل بنون العظمة قال تقديره ونحن نفضل وقرأ نافع وابن كثير الاكل ساكنة الكاف في جميع القراءات والباقون مضمومة الكاف وهما الغتان ﴿ قوله حقيق بان تعجب منه ﴾ اي فقد عجبت في موضع العجب لما قرر وفصل من الدلائل ما يدل على وجود المبدئى القادر على كل شئ وكانت تلك الدلائل دالة على صحة الامادة ايضا استبعد قول من انكرها فقال وان تعجب من انكارهم البعث فقد عجبت العجب والتعجب حالة انفعالية تعرض للنفس عند ادراك ما لا يعرف سببه وهو مستحيل في حق الله تعالى فكان المراد وان تعجب فعجب عندك ﴿ قوله بدل من قولهم ﴾ اي من لفظ قولهم بدل الكل من الكل لان هذا هو نفس قولهم والاضاهر ان هذه الجملة الاستفهامية منصوبة المحل على انها محكية بالقول واذا هنا ظرف محض وليس فيها معنى الشرط والعامل فيها مقدر بفسره قوله تعالى لفي خلق جديد والتقدير انما كنا ترابا نبعث او نحشر ولا يجوز ان يكون العامل فيها كماله مضاف اليه فلا يعمل في المضاف ولا يعمل فيها ايضا خلق جديد لان ما بعد اداة الاستفهام وما بعد ان لا يعمل فيما قبله ولما حكى الله تعالى عنهم هذه المقالة وقال وان تعجب منها فقد تعجبت في موضع التعجب حكم عليهم بثلاثة اشياء اولها قوله تعالى اولئك الذين كفروا بربهم لان من انكر البعث والقيامة انما ينكره لانكاره قدرة الله تعالى عليه واحاطة علمه بجميع الكليات والجزئيات او لانكاره صدق من صدقه الله تعالى باظهار المعجزات الباهرة على يده وحكم عليهم ثانيا بقوله تعالى واولئك الاغلال في اعناقهم والاعنق جع العنق وهو طوق يشد به اليد الى العنق يقال منه غل الرجل فهو مغلول والمصنف رحمة الله فسر الاغلال او لا بما هم عليه من سوء الاعتقاد وقبائح الاعمال شبهها بالاغلال في لزومها لهم ومنعها اياهم عن الالتفات الى غيرها يقال للرجل هذا غل في عنقك للعمل الردي ومعناه انه لازم لك لا يرحى خلاصك منه ثم فسرها ثانيا بمعناها الحقيقي الاصنى وحل

في اعناقهم) مقيدون بالضلالة لا يرحى خلاصهم او يغفلون يوم القيامة (واولئك اصحاب النار هم فيها خالدون) لا ينفكون عنها وتوسط الفصل تخصيص الخلود بالكفار

الكلام على الحقيقة وان كان اولى الا ان المصنف رحمه الله قدم التفسير الاول في الذكر لان ظاهر الآية يقتضى حصول الاغلال في اعتناقهم في الحال وهو امر سيجعل يوم القيامة بخلاف الغل بمعنى الكفر والضلال فانه حاصل في الحال فحمل الكلام عليه رعاية لجانب الحقيقة من بعض الوجوه فلا رجحان لاحد الحملين على الآخر من هذا الوجه ورجح الوجه الاول لانه يفيد تعبير حالهم في الآخرة فلذلك كان انسب في هذا المقام وعلى الوجه الثاني يكون المعنى اولئك يغفلون يوم القيامة وحكم عليهم ثالثا بقوله واولئك اصحاب النار هم فيها خالدون على معنى انهم هم الموصوفون بالخلود في النار لا غيرهم وان خلودهم انما هو في النار لا في غيرها لان كل واحد من توسيط ضمير الفصل وتقديم فيها يفيد الحصر فثبت ان اهل الكبار لا يخلدون في النار **قوله** وذلك انهم استعملوا بماهذ دوابه من عذاب الدنيا استهزاء **قوله** اي قالوا متى يجيئنا هذا العذاب فاستعملوا زوله على سبيل الطعن فيه واظهار ان الذي يقوله كلام لا اصل له فلهذا السبب حكى الله تعالى عنهم انهم يستعملون الرسل بالسيئة قبل الحسنة اي بنزول العقوبة المهلكة قبل احسان الله معهم بالانظار والامهال فانه تعالى صرف عن بعث اليهم محمدا صلى الله عليه وسلم عقوبة الاستئصال واخر تعذيب مكذبيه الى يوم القيامة فذلك التأخير في حقهم هو الحسنة فهو لا يطلبوا منه صلى الله عليه وسلم نزول تلك العقوبة ولم يرضوا بما هو حسنة في حقهم سميت العقوبة سيئة لانها تسوءهم وتؤذيهم ويجوز ان يكون المراد بالحسنة الثواب الموعود لهم في الآخرة وحصول النصر والظفر في الدنيا بشرط الايمان فانه صلى الله عليه وسلم كان يعدهم ذلك على الايمان فالتقوم طلبوا منه صلى الله عليه وسلم نزول العذاب بدل ما وعد لهم على الايمان من النصر والظفر واعلم انه صلى الله عليه وسلم كان يهددهم تارة بعذاب القيامة وتارة بعذاب الدنيا والقوم كلما هددهم بعذاب القيامة انكروا البعث والقيامة وهو الذي تقدم ذكره في قوله تعالى وان تعجب فحجب قولهم انما كنا ترابا وكما هددهم بعذاب الدنيا استعملوه وقالوا متى يجيئنا استهزاء وهو قوله ويستعملونك بالعذاب وقوله قبل الحسنة متعلق بالاستعمال ظرف له ويجوز ان يكون متعلقا بمحذوف على انه حال مقدرة من السيئة وقوله وقد دخلت حال من المستعملين والعامية على قح الميم وضم التاء الثالثة وهو جمع مثله بفتح الميم وضم التاء ايضا كسمرة وسمرات وهي العقوبة القاضية ويقال لها مثله ايضا بضم الميم وسكون التاء مثل صدقة وصدقة ويجمع على مثلات بسكون التاء وقيل المثلة العقوبة المبقية في المعاقب شيئا وهو تغير تنقي الصورة معه قبيحة وهو قوله مثل فلان بفلان اذا قبح صورته او قطع اذنه او انفه او سمل عينه او بقر بطنه فهذا هو الاصل ثم يقال للعار الباقي والخزى اللانزم مثله قال الواحدى اصل هذا الحرف من المثل الذي هو الشبه ولما كان الاصل ان يكون العقاب مشابها للمعاقب عليه ومماثل له لاجرم انه يسمى بهذا الاسم وقرئ المثلات بضمين لاتباع الفاء العين والمثلات بفتح الميم وسكون التاء جمع مثله قيل لغة الحجاز والمثلات بضم الميم وسكون التاء على ان يكون المثلة بالضم والسكون لغة اصلية او محققة من المثلة بضمين وهو قوله بالتخفيف بعد الاتباع وقرأ الاعمش وبجاهد المثلات بفتحها جمع مثله على وزن صدقة او جمع مثله كركبة وركبات **قوله** مع ظلمهم انفسهم **قوله** يعني ان قوله تعالى على ظلمهم معناه حال اشتغالهم بالظلم كما يقال رأيت فلانا على اكله والمراد حال اشتغاله بالاكل **قوله** والعامل فيه المغفرة **قوله** يعني انه هو العامل في صاحبها والافتعلق الجار والمجرور محذوف اي مستمرين على ظلمهم ولا شك ان المستمر على الظلم والمشتغل به لا يكون تابعا عنه فدللت الآية على جواز العفو بدون التوبة ولما لم يكن معمولا بها في حق الكفار للنصوص الدالة على عدم العفو عنهم بقيت معمولا بها في حق اهل الكبيرة فيكون قوله تعالى وان ربك لشديد العقاب في حق الكفار او في حق من شاء عقابه من عصاة المؤمنين ثم انه تعالى لما استجيب من الكفار انكارهم البعث والجزاء المستزئم لانكار النبوة حكى انهم طعنوا في نبوته صلى الله عليه وسلم ولم يعتقدوا بما شاهدوه من المعجزات وطلبوا منه صلى الله عليه وسلم معجزات ظاهرة قاهرة مثل فلق البحر وقلب العصا تعبانا فقال ويقول الذين كفروا الآية فلحق الله تعالى نبيه عليه الصلاة والسلام ان يجيئهم بان يقول ليس على آيات كل ما يقترح على وانما على الانتذار عن مخالفة حكم الله وما يتوقف عليه ذلك الانتذار وهو آيات ما ثبت به النبوة من جنس المعجزات فان آيات بجمرة واحدة فقد تم المقصود فيكون طلب الباقي تحكما على مدعى النبوة فلا يلتفت اليه لتمام الجملة بدون الباقي وايضا قبح هذا الباب يفرض الى آيات ما لانهاية له لانه كلما جاء بمجزة جاء واحدا آخر فطلب مجزة اخرى وذلك يوجب سقوط عزم الانبياء عليهم الصلاة والسلام وهو باطل **قوله**

(ويستعملونك بالسيئة قبل الحسنة) بالعقوبة قبل العافية وذلك انهم استعملوا بماهذ دوابه من عذاب الدنيا استهزاء (وقد دخلت من قبلهم المثلات) العقوبات لامثالهم من المكذبين فالهم لم يعتبروا بها ولم يجوزوا حلول مثلها عليهم والمثلة بفتح التاء وضمها كالصدقة والصدقة العقوبة لانها مثل المعاقب عليه ومنه المثال للقصاص وامثلت الرجل من صاحبه اذا اقتصصته منه وقرئ المثلات بالتخفيف والمثلات باتباع الفاء العين والمثلات بالتخفيف بعد الاتباع والمثلات بفتح التاء على انها جمع مثلة كركبة وركبات (وان ربك لذو مغفرة للناس على ظلمهم) مع ظلمهم انفسهم ومحله النصب على الحال والعامل فيه المغفرة والتقييده دليل جواز العفو قبل التوبة فان التائب ليس على ظلمه ومن منع ذلك خص الظلم بالصغار المكفرة لجناب الكبار او اول المغفرة بالستر والامهال (وان ربك لشديد العقاب) للكفار اول من شاء وعن النبي صلى الله عليه وسلم لو لا عفو الله وتجاوز له لما هنا احدا العيش ولو لا وعيده وعقابه لا تكل كل احد (ويقول الذين كفروا لولا انزل عليه آية من ربه) لعدم اعتدادهم بالايات المنزلة عليه واقتراحها نحو ما اوتى موسى وعيسى عليهما السلام (انما انت منذر) مرسل للانتذار كغيرك من الرسل وما عليك الا الايمان بما تنصحه به نبوتك من جنس المعجزات لا بما يقترح عليك

نبي مخصوص بمجرات من جنس ما هو الغالب عليهم يعني ان تكبيرها لعموم الافراد والمعنى ان لكل قوم من الاقوام هاديا على حدة مغيرا لسائر الهداة وان الهداة على حسب اختلاف الاقوام الا ان المراد باختلاف الهداة اختلاف مجراتهم على حسب اختلاف طرق الاقوام وكالاتهم فانه تعالى وان سوى بين جميع الانبياء عليهم الصلاة والسلام في اظهار المهجزة الا انه تعالى خص نبي كل قوم بنوع من المهجزة يناسب لطرق ذلك القوم فيما يميزوا به من سائر الاقوام من الكمالات فلما كان الغالب في زمان موسى عليه الصلاة والسلام هو السحر جعل مجزته ما هو اقرب الى طريقهم ولما كان الغالب في زمان عيسى عليه الصلاة والسلام الطب جعل مجزته ما يناسب الطب وهو احياء الموتى و ابراء الالكه والارص ولما كان الغالب في ايام نبينا محمد صلى الله عليه وسلم الفصاحة والبلاغة جعل مجزته ما كان لا يتقابل ذلك الزمان وهو فصاحة القرمان وبلوغه في باب البلاغة الى حد خارج عن قدرة الانسان فلما لم يؤمنوا بهذه المهجزة مع انها اقرب الى طريقهم واليق بطباعهم كان ان لا يؤمنوا عند اظهار سائر المجرات اولي **﴿ قوله او قادر على هدايتهم ﴾** عطف على قوله نبي مخصوص والمعنى ان قومك ان لم يصدقوك ولم يعتمدوا على ما اظهرته من المجرات فلا يضييق قلبك بسببه فانه ليس عليك الا الانذار واما الهداية فانها الى الله تعالى فانه الهادي لكل قوم يهدي بارادته تعالى من يشاء **﴿ قوله ثم اردف ذلك الخ ﴾** اي اردف ذكر ما حكي عنهم من انهم طلبوا آيات اخرى غير ما اتى به الرسول صلى الله عليه وسلم بذكر ما يدل على كمال علمه والمقصود بيان وجه انتظام هذه الآيات بما قبلها وهو انه تعالى حكي عنهم انهم طلبوا آيات اخرى غير ما شاهدوه من الآيات ثم احتج على كمال علمه بانه يعلم ما يحتمل كل انثى وكذا وكذا تنبها على انه تعالى يعلم من حالهم هل طلبوا آية اخرى للاسترشاد او لاجل التعنت والعناد فلو علم انهم طلبوا ذلك لاجل الاسترشاد ومزيد الطمأنينة لظهر ذلك وما منعهم اياه ولكنه تعالى لما علم منهم انهم لم يقولوا ذلك الا لخص العناد لاجرم منعه عنهم **﴿ قوله اي جملها او ما يحتمل ﴾** يعني ان كلمة ما في قوله تعالى ما يحتمل وما تعقبض الارحام وما تزداد يحتمل ان تكون مصدرية والمعنى يعلم جمل كل انثى ويعلم غيب الارحام وازديادها لا يخفى عليه شئ من ذلك ولا من اوقاته واحواله ويحتمل ان تكون موصولة بمعنى الذي منصوبة المحل يعلم والعائد محذوف اي يعلم ما يحتمل من الولد هل هو ذكر او انثى تام او ناقص حسن او قبيح طويل او قصير الى غير ذلك من الاحوال الحاضرة والمرتبة ويعلم ايضا ما تعقبضه الارحام وما تزداده على ان مامو صولة وقاض يستعمل لازما ومتعديا يقال غاض الماء يغيب غيبا اي قل ونضب كما يقال انفاض ويقال ايضا غاضه الله ومنه قوله تعالى وغيب الماء وكذا ازداد فانه يقال زده فزاد نفسه وازداد ويقال اخذت منه حتى وازددت منه كذا واختلفوا فيما تعقبضه الارحام وما تزداده ما هو قبل هو جثة الولد قد تكون كبيرة وقد تكون صغيرة وقد تكون تامة الاعضاء وقد تكون ناقصة وقيل هو مدة ولادته فانها قد تكون تسعة اشهر وازيد عليها الى ستين عند ابى حنيفة رحمه الله والى اربع عند الامام الشافعي رحمه الله وكذلك عند الامام ابن حنبل والى خمس عند الامام مالك رحمه الله تعالى وقيل هو عدد الولد فان الرحم قد يشتمل على ولد واحد وعلى اثنين وعلى ثلاثة وعلى اربعة * روى ان شريكا رضى الله تعالى عنه وهو واحد قهها بالمدينة رضى الله تعالى عنهم كان رابع اربعة في بطن امه وقيل هو دم الحيض فانه يقل ويكثر **﴿ قوله فانهم الله تعالى ﴾** على تقدير كونها متعديين او لما فيها على تقدير كونها لازمين فان كل واحد من الغيوض والزيادة ليس لنفس الارحام بل لما فيها **﴿ قوله فانه تعالى خص كل حادث الخ ﴾** اشارة الى ان قوله تعالى وكل شئ عنده بمقدار المراد منه ان كل شئ في حكمه و ارادته مختص بوقت وحال وقيل يحتمل ان يكون المراد من العندية العلم ومعناه انه تعالى يعلم كية كل شئ وكيفيته على الوجه المعين فبمنع وقوع التغيير في تلك المعلومات ثم انه تعالى احتج على كونه تعالى عالما بجميع المعلومات بقوله تعالى سواء منكم من اسر القول الآية فقوله من اسر القول مبتدأ ومن جهر عطف عليه وسواء خبر مبتدأ قدم عليه ومنكم حال من الضمير المستتر في سواء لانه معنى مستو ولم يثن الخبر مع انه خبر عن شيئين لانه في الاصل مصدر وان كان هنا بمعنى مستو والاستواء يقتضى شيئين فمعنى الآية الانسان سواء كان اضمر القول في نفسه او اظهره بلسانه وسواء كان مستخفا في الظلمات او ظاهرا في الطرقات فعلم الله تعالى محيط بالكل **﴿ قوله وهو عطف على من او على مستخف على ان من في معنى الاثنين ﴾** جواب عما يقال ان الاستواء يقتضى شيئين فكيف يصح ان يعطف سارب على قوله مستخف مع انه مستلزم تحقق الاشياء بالاستواء في شخص واحد له صفتان الاستخفاء والبروز وذلك لان جملة قوله تعالى ان من في معنى الاثنين كقوله * نكن مثل من ياذن بصطحيان * كأنه قال سواء منكم اثنان مستخف بالليل وسارب بالنهار والاية متصلة بما قبلها مقرررة لكمال علمه وشموله

وهو الله تعالى لكن لا يهدي الامن يشاء هدايته بما ينزل من الآيات ثم اردف ذلك بما يدل على كمال علمه وقدرته وشمول قضائه وقدره تنبها على انه تعالى قادر على ازال ما اقترحوه وانما لم ينزل لعلمه بان اقتراحهم للعناد دون الاسترشاد وانه قادر على هدايتهم وانما لم يهدم لسبق قضائه عليهم بالكفر وقرأ ابن كثير هاد ووال وواق وما عند الله باق بالتنوين في الوصل فاذا وقف وقف بالياء في هذه الاحرف الاربعة حيث وقعت لا غير والباقيون يصلون بالتنوين ويقفون بغير ياء فقال (الله يعلم ما يحتمل كل انثى) اي جملها او ما يحتمل انه على اي حال هو من الاحوال الحاضرة والمرتبة (وما تعقبض الارحام وما تزداد) وما تنقصه وما تزداده في الجنة والمدة والعدد واقصى مدة الحمل اربع سنين عندنا وخمس عند مالك وستين عند ابى حنيفة روى ان الضحاك ولد لستين وهم بن حبان لاربع سنين واعلى عدده لاحدله وقيل نهاية ما عرف اربعة واليه ذهب ابو حنيفة رضى الله عنه وقال الشافعي رحمه الله اخبرني شيخ باليمن ان امرأته ولدت بطونا في كل بطن خمسة وقيل المراد نقصان دم الحيض وازدياده وغاض جاء متعديا ولازما وكذا ازداد قال تعالى وازدادوا تسعا فان جعلتهما لازمين تعين ان تكون مامصدرية واسنادهما الى الارحام على الجواز فانهم الله تعالى او لما فيها (وكل شئ عنده بمقدار) بقدر لا يجاوزه ولا ينقص عنه كقوله تعالى انا كل شئ خلقناه بقدر فانه تعالى خص كل حادث بوقت وحال معين وهيا له اسبابا مسوقة اليه تقتضى ذلك (عالم الغيب) الغالب عن الحس (والشهادة) الحاضره (الكبير) العظيم الشأن الذي لا يخرج عن علمه شئ (المتعال) المستعلى على كل شئ بقدرته او الذي كبر عن نعمت المخلوقين وتعالى عنه (سواء منكم من اسر القول) في نفسه (ومن جهر به) لغيره (ومن هو مستخف بالليل) طالب للخفاء في مخبأ بالليل (وسارب) بارز (بالنهار) يراه كل احد من سرب سربا اذ بارز وهو عطف على من او مستخف على

من هو مستخف بالليل وسارب بالنهار معطوفة على جملة قوله تعالى من اسر القول ومن جهربه وهما مبتدأ حكم عليهما بالاستواء فلما عطف عليه بالاستواء فلما عطف عليه قوله تعالى ومن هو مستخف بالليل وسارب بالنهار لزم ان يكون هذا المعطوف ايضا محكوما عليه بالاستواء وهو شخص واحد له صفتان فحق العبارة ان يقال ومن هو مستخف بالليل ومن هو سارب بالنهار ليتحقق شيان يحكم عليهما بالاستواء * واجاب المصنف عنه رجه الله بوجهين تقرير الاول ما ذكر انما يلزم ان لو كان وسارب معطوفا على قوله مستخف وليس كذلك بل هو معطوف على من فيتحقق شيان كأنه قيل سواء منكم انسان وهو مستخف وسارب وتقرير الوجه الثاني سلمنا انه معطوف على مستخف لكن لانسلم استلزامه لكون الاستواء في شخص واحد بناء على ان كلمة من عبارة عن الاثنان كأنه قيل سواء منكم اثنان هما مستخف بالليل وسارب بالنهار وعلى الوجهين تكون كلمة من موصوفة لاموصولة فيحمل الاولان ايضا على ذلك ليتوافق الكل وما وقع فيه كلمة من عبارة عن التعدد ما وقع في بيت الفرزدق * نكن مثل من ياذنب يصطحبان * وقوله

* قتلته لما تكشر ضاحكا * وقائم سيني من يدي بمكان *
 * تعال فان ماهدتنى لا تخوننى * نكن مثل من ياذنب يصطحبان *

تكشر اى ابدي اسنانه وقائم السيف وقائمة مقبضه والمعنى واناقبض قائم سيني قبضا قويا ليس بعده شىء من القوة يظهر تجلده وشجاعته يخاطب ذبا اتاه ويقول له ان ماهدتنى على ان لا تخوننى كنا مثل رجلين يصطحبان فجعله يصطحبان حنلة من وياذنب نداء اعترض بين الصلة والموصول **قوله** لمن اسرا الخ - يعنى ان الضمير في له ما نداء الى من في قوله سواء منكم من اسر القول وقيل الى اسم الله المذكور في قوله تعالى عالم الغيب والشهادة والمعنى لله معقبات **قوله** من عقب مبالغة عقبه - فتكون صيغة التفعيل للمبالغة والتكثير كما في قولك طوف البيت وقيل للملائكة عليهم الصلاة والسلام معقبات لكثرة تعقب بعضهم بعضا وكثرة انهم يعقبون افعال المكلفين واقوالهم فيكتبونها فيكون اطلاق المعقبة على الملك كاطلاق النسابة والعلامة على الرجل وان التاء فيها ليست للتأنيث **قوله** او اعقب - عطف على قوله عقب فيكون معقبات اصله معقبات فادغمت التاء في القاف **قوله** والتاء للمبالغة - جواب عما يقال الملك لا يوصف بالذكورة ولا بالانوثة فلم يجمع وصفه جمع الاناث فقبل معقبات * فاجاب عنه اولابان التاء ليست للتأنيث وثانيا بانها للتأنيث بناء على ان المعقبة صفة لجماعة الملائكة فلما جمعت اربدها الجماعات قال جهور المفسرين المراد بالمعقبات الملائكة الحفظة وصح وصفهم بالمعقبات اما لاجل ان ملائكة الليل تعقب ملائكة النهار وبالعكس واما لاجل انهم يعقبون اعمال العباد واقوالهم ويتبعونها بالحفظ والكتب وكل من عمل عملا ثم عاد اليه فقد عقب فعلى هذا المراد بالمعقبات ملائكة الليل والنهار **قوله** وقرى معاقب جمع معقب - يسكون العين وكسر القاف كقادم في جمع مقدم ومطاعم في جمع مطعم ومعقب اسم فاعل من قولهم ذهب فلان فاعقبه ابنه اى اخلفه وهو مثل عقبه **قوله** من جوانبه - اى كاشين من جوانبه او كاشون من جوانبه على ان يكون قوله من بين يديه متعلقا بمحذوف على انه حال من الضمير المستتر في الظرف الواقع خيرا او على انه صفة لمعقبات ويجوز ان يتعلق بنفس معقبات بان تكون من لابتداء الغاية وعلى التقادير يتم الكلام عند قوله ومن خلفه * فان قيل كيف يتعلق حرفان متحدان لفظا ومعنى بعامل واحد وهما من الداخلة على بين ومن الداخلة على امر الله * فالجواب ان من الثانية مغايرة للاولى في المعنى بان يكون معنى من الثانية يحفظونه من اجل امر الله اياهم بذلك او بسبب امره وقيل من امر الله خبر لمبتدأ محذوف اى ذلك الحفظ من امر الله اى بما امر الله به لانهم لا يقدرون على ان يدفعوا شيا مما قضى الله وقدره **قوله** او من الاعمال ما قدموا اخره - فالظاهر ان كلمة من على هذا تعليلية اى له معقبات يعقب بعضهم بعضا في النزول الى الارض لاجل ما بين يديه من الاعمال او لاجل ما خلفه اى لاجل ان يكتبوا ما قدمه وما اخره من الاعمال والاقوال وقوله تعالى يحفظونه يجوز ان يكون صفة اخرى وان يكون حالا من الضمير المستكن في الجار والجرور الواقع خيرا وقوله من امر الله متعلق به والمعنى يحفظونه من بأس الله وتقمته اذا اذنب بدعاتهم له وسؤالهم ربه ان يمهله رجاء ان يتوب او يحفظونه من المضار ويدل عليه ما روى عن مجاهد انه ما من مسلم ينام الا وكل به وكلاؤه من الملائكة يحفظونه من الجن والانس والهوام او يحفظونه من المضار فاذا راوا شيئا منها قالوا وراك وراك الاشيا فدقضى الله ان يصيبه وما روى عن عمر بن جندب قال كنا جلوسا عند سعيد بن قيس بصفين فاقبل على رضى الله عنه يتوكأ على عنزة له بعد ما اخلط الظلام فقال سعيد امير المؤمنين

(له) لمن اسر او جهر او استخفى او سرب (معقبات) ملائكة تعقب في حفظه جمع معقبة من عقب مبالغة عقبه اذا جاء على عقبه كان بعضهم يعقب بعضا ولا يسمعون اقواله وافعاله فيكتبونها او اعقب فادغمت التاء في القاف والتاء للمبالغة او لان المراد بالمعقبات جماعات وقرى معاقب جمع معقب او معقبة على تعويض الياء من احدى القافين (من بين يديه ومن خلفه) من جوانبه او من الاعمال ما قدموا اخره (يحفظونه من امر الله) من يأسه متى اذنب بالاستمهال او الاستفغار له او يحفظونه من المضار او يراقبون احواله من اجل امر الله وقد قرى به وقيل من معنى الباء وقيل من امر الله صفة ثانية لمعقبات

قال ثم قال اما تخاف ان يغتال احد قال انه ليس من احد الا ومع من الله حفظة من ان يتردى في بئر او يخر من جبل او يصيبه حجر او تصيبه دابة فاذا جاء القدر خلوا بينه وبين القدر **قوله** وقيل المعقات الحرس والجلاوزة **قوله** وفي الصحاح الحرس حرس السلطان وهم الحراس الواحد حرسى لانه قد صار اسم جنس فينسب اليه ولا نقول حارس الا ان تذهب الى معنى الحراسة والحفظ دون الجنس وقال الجلاوز الشرطى والجمع الجلاوزة وهم اعوان السلطان فالقصد من هذا الكلام توبيخ الغافل المتعدي في غروره والتهمك به على اتخاذ الجلاوزة وهم اعوان السلطان والحرس بناء على توهم انهم يحفظونه من امر الله وقضائه كما يشاهد من ان بعض الملوك والسلاطين يتخذون الحرسى والشرطى لذلك والعامل يعلم ان القضايا الالهية والنوازل المقدرة مما لا يمكن التحفظ عنه فانظر رأيهم وما ذهبوا اليه **قوله** وانتصابها على العلة بتقدير المضاف احتيج الى تقديره لان الخوف من صواعق البرق والطمع في غيبه ليسا من فعل فاعل الفعل العلة لان الآراء فعل الله والخوف والطمع فعل المخاطبين **قوله** او الحال اي ويحتمل ان يكون انتصابها على ان يكونا مصدرين واقعين موقع الحال اما من المفعول الاول لقوله يريكم اي يريكم البرق خائفين صواعقه طامعين واما من المفعول الثاني وهو البرق اي يريكم اياه حال كونه ذا خوف وطمع او مخوفا او مطموما في غيبه **قوله** وقيل يخاف المطر من بضره الخ عطف على قوله خوفا من اذاه وطمعا في الغيب اختار ان يكون الخوف منه والطمع فيه شيئين مختلفين وضعف ان يكون المراد منهما شيئا واحدا بالنسبة الى شخصين واعلم انه تعالى لما خوف العباد بازال ما امرده اتبعه بذكر آيات وانواع داله على وجود الصانع القادر على ما يشاء النوع الاول آراء البرق قال تعالى هو الذى يريكم البرق الآية والبرق دليل عجيب على قدرة الله تعالى وبيانه ان السحاب لاشك انه جسم مركب من اجزاء رطبة ومن اجزاء هوائية ولاشك ان الغالب عليه الاجزاء المائية والماء جسم بارد رطب والنار جسم حار يابس وحصول الضد من الضد على خلاف العقل فلا بد له من صانع مختار يظهر الضد من الضد والنوع الثاني من دلائل وجود الصانع وقدرته احدث السحاب الثقال بالماء وخلقه لان هذه الاجزاء المائية المشوبة بالاجزاء الهوائية انما حدثت وتكونت في جو الهوائية بقدره المحدث القادر على ما يشاء والقول بان تلك الاشياء اي الاجزاء تصاعدت من الارض فلما وصلت الى الطبقة الباردة من الهوائية بردت وتقلت فرجعت الى الارض خبطة لان الامطار مختلفة فتارة تكون قطراتها كبيرة وتارة تكون صغيرة وتارة تكون متقاربة واخرى تكون متباعدة وتارة تدوم زمانا طويلا وتارة لا تدوم فاختلف الامطار في هذه الصفات مع ان طبيعة الارض واحدة وكذا طبيعة الشمس المسخنة للبخارات واحدة لا بد ان يكون بتخصيص الفاعل المختار وايضا فالتجربة دلت على ان اللدناء والتضرع في نزول الغيث اثارا عظيما ولذلك كانت صلاة الاستسقاء مشروعة فعلما ان المؤثر فيه هو قدرة الفاعل لا الطبيعة والخاصة والنوع الثاني من الدلائل المذكورة في هذه الآية الرعد اختلف العلماء في الرعد والبرق فقال بعضهم اسم ملك من الملائكة وهذا الصوت المسموع هو صوت ذلك الملك بالتسبيح والتهليل وذلك يسمى ايضا بالرعد ويؤيد هذا القول ما روى عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما انه قال ان اليهود سألت النبي صلى الله عليه وسلم عن الرعد ما هو فقال ملك من الملائكة موكل بالسحاب معه مخاريق من نار يسوق بها السحاب حيث شاء الله قالوا اغا الصوت الذى يسمع قال زجره السحاب فاذا شدت سحابة ضمها واذا اشتد غضبه طارت من فيه نار هي الصاعقة وقيل الرعد ملك والبرق سوطه الذى يزجى به السحاب وروى عنه صلى الله عليه وسلم ان الله ينشى السحاب فينطقه احسن النطق ويضحكه احسن الضحك فنطقه الرعد وضحكه البرق وهذا القول غير مستبعد عقلا وذلك ان البنية ليست شرطا للحياة عند اهل السنة فلا يبعد من الله تعالى ان يخلق الحياة والعلم والقدرة والنطق في اجزاء السحاب فيكون هذا الصوت المسموع فعلاه والمخاريق جمع مخراق وهو فى الاصل ثوب يلف ويضرب به الصبيان بعضهم بعضا والمراد به هنا آلة يسوق بها الملائكة السحاب وقال بعضهم ان الرعد اسم لهذا الصوت المخصوص ولما كان سببا حاملا لمن يسمعه على ان يسبح الله ويحمده اسند اليه التسبيح والحمد اسنادا مجازيا قبيل ويسبح الرعد بحمده **قوله** او يدل الرعد بنفسه عطف على قوله ويسبح سامعوه يعنى ان التسبيح والتقديس وما يجرى مجراهما ليس الا وجود ما يدل على حصول النزاهة والتقديس لله تعالى فلما كان حدوث هذا الصوت دليلا على وجود موجد متعال عن النقص والزوال موصوف بنعوت الفضل والجلال كان ذلك فى الحقيقة تسبيحا

وتحميد الله تعالى ولذلك قيل في حق الرعد بمعنى الصوت المخصوص انه يسبح بحمده فقول المصنف ويسبح
 سامعوه مبنى على ان يكون المراد بالرعد هذا الصوت المخصوص ثم اشار الى احتمال ان يكون المراد الملك الموكل
 بالسموات بحكاية ما روى عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما وقدم الاحتمال الاول بناء على ان عطف قوله تعالى
 والملائكة من خيفته على الرعد يؤذن بان الرعد ليس بملك لان العطف يقتضى التغاير بين المعطوف والمعطوف
 عليه ولمن ذهب الى ان المراد بالرعد الملك الموكل بالسموات ان يقول الرعد وان كان من جنس الملائكة الا انه افرد
 بالذكر على سبيل التثريف وقد اشترى بين العلماء ان العام اذا عطف على الخاص يراى به الافراد المغايرة لذلك
 الخاص وزوى عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما ان الملائكة خائفون من الله تعالى وليس خوفهم كخوف
 ابن آدم فانه لا يعرف احدهم من على يمينه ومن على يساره ولا يشغله عن عبادة الله طعام ولا شراب ولا شئ اصلا
 والنوع الرابع من الدلائل المذكورة في هذه الآية ما ذكره الله بقوله ويرسل الصواعق الخ فان امر الصاعقة
 عجيب جدا وذلك لانها نار تتولد في السموات مع ان طبيعة النار حارة يابسة ضد طبيعة السموات فيجب ان تكون
 طبيعتها في الحرارة واليبوسة من طبيعة النار الحادثة عندنا على ما يقتضيه العقل وليس الامر كذلك بل هي
 اقوى نيران هذا العالم فانها اذا نزلت من السموات فرما غاصت في البحر واحرقت الحيتان تحت البحر فظهر ان
 اختصاصها بمزيد تلك القوة لا بد وان يكون بسبب تخصيص الفاعل المختار اياها بذلك ثم انه تعالى لما بين دلائل
 كمال علمه بقوله يعلم ما تحمل كل انثى الآية ثم بين دلائل كمال قدرته بذكر ما ذكره من الايات قال بعد ذلك وهم يجادلون
 اى هؤلاء الكفار مع ظهور هذه الدلائل يجادلون في الله والواو التى في هذه الجملة ان كانت للمحال يكون المعنى
 يصيب بالصاعقة من يشاء في حال جداله في الله فان اربد بن ربيعة لما جادل في الله احرقته الصاعقة وان كانت
 لعطف الجملة على الجملة اى لعطف جملة وهم يجادلون على جملة قوله تعالى يعلم ما تحمل كل انثى الآية يكون وجه
 انتظام هذه الجملة بما قبلها انه تعالى اخبر اولا عن علمه الشامل وقدرته الكاملة بقوله الله يعلم ما تحمل الآية ثم انه
 اخبر عن استواء الظاهر والخبى عنده بقوله سواء منكم الآية ثم اخبر عن وحدانية الله وتفرده بالوهمية بقوله
 وهو الذى يرىكم البرق وقوله ويسبح الرعد بحمده الآية ثم قال انهم مع ذلك يجادلون في الله اى في شان الله
 من علمه وقدرته ونعوت جلاله وجماله حيث ينكرون على رسوله ما يصفه به من القدرة على البعث بقولهم من يحيى
 العظام وهى رميم ومن الوجدانية باتخاذهم الشركاء ويجعلهم اياه ابا لبعض الاجسام حيث قالوا الملائكة
 بنات الله ونحو ذلك **قوله** غدة كغدة البعير وموت في بيت سلوية **قوله** زويا مرفوعين بتقدير اصابنى
 غدة كغدة البعير وموت في بيت سلوية وسلول قبيلة من العرب اقلهم وارذلهم قال قائل في حقه
 * الى الله اشكو انى بت طاهرا * فجاء سلولى فبال على نعلى *
 * قتلت اقطعوها بارك الله فيكمو * فانى كريم غير مدخلها رجلى *

(ويرسل الصواعق فيصيب بها من يشاء)
 فيهلكه (وهم يجادلون في الله) حيث
 يكذبون رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما
 يصفه به من كمال العلم والقدرة والتفرد
 بالالوهية واجادة الناس ومجازاتهم والجدال
 التشدد في الخصومة من الجدال وهو القتل
 والواو اما لعطف الجملة على الجملة او للمحال
 فانه روى ان عامر بن الطفيل واربد بن ربيعة
 اختلفا وقد ادى رسول الله صلى الله عليه
 وسلم قاصدين لقتله عليه السلام فاخذ عامر
 بالمجادلة ودار اربد من خلفه ليضربه بالسيف
 فتنبه له الرسول صلى الله عليه وسلم وقال اللهم
 اكفنيهما بما شئت فارسل الله على اربد صاعقة
 قتلته ورمى عامر ابعثة فمات في بيت سلوية
 وكان يقول غدة كغدة البعير وموت في بيت
 سلوية فنزلت (وهو شديد المحال) المماثلة
 المكيدة لاعدائه من محل فلان فلان اذا
 كايده وعرضه لهلاك ومنه تحمل اذا تكلف
 استعمال الحيلة ولعل اصله المحل بمعنى القحط

كان عامر يقول ابتليت بامر من كل واحد منهما شر من الآخر احدهما ان غدتى كغدة البعير وان موتى موت
 في بيت اربد الخلائق والغدة الطاعون للابل وقتاسلم منه يقال اغد البعير اى صار ذا غدة وهى الطاعون قال
 محبي السنة رضى الله تعالى عنه ان عامرا لماولى هاربا ارسل الله تعالى ملكا فطمه بمناحه فاوداه في التراب
 وخرجت على ركبته في الوقت غدة عظيمة فعد الى بيت سلوية وهو يقول غدة كغدة البعير وموت في بيت سلوية
 ثم عدا بفرسه اى اجراه حتى مات على ظهره فاجاب الله تعالى دعاء رسوله بقوله اللهم اكفنيهما بما شئت فقتل
 عامرا بالطاعون واربد بالصاعقة وقال وانزل الله تعالى في هذه القصة قوله تعالى سواء منكم من اسر القول ومن
 جهر به ومن هو مستخف بالليل وسارب النهار له معقبات يعنى رسول الله من بين يديه ومن خلفه يحفظونه من
 امر الله **قوله** وهو شديد المحال في محل النصب على انه حال من الجلالة الكريمة اى وهم يجادلون والحال
 انه شديد المكر والكيد لاعدائه تعالى يا تبهم بالهلكة من حيث لا يحتسبون هذا على تقدير ان يكون الواو في قوله
 تعالى وهم يجادلون في الله لعطف الجملة على الجملة واما ان كانت حالية فينبذ تكون هذه الجملة وما بعدها استثناء
 لتعليل قوله تعالى فيصيب به من يشاء وهم يجادلون في الله وهو شديد المحال ويشير اليه المصنف رحمة الله تعالى
 عليه بقوله والمراد بالجلتين الخ الجوهرى المحل الجذب وهو انقطاع المطر وليس الارض من الكلا يقال المحل القوم
 والمحل البلد اذا اصابهم القحط والمحل المكر والكيد يقال محل به اذا سعى به الى السلطان وفي الدعاء ولا تجعله علينا

ما حلا مصدقا اى خصما ما حلا مصدقا مجادلا او ساعيا مصدقا على ان يكون من قولهم محل بفلان الى السلطان اذا سعى به اليه قبل تمامه اللهم اجعله لنا شافعا مشفعا والضمير للقرآن الشريف يعنى ان من اتبعه وعمل بما فيه فانه شافع له مقبول الشفاعة ومصدق عليه فيما يرفع من مساويه اذا ترك العمل به والمماحلة الممالكة والمكايده فعلى هذا تكون الميم في المحال اصلية ويكون وزنه فعلا وقوله وقبل فعال من المحل بمعنى القوة عطف على قوله ولعل اصله المحل بمعنى القمط ولعل الوجه في ترجيح ما اختاره ان المحل بمعنى القوة ليس بمشهور ولذلك لم يذكره في الصحاح **قوله** وقيل مفعول من الحول او الخيلة **قوله** الظاهر صحة الواو كما في قولهم مرود ومحور ومقود اجاب عنه بقوله اعل على غير قياس وذكر ابو البقاء ان المحل هو القوة يقال محل به اذا غلبه وفي الصحاح الخيلة بالكسر من الاحتيال وهو من ذوات الواو وكذا الخيل يقال لاحيل ولا قوة لغة في لاحول واستشهد رجح الله تعالى عليه على كون المحال من الحول والخيلة بقرآءة من قرأ بفتح الميم فانه مصدر بمعنى الاحتيال والاصل في القرآن ان يفسر بعضه بعضا ويجوز ان يكون بمعنى الفقار وهو عود الظهر فان المحال لغة فيه ايضا وفي الاساس قوى المحال اى قوى المحالات الواحدة بحالة والميم اصلية ذكر في النهاية في حديث البحرية ساعد الله اشد وموساه احدى لو اراد الله عز وجل تحريمها بشق اذنها خلقها كذلك فانه يقول سبحانه وتعالى كن فيكون **قوله** الدعاء الحق **قوله** فيكون من باب اضافة الموصوف الى الصفة والمعنى ان الدعوة التي هي التضرع والعبادة فسمان ما يكون حقا وصوابا وما يكون باطلا وخطأ والتي تكون حقا منها مختصة به تعالى لا يشاركه فيها غيره وقد اشتهر بين النحاة ان هذه الاضافة تحتاج الى تأويل فهم يأولون بنحو ان يقال له عبادة اهل الحق او عبادة طالب الحق الا انه حذف المضاف واقام المضاف اليه مقامه ليكون الكلام مشعرا باختصاصه بما يكون حقا من الدعوة والعبادة اى بالدعوة المختصة بكونها حقا فاضيفت الدعوة الى الحق لتكون الاضافة مفيدة اختصاص المضاف بالمضاف اليه **قوله** الدعوة المجابة **قوله** على ان الحق بمعنى الثابت الغير الضائع الباطل وعلى الاول بمعنى الحقيق اللائق الغير الباطل وعلى اى معنى كان يكون الحق ما يناقض الباطل ويكون بينه وبين الدعوة ملازمة الوصفية والموصوفية **قوله** المصححة للاضافة اليه **قوله** وقيل الحق هو الله تعالى **قوله** فيه اشكال لان الكلام حينئذ يكون في قوة قولنا لله دعوة الله ولا معنى له ولعل مراده بقوله الحق هو الله تعالى ان الحقيق للدعاء والمستحق للعبادة هو الله تعالى الذى يسمع دعاء من دعاه ويرى عبادة من عبده فلا يجيب سألته ولا يضيع عمل من عبده فيكون دعاه من توجه اليه دعوة للحقيق للدعاء المختص به تعالى وانما يرد الاشكال ان لو كان المراد بقوله الحق هو الله تعالى ووجه اتصال قوله وهو شديد المحال وله دعوة الحق بما قبلهما على تقدير كون الآية نازلة في عامر واربد ان يكون قوله تعالى فيصيب بهما من يشاء هو عامر واربد وعلى تقدير كونها نازلة في عامر المجادلين ان يكون قوله تعالى وهم يجادلون في الله وهو شديد المحال جلة معطوفة على ماتقدم عليها في قوله تعالى الله يعلم ما تحمل كل انثى وما تغيض الارحام الى آخر الآيات فتكون كل واحدة منهما وعيدا لعامة المجادلين **قوله** فحذف الرجوع **قوله** اى الى الموصول وهذا الرجوع هو مفعول يدعون فالموصول ان كان عبارة عن الاصنام يكون المحذوف الرجوع والمفعول جيعا وفاعل يدعون ضمير المشركين والعايد المحذوف ضمير الاصنام وكذا لا يستجيبون ان كان عبارة عن المشركين يكون المحذوف المفعول قسط لان ضمير يدعون يرجع الى المفعول حينئذ وفاعل قوله لا يستجيبون ضمير تائد الى مفعول يدعون المحذوف وعاد عليه ضمير العقلاء لمعاملته اياهم معاملة العقلاء والتقدير والمشركون الذين يدعون الاصنام لا يستجيبون اى لا يستجيب لهم الاصنام الا استجابة مثل استجابة من بسط كفيه الى الماء اى من بسط كفيه اليه وطلب منه ان يبلغ فاه اذا الماء جاد لا يشعر ببسط كفيه ولا يعطشه وحاجته ولا يقدر ان يجيب دعاه ويبلغ فاه وكذلك ما يدعونه جاد لا يجيب دعاهم ولا يستطيع اجابتهم ولا يقدر على نفهم **قوله** الاستجابة كاستجابة من بسط كفيه **قوله** الاستثناء مفرغ من اعم المصدر اى لا يستجيب الاصنام شيئا من الاستجابة الا استجابة مثل استجابة من بسط كفيه اى مثل استجابة الماء من بسط كفيه على ان اضافة الاستجابة من قبيل اضافته الى مفعوله فان فاعلها الماء ومن بسط مفعوله والاستجابة بمعنى الاجابة كما في قوله

وداع دعانا من يجيب الى النداء * فلم يستجبه عند ذلك مجيب *

والتشبيه من المركب التمثيلي شبه حال الاصنام مع من دعاهم من المشركين وعدم فوز المشركين من دعائهم الاصنام

وقيل فعال من المحل بمعنى القوة وقيل مفعول من الحول او الخيلة اعل على غير قياس وبعضه انه قرئ بفتح الميم على انه مفعول من حال يحول اذا احتال ويجوز ان يكون بمعنى الفقار فيكون مثلا في القوة والقدرة كقولهم فساعد الله اشد وموساه اشد (له دعوة الحق) الدعاء الحق فانه الذى يحق ان يعبد او يدعى الى عبادته دون غيره او له الدعوة المجابة فان من دعاه اجاب ويؤيده ما بعده والحق على الوجهين ما يناقض الباطل واطراف الدعوة اليه لما بينهما من الملازمة او على تأويل دعوة المدعو الحق وقيل الحق هو الله تعالى وكل دعاء اليه دعوة الحق والمراد بالملتزمين ان كانت الآية في عامر واربد ان اهلا كهما من حيث لم يشعر به محال من الله تعالى واجابة لدعوة رسوله صلى الله عليه وسلم ودلالة على انه على الحق وان كانت عامة فالمراد وعيد الكفرة على مجادلة رسوله صلى الله عليه وسلم بحلول محاله بهم وتهديدهم باجابة دعاء الرسول صلى الله عليه وسلم اوبان ضلالهم وفساد رأيهم (والذين يدعون) اى والاصنام الذين يدعوه المشركون فحذف الرجوع او المشركون الذين يدعون الاصنام فحذف المفعول لدلالة (من دونه) عليه (لا يستجيبون لهم بشئ) من الطلبات (الا كباسط كفيه) الا استجابة كاستجابة من بسط كفيه (الى الماء ليبلغ فاه) يطلب منه ان يبلغه (وما هو بالغة) لانه جاد لا يشعر بدعائه ولا يقدر على اجابته والبيان بغير ما قبل عليه وكذلك آلهتهم

وقيل شبهوا في قلة جدوى دعائهم لها بمن اراد ان يغترف الماء ليشربه فبسط كفيه ليشربه وقرى تدعون بالثناء وباسط بالثنون (وما دعاء الكافرين الا في ضلال) في ضياع وخسار وباطل (والله يسجد من في السموات والارض طوعا وكرها) يحتمل ان **﴿ ١١٤ ﴾** يكون السجود على حقيقته فانه يسجد له الملائكة

بشيء من الاستجابة والنفع بحال الماء الواقع بمراى العطشان الذى يبسط كفيه يطلبه ان يبلغ فاه وينقعه من احترق كبده ووجه التشبيه عدم استطاعة المطلوب منه اجابة الدعاء وخيبة الطالب عن نيل ما هو احوج اليه من المطلوب وهذا الوجه كما ترى منزع من عدة امور **﴿ قوله ﴾** وقيل شبهوا في قلة جدوى دعائهم لها **﴿ عبرة ﴾** عن عدم الفائدة البالغة في اثار الصدق واما النوع من التهكم وهو عطف على قوله الاستجابة الخ اى شبه المشركون الذين يدعون الاصنام ويعبدونها بمن اراد ان يغترف الماء ليشربه فيبسط كفيه فاشرا اصابعه في عدم انتفاع كل واحد منها بسعيه فهو من تشبيه المفرد المقيد باخر مثله كقولك لمن لا يحصل من سعيه على شيء هو كالأرقم على الماء فان المشبه هو الساعي مقيدا بكون سعيه كذلك والمشبه به هو الأرقم مقيدا بكون رقبه على الماء فكذلك فيما نحن فيه وليس من المركب العقلي في شيء على ما ذهب اليه الطيبي نعم وجه الشبه عقلي اعتباري والاستثناء مفرغ من اعم عام الاحوال اى لا يستجيب الاصنام لهؤلاء المشركين في حال من الاحوال الا في حال كون المشركين مشبهين بمن بسط كفيه ولم يقبضها وانما هما مبسوطتان الى الماء فلم يحصل على شيء لان الماء يحصل بالقبض عليه لا بالبسط اليه ولم يتعرض المصنف رحمه الله تعالى لنشر الاصابع لان بسط الكف انما يكون بنشر الاصابع واللام في قوله تعالى ليبلغ فاه متعلق ببسطه وفعال ليبلغ ضمير الماء ولغظ هو في قوله وما هو ببالفه ضمير الماء والهاء في ببالفه للضم اى وما الماء بالبلغ لفيه ويجوز العكس اى وما الهم بالبلغ الماء اذ كل واحد منهما لا يبلغ الاخر على هذه الحالة فنسبة الفعل الى كل واحد منهما صحيحة **﴿ قوله ﴾** وقرى تدعون بالثناء **﴿ اى الفوقانية وحيثما تدعون ان يكون قوله ﴾** الذين عبارة عن الاصنام بحذف العائد الذى هو مفعول تدعون ولعل المصنف رحمه الله تعالى عليه انما قدم هذا الوجد لتأيد هذه القراءة اياه **﴿ قوله ﴾** والمراد بها الدوام لان السجود سواء اراد به حقيقته او الانقياد والاستسلام لا اختصاص له بالوقت فان الباء في قوله تعالى بالغدوة بمعنى في اى يعبد له من ذكر في هذين الوقتين **﴿ قوله ﴾** وتخصيص الوقتين مع انقياد الظلال وميلانها من جانب الى جانب وطولها بسبب انحطاط الشمس وقصرها بسبب ارتفاع الشمس لا يختص بوقت دون وقت بل هي مستسلة منقادة الى الله تعالى في عوم الاوقات **﴿ قوله ﴾** والايصال وهو مصدر اصل على وزن افعال بمعنى دخل في الاصيل كاصبح بمعنى دخل في الصباح ثم انه تعالى لما قرر ان جميع الكائنات تنقاد له وتخضع اجلالا له وتوقر امامه الى الرد على المشركين بان امر الرسول صلى الله عليه وسلم ان يسألهم سؤال التقرير فقال له قل من رب السموات والارض ولما عين لهم ان يجيبوا بالاقرار في ان لارب لهم اسواه كلف تعالى رسوله ان يجيب عنهم بذلك تبيينها على انهم يقررون بذلك ولا ينكرونه البتة فكانه حكاية لاعتراضهم به وتأكيد له عليهم ثم الزمهم الحجة فقال قل ابعدهم اقراركم هذا اتخذون من دونه اولياء ثم ضرب مثلا للذين يعبدون الاصنام وللذين يعبدون الله تعالى فقال تعالى قل هل يستوى الاعمى والبصير يعنى المشرك والمؤمن ام هل تستوى الظلمات والنور يعنى الشرك والايان فانه تعالى لما احتج اولاه على ضلالهم وفساد رأيهم في اتخاذهم اولياء يدعونهم من دون الله تعالى بكونها جادات لا تحس بدعائهم اياها ولا تدرك مقصودهم من الدعاء ولا تقدر ان تجيب دعاءهم وثانيا بانها لا تملك ان تجلب لنفسها نفعا وان تدفع عنها ضرا فضلا عن غيرها بين بعد ذكرها تبين المجتنب ان الجاهل بمعنى هذه الحجة يكون كالاعمى وان العالم بها كالبصير ثم ذكر ان الجاهل يمثل هذه الحجة كالظلمات وان العلم بها كالنور وكما ان كل واحد يعلم بالضرورة ان الاعمى لا يساوى البصير كذلك يعلم كل احد بالضرورة ان الجاهل بهذه الحجة لا يساوى العالم بها وهو المراد بقوله تعالى قل هل يستوى الاعمى والبصير ام هل تستوى الظلمات والنور **﴿ قوله ﴾** وقرأه الكسائى وابوبكر **﴿ يستوى الظلمات بالياء من تحت والباقون بالياء من فوق باعتبار ان الفعل اسند الى الظاهر المؤنث الغير الحقيقى وفي مثل هذا الفعل يجوز التذكير والتأنيث والفاء في قوله تعالى قل فاتخذتم سبيبة مرتبة للكلام الثانى على الاول وادخل همزة الانكار بين السبب والمسبب انكارا على تعكيس الامر وهو ان من علم انه تعالى رب السموات والارض وجب عليه ان يعبدته تعالى ويوحده فهم جعلوا ذلك العلم سببا للشرك وادخلت همزة الانكار على الفاء لان المنكر اتخذ بعد العلم والاقرار فانه اقبح من اتخذ بدونه **﴿ قوله ﴾** والهمزة للانكار اعلم ان همزة الاستفهام اذا كانت للانكار يكون الانكار على احد معنيين الاول ما كان كذا والثانى لم يكن كذا والانكار بمعنى الثانى كما اشار اليه بقوله والمعنى انهم ما اتخذوا الله شركاء خالفوا مثل خلق الله تعالى فتشابه عليهم خلق الله تعالى وخلقهم والمعنى انهم ما اتخذوا الله شركاء خالفوا مثل خلق الله تعالى فتشابه عليهم خلق الله تعالى وخلقهم حتى يقولوا**

والمؤمنون من الثقلين طوعا حالتي الشدة والرخاء والكفرة له كرها حاله الشدة والضرورة (وظلالهم) بالعرض وان اراد به انقيادهم لاحداث ما اراده فيهم شاؤا او كرها وانقياد ظلالهم لتصرفه اياها بالمد والتقليص وانتصاب طوعا وكرها بالخيال او المفعول له وقوله (بالغدوة والاصال) ظرف ليجسد والمراد بهما الدوام او حال من الظلال وتخصيص الوقتين لان الامتداد والتقليص اظهر فيهما والغدوة جمع قداة كقنى جمع قناة والاصال جمع اصيل وهو ما بين العصر والمغرب وقيل الغدوة مصدر ويؤيده انه قرى والايصال وهو الدخول في الاصيل (قل من رب السموات والارض) خالفهما ومتولى امرهما (قل الله) اجب عنهم بذلك اذ لا جواب لهم سواء ولانه البين الذى لا يمكن المراء فيه اولقنهم الجواب به (قل فاتخذتم من دونه) ثم الزمهم بذلك ان اتخذهم منكر بعيد عن مقتضى العقل (اولياء لا يملكون لانفسهم نفعا ولا ضرا) لا يقدرون على ان يجلبوا اليها نفعا او يدفعوا عنها ضرا فكيف يستطيعون انقاذ الغير ودفع الضر عنه وهو دليل ثان على ضلالهم وفساد رأيهم في اتخاذهم اولياء رجاء ان يشفعوا لهم (قل هل يستوى الاعمى والبصير) المشرك الجاهل بحقيقة العبادة والموجب لها والمؤحد العالم بذلك وقيل المعبود الغافل عنكم والمعبود المطلع على احوالكم (ام هل تستوى الظلمات والنور) الشرك والتوحيد وقرأه الكسائى وابوبكر بالياء (ام جعلوا الله شركاء) بل اجعلوا والهمزة للانكار وقوله (خلقوا كخلقهم) صفة لشركاء داخله في حكم الانكار (فتشابه الخلق عليهم) خلق الله وخلقهم والمعنى انهم ما اتخذوا الله شركاء خالفوا مثله حتى يتشابه عليهم الخلق فيقولوا هؤلاء خلقوا كما خلق الله فاستحقوا العبادة كما استحقها ولكنهم اتخذوا شركاء عاجزين لا يقدرون على ما يقدر عليه الخلق فضلا عما يقدر عليه الخالق (قل الله خالق كل شيء)

اى لا خالق غيره فيشاركه في العبادة جعل الخلق موجب العبادة ولازم استحقاقها ثم فناء عما سواه ليدل على قوله (وهو الواحد) المتوجد (قدر) بالالوهية (القهار) الغالب على كل شيء

قدر هؤلاء على الخلق كما قدر الله عليه فاستحقوا العباداة لذلك فتخذهم شركاء وعبدهم كما نعبد الله تعالى
 اذ لفرق بين خالق وخالق ولكنهم اتخذوهم شركاء عاجزين على ما يقدر عليه الخلق فضلا عن ان يقدروا على ما يقدر
 عليه الخالق ومعنى الاضراب المستفاد من كلمة بل التي تضمنتها ام المنقطعة انه تعالى غف عليهم ووجههم على
 تعكيس الامر حيث قال تعالى قل اتخذتم من دونه اولياء وذيول ذلك التعنيف والتوبيخ بضرب مثل
 الاعى والبصير والظلمات والنور ثم اضرب عن ذلك الى انكار اتخاذهم شركاء يذهب الوهم الى صلاحيتهم له
 وبيان ان تعكيسهم ذلك لم ينشأ عن شبهة فضلا عن حجة بناء على ان حكاية ذلك عنهم ادخل في ذمهم واهم في ذلك
 المقام بالنسبة الى ما ذكره اولاً **قوله** بمقدارها الذي علم الله تعالى انه نافع غير ضار **قوله** لما كان المقصود تمثيل الحق
 واهله بالماء الذي ينزل من السماء ويسيل في الودية وينفع به الناس بوجود الانتفاع ومن المعلوم ان بعض
 المياه السائلة في الإنهار يتضرر به الناس ويذهب جفاء اي يرمى هو وكل شيء يمر عليه كذلك ناسب ان يفسر قوله
 بقدرها بالقدر الذي لا يتضرر به الناس ويؤيد هذا التفسير انه تعالى عبر عن هذا الماء السائل في الودية في مقام
 التفصيل بقوله واما ما ينفع الناس فدل هذا التفصيل على ان المراد بالجمل ما يكون مطرا خالصا للنتع خاليا
 عن المضرة ليحصل التطابق بين الجمل والمفضل فلذلك قدم المصنف رحمه الله هذا التفسير ثم قال او بمقدارها
 في الصغر والكبر اي ان صغر الوادي قل الماء وان اتسع الوادي كثر الماء فيكون الضمير المجرور في قوله تعالى بقدرها
 راجعا الى المعنى الحقيقي للفظ اودية على طريق الاستخدام لان قول المصنف رحمه الله تعالى واستعمل للماء الجاري
 في يدل على ان لفظ اودية مجاز مرسل من قبيل ذكر المحل واردة الحال **قوله** رضعه **قوله** اشارة الى ان احتمال بمعنى
 حل فان افعل قد يكون بمعنى فعل نحو جال واجتال وتعريف السيل للاشارة الى خصصة معينة من حقيقة السيل
 المتقدم ذكرها بالكناية بذكر الفعل الدال عليها وهو قوله تعالى فسالت **قوله** وضر الغليان **قوله** اي الخبت
 والوسخ المجتمع بالغليان والظاهر ان قيد الغليان بناء على الغالب لان الزيد اسم لكل ما علا على وجه الماء من الوضر
 وغيره سواء حصل بالغليان او غيره **قوله** تعالى ومما توقدون **قوله** خبر مقدم لقوله زيد ومثله صفة للبتداء
 مصححة للابتداء بالنكرة ومن في مما لا ابتداء الغاية اي وزيد مثل زيد الماء ينشأ مما توقدون عليه او التبويض
 بمعنى وبعضه زيد وتخصيص المعنى الموقد عليه من جواهر الارض له زيد مثل الزيد الذي يكون على الماء يعلو عليه
 اذا اذيب فالصافي ينتفع به كما ينتفع بالماء وزيد يطل كما يطل زيد الماء والفزات جمع فز بكسر الفاء واللام وتشديد
 الزاي وهو ما في الارض من الجواهر المعدنية او نحوها كالذهب والفضة والنحاس والرصاص وغيرها **قوله**
 على وجه التهاون بها **قوله** وجه التهاون انه عدل عن التعبير عنها بالاسم الظاهر مثل ان يقال فزات الارض والجواهر
 المعدنية او نحوها وعبر عنها بما يدل على حاله هي احط الحالات من حالات هذه الجواهر وهي كونها توقد عليها النار
 وتذاب بها ولما ورد ان يقال جعل هذا التعبير مبنيا على ارادة التهاون بها لا يناسب المقام لان المقصود تمثيل الحق بها
 وتحقيرها لا يناسب اشارة الى جوابه بقوله اظهارا لكبريائه يعني ان حقارتها عند خالقها لا ينافي عزة قدرها عند
 الخلق وقوله عليه متعلق بتوقدون وقوله تعالى في النار يحتمل ان يكون متعلقا به ايضا وان يكون متعلقا بمخدوف
 اي كائنا وثابتا فيها وقوله تعالى ابتغاء حلية مفعول له ويجوز ان يكون مصدرا في موضع الحال اي مبتغين حلية
 يتزينون بها وقوله او متاع عطف على حلية و المتاع كل ما يتبع به وقرأ اجزة والكسائي وحفص يوقدون بياء الغيبة
 اي مما يوقد الناس والباقون بناء الخطاب **قوله** جفاء **قوله** جفاء **قوله** جفاء **قوله** جفاء **قوله** جفاء
 يقال جفا الوادي جفا اذا رمى بالعتاء والزبد وجفا القدر اذا رمى بزبد عند الغليان واجفا لغة فيه والجفال
 بالضم مانفاه السيل وجفالة القدر ما اخذته بالمعرفة انتهى والكاف في قوله تعالى كذلك في محل النصب اي مثل
 ذلك الضرب والبيان بضرب الله تعالى وبين مثل الحق والباطل لان العرب كانت عادتهم انهم يثبتون المقصود
 بالمثل وقد انزل الله تعالى القرمان بلغة العرب فاوضح لهم الحق وميزه عن الباطل بالمثل كما اوضح المشرك الجاهل
 بحقيقة العباداة والموجب لها وميزه عن الموحد العالم بذلك بان مثل الاول بالاعى والثاني بالبصير وكذلك
 ميز الشرك والتوحيد بمثل آخر فدل الحق والتوحيد بالماء الصافي وبالقرن ومثل الشرك والباطل بزبد هما
 وبين وجه الشبه بما اثبتة للشبهه به من الذهاب باطلا مطروحا والثبات نافعا مقبولا **قوله** واللام
 متعلقة بضرب **قوله** يعني ان قوله تعالى للذين استجابوا متعلق بضرب فيكون فريقا المؤمنين الذين استجابوا

(انزل من السماء ماء) من السحاب او من
 جانب السماء او من السماء نفسها فان المبادى منها
 (فسالت اودية) انها رجوع وادوهو الموضع
 الذي يسيل الماء فيه بكثرة فانتع فيه واستعمل
 للماء الجاري فيه وتكبرها لان المطري يأتي على
 التناوب بين البقاع (بقدرها) بمقدارها
 الذي علم الله تعالى انه نافع غير ضار او بمقدارها
 في الصغر والكبر (فاحتمل السيل زيدا)
 رقعته والزبد وضر الغليان (رابيا) عاليا
 (ومما توقدون عليه في النار) يم الفلزات
 كالذهب والفضة والحديد والنحاس على
 وجه التهاون بها اظهارا لكبريائه
 (ابتغاء حلية) اي طلب حلية (او متاع)
 كالاواني وآلات الحرب والحرف والمقصود
 من ذلك بيان منافعتها (زيد مثله) اي
 ومما توقدون عليه زيد مثل زيد الماء وهو خبثه
 ومن للابتداء او التبويض وقرأ اجزة والكسائي
 وحفص بالياء على ان الضمير للناس واضماره
 للعلم به (كذلك يضرب الله الحق والباطل)
 مثل الحق والباطل فانه مثل الحق في افادته
 وثباته بالماء الذي ينزل من السماء فسيل به
 الودية على قدر الحاجة والمصلحة فينتفع به
 انواع المنافع ويمكث في الارض بان يثبت
 بعضه في منابعه ويسلك بعضه في عروق
 الارض الى العيون والقنى والآبار والقرن
 الذي ينتفع به في صوغ الحلي واتخاذ الامتعة
 المختلفة ويدوم ذلك مدة متطاولة والباطل
 في قلة نفعه وسرعة زواله بزبد هما وبين ذلك
 بقوله (فاما الزبد فيذهب جفاء) بجفائه اي
 يرمى به السيل او الفلز المذاب وانتصابه على
 الحال وقرئ جفالا والمعنى واحد
 (واما ما ينفع الناس) كالماء وخلاصة الفلز
 (فيمكث في الارض) ينتفع به اهلها
 (كذلك يضرب الله الامثال) لا يوضح
 المشبهات (الذين استجابوا) للمؤمنين الذين
 استجابوا (لربهم الحسنی) استجابة الحسنی
 (والذين لم يسجدوا له) وهم الكفرة واللام
 متعلقة بضرب

لربهم والكافرين الذين لم يستجيبوا له مضروبا لهما اي ضرب الله لهما المثل والمضروب له في الحقيقة شأنهما لانفسهما وشأنهما هو استجابة احد الفريقين وعدم استجابة الآخر فقول المصنف رحمه الله ضرب المثل لشأن الفريقين مفعول اول لجعل وقوله ضرب المثل لهما مفعوله الثاني وجعل الحسنی صفة لمصدر استجابوا اي استجابوا الاستجابة الحسنی فيكون قوله تعالى لو ان لهم ما في الارض كلما مبتدا ليسان ما عدا لغیر المستجيب وقيل قوله تعالى للذين استجابوا ليس يتعلق بقوله يضرب بل تم الكلام عند قوله كذلك يضرب الله الامثال وما بعده كلام مستأنف بان يكون الحسنی مستأنفا اي مبتدا خبره قوله للذين استجابوا اقدم عليه والمعنى لهم الثوبة الحسنی وهى الجنة وقوله والذين لم يستجيبوا مبتدا خبره قوله ان لهم مع ما فى خيره والظاهر ان هذا القول اولى من الذى اختاره لانه فيما اختاره تكون الاستجابة مقيدة بالحسنی ولاتقابل بينها وبين عدم الاستجابة مطلقا والمذكور فى الآية نفي الاستجابة مطلقا والمهاد فعال بمعنى المهود والمبسوط كاللباس بمعنى الملبوس والكتاب بمعنى المكتوب من مهدت الفراش مهدا اي بسطته اطلق هنا بمعنى المستقر مطلقا ثم انه تعالى لما مثل المشرك الجاهل بالاعمى ومثل الموحد العالم بالبصير ومثل نفس الكفر والباطل تارة بالظلمات واخرى بزبد الماء والظلمة ومثل نفس الايمان والحق تارة بالنور واخرى بالماء والجوهر الصافي عن الزبد قال تعالى بعد ذلك ان يعلم كمن لا يعلم بادخال همزة الانكار على الفاء السببية الدالة على كون ما بعدها كلاما متفرعا على ما قبلها كأنه قيل بعدما علمت مثل العالم الحق والجاهل المبطل هل بقيت شبهة في المشابهة بين الفريقين ومن يذهب الى وهمه تحقق المشابهة بين الاعمى والبصير وبين العالم والجاهل ثم ذكر انه لا ينفع بهذه الامثال الا اولوا الالباب الذين ينتقلون من كل صورة الى معناها ومن ظاهر كل حديث الى ما هو سره ولبابه **قوله** او ما عهد الله تعالى عليهم في كتبه عطف على قوله ما عقده اي الزموا على انفسهم بلسان استعدادهم فعهد الله على الاول هو العهد الذى اخذه الله تعالى على جميع ذرية آدم عليه الصلاة والسلام فانه تعالى خلقهم مستعدين للاقرار برؤية الله تعالى ثم قال لهم اأست بربكم فاقروا واعترفوا بلسان الاستعداد فمن اقر بذلك بلسان العيان ايضا فقد وفى بذلك العهد السابق وعلى الثاني ما لزمه الله تعالى على كل امة بالكتب الالهية بالسنة الرسل والميثاق اسم لما يقع به الوفاة والاحكام وهو ان اضيف الى الله تعالى يراد به ما وثق الله تعالى به عهده من الآيات والكتب وان اضيف الى العباد يراد به ما وثقوا به من الالتزام والقبول **قوله** وهو تعميم بعد تخصيص **قوله** يعنى ان عدم نقض الميثاق اعم من الوفاء بعهد الله تعالى وذلك لانه فسر عهد الله تعالى باعترافهم برؤية الله تعالى وفسر الميثاق بكل ما وثقوا به على انفسهم مما كلفوا به من حقوق الله تعالى وحقوق العباد ابقاء لفظ الميثاق المحلى بالالف واللام التى هى لام الجنس على عمومه وعطف قوله تعالى ويخشون ربهم على قوله تعالى يصلون من قبيل عطف العام على الخاص ايضا لان خشية الله تعالى ملاك كل خير من اتيان ما ينبغى وترك ما لا ينبغى واما عطف قوله تعالى ويخافون سوء الحساب على قوله تعالى يخشون فهو من عطف الخاص على العام كما اشار اليه بقوله عموما وخصوصا وكذا عطف قوله تعالى واقاموا الصلاة وانفقوا على قوله تعالى وصبروا **قوله** لمن لم يعرف بالمال **قوله** كأنه جعل سرا مصدرا واقعا موقع المفعول به لقوله تعالى انفقوا بان يجعل مجهول الحال كأنه نفس السر مبالغة قال الحسن المراد الزكاة المفروضة فان اتهم بترك اداء الزكاة فالاولى اداؤها فى العلانية وقال آخرون المراد ما يعم الزكاة الواجبة والصدقة التى يؤتى بها على صفة التطوع فقوله تعالى سرا يرجع الى التطوع وقوله تعالى علانية يرجع الى الزكاة الواجبة **قوله** يدفعونها بها **قوله** كدفع ما رده عليهم من سب غيرهم بالكلام الحسن واعطاء من حرمهم وعفو من ظلمهم ووصل من قطعهم **قوله** او يتبعون السيئة الحسنة فتحوها **قوله** اي يحسون ويدفعون بالعمل الصالح السيئ من العمل كما روى عنه صلى الله عليه وسلم انه قال لعاذن جبل اذا عملت سيئة فاعمل ينجيها حسنة تمحها وقيل هو أنهم كلما اذنبوا ذنبا تابوا ليدفعوا بالتوبة مضرّة الذنب روى ان شقيق بن ابراهيم البلخي رحمه الله ونفعنا به دخل على عبد الله بن المبارك متكررا فقال اذا منعوا صبروا وان اعطوا شكروا فقال عبد الله نفعنا الله به طريقة كلابنا هكذا فقال فكيف ينبغي ان يكون الامر فقال الكاملون هم الذين اذا منعوا شكروا وان اعطوا آثروا وقد ذكر الله تعالى فى صلة الذين تسعة امور وعد لمن اتصف بها ثلاثة امور الاول عفى الدار التى هى جنات عدن والثاني ان يضم اليه من آمن من اهله ان عملوا مثل عمله والثالث دخول الملائكة عليه مبشرين له

على انه جعل ضرب المثل لشأن الفريقين ضرب المثل لهما وقيل للذين استجابوا جزاء الحسنی وهى الثوبة والجنة والذين لم يستجيبوا مبتدا خبره (لو ان لهم ما فى الارض جميعا ومثله معه لاقتدوا به) وهو على الاول كلام مبتدا ليسان ما ك غير المستجيبين (اولئك لهم سوء الحساب) وهو المناقشة فيه بان يحاسب الرجل بذنبه لا يفر منه شيء (وما واهم) مرجعهم (جهنم وبئس المهاد) المستقر والخصوص بالذم محذوف (ان يعلم ان ما ازل اليك من ربك الحق) فيستجيب (كن هو اعمى) عى القلب لا يستبصر فيستجيب والهمزة لانكار ان يقع شبهة في تشابههما بعدما ضرب من المثل (انما تذكروا اولوا الالباب) ذروا العقول المبرأة من مشايعة الالف ومعارضة الوهم (الذين يوفون بعهد الله) بما عقده على انفسهم من الاعتراف برؤية الله تعالى حين قالوا بلى او ما عهد الله تعالى عليهم في كتبه (ولا يقضون الميثاق) ما وثقوا به من المواثيق بينهم وبين الله تعالى وبين العباد وهو تعميم بعد تخصيص (والذين يصلون ما امر الله به ان يوصل) من الرجم وموالاتة المؤمنين والايمان بجميع الانبياء عليهم الصلاة والسلام ويندرج فى ذلك مراعاة جميع حقوق الناس (ويخشون ربهم) وعنده عموما (ويخافون سوء الحساب) خصوصا فحاسبون انفسهم قبل ان يحاسبوا (والذين صبروا) على ما تكرهه النفس ومخالفة الهوى (انغما وجه ربهم) طلبا لرضاء لافخورا وسمعة ونحوهما (واقاموا الصلاة) المفروضة (وانفقوا مما رزقناهم) بعضه الذى وجب عليهم انفاقه (سرا) لمن لم يعرف بالمال (وعلانية) لمن عرف به (ويدرون بالحسنة السيئة) ويدفعونها بها فيجازون الاساءة بالاحسان او يتبعون السيئة الحسنة فتحوها

بدوام السلامة **قوله عاقبة الدنيا** اي التي تخلف الدنيا وتجيء بعدها وكل ما جاء بعد شيء فهو عاقبته والتاء لتأنيث الموصوف وهي الجنة فانها هي التي اراد الله ان تكون عاقبة الدنيا ومرجع اهلها والنار وان كانت عاقبة الدنيا بالنسبة الى الكفار لقوله تعالى وعقبى الكافرين النار الا انها لما كانت عاقبة لها بالنسبة اليهم لسوء اختيارهم ليس كونها عاقبة لها مقصودا بالذات قال الواحدى رحمه الله تعالى العقبى كالعاقبة ويجوز ان يكون مصدرا كالشورى والقربى والرجعى اضيف الى فاعله والمعنى اولئك لهم ان تعقب اعمالهم الدار التي هي الجنة **قوله والجملة** وهي قوله تعالى اولئك لهم عقبي الدار خبر الموصولات ان رفعت بالابتداء وجعلها جملة اما باعتبار ان عقبي الدار مبتدأ ولهم خبره قدم عليه والجملة خبر اولئك واما باعتبار ان لهم خبر اولئك وعقبى فاعل للاستقرار الذي قام الجار والمجرور مقامه **قوله والمعنى انه يلحق بهم من صلح من اهلهم** اي من آمن منهم وقد روى ذلك عن مجاهد رضى الله تعالى عنه قال الامام وفي قوله من صلح قولان الاول قول ابن عباس رضى الله تعالى عنهما يريد من صدق بما صدقوا به وان لم يعمل مثل اعمالهم والثاني قول الزجاج بين الله تعالى ان الايمان لا ينفع اذا لم يحصل معه اعمال صالحة بل الآباء والازواج والذرية لا يدخلون الجنة الا بالاعمال الصالحة قال الواحدى رحمه الله تعالى والصحيح ما قاله ابن عباس رضى الله تعالى عنهما وذلك ان الله تعالى جعل من ثواب المطيع سروره بحضور اهله معه في الجنة وذلك يدل على انهم يدخلونها كرامة للمطيع الآتى بالاعمال الصالحة ولو دخلوها باعمالهم الصالحة لم يكن في ذلك كرامة للمطيع ولا فائدة في الوعدة اذ كل من كان صالحا فهو يدخل الجنة ثم قال الامام واعلم ان هذه الجملة ضعيفة لان المقصود بشاراة المطيع بكل ما يزيد سرورا وبهجة فاذا بشر الله تعالى المكلف بانه اذا دخل الجنة فانه يحضر معه ابواه واولاده الصالحاء فلا شك انه يعظم سرور المكلف بذلك ويقوى به ويقال ان من اعظم سروره ان يجتمعوا فيبتدأوا الحوائج في الدنيا ثم يشكروا الله تعالى على الخلاص منها والفوز بالجنة فقول المصنف رحمه الله تعالى والوصلة في دخول الجنة زيادة في انهم جواب عما يقال لو كان المراد من قوله تعالى ومن صلح من آباؤهم الموصوفين بتلك الصفات من اهلهم لما ظهرت الفائدة في وصف المطيع به اذ ليس دخولهم الجنة من ثمرات طاعته بل من ثمرات طاعتهم **قوله من كل باب من ابواب المنازل** بان يكون لمقامهم ومنازلهم ابواب فيدخل عليهم من كل باب ملك **قوله او من ابواب الفتوح** بان يكون الباب بمعنى النوع ويكون المعنى من كل نوع من الفتوح والتحف بان يأتي كل تحفة غير التحفة التي اتى بها الملك الآخر على اختلاف خيراتهم وقدر اعمالهم **قوله متعلق بعليكم** اي بما تعلق به عليكم **قوله او بمخدوف** اي بمختم ان يكون بما صبرتم خبر مبتدأ مخدوف اي هذا الثواب الجزيل ثابت لكم بما صبرتم وما مصدرية اي بسبب صبركم ولا يتعلق بالمصدر اي بسلام اذ المصدر لا يفصل بينه وبين معموله **قوله تعالى الله ييسر الرزق لمن يشاء ويقدر** جواب عما رد على قوله تعالى الذين يقضون عهد الله الى قوله اولئك لهم اللعنة ولهم سوء الدار وهو ان من نقض عهد الله تعالى لو كانوا مملعين في الدنيا ومعذبين في الآخرة لما فتح الله تعالى عليهم ابواب النعم والذات في الدنيا وتقرير الجواب ان فتح باب الرزق في الدنيا لا يتعلق له بالكفر والايمان بل هو متعلق بمجرد مسيئة الله تعالى فقد يضيق على المؤمن امتحانا لصبره وتكفيرا لذنوبه ورفعا لدرجاته ويوسع على الكافر استدراجا قال الواحدى رحمه الله تعالى معنى القدر في اللغة قطع الشيء على مساواة غيره من غير زيادة ولا نقصان فعنى يقدر ههنا انه تعالى يعطيه رزقه بقدر كفايته لا يفضل عنه شيء قال صاحب الكشاف عفا الله تعالى عنه في قوله تعالى الله ييسر الرزق اي الله وحده هو ييسر الرزق ويقدره دون غيره ولم يتعرض له المصنف رحمه الله تعالى لان مثل هذا التركيب عند صاحب المفتاح رحمه الله تعالى نص في افادة تقوى الحكم ولا يحتمل التخصيص البتة لان المبتدأ ثابت في مكانه وليس مثل انا عرفت في احتمال التخصيص والتقوى **قوله كجملة الراكب** وهي ما يتجمله من تيرات او شربة سويق او نحو ذلك وفي الصحاح الجمالة بالضم ما نتجته من شيء والتمرة جملة الراكب والجمالة ما يتجمله الراعى من اللبن الى اهله قبل الحلب **قوله وفرحوا** استئناف اخبار وليس بمعطوف على صلة الذين قبله لانه يستلزم تحلل الفاصل بين ابعاض الصلة وهو الخبر وايضا هو ماض وما قبله مستقبل ولا بد من التوافق **قوله في الآخرة** اي في جنب الآخرة ولا يجوز ان يكون ظرف الحياة ولا الدنيا لانها لا يقعان في الآخرة وانما هو حال والتقدير وما الحياة القريبة كائنة في جنب الآخرة الامتاع **قوله وهو جواب يجرى مجرى التعجب** جواب عما يقال ما وجه

صفات لاولى الابواب فاستئناف بذكر ما استوجبوا تلك الصفات (جنات عدن) بدل من عقبي الدار او مبتدأ خبره (يدخلونها) والعدن الاقامة اي جنات يقيمون فيها وقيل هو بطنان الجنة (ومن صلح من آباؤهم وازواجهم وذرياتهم) عطف على المرفوع في يدخلون وانما ساغ للفصل بالضمير الآخر او مفعول معه والمعنى انه يلحق بهم من صلح من اهلهم وان لم يبلغ مبلغ فضلهم تعالىهم وتعظيما لشأنهم وهو دليل على ان الدرجة تعلو بالشفاعة وان الموصوفين بتلك الصفات يقرن بعضهم ببعض لما بينهم من القرابة والوصلة في دخول الجنة زيادة في انهم والتقييد بالصلاح دلالة على ان مجرد الانساب لا تنفع (والملائكة يدخلون عليهم من كل باب) من ابواب المنازل او من ابواب الفتوح والتحف قائلين (سلام عليكم) بشارة بدوام السلامة (بما صبرتم) متعلق بعليكم او بمخدوف اي هذا بما صبرتم لا بسلام فان الخبر فاضل والباء للسببية او للبدلية (فتم عقبي الدار) وقرئ فتم يفتح النون والاصل نعم فسكن العين بنقل كسرتها الى الفاء وبغيره (والذين يقضون عهد الله) يعنى مقابلي الاولين (من بعد ميثاقه) من بعد ما وثقوه به من الاقرار والقبول (ويقطعون ما امر الله به ان يوصل ويفسدون في الارض) بالظلم وتهيج الفتن (اولئك لهم اللعنة ولهم سوء الدار) عذاب جهنم او سوء عاقبة الدنيا لانه في مقابلة عقبي الدار (الله ييسر الرزق لمن يشاء ويقدر) يوسع ويضيقه (وفرحوا) اي اهل مكة (بالحياة الدنيا) بما بسط لهم في الدنيا (وما الحياة الدنيا في الآخرة) اي في جنب الآخرة (الامتاع) الامتعة لا تنوم كجمالة الراكب وزاد الراعى والمعنى انهم اشروا بما نالوا من الدنيا ولم يصرفوه فيما يستوجبون به نعيم الآخرة واغرتوا بما هو في جنبه نزر قليل النفع سريع الزوال (ويقول الذين كفروا لولا انزل عليه آية من ربه قل ان الله يضل من يشاء) باقتراح الآيات بعد ظهور

المعجزات (ويهدى اليه من اناب) اقبل الى الحق ورجع عن العناد وهو جواب يجرى مجرى التعجب من قولهم كأنه يشاء بمن كان على صفتكم فلا نسيل الى اهتدائهم وان انزلت كل آية ويهدى اليه من اناب بما جئت به بل بادنى منه من الآيات

انطبق هذا الجواب لقول الكفرة يا محمد ان كنت رسولا فأتنا بمجزة ظاهرة فاهرة مثل معجزة موسى وعيسى عليهما الصلاة والسلام فاوجه كون قوله تعالى قل ان الله يضل من يشاء ويهدي اليه من اناجوا با عن سؤال الكفرة وتقرير الجواب انه كلام يجري مجرى التعجب من قولهم وذلك لان الآيات الباهرة التي ظهرت على يد رسول الله صلى الله عليه وسلم بلغت في الكثرة وقوة الدلالة الى حيث استحال ان تصير مشتبهة على العاقل فطلب آيات اخرى بعد ذلك موضع لغايات التعجب والاستنكار فكانه قيل لهم ما اعظم عنادكم الخ وفي الصحاح اناجى الى الله تعالى اى رجع اليه وتاب وقول المصنف رحمه الله تعالى اقبل الى الحق اشارة الى ان ضمير اليه في قوله تعالى ويهدي اليه راجع الى الحق وان الاضلال والهداية انما هو بالنسبة اليه ﴿ قوله انسابه واعتماده عليه ﴾ لان الاضطراب والقلق انما يكون بسبب الوجع او بسبب العجز عن كفاية المهمات ومن ذكر الله تعالى وايقن بكونه مستجيبا لجميع صفات الكمال منزها عن جميع صفات النقصان احبه ومن احبه لا جرم يستأنس به ويطمئن قلبه اى يسكن اليه ويترك القلق والاضطراب وايضا يتقن بكون علمه محيطا بجميع احواله وبكمال قدرته وسعة فضله ورحمته فلا جرم لا يعتمد الا عليه ولا يرجو الا منه ﴿ قوله او بذكر رحمة بعد القلق من خشيته ﴾ فان المؤمن اذا ذكر عظمة الله تعالى وعلو شأنه وعز سلطانه لا جرم يغلب عليه الخوف والخشية كما قال تعالى في سورة الانفال انما المؤمنون الذين اذا ذكر الله وجلت قلوبهم واذا تليت عليهم آياته زادتهم ايمانا وعلى ربهم يتوكلون والوجل ضد الاطمئنان ثم اذا ذكره رحمة وفضلهم انما يكون على جميع خلقه سكن قلبه وزال وجله واضطرابه وايضا القلوب لا يحصل لها طمأنينة اليقين الا بذكر ما نصبه الله تعالى من الدلائل الدالة على وجوده وحدثه فالمراد بذكر القلب هذه الدلائل يبقى في قلبك وتردد فهذا الوجهان مبنيان على تقدير المضاف في قوله بذكر وقوله او بكلامه مبنى على ان يكون المراد بذكر الله تعالى كلامه فيكون الكلام تعريضا للكفار الذين قالوا لولا انزل عليه آية من ربه بانهم انما قالوا ذلك لعدم تفكرهم فيه ووقوفهم على كونه معجزة فاهرة باهرة بخلاف المؤمنين فان قلوبهم مطمئن به ولا تطلب معجزة سواء ﴿ قوله ويجوز فيه الرفع والنصب ﴾ لما ذكر ان جملة طوبى لهم في محل الرفع على انها خبر المبتدأ المذكور بين ان لفظ طوبى يجوز ان يكون مرفوعا على الابتداء ولهم خبره والجملة خبر الاول وجاز الابتداء بطوبى اما لانها علم لشيء بعينه واما لانها نكرة في معنى الدعاء كسلام عليكم وويل له كأنه قيل خير لهم وغبطة او حسنى لهم او نعمى لهم يقال طوبى لكم ان اصبتم خيرا ووجه كونه علما لشيء بعينه ما قيل من ان طوبى اسم الجنة بلسان الحبشة وقيل هو اسم شجرة في الجنة اصلها في دار رسول الله صلى الله عليه وسلم واغصانها في دور اهل الجنة فعلى هذا يكون وجه الآية ان اهل الكتاب ادعوا تلك الشجرة لانفسهم فاخبر الله تعالى انها للذين آمنوا اللهم ويجوز ان يكون منصوبا بفعل مضمر اى وجعل لهم طوبى وايد هذا الوجه بقراءة من قرأ وحسن ما ب بالنصب وان كان طوبى مصدرا من طاب كبشرى وزلنى يحتمل الرفع والنصب ايضا كقولك طيبك وطيبالك وسلامك ﴿ قوله مثل ذلك ﴾ اشارة الى ان الكاف في محل النصب بالفعل الذى بعده والاشارة الى ما هو حاضر في ذهن المخاطب من ارسال الرسل المتقدمين الى امهم كأنه قيل كما انه قد دخلت من قبلت ام ارسلنا اليهم ارسلناك ايضا الى هذه الامة ﴿ قوله وقيل نزلت في مشركى اهل مكة حين قيل لهم الى آخرة ﴾ عطف على ما يفهم من قوله وحالهم انهم يكفرون بالبليغ الرحمة وهو ان يكون معنى الآية انا ارسلناك الى هذه الامة لتتلو عليهم القرآن وتزينهم بحلية الايمان وحالهم انهم يكفرون بالله ولا يعرفون قدر رحمة ولا انعامه تعالى عليهم بارسالك وانزال القرآن العظيم عليهم وعلى ما قيل يكون معنى الآية والله تعالى اعلم وهم يكفرون بالرحمن اى انهم يكفرون بالبليغ الرحمة وهو الله تعالى لانهم يكفرون باطلاق هذا الاسم عليه ﴿ قوله والمراد منه تعظيم شأن القرآن ﴾ على ان يكون الجواب المحذوف قوله لكان هذا القرآن وقوله او المبالغة في عناد الكفرة على تقدير ان يكون الجواب لما آمنوا به ﴿ قوله وقطائع ﴾ جمع فطبيعة وهى الارض التى يزرع فيها ﴿ قوله وقيل الجواب متقدم ﴾ عطف على قوله حذف جوابه اى قيل جواب لو هو قوله تعالى وهم يكفرون بالرحمن اخر الشرط وقدم عليه جوابه كأنه قيل لو ان قرأنا عظيم الشأن الذى لا يكتنه كنهه ظهرت بتلاوته هذه الامور لاصروا على كفرهم بمنزلة الرحمن وهو فى الحقيقة دال عليه اى على الجواب وليس نفس الجواب ﴿ قوله وتذكير كرم خاصة ﴾ جواب عما يقال لم حذف التاء فى قوله تعالى او كلم به الموتى واثبت فى الفعلين المذكورين قبل مع استواء الجميع فى اسناده الى الظاهر المؤنث الغير الحقيقى * وتقرير الجواب

من خشيته او بذكر دلالته الدالة على وجوده ووحدانيته او بكلامه يعنى القرآن الذى هو اقوى المجزات (الاب ذكر الله تطمئن القلوب) تسكن اليه (الذين آمنوا وعملوا الصالحات) مبتدا خبره (طوبى لهم) وهو فعلى من الطيب قلبت ياؤه وواو الضمة ما قبلها مصدر لطاب كبشرى وزلنى ويجوز فيه الرفع والنصب ولذلك قرئ (وحسن ما ب) بالنصب (كذلك) مثل ذلك يعنى ارسال الرسل قبلك (ارسلناك فى امة قد دخلت من قبلها) تقدمتها (امم) ارسلوا اليهم فليس يبدع ارسالك اليها (تتلو عليهم الذى اوحيانا اليك) لتقرأ عليهم الكتاب الذى اوحيانا اليك (وهم يكفرون بالرحمن) وحالهم انهم يكفرون بالبليغ الرحمة الذى احاطت بهم نعمته ووسعت كل شئ رحمة فلم يشكروا نعمه وخصوصا ما انعم عليهم بارسالك اليهم وانزال القرآن الذى هو مناط المنافع الدينية والديوية عليهم وقيل نزلت في مشركى اهل مكة حين قيل لهم اسجدوا للرحمن فقالوا وما الرحمن (قل هو ربى) اى الرحمن خالقى ومولى امرى (لا اله الا هو) لا مستحق للعبادة سواء (عليه توكلت) فى نصرى عليكم (واليه متاب) مرجعى ومرجعكم (ولو ان قرأنا سيرت به الجبال) شرط حذف جوابه والمراد منه تعظيم شأن القرآن او المبالغة فى عناد الكفرة وتصميمهم اى ولو ان كتابا زعمت به الجبال عن مقارها (او قطعت به الارض) تصدعت من خشية الله عند قرآته او شقت فجعلت انهارا وعيوننا (او كلم به الموتى) فتقرأه او تسمع وتجب عند قرآته لكان هذا القرآن لانه الغاية فى الاعجاز والنهاية فى التذكير والانذار او لما آمنوا به لقوله ولو اننا نزلنا اليهم الملائكة الآية وقيل ان قريشا قالوا يا محمد ان سرنا ان تبعك فسير قرآته تلك الجبال عن مكة حتى تسع لنا فننخذ فيها بساتين وقطائع او منحرفنا به الريح لتزكها وتجر الى الشام او ابعت لنا به قصى بن كلاب

ان الموتى لما اشتملت على المذكور الحقيق وغيره غلب المذكور على غيره بخلاف الجبال والارض * واعلم ان قوله تعالى
 ولو ان قرآنا سيرت به الجبال او قطعت به الارض او كلم به الموتى ان كان المراد به تعظيم شأن القرآن ان يكون من جملة
 ما هو مقول القول اي قل هو ربي وقل لو ان قرآنا وان كان المراد به المبالغة في عناد الكفرة بان يكون الجواب المقدر
 قوله لما آمنوا به تكون الآية متصلة بقوله تعالى ويقول الذين كفروا لولا انزل عليه آية من ربه في كونها
 بيانا لفرط عنادهم وشدة شكيتهم ويكون قوله وقيل ان قرشا الخ تأكيداً وتأييداً لهذا الوجه لانه لا يخالف
 هذا الوجه الا في تفسير تقطيع الارض وسبق الاقتراح قال الواحدى رحمه الله تعالى في تفسير هذه الآية
 لما قالت قريش للنبي صلى الله عليه وسلم ما ذكره المصنف رحمه الله انزل الله تعالى ولو ان قرآنا سيرت به الجبال
 اي جعلت تسير او قطعت به الارض اشقت فجعلت انهارا وعبونا او كلم به الموتى اي احبوا حتى تكلموا وجواب
 لو محذوف وقال القرآء تقديره لكان هذا القرآن والمعنى لو ان قرآنا ما فعل به ما التمسوا لكان كذلك هذا
 القرآن وقال الزجاج جوابه لما آمنوا وهو قول ابن عباس رضى الله تعالى عنهما قال يريد لو قضيت ان لا يقرأ
 القرآن على الجبال الاسارت وعلى الارض الا تحرقت وعلى الموتى الا تكلموا وحيوا ما آمنوا لما سبق عليهم
 في علمى وقوله تعالى بل الله الامر جميعا معناه دع عنك ذلك الذى قالوه من تسيير الجبال وغيره فالامر لله جميعا
 لو شاء ان يؤمنوا الآمنوا وان لم يشأ لم يقع تسيير الجبال وسائر ما اقترحوه من الآيات ثم اكد ذلك بقوله تعالى
 افلم يأس الذى آمنوا ان لو يشاء الله لهدى الناس جميعا قال ابن عباس رضى الله تعالى عنهما معناه افلم يعلم
 وقال الكلبي رضى الله تعالى عنه يأس يعلم في لغة النخع الى هنا كلام الواحدى رحمه الله تعالى ومن اليأس
 بمعنى العلم قول الشاعر

الم يأس الا قوام اى انا ابته * وان كنت عن ارض العشرة نائبا *

اي ألم يعلموا واصل اليأس قطع الطمع في الشئ والقنوط منه وهو مسبب عن العلم بان ذلك الشئ لا يكون واطلاق
 لفظ المسبب مجاز شائع **قوله** وهو اضراب عما تضمنته لو من معنى النفي اما ان كان المراد منه تعظيم شأن
 القرآن فلان المعنى يكون حينئذ لو ان قرآنا على اى معنى كان فعل به هذه الافعال لكان كذلك هذا القرآن
 المنزل عليك لكن لم يفعل بشئ من الكتب المنزلة على الرسل عليهم الصلاة والسلام ذلك فلم يفعل ذلك بقرآئك
 ايضا بل الله الامر جميعا اى ما ذكر من الامور وغيرها انما يكون لله تعالى يفعل ما يشاء بقدرته وان كان
 المراد منه المبالغة في عنادهم يكون المعنى ايضا لو ان قرآنا او قرآئك هذا فعل به هذه الافعال لما آمنوا لكن لم
 يفعل بشئ من القرآن ذلك لاجل عدم قدرته عليه بل الله الامر جميعا وكذا ان كان جوابه ما تقدم عليه من
 قوله تعالى وهم يكفرون بالرحن **قوله** ويؤيد ذلك اى ويؤيد ان المراد لاتنين شكيتهم بسبب اتيان
 ما اقترحوه فلا يؤمنوا فلذلك لم تتعلق ارادته تعالى بذلك **قوله** ولذلك اى ولكون المراد من اليأس العلم مجازا
 جعلت ان الخففة مع مافى حيزها في محل النصب على انها مفعول اليأس بمعنى العلم فان ان مخففة من الثقيلة واسمها
 ضمير الشأن والجملة الامتناعية بعدها خبرها فكلمة لو لما كانت لاتفاء الشئ لاتفاء غيره كان محصول الكلام
 افلم يعلم الذين آمنوا ان الله تعالى لا يهدى الناس جميعا لعدم تعلق مشيئته باهتداء الجميع لعلمه بان بعضهم يختار
 الكفر والضلال فيكون هذا الكلام سواء كان ان لو يشاء الله متعلقا باليأس بمعنى العلم او بمحذوف او بآمنوا
 مؤيدا لكون المراد بقوله تعالى بل الله الامر جميعا انه قادر على اتيان ما اقترحوه الا ان ارادته لم تتعلق بذلك لعلمه
 بان اتيانه لا يؤدى الى اهتدائهم واذا كان ان لو يشاء مفعول آمنوا كان مفعول لم يأس محذوفا اى لم يأس
 من ايمان هؤلاء الكفرة الذين آمنوا بهذه القضية قبل ان طاعة من المؤمنين قالوا يا رسول الله اجب هؤلاء الكفار
 بان تأتى بما اقترحوه من الآيات فعسى ان يؤمنوا فقال الله تعالى افلم يأس الذين آمنوا ان لو يشاء الله لهدى
 الناس جميعا الآية وهو استفهام بمعنى الاقرار والقائه فيه عاطفة دالة على تفرع ما بعدها على امر معلوم قبلها اى
 اطعموا في ايمانهم فلم يأسوا بعد ما رأوا كثرة عنادهم بعد ما شاهدوا الآيات **قوله** ملاوة من الزمان الجوهري
 اقت عند ملاوة من الدهر بفتح الميم وضمها وكسرهما اى حينا وبرهة منه **قوله** والخبر محذوف **قوله** يعنى ان
 كلمة من في قوله تعالى اغن هو قائم موصولة مرفوعة المحل على الابتداء وقوله تعالى هو قائم صلتهما وخبرها محذوف
 حذف لدلالة قوله تعالى وجعلوا لله شركاء عليه فانه استئناف جيبى به للدلالة على الخبر المحذوف ولا بد من وجه

(بل الله الامر جميعا) بل الله القدرة على كل
 شئ * وهو اضراب عن ما تضمنته لو من
 معنى النفي اى بل الله قادر على اتيان
 اقترحوه من الآيات الا ان ارادته لم تتعلق
 بذلك لعلمه بانه لاتنين له شكيتهم ويؤيد ذلك
 قوله (افلم يأس الذين آمنوا) من ايمانهم
 مع ما رأوا من احوالهم وذهب اكثرهم الى
 ان معناه افلم يعلم لما روى ان عليا وابن عباس
 وجماعة من الصحابة والتابعين رضوان الله
 عليهم اجتمعوا قرأوا افلم يتبين وهو تفسير
 وانما استعمل اليأس بمعنى العلم لانه مسبب
 عن العلم بان المشوس منه لا يكون ولذلك
 علقه بقوله (ان لو يشاء الله لهدى الناس
 جميعا) فان معناه نفي هدى بعض الناس لعدم
 تعلق المشيئة باهتدائهم وهو على الاول
 متعلق بمحذوف تقديره افلم يأس الذين آمنوا
 من ايمانهم علما منهم ان لو يشاء الله لهدى الناس
 جميعا او بآمنوا (ولا يزال الذين كفروا
 تصيبهم بما صنعوا) من الكفر وسوء الاعمال
 (قارعة) داهية تفرعهم وتفلقهم (او تحل
 قريبا من دارهم) فيفزعون منها ويتطار اليها
 شررها وقيل الآية في كفار مكة فانه
 لا يزالون مصابين بما صنعوا برسول الله
 صلى الله عليه وسلم فانه عليه الصلاة والسلام
 كان لا يزال يعذب السرايا عليهم فغير حوا اليهم
 وتخطف مواشيهم وعلى هذا يجوز ان يكون
 تحمل خطابا للرسول عليه الصلاة والسلام
 فانه حل بجيشه قريبا من دارهم تام الخديدي
 (حتى يأتى وعد الله) الموت او القيامة او قوت
 مكة (ان الله لا يخلف الميعاد) لا تمناع الكثرة
 في كلامه (ولقد استهزى برسل من قبله
 فامليت للذين كفروا) تسلية لرسول الله
 صلى الله عليه وسلم ووعد للمستهزئين
 والمفترحين عليه والاملاء ان يترك ملاوة
 من الزمان في دعة وأمن (ثم اخذتهم فكيف
 كان عقاب) اى عقابي اياهم (اغن هو قائم
 على كل نفس) رقيب عليها (بما كسبت
 من خير او شر لا يخفى عليه شئ) من اعمال
 ولا يفوت عنده شئ من جزائهم والخبر محذوف
 تقديره كن ليس كذلك

ارتباط هذه الجملة بما قبلها وتفرعها عليه ليصح موقع الفاء ووجهه انه تعالى لما ذكر قوله تعالى بل الله الامر جميعا
 اى ليس لاحد منه شئ سوا هدى ام اضل واصطفى ام خذل وعقبه بقوله تعالى افلم يأس الذين آمنوا ان لو يشاء
 الله لهدى الناس جميعا ترشحا لهذا المعنى وتنصيصا على تصحيحهم وعنادهم واتيمه بذكر وعيدهم متدرجا الى
 تسلية من واجهوه بالكذب والانكار اورد على المشركين ما يجرى مجرى الجحاج وما يكون تو بفعالهم وتجييا
 من مضافة عقولهم فقال تعالى افن هو قائم وهو استفهام بمعنى النفي اى ليس من هو قائم على كل نفس
 بما كسبت اى قائم بالتدبير فى جزأها وقيل بحفظها وادرار رزقها ومعنى القيام ههنا التولى لامور خلقه
 والتدبير للارزاق والآجال واحصاء الاعمال للجزاء فتلخيص المعنى افن هو مجاز كل نفس بما كسبت
 كمن ليس بهذه الصفة من الاصنام التى لاتضر ولا تنفع **قوله** او عطف على كسبت ان جعلت ماصدرية **قوله**
 اى يكسبها ويجعلها الله شركاء **قوله** تنبيه على ان هؤلاء الشركاء لا يستحقونها **قوله** اى العبادة يعنى ان المقام
 مقام الاحتجاج على بطلان مذهبهم وليس قوله تعالى قل سموهم صريحا فى ابطاله بل هو تنبيه على بطلانه كأنه قيل
 سموهم واذكروا مالهم من الاوصاف الثابتة فى نفس الامر لاعلى طريق تسمية الزنجى كافورا فانظروا هل تجدون
 فيهم ما يستحقون به ان يعبدوا ويتخذوا شركاء **قوله** بل انبثونه **قوله** اشارة الى ان ام هذه منقطعة مقطرة
 ببل والهزة وهو اضرب عن الزامهم الحجة بان يطلب منهم ان يصفوهم فينظروا هل يجدون فيهم ما يدل على استحقاق
 العبادة بقوله ام تبثونه اى اتخبرون الله تعالى بشركاء له يستحقون العبادة لا يعلم الله وهذا نفي للشركاء على
 وجه بليغ لانه كناية واستدلال بنى اللزم على نفي المزموم وهذا على تقدير ان تكون كلمة ماعبارة عن الشركاء
 المستحقين للعبادة ويحتمل ان تكون عبارة عن صفاتهم التى يستحقون العبادة لاجلها لا يعلمها الا الله تعالى فيكون
 نفيا لتلك الصفات عنهم بنى اللزم ثم اضرب عن قوله سموهم بوجه آخر فقال تعالى ام بظاهر من القول وهو انكار
 وتوبيخ انكر عليهم اتخاذهم الشركاء بانكم لقرط جهلكم ومخافة عقولكم سموهم شركاء وهذه التسمية قول
 لاحقيقة بل هى من قبيل تسمية الزنجى كافورا فى كونها تسمية خالية عن اعتبار المعنى ان هى الاسماء سميتوها
 انتم وآباؤكم ما نزل الله بها من سلطان ولا شك ان هذا احتجاج على اساليب بدعية **قوله** ثم خالوها **قوله** اى ظنوها
 يقال خلت الشئ اى ظنته ومنه من يسمع يخل **قوله** وقرأ ابن كثير **قوله** وقرأ الكوفيين وصدوا مبنيا
 للمفعول من صد المتعدى وعلى قراءة غيرهم يحتمل ان يكون متعديا حذف مفعوله اى صدوا غيرهم وانفسهم
 وان يكون لازما بمعنى امرضوا وتولوا وقرى بالكسر على انه مبنى للمفعول اصله صد بضم الاول فنقلت كسرة
 الدال الى الصاد كما قيل فى بيع ومثل هذا النقل فى الفعل الصحيح شاذ **قوله** من عذابه اورجته من واق **قوله**
 يعنى ان قوله تعالى مالهم من الله من واق فيه وجهان من الثانية فى كلا الوجهين زائدة ومن الاولى متعلقة بواق
 فى الوجه الاول ومتعلقة بمحذوف على انه حال من واق فى الوجه الثانى اى ما استقر لهم كأننا من رجنه واق قدم
 الحال لكون ذى الحال نكرة **قوله** التى هى مثل **قوله** اى كالمثل السائر فى الغرابة على ان قوله هى مثل كقولك زيد
 اسد فى كونه من قبيل التشبيه البليغ فان لفظ المثل بمعنى المثل لغة كالشبه والشبه ثم انه خص فى العرف
 العام بالقول السائر الذى يشبه مضره بمورده ثم استعير لكل ما فيه غرابة تشبيهاه بالقول السائر فى الغرابة
 فانه لا يضرب من الاقوال الا ما فيه غرابة **قوله** على طريقة قولك صفة زيد اسم **قوله** جواب عما يقال كيف
 يصح ان يكون المثل ههنا بمعنى الصفة ثم يكون مبتدأ وخبره تجرى من تحتها النهار فان المثل اذا كان بمعنى الصفة
 كان تقدير الكلام صفة الجنة فيها انهار والحال انه لا معنى لقولنا صفة الجنة فيها انهار لان النهار فى نفس الجنة
 لافى صفتها وتقرير الجواب ان ما ذكر انما يلزم ان لو كان ضمير فيها راجعا الى الصفة فى قولنا صفة الجنة فيها انهار
 وليس كذلك كما اذا قيل صفة زيد اسم يريد ان ضمير اسم راجع الى نفس زيد لا الى صفة فلا يرد ما ذكر لانه انما يرد
 ان لو كان ضمير اسم راجعا الى الصفة وليس كذلك بل هو راجع الى نفس زيد كأنه قبل صفة السمرة فيه **قوله**
 او على حذف موصوف **قوله** فيكون لفظ المثل باقيا على معناه اللغوى الاصلى اى شبه الجنة جنة كذا ولا يكون
 مستعارا للصفة الجيبة من القول السائر ولا يرد ان يقال ان الشبه بمعنى المشابهة وهى حدث والجنة عين وامم
 العين لا يكون خبرا عن اسم المعنى لانه انما يرد ان لو كان المثل بمعنى المماثلة وليس كذلك بل هو ههنا بمعنى المثل
 والمشابه عرف الله تعالى الجنة التى لم نرها بما رأينا وشاهدناه فى الدنيا لتفهيمها بعض الفهم كأنه قيل ليس

(وجعلوا الله شركاء) استئناف او عطف
 على كسبت ان جعلت ماصدرية ويجوز
 ان يقدر ما يقع خبرا للمبتدأ ويعطف عليه
 وجعلوا اى افن هو بهذه الصفة لم يوحده
 وجعلوا الله شركاء ويكون الظاهر فيه موضع
 الضمير للتنبيه على انه المستحق للعبادة وقوله
قوله سموهم تنبيه على ان هؤلاء الشركاء
 لا يستحقونها والمعنى صفوهم فانظروا هل لهم
 ما يستحقون به العبادة ويستأهلون الشركة
قوله بل انبثونه وقرى تبثونه
 بالتخفيف (بما لا يعلم فى الارض) بشركاء
 يستحقون العبادة لا يعلم الله او بصفات لهم
 يستحقونها لاجلها لا يعلمها وهو العالم بكل
 شئ (ام بظاهر من القول) ام سموهم شركاء
 بظاهر من القول من غير حقيقة واعتبار معنى
 كتسمية الزنجى كافورا وهذا احتجاج بليغ
 على اسلوب عجيب ينادى على نفسه بالاعجاز
قوله بل زين الذين كفروا مكرهم (تمويههم
 قبحيلوا باطيل ثم خالوها حقا او كيدهم
 للاسلام بشركهم) وصدوا عن السبيل
 سبيل الحق وقرأ ابن كثير ونافع وابو عمرو
 وابن عامر وصدوا بالفتح اى وصدوا الناس
 عن الايمان وقرى بالكسر وصد بالتونين
قوله (ومن يضل الله) يخذه (قاله من هاد)
 يوفقه لهدى (لهم عذاب فى الحياة الدنيا)
 بالقتل والاسروسا ما يصيبهم من المصائب
قوله (ولعذاب الآخرة اشق) لشدة ودوامه
قوله (ومالهم من الله) من عذابه اورجته
قوله (من واق) حافظ (مثل الجنة التى وعد
 المتقون) صفتها التى هى مثل فى الغرابة
 وهو مبتدأ خبره محذوف عند سيويه اى
 فيما قصصنا عليكم مثل الجنة وقيل خبره
قوله (تجرى من تحتها الانهار) على طريقة قولك
 صفة زيد اسم او على حذف موصوف اى
 مثل الجنة جنة تجرى من تحتها الانهار او على

زيادة المثل

وهو على قول سيويه حال من العائد المحذوف من الصلة (اكلها دأثم) لا يقطع ثمرها (وظلها) اي وظلها كذلك لا ينسخ كما ينسخ في الدنيا بالشمس (تلك) اي الجنة الموصوفة (عفي الذين اتقوا) ﴿ ١٢١ ﴾ ما لهم ومنتهى امرهم (وعفي الكافرين النار) لا غير وفي ترتيب التنظيم اطماع للمؤمنين

واقساط للكافرين (والذين آتيناهم الكتاب يفرحون بما ازل اليك) يعني المسلمين من اهل الكتاب كابن سلام واصحابه ومن آمن من النصراني وهم ثمانون رجلا اربعون بنجران وثمانية باليمن واثان وثلاثون بالحبشة او عاتمهم فانهم كانوا يفرحون بما يوافق كتبهم (ومن الاحزاب) يعني كفرتهم الذين تحزبوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم بالعداوة ككعب بن الاشرف واصحابه والسيد والعاقب واشيا عنهم (من ينكر بعضه) وهو ما يخالف شرآتهم او ما يوافق ما حترفوه منها (قل انما امرت ان اعبد الله ولا اشرك به) جواب المنكرين اي قل لهم اني امرت فيما ازل الي بان اعبد الله واوحده وهو العمدة في الدين ولا سبيل لكم الى انكاره واماما تكرونه لما يخالف شرآتكم فليس بدع مخالفة الشرآت والكتب الالهية في جزئيات الاحكام وقرئ ولا اشرك بالرفع على الاستئناف (اليه ادعو) لالي غيره (واليه ما ب) واليه مرجعي للجزء لالي غيره وهذا هو القدر المتفق عليه بين الانبياء فلما ما عد ذلك من التفاريع فما يختلف بالاعصار والامم فلا معنى لانكاركم المخالفة فيه (وكذلك) ومثل هذا الانزال المشتمل على اصول الديانات المجمع عليها (انزلناه حكما) يحكم في القضايا والوقائع بما تقتضيه الحكمة (عربيا) مترجما بلسان العرب ليسهل لهم فهمه وحفظه وانتصابه على الحال (ولئن اتبعتم اهواءهم) التي يدعونك اليها كتقرير دينهم والصلاة الى قبلتهم بعد ما حوت عنها (بعد ما جاءك من العلم) ينسخ ذلك (مالك من الله من ولي ولا وافي) ينصرك وينزع العقاب عنك وهو حسم لاطماعهم وتهيج للمؤمنين على اثبات دينهم (ولقد ارسلنا رسلا من قبلك) بشرا مثلك (وجعلناهم ازواجا وذرية) نساء واولادا كما هي لك (وما كان رسول) وما صح له ولم يكن في وسعه (ان يأتي بآية) تقترح عليه وحكم يلتمس

في الجنة مما في الدنيا الا الاسماء ﴿ قوله وهو على قول سيويه حال من العائد المحذوف من الصلة ﴾ والتقدير وعددها المتقون مقدرا جريان انهارها ﴿ قوله او عاتمهم ﴾ بالنصب عطف على المسلمين من اهل الكتاب والمراد من الكتاب على التقديرين التوراة والانجيل فان قيل كيف يصح ان يراد باهل الكتاب في هذا الموضع عامة اهل الكتاب وهم الكفرة ويحكم عليهم بانهم يفرحون بما ازل اليك مع ان ما ازل اليك مع جميع ما ازل اليه صلى الله عليه وسلم ومعلوم ان عاتمهم لا يفرحون بكل ما ازل اليه والجواب ان ما ازل اليه عام يتناول الكل والبعض وليس امام استغراقا لجميع ما يصدق لفظ الكل عليه فجاز حملها على البعض بحسب القرينة فلذلك قال المصنف رحمه الله تعالى فانهم كانوا يفرحون بما يوافق كتبهم ﴿ قوله يحكم في القضايا ﴾ اشارة الى ان الحكم مصدر بمعنى الحاكم كما كان جميع التكليف الشرعية مستنبطة من القرآن كان سببا للحكم فاستداليه الحكم اسنادا مجازيا مما جعل نفس الحكم على سبيل المبالغة ﴿ قوله التي يدعونك اليها ﴾ فانه روى ان المشركين كانوا يدعونهم صلى الله عليه وسلم الى اتباع ملة آباؤهم المشركين وكان اليهود يدعونهم الى الصلاة الى قبلتهم بعدما حوت عنها جعل ما يدعون اليه من الدين الباطل والطريق الزائغ هوى وهو ما يميل اليه الطبع وتهواه النفس بمجرد الاشتباه من غير سند مقبول ودليل معقول لكونه هوى محضا ﴿ قوله وهو حسم لاطماعهم وتهيج للمؤمنين ﴾ يعني ان الخطاب وان كان مع النبي صلى الله عليه وسلم الا ان المراد التعريض لغيره لان صلاته صلى الله عليه وسلم في امر الدين بلغت الى حيث لا يحتاج معها الى الحث على التصلب والثبات ووجه التعريض ان من سمع تحذير سيد الخلائق وتهديده على عدم الثبوت والتصلب ان كان ممن يطمع منه صلى الله عليه وسلم في ذلك انقطع طمعه بالكليّة وان كان ممن لا يتوهم منه ذلك قويت عزيمته وهتمته على ذلك اي على الثبات في الدين علما منه بان من هو ارفع منزلة اذا حذر هذا التحذير فهو بذلك احق واولى ﴿ قوله بشر مثلك ﴾ يعني ان من انكر نبوته صلى الله عليه وسلم تمسكوا بشبهه في ابطال نبوته منها ان قولهم الرسول لا بد ان يكون من جنس الملائكة كما حكى عنهم بقوله او مانا نينا بالملائكة بقوله تعالى لولا ازل عليه ملك ومنها قولهم مال هذا الرسول يأكل الطعام ويمشي في الاسواق ومنها انهم جاوا رسول الله صلى الله عليه وسلم بكثرة الزوجات وقالوا لو كان رسولا من عند الله تعالى ما كان مشتغلا بامر النسوان بل كان معرضا عنهم مشتغلا بازهد والعبادة فاجاب الله تعالى عن شبههم بقوله ولقد ارسلنا رسلا من قبلك وجعلنا لهم ازواجا وذرية فجاز ذلك في حقهم فلم لا يجوز مثله ايضا في حقه فقد روى انه كان لسليمان عليه الصلاة والسلام ثلاثمائة امرأة مهريّة وسبعمائة سرية وكان لداود عليه الصلاة والسلام مائة امرأة وكان من شبههم انهم قالوا لو كان رسولا من عند الله تعالى لكان عليه ان يأتي باي شيء طلبنا منه من المعجزات ولا يتوقف ولما لم يكن الامر كذلك علمنا انه ليس برسول فاجاب الله تعالى عنه بقوله تعالى وما كان لرسول ان يأتي بآية الا باذن الله اي وما صح له ولم يكن في وسعه ان يأتي بآية الا باذن من الله فان المعجزة الواحدة كافية في اثبات الحجّة وما زاد عليها فهو مفوض الى مشيئة الله سبحانه وتعالى ان شاء اظهرها وان شاء لم يظهرها ولا اعتراض لاحد عليه في ذلك ﴿ قوله لكل وقت وأمد حكم يكتب ﴾ يعني ان الكتاب بمعنى الحكم المكتوب المفروض على المكلفين بالشرآت والاحكام لان الطاعين في نبوته صلى الله عليه وسلم قالوا لو كان صادقا في دعوة النبوة لم ينسخ الاحكام التي نص الله تعالى على ثبوتها في الشرآت المتقدمة في التوراة والانجيل لكنه نسخها وحرّفها نحو تحريف القبلة ونسخ اكثر احكام التوراة والانجيل فوجب ان لا يكون نيا حقا فاجاب الله تعالى عنه بقوله لكل وقت حكم يليق بصلاح اهله وحالهم فان الحكمة تقتضي اختلاف الاحكام على حسب الاعصار والامم وعلى حسب تخصيص المشيئة الالهية اهل كل عصر بحكم على حدة كما قال الله تعالى يحو الله ما يشاء ويثبت ان فسر بما ذكره المصنف رحمه الله تعالى بقوله ينسخ ما يستصوب نسخه ويثبت ما تقتضيه حكمته قال الامام رجة الله تعالى عليه في هذه الآية قولان الاول انها عامة في كل شيء كما يقتضيه ظاهر اللفظ قالوا ان الله يحمو من الرزق ويزيد فيه وكذا في الاجل والسعادة والشقاوة والايان والكفر وهو مذهب عمر وابن مسعود رضي الله عنهما والقائلون بهذا القول كانوا يدعون ويتضرعون الى الله في ان يجعلهم سعداء لاشقياء وهذا التأويل رواه جابر رضي الله عنه قال كان يطوف بالبيت وهو يبكي ويقول اللهم ان كنت كتبتني في اهل الشقاة فامحني واثبتني في اهل السعادة والمغفرة فانك تمحو ما نشاء وتثبت وعندك ام الكتاب وروى مثله عن ابن مسعود رضي الله عنه ايضا والقول الثاني ان الآية خاصة في بعض

منه (الاباذن الله) فانه الملى بذلك

(يحو الله ما يشاء) ينسخ ما يستصوب نسخه (ويثبت) ما تقتضيه حكمته وقيل بمحو سيئات النائب ويثبت الحسنات مكانها

الاشياء دون بعض وعلى هذا التقدير ففي الآية وجوه الاول ان المراد من المحو والاثبات نسخ الحكم المتقدم واثبات حكم آخر لا عين الاول فقد روى عن سعيد بن جبير وقتادة رضى الله تعالى عنهما يمحو الله ما يشاء من الشرائع فينسخه ويثبت ما يشاء فلا ينسخه وهذا القول اختيار ابي علي الفارسي قال هذا والله اعلم فيما يحتمل النسخ والتبديل من الشرائع الموقوفة على المصالح على حسب الاوقات فاما ما كان من غير ذلك فلا يمحو ولا يتبدل والثاني انه تعالى يمحو من ديوان الحفظة ما ليس بحسنة ولا سيئة وذلك لانهم مأمورون بكتابة جميع ما يقوله الانسان ويفعله فاذا كان يوم الاثنين ويوم الخميس يعارض ما كتبه الحفظة بما في اللوح المحفوظ فيلحق من كتاب الحفظة ما لا جزاء له من ثواب وعقاب ويثبت ماله جزاء من احدهما ويترك مكتوبا كما هو والثالث ان من اذنب ذنبا اثبت الله تعالى ذلك الذنب في ديوانه فاذا تاب عنه يمحو ذلك من ديوانه وقال عكرمة يمحو الله سيئات التائب ويثبت بدلها حسنات والرابع يمحو الله ما يشاء وهو من جاء اجله ويدع من لم يحى اجله ويثبته وان الله تعالى يمحو ما يشاء ويثبت الا الشقاوة والسعادة والموت والحياة والرزق والاجل ويدل على صحة هذا القول ما روى انه صلى الله عليه وسلم قال اذا مضى على النطفة خمس واربعون ليلة يدخل الملك ويقول يا رب اذكر ام انثى فيقضى الله عز وجل ويكتب الملك فيقول ما اجله وعمله ورزقه فيقضى الله تعالى ويكتب الملك ثم تطوى الصحيفة فلا يزداد فيها ولا ينقص منها وقل ابن عباس رضى الله تعالى عنهما كتابان سوى ام الكتاب الذي لا يغير منه شئ * فان قيل الستم تزعمون ان المقادير سابقة قد جف بها القلم فكيف يستقيم هذا المعنى * فالجواب ان المحو والاثبات مما جف به القلم ايضا فلا يمحو الا ما سبق في عمله وقضائه يمحو سمي اللوح المحفوظ ام الكتاب لكونه اصلا لجميع الكتب والعرب تسمى كل ما يجري مجرى الاصل للشئ * اماله ومنه ام الرأس للدماغ وام القرى لمكة وجميع حوادث العالم السفلى والعلوى مثبتة في اللوح المحفوظ قال صلى الله عليه وسلم * كان الله تعالى ولا شئ * ثم خلق اللوح واثبت فيه جميع احوال الخلق الى قيام القيامة * قال المتكلمون الحكمة فيه ان يظهر للملائكة كونه تعالى عالما بجميع المعلومات على سبيل التفصيل وعلى هذا التقدير فعنده تعالى كتابان احدهما الكتاب الذي تكتبه الملائكة على الخلق وذلك الكتاب هو محل المحو والاثبات والكتاب الثاني هو اللوح المحفوظ وهو الكتاب المشتمل على نقش جميع الاحوال العلوية والسفلية وهو الباقي الذي لا يتغير وقيل المراد بام الكتاب هو علم الله تعالى فانه تعالى عالم بجميع المعلومات من الموجودات والمعدومات فانها وان تغيرت الا ان علم الله تعالى بها باق مزمع عن التغير فالمراد بام الكتاب هو ذلك **قوله** اربناك بعض ما وعدناهم تفسير وتفصيل للحال الدائرة اى سواء اربناك بعض ما وعدناهم او توفيناك قبله فالواجب عليك تبليغ احكام الله تعالى واداء امانته ورسالته والبلاغ اسم اقيم مقام التبليغ كالسراح **قوله** فلا تتخفل **قوله** اى لا تبال يقال احتفلت بكذا اى باليت به لما وعد الله تعالى المكذبين بقوله لهم عذاب في الحياة الدنيا ولعذاب الآخرة اشق وماله من الله من واق قال بعده واما زينك يعنى ان ابتلاهم بما اوعدوا به غير مشروط بحياتك بل هو واقع بهم متى اوقيت حيا وعلى كل حال فالواجب عليك ليس الا البلاغ وعلينا الحساب فلا تبال باعراضهم ولا تستعمل بعذابهم والطلائع جمع طليعة الجيش وهو من يبعث ليطلع على حال العدو والمعنى هذه الحال التى هى نقص ارض الكفرة من اطرافها طلائع تحقيق ما اوعدهم الله تعالى من تعذيبهم فانه تعالى لما وعد رسوله صلى الله عليه وسلم برؤية بعض ما وعدهم كان الكفرة قالوا عند ذلك اين ما وعد ربك ان يريك فقال الله سبحانه وتعالى عند ذلك اولم يروا انانأتى الارض ننقصها من اطرافها اى يأتونها امرنا وقوله ننقصها حال امان فاعل نأتى او من مفعوله فان ما زاد فى بلاد المسلمين باستيلائهم عليها قهرا وجبرا نقص من ديار الكفرة وهى من طلائع تحقق تلك المواعيد وعلاماتها فانه تعالى اذا قدر على جعل بعض ديار الكفر للمسلمين فهو قادر على ان يجعل الكل لهم افلا يعتبرون بهذا ثم انه تعالى اكد هذا المعنى فقال سبحانه وتعالى والله يحكم لامعقب حكمه اى يحكم نافذا حكمه خاليا عن المدافع والمعارض والمنازع ثم سلى رسول الله صلى الله عليه وسلم بان اخبره ان كفار الامم الماضية كفروا برسلمهم ومكروا بان هموا يقتلهم واهلاكهم وابطال دينهم الذى دعوا قومهم اليه مثل نمrod مكربا براهم عليه الصلاة والسلام واليهود مكروا بعميسى عليه الصلاة والسلام وفرعون مكر بموسى عليه الصلاة والسلام ثم بين ان مكرهم كلاما مكر بالاضافة الى مكر الله تعالى حيث قال فله المكر جميعا ثم بين قوة مكره وكاله بقوله يعلم ما تكسب كل نفس وسيعلم الكافر لمن عقبي الدار فان من علم ما تكسب كل نفس واعدلها جزاءها وكان قادرا على امضاء ما اعده من الجزاء

وقيل يمحو من كتاب الحفظة ما لا يتعلق به جزاء ويترك غيره مثبتا او ثبت ما رآه وحده فى صميم قلبه وقيل يمحو قرنا ويثبت آخر وقيل يمحو الفاسدات ويثبت الكائنات وقرأ نافع وابن عامر وحزة والكسائي و ثبت بالتحديد (وعنده ام الكتاب) اصل الكتب وهو اللوح المحفوظ اذا ما من كائن الا وهو مكتوب فيه (واما زينك بعض الذى نعدهم او توفيناك) وكيف ما دارت الحال اربناك بعض ما وعدناهم او توفيناك قبله (فانما عليك البلاغ) لا غير (وعلينا الحساب) للمجازاة لا عليك فلا تحتفل باعراضهم ولا تستعمل بعذابهم فانما فاعلون له وهذا طلائعهم (اولم يروا انانأتى الارض) ارض الكفرة (ننقصها من اطرافها) بما نقصه على المسلمين منها (والله يحكم لامعقب حكمه) لا راد له وحقيقته الذى يعقب الشئ بالابطال ومنه قيل لصاحب الحق معقب لانه يقفو غيره بالاقتضاء والمعنى انه حكم للاسلام بالاقتبال وعلى الكفر بالادبار وذلك كائن لا يمكن تغييره ومحل لامع المنفى النصب على الحال اى يحكم نافذا حكمه (وهو سريع الحساب) فيحاسبهم مما قليل فى الآخرة بعدما عذبهم بالقتل والاجلاء فى الدنيا (وقد مكر الذين من قبلهم) بانبيائهم والمؤمنين منهم (فله المكر جميعا) اذ لا يوبه بمكر دون مكره فانه القادر على ما هو المقصود منه دون غيره

في الدنيا والآخرة لا جرم يأخذ المجرمين بالنواصي والاقدام وهم في غفلة عما يراد بهم ان بطشه لشديد اذا اخذ الظالم لايفلته **قوله** مع ما في الاضافة الى الدار **قوله** اي مع الدلالة الكائنة في اضافة العقبي الى الدار فان الاضافة لتعظيم المضاف فتدل على ان المعنى ما ينبغي ان تكون العاقبة عاقبة الدنيا بل ليس هي الا الجنة **قوله** فانه اظهر من الادلة على رسالتي الخ **قوله** يعني ان المراد بشهادة الله تعالى اظهار المعجزات الدالة على صدقه في دعوى الرسالة وقوله علم الكتاب فسر الكتاب او لا بالقرءان العظيم فيكون المراد بالذي عنده علم الكتاب المؤمنين وثانياً يحسن الكتب المتقدمة وثالثاً بالروح المحفوظ **قوله** اي وكفى بالذي يستحق العبادة الخ **قوله** على تقدير ان يكون معنى قوله تعالى ومن عنده علم الكتاب هو الله تعالى فان قلت كيف يصح ان يراد بمن عنده الله تعالى مع كونه معطوفاً على قوله بالله وهو عطف الشيء على نفسه اشار الى دفعه بان اول اسم الذات بما يعطيه من معنى استحقاق العبادة لكون لفظ الجلالة مختصاً بالعبود بالحق المستجمع لجميع صفات الكمال واول من عنده بالذي لا يعلم ما في اللوح الا هو ليكون من قبيل عطف الصفة على الصفة كما في قول الشاعر

يا لهف زياية للمحارث الصابح فالغائم فالآئب *

وقرأ الجمهور من عنده بفتح ميم من وهي موصولة في محل الجر حينئذ عطفاً على لفظ الجلالة اي بالله وبمن عنده علم الكتاب وجلة عنده علم الكتاب يحتمل ان تكون جلة ظرفية بان يكون علم الكتاب فاعل عنده لاعتماده على الموصول ويحتمل ان تكون جلة اسمية بان يكون علم الكتاب مبتدأ وعنده خبره قدم عليه والجملة على التقديرين صلة من وان قرئ من عنده بكسر الميم على انه حرف جر تعين ان يكون علم الكتاب مرفوعاً على الابتداء وما قبله خبره وقرئ من بالكسر وعلم على بناء المفعول والله اعلم تمت سورة الرعد والحمد لله على التمام وهذا وان الشروع فيما يتعلق بسورة ابراهيم عليه الصلاة والسلام

﴿ سورة ابراهيم مكية وهي احدى وخسون آية ﴾

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله اي هو كتاب **قوله** اما على تقدير ان يكون الاسم السورة ويكون التقدير هذه الرثم استؤنف قوله كتاب اشارة الى فخامة شأنها وعظم قدرها بانها كتاب عظيم الشأن تولينا ازاله وبلغ في الفصاحة النهاية فاظنك بمجموع القرءان واما على ان يكون الرتعديداً للحروف قرأ للعصا وتقدمه لدليل الاجاز فلا يكون له محل من الاعراب **قوله** مستعار من الاذن الذي هو تسهيل الحجاب **قوله** اي مجاز مرسل على طريق اطلاق المزموم واردة اللازم فان لفظ الاذن حقيقة في الاطلاق ورفع الحجب ويلزمه التسهيل والتيسير فان الدخول في حق الغير ومملكه متعذر فاذا صودف الاذن يكون تسهيلاً وتيسيراً فلما كان التسهيل من لوازم الاذن صح استعمال لفظ الاذن فيه مجازاً فالمراد بقوله مستعار الاستعارة اللفظية لانه هو مصطلح اهل البيان وقوله تخرج متعلق بازولنا وقوله باذن ربهم يجوز ان يتعلق بالخراج اي تخرجهم بتسهيله وتيسيره وان يتعلق بمحذوف على انه حال من ضمير الفاعل اي ما دون ذلك او من الناس اي ما دوننا لهم شبه الكفر بالظلمات لانها نهاية ما يتهيأ الرجل فيه ولا يتهدي به الى الحق والصواب وشبه الايمان بالنور لانه نهاية ما يتجلى به الحق المطلوب وجع الظلمات لتعدد طرق الكفر وانواعه **قوله** بدل من قوله الى النور **قوله** ولا يضره الفصل بقوله باذن ربهم لانه من معمولات العامل في المبدل منه **قوله** او استئناف **قوله** فيتعلق بمحذوف كأنه قيل الى اي نور اخرجهم قبيل الى صراط **قوله** اما لانه مقصده **قوله** اي اما لان الله تعالى هو المقصود من ذلك الصراط واما لانه تعالى هو المظهر لذلك الصراط وهذا القدر من الملاسة يكفي في صحة الاضافة فاضيف الصراط الى العزيز للتنبيه على انه صراط عزيز لا يذل سالكه واضيف الى الحميد للتنبيه على انه صراط كثير الخير اي لا ينجيب سائله اي من اتخذه سبيلاً **قوله** على قراءة نافع وابن عامر **قوله** فانها قرأ ارفع لفظ الجلالة على انه مبتدأ خبره الموصول بعده او على انه خبر مبتدأ محذوف اي هو الله وقيل هذا بسمى الرفع على المدح فعلى هذا يكون الموصول مع صلته في محل الرفع على انه صفة الجلالة والباقيون بجره على انه عطف بيان للحميد لان لفظ الجلالة وان كان في اصل الوضع اسما مشتقاً الا انه صار في العرف جارياً مجرى الاسم العلم لذات الله تعالى فخرج بذلك عن ان يكون مفهومه صالحاً لوقوع الشركة فيه فجاز كونه تابعا لما قبله في الابضاح والتفسير والذي يدل على كونه جارياً مجرى الاسم العلم انه لو كان مشتقاً

منه وهذا كالتفسير لمكر الله تعالى بهم واللام تدل على ان المراد بالعقبى العاقبة المحموده مع ما في الاضافة الى الدار كما عرفت وقرأ ابن كثير ونافع وابو عمرو الكافر على ارادة الجنس وقرئ الكافرون والذين كفروا والكفر اي اهله وسيعلم من اعلمه اذا خبره (ويقول الذين كفروا لست مرسل) قيل المراد بهم رؤساء اليهود (قل كفى بالله شهيدا بيني وبينكم) فانه اظهر من الادلة على رسالتي ما ينبغي عن شاهد يشهد عليها (ومن عنده علم الكتاب) علم القرءان وما لفظ عليه من النظم المعجز او علم التوراة وهو ابن سلام واضرا به او علم اللوح المحفوظ وهو الله تعالى اي وكفى بالذي يستحق العبادة وبالذي لا يعلم ما في اللوح الا هو شهيدا بيننا فيخزي الكاذب منا ويؤيده قراءة من قرأ ومن عنده بالكسر وعلم الكتاب على الاول مرتفع بالظرف فانه معتمد على الموصول ويجوز ان يكون مبتدأ والظرف خبره وهو متعين للثانية وقرئ ومن عنده علم الكتاب على الحرف والبناء للمفعول عن رسول الله صلى عليه وسلم من قرأ سورة الرعد اعطى من الاجر عشر حسنات بوزن كل محاب مضى وكل محاب يكون الى يوم القيامة وبعث يوم القيامة من الموفين بعهده الله **سورة ابراهيم عليه السلام مكية** **قوله** وهي احدى وخسون آية (بسم الله الرحمن الرحيم) (الكتاب) اي هو كتاب (انزلناه اليك تخرج الناس) بدعائك ايهم الى ما نضمنه من الظلمات) من انواع الضلال (الى النور) الى الهدى (باذن ربهم) بتوفيقه وتسهيله مستعار من الاذن الذي هو تسهيل الحجاب وهو صلة تخرج او حال من فاعله او مفعوله (الى صراط العزيز الحميد) بدل من قوله الى النور بتكرير العامل او استئناف على انه جواب لمن يسأل عنه وضافة الصراط الى الله تعالى اما لانه مقصده او المظهر له وتخصيص الوصفين للتنبيه على انه لا يذل سالكه ولا ينجيب سائله (الله الذي له ما في السموات وما في الارض) على قراءة نافع وابن عامر مبتدأ وخبر والله خبر مبتدأ محذوف والذي صفته وعلى قراءة الباقيين عطف بيان للعزيز لانه كالعالم لا اختصاصه بالعبود على الحق

لكان مفهومه شيئاً ما حصل له المشتق منه وهو مفهوم كلى صالح من حيث هو لوقوع الشركة فيه فلا يكون قولنا لا اله الا الله موجبا للتوحيد لان المستثنى يكون امرا كليا حينئذ وهو خلاف الاجماع لان الامة قد اجتمعوا على ان قولنا لا اله الا الله كلمة توحيد وذلك يوجب كون لفظ الجلالة جاريا مجرى الاسم العلم لذاته المخصوصة فعلى هذا كان الظاهر ان يذكر الاسم ثم يذكر عقيب الصفات كما في قوله هو الله الخالق الباري واما اذا عكس هذا الترتيب بان يقال لهو الخالق الباري الله فذلك ترتيب بعيد مما هو الشائع المتعارف فمن قطع لفظ الجلالة عما قبله وقرأه مرفوعا اما على الابتداء او الخبرية لمخوف فلا كلام في قرآته واما من قرأ بالجر عطفا على العزيز الحميد فيرد عليهم ان اتباع الاسم للصفة خلاف الترتيب الشائع بين القوم ولهم ان يقولوا انه تعالى لما اراد تعظيم الصراط الذي يدعو الناس اليه بالاضافة الى العزيز الحميد ووقعت الشبهة في ان ذلك العزيز الحميد من هو بناء على ان الكفار ربحوا صفوا الصنم بكونه عزيزا جيدا عطف عليهما عطف بيان قوله الله الذي له ما في السموات وما في الارض ازالة لتلك الشبهة وايضا للتنوع **قوله** لكنه رفع على انه مبتدأ للكافرين خبره وجاز الابتداء بالكرة لانه دعاء كسلام عليكم مع انه موصوف بقوله من عذاب شديد فانه متعلق بمخوف هو صفة كانه قيل وويل كائن من عذاب شديد مستقر للكافرين ولا يجوز ان يتعلق بنفس ويل لاجل الفصل بينهما بالجر وقد تقرر في النحو انه لا يجوز الفصل بين المصدر ومعموله **قوله** فان المختار للشيء يطلب من نفسه ان يكون احب اليها فان استحبب الشيء طلب محبة عبر عن اختيار الشيء باستحبابه لما في اختياره من شائبة طلب كونه احب اليه من غيره والظاهر ان استحباب الشيء ابلغ من اختياره في الدلالة على كون ذلك الشيء محبوبا لان اختيار الشيء انما يدل على مجرد ترجيح ذلك الشيء وعده خيرا بخلاف الاستحباب فانه يدل على كون حب الشيء مطلوبا له ومحبويا عنده وهو نهاية المحبة قوله الذين يستحبون الحياة الدنيا يدل على كونهم في نهاية المحبة للحياة الدنيا وهو نهاية الضلال لانها انما تنشأ عن الغفلة عن حقيقة الحياة الاخرية والاشتغال بادنى لذات الحياة العاجلة التي لا حاصل لها في الحقيقة لان ما في هذه الحياة من اللذات لا حاصل له في الحقيقة الادفع الآلام بخلاف اللذات الاخرية فانها في انفسها لذات محضة ثم انه زاد على ما يدل على ضلالهم في انفسهم فقال ويصدون فمن كان موصوفا باستحباب الدنيا فهو ضال ومن كان في نفسه منع الغير من الوصول الى سبيل الله تعالى ودينه فهو مضل ثم زاد على وصفهم بالضلال الغير بصده عن الوصول الى الصراط المستقيم فقال ويغونها عوجا فان السعي في القاء الشكوك والشبهات في المذهب الحق والجد في تبينه بكل ما يقدر عليه من الحيل هو نهاية الضلال والاضلال **قوله** والبعد في الحقيقة جواب عما يقال القرب والبعد لا يوصف بهما الا الاماكن والتمكن فيها والضلال ليس منهما فكيف وصف بقوله بعيد اجاب عنه اولا بان البعد في الحقيقة للضلال لانه هو الذي يتباعد عن الطريق والمقصود فوصفه به فعلة اسنادا مجازيا على طريق جد جده وثانيا بان البعد صفة للامر الذي به الضلال عن الحق تزيلا له منزلة المكان الذي وقع فيه الضلال فاستند البعد الى سببه للابسة بينهما **قوله** الابلغة قومه الذي هو منهم وبعث فيهم تخصيص قوم الرسول بمن هو منهم وبعث فيهم يظهر منه انه ليس المراد منه جميع من بعث اليهم من امة دعوته لان رسولنا صلى الله عليه وسلم بعث الى الناس كافة بل الى الثقلين مع انه لم يرسل الامتسا بلسان العرب خاصة والذي يخاطر به في وجه اتصال هذه الآية بما قبلها انها جواب عما يرد على قوله تعالى كتاب انزلناه اليك لتخرج الناس وهو ان تعريف الناس للاستغراق لقوله تعالى قل يا ايها الناس اتى رسول الله اليكم جميعا وما انزل اليه عليه الصلاة والسلام بلسان العرب خاصة فكيف يخرج به جميع الناس من ظلمة الكفر الى نور الايمان فاجاب عنه بقوله وما ارسلنا من رسول الى الامم التي اختلفت سنتهم الابلغة قومه الذي هو منهم اذ لا حاجة الى ان ينزل الى كل قوم كتاب ملتبس بلغة ذلك القوم لان ذلك ينوب ويكفي عن الطويل اللازم من ذلك فاذا نزل بلسان واحد من الاقوام كان اولى الالسنه لسان قوم الرسول لان قومه اقرب الناس اليه فكان حقهم عليه اقدم وكان الاولى ان يدعوهم الى الحق اولا وينذرهم عن المخالفة والعصيان حتى اذا فهموا منه يبينون ما ارسل به اليهم ويرجعون لغيرهم ما فهموه منه فتشتر دعوته بذلك الى اطراف العالم **قوله** تعالى الابلسان قومه في موضع النصب على الحال اي الامتسا او ملتسا بلسان وهو على وزن كتاب وقرئ في الشواذ بلسن قومه بكسر اللام وسكون السين وهو لغة في اللسان وقيل اللسان يطلق على

(وويل للكافرين من عذاب شديد) وعيد لمن كفر بالكتاب ولم يخرج به من الظلمات الى النور والويل تقيض الوال وهو النجاة واصله النصب لانه مصدر الا انه لم يشتق منه لكنه رفع لافتادة الثبات (الذين يستحبون الحياة الدنيا على الآخرة) يختارونها عليها فان المختار للشيء يطلب من نفسه ان يكون احب اليها من غيره (ويصدون عن سبيل الله) يعويق الناس عن الايمان وقرئ ويصدون من اصده وهو منقول من صد صدودا اذا تكب و ليس فصحا لان في صده مندوحة عن تكلف التعدي بالهمزة (ويغونها عوجا) ويغنون لها زبغا وتكوبا عن الحق ليقدموا فيه بخذف الجار واصل الفعل الى الضمير والموصول بصلته يحتمل الجر صفة للكافرين والنصب على الذم والرفع عليه او على انه مبتدأ خبره (اولئك في ضلال بعيد) اي ضلوا عن الحق ووقعوا عنه بمراحل والبعد في الحقيقة للضلال فوصفه فعله للبالغة او الامر الذي به الضلال فوصفه ملاسته (وما ارسلنا من رسول الا بلسان قومه) الابلغة قومه الذي هو منهم وبعث فيهم (ليبين لهم) ما مروا به فيفهوه عنه يسر وسرعة ثم ينقلوه ويرجعوه لغيرهم فانهم اولى الناس اليه بان يدعوهم واحق بان ينذرهم ولذلك امر النبي صلى الله عليه وسلم بانذار عشيرته اولا ولو نزل على من بعث الى امم مختلفة كتب على سنتهم استقل ذلك تنوع من الاجاز ولكن ادى الى اختلاف الكلمة واطاعة فضل الاجتهاد في تعلم الالفاظ ومعانيها والعلوم المتشعبة منها وما في انساب القرائح وكدة النفس من القرب المقتضية لجزيل الثواب وقرئ بلسن وهو لغة فيه كبريش ورياش ولسن بضمين وضمة وسكون على الجمع كعمد وعمد وقيل الضمير في قومه لمحمد صلى الله عليه وسلم فان الله انزل الكتب كلها بالعربية ثم ترجمها جبريل عليه السلام اوكل نبي بلغة المنزل عليهم وذلك يردده قوله ليعين لهم فانه ضمير القوم والتوراة والانجيل ونحوهما لم ينزل ليعين للعرب

العضو المعروف وعلى اللغة ايضاً واما اللسان فاما يطلق على اللغة خاصة وقرئ بلسن بضم اللام والسين وهو جمع لسان ككتاب وقرئ بضم اللام وسكون السين وهي تخفيف القراءة بضمين نحو رسل في رسل ﴿ قوله ﴾ فيضل ﴿ استثناف اخبار اي فهو يضل فلا يجوز ان يكون عطفا على ما قبله لان المعطوف كالمعطوف عليه في المعنى فيكون المعنى ليبين فيضل و الرسل انما ارسلت للبيان لا للاضلال قال الزجاج و لو قرئ بنصبه على ان اللام لام العاقبة جاز والفاء فيه تفصيلية والمعنى ان الله تعالى ارسل الرسل الى اقوامهم لتبين لهم طريق الهداية وطريق الضلالة فعند ذلك حصل الاختلاف فبعضهم اختار الهداية وبعضهم الضلالة او تقول انزلنا الكتاب للتبيين فتم من نفعناه بذلك البيان ومنهم من جعلناه حجة عليه ﴿ قوله ﴾ باياتنا ﴿ حال اي ارسلناه ملتبسا باياتنا وأن في أن أخرج يجوز ان تكون مفسرة لوقوعها بعد فعل في معنى القول وان تكون مصدرية واختلف النحاة في انه هل يجوز ان تكون صلة ان المصدرية امرا او نهي او غيرهما مما فيه معنى الطلب او لا يجوز والشهور عدم الجواز واجاز سيويه كون صلة ان المصدرية ذلك على ان يكون معنى قولك امرته ان قم بأن قم اي بالقيام وقال ابو علي في قوله تعالى ما قلت لهم الا ما امرتني به ان اعبدوا الله يجوز ان تكون كلمة أن فيه مصدرية فتكون مع مافي خبرها بدلا من ما او من الهاء في به او خبر مبتدأ محذوف اي هو أن اعبدوا الله وان تكون مفسرة واختار المصنف كونها مصدرية حيث قال فان صيغ الافعال سواء في الدلالة على المصدر فيصح ان يوصل بها ان الناصبة الا انه تسامح في العبارة حيث جعل ان الداخلة على فعل الامر ناصبة لان ان الناصبة تدخل على الفعل المضارع الا ان يقال لو كانت داخلة على الفعل المضارع لكانت ناصبة ولو قال ان يوصل بها ان المصدرية لم يحتاج الى هذا التأويل ثم انه تعالى لما ذكر رسوله صلى الله عليه وسلم على سبيل المنة انه انزل كتابا عظيم الشأن ليخرج به الناس من الظلمات الى النور أتبع ذلك بشرح ارسله سائر الانبياء الى اقوامهم وكيفية معاملة اقوامهم معهم ليكون ذلك نصيرا له عليه السلام على اذى قومه وارشاد له الى كيفية مكالته ومعاملته مع قومه فذكر قصة موسى عليه الصلاة والسلام فقال ولقد ارسلنا موسى باياتنا الآية امر الله تعالى موسى عليه الصلاة والسلام في هذا المقام بشيئين احدهما ان يخرجهم من ظلمات الكفر والضلال وثانيهما ان يذكرهم بايام الله قيل المراد بها ما انعم الله تعالى عليهم في الايام الماضية كأنه قيل قل لهم يا قوم كم من خير قد اعطاه الله تعالى لكم وكم من شر قد صرفه الله تعالى عنكم وكم من نعم قد فرجه الله عنكم اما تذكرون ما كنتم عليه مما اصابكم من قبل فرعون من انواع العذاب ثم انه اهلك عدوكم بتدبير عجيب وخلصكم من عذابه وانزل عليكم المن والسلوى وانتم عليكم بجميع ما انعم عليه الان من صنوف نعمائه فبادروا الى شكر هذه النعم وقيل المراد بايام الله وقائه في الامم السالفة اي اذكر كيف اهلك الله تعالى الامم السالفة لما كذبوا الرسل وقيل المراد بها جميع ما وقع فيها من النعماء والبلاء والمعنى عظمهم بالترغيب والترهيب والوعيد والوعيد والترغيب والوعيد ان يذكرهم بجميع ما انعم الله عليهم وعلى من قبلهم ممن آمنوا بالرسل فيما سلف من الايام والترهيب والوعيد ان يذكرهم بأس الله وعذابه وانتقامه من كذب رسله فيما سلف من الايام مثل ما انزل بعاد وثمود وغيرهما ليرغبوا في الوعد فيصدقوا ويحذروا من الوعيد فيتركوا التكذيب والعناد ويؤيد هذا القول الجمع بين الصبار والشكور في قوله تعالى ان في ذلك لايات لكل صبار شكور ومن حل الايام على معنى الوقائع استدلل عليه بان التذكير بالايام اكثر ما يستعمل في التوبيخ والانذار ﴿ قوله ﴾ اي اذكروا نعمته وقت انجائه اياكم ﴿ يعني ان قوله اذ انجاءكم ظرف للنعمة بمعنى الانعام ثم قال ويجوز ان ينصب بعليكم اي بما تعلق به عليكم على تقدير ان لا يكون صلة للنعمة بل يكون متعلقا بالاستقرار بمعنى اذكروا نعمته الله مستقرة عليكم وقت انجاءكم فعلى هذا تكون النعمة بمعنى العطية لا بمعنى الانعام ولو جعل عليكم صلة للنعمة بمعنى الانعام ليجوز ان ينصب الظرف بعليكم لان المفعول فيه عبارة عما فعل فيه فعل مذكور فلا يعمل فيه الافعل او شبهه وعليكم على تقدير كونه صلة للنعمة لا يكون فعلا ولا شبهه ﴿ قوله ﴾ احوال من آل فرعون او من ضمير مخاطبين ﴿ او منها جميعا لان فيها ضمير كل واحد منها ويجوز ان يكون مستأنفا لبيان ما انجاهم منه قال الله تعالى في سورة البقرة واذ نجيناكم من آل فرعون يسومونكم سوء العذاب يذبون ابناءكم ويستحيون نساءكم وكذا في الاعراف الا انه وقع فيها بدل يذبون يقتلون وكل واحد منهما في سوره بغيره ووقفا وقع في هذه السورة ويذبون بواو العطف اشار المصنف الى الفرق بان الجملة حيث ذكرت بغيره او

(فيضل الله من يشاء) فيخذ له عن الايمان (ويهدي من يشاء) بالتوفيق له (وهو العزيز) فلا يغلّب على مشيئته (الحكيم) فلا يهدي ولا يضل الاحكامه (ولقد ارسلنا موسى باياتنا) يعني اليد والعصا وسائر معجزاته (ان اخرج قومك من الظلمات الى النور) بمعنى اي اخرج كأن في الارسال معنى القول او بأن اخرج فان صيغ الافعال سواء في الدلالة على المصدر فيصح ان يوصل بها ان الناصبة ان الناصبة (وذكرهم بايام الله) بوقائه التي وقعت على الامم الدارجة وايام العرب حروبها وقيل بنعمائه وبلائه (ان في ذلك لايات لكل صبار شكور) يصبر على بلائه ويشكر لنعمائه فانه اذا سمع بما نزل على من قبله من البلاء وافيض عليهم من النعماء اعتبر وتبه لما يجب عليه من الصبر والشكر وقيل المراد لكل مؤمن وانما عبر عنهم بذلك تليها على ان الصبر والشكر عنوان المؤمن (واذ قال موسى لقومه اذكروا نعمته الله عليكم اذ انجاكم من آل فرعون) اي اذكروا نعمته وقت انجائه اياكم ويجوز ان ينصب بعليكم ان جعلت مستقرة غير صلة للنعمة وذلك اذا اريدت بها العطية دون الانعام ويجوز ان يكون بدلا من نعمته الله بدل الاشتمال (يسومونكم سوء العذاب ويذبون ابناءكم ويستحيون نساءكم) احوال من آل فرعون او من ضمير مخاطبين والمراد بالعذاب ههنا غير المراد به في سورة البقرة والاعراف لانه مفسر بالتذبيح والقتل ثم ومعطوف عليه التذبيح ههنا وهو اما جنس العذاب او استعبادهم واستعمالهم بالأعمال الشاقة

(وفي ذلكم) من حيث انه باقدار الله تعالى ايهم وامهالهم فيه (بلاء من ربكم عظيم) ابتلاء منه ويجوز ان تكون الاشارة الى الانبياء والمراد بالبلاء النعمة (واذ تاذن ربكم) ايضا من كلام موسى عليه السلام وتاذن بمعنى آذن كتوعد بمعنى اوعد غير انه ابلغ لما في الفعل من معنى التكلف والمبالغة (لئن شكرتم) يا بني اسرأيل ما انعمت عليكم من الانبياء وغيره بالايان والعمل الصالح (لازيدنكم) نعمة الى نعمة (ولئن كفرتم ان عذابي لشديد) فلعل اعذبكم على الكفران عذابا شديدا ومن عادة أكرم الاكرمين ان يصرح بالوعد ويعرض بالوعد والجملة مقول مقدر او مفعول تأذن على انه يجري مجرى قال لانه ضرب منه (وقال موسى ان تكفروا اتم ومن في الارض جميعا) من الثقلين (فان الله لعني) عن شكركم لنعمة (حيد) مستحق للحمد في ذاته محمود بحمده الملائكة وتنطق بنعمه ذرات المخلوقات لما ضررتم بالكفران الا انفسكم حيث حرمتوها مزيد الانعام وعرضتموها للعذاب الشديد (لم ياتكم نيا الذين من قبلكم قوم نوح وعاد وثمود) من كلام موسى عليه الصلاة والسلام او كلام مبتدأ من الله (والذين من بعدهم لا يعلمهم الا الله) جملة وقعت اعتراضا او الذين من بعدهم عطف على ما قبله ولا يعلمهم اعتراض والمعنى انهم لكثرتهم لا يعلم عددهم الا الله ولذلك قال ابن مسعود رضي الله تعالى عنه كذب النسابون (جاءتهم رسلم بالبينات فردوا ايديهم في افواههم) فعضوها غيظا مما جاءت به الرسل عليهم الصلاة والسلام كقوله تعالى عضوا عليكم الانامل من الغيظ او وضعوها عليها تجمامنه او استهزأوا عليه كن غلبه الضحك او اسكاتا للانبياء عليهم الصلاة والسلام او امرالهم باطباق الافواه وشاروا بها الى استنهم وما نطقت به من قولهم انا كفرنا نبيها على ان لا جواب لهم سواء اوردوها في افواه الانبياء بمنعوتهم من التكلم

تكون بدلا من قوله يسومونكم سوء العذاب على طريق التفسير والبيان وحيث ذكرت بالواو يكون الكلام من قبيل عطف الخاص على العام على تقدير ان يراد بالعذاب جنس العذاب ويعطف عليه التذبح للاشارة الى انه بلغ في الفطاعة والشدة الى حيث صار كأنه جنس مغاير للعذاب او من عطف احد المتقابلين على الآخر على تقدير ان يخص العذاب باستعبادهم واستعمالهم بالاعمال الشاقة **قوله** من حيث انه باقدار الله تعالى ايهم **لما جعل** الاشارة الى فعل آل فرعون بهم * ورد ان يقال كيف يكون فعل آل فرعون بلاء من ربهم * فأجاب عنه بان فعلهم لما كان باقدار الله تعالى ايهم وامهالهم فيه صار ابتلاء من الله تعالى فانه تعالى يتلى عباده تارة بالحننة وتارة بالحنكة **قوله** ايضا من كلام موسى عليه السلام **فيكون معطوفا على** قوله اذ نجحتم فيكون معمولا للنعمة بمعنى الانعام او للاستقرار الذي تعلق به عليكم او على قوله نعمة الله فيكون معمولا لقوله اذكروا والنعمة الزائدة بالشكر تم النعم الروحانية والجنسية اما النعم الروحانية فهي ان الشاكر يكون أبدا في ملاحظة اقسام نعم الله وانواع فضله وكرمه له وتلك الملاحظة تستجلب محبة العبد لله تعالى ومقام المحبة اعلى مقامات الصديقين ثم قد يترقى العبد من تلك الحالة الى ان يصير حبه للنعم شاغلا له عن الالتفات الى النعم ومعرفتها فتبت ان الاشتغال بالشكر يجلب النعم الروحانية واما ازدياد النعم الجسمانية بالشكر فلان الاستغناء دل على ان من كان اشتغاله بشكر نعم الله اكثر كان وصول نعم الله تعالى اليه اكثر ثم ان موسى عليه السلام لما بين ان الاشتغال بالشكر يوجب تزايد الخيرات في الدنيا والآخرة وأن كفران النعم يوجب العذاب الشديد وحصول الآفات في الدنيا والآخرة بين بعده ان منافع الشكر ومضار الكفران لا تعودان الا الى صاحب الشكر وصاحب الكفران واما المعبود والمشكور فانه غني عن ان ينفع بالشكر او يستضر بالكفران فهو تعالى انما امر بهذه الطاعات لمنافع العباد كما قال فان الله لغني حيد لان من كان ذاته كافية في وجوده وجب كالاته يكون غنيا لا يفتقر الى شكر شاكر وحيدا يستحق الحمد لذاته لكونه مستجيبا لجميع الكمالات بالفعل **قوله** من كلام موسى عليه الصلاة والسلام **لقومه يذكروهم احوال المتقدمين** ويخوفهم بها ليعتبروا ويجتهدوا في طاعة الله تعالى وطاعة رسوله وقيل هو ابتداء خطاب من الله تعالى لاهل عصر نبينا محمد صلى الله عليه وسلم ذكر اقواما ثلاثة وهم قوم نوح وعاد وثمود وقوم نوح يدل من الذين من قبلكم او عطف بيان له ثم قال والذين من بعدهم لا يعلمهم الا الله وذكر المصنف فيه احتمالين الاول ان يكون قوله والذين من بعدهم مبتدأ وقوله لا يعلمهم الا الله خبره وتكون الجملة الاسمية معترضة بعد الكلام على ما جوزة صاحب الكشاف او بين الحال وصاحبها ان جعل قوله تعالى جاءتهم رسلم بالبينات حالا من الذين من قبلكم على مذهب من يجوز انتصاب الحال من المضاف اليه وقائدة الاعتراض التنبيه على كثرة الامم المتقدمين كأنه قيل ان من بعدهم بلغ من الكثرة بحيث لا يعلم عددهم الا الله فكيف بالجمع والاحتمال الثاني ان يكون قوله والذين من بعدهم معطوفا على ما قبله وهو قوم نوح وعاد وثمود ويكون قوله لا يعلمهم الا الله اعتراضا لبيان كثرة من قبلهم والمعنى الم ياتكم انباء الجمل الفقير الذين لا يعلم عددهم الا الله لكثرتهم وقول المصنف والمعنى انهم لكثرتهم لا يعلم عددهم الا الله بيان للمعنى على الاحتمالين لكن يختلف مرجع ضمير انهم بحسب الاحتمالين فان المعنى على الاحتمال الاول ان الذين من بعدهم بلغوا من الكثرة بحيث لا يعلم عددهم الا الله فيكون المقصود الترتي في بيان كثرة من قبلهم كأنه قيل الم ياتكم نيا هؤلاء ومن لا يحصى عددهم ممن بعدهم فهو بمنزلة ان يقال دع التفصيل فانه لا مطمع في الحصر وفيه لطف من حيث انه يجمع بين الاجال والتفصيل ولهذا قدم هذا الاحتمال في الذكر والمعنى على الثاني ان الذين من قبلكم لكثرتهم لا يعلمهم الا الله فيكون حاصل المعنى مامر من قولنا الم ياتكم انباء الجمل الفقير الخ **قوله** ولذلك **اي** ولكون المعنى على الاحتمالين تكثير المتقدمين بحيث لا يعلم عددهم الا الله كان ابن مسعود اذا قرأ هذه الآية يقول كذب النسابون يعني انهم يدعون علم الانساب ويوصلونها الى آدم عليه السلام وقد نفي الله تعالى عنها عن العباد حيث بين ان فيمن قبلكم اقواما كذبوا رسلم فاهلكوا ولم يبلغ اليكم خبرهم فلا يعلمهم الا الله ونظير هذه الآية قوله تعالى وقرونا بين ذلك كثيرا وكلا تبرا تقبيرا وقوله تعالى منهم من قصصنا عليك ومنهم من لم نقصص عليك قيل وعلى هذا القول لا يمكن القطع بمقدار السنين من لدن آدم عليه السلام الى هذا الوقت لانه ان امكن ذلك لم يعد ايضا تحصيل العلم بالانساب الموصولة ثم انه تعالى حكى عن هؤلاء الاقوام المذكورين انه لما جاءتهم رسلم بالبينات اي المجزات اتوا بامور اولها قوله فردوا

أيديهم في أفواههم وثانيها قولهم أنا كفرنا بما أرسلتم به وثالثها قولهم وأنا الذي شك مما تدعوننا إليه وذكر المصنف فيه ثلاثة احتمالات الأول أنهم ردوا أيدي أنفسهم في أفواه أنفسهم والثاني أنهم ردوا أيدي أنفسهم في أفواه الأنبياء والثالث أنهم ردوا أيدي الأنبياء في أفواه الأنبياء على أن الأيدي بمعنى الأيدي وذكر في الاحتمال الأول ثلاثة أوجه الأول أن يكون رد الأيدي إلى الأفواه عبارة عن عضها غيظاً من شدة نفرتهم من رؤية الرسل أو من استماع كلامهم والثاني أن يكون عبارة عن وضعها على الأفواه إما لأنهم لما سمعوا كلام الأنبياء تعجبوا منه غاية التعجب فحملهم ذلك على أن يضعوا أيديهم في أفواههم أو لأنهم لما سمعوه غلب عليهم الضحك على سبيل المخزية والاستهزاء فوضعوا أيديهم على أفواههم كما يفعل ذلك من غلبه الضحك أو لأنهم لما سمعوه وضعوا أيديهم على أفواههم مشيرين بذلك إلى الأنبياء أن كفوا عن هذا الكلام واستكنوا والثالث أن يكون عبارة عن الإشارة بأيديهم إلى جوابهم الذي قالوه بالسنتهم وهو قولهم أنا كفرنا بما أرسلتم به أي هذا جوابنا الذي نقوله بأفواهنا فنقول المصنف إلى ألسنتهم توطئة لقوله وما نطق به والمراد إشارتهم إلى كلامهم ثم أنه يحتمل أن يكونوا أشاروا بأيديهم إلى أن هذا هو الجواب لان قولهم أنا كفرنا بما أرسلتم به معطوف على ما قبله بالواو وعطف قوله فردوا على جاءتهم بفاء التعقيب لا يرجح أحد الاحتمالين لأنه إنما يدل على أنه لما جاءتهم الرسل بالبينات ما مهلوا بل عقبوه بالتكذيب والانكار ولادلالة فيه على تقدم الإشارة على الجواب أو تأخرها وأشار إلى الاحتمال الثاني بقوله أو ردوها في أفواه الأنبياء وإلى الثالث بقوله وقيل الخ **قوله** وعلى هذا يحتمل أن يكون تمثيلاً بان يمثل الهيئة الحاصلة في دعوة الأنبياء إياهم إلى التوحيد والإيمان باظهار المعجزة والبرهان ورد هؤلاء ما سمعوا منهم ومارأوا ابلغ الرد والانكار بالهيئة الحاصلة من مباشرة أحد بأن يتكلم بمراده ويمنع الآخر عنه بأن يضع يده على فم صاحبه يقسره على السكوت فإذا لايد ولا فم هناك **قوله** الأيدي بمعنى الأيدي إنما قال بمعنى الأيدي لان الأيدي هي النعم أي على أن يكون الأيدي جمع يد بمعنى النعمة كالأيدي وان كان أكثر استعمال الأيدي في الجوارح والأيدي في النعم قال الشاعر

سأشكر عمرا ان توصل منيتي * أيدي لم تمن وان هي جلت *

قوله لانهم اذا كذبوا لم يقبلوها فكانهم ردوها إلى حيث جاءت منه إشارة إلى أن رد الأيدي إلى الأفواه من قبيل التمثيل قطعاً على تقدير أن يكون المراد رد أيدي الأنبياء إلى أفواههم لانتناع رد أحكام الأنبياء وشرائعهم إلى أفواههم حقيقة فوجب حمل الكلام على الاستعارة التمثيلية بأن مثل رد الكفار مواعظهم برده الكلام الخارج من النعم إلى النعم قبيل ردوا أيديهم أي مواعظهم في أفواههم على نحو ما ذكر آنفاً **قوله** على زعمكم يعني ان المعنى أنا كفرنا بما أرسلتم به وإنما قال ذلك لانهم لا يقررون بأنهم أرسلوا **قوله** موقع في الريبة **قوله** على ان يكون مريب من أرابني فلان اذا وقعت في الريبة ورأيت منه ما تكرهه **قوله** أو ذي ريبة **قوله** على ان يكون من أراب الرجل بمعنى صار ذا ريبة قيل قولهم وأنا الذي شك بعدما قالوا أنا كفرنا بما أرسلتم به مشك لان الشك يناق الجزم بالكفر بقولهم أنا كفرنا سيما وقد كذبوا كفرهم باناه واجيب بأن الواو ههنا بمعنى أو أي أحد الأمرين لازم وهو الكفر برسالتكم جزماً وان لم تدع هذا الجزم واليقين فلا قل من ان تكون شاكين مرتين في صحة نبوتكم وعلى التقديرين فلا سبيل إلى الاعتراف بنبوتكم ويندفع الاشكال بأن يقال تحقق الكفر والجزم به لا يناق شكهم في نبوته عليه السلام وفي حقيقة ماداهم اليه لان الشاك لا يمان له فيكون كافراً قطعاً كالنكر فيكون قولهم وأنا لقي شك بعد تحقق كفرهم بقولهم أنا كفرنا لبيان ان طريق كفرهم هو الشك دون الانكار **قوله** ادخلت همزة الانكار على الظرف مع ان الظاهر ان يقال أشك في الله لان تقديم الظرف يوجب الاختصاص فيكون مدلول الكلام انكار تخصيص الشك في الله وإثباته في غير الله ولا شك ان إثبات الشك في غير الله ليس بمقصود من الآية وإنما المقصود نفي الشك في الله تعالى والعبارة المؤدية لهذا المعنى هي ان يقال أشك في الله فلم قدم الظرف وادخلت همزة الانكار عليه فحاصل الجواب ان تقديم الظرف ليس للاختصاص بل للاهتمام فان الكلام في المشكوك فيه لا في نفس الشك لان الشك موجود لا محالة فلا وجه لانكاره وإنما المنكر ثبوته في الله تعالى فكان

وعلى هذا يحتمل أن يكون تمثيلاً وقيل الأيدي بمعنى الأيدي أي ردوا أيدي الأنبياء التي هي مواعظهم وما أوحى إليهم من الحكم والشرائع في أفواههم لانهم اذا كذبوا ولم يقبلوها فكأنهم ردوها إلى حيث جاءت منه (وقالوا أنا كفرنا بما أرسلتم به) على زعمكم (وأنا الذي شك مما تدعوننا إليه) من الإيمان وقرئ تدعوننا بالادغام (مريب) موقع في الريبة أو ذي ريبة وهي قلق النفس وان لا تطمئن إلى الشيء (قالت رسالهم) في الله شك) ادخلت همزة الانكار على الظرف لان الكلام في المشكوك فيه لا في الشك أي إنما تدعونكم إلى الله وهو لا يحتمل الشك لكثرة الأدلة وظهور دلالتها عليه

أيديهم في أفواههم وثانيها قولهم أنا كفرنا بما أرسلتم به وثالثها قولهم وأنا لفي شك مما تدعوننا إليه وذكر المصنف فيه ثلاثة احتمالات الأول أنهم ردوا أيدي أنفسهم في أفواه أنفسهم والثاني أنهم ردوا أيدي أنفسهم في أفواه الأنبياء والثالث أنهم ردوا أيدي الأنبياء في أفواه الأنبياء على أن الأيدي بمعنى الأيدي وذكر في الاحتمال الأول ثلاثة أوجه الأول أن يكون رد الأيدي إلى الأفواه عبارة عن عضها غيظا من شدة نفرتهم من رؤية الرسل أو من استماع كلامهم والثاني أن يكون عبارة عن وضعها على الأفواه إما لأنهم لما سمعوا كلام الأنبياء تعجبوا منه غاية التعجب فحملهم ذلك على أن يضعوا أيديهم في أفواههم أو لأنهم لما سمعوه غلب عليهم الضحك على سبيل السخرية والاستهزاء فوضعوا أيديهم على أفواههم كما يفعل ذلك من غلبه الضحك أو لأنهم لما سمعوه وضعوا أيديهم على أفواههم مشيرين بذلك إلى الأنبياء أن كفوا عن هذا الكلام واستكروا والثالث أن يكون عبارة عن الإشارة بأيديهم إلى جوابهم الذي قالوه بألسنتهم وهو قولهم أنا كفرنا بما أرسلتم به أي هذا جوابنا الذي نقوله بأفواهنا فقول المصنف إلى ألسنتهم توطئة لقوله وما نطق به والمراد إشارتهم إلى كلامهم ثم أنه يحتمل أن يكونوا أشاروا بأيديهم إلى أن هذا هو الجواب ثم قرروه ويحتمل أنهم كانوا قرروا جوابهم ثم أشاروا بأيديهم إلى أن هذا هو الجواب لأن قوله تعالى وقالوا أنا كفرنا بما أرسلتم به معطوف على ما قبله بالواو وعطف قوله فردوا على جوابهم بفاء التعقيب لا يرجح احدا الاحتمالين لأنه إنما يدل على أنه لما جاءتهم الرسل بالبينات ما أمهلوا بل عقبوه بالكذب والانكار ولادلالة فيه على تقدم الإشارة على الجواب أو تأخرها وأشار إلى الاحتمال الثاني بقوله أو ردوها في أفواه الأنبياء وإلى الثالث بقوله وقيل الخ

قوله وعلى هذا يحتمل أن يكون تمثيلا وقيل الأيدي بمعنى الأيدي أي ردوا أيدي الأنبياء التي هي مواضعهم وما أوحى إليهم من الحكم والشرائع في أفواههم لأنهم إذا كذبوها ولم يقبلوها فكأنهم ردوها إلى حيث جاءت منه (وقالوا أنا كفرنا بما أرسلتم به) على زعمكم (وأنا لفي شك مما تدعوننا إليه) من الإيمان وقرئ تدعوننا بالأدغام (مريب) موقع في الرية أو ذي رية وهي قلق النفس وإن لا تطمئن إلى الشيء (قالت رسالهم أفي الله شك) أدخلت همزة الانكار على الظرف لأن الكلام في المشكوك فيه لافي الشك أي إنما تدعوكم إلى الله وهو لا يحتمل الشك لكثرة الأدلة وظهور دلالتها عليه

سأشكر عمرا إن تواصل منيتي * أيدي لم تمنن وإن هي جلت *

قوله لأنهم إذا كذبوها ولم يقبلوها فكأنهم ردوها إلى حيث جاءت منه إشارة إلى أن رد الأيدي إلى الأفواه من قبيل التمثيل قطعاً على تقدير أن يكون المراد رد أيدي الأنبياء إلى أفواههم لامتناع رد أحكام الأنبياء وشرائعهم إلى أفواههم حقيقة فوجب حمل الكلام على الاستعارة التمثيلية بأن مثل رد الكفار مواضع رسالهم برد الكلام الخارج من القم إلى القم قبيل ردوا أيديهم أي مواضعهم في أفواههم على نحو ما ذكرنا آنفاً **قوله** على زعمكم يعني أن المعنى أنا كفرنا بما زعمتم أن الله أرسلكم به وإنما قل ذلك لأنهم لا يقررون بأنهم أرسلوا **قوله** موقع في الرية على أن يكون مريب من أرابني فلان إذا وقعك في الرية ورأيت منه ما تكرهه **قوله** أو ذي رية على أن يكون من أراب الرجل بمعنى صار ذا رية قيل قولهم وأنا لفي شك مما تدعوننا إليه أنا كفرنا بما أرسلتم به مشكلاً لأن الشك يناق الجزم بالكفر بقولهم أنا كفرنا سيما وقد كدوا كفرهم بأنهم واجب بأن الواو ههنا بمعنى أو أي احداً الأمرين لازم وهو الكفر برسالتكم جز ما وإن لم تدع هذا الجزم واليقين فلا أقل من أن تكون شاكين مرتابين في صحة نبوتكم وعلى التقديرين فلا سبيل إلى الاعتراف بنبوتكم ويندفع الأشكال بأن يقال تحقق الكفر والجزم به لا يناق شكهم في نبوته عليه السلام وفي حقيقة مادعاهم إليه لا إيمان له فيكون كافراً قطعاً كالمنكر فيكون قولهم وأنا لفي شك بعد تحقق كفرهم بقولهم أنا كفرنا لبيان أن طريق كفرهم هو الشك دون الانكار **قوله** أدخلت همزة الانكار على الظرف مع أن الظاهر أن يقال أشك في الله لأن تقديم الظرف يوجب الاختصاص فيكون مدلول الكلام انكار تخصيص الشك في الله وإثباته في غير الله ولا شك أن إثبات الشك في غير الله ليس بمقصود من الآية وإنما المقصود نفي الشك في الله تعالى والعبارة المؤدية لهذا المعنى هي أن يقال أشك في الله فلم يقدم الظرف وأدخلت همزة الانكار عليه فخاصل الجواب أن تقديم الظرف ليس للاختصاص بل للاهتمام فإن الكلام في المشكوك فيه لافي نفس الشك لأن الشك موجود لا محالة فلا وجه لانكاره وإنما المنكر ثبوته في الله تعالى فكان

وعلى هذا يحتمل أن يكون تمثيلاً وقيل الأيدي بمعنى الأيدي أي ردوا أيدي الأنبياء التي هي مواضعهم وما أوحى إليهم من الحكم والشرائع في أفواههم لأنهم إذا كذبوها ولم يقبلوها فكأنهم ردوها إلى حيث جاءت منه (وقالوا أنا كفرنا بما أرسلتم به) على زعمكم (وأنا لفي شك مما تدعوننا إليه) من الإيمان وقرئ تدعوننا بالأدغام (مريب) موقع في الرية أو ذي رية وهي قلق النفس وإن لا تطمئن إلى الشيء (قالت رسالهم أفي الله شك) أدخلت همزة الانكار على الظرف لأن الكلام في المشكوك فيه لافي الشك أي إنما تدعوكم إلى الله وهو لا يحتمل الشك لكثرة الأدلة وظهور دلالتها عليه

التي لاجلها استوجبوا ذلك التخصيص كما قال الله تعالى اعلم حيث يجعل رسالته اي الله يعلم موضع رسالته من الناس يعني يعلم من يصلح للنبوة ومن لا يصلح فخص بها محمدا واجابوا عن قولهم فاثبتنا بسلطان مبین بقولهم وما كان لنا ان نأتيكم بسلطان الا باذن الله ثم ان الانبياء لما اجابوا عن شبهات الكفرة بتلك الاجوبة فالظاهر ان الكفرة اخذوا في السفاهة وتخويف الانبياء ووعيدهم فعند ذلك قالت الانبياء عليهم السلام لا تخاف من تخويفكم ولا تلتفت الى تهديدكم بل تتوكل عليه وتعتمد على فضله وتقطع رجاءنا عما سوى الله تعالى الا انهم هموا الامر بالتوكل حيث قالوا وعلى الله فليتوكل المؤمنون للاشعار بان موجب التوكل هو الايمان وقصدوا بلفظ المؤمنین انفسهم قصدا اوليا بدليل قولهم وما لنا ان لا نتوكل على الله اي في ان لا نتوكل فحذف الجار واوصل الاستقرار الذي تعلق به قوله لنا الى قوله ان لا نتوكل بعدما علمنا ان الامور كلها بيده فان من فاز بشرف العبودية ووصل الى مقام الاخلاص والمكاشفة والعارف الربانية يفتح له ان يرجع في امر من الامور الى غير الحق سواء كان فلكا او ملكا او روحا او جسما ثم انه تعالى لما حكي عن الانبياء عليهم السلام انهم اکتفوا في دفع شرور اعدائهم بالتوكل عليه والاعتماد على حفظه حكي عن الكفار انهم بالغوا في السفاهة واقسموا على انهم ليخرجن الانبياء واتباعهم من ارضهم او ليعودن في ملتهم وانما قدروا على تفوته هذه المقالة العجيبة بناء على ان اهل الباطل في كل زمان يكونون كثيرا بالنسبة الى اهل الحق وانهم يتعاضدون ويتعاونون في تمشية باطلهم فلهذا السبب قدروا على هذه السفاهة * ولما ورد ان يقال قولهم او ليعودن يومهم ان الانبياء كانوا على ملتهم في اول الامر حتى يصح ان يقال ليعودن في ملتنا اجاب عنه اوليا بان العود هنا بمعنى الصيرورة واستعمال عاد بمعنى صار كثير في كلام العرب وثانيا بان الخطاب وان كان مع الرسل ظاهرا الا ان المقصود بهذا الخطاب كل رسول مع اتباعه واصحابه فقلب اتباع الرسل على انفسهم في حكم العود وقيل او ليعودن اذ الظاهر ان الاتباع كانوا قبل ذلك على دين اولئك الكفار ومع هذا ان من قال او ليعودن هم الكفار ولا يجب ان يكونوا صادقين في كل ما قالوه فلعلهم توهموا كون الانبياء على ملتهم اوليا بناء على انهم نشأوا في بلاد الكفر وما اظهروا مخالفة الكفار فلذلك ظن الكفرة انهم كانوا في اول الامر على دينهم فقالوا او ليعودن في ملتنا ولما ذكر الكفار هذه السفاهة قال الله تعالى فآوحي اليهم ربهم بفاء التعقيب الدالة على ان هذا الموحى لم يتأخر عن سفاهتهم **قوله موقفي** يعني ان المقام يحتمل ان يكون اسم مكان الوقوف والمعنى ذلك الامر حق لمن خاف مكان الوقوف بين يدي يوم الحساب ونظيره وامان خاف مقام ربه اي موقفه الذي يقيم فيه المكلفين ويحتمل ان يكون مصدرا مضافا الى فاعله ويحتمل ان يكون متحما والمعنى لمن خافني كما يقال سلام على مجلسكم العالي والمراد سلام عليكم وهو بعيد لان الحام الاسم قليل نادر **قوله سألوا من الله الفتح على اعدائهم او القضاء** يعني ان الاستفتاح طلب الفتح والفتح قد يراد به النصره على العدو كما في قوله تعالى ان تستفتحوا فقد جاءكم الفتح وقد يراد به الحكم والقضاء كما في قوله تعالى ربنا افتح بيننا وبين قومنا بالحق وقوله قال رب ان قومي كذبوني فافتح بيني وبينهم قمحا وكلا المعنيين صحيح ههنا والمعنى على الاول ان الرسل استنصروا الله ودعوا على قومهم بالعذاب لما يشسوا من ايمانهم قال نوح رب لا تدركني الا ارض من الكافرين ديارا وقال موسى ربنا اطمس على اموالهم وقال لوط انصرتني على القوم المفسدين وعلى الثاني ان الامم طلبوا الحكومة والقضاء من الله قالوا اللهم ان كان هؤلاء الرسل صادقين فعذبنا كما قال كفار قريش اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك فامطر علينا حجارة من السماء وكما قال آخرون اثبتنا بعذاب الله ان كنت من الصادقين وقيل ان الرسل سألوا الله الحكم بنصرهم واهلاك اعدائهم فضمير استفتحوا لا يخلو اما ان يرجع الى الرسل الكرام او الى الكفار الاثام وقيل يرجع الى الفريقين لان كلا منهما طلب النصر على صاحبه والحكم باهلاك عدوه **قوله وهو معطوف على فآوحي** اختار المصنف كون الضمير ارجعا الى الرسل حيث قطع بكون واستفتحوا معطوفا على فآوحي كما انه قيل قال الذين كفروا ما قالوا فاذن للرسل في الاستنصار فسألوا الله ذلك الفتح والنصرة فنصروا وظفروا بمقصودهم وخاب كل جبار عند الظاهر انه معطوف على قوله قال الذين كفروا رجوعا من مخاطبة الرسل الى طلب الحكومة من الله تعالى فيكون قوله وخاب معطوفا على مقدر وهو فنصروا على قومهم وان كان ضمير استفتحوا للكفرة يكون المعنى ان الكفار استفتحوا على الرسل ظننا منهم بأنهم على الحق والرسل على

(ولنصبرن على ما آذيتونا) جواب قسم محذوف اكدوا به توكلهم وعدم مبالاهم بما يجرى من الكفار عليهم (وعلى الله فليتوكل المتوكلون) فليثبت المتوكلون على ما استحدثوه من توكلهم المسبب عن ايمانهم (وقال الذين كفروا لرسولهم ليخرجنكم من ارضنا او ليعودن في ملتنا) حلفوا على ان يكون احد الامرين اما اخراجهم للرسول او عودهم الى ملتهم وهو معنى الصيرورة لانهم لم يكونوا على ملتهم قط ويجوز ان يكون الخطاب لكل رسول ولما آمن معه فغلبوا الجماعة على الواحد (فآوحي اليهم ربهم) اي الى الرسل (لنهلكن الظالمين) على اضرار القول او اجراء الاحياء مجراه لانه نوع منه (ولنسكننكم الارض من بعدهم) اي ارضهم وديارهم كقوله تعالى واورثنا القوم الذين كانوا يستضعفون مشارق الارض ومغاربها وقرى ليهلكن وليسكننكم بالياء اعتبارا لا وحي كقولك اقم زيد ليخرجن (ذلك) اشارة الى الموحى به وهو اهلاك الظالمين واسكان المؤمنين (لمن خاف مقامى) موقفي وهو الموقف الذي يقيم فيه العباد للحكومة يوم القيامة او قيامى عليه وحفظى لاعماله وقيل المقام متعمم (وخاف وعيد) اي وعيدى بالعذاب او عذابى الموعود للكفار (واستفتحوا) سألوا من الله الفتح على اعدائهم او القضاء بينهم وبين اعدائهم من الفتاحة كقوله ربنا افتح بيننا وبين قومنا بالحق وهو معطوف على فآوحي والضمير للانبياء عليهم الصلاة والسلام وقيل للكفرة وقيل للفريقين فان كلهم سألوه ان ينصر الحق ويهلك المبطل وقرى بلفظ الامر عطفا على لنهلكن (وخاب كل جبار عنيد) اي قنع لهم فأفلح المؤمنون وخاب كل صات متكبر على الله معاند للحق فلم يفلح ومعنى الخيبة اذا كان الاستفتاح من الكفرة او من القبيلين كان اوقع

(من وراءه جهنم) اي من بين يديه فانه مرصدها واقف على شفيرها في الدنيا مبعوث اليها في الآخرة وقيل من وراءه حياته وحقيقته ماتوري عنك (وبسقى من ماء) عطف على محذوف تقديره من وراءه جهنم يلقي فيها ما يلقي ويسقى من ﴿ ١٣٠ ﴾ (صديد) عطف بيان لما وهو ما يسيل

الباطل وخاب كل جبار عنيد منهم وما افلح بسبب استفتاحه بكيد الرسل وكذا ان كان الضمير للمجموع الفريقين يكون قوله وخاب معطوفا على استغصوا ومن وراءه جهنم جملة في محل الجر على انها صفة لجبار ويجوز ان تكون الصفة من وراءه وحده وجهنم فاعل مرفوع به لاعتماده على الموصوف لما حكم الله تعالى عليه بالخيبة والحرمان ووصفه بكونه جبارا عنيدا وصف كيفية عذابه بامور الاول قوله من وراءه جهنم ولفظ الوراة يستعمل للخلف والقدام قال ابن عباس واكثرين المفسرين انه ههنا بمعنى القدام والمعنى ان جهنم امام ذلك الجبار وهو يردها ويدخلها ﴿ قوله فانه مرصدها ﴾ اختلفت النسخ في هذه الكلمة ففي بعضها مرصد بها بفتح الميم وبالباء في بها اي فان الجبار موضع التردد والترقب بسبب جهنم تترقبه ملائكة العذاب ليدخلوه جهنم يقال رصده ارصده اذا قعدت له على طريقه تترصده فالجبار في الحقيقة مرصود جعل موضع الرصد اشعارا بشدة ملابسة الراصدية وفي بعضها مرصدها اي معتد لها من قولك ارصدت له العقوبة اذا اعددتها وحقيقته جعلتها على طريقه كالمترقبه وفي بعضها مترصد لها اي موضع التردد بسببها فهو كما في السخة الاولى من حيث المعنى او مترصد مترقب لها واللام لتقوية العامل ثم انه حل لفظ الوراة هنا على معنى الامام فانه من الاضداد يطلق على القدام والخلف لانه في الدنيا وجهنم معددة له في الآخرة ومن اطلاقه على الامام قول الشاعر

عسى الكرب الذي امسيت فيه * يكون وراءه فرج قريب *

اي يكون امامه فرج ويصح في تاء امسيت الفتح على خطاب صاحبه المكروب بأن يشيره بالفرج القريب وزوال الحزن ويصح فيه الضم ايضا على نسبه لنفسه وحذف من الفعل المذكور بعد عسى كلمة أن وهو قليل ومنه قوله تعالى وكان وراءهم ملك يأخذ كل سفينة غصبا اي امامهم ويقال ايضا الموت وراء كل احد وقال ابن الانباري وراء ههنا بمعنى بعد كما في قول من قال * وليس وراء الله المرء مطلب * اي ليس بعد الله فانه لما حكم على كل جبار بالخيبة في قوله وخاب كل جبار عنيد قال بعده من وراءه جهنم اي من بعد هذه الخيبة يدخل جهنم ﴿ قوله وحقيقته ماتوري عنك ﴾ اي سواء كان خلفك او قد امكنك اشارة الى وجه اطلاق لفظ الوراة على كل واحد منهما ﴿ قوله ولا يقارب ان يسيفه فكيف يسيفه ﴾ يريد ان كاد من افعال المقاربة فقوله لا يكاد يسيفه يدل على نفي المقاربة من الاساغة وانتفاء المقاربة من الاساغة يستلزم انتفاء الاساغة قطعاً فان قيل كيف يحكم بان الاساغة منتقية البتة مع ان قوله تعالى يتجرعه يدل على الاساغة شياً بعد شئ لان التجرع عبارة عن تناول المشروب جرعة جرعة على الاستمرار وايضا قوله تعالى يصهره ما في بطونهم يدل على حصول الاساغة لان الصهر لا يحصل بدون الاساغة * فالجواب ان ما ذكرتم من الدليل انما يدل على وصول بعض ذلك الشراب الى جوف الكفار وذلك لا يستلزم حصول الاساغة لانها عبارة عن اجراء الشراب في الحلق بسهولة وقيل هي استجابة النفس للمشروب والكافر انما يتجرع ذلك الشراب بكرهية ولا يسيفه اي لا يستطيعه ولا يشربه بسهولة مرة واحدة ثم انه تعالى بعد ما ذكر انواع الجبارة المعاندين ذكر ان اعمالهم بأسرها نصير ضائعة لا ينتفعون بشئ منها فقال مثل الذين كفروا بربههم فالتل مستعار للصفة التي فيها غرابة تشبها لها بالمثل السائر في الغرابة وهو مبتدأ حذف خبره وقوله اعمالهم كرماد جملة مستأنفة بيان لصفتهم كأنه قيل كيف مثلهم وصفحهم الغريبة قبيل كيت وكيت ويجوز ان يكون مثل مبتدأ اولاً واعمالهم مبتدأ ثانياً وكرماد خبر الثاني والثاني وخبره خبر الاول * فان قيل كيف يجوز ان تكون هذه الجملة خبراً للبتدأ الاول ولارابط فيها رابطها بالبتدأ وليست نفسه حتى يستغنى بها عن رابط قلنا انها ليست نفس المبتدأ لفظاً بل هي نفس المبتدأ معنى فان نفس مثلهم هو نفس اعمالهم كرماد في ان كلا منهما لا يفيد شياً ولا يبقى له اثر فهي كالجمللة الواقعة خبراً عن ضمير الشأن والمراد باعمالهم المشبهة اما المبرات التي عملوها غير مقرونة بالايمان واما ما زعموه نافعاً من عبادة الاصنام اذ الكفار لا ينتفعون بشئ منها اما بالثاني فظاهر واما الاول فلعدم ابتناؤه على الاساس ومن الظاهر المعلوم انه اذا صح تشبيه كل واحد من القسمين بالرماد الموصوف صح تشبيه كلا القسمين به ايضا فلا فائدة يعتد بها في التردد ووجه المشابهة بين هذه الاعمال وبين الرماد الموصوف هو ان الريح العاصف يطير الرماد ويفرق اجزائه بحيث لا يبقى لذلك الرماد اثر ولا خبر فكذلك

من جلود اهل النار (يتجرعه) يتكلف جرعه وهو صفة لماء او حال من الضمير في يسقى (ولا يكاد يسيفه) ولا يقارب ان يسيفه فكيف يسيفه بل يقص به فيطول عذابه والسوخ جواز الشراب على الحلق بسهولة وقبول نفس (ويأتيه الموت من كل مكان) اي اسبابه من الشدائد قهبط به من جميع الجهات وقيل من كل مكان من جسده حتى من اصول شعره وابهام رجله (وما هو بميت) فيستريح (ومن وراءه) ومن بين يديه (عذاب غليظ) اي يستقبل في كل وقت عذاباً اشد مما هو فيه وقيل هو الخلود في النار وقيل حبس الانفاس وقيل الآية منقطعة عن قصة الرسل نازلة في اهل مكة طلبوا الفتح الذي هو المطر في سنهم التي ارسل الله تعالى عليهم بدعوة رسوله فخبب رجاءهم فلم يسقموا واعدلهم ان يسقيهم في جهنم بدل سقيهم صديد اهل النار (مثل الذين كفروا بربههم) مبتدأ خبره محذوف اي فيما تلى عليكم صفتهم التي هي مثل في الغرابة او قوله (اعمالهم كرماد) وهي على الاول جملة مستأنفة لبيان مثلهم وقيل اعمالهم بدل من المثل والخبر كرماد (اشتدت به الريح) جلته واسرعت الذهاب به وقرأ نافع الرياح (في يوم عاصف) العصف اشتداد الريح وصف به زمانه للبالغه كقولهم نهاره صائم وليله قائم شبه صنائعهم من الصدقة وصله الرحم واغاثة الملهوف وحق الرقاب ونحو ذلك من مكارمهم في حبوطها وذهابها هباء منثوراً لبتائها على غير اساس من معرفة الله تعالى والتوجه بها اليه واعمالهم للاصنام برماد طيره الريح العاصفة (لا يقدر) يوم القيامة (مما كسبوا) من اعمالهم (على شئ) لحبوطه فلا يرون له اثر من الثواب وهو فذلك التمثيل (ذلك) اشارة الى ضلالهم مع حساباتهم انهم محسنون (هو الضلال البعيد) فانه الغاية في البعد عن طريق الحق (الم تر)

خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم والمراد به امته وقيل لكل واحد من الكفرة على التلويح (ان الله خلق السموات والارض بالحق) بالحكمة والوجه الذي يحق ان يخلق عليه وقرأ حزة والكسائي خالق السموات (كفرهم)

كفرهم ابطل اعمالهم واحبطها بحيث لم يبق من تلك الاعمال معهم خبر ولا اثر ثم انه تعالى لما مثل اعمالهم بالمراد الموصوف وبين ان الكفر يضيع الاعمال التي كانت في انفسها خيرات ولا يبق لهم الا الحسرة والاسف على خيبتهم مما افنوا فيه اعمالهم بين كمال قدرته تعالى واستدل به على قدرته على افناء قوم وابدان آخرين حشا وتحريضا للكافرين على الايمان بالله تعالى والرغبة في طاعته كما اشار اليه بقوله ومن هذا شأنه كان حقيقا بان يعبد الخ **قوله** يبرزون من قبورهم يوم القيامة لامر الله **﴿** لما كان البروز عبارة عن الظهور بعد الاستتار ومن المستحيل ان يستتر شي من الاشياء عنه تعالى حتى يظهره بعد الاستتار وجب تأويل قوله تعالى وبرزوا لله وذكر في التأويل وجهين الاول ان ليس المراد البروز لله بل المراد البروز للخلق بخروجهم من القبور لامر الله وحسابه وحكمه والثاني ان المراد بالاستتار المحفوظ في ضمن البروز الاستتار في ظنهم فانهم كانوا يستترون عن العيون عند ارتكاب الفواحش ويظنون ان ما فعلوه في الخلووات يخفى على الله فيكون انكشافهم لله تعالى يوم القيامة وبرزهم بالنسبة الي ظنهم لما بين الله تعالى ما يصيب الكفار يوم القيامة من انواع العذاب وحرمانهم من ثواب ما فعلوه من الخيرات وهددهم ببيان قدرته على اهلاكهم وانشاء خلق جديد بدلهم بين رؤساء الكفرة واتباعهم من تمسك الاتباع بالرؤساء قائلين انما اتبعناكم لنتنفع باتباعكم عند الشدة وكيفية اعتذار الرؤساء عندهم معترفين بالهجز التام والخرى العظيم وهذا نوع آخر من العذاب اشد من العذاب الجسماني المذكور قبله **﴿** قوله اي بعض الشيء الذي هو عذاب الله **﴿** فان قلت كيف طابق هذا التقدير قوله من الاولى للبيان والثانية للتبعيض وما معنى كون الاولى واقعة موقع الحال والثانية واقعة موقع المفعول وحق من البيانية ان يتقدم عليها ما بينته ولا يتأخر عنها فكيف جعلت الاولى بيانية فالجواب ان ما ذكره المصنف توجيه من حيث المعنى فان المعنى هل تغنون عنا من شيء من عذاب الله فن عذاب الله صفة لشيء وبيان له فلما تقدم عليه انقلب اعراه من الوصفية الى الحالية لان الصفة لا تتقدم على الموصوف واما معنى البيان فهو باق بحاله لم يتغير وكذا كون من شيء مفعول مغنون باق بحاله قوله من عذاب الله حال من شيء قدمت عليه لكون ذي الحال نكرة والحال وصاحبها صفة وموصوف في الحقيقة وذو الحال مفعول والحال بيان له وهذا الاعراب لا يتغير على تقدير كون كل واحدة من كلتي من تبعضية والفرق بينهما ان المعنى على الاول هل انتم مغنون عنا بعض شيء هو بعض عذاب الله وعلى هذا التقدير تكون من متعلقة بمحذوف لانها في الاصل صفة لشيء فلما تقدمت عليه انتصبت على الحال وعلى تقدير كون الاولى مفعولا تكون متعلقة بنفس مغنون ويكون من شيء واقعا موقع مصدر مغنون بمعنى بعض الاغناء وقول الاتباع والعوام للسادة الكبراء انا كنا لكم تبعا توابعهم وتقرير لهم على استنباعهم لان الكبراء عرفوا ذلك فلا فائدة لهم في هذا الاخبار وقولهم فهل انتم مغنون عنا ليس بطريق ان يطلب الاتباع منهم دفع العذاب عنهم وكيف يطلبون منهم ذلك وقد رأوهم في العذاب ولو قدروا على دفع ذلك عنهم لدفعوه او لا عن انفسهم وانما قالوه على سبيل التكبوت والازم لانهم قد علموا انهم لا يقدرون على الاغناء عنهم فأجاب الكبراء عن متابعتهم بأن قالوا انما دعوناكم الى الضلال لان الله اضلنا بسبب اختيارنا ما تشتهي انفسنا ولو هدانا لدعوناكم الى الهدى نسبوا ذنبهم الى الله تعالى واحالوا على ما فعل بهم من عدم توفيقهم للاهتداء وخلق الاهتداء فيهم فكلام الكبراء على هذا التقرير يكون جوابا لتوبيخ الاتباع بقولهم انا كنا لكم تبعا فهل انتم مغنون وعلى قوله اولو هدانا الله طريق النجاة الخ يكون جوابا عن قولهم فهل انتم مغنون ومعنى الآية على الاول لو وقفنا الله للايمان او هدانا الله للايمان في دار الدنيا لهديناكم اي بينا لكم طريق الهدى وعلى الثاني لو هدانا الله اليوم الى طريق التخليص من العذاب لهديناكم اليه ثم يقولون لا محيص لنا مما قد وقعنا فيه ولا يخفف عنا العذاب بالصبر ولا بالجزع فكلاهما سواء علينا وقال مقاتل يقولون ذلك في النار فيقولون تعالوا نصبر فيصبرون خمسمائة سنة فلا ينفعهم الخ **﴿** قوله مستويان علينا الجزع والصبر **﴿** اشارة الى ان قوله اجز عنا ام صبرنا في محل الرفع على الابتداء والجملة انما يتبع الاخبار عنها اذا كانت نسبتها ملحوظة تفصيلا واما اذا اريد بها مطلق الحدوث المدلول عليه ضمنا على الاتساع فهي كالاسم في الاضافة والاستناد اليه وقوله سواء اسم بمعنى الاستواء نعت به كما نعت بالمصادر والمحيص النجى بالتصبر وهو قد يكون مصدرا كالمغيب والمشيئ وقد يكون مكانا كالمليث والمضيق يقال حاص منه وحاص عنه بمعنى واحد اي هرب منه قصدا

عليه فان من خلق اصولهم وما توقف عليه تخليقهم ثم كونهم بتبديل الصور وتغيير الطبائع قدران يبدلهم بخلق آخر ولم يمنع عليه ذلك كما قال (وما ذلك على الله بعزيز) بتعدرا ومتعسرا فانه قادر لذاته لا اختصاص له بمقدور دون مقدور ومن هذا شأنه كان حقيقا بان يؤمن به ويعبد رجاؤه لثوابه وخوفه من عقابه يوم الجزاء (وبرزوا لله جميعا) اي يبرزون من قبورهم يوم القيامة لامر الله تعالى ومحاسبته اوله على ظنهم فانهم كانوا يخفون ارتكاب الفواحش ويظنون انها تخفى على الله تعالى فاذا كان يوم القيامة انكشفوا لله تعالى عند انفسهم وانما ذكر بلفظ الماضي لتحقيق وقوعه (فقال الضعفاء) الاتباع جمع ضعيف يريد به ضعاف الرأي وانما كتبت بالواو على لفظ من يفهم الالف قبل الهمزة فيمليها الى الواو (للذين استكبروا) لرؤسائهم الذين استبعوهم واستغفروهم (انا كنا لكم تبعا) في تكذيب الرسل والاعراض عن نصائحهم وهو جمع تابع كغائب وغيب او مصدر نعت به للمبالغة او على اضمار مضاف (فهل انتم مغنون عنا) دافعون عنا (من عذاب الله من شيء) من الاولى للبيان واقعة موقع الحال والثانية للتبعيض واقعة موقع المفعول اي بعض الشيء الذي هو عذاب الله ويجوز ان تكونا للتبعيض اي بعض شيء هو بعض عذاب الله والاعراب ما سبق ويحتمل ان تكون الاولى مفعولا والثانية مصدرا اي فهل انتم مغنون بعض العذاب بعض الاغناء (قالوا) اي الذين استكبروا جوابا عن معاتبة الاتباع واعتذارا عما فعلوا بهم (لو هدانا الله) للايمان ووقفنا له (لهديناكم) ولكن ضلنا فأضلناكم اي اخترنا لكم ما اخترناه لانفسنا ولو هدانا الله طريق النجاة من العذاب لهديناكم واغنيانا عنكم كما عرضناه لكم ولكن سددونا طرق الخلاص (سواء علينا اجز عنا ام صبرنا) مستويان علينا الجزع والصبر (مالنا من محيص) منجى ومهرب من العذاب من الحيص وهو المدول على جهة الفرار وهو يحتمل ان يكون مكانا كالمليث ومصدرا كالمغيب ويجوز ان يكون قوله سواء علينا من كلام الفريقين ويؤيده ما روي انهم يقولون تعالوا نجزع فيجزعون خمسمائة عام فلا ينفعهم فيقولون تعالوا نصبر فيصبرون كذلك ثم يقولون سواء علينا

لخلاص ممانه تعالى لما ذكر المناظرة الواقعة بين رؤساء الكفرة واتباعهم اذ ذهبوا كالمناظرة الواقعة بين الشيطان واتباعه فقال وقال الشيطان لما قضى الامر اى فرغ منه وقضى الله بين العباد واستقر اهل الجنة في الجنة واهل النار في النار فحينئذ يأخذ اهل النار في لوم ابليس وتقريره فيقوم فيما بينهم خطيبا ويقول ما اخبر الله تعالى عنه بقوله وقال الشيطان لما قضى الامر وقيل المراد بقضاء الامر انقضاء المحاسبة والاول اولى لان القراع مما يتعلق بامر المحاسبة انما يكون باستقرار كل فريق فيما اعتدله من المقر وقيل المراد به انقطاع ما يتعلق بامر المحاسبة بالكلية بانتهاء الاحوال المتغيرة فلا يبقى في النار الا ما يخلد فيها فان مذهبنا ان عصاة المؤمنين يخرجون من النار ويدخلون الجنة فلا يبعد ان يكون المراد بقوله لما قضى الامر ذلك الوقت لان في ذلك الوقت تنقطع الاحوال المتغيرة المتعلقة بالحساب ولا يحصل بعده الادوام ما كان على ما كان **قوله** وعدا من حقه ان يجز او وعدا من حقه ان يدخل اهل الجنة الجنة واهل النار النار خطيبا في الاشقياء من الثقلين ان الله وعدكم وعد الحق) وعدا من حقه ان يجز او وعدا

(وقال الشيطان لما قضى الامر) احكم وفرغ منه ودخل اهل الجنة الجنة واهل النار النار خطيبا في الاشقياء من الثقلين ان الله وعدكم وعد الحق) وعدا من حقه ان يجز او وعدا انجزه وهو الوعد بالبعث والجزاء (ووعدتكم) وعد الباطل وهو ان لا يبعث ولا حساب وان كانا فالاصنام تشفع لكم (فاخلفتكم) جعل بين خلف وعده كالاخلاق منه (وما كان لي عليكم من سلطان) تسلطاً عليكم الى الكفر والمعاصي (الان دعوتكم) الادعائى اياكم اليهما يسويلى وهو ليس من جنس السلطان ولكنه على طريقة قوله تحية بينهم ضرب وجيع = ويجوز ان يكون الاستثناء منقطعاً (فاستجبتم لي) امرتم اجابتي (فلا تلووموني) بوسوستي فان من صرح بالعداوة لا يلام بأمثال ذلك (ولو مو انفسكم) حيث اطعموني اذ دعوتكم ولم تطيعوا ربكم لما دعاكم واجتبت المعتزلة بأمثال ذلك على استقلال العبد بافعاله وليس فيها ما يدل عليه اذ يكفي لاعتقدها ان يكون لقدرة العبد مدخل ما في فعله وهو الكسب الذي يقوله اصحابنا (ما انا بمصرخكم) مغيثكم من العذاب

ولا عيب فيهم غير ان سيوفهم * بين فلول من قراع الكتاب * *

ادعى ان كون سيوفهم ذوات فلول من قبيل العيب ليتحقق به برآءتهم من جميع العيوب وكذا الوكيل ما تحية بينهم الا الضرب الوجيع فقد ادعى كون الضرب من انواع التحية للدلالة على ان لا تحية بينهم اصلاً فكذلك العين ادعى ان التسويل والتزيين من انواع القهر والتسلط ليقرر ان لا تسلط عليهم اصلاً **قوله** امرتم اجابتي اشارت الى ان استجاب واجاب وان كانا بمعنى واحد الا ان استجاب ابلغ كما مر في قوله فاستعصم ونهاية مقالة العين وحاصلها الزامه في قوله ما كان منى الا الدماء والوسوسة وقد كنتم سمعتم دلائل الله تعالى وشاهدتم بحجبي انباء الله تعالى فكان الواجب عليكم ان لا تغتروا بقولي ولا تلتفتوا الى دعوتي ووسوستي فلما رجعت قولي على الدلائل الظاهرة كان اللوم عليكم في هذا الباب فالسلطان اذا بمعنى الحجمة والبرهان اى لم يكن الا مجرد الدماء والوسوسة من غير اقامة حجة وبرهان على مادعوتكم اليه فتركتم اجابتهم وتبعتم مادعوتكم اليه وقد كان مع الرسل البراهين واستجبت لي بلا حجة وبرهان ويحتمل ان يكون المراد من السلطان الملك والقهر والغلبة ويكون المعنى ما كان لي عليكم من قهر وغلبة اقهركم واغلب عليكم الا الدماء والوسوسة فاستجبتم لي طوعاً وخالفتم حكم الله تعالى ودعوة النبي الصادق المصدق باختياركم فتركوني وحالي واشتغلوا بلوم انفسكم ولا بد في توضيح هذا المقام من بيان ان مدخل الشيطان في اى شئ مما يصدر عن الانسان باختياره لتمييز ما يلام عليه الانسان مما يلام عليه الشيطان فاعلم ان ما اسند الى الانسان من الترك والايان يتوقف على امور مرتبة يترتب بعضها على بعض ترتباً ضرورياً الاول الشعور بذات الشئ الذي توجه الى ايقاعه وتركه ويترتب عليه تصور كونه خيراً ملاماً له او شراً ملاماً له وكونه غير ملام ولا منافر ويترتب على تصور باحد الوجوه المذكورة الميل الجازم الداعى الى الفعل او الترك وعدم الميل الى احدهما فانه اذا حصل له الشعور بكونه ملاماً يترتب عليه الميل الجازم الى الفعل وان حصل له الشعور بكونه منافراً يترتب عليه الميل الجازم الى الترك وان لم يحصل الشعور لا بهذا ولا بذلك لم يحصل الميل لالى الفعل ولا الى الترك بل يبقى كما كان ويترتب على حصول ذلك الميل الجازم مع انضمام القدرة والاستطاعة اليه وقوع الفعل وهذه الامور المرتبة لا مدخل للشيطان في شئ منها الا في ان يذكر سبباً كان الانسان غافلاً عنه مثل ان يكون الانسان غافلاً عن شأن امرأة وصورتها فيلقى الشيطان حديثها في خاطره والشيطان لا قدرته الا في هذا المقام وهو عين ما حكى الله تعالى عنه انه قال ما كان لي عليكم من سلطان الا ان دعوتكم اى ما كان لي الا مجرد هذه الدعوة وما بقية المواد فلم تصدر منى وما كان لي فيها اثر فظهر منه ان الشيطان الاصلى هو النفس لانه لو لا الميل الحاصل بسبب الشهوة والغضب والعزم والحيل لم يكن لو سوسسته تأثير البتة **قوله** واجتبت المعتزلة بأمثال ذلك على استقلال العبد بافعاله قائلين ان الكفر والمعصية لو كانا من الله تعالى لوجب ان يقول فلا تلووموني ولا انفسكم فان الله تعالى قضى عليكم الكفر واجبركم عليه وضعف ظاهر فظاهر الاية يدل على ان الشيطان لا قدرته له على الفعل مع الانسان ولا على تحريك اعضائه ولا على ازالة العقل عنه كما يقوله القوم **قوله** مغيثكم من العذاب اى بمنقذكم منه فان الصارخ هو المستغيث والمصرخ المغيث يقال

صرخ فلان اذا استغاث وقال واغوثاه واصرخته اى اغثته **قوله** او على لغة من زيد يماخ **عطف على** قوله على الاصل في التقاء الساكنين فهو توجيه ثان لقراءة حزة بعد توجيهها بان يما الارباب ساكنة وياه المتكلم اصلها السكون فلما التقتا كسرت ياء المتكلم لالتقاء الساكنين وتقرير الوجه الثاني لقراءة الكسر ان ياء المتكلم تشبه هاء الضمير والجامع بينهما ان كل واحد منهما ضمير على حرف واحد وايضا ياء المتكلم لا يخلو من ان تكون في موضع النصب او الجر كما في اتي وغلامى بالياء في النصب والجر كالهاء فيهما والكاف في اكرمتك وهذا الكاف والهاء توصل بالواو اذا كانت مضمومة نحو هو ضربته وبالياء اذا كانت مكسورة نحو غلامى ونكسر بعد الكسرة والياء الساكنة نحو به وعليه فتزاد الياء بعد ياء المتكلم ايضا فيقال مصرخى كما يقال بهى وفيهى ولم تحذف الياء اكتفاء بالكسرة وتقول بكسرية المتكلم بعد الكسرة كما كسرت الهاء بعدها في نحو به ولذلك قد تلحق الزيادة بعد كاف الخطاب فيقال اعطيتكاه واعطيتكبه فكذا تزداد الياء بعد ياء المتكلم تشبيها لها بالكاف فيما ذكر ثم تحذف الياء كما ذكر وقيل زيادة الياء بعد ياء المتكلم لغة بنى ربيع فيزيدون ياء اجراء لها مجرى الهاء والكاف بعدها حيث زادوا على الهاء الواو وعلى الكاف الالف والياء نحو ضربته واعطيتكاه واعطيتكبه فالاصل في قراءة حزة اثبات ياء بعد الياء المشددة فحذفت الاخيرة الزائدة تخفيفا واكتفاء بالكسرة فبقى مصرخى واستشهدوا على زيادة الياء بعد ياء المتكلم بقول من قال

قال لها هل لك يا نافي * قالت له ما انت بالمرضى *

اى هل لك يا هذه في الاستشهاد في ياء نافي وقوله يانا اسم اشارة للمؤنث **قوله** نحو ما في قولهم سبحان ما سخر لنا **قوله** يريد ان ما على تقدير ان تكون موصولة يراد بها الله عز وجل وكلمة ما لا تستعمل في ذوى العلم موصولة الا باعتبار الوصفية فيه وتعظيم شأنه كقولهم سبحان ما سخر لنا اى سبحان العظيم الشأن الذى سخر امثالك لنا وارتباط قول العين انى كفرت بما اشركتمونى بالمقام على تقدير كونها مصدرية ظاهر لانه لما عين ما عينه من الشدة اذ تبرأ منهم ومن اشراكهم واما على تقدير كونها موصولة وكون المعنى انى كفرت بالله الذى اشركتمونى به من قبل كفركم فوجه ارتباطه انه تعلق وتأكيد لقوله فلا تلومونى كما انه يقول لا تأتير لوسوستى في كفركم بدليل انى كفرت بالله قبل ان وقعتم في الكفر وما كان كفرى بوسوسة أحد والارزم التسلسل ثبت بهذا ان سبب الكفرشى آخر سوى الوسوسة وهو ترك العمل بالحق والبرهان واتباع شهوات النفس وترجيح حظوظها الباطلة ويحتمل ان يكون تعليلا لقوله وما انتم بمصرخى كما انه يقول لا تعتمدوا على افائتى لان كفرى قبل كفركم **قوله** وقرى ادخل **قوله** يعنى ان العامة قرأوا وادخل على لفظ الماضى المبني للمفعول لعطفه على برزوا او على قوله فقال الضعفاء وقرى على لفظ المضارع المسند الى المتكلم فقوله باذن ربهم على قراءة العامة يتعلق بادخل او بقوله خالد بن ولوجه لتعلقه بادخل في القراءة الاخرى لان قوله وادخل الذين باذن ربهم لا وجه له لان المتكلم هو الله تعالى ولا معنى لادخال الله تعالى باذن نفسه فالوجه حينئذ ان يتعلق بما بعده فان تحييم مصدر مضاف الى مفعوله اى يحييم الله او الملائكة او الى فاعله اى يحيى بعضهم بعضا وايا ما كان يجوز ان يتعلق به الجار وفيه بحث وهو ان معمول المصدر لا يتقدم عليه فالاحسن ما روى عن ابن جنى انه قال قوله وادخل الذين آمنوا على فعل المتكلم قطع للكلام واستئناف كما قال الله تعالى وانا ادخلهم جنات تجري من تحتها الانهار باذن ربهم اى باذنى الا انه اعاد ذكر الرب على سبيل الالتفات من التكلم الى الغيبة ليضيفه اليهم فانه ارجح عليهم وادخل في الاكرام والتقرب منه وما يقال انه متعلق بخالدين لا يدفع المنافرة لان خلاصة الكلام حينئذ تكون هكذا وانا ادخلهم جنات مقدرا خلودهم باذن ربهم وهذا كلام ركيك لا تدفع ركاكته الا بما روى عن ابن جنى **قوله** كيف اعتمده **قوله** اى جعله عمادا يعتمد عليه افهام المعنى يريد ان ضرب متعد الى واحد لكونه بمعنى اعتمد الازهرى اعتمده واعتمده عليه بمعنى وقيل انه من ضرب البلد اذا قصده والظاهر انه من ضرب الخاتم ونحوه وصرح به في قوله ان الله لا يستحيى ان يضرب مثلا واراد ان يظهر مقارنته لاصل معنى الضرب بانه اعتمده اعتمده بمعنى تعمد وقصده مثلا ووضع لفظه كلمة على هذا منصوبة بمضمر اى جعل كلمة طيبة كشجرة طيبة والجملة تفسير لقوله ضرب الله مثلا كقولك شرف الامير زيدا كسائه حله وحله على فرس ويجوز ان يكون انتصابها بالمثل لانه بمعنى الممثل به وفيه ان المثل بمعنى الممثل به والكلمة الطيبة ليست بممثل بها

(وما انتم بمصرخى) بمعنى وقرا حزة بكسر الياء على الاصل في التقاء الساكنين وهو اصل مرفوض في امثله لما فيه من اجتماع ياءين وثلاث كسرات مع ان حركة ياء الاضافة الفتح فاذ لم تكسر وقبلها الف فبالجرى ان لا تكسر وقبلها ياء او على لغة من زيد ياء على يما الاضافة اجراء لها مجرى الهاء والكاف في ضربت واعطيتكاه وحذف الياء اكتفاء بالكسر (انى كفرت بما اشركتمونى من قبل) ما هو مصدرية ومن متعلقة باشركتمونى اى انى كفرت اليوم باشراككم اياى من قبل هذا اليوم اى في الدنيا بمعنى تبرأت منه واستنكرت كقوله ويوم القيامة يكفرون بشرككم او موصولة بمعنى من نحو ما في قولهم سبحان ما سخر لنا ومن متعلقة بكفرت اى كفرت بالذى اشركتمونيه وهو الله تعالى بطاعتكم اياى فيما دعوتكم اليه من عبادة الاصنام وغيرها من قبل اشراككم حين رددت امر بالسجود لا دم عليه الصلاة والسلام واشركت من شركت زيدا للتعدية الى مفعول ثان (ان الظالمين لهم عذاب اليم) تمة كلامه او ابتداء كلام من الله تعالى وفي حكاية امثال ذلك لطف للسامعين وايقاظ لهم حتى يحاسبوا انفسهم ويتدبروا عواقبهم (وادخل الذين آمنوا وعملوا الصالحات جنات تجري من تحتها الانهار خالد بن فيها باذن ربهم) باذن ربهم تعالى وامره والمدخلون هم الملائكة وقرى ادخل على التكلم فيكون قوله باذن ربهم متعلقا بقوله (تحييم فيها سلام) اى تحييم الملائكة فيها بالسلام باذن ربهم (الم تركيب ضرب الله مثلا) كيف اعتمده ووضع (كلمة طيبة كشجرة طيبة) اى جعل كلمة طيبة كشجرة طيبة وهو تفسير لقوله ضرب الله مثلا ويجوز ان يكون كلمة بدلا من مثلا وكشجرة صفتها او خبر مبتدأ محذوف اى هى كشجرة وان يكون اول مفعولى ضرب اجراء لها مجرى جعل وقد قرئت بالرفع على الابتداء (اصلها ثابت) في الارض ضارب برودة فيها (وفرعها) واعلاها (في السماء)

فانه تعالى لم يضرب الكلمة مثلا بل ضرب لها مثلا فلعل تفسير المثل بالمثل او على حذف مضاف اي ذامثل وقوله كشجرة حيث اذا ما في محل النصب على انه صفة كلمة او في محل الرفع على انه خبر مبتدأ محذوف ثم اشار الى ان ضرب يحتمل ان تعدي الى مفعولين لكونه بمعنى صبر وجعل عند استعماله مع لفظ المثل خاصة وان قرئ كلمة بالرفع يكون مبتدأ خبره كشجرة **قوله** ويجوز ان يريد وفروعها عطف على قوله اعلاها يعني ان الفرع يجوز ان يحمل على اعلى الشجرة او على اغصانها بان يكتب باسم الجنس عن الجمع الجوهرى فرع كل شىء اعلاه **قوله** والاول على اصله اي كون اصلها مبتدأ وثابت خبره موافق لاصل المعنى وهو اثبات وصف الثبات وهو الاصل دون الشجرة فان الخبر عنه بالثبات في الحقيقة انما هو الاصل سواء جعل الاصل مبتدأ وثابت خبره او جعل ثابت صفة كشجرة ورفع اصلها على انه فاعل ثابت وتوصيف الشجرة ثابت من قبيل توصيف الشىء بحال سيبه فيكون اجراءه لوصف على غير ما هو له بخلاف ما لو جعل اصلها مبتدأ وثابت خبره فانه توصيف للاصل بحال نفسه واجراءه لوصف على ما هو له فيكون الكلام حينئذ جاريا على اصله ولعل الثاني ابلغ لان ثابت اصلها صفة كشجرة واصل الصفة ان تكون اسما مفردا لان الجملة اذا وقعت صفة حكم على موضعها باعراب المفرد فاذا قيل كشجرة طيبة ثابت اصلها فقد جرت الصفة على اصلها واذا قيل اصلها ثابت فقد وضعت الجملة موضع المفرد وهو خلاف الاصل واعلم ان كون الشجرة طيبة يكون بكونها طيبة الصورة والمنظر وبكونها طيبة الرائحة وبكونها طيبة الظل والثمر بان يكون ظلها كشيغافويا وثمرها لذيذا مستطابا كثير الخواص والمنافع ولا وجه لتخصيص بعض هذه الوجوه بالارادة ومثل هذه الشجرة اذا كان اصلها زاسخا في الارض وكان فرعها مرتفعا يكون شأنها منافيا لسرعة هلاكها وانقطاع الابهاج بها فيعظم فرحها وسرورها بسبب الفوز بها ثم ان ارتفاع اعلاها واغصانها يدل على كمال تلك الشجرة من وجهين الاول ارتفاع الاغصان وقوتها يدل على ثبات الاصل ورسوخ العروق والثاني انها متى كانت متصاعدة مرتفعة كانت بعيدة عن عفونات الارض وقاذوراتها فتكون ثمراتها حاضرة دائمة في جميع الاوقات وتكون في غاية الشرف والكمال بحيث تعظم رغبة كل عاقل في تحصيل مثلها فشبّه الله تعالى الكلمة الطيبة بهذه الشجرة ترغيبا للمكلفين في تحصيلها ثم قال ويضرب الله الامثال للناس لعلهم يتذكرون فان في ضرب الامثال زيادة الافهام لان المعاني العقلية المحضة لا يقبلها الحس والخيال والوهم فاذا ذكر ما يماثلها من المحسوسات ترك الحس والخيال المنازعة والمدافعة للعقل فيحصل الفهم التام ثم شبه الكلمة الخبيثة التي لا يعصدها حجة ولا يؤيدها عقل ولا تنقل بالشجرة الخبيثة الكثيرة المضار الحالية عن المنافع فاشار الى كثرة مضارها بقوله خبيثة والى خلوها عن المنفعة بقوله اجثت من فوق الارض مالها من قرار والكشوث نبت يتعلق باغصان الشجرة من غير ان يضرب بعرق في الارض قال الشاعر * هو الكشوث فلا اصل ولا ورق * ولا نسيم ولا ظل ولا ثمر *
والكلمة التي تعرب عن الحق يثبت اصلها ودليل حقيتها في قلب المؤمن ويرتفع ما يرتب عليها من الاعمال الصالحة الى السماء ويعتزم المؤمن بركاتها وثوابها في كل وقت وزمان والكلمة الخبيثة تخالفها حيثئذ في جميع ذلك لما مثل الله تعالى الكلمة الطيبة بالشجرة الموصوفة بين انه تعالى يثبت المؤمن بسببها في الحياة الدنيا وفي الآخرة فقال يثبت الله الذين آمنوا والباء في قوله بالقول الثابت للسيبية وهو متعلق بقوله يثبت وكذا قوله في الحياة الدنيا وفي الآخرة والمقصود بيان ان الثبات على الكلمة الطيبة يوجب الثبات في الثواب والكرامة من الله في الدنيا والآخرة روى ان جرجيس كان من الحواريين من اصحاب عيسى عليه الصلاة والسلام علمه الله الاسم الذي يحيى به الموتى وكان بارض الموصل جبار عنيد يعبد الصنم فدماه جرجيس الى عبادة الله تعالى ونهاه عن عبادة الصنم فامر به فشد رجلاه ويدها ودعا بمشاط من حديد فصرح بها صدره ويده ثم صب عليه الماء المالح فصره الله تعالى عليه ثم دعا بمسامير من حديد فصرها بعينيه واذنيه فصره الله عليه ثم دعا بحوض من نحاس فاوقد تحته حتى ابيض ثم اتى فيه واطبق رأسه فجعله الله تعالى له بردا وسلاما وزاده حسنا وجالاثم قطع اعضاءه اربارا با فاحياه الله ودعاهم الى الله واحيي الموتى ولم يؤمن الملك فاهلكه الله تعالى مع قومه بان قلب المدينة عليهم وجعل عاليها سافلها واما شمعون العابد فكان من رهبان النصارى وكان رجلا شجاعا يحارب عبدة الاصنام من اهل الروم ويدعوهم الى الدين الحق وكان يكسر نفسه جنودا مجتدة واحتمل عليه ملك الروم باتواع من الحيل ولم يقدر عليه الى ان صرح الى امرأته بمواعيد فسألته في وقت خلوة عن حاله كيف يغلب عليك فقال ان اشد بشعري في غير حال الطهارة فاني حينئذ

ويجوز ان يريد وفروعها اي افنانها على الاكتفاء بلفظ الجنس لاكتسابه الاستغراق من الاضافة وقرئ ثابت اصلها والاول على اصله ولذلك قيل انه اقوى ولعل الثاني ابلغ (تؤتى اكلها) تعطى ثمرها (كل حين) آفته الله تعالى لثمارها (باذن ربها) بارادة خالقها وتكوينه (ويضرب الله الامثال للناس لعلهم يتذكرون) لان في ضربها زيادة افهام وتذكير فانه تصوير للمعاني واداء لها من الحس (ومثل كلمة خبيثة كشجرة) كمثل شجرة (خبيثة اجثت) استوصلت واخذت جثتها بالكلية (من فوق الارض) لان عروقها قريبة منه (مالها من قرار) استقرار واختلفت في الكلمة والشجرة فقبرت الكلمة الطيبة بكلمة التوحيد ودعوة الاسلام والقرآن والكلمة الخبيثة بالشرك بالله تعالى والدعاء الى الكفر وتكذيب الحق ولعل المراد بهما ما يميز ذلك بالكلمة الطيبة ما عرب عن حق او دعا الى صلاح والكلمة الخبيثة ما كان على خلاف ذلك وفسرت الشجرة الطيبة بالتحلة وروى ذلك مرفوعا وبشجرة في الجنة والخبيثة بالخنظل والكشوث ولعل المراد بهما ايضا ما يميز ذلك (يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت) الذي ثبت بالجملة عندهم وتمكن في قلوبهم (في الحياة الدنيا) فلا يربون اذا افتتنوا في دينهم كزكريا ويحيى عليهما السلام وجرجيس وشمعون والذي قتمهم اصحاب الاخدود

تعاد روحه في جسده فيأتيه ملكان فيحلسانه في قبره فيقولان له من ربك وما دينك ومن نبيك فيقول ربى الله ودينى الاسلام ونبى محمد صلى الله عليه وسلم فينادى
مناد من السماء ان صدق عبدى فذلك قوله ثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت (ويضل الله الظالمين) الذين ظلموا انفسهم بالاعتصام على التقليد فلا يهتدون الى الحق
ولا يثبتون في مواقف الفتن (ويفعل الله ما يشاء) ﴿ ١٣٥ ﴾ من تثبيت بعض واضلال آخرين من غير اعتراض عليه (المترالى الذين بدلوا نعمة الله كفرا)

اي شكر نعمته كفرا بان وضعوه مكانه
او بدلوا نفس النعمة كفرا فانهم لما كفروها
سلبت منهم فصاروا تاركين لها محصلين
الكفر بدلها كاهل مكة خلقهم الله تعالى
واسكنهم حرمة وجعلهم قوام بيته ووسع
عليهم ابواب رزقه وشرفهم بمحمد صلى الله
عليه وسلم فكفروا ذلك فحطوا سبع سنين
واسروا وقتلوا يوم بدر وصاروا اذلاء
فبقوا مسلوبى النعمة موصوفين بالكفر
وعن عمر وعلى رضى الله تعالى عنهما هم
الافجران من قريش بنوا المغيرة وبنوا امية
فامانوا المغيرة فكفبتهم يوم بدر وامانوا
امية فماتوا الى حين (واحلوا قومهم)
الذين شايعوا في الكفر (دار البوار)
دار الهلاك بحملهم على الكفر (جهنم)
عطف بيان لها (بصلوتها) حال منها
او من القوم اي داخلين فيها مقاسين لخرها
او مفسر لفعل مقدر ناصب لجهنم
(وبئس القرار) اي وبئس المقر جهنم
(وجعلوا الله اندادا ليعذبوا عن سبيله)
الذى هو التوحيد وقرأ ابن كثير وابو عمرو
وورش عن يعقوب بفتح الياء وليس الضلال
ولا الاضلال غرضهم في اتخاذ الانداد لكن
لما كان نتيجته جعل كالفرض (قل تمتعوا)
بشهواتكم او بعبادة الاوثان فانها من قبيل
الشهوات التى تمتع بها وفي التهديد بصيغة
الامر ايدان بان المهدي عليه كالمطلوب
لافضائه الى المهدي وانه امرين كاشان
لا محالة ولذلك علقه بقوله (فان مصيركم
الى النار) وان الخطاب لانهما كانه
كالمأمور به من أمر مطاع (قل لعبادى الذين
آمنوا) خصهم بالاضافة توبها لهم وتبها
على انهم المقيمون لحقوق العبودية ومقول
قل محذوف دل عليه جوابه اي قل لعبادى
الذين آمنوا اقيموا الصلاة وانفقوا
(يقيموا الصلاة وينفقوا مآرزقناهم) فيكون
ايدانا بانهم لفرط مطاوعتهم الرسول
صلى الله عليه وسلم بحيث لا ينكف فعلهم
عن امره وانه كالسبب الموجب له ويجوز
ان يقدر بلام الامر ليصح تعلق القول بهما
وانما حسن ذلك ههنا ولم يحسن في قوله

لم أقدر على الفك فاحاطوا به في منامه وشدوه كذلك والقوه من قصر الملك فهلك واما اصحاب الاخذوذ قد روى
مرفوعا ان ملكا كان له ساحر فلما كبر ضم اليه غلاما ليعلمه وكان في طريقه راهب قال قلبه اليه فرأى في طريقه
ذات يوم حية قد حبست الناس فاخذ جرا وقال اللهم ان كان الراهب احب اليك من الساحر فاقتلها فقتلها وكان الغلام
بعده يرى الاكده والابرص ويشقى من الادواء وعى جليس الملك فابراه فساءله الملك من ابراك فقال ربى
فغضب الملك فدل على الغلام ففره فمز على الراهب فقدمه فدعا فهلك من معه ونجا فاجلسه في سفينة ليغرق فدعا
فانكفأت السفينة من معه ففرقوا ونجا فقال للملك لست بقاتلى حتى يجمع الناس وتصلبى وتأخذ سهمان من كنانتى
وتقول باسم رب الغلام ثم ترمينى به فرماه فوق السهم في صدغه فمات فآمن الناس فامر باخاديد او قد فيها النيران
فن لم يرجع منهم طرحة حتى جاءت امرأة معها صبي فتعاسست فقال الصبي اماء اصبرى فانك على الحق فاقبحت
﴿ قوله فلا يتعلمون ﴾ اي لا يتكثرون يقال تعلم الرجل في كلامه اذا تكث فيه وتأنى ﴿ قوله اي
شكر نعمته ﴾ قدر المضاف لان الكفر المذكور يجنب النعمة يراد به الكفران ومقابلة الشكر واعلم ان بدل تعدى
الى مفعولين الى اوليهما بنفسه والى ثانيهما بواسطة الباء وان الجرور بالياء هو المتروك والمنصوب هو الحاصل المختار
وقد يحذف حرف الجر في تعدى الفعل اليهما بنفسه كما في هذا المقام والجرور بالياء ههنا هو النعمة لانها هى المتروكة
والذى تعدى الفعل اليه بنفسه هو الكفران فهو المفعول الاول ﴿ قوله واحلوا قومهم وقوله وجعلوا
الله اندادا ﴾ معطوفان على الصلة وهى قوله بدلوا نعمة الله وصفهم او لا يشار كفران نعم الله تعالى على شكرها وثانيا
بانهم اضلوا قومهم وجلوهم على الكفر الذى اذاهم الى جهنم وثالثا بانهم جعلوا الله المستجمع لجميع صفات الكمال
اشباها وشركاء والمراد من هذا الجعل الحكم والاعتقاد والقول واللام في يضلوا سواء قرى بفتح الياء او ضمها
لام العاقبة لان كل واحد من الضلال والاضلال نتيجة اتخاذ الانداد وعاقبته ﴿ قوله وفي التهديد بصيغة الامر ﴾
لما كانت صيغة الامر موضوعة لطلب الفعل ولو على طريق الندب والاباحة وكان التمتع بالشهوات غير
مطلوب بوجه ما فضلا عن ان يكون وسيلة الى مطلوب آخر وهو كون المصير الى النار جعل المصنف صيغة
الامر للتهديد كقول الطبيب للمريض الذى خالف امره بترك الاجتناب عما يضره بعد ما امره الطبيب به مرات
كل ما شئت فان مصير امرك الى الموت يريد به التهديد ليرتد المريض عما هو عليه ويقبل قول الطبيب فكذلك الله
تعالى ترك الكفار وخلاهم وانفسهم قائلا تمتعوا والمقصود ردعهم عن تلك الحالة ثم بين ان فائدة تخصيص
صيغة الامر لتأدية معنى التهديد امران الاول ان ترتب المهدي عليه على المهدي ايدان باستعارة تمثيلية شبه
حال المخاطب في انهما كانه في التمتع المؤدى الى النار بحال من امر بالتمتع من قبل الامر المطاع الذى ليس في وسع المخاطب
مخالفته فاطلق في حقه العبارة الواقعة في حق المشبه به قبيل في تهديده تمتعوا والثانية ايدان بان كل واحد
من المهدي عليه وبه واقع لاحالة بحيث يرتب الثاني على الاول ﴿ قوله ويجوز ان يقدر بلام الامر ﴾ عطف
على قوله ومقول قل محذوف اي ويجوز ان لا يكون مقوله محذوف بان يحتمل ان يكون يقيموا وينفقوا مجزومين
بلام الامر المقدر ويكون التقدير ليقموا وينفقوا ليصح كونها مقولى القول كما تقول قل زيد يضرب عمرا فانه
قد يحذف الجازم ويبقى عمله ولما ورد ان يقال كيف يجوز حذف لام الامر مع ان اهل اللغة وضعوا الامر المخاطب
صيغة مخصوصة وعينوا لام الامر للدلالة على ان المأمور ليس بمخاطب فلا يجوز ان يقال يضرب زيد ويراد
امر زيد بالضرب لان المعانى انما تستفاد من الاقفاط الموضوعه للدلالة عليها وعند حذف الدليل كيف ينقل الذهن
الى المدلول اجاب عنه بقوله وانما حسن ذلك اي انما حسن حذف لام الامر في هذه الآية مع انه لا يحسن حذفها
في نحو قول الشاعر

محمد فقد نفسك كل نفس * اذا ما خفت من امر تبالا *

لدلالة قل عليه اي على ان المراد امر الغائب يعنى حسن حذف لام الامر هنا لقيام ما يقوم مقامها في الدلالة
على ان المراد امر غير المخاطب وهو قوله قل فانه امر للبلغ الحاضر فهو يدل على ان المأمور بقوله يقيموا وينفقوا
غير المخاطب فيكون قائما مقام اللام في الايدان بان الامر لغير المخاطب فحسن حذف لام الامر فيه وفي قوله ويجوز
اشارة الى ضعفه لان حذف الجازم وابقاء عمله نادر كحذف الجار فاختار هو الوجه الاول وهو ان يكون يقيموا
وينفقوا مجزومين على انهما جواب قوله قل ويدلان على مقوله المحذوف والمعنى قل لهم اقيموا الصلاة وانفقوا

* محمد فقد نفسك كل نفس * اذا ما خفت من امر تبالا * لدلالة قل عليه وقيل هما جوابا اقيموا وانفقوا مقامين مقامهما وهو ضعيف لانه لا بد من مخالفة
ما بين الشرط وجوابه ولان امر المواجهة لا يجاب بلفظ الغيبة اذا كان الفاعل واحدا

فانك ان تقل لهم ذلك يقيموا الصلاة وينفقوا الفطر مطاوعتهم اياك وضعف وجهه ان يكونا مجزومين على انهما
 جواب اقيوا وانفقوا المحذوفين والتقدير اقيوا وانفقوا يقيموا وينفقوا ووجه ضعفه ان الاول ان جواب الشرط
 لا بد ان يخالف نفس الشرط اما في الفعل او في الفاعل او فيهما ولا يجوز كونه مثل الشرط في الفعل
 والفاعل كقولك قم تقم والتقدير على هذا الوجه ان يقيموا وانفقوا ولا وجه له والامر الثاني انهما على تقدير
 كونهما جواب المقول المقدر يكون من قبيل اسم يسلم في ان يحجب امر المخاطب بلفظ الغيبة وهو انما يجوز اذا كان
 فاعل الشرط غير فاعل الجزاء واما اذا اتحد كما في قولك اسم تسلم او كان محكيها كما في ما نحن فيه فحينئذ يجوز
 ان يحجب بلفظ الغيبة كما تقول قل لعبدى اطعمني يطعمك **قوله** اي اتفاق سر وعلاية **قوله** على الاضافة البيانية
 فان كل واحد من السر والعلاية لما كان نوعا من الاتفاق جاز وقوعه موقع الاتفاق **قوله** اي ذوى سر **قوله**
 وهو احد التأويلات الثلاثة المذكورة في رجل عدل ويجوز فيه التأويلان الاخران ايضا وهما ان يجعلوا نفس السر
 والعلاية مبالغة وان يقام سرا وعلاية مقام مسرين ومعلنين **قوله** فيبتاع المقصر ما تدارك به تقصيره
 اشارة الى ان فائدة تقيبة الاتفاق مقبولة من قبل ان ياتي يوم لا تقدرين فيه على تدارك ما فاتكم من الاتفاق
 لانه لا بيع فيه حتى يبتاع ما تفقونه ولا خلة حتى يساع اخلاؤكم به اي بما تفقونه وقوله او يفدى به
 نفسه عطف على قوله يتدارك به اي ليس فيه بيع حتى يبتاع ما يعطيه فداء لنفسه فيخلصها من العذاب وليس فيه
 محالة ومصافاة حتى يشفع خليل لخليله فينجيه من العذاب **قوله** او من قبل ان ياتي يوم لا انتفاع فيه
 بمبايعة ولا محالة **قوله** لما كان اهل الدنيا ينتفعون بالاتفاق الواقع في عقد المعاوضات بان يعطوا شيئا من المال
 ليأخذوا ما يرغبون فيه عوضا عنه وفي عقد التبرعات الواقعة بين الاصدقاء على طريق المهاداة بان يعطوا شيئا على
 وجه الهدية ليستخبروا بذلك ما هو خير منه في حب الله تعالى اي الاتفاق الواقع لوجه الله تعالى بان يشارك
 في المنفعة التي تترتب على هذا الاتفاق الواقع في عقد المعاوضة والمهاداة فالنفي بقوله تعالى لا بيع فيه ولا خلال
 هو غائبهما ومنفعتهما المترتبة عليهما فعلى هذا المقصود من الآية الحث على الاتفاق الواقع في عقد المبايعة
 ومهاداة الاخلاء ونفي الانتفاع في ذلك اليوم بهما كناية عن الانتفاع بمقابلتهما ومحصول المعنى على الوجه الاول
 ان الاتفاق امر مطلوب في نفسه فليفتنموا قبل ان يفوت وقت هذا المطلوب ولا يدركه الطالب وعلى الثاني
 ان الاتفاق الذي يتصور منكم في الدنيا يكون على ثلاثة اوجه لا تنتفعون بشئ منها في الآخرة الا ان يكون على الوجه
 الثالث والخلال المحالة وهي المصاحبة والمصادقة يقال حالته خلا لا ومحالة وقيل الخلال جمع خلة كبرمة وبرام
 فان قيل كيف نفي المحالة في هذه الآية مع انه تعالى اثبتها في قوله الاخلاء يومئذ بعضهم لبعض عدو الا المتقين
 فالجواب ان الآية الدالة على نفي المحالة محمولة على المحالة بمثل ميل الطبيعة ورغبة النفس والآية الدالة على
 حصول المحالة محمولة على المحالة بسبب عبودية الله ومحبة الله ثم انه تعالى لما ذكر احوال السعداء واهوال الاشقياء
 وكانت معرفة احوالهما منوطة بمعرفة الصانع بذاته وصفاته ختم وصف احوالهما بذكر الدلائل الدالة على
 وجود الصانع وكال علمه وقدرته وذكر ههنا عشرة انواع من الدلائل وهي خلق السموات وخلق الارض واخراج
 الثمرات بسبب ازال الماء من السماء وتسخير الفلك لتجري في البحر وتسخير الانهار وتسخير الشمس وتسخير القمر وتسخير
 الليل وتسخير النهار واعطاء البعض من جميع ما يطلبه فانه كما بينا بهذه الدلائل الدالة على سلطانه وقدرته حيث سخر
 هذه الاشياء مع شدتها وصلابتها وعظمتها واهوالها وجعل منافع السماء متصلة بمنافع الارض ذكرنا ايضا نعمه التي
 انعمها علينا اذ تسخير هذه الاشياء منادى بذلك **قوله** واتزل من السماء ماء **قوله** في قولنا الاول ان الماء ينزل
 من السحاب وسمى السحاب سماء للاشتقاق من السمو والارتفاع والثاني انه ينزل من نفس السماء وهو بعيد لان الانسان
 ربما يكون واقفا على جبل عال ويرى الغيم اسفل منه فاذا نزل من ذلك الجبل يرى الغيم ما طرا عليه واذا كان
 هذا مما يشاهد بالبصر كان النزاع فيه انكارا للمحسوس ولفظ الثمرات يطلق في الاغلب على ما يحصل من الاشجار
 ويطلق ايضا على الزروع والنباتات **قوله** تعيشون به **قوله** اشارة الى ان الاضافة الى الله في انتفاع تعيش
 معتبرة في مفهوم الرزق فان الرزق عند الاشاعر اسم لما يسوقه الله تعالى الى الحيوان لينتفع به سواء كان بالتغذي
 او بغيره مباحا كان او حراما مملوكا كان او غير مملوك وهذا التفسير اجل من تفسيره بما يسوقه الله الى الحيوان
 لياكله لا اختصاصه بالما كول ومن تفسيره بما يتغذى به الحيوان لذلك وخلوه عن معنى الاضافة الى الله مع انه معتبر

(سرا وعلاية) منتصبان على المصدر
 اي اتفاق سر وعلاية او على الحال اي ذوى
 سر وعلاية او على الظرف اي وقتي سر
 وعلاية والاحب اعلان الواجب واخفاء
 المتطوع به (من قبل ان ياتي يوم لا بيع فيه)
 فيبتاع المقصر ما تدارك به تقصيره او يفدى
 به نفسه (ولا خلال) ولا محالة فيشفع لك
 خليل او من قبل ان ياتي يوم لا انتفاع فيه
 بمبايعة ولا محالة وانما ينتفع فيه بالاتفاق
 لوجه الله تعالى وقرأ ابن كثير وابو عمرو
 ويعقوب بالقح فيهما على النفي العام
 (الله الذي خلق السموات والارض)
 مبتدا وخبر (واتزل من السماء ماء فاخرج به
 من الثمرات رزقا لكم) تعيشون به وهو يشمل
 المعلوم والملبوس مفعول لا يخرج ومن الثمرات
 بيان له حال منه ويحتمل عكس ذلك ويجوز
 ان يراد به المصدر فينتصب بالعلة او المصدر
 لان اخرج في معنى رزق (وسخر لكم الفلك
 لتجري في البحر بامر) بمشيتته الى حيث
 توجهتم

في مفهوم الرزق وعند المعتزلة الحرام ليس برزق لانهم فسروه تارة بما كوله المالك وتارة بما لا يمنع من الانتفاع به وذلك لا يكون الا حلالا ويلزم على التفسير الاول ان لا يكون ما يأكله الدواب رزقا وعلى التفسيرين يلزم ان من اكل الحرام طول عمره لم يرزقه الله تعالى اصلا **قوله** جعلها معدة لانفاسكم يعني ان الاصل في التسخير تدليل الحيوان بعمله متقادا لما اريد منه وهو في غير الحيوان مجاز عن جعله معدة لان ينتفع به من يريد الانتفاع به فيصير بذلك كأنه حيوان مسخر للانتفاع **قوله** بدأ بان اي بدأ بان ويستمران ويعبران ابدا فيما يسند اليهما من الافعال يقال دأب فلان في عمله دؤوبا اي جد وتعب **قوله** ان المسئول في الاول ازالة الخوف عنه **قوله** لاجعله بلدا آمنا لان هذا في قوله هذا البلد آمنا اشارة الى البلد والمشار اليه لا بد ان يكون موجودا في وقت الاشارة وهو وقت الدماء فتكون البلدية موجودة وقت الدماء فلا تكون داخلية تحت الطلب وانما المطلوب صفة الامن وانما لا تكون مادة البلد داخلية تحت الطلب لانه طلب تحصيل الحاصل واذا قلت اجعل هذا بلدا آمنا لا يكون المشار اليه بهذا البلد بل يكون المشار اليه موضعامينا والمعنى اجعل هذا الموضع بلدا آمنا وطلب جعله من الآمنة لا يستلزم ان يكون في وقت الدماء بل يجوز ان لا يكون بلدا ويكون المسئول ان يجعله بلدا موصوفا بالامن ويجوز ان يكون بلدا والمسئول مجرد صفة الامن كما يقال كن رجلا قهها فانه يكون المطلوب مجرد الاتصاف بالفقاهة وذكر رجل للتصريح بالذات التي يجري عليها الاسم المشتق وهو الفقيه ثم ان كان الدماء واحدا وعبر عنه بعبارةين مختلفتين فلا بد ان يحمل ما في سورة البقرة على ما في هذه السورة ويجعل المطلوب صفة الامن فقط وان تعدد الدماء يجوز ان يكون اجعل هذا بلدا آمنا في وقت عدم تحقق البلدية ويكون المطلوب البلدية مع صفة الامن فقط قال صاحب الكشف في تحقيق المقام انه اذا قلت اجعل هذا خاتما حسنا فقد اشرت الى المادة وسألت ان يسبك منها خاتما حسنا واذا قلت اجعل هذا الخاتم حسنا فقد عمدت نحو الحسن دون الخاتمية وذلك لان محط القاعدة هو المفعول الثاني الكائن بمنزلة الخبر ثم قال وفيه ان المصنف قدر في البقرة هذا البلد بلدا آمنا فلا يلوح فرق والجواب ان المسئول البلدية مع الامن بقوله في التقدير هذا البلد اشارة الى الحاضر في الذهن لا الى الكائن في الخارج بخلاف ما نحن فيه **قوله** وقرى وأجنتي **قوله** بقطع الهمة يقال جنبه سرا وأجنبه سرا ثلاثيا ورباعيا وهي لغة نجد وجنبه سرا مشددا وهي لغة الحجاز **قوله** وهو بظاهره لا يتناول احفاده اي اولاد اولاده جمع حافد وهو ولد الولد يعني ان قوله وبني اراد به بنيه من صلبه لان الظاهر من الآية انه عليه الصلاة والسلام اراد بنيه من غير واسطة ولو صلح فابن دليل الاجابة حتى يستدل بقوله واجنتي وبني على ان احدا من احفاده لم يعبد الصنم مع ان قوله تعالى لا ينال عهدى الظالمين يدل على ان فيهم من هو كذلك وايضا قد حكي الله تعالى عن قريش عبادتهم الاصنام في مواضع من القرآن ولا يقبل التعليل في مقابلة النص لان حفته لو دخلوا في دعائه عليه الصلاة والسلام لما اشرك احد منهم مع ان كفار قريش كانوا من حفته ثم انهم كانوا يعبدون الاصنام بناء على انه تعالى لا يرد دعاء الانبياء قال الامام في هذه الآية اشكال من وجوه احدها ان ابراهيم عليه الصلاة والسلام دعاه ان يجعل مكة بلدا آمنا وما قبل الله دعاه لان جماعة خربوا الكعبة واثاروا على مكة وثانيها ان الانبياء عليهم الصلاة والسلام لا يعبدون الوثن البتة واذا كان كذلك فالقاعدة في واجنتي عن عبادة الاصنام وثالثها انه طلب من الله تعالى ان لا يجعل ابناءه من عبدة الاصنام والله تعالى لم يقبل دعاه لان كفار قريش كانوا من اولاده ثم انهم كانوا يعبدون الاصنام فان قيل انهم ما كانوا ابناء ابراهيم عليه الصلاة والسلام وانما كانوا ابناء ابناءه والدماء مخصوص بالابناء فنقول ان كان المراد بقوله وبني ابناءه من صلبه فهم اسماعيل واسحق وما كانا الامن اكابر الانبياء وقد علم ان الانبياء لا يعبدون الصنم قد عاد الاشكال في انه ما للقاعدة في ذلك الدعاء ثم اجاب عن السؤال الاول من وجهين الاول انه نقل ان ابراهيم عليه الصلاة والسلام لما فرغ من بناء البيت ذكر هذا الدعاء والثاني هو ان المراد جعل اهلها آمنين كقوله واسأل القرية اي اهلها وهذا الوجه عليه اكثر المفسرين فان مكة قد اخصت بمزيد الامن الا ترى ان الخائف وصاحب الجريمة كان اذا التجأ الى مكة امن وكان الناس مع شدة العداوة بينهم يتلاقون بمكة فلا يخاف بعضهم بعضا ومن ذلك امن الوحوش فانهم لا يفرقون اذا كن بمكة ويستوحشون على الناس خارج مكة فهذا النوع من الامن حاصل في مكة فوجب حل الدعاء عليه والجواب عن السؤال الثاني قال الزجاج معناه ثبتني على اجتناب عبادتها كما قال واجعلنا مسلمين لك اي ثبتنا على الاسلام ثم قال ولقائل ان

(ومسخر لكم الانهار) فجعلها معدة لانفاسكم وتصرفكم وقيل تسخير هذه الاشياء تعليم كيفية اتخاذها (ومسخر لكم الشمس والقمر دأبين) بدأ بان في سيرهما وانارتهما واصلاح ما يصلحانه من المكونات (ومسخر لكم الليل والنهار) يتعاقبان لسبباتكم ومعاشكم (وآناكم من كل ماسأتموه) اي بعض جميع ماسأتموه يعني من كل شئ سأتموه شيا فان الموجود من كل صنف بعض ما في قدرة الله ولعل المراد بما سأتموه ما كان حقيقا بان يسأل لاحتياج الناس اليه سئل او لم يسأل وما يحتمل ان تكون موصولة وموصوفة ومصدرية ويكون المصدر بمعنى المفعول وقرى من كل بالثبوت اي وآناكم من كل شئ ما احتجتم اليه وسأتموه بلسان الحال ويجوز ان تكون مانافية في موضع الحال اي وآناكم من كل شئ غير سائله (وان تعبدوا نعمة الله لا تحسوها) لا تحسروها ولا تطبقوا عدانواعها فضلا عن افرادها فانها غير متناهية وفيه دليل على ان الفرد يفيد الاستغراق بالاضافة (ان الانسان لظلوم) يظلم النعمة باغفال شكرها او يظلم نفسه بان يعرضها للحرمان (كفار) شديد الكفران وقيل ظلوم في الشدة يشكو ويحزع كفار في النعمة بجمعهم ويمنع (واذ قال ابراهيم رب اجعل هذا البلدا بلد مكية) آمنا ذا امن لمن فيها والفرق بينه وبين قوله اجعل هذا بلدا آمنا ان المسئول في الاول ازالة الخوف عنه وتصيره آمنا وفي الثاني جعله من البلاد الآمنة (واجنتي وبني) بعدي واياهم (ان تعبدوا الاصنام) واجعلنا منها في جانب وقرى واجنتي وهما على لغة نجد واما اهل الحجاز فيقولون اجنتي شره وفيه دليل على ان عصمة الانبياء بتوفيق الله وحفظه اياهم وهو بظاهره لا يتناول احفاده وجميع ذريته وزعم ابن عيينة ان اولاد اسماعيل عليه الصلاة والسلام لم يعبدوا الصنم محتجابه وانما كانت لهم حجارة يدورون بها ويسمونها الدوار ويقولون البيت حجر فحيث ما نصبنا حجرا فهو بمنزلة

يقول السؤال باقٍ لأنه لما كان من المعلوم أنه تعالى ثبت الأنبياء عليهم الصلاة والسلام على الاجتناب عن عبادة الأصنام فما العائدة في هذا السؤال ثم قال والصحيح عندي في الجواب وجهان الأول أنه عليه الصلاة والسلام وإن كان يعلم أنه تعالى عصمه من عبادة الأصنام إلا أنه ذكر ذلك هضمًا للنفس واطهارًا للحاجة والفاقة إلى فضل الله تعالى في كل المطالب والثاني أن الصوفية يقولون الشرك نوعان شرك حكيم وهو ما عليه المشركون وشرك خفي وهو تعلق القلب بالوسائط والأسباب الظاهرة والتوحيد المحض هو أن يقطع العبد نظره عن الوسائط ولا يرى متوسطًا بينه تعالى وبين الممكنات الحادثة فيحتمل أن يكون مراده بقوله واجنبي وبني أن يعصمه من هذا الشرك الخفي والله أعلم بمراده والجواب عن السؤال الثالث من وجوه الأول ما قال صاحب الكشاف من أن قوله وبني أراد به بنوه من صلبه والعائدة في هذا الدعاء عين الفائدة التي ذكرناها في قوله واجنبي والثاني أن بنيه يتناول أولادًا وأولادهم الذين كانوا موجودين في حال الدعاء ولا شك أن دعوته بحجابه فيهم والثالث ما قاله مجاهد من أنه لم يعبد أحد من ولد إبراهيم عليه الصلاة والسلام صمًا وإنما عبدوا الوثن فإن الصنم هو التمثال المصور وما ليس بمصور فهو وثن وكفار قريش ما عبدوا التماثيل وإنما كانوا يعبدون أحجارًا مخصوصة وأشجارًا مخصوصة وهذا الجواب ليس بقوي لأنه عليه الصلاة والسلام لا يريد بهذا الدعاء الانحياز لعبادة غير الله والحجر كالصنم في ذلك والرابع أن هذا الدعاء مختص بالمؤمنين من أولاده والدليل عليه أنه قال في آخر الآية فمن تعني فانه مني وذلك يدل على أن من لم يتبعه على دينه فانه ليس منه ولا من أولاده والخامس أنه عليه الصلاة والسلام وإن دعا في حق ابنائه الصلبية وحفدته إلا أنه تعالى أجاب دعاءه في حق البعض دون البعض وذلك لا يوجب تحقير الأنبياء عليهم الصلاة والسلام ونظيره قوله تعالى في حق إبراهيم عليه الصلاة والسلام قال إني جاعلكم للناس إمامًا قال ومن ذريتي قال لا يزال عهدي الظالمين إلى هنا كلام الإمام **قوله فانه مني أي بعضي** لا يريد أن من في قوله مني تبعية وان صرح بلفظ البعض بل يريد أنها اتصالية كما في قوله تعالى المنافقون والمناققات بعضهم من بعض ولهذا فسر معنى التبعية بقوله لا يشك عنى في أمر الدين أي فكان بذلك كأنه بعض مني **قوله وفيه دليل على أن كل ذنب فله تعالى أن يغفره** لأن هذا الكلام من إبراهيم عليه الصلاة والسلام شفاعته منه في حق أهل العصيان مطلقًا بان يغفر لهم ويرحمهم بأي وجه كان ولا شك أن مطلق العصية يتناول الشرك وما دونه فلو كان مغفرة الشرك بما يستحيل عليه تعالى لما وقعت هذه الشفاعته منه عليه الصلاة والسلام كأنه يقول فأنك تقدر على أن تغفروا ترحموا للمشرك مع عظم جرمه فضلًا عن سائر العصاة فاسألك أن تغفروا ترحموا من لا تكون مغفرتهم ورحمتهم مخالفة لحكمتك وفي الوسيط قال قوله عليه الصلاة والسلام ومن عصاني فأنك غفور رحيم معناه ومن عصاني ثم تاب فأنك غفور رحيم وقال مقاتل فيما دون الشرك فأنك غفور رحيم وقال ابن الأباري ويحتمل أن هذا كان قبل أن يعلم الله أنه لا يغفر الشرك كما استغفر لآبيه وقال الإمام هذا القول من إبراهيم عليه الصلاة والسلام في حق أهل الكبار من آمن منهم لآني إسقاط عقاب الكفر والشرك لأنه عليه الصلاة والسلام قال في مقدمة هذه الآية واجنبي وبني أن نعبد الأصنام ولما تبرأ من الكفر بهذا الأجل دل على أنه لا يجوز الشفاعته في إسقاط عقاب الكفر ودل ذلك على أنه ليس مراده الشفاعته في حق المشركين **قوله الذي حرمت التعرض له** ذكر تو صيف البيت بالمحرم ثلاثة أوجه مبنى الوجه الأول على كون المحرم من التحريم الذي هو ضد التحليل وصف البيت بكونه محرمًا مبالغة في توصيفه بجرمة أهائه والتعرض له بسوءه ومبنى الوجه الآخر ليس على كونه من التحريم بالمعنى المذكور وإنما هو بمعنى المنع كما في قوله وحرمتنا عليه المراضع فانه ليس بمعنى لا يحل له المراضع بل هو بمعنى المنع أي منعها عنه ليرده إلى أمه فكذا قوله عند بيتك المحرم أي ممنوع عن الخلق حتى لم يقدر أحد من الفراعنة والملوك على الغلبة عليه أو ممنوع منه الطوفان **قوله ودعا بهذا الدعاء أول ما قدم** جواب عما يقال أسكان الخليل إسماعيل بمكة قبل بنائها الكعبة فكيف يصح له عليه الصلاة والسلام أن يقول أسكنت بواد عند بيتك المحرمه وأجاب عنه بان مراده عند بيتك الذي سيحدث في هذا الوادي فقوله غير ذى زرع توصيف للوادي باعتبار ما كان عليه وقت فدومه وقوله عند بيتك توصيف له باعتبار ما سيحدث فيه وهذا التقرير مبنى على ما وجدت في نسخة مطالعتي وهو باعتبار ما كان وما سيثول بالوادي دون اليد ثم ظهر في نسخة أخرى فيكون قوله أول ما قدم معناه أما على ما كان قبل الطوفان وأما على ما سيحدث بنائه وعلى هذا الجواب يجوز أن يكون دعاؤه هذا بعد بنائها البيت حال كبر إسماعيل عليهما الصلاة والسلام كما ذكر الإمام في جواب

(رب انهن اضلان كثيرا من الناس) فلذلك سألت منك العصمة واستعدت بك من اضلالهن واسناد الاضلال اليهن باعتبار السببية كقوله وغرتهن الحياة الدنيا (فمن تعني) على ديني (فانه مني) أي بعضي لا يشك عنى في أمر الدين (ومن عصاني فأنك غفور رحيم) تقدر أن تغفروا وترحموا ابتداءً أو بعد التوفيق للتوبة وفيه دليل على أن كل ذنب فله أن يغفروه حتى الشرك إلا أن الوعد فرق بينه وبين غيره (ربنا إني أسكنت من ذريتي) أي بعض ذريتي أو ذرية من ذريتي فأنك أسكانه متضمن لاسكانهم (بواد غير ذى زرع) يعني وادي مكة فأنها حجرية لا تثبت (عند بيتك المحرم) الذي حرمت التعرض له والتهاون به أو لم يرزل معظمها بمنعها به الجبارة أو منع منه الطوفان فلم يستول عليه ولذلك سمي عتيقاً أي اعتق منه ودعا بهذا الدعاء أول ما قدم فله قال ذلك باعتبار ما كان أو ما سيثول إليه زوى أن هاجر كانت لسارة رضى الله عنها فوهبتها لإبراهيم عليه السلام فولدت منه إسماعيل عليه السلام فقارت عليهما فتأشده أن يخرج جهما من عندهما فأخرجهما إلى أرض مكة فأظهر الله عين زمزم ثم انجرهم رأوا ثم طبورا فقالوا لا طير إلا على الماء فقصدوه فأوهما وعندهما عين فقالوا أشركنا في ما نك نشركت في ألباننا فعملت

السؤال الاول من انه نقل ان ابراهيم عليه الصلاة والسلام لما فرغ من بناء البيت ذكر هذا الدعاء وفى التيسير قيل ان هذا الدعاء كان بعد بناه وقيل كان قبل بناه لكن كان الله تعالى ابان له موضع البيت فصحت اشارته اليه **قوله** ما اسكنتهم بهذا الوادى البلقع من كل مرتفق ومرزق الاقامة الصلاة **قوله** البلقع الارض القفر آلتى لاشى بها والقفر آفة مفازة لانبات بها ولا ماء والارتفاق الانضاع والحصر المدلول عليه من الاستثناء بعد النفي مستفاد من تقدير محذوف مؤخر يتعلق به هذا المذكور اى ليقموا من اسكنتهم هذا المكان البلقع اخبروا ولا بانه اسكنهم بواد قفر وادج فيه حاجتهم الى الوافدين و اشار بقوله عند بيتك المحرم الى ان وجه الاشارة انما هو شرف الجوار ثم اخبرنا بانها انما آثر ذلك الموضع ليعمر واحرمك المحرم باقامة الصلاة المعرفة وما تشتمل عليه من الاذكار والدعوات او باداء العبادات والقربات مطلقا وتخصيص الصلاة بالذكر من قبيل الاكتفاء بذكر معظم افراد الحقيقة النوعية عن ذكر الكل ودل على اسكانهم فى الوادى المذكور لهذا الغرض الدعاء بقوله فاجعل افئدة من الناس ويدل على ان ليقموا غير متعلق باسكنت المذكور تخلل ربنا ثانيا بين الفعل ومتعلقه وهذا ايبين الا ان قول المصنف وتكرير النداء وتوسيطه صريح فى انه متعلق بالمذكور فلا يكون الكلام حينئذ مشتقلا على شىء من طرق الحصر فلا يستفاد الحصر حينئذ الا من اسلوب الكلام وسياقه فانه عليه الصلاة والسلام نفي او لان يكون اسكانهم فى ذلك الوادى لاجل التوسع فى اسباب العيشة حيث وصف موضع الاسكان بكونه غير ذى زرع ثم لما وصفه بكونه عند بيت الله الحرام دل ذلك على انه انما آثر ذلك الموضع بالاسكان للانقطاع لعبادة الله تعالى والتبئيل اليه والتبرك بشرف جوار بيته ثم انه لما كرر ذكر قوله ربنا اشعر ذلك بان له كمال الاهتمام بشأن المطلوب المدعوه وبجملة هذه الامور ولما علل اسكانه فى الوادى المذكور بقوله ليقموا دل ذلك على ان المقصود من الاسكان فيه ليس الا التقرب الى الله تعالى بالاشتغال بالصلاة التى هى عماد الدين **قوله** او للابتداء كقولك القلب منى سقيم **قوله** اى القلب الكائن منى وافئدة كائنة من الناس والمصنف نكر لفظ الناس حيث قال اى افئدة ناس مع انه فى الآية معرف باللام لان الافئدة فى الآية وقعت منكروا ولما اراد تصوير كون القلوب مبتدأة من الناس اضاف الافئدة اليهم ونكر الناس ليحفظ معنى تكبير افئدة فى الآية فان تكبير المضاف اليه يفيد ما يستفاد من تكبير المضاف فى مقام الاثبات من البعضية وعدم الاستغراق والعموم وناس اسم جمع فعنى افئدة ناس اى مما يطلق عليه لفظ ناس وهو معنى قوله افئدة من الناس وان كان لفظ الناس المعروف باللام فى هذا التعبير محمولا على العموم **قوله** وقرأ هشام افئدة **قوله** قبل حصلت الياء باشباع كسرة الهزمة ورد بان الاشباع انما يرتكب لاجل ضرورة الشعر فكيف يحمل عليه افصح الكلام مع ان هشاما انما قرأ بتسهيل الهزمة بين وبين وزن زيادة ياء بعد الهزمة ليس بشىء لان الرواة اجل من ان يسند اليهم مثل هذا وقرئ آفة على وزن عابدة اما على تقديم الهزمة على القاء او على ان يكون اسم فاعل من افد الرجل بالكسر يافد افدا اى يحل فهو آفة على فاعل اى مستجمل وافد الرحيل اى دنا وازدلف قوله افئدة على هذا صفة محذوف اى فاجعل جماعة آفة يرتحلون اليهم ويجهلون نحوهم وقرئ افئدة على ان اصلها افئدة طرحت الهزمة للتخفيف فصار افئدة وان كان الوجه فيه اخراجها بين وبين وقيل فيه نظر لان الهزمة المتحركة الساكنة ما قبلها حيث كان حرفا صحيحا انما يكون تخفيفها بنقل حركة الهزمة الى ما قبلها وحذفها كما فى مسلة وخب فى مسلة وخي ولا يجوز جعلها بين بين لانه شبه ساكن واجتماع ساكن وشبه ساكن كاجتماع ساكنين **قوله** ويجوز ان يكون من افد **قوله** اى من افد يافد افدا فهو افد على وزن فعل كزفر فالعنى فاجعل جماعة افئدة يجهلون نحوهم **قوله** تعالى تهوى اليهم **قوله** مفعول ثان للجعل وقرأ العامة بكسر الواو من هوى بفتح الواو وهوى بالكسر هويا اى سقط من اعلى الى اسفل والمعنى ههنا تسرع اليهم وقيل تحن اليهم وقيل تنزع اليهم وقرئ تهوى بفتح الواو من هوى بكسر الواو وهوى بفتحها هوى اى احب وهو يعتدى بنفسه وعتدى بالى تضمينه معنى الميل وقرئ تهوى بضم التاء وفتح الواو على بناء المفعول من اهوى المنقول من هوى اللازم اى يسرع اليهم **قوله** وقيل ماتخفى من وجد الفرقة **قوله** اى من اسماعيل وآمه وهو عطف على قوله تعلم سرنا وعلنا جعل تخفى وعلنا او لاعطفا من قبيل يعطى ويمنع تيمنا لحسن الطلب ثم قدر لكل منهما معنى على حدة **قوله** تعالى الحمد لله الذى وهب لى على الكبر الآية **قوله** قال ابراهيم عليه الصلاة والسلام فى وقت آخر لا عقيب ما تقدم من الدعاء لان الظاهر انه عليه الصلاة والسلام دعا بذلك اول ما قدم مهاجر وابنها وهى ترضعه

الصلوة عند بيتك المحرم وتكرير النداء وتوسيطه للاشعار بانها المقصودة بالذات من اسكانهم ثمرة والمقصود من الدعاء توفيقهم لها وقيل لام الامر والمراد هو الدعاء لهم باقام الصلاة كانه طلب منهم الاقامة وسأل من الله تعالى ان يوفقهم لها (فاجعل افئدة من الناس) اى افئدة من افئدة الناس ومن للتبويض ولذلك قيل لو قال افئدة الناس لازدجت عليهم فارس والروم ولجت اليهود والنصارى او للابتداء كقولك القلب منى سقيم اى افئدة ناس وقرأ هشام افئدة بخلف عنه ياء بعد الهزمة وقرئ آفة وهو يحتمل ان يكون مقلوب افئدة كما در ادور وان يكون اسم فاعل من افدت الرحلة اذا مجلت اى جماعة يجهلون نحوهم وافئدة بطرح الهزمة للتخفيف وان كان الوجه فيه اخراجها بين بين ويجوز ان يكون من افد (تهوى اليهم) تسرع اليهم شوقا وودادا وقرئ تهوى على البناء للمفعول من هوى اليه واهواه غيره وتهوى من هوى بهوى اذا احب وتعديته بالى تضمين معنى النزوع (وارزقهم من الثمرات) مع سكناهم واديا لانبات فيه (لعلهم يشكرون) تلك النعمة فاجاب الله عز وجل دعوته فجعله حرما آمنا يحبى اليه ثمرات كل شىء حتى توجد فيه القواكه الربعية والصيفية والخريفية فى يوم واحد (ربنا انك تعلم ما نخفى وما نعلن) تعلم سرنا كما تعلم علنا والمعنى انك اعلم باحوالنا ومصالحنا وارحم بنا منا بانفسنا فلا حاجة لنا الى الطلب لكننا دعوك اظهارا لعبوديتك وافتقارا الى رحمتك واستنجالا لتبيل ما عندك وقيل ماتخفى من وجد الفرقة وما نعلن من التضرع اليك والتوكل عليك وتكرير النداء للبالغة فى التضرع والبالا الى الله تعالى (وما يخفى على الله من شىء فى الارض ولا فى السماء) لان العالم يعلم ذاتى يستوى نسبتته الى كل معلوم ومن للاستغراق (الحمد لله الذى وهب لى على الكبر) اى وهب لى وانا كبير آيس من الولد قيد الهبة بحال الكبر استعظاما للنعمة واظهارا لما فيها من الآية

ووضعها عند البيت واسحق ما ولد في ذلك الوقت فقد روى انه عليه الصلاة والسلام وضعها عند البيت وليس بمكة يومئذ احد ولا ماء وانطلق ابراهيم نحو الشام فبعته هاجر وقالت ابراهيم تزهرت وتركتنا بهذا الوادي الذي ليس فيه ائيس ولا شئ فلم يلتفت اليها فقالت الله امرك بهذا قال نعم قالت اذا ابضينا ثم غاب ابراهيم عن نظرها واستقبل البيت ودعا بهذه الدعوات من قوله ربنا اني اسكنت الى قوله وما يضحني على الله من شئ ولهذا اشار المصنف بقوله آتفا ودعا بهذا الدعاء اول ما قدم الى احتمال ان يكون الدعاء ايضا في وقت آخر والله اعلم وكلمة على في قوله على الكبري يحتمل ان تكون للاستعلاء المجازي اي وهبلي وانا متمكن على الكبري وان تكون بمعنى مع كافي قوله
 * اني على ماترين من كبرى * اعلم من حيث تؤكل الكتف *

وهو في موضع الحال من الياء في قوله وهبلي والمعنى وهبلي وانا كبري اي في حال الكبري كذا في الكشف ومعنى البيت اني على ماترين من كبرى وتغير احوال الخواس مني اعرف الاشياء بحق معرفتها لاني جربتها ومارستها فان قوله اعلم من حيث تؤكل الكتف مثل في التجربة لان المجرب يأخذ الكتف من اعلاها ليحذب اللحم منها وقيل تؤكل من اسفلها ليسهل **قوله اي لجيبه** جواب عما يقال ان ابراهيم دعا ربه ووجد على اجابته فكان المناسب ان يقول ان ربي يجيب الدعاء لانه تعالى يسمع الدعاء اجابه اولم يجبه **قوله** وقد تقدم عذر استغفاره لهما وكانا كافرين وهو ان المنع من الاستغفار للكافر لا يعلم الا بالتوقيف ولعله لم يجد المنع منه حينئذ فظن كونه جائزا ويحتمل ان يكون المراد من سؤال المغفرة لهما سؤال ما يكون سببا لمغفرتهم وهو الاسلام فانه سبب لصيرورة الانسان اهلا للمغفرة فطلب الشئ طلب لما يتوقف حصوله عليه وهو المراد بقول نوح عليه الصلاة والسلام لقومه المشركين استغفروا ربكم انه كان عفارا * فان قيل كيف طلب المغفرة لنفسه وان طلبها لها يؤذن بسابقة الذنب ولا يصدر الذنب من الانبياء سوى ترك الاولى ونحوه مما يعلم ان الله تعالى يفر ذلك منهم فيكون طلبهم المغفرة لانفسهم طلبا لما يعلم حصوله وواجب بان ليس المقصود منه الا الاتجاه الى الله وقطع الطمع في غيره وانه ليس الا في فضله وكرمه ورحمته **قوله** مستعار من القيام على الرجل **قوله** بان شبه ثبات الحساب بقيام القائم على الرجل فاستعير القيام لذلك الثبات ثم اطلق يقوم واريد ثبت فهي استعارة تبعية كما استعير القيام على الساق لثبات الحرب ويمكن ان يقال شبه الحساب في الثبات والاستقرار بالقائم على الرجل فان ثبت له القيام على سبيل التخييل فهي استعارة مكنية قربتها التخيلية فالجواز على هذا التقرير في المفرد وعلى الثالث في الاسناد ولا يجاز على الثاني لانه مبني على تقدير المضاف **قوله** والمراد بتبئته عليه الصلاة والسلام على ما هو عليه **قوله** جواب عما يرد على قوله انه خطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم وهو انه تعالى منزه عن السهو والغفلة وانه عليه الصلاة والسلام اعلم الناس بما يستحيل في حقه تعالى فكيف نهاه الله فيها مؤكدا عن الحسبان المذكور **قوله** والوعيد عطف على قوله تبئته اجاب عنه او لا بان المراد من النهي المذكور تقوية نشاطه على الثبات على ما هو عليه من الاعتقاد الصحيح في حقه تعالى وثانيا بانه كناية او مجاز في المرتبة الثانية عن التهديد والوعيد بعقوبة الظالمين على ظلمهم كقوله والله اعلم بما تعملون فانه كناية عن المجازاة **قوله** وقيل انه نسبية للظلم وتهديد للظالم **قوله** على ان يكون الخطاب كقوله تعالى ولا تكونن من المشركين ولا تدع مع الله الها آخر لكل مكلف ولا يتخص به الرسول صلى الله عليه وسلم ولا من توهم غفلته فان الناس لا يتخلون عن المظلوم والظالم فاذا سمع المظلوم ان الله تعالى عالم بما يفعله الظالم وينتقم له هان عليه ظلمه والظالم اذا تصور ان الله تعالى عالم بما يفعله ولا بد ان يجازيه على ظلمه ربما ارتدع عن ظلمه خوفا من العقوبة فقوله تعالى ولا تحسبن على جميع التقادير دليل على انه لا بد من وجود يوم الحساب فان اطلعه تعالى على ما يعمله الظالمون يستلزم ان ينتقم للظلم **قوله** وعن ابى عمرو بالنون على طريق الالتفات من الغيبة الى التكلم وقرأ العامة يؤخرهم بياء الغيبة لتقدم اسم الله وقوله تعالى ليوم اي لاجل يوم فاللام للعلة وقيل بمعنى الى الغيبة وتخصص صفة ليوم وشخص البصر ارتقاه وعدم استقراره في مكانه من حدة النظر وقيل بقاؤه مفتوحا بحيث لا يغمض ولا يرتد اليه طرفه الجوهري شخص بالفتح شخصا اي ارتفع وشخص بصره فهو شاخص اذا فتح عينه وجعل لا يطرف **قوله** تعالى مهطعين مقنعي رؤسهم **قوله** حالان من المضاف اليه المحذوف اذ التقدير تشخص فيه ابصارهم ويجوز في مقنعي ان يكون حالا من الضمير في مهطعين فيكون حالا متداخلة وازافة مقنعي غير حقيقية فلذلك وقعت حالا من الضمير وقوله

(ان ربي لسميع الدعاء) اي لجيبه من قولك سمع الملك كلامي اذا اعتدبه وهو من ائينة المبالغة العاملة على الفعل اضيف الى مفعوله او فاعله على اسناد السماع الى دعاء الله تعالى على المجاز وفيه اشعار بانه دعا ربه وسأل منه الولد فاجابه وهب له سؤله حين ما وقع اليأس منه ليكون من اجل النعم واجلاها (رب اجعلني مقيم الصلاة) بعد لالها مواظبا عليها (ومن ذريتي) عطف على المنصوب في اجعلني والتبعض لعلمه باعلام الله او استقرأ عادته في الامم الماضية انه يكون في ذريته كفار (ربنا وتقبل دعاء) واستجب دعائي او تقبل عبادتي (ربنا اغفر لي ولوالدي) وقرئ ولا يوي وقد تقدم عذر استغفاره لهما وقيل اراد بهما آدم وحواء (وللمؤمنين يوم يقوم الحساب) ثبت مستعار من القيام على الرجل كقولهم قامت الحرب على ساق او يقوم اليه اهله فحذف المضاف واسند اليه قيامهم مجازا (ولا تحسبن الله خافلا عما يعمل الظالمون) خطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم والمراد بتبئته على ما هو عليه من انه مطلع على احوالهم وافعالهم لا يخفى عليه خافية والوعيد بانه معاقبهم على قليله وكثيره لاحالة او لكل من توهم غفلته جهلا بصفاته واغترارا بامهاله وقيل انه نسبية للظلم وتهديد للظالم (انما يؤخرهم) يؤخر عذابهم وعن ابى عمرو بالنون (ليوم تشخص فيه الابصار) اي تشخص فيه ابصارهم فلا تقر في اما كنها من هول ما ترى (مهطعين) مسرعين الى الداعي او مقبلين بابصارهم لا يطفرون هية وخوفا واصل الكلمة هو الاقبال على الشئ (مقنعي رؤسهم) رافعيها (لا يرتد اليهم طرفهم) بل بقيت عيونهم شاخصة لا تطفرف او لا يرجع اليهم نظرم فينظرون الى انفسهم

واللجان قلبه هوآء اى لارأى فيه ولاقوة
قال زهير من الظلمان جوؤ جوؤ هوآء وقيل
خالية عن الخير حاوية عن الحق (وانذر
الناس) يا محمد (يوم يأتيهم العذاب) يعنى
يوم القيامة او يوم الموت فانه اول ايام عذابهم
وهو مفعول ثان لانذر (فيقول الذين ظلوا)
بالشرك والتكذيب (ربنا اخرنا الى اجل
قريب) اخر العذاب عنا وردنا الى الدنيا
وامهلنا الى حد من الزمان قريب واخر آجالنا
وأبقنا مقدار ما نؤمن بك ونحبب دعوتك
(نحبب دعوتك وتبوع الرسل) جواب للامر
ونظيره لو لا اخرتني الى اجل قريب فاصدق
واكن من الصالحين (اولم تكونوا اقستم
من قبل مالكم من زوال) على ارادة القول
ومالكم جواب القسم جاء بلفظ الخطاب على
المطابقة دون الحكاية والمعنى اقستم انكم
باقون فى الدنيا لا تزالون بالموت ولعلمهم
اقسموا بطرا وغرورا او دل عليه حالهم
حيث بنوا شديدا واملوا بعيدا وقيل اقسما
انهم لا ينتقلون الى دار اخرى وانهم اذا ماتوا
لا يزالون عن تلك الحالة الى حالة اخرى
كقوله واقسموا بالله جهدايمانهم لا يبعث الله
من يموت (وسكنتم فى مساكن الذين ظلوا
انفسهم) بالكفر والمعاصى كعاد وممود
واصل سكن ان يعنى بنى كقر وغنى واقام
وقد يستعمل بمعنى التبوؤ فيجرى مجراه كقولك
سكنت الدار (وتبين لكم كيف فعلناهم) بما
تشاهدونه فى منازلهم من آثار ما نزل بهم
وماتوا ر عندكم من اخبارهم (وضربنا لكم
الامثال) من احوالهم اى بيننا لكم انكم مثلهم
فى الكفر واستحقاق العذاب او صفات
ما فعلوا و فعل بهم التى هى فى الغرابة كالامثال
المضروبة (وقدم مكرهم) المستفرغ
فيه جهدهم لا يبطال الحق وتقرير الباطل
(وعند الله مكرهم) ومكتوب عنده فعلهم
فهو مجازيهم عليه او عنده ما مكرهم به جزاء
لمكرهم وابطال الاله (وان كان مكرهم) فى العظم
والشدة (لتزول منه الجبال) مسوى لازالة
الجبال ومعناها وقيل ان نافية واللام مؤكدة
لها كقوله وما كان الله ليعذبهم على ان الجبال
مثل لامر النبي صلى الله عليه وسلم ونحوه
وقيل مخففة من الثقيلة والمعنى انهم مكرروا

لا يرتد اليهم فى محل النصب على انه حال من الضمير فى معنى والطرف فى الاصل مصدر اطلق ههنا على الفاعل
وهو العين كقولهم ما فهم عين تطرف والطرف الجفن ايضا يقال ما طبق طرفه اى جفنه على الآخر والطرف
ايضا تحريك الجفن ويجوز ان يكون كل واحد من قوله لا يرتد اليهم طرفهم وقوله وافئدتهم هوآء استثناء
وان يكون حالا وقوله هوآء وان كان خبرا عن جمع فانه فى معنى فارغة وخالية ثم انه تعالى لما اوعد الظالمين بانه لا يخفى
عليه شىء من احوالهم وافعالهم ولكن يؤخر عذابهم ليوم القيامة الذى من صفته انه تشخص فيه الابصار
وكذا امر رسوله صلى الله عليه وسلم ان ينذر الناس يوم يأتيهم ذلك العذاب المعهود على ان يوم يأتيهم مفعول
ثان لانذر فانه يتعدى الى اثنين كما فى قوله انذرتكم صاعقة ﴿ قوله قال زهير ﴾
﴿ كأن الرجل منها فوق صعل ﴾ من الظلمان جوؤ جوؤ هوآء ﴿
الصعل الصغير الرأس والعنق من الرجال والنعام ومن غيرهما والجوؤ جوؤ من الطائر والسفينة صدرهما يهز
ولا يهز بصف مطية بالقلق يقول كان رجل هذه المطية فوق ظليم اى نعامة لا قوة فى قلبه ولا جرأة فان النعام
يضرب به المثل فى الجبن قيل فى حق الجحاج وصفاله بالجبن
﴿ اسد على وفى الحروب نعامة ﴾ قنصاء تنفر من صغير الصافر ﴿
﴿ قوله او اخر آجالنا ﴾ هذا على تقدير ان يكون المراد باليوم يوم موتهم معنيين بشدة السكرات وما نالهم بمعاينة
ملائكة العذاب وايقنوا بسوء عاقبتهم والاول على تقدير ان يراد باليوم يوم القيامة ﴿ قوله على ارادة القول ﴾
اى القول الجارى من قبلهم بلسان المقال والمعنى اولم تكونوا قائلين بلسان المقال والله ما لنا من زوال وان كان المتبادر
من ظاهر العبارة ان يكون المراد من القول قول الله تعالى او قول الملائكة فى جواب قول الذين ظلوا ربنا اخرنا
الى اجل قريب ويكون المعنى والتقدير فيقال لهم على سبيل التبريع والتوبيخ اولم تكونوا الا ان عطف قوله او دل
عليه حالهم يدل على ان المراد منه القول الجارى من قبلهم كانه قيل اولم تكونوا اقستم بلسان المقال صريحا او بدلالة
الحال وشهادة الافعال هذا هو المفهوم من تقرير الكشاف ويحتمل ان يكون مراد المصنف من قوله على ارادة
القول ما ذكرنا من انه المتبادر الى الذهن ويكون قوله او دل عليه حالهم معطوفا على قوله اقسما بطرا وغرورا
ويكون مقصوده انه لما حكى عنهم انهم اقسما على انهم باقون فى الدنيا لا يزالون عنها بالموت وردان يقال كيف اقسما
عليه وليسوا بمجانين اجاب عنه بقوله ولعلمهم اقسما عليه بطرا وغرورا او دل عليه حالهم ﴿ قوله تعالى وسكنتم
فى مساكن الذين ﴾ عطف على قوله اقستم اى ولم تكونوا سكنتم فهو تفريع ثان للذين ظلوا فانهم لما سكنوا فى
مساكن الذين كفروا وعصوا و بين لهم ما حل بهم بسبب كفرهم وتكذيبهم الانبياء ولم يعتبروا فقد استوجبوا الذم
والتفريع ﴿ قوله واصل سكن الخ ﴾ اشارة الى وجه تعديده تارة بنى كما فى هذه الآية وتارة بدونها وقرأ العامة
وتبين فعلا مضيا وقرئ وتبين بضم النون الاولى والثانية على انه مضارع بين وهو خبر مبتدأ محذوف والجملة حال اى
ونحن نبين وفاعل تبين مضمير لدلالة الكلام عليه اى وتبين لكم حالهم وخبرهم وهو هلاكهم بطريق الاستئصال وكيف
فى موضع النصب بفعلنا ولا يجوز ان يكون فاعلا ﴿ قوله اى بيننا لكم انكم مثلهم فى الكفر ﴾ فيكون لكم متعلقا
بمحذوف فى محل النصب على انه حال من الامثال والتقدير ضربنا امثال احوالهم ثالثة لكم والمراد بالامثال معناها اللغوى
وعلى الثانى تكون الامثال مستعارا لصفات ما فعلوا وما فعل بهم تشبيها لها بالامثال المضروبة فى الغرابة لما ذكر الله
تعالى صفة عقابهم اتبعها بذكر كيفية مكرهم فقال وقد مكرهم الخ ﴿ قوله المستفرغ فيه جهدهم ﴾ هذه
المبالغة والاهتمام بالمكر مستفادة من اضافة المكر اليهم لان صنابير قريش لما اشتهروا بشدة الشكيمة والتنادى فى
الظفيان كان ما اضيف اليهم من المكر المتعلق بابطال الحق وتقرير الباطل مكرام مبدولا فيه جهدهم ونهاية قدرتهم
﴿ قوله ومكتوب عنده فعلهم ﴾ مبنى على ان يكون المكر مضافا الى فاعله كالمكر الاول والمعنى ان مكرهم الذى
مكروه مكتوب عند الله وقوله او عنده ما مكرهم به على ان يكون المصدر مضافا الى مفعوله ومكر الله تعذيبه اياهم وسمى
مكر المشاكلة ﴿ قوله مسوى لازالة الجبال ومعناها لها ﴾ على ان تكون كلمة ان شرطية حذف جوابها لدلالة
قوله وعند الله مكرهم عليه والتقدير وان كان مكرهم معدا لازالة امثال الجبال الرواسى وهى المعجزات والآيات
فالله تعالى مجازيهم بمكرهم واعظم من مكرهم ﴿ قوله وقيل ان نافية واللام مؤكدة لها ﴾ اى للنفى المستفاد
منها فان اللام حينئذ هى لام الجود التى ينصب الفعل بعدها باضمار ان لوقوعها بعد كون منق وخبر كان

ليزيلوا ما هو كالجبال الراسية نباتا وتمكن من آيات الله تعالى وشرأثمه وقرأ الكسائى لتزول بالفتح والرفع على انها المخففة واللام هى الفاصلة ومعناه تعظيم مكرهم
وقرى بالفتح والنصب على لغة من يفتح لام كي وقرئ وان كاد مكرهم

(فلا تحسبن الله يخلف وعده رساله) مثل قوله انما ننصر رسلنا كتب الله لاغلبن انا ورسلي واصله يخلف رساله وعده فقدم المفعول الثاني ايذانا بان لا يخلف الوعد اصلا لقوله ان الله لا يخلف الميعاد واذا لم يخلف وعده احدا فكيف يخلف رساله (ان ١٤٢) (الله عز وجل) غالب لا بما كره قادر لا يدافع (ذواتنا)

لاولياته من اعدائه (يوم تبدل الارض غير الارض) بدل من يوم ياتيهم او ظرف للانتقام او مقدر باذكر او لا يخلف وعده ولا يجوز ان ينتصب بمخلف لان ما قبل ان لا يعمل فيما بعده (والسموات) عطف على الارض وتقديره والسموات غير السموات والتبديل يكون في الذات كقوله بدلت الدراهم بالدنانير وعليه قوله بدلتناهم جلودا غيرها وفي الصفة كقوله بدلت الحلقة خاتما اذا اذنتها وغيرت شكلها وعليه قوله بدلت الله سيئاتهم حسنات والآية تخلفهما فمن على رضى الله تعالى عنه تبدل ارض من فضة وسموات من ذهب وعن ابن مسعود والنس رضى الله تعالى عنهما يحشر الناس على ارض بيضاء لم يخطئ عليها احد خطيئة وعن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما هي تلك الارض وانما تغير صفاتها ويدل عليه ما روى ابو هريرة رضى الله تعالى عنه انه صلى الله عليه وسلم قال تبدل الارض غير الارض فتبسط وتمدد الاديم العكاسى لا ترى فيها عوجا ولا امنا واعلم انه لا يلزم على الوجه الاول ان يكون الحاصل بالتبديل ارضا وسماء على الحقيقة ولا يبعد على الثاني ان يجعل الله الارض جهنم والسموات الجنة كما اشهر به قوله تعالى كلا ان كتاب الابرار لفي عليين وقوله ان كتاب العجبار لفي سجين (وبرزوا) من اجدانهم (لله الواحد القهار) لحاسته ومجازاته وتوصيفه بالوصفين للدلالة على ان الامر في غاية الصعوبة كقوله لمن الملك اليوم لله الواحد القهار فان الامر اذا كان لواحد غلاب لا يغالب فلا مستغاث لاحد الى غيره ولا مستجاز (وترى المجرمين يومئذ مقرنين) قرن بعضهم مع بعض بحسب مشاركتهم في العقائد والاعمال لقوله واذا النفوس زوجت او قرنوا مع الشياطين او مع ما اكتسبوا من العقائد الزائفة والملكات الباطلة او قرنت ايديهم وارجلهم الى رقابهم بالاغلال وهو محتمل ان يكون تمثيلا لما اخذتهم على ما قرنته ايديهم وارجلهم (في الاصفاد)

مخدوف عند البصريين تتعلق به هذه اللام والتقدير وما كان مكرهم مريدا لازالة ما هو كالجبال لان انتفاء ارادة الفعل أكد من انتفاء نفس الفعل وهو معنى قوله اللام مؤكدة لان النافية كما ان قوله ما كان الله مريدا لتعذيبهم أكد من قولك ما كان الله يعذبهم وعلى تقدير كونها مخففة من الثبوت تكون اللام فارقة بين النافية والمخففة ويكون المقصود تعظيم مكرهم لان ما فعل لازالة ما هو كالجبال الراسية في الثبات والقوة يكون في غاية الشدة والقوة بخلاف ما اذا كانت نافية فان المعنى حينئذ حصر مكرهم ببيان انه ما كان مكرهم بحيث يزول منه الشرأع التي هي كالجبال لانه تعالى وعد نبيه صلى الله عليه وسلم اظهار دينه على كل الاديان فكيف يزول امره الذي هو دين الاسلام بمكرهم فان مكرهم او هن واضعف من ان يزول منه الجبال الراسيات التي هي دين محمد صلى الله عليه وسلم ودلائل شريعته وبؤيد صحة هذا المعنى قوله تعالى بعد هذه الآية فلا تحسبن الله يخلف وعده رساله اي قد وعدك الظهور عليهم فلا يخلف وعده بمكرهم وقوله تعالى فلا تحسبن على جميع التقادير الظاهر انه جواب شرط مخدوف اي اذا تقرر ان مكرهم مكتوب عند الله وهو مجازيهم عليه فلا تحسبن او اذا تقرر ان مكرهم او هن من ان يزول منه امرك الذي هو اثبت واقوى من الجبال الراسيات فلا تحسبن **قوله** مثل قوله انما ننصر رسلنا يعني ان المراد بالوعد قوله تعالى في غير هذا الموضع انما ننصر رسلنا وقوله كتب الله لاغلبن انا ورسلي ويحتمل ان يكون المراد به ما يفهم من قوله في هذا الموضع وعند الله مكرهم فانه على التقديرين دال على انه تعالى يجازيهم على مكرهم وينصر رسوله عليهم **قوله** واصله يخلف رساله وعده لان فعل الاخلاف يتعدى الى مفعولين اولهما الموعود له وهو ههنا الرسل وحق المفعول الاول ان يقدم على الثاني يقال اخلفه ما وعده وهو ههنا الرسل لكن قدم المفعول الثاني واضيف اليه اسم الفاعل تخفيفا نحو هذا الكاسي جبة زيدا قيل لما تعدى الفعل اليهما لم يال بالتقديم والتأخير والاخلاف ان يقول شيئا ولا يفعله **قوله** ايذانا بان لا يخلف الوعد اصلا اعترض عليه بانه لما كان رساله مفعولا كان اخلاف الوعد مقيداه سواء قدم على الوعد او اخر فلم يكن اخلاف الوعد مطلقا فقدم رساله واجيب بان المفعول الثاني حقه التأخير فلما قدم دل على انه اهم والعناية بشأه اتم فالمقصود الاصلى من الكلام ليس الا نفي اخلاف الوعد واما نفي خلف وعد الرسل فهو شيء متفرع على ذلك لانه لما لم يكن من شان الله تعالى اخلاف الوعد كان عدم اخلافه وعد من هو خيرته وصفوة عبده تابعه وثابتا بطريق الاولى ونظيره في تقديم المفعول الثاني على الاول للاهتمام بشأه قوله تعالى في سورة الانعام وجعلوا لله شركاء الجن فانه قدم الشركاء ليدل على ان المقصود الاصلى استعظام اتخاذ الشركاء ونفي شركاء الجن تابع لهذا المقصود ومتفرع عليه **قوله** تعالى وبرزوا معطوف على قوله تبدل الارض وهو ماض يراد به الاستقبال كقوله تعالى ونادى اصحاب النار **قوله** قرن بعضهم مع بعض يعني ان قوله مقرنين فيه ثلاثة اوجه الاول ان بعض الكفار قرن بعضهم على حسب نجاس ما اكتسبوه من العقائد الزائفة والملكات الباطلة المتجانسة من حيث الجزاء ايضا مجتمع اصحابها فان الجنسية سبب الاجتماع في الامور المتجانسة والثاني قرن كل كافر مع شيطانه في سلسلة قال الله تعالى ومن يعش عن ذكر الرحمن نقيض له شيطانا فهو له قرين والعاشى عن سواء السبيل لما كان يتبع الشيطان ويأتمر بامر حشر معه فقرنوا في سلسلة واحدة او مع ما اكتسبه من العقائد الزائفة والملكات الباطلة التي هي بمنزلة الشيطان بالنسبة اليه في كونها سببا لتأذى نفسه منها وخروجها عن الاعتدال اللائق بها والثالث قرنت ايديهم وارجلهم الى رقابهم بالاغلال اما حقيقة واما على ان يكون الايدي والارجل عبارة عن الافعال الصادرة من الجوارح والاعضاء على طريق اطلاق اسباب الاكتساب على الامور المكتسبة بتلك الاسباب ويكون مقارنة تلك الامور الى الرقاب عبارة عن مؤاخذه انفسهم بها يقال قرنت الشيء بالشيء اذا وصلته به وجاء ههنا على التشديد لكثرة هؤلاء القوم فان بناء التفعيل قد يكون لتكثير المفعول نحو قحمت الابواب والاصفاد جمع صفد وهو القيد قال عطاء يريد سلاسل الحديد والاغلال وكل من شدته شدا وثقا فقد صفدته قال الراغب الصفد والصفاد الغل وجمعه اصفاد وفي الصحاح صفده بصفده صفدا اي شده واوثقه وكذلك التنفيد والصفاد ما يوثق به الاسير من قيد وغل والاصفاد القيود وبيت سلامة يدل على انه اطلق الصفاد على ما يتناول كل واحد من الغل والقيد فان الغل يوضع على الساعد والعنق والقيد يوضع على الرجل وظاهر البيت يدل على ان صفادا واحدا بعض ويجمع تلك الثلاث فكانه نوع من الغل يجمع فيه الرجل واليد وتشدان على العنق وزيد الخليل قد لاقى صفادا * بعض بساعد وبمعظم ساق * واصله الشدة (الله)

متعلق بمقرنين او حال من ضميره والصفد القيد وقيل الغل قال سلامة بن جندل * وزيد الخليل قد لاقى صفادا * بعض بساعد وبمعظم ساق * واصله الشدة (الله)

(سرايلهم) قصانهم (من قطران) وجاء قطران وقطران لغنين فيه وهو ما يتحلب من الابل الجربي فيحرق الجرب بحدته وهو اسود منتن
تشتعل فيه النار بسرعة يطلى به جلود اهل ﴿ ١٤٣ ﴾ النار حتى يكون طلاؤه لهم كالتمص ليجمع عليهم لذع القطران ووحشة لونه ومنت ربحه

الله عليه وسلم وصحاء صلى الله عليه وسلم زيد الخليل ومات منصرفه من عند النبي صلى الله عليه وسلم محموما
وقوله مقرنين حال من الجرمين ان كانت الرؤية بصرية ومفعول به ثان ان كانت عملية وفي الاصفاد اما ظرف
متعلق بمقرنين او ظرف مستقر متعلق بمحذوف حال من ضمير الجرمين وقوله سرايلهم من قطران حال ثانية من
الجرمين او حال من الضمير في مقرنين وكذا قوله وتغشى وجوههم النار على انها معطوفة على الحال الا ان
الاخيرتين حالان مقدرتان او جلتان مستأنفتان لا محل لهما من الاعراب مقطعتان عن كالم الرؤية لان
قوله مقرنين بيان لحالهم في الموقف الى ان يكب بهم في النار والحالان الاخيرتان لبيان حالهم بعد دخول
النار كان قوله مقرنين حرك في السماع ان يقول اذا كان هذا شأنهم وهم في الموقف فكيف حالهم وهم
في جهنم خالدون فاجيب بقوله سرايلهم من قطران واوثر الفعل المضارع في قوله وتغشى ولم يجعل اسمية
كما قيله الاستحضار الحال والدلالة على تجدد الغشيان حالا فخالا ﴿ قوله وجاء قطران وقطران لغنين فيه ﴾
يعنى ان قراءة العامة قطران بفتح القاف وكسر الطاء وجاء فيه لغتان غيرها احدهما قطران بفتح القاف وسكون
الطاء على وزن سكران والاخرى قطران بكسر القاف وسكون الطاء على وزن سرحان وهو ما يتحلب اى
يستخرج من شجر يسمى الابهل والعرعر ايضا فيطبخ ويطلى به الابل الجربي فيحرق الجرب بحدته وحرارته
والسربال القميص وسربلته فتسربل اى البسته السربال وجعه سرايل فلذلك قال المصنف قصانهم وهو جمع
قميص ويحتمل ان يكون قوله تعالى سرايلهم من قطران استعارة تمثيلية مبنية على تشبيه الهيئة الحاصلة لجوهر
النفس من احاطة الملكات الرديئة والهيئات العجيبة بها حيث يترتب على تلك الاحاطة اغتمام النفس باتواع من
الغموم والالام بالهيئة الحاصلة من تسربل البدن سربالا من القطران بحيث يترتب على ذلك التسربل ما ذكر
من الانواع الاربعة المعدة وهى لذع القطران بحرارته وحدته ووحشة لونه ﴿ قوله وعن يعقوب قطران ﴾
بفتح القاف وكسر الطاء وتوین الرأه وأن على وزن رام فيكون قطران كلمتين والقطر النحاس او الصفر المذاب والآتى
اسم فاعل من انى يانى انا اى تنهى في الحرارة قال الله تعالى وبين حيم أن ﴿ قوله اى وتنغشاها ﴾ اى يجب
على قراءة وتغشى بتشديد الشين ان تحمل الكلمة على المضارع محذوف احدى التامين لتوافق المشهورة فيكون
تفعل بمعنى فعل نحو تيسير بمعنى يسر كما ان تغشا بمعنى غشيه قوله تنغشاها بمعنى تعلوها وتغطيها ﴿ قوله
كانطلع على اقتدتهم ﴾ يعنى انه تعالى خص القلب والوجه بظهور آثار العذاب فيهما حيث قال في القلب
نار الله الموقدة التى تطلع على الاقئدة وقال في الوجه وتغشى وجوههم النار لان الحكمة في خلق المكلفين
انما هى معرفة ربهم وخالقهم بمعانية ما يدل على كمال علمه وقدرته واستعمال المشاعر والحواس الجمعية في الرأس
والوجه ليؤدى استعمالها الى المعرفة التى موضعها القلب ليخضعوا لعظمته وكبريائه ويرغبوا فى طاعته ومرضاه
ويجتنبوا عن سخطه وعقابه ويجوزوا بذلك سعادة الدارين فمن اهمل هذه القوى التى هى اسباب السعادات
كلها فجدير ان يكون معظم ما يتعلق به من العذاب ظاهرا فى مجال تلك القوى ﴿ قوله ونظيره قوله تعالى
افن يتقى بوجهه سوء العذاب ﴾ فان من اصاب وجهه اذى فى الدنيا يتقى عنه يده والجرمون لما كانت ايديهم
مغلولة الى اعناقهم لا يقدر على ان يتقوا النار بايديهم فلا جرم يتقونها بوجوههم ﴿ قوله اى يفعل بهم
ذلك ليجزى ﴾ يعنى ان اللام متعلقة بمحذوف ولما ورد ان يقال تعذيب الجرمين كيف يصح تعليله بمجازاة
كل نفس بما كسبت فان علته ليست الا مجازاة انفسهم قسطا بمجازاة عامة النفوس اشار الى دفعه بوجهين الاول
ان المراد بكل نفس النفوس المجرمة والثانى ان تعذيب الجرمين لاجرامهم لما استلزم اثابة المطيعين لطاعتهم كان
قوله يفعل بهم ذلك متضمنا لكل واحد من الاثابة والتعذيب فصح تعليله بمجازاة كل نفس على العموم ثم اشار
الى جواز كون اللام فى ليجزى متعلقة بقوله وبرزوا فحينئذ لا حاجة الى تخصيص كل نفس بالجرمين بل يتعين ابقاؤه
على عمومه ﴿ قوله ذكر لهذا البلاغ ثلاث فوائد ﴾ ذكر الفائدة الاولى بقوله وليندروا به وذكر الثانية بقوله
وليعلموا انما هو اله واحد والثالثة بقوله وليذكره واعلم ان النفس الناطقة لها قوتان نظرية تستكمل بها النفس معرفة
الموجودات باقسامها التى هى الواجب لذاته وصفاته وآثاره الممكنة من الجواهر العلوية والسفلية ومعلولات
الاعراض القائمة بها حتى تصير النفس بتلك المعرفة عالما آخر ارسمت فيه صور جميع الموجودات من اجناسها
وانواعها واصنافها مضاهيا للعالم الاكبر الذى تحققت فيه اعيان الموجودات المذكورة واجل هذه المعارف معرفة

وعن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة ابراهيم اعطى من الاجر عشر حسنات بعدد من عبد الاصنام وعدد من لم يعبد

ذات الواجب بصفات جلاله وجماله وقوة عملية تمكن النفس بها على أعمال جوارحها وقواها الظاهرة والباطنة وتستعين بها في تحصيل المقاصد الدنيوية والاخروية التي هي الاعمال الصالحة وهي التي عبر عنها المصنف بالندرج بلباس التقوى والمراد بالتقوى ههنا التجنب عن كل ما يؤثم من فعل او ترك فقوله تعالى وليعلموا انما هو اله واحد اشارة الى ما يجري مجرى الرئيس بكمال القوة النظرية وقوله وليذكر اولوا الالباب اشارة الى ما يجري مجرى الرئيس بكمال حال القوة العملية فان غاية هذا التذكر وفائدته هي الاعراض عن الاعمال الباطلة والاقبال على الاعمال الصالحة وهذه الآيات مشعرة بان التذكر بهذه المواضع والنصائح يوجب الوقوف على التوحيد والاقبال على العمل الصالح والوجه فيه ان من سمع هذه التحذيرات والتحذيرات عظم خوفه واشتغل بالنظر والتأمل والنظر يوصل الى معرفة التوحيد والنبوة والاشتغال بالاعمال الصالحة * واعلم ان هذه الآية الكريمة دالة على ان العقل اشرف ما يتوصل به الى الحق لان امر المطالب واكرم المواهب هو هداية الله تعالى بازال الكتب وبعثه الرسل وقد بين هذه الآية ان من ينفع به ويتذكرهم اولوا الالباب فظهر به ان من لال له كالبهايم اللهم اجعلنا من المهتدين بنور العقل والتذكير بنصائحك ومواظك يارب العالمين وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه اجمعين

سورة الحجر مكية بالاجماع وهي تسع وتسعون آية

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله الرتللك آيات الكتاب وقرءان مبين قد مر ان فوائح السور يحتمل ان تكون اسما لها وان تكون مذكورة على نمط التعديد للتعددي وتعدد دليل الاجاز اما من جهة التعددي مركب من جنس مامنه كلامهم وقد عجزوا عن اتيان مثله او من جهة ان من يأتي بهذه الفوائح لم يكتب ولم يقرأ ولم يخاطب الكتب فعلم اسامي حروف المباني من مثله مجزة فيكون الافتتاح بالمقطعات للايقاظ وقرع العصا من جلة المعجزات الخارقة للعادة فعلى هذا لا يكون لها محل من الاعراب والذي يلوح من تقرير المصنف ان يكون الراسما لهذه السورة الكريمة ويكون كلاما مستقلا تقديره هذه الر مثل قولك هذا زيد اي معني زيد ويكون تلك اشارة الى ما في ضمنها من الآيات مرفوعة المحل على الابتداء وآيات الكتاب خبره ووصف الكتاب بكونه كاملا مستغادا من التعريف الجفسي فان تعريف الخبر في مثل زيد الشجاع يفيد الحصر فيدل على ان زيدا لكماله في الشجاعة لا ينبغي لاحد سواه ان يدعى شجاعا فكذا اذا كان الخبر مضافا الى المعرف بلام الجنس فاذا اخبرت عن آيات هذه السورة بانها آية السورة دل ذلك على كمالها وتفصيل الشيء على غيره ادعاء لا يستلزم ان يكون ماعدا مفضولا بالنسبة اليه حقيقة واذا كان المراد بالقرءان ايضا السورة يكون عطفه على الكتاب من قبيل عطف الصفات بان يكون الكتاب عبارة عن السورة الموصوفة بالكمال والقرءان عبارة عن السورة الموصوفة بانها المقروء المبين والواو المتوسطة بين الصفات تفيد الجمع بينها والمبين من ابان التعددي وتنكير قرءان مبين للتفخيم فيرجع المعنى الى انه قرءان جامع لفخامة الشان وغرابة البيان ولما كان في التعريف نوع من الفخامة وفي التنكير نوع آخر وكان الغرض الجمع بينهما عرف الكتاب وتكر القرءان وان كان الافتتاح بقوله الر للايقاظ وتعدد دليل الاجاز فحينئذ يحتمل ان يكون تلك اشارة الى ما بعده كما في قولك هذا اخوك فانه نقل عن الر مخشري ان هذا لا يكون اشارة الى غير الاخ وان المشار اليه لا يجب ان يكون موجودا حاضرا بل يكفي ان يكون موجودا ذهنيا وجلة تلك آيات الكتاب لا محل لها ان قيل الر كلام مستقل جبي به لجرء التنبيه والايقاظ وفي محل الرفع على الخبرية ان قيل الر مبتدأ قوله حين ماينوا حال المسلمين اختلف في وقت وادانتهم ذلك والاصح ما قاله الزجاج فان حال الكافر كلما رأى حالا من احوال العذاب ورأى حالا من احوال المسلم ودة لو كان مسلما روى عن ابي موسى الاشعري رضي الله عنه انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم * اذا كان يوم القيامة واجتمع اهل النار في النار ومعهم من شاء الله من اهل القبلة قال الكفار لهم أستم مؤمنين قالوا بلى قالوا فما اغنى عنكم اسلامكم وقد صرتم معنا في النار فيفضل الله تعالى بفضل رحته فبأمر باخراج كل من كان من اهل القبلة من النار فيخرجون * فحينئذ يود الذين كفروا لو كانوا مسلمين وقيل وقت وادانتهم حين حلول الموت وزول ملائكة العذاب فانهم اذا شهدوا علامات العذاب ودوا لو كانوا مسلمين وقيل يودون ذلك اذا اسودت وجوههم ونودى امتازوا اليوم ايها المجرمون قوله وما كافة اعلم ان رب حرف جر تلحقها ماعلى وجهين احدهما ان تكون بمعنى شيء كما في قول الشاعر

سورة الحجر مكية وهي تسع

وتسعون آية

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(الرتلك آيات الكتاب وقرءان مبين) اشارة الى آيات السورة والكتاب هو السورة وكذا القرءان وتنكيره للتفخيم اي آيات الجامع لكونه كتابا كاملا وقرءانا بين الرشد من الغي بانا ضربيا (ربما يود الذين كفروا لو كانوا مسلمين) حين ماينوا حال المسلمين عند زول النصر او حلول الموت او يوم القيامة وقرأ نافع وعاصم ربما بالتخفيف وقرئ ربما بالفتح والتخفيف وفيها ثمان لغات ضم الراء وفتحه مع التشديد والتخفيف وباء التأنيث ربما ودونها وما كافة تكفه عن الجر فيحوز دخوله على الفعل وحقه ان يدخل الماضي لكن لما كان المترقب في اخبار الله تعالى كالماضي في تحققه اجري مجراه

ربما تكره النفوس من الامر له فرجة لكل العقال

فكلمة تكره النفوس صفة يحذف العائد والتقدير رب شيء تكره النفوس ولولا انها اسم للمجاز عود الضمير اليها والوجه الثاني ان تكون كافة تكف الحرف عن العمل ولما صارت مكفوفة عنه تهيأت وصلحت للدخول على ما لم تكن تدخل عليه قبل كونها مكفوفة فان رب حال كونها عاملة انما تدخل على الاسم المفرد وتجرحه نحو رب رجل كريم لقبته ولا تدخل على الفعل فلما دخلت عليها ما هيأتها للدخول على الفعل كما في هذه الآية ثم انهم اتفقوا على ان كلمة رب اذا دخلت على الفعل لا تدخل الاعلى غير المستقبل كما يقال ربما قصدني عبد الله لانها لتقليل مائتة وتحقق وقيل هي لتقليل المحقق فلا معنى لدخولها على المستقبل ولا ينتقض بدخولها على المستقبل في قوله ربما تكره النفوس لما مر من انها داخلة على اسم نكرة والقاعدة انما هي فيما اذا دخلت على الفعل لكنه ينتقض بهذه الآية حيث دخلت فيها على المستقبل على تقدير كون ما كافة قال الامام قول النحويين انه لا يجوز دخول رب على الفعل المستقبل لا يمكن تصحيحه بالدليل العقلي وانما الرجوع فيه الى النقل والاستعمال ولو انهم وجدوا بيتا مشتملا على هذا الاستعمال لقالوا انه جائز صحيح وكلام الله تعالى اقوى والحمل في الاستدلال بالجواز اولي فلم يتمسكوا في دخولها على المستقبل بهذه الآية والحمل على جوازه وصحته ثم قال اجاب النحويون عن النقص المذكور بوجهين الاول قالوا المترقب في اخبار الله تعالى بمنزلة الماضي المقطوع به في تحققه فكانه قيل ودوا والثاني ان كلمة ما في قوله ربما يود الذين كفروا اسم يود صفة والتقدير رب شيء يود الذين كفروا **قوله** ومعنى التقليل فيه **جواب** عن سؤال مبني على مقدمة وهي انهم اتفقوا على ان رب موضوعه للتقليل وهي في التقليل نظيركم في التكثير فاذا قال الرجل ربما زور فلان ادل بر بما على تقليل اذ زيارة قال الزجاج من قال ان رب يعني بها الكثرة فكلامه مخالف لما يعرف من اهل اللغة والسؤال المتفرع عليها هو ان تعني الكافر الاسلام كثير دائم فلا يليق به لفظه ربما التي تفيد التقليل وتقرير الجواب انه لاشك في كثرة ودادتهم الاسلام لكنها صورت بالقله لكون التقليل ابلغ في التهديد والمعنى ان ودادتهم الاسلام وتتميم ذلك لو كانت قليلة بل مرة لوجب مسارعتهم الى الاسلام فكيف اذا كانت كثيرة مستمرة في كل ساعة وقوله فالحري مبتدا وان يسارعوا خبره والباء زائدة كما في قولنا بحسبك درهم والتقدير فالحري اي الحقيق المسارعة اليه والفاء في فكيف جواب شرط محذوف تقديره اذا كفي ودادتهم مرة في المسارعة الى الاسلام فكيف لا يسارعون اليه والحال انهم يودون في كل ساعة فان قلت قوله يود لا بد له من مفعول فامفعوله **جواب** انه محذوف اي يودون اسلامهم فحينئذ تكون كلمة لو في قوله لو كانوا مسلمين امتناعية ويكون جوابها محذوف تقديره لو كانوا مسلمين لسروا بذلك وتخلصوا مما هم فيه ويحتمل ان تكون لو مصدرية لوقوعها بعد فعل دال على معنى التمني فحينئذ يكون المصدر المأول مفعولا ليود اي يودون كونهم مسلمين وقد ذكر في شرح الرضي ان كلمة لو في قولهم يودوا لو انهم بادون بمعنى ان المصدرية وليست بشرطية لجيشها بعد فعل دال على معنى التمني وهذا على تقدير ان تكون ما كافة واما ان جعلتها نكرة موصوفة فحينئذ يكون مفعول يود ضميرا محذوفا يعود الى النكرة الموصوفة وتكون لو المصدرية مع ما في جبرها بدلا من ما **قوله** وقيل تدهشهم احوال القيامة **جواب** اي قبل في وجهه تقليل ودادة الكافر الاسلام ان غلبة الدهشة عليهم تجعلهم مبهورين متحيرين بحيث تمنعهم غلبة الخيرة عليهم من تمنى الاسلام الا في زمان افاقتهم عما هم فيه من الفكرة والدهشة ومن المعلوم ان زمان افاقتهم في غاية القلة فلا جرم تقل ودادتهم الاسلام **قوله** والغيبة في حكاية ودادتهم **جواب** اي ان قوله تعالى لو كانوا مسلمين حكاية لو دادتهم بقول مقدر والتقدير يود الذين كفروا قائلين لو كانوا مسلمين فالظاهر حينئذ ان يقال لو كنا مسلمين لتكون الحكاية مطابقة للحكي الا انه جبي بها على لفظ الغيبة لتطابق اللفظ الذي ذكر قبلها وهو قوله الذين كفروا واعلم ان قوله تعالى ربما يود الذين كفروا لو كانوا مسلمين الى قوله وما يستأخرون جملة معترضة بين قوله الر تلك آيات الكتاب وقرآن مبين وبين قوله يا ايها الذي نزل عليه الذكر انك لمجنون فانه تعالى لما بالغ في وصف آيات هذه السورة الكريمة بما ينبغي عن بلوغها الى اقصى درجات الكمال وحكي عن المشركين انهم بالغوا في التكذيب حتى قالوا على سبيل خطاب المواجهة يا ايها الذي نزل عليه الذكر انك لمجنون سلى رسول الله صلى الله عليه وسلم بقوله ربما يود الذين كفروا والمعنى هو ان على نفسك فانك بالغت في الارشاد والانتذار وهم ايضا افراطوا في التكذيب والانكار فهم قوم جهلة عديموا الدراية والاعتبار فانهم لو كانوا يودون الاسلام مرة فالحري

وقيل ما نكرة موصوفة كقوله رب
تكره النفوس من الامر له فرجة لكل
العقال ومعنى التقليل فيه الايدان بانها
لو كانوا يودون الاسلام مرة فالحري
ان يسارعوا اليه فكيف وهم يودونه كل
ساعة وقيل تدهشهم احوال القيامة
فان حانت منهم افاقة في بعض الاوقات
تمنوا ذلك والغيبة في حكاية ودادتهم
كالغيبة في قولك حلف بالله ليفعلن (ذره)
دعهم (ياكلوا وبتعوا) بدنياه
(ويبلههم الامل) ويشغلهم توقعهم لطول
الاعمار واستقامة الاحوال عن الاستعداد
للمعاد

ان يسارعوا اليه فكيف وهم يوتونه كل ساعة واذا كان كذلك فاقطع طمعك في ارضعوا انهم ودعهم من النهى عما هم عليه من الاغترار بالخطوة العاجلة وعدم الالتفات الى ما يؤتى الى سعادة الآخرة والذمة الباقية بل مرهم امر تهديد بأكل الطعام والتمتع فيها بما قلائل فسوف يعلمون سوء صنعهم **قوله** وفيه الزام الجملة **قوله** اي في قوله ذرهم مع تخصيص الاكل والتمتع بالمستهيبات والتغلي بالامل بالذکر فان تخليبة الرسول صلى الله عليه وسلم بينهم وبين ما يشتهون وصدته عن انذارهم ودعوتهم الى الحق لا يكون الا عند تكرر الانذار والجمود الى ان يحصل اليأس من الايمان كأنه قيل قد بالغت في الانذار والزمت الجملة فدعهم بعد ذلك الى ان يعاينوا جزاء اصرارهم وعنادهم فقوله تعالى ذرهم يأكلوا ويتمتعوا ليس امر تكليف بل هو على طريق التهديد والتوعيد والابلاغ في الوعيد والتأكيذ كقوله تعالى اعملوا ما شئتم انه بما تعملون بصير وقوله تعالى ويلهم الامل اي يشغلهم ما يؤملون من امور الدنيا عن الاخذ بمحظهم من الايمان والطاعة يقال الهاء الشيء اي شغله وانسائه ثم انه تعالى لما هتد المكذبين المعاندين بقوله فسوف يعلمون بين ان تأخير العذاب ليس مبنيا على الاهمال بل هو اهمالهم ليلغوا الاجل المقدر لهم فقال وما اهلكنا من قرية اي من اهل قرية قبل ان يبلغوا اجلهم فهذا الاهمال لا ينبغي ان يجعل به العاقل لان العذاب مؤخر وان كل اجل له وقت معين لنزوله لا يتقدم ولا يتأخر **قوله** والمستثنى جملة واقعة صفة لقرية **قوله** لان قوله الاولها كتاب استثناء مفرغ من الصفة وتقدير الكلام وما اهلكنا من قرية على اي صفة الاعلى صفة انها لها كتاب معلوم ولانه في قوة قوله اهلكنا قرية لها كتاب معلوم فلها كتاب معلوم صفة لقرية **قوله** والاصل ان لا تدخلها الواو **قوله** يعني ان القياس ان لا يتوسط العاطف بين الصفة والموصوف لشدة اتصالها به لكن لما كانت الصفة كالحال في المعنى وان كان بينهما فرق من بعض الوجوه وجاز ان الواو تدخل على الجملة الواقعة حالا كذلك جاز ان تدخل على الجملة الواقعة صفة فكما ان معنى الحالية لا يتغير بدخول الواو عليها نحو اذا قلت جاءني زيد عليه ثوب وجاءني وعليه ثوب كذلك معنى الوصفية لا يتغير بدخول الواو عليها وعدم دخولها وان الواو الداخلة على الحال انما تدخلها مجرد الربط كذلك الواو الداخلة على الصفة وذلك ان الاصل في الجملة الواقعة موقع الحال ان لا تدخلها الواو لقوات المغايرة لان حكم الحال مع صاحبها حكم الخبر مع الخبر عنه والخبر ليس موضع الدخول الواو فكذا الحال وانما يدخلها مجرد الربط لاسيما اذا كانت جملة اسمية فانها اشدا اقتضاء للربط فكذا حكم الوصف لان الصفة مرتبطة بالموصوف فتكون الواو لتأكيذ ذلك الارتباط واعتراض على جعل الجملة صفة لقرية لان توسط الواو بين الصفة والموصوف غير معهود وكذا توسط كلمة الا بينهما لم يعرف ان احدا من النحاة ذهب الى جوازه صفة بل ذهب الى جوازه حالا والحال ليس وزانها وزان الصفة اذا لحقتها الواو ولعل من جعلها صفة لقرية ولم يجعلها حالا نظر الى تنكير ذى الحال وهو قرية وليس بقوى اذ يجوز ان يقال عومها يصح كونها ذى الحال كما في المبتدأ نحو ما احد خير منك وهذا المعتراض قد تبع صاحب الفتح حيث قال فالوجه عندي هو ان ولها كتاب معلوم حال من القرية لكونها في حكم الموصوفة اي قرية من القرى لا وصف لها وجهه على الوصف سهوا لخطأ ولا عيب في السهو **قوله** ولكن لما شابهت صورتها صورة الحال **قوله** قال المصنف في تفسير قوله تعالى ويقولون سبعة وثامنهم كاجم ادخل فيه الواو على الجملة الواقعة صفة للكثرة تشبيها لها بالواقعة حالا من المعرفة لتأكيذ لصوق الصفة بالموصوف والدلالة على ان اتصافها امر ثابت انتهى فان قيل لما كان قوله تعالى الاولها كتاب معلوم صفة لقرية كما في قوله تعالى وما اهلكنا من قرية الا الهة منذرون فما الفرق بينهما حتى اكد لصوق الصفة بالموصوف في احدهما ولم يؤكده في الاخرى فالجواب ان الوصف المذكور في هذه الآية غير الوصف المذكور في قوله الا الهة منذرون لان الوصف فيما نحن فيه لازم عقلي وفي تلك لازم مادي جرت عليه سنة الله تعالى فان وجود الحوادث في اي وقت كان على سبيل الاتفاق لا يقتضيه العقل والحكمة بل هما يقتضيان ان يكون لكل حادث وقت مقدر وكتاب معلوم لا يتقدم عليه ولا يتأخر بخلاف لزوم سبق وجود المنذر على الاهلاك فان لزومه له بمجرد جري عادة الله تعالى على ذلك **قوله** تعالى من امة **قوله** فاعل تسبق ومن مزيدة لتأكيذ وجعل على لفظ امة حيث انت تسبق لاسناده الى امة وافرد الضمير بالجرور وانت في قوله اجلها كذلك وجعل على معناها في قوله وما يستأخرون فجمع وذكر وحذف متعلق يستأخرون وتقديره وما يستأخرون عنه لدلالة عليه ورعاية للفواصل **قوله** لعينين **قوله** اي على سبيل البديل اما الامتناع واما التحضيض فان قوله لولا على لهلاك عمر ليس فيه سوى الامتناع وقوله تعالى لولا اننا لناليس فيه سوى

(فسوف يعلمون) سوء صنعهم اذا عاينوا جزاءه والغرض اقتطاع الرسول صلى الله عليه وسلم من اعوائهم وايدانه بانهم من اهل الخذلان وان نصحهم بعد اشتغال بما لا طائل تحته وفيه الزام للجملة وتحذير عن ائثار التعم وما يؤتى اليه طول الامل (وما اهلكنا من قرية الا الهة منذرون) اجل مقدر كتب في الوح المحفوظ والمستثنى جملة واقعة صفة لقرية والاصل ان لا تدخلها الواو كقوله الا الهة منذرون ولكن لما شابهت صورتها صورة الحال ادخلت عليها تأكيذا للصوقها بالموصوف (ما تسبق من امة اجلها وما يستأخرون) اي وما يستأخرون عنه وتذكير ضمير امة للحميل على المعنى (وقالوا يا ايها الذي نزل عليه الذكر) نادوا به النبي صلى الله عليه وسلم على التهمك الاترى الى ما نادوه له وهو قولهم (انك لجنون) ونظير ذلك قول فرعون ان رسولكم الذي ارسل اليكم لجنون والمعنى انك لتقول قول الجنان حتى تدعى ان الله تعالى نزل عليك الذكر اي القرء ان (لوما تأتينا) ركب لومع ما كارب مع لا لعين امتناع الشيء لوجود غيره والتحضيض (بالملائكة) ليصدقك وبعضدوك على الدعوة كقوله لولا انزل عليه ملك فيكون معه نذيرا او لعقاب على تكذيبنا لك كما انت الامم المكذبة قبل (ان كنت من الصادقين) في دعواك

التحضيض والفرق بين التحضيضية والامتناعية هو ان التحضيضية لا يلبها الا الفعل ظاهرا او مضرا كما في قوله
 * نعدون عمر النبي افضل مجدكم * بنى ضوطرى لولا الكمي المتعنا *
 اي هلا تعدون الشجاع المتفجع باكات الحرب والامتناعية لا يلبها الا الاسم لفظا او تقديرا عند البصريين وفي قوله
 ما ينزل الملائكة اربع قراآت ما ينزل على لفظ المضارع المعلوم المسند الى ضمير الغائب وتنزل بنونين اولاهما
 مضمومة وثانيتها مفتوحة وكسر الزاي ونصب الملائكة فيهما على المفعولية وتنزل بضم التاء وقح النون والزاي
 ورفع الملائكة على انه قائم مقام الفاعل وتنزل بفتح التاء والنون والزاي على ان اصله تنزل فحذفت احدى التاءين
 ورفع الملائكة على الفاعلية وقوله الابالحق مستثنى مفرغ من اعم عام المصدر اي ما تنزل الملائكة تنزيلا الاتزيبلا
 ملتبسا بالحق وقوله بالحق متعلق بمحذوف منصوب على انه نعت لمصدر محذوف **قوله** ولا حكمة في ان تأتيكم
 بصورة **قوله** على ان يكون قولهم لوما تأتينا بالملائكة بمعنى لوما تأتينا بهم ليصدقوك فيما تدعيه من الرسالة
 حتى ترول الشكوك والشبهات في ذلك بشهادتهم عندنا وقوله ولا في معاجلتكم بالعقوبة على ان يكون معناه
 لوما تأتينا بالملائكة الذين ينزلون علينا بذلك العذاب الذي نخوفنا به على تقدير عدم ايماننا بك كما قال ويستجلونك
 بالعذاب ولولا اجل مسمى لجاهم العذاب **قوله** وقيل الحق الوحي او لعذاب **قوله** عطف على قوله اي
 بالوجه الذي قدره فالعنى على هذا ما ينزل الملائكة الا لاجل تبليغ الوحي او لعذاب الاستئصال وتصديق
 المدعى والشهادة بصدقه في دعواه ليس شيئا منها فلا ينزلهم لذلك ولا يرد عذاب الاستئصال لهذه الامة
قوله اذا جواب لهم وجزاء **قوله** فان اذا ايمانك اذ كر حيث خاطبك احد بشئ وتريد ان يجيبه فتقول في جواب
 كلامه اذا يكون كما اذا قال لك انسان انا آتيتك فتقول اذا اكرمك كانت قلت ههنا ان كان الامر كما ذكرت
 اكرمك فكذا هذه الآية **قوله** رد لانكارهم واستهزائهم **قوله** فان الكفرة قالوا يا ايها الذي نزل عليه الذكر
 قد انكروا ان ينزل عليه ذكر من ربه واستهزؤوا به حيث نادوه بهذا العنوان زاعمين انه عليه الصلاة والسلام
 غير موصوف به فكأنهم قالوا يا ايها المفتري ان الله تعالى لم ينزل عليك الذكر وهذا الذي زعم انه من عند الله ليس
 منه بل هو من القاء الجن وانك لمجنون فرد الله عليهم بقوله انا نحن نزلنا الذكر واكده من وجوه تصدير الجملة بان
 وتوسيط ضمير الفصل بين اسمها وخبرها والتعبير عن المتكلم الواحد بضمير الجمع للتعظيم والاجلال وتكرير الاسناد
 لتقوية الحكم وتقريره واسمية الجملة فان قيل قد حصل رد انكارهم واستهزائهم بقوله انا نحن نزلنا الذكر فواجه
 اتصاله بقوله وانا له حافظون اجيب بان اتصاله من قبيل اتصال الدليل بالدلول فان حفظ الله اياه يدل على كونه
 من عند الله لانه لو كان من عند غيره لما كان مصونا من الزيادة والنقصان بل مجرد كونه من عند الله تعالى
 لا يستلزم كونه محفوظا مالم يحفظه الله تعالى ويتكفل بحفظه الا ترى انه لم يتفق لشيء من الكتب مثل هذا الحفظ
 فانه لا كتاب الا وقد دخله التحريف والتغيير ما في الكثير منه او في القليل وبقاء هذا الكتاب مصونا عن جميع جهات
 التحريف مع ان دواعي الملاحدة واليهود والنصارى متوفرة على ابطاله وفساده من اعظم المعجزات وذكر لطريق
 حفظ الله تعالى اياه وجهين الاول جعله اياه معجزا مبينا لكلام البشر فان الخلق عجزوا بذلك عن الزيادة والنقصان
 لانهم لو زادوا فيه ونقصوا لتغير نظم القرآن وظهر لكل العقلاء ان هذا ليس من القرآن فصار كونه معجزا
 كحاطة السور بالمدينة في كونه سببا للحفظ والصيانة والثاني ما اشار اليه بقوله او نفي تطرق الخلل فانه مصدر
 معطوف على قوله بان جعلنا فانه في تأويل المصدر فانه تعالى لما دام واستمر على ضمان الحفظ له امتنع تطرق الخلل
 اليه وكان ذلك طريق الحفظ وكلمة ما في قوله كانه في قوله بان جعلنا فانه متعلقة بالذكر
 وشاربه الى بيان المناسبة بين قوله وانا له حافظون وبين قوله انا نحن نزلنا الذكر ليصح عطف احدهما على الاخرى
 وهي كون كل واحدة من الجملتين متعلقة بالذكر **قوله** وقيل الضمير في له للنبي صلى الله عليه وسلم **قوله**
 والمعنى وانا محمد حافظون وصح ارجاع الضمير اليه لانه لما ذكر الازال والمنزل دل ذلك على المنزل عليه فحسن
 ارجاع الضمير اليه لكونه امرا معلوما كما في قوله تعالى انا انزلناه في ليلة القدر فان ضمير انزلناه للقرآن مع انه
 لم يتقدم ذكره وحسن ذلك لما ذكر فكذا ههنا ان القوم لما اساءوا الادب وخاطبوه عليه الصلاة والسلام
 خطاب السفاهة حيث قالوا له انك لمجنون قاله تعالى سلى رسوله صلى الله عليه وسلم وقال ان عادة الجهال
 مع جميع الانبياء كانت هكذا وكانوا يصبرون على اذى الجهال وسفاهتهم ويستمرّون على الدعوة والانذار

(ما ينزل الملائكة) بالياء مسندا الى ضمير
 اسم الله وقرأ حزة والكسائي وحفص
 بالنون وابوبكر بالتاء والبناء للمفعول ورفع
 الملائكة وقرى تنزل بمعنى تنزل (الابالحق)
 الاتزيبلا ملتبسا بالحق اي بالوجه الذي
 قدره واقتضته حكمته ولا حكمة في ان تأتيكم
 بصورة تشاهدونها فانه لا يزيدكم الا لئلا
 ولا في معاجلتكم بالعقوبة فان منكم ومن
 ذراريكم من سبقت كلمنا له بالايان وقيل الحق
 الوحي او العذاب (وما كانوا اذا منظرين)
 اذا جواب لهم وجزاء لشروط مقدر اي
 ولو نزلنا الملائكة ما كانوا منظرين
 (انا نحن نزلنا الذكر) رد لانكارهم
 واستهزائهم ولذلك اكده من وجوه وقرره
 بقوله (وانا له حافظون) اي من التحريف
 والزيادة والنقصان بان جعلناه معجزا مبينا
 لكلام البشر بحيث لا يخفى تغيير نظمه على
 اهل اللسان او نفي تطرق الخلل اليه في الدوام
 بضممان الحفظ له كانه في ان يطعن فيه بانه المنزل
 له وقيل الضمير في له للنبي صلى الله عليه وسلم

فأقتدبهم في ذلك وهو قوله تعالى ولقد أرسلنا من قبلك رسلا إلا أنه حذف ذكر الرسل لدلالة الأرسال عليه
وسميت الفرقة المنفقة على طريق ومذهب شيعة لكون بعضهم تبعاً لبعض وتباعاً له والشياع التابع واحد
شيعة وشيعة الرجل أتباعه قيل شيع الأتولين من باب إضافة الموصوف إلى الصفة كقوله حق اليقين وجانب
الغربي والأصل في الشيع الأتولين والبصريون يأولون مثله على حذف المضاف إليه أي في شيع الأمم الماضية
الأتولين وجانب المكان الغربي **قوله والمعنى نبأنا رجالاً** جواب عما يقال الأصل في فعل الأرسال أن يعتدى
بالي فينبغي أن يقال ولقد أرسلنا من قبلك إلى شيع الأتولين فكيف عدت بكلمة فيء والجواب أن يقال عدت
بفي لتضمين أرسلنا معنى نبأنا إلا أنه زاد قوله رجالاً للإشارة إلى أن مفعول أرسلنا محذوف تقديره أرسلنا رسلاً فيهم
وزاد قوله وجعلناهم رسلاً فيما بينهم تماماً للمعنى إرسال الرسل لما تقرّر من أن الرسول من له معجزة باهرة وكتاب
سماوي والنبي صاحب المعجزة فقط وليس له كتاب سماوي فلو اقتصر على قوله نبأنا رجالاً فيهم لكان المذكور
بعض معنى أرسلنا وهو بصدد بيان تمام معناه فدل بقوله نبأناهم فيهم على معنى إعطيتناهم المعجزة وبقوله وجعلناهم
رسلاً فيما بينهم على معنى صيرناهم أصحاب كتاب وشريعة مستقلة والفائدة في ارتكاب ما يحوج إلى اعتبار التضمين
الإعلام بمزيد تمكين الرسل واستقرارهم فيما بين الأمم **قوله تعالى وما يأتينهم من رسول إلا كانوا يستهزئون**
فظهر قوله تعالى وما أهلكتنا من قرية إلا لها منذرون فيكون المنفي فيه صفة لرسول الله على ما اختاره المصنف لأنه
في قوة أن يقال أتاهم رسول مستهزأ به ولم يأتهم رسول غير مستهزأ به ويكون حالاً من مفعول يأتينهم على
ما اختاره السكاكي والكاف في قوله تعالى كذلك منصوب المحل على أنه صفة مصدر محذوف أو حال منه أي سلكتنا
الاستهزاء في قلوبهم سلكتنا مثل هذا السلكت ويحتمل أن يكون مرفوع المحل على أنه صفة مصدر محذوف أو حال
منه أي الأمر كذلك ويستأنف وقوله وقيل للذكر فإن المعتزلة لما أبوا من إرجاع ضمير نسلته إلى الاستهزاء المدلول
عليه بقوله يستهزئون على أن الاستهزاء بالأنبياء كفر وضلال والله تعالى لا يخلق الباطل في قلب العبد على زعمهم قالوا
أن الضمير للذكر واستدلوا عليه بأن الضمير في قوله لا يؤمنون به عائد إلى القرءان بالاجماع فوجب أن يكون ضمير
نسلته أيضاً عائداً إليه لأنها ضميران متعاقبان فيجب عودهما إلى شيء واحد **قوله لا يؤمنون به** حال
من ضمير نسلته فلو كان ذلك الضمير للاستهزاء لكان المعنى نسلت الاستهزاء في قلوبهم حال كونهم لا يؤمنون بذلك
الاستهزاء وذلك يوجب التناقض لأن الكافر لا بد وأن يكون مؤمناً بكفره واستهزأه والذي لا يؤمن ولا يصدق
بالكفر هو المسلم العالم بطلان الكفر اذهو بيان وتفسير الجملة كذلك نسلته فينبغي أن يكون المبين مشتملاً على
ما يشتمل عليه البيان واجاب المصنف عن وجوه احتجاجهم بأن الأصل في الضمائر أن ترجع إلى أقرب المذكورات
وقوله تعالى إننا نحن نزلنا الذكر بعيد وقوله يستهزئون قريب والأصل المذكور يقتضي أن يرجع ضمير نسلته إلى
الاستهزاء المدلول عليه بأقرب المذكورين ولأمانع من اعتبار هذا الأصل في ضمير نسلته فان قلت أنه راجع إلى
الاستهزاء إذ لم يتحقق مانع والأفلاقلنا أنه راجع إلى الاستهزاء ولما تحقق المانع من اعتبار هذا الأصل في الضمير الثاني
وهو لزوم التناقض قلنا أن الضمير الثاني يرجع إلى الذكر المذكور أو لا وتقرير الضمائر المتعاقبة على الأشياء المختلفة
ليس بقليل في القرءان فان تعاقب الضمائر لا يستلزم الرجوع إلى شيء واحد بل الأمر فيه موقوف على الدليل
ولمادد الدليل في هذه الآية على رجوع الضمير الأول إلى الأقرب ورجوع الضمير الثاني إلى الأبعد علمنا بمقتضى
الدليل واجاب عن قولهم أن يؤمنون به حال من ضمير نسلته فلو كان الضمير للاستهزاء لزم التناقض بقوله ولا يتعين
أن تكون الجملة حالاً من الضمير الخ يعني أن التناقض إنما يلزم على تقدير كون ضمير نسلته للاستهزاء وكون الجملة
حالاً منه وذلك غير لازم لجواز أن تكون حالاً من الجرمين بل ويجوز أن لا يكون لها محل من الأعراب بأن تكون
جملة مستأنفة لبيان حالهم بدخول الاستهزاء في قلوبهم ويكون المعنى لا يؤمنون بسببه واجاب عن قولهم أن كون
الجملة الثانية بياناً للاولى يستدعي أن يكون ضمير نسلته للذكر وهو ينافي كونه للاستهزاء بقوله ولا ينافي كونها
مفسرة للمعنى الأول بل يقويه فان تمكن الاستهزاء بالرسول في القلب عبارة عن الامتناع عن الإيمان بسبب ذلك الاستهزاء
فيصلح أن يكون لا يؤمنون به تفسيراً لقوله كذلك نسلته أي الاستهزاء في قلوبهم **قوله** بان خذلهم وسلك الكفر
في قلوبهم **قوله** فتم هذا المعنى لكونه أكثر تباطوا بما ذكر قبل وعلى المعنى الثاني يكون تهديداً لكفار مكة **قوله**
على هؤلاء المقترحين **قوله** من كفار مكة فإنه تعالى حكى عنهم توغلبهم في الكفر والعناد بقوله وقالوا يا أيها الذي نزل عليه

(ولقد أرسلنا من قبلك في شيع الأتولين)
في فرقتهم جمع شيعة وهي الفرقة المنفقة على
طريق ومذهب من شاعه إذا تبعه وأصله
الشياع وهو الحطب الصغار يوقده الكبار
والمعنى نبأنا رجالاً فيهم وجعلناهم رسلاً
فيما بينهم (وما يأتينهم من رسول إلا كانوا
يستهزئون) كما يفعل هؤلاء وهو تسلية للنبي
صلى الله عليه وسلم والمحال لا يدخل
الامضاراً بمعناه أو ماضياً قريباً منه وهذا
على حكاية الحال الماضية (كذلك نسلته)
ندخله (في قلوب الجرمين) والسلكت ادخال
الشيء في الشيء كالخيط في الخيط والرخ
في المطعون والضمير للاستهزاء وفيه دليل
على أن الله تعالى يوجد الباطل في قلوبهم
وقيل للذكر فان الضمير الآخر في قوله
(لا يؤمنون به) له وهو حال من هذا الضمير
والمعنى مثل ذلك السلكت نسلت الذكر
في قلوب الجرمين مكذباً غير مؤمن به أو بيان
للجملة المتضمنة له وهذا الاحتجاج ضعيف
إذ لا يلزم من تعاقب الضمائر توافيقها في
المرجوع إليه ولا يتعين أن تكون الجملة حالاً
من الضمير لجواز أن تكون حالاً من الجرمين
ولا ينافي كونها مفسرة للمعنى الأول بل يقويه
(وقد خلت سنة الأتولين) أي سنة الله فيهم
بان خذلهم وسلك الكفر في قلوبهم
أو باهلاك من كذب الرسل منهم فيكون
وعيدا لأهل مكة (ولو فتحنا عليهم) على
هؤلاء المقترحين

الذكر انك لجنون لو ماتنا تينا بالملائكة ان كنت من الصادقين وقد حكي الله تعالى في مواضع اخر انهم كانوا يقترحون الآيات ويعلقون اسلامهم على مجيئها نحو قوله تعالى واقسموا بالله جهد ايمانهم لئن جاءتهم آية ليؤمنن بها فكان المسلمون يظنون انهم صادقون مسترشدون في ذلك الاقتراح فكانوا يشفعون عند رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى يسأل من الله ان يعطيه الآيات التي سألوها لعلهم يؤمنون فبين الله تعالى انهم في ذلك الاقتراح غير مسترشدين بقوله ولو قهنا عليهم بابا من السماء لأصروا على العناد والمكابرة فلا تلتفتوا الى قولهم لو ماتنا تينا بالملائكة ونظيرها قوله تعالى ولو نزلنا عليك كتابا في قرطاس فمسهه بأيديهم لقال الذين الذين كفروا ان هذا الاصح مبین وقوله قل انما الآيات عند الله وما يشعرم انها اذا جاءت لا يؤمنون ﴿قوله تعالى فظلوا﴾ من الافعال الناقصة واسمه مستزفیه راجع الى الكفار المفتوح لهم الباب وقيل راجع الى الملائكة وقد اشار اليه المصنف بقوله او تصعد الملائكة فالعني لو كشف لهؤلاء عن ابصارهم حتى عابوا بابا من السماء مفتوحا فظل الملائكة ينزلون منه ويصعدون فان الصعود لا يكون بدون النزول فكان ذكره مستغنى عنه لصر فوا ذلك الى انهم محروا والاصروا على كفرهم ولم يؤمنوا فعلى هذا يكون النظم من قبيل ما تعاقب فيه الضمائر مع اختلاف المرجع اليه والظلول فعل الشئ نهارا يقال ظل يفعل كذا اذا فعله بالنهار وبات يفعل كذا اذا فعله بالليل فقوله ظلوا فيه يرجون بمعنى يصعدون اليه في بياض النهار ليكونوا مستوضحين لما يرون ﴿قوله اليها﴾ اشارة الى ان متعلق يرجون محذوف اي يرجون اليها فيه بتضمين معنى الارتفاع اي يرتفعون ﴿قوله سدت عن الابصار بالسحر من السكر﴾ بفتح السين وسكون الكاف وهو مصدر سكرت النهر اسكره اذا سدته وهو من باب نصر والسكر بالكسر العزم والسكر بضم السين وسكون الكاف اسم للسكر من الشراب وفعله من باب علم يقال سكر يسكر سكر او هذا لازم والاول متعد فيكون بناء التفعيل في الاول للتكثير اي تكثير المفعول وهو الابصار وفي الثاني للتعدي وقرأ ابن كثير سكرت بتخفيف الكاف وبناء المفعول وباقي السبعة قرأوا على بناء المفعول ايضا الا انهم شددوا الكاف والفعل على قراءة الجميع من السكر بمعنى السد بشهادة قراءة ابن كثير فانه لو لم يكن من السكر المتعدي لما بنى الفعل للمفعول وذلك يدل على ان باقي القراءات ايضا من المتعدي وان التضعيف للتكثير ﴿قوله او حيرت من السكر﴾ بالضم عطف على قوله سدت فعلى هذا يكون التضعيف للتعدي ﴿قوله وفي كلمتي الحصر والاضراب دلالة على البت بان ما يروونه لاحقيقة له﴾ اما دلالة كلمة الحصر عليه فانها تدل على ان مسكرا تعلق بانسكيره وحيرنا الا ان ذلك التسكر والتحصير لم يتعلق الا بابصارنا ولم يتعلق بعقولنا ولا يخفى ان هذا ثبت بان ما يروونه لاحقيقة له واما دلالة كلمة الاضراب عليه فانهم اضربوا عن الحصر في الابصار وقالوا بل جاوز التسكر الى عقولنا وان سحر السحرة كما حير ابصارنا حير عقولنا ايضا فقد حكموا بانه كما لا اعتماد على شهادة حواسهم لا اعتماد ايضا على شهادة عقولهم لكون الكل حيرى سكرى فهو ثبت بان ما يروونه بابصارهم ويحكمون عليه بعقولهم امور موهمة لاحقيقة لها قال الامام فان قيل كيف يجوز من الجماعة العظيمة ان بصيروا شاكين في وجود ما يشاهدونه بالعين السليمة في النهار الواضح ولو جاز حصول الشك في ذلك كان حصول السفسطة لازما ولا يبقى حينئذ اعتماد على الحس والمشاهدة ثم قال واجاب القاضي عنه بانه تعالى ما وصفهم بالشك فيما يبصرونه وانما وصفهم انهم يقولون هذا القول وقد يجوز ان يقدم الانسان على الكذب على سبيل العناد والمكابرة وقال بعده فيصح من الجمع العظيم ان يظهروا الشك في المشاهدات واجاب ايضا بان ذلك اذا حلقهم غرض معتبر من المواطاة على دفع حجة او غلبة خصم فهذه الحكاية ايضا انما وقعت من قوم مخصوصين سألو رسول الله صلى الله عليه وسلم عن انزال الملائكة وهم رؤساء القوم وكانوا قليلى العدد واقدام القليل على ما يجرى مجرى المكابرة جائز ﴿قوله مختلفة الهيئات والخواص﴾ اشارة الى وجه دلالة جعل السماء ذات البروج على وجود الفاعل المختار وكال قدرته وعلته فانه تعالى لما اجاب عن شبه منكرى النبوة وبين توغلبهم في المكابرة والعناد وقد تقرر ان القول بالنبوة متفرع على قول بالتوحيد اتبع ما يدل على حقيقة النبوة بذكر دلائل التوحيد فبدأ بذكر الدلائل السماوية فقال ولقد جعلنا في السماء بروج الآيات واصل البرج الحصن والقصر قال الله تعالى ولو كنتم في بروج مشيدة اي ابنية مائية قبل لها البروج لظهورها من بعيد فان اصل البروج الظهور ومنه قوله تعالى غير متبرجات بزينة اي غير ظاهرات بهاروى من ابن عباس رضى الله عنهما ان المراد ببروج السماء منازل الشمس والقمر فانه تعالى جعل لكل واحد منهما منزلا ينزل كل ليلة في منزل على حدة

(بابا من السماء فظلوا فيه يرجون) يصعدون اليها يرون مجابها طول نهارهم مستوضحين لما يرون او تصعد الملائكة وهم يشاهدونهم (لقالوا) من غلوهم في العناد وتشكيكهم في الحق (انما سكرت ابصارنا) سدت عن الابصار بالسحر من السكر ويدل عليه قراءة ابن كثير بالتخفيف او حيرت من السكر ويدل عليه قراءة من قرأ سكرت (بل نحن قوم مسحورون) قد مسحرتنا محمد بذلك كما قالوه عند ظهور غيره من الآيات وفي كلمتي الحصر والاضراب دلالة على البت بان ما يروونه لاحقيقة له بل هو باطل خيل اليهم بنوع من السحر (ولقد جعلنا في السماء بروجاً) اثني عشر مختلفة الهيئات والخواص على ما يدل عليه الرصد والتجربة مع بساطة السماء

وقيل هي النجوم الكبار وقيل يحتمل ان يكون المراد بها مطالع الشمس والقمر والنجوم ومغارها وقيل البروج الاثني عشر واسماؤها الحمل والثور والجوزاء والسرطان والاسد والسنبلة والميزان والعقرب والقوس والجدى والدلو والحوت **قوله** **المعتبرين المستدلين** فان ما يتبع في العين منظرا لا يتفكر الناظر فيه ولا ينظر اليه فزينها الله تعالى ليحملهم ذلك على النظر اليها والتفكر فيها فيعلموا ان ذلك تدبير العزيز العليم حيث دبر نظام العالم على احسن تقويم وجعل منافع السماء متصلة بمنافع الارض مع بعد ما بينهما **قوله** **يدل من كل شيطان** اي الامن استرق السمع قيل فيه نظر لان النعاه قد صرحوا بان المستثنى بالالفير الصفة اذا وقع في كلام موجب تام يجب نصبه ويمتنع البديل لانقضائه فساد المعنى لان البديل منه في حكم الساقط فيكون تقدير جاني القوم الازيد مثلاً جاني الازيد ويفهم منه ان يجبي اليه جميع العالم غير زيد وهو معنى فاسد واجيب عنه بان قوله تعالى وحفظناها من كل شيطان في معنى النفي كما انه قيل لا يقربها شيطان الامن استرق السمع ولو قيل انه في محل النصب على انه مستثنى متصل لان من استرق من جنس الشيطان والمعنى انا حفظناها من قرب كل شيطان الامن استرق السمع فانا لم نحفظها من قرب لم يتوجه النظر المذكور ولم يحتج في دفعه الى تكلف فان المستثنى من كلام تام موجب يجب نصبه على الاستثناء بالاتفاق ومن جعله منقطعاً لعله نظر الى ان قوله وحفظناها معناه انا حفظناها لكن من استرق السمع ممنوع من دخول السماء فاستراقه السمع لا يخرج السماء عن كونها محفوظه من دخول الشيطان فلا يصح الاستثناء الاعلى سبيل الانقطاع قال الامام فان قيل ما معنى قوله وحفظناها من كل شيطان والشيطان لا قدرة له على هدم السماء فاي حاجة الى حفظ السماء منه واجاب بانه تعالى لما منعه من القرب منها فقد حفظ السماء من مقاربة الشيطان فيكون حفظ الله تعالى السماء منهم كما تحفظ منازلنا من نجس ويخشى منه الفساد **قوله** **واستراق السمع** اختلاسه **قوله** **قال الامام** لا يمكن حل لفظ الاعلى الاستثناء بدليل ان اقدامهم على استراق السمع لا يخرج السماء عن ان تكون محفوظة منهم لانهم ممنوعون من دخولها وانما يحاولون القرب منها فلا يصح ان يكون استثناء على التحقيق فوجب ان يكون معناه ولكن من استرق السمع يقال استرقت السمع اي استغفلت قوما حتى سمعت حديثهم وهم لا يعلمون نقل الامام عن ابن عباس انه قال في قوله الامن استرق السمع يريد به الخطفة اليسيرة وذلك ان المارد من الشياطين من يعلو فيرمى بالشهاب فيحرقه ويفنيه ومنهم من يحيله الشهاب اي يفسده فيصير ذلك الشيطان غولاً فيفضل الناس في البراري وقال الامام ابو الليث كان الشيطان المارد منهم يصعد على آخر ويكون الآخر اسفل منه فاذا سمع قال للذي اسفل منه قد كان من الامر كذا وكذا فيهرب الذي اسفل ويرمي الذي استرق السمع بالشهاب ويأتي الذي هو اسفل بالامر الذي سمعه الى كهنتهم فذلك قوله الامن استرق السمع فاتبه شهاب مبين اي تبعه ولحقه شعلة نار ساطعة اي مرتفعة لا يخطئه الشهاب اي يصيبه فهو اما ان يأتي على نفسه واما ان يحيله حتى لا يعود الى الاستماع من السماء والمصنف جعل استراق السمع استعارة لاستلاب الشياطين من سكان السموات امور ايسيرة من غير توسط حاسة السمع اصلاً بل اما بان تلقى منهم تلقياً معنوياً بناء على ما بينهما من المناسبة في الجوهر واما بطريق الاستدلال باوضاع الكواكب وحركاتها **قوله** **في الارض او فيها وفي الجبال** قدم الاحتمال الاول لان انواع النبات المنتفع بها انما تولد في الارض واما الفواكه الجبلية فليست بكثيرة النفع وقيل رجوع الضمير الى الجبال اولى لان المعادن انما تولد في الجبال والاشياء الموزونة في العرف والعادة هي المعادن لالنبات قال الكلبي وانبثا فيها اي في الجبال من كل شيء موزون وهي الاجساد التسعة كالذهب والفضة والنحاس والحديد والرصاص والكحل والزرنيخ والملح والزاج ونحوها **قوله** **وقرى بالهمز** يعني ان في لفظ معايش يجوز ان تلفظ بياء صريحة لكونها ياء اصلية بمنزلة الصاد من مناصر لكون الكلمة من العيش بخلاف نحو الشمال والحيث فان تصریح الياء فيها خطأ والصواب الهمزة لان الهمزة فيها زائدة لبناء فعال كافي نحو قبيلة وقبائل وسحابة وسحاب وسحائب وحالة وحائل فنقرأ معاشن بالهمزة فوجه قرآته تشبيه الكلمة بالشمال **قوله** **او على محل لكم** وهو النصب لانه مفعول كما انه قيل جعلناكم معاشن ومن لستم له برازقين لكن حذف الجار واوصل الفعل وانما قال على محل لكم لما تقرر في النحو من انه لا يجوز العطف على الضمير المحرور الا باعادة الجار في حال السعة والاختيار عند البصريين ويجوز ترك الاعادة حال الضرورة كما في قوله **قوله** **قال يوم قد بت تمجونا ونستمن** فاذهب وما بك والايام من عجب

(وزيها) بالاشكال والهيئات البهية (لناظرين) المعتبرين المستدلين بها على قدرة مبدعها وتوحيدها صانعها (وحفظناها من كل شيطان رجيم) فلا يقدر ان يصعد اليها ويوسوس اهلها ويتصرف في امرها ويطلع على احوالها (الا من استرق السمع) بدل من كل شيطان واستراق السمع اختلاسه سراً شبه به خطفهم اليسيرة من قطن السموات بما بينهم من المناسبة في الجوهر او بالاستدلال من اوضاع الكواكب وحركاتها وعن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما انهم كانوا لا يحبون عن السموات فلما ولد عيسى عليه الصلاة والسلام منعوا من ثلاث سموات فلما ولد محمد صلى الله عليه وسلم منعوا من كلها بالشهب ولا يقدح فيه تكونها قبل المولد لجواز ان يكون لها اسباب اخرو قيل الاستثناء منقطع اي ولكن من استرق السمع (اتبه) فاتبه ولحقه (شهاب مبين) ظاهر للبصرين والشهاب شعلة نار ساطعة وقد يطلق للكواكب والسنان لما فيهما من البريق (والارض مددناها) بسطناها (والقينا فيها رواسي) جبالاً ثوابت (وانبتنا فيها) في الارض او فيها وفي الجبال (من كل شيء موزون) مقدر بمقدار معين تقتضيه حكمته او مستحسن مناسب من قولهم كلام موزون او ما يوزن ويقدر اوله وزن في ابواب النعمة والمنفعة (وجعلنا لكم فيها معايش) تعيشون بها من المطاعم والملابس وقرى بالهمز على التشبيه بشمال (ومن لستم له برازقين) عطف على معايش او على محل لكم

واجاز الكوفيون ترك الاعداد في حال السعة بقوله تعالى تسألون به والارحام بالجر في قرآنة جزء اذا تقرر هذا
 فقد ظهر الفرق بين العطف على الضمير المجرور والعطف على محل مجموع الجار والمجرور والذي لم يجوزه البصريون
 حال السعة هو الاول دون الثاني **قوله** وسأرا ما يظنون انهم يرزقونهم **قوله** الى ان كلمة من يراد بها ما يميم
 العقلاء وغيرهم من الدواب المنتفع بها على سبيل تغليب العقلاء على غيرهم **قوله** اي وما من شيء **قوله** يعني ان كلمة
 ان نافية ومن مزيدة في المبتدأ وعندنا خبره وخزآئه فاعل للظرف لاعتماده على المبتدأ ويجوز ان يكون
 خزآئه مبتدأ ثانيا وعندنا خبره قدم عليه والجملة خبر للمبتدأ الاول والخزآئن جمع خزائنه كماله وحائل وهو
 اسم للمكان الذي تخزن فيه الاشياء اي تحفظ فان كان محصل المعنى ما من شيء من الممكنات الغير المتناهية
 الا وخزآئه عندنا تكون الخزآئن استعارة تصريحية للقدرة شبه اقتداره على ايجاد الممكنات باسمها بالخزائنة
 فاعلق عليه اسم الخزائنة وجمع مع ان قدرة الله تعالى لا تعدد فيها فضلا عن القدرة المتعلقة بكل واحد من الاشياء
 المقدورة وقائدة العدول الى المجاز الايدان بان مقدورات الله تعالى كانها حاصلة موجودة بالفعل وهذه القادة
 لا تحصل بان يقال وان من شيء الا ونحن قادرون على ايجاده وتكوينه وان كان محصل المعنى ما من شيء من الاشياء
 المقدورة الا وهي مخزونة عندنا كان من قبيل التشبيه البليغ حيث شبه مقدوراته بالاشياء المخزونة والجامع
 عدم الاحتياج في اظهارها الى كلفة واجتهاد والباق ما ارتفع من الارض وازدادة البقاع الى القدرة بانية
 ولما كان تنزيل الشيء عبارة عن تحريكه من اعلى الى اسفل شبه مقدوراته بالاشياء المخزونة والقدرة بالارض
 المرتفعة وشاربه الى ان قوله وما نزله الا بقدر ترشيع لاستعارة الخزائنة للقدرة لكون التنزيل مما يلائم الاستعار
 منه **قوله** تعالى لواقع **قوله** حال مقدرة من الرياح قيل للواقع جمع ملتحح لانه من ألتحح يلقح فهو ملتحح فقدم لاقح يقال
 ألحمت الريح السحاب كما يقال ألح الفحل الانثى اذا ألقي الماء فيها فحملته فكذلك الرياح جارية مجرى فحل السحاب
 وكون لواقع جمع ملتحح من النوادر ونظيره كون الطوائع جمع مطيحة او مطوخة يقال طاح يطوح ويطيح اي هلك
 وكذلك اذا تاه في الارض واطاحه وطوحه اي توهه فتطوح في البلاد اي تجرورمي بنفسه ههنا وههنا
 وطوحته الطوائع قذفته القواذف ولا يقال المطوحات ولا المطيحات وهو نادر وكذا لواقع **قال**
 * ليك يزيد ضارع لخصومة * ومخبط مما تطيح الطوائع *

وقيل للواقع جمع لاقح بمعنى حامل يقال لقمحت الريح اذا جلت الماء قال الازهرى لواقع اي حوامل تحمل السحاب
 والماء قال تعالى وهو الذي يرسل الرياح بشرابين يدى رحته حتى اذا أقلت سحابا نقالا اي جلت فعلى هذا تكون
 الريح لاقحة والمصنف قدم هذا الاحتمال لما فيه من جل لفظ الواقع على ظاهره حيث جعلت الرياح لواقع في انفسها
 لا منفتحات لغيرها على ان ضد هذه الرياح العقيم وهي التي لا تحمل الماء وهو يرجح ان تكون للواقع على ظاهرها
 وهو كونها بمعنى الحوامل **قوله** فجعلناه لكم سقيا **قوله** اي جعلنا لكم ماء المطر معدا لسق انفسكم وارضيتكم
 ومواشيتكم هذا على قول من فرق بين سقاء واسقاء فقال سقاء اذا اعطاه ماء يشربه في الحال فيسكن به عطشه
 واسقاء اذا جعل له شربا يمكن به من الانتفاع زمانا وقيل هما لغتان بمعنى **قوله** وذلك ايضا يدل على المدبر الحكيم
 اي حل قوله تعالى اسقينا كوه على معنى وجعلنا ماء المطر محفوظا معدا لانتفاعكم زمانا وما اتم له بحافظين يدل
 على وجود المدبر الحكيم كما يدل عليه حله على معنى انا ادبرنا لصلاح احوالكم وانتظام امر معاشكم هذا التدبير
 العجيب حيث تفردنا بخلق الماء في السماء وانزاله منها وجعله لكم سقيا ترجعون اليه كلما احتجج الى الماء وما اتم
 بقادرين على شيء منها **قوله** فان طبيعة الماء تقتضى الغور **قوله** علة لدلالته على ما ذكر وقوله كما يدل حركة
 الهواء الخ معترضة بين العلة والحكم المعلن والقصود بيان ان فذلكه قوله تعالى وارسلنا الرياح لواقع الآية
 مثل فذلكه الآية المتقدمة على اي معنى من المعنيين المذكورين جلت قوله وما اتم له بخازنين **قوله** وقد
 اول الحياة بما يم الحيوان والنبات **قوله** يعني ان منهم من حله على القدر المشترك بين احياء الحيوان والنبات ومنهم
 من يقول وصف النبات بالاحياء مجاز فوجب تخصيصه باحياء الحيوان وايا ما كان تصلح الآية دليلا على وجود
 الاله الفاعل المختار كما ثبت بالدلائل العقلية انه لا قدرة على خلق الحياة بالمعنى الاعم المتحقق في الحيوان والنبات
 ولا بالمعنى المخصص بالحيوان الا الله تعالى قوله نحن نحى من قبيل القادر على كل ما يريد **قوله** وتكرير
 الضمير للدلالة على الحصر **قوله** وذلك لان قوله تعالى نحن نحى من قبيل قولك انا قم من حيث ان نحن
 على الحصر

ويريد به العيال والخدم والممالك وسائر ما يظنون انهم يرزقونهم ظنا كاذبا فان الله يرزقهم واياهم وفذلكه الآية الاستدلال بحمل الارض بمدودة بمقدار وشكل معين مختلف في الاجزاء في الوضع محدثة في انواع النبات والحيوان المختلفة خلقا وطبيعة مع جواز ان لا يكون كذلك على كمال قدرته وتناهى حكمته والتفرد في الألوهية والامتنان على العباد بما اذن عليهم في ذلك ليوحدوه ويعبدوه ثم بال في ذلك وقال (وان من شيء الا عند خزآئه) اي وما من شيء الا ونحن قادرون على ايجاده وتكوينه وتكوينه اضعافا ما وجد منه فضرب الخزآئن مثلا لاقتدار اوشبه مقدوراته بالاشياء المخزونة التي لا يحوج اخراجها الى كلفة واجتهاد (وما نزله) من بقاء القدرة (الا بقدر معلوم) حده الحكمة وتعلقت به المشيئة فان تخصيص بعضها بالايجاد في بعض الاوقات مشتملا على بعض الصفات والحالات لا بد له من مخصص حكيم (وارسلنا الرياح لواقع) حوامل شبه الريح التي جاء بخير من انشاء سحاب ماطر بالحامل كما شبه ما لا يكون كذلك بالعقيم او الملحقات للشجر او السحاب ونظيره الطوائع بمعنى المطيحات في قوله ومخبط مما تطيح الطوائع * وقرى وارسلنا الريح على تأويل الجنس (فانزلنا من السماء ماء بقدر فاسقينا كوه) فجعلناه لكم سقيا (وما اتم له بخازنين) قادرين متمكنين من اخراجه نفي عنهم ما اثبت لنفسه او حافظين في الغدران والعيون والآبار وذلك ايضا يدل على المدبر الحكيم كما تدل حركة الهواء في بعض الاوقات من بعض الجهات على وجه يتفجع به الناس فان طبيعة الماء تقتضى الغور فوقه دون حده لا بد له من مخصص (وانا نحن نحى) بايجاد الحياة في بعض الاجسام القابلة للحياة (ونميت) بازالتها وقد اول الحياة بما اذن للحيوان والنبات وتكرير الضمير للدلالة على الحصر

مبتدأ ونحبي خبره والجملة خبر وقوله انا وقد تقرر في علم المعاني ان تقديم المسند اليه يفيد الاختصاص بشرطين الاول ان نحى يجوز ان يقدر كونه في الاصل مؤخرا على انه فاعل معنى قط وان كان في اللفظ توكيدا للفاعل والثاني ان لا يقدر ذلك وان لم يوجد الشرطان لا يفيد التقديم الاتقوى الحكم وقد وجد الشرطان ههنا اما الاول فظاهر واما الثاني فلكون الآية مسوقة لتقرير دليل اثبات الصانع وذلك يقتضى اعتبار الحصر في التخصيص وما يتوقف اعتباره عليه ويحتمل ان يكون نحى توكيدا لاسم ان ونحى خبرها وذلك لا يمنع تحقق الشرطين ايضا كما لا يخفى ولا يجوز ان يكون نحى فصلا لان ضمير الفصل لا يكون الا بين اسمين ونحى ههنا لم يقع بين اسمين وقد اتفق شراح الكشاف على ان الحصر في قوله تعالى وان ربك هو يحشرهم مستفاد من توسط ضمير الفصل بين اسم ان وخبرها **قوله** ونحن الوارثون الباقيون اذا ماتت الخلائق كلها **يعنى** ان الوارث من يخلف الميت ويقوم مقامه في تملك تركته بعد موته وهو مستحيل في حقه تعالى لانه تعالى مالك الموجودات باسرها اصالة لا خلافة فوجب جعله مستعارا للمعنى الباقي بعد هلاك الخلق تشبيها له تعالى بوارث الميت في بقائه بعد فناءه ومنه قوله عليه الصلاة والسلام في دعائه « واجعله الوارث منا » واوله « اللهم امنعنا باسماعنا وابصارنا وقوتنا ما احببنا واجعله الوارث منا » قيل ضمير اجعله راجع الى السوايق باعتبار المذكور والمعنى واجعلها سالمة لازمة معنا الى الموت فبولغ فيه وقيل اجعلها كما نهايتى بعدنا لان الوارث يبقى بعد الموروث وقيل الضمير يرجع الى التمتع المدلول عليه بقوله امتعنا اى اجعل التمتع بما ذكر كأنه الوارث لما انحل من القوى النفسانية عند الكبر والباقي بعد زوالها روى انه عليه الصلاة والسلام ما كان يقوم من مجلس حتى يدعو بهذه الدعوات له ولاصحابه رضوان الله تعالى عليهم اجمعين **قوله** تضعيف صل **يقال** صل اللحم يصل بالكسر صلولا اى صار مطبوخا بعد ان كان نيئا والجمأ الطين الاسود وكذلك الجمأة بالتسكين يقال حثت البئر حيا بالتحريك اى كثرت حياؤها والجمأ المسنون اى المتغير المنين وسنة الوجه صورته قال ذو الرمة

تريك سنة وجه غير مفزعة * نلساء ليس بها خال ولا ندب *

والمسنون المصوّر على صورة مثال وقد سنته اسنه سنا اذا صورته وسنتت التراب اى صيئته على وجه الارض صبا سهلا حتى صار كالصورة والكل من الصحاح عن ابن عباس انه تعالى خلق آدم من اديم الارض فالتقى على الارض حتى صار طينا لازبا وهو الطين الملتزق ثم ترك حتى صار حيا مسنونا وهو المنين ثم خلقه الله تعالى بيده وكان اربعين يوما مصورا حتى يبس فصار صلصالا كالغبار اذا ضرب عليه صلصل اى صوت ومن في قوله من صلصال لا بتداء الغاية او للتبويض تقول العرب سنتت الماء اى صيئته وهذه الآية ايضا مسوقة لاثبات الصانع وكال قدرته فانه قد ثبت بالدلائل القاطعة انه يمنع القول بوجود حوادث لا اول لها بل يجب انتهاء الحوادث الى اول حادث فلزم من ذلك ان ينهى الناس الى الانسان الذى هو اول الناس وذلك الانسان الاول وقد اجمع المفسرون على ان المراد منه آدم عليه الصلاة والسلام وقد دل قوله تعالى ولقد خلقنا الانسان اى ذلك الانسان الاول وقد اجمع من تراب على انه تعالى خلق آدم من تراب ودلت آية اخرى على انه مخلوق من طين وهى قوله تعالى انى خالق بشرى من طين وجاء في هذه الآية انه عليه الصلاة والسلام مخلوق من صلصال كائن من حيا مسنون وقال في موضع آخر انا خلقناهم من طين لازب وهو الملتزق والظاهر ان ليس المراد انه تعالى خلقه من هذه المذكورات المتخالفة في حالة واحدة لقيام التناقض بين هذه الاوصاف فى شىء واحد فى زمان واحد فيشبهه فثبت ان يكون المراد من هذه المذكورات ان مبدأ خلق آدم عليه الصلاة والسلام على اختلاف الاحوال والاوقات بان يكون مبدأ التكوين فى اول الحال ترابا وفى حال آخر صار طينا لازبا وفى آخر صار حيا مسنونا وهو الذى اسود وتغير لطول مكثه وفى حال آخر صار صلصالا كالغبار قبل ان يخلق فيه اللحم والعظم ويركب فيه الجوارح والاعضاء ولما كان على هذه الاحوال المذكورة على ما اخبر الله تعالى وكان تغير احوال اولاده كذلك حيث قال فانا خلقناكم من نطفة ثم من علقة ثم من مضغة فذكر ان اولاده كانوا على هذه الاحوال قبل ان يخلق فيهم لحما وعظما كما ذكر فى حق آدم عليه الصلاة والسلام من انه خلق من تراب وطين لازب و صلصال و حيا مسنون جل على ما ذكر فى اولاده قال المفسرون خلق الله آدم من طين فسوره وتركه فى الشمس اربعين سنة فصار صلصالا لا يدري احد ما يراد منه ولم يروا شيئا

(ونحن الوارثون) الباقيون اذا ماتت الخلائق كلها (ولقد علمنا المستقدمين منكم ولقد علمنا المتأخرين) من استقدم ولادة وموتوا ومن استأخر او من خرج ومن اصلا ب الرجال ومن لم يخرج بعد او من تقدم فى الاسلام والجهاد وسبق الى الطاعة وتأخر لا يخفى علينا شىء من احوالكم وهو بيان لكمال علمه بعد الاحتجاج على كمال قدرته فان ما يدل على قدرته دليل على علمه وقيل رغب رسول الله صلى الله عليه وسلم على الصف الاول فازدجوا عليه فزلت وقيل ان امرأة حسناء كانت تصلى خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم فتقدم بعض القوم لئلا ينظر اليها وتأخر بعض ليصيرها فزلت (وان ربك هو يحشرهم) لا محالة للجزأ وتوسط الضمير للدلالة على انه القادر المتولى لحشرهم لا غير وتصدير الجملة بان التحقيق الوعد والتنبه على ان ما سبق من الدلالة على كمال قدرته وعلمه بتفاصيل الاشياء يدل على صحة الحكم كما صرح به بقوله (انه حكيم) باهر الحكمة متقن فى افعاله (عليم) وسع علمه كل شىء (ولقد خلقنا الانسان من صلصال) طين يابس يصلصل اى بصوت اذا تقر وقيل هو من صلصال اذا انتن تضعيف صل (من حيا) طين تغير واسود من طول مجاورة الماء وهو صفة صلصال اى كائن من حيا مسنون) مصوّر من سنة الوجه او مصبوب ليبس ويتصوّر كالجواهر المذابة تصب فى القوالب من السن وهو الصب كأنه افرغ الجمأ فسوّر منها تمثال انسان اجوف فيبس حتى اذا تقر صلصل ثم غير ذلك طورا بعد طور حتى سواه ونفخ فيه من روحه او منن من سنتت الحجر على الحجر اذا حكمته به فان ما يسيل منهما يكون متنا ويسمى السنين

من الصور يشبهه الى ان نفخ فيه الروح وحقبة كلامهم انه تعالى خلق آدم من طين على صورة الانسان فجف فكانت الريح اذا مرت به سمع له صلصلة ولذلك سماه الله تعالى صلصالا وهو الطين اليابس الذي يصلصل اى يصوت وهو غير مطبوخ واذا طبخ فهو فخار **قوله** والجان ابالجن قال امامة المفسرين الجان ابوالجن كان ابليس ابوالشياطين سمي جانانواريه عن الاعين يقال جن الشئ اذا ستر امره فالجان يستتر نفسه عن اعين بنى آدم **قوله** من نار الحرا الشديد الظاهر ان المراد بالحرا الشديد حرا النار وان المراد من حرا النار لهب النار الذي لا دخان له كانه قيل من نار الاله الشديد وقوله الناقد في المسام اشارة الى صفاء ذلك الاله وخلوه عن الدخان ولما كان من طبع لهب النار العلوي والارتفاع ومن طبع التراب التزل والتسفل كان خلق ما خلق من كل واحد منهما مناسبا لمادته قيل السموم اسم من اسماء جهنم اخبر الله تعالى انه خلق الجان من نار جهنم وقيل السموم الريح الحارة التي تقتل قال الكلبي هي نار لا دخان لها والصواعق تكون منها وقال ابن مسعود من نار الريح الحارة قال وهذا السموم جزء من سبعين جزءا من السموم التي خلق منها الجان وتلاهذه الآية ومعنى السموم في اللغة الريح الحارة وفيها نار وفي الخبر انها من نفخ جهنم كذا في الوسيط وقول المصنف من نار الحرا الشديد يدل على ان السموم عبارة عن الحرا المفرط سواء كان من شمس او ريح او نار وان ما فيه من النارية لشدة وطاقتة يدخل المسام فيقتل وقيل السموم ما كان ليلا والحار ما كان نهارا وقيل من في من قبل ومن نار السموم متعلقان بمخلقتنا لاختلاف معناهما لان الاولى لا تبدأ الغاية والثانية لتبعض **قوله** ولا يمتنع خلق الحياة في الاجرام البسيطة جواب عما يقال لا تصور الحياة بدون تركيب يتوقف عليه بقاء البنية واعتدال المزاج فكيف تخلق في الجسم البسيط ولا سيما في الجوهر الذي يكون في غاية الحرارة والجواب ان البنية ليست بشرط لا مكان حصول الحياة فانه تعالى خلق الحياة والعقل والعلم في الجوهر المفرد في الجسم الذي يكون في غاية الحرارة **قوله** ولما كان الروح اى النفس الناطقة تتعلق اولا بالبخار اللطيف الذي هو الروح الحيواني لكونه اقبل لها بالنسبة الى سائر ما في البدن من الاعضاء للمناسبة بينهما في اللطافة وهو جواب عما يقال ان نفخ اجراء الريح في تجويف شئ آخر ولا ريح ههنا ولا نفخ فاه وجه قوله تعالى ونفخت فيه من روحي وتقرير الجواب انه من قبيل الاستعارة التبعية شبه تعلق الروح بمعنى النفس باجزاء البدن بواسطة سريان الروح الحيواني فيها جاريا في تجاويف الشرايين بجران الريح في تجويف اخر فاطلق على المشبه اسم النفخ واشتق منه نفخت ويحتمل ان يكون المراد بالروح الروح الحيواني الساري في البدن بتوسط الشرايين فيشبه اجراء هذا الروح في البدن وهو سبب للحياة باجراء الريح في الشئ وهو النفخ بل هو اظهر الان اضافته للتشريف في قوله من روحي تستدعي ان يراد به النفس الناطقة التي هي المشرف بمعرفة الله تعالى والمكلف بطاعته **قوله** تعالى فقعوا له امر من الوقوع وفاء التعقيب فيه يدل على انه تعالى لما نفخ الروح في آدم عليه الصلاة والسلام اوجب على الملائكة ان يسجدوا له سجود التحية والتعظيم وقيل السجود له هو الله تعالى وانه كان آدم كلقبلة لذلك السجود حيث امروا بان توجهوا اليه في سجودهم لله تعظيما له يجعلهم اياه وسيلة الى عبادة الله تعالى وتعظيمه حيث ما ينووا قدرة الله تعالى في خلق البشر المسوي من الخلق المسنون وقيل اخبر الله تعالى الملائكة انه سيفعل امر كذا وامرهم بالسجود له ان فعل فيكون امرا بالسجود لا دم قبل خلقه ليفعلوا ذلك حين ما عينوا انه تعالى عدل صورته وسواء بالصورة الانسانية ونفخ فيه الروح وسمى الانسان بشرا لكونه حيوانا ظاهر البشرة لا شعر عليه ولا وبر ولا صوف وقيل لكونه جسما كسيفيا بشرى يمس ظاهر جلده والملائكة والجن لا يباشرون اللطافة اجسامهم والبشر والبشرة ظاهر جلد الانسان **قوله** اكدنا كيدنا كيدنا ولا يفيد الاجتماع في الوقت كما ذهب اليه البعض فتكون القادة في تكرار التأكيد المبالغة في الدلالة على سجود الكل فانه لو قيل فسجد الملائكة من غير تأكيد لا يحتمل ان يكون الساجد بعض الملائكة فلما قيل كلهم زال هذا الاحتمال وظهر انهم سجدوا باسمهم ثم كرر التأكيد للمبالغة في ازالة احتمال كون الساجد بعضهم وقيل كل واحد من الالفين يفيد غير ما افاد الاخر فان الاول يفيد ان الساجد كل الملائكة لا بعضهم والثاني يفيد ان الكل سجدوا في وقت واحد غير متفرقين واعترض عليه المصنف بانه لو كان الامر كذلك لكان الثاني حالا لا تائدا كيدا اى ان الثاني لا يكون تائدا كيدا وقد فرض ان كل واحد منهما تائدا كيدا جبي به ليفيد قادة جديدة غير ما يفيد الاخر وفيه بحث لانه ان اراد بقوله لكان الثاني حالا لا تائدا كيدا ان الثاني لا يكون تائدا كيدا حيث ممنوع اذ لا شك ان اجمعون

(والجان) ابا الجن وقيل ابليس ويحوز ان يراد به الجنس كما هو الظاهر من الانسان لان تشعب الجنس لما كان من شخص واحد خلق من مادة واحدة كان الجنس باسرها مخلوقا منها واتصافه بفعل يفسره قوله (خلقتنا من قبل) من قبل خلق الانسان (من نار السموم) من نار الحرا الشديد الناقد في المسام ولا يمتنع خلق الحياة في الاجرام البسيطة كما لا يمتنع خلقها في الجواهر الحجرية فضلا عن الاجساد المؤلفات التي الغالب فيها الجزء الناري فانها اقبل لها من التي الغالب فيها الجزء الارضي وقوله من نار باعتبار الغالب كقولهم خلقكم من تراب ومساق الآية كما هو للدلالة على كمال قدرة الله تعالى وبيان بدء خلق الثقلين فهو للتشديد على المقدمة الثانية التي يتوقف عليها امكان الحشر وهو قبول المواد للجمع والاحياء (واذ قال ربك) واذكر وقت قوله (للملائكة اني خالق بشر من صلصال من حأ مسنون فاذا سوته) عدلت خلقته وهياته لنفخ الروح فيه (ونفخت فيه من روحي) حتى جرى آثاره في تجاويف اعضائه فحي واصل النفخ اجراء الريح في تجويف جسم آخر ولما كان الروح يتعلق اولا بالبخار اللطيف المنبعث من القلب ويفيض عليه القوة الحيوانية فيسرى حاملا لها في تجاويف الشرايين الى اعماق البدن جعل تعلقه بالبدن نفخا وازافة الروح الى نفسه كما مر في سورة النساء (قعوا له) فاسقطوا له (ساجدين) امر من وقع يقع (فسجد الملائكة كلهم اجمعون) اكدنا كيدنا للمبالغة في التعميم ومنع التخصيص وقيل اكد بالكل للاحاطة وياجمعين للدلالة على انهم سجدوا مجتمعين دفعة وفيه نظر اذ لو كان الامر كذلك كان الثاني حالا لا تائدا كيدا

يؤكد ما دل عليه لفظ الملائكة معرفة باللام الاستغراقية وان اراد به مع انه تأكيد يفيد فائدة الحال والتأكيد لا يفيد فائدة الحال فهو ايضا ممنوع اذ لا منافاة بينهما بالنسبة الى المعنى الا ترى انه يجوز ان يقال جاؤني جميعا على انه حال مع افادته معنى التأكيد **قوله** ان جعل منقطعاً بان يكون الابعاد لكن حينئذ يكون ابي خبره اتفق المفسرون على ان ابليس كان مأموراً بالسجود لآدم عليه الصلاة والسلام الا انهم اختلفوا في انه من الملائكة والاستثناء متصل اوليس منهم بل كان جنياً من جنس الجن وليس من الملائكة فلما امر الملائكة بالسجود لآدم تناول ذلك الامر له ايضا لكونه ملحقاتهم واذا لم يكن منهم حقيقة كان الاستثناء منقطعاً وقوله لم اكن لاسجد مشتق على دليلين احدهما ان كونه بشراً يشعر بكونه جسماً كشيء لان الانسان انما يسمى بشراً لظهور جلده لما مر ان البشر والبشرة ظاهر جلد الانسان فكأنه يقول البشر جسماني كشيء واناروحاني لطيف والجسماني الكشيف ادون حالاً من الروحاني اللطيف والادون لا يجوز ان يكون مسجود الاعلى واثنيهما انه مخلوق من صلصان وابليس مخلوق من نار والنار اشرف من الصلصال وما يكون مخلوقاً من الاشرف فهو اشرف والاشرف لا يجوز ان يسجد للادون والمصنف اشار اليهما بقوله استنقص آدم باعتبار النوع والاصل قال المصنف في سورة الاعراف قد غلط العين في ذلك حيث رأى الفضل كله باعتبار العنصر وغفل عما يكون باعتبار الفاعل كما اشار اليه بقوله ما منعك ان تسجد لما خلقت بيدي وباعتبار الصورة حيث سوا الله تعالى ونفخ فيه من روحه وباعتبار الفائدة فانه اعلم منهم وان له خواص ليست لغيره والحق انه تعالى نص على السجود ومارضه ابليس بالقياس ومن عارض النص بالقياس كان رجماً ملعوناً **قوله** فان من يطرد رجم بالجرم بيان لوجه انتقال الذهن من المرجوم الذي هو المرعى بالجرم الى معنى المطرود من الرحمة والكرامة وتوضيحه ان الرجم كناية عن كونه مطروداً ملعوناً لان الطرد مستلزم للرجم فاطلق اللازم على المزموم **قوله** او شيطان رجم بالشهب اي ويحتمل ان يكون الرجم بمعنى المرجوم بالشهب ويكون كناية عن اشهر بهذا الوصف وهو الشيطان كقولك جاء المضياف وتريد زيداً لشهرته بالضيافة **قوله** وهو وعيد اي الاخبار بانه رجم بآي معنى كان وعيد امان كان بمعنى الطرد من الخير والكرامة فلان معظم الخير ما يكون يوم القيامة بلا حرمان ولا وعيد اعظم من الحرمان من الخير فيه واما ان كان بمعنى الشيطان المرجوم بالشهب فلان الشيطان لا يخلو اماناً يكون من شطن بمعنى بعد او من شاط بمعنى هلك وكل واحد منهما يني عن الوعيد واما كونه متضمناً للجواب عن شبهته فلان المرجومية كناية عن الملعونية والشيطانية اللتين هما غاية الخذلان والهوان فيكون ابطالا لدعائه الفضل والرجحان **قوله** فانه منتهى امد العن جواب عما يقال من ان كلمة الى لانتها الغاية فيلزم زوال العن وانتهائه عند يوم القيامة الذي هو يوم الدين والجزاء واجاب عنه اولاً بان المراد ان يكون مخذولاً غير موفق للاهتداء الى طاعة الله تعالى ودينه ومن هذا شأنه يكون مطروداً من رحمة الله تعالى لان اصل الرحمة ما يكون ايام التكليف فلما كان المرجوم من وفق للاهتداء ايام التكليف والملعون من كان مخذولاً غير موفق له زمان التكليف ظهر ان العنة بهذا المعنى تنتهي بانتهاء زمان التكليف ثم استشر ان يقال كيف تكون العنة بمعنى الابعاد عن الرحمة في قوله فاذن مؤذن بينهم ان لعنة الله على الظالمين فاجاب عنه بان العنة تطلق على معنيين فالتى جعلها الله تعالى منتهية بيوم الجزاء هي العنة بمعنى الطرد عن الهداية الى الحق والتي اثبتها يوم الجزاء هي العنة بمعنى آخر ثم نقل جوابين آخرين على سبيل التضعيف والتبريض الاول ان العن وان حدث بيوم الجزاء الا ان المراد به التأييد وذكر يوم الدين لكونه ابعداً يذكرها الناس في مقام التأييد كقوله تعالى مادامت السموات والارض الاما شاء والثاني ان قوله تعالى وان عليك العنة الى يوم الدين قال الكلبي معناه يلعنك اهل السماء واهل الارض الى يوم الحساب لانك اول من عصى الله ثم اذا جاء يوم الجزاء عذب عذاباً ينسى عنده العن فيصير العن حينئذ كالأثر بسبب ان شدة العذاب تدهل عنه وتنسيه فكانت مذمة الخلائق اياه ودعاؤهم عليه بالعن كأنها مختصة بزمان التكليف ومنتهية عند مجيء يوم الجزاء فلذلك قال الى يوم الدين **قوله** والفاء متعلقة بمحذوف تقديره اذا جعلتني رجماً ملعوناً الى يوم القيامة فانظرتني طلب ان يقبض الله تعالى الى يوم البعث وهو يوم القيامة عند بأسه من سعادة الآخرة اي طلب اصل الانظار ليحصد فضحة في الاغواء وطلب كون الانظار المطلوب منتهياً الى يوم البعث لتلايموت لعلمه بان لا يموت احد يوم الحشر فانظره الله تعالى الى يوم الوقت الذي سمي وعين عند الله تعالى حلول اجله فيه ولم يبين ذلك الوقت ولم يطلع عليه الا ترى

(الابليس) ان جعل منقطعاً اتصل به قوله (ابن ان يكون مع الساجدين) اي لكن ابليس ابي وان جعل متصلاً كان استثناء على انه جواب سائل قال هلا سجد (قال يا ابليس مالك ان لا تكون) اي فرض لك في ان لا تكون (مع الساجدين) لآدم (قال لم اكن لاسجد) اللام لتأكيد النفي اي لا يصح مني وينافي على ان اسجد (لبشر) جسماني كشيء وانما ملك روحاني (خلقتهم من صلصال من حأسنون) وهو اخس العناصر وخلقته من نار وهو اشرفها استنقص آدم باعتبار النوع والاصل وقد سبق الجواب عنه في سورة الاعراف (قال فاخرج منها) من السماء او الجنة او زمير الملائكة (فانك رجم) مطرود من الخير والكرامة فان من يطرد رجم بالجرم او شيطان رجم بالشهب وهو وعيد يتضمن الجواب عن شبهته (وان عليك العنة) هذا الطرد والابعاد (الى يوم الدين) فانه منتهى امد العن فانه يناسب ايام التكليف ومنه زمان الجزاء وما في قوله فاذن مؤذن بينهم ان لعنة الله على الظالمين بمعنى اخر ينسى عنده هذه وقيل انما حدث العن به لانه ابعداً يضربها الناس اولاً انه يعذب فيه بما ينسى العن معه فيصير كالأثر (قال رب فانظرتني) فأخرني والفاء متعلقة بمحذوف دل عليه فاخرج منها فانك رجم (الى يوم يعثون) اراد ان يسجد فضحة في الاغواء او نجاة من الموت اذ لا موت بعد وقت البعث فاجابه الى الاول دون الثاني

الى قوله حكاية عنه واني جار لكم فلما تراءت الفئتان نكص على عقبيه وقال اني بريئ منكم اني اري ما لاترون اني
 اخاف الله فاخبر تعالى انه يخاف الله ولو بين له الوقت المعلوم لكان لا يخاف هلاكه قبل ذلك وقيل الوقت المعلوم هو
 الوقت الذي عين في علم الله تعالى انقراض الناس كلهم فيه وهو وقت النفخة الاولى على ما روى انه اذا نفخت النفخة
 الاولى مات الخلائق كلهم ومات ابليس معهم **قوله لما عرفت** اي من ان حكمة الحشر ان تجازي الخلائق
 باعمالهم ان خيرا فخير وان شرا فشر **قوله وثانيا يوم البعث** لكونه صالحا لان يكنى به عن مقصود اللعين
 وهو ان يكون الانظار الى وقت انقطاع التكليف وحصول اليأس من اغواء بني آدم وتضليلهم ولا شك ان يوم
 البعث ينتقل منه الذهن الى الوقت المذكور فغيره عن ذلك الوقت لهذا الاعتبار وعبر عنه ثالثا بالمعلوم لانه لما ذكر
 في كلامه تعالى يوم الدين وفي كلام اللعين يوم يموتون صار معلوما معنا ولما ورد ان يقال كونه منظرا الى يوم القيامة
 يستلزم ان لا يموت ابدا لانه لا يموت بعد يوم البعث اشار الى جوابه بقوله فلعله يموت اول اليوم لاني اثنائه والذي
 تقرر انفاؤه هو الموت في اثناء ذلك اليوم لاني اوله الذي الجزاء ينتهي اليه **قوله وهذه مخاطبة الخ**
 جواب عما قال ظاهر الآية يدل على انه تعالى تكلم مع ابليس بغير واسطة وهو من اعظم المناصب واشرف المراتب
 فلا يليق بمن هو رأس الكفرة ورؤسهم وتقرر الجواب ان مكالمته تعالى بغير واسطة انما تكون منصبا ليا اذا كان
 على سبيل الاكرام والاعظام واما اذا كان على سبيل الاهانة والاذلال فلا **قوله والمعنى اقسام باغواءك**
 ونظيره قوله تعالى حكاية عنه فبعضتك لا غوينهم اجمعين الا انه في هذا الموضع اقسام بعزة الله وهي من صفات
 الذات وفي قوله فيما اغويتني اقسام باغواء الله وهو من صفات الفعل والفقهاء قالوا القسم بصفات الذات صحيح
 واما القسم بصفات الافعال فقد اختلفوا فيه وذكر في شرح الوافي قال العراقيون الحلف بصفات الذات كالقدرة
 والعظمة والعزة والجلال والكبرياء يمين وبصفات الفعل كالرحمة والخطو والغضب والرضى ليس يمين وصفة الذات
 ما لا يجوز ان يوصف بضده وصفة الفعل ما يجوز ان يوصف بضده فانه تعالى يرضى بالايمان ولا يرضى بالكفر ثم
 قال الشارح والمذهب عندنا ان صفات الله تعالى لا هو ولا غيره وكلها قديمة فلا يستقيم الفرق **قوله لا زين لهم**
 المعاصي في الدنيا **اشارة الى ان مفعول لا زين محذوف وهو المعاصي وعدى الفعل بفي بناء على ان يراد**
 بالارض جهة السفلى وهي الدنيا كما في قوله تعالى اخلدنا الى الارض اي ركن الى الدنيا **قوله والمعتزلة**
 فانهم لما بوا عن القول بانه تعالى يحدث الغواية والضلال في العبد بناء على ما زعموا من ان بعض الافعال قبيح في حقه
 تعالى اولوا قوله اغويتني بقولهم نسبتني الى الغي وسميتني بذلك او بكونه تعالى سببا لغيبه فانه تعالى لما امره بالسجود
 وافضى ذلك الى غيبه بالاياه عن السجود كان له تعالى مدخل في غيبه فاسند الاغواء اليه تعالى على طريق اسناد
 الفعل السبب فانظر الى ابليس علم انه تعالى هو الذي يخلق فعل الغواية والضلال فيمن يختار له ذلك ولم تعلم المعتزلة
 ذلك وايضا اولوا الاغواء بالاضلال عن طريق الجنة اي ان اضلتني عن طريق الجنة اضلهم انا بالدعاء الى المعصية
 وضعف هذا التأويل لانه لما اقدم على الكفر باختياره فقد خيب نفسه عن رحمة الله تعالى وايضا لما توجه عليهم
 ان قوله انك من المنظرين مخالف لمذهبهم لانه لما سأل من الله تعالى هذا العمر الطويل لزيادة الكفر والمعصية
 وبسبب تلك الزيادة يزداد استحقاقه لانواع العذاب والتعذيب كان هذا الامهال سببا لمزيد عذابه وذلك يدل على
 انه تعالى اراد به ان يزداد عذابه وعذاب من يتبعه لانه تعالى امهاله تلك المدة الطويلة لعلمه بانه لا يتفاوت حاله
 ولا حال من يتبعه في الاستحقاق للعذاب الشديد بالكفر والضلال ويموت على الكفر ويخلد في العذاب الشديد
 فلا يكون امهاله الامزيدا لتعذيبهم ويدل على ضعفه الدلائل العقلية والعقلية اما النقلية فقتل قوله فازلها
 الشيطان وقوله فلا يخرج جنكما من الجنة فتشقي فانه يدل على ان للشيطان مدخلا وسببية في تلك الافعال
 واما الدليل العقلي فان بدهة العقل شاهدة بانه ليس حال من ابتلى بمحاولة شخص زغبته ابدا في القبايح ونفرته عن
 الخيرات مثل حال شخص كان حاله على ضد حاله فظهر بهذه الدلائل ان القول بعدم تفاوت الحال بين وجود
 اغواء الشيطان وامهاله وعدم ذلك وبين وجود وسوسته وعدمها ضعيف وان ليس للمعتزلة اعتذار يعتد به
قوله ولا جننهم **اشارة الى ان اسناد الاغواء اليه من قبيل اسناد الفعل الى سببه الحامل واستثنى**
 المخلصين لانه علم ان كيدهم لا يعمل فيهم وانهم لا يقبلون منه فلو لم يذكر الاستثناء لكان كاذبا في قوله فابليس مع كونه
 ابليس لما احترز عن الكذب ظهر ان الكذب في غاية الخبث بحيث لا يرضى به سعيد ولا شقي ثم ان ابليس لما استثنى

(قال فانك من المنظرين الى يوم الوقت المعلوم)
 المسمى فيه اجلك عند الله او انقراض
 الناس كلهم وهو النفخة الاولى عند
 الجمهور ويجوز ان يراد بالايام الثلاثة
 يوم القيامة واختلاف العبارات لاختلاف
 الاعتبار فغيره اول يوم الجزاء لما
 عرفت وثانيا يوم البعث اذ به يحصل العمل
 بانقطاع التكليف واليأس من التضليل
 وثالثا بالمعلوم لوقوعه في الكلامين ولا يلزم
 من ذلك ان لا يموت فلعله يموت اول اليوم
 ويبعث الخلائق في تضاعيفه وهذه مخاطبة
 وان لم تكن بواسطة لم يدل على علو منصب
 ابليس لان خطاب الله تعالى له على سبيل
 الاهانة والاذلال (قال رب بما اغويتني)
 الباء للقسم وما مصدرية وجوابه (لا زين
 لهم في الارض) والمعنى اقسام باغواءك اياي
 لا زين لهم المعاصي في الدنيا التي هي دار
 الغرور كقوله اخلدنا الى الارض وفي انعقاد
 القسم بافعال الله تعالى خلاف وقيل للسببية
 والمعتزلة اولوا الاغواء بالنسبة الى الغي
 او التسبب له بامر اياه بالسجود لا دم عليه
 السلام او بالاضلال عن طريق الجنة
 واعتذروا عن امهال الله له وهو سبب زيادة
 غيه وتسلطه له على اغواء بني آدم بان الله
 تعالى علم منه ومن يتبعه انهم يموتون على
 الكفر ويصيرون الى النار امهل اولم يمهل
 وان في امهاله تعريضا بمن خالفه لاستحقاق
 مزيد الثواب وضعف ذلك لا يخفى على ذوي
 الالباب (ولا غوينهم اجمعين) ولا جننهم
 اجمعين على الغواية (الا عبادك منهم
 المخلصين) اخلصتهم لطاعتك وطهرتهم
 من الشوائب فلا يعمل فيهم كيدي وقرأ ابن
 كثير وابن عامر وابو عمرو بالكسر في كل
 القرءان اي الذين اخلصوا نفوسهم لله

المخلصين من الغاوين باغوائه قال تعالى هذا اشارة الى الاخلاص المدلول عليه بلفظ المخلصين صراط على مستقيم من سلكه يمر على اى مرضاتى وفضلى واحسانى ومن مر على مرضاتى فكأنه مر على وقيل على ههنا بمعنى الى والمعنى انه اشارة الى ما استثناء ابليس وهو انه لا يغوى عباده المخلصين وهم الذين لا يختارون اتباع ابليس فيكون على متعلقا بمحذوف وهو حق ويكون استقامته كناية عن عدم الانحراف عن الحق وقرئ على بالرفع على انه صفة لقوله صراط **قوله تصديق لابليس** صدقه الله تعالى في قوله الاعبادك منهم المخلصين وبين انه لا يقدر على اغواء المخلصين الا انه تعالى غير الوضع بان جعل ما استثناء ابليس مستثنى منه على غير الوضع الذى استثناء ابليس فان الاضافة في قوله الاعبادك لتعريف الجنس وفي قوله تعالى ان عبادى لتشيرف المخلصين باضاعتهم الى نفسه والمصنف جعل الاستثناء متصلا بان جعل قوله تعالى ان عبادى لجنس العباد فيكون المستثنى داخلا في جنس المستثنى منه وقال جعل وضع ماورد بتصديق قول ابليس مغاير الوضع ابليس لان ابليس استثنى من جنس العباد المخلصين وهو تعالى استثنى منه الغاوين لغاوين الاولى لتعظيم المخلصين لانهم هم الباقيون بعد الاستثناء فهم الاحقاء لان يعبر عنهم بلفظ عبادى والثانية ان المقصود انما يتم بهذا الوضع فعلى هذا يكون قوله تعالى الامن اتبعك بمعنى لكن من اتبعك لعدم دخول متبعى ابليس في المخلصين وان كان انما يحصل بتغيير الوضع وجعل التعريف للعهد **قوله** او تكذيب له فيما او هم ان له سلطانا على من ليس بمخلص **قوله** فان قول ابليس لاغوينهم اجمعين الاعبادك منهم المخلصين يوهى ان له سلطانا على عباد الله تعالى الغير المخلصين لانهم هم الباقيون بعد استثناء المخلصين فتعينوا بذلك لان يكونوا متعلق اغوائه في قوله لاغوينهم وهو يوهى ان يكون له سلطان على اغوائهم فكذبه الله تعالى حيث بين بهذه الآية انه ليس له سلطان عليهم ثم استدرك فقال لكن من اتبعك منهم باختياره فهو من الغاوين الا ان غوايته ليس لاجل ان ابليس يقهره على تلك المتابعة ويحبره عليها بل هو مختار في ذلك كما قال تعالى حكاية عنه وما كان لى عليكم من سلطان الا ان دعوتكم فاستجبتم لى فظهر بهذا التقرير كون استثناء الامن اتبعك منقطعاً لان اتباع ابليس لا يخرجون باتباعهم اياه عن كونهم موصوفين بان ليس للشيطان سلطان عليهم ويمكن ان يجعل الاستثناء متصلاً بان يحمل العباد في قوله تعالى ان عبادى على العموم من المطيعين والعصاة ويكون السلطان بمعنى التمكن والوسوسة والدعوة الى الضلال **قوله** وعلى الاول **قوله** اى على ان تكون الآية تصديقا لابليس وتوضيح المقام يتوقف على بسط الكلام فاعلم ان الاصوليين اتفقوا على ان الشرط في الاستثناء المتصل ان لا يكون المستثنى مستغنياً للمستثنى منه فيبطل ان يقال مثلاً على خمسة الاخسة لانه يفضى الى اللغو وشرط الحنابلة مع ذلك ان لا يزيد المستثنى على نصف المستثنى منه وقالوا لا يصح نحو ان يقال له على عشرة السته ويصح الاخسة وشرط القاضى ابوبكر ان ينقص المستثنى عن نصف المستثنى منه فلا يصح على عشرة الاخسة ويصح الاربعة واحتج على مذهبه بان قال القياس يقتضى ان لا يصح الاستثناء اصلاً لان الحكم على المستثنى منه يتناول جميع ما يندرج تحته وذكر الاستثناء بعده بمنزلة الانكار بعد الاعتراف الا انه خولف هذا القياس فيما اذا كان المستثنى اقل لمعنى لم يوجد فيما اذا كان مساوياً او اكثر وهو ان الاقل قد ينسى لعدم الاعتداد وقلة النغات النفس اليه فيستدرك بالاستثناء فلم يلزم من صحة استثناء الاقل صحة استثناء الاكثر والمساوى وقوله تعالى الامن اتبعك ان جعل مستثنى متصلاً من جنس العباد و اراد تصديق ابليس في قوله لاغوين عبادك الا المخلصين لزم اندفاع مذهب اليه القاضى من وجوب كون المستثنى اقل من الباقي ووجه اندفاعه كونه مفضيا الى ان يكون كل واحد من المخلصين والغاوين اقل من الآخر وذلك لان استثناء المخلصين من جنس العباد في قوله لاغوين عبادك يستلزم ان يكون المخلصين اقل من الغاوين واستثناء الغاوين من جنس العباد في قوله تعالى الامن اتبعك يستلزم ان يكون الغاوين اقل من المخلصين فيكون كل واحد منهما اقل مما هو اقل من نفسه فيكون كل واحد منهما اقل من نفسه بدرجتين وما هو الاتناقض وباطل **قوله** او حال **قوله** اى من الضمير في موعدهم وهذا على رأى من يجوز الحال من المضاف اليه فان جعلت الموعده مصدراً يجوز ان يعمل في الحال الا انه لا بد من حذف مضاف اى مكان موعدهم لان جهنم ليست نفس المعنى المصدرى وان جعلت الموعده اسم مكان لا يحتاج الى تقدير المضاف الا ان اسم المكان لا يعمل فحينئذ يكون العامل في الحال معنى الاضافة **قوله** او طبقات ينزلونها **قوله** يعنى اختلف في ان المراد ابواب جهنم ما هو فقيل لها سبع طبقات بعضها اسفل من

(قال هذا صراط على) حق على ان اراعيه (مستقيم) لا انحراف عنه والاشارة الى ما تضمنه الاستثناء وهو تخلص المخلصين من اغوائه او الاخلاص على معنى انه طريق على يؤدي الى الوصول الى من غير اعوجاج وضلال وقرئ على من علو الشرف (ان عبادى ليس لك عليهم سلطان الا من اتبعك من الغاوين) تصديق لابليس فيما استثناء وتغيير الوضع لتعظيم المخلصين ولان المقصود بيان عصمتهم وانقطاع محالب الشيطان عنهم او تكذيب له فيما او هم ان له سلطانا على من ليس بمخلص من عباده فان منتهى تزيينه التحريض والتدليس كما قال وما كان لى عليكم من سلطان الا ان دعوتكم فاستجبتم لى وعلى هذا يكون الاستثناء منقطعاً وعلى الاول يدفع قول من شرط ان يكون المستثنى اقل من الباقي لافضائه الى تناقض الاستثناءين (وان جهنم لموعدهم) لموعدهم الغاوين او المتبعين (اجمعين) تاكيد للضمير او حال والعامل فيها الموعده ان جعلته مصدراً على تقدير مضاف ومعنى الاضافة ان جعلته اسم مكان فانه لا يعمل (لهاسبعة ابواب) يدخلون منها اكثرتهم او طبقات ينزلونها بحسب مراتبهم في المتابعة وهى جهنم ثم لظى ثم الحطمة ثم السمير ثم سقر ثم الجحيم ثم الهاوية وعلل تخصيص العدد لانه لا يحصر جميع المهلكات في الركون الى المحسوسات ومتابعة القوة الشهوية والغضبية اولان اهلها سبع فرق

وقرى بقطع الهزمة وكسر الخاء على انه ماض فلا يكسر التنوين (بسلام) سالمين او مسلما عليكم (آمنين) من الآفات والزوال (وزعنا) في الدنيا بما لاف بين قلوبهم او في الجنة بتطيب نفوسهم (ما في صدورهم من غل) من حقد كان في الدنيا وعن علي رضي الله تعالى عنه ارجو ان اكون انا وعثمان وطلحة والزبير منهم او من المحاسد على درجات الجنة ومراتب القرب (اخوانا) حال من الضمير في ﴿١٥٨﴾ جنات او فاعل ادخلوها او الضمير في آمنين

يقال لهم ادخلوها مع السلامة من كل الآفات في الحال مع القطع بقاء هذه السلامة والامن من زوالها وبسلام حال اي ملتبس بالسلامة او مسلما عليكم وآمنين حال اخرى بدل من الاولى بدل الكل او الاشتغال لان الامن مشتمل على السلامة او بالعكس ﴿قوله وقرى بقطع الهزمة﴾ اي مضمومة على انه ماض مبني للفعل يعني ان العامة على وصل الهزمة على انه امر من دخل يدخل وحيث يذبحوز كسر تنوين عيون لالتقاء الساكنين ويجوز ضمها ايضا بالقاء ضمة الهزمة على التنوين وحذف الهزمة حال الوصل وعلى تقدير ان يقرأ بقطع الهزمة لا يجوز كسر التنوين لانه لم يكن ساكنا ويجوز ضمها بالقاء ضمة الهزمة عليه واسقاط الهزمة اجراء لها مجرى هزمة الوصل في الاسقاط ﴿قوله وزعنا في الدنيا بما لاف بين قلوبهم﴾ بان اتفقوا على ما يقتضيه الاسلام من الاخلاق الحسنة والافعال المرضية بعدما كانوا عليه من الكفر وخصائل الجاهلية من اتباع الشهوة والغضب كما قال تعالى فاصبحتم بنعمته اخوانا وكنتم على شفا حفرة من النار بسبب اجتماعكم على الكفر والاحوال المناسبة له كما قيل ان المتقين في جنات بسبب انظرونا قلوبهم في الدنيا عن الكفر وما يناسبه من الكدورات الطبيعية والملكات الردية ﴿قوله او في الجنة﴾ بان ينسى الله تعالى ما كان بينهم من الجفاء والعقوق لان ذكر الجفاء والمخالفة ينقص النعم التي في الجنة فيجتمعون فيها على التلذذ والنعم بنعيمها مع صفاء القلوب يروى ان المؤمنين يحاسبون على باب الجنة فيقتص بعضهم من بعض ثم يمر بهم الى الجنة وقد نقي الله قلوبهم من الغل والغش والحقد والحسد والسرر بضمين والاسرة جمع سرير قيل انه مجلس رفيع مهيا للسرور فهو مأخوذ منه لانه مجلس سرور روى ان كل سرير مثل صنعاه الى الجاية ﴿قوله لانه بمعنى متصافين﴾ وتأويل الجامد المشتق البعيد منه لا يخلو عن بعد ﴿قوله تحقيق لهما بما يعثرون به﴾ فانه تعالى لما ذكر ان ضيف ابراهيم بشروء بالولد بعد الكبر وبانجاء المؤمنين من قوم لوط من عذاب الاستئصال واهلاك الآخرين على اسوء الاحوال كان ذلك تحقيقا وتقريراً لما قبله من انه غفور رحيم للمؤمنين وان عذابه عذاب اليم في حق الكفار والضيف في الاصل مصدر ضاف بضيف اذا اتى انسانا لطلب القرى ثم سمي به واطلق على الملائكة ضيفام امتاعهم من الاكل وطلب القرى من حيث ان ابراهيم عليه الصلاة والسلام ظنهم اضيافا لدخولهم عليه على صورة الاضياف ﴿قوله تعالى ادخلوا﴾ فيه وجهان احدهما انه مفعول به لفعل مقدر اي اذ كر ادخلوا والثاني انه ظرف محذوف اي اذ كر خبر ضيفه ادخلوا او ظرف لنفس ضيف بناء على انه كان في الاصل مصدرا فاعتبر ذلك فيه ويدل على اعتبار مصدره بعد جعله اسما وصفهم به وعدم مطابقتة لما قبله تثنية وجعا وتأنيثا في الاغلب ﴿قوله اولانهم امتنعوا من الاكل﴾ فانه قد كانت عادتهم انه اذا اكل من يطرقهم طعامهم آمنوا والاخافوا ﴿قوله وقرى لا تاوجل﴾ العامة على قبح تاوجل من وجل يوجل كشراب يشرب وقرى لا تاوجل والاصل لا توجل كقراءة العامة الا انه قلبت الواو القا لانفتاح ما قبلها وان لم تكن هي متحركة كقولهم ثابه وصامد في ثوبه وصومد وسمع اللهم تقبل تابتى وصامى وقرى ايضا لا توجل مبني للفعل من الايجال وقرى لا توجل ايضا ﴿قوله وقرأ حزة بشرك﴾ اي بفتح النون وسكون الباء من بشرت الرجل ابشره بشرا وبشورا من البشرى فالبشر والابشار والتبشير ثلاث لغات وقرأ الباقون بشرك بضم النون وقبح الباء من التبشير بشروء بامر من احدهما ان الولد ذكر والثاني انه علم واختلفوا في تفسير العلم قبيل بشروء بنبوته وقيل بشروء بانه علم بالدين وما يتعلق به ﴿قوله تعجب او انكار الخ﴾ اذ لا محل للجملة على الاستفهام حقيقة اذ لا وجه للاستفهام بعد ان قالوا انا نبشرك بسلام عليكم وكذا لا وجه للاستفهام عن البشر به بعد ما بينوه بانه غلام علم فلذلك جعل الاستفهام على التعجب والانكار والباء صلة تبشرون كما في قولك بشرته بقدم زيد ويجوز ان لا تكون صلة تبشرون بل تكون كالباء في قوله ضربته بالسوط والمعنى باى طريقة تبشرونني بالولد يحصل ذلك مني حال كونى باقيا على صفة الشيوخوخة ام اصير وانقلب الى الشباب ثم يحصل الولد مني وكل ذلك بعيد بحسب العادة وامر عجيب وكذا قوله بالحق يحتمل ان تكون الباء فيه صلة اي بشرناك بطريقة هي حق وهي ان يحصل الولد منكما حال بقائكما على صفة الشيوخوخة التامة بفعل الله تعالى وامره فانه تعالى قادر على ان يوجد ولدا من غير ابوين فكيف من شيخ ومجوز عاقر والقنوط اليأس من الخير وقول ابراهيم عليه الصلاة والسلام ومن يقنط من رحمة ربه الا الضالون يدل على انه عليه الصلاة والسلام لم يكن قانطا ولكنه استبعد ذلك باعتبار العادة فظنت الملائكة ان به قنوطا فنفى عن نفسه واخبر ان القانط من رحمة ربه ضال جاهل والاستفهام في قوله ومن يقنط من رحمة ربه الا الضالون يدل على انه عليه الصلاة والسلام لم يكن قانطا لانه

او الضمير المضاف اليه والعامل فيها معنى الاضافة وكذا قوله (على سرر متقابلين) ويجوز ان يكونا صفتين لاخوانا او حالين من ضميره لانه بمعنى متصافين وان يكون متقابلين حالان المستقر في على سرر (لا يمسهم فيها نصب) استئناف او حال بعد حال او حال من الضمير في متقابلين (وما هم منها بخرجين) فان تمام النعمة بالخلود (نبي عبادى انا الغفور الرحيم وان عذابي هو العذاب الاليم) فذلكه ماسبق من الوعد والوعد وتقرير له وفي ذكر المغفرة دليل على انه لم يرد بالمتقين من يتقى الذنوب باسرها كبرها وصغيرها وفي توصيف ذاته بالغفران والرحمة دون التعذيب ترجيح الوعد وتأكيده وفي عطف (ونبئهم عن صيف ابراهيم) على نبي عبادى تحقيق لهما بما يعثرون به (ادخلوا عليه فقالوا سلاما) اي نسل عليك سلاما او سلمنا سلاما (قال ان انتم وجلون) خائفون وذلك لانهم دخلوا بغير اذن وبغير وقت اولانهم امتنعوا من الاكل والوجل اضطراب النفس لتوقع ما تكره (قالوا لا توجل) وقرى لا تاوجل ولا توجل من اوجله ولا توجل من اوجله بمعنى اوجله (انا نبشرك) استئناف في معنى التعليل للنهي عن الوجل فان البشر لا يخاف منه وقرأ حزة نبشرك من البشر (بسلام) هو امحق عليه السلام لقوله فبشرناها باسمحق (علم) اذ بلغ (قال ابشرتموني على ان مسنى الكبر) تعجب من ان يولده مع مس الكبر اياما وانكار لان يبشره في مثل هذه الحالة وكذلك قوله (فبم تبشرون) اي فباى العجوبة تبشرونى اوفباى شئ تبشرونى فان البشارة بما لا يتصور وقوعه عادة بشارة بغير شئ وقرأ ابن كثير بكسر النون مشددة في كل القرءان على ادغام نون الجمع في نون الوقاية وقرأ نافع بكسرها مخففة على حذف نون الجمع استئفالا لاجتماع المثليين ودلالة بقاء نون الوقاية على الياء (قالوا بشرناك بالحق) بما يكون لا محالة او باليقين الذى لا لبس فيه او بطريقة هي حق وهو قول الله تعالى وامره

(فلا تكن من القانطين) من الاليسين من ذلك فانه تعالى قادر على ان يخلق بشرا من غير ابوين فكيف من شيخ فان ومجوز عاقر وكان (بمعنى)

استعجاب ابراهيم صلوات الله عليه باعتبار العادة دون القدرة ولذلك (قال ومن يقنط من رحمة ربه الا الضالون) اي المخطئون طريق المعرفة فلا يعرفون

صفة حجة الله وكلامه وقد نكحها قال لا بأس من الله الا القوم الكافرون وقرأ ام عمرو الكسائي يقنط بالكسر وقرى بالضم وماضها اقنط بالضم

بمعنى النفي ولذلك وقع بعده الايجاب بالا **قوله** ولعله علم الخ **جواب** عما يقال الملائكة لما بشروه بفلام عليهم
 تين غرضهم من الجحى فكيف سأل عليه الصلاة والسلام بعد ذلك بقوله فاخطبكم **قوله** ويدل عليه اي
 على ان ارسال الملائكة الى الجرمين لاجل اهلاكهم الاستئناف بقوله انا المنجوهم اجعين فانه لما قيل انا ارسلنا الى قوم
 اجرم كلهم الا آل لوط منهم توجه ان يقال فما حال آل لوط فقالوا انا المنجوهم فانه صريح في ان المقصود من ذلك
 الارسال اهلاك القوم الجرمين **قوله** لاختلاف الحكمين **قوله** فان آل لوط مستثنى من حكم الاجرام وامرأته
 مستثنى من حكم التنجية والاستثناء من الاستثناء لا يصح الا فيما اتحد الحكم فيه مثل ان يقال اهلكناهم الا آل لوط
 الامرأته وما نحن فيه ليس كذلك الا ان يجعل انا المنجوهم معترضة بين الاستثناء الثاني والاول نقل عن صاحب التفسير
 انه قال وقد يتوهم من الارسال اذا كان بمعنى الاهلاك انه لا اختلاف اذ التقدير الا آل لوط لم نهلكهم فهو
 بمعنى منجوهم وجوابه ان الاستثناء من متعدد يصلح مستثنى منه ان كان متصلا بما قبله وههنا تخلل
 انا المنجوهم فلو قال الا آل لوط الا امرأته لجاز ذلك قال الطيبي قلت لاسيما ان قوله انا المنجوهم على تقدير
 ان يكون الاستثناء متصلا بجملة منقطعة عما قبلها على تقدير سؤال سائل فيبعد من البليغ ان يجعل ما في حيزه
 متعلقا بما قبله وقوله جملة منقطعة خبر قوله ان قوله الخ وقال صاحب الكشاف قوله انما يكون فيما اتحد الحكم
 اي شخصا وعددا فلا يرد ان الارسال اذا كان بمعنى الاهلاك كان قوله انا المنجوهم وقوله الا آل لوط في معنى
 واحد واخر الاستثناء من الاول في المعنى وانما شرط الاتحاد اذ المتصل كاسم واحد ولا يجوز تخلل جملة بين العضا
 وحالها ولا كذلك في المنقطع **قوله** وانما علق **قوله** ودليل تعليقه ان قوله انها لمن الغابرين في موضع المفعول
 لقد رنا والمعنى قضينا انها تخلف وتبقى مع من يبقى حتى تهلك مع الهالكين فلما كسرت ان مع وقوعها في حيز المفعول
 علما ان الفعل قبلها معلق بما بعده فان ان المكسورة من المعلقات اذا كان قهها ممنوما وذلك اذا جاء في خبرها
 لام الابتداء نحو علمت ان زيدا قائم فان لام الابتداء لا تدخل الا مع المكسورة واما اذا تجردت ان عن اللام فانها
 لا تعلق وجاز قهها وجعلها معمولة للفعل واصل الكلام قدرناها من الغابرين ثم جي بلام الابتداء فصار قدرنا لها
 من الغابرين ثم جي بان فاخر لام الابتداء الى الخبر وقيل قدرنا انها لمن الغابرين ومعنى التقدير جعل الشيء
 على مقدار غيره يقال قدر هذا الشيء بهذا اي اجعله على مقداره وقدر الله تعالى الاقوات اي جعلها على مقدار الكفاية
 ويستعمل في معنى القضاء يقال قدر الله عليه اي قضى عليه بذلك قضاء كائنا على قدر ما تقتضيه الحكمة وقيل
 قدرنا بمعنى كتبنا وقيل بمعنى درنا فان قيل لم اسند الملائكة التقدير الى انفسهم مع انه لله تعالى فالجواب انهم
 انما ذكروا هذه العبارة للملهم من القرب والاختصاص بالله تعالى كما تقول خواص الملك درنا كذا وامرنا بكذا
 والمدير والامر هو الملك لاهم وانما يريدون بهذا الكلام اظهار مالهم من الاختصاص بذلك الملك فكذا هذا
قوله لتضمنه معنى العلم **قوله** فان تقدير الشيء نبي على العلم به ويستلزمه فعمل معاملة العلم في التعليق بسبب
 تلك العلاقة والمعتزلة يفسرون تقدير الله تعالى اعمال العباد بالعلم بها ويحذرون القضاء والقدر لامتناعهم
 عن القول بتعلق قدرة الله تعالى بالمعاصي والتقدير عندهم هو العلم بالارادة **قوله** مخافة ان تطرقوني بشر **قوله**
 وذلك لان الملائكة كانوا على صورة شبان مرد حسان الوجوه فخاف ان يعجم قومه عليهم بغتة بسبب طلبهم فقال
 هذه الكلمة لذلك ويحتمل ان يكون المراد بقوله انكم قوم منكرون اني لا اعرفكم ولا اعرف انكم من الاقوام
 ولاي عرض دخلتم على وذلك لان النكرة ضد المعرفة الا ان قولهم بل جئناك يدل عن القول المحذوف والتقدير
 ما ذكره **قوله** فاسر بوصول الهمة **قوله** يقال سرى اسرى سرى وامرئيت وهما لغتان بمعنى واحد اي سرى
 ليل **قوله** وقيل في آخره **قوله** كلمة في ههنا مستدركة لان القطع آخر الليل لا في آخره الجوهري القطع ظلمة
 آخر الليل ومنه قوله تعالى فاسر باهلك بقطع من الليل وقال الاخفش بسواد من الليل ثم اورد قول الشاعر
 اقصى الباب وانظري في النجوم * كم علينا من قطع ليل بهيم *
 اي كم علينا من آخر الليل المظلم كأن القائل طال عليه الليل فخاطب نفسه او حبيبه بذلك او كان يحب طوله لوصول
 فقال لها ذلك والبهيم المظلم الذي لا يخالطه شيء سوى لونه يقال فرس بهيم اي مصمت وهو الذي لا يخالط لونه شيء
 سوى لونه **قوله** تدودهم **قوله** اي تسوقهم ليكون مسيره مسيرا لهارب الذي يقدم اهله حال فراره ويفوت بهم
 مما وراه من المكروه وتسرع بهم اهتماما لامر خلاصهم بانقاذهم قبل ان يفجأ الصبح وينزل العذاب ومسارعة

عددا والبشارة لا يحتاج الى العدد ولذلك
 اكنفى بالواحد في بشارة زكريا ومريم
 اولانهم بشروه في تضاعيف الحال لازالة
 الوجوه ولو كانت تمام المقصود لا تبدأ بها
 (قالوا انا ارسلنا الى قوم مجرمين) بمعنى
 قوم لوط (الا آل لوط) ان كان استثناء
 من قوم كان منقطعا اذ القوم مقيد بالاجرام
 وان كان استثناء من الضمير في مجرمين كان
 متصلا والقوم والارسال شاملين للمجرمين
 وآل لوط المؤمنين به وكان المعنى انا ارسلنا
 الى قوم اجرم كلهم الا آل لوط منهم لتهلك
 الجرمين ونجى آل لوط ويدل عليه قوله
 (انا المنجوهم اجعين) اي بما نغذب به القوم
 وهو استئناف اذا اتصل الاستثناء ومتصل
 بآل لوط جار مجرى خبر لكن اذا انقطع
 وعلى هذا جاز ان يكون قوله (الامرأته)
 استثناء من آل لوط او من ضميرهم وعلى الاول
 لا يكون الا من ضميرهم لاختلاف الحكمين
 اللهم الا ان يجعل انا المنجوهم اعتراضا وقرأ
 حزة والكسائي لمنجوهم مخففا (قدرنا انها
 لمن الغابرين) الباقي مع الكفرة لتهلك معهم
 وقرأ ابوبكر عن عاصم قدرنا هنا وفي النمل
 بالتخفيف وانما علق والتعليق من خواص
 افعال القلوب لتضمنه معنى العلم ويجوز
 ان يكون قدرنا اجري مجرى قلنا لان التقدير
 بمعنى القضاء قول واصله جعل الشيء على
 مقدار غيره واسنادهم اياه الى انفسهم وهو
 فعل الله تعالى للملهم من القرب والاختصاص
 به (فلما جاء آل لوط المرسلون قال انكم قوم
 منكرون) تنكركم نفسي وتفر عنكم مخافة
 ان تطرقوني بشر (قالوا بل جئناك بما كانوا
 فيه يمترون) اي ما جئناك بما تنكرنا لاجله
 بل جئناك بما يسرك ويشقى لك من عدوك
 وهو العذاب الذي توعدتهم به فيمترون فيه
 (وأتيناك بالحق) باليقين من عذابهم
 (وانا لصادقون) فيما اخبرناك به
 (فاسر باهلك) فاذهب بهم في الليل وقرأ
 الجازيان بوصول الهمة من السرى وهما
 بمعنى قرى سر من السير (بقطع من الليل)
 في طائفة من الليل وقيل في آخره قال شعر

* اقصى الباب وانظري في النجوم * كم علينا من قطع ليل بهيم * (واتبع اذبارهم) وكن على اثرهم تدودهم وتسرع بهم وتطلع على حالهم

العذاب وقيل نهوا عن الالتفات ليوطنوا
نفسهم على المهاجرة (و امضوا حيث
تؤمرون) الى حيث امركم الله بالمضى اليه
وهو الشام او مصر فعدي و امضوا الى
حيث وتؤمرون الى ضميره المحذوف
على الاتساع (وقضينا اليه) اي اوحيانا اليه
مقضيا ولذلك عدى بالي (ذلك الامر)
مبهم بفسره (ان دار هؤلا مقطوع) ومجمله
النصب على البدل منه وفي ذلك تفخيم للامر
وتعظيم له وقرئ بالكسر على الاستئناف
والعنى انهم يستأصلون عن آخرهم حتى
لا يبقى منهم احد (مصحين) داخلين
في الصبح وهو حال من هؤلا او من الضمير
في مقطوع وجعه للحمل على المعنى فان دار
هؤلا في معنى مدبرى هؤلا (وجاء
اهل المدينة) سدوم (يستبشرون) باضياف
لوط طمعا فيهم (قال ان هؤلا ضيفي
فلا تفضهون) بفضيحة ضيفي فان
من اسبي الى ضيفه قد اسبي اليه
(واتقوا الله) في ركوب الفاحشة
(ولا تخزون) ولا تداون بسببهم من الخزي
وهو الهوان او ولا تخجلون فيهم من الخزاية
وهو الحياء (قالوا اولم تنهك من العالمين)
عن ان تجير منهم احدا وتمنع بيننا وبينهم فانهم
كانوا يتعززون لكل احد وكان لوط يمنعهم
عنه بقدر وسعه او عن ضيافة الناس
وازالهم (قال هؤلا بناتي) يعنى نساء القوم
فان نبي كل امة بمنزلة ابهم وفيه وجوه ذكرت
في سورة هود (ان كنتم فاعلين) قضاء
الوطر او ما اقول لكم (لعمرك) قسم بحياة
المخاطب والمخاطب في هذا القسم هو النبي
عليه الصلاة والسلام وقيل لوط عليه السلام
قالت الملائكة له ذلك وللتقدير لعمرك قسمي
وهو لغة في العمر يختص به القسم لا يثار
الاخف فيه لانه كثير الدور على السننهم
(انهم لفي سكرتهم) لفي غوايتهم او شدة
غلتهم التي ازال عقولهم وتمييزهم بين
خطاهم والصواب الذي يشار به اليهم
(بمهمون) يصيرون فكيف يسمعون نصحتك
وقيل الضمير قريش والجملة اعتراض

الى امثال قوله تعالى فامر باهالك وتطلع على حالهم لئلا يتخلف احد منهم لغرض له في ورآه فيصيده العذاب
وهذه قوائمه الامر باتباعه ادبار اهله اما فواءد النهي عن الالتفات بمعنى النظر الى ورآه فامر ان الاول
ان الالتفات بذلك المعنى ربما يؤدي الى رؤية ما لا يطيقه من الهول ويكون ذلك سببا لهلاكه والثاني انه يؤدي الى
رؤية هلاك قومه وان تحمله تلك الرؤية على ترجهم وارفة عليهم في مقام بغض الله فيصاب بما اصابهم
وان كان الالتفات المنهي عنه بمعنى الانصراف والتخلف لغرض ففائدة النهي عند ظاهرة وهي الاحتراز
عن اصابة العذاب ﴿ قوله الى حيث امركم الله ﴾ اشارة الى ان حيث على بابها من كونها ظرف مكان مبهم ولا يهاهما
تعدي الفعل اليها من غير واسطة في ثم صرح بهذا في قوله فعدي و امضوا الى حيث وتؤمرون الى ضميره المحذوف
على الاتساع يعنى ان حيث من الظروف الغير اللازمة الظرفية لكونه مفعولا به في قوله تعالى الله اعلم حيث يجعل
رسالاته وقد يتوسع في الظروف الغير اللازمة الظرفية فجعل مفعولا بها فيثبذ يسوغ ان ينصب سواء كان مستغنيا
عن لفظ في نحو قولك يوم الجمعة صمته وان يضاف اليه المصدر والصفة المشبهة كقوله تعالى بل مكر الليل والنهار
وقول من قال * ياسارق الليلة اهل الدار * وقد اتفقوا على ان معناه سواء كان متوسعا فيه او غير متوسع فيه
لا يخرج عن كونه ظرفا لعماله وحيث على تقدير اتصافه على الظرفية لا يحتاج الى في لانه مبهم وقد تقرر ان ظرف المكان
المبهم منصوب غير مجرور يفي بخلاف المؤقت فان حكمه حكم ما ليس بظرف فيحتاج الى في وكذا الضمير
في تؤمرون ظرف مكان مبهم لكونه راجعا الى حيث فلذلك عدى الفعل اليه اتساما على طريق تعديته
الى المفعول به ولو كان مؤقتا لقل تؤمرون فيه ﴿ قوله ولذلك ﴾ اي ولكون قضينا معنى او جينا عدى بالي
والافعل القضاء لا يعتدى بالي قال تعالى وقضى ربك الاتعبدا الاياه وقد عدى ههنا الى لوط عليه الصلاة
والسلام بكلمة الى باعتبار المضمن واسم الاشارة اشارة الى ما وعد من اهلاك قومه والامر منصوب على انه عطف
بيان له وجلة ان دار هؤلا مقطوع في محل النصب على انه بدل من ذلك ﴿ قوله سدوم ﴾ اسم قرية لوط
عليه الصلاة والسلام والاسبشار اظهار السرور لما جاء الملائكة دار لوط عليه الصلاة والسلام اشتهر خبرهم
وهو انه نزل بلوط ثلاثة من المرد في غابة الحسن فذهب القوم الى دار لوط طلبا لهم فقال لهم لوط لما قصدوا اضيافه
هؤلا الخ ﴿ قوله هؤلا بناتي ﴾ يجوز فيه ثلاثة اوجه احدها ان يكون هؤلا منصوب المحل على انه مفعول
فعل مقدر اي تزوجوا هؤلا وبناتي عطف بيان له او بدل منه والثاني ان يكون هؤلا مبتدأ وبناتي بدلا
او عطف بيان والخبر محذوف اي هن اطهر لكم كما صرح به فيما هو نظير لهذه الآية والثالث ان يكون هؤلا مبتدأ
وبناتي خبره ﴿ قوله لعمرك ﴾ مبتدأ محذوف والخبر جواب قوله انهم مع ما في حيزه جواب القسم تقديره لعمرك
قسمي او يميني انهم الى آخره والعمر بفتح العين وضمها بمعنى واحدهم البقاء فاذا قسموا فحوا العين لا غير لان الفتح اخف
وهم يكثرون القسم بلعمرى ولعمرك فاخترتوا الاخف والعمر بفتح العين متى اقترن به لام الابتداء التزموا
فيه الرفع بالابتداء وحذفوا خبره لسد جواب القسم مسد ﴿ قوله والمخاطب في هذا القسم هو النبي صلى الله
عليه وسلم ﴾ لما روى عن ابن عباس رضى الله عنهما انه قال يريد وعيشك يا محمد وعنه انه قال ما خلق الله نفسا
اكرم عليه من محمد عليه الصلاة والسلام وما سمعت الله تعالى اقسم بحياة احد الا بحياة قال لعمرك انهم لفي سكرتهم
بمهمون وقيل ان هذا القسم مع جوابه كلام الملائكة لوط حكاه الله تعالى عنهم بقول مقدر اي قالت الملائكة
لوط عليه الصلاة والسلام لعمرك انهم كذا ﴿ قوله او شدة غلتهم ﴾ وهو بضم الغين وسكون اللام
شهوة الضراب وقوله التي ازال عقولهم صفة لكل واحدة من الغواية وشدة الغلة وبيان لوجه الشبه بين ما هم عليه
من الغواية وشدة السكره على ان كل واحدة منهما على سبيل البدل على وجه الاستعارة التصريحية
﴿ قوله وقيل الضمير قريش ﴾ عطف من حيث المعنى على ما يفهم من الكلام السابق وهو ان المخاطب بقوله
لعمرك سواء كان لوطا او نبيا عليه الصلاة والسلام يكون الضمير في قوله انهم لفي سكرتهم بمهمون لقوم لوط وعطف
على هذا المفهوم قول من قال ان الضمائر المذكورة في قوله انهم لفي سكرتهم بمهمون راجعة الى قريش على تقدير ان يكون
خطاب لعمرك لتبيننا صلى الله عليه وسلم فعلى هذا تكون جملة القسم مع جوابه معترضة في خلال قصة قوم لوط
كأنه سبحانه وتعالى خاطب رسوله محمدا صلى الله عليه وسلم فقال لعمرك ان قومك الذين هم قريش لفي
سكرتهم اي غوايتهم التي هي كحال سكر السكران بمهمون اي يتزددون في الباطل خافلين عما اعد الله تعالى لاهل

معصيته كما انزله بقوم لوط وهذا كرجل يذكر قصة قوم خرجوا على السلطان فاخذوا وقتلوا فاذا ذكر بعض القصة وهو يريد ان يسمعه قوم مثلهم فعلوا كذلك ولم يعاقبوا بعد قال قيل تمام القصة سمع فان هؤلاء في غفلة لا يدرون ماذا يحل بهم ثم يعود الى تمام القصة **قوله** وقيل صيحة جبريل عليه الصلاة والسلام ضعفه ظاهر لانه ليس في الآية ما يدل على ان تلك الصيحة صيحة جبريل وان ثبت بالدليل القوي لذلك قيل به والافليس في الآية الا ما يدل على انه جاءتهم صيحة عظيمة مهلكة وانه تعالى عذبهم بثلاثة انواع من العذاب احدها الصيحة الهائلة المنكرة وثانيها ما ذكره بقوله فجعلنا نالها سافلها وثالثها قوله وامطرنا عليهم حجارة من مسجيل وقوله مشرقين حال من مفعول اخذتهم وشروق الشمس طلوعها يقال شروق شروق شروق قال لكل ما طلع من جانب الشرق واشرفت الشمس اى اضاءت قبل كان ابتداء العذاب حين اصبحوا وكان تمامه حين اشرقوا فلذلك قال اولان دار هؤلاء مقطوع مصعبين وقال ههنا مشرقين **قوله** ثابت تفسير لقوله مقيم والمعنى ان مدينة قوم لوط بطريق ثابت لا يندرس ولا يخفى يسلكه من يسافر من الحجاز الى الشام والمقصود ان الاعتبار بها يمكن **قوله** ان في ذلك لآية للمؤمنين بالله ورسوله فان كل من آمن بالله ورسوله عرف ان ما ذكر انما كان من الله تعالى انتقاما لانياته من اولئك الجهال واما الذين لا يؤمنون بالله ورسوله فانهم يحملون ذلك على حوادث العالم ووقائع وحصول القرانات الكواكبية والاتصالات الفلكية ذكر الله تعالى اولان فيما ذكر من هذه القصة آيات للمؤمنين ولم يبين انه من اى جهة يكون فيه آيات لهم وذلك يحتمل وجوها الاول هو ان قوله ان في ذلك لآية يدل على رسالة محمد صلى الله عليه وسلم لانه عليه الصلاة والسلام ذكر قصة اراهم لوط عليهما الصلاة والسلام على ما كانت وهو لم يشهدا ولم يقرأ كتابا ولم يخالط اهل العلم وال اخبار فكان ذلك آية على صدقه في دعوى الرسالة والثاني ان في هلاك من اهلك منهم ونجاة من نجاهم آية للمؤمنين لان من هلك منهم هلك بالكذب ومن نجاه منهم نجاه بالتصديق ويستدلون بذلك على ثبوت الصانع القادر العليم الحكيم وعلى حقيقة امر البعثة والنبوّة وحقيقة ما جاء به الانبياء والمرسلون من الشرائع والاحكام وقيل انما جمع الآيات للمؤمنين ووحدة الآية للمؤمنين بناء على ان لفظ ذلك اشارة الى وقوع القرية الهالكة بسبيل مقيم والله اعلم **قوله** فاهلكوا بالظلمة روى انه تعالى سلط عليهم الحر سبعة ايام فبعث الله تعالى محاباة فاجأوا اليها يلتمسون منها الروح فبعث الله تعالى عليهم منها نار افاخرتهم فذلك قوله تعالى فاخذهم عذاب يوم الظلمة **قوله** ومن كذب واحدا من الرسل فكأنما كذب الجميع جواب عما يقال ان نمود انما كذبوا رسولهم صالحا فكيف قيل كذب اصحاب الحجر المرسلين وتقرير الجواب ان صالحا كان يدعوهم الى ما كان دعاء سائر الرسل اليه فاذا كذبوه صاروا كأنهم قد كذبوا الرسل جميعا لان كل رسول كان يدعو الى الايمان بالرسل جميعا فن كذب واحدا منهم فقد كذب الكل وقيل الرسول من اوتي الكتاب بعد اظهار المعجزة وكل من لم يصدق هذا فقد عم التكذيب وازد **قوله** ويجوز ان يكون المراد بالمرسلين صالحا ومن معه بطريق تغليب صالح على امته المؤمنين **قوله** او معجزاته يحتمل انه تعالى اعطاء آيات ومعجزات سوى الناقة وان لم تذكر في القرآن ويحتمل ان تكون الناقة وحدها آيات من حيث انها خرجت من الصخرة وتحركت الصخرة لخروجها ودنت ولادتها لسبقها من حين خروجها والسبق الذكر من ولد الناقة والانتى سقبة ومن حيث انها ردماء يوما وترك يوما من حيث كثرة درها ولبنها حتى كان يكفهم جميعهم ومن حيث اتصباها لهم حتى يحملوها ومن حيث عظم خلقها حتى لم تشبهها ناقة فلذلك كانت تصدر من طريق غير الطريق الذي وردت منه لانه كان يضيق عنها وغير ذلك من امورها التي كل واحد منها آية على حدة وان كانت الآيات عبارة عن الادلة والحجج فوجه جمعها ظاهر وازد الناقة البهم وان كانت الناقة لصالح لانها آيات رسولهم **قوله** او من العذاب كأنهم كانوا آمنين بما وعدهم صالح من عذاب الله حيث قالوا يا صالح ائتنا بما تعدنا ان كنت من المرسلين وكانوا آمنين من انهدام ما منحوتوا اعتمادا على حذائهم في صنعة التخت قال تعالى وتحتون من الجبال بيوتا فارهين على تأويل حاذقين **قوله** الاخلاقا ملتبسا بالحق اشارة الى ان قوله بالحق صفة مصدر محذوف وان الاستثناء مفرغ من اعم عام المصدر و اشار الى وجه انتظام هذه الآية بما قبلها بما محصولة انه تعالى بين اولانه يهلك الكفار لا صرارهم على الكفر والعناد ثم ذكر انه ما خلق الخلق عبثا مهملين عن التقييد بقيد التكليف حتى تعمل كل نفس ما تشتهي وانما خلقهم وهايلهم اسباب معاشهم وبين لهم دلائل الرشد والهدى وما يؤدى الى الهلاك والردى يعرفوا خالقهم ورازقهم وحق احسانه اليهم ويشغلوا بشكره وطاعته

(فاخذتهم الصيحة) بمعنى صيحة هائلة مهلكة
 وقيل صيحة جبريل (مشرقين) داخلين
 في وقت شروق الشمس (فجعلنا نالها)
 على المدينة او على قراهم (سافلها) فصارت
 منقلبة بهم (وامطرنا عليهم حجارة من مسجيل)
 من طين متخجر او طين عليه كتاب من السجل
 وقد تقدم مزيد بيان لهذه القصة في سورة
 هود (ان في ذلك لآيات للمتوسمين) المتفكرين
 المتفكرين الذين يتثبتون في نظرهم حتى يعرفوا
 حقيقة الشيء بسمته (وانها) وان المدينة
 او القرية (لبسبيل مقيم) ثابت يسلكه الناس
 ويرون آثارها (ان في ذلك لآية للمؤمنين)
 بالله ورسوله (وان كان اصحاب الايكة
 لظالمين) هم قوم شعيب كانوا يسكنون
 الفيضة فبعث الله اليهم فكذبوه فاهلكوا
 بالظلمة والايكة الشجرة المتكاثفة (فاتقنوا
 منهم) بالاهلاك (وانهما) يعني سدوم
 والايكة وقيل الايكة ومدين فانه كان مبعوثا
 اليهما فكان ذكر احدهما منبها على الآخر
 (لبأمام مبين) لطريق واضح والامام
 ما يؤتم به فسمى به اللوح ومطهر البناء لانهم
 بما يؤتم به (ولقد كذب اصحاب الحجر
 المرسلين) يعني نمود كذبوا صالحا ومن كذب
 واحدا من الرسل فكأنما كذب الجميع ويجوز
 ان يكون المراد بالمرسلين صالحا ومن معه
 من المؤمنين والحجر وادين المدينة والشا
 يسكنونه (وايتناهم آياتنا فكانوا عنها
 معرضين) يعني آيات الكتاب المنزل على
 نبيهم او معجزاته كالناقة وسبقها وشربها
 ودرها او ما نصب لهم من الادلة (وكانوا
 تحتون من الجبال بيوتا آمنين) من الانهدام
 ونقب اللصوص وتخريب الاعداء لوناقة
 او من العذاب لفرط غفلتهم او حسابهم
 الجبال تحميمهم منه (فاخذتهم الصيحة مصعبين)
 فما اغنى عنهم ما كانوا يكسبون (من
 البيوت الوثيقة واستكثار الاموال والعد
 (وما خلقنا السموات والارض وما بينهما
 الا بالحق) الا خلقنا ملتبسا بالحق لا بلا
 استمرار الفساد ودوام الشرور ولذلك
 اقتضت الحكمة اهلاك امثال هؤلاء وازاح
 افسادهم من الارض

وفوزوا بالحسنى والدولة العظمى يوم لقائه فمن اعرض عن النظر في الدلائل البينات واصر على الاستهزاء
بالحج والآيات ورجب في ارتكاب المعاصي والسيئات فقد استحق لان يعاقب بانواع العقوبات فلذلك اهلك من
آرسل الضلالات والجهالات اخلاء لوجه الارض من تلك الحالات ولم يكتف باهلاكم بل اعد دار الجزاء ليقتنم
فيها من الاعداء وينفضل فيها على الاولياء فان الدنيا ليست بدار الجزاء بل هي دار التكليف والابتلاء فلا بد من يوم
الدين والجزاء ليصل الى كل ذي حق حقه كما قال تعالى انه يبدأ الخلق ثم يعيده ليجزي الذين آمنوا و عملوا الصالحات
بالقسط والذين كفروا لهم شراب من حميم وعذاب اليم ثم انه تعالى لما صبره على اذى قومه رغبه بعد ذلك في الصبح
عن سيئاتهم فقال فاصبح الصبح الجميل اى فاعرض عنهم واحتمل ما تلقى منهم اعراضا جليلا ملتبسا بحلم واغضاه
ولا تكافهم بما آذوك قولا وفلا فان الساعة آتية فاانا كافتم عنك ووصف الصبح بالجميل للدلالة على معنى ان
لا يترك نصيحتهم ودعاهم الى الحق مع ذلك والصبح بهذا المعنى لا يقبل التمسح والذى يقبله هو الصبح بمعنى الاعراض
عن قتالهم وقيل هو منسوخ بآية السيف وهو بعيد لان المقصود من ذلك ان يظهر الخلق الحسن والنفوس والصبح
فكيف يصير منسوخا فانه عليه الصلاة والسلام كان مأمورا بالصبح في موضعه وبالقتال في موضعه **قوله**
او هو الذى خلقكم وعلم الاصلح لكم عطف على قوله الذى خلقك وخلقهم فالوجه الاول على تفسير الصبح
بالمعاملة بالخلق الحسن في تليغ الرسالة والصبر على اذاتهم بلسانهم وفعلهم حينئذ تكون الآية متعلقة بقوله وان الساعة
آتية والوجه الثانى مبنى على تفسير الصبح بالاعراض عن قتالهم فتكون الآية حينئذ متعلقة بقوله فاصبح وقوله وهو
يصلح للقليل والكثير فان صيغة فاعل موضوعة لمن يقوم به الفعل على وجه الحدوث سواء كان متعلق الفعل
واحدا او كثيرا وصيغة فعال انما تطلق اذا كان متعلق الفعل كثيرا ثم انه تعالى لما صبره على اذى قومه وامره بالصبح
الجميل اتبعه بذكر ما خصه من النعم الجليلة لان الانسان اذا نذ كر نعم الله عليه سهل عليه الصبح والتجاوز فقال ولقد آتيناك
سبعامن المثاني والسبع يحتمل ان يكون المراد منه سبع آيات او سبعا من السور او سبعا غيرهما من القوائد وليس
في اللفظ ما يدل على التعيين والمثاني صيغة جمع واحده امامشاة وهى موضع الثنى او مثنية اسم فاعل والتأنيث
لكونها صفة آية فان الآية انما تلى مكررة او هى مثنية كأنها تثنى على الله بصفاته الحسنى على الاسناد المجازى
او الاستعارة المكنية **قوله** تعالى سبعا من المثاني مفهومه سبعة اشياء من جنس الاشياء التى هى موضع
الثنى والتكرير او موضع الثناء والعطف او الاشياء المثنية وهذا القدر مفهوم مجمل لاسيلا الى تعيين المراد منه الا
بدليل منفصل فذهب اكثر المفسرين الى ان المراد منه فاتحة الكتاب وروى عنه عليه الصلاة والسلام انه قرأ
فاتحة الكتاب وقال هى السبع المثاني ووجه التسمية بالسبع والمثاني لانها سبع آيات ولانها تثنى فى كل صلاة بمعنى
انها تقرأ فى كل ركعة لانها تثنى بما يقرأ بعدها ولانها قسمان نصفها ثناء ونصفها دعاء كما ورد فى الحديث انه عليه
الصلاة والسلام قال يقول الله تعالى قسمت الصلاة اى الفاتحة بينى وبين عبدى نصفين الخ فان النصف الاول
منها حق الربوبية وهو الثناء والنصف الثانى حق العبودية وهو الدعاء ولان كلها مشاة مكررة مثل الرحمن الرحيم اياك
نعبدواياك نستعين الصراط صراط عليهم عليهم ولفظ غير وضيفى قرآنة عمر رضى الله عنه فانه قرأ غير المغضوب عليهم
وغير الضالين وقيل انها زلت مرتين مرة بمكة ومرة بالمدينة فلذلك سميت مثاني وقال الزجاج سميت الفاتحة مثاني
لاشتمالها على الثناء على الله تعالى وهو جد الله تعالى وتوحيده وملكه ونحو ذلك وعلى تقدير ان يكون المراد
بقوله تعالى سبعا من المثاني هو الفاتحة دلت الآية على ان هذه السورة الكريمة افضل سور القرآن من وجهين
احدهما ان افرادها بالذكر مع كونها من جملة القرآن لانه ان يكون لاختصاصها بمزيد الشرف والفضيلة والثانى
انه تعالى لما ازلها مرتين دل ذلك على زيادة فضلها وشرفها ويدل عليه ايضا قوله عليه الصلاة والسلام لا صلاة
الا بفاتحة الكتاب وانه عليه الصلاة والسلام واطب على قراءتها فى جميع الصلوات طول عمره وما اقام سورة
اخرى مقامها فى شئ من الصلوات وقيل المراد من السبع المثاني السبع الطول والطول جمع الطولى تأنيث
الاطول كالكبرى جمع الكبرى تأنيث الاكبر وهى البقرة وآل عمران والنساء والمائدة والانعام والاعراف
والانفال والتوبة وسميت هذه السور مثاني لانه يثنى فيها حدود القرآن وفرأئضه وامشاله وعبره
وعامة احكامه فان عامة الاحكام فى هذه السبع واعترض على هذا القول بان هذه الآيات مكية
واكثر هذه السور السبع مدنية فكيف يمكن جعل هذه الآية عليها واجيب عنه بان الله تعالى ازل الله القرآن

(وان الساعة لا تية) فينتقم الله لك فيها من
كذبك (فاصبح الصبح الجميل) ولا تجعل
بالانتقام منهم وعاملهم معاملة الصفوح الحليم
وقيل هو منسوخ بآية السيف (ان ربك هو
الخالق) الذى خلقك وخلقهم ويده امرك
وامرهم (العليم) بحالك وحالهم فهو حقيق
بان تكلى اليه ليحكم بينكم او هو الذى خلقكم
وعلم الاصلح لكم وقد علم ان الصبح اليوم
اصبح وفي مصحف عثمان وابتى رضى الله
عنها هو الخالق وهو يصلح للقليل والكثير
والخلاق يختص بالكثير (ولقد آتيناك
سبعا) سبع آيات وهى الفاتحة وقيل سبع
سور وهى الطول وسابعتها الانفال والتوبة
فالهما فى حكم سورة ولذلك لم يفصل
بينهما بالتسمية وقيل التوبة وقيل يونس

كله الى السماء الدنيا وقضى في علمه ان ينزله على نبيه صلى الله عليه وسلم نجوما وبهذا الاعتبار كأنه قد آتاه وانزله عليه فلذلك قال تعالى في حق ما ينزله بعد ولقد آتيناك **قوله** او الحواميم عطف على قوله الطول يعنى على تقدير ان يحمل سبعا على سبع سور يحتمل ان يراد بتلك السور الطول السبع وان يراد الحواميم السبع بناء على انه قد ثنى فيها القصص وبعض الاحكام **قوله** وقيل سبع صحائف عطف على قوله وقيل سبع سور وهذا هو القول الثالث في بيان قوله تعالى سبعا والصحائف جمع صحيفة يعنى الكتاب فان القرآن العظيم سبعة اسباع كل سبع صحيفة وكتاب ومثناة ومثنية فعلى هذا القول السبع المثاني هو القرآن كله ودليل هذا القول قوله تعالى الله نزل احسن الحديث كتابا متشابها مثاني ووصف كل القرآن بالمثاني لانه كرر فيه دلائل التوحيد والنبوة والتكليف وانه مثنى عليه بالبلاغة والاعجاز ومثنى على الله بما هو اهله فعلى هذا يكون عطف وقرآن العظيم على السبع من قبيل عطف الصفات مع وحدة ذات الموصوف كما في قوله

انا الملك القرم وابن الهمام * وليث الكشيبة في المزدحم *

ويكون المعنى ولقد آتيناك ما يقال له السبع المثاني والقرآن العظيم اى الجامع لهذين الوصفين ونظير هذه الآية في القرآن قوله تعالى ولقد آتينا موسى وهرون الفرقان وضياء اى كتابا جامعا بين هذين الوصفين ثم انه تعالى لما من على رسوله بان آتاه اشرف النعم وابقاها ثوابا ولذة نهاء عن الالتفات الى ما آتاه بعض الكفرة من نعيم الدنيا وادامة النظر اليها فقال ولا تمدن عينيك والزوج في اللغة الصنف وازواجا مفعول متعنا قال عليه الصلاة والسلام لا تغبطن فاجرا بنعمة فانك لا تدري ما لاقى بعد موته ان له عند الله قاتلا لا يموت* يعنى النار وقال عليه الصلاة والسلام ليس منا من لم يتغن بالقرآن* اى من لم يتغن على ان يكون التغنى من الغنى المقصور وهو اليسار وقد جاء التغنى في الحديث الصحيح وهو قوله عليه الصلاة والسلام* ان الخليل لرجل خير ولا خير شر وثالث وزر* ثم قال واما الذى هو له شر فرجل ربطها تغنيا وتغفما لم ينس حق الله تعالى في رقابها والمشهور حمله على تحسين الصوت يجعله من الغناء المهدود فان التغنى بهذا المعنى اشهر كيف وقد قيل لبعض رواة هذا الحديث يا ابا محمد ارايت ان لم يكن حسن الصوت قال يحسنه ما استطاع ويشهد له الحديث الآخر* زينوا القرآن باصواتكم* وقيل المراد من التغنى بالقرآن الافصاح بالفاظه وقيل اعلانه والجهر به وقيل قرآته على خشية من الله ورقة من فؤاده وقيل معناه كشف الغموم بقرآته وذلك ان الانسان اذا اصابه غم ربما تغنى بالشعر فطلب بذلك فرجه مما هو فيه والصديقون همومهم المعاد وضيق صدورهم بما يشغلهم عن الله ولا يفرجون كربهم الا بذكر كلام ربهم واليه الاشارة بقوله عليه الصلاة والسلام* من لم يتغن بالقرآن فليس منا* اى من لم يتفرج من غمومه بقرآته القرآن والتدبر فيه فليس منا خلفا وسيرة **قوله** انه عليه الصلاة والسلام وافي باذريات سبع قوافل **قوله** اى صادف فيها فلا يكون المقصود من ايراد هذه الرواية بيان سبب نزول الآية لان الآية مكية وهو عليه الصلاة والسلام انما سافر ديار الشام بالمسلمين في آخر عمره بل المقصود مجرد بيان ان سبعا من المثاني خير من الدنيا وان التقرب بها افضل وانفع من التقرب بانفاق الدنيا في سبيل الله تعالى ورواية الكشاف والكبير هكذا وافقت من بصرى واذريات سبع قوافل اى انت يقال وافي فلان اى اتى وحينئذ يحتمل ان تكون هذه الواقعة متقدمة على نزول الآية وتكون سببا لنزولها واذريات بكسر الراء موضع بالشام تنسب اليه الحمر وبصرى موضع بالشام ايضا تنسب اليه السيوف وقوله انهم لم يؤمنوا اهله لانه عليه الصلاة والسلام عن التحزن على المشركين ان نزل بهم العذاب نهاء اولاعن الالتفات الى اموالهم ثم نهاء عن الالتفات الى انفسهم كما قيل كيف يضيق صدرك مما اصابهم من بأس الله تعالى وعذابه والحال انهم لم يؤمنوا فيتقوى بهم الاسلام وتنتعش بهم المؤمنون **قوله** وقيل انهم المتمعنون به **قوله** اى قيل انه عليه الصلاة والسلام لما رأى قوافل الكفار وكثرة اموالهم وخطر بقلبه عليه الصلاة والسلام ان اصحابه ليس لهم الا قدر الحاجة ولا عداة الله هذه الاموال الكثيرة انزل الله تعالى عليه قوله ولقد آتيناك سبعا من المثاني والقرآن العظيم وهو خير مما يجمعون به اياما قلائل ثم يزول عنهم عن قرب ثم قال ولا تحزن عليهم اى ولا تحزن لاجل قرآء المسلمين حتى تكون رقة قلبك لاجلهم تؤدبك الى الالتفات الى المتاع القليل الزائل عن قرب لانهم المتمعنون به اى لان ما في ايدى الكفرة سيصير الى اصحابك عن قرب فيتمتعون به زمانا والله اعلم **قوله**

او الحواميم السبع وقيل سبع صحائف وهي الاسباع (من المثاني) بيان للسبع والمثاني من التثنية او التثاء فان كل ذلك مثنى تكرر قرآته والفاظه او قصصه ومواظبه ومثنى عليه بالبلاغة والاعجاز ومثنى على الله بما هو اهله من صفاته العظمى واممائه الحسنى ويجوز ان يراد بالمثاني القرآن او كتب الله كلها فتكون من التثنية (والقرآن العظيم) ان اريد بالسبع الآيات وانسور فن عطف الكل على البعض او العام على الخاص وان اريد به الاسباع فن عطف احد الوصفين على الآخر (لا تمدن عينيك) لا تطمح بصرك طموح راغب (الى ما متعنا به ازواجا منهم) اصنافا من الكفار فانه مستحق بالاضافة الى ما اوتيته فانه كمال مطلوب بالذات مفض الى دوام الذات وعن ابى بكر من اوتى القرآن فرأى ان احد اوتى من الدنيا افضل مما اوتى فقد صغر عظيماء وعظم صغيرا وروى انه عليه الصلاة والسلام وافي باذريات سبع قوافل ليهود بنى قريظة والنضير فيها انواع البر والطيب والجواهر وسائر الامتعة فقال المسلمون لو كانت هذه الاموال لنا لتقوت بنا بها ولا نفقناها في سبيل الله فقال لهم لقد اعطيتم سبع آيات هي خير من هذه القوافل السبع (ولا تحزن عليهم) انهم لم يؤمنوا وقيل انهم المتمعنون به

وتواضع لهم يعني ان جناح الانسان يده كما قال الله تعالى لموسى عليه الصلاة والسلام واضم اليك جناحك
والخفض ضد الرفع قال تعالى في صفة القيامة خافضة رافعة اي انها تخفض اهل المعاصي وترفع اهل الطاعة
وخفض الجناح ههنا كناية عن الهين والرفق والتواضع فهو تعالى لما نهى عن الالتفات الى الاغنياء من الكفرة امره
بالتواضع لفقراء المسلمين ثم امره بان يقول للقوم اني انا النذير المبين اي الاتي بجميع البيانات الشافيات والبيانات
الوافيات **قوله** فهو وصف لمفعول النذير يعني ان الكاف اسم بمعنى المثل منصوب المحل على انه صفة
لحذوف وهو مفعول النذير اي عذابا مثل العذاب الذي ازلناه على المقسمين وهم نفر من قريش بعثهم الوليد بن المغيرة
ايام الموسم فاقسموا مداخل مكة وطرقها يقولون لمن سلكها لا تغتروا بالخارج منا والمدعى للنبوة فانه مجنون وكانوا
يقرون الناس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ويقول كل واحد منهم في شأنه عليه الصلاة والسلام شيئا من
المطاعن مثل كاهن وساحر وشاعر ومفتر ومجنون فانزل الله تعالى بهم جربا لما تواتر شريفة وقيل هم الذين تقاسموا
وتحالفوا على ان يبيتوا صالحا عليه الصلاة والسلام فرمتهم الملائكة بالحجارة فقتلوهم والقصة مذكورة في تفسير قوله
تعالى قالوا تقاسموا بالله لنبيته واهله ثم نقولن لوليه ما شهدنا مهلك اهله وعلى هذا يكون الاقسام من القسم لان
القسمه وعلى هذين القولين المشبه محذوف وهو مفعول النذير حذف لدلالة المشبه به عليه كما تقول رأيت انسانا
كأقهر ليلة البدر في الحسن والتقدير مأمرا وهو انا النذير المبين عذابا مثل العذاب الذي ازلناه على المقسمين ثم ذكر
احتمالا آخرو هو ان لا يكون كما ازلناه واقعا في حيز النذير بل يكون واقعا في حيز آيتناك من حيث المعنى فان معنى
آيتناك ازلنا اليك فيكون الكاف منصوب المحل على انه صفة مصدر محذوف اي ازلنا مثل ما ازلنا على المقسمين
وهم اهل الكتاب الذين جعلوا القرآن عضيضين حيث قالوا بعنادهم وجهلهم بعضه حق موافق للتوراة والانجيل
وبعضه باطل مخالف لهما فاقسموه الى حق وباطل او اقسموا القول فيه فقال بعضهم سحر وبعضهم كهانة
او سحر او اساطير الاولين او افتراء فهو تعالى شبه ازاله على رسوله عليه الصلاة والسلام بازاله عليهم تسليته له عليه
الصلاة والسلام عن تكذيبهم وعداوتهم وتوسط قوله تعالى ولا تمدن عينيك الى قوله كما ازلنا بين المشبه والمشبه به
اعتراضا بما هو مدد لمعنى التسليته من النهي عن الالتفات الى اموالهم والتأسف على كفرهم ويحتمل ان يكون المراد
بالقرآن كتبهم بان يكون بمعنى المقروء الذي يقرأونه ويكون المعنى على المقسمين من اهل الكتاب الذين جعلوا
ما يقرأون من الكتاب مقسوما مفرقا بان آمنوا ببعض كتابهم وكفروا ببعض فوافق هو اهم اخذوه ومالم يوافق
غيروه وبدلوه كما قال تعالى فجعلوه قراطيس تبدونها وتخفون كثيرا **قوله** واصلها عضو من عضى الشاة
اي فرقها لان المشركين فرقوا تأويلهم في القرآن فجعلوه كذبا وسحرا وكهانة ونحو ذلك وقيل بقصان الهاء واصله
عضة لان العضة والعضين في لغة قريش السحروهم يقولون للساحر عاضه وللساحرة عاضهة روى انه عليه السلام
لعن العاضة والمستعضة فقوله تعالى جعلوا القرآن عضيضين على هذا القول جعلوا سحرا وقال الكسائي العضة
الكذب والبهتان وجمعها عضون مثل عزة وعزون فقوله تعالى جعلوا القرآن عضيضين معناه جعلوه مفترى وعلى
القولين جمعت العضة جمع ما يعقل لما لحقها من الحذف فجعل الجمع بالواو والنون عوضا عن المحذوف **قوله**
وقيل هو عام في كل ما فعلوا وعلى القولين ضمير لنساء منهم يرجع الى المقسمين لانه الاقرب ويحتمل ان يرجع الى جميع
المكلفين لتقدم ذكرهم في قوله وقال اني انا النذير المبين اي لجميع الخلق فان قيل كيف الجمع بين قوله تعالى فوربك
لنساءنهم اجمعين وبين قوله فيومئذ لا يسأل عن ذنبه انس ولا جان اجيب عنه بوجوه الاول ان المعنى لا يسألون
سؤال الاستفهام لانه تعالى عالم بكل اعمالهم بل يسألون سؤال تفرغ فيقال لهم لم فعلتم كذا وهو ضعيف لانه
لو كان المراد من قوله فيومئذ لا يسأل عن ذنبه انس ولا جان نفي سؤال الاستفهام لما كان في تخصيص هذا النفي
بقوله فيومئذ فائدة لان مثل هذا السؤال محال على الله تعالى في كل الاوقات لافيه والثاني ان يصرف النفي الى
بعض الاوقات والاثبات الى وقت آخر لان يوم القيامة يوم طويل وفيه مواقف يسألون في بعضها ولا يسألون
في بعضها ونظيره قوله تعالى هذا يوم لا ينطقون وقال في آية اخرى ثم انكم يوم القيامة عند ربكم تختصمون
ولقائل ان يقول قوله فيومئذ لا يسأل الآية صريح في انه لا يحصل السؤال في ذلك اليوم فلو حصل السؤال
في جزء من اجزاء ذلك اليوم لحصل التناقض والوجه الثالث ان قوله فيومئذ لا يسأل عن ذنبه الآية يفيد
عموم النفي والضمير في قوله فوربك لنساءنهم يرجع الى المقسمين فيكون خاصا والخاص مقدم على العام

(واخفض جناحك للمؤمنين) وتواضع لهم وارفق بهم (وقل اني انا النذير المبين) انذركم ببيان وبرهان ان عذاب الله نازل بكم ان لم تؤمنوا (كما ازلنا على المقسمين) مثل العذاب الذي ازلناه عليهم فهو وصف لمفعول النذير اقم مقامه والمقسمون هم الاثنا عشر الذين اقسموا مداخل مكة ايام الموسم ليقرروا الناس عن الايمان بالرسول صلى الله عليه وسلم فاهلكهم الله تعالى يوم بدر او الرهط الذين اقسموا اي تقاسموا على ان يبيتوا صالحا عليه السلام وقيل هو صفة مصدر محذوف يدل عليه ولقد آتيناك فانه بمعنى ازلنا اليك والمقسمون هم اهل الكتاب (الذين جعلوا القرآن عضيضين) حيث قالوا عنادا بعضه حق موافق للتوراة والانجيل وبعضه باطل مخالف لهما او قسموه الى سحر وسحر وكهانة واساطير الاولين او اهل الكتاب آمنوا ببعض كتبهم وكفروا ببعض على ان القرآن ما يقرأونه من كتبهم فيكون ذلك تسليته لرسول الله صلى الله عليه وسلم وقوله لا تمدن الخ اعتراضا تمدنا لها الذين جعلوا القرآن عضيضين اجزاء جمع عضه واصلها عضو من عضى الشاة اذا جعلها اعضاء وقيل فعلة من عضهته اذا بهته وفي الحديث لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم العاضة والمستعضة وقيل اسحارا وعن عكرمة العضة السحر وانما جمع جمع السلامة جبرا لما حذف منه والموصول بصلته صفة للمقسمين او مبتدأ خبره (فوربك لنساءنهم اجمعين عما كانوا يعملون) من التقسيم او النسبة الى السحر فيجازيهم عليه وقيل هو عام في كل ما فعلوا من الكفر والمعاصي

(فأصدع بما تؤمر) فأجهر به من صدع بالجملة اذ اتكلم بها جهاراً وافرقت بين الحق والباطل واصله الابانة والتمييز وما مصدرية او موصولة والراجع محذوف اي بما تؤمر به من الشرائع (وأعرض عن المشركين) فلا تلتفت الى ما يقولون (انا كفييناك المستهزئين) بجمعهم واهلاكهم قبل كانوا خمسة من اشرف قريش الوليد بن المغيرة والعاص بن وائل وعدي بن قيس ١٦٥ والاسود بن عبد يغوث والاسود بن المطلب يبالغون في ايداء النبي صلى الله عليه وسلم والاستهزاء به فقال جبريل عليه السلام

قوله واصله الابانة والتمييز اصل الصدع الشق يقال صدعته فانصدع اي شققته فانشق ويستعمل بمعنى التفرقة ايضا كقوله يومئذ يصدعون فقوله فأصدع بمعنى فافرق بين الحق والباطل وافصل بينهما قال الزجاج معناه اظهر ما امرت به اخذاً من الصديع وهو ضوء الصبح قال الشاعر فان يابض غرته صديع * وقال المفسرون معناه اجهر بامرئ وما مصدرية اي فأصدع بامرئ وشأنك وهو تبليغ الرسالة والدعوة الى التوحيد وما يتفرع عليه من الاحكام قالوا وما زال النبي صلى الله عليه وسلم مستخفياً حتى نزلت هذه الآية **قوله** فرنبال اي برجل يصنع السهام والنبل السهم والاخص ما دخل من باطن القدم بحيث لا يصيب الارض **قوله** تعالى فسبح بحمدي ربك جواب شرط محذوف اي ان ضاق صدرك بما يقولون بمقتضى الجبلة البشرية والزواج الانساني فالنجي الى الله تعالى فيما نالك بالاشتغال بهذه العبادات وهي اربعة اشياء التسبيح والتحميد والصلاة والملازمة عليها مادام حيا قال المحققون في بيان كون هذه المذكورات سبباً لزال ضيق القلب والحزن ان الانسان اذا اشتغل بهذه العبادات انكشفت له اضواء عالم الربوبية ومتى حصل له ذلك الانكشاف صارت الدنيا بالكلية حقيرة عنده فيستوى عنده وجدانها وقدانها فلا يستوحش من فقدانها ولا يستريح بوجدانها وعند ذلك يزول الحزن والغم بالكلية **قوله** والمعنى فاعبده مادمت حياً اي معنى التقييد بقوله حتى يأتيك اليقين مع ان كل احد يعلم انه متى بات سقطت عنه العبادات التكليف بالاستمرار والمواظبة على العبادات ابد مادام حياً لانه لو قيل اعبد ربك من غير توقيت لجاز انه اذا عبد الانسان مرة يكون مطيعاً ممثلاً للامر بناء على ان الامر لا يقتضي التكرار فلما قيل حتى يأتيك اليقين قد اقامت ابد مادام حياً روي انه صلى الله عليه وسلم قال * ما امرت ان اجمع المال واكون من التجارين ولكن اوحى الى ان سبح بحمد ربك وكن من الساجدين واعبد ربك حتى يأتيك اليقين * تمت السورة والحمد لله رب العالمين وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم

سورة النحل مائة وعشرون ومائة آيات وهي مكية الاخر السورة فانها نزلت بالمدينة بعد قتل
حزرة بن عبد المطلب رضي الله عنه وهي قوله وان عاقبتهم الى آخر السورة
بسم الله الرحمن الرحيم

قوله ويقولون ان اصح عطف على قوله يستعملون اي كان او لا استعمال ما وعدوا به استهزاء وتكذيباً وكانوا يقولون بعده ان صح الخ واجاب الله تعالى عن استعمالهم بان ما امر الله من عذاب الدنيا وعذاب الآخرة لكونه محققاً الوقوع ومقرراً في علم الله تعالى وقضائه بمنزلة الواقع بالفعل فلذلك قال في حقه انه قد اتى اجر آله مجرى الواقع كما يقال لمن طلب الاغذية وقرب حصولها جاء الغوث فلا تجزع ولا تستجمل واجاب عن قولهم ان صح كونه واجب الوقوع وجارياً مجرى الواقع فانعبد من الاصنام شعفاً ونا عبد الله تشفع لنا فتخلص منه بسبب شفاعتهم بقوله سبحانه وتعالى عما يشركون به غيره فاني يكون لبدع السموات والارض شريك في تصرف ملكه فضلاً عن ان يشاركه في ذلك اخس خلقه **قوله** لما روي قال الامام انه لما نزل قوله تعالى اقتربت الساعة قال الكفار فيما بينهم ان هذا يزعم ان القيامة قد قربت فامسكوا عن بعض ما تعملون حتى ياتي ما هو كائن فلما تأخرت قالوا ما نرى شيئاً فنزل قوله تعالى اقترب للناس حسابهم فاشفقوا وانظروا وقوعها فلما امتدت الايام قالوا يا محمد ما نرى شيئاً مما تخوفنا به فنزل قوله تعالى اتى امر الله فوثب رسول الله صلى الله عليه وسلم ورفع الناس رؤسهم فنزل قوله فلا تستجملوه انتهى كلامه يعني انه لما نزل اتى امر الله ظنوا انها قد اتت حقيقة فزعوا وخافوا فلما نزل قوله فلا تستجملوه اطمانوا وسكنوا فعلى قراءة حجة والكسائي يكون الخطاب في الموضوعين للكفار وعلى قراءة الباقرين يحتمل ان يكون للغيبة منبأ على الالتفات وان يكون الخطاب في قوله فلا تستجملوه للمؤمنين اولهم وغيرهم وتكون الغيبة على ظاهرها **قوله** فانه اي فان كل واحد من الوحي والقرآن يحیی به القلوب بيان لوجه الشبه بين الروح وبين كل واحد منهما شبهة او لا بالروح من حيث كونها سبباً لحياة القلوب مثل كون الروح سبباً لحياة الجسد وشبهتها نانيا بالروح ايضا لكونها بالنسبة الى الدين بمنزلة الروح للجسد فكما ان قوام الجسد وزينه بالروح فكذلك قوام الدين وزينه بالوحي والقرآن اذ هما تكون المعارف الربانية والتكاليف الالهية فالروح الاصلية ليس الاقرءان والوحي من حيث ان ارتقاء الجسد عن درجة البهيمية لا يحصل الا بهما مم عبر بالشبه به عن المشبه فصار استعارة تصريحية بتحقيقية ثم انه تعالى لما بين بلسان الرسول صلى الله عليه وسلم ان ما توعدهم به لكونه محققاً

والاستهزاء به فقال جبريل عليه السلام
رسول الله صلى الله عليه وسلم امرت ان
اكفيكهم فأوماً الى ساق الوليد فرنبال
فتعلق بثوبه سهم فلم ينقطع تعظيماً لاخذه
فصاب عرقاً في عقبه فقطعه فأت وأوماً الى
اخص العاص فدخلت فيه شوكة
فاتفتخت رجله حتى صارت كالرحي ومات
واشار الى انف عدي بن قيس فامتخط فيها
غات والى الاسود بن عبد يغوث وهو قاعد
في اصل شجرة فجعل ينطح برأسه الشجرة
ويضرب وجهه بالشوك حتى مات والى
عيني الاسود بن المطلب فهمي (الذين يجعلون
مع الله الها آخر فسوف يعلمون) عاقبة امرهم
في الدارين (ولقد نعلم انك يضيق صدرك
بما يقولون) من الشرك والطعن في القرءان
والاستهزاء بك (فسبح بحمدي ربك) فافزع
الى الله تعالى فيما نالك بالتسبيح والتحميد يكفك
ويكشف الغم عنك او فزعه عما يقولون
حامداً له على ان هداك للحق (وكن
من الساجدين) من المصلين وعنه عليه
الصلاة والسلام انه كان اذا حزبه امر فزع
الى الصلاة (واعبد ربك حتى يأتيك اليقين)
اي الموت فانه متيقن لحاقه كل حي مخلوق
والمعنى فاعبده مادمت حياً ولا تخل بالعبادة
لحظة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
من قرأ سورة الحجر كان له من الاجر عشر
حسنات بعدد المهاجرين والانصار
والمستهزئين بمحمد صلى الله عليه وسلم
سورة النحل مكية غير ثلاث
آيات في آخرها وهي مائة ومائة
وعشرون آية
(بسم الرحمن الرحيم)
(اتى امر الله فلا تستجملوه) كانوا يستعملون
ما وعدهم الرسول صلى الله عليه وسلم
من قيام الساعة او اهلاك الله تعالى اياهم
كافعل يوم بدر استهزاء وتكذيباً ويقولون
ان صح ما يقوله فالاصنام تشفع لنا وتخلصنا
منه فنزلت والمعنى ان الامر الموعد به بمنزلة
الاتى المتحقق من حيث انه واجب الوقوع
فلا تستجملوه وقوعه فانه لا خير لكم فيه
ولا خلاص لكم عنه (سبحانه تعالى

عما يشركون) تبرأ وجل عن ان يكون له شريك فبدفع ما اراد بهم وقرأ حجة والكسائي بالتاء على وفق قوله فلا تستجملوه والباقرين بالياء على تلوين الخطاب
او على ان الخطاب للمؤمنين اولهم وغيرهم لما روي انه نزلت اتى امر الله فوثب النبي صلى الله عليه وسلم ورفع الناس رؤسهم فنزلت فلا تستجملوه
(ينزل الملائكة بالروح) بالوحي والقرءان فانه يحیی به القلوب الميتة بالجهل

الوقوع في حكم الواقع وانه تعالى منزّه عن الشركاء والانداد بين لهم الطريق الذي علم به الرسول صلى الله عليه وسلم
تحقق ما توعدهم به وودتوه وازالة استبعادهم اختصاصه عليه الصلاة والسلام بالعلم به فقال ينزل الملائكة بالروح
اي المتبسين بالوحي او القرءان او ينزلهم ومعهم الروح على ان تكون الباء للمصاحبة كما في قولهم خرج زيد بعشيرته
فان هذه الجملة مستأنفة لبيان ما ذكر من طريق علمه عليه الصلاة والسلام بذلك ولازالة استبعادهم اختصاصه عليه
الصلاة والسلام بالعلم المذكور كما فهم قالوا سلمنا انه تعالى قضى على بعض عبده بالسراة وعلى آخرين بالضرآء ولكن
كيف يمكنك ان تعرف هذه الامور التي لا يعلمها الا الله فكيف صرت بحيث تعرف اسرار الله تعالى واحكامه في
ملكه وملكوته فاجاب الله تعالى عنه بقوله ينزل الملائكة بالروح وتقرير هذا الجواب انه تعالى ينزل الملائكة على
من يشاء من عباده بامرهم وذلك الامر ان بلغ الى سائر الخلق انه اله العالم وكلفهم بالتوحيد وبالعبادة وبين لهم انهم
ان فعلوا ذلك فازوا بخيري الدنيا والاخرة فبهذا الطريق صار مخصوصا بهذه المعارف من دون سائر الخلق وقرأ
العامية ينزل بضم ياء الغيبة ويسكون النون وكسر الزاي الخفيفة ونصب الملائكة وقرئ تنزل بياء واحدة فوقانية
مفتوحة وتشديد الزاي على بناء الفاعل والاصل تنزل بتاءين حذف احدهما وقرئ تنزل بضم التاء فوقانية وقح
النون والزاي المشددة على انه مضارع مبني للمفعول من التنزيل ورفع الملائكة على انه قائم مقام الفاعل قيل المراد
بلفظ الملائكة جبريل وحده وقد يطلق لفظ الجمع على الواحد اذا كان ذلك الواحد معظما ومنه نحو قوله تعالى انا
ارسلنا وانا انزلنا وانا نحن نزلنا الذكرو المراد بالروح ههنا الوحي او القرءان كما مر وقيل المراد به ههنا جبريل عليه
الصلاة والسلام والباء في قوله بالروح بمعنى مع كما في قولهم خرج زيد بعشيرته اي ومعه عشيرته والمعنى ينزل الملائكة
مع الروح وهو جبريل عليه الصلاة والسلام فانه عليه الصلاة والسلام ما ينزل وحده في اكثر الاحوال بل كان
ينزل مع جبريل اقوام من الملائكة كما في يوم بدر وفي كثير من الغزوات وفي سائر المصالح والمهمات **قوله بامرهم**
ومن اجله **قوله** يعني ان كلمة من في قوله من امرهم للسيب والتعليل كما في قوله تعالى بما خطاياهم اغرقوا والمعنى ان
ذلك التنزيل والنزول لا يكون الا بامر الله كما قال تعالى وما تنزل الا بامر ربك وقال لا يسبقونه بالقول وهم بامرهم
يعملون وغير ذلك مما يدل على ان الملائكة لا يقدمون على عمل من الاعمال الا بامر الله تعالى واذنه والمراد بالعباد
في قوله على من يشاء من عباده الانبياء الذين يخصهم الله تعالى برسائله والانذار هو الاعلام مع التخييف يقال نذر
القوم بالعدو بكسر الهمزة واذا علموا وكثيرا ما يستعمل الانذار في مجرد التخييف كما اشار اليه المصنف بقوله او خوفوا
عظفا على قوله اي اعلموا والمخاطب بقوله تعالى انذروا هو الانبياء عليهم الصلاة والسلام الا انه تعالى انما يخاطبهم به
بواسطة الملائكة المرسله فانهم هم الذين يتلقون الوحي من الله تعالى ابتداء من غير واسطة سواء كان ذلك الوحي
وحيا مثلوا مكتوبا في المصاحف وكان من قبيل الالهام والقائه الكلام الخفي ثم ان الملائكة يوصلون ذلك الوحي
الى الانبياء عليهم الصلاة والسلام فلذلك قال تعالى في آخر سورة البقرة والمؤمنون كل آمن بالله وملائكته وكتبه
ورسله فبدأ بذكر الله تعالى الذي هو اول ما يجب ان يؤمن بوجوده ووحدايته ثم ذكر الملائكة الذين يتلقون منه
تعالى الوحي من غير واسطة ثم ذكر الكتب التي تلقاها الملائكة منه تعالى ثم ذكر الرسل في الدرجة الرابعة لانهم
وسائط في تلقي المكلفين احكام الله تعالى وحدوده التي اجعلها الله تعالى في قوله انه لا اله الا انا فاعبدون فانه يدل على
ان الروح المشار اليه بقوله تعالى ينزل الملائكة بالروح من امرهم ليس الا ما يدل عليه الكلمة الجامعة وهو التوحيد
الذي هو منتهى كمال القوة العملية والامر بالتقوى الذي هو اقصى كمال القوة العملية فان النفوس البشرية لها
نسبة الى عالم الغيب تستعد بها لقبول حصول الواردات وتجلي المعارف والادراكات من ذلك العالم نسبة الى
عالم الشهادة تستعد بها لان تنصرف في اجسام هذا العالم ويسمى استعدادها الحاصل لها باعتبار النسبة الاولى
قوة نظرية واستعدادها باعتبار النسبة الثانية قوة عملية واشرف كمال القوة النظرية معرفة انه لا اله الا هو واشرف
كالات القوة العملية الايمان بالاعمال الصالحة الواقعة من خزي يوم القيامة وقدم قوله لا اله الا انا على قوله
فاتقون للدلالة على ان ما يستند القوة النظرية اعلى كمالا مما يستند الى القوة العملية والكمال الانساني باعتبار
هاتين القوتين يسمى كمالا نفسانيا وللانسان كالات غير ما ذكر وهي كالاته الجسدية البدنية وهي صحة جسده
وكالات قوام الحيوانية وهي تسع عشرة قوة وذلك لان قواها الحيوانية لا تتخلو اما ان تكون محرركة او مدركة
اولا تكون محرركة ولا مدركة فالحرركة منها قوتان شهوية وغضبية والمدركة منها عشر قوى الحواس

او يقوم في الدين مقام الروح في الجسد
وذكره عقيب ذلك اشارة الى الطريق
الذي به علم الرسول ما تحقق موعدهم
به وودتوه وازاحة لاستبعادهم اختصاصه
بالعلم به وقرأ ابن كثير ابو عمرو ينزل من انزل
وعن يعقوب مثله وعنه تنزل بمعنى تنزل وقرأ
ابو بكر تنزل على المضارع المبني للمفعول
من التنزيل (من امرهم) بامرهم ومن اجله
(على من يشاء من عباده) ان يتخذ رسولا
(ان انذروا) بان انذروا اي اعلموا من نذرت
بكذا اذا علمته (انه لا اله الا انا فاتقون)
ان الشأن لا اله الا انا فاتقون او خوفوا اهل
الكفر

الظاهرة والباطنة والتي لا تكون محرّكة ولا مدركة سبع وتسمى القوى النباتية وهي الغاذية والنامية والمولدة والجاذبة والهامة والماسكة والدافعة فالجموع تسع عشرة وفي بدن الانسان ثلاث قوى غير ما ذكر وهي الروح الحيواني والروح الطبيعي والروح النفساني اما الروح الحيواني فهو البخار اللطيف المتولد من غليان الدم المنبت في التجويف الايسر من اللحم الصنوبري واما الروح الطبيعي فهو الذي انتقل من هذا البخار الى جانب الكبد ووصل اليه واصلح حاله من التغذية والطبخ ونحو ذلك والروح النفساني هو ما دخل الشرايين من هذا البخار وتساعد حتى وصل الى الدماغ والبخار في هذه الدرجة يكون في غاية اللطافة ويتفرع عليه الانفعال الحيواني فيكون لغاية اللطافة ساريا الى جميع الاعضاء والعروق نافذا في اعماق البدن فان اتفق ان ظهرت سدة في شئ من الاعضاء سقط ذلك العضو عن العمل لعدم نفوذ الروح النفساني اليه بسبب السدة والله اعلم **قوله** وان مفسرة **قوله** ذكر في كلمة ان ثلاثة اوجه الاول ان تكون مفسرة لان الوحي فيه ضرب من القول وفي الصحاح الوحي الكتاب والوحي ايضا الاشارة والكتابة والرسالة والالهام والكلام الخفي وكل ما القيت الي غيرك يقال وحيث اليه الكلام واوحي وهو ان تكلمه بكلام تخفيه والثاني ان تكون مصدرية وهي التي من شأنها ان تنصب المضارع ووصلت ههنا بالامر كما في قولك كتبت اليه بان قم فان فعل الامر لمادل على المصدر كالمضارع صح ان يدخل عليه ما يجعله في تأويل المصدر والثالث ان تكون مخففة من الثقلية واسمها ضمير الشأن المحذوف تقديره ينزل الملائكة بان الشأن وهو مبتدأ وانذروا خبره وهو انشاء فلا بد من تقدير القول ليصح جعل الانشاء على المبتدأ فان قلنا انها مفسرة لا يكون لها محل من الاعراب وان كانت مخففة او ناصبة تكون في محل الجر اما على انها بدل من الروح كما اختاره الزجاج وقال انه بدل من الروح والمعنى ينزل الملائكة بان انذروا اي اعلوا الخلائق انه لا اله الا انا واما على اسقاط الخافض وابقاء عمله كما هو مذهب بعض النحاة او في محل النصب بنزع الخافض كما ذهب اليه الآخرون والاصل بان انذروا **قوله** وان النبوة عطائية اي لا يخصصها باحد دون واحد سوى تعلق المشيئة وبدل عليه قوله تعالى علي من يشاء من عباده ثم انه تعالى لما بين ان اصل السعادات ومنتهى كمال القوة العلمية معرفة الصانع شرع في تقرير الدلائل الدالة على وجود الصانع ووحدته ودلالة المصنوعات على وجود الصانع من حيث انها لحدوثها تحتاج الى محدث ولا مكانها تحتاج الى مرجح يرجح احد طرفي وجودها وعدمها على الآخر فالذي وقع في القرآن هو الاستدلال بحدوثها وتغير احوالها فابتدأ سبحانه وتعالى في هذه السورة في الاحتجاج على وجود الاله المختار بايجاد اجرام السموات والارض فان كل واحد منهما محدث لما تبين ان كل جسم مناه وكل ما كان متناهيا في الحجم والقدرة كان اختصاصه بذلك القدر المعين دون الازيد والانقص مع جواز الكل لا بد له من مقدر ومخصص فكل ما كان مفتقرا الى الغير فهو محدث وكذا كل جسم له شكل معين ووضع معين وصفات مختلفة مع تساوي نسبة جميع الاشكال والاوزان والصفات بالنسبة الى ذاته فلا بد له من مخصص يخصص بعض تلك الاشكال والاوزان لذلك الجسم ثم انه تعالى تبيّن بذكر الاستدلال باحوال الانسان ثم ثلث بذكر الاستدلال باحوال الحيوان ثم رابع بذكر الاستدلال باحوال النبات ثم خامس بذكر الاستدلال باحوال العناصر الاربعة فان شئاً منها لا يقدر عليه غيره تعالى **قوله** تعالى عما يشركون منها الخ **قوله** اشارة الى ان قوله تعالى عما يشركون ليس تكريرا لما ذكر في اول السورة لانه ذكر اولها لا بطل قول من يزعم ان الاصنام تشفع لمن عبدها وتدفع ما اراد الله به من العقاب وقد اشار المصنف اليه هناك بقوله في دفع ما اراد بهم وذكر ههنا لكونه نتيجة متفرعة على ما ذكر قبله من دليل الوحدانية كانه قيل خالق السموات والارض كيف يكون له شريك مع ان ما يتصور ان يكون شريكه اما شئ منهن او شئ يفترق اليهما او شئ لا يقدر على خلقهما او شئ منها لا يصلح ان يكون شريكه فثبت انه تعالى هو الواحد المتعالى عن الشركاء والانداد وهذا التقرير مبني على ان تكون كلمة ما في قوله عما يشركون موصولة والمعنى تعالى عن الاشياء التي تشركونها لمن هو خالق السموات والارض القادر على كل شئ **قوله** وفيه دليل **قوله** اي وفي قوله خلق السموات والارض بالحق وجه دلالة على ما ذكر ان من هو خالق اصول الاجرام كيف يكون من قبيل الاجرام الحديثة المحتاجة الى وجود ومخصص يخصص لها المقادير والاشكال والاوزان والاصناف ولما كان اشرف الاجسام بعد الافلاك وهو الانسان مركبا من بدن ونفس استدله على وجود الصانع الحكيم باعتبار كل واحد من بدنه ونفسه بعد الاستدلال عليه بخلق الافلاك بقوله خلق الانسان من نطفة اشار الى الاستدلال عليه باعتبار بدنه بقوله

والمعاصي بانه لا اله الا انا وقوله فاتقون رجوع الى مخاطبتهم بما هو المقصود وان مفسرة لان الروح بمعنى الوحي الدال على القول او مصدرية في موضع الجر بدلا من الروح او النصب بنزع الخافض او مخففة من الثقلية والاية تدل على ان نزول الوحي بوساطة الملائكة وان حاصله التنبيه على التوحيد الذي هو منتهى كمال القوة العلمية والامر بالتقوى الذي هو اقصى كمال القوة العملية وان النبوة عطائية والايات التي بعدها دليل وحدانيته من حيث انها تدل على انه تعالى هو الموجد لاصول العالم وفروعه على وفق الحكمة والمصلحة ولو كان له شريك لقدرة على ذلك فيلزم التماثل (خلق السموات والارض بالحق) اوجدتهما على مقدار وشكل واوزان وصفات مختلفة قدرها وخصصها بحكمته (تعالى عما يشركون) منهما او مما يفترق في وجوده او بقائه اليهما او مما لا يقدر على خلقهما وفيه دليل على انه سبحانه وتعالى ليس من قبيل الاجرام

خلق الانسان من نطفة وقوله فاذا هو خصيم مبين استدلال عليه باحوال نفسه فان خلق الجسد الحساس المتحرك بالارادة من الماء المهين لا يقدر عليه سوى الاله القادر وايضا النفوس الانسانية في اول الفطرة اقل فهما وذكاء وفطنة من نفوس الحيوانات الا ترى ان ولد الدجاجة حين خروج وجهه من قشر البيضة يميز بين الصديق والعدو فيهرب من الهرة ويلتجئ ويميز بين ما يوافقه من الغذاء وما لا يوافقه بخلاف ولد الانسان فانه حين انفصاله عن بطن الام لا يميز البتة بين الضار والنافع ثم انه حال كبره يقوى عقله ويكمل فهمه بحيث يقدر على تعقل المعاني الدقيقة والعلوم الغامضة ويمكن من ان يخاصم وينظر ويجادل مع من ينازعه في جميع المطالب والمهمات فانقل نفس الانسان من تلك المرتبة الدنية الى هذه الكياسة المفرطة لانه ان يكون بتدبيره مختار قادر على ما يشاء فهذا هو المراد من قوله تعالى فاذا هو خصيم مبين وقيل معناه فاذا هو خصيم لانه ينكر ما يخبر به خالقه من البعث والجزاء مبين ظاهر الخصومة والمكافحة الخاصة مواجهة ومشاهدة والصحيح ان الآية عامة لكونها مذكورة لتقرير الاستدلال على وجود الصانع وكال قدرته لتقرير وقاحة الانسان وتماديه في الكفر والغواية ﴿ قوله بعد ما قدرتم ﴾ اي بلى وتفتت يقال رمى العظم يرم بالكسر رمة اذا بلى فهو رميم وانما قال تعالى من يحيى العظام وهي رميم والقياس رمية لان فيلها وضوفا قد يستوى فيها المذكر المؤنث والجمع مثل رسول وعدو وصديق ولما كان اشرف الاجسام الموجودة في العالم السفلي بعد الانسان الحيوانات التي ينفع بها الانسان وهي الانعام ذكرها بعد ذكر الانسان والانعام عبارة عن الازواج الثمانية وهي الضأن والمز والابل والبق والغنم اسم للجنس المتناول للضأن والمز والذبي السخونة واللام في قوله تعالى لكم فيها ذبي يجوز ان يتعلق بخلقها اي خلقها لاجلكم ولما نفعكم ويكون قوله فيها ذبي جملة اسمية قدم فيها الخبر او يكون فيها حالا من ذبي لانه لو تأخر لكان صفة له قال الواحدى تم الكلام عند قوله والانعام خلقها لكم ثم ابتداء وقال فيها ذبي وقيل احسن الوجهين ان يكون الوقف عند قوله خلقها وبدأ بقوله لكم فيها ذبي ليناسب قوله ولكم فيها جمال فانه معطوف والتقدير لكم فيها ذبي ولكم فيها جمال ﴿ قوله وتقدم الظرف ﴾ جواب عما يقال تقدم الظرف في قوله ومنها تاكون يفيد الحصر وليس الامر كذلك فانه يؤكل من غير الانعام كالدجاج والبط وصيد البر والبحر والحبوب والثمار ومحصول الجواب ان المراد حصر الاكل المعتاد المعتمد عليه في المعاش والحصر بهذا المعنى صحيح ﴿ قوله الى مراحمها ﴾ بضم الميم وهو اسم للكان الذي تاوى اليه الابل والغنم بالليل يقال اراح البه اي ردها الى المراح وذلك لا يكون الا بعد الزوال ويقال سرح القوم ابلهم سراحا اذا اخرجوها الفداء الى المرعى ﴿ قوله حافلة الضروع ﴾ اي ممتلئة يقال حفل الوادى بالسبل اي امتلا ﴿ قوله لم تكونوا بالغية ان لم تكن الانعام ولم تخلق ﴾ اشارة الى جواب ما يقال كيف ناسب قوله لم تكونوا بالغية قوله وتحمل افعالكم فان المناسب للامتنان بخلق الانعام لجل الانتقال ان يوصف البلد بان يقال لم تكونوا حاملها اليه فان الحمل شئ والبلوغ شئ آخر والمناسب للمقام هو الاول دون الثاني وتقرير الجواب ان بينهما مناسبة من حيث المعنى وذلك لان تنكير البلد للتخيم والتهويل والمعنى الى بلد بعيد فاية البعد بحيث لا يبلغ الانسان اليه بالمشى على رجله فضلا عن ان يبلغه وهو يحمل اقاله على ظهره ولما كان المقام مقام توصيف البلد بالبعد وتحقيق بعده حسن توصيفه بقوله لم تكونوا بالغية الا بشق الانفس فقوله تعالى لم تكونوا صفة لبلد وقوله الا بشق الانفس حال من الضمير المرفوع في بالغية اي لم تبلغوه الاملتبس بالمشقة والعامية على كسر الشين وقرى بفتحها وقيل هما مصدران بمعنى واحد وهو المشقة وقيل الشق بالكسر كما يكون بمعنى المشقة يكون ايضا بمعنى نصف الشئ ويجوز حل اللفظ على كل واحد من المعنيين ههنا اما حله على المعنى الاول فظاهر واما حله على نصف الشئ فالمعنى لم تكونوا بالغية عند ذهاب نصف قوتكم ونقصانها ﴿ قوله ولتزينوا بها زينة ﴾ يعني ان زينة منصوب على انه مصدر فعل محذوف وقيل انها مفعول لاجله معطوف على محل قوله لتزيبوها ولم ينصب الاول لفقدان شرط نصبه وهو اتحاد الفاعل فان الخالق هو الله تعالى والراكب مخاطبون بخلاف قوله وزينة فان فاعله الزائن الذي هو الخالق فاتحد الفاعل روى عن ابي يوسف ومحمد رجحما الله انهما يتبعان اكل لحم الخيل لما روى عن جابر رضى الله عنه انه قال كنا قد جعلنا في قدورنا لحم الخيل ولحم الحمار فهنا على الصلاة والسلام ان نأكل لحم الحمار وامرنا بان نأكل لحم الخيل وروى عن اسماء بنت ابي بكر رضى الله عنها انها قالت نحرنا فرسا في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فاكناه وروى عن حسن عن ابي

(مبين) للحمية او خصيم مكافح لخالقه قائل من يحيى العظام وهي رميم روى ان ابي بن خلف اتى النبي صلى الله عليه وسلم بعظم رميم وقال يا محمد اترى ان الله تعالى يحيى هذا بعدما قد رم فتزلت (والانعام) الابل والبق والغنم واتصا بها بمضمير يفسره (خلقها لكم) او بالعطف على الانسان وخلقها لكم بيان لما خلق لاجله وما بعده تفصيل له (فيها ذبي) ما يدفاه فيق البرد (ومنافع) نسلها ودرها وظهورها وانما عبر عنها بالنافع ليتناول عوضها (ومنها تاكون) اي تاكون ما يؤكل منها كاللحوم والشحوم والالبان وتقديم الظرف للمحافظة على رؤس الآي او لان الاكل منها هو المعتاد المعتمد عليه في المعاش واما الاكل من سائر الحيوانات المأكولة فعلى سبيل التداوى او التفكه (ولكم فيها جمال) زينة (حين تريحون) تردونها من مراعيها الى مراحمها بالعشى (وحين تسرحون) تخرجونها بالفداء الى المراعى فان الافنية تزين بهما في الوقتين وتجعل اهلها في اعين الناظرين اليها وتقديم الراحة لان الجمال فيها اظهر فانها تقبل ملائى البطون حافلة الضروع ثم تاوى الى الحظائر حاضرة لاهلها وقرى حينما على ان تريحون وتسرحون وصفان له بمعنى تريحون فيه وتسرحون فيه (وتحمل افعالكم) افعالكم (الى بلدكم تكونوا بالغية) ان لم تكن الانعام ولم تخلق فضلا عن ان تحملوها على ظهوركم اليه (الابشق الانفس) الابكفة ومشقة وقرى بالقح وهو لغة فيه وقيل المفتوح مصدر شق الامر عليه واصله الصدع والمكسور بمعنى النصف كانه ذهب نصف قوته بالتعب (ان ربكم لرؤف رحيم) حيث رحمت بخلقها لانفساعكم وتيسير الامر عليكم (والخيل والبغال والحمير) عطف على الانعام (لتزيبوها وزينة) اي لتزيبوها ولتزينوا بها زينة وقيل هي معطوفة على محل لتزيبوها وتغيير النظم لان الزينة بفعل الخالق والركوب ليس بفعله ولان المقصود من خلقها الركوب واما التزين بها فحاصل بالعرض وقرى بغير او وعلى هذا يحتمل ان يكون علة لتزيبوها او مصدرا في موضع الحال من احد الضميرين اي متزينين او متزينات بها (حنيفة)

حنيفة انه كان يحرم اكلها والرواية الظاهرة عن ابي حنيفة انه لا يحرم الاكل بل يكرهه كراهة تنزيه ولم يصرح بالتحريم لاختلاف الصحابة والسلف **﴿ قوله ﴾** واستدل به على حرمة لحومها **﴿** حيث قيل منفعة الاكل اعظم من منفعة الركوب فلو جاز اكل لحم الخيل لكان الانسب بيان هذه المنفعة فلما بين منفعة الركوب علم منه حرمة لحوم هذه المذكورات وان تمام المقصود من خلقها هو الركوب والزينة فان الانعام وما ذكر بعدها من الخيل والبعال والحمر وان كان الانسان يحتاج اليها غالباً الا ان احتياجه الى الانعام ضروري لا يتأتى له ان يعيش بدونها لكونها مناطاً كولاته وملبوساته بخلاف ما ذكر بعدها من الانواع الثلاثة فان الاحتياج اليها ليس من ضروريات الانسان وبقى من الحيوانات ما لا ينفع به الانسان غالباً فذكره على سبيل الاجال بقوله **﴿ ويخلق ما لا تعلمون ﴾** **﴿ قوله ﴾** بيان مستقيم الطريق **﴿** اي على تقدير المضاف وان يكون القصد مصدراً بمعنى الاستقامة والعدل وصف به السبيل على طريق قولك رجل عدل فهو بمعنى قاصد يقال سبيل قاصد وقاصد اي مستقيم كأنه يقصد الوجه الذي يؤمه السالك لا يعدل عنه ولما شرح الله تعالى دلائل التوحيد قال وعلى الله قصد السبيل اي حق عليه بيان ما يكون مستقيماً من السبيل وما يكون جائزاً وليس كلمة على ههنا للوجوب اذ لا يجب على الله تعالى شيء لكن بيان الرشد من الغي مما تقتضيه الحكمة الالهية كأنه قيل انما ذكرت هذه الدلائل وشرحتها اذ احاطت بالاعتذار وازالة للعلة ليهلك من هلك عن بينة ويحيى من حي عن بينة **﴿ قوله ﴾** او اقامة السبيل وتعديلها **﴿** اي ويجوز ان يكون المعنى وحق على الله تعديل الطريق وجعلها مستقيمة فان قصد السبيل معناه لغة استقامة الطريق وكون هذه الاستقامة على الله تعالى معناه انه حق عليه تعالى تعديل طريق المكلفين بان يهديهم الى ما يوصل الى مرضاته **﴿ قوله ﴾** او عليه قصد السبيل **﴿** اي او يمر على فضل الله ورضوانه مستقيم الطريق بمعنى ان من سلكه يصل الى ذلك لا محالة فعلى هذا يكون قوله تعالى ومنها جارء بمعنى ومن الطريق ما هو جارء مائل عن الله ورضوانه يؤدى من سلكه الى فنيه وعقابه **﴿ قوله ﴾** وتعديل الاسلوب **﴿** بمعنى الظاهر ان يقال وعليه جارءا على معنى وعليه بيان المائل المعوج منها وعدل عن هذا الاسلوب بناء على ان مقتضى الحكمة انما هو بيان الطريق المستقيم المؤدى الى السعادة الابدية او بيان ما يمر عليه ويوصل الى الله **﴿ قوله ﴾** تعالى ولو شاء لهدانا كما اجعينا **﴿** صريح في انه تعالى ماشاء هداية الكفار جميعاً وما اراد منهم الايمان لان كلمة لو تفيد انتفاء الشيء لانقضاء غيره فعنى الآية ماشاء هدايتهم فلا جرم ما هداهم لعلمه بان بعضهم لا يختار ذلك بل يختار ما يوافق هواه ثم انه تعالى لما قرر الاستدلال على وجود الصانع الحكيم بمجائب احوال الحيوانات ذكر بعده الاستدلال عليه بمجائب احوال النبات لان اشرف ما في العالم السفلى بعد الحيوان هو النبات فقال تعالى هو الذي انزل من السماء ماء **﴿ قوله ﴾** ولكم صلة انزل **﴿** اي متعلق به فيكون شراباً مبدأً ومنه خبره قدم عليه والجملة صفة لقوله ماء **﴿ قوله ﴾** وتقديمها يوحى حصر المشروب فيه **﴿** اي في المطر لان معناه منه لامن غيره مع اننا قد نشرب ماء الينابيع والآبار ولا بأس به لان ماء الارض من جملة ماء المطر فسكن فيها **﴿ قوله ﴾** ومنه يكون شجر **﴿** اي بسببه نبت الشجر فان من في قوله ومنه شجر لسببية ويدل عليه قوله ينبت لكم به الزرع والذي ينبت في الارض بسبب ماء السماء نوعان نجم وشجر فالنجم كل ما ينجم اي يظهر ويطلع من الارض مما ليس له ساق والشجر ماله ساق وقوله تعالى فيه تسميون اي في الشجر تخلون مواشيتكم ترى يقتضى ان يراد بالشجر الاشجار التي ترعاها الماشية ويمكن اسامتها فيها فان الابل تقدر على رعى اوراق الاشجار الكبار فلها قال المصنف معنى الشجر الذي ترعاها المواشى ماله ساق ثم عطف عليه قوله وقيل كل ما ينبت على الارض شجر سواء كان له ساق او لم يكن واستدل على صحة هذا القول بقول الشاعر

نعلفها اللحم اذا عر الشجر * واخيل في اطعامها اللحم ضرر *

يقول الخيل تغذيها اللحم الذي هو الضرع بان نسقيها اللبن المحلوب منه اذا اجذبت الارض وقل الكلا فانه اطلق الشجر على الكلا **﴿ قوله ﴾** ترعون **﴿** اي ترعون مواشيتكم من قولك رعيت الابل ارعاها اذا خليت رعى وانت ترعها ويقال رعى البعير الكلا بنفسه والرعى بهذا المعنى لا يصلح ان يذكر في تفسير تسميون بضم التاء من قوله اسام ماشيته اذا ارسلها وخلصها رعى وسامت هي تسوم سوماً اذا رعت بنفسها حيث شاءت قال الزجاج اخذ ذلك من السومة وهي العلامة وتأويلها انها تؤثر في الارض برعيها علامات **﴿ قوله ﴾** ولعل تقديم ما يسام فيه الخ **﴿** يعني ان النبات قسمان احدهما معد لرعى الانعام وقد ذكره بقوله تسميون وتأويلهما مخلوق لان يكون غذاءً للانسان وهو

مكية وعامة المفسرين والحدّثين على ان المحرم الاهلية حرمت عام خبير (ويخلق ما لا تعلمون) لما فصل الحيوانات التي يحتاج اليها غالباً احتياجاً ضرورياً او غير ضرورياً اجل غيرها ويجوز ان يكون اخباراً بان له من الخلائق ما لا علم لنا به وان يراد به ما خلق في الجنة والنار مما لا يخطر على قلب بشر (وعلى الله قصد السبيل) بيان مستقيم الطريق الموصل الى الحق او اقامة السبيل وتعديلها رحمة وفضلاً او عليه قصد السبيل يصل اليه من يسلكه لا محالة يقال سبيل قاصد وقاصداً مستقيماً كأنه يقصد الوجه الذي يقصده السالك لا يميل عنه والمراد من السبيل الجنس ولذلك اضاف اليه القصد وقال (ومنها جارء) مائل عن القصد او عن الله وتغيير الاسلوب لانه ليس بحق على الله تعالى ان يبين طريق الضلالة او لان المقصود بيان سبيله وتقسيم السبيل الى القصد والجارء انما جاء بالعرض وقرئ ومنكم جارء اي عن القصد (ولو شاء لهداكم اجمعين) اي ولو شاء لهدانا كما اجعينا لهداكم الى قصد السبيل هداية مستلزمة للاهتداء (هو الذي انزل من السماء من السماء او من جانب السماء) ماء لكم منه شراباً ما تشربونه ولكم صلة انزل او خبر شراب ومن تعبضية متعلقة به وتقديمها يوحى حصر المشروب فيه ولا بأس به لان مياه العيون والآبار منه لقوله فسلكه ينابيع وقوله فاسكناه في الارض (ومنه شجر) ومنه يكون شجر بمعنى الشجر الذي ترعاها المواشى وقيل كل ما ينبت على الارض شجر قال الشاعر نعلفها اللحم اذا عر الشجر واخيل في اطعامها اللحم ضرر (فيه تسميون) ترعون من سامت الماشية واسامها صاحبها واصلمها السومة وهي العلامة لانها تؤثر بارعى علامات (ينبت لكم به الزرع) وقرأ ابو بكر بالنون على التفعيم (والزيتون والتخيل والاعناب ومن كل الثمرات) وبعض كلها اذا لم ينبت في الارض كل ما يمكن من الثمار ولعل تقديم ما يسام فيه على ما يؤكل منه لانه سيصير غذاءً لحيوانها وهو اشرف الاغذية ومن هذا تقديم الزرع والتصریح بالاجناس الثلاثة وترتيبها

المراد بقوله يثبت لكم به الزرع والزيوتون وكان الظاهر ان يقدم ما يأكله الانسان لاما يكون مرعى للحيوانات من النبات الا ان مرعى الحيوان بسبب كل الحيوان اياه يكون جزأ منه فيصير غذاء حيوانيا وهو اشرف من الاغذية النباتية فهذا الاعتبار يكون مرعى الحيوان اشرف مما يأكله الانسان فلذلك قدم الاول على الثاني لان الغذاء الحيواني انما يحصل من اسامة الحيوانات والسعى في تسميتها بواسطة الرعى ثم ان الغذاء النباتي قسمان حبوب وفواكه فهو تعالى اشار الى الحبوب بلفظ الزرع والى الفواكه بقوله والزيوتون والتخيل والاعناب ولاشك ان الحبوب اشرف في الغذائية بالنسبة الى الفواكه واشرف الفواكه الزيتون والتخيل والاعناب فلذلك خص هذه الفواكه الثلاث بالذكر مع كثرة الفواكه واشرف هذه الثلاث هو الزيتون لانه فاكهة من وجده وادم من وجده لكثرة ما فيه من الدهن ومنافع الادهان كثيرة حيث تصلح للاكل والطلاء واشتعال المبرج واشرف الباقيين التخيل فلذلك قدم الزيتون على التخيل وقدم التخيل على الاعناب **قوله** تفعلكم بها حال كونها مسخرات **جواب** عما يقال فيه تحصيل الحاصل وتقييد الشيء بنفسه وتكرار بلا فائدة **وتقرير** الجواب ان مخرها لكم بمعنى تفعلكم بها عبر عن النفع بالتسخير لكون النفع غاية للتسخير مترابعا عليه فهو تعبير عن الشيء بغايته والامر في هذه الآية امر تكوينا لا امر تكليف بناء على ان الافلاك والكواكب جادات على ما ذهب اليه اكثر المسلمين فالامر المتعلق بها امر تخليقي وتدير لا امر تكليف بالفعل ومنهم من يقول انها ليست جادات فهم يحملون الامر على الاداء والتكليف **قوله** رفع الله الدور والتسلسل **قوله** فانه لو اسند حوادث العالم السفلى الى الحركات الفلكية والكوكبية لاحتاجت تلك الحركات الى ان تستند الى حركات اخرى ولاشك ان الحركات الكوكبية والفلكية لا يمكن استنادها الى افلاك وكواكب اخرى والازم الدور والتسلسل وكلاهما محالان ولا يمكن استناد تلك الحركات والاوزاع الى قوات الافلاك والكواكب من حيث انها اجسام مماثلة فلو كان جسم معين من تلك الاجسام علة لصفة ووضع معين لكان كل جسم واجب الاتصاف بذلك الوضع والصفة ولا تمنع اختلاف الصفات والاوزاع فثبت ان الجسم يمنع ان يكون مخر كما لكونه جسما وبقي ان يكون مخر كما لغيره وذلك الغير اما ان يكون قوة قائمة به او امرا مباينا عنه والاول باطل لان البحث المذكور يعود بان يقال ان ذلك الجسم بعينه لم يختص بتلك القوة بعينها دون سائر الاجسام فتعين ان تكون تلك الحركة مستندة الى امر مباين عنه وذلك المباين لا يخلو اما ان يكون موجبا بالذات الى جميع الاجسام على السوية فلا يكون بعض الاجسام يقبل بعض الصفات المعينة اولى من بعض فتعين ان يكون فاعلا مختارا قادرا على ما يشاء وهو الله تعالى وان الحركات الفلكية على تقدير استناد الحوادث السفلية اليها حادثة بتخليق الله تعالى وتقديره وتكوينه وكان هذا اعترافا بان الكل من الله تعالى وواجباته وتخليقه وهذا هو المراد من قوله تعالى ومخر لكم الليل والنهار والشمس والقمر والنجوم الآية **بمعنى** ان كانت تلك الحوادث السفلية لاجل تعاقب الليل والنهار وحركات الشمس والقمر فهذه الاشياء لا بد وان يكون حدوثها بتخليق الله تعالى وتسخيره قطعاً للتسلسل ولما تم هذا الدليل في هذا المقام ختم الآية بقوله ان في ذلك لايات لقوم يعقلون **بمعنى** ان كل من كان له عقل يعلم ان التسلسل والقول بما يؤدى اليه باطل بل لا بد من الانتهاء في آخر الامر الى الفاعل المختار القديم تعالى شأنه من غير احتياج الى تفكر وتأمل بخلاف الاستدلال باحوال النبات على وجود الله يوجد الكائنات فان احوال النبات وان كانت دالة عليه الا ان دلالتها على وجوده تحتاج الى التفكير والتأمل فانه لما ذكر انه تعالى انزل من السماء ماء فانبت به الزرع والزيوتون ونحوهما توهم ان يقال لانسلم انه هو الذي انبتهما ولم لا يجوز ان يقال هذه الاشياء انما حدثت بسبب اختلاف الفصول الاربعة وتأثيرات الشمس والقمر والكواكب فالمرغم الدليل على فساد هذا الاحتمال لا يكون الاستدلال باحوال النبات واقيا بافادة هذا المطلوب قاطعا للشكوك والريوب بل يكون الاحتياج الى التفكير والتأمل باقيا بعد فلماذا السبب ختم الاستدلال باختلاف الليل والنهار وتسخير الشمس والقمر والنجوم لما خلقت له بقوله ان في ذلك لايات لقوم يعقلون تنبيهها على ان هذا الدليل واف لا فائدة هذا المطلوب لمن له عقل سليم ولا يجوز له الى مزيد التفكير والتأمل فان من يعقل ان اختلاف الفصول والاوزاع الفلكية والكوكبية لا يستند الى افلاك واوزاع ضرورة بطلان التسلسل يقطع بان جميع الحوادث مسندة اليه تعالى ابتداء وانتهاء وجمع لفظ الآية للدلالة على اختلاف انواع الدلالة **قوله** او مصدر ميمي **عطف** على قوله حال من الجميع فيكون مسخرات مفعولا مطلقا على ان يكون مخر بمعنى التسخير لان المصدر الميمي من المزيادات يكون على وزن

(ان في ذلك لاية لقوم يتفكرون) على وجود الصانع وحكمته فان من تأمل ان الحبة تقع في الارض وتصل اليها نواة وتفد فيها فينشق اعلاها ويخرج منه ساق الشجر وينشق اسفلها فيخرج منه عروقها ثم تنمو ويخرج منها الاوراق والازهار والاكمام والثمار ويشتمل كل منها على اجسام مختلفة الاشكال والطبائع مع اتحاد المواد ونسبة الطبائع السفلية والتأثيرات الفلكية الى الكل علم ان ذلك ليس الا بفعل فاعل مختار مقدس عن منازعة الاضداد والانداد ولعل فصل الآية به لذلك (وسمخر لكم الليل والنهار والشمس والقمر والنجوم) بان هيأها لنا فعملكم (مسخرات بامر) حال من الجميع اي تفعلكم بها حال كونها مسخرات لله تعالى خلقتها وديرها كيف شاء او لما خلقن له بايجادهم وتقديره او بحكمته وفيه ايمان بالجواب مما عسى ان يقال ان المؤثر في تكوين النبات حركات الكواكب واوزانها فان ذلك ان سلم فلا ريب في انها ايضا ممكنة الذات والصفات واقعة على بعض الوجوه المحتملة فلا بد لها من موجد محقق مختار واجب الوجود رفع الله الدور والتسلسل او مصدر ميمي جمع لاختلاف انواع وقراء حفص والنجوم مسخرات على الابتداء والتخريف يكون تعميما للحكم بعد تخصيصه

اسم المفعول من ذلك الباب ويجوز ان يجمع المصدر للدلالة على اختلاف الأنواع والمعنى انه سخرها انواعاً من
التسخير على اسلوب قولك ضربته ضربات **قوله** ورفع ابن عامر **قوله** فانه قرأ الشمس والقمر والنجوم مسخرات
بارفع في الاربعة وقرأ حفص برفع النجوم ومسخرات ققط والباقون بنصب الجميع وكسر تاء مسخرات فان قيل
التسخير انما يتعلق بمن له حياة وقدرة يصح منه الاتقياد والمخالفة حتى يقهر ويسخر فكيف يصح ان يتعلق التسخير
بما هو من قبيل الاعراض كالليل والنهار وما هو من قبيل الجمادات كما في المذكورات فالجواب ان تسخير هذه
الاشياء عبارة عن انه تعالى خلق هذه الاشياء ودبرها كيف شاء من غير ان يتوهم الامتناع والمخالفة من قبلها
فهذه مسخرات لله تعالى دبرها كيف شاء من غير ان يتوهم الامتناع او هو عبارة عن انه تعالى جعل فيها منافع
للخلق تصل اليهم تلك المنافع شئ او ايمن ولم يجعل لهم ما يمنع عن الخلق استيفاء تلك المنافع منهم بسببه فهذه
مسخرات لما خلقن له بايجاده وتقديره على الوجهين فالمراد بالامر التكوين والتقدير لامر التكليف والحاصل
انه تعالى لما كون هذه الاشياء على وجه ملائم لمصالح العباد وتكونت على وفق ارادته صارت شبيهة بالعباد المنقاد
المطواع فاطلق على هذا التكوين والتدبير لفظ التسخير على طريق التخييل فصيغ المشتقات استعارة تسمية وكانت
قرينة للاستعارة المكنية **قوله** يذكرون ان اختلافها ليس الا بصنع صانع **قوله** اشارة الى انه تعالى ختم الاستدلال
باختلاف اصناف ما ذرأ بقوله تقوم يذكرون بناء على ان خلاصة هذا الدليل راجعة الى ما ذكر في الاستدلال
باحوال النبات من ان الحبة الواقعة في الارض ينشق اسفلها فيخرج منه عروق الشجر وينشق اعلاها فيخرج
منه ساقها ثم تنمو ويخرج منها الاوراق والازهار والاكمام والثمار الى قوله علم ان ذلك ليس الا بفعل فاعل مختار
فتم الاستدلال باحوال النبات فلذلك قال ان في ذلك لاية تقوم يذكرون ثم انه تعالى لما احتج على اثبات
الصانع بالاجرام العلوية والسفلية من السموات والارض وخلق نوع الانسان وانواع الحيوانات والنباتات شرع
الآن في الاستدلال عليه بعجائب احوال العناصر فبدأ منها بالاستدلال بعنصر الماء واعلم ان علماء الهيئة قالوا
ثلاثة ارباع كرة الارض غائصة في الماء الذي هو البحر المحيط وهو كله عنصر الماء وحصل في هذا الربع المسكون
سبعة من البحار كما قال تعالى والبحر يمده من بعده سبعة ابحر والبحار التي سخرها الله تعالى للناس هي هذه البحار
ومعنى تسخير الله تعالى اياها للخلق جعلها بحيث يتمكن الناس من الانتفاع بها اما بالكوب او بالفوص لاستخراج
ما فيها من اللؤلؤ والمرجان واصطياد ما فيها من اللحوم الطرية ونحو ذلك والماء الزقاق هو المالح الاجاج اي المر
قوله وتمسك به الامام مالك **قوله** حيث قال كيف لا يحنت باكل السمك مع انه تعالى نص على كونه لحم في هذه
الآية وليس فوق بيان الله تعالى بيان روى عن ابي حنيفة انه لما قال لحم السمك ليس بلحم حتى لو حلف لا يأكل اللحم
فاكل لحم السمك لا يحنت وسمعه سفيان انكر عليه واحتج عليه بهذه الآية فبعث اليه ابو حنيفة وسأله عن رجل
حلف لا يصلي على البساط فصلى على الارض فهل يحنت او لا قال سفيان لا يحنت فقال السائل اليس الله تعالى
قال والله جعل لكم الارض بساطا ففرغ سفيان ان ذلك كان بتلقين ابي حنيفة **قوله** تشقه بحير ومها **قوله** اي
بوسط صدورهما قال اهل اللغة مخر السفينة شقها الماء بصدورها وعن القرأ ان المخر صوت جرى القلث وقوله تعالى
منه لحماطر يا يجوز ان يتعلق بقوله لتأكلوا وان يتعلق بمخدوف على ان يكون حالاً من النكرة بعده وكذا
منه في قوله وتسخر جوامع حلية يحتمل الوجهين المذكورين والحلية اسم لما يحلى به وقوله تعالى وترى القلث
جولة معترضة بين التعليين وهما قوله لتأكلوا منه وما عطف عليه وقوله ولتبتغوا وانما قلنا معترضة لانه خطاب
لواحد وقع بين خطابين لجمع **قوله** بركوبها للتجارة **قوله** اضافة الركوب الى ضمير القلث يشعر ان يكون تقدير
الكلام لتبتغوا بكونها مواخر فيه ولتبتغوا الربح والتماء من فضل الله بركوبها للتجارة فاذا وجدتم ما تبتغونه من
فضل الله واحسانه فعلمكم تؤدون حق شكره اذ لو جعل معطوفاً على قوله تعالى لتأكلوا منه لحا وجعل قوله وترى
القلث اعتراضاً بين التعليين كما هو الظاهر لكان المناسب تدكير الضمير بان يقال بركوبها للتجارة **قوله** كراهة
ان تميل بكم **قوله** المبدائل والحركة والاضطراب يمينا وشمالا يقال ما يدب مبددا **قوله** او ان تمحرك بادنى سبب
للتحريك **قوله** كالسفينة اذا القيت على وجه الماء فانها تميل من جانب الى جانب وتضطرب فاذا وضعت اجرام ثقيلة
في تلك السفينة استقرت على وجه الماء واستوت لان تلك الاجرام بسبب ثقلها توجه نحو المركز وتمنع السفينة
عن ان تضطرب يمينا وشمالا فكذلك الجبال بالنسبة الى الارض فانها بمنزلة الاوتاد بالنسبة الى الامواج كما قال تعالى

ورفع ابن عامر الشمس والقمر ايضا (ان في ذلك لايات لقوم يعقلون) جمع الآيات وذكر العقل لانها تدل انواعاً من الدلالة ظاهرة لذوى العقول السليمة غير محوجة الى استيفاء فكر كاحوال النبات (وما ذرأ لكم في الارض) عطف على الليل اي وسخر لكم ما خلق لكم فيها من حيوان ونبات (مختلفا الوانه) اصنافه فانها تختلف باللون غالباً (ان في ذلك لاية لقوم يذكرون) ان اختلافها في الطبائع والهيئات والمناظر ليس الا بصنع صانع حكيم (وهو الذي سخر البحر) جعله بحيث يتمكنون من الانتفاع به بالكوب والاصطياد والفوص (لتأكلوا منه لحماطريا) هو السمك ووصفه بالطراوة لانه ارطب اللحم فيسرع اليه الفساد فيسارع الى اكله ولاظهار قدرته في خلقه عذبا طريا في ماء زقاق وتمسك به مالك والثوري على ان من حلف ان لا يأكل لحما حنت باكل السمك واجيب عنه بان مبنى الايمان على العرف وهو لا يفهم منه عند الاطلاق الا ترى ان الله تعالى سمى الكافر دابة ولا يحنت الخالف على ان لا يركب دابة بركوبها (وتسخر جوامع حلية تلبسونها) كالؤلؤ والمرجان اي تلبسها نساء كم فاسند اليهم لانهم من جلنهم ولانهم يتزين بها لاجلهم (وترى القلث) السفن (مواخر فيه) جوارى فيه تشقه بحير ومها من المخر وهو شق الماء وقيل صوت جرى القلث (ولتبتغوا من فضله) من سعة رزقه بركوبها للتجارة (ولعلمكم تشكرون) اي تعرفون نعم الله تعالى فتقومون بحقتها ولعل تخصيصه بتعقيب الشكر لانه اقوى في باب الانعام من حيث انه جعل المهالك سبباً للانتفاع وتحصيل المعاش (والتي في الارض رواسي) جبالا رواسي (ان تميد بكم) كراهة ان تميل بكم وتضطرب وذلك لان الارض قبل ان تخلق فيها الجبال كانت كرة خفيفة بسيطة الطبع وكان من حقها ان تمحرك بالاستدارة كالافلاك او ان تمحرك بادنى سبب التحريك فلما خلقت الجبال على وجهها تفاوتت جوانبها وتوجهت الجبال بثقلها نحو المركز فصارت كالوتاد التي تمنعها عن الحركة

انهارا لان التي فيه معناه (وسبلا لعلمكم تهتدون) لمقاصدكم او الى معرفة الله سبحانه وتعالى (وعلامات) معالم تستدل بها السابلة من جبل وسهل وريح ونحو ذلك (وبالنجم هم يهتدون) بالليل في البراري والبحار والمراد بالنجم الجنس ويدل عليه قراءة وبالنجم بضمين وضمة وسكون على الجمع وقيل التريا والفرقدان وبنات النعش والجدى ولعل الضمير لقريش لانهم كانوا كثيرى الاسفار للتجارة مشهورين بالاهتداء فى مسارهم بالنجوم واخراج الكلام عن سنن الخطاب وتقديم النجم والحام الضمير للتخصيص كأنه قيل وبالنجم هؤلاء خصوصا يهتدون فالاعتبار بذلك والشكر عليه ازم لهم واوجب عليهم (أفمن يخلق كمن لا يخلق) انكار بعد اقامة الدلائل المتكاثرة على كمال قدرته وتناهى حكمته والتفرد بخلق ما عدد من مبدعاته لان يساويه ويستحق مشاركته ما لا يقدر على خلق شئ من ذلك بل على ايجاد شئ ما وكان حق الكلام أفمن لا يخلق كمن يخلق ولكنه عكس تشبها على انهم بالاشراك بالله سبحانه وتعالى جعلوه من جنس المخلوقات الجزئية شبيها بها والمراد بمن لا يخلق كل ما عبد من دون الله سبحانه وتعالى مغلبا فيه او لوا العلم منهم او الاصنام واجراؤها مجرى اولى العلم لانهم سموها آلهة ومن حق الاله ان يعلم او للشاكلة بينه وبين من يخلق او للبالغة فكانه قيل ان من يخلق ليس كمن لا يخلق من اولى العلم فكيف بمن لا علم عنده (أفلا تذكرون) فتعرفوا فساد ذلك فانه جلالة كالحاصل للعقل الذى يحضر عنده بادنى تذكر والتفات (وان تعوتوا نعمة الله لا تحصوها) اى لا تضبطوا عددها فضلا عن ان تطيقوا القيام بشكرها اتبع ذلك تعداد النعم والزام الحجة على تفرد به باستحقاق العبادة تشبها على ان وراءه ما عدد نعمه لا تنحصر وان حق عبادته غير مقدور (ان الله لغفور) حيث تجاوز عن تقصيركم فى اداء شكرها (رحيم) لا يقطعها لتفريطكم فيه ولا يعاجلكم بالعقوبة على كفرانها

وجعلنا الجبال اوتادا على طريق التشبيه البليغ ﴿ قوله ما هي بمقر احد على ظهرها ﴾ كذا في ايام آية من النسخ والظاهر ان يقال بمقرة احد بتأنيث مقرة منونة او غير منونة لكونها خبرا عن ضمير الارض ﴿ قوله لان التي فيه معناه ﴾ اى معنى جعل فان الالتقاء حقيقة هو طرح الشئ من اعلى الى اسفل ولا يخفى ان اثبات الجبال الرواسى فى وجه الارض ليس بطريق الالتقاء بل بطريق الجعل والخلق ويدل عليه قوله فى آية اخرى وجعل فيها رواسى من فوقها ولما كان قوله فى هذه والى فى الارض رواسى بمعنى وجعل فيها رواسى ثم عطف قوله وانهارا وسبلا على قوله رواسى كان المعنى وجعل فيها رواسى وانهارا وسبلا ومعنى القاء السبل وجعلها فى الارض انه تعالى اظهرها وبينها ليهتدى بهامن يشاء الى مقصده ووضع فيها علامات اى معالم وهو جمع معلم وهو الاثر الذى يستدل به على الطريق من جبل وسهل وريح ونحوها مما يستدل به فى النهار ولعل النهار تهب فيه الريح من جهة الى جهة اخرى فيستدل بها على الطريق فى الليل كما يستدل بالجبل ونحوه قال الامام ورأيت جعاعة يشمون التراب وبواسطة ذلك الشم يعرفون الطرقات ﴿ قوله ولعل الضمير لقريش ﴾ بمعنى غير اسلوب الخطاب فى قوله ان تميد بكم الى طريق الغيبة فى قوله وبالنجم هو يهتدون وخص اولئك الغائبين بالاهتداء دون غيرهم بدلالة تقديم هم على يهتدون وخص اهتداءهم بالنجم دون غيرهم حيث قدم بالنجم على عامله الذى هو يهتدون فلعل المراد هؤلاء الغائبين قريش فانهم امتازوا من بين جملة الناس بكثرة الاسفار للتجارة ومن سافر فى الديار تجارة يكون اكثر سفره واقعا فى ظلمة الليالى فيكون اهتداؤه مختصا بالنجم وقوله عن سنن الخطاب اى عن طريقه الى طريق الغيبة اشارة الى قريش لكون هذا المعنى فيهم اتم واكمل ثم انه تعالى لما اقام الدليل على وجود الاله القادر ووجود نعمه واحسانه اتبعه بذكر ما يدل على بطلان عبادة غيره بانه الذى هو المتفرد بخلق هذه الاثار البعيدة والمولى لجميع هذه النعم الجليلة فقال افمن يخلق كمن لا يخلق ﴿ قوله انكار بعد اقامة الدلائل ﴾ الانكار مستفاد من الهزيمة والبعدية من القاء ولما كان المقصود من هذا الكلام الانكار على من يجعل غير الخالق مثل الخالق فى تسميته باسم الاله فى الاشتغال بعبادته كان الظاهر ان يقال افمن لا يخلق كمن يخلق ليم الازام والتجهيل فى جعلهم العاجز كالقادر الا انه تعالى عكس هذا النظم لتنبية على كمال جهالة المشركين فانه لاشك فى انحطاط شأن من لا يخلق شيا وهم يخلقون بالنسبة الى خالقهم فمن سلك سبيل الاشتراك يلزمه ان يجعل الخالق القادر مائلا لهؤلاء المخلوقات الجزئية وهو غاية الجهالة والغواية فانكر عليهم فى هذه الجهالة فقال افمن يخلق كمن لا يخلق عبر عن الاصنام التى هى جادات بلفظ حقدان يطلق على اولى العلم لاجراؤها مجرى اولى العلم او للمشاكلة او للمبالغة فى انكار المماثلة بين الخالق والاصنام فانه اذا امتنعت المماثلة بين الخالق وبين من لا يخلق من اولى العلم كان امتناعها بين الخالق وبين من لا يخلق ولا يعلم بطريق الاولى ﴿ قوله فانه جلالة كالحاصل ﴾ يعنى ان قوله تعالى أفلا تذكرون استعارة تبعية شبه ادر ك الصورة الجلية الغير الحاصل بالحاصلة المخزونة تشبها مضمر ا بذكر الصورة المخزونة التى ذهل عنها فاطلق عليه اسم التذكر بناء على تلك المشابهة ثم اشتق منه تذكرون او هو استعارة مكنية شبهت الصورة الجلية الغير الحاصلة بالحاصلة المخزونة تشبها مضمر ا فى النفس وجعلت نسبة التذكر اليها تخيلا ﴿ قوله بادنى تذكر ﴾ الظاهر ان يقال بادنى توجه ﴿ قوله فضلا عن ان تطيقوا القيام بشكرها ﴾ يعنى ان الاشتغال بشكر النعم مشروط بعلم النعم عليه بتلك النعم على سبيل التفصيل فان ما لا يكون معلوما امتنع الاشتغال بشكره واذا كان عقل الانسان قاصرا عن احصاء نعم الله تعالى والاحاطة بها تفصيلا امتنع منه ان يشتغل بشكرها على الوجه الذى يكون ذلك الشكر لا نقا بتلك النعم فلما كان احصاء النعم والعلم بتفاصيلها من لوازم الطاقة على القيام بشكرها كان انتفاء الاحصاء مستلزما لانتهاء الطاقة على الشكر فان قيل اذا لم يكن القيام بالشكر مما لا يطيقه الانسان فكيف امرهم الله تعالى بذلك فاجواب ان الشكر المأمور به هو الاشتغال بالعبادة على حسب الطاقة بان يلاحظ كمال عظمة الله تعالى وكبريائه وكثرة ما انعم به عليه من وجوه فضله واحسانه ويجتهد فى رعاية حدوده وتكاليفه على حسب طاقته واستطاعته ﴿ قوله وتزييف للشرك باعتبار العلم ﴾ يعنى انه تعالى زيف الشرك وعبادة الاصنام فى الآية الاولى باعتبار القدرة على الخلق وزيفه فى هذه الآية باعتبار العلم كأنه قال ان الاله يجب ان يكون عالما بالسر والعلانية والاصنام جادات لا شعور لها بشئ اصلا فكيف تحسن عبادتها وقرأ العامة تسمرون وتعلنون بناء الخطاب وقرأ عاصم فى رواية حفص يسمرون ويعلنون ويدعون فى كلهن بياه الغيبة للغائبة وكذلك الكسائى وروى عن عاصم يدعون خاصة بياه الغائبة والباقون كلهم بناء

الخطاب للمخاطبة كذا في تفسير التيسير وليس في تفسير القرآء الا قوله قرأصم والذين يدعون بالياء والباقون بالناء
قوله لما نفي المشاركة بين من يخلق ومن لا يخلق **قوله** اشارة الى جواب ما يقال من ان قوله تعالى في اول
 الآية افن يخلق يفيد ان هذه الاصنام لا تخلق شيئا فيكون قوله ههنا لا يخلقون شيئا تكرارا محضاً فاجده وقوعه
 في القرآءان * وتقرير الجواب ان ما ذكره اولاً لا يدل على ما ذكر بعده بل كل واحد منهما مقدمة مستقلة لدليل بطلان
 القول بالاشراك وترتيب الدليل هكذا الالهة الذين يعبدون المشركون من دون الله لا يخلقون شيئا ولاشيء مما لا يخلق
 بشريك مماثل للخالق فلاشيء من الاصنام بشريك للخالق فلا تكرار **قوله** هم اموات لا تعتر بهم الحياة **قوله**
 اشارة الى ان قوله اموات خبر مبتدأ محذوف والى دفع ما يقال من ان قوله اموات يفيد كونهم غير احياء فالقائمة
 في ذكر قوله غير احياء بعد ذكر اموات دفعه اولاً بان قوله غير احياء صفة مخصصة لقوله اموات فان من الاموات
 ما تعتر به الحياة بعد زمان كالنطفة والبيضة ونحوهما وما لا تعتر به الحياة ابداء والاصنام من قبيل الثاني فكيف
 تكون شركاء للاله الحق الحي الذي لا يجوز ان يعتر به الموت ابداء والحال ان الميت الذي لا تعتر به الحياة ابداء في
 غاية البعد عن الحي الذي لا يعتر به الموت ابداء او يمنع ذلك في حقه قطعاً ودفعه ثانياً بان المراد بقوله اموات ما يتناول
 الاموات حالاً كالاصنام وعيسى وعزير والاموات ما لا كالملائكة الذينهم تعبدهم طائفة من المشركين والاموات
 بهذا المعنى يلزم ان لا تكون احياء بالذات الا انها وصفت بانها غير احياء بالذات لتأكيد كما في قوله نغمة واحدة
 فانه لما كان المقصود نفي الالهية عن شركاء المشركين اقتضى المقام الاهتمام بنفي لوازم الالهية عنها وتوصيفها
 بما ينافي الالهية فلذلك اكد كونها امواتاً حالاً او ما لا يكونها غير احياء بالذات فانه تعالى وصفهم بثلاث صفات
 كل واحدة منها تنافي الالهية وهي انهم غير خالقين بل هم مخلوقون وانهم اموات غير احياء وانهم لا يعلمون وقت البعث
 والمقصود منها نفي الالهية عنهم واثبات وجوب كون الاله خالقاً غير مخلوق حياً لا يموت والمال بالغييب كعلمه بالشهادة فالذي
 يكون موصوفاً باضداد هذه الاوصاف لا يكون الها قطعاً **قوله** ولا يعلمون وقت بعثهم او بعث عبادتهم **قوله**
 اشارة الى ان ضمير يشعرون للمعبودات البتة وان ضمير يعثون يحتمل ان يكون للمعبودات ايضاً ويكون المعنى ان الاصنام
 لا يشعرون متى يعثها الله تعالى قال ابن عباس ان الله تعالى يعث الاصنام ولها ارواح ومعها شياطينها فتبثراً من
 ما يدبها فيؤمر بالكل الى النار ويحتمل ان يكون للعابدين ويكون المعنى ان الاصنام وسائر المعبودات من دون الله
 لا يشعرون وقت بعث عبادتهم فكيف يكون لهم وقت جزاء منهم على عبادتهم **قوله** وفيه تبيده **قوله**
 اي في قوله وما يشعرون ايان يعثون تبيده على انه لا بد من البعث وان البعث من لوازم التكليف على معنى ان من
 شأن المعبود ان يحازي ما يده الذي كلفه بعبادته والديار تكليف لا يتأقى المجازاة فيها فلا بد من دار الجزاء
 وبعث الخلق للثواب والعقاب ثم انه لا بد للاله من العلم بما صدر من المكلف وما يعادله من الثواب والعقاب وبالوقت
 المقدر للجزاء والذي لا يعلم شيئاً من ذلك كيف يكون الها وقوله تعالى ايان منصوب بما بعده لا بما قبله وهو يشعرون
 لانه استفهام علق يشعرون **قوله** تكرير للذمى بعد اقامة الحجج **قوله** اي ان قوله تعالى الحكم اله واحد
 فذلك لما سبق واعادة للذمى بعد اقامة الحجج عليه مفصلاً كرهه ليكون توطئة لما ذكر بعده من بيان ما لاجله اصر
 الكفار على القول بالشرك وانتكار التوحيد والقائه في قوله فالذين جواب شرط محذوف كأنه قال اولاً قد ثبت
 بالدلائل الواضحة ان الالهية مختصة بالله تعالى وانه واحد متفرد بالالهية ثم قال اذا كان كذلك فمن حقه
 ان يخص بالعبادة وينزه عن الشرك فمن لم يحتز عن الشرك بعد اقامة هذه الدلائل لم ينتفع بها اي بهذه الدلائل حيث
 استمر على ضلاله القديم واستمراره انما يكون لاجل انه لا يؤمن بالآخرة بل ينكرها فلذلك لا يرغب في الثواب ولا يرهب
 من الوقوع في العقاب فيبقى قلبه منكراً لكل كلام يخالف هواه ومستكبراً عن الرجوع الى قول الناصح فلا جرم
 يبقى مصراً على الجهل والضلال **قوله** وانكار قلوبهم **قوله** عطف على قوله عدم ايمانهم بالآخرة وكذا
 قوله والاستكبار عطف عليه ايضاً والمراد بالاول عدم الايمان بالآخرة فانه هو العمدة في باب الاصرار على الضلال
 وبالآخرين انكار القلوب والاستكبار ويكونان مرتين على الاول وقوعهما خبراً للبند المتضمن لمعنى الشرط
قوله لا جرم حقاً **قوله** نقل الجوهرى عن القرآءان قولهم لا جرم كلمة كانت في الاصل بمعنى لا بد ولا محالة فحرت على
 ذلك وكثرت حتى تحولت الى معنى القسم وصارت بمنزلة حقاً فلذلك يجاب عنها باللام كما يجاب عن القسم بها الا تراهم
 يقولون لا جرم لا تينك وقيل لارد لكلامهم وجرم بمعنى حق ووجب معنى ان لانا في الكلام متقدم تكلم به الكفرة

(والذين تدعون من دون الله) اي
 والالهة الذين تعبدونهم من دون الله وقرأ
 ابو بكر يدعون بالياء وقرأ حفص ثلاثها بالياء
 (لا يخلقون شيئاً) لما نفي المشاركة بين من يخلق
 ومن لا يخلق بين انهم لا يخلقون شيئاً ليتبين انهم
 لا يشاركونه ثم اكد ذلك بان اثبت لهم صفات
 تنافي الالهية فقال (وهم يخلقون) لانها
 ذوات ممكنة مفتقرة الوجود الى التخليق
 والاله ينبغي ان يكون واجب الوجود
 (اموات) هم اموات لا تعتر بهم الحياة
 او اموات حالاً او ما لا (غير احياء) بالذات
 ليتناول كل معبود والاله ينبغي ان يكون
 حياً بالذات لا يعتر به الممات (وما يشعرون
 ايان يعثون) ولا يعلمون وقت بعثهم او بعث
 عبادتهم فكيف يكون لهم وقت جزاء على
 عبادتهم والاله ينبغي ان يكون عالماً بالغيوب
 مقدر الثواب والعقاب وفيه تبيده على ان
 البعث من توابع التكليف (الحكم اله
 واحد) تكرير للذمى بعد اقامة الحجج
 (فالذين لا يؤمنون بالآخرة قلوبهم منكرة
 وهم مستكبرون) بيان لما اقتضى اصرارهم
 بعد وضوح الحق وذلك عدم ايمانهم بالآخرة
 فان المؤمن بها يكون طالباً للدلائل متأملاً
 فيما يسمع فيتفحص به والكافر بها تكون حاله
 بالعكس وانكار قلوبهم ما لا يعرف الا
 بالبرهان اتباعاً للسلاف وركوناً الى المؤلف
 فانه ينافي النظر والاستكبار عن اتباع
 الرسول وتصديقه والالتفات الى قوله
 والاول هو العمدة في الباب ولذلك رتب
 عليه ثبوت الآخريين (لا جرم) حقه

فرد الله تعالى عليهم ذلك بقوله لا كما رد لاهذه الواقعة قبل القسم في قوله لا أقسم وقوله فلا وربك لا يؤمنون ثم أتى بعدها بجملة فعلية وهي جرم ان لهم كذا أي حق ووجب ان يكون الامر كذا فيكون ما بعد جرم مرفوعا بالفاعلية وقيل ان لاجرم لفظ مركب من لانافية وجرم جعل لفظا واحدا مبنيا بناء خمسة عشر وصار بعد التركيب بمعنى حق فيرتفع ما بعدهما بالفاعلية ايضا فقوله تعالى لاجرم ان لهم النار معناه حق وثبت كون النار مثوى لهم واستقرارها لهم وقيل ان لاجرم بمنزلة لارجل في كون لانافية للمجنس وجرم اسمها مبنى معها على الفتح وهي واسمها في محل الرفع بالابتداء وما بعدهما خبر لانافية وصار معناها لا محالة ولا بد ان الله تعالى يجازيهم على حسب عمله بما استروا واعلنوا **قوله** فضلا عن الذين استكبروا عن توحيد الله - يعني ان المستكبرين يم كل من عرف الحق واستكبر عن قبوله وعرف النعمة واستكبر عن شكرها ويدخل في هذا الفصح من سبق له الكلام دخولا أو ليا وهم المشركون الذين يستكبرون عن التوحيد وجاز ان يكون لفظ المستكبرين من وضع الظاهر موضع ضمير المشركين المستكبرين عن التوحيد فقط وتكون النكتة في العدول عن الضمير الاشارة الى علة الحكم بانه تعالى لا يحبهم ثم انه تعالى لما بالغ في تقرير دلائل التوحيد وبطلان مذهب عبدة الاوثان حتى عن منكري النبوة وبين ان عاقبة طعنهم ان يحملوا الاوزار و اشار اليه المصنف بقوله فحملوا اوزار ضلالتهم فانه عليه الصلاة والسلام لما احتج على صدقه في دعوى النبوة بانزال القرءان المعجز عليه طعنوا في القرءان وقالوا انه اساطير الاولين وليس هو من قبيل المعجزات فقال تعالى انما قالوا ذلك ليحملوا اوزارهم كاملة واللام فيه لام العاقبة لانهم لم يصغوا القرءان بانه اساطير الاولين لاجل ان يحملوا ولكن لما كانت عاقبة ذلك التوصيف ان يحملوا شابه الحمل المذكور الغرض المطلوب من الفعل فحسن ادخال لام العلة عليه كافي قوله تعالى فالتقطه آل فرعون ليكون لهم عدوا وحزنا **قوله** ماذا في محل الرفع على الابتداء وقوله انزل ربكم خبره أي شئ انزل ربكم غاية ما في الباب ان يكون التركيب من قبيل زيد ضربت في حذف العائد المنصوب والمسئلة مختلف فيها بين النجاة والصحيح جوازه والقائم مقام الفاعل لقوله قيل هو الجملة من قوله ماذا انزل ربكم لانها هي المقولة والبصريون يابون ذلك ويجعلون القائم مقام ضمير المصدر لان الجملة لا تكون فاعلة ولا قائمة مقام الفاعل واختلفوا في قائل هذا القول وفاعله المحذوف بعد اتفاقهم على ان القول لهم المشركون الطاعنون في القرءان وكونه منزلا من الله تعالى فقيل هو كلام بعضهم لبعض وقيل هو قول المسلمين لهم وقيل هو قول المتقسمين الذين اقتسموا مداخل مكة ينغرون عن رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا سألهم وفود الحاج مما انزل الله تعالى على رسوله كذا في التفسير الكبير وفيه تسامح والمراد انه قول الوافدين على المشركين كما اختاره المصنف وعلى تقدير ان يكون هذا قول بعض المشركين لبعض يكون قوله ماذا انزل ربكم مبنيا على التهمك لانهم منكرون للانزال والنبوة **قوله** اي ماتدعون نزوله او المنزل اساطير الاولين وارتفاع اساطير دليل على ان ماذا مرفوع على الابتداء وخبره ما بعده لانه لو كان منصوبا على انه مفعول محذوف لطابق الجواب السؤال فان جواب المرفوع ينبغي ان يكون مرفوعا وجواب المنصوب منصوبا ولم يقرأ احد اساطير الاولين بالنصب **قوله** وبعض اوزار ضلال من يضلونهم وهو حصة التسبب - يعني ان كلمة من في قوله تعالى ومن اوزار الذين يضلونهم تبعية اي ان الرؤساء في كمال الضلالة حيث جمعوا بين الضلالة عن الحق بانفسهم وبين الضلالة التي يتعدى اثرها الى الغير وهي ضلالة الاضلال فلما كانت ضلالتهم كاملة لاجرم حملوا اوزار ضلالتهم كاملة وكذلك الاتباع فان لهم ضلالة متسبية من اضلال الرؤساء ايهم ولهم ضلالة غيرها فالرؤساء يحملون من اوزار الاتباع ما هو حصة الضلال الحاصل فيهم باضلال الرؤساء ايهم ولا يحمل الرؤساء جميع اوزار الاتباع وهذا لا يخالف ما روى عن ابي هريرة رضي الله عنه انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم * من دعا الى هدى قاتع كان له من الاجر مثل اجور من تبعه لا ينقص ذلك من اجورهم شيئا ومن دعا الى ضلال قاتع كان له من الاثم مثل آثم من تبعه من غير ان ينقص من آثمهم شيئا * لان المراد ببعض اوزار من ضل هو وزر الضلالة الذي تسبب فيه المضل وكذلك الاثم المذكورة في الحديث قال الامام واعلم انه ليس المراد انه تعالى يحملهم اوزار غيرهم ويدل عليه قوله تعالى وان ليس للانسان الا ما سعى وقوله ولا تزروا زرة وزرا اخرى بل المعنى ان الرئيس اذا وضع سنة قبيحة استحق بذلك عقابا عظيما حتى يكون ذلك العقاب مساويا لكل ما يستحقه كل واحد من الاتباع ثم نقل عن الواحدى انه قال انها لو كانت لتبعية خلف عن الاتباع بعض اوزارهم وذلك غير جائز

(ان الله يعلم ما يسمون وما يعلنون)
 فيجازيهم وهو في موضع الرفع يحرم لانه
 مصدر او فعل (انه لا يحب المستكبرين)
 فضلا عن الذين استكبروا عن توحيد
 او اتباع رسوله (واذا قيل لهم ماذا انزل
 ربكم) القائل بعضهم على التهمك او الوافدون
 عليهم او المسلمون (قالوا اساطير الاولين) اي
 ماتدعون نزوله او المنزل اساطير الاولين
 وانما سموه منزلا على التهمك او على الغرض
 اي على تقدير انه منزل فهو اساطير لا تحقيق
 فيه والقائلون له قيل هم المتقسمون (ليحملوا
 اوزارهم كاملة يوم القيامة) اي قالوا ذلك
 اضلالا للناس فحملوا اوزار ضلالتهم كاملة
 فان اضلالهم نتيجة رسوخهم في الضلال
 (ومن اوزار الذين يضلونهم) وبعض
 اوزار ضلال من يضلونهم وهو حصة
 التسبب

(بغير علم) حال من المفعول اى يضلون من لا يعلم انهم ضلال وقادتها الدلالة على ان جهلهم لا يعذرهم اذ كان عليهم ان يبحثوا ويميزوا بين الحق والمبطل (الاسماء ما يزرعون) بئس شياً يزرونه فعلهم ﴿١٧٥﴾ (قدمكر الذين من قبلهم) اى سوا منصوبات ليكروا بهارسل الله عليهم الصلاة والسلام

(فأتى الله بنيانهم من القواعد) فأتاها امره من جهة العمد التي بنوا عليها بان ضعفت (فخر عليهم السقف من فوقهم) وصار سبب هلاكهم (واتاهم العذاب من حيث لا يشعرون) لا يحتسبون ولا يتوقعون وهو على سبيل التمثيل وقيل المراد به نمرود بن كنعان بنى الصرح ببابل سمكه خمسة آلاف ذراع ليرصد من فى السماء فأهب الله الريح فخر عليه وعلى قومه فهلكوا (ثم يوم القيامة يخزيهم) يذلمهم اوبعذبهم بالنار لقوله ربنا انك من تدخل النار فقد أخزيتة (ويقول ابن شركاني) اضاف الى نفسه استهزاء او حكاية لاضاقتهم زيادة في توبيخهم قرأ البرى بخلاف عنه ابن شركاى بغير همز والباقون بالهمز (الذين كنتم تشاقون فيهم) تعادون المؤمنين فى شأنهم وقرأ نافع بكسر النون بمعنى تشاقوننى فان مشاقفة المؤمنين كشاقفة الله عز وجل (قال الذين اتوا العلم) اى الانبياء او العلماء الذين كانوا يدعونهم الى التوحيد فيشاقونهم ويتكبرون عليهم او الملائكة (ان الخزي اليوم والسوء) الذلة والعذاب (على الكافرين) وقائدة قولهم اظهار الثماتة بهم وزيادة الاهانة وحكاية لان يكون لطفاً ووعظاً لمن سمعه (الذين توفاهم الملائكة) وقرأ حزة بالياء وقرى بادغام التاء فى التاء وموضع الوصول يحتمل الوجود الثلاثة (ظالمى انفسهم) بان عرضوها للعذاب الخلد (فألقوا السلم) فسالموا واخبتوا حين عاينوا الموت (ما كنا نعمل من سوء) قائلين ما كنا نعمل من سوء كفران وعدوان ويجوز ان يكون تفسير السلم على ان المراد به القول الدال على الاستسلام (بلى) اى قبيحهم الملائكة بلى (ان الله عليم بما كنتم تعملون) فهو يحازيكم عليه وقيل قوله فآلقوا السلم الى آخر الآية استئناف ورجوع الى شرح حالهم يوم القيامة وعلى هذا اول من لم يجوز الكذب يومئذ ما كنا نعمل من سوء باطلوا العلم (فادخلوا ابواب جهنم) كل صنف باب المعدلة

لقوله عليه الصلاة والسلام من غير ان ينقص من آياتهم شئ ولكنها للجنس اى ليحملوا من جنس اوزار الاتباع انتهى كلامه ولا يخفى ان من التي تكون لبيان الجنس لا يكون تقديرها هكذا بل الظاهر ان يقال فى تقديرها واوزارهم التي هي اوزار الذين يضلونهم ﴿قوله حال من المفعول﴾ ويجوز ان يكون حالاً من الفاعل فالعنى حينئذ يضلونهم جهلانهم بما يستحقونه من العذاب الشديد على ذلك الاضلال الا ان القاعدة المنفردة على كونه حالاً من المفعول تقوت حينئذ فانه تعالى لما وصف الذين لا يعلمون انهم ضلال بالاضلال وبكونهم حاملين للاوزار حيث اضاف اليهم اوزار من يضلونهم والاضلال لا يتحقق بدون الضلال علم منه ان جهلهم بذلك لا يخرجهم عن كونهم ضلالاً حاملي الاوزار فى انفسهم واعلم انه تعالى حكى عن المشركين انهم وصفوا القرآن بانه اساطير الاولين اى احاديثهم وابطالهم ولم يجب عنه بيان حقيقته وكونه كلاماً اكهيا مجزاً بل اقتصر على مجرد بت الوعيد بناء على ما تكرر من بيان ذلك فى مواضع متعددة من القرآن ثم انه عليه الصلاة والسلام لما تأسف من قول المشركين فى حق القرآن انه اساطير الاولين وجعلهم هذا القول وسيلة الى تكذيبه فى دعوى الرسالة نزل قوله قدمكر الذين من قبلهم الآية والمراد بالمرهنا التدبير الفاسد اى قدمكر الكفار الذين كانوا قبل هؤلاء المشركين بانبيائهم كما مكر بك هؤلاء ولم يضر ذلك بالانبياء بل ابطل الله تعالى مكرهم ورد فى نفوسهم كيدهم وتحقق فيهم معنى ما قيل من حفر لآخيه جبا وقع فيه منكبا والمنصوبات جمع منصوبة وهى الحيلة يقال سوى فلان منصوبة وهى فى الاصل صفة الشبكة او الحباله فجرت مجرى الاسماء كالدابة والعجوز وفسر الزجاج القواعد بالاساطير التي نعت البنيان اى انهدمت عمد البنيان فانهدم اى افناه بعماد يعتمد عليه والعمد بضمين جمع عماد ﴿قوله بان ضعفت﴾ اى انهدمت القواعد الجوهرى ضعفت اى هدمه حتى الارض وهو استعارة تمثيلية شبه حالهم فى انهم سوا منصوبات ليكروا بها الانبياء فجعلها الله تعالى سبب هلاكهم بحال قوم بنوا بنيانا وعمدوه بالاساطير فأتى البنيان من تلك الاساطير بان ضعفت فسقط عليهم السقف وهلكوا واليوم فى قوله تعالى ان الخزي اليوم معمول للخبر وهو قوله على الكافرين اى كائن على الكافرين اليوم وفصل بين العامل ومعموله بالمعطوف اتساعاً فى الظروف ﴿قوله وقرأ حزة بالياء﴾ اى التختانية اذ لا تأنث فى الملائكة ومن قرأ بالتاء الفوقاية نظر الى لفظ الملائكة ﴿قوله وموضع الوصول يحتمل الوجود الثلاثة﴾ الجر على انه صفة لما قبله والنصب بتقدير اعنى والرفع بتقديرهم الذين وعلى التقادير يكون قوله توفاهم واردا على حكاية الحال الماضية لان الذين اتوا العلم يقولون هذا القول حين روى الخزي الكفار وفضاحتهم يوم القيامة على اظهار الثماتة بهم وزيادة الاهانة لهم والظاهر ان توفى الملائكة اياهم امر ماض بالنسبة الى يوم القيامة فيكون التعبير عنه بلفظ المستقبل مبني على حكاية الحال الماضية وقوله فآلقوا السلم يجوز ان يكون معطوفاً على توفاهم لكونه بمعنى الماضى وان يكون معطوفاً على قوله قال الذين اتوا العلم فتكون المسألة المذكورة من جملة احوالهم الواقعة يوم القيامة ولا تكون من جملة مقالة اولى العلم بخلاف ما اذا كان معطوفاً على توفاهم الا ان قول المصنف واخبتوا حين عاينوا الموت يدل على انه جعله معطوفاً على توفاهم والاختبات الخشوع يقال اخبت لله اى تواضع واصل الالتقاء فى الاجسام واستعمل هنا فى اظهارهم الانقياد اشعاراً بغاية خضوعهم واستكانتهم وانها كالشئ الملقى بين يدي الغالب القاهر ﴿قوله ما كنا نعمل من سوء﴾ مقول قول مضمير منصوب على انه حال من فاعل آلقوا اى فآلقوا السلم قائلين ذلك ومن سوء مفعول نعمل زيدت فيه من ويجوز ان يكون تفسيراً للسلم الذى هو القول لانه بمعنى القول الدال على الاستسلام والانقياد والاقرار لله تعالى بالربوبية كما قال تعالى فى آية اخرى فآلقوا اليهم القول كأنه قيل فآلقوا ما يدل على الاستسلام وقالوا ما كنا نعمل من سوء وهذا الاستسلام وان وقع من المشركين يوم القيامة بان قالوا فيه ما كنا نعمل فى الدنيا من سوء على سبيل الكذب كان ذلك دالاً على صحة قول من يجوز صدور الكذب من اهل القيامة لفرط الخوف والدهشة وهو ظاهر واما الذين قالوا ان الكذب لا يجوز عليهم فآلقوا معنى الآية على تقدير ان يكون المراد من حكاية كلام المشركين يوم القيامة ما كنا نعمل من سوء انما لم تكن فى زعمنا واعتقادنا حاملين سوءاً فيجاب عنهم رداً عليهم وتكذيباً لهم قولهم ما كنا نعمل من سوء بقول بلى الخ ولا يبعد ان يكون قائل هذا القول هو الله سبحانه وتعالى او بعض الملائكة او الذين اتوا العلم والمعنى انه تعالى عالم بما كنتم عليه فى الدنيا فيجازيكم عليه ولا يفعمكم هذا ثم صرح بذكر العقاب فقال فادخلوا ابواب جهنم ﴿قوله وقيل قوله فآلقوا السلم الخ﴾

نعمل من سوء باننا لم نكن فى زعمنا واعتقادنا حاملين سوءاً واحتمل ان يكون اراد عليهم هو الله او اولوا العلم (فادخلوا ابواب جهنم) كل صنف باب المعدلة وقيل ابواب جهنم اصناف عذابها (خالدين فيها فلبس مشوى التكبرين) جهنم

(وقبل للذين اتقوا) يعني المؤمنين (ماذا انزل ربكم قالوا خيرا) اي انزل خيرا وفي نصبه دليل على انهم لم يتلعموا في الجواب واطبقوه على السؤال معترفين بالانزال على خلاف الكفرة روى ان احياء العرب كانوا يعثون ايام الموسم من يأتيهم بخبر النبي ﷺ ١٧٦ صلى الله عليه وسلم فاذا جاء الوافد المقتسمين

عطف على ما يفهم من التقرير السابق فانه يفهم منه ان قوله تعالى فالتقوا حكاية لشرح حال الكفار عند القرب من الموت ومعانيته وعلى هذا القول يكون فالتقوا استثناء يتم كلام الذين اتوا العلم عند قوله ظلمى انفسهم ويكون قوله قال الذين اتوا العلم الى قوله انفسهم جملة معترضة بين قوله تعالى ثم يوم القيامة يخزيهم وبين قوله فالتقوا السلم **قوله** وفي نصبه دليل على انهم لم يتلعموا **قوله** اي لم يعكثوا في الجواب واطبقوه على السؤال معترفين بالانزال وقد اشتمهان في نحو ماذا صنعت وجهين احدهما ان تكون ما استفهامية بمعنى اى شئ ويكون ذا معنى الذى سيكون الكلام جملة اسمية تقديره اى شئ صنعته فحق ما ذكر في جوابه ان يكون مرفوعا على انه خبر مبتدأ محذوف ليكون الجواب مطابقا للسؤال وثانيهما ان يكون ماذا بمنزلة اسم واحد معناه اى شئ منصوب المحل على انه مفعول صنعت لانه غير مشغول عنه بضميره فيكون الكلام جملة فعلية فحق جوابه بالنصب على ان يكون مفعولا لفعل مقدر لطابق السؤال وفي هذه الآية الكريمة قد اجاب المقررون بالانزال بالنصب حيث قالوا خيرا اي انزل خيرا بخلاف المنكرين للانزال فانهم اجابوا بالرفع حيث قالوا اساطير الاولين لكون اللائق بحال كل واحد من الفريقين ان يجيب بما اجاب به فلذلك اجابوا بالرفع فان قولهم اساطير الاولين كان مطابقا له ويانه موقوف على الفرق بين ان يكون السؤال جملة اسمية وبين كونه فعلية وهو انه اذا سأل سائل اى شئ انزل ربكم فقد تقرر عنده اصل الانزال وانما يسأل عن تعيين المنزل ولادلالة فيه على كون المخاطب مقرا بالانزال او منكره بخلاف ما اذا سئل بان يقال اى شئ الذى انزله ربكم فان السؤال بهذا الطريق يدل على كون المخاطب معترفا بالانزال لما تقرر ان الجملة التى تقع صلة للموصول حقها ان يكون مضمونها معلوما للمخاطب فلما اجاب المخاطب بان ما تدعون او المنزل اساطير الاولين خالف السائل المخاطب قد اجاب المخاطب بانه غير مسلم عندي بل ما تدعى تزوله او المنزل اساطير الاولين مطابقا للسائل فيما زعمه من ان اصل النزول محقق مسلم عنده فكان جوابه مخالفا للسؤال ومطابقا لما يقتضيه حاله ولو اجاب بالنصب لكان موافقا للسائل في الاعتراف بكون اصل النزول مسلما عنده وكان مناقضا لنفسه في توصيف ما اعترف بكونه منزلا من ربه بانه اساطير اذمن المعلوم ان المنزل من قبله لا يكون اساطير بخلاف المقر فان اللائق بحاله ان يحمل السؤال على الجملة الفعلية ويجب بالنصب لانه كان اللائق بحاله ان لا يتلعم ويوافق السائل في الاعتراف باصل النزول لان يكون متلعمنا في الجواب ويجب بتعيين ان المنزل ما هو فلو اجاب بالرفع وقال المنزل خير لكان موافقا للسائل في الاعتراف باصل النزول الا انه يكون متلعمنا في الجواب بتغييره اسلوب السائل فانه سأل بالجملة الفعلية طالبا لتعيين المفعول وهو قد اجاب بتحقيق كون المنزل خيرا **قوله** وهو وعدة **قوله** اي قوله تعالى للذين احسنوا الحسنى الآية كلام منقطع عما قبله اي ليس من جملة كلام الذين اتقوا بل هو ابتداء كلام من الله تعالى بين به ان من احسن اعتقادا وعملاته حسنة في الدنيا وحسنة في الآخرة والذى يفهم من تقرير المصنف انه جعل قوله في هذه الدنيا متعلقا بقوله احسنوا وحل قوله حسنة على المكافأة الواقعة في الدنيا بقرينة قوله بعد ذلك ولدار الآخرة خير ويجوز ان يتعلق بمحذوف على انه حال من حسنة اذلو تأخر عنها لكان صفة لها ولا وجه لعله متعلقا بنفس حسنة لتقدمه عليها ويدخلونها صفة جنات وتجري اما صفة اخرى او حال من مفعول يدخلونها وقوله لهم فيها ما يشاؤون جملة اسمية وانجز امالهم واما فيها واعرابها كاعراب الجملة التى قبلها **قوله** وهو يؤيد الوجه الاول وهو كون قوله تعالى للذين احسنوا الى آخر الآية عدة للذين اتقوا على قولهم وقوله تعالى الذين اتقوا الملائكة صفة للذين وطيبين حال من المفعول ويقولون حال من الفاعل اي يقبضون ارواحهم مسلمين عليهم او مبلغين سلام الله عليهم ويحتمل ان يكون الذين مبتدأ ويقولون خبره فلا بد حينئذ من عائد محذوف ثم انه تعالى لما وصف جزاء الذين اتقوا على قولهم في حق القرمان انه خير صاد الى بيان ان اولئك الكفار الذين طعنوا في القرمان بان قالوا اساطير الاولين ما ينتظرون في الايمان بل هو بما انزل اليك الا الوقت الذى لا ينعهم الايمان في ذلك الوقت **قوله** تعالى فاصابهم **قوله** معطوف على قوله فعل الذين وما بينهما اعتراض **قوله** انما قالوا ذلك استهزاء **قوله** ذكر الامام الواحدى في الوسيط ان الزجاج قال انهم قالوا هذا على الاستهزاء ولو قالوه معتقدين لكانوا مؤمنين ولكنهم قالوا ذلك مستهزئين انتهى وزاد المصنف انهم قصدوا بذلك الطعن في النبوة والتكليف متمسكين في ذلك بالقول بالجبر وقالوا الكل من الله تعالى ولو شاء الله منا الايمان والتوحيد لحصل لنا ذلك سواء بعث الرسول

قالوا له ما قالوا واذا جاء المؤمنين قالوا له ذلك (الذين احسنوا في هذه الدنيا حسنة) مكافاة في الدنيا (ولدار الآخرة خير) اي وثوابهم في الآخرة خير منها وهو عدة للذين اتقوا على قولهم ويجوز ان يكون بما يمد حكاية لقولهم بدلا وتفسير الخير اعلى انه من نصب بقالوا (ولم دار المتقين) دار الآخرة فحذفت لتقدم ذكرها وقوله (جنات عدن) خبر مبتدأ محذوف ويجوز ان يكون المخصوص بالمدح (يدخلونها تجري من تحتها الانهار لهم فيها ما يشاؤون) من انواع المشروبات وفي تقديم الظرف تنبيه على ان الانسان لا يجد جميع ما يريد الا في الجنة (كذلك يجزى الله المتقين) مثل هذا الجزاء يجزيهم وهو يؤيد الوجه الاول (الذين اتقوا الملائكة طيبين) مظهرين من ظلم انفسهم بالكفر والمعاصى لانه في مقابلة ظلمى انفسهم وقيل فرحين ببشارة الملائكة اياهم بالجنة او طيبين يقبض ارواحهم لتوجه نفوسهم بالكعبة الى حضرة القدس (يقولون سلام عليكم) لا يلحقكم بعد مكروه (ادخلوا الجنة بما كنتم تعملون) حين تبعثون فانها معدة لكم على اعمالكم وقيل هذا التوفى وفاة المحتر لان الامر بالدخول حينئذ (هل ينظرون) ما ينتظر الكفار المار ذكرهم (الان تأتيهم الملائكة) لقبض ارواحهم وقرأ جزء والكسائى بالياء (او يأتى امر ربك) القيامة او العذاب المتأصل (كذلك) مثل ذلك الفعل من الشرك والتكذيب (فعل الذين من قبلهم) فاصابهم ما اصاب (وما ظلمهم الله) بتدبيرهم (ولكن كانوا انفسهم يظلمون) بكفرهم ومعاصيهم المؤدية اليه (فاصابهم سيئات ما عملوا) اي جزاء سيئات اعمالهم على حذف المضاف او تسمية الجزاء باسمها (وحاق بهم ما كانوا يستهزئون) واحاط بهم جزاؤه والحقيق لا يستعمل الا في الشر (وقال الذين اشركوا لولم يشاء الله ما عبدنا من دونه من شئ نحن ولا آباؤنا ولا حرمناه من دونه من شئ) انما قالوا ذلك استهزاء ومنعا للبعثة والتكليف متمسكين بان ما شاء الله يجب وما لم يشأ يمنع فالفائدة فيها

او انكار القبح ما انكر عليهم من الشرك ومحرم البحار ومحوها محتملين بانها لو كانت مستعجبة لما شاء الله صدورها عنهم ولما خلافة ملجئا (اولم يعث) اليه لا اعتذار اذ لم يعتقدوا قبح اعمالهم وفيما بعده تنبيه على الجواب من الشبهتين

اولم يبعث فلا فائدة في البعثة فالحوادث كلها منوطه بمشيئة الله تعالى ماشاء الله كان وما لم يشأ لم يكن ولا يستحقون بهذا القول اليوم والتوبيخ في البعثة قال الامام في الجواب عن شبهة الكفار ان قولهم لما كان الكل من الله تعالى كانت بعثة الانبياء عبثا اعتراض على الله فان قولهم اذا لم يكن في بعثة الرسل مزيد فائدة في حصول الايمان واندفاع الكفر والعصيان كانت بعثة الانبياء غير جائزة من الله تعالى هذا القول منهم صار جاريا مجرى طلب العلة في احكام الله تعالى وفي افعاله وذلك باطل بل الله تعالى ان يحكم في ملكه ما يشاء ويفعل ما يريد ولا يجوز ان يقال له لم فعلت هذا ولم تفعل ذلك فهذا القول من الكفار من حيث دلالاته على تعليق جميع الحوادث بمشيئة الله صحيح والفساد والانكار انما يتوجه اليه من حيث انهم قصدوا الاعتراض على الله وطلبوا العلة في احكامه وافعاله وبدل عليه انه تعالى صرح في آخر هذه الآية بهذا المعنى فقال ولقد بعثنا في كل امة رسولا ان اعبدوا الله واجتنبوا الطاغوت فيبين تعالى بهذا المعنى ان سنة الله في عباده ارسال اليهم وامرهم بعبادة الله ونهيهم عن عبادة الطاغوت ثم قال فبينهم من هدى الله ومنهم من حقت عليه الضلالة والمعنى انه تعالى وان امر الكل بالايمان ونهى الكل عن الكفر والعصيان الا انه تعالى هدى البعض واصل البعض فهذه سنة قديمة لله تعالى مع عباده ويحسن منه ذلك بحكم كونه آلهة منزها عن اعتراضات المعترضين ثبت انه تعالى انما حكم على هؤلاء الكفار باستحقاق الخزي واللعن لانهم كذبوا في قولهم لو شاء الله ما عبدنا من دونه من شيء بل لانهم قالوا ذلك بناء على اعتقادهم انه لو كان الامر كذلك لامتنع جواز بعثة الانبياء والرسل وتكليف العباد بالاوامر والنواهي فلا جرم استحقوا على هذا الاعتقاد مزيد الذم واللعن فهذا هو الجواب الصحيح في امثال هذه الشبهات **قوله** وما شاء الله وقوعه انما يجب وقوعه لا مطلقا بل باسباب قدره الهة في الامم كلها سببا لهدى من اراد زيادة الضلال لمن اراد ضلاله كالغذاء اهتداء الصالح فانه ينفع المزاج السوي ويقويه ويضع المنحرف ويفنيه بقوله تعالى (ولقد بعثنا في امة رسولا ان اعبدوا الله واجتنبوا الطاغوت يا امر بعبادة الله تعالى واجتناب الطاغوت) فبينهم من هدى الله (وقومهم للايمان بارشاد) (ومنهم من حقت عليه الضلالة) اذ لم يوفق ولم يرد هدايتهم وفيه تبيين على فساد الشبهة الثانية لما فيه من الدلالة على ان تحقق الضلالة وشيئها بفعل الله تعالى و ارادته من حيث قسم من هدى الله وقد صرح به في الايات الاخرى (فسيروا في الارض) يامعش فريش (فانظروا كيف كان ماقبة المكذبين من عاد وثمود وغيرهم لعلكم تتقون) (تحرص) يا محمد (على هدايتهم فان الله لا يهدي من يضل) من يريد ضلاله وهو المعنى حقت عليه الضلالة وقرأ غير الكوفي لا يهدي على البناء للمفعول وهو ابلغ (وما من من ناصرين) من نصرهم يدفع العذاب

(كذلك فعل الذين من قبلهم) فأشركوا بآبائهم وحرموا حله وردوا رسله (فهل على الرسل الا البلاغ المبين) الا البلاغ الموضح للحق وهو ان لم يؤثر في هدى من شاء الله هدايتهم يؤدي اليه على سبيل التوسط وما شاء الله وقوعه انما يجب وقوعه لا مطلقا بل باسباب قدره الهة في الامم كلها سببا لهدى من اراد زيادة الضلال لمن اراد ضلاله كالغذاء اهتداء الصالح فانه ينفع المزاج السوي ويقويه ويضع المنحرف ويفنيه بقوله تعالى (ولقد بعثنا في امة رسولا ان اعبدوا الله واجتنبوا الطاغوت يا امر بعبادة الله تعالى واجتناب الطاغوت) فبينهم من هدى الله (وقومهم للايمان بارشاد) (ومنهم من حقت عليه الضلالة) اذ لم يوفق ولم يرد هدايتهم وفيه تبيين على فساد الشبهة الثانية لما فيه من الدلالة على ان تحقق الضلالة وشيئها بفعل الله تعالى و ارادته من حيث قسم من هدى الله وقد صرح به في الايات الاخرى (فسيروا في الارض) يامعش فريش (فانظروا كيف كان ماقبة المكذبين من عاد وثمود وغيرهم لعلكم تتقون) (تحرص) يا محمد (على هدايتهم فان الله لا يهدي من يضل) من يريد ضلاله وهو المعنى حقت عليه الضلالة وقرأ غير الكوفي لا يهدي على البناء للمفعول وهو ابلغ (وما من من ناصرين) من نصرهم يدفع العذاب

(واقسموا بالله جهد ايمانهم لا يبعث الله من يموت) عطف على وقال الذين اشركوا ائذنا بانهم كانوا انكروا التوحيد انكروا البعث مقسمين عليه زيادة في البت على فساده ولقد ردت
الله تعالى عليهم ابلغ رد فقال (بلى) يعثهم (وعدا) مصدر مؤكد لنفسه وهو ما دل عليه بلى فان يبعث موعد من الله تعالى (عليه) انجازه لامتناع الخلف في وعده اولا لان
البعث مقتضى حكمته (حقا) صفة اخرى له وعد (ولكن اكثر الناس لا يعلمون) انهم يعثون اما لعدم علمهم بانه من مواجب الحكمة التي جرت عادته بمراجعتها واما لتقصير
نظرهم على المؤلف فيتوهمون امتناعه ثم انه تعالى بين الامرين فقال (ليبين لهم) اي يعثهم ﴿ ١٧٨ ﴾ ليعين لهم (الذي يختلفون فيه) وهو الحق

الله اى من بعد اضلال الله تعالى اياه وهو ابلغ في نفي الهداية عنه ﴿ قوله انكروا البعث مقسمين عليه ﴾ وجعلوا
انكاره ذريعة الى انكار النبوة لانه عليه الصلاة والسلام انما يدعو الى طاعة الله تعالى ورعاية حدوده وتكاليفه
بسبب ترغيبه في ثواب الآخرة والترهيب من عقابه الكاشين بعد البعث فاذا بطل القول بالبعث بطل نبوة من دعا
الى الاقرار به لكونه داعيا الى الباطل ثم انهم ادعوا البديهة في انكارهم البعث وقالوا الانسان ليس الا هذه البنية
المخصوصة فاذا مات وتفرقت اجزائه وبطل المزاج والاعتدال امتنع عوده بعينه لان الشئ اذا عدم وفى ولم يبق له
ذات ولا حقيقة بعد فناه فالذى يعود يجب ان يكون شياً مغايراً للاول لا عينه و اشاروا الى ادعائهم ضرورة
ذات الانكار بالاقسام واليمين ولم يصرحوا بتفريع بطلان القول بالنبوة على بطلان القول بالبعث لكون تفرعه
عليه جليلا مستغنيا عن التصريح ﴿ قوله مصدر مؤكدا لنفسه ﴾ فان وعدا معنى مضمون الجملة التي دل عليها
بلى وتلك الجملة لا يحتمل لها من المصادر الا ذلك المصدر الذي هو الوعد فقوله وعدا يؤكدا الوعد المدلول عليه بلى
واللام في قوله ليعين متعلق بالفعل المقدر بعد حرف الايجاب اى بلى يعثهم ليعين لهم بالبعث الذي اختلفوا فيه مع
المؤمنين وذهبوا فيه الى خلاف ما ذهب اليه المؤمنون ﴿ قوله بين الامرين ﴾ بين اولا ان البعث مقتضى
الحكمة فان الحكمة تقتضى التمييز بين الحق والباطل وبين المظلوم والظالم بمجازاة كل احد على حسب عمله وذلك التمييز
لا يكون الا بالبعث والجزاء وقد مر ان البعث من توابع التكليف ومقتضياته ثم بين امكان البعث وان اقسامهم على
نفيه وانكاره انما نشأ من قصر نظرهم على ما ألفوه من استمرار الميت على الموت وعدم طريان الحياة عليه وعدم
التفاتهم الى ما يدل على امكانه وصحته فقال انما قولنا لشيء الآية كلمة ان مكفوفة بما وقولنا مرفوع على الابتداء
وان نقول خبره وكن فيكون من كان التامة التي بمعنى الحدوث والوجود اى اذا اراد حدوث شئ لم يكن وسماء شياً
وان كان معدوماً تقربه الى الوجود فليس الا ان يقول له احدث يحبه عقبيه من غير توقف واللام في قوله لشيء
وفى له لام التبليغ كما في قولك قلت له قم وجعلها الزجاج لسببية فيما اى انما قولنا لاجل شئ ان نقول لاجله وليس
بواضح وقرأ الجمهور فيكون برفع النون وقرأ ابن عامر والكسائى بنصبها قال الفراء وقرأه الرفع وجهان الاول
ان يجعل قوله ان نقول له كن كلاماً تاماً مبرعاً عنه بانه سيكون كما يقال ان زيدا يكفبه ان امر فيفعل برفع قولك
يفعل والثانى ان يجعل كلاماً مبتدأ اى فهو يكون ووجه قراءة النصب ان يكون معطوفاً على ان نقول ويعد
كونه منصوباً على انه جواب كن لان قوله كن وان كان على لفظ الامر فليس القصد به ههنا الامر بل
المقصود بيان ان يكون الله تعالى لا يحتاج الى سبق المادة والمدة فان قيل قوله كن ان كان خطاباً مع المعدوم فهو
محال وان كان خطاباً مع الموجود كان امراً بتحصيل الحاصل وهو محال والجواب انه لا قول ثمة ولا خطاب
فالمقصود بيان سهولة خلق الانسان عليه وانه متى اراد الشئ كان فخلق الله تعالى تكوينه للمكونات بمجرد تعلق
ارادته من غير توقف وامتناع بامر الامر المطاع اذا امر المأمور المطيع المسارع في الامتثال فغير من سرعة
تكوينه على الوجه المذكور بالامر المستلزم للامتثال فانه تعالى لو اراد خلق الدنيا والآخرة بما فيها من السموات
والارض والجنة والنار وما فيها في قدر لحظة البصر لقدرة على ذلك ولكن خاطب الخلق بما يفهمون والمعنى ان ايجاد
كل مقدور على الله تعالى بهذه السهولة فكيف يتمتع عليه البعث الذي هو اهلون من الابداء بالنسبة الى عقولنا ثم انه
تعالى لما حكي عن الكفار انهم اقسما بالله جهد ايمانهم على انكار البعث والقيامة وجعلوه ذريعة الى تكذيب
الرسول صلى الله عليه وسلم دل ذلك على انهم يعادون المسلمين ويؤذونهم ايداءً يلجى طائفة منهم الى المهاجرة
عن الاهل والاطمان فيبين الله تعالى ما لهؤلاء المهاجرين من الحسنات في الدنيا والآخرة فقال والذين هاجروا في الله
من بعد ما ظلموا الآية وقوله في الله يدل على ان الهجرة اذا لم تكن لله لم يكن لها قدر واعتبار وكانت بمنزلة الانتقال
من بلد الى بلد ﴿ قوله مباءة حسنة ﴾ اودارا حسنة او بلدة حسنة وهى المدينة او اهم اهلها ونصروهم وهو
اشارة الى ان قوله حسنة صفة لموصوف محذوف مفعول ثان لقوله لنبوئهم لانه يتضمن معنى لتعطينهم والمباءة منزل
القوم وعلى قوله او تبوءة حسنة يكون حسنة صفة لمصدر محذوف ﴿ قوله اى ارسلناهم بالبينات ﴾ على ان قوله
بالبينات متعلق بمحذوف جواب السؤال مقدر كأنه قيل بم ارسلوا قبيل بالبينات والزبر ﴿ قوله داخل في الاستثناء مع
رجالا ﴾ حال من فاعل يتعلق فان تعلقه بما ارسلنا يتصور على وجهين احدهما ان يتعلق به غير داخل مع رجالا
في الاستثناء بان يكون المستثنى الفرغ رجالا فقط ويكون بالبينات قيداً للمستثنى منه المقدر ويكون على نية التقدير على ارادة

(وليعلم الذين كفروا انهم كانوا كاذبين) فيما كانوا يزعمون وهو اشارة الى السبب الداعى الى البعث مقتضى له من حيث الحكمة وهو المميز بين الحق والباطل والحق والمبطل بالثواب والعقاب ثم قال (انما قولنا لشيء اذا اردناه ان نقول له كن فيكون) وهو بيان امكانه وتقريره ان تكوين الله تعالى بمحض قدرته ومشيئته لا توقف له على سبق المواد والمدد والازم التسلسل فكما يمكن له تكوين الاشياء ابتداءً بلا سبق مادة ومثال يمكن له تكوينها اعادته بعد ونصب ابن عامر والكسائى ههنا وفي يس فيكون عطفاً على نقول او جواباً للامر (والذين هاجروا في الله من بعد ما ظلموا) هم رسول الله صلى الله عليه وسلم واصحابه المهاجرون ظلمهم قريش فهاجر بعضهم الى الحبشة ثم الى المدينة وبعضهم الى المدينة والحبوسون المعذبون بمكة بعد هجرة الرسول صلى الله عليه وسلم وهم بلال وصهيب وخباب وعمار وعابس وابوجندل وسهيل رضى الله تعالى عنهم وقوله في الله اى في حقه ولو جهده (لنبوئهم في الدنيا حسنة) مباءة حسنة وهى المدينة او تبوءة حسنة (ولأجر الآخرة كبر) مما تجعل لهم في الدنيا وعن عمر رضى الله تعالى عنه انه كان اذا اعطى رجلاً من المهاجرين عطاءً قال له خذ بارك الله لك فيه هذا ما وعدك الله تعالى في الدنيا وما آتاك في الآخرة افضل (لو كانوا يعلمون) الضمير للكفار اى لو علموا ان الله يجمع لهؤلاء المهاجرين خيرا الدارين لو اتقوهم اول المهاجرين اى لو علموا ذلك زادوا في اجتهادهم وصبرهم (الذين صبروا) على الشداًء كاذب الكفرة ومفارقة الوطن ومحله النصب او الرفع على المدح (وعلى ربهم توكلون) منقطعين الى الله تعالى مفوضين اليه الامر كله (وما ارسلنا من قبلك الا رجالا يوحى اليهم) ردت لقول قريش الله اعظم من ان يكون رسوله بشراً اى جرت السنة الالهية بان لا يبعث للدعوة العامة الا بشراً يوحى اليه على السنة الملائكة والحكمة في ذلك قد ذكرت في سورة الانعام فان شككتم فيه (فاسألوا اهل الذكر) اهل

الكتاب او علماء الاخبار ليعلموكم (ان كنتم لاتعلمون) وفي الآية دليل على انه تعالى لم يرسل امرأة ولا ملكاً للدعوة العامة واما قوله تعالى (الاستثناء) جاعل الملائكة رسلا معناه رسالا الى الملائكة او الى الانبياء عليهم الصلاة والسلام وقيل لم يبعثوا الى الانبياء الامثالين بصورة الرجال وردت بما روى انه عليه الصلاة والسلام رأى جبريل عليه السلام على صورته التي هو عليها مرتين وعلمه وجوب المراجعة الى العلماء فيما لا يعاين بالبينات والرسالة ارسلناهم بالبينات والرسالة ارسلناهم بالبينات والرسالة ارسلناهم بالبينات

الاستثناء ويكون التقدير وما أرسلنا جماعة من الجماعات بالبينات والزرير الأرجل يوحى اليهم كما في قول الشاعر
 * بيهم عذبوا بالنار جارهم * ولا يعذب الا الله بالنار *

اي لا يعذب بالنار الا الله على ما يقتضيه سياق الكلام ومثل هذا التركيب ضعيف لان الاصل ان يذكر المستثنى منه بجمع ما يتعلق به بخامه ثم يستثنى منه وفي هذه الصورة قد تأخر بعض قيود المستثنى منه عن المستثنى وثانيهما ان يتعلق الجار والمجرور بقوله وما أرسلنا حال كونه داخلا مع المستثنى في حكم الاستثناء بان يتعدد المستثنى المفرغ ويكون التقدير ما أرسلنا جماعة من الجماعات بشئ من الاشياء الأرجل بالبينات والضعف الذي يتوجه على تعلقه بما أرسلنا غير داخل مع رجلا لا يتوجه على تعلقه به هذا الوجه فلماذا احتز على تعلقه به على الوجه الاول بقوله داخلا في الاستثناء مع رجلا وكذا تقدير قولك ما ضربت الازيدا بالسوط ما ضربت

احدا بالسوط الازيدا لما فيه من ذكر الاستثناء قبل تمام المستثنى منه بجمع قيوده والوجه الثالث ان يكون بالبينات صفة لرجلا فيتم محذوف اي الأرجل ملتبس بالبينات مصاحبين لها والوجه الرابع ان يتعلق يوحى على انه مفعول به غير صريح له اي يوحى اليهم بالبينات كما يقال اوحى اليه بحق والوجه الخامس ان يتعلق يوحى على انه حال من القائم مقام فاعله وهو اليهم اي يوحى اليهم ملتبس بالبينات والزرير ومعنى تعلقه يوحى حينئذ مع انه انما يتعلق بمحذوف كونه يوحى هو العامل في تعلقه وقوله تعالى فاسألوا ايكون اعتراضا على جميع الوجوه المتقدمة والمعنى على الوجه الاول فاسألوا اهل الذكر ان كنتم لا تعلمون انا ارسلناهم بالبينات وعلى الثالث فاسألواهم ان كنتم لا تعلمون انا ما أرسلنا الأرجل ملتبس بالبينات وعلى الرابع فاسألواهم ان كنتم لا تعلمون انه يوحى اليهم ملتبس بالبينات والوجه السادس ان يتعلق بقوله لا تعلمون على معنى فاسألواهم ان لم يكن عندهم علم بالبينات والزرير فان من قدر على اقامة البينات على صحة ما قلنا او كان عنده كتاب ناطق بصحته فانه يستغنى عن السؤال **﴿ قوله على ان الشرط للتبكيك والالزام ﴾** يعني ان الاصل في الشرط الذي تعلق به الحكم بكلمة

ان يكون محتمل الوقوع وقد استعملت هنا في امر معلوم مقطوع به لان الكلام مع قریش لقول المفسرين ان هذه الآية رد لقول قریش الله اعظم من ان يكون رسوله بشرا ولا شك ان قریشا لم يكونوا من علم البينات والزرير في شئ فالقصد من تعليق السؤال بهذا الشرط التبكيك والالزام اي لارتباب في انكم غير عالمين بالبينات والزرير واحتمال عدم علمكم بها يستلزم السؤال فكيف اذا كنتم غير عالمين بها البتة ولستم ايضا من يسألون منهم لانكم تعلمون انهم لا يجيبونكم الا بما ذكرنا من انا ما أرسلنا من قبل ارسال هذا الرسول الأرجل يوحى اليهم فلم يبق لهم طريق سوى التسليم والاذعان وعليه قول الاجير ان كنت عملت لك فأعطني حتى وقرأ حفص نوحى اليهم بالنون وكسر الحاء والباقون بالياء وقبح الحاء وحزة والكسائي ميلانها على اصلها **﴿ قوله توسط ازاله اليك ﴾** بيان لوجه قوله ما نزل اليهم مع ان القرآن نزل الى الرسول صلى الله عليه وسلم ودفع لما يقال من ان كونه عليه الصلاة والسلام ميينا لما نزل يقتضى ان يكون القرآن كله مجعلا بان يكون المراد منه خفيا لا يطلع عليه ما لم تأت البينات من قبل الجمل لان المقتر الى البيان يكون مجعلا مع ان بعضه محكم والمحكم يجب ان يكون ميينا ووجه الدفع ان القرآن المشتمل على الاحكام المتعلقة بهم لما كان منزلا عليه عليه الصلاة والسلام بالذات ليلغفه اليهم وبين احكامه لهم لم تكن البينات بمعنى بيان الجمل بل بمعنى تبليغ ما كلفوا به اليهم ولو سلم انه بمعنى الجمل فالمراد بيان ما نزل بيان ما كان مجعلا منه بقريظة ان المحكم لا يحتاج الى البيان **﴿ قوله والتبين ﴾** على ان الميئين لجميع التكليف والاحكام هو الرسول صلى الله عليه وسلم لعلمنا منها ان القياس ليس بحجة لانه لو كان حجة لما تعين الرسول صلى الله عليه وسلم لبيان جميع ما نزل اليهم لجواز ان يبين المكلف بعض الاحكام بطريق القياس * وتقرر الجواب ان شارع جميع التكليف والاحكام هو الله تعالى والقياس هو المظهر لبعض منها وهو عليه الصلاة والسلام مرشد الى ما يكون طريقا لاظهاره فصار بذلك ميينا لجميع ما نزل اليهم فان التبيين اعم من ان ينص بما هو المقصود من الاحكام او يرشد الى ما يدل عليه ويؤيد هذا الجواب عطف قوله ولعلمهم يتفكرون على قوله لبيان فان الاحكام المنصوص عليها لا تحتاج الى التفكير ثم انه تعالى لما رد قول قریش في استبعاد ان يكون البشر رسولا من الله تعالى ونص على ارساله عليه الصلاة والسلام لبيان للناس ما نزل اليهم شرع في تهديد ما كرهه والسيئات منصوب على انه صفة مصدر محذوف وان يخسف معمول آمن وخسوف المكان ذهابه في الارض يقال خسف الله به الارض خسفا اي غاب به

كقولك ما ضربت الازيدا بالسوط او صفة لهم اي رجلا ملتبس بالبينات او يوحى على المفعولية او الحال من القائم مقام فاعله وهو اليهم على ان قوله فاسألوا اعتراض او بلا تعلمون على ان الشرط للتبكيك والالزام (وازلنا اليك الذكر) اي القرآن وانما سمى ذكرا لانه موعظة وتبكيك (لتبين للناس ما نزل اليهم) في الذكر توسط ازاله اليك مما امر وابه ونهوا عنه او مما تشابه عليهم والتبيين اعم من ان ينص بالمقصود او يرشد الى ما يدل عليه كالقياس ودليل العقل (ولعلمهم يتفكرون) واردة ان يتأملوا فيه فيتبينوا للحقائق (افأمن الذين مكروا السيئات) اي المكرات السيئات وهم الذين احتالوا لهلاك الانبياء او الذين مكروا رسول الله صلى الله عليه وسلم وراموا صده اصحابه عن الايمان (ان يخسف الله بهم الارض) كما خسف بقارون (او يأتهم العذاب من حيث لا يشعرون) بغتة من جانب السماء كما فعل بقوم لوط

فيها هددهم الله تعالى أو لا بذلك وثانياً بان يأتيهم ملائكة العذاب من جانب السماء فتهلكهم بغتة وثالثاً ان تأخذهم العقوبة في اسفارهم فانهم لا يهزون الله تعالى بسبب ذهابهم في البلاد البعيدة بل يهلكهم الله تعالى حيث كانوا ورابعاً بان يأخذهم بالعذاب لكن لا يأخذهم به ابتداءً بل يخيفهم أولاً ثم يعذبهم بعده فانه تعالى اذا اهلك فرقة فخافت التي تليها زماناً تكون الاخافة نوعاً من التعذيب ثم اذا اهلكهم بعد ذلك يكون ذلك الاهلاك اشد عليهم وافضح من اهلاكهم ابتداءً او ان يأخذهم جميعاً بالعذاب على ان ينقص شيئاً بعد شيء في انفسهم واموالهم بان يظهر فيهم القتل او الموت او الغارة فيأخذ منهم شيئاً فشيئاً حتى يأتي الاخذ على جميعهم والحاصل انه تعالى يخوفهم بخسف يحصل في الارض او بعذاب ينزل من السماء او بآفات تحدث دفعة واحدة حال انهم لم يكونوا عالمين بعلاماتها ودلائلها او بآفات تحدث قليلاً قليلاً الى ان يأتي الهلاك على جميعهم **قوله** تخوف الرجل منها تامكاً قرداً كما تخوف عود النبعة السفن **وروى** الجوهري ظهر النبعة بدل عود النبعة وتخوف اي تنقص منها اي من الناقة والبياتك السنام والقرد ما يتلبد من الصوف الجوهري سحاب قرد ركب بعضه بعضا والنبع شجر يتخذ منه القسي والسفن بالتحريك الحديدية التي يصنع بها ويطلق على المبرد ايضا بصف ناقة اثر الرجل في سنامها ونقصه كما ينقص المبرد من العود ويقول تنقص الرجل منها سناماً مشرفاً مرتفعاً متراكماً اللحم اي ركب بعضه فوق بعض **قوله** لاتصلوا **بجزوم** على انه جواب الامر وهو عليكم لانه بمعنى الزموا اي لاتصلوا الديوان **وروى** لاتصلوا اي لاتصلوا في تفسير كتاب الله تعالى ديوانكم من ديوان الكتب اذا جمعها وقطعها لانه قطع من القراطيس بمجموعة وديوان الشاعر مجموع متفرقات اشعاره ثم انه تعالى لما هدد المشركين بانواع عذابه اردفه بذكر ما يدل على كمال قدرته ليعلموا انه لا يهجز عن ابطال ما ذكره من انواع العذاب فقال اولم يروا الآية قرأ حزة والكسائي اولم يروا بالثناء على الخطاب جرياً على اسلوب قوله فان ربكم والباقون بالياء جرياً على قوله أفأمن الذين مكروا وقرأ ابو عمرو تنفياً بتامين والباقون بياء وتاء وكلمة ما في قوله ما خلق الله موصولة مبهمه ومن شيء بيان لها فان قيل كيف بين الموصول وهو مبهم مثله بل هو ازيد ابهاماً مما قبله **فالجواب** ان شيئاً لما وصف بقوله تنفياً ظلالة اختص بالخلوقات التي لها ظلال متفشية من الجبال والاشجار والابنية ونحوها من الاجرام الكشيفة فصلح بذلك لان يكون مبنياً لما خلق الله فلما كان البيان في الحقيقة مستنداً الى ما وقع صفة لشيء قال المصنف بيانها تنفياً ظلالة وقوله تنفياً بفعل من القبي يقال فاه الظل يفتي فينا اذا رجع وعاد بعد ما كان ضياء الشمس لتسخنه فان ظل الارض ينسبط على وجه الارض بغروب الشمس فاذا طلعت الشمس ينسخ من الظل ما كان في جانب المشرق من الاجرام الكشيفة الى ان ينتصف النهار فاذا مالت الشمس الى جانب المغرب يرجع الظل الذي تسخنه الشمس في جانب المشرق الى ذلك الجانب ايضا فذلك الظل يسمى فينا فالظل اعم من القبي حيث يطلق الظل على ما كان قبل الزوال وبعده والقبي لا يطلق الا ما كان بعد الزوال قال الازهرى تنفياً الظلال رجوعها بعد انتصاف النهار والتنفياً لا يكون الا بالعتشى بسبب انصراف الشمس عنده والظل ما يكون بالغداة وهو ما لم تنله الشمس وقبل القبي والظل مترادفان يطلق كل واحد منهما على ما كان قبل الزوال وما كان بعده واستدل عليه بقول الشاعر **فسلام الاله يغدو عليهم** * وفيه الفردوس ذات الظلال * فان الشاعر اطلق لفظ القبي في هذا البيت على ما لم تسخنه الشمس لان ما في الجنة من الظل دائم لا يحصل بعد ان كان زائلاً بسبب ضوء الشمس لقوله تعالى اكلمها دائماً وظلها واضيف لفظ الظلال الى ضمير مفرد لان مرجع الضمير وان كان مفرداً في اللفظ وهو قوله ما خلق الله لكنه كثير في المعنى وهو نظير قوله تعالى لتستورا على ظهوره فانه اضيف الظهور الى ضمير مفرد رجوعه الى ما هو كثير في المعنى وهو قوله ما تاركبون ثم قيل المراد باليمين والشمال يمين الفلك الذي هو المشرق وشماله الذي هو المغرب تشبيهاً لجانب المشرق باقوى جانبي الانسان وهو جانب يمينه من حيث ان اقوى الحركات الفلكية التي هي الحركة اليومية آخذة من المشرق الى المغرب فلذلك جعل المشرق يمين الفلك والمغرب شماله ووجه تنفياً الظلال عن يمين الفلك الى الشمال وبالعكس ظاهر وهو ان الشمس عند طلوعها الى وقت انتهائها الى وسط الفلك تكون ظلها مائلة الى الجانب الغربي ثم بزوالها ترجع الظلال الى الجانب الشرقي وقيل المراد باليمين والشمال يمين الاجرام التي لها ظلال فان ظلها تنفياً من جانب يمينها الى جانب شمالها وبالعكس وعلى القولين يكون اطلاق لفظ اليمين والشمال على جانبي الاشياء المذكورة على سبيل الاستعارة

(او يأخذهم في قلوبهم) اي متقلبين في مسائرهم ومتاجرهم (فاهم بمجزيين او يأخذهم على تخوف) على مخافة بان يهلك قوما قبلهم فيتخوفوا فيأتيهم العذاب وهم متخوفون او على تنقص شيئاً بعد شيء في انفسهم واموالهم حتى يهلكوا من تخوفته اذا تنقصته روى ان عمر رضي الله تعالى عنه قال على المنبر ما تقولون فيها فسكنوا فقام شيخ من هذيل فقال هذه لغتنا التخوف التنص فقال هل تعرف العرب ذلك في اشعارها قال نعم قال شاعرنا ابو كبير بصف ناقته

تخوف الرجل منها تامكاً قرداً *

كما تخوف عود النبعة السفن * فقال عمر عليكم بدويانكم لاتصلوا قالوا وما دوياننا قال شعر الجاهلية فان فيه تفسير كتابكم ومعاني كلامكم (فان ربكم لرؤف رحيم) حيث لا يعاجلكم بالعقوبة (اولم يروا الى ما خلق الله من شيء) استفهام انكازي قد رأوا امثال هذه الصنائع فابالهم لم يتفكروا فيها ليظهر لهم كمال قدرته وقهره فخافوا منه وما موصولة مبهمه بيانها (تنفياً ظلالة) اي اولم ينظروا الى المخلوقات التي لها ظلال متفشية وقرأ حزة والكسائي تروا بالثناء و ابو عمرو تنفياً بالثناء

(عن اليمين والشمال) عن ايمانها وشمائلها او عن جانبي كل واحد منها استعارة من يمين الانسان وشماله ولعل توحيد اليمين وجع الشمال باعتبار اللفظ والمعنى
كتوحيد الضمير في ظلاله ويجعد في قوله (سجدا) ﴿ ١٨١ ﴾ ﴿ الله وهم داخرون ﴾ وهما حالان من الضمير في ظلاله والمراد من السجود الاستسلام

سواء كان بالطبع او الاختيار يقال سجدت النخلة اذا مالت لكثرة الحمل وسجد البعير اذا طأ رأسه ليركب او سجدا حال من الظلال وهم داخرون حال من الضمير والمعنى ترجع الظلال بارتقاع الشمس وانحدارها او باختلاف مشارقها ومغاربها بتقدير الله تعالى من جانب الى جانب منقادا لما قدر لها من النفى او واقعة على الارض ملتصقة بها على هيئة الساجد والاجرام في انفسها ايضا داخرة اى صاغرة منقادا لافعال الله تعالى فيها وجمع داخرون بالواو لان من جلتها من يعقل او لان الدخور من اوصاف العقلاء وقيل المراد باليمين والشمال يمين الفلك وهو جانبه الشرقي لان الكواكب تظهر منه آخذة في الارتفاع والسطوع وشماله وهو الجانب الغربي المقابل له فان الظلال في اول النهار تبتدى من المشرق واقعة على الربع الغربي من الارض وعند الزوال تبتدى من المغرب واقعة على الربع الشرقي من الارض (والله يسجد ما في السموات وما في الارض) اى يتقاد اقتيادا بيم الاتقياد لارادته وتأثيره طبعاً والاتقياد لتكليفه وامره طوعاً وبغيره اسناده الى عامة اهل السموات والارض وقوله (من دابة) بيان لهما لان الدبيب هو الحركة الجسمانية سواء كانت في ارض او سماء (والملائكة) عطف على المبين عطف جبريل على الملائكة لتعظيم او عطف المجرّدات على الجسمانيات وبه احتج من قال ان الملائكة ارواح مجردة او بيان لما في الارض والملائكة تكرير لما في السموات وتعيين له اجلالاً وتعظيماً والمراد بها ملائكتها من الحفظة وغيرهم وما لما استعمل للعقلاء كما استعمل لغيرهم كان استعماله حيث اجتمع القليلان اولى من اطلاق من تغليباً للعقلاء (وهم لا يستكبرون) عن عبادته (يخافون ربهم من فوقهم) يخافونه ان يرسل عذاباً من فوقهم او يخافونه وهو فوقهم بالتهر كقوله تعالى وهو القاهر فوق عباده والجملة حال من الضمير في لا يستكبرون او بيان له وتقرير لان من خاف الله تعالى لم يستكبر عن عبادته

التصريحية او على سبيل التخييل للاستعارة المكنية لانهما لا يطلقان على سبيل الحقيقة الا على جانبي الانسان والظاهر ان قوله عن اليمين متعلق بمتنفساً اى يتجاوز الظلال عن اليمين الى الشمال وبالعكس والتعريف الحاصل بالايان والشمال بدل من التعريف الحاصل بالاضافة والمصنف اشار الى الاول بقوله عن ايمانها وشمائلها والى الثانى بقوله او عن جانبي كل واحد منها وأشار بإيراد لفظ عن ايمانها بدل اللفظ المفرد المطابق لما في نظم القرءان لان لفظ اليمين وان كان مفرداً فهو اسم جنس يتناول جميع مسمياته فغيره عن الجمع لطفة المفرد كما في قوله تعالى ويولون الدر اى الادبار ﴿ قوله باعتبار اللفظ والمعنى ﴾ فان لفظ ما مفرد معناه كثير فافر دلفظ اليمين اعتباراً لافراد ما اضيف هو اليه من حيث اللفظ وجمع لفظ الشمال اعتباراً لكثرة معنى ما خلق الله فان قوله عن اليمين والشمال بمعنى عن يمين ما خلق الله وشماله وسجدا جمع ساجد كرا كع وركع ﴿ قوله وهما حالان من الضمير في ظلاله ﴾ والمعنى يتباً لظلال ما خلق الله في حال كون انفسهم ساجدين لله تعالى متواضعين متصاغرين متقادين لحكمه والجمهور وان كانوا لا يجوزون انتصاب الحال من المضاف اليه الا ان منهم من جوز ذلك اذا كان المضاف جزءاً من المضاف اليه نحو حلقت رأس زيد قائماً او كالجزم منه كما في قوله تعالى اتبع ملة ابراهيم حنيفاً وظل الشئ بمنزلة الجزء منه اذ هو ناشئ عنه والعامل في مثل هذا الحال معنى الاختصاص والاتصاق المستفاد من الاضافة ﴿ قوله او سجدا حال من الظلال وهم داخرون حال من الضمير ﴾ اى في ظلاله فالمعنى ظلالهم ساجدة وهم في انفسهم صاغرون متواضعون ﴿ قوله او واقعة على الارض ﴾ يعنى جعلت الظلال ساجدة امل كونها منقاداً لارادة الله تعالى خاضعة لتقديره وتدييره او لكونها واقعة على الارض ملتصقة بها على هيئة الساجدين ولما كانت هيئة الظلال شبيهة بهيئة الساجدين اطلق عليها لفظ السجود على سبيل الاستعارة وكان الحسن يقول اما ظلك فيسجد لربك واما انت فلا تسجد له بتس ما صنعت وعن مجاهد ظل الكافر يصلى وهو لا يصلى وقيل ظل كل شئ يسجد لله تعالى سواء كان ذلك الشئ ساجداً ام لا ﴿ قوله عطف جبريل على الملائكة ﴾ بناء على ان اسم الدابة يتناول الاجسام اللطيفة السماوية والدواب الكشيفة الارضية من حيث ان كل واحد من النوعين له ديب يلبق به فيكون عطف الملائكة على المبين من قبيل عطف الخاص على العام اظهره لثرفه وان جعل اسم الدابة مختصاً بالحيوانى الجسماني الذى يتحرك ويدب وجعل الملائكة ارواحاً محضة مجردة عن الديب والحركة الجسمانية يكون من عطف احد المتباينين على الآخر قال صاحب الكشاف فان قلت هلا جبي من دون ما تغليباً للعقلاء على غيرهم والمصنف اجاب عنه بان استعمال كلمة ما في القبيلين حقيقة فهو اولى من سلوك طريق التغليب الذى هو من باب الجواز وقوله تعالى وهم لا يستكبرون يجوز ان يكون استثناءً اخبر بذلك عنهم وان يكون حالاً من فاعل يسجد وقوله يخافون ربهم من باب حذف المضاف اى يخافون عذاب ربهم ومن فوقهم صفة للمضاف المقدر اى الكائن من فوقهم وصف العذاب بذلك لان اكثر ما يأتى من العذاب المهلك انما يأتى من فوق ويجوز ان يكون من فوقهم حالاً من ربهم اى يخافون ربهم عالياً عليهم علو الرتبة والقدرة قاهرهم كيف يشاء ويدل على صحة هذا المعنى قوله تعالى وهو القاهر فوق عباده واحتج الطاعنون في عصمة الملائكة بهذه الآية فقالوا انه تعالى وصفهم بالخوف فلولا انهم يسجدون من انفسهم الاقدام على الذنب لما حصل لهم الخوف واجيب عنه بوجهين الاول انه تعالى حذرهم من العقاب حيث قال ومن يقل منهم انى اله من دونه فذلك نجزيه جهنم فلخوف العقاب يتركون الذنب والثانى ان ذلك الخوف خوف الاجلال كقوله تعالى انما يخشى الله من عباده العلماء وكقوله عليه الصلاة والسلام «انى لا أخشاكم الله» فانه يدل على انه كلما كانت معرفة الله تعالى اتم كان الخوف اكثر منه واعظم وهذا الخوف لا يكون الا خوف الاجلال والهيبة من كمال الكبرياء ﴿ قوله ذكر العدد ﴾ جواب عما يقال انما يحتاج الى ذكر العدد حيث لا يتعين العدد بدلالة المعدود عليه وذلك انما يكون اذا كان المعدود ورأه الواحد والاثنين ورجلين فانهما يدلان على الوحدة والاثنين فلا حاجة الى ذكر شئ زائد يدل على الوحدة والاثنين معهما فاوجه قوله تعالى الهين اثنين انما هو اله واحد وذكر المصنف لذكر العدد فالتين الاولى الدلالة على ان الكلام مسوق للنهى عن اتخاذ الاثنين من الآلهة فان لفظاً لهين حامل معنى الجنسية اعنى الآلهة ومعنى العدد اعنى الاثنية وكذا لفظ اله حامل معنى الجنسية والوحدة والغرض المسوق له الكلام فى الاول النهى عن اتخاذ الاثنين من اله لاعتن اتخاذ جنس اله وفى الثانى اثبات الواحد من اله لاثبات جنسه فوصف الهين باثنين واله بواحد ايضا حال هذا الغرض وتفسيراً فان حق الكلام

(ويفعلون ما يؤمرون) من الطاعة والتدبير وفيه دليل على ان الملائكة مكلفون مدارون بين الخوف والرجاء (وقال الله لاتخذوا الهين اثنين) ذكر العدد مع ان المعدود يدل عليه دلالة على ان مساق النهى اليه

ان يجبي لما سبق له الكلام من الغرض وذلك قد يكون بحذف ما يخيل غرضاً آخر وزيادة ما يزيد ذلك التحيل
والاول كما تقول اللباس طويل واللباس قصير اذ رأيت لباساً طويلاً على امرأة فسيره والثاني كما نحن فيه فانه زيد
فيه لفظ واحد واثنين مع انهما الوحدة والاثنية من لفظ الموصوف اعتناء بشأتهما ودلالة على انهما الغرض
المسوق له الكلام فكل واحد من لفظي اثنين وواحد وصف صناعي جبي به لبيان الغرض وتفسيره كما في قوله تعالى
وما من دابة في الارض ولا طائر يطير بجناحيه اذ قوله في الارض صفة لدابة ويطير بجناحيه صفة لطائر ليدل على ان
القصد الى الجنس دون الوحدة فالاشنان يشتركان في ان الوصف فيهما للبيان ويفترقان من حيث انه في الهين اثنين
واله واحد لبيان القصد الى العدد دون الجنس بخلاف الوصف في قوله تعالى وما من دابة وفي قوله يطير بجناحيه
فانه لبيان القصد الى الجنس دون العدد والخطيب الدمشقي اورد هذه الآية في باب الوصف وذكر انه للبيان والتفسير
واورده السكاكي في باب عطف البيان مصرحاً بانه من قبيل التابع الذي يراد به البيان والتفسير وذهب العلامة الى
ان مذهب صاحب الكشاف ان الهين اثنين ونخعة واحدة من التأكيد الصناعي بناء على قوله شفع اسم الله والهين بما
يؤكد للدلالة على ان المعنى بهما العدد لا الجنس ولا خلاف بينهم اذ ليس في كلام السكاكي ما يدل على انه عطف بيان
صناعي لانه لا يكون الا بتكرير لفظ المتبوع او بالفاظ مخصوصة وكلا الامرين منتفها هنا والفائدة الثانية لذكر العدد
في هذه الآية ما اشار اليه بقوله او ايعاء بان الاثنية تنافي الالهية ووجه الایاء ان توصيف الهين باثنين يشعر بان علة
النهي هي الاثنية وكونها منافية للالهية ووجه المناقاة ان الوصف لنا تعدد الواجب لذاته لكانا مشتركين في الوجوب
الذاتي ومتباينين بالتعيين وما به المشاركة غير ما به المباينة فيكون كل واحد منهما مركباً من جزءين وكل مركب ممكن
وقد فرض ان كل واحد منهما واجب لذاته هذا خلف ولان الوصف الهين فلا يخلو اما ان يكون كل واحد منهما علة
مستقلة لكل واحد من الممكنات الموجودات او يكون لكل واحد منهما معلول مغاير لمعلول الآخر والاول يستلزم
توارد العلتين المستقلتين على معلول شخصي والثاني يستلزم التنازع ولانه لو حاول احدهما تحريك جنم
مثلاً والآخر تسكينه فاما ان يحصل مراد كل واحد منهما وهو محال لاستزمام اجتماع الضدين في موضع واحد
او لا يحصل مراد كل واحد منهما فيلزم عجزهما والعاجز لا يكون الها او يحصل مراد احدهما فيلزم عجز احدهما دون
الآخر فلا يكون الآخر الها فثبت ان الاثنية تنافي الالهية وانتظام قوله تعالى وقال الله لا تتخذوا بما قبله انه
معطوف على قوله ما خلق الله من شيء على اسلوب قوله * علقتهابنا وماء باردا * وقوله * متقلدا سيفاورمحا *
اي وسقيتهما ماء باردا وحاملارمحا اي ولم ينظروا الى ما خلق الله من الدلائل الدالة على كمال قدرته ولم يستمعوا الى ما قاله
الله واوحاه في الكتب المنزلة من بيان التوحيد ونفي الشركاء **قوله** وتصريحاً بالمقصود وهو ان الاله الذي
ثبتت وحدته هو متكلم هذا الكلام ليسارع الى تأمل كلامه ويتعظ بما فيه من وجوه الهدى والرشاد **قوله**
فاياي منصوب بفعل مقدر بعده يفسره هذا الظاهر اي اياي ارحبوا فارهبون والواو في قوله وله ما في السموات
ساظفة على قوله اله واحد وهو مفرد فيجب ان تأول الجملة المعطوفة ايضاً بالمراد لانها لما عطفت على الخبر كانت هي ايضاً
خبراً ويجوز كونها معطوفة على الجملة باسرها وهي قوله انما هو اله واحد ويجوز ان تكون واو ابتداء واستئناف
فانه قد يوثق بالواو اول كلام من غير ان يقصد بها عطف وتشريك وقوله واصباحال من الدين والعامل فيها الاستقرار
الذي تعلق به الحال الواقع خبراً والواصب الدائم قال تعالى ولهم عذاب واصب قيل ليس من احد يدان له ويطاع
الا انقطع ذلك الدين والطاعة بسبب في حال الحياة او بالموت الا الحق تعالى فانه طاعته لازمة ابداً لان العلة في كونه
تعالى مطاعاً وهي تفرده بالالهية ثابتة لازمة له ابداً فيدوم له معلولها الذي هو الطاعة والانتقاد **قوله** وقيل
واصباً من الوصب وهو التعب ويكون بناء فاعل حينئذ للنسب بمعنى ذا وصب لان الدين فيه تكاليف ومشاق
على العباد **قوله** واي شيء اتصل بكم من نعمة على ان ما شرطية وفعل الشرط بعدها محذوف وقوله
من الله جواب للشرط قال الفراء التقدير وما يمكن بكم وقد ردت هذا الوجه بانه لا يحذف فعل الشرط الا بعد ان خاصة
في موضعين احدهما ان تكون في باب الاشتغال نحو وان احد من المشركين استجارك لان المحذوف في حكم المذكور
والثاني ان تكون متلوثة بلا النافية وان يدل على الشرط مع ما تقدم من الكلام كقوله

* فطلقها فلست لها بكفو * والايمل مفرق الحسام *

اي وان لا تطلقها اضرب رأسك بالسيف فحذف لدلالة قوله فطلقها ويحتمل ان تكون كلمة ما موصولة بكم صلة فهي

او ايعاء بان الاثنية تنافي الالهية كما ذكر
الواحد في قوله (انما هو اله واحد)
للدلالة على ان المقصود اثبات الوحدة
دون الالهية او للتنبيه على ان الوحدة
من لوازم الالهية (فاياي فارهبون) نقل
من الغيبة الى التكلم مبالغة في الترهيب
وتصريحاً بالمقصود فكانه قال فانا ذلك
الاله الواحد فاياي فارهبون لا غيري
(وله ما في السموات والارض) خلقاً وملكا
(وله الدين) اي الطاعة (واصبا) لازماً
لما تقرر من انه اله وحده والحقيق
بان يرهب منه وقيل واصبا من الوصب
اي وله الدين ذاكافة وقيل الدين الجزاء
اي وله الجزاء دائماً لا يتقطع ثوابه لمن آمن
وعقابه لمن كفر (افعير الله تتعون) ولا
ضار سواه كالأنافة غيره كما قال تعالى (وما بكم
من نعمة من الله) اي واي شيء اتصل بكم
من نعمة فهو من الله وما شرطية او موصولة
متضمنة معنى الشرط باعتبار الاخبار دون
الحصول فان استقرار النعمة بهم يكون سبباً
للاخبار بانها من الله تعالى لا حصولها منه
(ثم اذا مسكم الضر فاليه تجأرون) فما
تضرعون الا اليه والجوار رفع الصوت
في الدعاء والاستغاثة (ثم اذا كشف
الضر عنكم اذا فرقت منكم ربهم بشركون)
وهم كفاركم

مبتدأ وقوله فمن الله خبرها زيدت الفاء في الخبر لتضمن الموصول معنى الشرط ومن نعمة بيان للموصول والتقدير
والذي استقر بكم من نعمة فهو من الله ولما كان مضمون الصلة في مثله سببا لحصول مضمون الخبر كما في قولك الذي
يأتيني فله درهم وليس استقرار النعمة بالخطابين سببا لحصولها من الله بل الامر بالعكس بين المصنف ان الوجه
في كون مضمون الصلة شرطا لمضمون الخبر كون مضمونها سببا للاخبار بانها من الله لا حصولها منه ووجه ارتباط
الآية بما قبلها انه تعالى بين اولائه يجب على العاقل ان لا يتق غير الله ثم بين في هذه الآية انه يجب عليه ان لا يشكر
احدا الا الله اذ لا منعم غيره تعالى ثم بين انه اذا اتفق لاحدهم مضرة توجب زوال شئ من تلك النعم قال الله يخار اي
يرفع صوته بالاستغاثة والتضرع لعله بانه لا تضرع للخلق الا اليه فكأنه تعالى قال لهم فابن اتم عن هذه الطريقة في
حال الرخاء والسلامة ثم بين انهم عند كشف الضر وسلامة الاحوال يفترون فريق منهم يبقى على مثل ما كان عليه
حال الضر اي لا يفرع الا الى الله وفريق منهم يتغير حالهم فيشركون بالله تعالى غيره وهذا غاية الجهل والضلالة
لانه لما شهدت فطرته الاصلية عند نزول البلاء والضر بان لا مفرع للعبد الا الله تعالى فعند زوال البلاء يجب
ان لا ينصرف عن ذلك الاعتقاد ومقتضاه وهذا التقرير مبني على ان يكون منكم صفة لفريق ومن للتبعض وهذا
انما يكون اذا كان الخطاب في قوله وما بكم من نعمة عاما ويكون المراد بالفريق من دامت حالته في دين الله واستمر
على ما كان عليه من العبودية **﴿ قوله ﴾** كما أنهم قصدوا بشركهم كفران النعمة **﴿ بان اضافة ها الى شركاتهم ﴾**
واصنامهم اشارة الى ان اللام في قوله تعالى ليكفروا الام العاقبة كما في قوله فالتقطه آل فرعون ليكون لهم عدوا ولما كان
شركهم مؤديا الى كفران النعمة صار الكفران لهم فرضا مطلوبا من الشرك فادخل عليه لام العلة تشبيها لعاقبة الشئ
بعلته وقيل انها لام كي متعلقة بشركون والمعنى ان اشراكهم سببه كفرهم به اي بالقرآن وبما جاء به محمد عليه الصلاة
والسلام من النبوة والشرائع على ان يكون المراد بقوله تعالى بما آتيناهم القرآن والنبوة وما ينشر عليهما **﴿ قوله ﴾**
وقرى **﴿ فتمتعوا ﴾** بضم الياء التمتانية وهذا المضارع في هذه القراءة يجوز ان يكون حذف النون فيه لانه نصب عطفا
على ليكفروا ان كانت اللام فيه لام الصيرورة او للنصب ايضا ولكن على جواب الامر ان كانت اللام لام الامر الوارد
للتهديد ويجوز ان يكون حذف النون فيه للجزم عطفا على ليكفروا ان كانت اللام فيه للامر **﴿ قوله ﴾** او التي
لا يعلمونها **﴿ فالعنى ﴾** ويجعلون لا كهم التي ليس اعتقادهم في حقها علما فانهم يعتقدون انها آلهة وانها تنفع وتضر
وان طاعتهم اياها تنفعهم وامراضهم عنها يضرهم وليس شئ من هذه الاعتقادات علما لكونها مخالفة لواقع فصيح
ان يقال انهم لا يعلمونها فان من رأى شيا واعتقد انه انسان وهو شجر او حجر صح ان يقال انه لا يعلم ذلك الشئ مع انه
يعرف ذاته ولو كان لا يعلمونها بمعنى لا يعرفون ذاتها يفسد المعنى لانه يستحيل ان يجعل الشخص نصيبا من رزقه لمن
لا يعلمه **﴿ قوله ﴾** او لجهلهم **﴿ معطوف على قوله اي لا كهم والمعنى ﴾** ويجعلون لعدم علمهم نصيبا والمجمل له هو
الآلهة وحذف العلم به والجعل بمعنى التصيير ونصيبها هو المفعول الاول للجعل والجار قبله هو الثاني وعمارز قناهم يجوز
ان يكون نعتا لنصيبها وان يتعلق بالجعل فن على الاول للتبعض وعلى الثاني للابتداء وكان مشركوا العرب يجعلون
لاوثانهم جزأ من اموالهم لقوله تعالى في حقهم قالوا هذا لله بزعمهم وهذا لشركائنا اي يجعلون نصيبا من الحرت
والانعام لله تعالى يتقربون به اليه ونصيبا للانعام يتقربون به اليها وقيل المراد بهذا النصيب البعيرة والسائبة
والوصيلة والحام ثم انه تعالى لما حكى عن هؤلاء المشركين قولهم الفاسد بطريق الغيبة التفت اليهم وحاطبهم
مقسما على نفسه قائلا تالله لتسألن الخ اي انكم تسألون سؤال توبيخ وتهديد عما تقولونه على الله تعالى من انه
امرهم بذلك ويجوز في ما يشتهون الرفع بالابتداء كأنه بعدما حكى عنهم انهم يجعلون لله البنات استأنف به ويجوز
ان تكون ما منصوبة المحل عطفا على البنات ولهم عطف على الله اي يجعلون لهم ما يشتهون وهذا الوجه
يقضى ان يكون ضمير الفاعل والمفعول لشيء واحد فان ضمير الفاعل وهو او يجعلون عبارة عن المشركين وكذا
الضمير المحرور في لهم عبارة عنهم ايضا وقد تقرر في النحو انه لا يجوز اتحاد ضميري الفاعل والمفعول الا في باب ظننت
واخواتها من افعال القلوب ولا فرق في عدم وقوعه بين ان يتعدى الفعل الى الضمير نفسه او بحرف الجر فلا يجوز
زيد ضرب به اي ضرب نفسه ولا زيد مرتبه اي مرتبه نفسه ويجوز زيد ظنه قائما وزيد قدده وعدمه اي ظن نفسه قائما
وقد نفسه وعدمه اذ تقرر هذا فجعل ما منصوبة عطفا على البنات يؤدى الى اتحاد ضميري الفاعل والمفعول
الذي عدى اليه الفعل بحرف الجر **﴿ قال الامام اجاز القراءة في ما وجهين الاول ان تكون في محل النصب على معنى ﴾**

(ليكفروا) بعبادة غيره هذا اذا كان الخط
عاما فان كان خاصا بالمشركين كان من الله
فكأنه قال فاذا فريق وهم اتم ويجز
ان يكون من للتبعض على ان يعتبر بعض
كقوله فلما نجاهم الى البر فنهضت مقتد
(بما آتيناهم) من نعمة الكشف عنهم كما
قصدوا بشركهم كفران النعمة او ان
كونها من الله تعالى (فتمتعوا) امرهم
(فسوف تعلمون) اغلظ وعيده وقر
فتمتعوا مبني للمفعول عطفا على ليكفروا
وعلى هذا جاز ان تكون اللام لام الامر
الوارد للتهديد والفاء للجواب (ويجعلون
لما لا يعلمون) اي لا كهم التي لا علم لها الا
بجاد فيكون الضمير لما او التي لا يعلمون
فيعتقدون فيها جهالات مثل انها تنفع
وتشفع لهم على ان العائد الى ما يحذون
او لجهلهم على ان ما مصدرية والمجمل
يحذون للعلم به (نصيبا بمارز قناهم)
الزروع والانعام (تالله لتسألن عما كن
تفترون) من انها آلهة حقيقة بالقرآن
اليها وهو وعيد لهم عليه (ويجعلون
البنات) كانت خزاعة وكنانة يقولون
ان الملائكة بنات الله (سبحانه) تنزيه
من قولهم او نجيب منه (ولهم ما يشتهون
يعنى البنين ويجوز فيما يشتهون الرفع بالابتداء
والنصب بالعطف على البنات على ان الج
بمعنى الاختيار وهو ان افضى الى ان يكون
ضمير الفاعل والمفعول لشيء واحد لكي
لا يبعد تجويزه في المعطوف

ان يضاف اليهم ماشاع فيهم و صدر عن اكثرهم «واجب ايضا بانه قد ثبت بالدلائل القاطعة ان كل الناس ليسوا بظالمين منها قوله تعالى ثم اورثنا الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا فهم ظالم لنفسه ومنهم مقتصد ومنهم سابق بالخيرات ولو كان المقتصد والسابق ظالمين لفسد ذلك التقسيم فعلمنا ان المقتصدين والسابقين ليسوا ظالمين فثبت بهذا الدليل انه لا يجوز ان يقال كل الخلق ظالمون فوجب ان يخص الناس المذكورون في قوله تعالى ولو يؤاخذ الله الناس بظلمهم بالعضاة الذين هم استحقوا العقاب او يحمل التعريق فيه على العهد والمعهود المشركون الذين تقدم ذكرهم والذين اثبتوا لله البنات وعلى التعديرين يسقط استدلال الطاعنين في عصمتهم بهذه الآية **قوله** والاستخفاف بالرسول وازاذل الاموال معطوفان على البنات فانهم كما يكرهون البنات والشركاء في رياستهم يكرهون ايضا ان يستخف رسولهم وان يخصصوا برذائل الاموال وان يخص شركاؤهم في رياستهم بكرآتهم الاموال ثم انهم يجعلون لله تعالى جميع هذه المنكر وهات عندهم فانهم يسمون الملائكة بنات الله ويشنون له شركاء في الوهيتد ويستخفون برسوله ويجعلون ارباب الاموال والاصنام اكرمها **قوله** مع ذلك الجعل المشتمل على القول والفعل القبيحين الجمهور على ان الكذب منصوب على انه مفعول به وان لهم الحسنى بدل منه بدل كل من كل اى تصفو وتبين ألسنتهم معنى كاذبا غير مطابق للواقع وهو ان لهم الحسنى عند الله في الآخرة فان قيل كيف يحكمون بذلك وهم كانوا منكرين للقيامة «اجيب بان جميعهم لم ينكروا القيامة بل كان في العرب جمع يقرؤون بالبعث والقيامة حتى روى انهم كانوا يبطون البعير النفيس على قبر الميت ويتركونه الى ان يموت ويقولون ان ذلك الميت اذا حشر فانه يحشر معه مر كونه «واجب ايضا بان حكمهم بذلك لا يستلزم اعتقادهم بالبعث والقيامة لجواز ان يكونوا منكرين لها طبعاً ويكون حكمهم بذلك مبنياً على القرض والتقدير بان يقولوا ان كان محمد صادقا في قوله بالبعث والنشور فانه يحصل لنا الجنة والثواب بهذا الدين الذى نحن عليه ويؤيد هذا الجواب ما حكاه الله تعالى عنهم بقوله ولئن رجعت الى ربي انى عند الله الحسنى فان كلمة ان انما تستعمل في الامور المحتملة التى لا قطع بتحققها والاصل ان فريقا من الكفار يدعى الاشتراك مع المؤمنين في نعيم الآخرة كما كان لهم اشتراك معهم في نعيم الدنيا كقوله تعالى ام حسب الذين اجترحوا السيئات ان نجعلهم كالذين آمنوا وعملوا الصالحات سواء بحياهم وبماتهم سواء ما يحكمون ومنهم من ادعى ان نعيم الآخرة لانفسهم خاصة وان النار للمؤمنين لما يرون اكثر المؤمنين على الفقر والقلة ويرون انفسهم اصحاب السعة في انواع الاموال فيحتمل ان يكون قوله تعالى وتصف ألسنتهم الكذب ان لهم الحسنى واردا في حق الذين ادعوا ان الجنة لانفسهم خاصة ثم كذبهم الله تعالى في قولهم بان لهم الحسنى قال لاجرهم ان لهم النار اى حقا ان لهم النار وقيل لارد لقولهم اى ليس الامر كما وصفوا وزعموا جرم فعلهم اى كسب ذلك القول فعلى هذا يكون ان مع ما في حيزه في محل النصب بوقوع الكسب عليه **قوله** من افرطته في طلب الماء اذا قدمته وهو منقول بالهمزة من فرط الى كذا اى تقدم اليه وجعل صاحب الكشف فعل وافعل بمعنى حيث قال فالفتوح بمعنى مقدمون الى النار يجعلون اليها من افطرت فلانا و فرطته في طلب الماء اذا قدمته والمعنى على قرآنة نافع انهم متجاوزون الحد في معاصى الله تعالى و افرط بمعنى تجاوز الحد لازم فلا يجرى منه اسم المفعول ويقال فرط في الامر بالتشديد اذا قصر فيه ثم انه تعالى سلى رسوله صلى الله عليه وسلم فيما كان يناله من النعم بسبب جهالات القوم فقال تالله لقد ارسلنا الية وختم تسليته بما يدل على انك لم تبعث الا لتبلغ وتبين للناس ما هو الحق من العقائد والاعمال لان تلتفت الى سفاهات قومك وجهالاتهم ونعم لاجلها فقال وما انزلنا عليك الكتاب الاية ثم انتقل الى تقرير دلائل الوهيتد وتفرده بها فقال والله انزل من السماء ماء الاية تنبيهها على ان دلائل حقيقة ما دعوت اليه واضحة وان من خالفك قائما مخالفا عنادا فلا تحزن عليهم ولاتك في ضيق مما يكرهون **قوله** فان الانعام اسم جمع علة لقوله لفظ يعنى ان انعاما اسم مفرد بمعنى الجمع مثل اسماء وأخلاق وأكباش وأعشار فانها اسماء مفردة حيث بوصفها المفرد يقال ثوب اسماء واخلاق اذا كانت مخلوقة فيه كله وكذا السمول يقال خلق الثوب وسمل اى بلى وثوب اكباش وهو ضرب من الثياب يغزل غزله مرتين وفي المثل عليك بالثوب الاكباش فانه من ثياب الاكباش ويقال ايضا برمة أعشار **قوله** دلالة يعبر بها إشارة الى ان العبرة مصدر بمعنى العبور اطلق على ما يعبر به الى العلم مسالفة في كونه سببا للعبور وقيل ذكر الضمير في بطونه مع ان الظاهر ان يقال في بطونها رجوعه الى الانعام لكون المراد بعضها منها وهو

(ويجعلون لله ما يكرهون) اى ما يكرهون لانفسهم من البنات والشركاء في الرياسة والاستخفاف بالرسول وازاذل الاموال (وتصف السنتهم الكذب) مع ذلك وهو (ان لهم الحسنى) اى عند الله تعالى كقوله ولئن رجعت الى ربي انى عند الله الحسنى وقرئ الكذب جمع كذوب صفة للاسنة (لاجرهم ان لهم النار) رد ذلك كلامهم واثبات لصدقهم (وانهم مفرطون) مقدمون الى النار من افرطته في طلب الماء اذا قدمته وقرأ نافع بكسر الراء على انه من الافراط المعاصى وقرئ بالتشديد مفتوحا من فرطته في طلب الماء ومكسورا من التفريط في الطاعات (تالله) لقد ارسلنا الى امم من قبلك فزين لهم الشيطان اعمالهم (فأصروا على قبايحها وكفروا بالمرسلين) فهو وليهم اليوم) اى فى الدين وعبر باليوم عن زمانها او فهو وليهم حين كان زين لهم او يوم القيامة على انه حكاية حال ماضية او آتية ويجوز ان يكون الضمير لقرئش اى زين الشيطان للكفرة المتقدمين اعمالهم وهو ولى هؤلاء اليوم بفرطهم ويعولهم وان يقدّم مضاف اى فهو ولى امثالهم والولى القرين حيث كان او الناصر فيكون نقيب للناصر لهم على ابلغ الوجوه (ولهم عذاب اليم) فى القيامة (وما انزلنا عليك الكتاب الا لتبين لهم) للناس (الذى اختلفوا فيه) من التوحيد والقدر واحوال المعاد واحكام الافعال (وهدى ورجة لقوم يؤمنون) معطوفان على محل لتبين فانها فعلا المنزل بخلاف التبيين (والله انزل من السماء ماء فاحي به الارض بعد موتها) اثبت فيها انواع النبات بعد يسها (ان فى ذلك لآية لقوم يسمعون) سماع تدبر وانصاف (وان لكم فى الانعام لعبرة) دلالة يعبر بها من الجهل الى العلم

اشارة الى ان الذكور لا لبان لها فكان العبرة انما هي لبعض منها وقيل ذكر باعتبار ما ذكر ومن في قوله بما في بطونه يجوز ان تكون للتبويض لان اللبن بعض ما في بطونها وفي قوله من بين فرث لا يتدأ الغاية لان الاسقاء يتدأ من المكان الواقع بين الفرث والدم وهو اللبن الواقع اولاً في خلال الفرث وثانياً في خلال الدم ويجوز ان تكون الاولى لا يتدأ الغاية فيكون مجرور الثانية بدلا من مجرور الاولى لثلاثي تعلق جاراً ان متحدان لفظاً ومعنى يعامل واحد وهو نسيكم وهو من بدل الاشتمال لان المكان مشتمل على ما حل فيه ومن قح النون في قوله نسيكم فدليله واضح اذ يقال سقيه ماء ولبنا وما كان سقياً للشفعة فهو يفتح النون ومن ضم النون جعله من قولهم اسقاه اذا جعل له شرباً كقوله تعالى واسقيناكم ماء فراتا اي جعلناه لكم شرباً وقيل سقى واسقى كلاهما بمعنى والفرث مرجح الكرش لكل مجتزأ وهو للحيوان بمنزلة المعدة للانسان قال المص في الفرث وهو الخ يوهم ان يكون هو في قوله وهو بعض الاشياء راجعاً الى الفرث وليس كذلك بل ينبغي ان يكون راجعاً الى الدم لان المنهضم بعض الانهضام في الكرش هو الدم لا الفرث اي بعض الاشياء المأكولة كما كولة ثم قال الكبد يجذب صفاوة الطعام المنهضم في الكرش ويبقى ثقله وهو الفرث قال الامام القول الصحيح في كيفية تولد اللبن ان الحيوان اذا تناول الغذاء وصل ذلك العلف الى معدته او الى كرشه سواء كان من الانعام او غيرها فاذا طبخ وحصل الهضم الاول فيه فما كان منه صافياً يجذب الى الكبد وما كان كثيفاً ينزل الى الامعاء ثم ذلك الذي يحصل منه في الكبد ينطبخ فيها ويصير ماءً وذلك هو الهضم الثاني ويكون ذلك مخلوطاً بالصفراء والسوداء وزيادة المائة اما الصفراء فتذهب الى المرارة والسوداء الى الطحال والماء الى الكلية ومنها الى المثانة وما ذلك الدم فانه يدخل في الاوردة وهي العروق النابتة من الكبد وهناك يحصل الهضم الثالث وبين الكبد والضرع عروق كثيرة فينصب الدم من تلك العروق الى الضرع والضرع لحم غددي رخو ابيض فيقلب الله عز وجل الدم الى صورة اللبن فاذا تقرّر هذا ظهر ان الدم واللبن ليسا البتة في الكرش ومنه الحسن ايضا فان هذه الحيوانات تدبح ذبحاً متوالياً وما رأى احد في كرشها لادماً ولا لبناً ولو كان تولد اللبن والدم في الكرش لوجب ان يشاهد ذلك في بعض الاحوال والثبي الذي دلت المشاهدة على فساده لم يجب المصير اليه فقول من قال ان المراد من قوله تعالى من بين فرث ودم هو ان هذه الثلاثة تتوالد من موضع واحد فالفرث يكون في اسفل الكرش والدم يكون في اعلاه واللبن يكون في الوسط قول مخالف للحس والتجربة وايضاً لو تولد الدم في اعلى المعدة والكرش كان تحته لكان الحيوان يقي الدم وذلك باطل قطعاً فلذلك ذهب المحققون الى ان المراد من قوله تعالى نسيكم من بين فرث ودم لبنا انما نسيكم لبنا متولداً من الاجزاء التي كانت حاصلة فيما بين الفرث والدم كانت حاصلة فيما بين الدم ثانياً فصفاها الله تعالى عن تلك الكثيفة الغليظة وخلق فيها الصفات التي باعتبارها صارت لبناً موافقاً لبدن الطفل وانما قلنا ان مادة اللبن كانت حاصلة فيما بين الفرث والدم ثانياً بناء على ان اللبن انما يتولد من بعض اجزاء الدم والدم انما يتولد من الاجزاء اللطيفة التي في الفرث وهي الاشياء المأكولة الحاصلة في الكرش

﴿ قوله ومن تدبر صنع الله الخ ﴾ بيانه من وجوده الاول انه تعالى خلق في اسفل المعدة منفذاً يخرج منه ثقل الغذاء فاذا تناول الانسان غذاءً وشربه انطبق ذلك المنفذ انطباقاً كلياً لا يخرج منه شيء من ذلك المأكول والمشروب الى ان يكمل انهضامه في المعدة وينجذب ما صغره الى الكبد ويبقى الثقل هناك فينتج ذلك المنفذ وينزل منه الثقل فحصول الانطباق تارة والافتتاح اخرى بحسب الحاجة وبقدر المنفعة مما لا يتأتى الا بتقدير العليم الحكيم والثاني انه تعالى اودع في الكبد قوة هاضمة طباًخة تطبخ بها تلك الاجزاء اللطيفة في الكبد وتقلب دماغاً انه تعالى اودع في المرارة قوة جاذبة للصفراء وفي الطحال قوة جاذبة للسوداء وفي الكلية قوة جاذبة لزيادة المائة حتى يبقى الدم صافياً اي الصافي الموافق لما تقدم منه في البدن وتخصيص كل واحد من هذه الاعضاء بتلك القوة الحاصلة فيها لا يمكن الا بتقدير العليم الحكيم والثالث ان في الوقت الذي يكون الجنين في رحم الام ينصب من ذلك الدم نصيب وافر اليه حتى يصير مادة لعموم اعضاء ذلك الولد وازدياده فاذا انفصل ذلك الجنين عن الرحم ينصب ذلك النصيب الى جانب الثدي يتولد منه اللبن الذي يكون له غذاءً فاذا كبر الولد لم ينصب ذلك النصيب الى الرحم ولا الى الثدي بل ينصب الى جميع بدن المغتدى فانصباب ذلك الدم في كل وقت الى عضو آخر انصباباً موافقاً للحكمة والمصلحة لا يتأتى الا بتقدير القاعل المختار الحكيم والرابع انه تعالى جعل الثقوب والمسام التي احدثها في حمة الثدي ضيقة جداً بحيث اذا اتصل المص والحلب بتلك الحمة لا يخرج منها الا ما كان في غاية الصفاء واللطافة فانه لا يمكنها

ولذلك عده سيويه في المفردات المبنية على أفعال كاخلاق وأكباش ومن قال انه جمع نعم جعل الضمير لبعض فان اللبن بعضها دون جميعها ولو اوحده اوله على المعنى فان المراد به الجنس وقرأ نافع وابن عامر وابوبكر ويعقوب نسيكم بالفتح هنا وفي المؤمنين (من بين فرث ودم لبنا) فانه يخلق من بعض اجزاء الدم المتولد من الاجزاء اللطيفة التي في الفرث وهو الاشياء المأكولة المنهضمة بعض الانهضام في الكرش وعن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما ان البيهية اذا اعتلفت والنطبخ العلف في كرشها كان اسفله فرثاً واوسطه لبناً واعلاه دماغاً لعله ان صح فالمراد ان اوسطه يكون مادة اللبن واعلاه مادة الدم الذي يغذي البدن لانهما لا يتكوّنان في الكرش بل الكبد يجذب صفاوة الطعام المنهضم في الكرش ويبقى ثقله وهو الفرث ثم عسكها رثماً بهضمها هضمها ثانياً فيحدث اخلاطاً ربعة معها مائة فتغير القوة المهيمنة تلك المائة بما زاد على قدر الحاجة من المرتين ويدفعها الى الكلية والمرارة والطحال ثم يوزع الباقي على الاعضاء بحسبها فيجري الى كل حقه على ما يليق به بتقدير العليم الحكيم ثم ان كان الحيوان انثى زاد اخلاطها على قدر غذاؤها الاستيلاء البرودة والرطوبة على مزاجها فيندفع الزائد اولاً الى الرحم لاجل الجنين فاذا انفصل انصب ذلك الزائد او بعضه الى الضرع فيبيض بمجاورة لحومها الغدديّة البيض فيصير لبناً ومن تدبر صنع الله تعالى في احداث الاخلاط والالبان واعداد مقارها ومجاورها والاسباب المولدة لها والقوى المنصرفه فيها كل وقت على ما يليق به اضطر الى الاقرار بحكمال حكمته وتناهي رحته ومن الاولى تبويضه لان اللبن بعض ما في بطونها والثانية ابتدائية كقولك سقيت من الخوض لان بين الفرث والدم المحل الذي يتدبى منه الاسقاء وهي متعلقة بنسيكم او حال من لبنا قدمت عليه لتكثيره وللتبويه على انه موضع العبرة (خالصاً) صافياً لا يستحب لون الدم ولا رائحة الفرث او مصفى عما يصحبه من الاجزاء

الخروج من تلك المنافذ الضيقة فتبقى محبوسة في الداخل فكانت حملة التدى بسبب ضيق المنافذ كالصفاء
 فبهذا الطريق يصير ذلك اللبن خالصا موافقا لبدن الصبي سائغا للشاربين والخامس انه تعالى ألهم ذلك الصبي وهداه
 الى المص فان الامم لما ألهمت حملة التدى للطفل الصغير ألهمه ذلك العمل المخصوص والاما حصل بتخليق ذلك اللبن
 في التدى فائدة والى غير ذلك من غرائب الحكم ودقائق الفضل والرحمة فسبحان من شهد جميع ذرات الاعلى
 والاسفل بكمال قدرته وبدائع حكمته له الخلق والامر تبارك الله رب العالمين **قوله** والسكر مصدر **سكر**
 يسكر سكر او سكر اسمى به الخمر تسمية للشيء باسم مسببه فان قيل الخمر محرمة فكيف ذكرها الله تعالى في معرض الانعام
 اجيب عنه بان هذه السورة مكية وتحريم الخمر نزل في سورة المائدة وهي مدينة فكان نزول هذه الآية
 قبل كونها محرمة وقيل السكر هو عصير العنب والزبيب والتمر اذا طبخ حتى يذهب ثلثاه ثم يترك حتى يشتد وهو
 حلال عند ابي حنيفة قدس الله روحه الى حد السكر واحتج عليه بان هذه الآية تدل على ان السكر حلال لانه
 تعالى ذكره في معرض الانعام والمنعور بقوله عليه الصلاة والسلام الخمر حرام لعينها والسكر من كل شراب حرام
 باخبار جمة قيل ان ابا علي الجبائي صنّف كتابا في تحليل النبيذ فلما شيخ واخذت منه السن العافية قيل له لو شربت
 منه تقوى فابي قيل له قد صنفت في تحليله فقال تناولته الدعارة فتمح بالروية اى صحبه اصحاب الدعارة وهي
 الخبث والفجور قبيح في الروية للتشبه بهم يقال رجل داعر اى خبيث فاجرو فيه دعارة والكلام على حذف المضاف
 اى تناولته اصحاب الدعارة **قوله** والآية ان كانت سابقة على تحريم الخمر فدلالة على كراهتها بطريق
 التعريض حيث عطف قوله وورزقا حسنا على السكر وما يكون مقابلا للرزق الحسن لاجرم يكون قبيحا ومكروها
قوله والآية اى وان كانت نازلة بعد تحريمها تكون جامع بين العتاب والمنة اذ قوله رزقا حسنا بطريق المنة
 كانه تعالى وبخهم على الجمع بين السكر والرزق الحسن **قوله** وقيل الطعم اى قيل السكر الطعم واحتج عليه
 بقوله جعلت اعراض الكرام سكر اى جعلت ذمهم وغيتهم طعاما ونقلوا النقل بالضم ما يتقل به على الشراب
 وقيل هذا بالخمر اشبه منه بالطعام والمعنى جعلت تخمر باعراض الكرام جعل شفقه بغيتهم وتمزيق اعراضهم
 جاريا مجرى شرب الخمر وقيل السكر سد الجوع من السكر بفتح السين وسكون الكاف وهو مصدر سكرت النهر
 اسكره اذا سدته **قوله** يستعملون عقولهم اى ان قوله يعقلون لم يقصد تعديته الى المفعول بل هو منزل
 منزلة اللازم **قوله** اللهم وقذف في قلوبها اى سخرها وقررت في نفوسها هذه الاعمال التي يجز عنها العقلاء
 من البشر وان كانوا في غاية الذكاء والكياسة وقوله وقذف عطف تفسير لقوله اللهم فان الهام البهائم ان يسخرها الله
 تعالى وينشئها على طبائع يصدر عنها ما يصدر من الاحوال الغريبة من غير ان يعلمها احد كسباحة الاوز وطيوان الطير
 في الهواء بطبعها من غير تعلم ومعنى كون الفعل طبيعيا ان لا يدخل للاختيار فيه لا كون الطبيعة مؤثرة
 فيه اذ لا مؤثر الا الله تعالى قال القرطبي الالهام هو ما يخلفه الله تعالى في القلب ابتداء من غير سبب ظاهر قال تعالى
 ونفس وما سواها فاللهما فجورها وتقواها ومن ذلك البهائم وما يخلفه الله تعالى فيها من ادراك منافعها واجتناب
 مضارها وتدبير معاشها الا ترى حذافة النحل في صنعها وبنائها البيوت المسدسة من اضلاع متساوية لا يزيد
 بعضها على بعض فانها لو كانت مربعة بقيت منها فرج ضائعة عند دخولها فيها ولو كانت مستديرة بقيت الفرج التي
 بين البيوت ضائعة والعقلاء من البشر لا يمكنهم بناء مثل هذه البيوت الابالات وادوات مثل المسطرة والبركار
 وبالجملة لو كانت تلك البيوت مشككة بما عدا الشكل المسدس من الاشكال لبقى في داخلها او فيما بينها فرج خالية
 ضائعة فاهتداء ذلك الحيوان الضعيف الى هذه الصنعة المشتمل على الحكمة اللطيفة واخراج العسل منه في ذلك
 من غير تفكر وسابق تدبير دليل على ان احدا القى في قلوبها كما يلقي الشيطان وسوسته ويلهم الملك بنى آدم اشياء
 من غير ان علموا ان احدا داهم الى ذلك او القى في قلوبهم لانها لما وقعت في قلوبها من غير ان يسبق منها فكل وتدبير علم
 ان هناك ملقيا واخراج العسل المصنعي من لعابه دليل قاطع وبرهان ساطع على ان لهذا العالم اكلها قادرا عليها حكما
 يفعل ما يشاء **قوله** ولعل ذكره ذكر اولان البيت هنا مستعار لمحل النحل تشبيها له بما بينه الانسان
 ويبيت فيه من الابنية في اشتماله على حسن الصنعة وصحة القسمة ثم قال لعل النكتة في سلوك الاستعارة التنبيه على
 ما في محل العسل من الصنائع العجيبة التي لا يقدر عليها المهندسون الابالات والانظار الدقيقة **قوله** من كل ثمرة
 تشبهها اشارة الى ان الاستغراق المدلول عليه بقوله من كل الثمرات المراد به الاستغراق العرفي كما في قوله تعالى

(ومن ثمرات النخيل والاعناب) متعل
 بمحذوف اى ونسفيكم من ثمرات النخيل
 والاعناب اى من عصيرهما وقوله (تخذون
 منه سكر) استئناف لبيان الاسقاء او تخذون
 ومنه تكرير للطرف تاكيدا او خبر لمحذوف
 صفة تخذون اى ومن ثمرات النخيل
 والاعناب ثمر تخذون منه وتذ كير الضمير
 الوجهين الاولين لانه للمضاف المحذوف
 الذى هو العصير اولان الثمرات بمعنى
 والسكر مصدر سمي به الخمر (ورزقا حسنا
 كالتمر والزبيب والديس والنخل والآية
 ان كانت سابقة على تحريم الخمر فدلالة على
 كراهتها والاجتماع بين العتاب والمنة
 وقيل السكر النبيذ وقيل الطعم قال جعلت
 اعراض الكرام سكر اى تغلت باعراض
 وقيل ما يستدل الجوع من السكر فيكون الرزق
 ما يحصل من الثمارة ان في ذلك لآية لقول
 يعقلون) يستعملون عقولهم بالنظر والتأمل
 في الآيات (واوحى ربك الى النحل) اللهم
 وقذف في قلوبها وقرى الى النحل بفتح
 (ان اتخذى) بان اتخذى ويجوز ان تكون
 ان مفسرة لان في الايجاء معنى القول وتأنيده
 الضمير على المعنى فان النحل مذكر (من الجب
 بيتا ومن الشجر وما يعرشون) ذكر بحر
 التبويض لانها لا تبني في كل جبل وكل شجر
 وكل ما يعرش من كرم او سقف ولا في كل
 مكان منها وانما سمي ما تبنيه لتعسل فيه بيتا
 تشبها ببناء الانسان لما فيه من حسن الصنعة
 وصحة القسمة التي لا يقوى عليها هذا
 المهندسين الابالات وانظار دقيقة ولعل
 ذكره للتنبيه على ذلك وقرى بيتا بكسر ال
 اللام وقرأ ابن عامر وابوبكر يعرشون بكسر ال

وأوتيت من كل شيء فان بلفيس لم تؤت جميع ما يطلق عليه اسم الشيء بل المراد انها اوتيت من كل شيء اوتى الملوك اياه
 قوله تعالى ان اتخذى من الجبال بيوتاً ثم قوله كل من كل الثمرات فيه طباق وهو الجمع بين معنيين متقابلين في الجملة
 لانه اورد في الاول من التبعية وفي الثاني كلمة كل وفيه ارشاد لها الى وجوه العمل وترتيبه حيث سخرها الله
 تعالى لان تسوي البيت ثم تأخذ من كل ثمرة جزءاً للجرس للعسل **قوله** فاسلكى ما اكلت في مسالكه **قوله** اى التى
 هى اجوافك وعروقك على ان قوله فاسلكى امر من سلكت الشيء فى الشيء فانسلك اى ادخلته فيه فدخل
 وهو متعد ولهذا قدر قوله ما اكلت ليكون مفعولاً والسبل مجاز عن مسالك الغذاء وهى الاجواف والعروق
 فقوله من اجوافك بيان للمسالك وقوله او فاسلكى الطريق على ان قوله فاسلكى لازم من السلوك والسبل مجاز
 والمراد سبل عمل العسل وقوله فاسلكى راجعة على ان فاسلكى لازم والسبل حقيقة والمراد سبل الرجوع
 الى البيوت فهذه ثلاثة اوجه اى اذا اكلت الثمار فى المواضع البعيدة عن بيوتك فاسلكى سبل ربك راجعة الى
 بيوتك والجرس اكل النحل وهو فى الاصل صوت النحل عند الاكل سمي اكلها جرساً لانه تصوت عند الاكل
 وزاد صاحب الكشاف احتمالاً رابعاً وهو ان يكون المراد بالسبل سبل الذهاب الى طلب الثمار ويكون المعنى
 ثم اقصدى اكل الثمار فاسلكى فى طلبها ومطابقتها سبل ربك ولعل الوجه فى عدم الثبات المصنف اليه كونه
 مستزماً لان يكون قوله ثم كل على معنى ثم اقصدى اكل الثمار والغاء فى فاسلكى على ما هو الوجه الاول للعطف
 والتعقيب وعلى الوجوه الاخرى جواب شرط محذوف اى اذا اكلتها فاسلكى **قوله** وانت ذلل جمع الخبر مع
 ان المبتدأ مفرد لان الخطاب فى قوله تعالى فاسلكى سبل ربك لجنس النحل بدليل قوله تعالى واوحى ربك الى النحل
 وقد اشار المصنف اليه بقوله وتأنيت الضمير على المعنى يعنى ان الجنس فى معنى الجماعة **قوله** عدل به
 عن خطاب النحل على طريق الامر التكليفى اظهار الكمال قدرته ووجدانيته وتخلص منه الى خطاب الناس
 وامتنانه بما انعم عليهم بخلق النحل والهامة لاجل انفعائهم والظاهر ان توجه الامر والتكليف الى البهائم كما فى هذه
 الآية وفى قوله تعالى يا ايها النمل ادخلوا مساكنكم على طريق التمثيل شبه خلق الله تعالى اياها على غراز وطبائع
 توجب ما اسند اليها من الاحوال بامرها وتكليفها فغير عن المشبه بلفظ المشبه به وان كان لا يبعد ان يكون
 لهذه الحيوانات عقول تصلىح بها لان توجه اليها من الله تعالى امر ونهى ثم ان كانت النحل نوعين احدهما ما يسكن
 الجبال والقباض جمع غبضة ولا يكون تحت تصرف احد من الناس وثانيهما ما يسكن فى بيوت الناس
 وما يعرشونه اى يبنونه ويرفعونه من سقوف البيت ويكون فى تصرفهم فالاول هو المراد بقوله تعالى اتخذى
 من الجبال بيوتاً ومن الشجر والثانى هو المراد بقوله تعالى وما يعرشون اى يعرشه الناس والعرش سرير الملك
 وعرش البيت سقفه والعرش والعريش ما يستظل به وعرش يعرش عرشاً اى يبنى بيتاً من خشب والمراد
 بما يعرشه الناس ههنا ما يبنونه لانفسهم من البيوت ويؤمر النحل بان تتخذ بعضها بيوتاً تعسل فيها واما ما يبنونه
 للنحل من الاماكن وهى خلايا النحل **قوله** واحتج به **قوله** اى بقوله تعالى يخرج من بطونها اعلم
 انهم اختلفوا فى كيفية حصول العسل فالشهور ان النحل تأكل من الازهار والاوراق العطرية فااكلته ينقلب
 فى جوفها وداخل بدنها عسلان ثم تقي ادخارا للشئ وذلك هو العسل ومنهم من يقول يحدث فى الهوائى طل لطيف
 فى اليبالى فيقع على اوراق الاشجار والازهار وقد يكون كثيراً يجمع منه اجزاء محسوسة كالترنجيبيل وقد تكون الاجزاء
 الطلية صغيرة لطيفة فالنحل تلتقط تلك الذرات اللطيفة من الازهار والاوراق بافواها وتتغذى بها
 فاذا شبت التقطت شيئاً آخر من تلك الذرات وذهبت بها الى بيوتها كأنها تدخر بها غذاءها للشئ فاذا اجتمع
 فى بيوتها شئ كثير من تلك الاجزاء الطلية يعتقد عسلاً ومال الامام الى هذا المذهب وقال انه اقرب الى العقل
 والاستقراء ومال المصنف الى ما هو المختار عند المحققين من الحكماء حيث قال اولاً فاسلكى اى ادخلى ما اكلت
 فى اجوافك التى تحيل النور المر عسلاً وهو تصريح بان ما اكلته النحل انما يتقلب عسلاً فى اجوافها ومنافذها كلها
 لافى خلاياها ومعاسلها ثم قال ومن ذهب الى المذهب الآخر قد احتاج الى تفسير البطون بالافواه ويدل على
 ضعف هذا المذهب ايضا قوله تعالى ثم كل على ان لعدة النحل تأثيراً فى تكون العسل ومن جعل العسل
 نباتياً محضاً فسر البطون بالافواه فليت شعري ماذا يصنع بقوله تعالى ثم كل **قوله** اما بنفسه او مع غيره
 اشارة الى جواب ما يقال من ان تعريف الناس يفيد العموم فدلت الآية على ان العسل شفاء من كل داء مع انه

(ثم كل من كل الثمرات) من كل ثمرة تشبهها
 مرها وحلواها (فاسلكى) ما اكلت (سبل
 ربك) فى مسالكه التى يجعل فيها بقدرته
 النور المر عسلاً من اجوافك او فاسلكى
 الطرق التى الهبكت فى عمل العسل او فاسلكى
 راجعة الى بيوتك سبل ربك لا تنوع عليك
 ولا تلتبس (ذلاً) جمع ذلول وهى حال
 من السبل اى مذلة ذلها الله تعالى وسهلها
 لك او من الضمير فى اسلكى اى وانت ذلل
 منقاداً لما امرت به (يخرج من بطونها) عدل
 به عن خطاب النحل الى خطاب الناس لانه
 محل الانعام عليهم والقصود من خلق النحل
 والهامة لاجلهم (شراب) يعنى العسل لانه
 مما يشرب واحتج به من زعم ان النحل تأكل
 الازهار والاوراق العطرية فيستحيل فى باطنها
 عسلان ثم تقي ادخارا للشئ ومن زعم انها
 تلتقط بافواها اجزاء طلية حلوة صغيرة
 متفرقة على الاوراق والازهار وتضعها
 فى بيوتها ادخارا فاذا اجتمع فى بيوتها شئ
 كثير منها كان العسل فسر البطون بالافواه
 (مختلف ألوانه) ابيض واصفر واحمر
 واسود بحسب اختلاف سن النحل والفصل
 (فيه شفاء للناس) اما بنفسه كما فى الامراض
 البلغمية او مع غيره كما فى سائر الامراض
 اذ قلما يكون مجنون الا والعسل جزء منه مع
 ان التنكير فيه مشعر بالتبعض ويجوز
 ان يكون للتعظيم

بضراً الصفراوى والمحمومين والمحرورين وتقرير الجواب ان ما يكون علاجاً للصفراوى ايضا انما يتم ويكمل بالعسل فيكون شفاء من كل داء بهذا الاعتبار ثم اجاب بمنع دلالة الآية على ان العسل شفاء لكل مرض لانه تعالى لم يقل شفاء لكل الناس ولكل داء وفي كل حال بل اشار بتكثير شفاء الى ان فيه بعض الشفاء وان جاز ان يكون التكثير فيه لتعظيم ما فيه من الشفاء وما روى عن قتادة رضى الله عنه انما يدل على كونه شفاء في الجملة لا على كونه شفاء لكل داء لجواز ان يكون استطلاق بطن الرجل من فضلة بلغمية فاحتاج الى شرب العسل لانضاجها ودفنها وقوله عليه الصلاة والسلام * وكذب بطن اخيك * معناه ان بطنه لم يأخذ من العسل ما ينضج مادته ويصلح مزاجه الا انه لما ذكر قوله صدق الله حسن ان يقال في جنبه كذب بطن اخيك روماً للشاكلة **قوله** فكأنما انشط من عقال - اى تخلص يقال نشطت الحبل انشطه اى عقدته وانشطته اى حالته وقد يقال كأنما نشط من عقال وليس بصحيح **قوله** وقيل الضمير للقرآن - تم الامتنان على الناس بخلق النحل والهامة طريق تولد العسل منه عند قوله يخرج من بطونها شراب مختلف ألوانه ثم ابتداء وقال فيه شفاء للناس اى في هذا القرآن شفاء للناس من آفة الكفر والبدعة ولم يرض المصنف بهذا القول لان الاصل في الضمير ان يرجع الى اقرب المذكورات قبله وما ذلك الا قوله شراب مختلف ألوانه وارجاعه الى ما لم يذكر قبله بعيد ولان قوله عليه الصلاة والسلام في حديث قتادة * صدق الله وكذب بطن اخيك * يدل على انه عليه الصلاة والسلام جعل ضمير فيه للشراب المذكور قبله فلا وجه لجعله راجعاً الى القرآن ثم انه تعالى لما استدلل على ان هذا العالم لا يتله من آله واجب الوجود لذاته بعض احوال النبات ثم ببعض عجائب الحيوان اتبعه بذكر اختلاف اعمال الناس ومراتبها واختصاص كل مرتبة بحكم يخالف حكم باقى المراتب والعقلاء ضبطوا مراتب اعمار الانسان في اربع المراتب الاولى سن النشو والنماء ونهايته الى ثلاثين سنة او الى خمس وثلاثين سنة والمرتبة الثانية سن الوقوف وهوسن الشباب ونهايته الى ان تتم اربعون سنة من عمره والمرتبة الثالثة سن الكهولة وهو سن الانحطاط اليسير الخفى ونهايته الى سبعين سنة والرابعة وهو سن الانحطاط العظيم الظاهر وتمامه عند الاطباء الى مائة وعشرين سنة فاختلاف احوال البدن الحيوانى بالترابى والوقوف والانحطاط الخفى والجلى مع استواء احوال التربية والتدبير الكائين من قبل نفسه يدل على انه بتدبير الفاعل المختار قبل الارتداد الى اردل العمر واراد به محض الكافر لان المسلم لايزداد بسبب طول العمر الاكرامة عند الله تعالى ولا يجوز ان يقال في حقه انه تعالى رده الى اردل العمر لقوله تعالى ثم رددناه اسفل سافلين الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات فانه صريح في ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات لا يردون الى اسفل سافلين وعن عكرمة ان من قرأ القرآن لا يرد الى اردل العمر **قوله** ليصير الى حالة - اللام في هذه العبارة لامى المفيدة للتعليل والفعل بعدها منصوب باضمار ان المصدرية ويحتمل ان تكون لام العاقبة والتي في نظم القرآن لا يجوز ان تكون لامى لانى بعدها مذكورة صريحاً بل هى املام العاقبة او اللام التي تكون لجرّد التعليل من غير ان يضم بعدها ان المصدرية وكى بعدها مصدرية ناصبة بنفسها للفعل بعدها وهى مع منصوبها في تأويل مصدر مجرور باللام المتعلقة بقوله رده ولا اشعار لكى بالتعليل في هذا الموضع قال ابو البقاء شيئاً منصوب بالمصدر على قول البصريين ويعلم على قول الكوفيين انتهى بمعنى انه من قبيل ما تنازع فيه عاملان لانه قد تقدمه عاملان يعلم علم فعلى رأى البصريين وهو المختار يكون منصوباً بعلم وقوله تعالى لكيلا يعلم بعد علم شيئاً كناية عن النسيان لان الناسى يلزمه ان يعلم شيئاً ثم ينساها فلا يعلم بعد ما علمه وهذه صفة الاطفال والهزم يكسر الراء الشيخ الفانى **قوله** فنكم غنى ومنكم فقير - وليس غنى الكثير من كياسته ووفور عقله وكثرة سعيه واجتهاده ولا فقر المقل من بلاذته ونقصان عقله وقلة سعيه فانك ترى اكيس الناس واكثرهم عقلاً وفهماً يفتنى عمره في طلب القليل في الدنيا ولا ينال ذلك وترى اجهل الناس واخسهم عقلاً وفهماً يفتتح عليهم ابواب الدنيا ولو كان الغنى منوطاً بالسعى وكال عقل لما وجد في اكل الناس عقلاً واكثرهم سعياً في تحصيل الدنيا من هو اقل نصيباً منها فلما رأينا الا عقل الافضل اقل نصيباً منها والاخس الاجهول او فر نصيباً علمنا ان ذلك بسبب قسمة القسام الذي يفعل ما يشاء كما قال الله تعالى نحن قسمنا بينهم معيشتهم في الحياة الدنيا روى عن الامام الشافعى رضى الله عنه انه قال وما يدل على ان القضاء والقدر حق يؤس اللبيب وطيب عيش الاجح وهذا التفاوت غير مختص بالمال بل هو حاصل في الذكاء

وعن قتادة ان رجلاً اتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ان اخى يشتكى بطنه فقال اسقه العسل فذهب ثم رجع فقال قد سقيته فانفع فقال اذهب واسقه عسلاً فقد صدق الله وكذب بطن اخيك فشفاه فشفاه الله تعالى فبرئ فكأنما انشط من عقال وقيل الضمير للقرآن او لما بين الله من احوال النحل (ان في ذلك لآية لقوم يتفكرون) فان من تدبر اختصاص النحل بتلك العلوم الدقيقة والافعال العجيبة حق التدبر علم قطعاً انه لا بد من قادر حكيم يلهمها ذلك ويحملها عليه (والله خلقكم ثم توفاكم) باآجال مختلفة (ومنكم من ردت) يعاد (الى اردل العمر) اخسه يعنى الهرم الذى يشابه الطفولية في نقصان القوة والعقل وقيل هو خمس وتسعون سنة وقيل خمس وسبعون سنة (لكيلا يعلم بعد شيئاً) ليصير الى حالة شبيهة بحال الطفولية في النسيان وسوء الفهم (ان الله عليم) بمقادير اعمارهم (قدير) يمت الشاب النشيط ويبقى الهرم الفانى وفيه تنبيه على ان تفاوت آجال الناس ليس الا بتقدير قادر حكيم ركب ابدانهم وعدل امرجتهم على قدر معلوم ولو كان ذلك مقتضى الطباع لم يبلغ التفاوت هذا المبلغ (والله فضل بعضكم على بعض في الرزق) فنكم غنى ومنكم فقير ومنكم موالى يتولون رزقهم ورزق غيرهم ومنكم مما ليك حالهم على خلاف ذلك (فأالذين فضلوا برادى رزقهم) بمعطى رزقهم (على ما ملكت ايمانهم) على مما ليكهم فانما يردون عليهم رزقهم الذى جعله الله تعالى في ايديهم (فهم فيه سواء) فالموالى والمماليك سواء في ان الله رزقهم فالجملة لازمة للجملة المنفية او مقررة لها ويجوز ان تكون واقعة موقع الجواب كأنه قيل فبالذين فضلوا برادى رزقهم على ما ملكت ايمانهم فيستوتوا في الرزق على انه رده وانكار على المشركين فانهم يشركون بالله بعض مخلوقاته في الالوهية ولا يرضون ان تشاركهم عبيدهم فيما انعم الله عليهم فيساووهم فيه

والبلادة والحسن والقبح والصحة والسقم ونحو ذلك اسند الله تعالى تفاوت ارزاق عباده الى نفسه ويلزم منه كونه تعالى هو الرزاق للجميع على وجه فضل بعضهم على بعض في الرزق ثم فرغ عليه ان المفضلين في الرزق ليسوا رازقين ماليهم شيأ من الرزق الكائن من قبلهم بل الرزاق للجميع هو الله تعالى وحده لكنه اجري رزق الممالك على ايدي الموالي فقولته فالذين فضلوا لازم لما قبله وقوله فهم فيه سواء اي الجميع في الرزق من الله سواء لازم للجملة المنفية متفرع عليها او مقرر مؤكدها ويجوز ان يكون جوابا للنفي المذكور قبله ردا على المشركين **قوله** وقرأ ابو بكر **قوله** اي وقرأ الباقرين بآية الغيبة مراعاة لقوله فالذين فضلوا وقوله فهم فيه سواء ثم انه تعالى استدل على وجود الاله العليم القادر المختار بنوع آخر من احوال الناس فقال مخاطبا لكل والله جعل لكم اي انه تعالى خلق النساء ليتزوج بهن الذكور وجعل ازواجهن من جنسهن ليستأنسوا بهن ومن جعل خطاب الجمع في قوله جعل لكم من انفسكم ازواجا للتعظيم وجعله على خلق حواء من نفس آدم فقد ارتكب خلاف الظاهر من غير ضرورة **قوله** فان الحافد هو المسرع في الخدمة **قوله** يعني ان الحفدة وان كانت اعم من البنات والاعم لادلالته على الخاص الا ان البنات لكونها اكل في الخدمة واسرع فيها يتبادر الذهن من لفظ الحفدة اليها عند الاطلاق قال الواحدى اصل الحفدة من الحفد وهو الحفدة في الخدمة والعمل يقال حفد يحفد حفدا وحفودا اذا اسرع ومنه ما في دعاء القنوت واليك نسعي ونحفد فالحفدة جمع الحافد وهو كل من يحفد في خدمتك ويسرع في العمل بطاعتك فعنى الحفدة في اللغة الاعوان والخدم ثم يجب ان يكون المراد من الحفدة الاعوان الذين حصلوا للرجل من قبل المرأة لانه تعالى قال وجعل لكم من ازواجكم بنين وحفدة فالاعوان الذين لا يكونون من قبل المرأة لا يدخلون تحت هذه الآية فلذلك قيل هم الاختان وقيل الزبائب وقيل هم الاصهار وقيل ولد الولد والاولى دخول الكل فيه لما بينا من ان اللفظ يحتمل الكل من حيث كونه موضوعا للقدر المشترك بين الكل ثم انه تعالى لما ذكر انعامه على عبده بالنكوح وما فيه من المنافع والمصالح ذكر انعامه عليهم بطيبات النعم نباتية كانت او حيوانية فقال ورزقكم من الطيبات ثم قال تعالى اقبال باطل يؤمنون والهمزة فيه للانكار والتوبيخ والقاء للدلالة على ان صدور ما اسند اليهم من التبايح عنهم بعد تقرر ما ذكر قبلها اشد قباحة وضلالة والمراد بالباطل اعتقاد ان الاصنام تفعمهم او اعتقاد ان من الطيبات ما يحرم عليهم وكذا الكلام في قوله تعالى ائبنة الله يمجدون والمراد بئمة الله ما انعم به على جميع عباده من الرزق وسوى فيه بين الموالي والممالك ومجبودها اضافة بعضها الى الشركاء وانكار كونها من الله تعالى او ما انعم به عليهم من ابضاح الدلائل الدالة على تفرده تعالى بالوهيته وتفرده عن الشركاء والانداد وبمجبودها عدم الالتفات الى تلك الدلائل وترك التأمل فيها بالانهاك في تقليد الآباء الضالين بين الله تعالى انه هو الرزاق لجميع عباده من الموالي والممالك ثم فرغ عليه توبيخ المشركين على اتخاذهم الشركاء وانكار عليهم بقوله ائبنة الله يمجدون باضافة بعض ما رزقهم الله الى تلك الشركاء وبحجود انه من عند الله او اوضح لهم دلائل الحق ثم وخب عليهم لعدم التفاتهم اليها ورجوعهم بها الى الحق ثم فصل لئذ انعم او حالاتها ثم اعاد التوبيخ على المشركين فيما هم عليه من الاعتقاد الباطل والمذهب الزائغ وقدم المعبول على عامله في الموضوعين ولا يصار اليه الا للكنة وهي ههنا اما الاهتمام ووجهه ان الغرض الذي سبقه الكلام في الاول ليس انكار نفس الجحود بل الغرض انكار متعلق الجحود وهو نعمة الله تعالى فكان محل الاهتمام تقدم المعبول لذلك واما ابهام التخصيص مبالغة فان تقديم المفعول به يفيد الحصر والتخصيص فكانه قيل فلا يمجدون الا بنعمة الله ولا يؤمنون الا بالباطل ولما لم يستقم ارادة حقيقة التخصيص كفي ان يراد ما يفيد التخصيص ولما كان نسبة جحود نعمة الله اليهم كافي في توبيخهم كان نسبة تخصيص الجحود بها اليهم ابلغ في التوبيخ وكذا نسبة الايمان بالباطل لما كان كافي في التوبيخ كان نسبة ذلك اليهم بطريق يفيد التخصيص ابلغ فيه **قوله** وبنعمة الله هم يكفرون **قوله** داخل في حيز الاستفهام الانكاري ويفهم من تقرير المصنف ان قوله تعالى ويعبدون من دون الله معطوف على قوله يكفرون بيانا وتفسيرا لكفرهم بنعمة الله لقوله فان اتخاذ الشركاء يقتضى ان يضاف اليهم بعض ما انعم الله عليهم ويمجدون انه من عند الله **قوله** ورزقان جعلته مصدر افشيا منصوب به **قوله** على معنى لا يملك ان يرزق شيأ وان كان بمعنى المرزوق المنتفع به كان شيأ بدلا منه بمعنى لا قليلا ولا كثيرا ومن السماء والارض متعلق بقوله رزقان كان مصدرا والمعنى لا يملك لهم ان يرزق من جانب السماء المطر ومن جانب

(ائبنة الله يمجدون) حيث يتخذون له شركاء فانه يقتضى ان يضاف اليهم بعض ما انعم الله عليهم ويمجدون انه من عند الله او حيث انكروا امثال هذه الحجج بعد ما انعم الله عليهم بايضاحها والباء لتضمين الجحود معنى الكفر وقرأ ابو بكر يمجدون بالياء لقوله تعالى خلقكم وفضل بعضكم (والله جعل لكم من انفسكم ازواجا) اي من جنسكم لتأنسوا بها ولتكون اولادكم مثلكم وقيل هو خلق حواء من آدم (وجعل لكم من ازواجكم بنين وحفدة) واولاد اولاد وبنات فان الحافد هو المسرع في الخدمة والبنات يتخدمن في البيوت اتم خدمة وقيل هم الاختان على البنات وقيل الزبائب ويجوز ان يراد بها البنون انفسهم والعطف لتغاير الوصفين (ورزقكم من الطيبات) من اللذات تدوم من الحلالات ومن لتبعض فان المرزوق في الدنيا النموذج منها (اقبال باطل يؤمنون) وهو ان الاصنام تفعمهم او ان من الطيبات ما يحرم عليهم كالبحار والسواحب (وبنعمة الله هم يكفرون) حيث اضافوا نعمه الى الاصنام او حرموا ما أحل الله لهم وتقديم الصلة على الفعل ايا للاهتمام اولابهام التخصيص مبالغة او للحفاظ على القواصل (ويعبدون من دون الله ما لا يملك لهم رزقا من السموات والارض شيأ) من مطر ونبات ورزقان جعلته مصدر افشيا منصوب به والافيد منه

(ولا يستطيعون) ان يملكوه ولا استطاعة لهم اصلا وجع الضمير فيه وتوحيد في مالا يملك لان ما فرد في معنى الالهة ويجوز ان يعود الى الكفار اي ولا يستطيع هؤلاء مع انهم احياء متصرفون شيئا من ﴿١٩١﴾ ذلك فكيف بالجماد (فلا تضربوا الله الامثال) فلا تجعلوا له مثلا تشركون به او تقيسونه

الارض النبات والثمار التي تخرج منها او متعلق بمخدوف هو صفة لرزقا ان كان اسما لما يرزق ﴿قوله﴾
ولا يستطيعون ان يملكوه ﴿جواب عما يقال من ان قوله لا يستطيعون فعل متعد يستدعي مفعولا تقديره
ولا يستطيعونه ومعناه بعينه معنى قوله لا يملك لهم رزقا فهو من عطف الشيء على نفسه وتقرير الجواب انا لانسلم
ان لا يستطيعون يستدعي تقدير ضمير يرجع الى الرزق بل اجري مجرى اللازم كقولك فلان يعطى ويمنع اي
يفعل الاعطاء والمنع فالمعنى انهم لا يملكون رزقا وليس لهم استطاعة اصلا وان سلمنا انه يستدعي ذلك لكن
لانسلم ان ذلك الضمير يرجع الى الرزق بل هو راجع الى تملك الرزق والمعنى انهم لا يقدرون على تملك الرزق
فضلا عن ان يملكوه بالفعل ﴿قوله﴾ فلا تجعلوا له مثلا تشركون به او تقيسونه عليه ﴿يعنى ان المقصود
بنهيم عن الاشرارك تفريره على قوله ويعبدون من دون الله الخ فانه تعالى لما وصف المشركين بانهم يعبدون
مالا يملك شيئا من الرزق ولا استطاعة لهم اصلا فرغ على ذلك نهيم عن ان يجعلوا له مثلا يشركون به تعالى
في الوهية او يقيسون تعظيمه على تعظيم ذلك المثل بان يقولوا هو مثل له تعالى في استحقاق التعظيم لما ان عبادة
عبيد الملك ادخل في تعظيمه من عبادة نفسه بالذات فمثل على الاول ما يعبدونه من الشركاء وعلى الثاني
ما يقيسونه به مما يعظم شأنه عندهم ﴿قوله﴾ فساد ماتعولون عليه اي تعتمدون عليه في ان تجعلوا له مثلا
ومن القياس بيان ما ﴿قوله﴾ وجعله قسيما اي توصيف العبد بانه مملوك لا يقدر على شيء ثم جعله قسيما
لقوله ومن رزقناه الخ يدل على ان المملوكية تنافي المالكية فان الفقهاء احتجوا بهذه الآية على ان العبد لا يملك
شيئا ووجه دلالتها عليه انه ثبت في اصول الفقه ان الحكم المذكور عقيب الوصف المناسب يدل على كون ذلك
الوصف علة لذلك الحكم وكونه عبدا وصف مشعر بالذل والمهورية وقوله لا يقدر على شيء حكم مذكور
عقبيه فهذا يقتضى ان يكون العلة لعدم القدرة على شيء هي كونه عبدا مملوكا فثبت ان العبد لا يملك شيئا وان
ملك والآية تدل على ما ذكر من وجه آخر وهو انه تعالى قال بعد ذكر العبد ومن رزقناه حسنا فوجب
ان لا يحصل هذا الوصف للعبد حتى يحصل الامتياز بين القسم الثاني والاول فانه لو ملك العبد لكان الله تعالى
قد آناه رزقا حسنا لان الملك الحلال رزق حسن سواء كان قليلا او كثيرا فلا يكون احد القسمين قسيما للآخر
﴿قوله﴾ وقبل هو تمثيل للكافر المخدول فالمعنى على الاول لا يستوى عندكم العبد المملوك العاجز عن
التصرف بالحر المالك الذي قدر رزقه الله المال فهو يتصرف فيه وينفق كيف يشاء فكيف يستوى من يملك
الاتفاق والانعام على التوالى والدوام وهو العبود الحلق بمن لا يملك شيئا من ذلك وهو المعبود الباطل وعلى الثاني
لا يستوى عندكم العبد والحر المذكوران فكيف يستوى المؤمن الموفق للطاعات والخيرات والاعمال الصالحة التي
يجهر بها المؤمن ويخفيها في بيته والكافر المخدول الذي حرمه الله التوفيق فهو لا يحصل منه عمل صالح ولا يوفق
لباب من ابواب الطاعات والاتفاق قد يعبر به عن العمل الصالح حتى ذهب بعض المفسرين في قوله تعالى ان تنالوا
البر حتى تنفقوا مما تحبون الى ان المعنى حتى تعملوا الطاعات فان العامل المطيع ينفق قواه وجوارحه ابتغاء لوجه الله
تعالى والاتفاق سرا وجهرا اتيان ما يجهر به من الاعمال كالصلوات المفروضة والحج والجهاد والاعمال التي تظهر
للناس واتيان ما يخفى من الاعمال كالنوافل التي يصنعها المرء في بيته والاعمال القلبية ثم انه تعالى لما بين امتناع
المساواة بين العبد المملوك الذي لا يقدر على شيء وبين السيد الكريم الغنى على الاطلاق عقبه بقوله الحمد لله
للدلالة على انه تعالى هو الغنى المطلق القادر على الاتفاق والافضال وان من يعبد الاصنام التي لا تملك ولا تقدر
على شيء البتة في غاية الجهالة والضلال ﴿قوله﴾ تعالى ايما يوجه لايات بخير ﴿مجزومان على انهما شرط
وجزاء وقرى ايما يوجه بالهاء الواحدة الساكنة وكسر الجيم وفاعله ضمير الابكم فيكون يوجه بمعنى توجه يقال
وجه يوجه بمعنى توجه مثل قدم بمعنى تقدم وقد اشتمر ان المقدمة بمعنى المتقدمة وقوله ايما اوجه الق سعدا
مثل يضرب لمن يتلقاه الشرا ايما يوجه وكان اصله ان رجلا اسمه اضبط كان سيد قومه فاصابه منهم جفوة فارتحل
عنهم الى آخرين فرأهم يصنعون بساداتهم مثل صنع قومه فقال ايما اوجه الق سعدا وسعد كان رجلا شريرا
والنجح والنجح النظر بالحواجب وفي الكلام حذف ما يقابل قوله احدهما ابكم كأنه قيل والآخر ناطق متصرف
قادر على الصنائع والتدابير لكهال عقله وسلامة اعضائه وهو خفيف على مولاة ولا يتحمل التعب والمؤونة من قبله
اصلا ايما يوجه يأت بخير ونجح دل عليه قوله هل يستوى هو ومن يأمر بالعدل وقوله ومن يأمر مرفوع

عليه فان ضرب المثل تشبيه حال بحال (ان الله يعلم) فساد ماتعولون عليه من القياس على ان عبادة عبيد الملك ادخل في التعظيم من عبادته وعظم جرمكم فيما تفعلون (وانتم لاتعلمون) ذلك ولو علمتموه لما جراتم عليه فهو تعليل للنهي او انه يعلم كنه الاشياء وانتم لاتعلمونه فدعوا رأيكم دون نصه ويجوز ان يراد فلا تضربوا الله الامثال فانه يعلم كيف تضرب الامثال وانتم لاتعلمون ثم علمهم كيف تضرب فضرب مثلا لنفسه ولمن عبده فانه فقال (ضرب الله مثلا عبدا مملوكا لا يقدر على شيء ومن رزقناه منارزقا حسنا فهو ينفق منه سرا وجهرا هل يستون) مثل ما يشررك به بالمملوك العاجز عن التصرف رأسا ومثل نفسه بالحر المالك الذي رزقه الله مالا كثيرا فهو يتصرف فيه وينفق منه كيف شاء واحتج بامتناع الاشرار والتسوية بينهما مع تشاركتهما في الجنسية والمخلوقية على امتناع التسوية بين الاصنام التي هي اعجز المخلوقات وبين الله الغنى القادر على الاطلاق وقيل هو تمثيل للكافر المخدول والمؤمن الموفق وتقييد العبد بالممك للتمييز من الحر فانه ايضا عبد الله وسلب القدرة للتمييز عن المكاتب والمأذون وجعله قسيما للمالك المتصرف يدل على ان المملوك لا يملك والاظهر ان من تكرة موصوفة لتطابق عبدا وجع الضمير في يستون لانه للجنسين فان المعنى هل يستوى الاحرار والعبيد (الحمد لله) كل الحمد لله لا يستحقه غيره فضلا عن العبادة لانه مولى النعم كلها (بل اكثرهم لا يعلمون) فيضيفون نعمه الى غيره ويعبدونه لاجلها (وضرب الله مثلا رجلين احدهما ابكم) ولد اخرس لا يفهم ولا يفهم (لا يقدر على شيء) من الصنائع والتدابير لتقصان عقله (وهو كل على مولاة) عيال وثقل على من يلي امره (ايما يوجهه) حيث مارسله مولاة في امر وقرى يوجه على البناء للفعول ويوجه بمعنى توجه كقوله ايما اوجه الق سعدا وتوجه بلفظ الماضي (لايات بخير) بنجح وكفاية مهم (هل يستوى هو ومن يأمر بالعدل) ومن هو فهم منطبق

ذو كفاية ورشد ينع الناس بحتمهم على العدل الشامل لجماع الفضائل (وهو على صراط مستقيم) وهو في نفسه على طريق مستقيم لا يتوجه الى مطلب الا وبلغه باقرب سعي

معطوف على الضمير المرفوع في يستوى وسوغه الفصل بالضمير المنفصل وقوله وهو على صراط مستقيم اما استئناف
 احوال **قوله** وانما قابل تلك الصفات **قوله** اي الاربع وهي انه ابكم وانه عاجز لا يقدر على شيء وانه كل اي
 تقبل على مولاه وان مولاه انما يرسله لآيات بخير وهي صفات الاصنام فانها لا تسمع ولا تنطق وانها عاجزة لا تقدر
 على شيء وانها كل على عابديها تحتاج الى ان تحملها وتضعها وتمسح عنها ما وقع عليها من الاذى وتخدمها والى اي
 مهم يوجهها عابدها لانها لا تات بخير قابل تعالى تلك الصفات الاربع بهذين الوصفين وهما كونه امر بالعدل وكونه
 في نفسه على صراط مستقيم لانها كمال ما يقابل تلك الصفات الاربع لان كونه امر بالعدل يتضمن كونه ذاهم
 منطبقا قادرا على كفاية الناس وارشادهم الى ما فيه صلاح حالهم في الدارين يحتم على العدل الشامل لجامع
 الفضائل وكونه على صراط مستقيم وسيرة صالحة سنية يتضمن كونه بحيث انه الى اي مطلب توجه بلغه وبظفر به
 باقرب سعي فالرجل الموصوف بتلك الصفات الاربع اذا لم يكن مساويا في الفضل والشرق لمن اتصف بهذين
 الوصفين مع استوائهما في الخلقة والصورة البشرية فلا يحكم بان الجماد لا يكون مساويا لرب العالمين في العبودية
 كان اولي او فلان لا يكون الكافر مساويا للمؤمن كان اولي بين الله تعالى بضرب هذا المثل ان الذي لا ينطق بالحق
 ولا يأمر بالعدل ليس كالذي يأمر بالعدل مع كونه في نفسه متصفا بالعدل متباعدا عن الظلم والجور وبين في المثل
 الاول ان الذي لا يملك الاتفاق ليس كالذي يملكه **قوله** يختص به علمه **قوله** وجه ارتباط هذه الآية بما
 قبلها انه مثل نفسه بالذي يأمر بالعدل وهو على صراط مستقيم ومعلوم ان احدا لا يكون كذلك الا اذا كان
 كاملا في العلم والقدرة فينبى بقوله والله غيب السموات والارض كونه كاملا في العلم وبين كمال قدرته بقوله وما
 امر الساعة الا كلح البصر والساعة هي الوقت الذي تقوم فيه القيامة سميت ساعة لانها تنجأ الانسان في ساعة
 فيموت الخلق بصيحة واحدة وقوله او هو اقرب ليس المراد منه الشك بل المراد بل هو اقرب اضرايا عن تشبيه امر
 قيام الساعة في السرعة برجع الطرف من اعلى الحدقة الى اسفلها ولا شك ان الحدقة مؤلفة من اجزاء لا تجزأ
 ولح البصر عبارة عن مرور الجفن على جلة تلك الاجزاء التي منها تتركب الحدقة فيكون الزمان الذي يحصل
 فيه لح البصر مركبا من آتات وازمان متعاقبة والله تعالى قادر على اقامة القيامة في زمان واحد من تلك الازمان
 فلذلك اضرب عن تشبيه الاول الى الحكم بانه اقرب تبينها على ذلك وقال الزجاج المراد الابهام على مخاطبين
 انه تعالى يأتي بالساعة في زمان لح البصر وفيما هو اقل منه لان المراد من تشبيه امر قيامها بامر لح البصر تشبيه
 زمان الاول بزمان الثاني وهذا هو الذي اراد المصنف بقوله او للتخفيف لانه تعالى لما ابهم الامر عليهم فقد خبرهم
 بين الامرين وعلى الوجهين يكون المقصود تقريب وقوعها وان كان بعيدا بالنسبة اليها **قوله** والهاء مزيدة
 يعني ان اصل امهاتكم امانتكم الا انه زيدت الهاء فيه كما زيدت في اوراق اصله اراق وقوله لاتعلمون شيئا حال
 من مفعول اخرجكم اي اخرجكم غير طالبين وقوله شيئا منصوب اما على المصدرية اي شيئا من العلم او على انه
 مفعول به والعم ههنا العرفان فيتعدى الى واحد **قوله** مستحبين جهل الجمادية **قوله** اي لا الجهل الذي هو
 عدم العلم عما من شأنه ان يكون عالما لان الجنين في بطن امه في حكم الجماد خلوة عن العلوم البدئية زاسا فضلا
 عن العلوم النظرية المكتسبة التي يترتب عليها العلوم البدئية فان النفس في مبدأ الفطرة كانت خالية عن جميع
 العلوم الا انه تعالى لما خلق لها قوى وحواس ظاهرة وباطنة توصلت بها الى ان رسم فيها ماهيات المحسوسات
 لما بينها وبينها من المشاركات والمباينات وان تنزع منها صور اكلية بصورة تمكن بترتيبها على وجه خاص من
 اكتساب الجهولات التصورية وتمكن بادراك النسبة بين بعض تلك التصورية مع بعض من ايقاع تلك النسبة
 وانتزاعها وادراك انها واقعة وليست بواقعة مثل ادراك ان الكلى اعظم من الجزء ومثل هذه الادراكات علوم
 تصديقية تمكن للنفس ترتيبها على الوجه الخاص من اكتساب الجهولات التصديقية فظهر ان السبب الاول
 لحدوث العلم في النفس هو انه تعالى اعطى هذه الحواس واليه اشار بقوله تعالى والله اخرجكم من بطون
 امهاتكم لاتعلمون شيئا وجعل لكم السمع والابصار والافتدة ليصير حصولها سببا لاتغال نفوسكم من الجهل
 الى العلم بالطريق المذكور * فان قيل قوله تعالى وجعل لكم السمع والابصار عطف على قوله اخرجكم ويفهم منه
 ان يكون جعل لكم السمع والابصار متأخرا عن الاخراج من البطن وليس كذلك * فالجواب ان حرف الواو
 لا يقتضى الترتيب وايضا اذا جعلنا السمع على الاستماع والابصار على الرؤية زال السؤال وهذا اذا جعلنا قوله

وانما قابل تلك الصفات بهذين الوصفين
 لانها كمال ما يقابلها وهذا تمثيل ثان
 ضربه الله تعالى لنفسه وللانعام لابطال
 المشاركة بينه وبينها او للمؤمن والكافر
 (ولله غيب السموات والارض) يختص به
 علمه لا يعلم غيره وهو ما غاب فيهما عن العباد
 بان لم يكن محسوسا ولم يدل عليه محسوس
 وقيل يوم القيامة فان علمه غائب عن اهل
 السموات والارض (وما امر الساعة)
 وما امر قيام القيامة في سرعته وسهولته
 (الاكلح البصر) الا كرجع الطرف من اعلى
 الحدقة الى اسفلها (او هو اقرب) او امرها
 اقرب منه بان يكون في زمان نصف تلك
 الحركة بل في الآن الذي يتدأ فيه فانه تعالى
 يحيي الخلائق دفعة وما يوجد دفعة كان
 في آن وأو للتخفيف او بمعنى بل وقيل معناه
 ان قيام الساعة وان تراخي فهو عند الله
 كالشيء الذي يقولون فيه هو كلح البصر
 او هو اقرب مبالغة في استقرايه (ان الله
 على كل شيء قدير) فيقدر على ان يحيي
 الخلائق دفعة كما قدر ان احياءهم متدرجا ثم
 دل على قدرته فقال (والله اخرجكم
 من بطون امهاتكم) وقرأ الكسائي بكسر
 الهمزة على انه لغة او اتباع لما قبلها وجزء
 بكسرها وكسر الميم والهاء مزيدة مثلها
 في اوراق (لاتعلمون شيئا) جهلا مستحبين
 جهل الجمادية (وجعل لكم السمع والابصار
 والافتدة) اداة تعلمون بها قصصون
 بمشاهيركم جزيات الاشياء قدر كونها ثم
 تتبهنون بقلوبكم لمشاركات ومباينات
 بينها بتكرار الاحساس حتى تحصل لكم
 العلوم البدئية وتمكنوا من تحصيل
 العالم الكسبية بالنظر فيها (لعلكم تشكرون)
 كي ترفوا ما انعم الله عليكم طورا بعد طورا
 فتشكروا

(في جو السماء) في الهواء المتباعد من الارض (مايسكنه) فيه (الاله) فان نقل جسدها يقتضى سقوطها ولا علاقة فوقها ولا دامة تحتها مسكها (ان في ذلك لايات) تسخير الطير للطيران بان خلقها خلقة يمكن معها الطيران وخلق الجوّ بحيث يمكن الطيران فيه وامساكها في الهواء على خلاف طبعها (لقوم يؤمنون) لانهم هم المنتفعون بها (والله جعل لكم من بيوتكم سكنا) موضعا تسكنون فيه وقت اقامتكم كالبيوت المتخذة من الحجر والمدر فعل بمعنى مفعول (وجعل لكم من جلود الانعام بيوتا) هي القباب المتخذة من الادم ﴿ ١٩٣ ﴾ ويجوز ان تناول المتخذة من الوبر والصوف والشعر من حيث انها ثابتة على جلودها بصدق عليها انها من جلودها (تستخونها) نجدونها خفيفة تخف عليكم حملها ونقلها (يوم ظعنكم) وقت ترحالكم (ويوم اقامتكم) ووضعها او ضربها وقت الحضر او النزول وقرأ الجازيان والبصريان يوم ظعنكم بالفتح وهو لغة (ومن اصوافها) او بارها واشعارها) الصوف للضأن والوبر للابل والشعر للعرز واذافتها الى ضمير الانعام لانها من جلثها (اثانا) ما يلبس وفرش (ومتاعا) ما يتجر به (الى حين) الى مدة من الزمان فانها لصلابته تاتي مدة مديدة او الى حين مماتكم او الى ان تقضوا منه او طارككم (والله جعل لكم مما خلق) من الشجر والجبل والابنية وغيرها (ظللا) تنقون بها حر الشمس (وجعل لكم من الجبال اكنا) مواضع تسكنون بها من الكهوف والبيوت المخوفة فيها جمع كن (وجعل لكم سرايل) ثيابا من الصوف والكتان والقطن وغيرها (تقيكم الحر) خصه بالذكر اكتفاء باحد الضدين او لأن وقاية الحر كانت أهم عندهم (وسرايل تقيكم بأسكم) يعني الدروع والجواشن والسرايل يحم كل ما يلبس (كذلك) كاتمام هذه النعم التي تقدمت (يتم نعمته عليكم لعلمكم تسلمون) اي تنظرون في نعمه فتؤمنون به او تقادون حكمه وقرى تسلمون من السلامة اي تشكرون فتسلمون من العذاب او تنظرون فيها فتسلمون من الشرك وقيل تسلمون من الجراح بلبس الدروع (فان تولوا) اعرضوا اولم يقبلوا منك (فانما عليك البلاغ المبين) فلا يضررك فانما عليك البلاغ وقد بلغت وهذا من اقامة السبب مقام السبب (يعرفون نعمه الله) اي يعرف المشركون نعمه الله التي عددها عليهم وغيرها حيث يعترفون به وبانها من الله (ثم ينكرونها) بعبادتهم غير المنع بها وقولهم انها بشفاعه آلهتنا او بسبب كذا او باعراضهم عن اداء حقوقها وقيل نعمه الله نبوة محمد صلى الله عليه وسلم عرفوها بالمعجزات ثم انكروها عنادا ومعنى ثم استبعادا لانكار بعد المعرفة (واكثرهم الكافرون) الجاحدون عنادا وذكر الاكثر اما لان بعضهم لم يعرف الحق لتقصان العقل او التفريط في النظر اول

وجعل معطوفا على اخرجكم فيكون داخلا فيما خبره عن المبتدأ ويجوز ان يكون مستأنفا كما قال البغوي تم الكلام عند قوله لا تعلمون شيئا ثم ابتداء فقال وجعل لكم السمع الآية لان الله تعالى جعل هذه الاشياء لهم قبل الخروج من بطون الاممات ﴿ قوله ﴾ والاسباب المؤاتية له ﴿ اي الموافقة للطلب يقال آيته على ذلك الامر مؤاتاة اذا واقتته وطاوعته والعامه تقول وآيته ﴾ قال الامام هذا دليل على كمال قدرته فانه لو لانه تعالى خلق الطير خلقة يمكنه معها الطيران وخلق الجوّ خلقة يمكنه معها الطيران فيه لما يمكن ذلك فانه تعالى اعطى الطير جناحا تبسطه مرة وتكسره اخرى مثل ما يعمل الساج في الماء وخلق الهواء خلقة لطيفة رقيقة يسهل بسببها خرقه والنفاذ فيه ولولا ذلك لما كان الطيران ممكنا ﴿ قوله ﴾ وقرأ الجازيان ﴿ وهما نافع وابن كثير والبصريان وهما ابو عمرو وبعقوب يوم ظعنكم بفتح العين والباقون بسكونها وهما الغتان كالشعر والشعر والنهر والنهر واعلم ان البيوت التي يسكن الانسان فيها على قسمين احدهما البيوت المتخذة من الخشب والطين والحجر والآلات التي بها يمكن تسقيف البيوت واليها الاشارة بقوله تعالى والله جعل لكم من بيوتكم سكنا اي ما تسكنون فيه والجعل بمعنى الخلق فيتعدي الى واحد وهو سكنا ومن بيوتكم متعلق بمحذوف على انه حال من سكنا فقدم عليه لكونه تكرة ويجوز ان يكون بمعنى التصيير فيكون سكنا مفعوله الثاني والقسم الثاني من البيوت القباب والخيام والفساطيط واليه الاشارة بقوله تعالى وجعل لكم من جلود الخ اي بيوتا يمكن نقلها وتحويلها من مكان الى مكان والظعن في الاصل سير البادية لجمعة او حضور ماء والجمعة بالضم طلب الكلا في موضعه وقد يطلق على طلب كل ما يتغذى به من الطعام او طلب مربع وقد يطلق الظاعن على كل خارج للسفر والسكن المسكن وانشد الفراء ﴿ جاء الشتاء ولم اعد له سكنا ﴾ يا ويح نفسي من حفر القراميص ﴿

والبيت ما يأوى الانسان اليه ليلا ليبيت فيه وجعل السكن بعضا من البيوت يدل على ان السكون المعتبر في السكن بمعنى الإقامة التي هي ضد السفر ويؤيده ان المصنف فسر السكن بقوله موضعا تسكنون فيه وقت اقامتكم فكان هذا قرينة على ان المراد بالسكن البيوت المتخذة من الحجر والمدر والخشب قال المفسرون الاثنا عشر المتاع البيت من العرش والالبسة من قولهم شعر ائمت اي كثير واث النيت يثث انا اذا كثرت والتف ولا واحد للثلاث وقيل واحدها اثانة وعطف المتاع على الاثنا لما اقتضى المغايرة بينهما اشار المصنف الى الفرق بينهما بان جعل المتاع على ما يتجر به والاثنا على ما لا يقصده التجارة بل يقصده الخدمة من الاكثفاء والتغطى والافتراش وقوله اثانا الظاهر انه منصوب عطفا على بيوتكم وجعل لكم من اصوافها اثانا فيكون قد عطف الجور على الجور والمنصوب على المنصوب ﴿ قوله ﴾ والسرايل يحم كل ما يلبس ﴿ سواء كان لبسه لتوقي عن الحر والبرد او عن الشدة في الحرب ولا يخص بالاول دليل انه تعالى جعل ما يقي عن شدة الطعن والضرب والرمي من قبيل السرايل ﴾ قوله وقرى تسلمون ﴿ بفتح التاء واللام مضارع سلم وهو مناسب لقوله تقيكم بأسكم فان المراد به الدروع الملبوسة في الحروب الا ان المصنف لم يرض بكونه مربوطا به واختار كونه مربوطا بقوله كذلك يتم نعمته عليكم كما انه مرتبط به على قراءة العامة ﴾ قوله وهذا من اقامة السبب مقام السبب ﴿ يعني ان ما هو جواب للشرط حقيقة محذوف وهو فانت معذور ولما كان تبليغه عليه الصلاة والسلام سببا لكونه معذورا غير متضرر بقولهم اقيم هذا السبب مقام السبب وجعل جوابا للشرط وقوله تعالى يعرفون نعمه الله استئناف لبيان حالهم في توليهم عن الايمان وذهم بانهم يعرفون جميع ما نعم الله تعالى عليهم من النعم المذكورة في هذه السورة وغيرها ويعترفون بان جميعها من الله ثم ينكرونها بان يقولوا ارضنا الله اياها بشفاعه آلهتنا فلا يشكرونها والتولى عن الايمان بهذا الطريق لما كان يستلزم مجاهرة الكفار عنادا لجواز ان لا يعلم التولى المذكور بطلان اعتقاد ان ما نعم الله عليه انما هو بشفاعه الآلهة قالوا اكثرهم الكافرون ترقيا في ذمهم بمعنى انهم مع كونهم يعرفون نعمه الله ثم ينكرونها كافرون ﴿ فان قيل هم كاهم كافرون فامعنى قوله واكثرهم الكافرون ﴾ قلنا لانه لما حل الكافر على الجاحد المعاند خرج من تولى جاهلا بصدق الرسول صلى الله عليه وسلم لكونه غير معاند ولانه كثيرا ما يراد الجميع بلفظ الاكثر كما في قوله تعالى الحمد لله بل اكثرهم لا يعلمون ثم انه تعالى لما ذكر الذين تولوا عن الايمان ووصفهم بما وصفهم بالوعيد فذكر حال يوم القيامة فقال ويوم نبعث اي اذكر يوم نبعث ﴿ قوله ﴾ اي يتلون الجوهري منوته ومنيته اذا ابتليته ﴿ قوله ﴾ ولاهم يسترضون ﴿ هو من الارضاء لا من الرضى اي لا يطلبون الارضاء على ان الاستعانة بطلب العتي

و اما لانه يقام مقام الكل كما في قوله بل اكثرهم لا يعلمون (ويوم نبعث من كل امة شهيدا) تقم عليه الحجة لانه لم يبلغ حد التكليف وهو نبيها يشهد لهم وعليهم بالايمان والكفر (ثم لا يؤذن للذين كفروا) في الاعتذار اذ لا عذر لهم وقيل في الرجوع الى الدنيا وهم زيادة ما يحيق بهم من شدة المنع عن الاعتذار لما فيه من الاقناط الكلي على ما يمنون به من شهادة الانبياء عليهم السلام (ولا هم يستعجبون) ولا هم يسترضون من العتي وهي الرضى وانتصاب

حجة وكذا كل واحد من القياس وخبر الواحد فضلا عن السنة المتواترة واذ ثبت حكم من الاحكام باحد هذه
الاصول كان ذلك الحكم ثابتا بالقرآن روى عن علي رضي الله عنه انه قال كل شيء علمه في القرآن الا ان الرجال
تجز عنه فبعضه مبين فيه بان نص عليه صريحا وبعضه مبين على وجه الاجال بالاحالة على ما يوجب العلم من
بيان النبي صلى الله عليه وسلم او اجماع المسلمين او القياس على ما نص عليه للاشتراك في علة الحكم ثم انه تعالى
لما استقصى في شرح الوعد والوعيد والترغيب والترهيب بقوله ان الله يأمر بالعدل والاحسان الآية وهي
اجمع آية لوجوه ارشاد المكلفين وهدايتهم الى ما فيه صلاح حالهم في الدارين امر الله تعالى في هذه الآية بثلاثة
اشياء وهي العدل والاحسان وابتاء ذى القربى ونهى عن ثلاثة وهي الفحشاء والمنكر والبغى اما العدل
فهو عبارة عن الامر المتوسط بين طرفي الافراط والتفريط ورعاية العدل واجبة في جميع الاشياء لاسيما فيما يتعلق
بالاعتقاد وفيما يتعلق بافعال الجوارح وفيما يتعلق بالاخلاق النفسانية واجل وجوه العدل اعتقاد الاعتقاد
بوحدة الآله فان نفي الآله تعطيل محض واثبات اكثر من آله تشريك وتشبيه وهما مذمومان والعدل هو اثبات
الله واحد واعتقاده لاله الا الله وايضا الاعتقاد بان العبد ليس له قدرة ولا اختيار جبر محض والاعتقاد بانه مستقل
بافعاله قدر محض وهما مذمومان والعدل ان يقال ان العبد يفعل الفعل بواسطة الله تعالى يخلق فيه قدرة كاسبة
تدعوه الى الفعل والقدرة المؤثرة ليست الاله تعالى والعدل فيما يتعلق باعمال الجوارح كالتعب بآداء الواجبات
المتوسط بين البطالة والترهب فان قوما من اهل البطالة ونفاة التكليف يقولون الاحتراز عن شيء من
المعاصي ليس لله عليه تكليف اصلا وقال قوم من المانوية انه يجب على الانسان ان يحتجب عن كل اكل
الطيبات وان يبالغ في تعذيب نفسه وان يحتجز عن كل ما يعيل الطبع اليه حتى انهم يخصون انفسهم
ويحتجزون عن التزويج وعن اكل الطعام الطيب وانهم يحرقون انفسهم ويرمون انفسهم من شاهق الجبل فهذان
الطريقان مذمومان والعدل الوسط هو هذا الشرع الذي جاءنا به محمد صلى الله عليه وسلم ثم ان الزيادة
على العدل في باب العمل بحسب الكمية قد تكون احسانا الى نفسه اذا كانت على الوجه الذي استحسنته
الشرع ونذب اليه كالتطوع بعد آداء الواجبات وقد تكون اساءة على خلاف الوجه المشروع وكذا الزيادة
بحسب الكيفية وبالجملة فالبالغة في آداء الطاعات بحسب الكمية وبحسب الكيفية هو الاحسان والاحسان
بهذا المعنى يدخل فيه التعظيم لامر الله والشفقة على خلق الله ومن الظاهر ان الشفقة على خلق الله اقسام كثيرة
اشرفها واجلها صلة الرحم فقوله وابتاء ذى القربى من قبيل التخصيص بعد التعميم ايدانا بشرف الخاص وبالغة
في الحث عليه **قوله** عن الافراط في متابعة القوة الشهوية **البيهية والغضبية السبعية والوهمية الشيطانية**
والعقلية الملكية والثلاث الاول هي المداخل التي يأتي الشيطان من قبلها بخلاف القوة الاربعة اعني القوة العقلية
الملكية فان الشيطان لا يغوى الانسان من قبلها اذ لا مناسبة بينها وبين الشرور الشيطانية فلا وجد لان يتوسل
الشيطان بها الى اغواء بني آدم بخلاف القوى الثلاث الاول فانها مبدأ الشرور والقبايح وداعية اليها فان
الفحشاء اثر القوة الشهوية والمنكر اثر الغضب والبغى اثر القوة الوهمية فان القوة الشهوية انما ترغب
في تحصيل اللذات الشهوية والتي خرجت منها عن الحد المأذون فيه شرعا فهي المسماة بالفحشاء واما القوة
الغضبية السبعية فهي ابدتسعى في ابطال الشر والبلاء والايذاء الى سائر الناس ولا شك ان الناس يتكروون
تلك الحالة فالمنكر عبارة عن الافراط الحاصل من اثار القوة الغضبية فقوله المصنف والمنكر ما ينكر على متعاطيه من
اثارة القوة الغضبية معناه ان المنكر من اثار القوة الغضبية هو الحد الخارج عما يقبله الناس من اثار
الغضبية وتبرمجها واما القوة الوهمية الشيطانية فهي ابدتسعى في الاستعلاء على الناس والترفع وازهار
الرياسة والتقدم وذلك هو المراد من البغى فانه لامعنى لبغى الا التناول على الناس والترفع عليهم فظهر بما ذكر
ان هذه الالفاظ الثلاثة منطبقة على احوال هذه القوى الثلاث **قوله** وصارت سبب اسلام عثمان بن مظعون **قوله**
روى عن ابن عباس ان عثمان بن مظعون قال ما سئلت اولا الاحياء من رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يتقرر
الاسلام في قلبي فحضرت عليه الصلاة والسلام ذات يوم فبينما هو يتحدثني اذ رأيت بصره شخص الى السماء
ثم خفضه عن يمينه ثم عاد لمثل ذلك فسألته فقال بينما انا احديثك اذ جبريل عليه الصلاة والسلام نزل
عن يميني فقال يا محمد ان الله يأمر بالعدل شهادة ان لا اله الا الله والاحسان القيام بالفرائض وابتاء ذى القربى

(ان الله يأمر بالعدل) بالتوسط في الامور
اعتقادا كالتوحيد المتوسط بين التعطيل
والتشريك والقول بالكسب المتوسط بين محض
الجبر والقدر وعملا كالتعب بآداء الواجبات
المتوسط بين البطالة والترهب وخلقها كالجود
المتوسط بين الخجل والتبذير (والاحسان)
احسان الطاعات وهو اما بحسب الكمية
كالتطوع بالنوافل او بحسب الكيفية كما قال
عليه الصلاة والسلام الاحسان ان تعبد الله
كانك تراه فان لم تكن تراه فانه يراك (وايتاء
ذى القربى) واعطاء الاقارب ما يحتاجون اليه
وهو تخصيص بعد تميم للبالغة (وينهى
عن الفحشاء) عن الافراط في متابعة القوة
الشهوية كالزنى فانه اقبح احوال الانسان
واشنعها (والمنكر) ما ينكر على متعاطيه
من اثار القوة الغضبية (والبغى) والاستعلاء
والاستيلاء على الناس والتجبر عليهم فانه
الشيطنة التي هي مقتضى القوة الوهمية
ولا يوجد من الانسان شر الا وهو مندرج
في هذه الاقسام صادر بتوسط احدي هذه
القوى الثلاث ولذلك قال ابن مسعود
رضي الله عنه هي اجمع آية في القرآن للحج
والشر وصارت سبب اسلام عثمان بن مظعون
رضي الله تعالى عنه ولو لم يكن في القرآن غير
هذه الآية لصديق عليه انه تبيان لكل شيء
وهدي ورحمة للعالمين وعلل ارادها عقيب
قوله ونزلنا عليك الكتاب لتنبه عليه

اي صلة الرحم وينهى عن الفحشاء الزنى والمنكر ما لا يعرف في شريعة ولا سنة والبعثي الاستطالة قال عثمان
فوقع الايمان في قلبي واثبت ابا طالب فاخبرته فقال يا معشر قريش اتبعوا ابن اخي ولئن كان صادقا او كاذبا فانه
ما يامركم الا بمكارم الاخلاق فلما رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم من عمه الامين قال يا عمه اتأمر الناس
ان يتبعوني وتدع نفسك فنزل انك لاتهدى من اجبت ولكن الله يهدي من يشاء روى ان بنى امية كانوا
يسبون امير المؤمنين علي بن ابي طالب في الخطبة رضى الله عنه الى ان ولي عمر بن عبد العزيز الخلافة فترك
ذلك وكتب الى العمال في الاقاليم بذلك وكان سبب محبته عليا انه قال كنت بالمدينة اتعلم العلم وكنت ازم
عبد الله بن عبد الله بن عيينة فبلغه شئ من ذلك فآتته يوما وهو يصلي فاطال الصلاة فقعدت انتظر فراغه فلما
فرغ التفت الى وقال متى علمت ان الله تعالى غضب على اهل بدر وبيعة الرضوان بعد ان رضى الله عنهم قلت لم اسمع
بذلك قال فما الذى بلغنى عنك فى علي قلت ما هو قال يا بنى انك تمضى فى خطبتك فاذا اتيت الى ذكره عرف منك
تفسيرا وخطبت كذلك قلت نعم قال يا بنى ان الذين حولنا لو يعلمون من علي ما نعلم لما تفرقوا عنا فى اولاده فلما
ولى الخلافة لم يكن عنده من الرغبة فى الدنيا ما يرتكب بسببها هذا الامر العظيم فترك ذلك وكتب بتركه وقرأ عوضه
ان الله يأمر بالعدل والاحسان الآية فحل هذا الفعل عند الناس محلا عظيما واكثروا مدحه بذلك **قوله**
تعالى يعظكم الظاهر انه مستأنف فى قوة التعليل للامر بما تقدم اى ان الوعد سبب لما تقدم من الامر والنهى
المذكورين ويعد جملة حالا من فاعل ينهى اذلاوجه تخصيص الحال بهذا الفاعل دون فاعل يأمر فان الوعد
يكون بكل واحد من الاوامر والنواهي ولا خصوصية له بالنهى ثم انه تعالى لما جمع جميع المأمورات والمنهيات
فى هذه الآية على سبيل الاجال ذكر بعدها بعض تلك الاقسام على سبيل التفصيل فبدأ بالوفاء بعهد الله فقال
واوفوا بعهد الله وهو معطوف من حيث المعنى على قوله ان الله يأمر بالعدل والاحسان الآية عطف
الخاص على العام اهتماما بوفاء العهد والثبات عليه واستشهد المصنف بقوله تعالى ان الذين يبايعونك على ان
عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وعهد الله واحد ولم يرد ان هذه الآية واردة فى تلك البيعة اعنى بيعة الرضوان
لان هذه السورة مكية نزلت حين كان المسلمون مستضعفين فيما بين قريش وانما هذه البيعة هى البيعة الاولى
وكل من دخل فى الاسلام فقد يابيع رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذه البيعة **قوله** وقيل كل امر يجب الوفاء به
اى العمل بمقتضاها فهدى الله تعالى يتناول الادلة العقلية والسمعية عند هذا القائل وان لم يكونا من اليهود التى
يلتزمها الانسان باختيار نفسه لانهما اوكد فى لزوم الوفاء بما يبدلان على وجوبه بالنسبة الى اليمين وسائر اليهود
ولذلك لا يصح فى هذين الدليلين التغيير والاختلاف ويصح فى غيرهما ذلك وربما تدب فيه ترك الوفاء فان اليمين
انما يجب الوفاء به اذا لم يكن الصلاح فى خلافه لقوله عليه الصلاة والسلام من حلف على يمين ورأى غيرها خيرا
منها فليأت بالذى هو خير ثم ليكفر عن يمينه ولم يرض المصنف بهذا القول وقال لا يلائمه قوله اذا ما هدمت لانه
يدل على ان المراد بعهد الله ما يلتزمه الانسان باختياره ومعنى الوفاء به الثبات عليه كانه قيل اتبوا على ما ما هدمتم
الله عليه وبايعتم رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد تؤكد تلك البيعة بالايمان التى يحلفون بها على الثبات عليها
والتوكيد مصدر وكذا يوكد بالواو وفيه لغة اخرى اكد يؤكد بالهمزة ونظيره قولهم ورخت الكتاب وارخته
قال الراغب وكدت القول والعهد واكدته بمعنى احكمته وكل واحدة منهما لغة اصلية وليست الهمزة بدلان
الواو لانهما متساويتان فى الاستعمال فليس ادعاء كون احدهما اصلا والاخرى منقولة منها اولى من عكسه
وذهب المصنف الى ان الكلمة واوية وان الهمزة مبدلة من الواو على ما هو مذهب الزجاج وتوكيدها مصدر
مضاف الى مفعوله وقوله وقد جعلتم حال امان فاعل تقضوا واما من فاعل المصدر ومن كان محذوفا وقوله تعالى
ولا تقضوا الايمان بعد توكيدها عام دخله التخصيص لما تقدم من قوله عليه الصلاة والسلام من حلف على يمين
فراى غيرها خيرا منها فليأت بالذى هو خير وليكفر عن يمينه **قوله** شاهدت تلك البيعة **قوله** وما يرتب عليهما من
الثبات عليها والعمل بمقتضاها ومن نقضها والعمل بما ينافيها فان من حلف بالله تعالى على امر فقد منع نفسه عن
ايمان ما يخالفه احترازا عن هتك حرمة اسمه تعالى وما يفرع عليه من تهديد اليم عذابه فصار بذلك كانه جعل
الله تعالى شاهدا عليه يراقب انه هل يحنث فى يمينه او يحفظه ويرتبه والشاهد بهذا المعنى لما شابه الكفيل من
حيث ان الكفيل مراعى لحال المكفول به رقيب عليه عبر عن الشاهد بالكفيل فقوله كفيلا من قبيل التشبيه البليغ

(يعظكم) بالامر والنهى والميز بين الخير
والشر (اعلمكم تذكرون) تعظون (واوفوا
بعهد الله) يعنى البيعة لرسول الله صلى الله
عليه وسلم على الاسلام لقوله تعالى ان الذين
يبايعونك انما يبايعون الله وقيل كل امر يجب
الوفاء به ولا يلائمه قوله (اذا ما هدمتم) وقيل
التذوق وقيل الايمان بالله (ولا تقضوا الايمان)
ايمان البيعة او مطلق الايمان (بعد توكيدها)
بعد توثيقها بذكر الله تعالى ومنه اكد بقلب
الواو همزة (وقد جعلتم الله عليكم كفيلا)
شاهد انك البيعة فان الكفيل مراعى لحال
المكفول به رقيب عليه (ان الله يعلم ما تفعلون)
فى نقض الايمان واليهود (ولا تكونوا كالتى
نقضت غزاتها) ما غزته مصدر بمعنى المفعول
(من بعد قوة) متعلق بنقضت اى نقضت
غزاتها من بعد ابرام واحكام (انكاثا) طاقات
نكث فتلها جمع نكث واتصاه على الحال من
غزاتها او المفعول الثانى لنقضت فانه معنى
صيرت

ثم انه تعالى مثل نقض العهد بنقض الغزل بعد ابرامه واحكامه تأكيذا لوجوب الوفاء وتحريم النقض فقال ولا تكونوا كالتى نقضت غزلها من بعد قوة انكاثا والنكث بالكسر مصدر قولك نكثت الخيل اذا نقضت فله والانكاث هنا جمع نكث بمعنى منكوث اى منقوض **قوله** والمراد به تشبيه الناقض بمن هذا شأنه **﴿** كاثا من كان لانشيئه بشخص معين يفعل ذلك وهو امرأة اسمها ربطة وذلك لان المقصود من الامثال صرف المكلف عن الفعل اذا كان قبيحا والدماء اليه اذا كان حسنا وذلك يتم بدون التعيين وان تحقق في الخارج من انصف به **﴿** قوله تعالى دخلا **﴿** مفعول ثان لتخذون ويحتمل ان يكون مفعولا من اجله والدخل الفساد والدغل وهو الغش والخيانة وقيل هو ان تظهر الوفاء وتبطن الغدر والنقض وقيل الدخل الداخل في الشئ وليس منه وقيل ما ادخل في الشئ على فساد وقال الجوهري دخلا بينكم اى مكررا وخديعة وهم دخل في بني فلان اذا انتسبوا اليهم وليسوا منهم هذه كلمات القوم في بيان مفهوم لفظ الدخل والمصنف اختار منها كونه موضعا للنقض والابرام والافساد فيكون جعل ماعقد للافساد عين الفساد للبالغة في النهى والتبجيح وقوله تعالى ان تكون اى بسبب ان تكون متعلق بقوله اتخذون وقوله تكون يجوز ان تكون تامة وامة فاعلمها وان تكون ناقصة وامة اسمها وقوله هي على التقديرين مبتدأ واربى خبره والجملة في محل النصب على الحال على الوجه الاول وعلى انها خبر كان على الثانى وجعل الامام قوله تعالى اتخذون ايمانكم استفهاما على سبيل الانكار والمعنى اتخذون ايمانكم دخلا بينكم بسبب ان تكون امة ازيد في القوة والكثرة من امة اخرى ولم يلتفت المصنف اليه لان ارتكاب تقدير الهمزة مع صحة المعنى وانتظامه ليس باولى من غير ارتكاب التقدير بلا دليل **﴿** قوله تصریح للنهى عنه يعد التضمين **﴿** فان قوله تعالى ولا تكونوا كالتى نقضت غزلها من بعد قوة انكاثا اتخذون ايمانكم مفسدة وموضع الدغل والمكر والخديعة يتضمن النهى عن اتخاذ الايمان دخلا من حيث ان موضعه النهى عن مشابهة تلك المرأة حال اتخاذ الايمان دخلا وقد تقرر ان النهى عن المقيد يرجع الى قيده فيكون النهى عنه حقيقة هو المقيد فيكون قوله ولا اتخذوا معطوفا على قوله ولا تكونوا مع قيده وقوله انما يبلوكم الله به وليبين لكم تعليلا لقوله تعالى ولا تكونوا وقوله ولو شاء الله معترضة بين المعطوف والمعطوف عليه تأكيذا للمعنى الابتلاء وانه تعالى ينصر قليل العدد والعدو بحكم الالهية على ذى القوة والشوكة والمال كما انه يحكم الالهية يضل من يشاء ويهدى من يشاء وقوله ولتسألن معطوفا على قوله يبلوكم وقوله تعالى فترزل منصوب باضمار ان في جواب النهى **﴿** قوله بصدودكم **﴿** على ان ماصدرية وان صددم لازم من الصدود وهو الاعراض وقوله او صدتم غيركم على انه متعد من الصد وهو المنع ومفعوله محذوف ثم انه تعالى أكد هذا اليمين والتحذير فقال ولا تشتروا بعهد الله ثمنا اى لا تنقضوا عهدكم تطلبون بتقصها عرضا قليلا من الدنيا ولكن افوا بعدها فان ما عند الله من الثواب هو خير لكم ثم ذكر دليلا قاطعا على ان ما عند الله خير فقال ما عندكم ينفد اى يذهب ويفنى **﴿** قوله بما ترجم فعله **﴿** اشارة الى جواب ما يقال من ان كلمة ماصدرية واحسن افعال تفضيل فيكون المعنى لتجزئهم اجرهم بمقابلة احسن اعمالهم ويفهم منه ان لا يجازى المرء بمقابلة اعماله الحسنة وهو خلاف ما يدل عليه قوله تعالى فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره **﴿** وتقرير الجواب ان صيغة احسن هنالست للتفضيل بل هي صيغة بمعنى الحسن الذى يترجم فعله على تركه من الواجبات والمندوبات فان المؤمن يثاب بكل واحدة منهما بخلاف المباحات التى لا يترجم احد طرفيها على الاخر فان المؤمن لا يثاب بها ولا يتركها سلمنا انها للتفضيل لكن لانسلم ان الموصوف باحسن هو العمل بل الموصوف به هو الجزاء المقدر وازافة احسن بمعنى من ثم انه تعالى لما بالغ في النهى عن نقض العهد والايان وبيان ما يترتب عليه من عذاب الدنيا والآخرة عقبه بالترقيب في الصبر على مشاق التكليف مع فقرهم وقلة عددهم وكثرة الكفرة وعلى بيعة الاسلام والوفاء بعهد الله الذى هو البيعة لرسول الله والكفرة اربى منهم عددا وشوكة ومالا او على مشاق التكليف الشرعية مطلقا التى من جعلتها الوفاء بالعهد بيان انه تعالى يجازيه على اعماله الحسنة واجبة كانت او مندوبة او بيان انه تعالى يجازيه بجزآه هو احسن من اعماله ثم ان كان المراد بالصبر الصبر على مشاق الاحتراز عن نقض ايمان البيعة يكون قوله تعالى من عمل صالحا الاية ترغيبا في اتيان كل ما كان من شرائع الاسلام بان وعد على اتباعه سعادة الدنيا والآخرة وان كان المراد به الصبر على مشاق

تخذون ايمانكم دخلا بينكم) حال من الضمير فى ولا تكونوا او فى الجار الواقع موقع الخبر اى ولا تكونوا متشبهين بامرأة هذا شأنها متخذى ايمانكم مفسدة ودخلا بينكم واصل الدخل ما يدخل الشئ ولم يكن منه (ان تكون امة هي اربى من امة) بان تكون جماعة ازيد عددا وافر ما لان جماعة والمعنى لا تغدروا بقوم لكثير تكلم وقتلهم او لكثرة منابذتهم وقوتهم كقريش فانهم كانوا اذراوا وشوكة فى اعدائى حلفائهم نقضوا عهدهم وحالفوا اعداءهم (انما يبلوكم الله به) الضمير لان تكون امة لانه بمعنى المصدر اى يخبركم بكونكم اربى لينظر انتمسكون بحبل الوفاء بعهد الله وبيعة رسوله ام تغفرون بكثرة قریش وشوكتهم وقلة المؤمنين وضعفهم وقيل الضمير للاربي وقيل للامر بالوفاء (وليبين لكم يوم القيامة ما كنتم فيه تختلفون) اذا جازاكم على اعمالكم بالثواب والعقاب (ولو شاء الله لجعلكم امة واحدة) متفقة على الاسلام (ولكن يضل من يشاء) بالخذلان (ويهدى من يشاء) بالتوفيق (ولتسألن عما كنتم تعملون) سؤال تبيكت وبجازاة (ولا اتخذوا ايمانكم دخلا بينكم) نصريح بالنهى عنه بعد التضمين تأكيذا وباللغة فى فتح النهى (فترزل قدم) اى عن محجة الاسلام (بعد ثوبتها) عليها والمراد اقدمهم وانما وحدونكر للدلالة على ان زلل قدم واحدة عظيم فكيف باقدام كثيرة (وتدوقوا السوء) العذاب فى الدنيا (بما صددمتم عن سبيل الله) بصدودكم عن الوفاء او صدتم غيركم عنه فان من نقض البيعة وارتمد جعل ذلك سنة لغيره (ولكم عذاب عظيم) فى الآخرة (ولا تشتروا بعهد الله) ولا تستبدلوا عهد الله وبيعة رسوله (ثمنا قليلا) عرضا يسيرا وهو ما كانت قریش يعدون لضعاف المسلمين ويشترطون لهم على الارتداد (ان ما عند الله) من النصر والتغنىم فى الدنيا والثواب فى الآخرة (هو خير لكم) مما يعدونكم (ان كنتم تعلمون) ان كنتم من اهل العلم والتمييز (ما عندكم) من اعراض الدنيا (ينفذ) ينقض (وما عند الله) من خزائن رحمة (باقى) لا ينفذ وهو تعليق للحكم السابق ودليل على ان نعم اهل الجنة باقى (وليجزين الذين صبروا اجرهم) على الفاقة واذى الكفار او على مشاق التكليف وقرأ ابن كثير وعاصم بالنون (باحسن ما كانوا يعملون) بما ترجم فعله من اعمالهم كالواجبات والمندوبات او بجزآه احسن من اعمالهم

التكاليف بمعنى توطئة النفس على رعاية حق الربوبية وتحقيق مقتضى العبودية وقهر النفس الأمانة بالسوء بمخالفة مقتضياتها وحفظها الطبيعية يكون قوله من عمل صالح الآية ترغيباً في الأعمال الظاهرة البدنية بعد الترغيب في الاخلاق النفسانية والفضائل القلبية وتصريحاً بان كون الأعمال الصالحة مؤدية الى الحياة الطيبة وثواب الآخرة مشروط بالايان * فان قيل كيف يكون مشروطاً به مع ان قوله تعالى فمن يعمل مثقال ذرة خيراً يره يدل على ان العمل الصالح يفيد الاجر مطلقاً * قلنا لا نسلم ذلك فان رؤيته لا تستلزم كون العامل مثاباً بعمله لجواز ان يكون فائدة عمله تخفيف العقاب فانه لا يتوقف على الايمان واليه اشار المصنف بقوله وانما المتوقع عليها تخفيف العقاب **قوله** بينه بالنوعين **جواب** عما يقال من ان كلمة من تفيد العموم فاما الفاعلة في ذكر الذكر والائتي * وتقرير الجواب ان لفظ من صح اطلاقه على النوعين **قوله** وقيل في الآخرة **لعل** وجد ضعفه انه تعالى عقبه بقوله ولنجزيهم اجرهم باحسن ما كانوا يعملون ولا شبهة في ان المراد به ما يكون في الآخرة فينبغي ان يحمل الحياة الطيبة على ما يكون في الدنيا وايضا لو حمل الحياة الطيبة على ما يكون في الآخرة لزم ان لا يعذب المؤمن الذي عمل عملاً واحداً من الأعمال الصالحة بعذاب الآخرة اصلاً لان من عذب بقدر ذنوبه كيف يصح ان يقال في حقه انه تعالى احياء حياة طيبة في الآخرة فان قوله من عمل صالحا يصدق على من اتى بعمل واحد مما يكفي في اجراء حكم الاسلام عليه وذلك لا يستلزم ان لا يعذب اصلاً بل امره منوط بمشيئة الله تعالى ان شاء عذبه بقدر ذنوبه وان شاء عفا عنه فان مصيره على التقديرين الى الجنة بخلاف ما لو حلت على ما يكون في الدنيا فان من عمل عملاً واحداً مما يصح ان يجزى عليه حكم الاسلام بسببه يكون حياته في الدنيا طيبة يسلم في نفسه وماله ويستقل في اموره وادنى مراتب طيب حياته في الدنيا ان يسلم في نفسه ثم انه يجزى في الآخرة بعمله ذلك قيل الحياة الطيبة في الدنيا عبادة الله تعالى مع اكل الحلال وقيل القناعة لانه لا يطيب في الدنيا الا عيش القانع واما الحرص فانه يكون ابدًا في الكد والعناء ولا شك ان عيش المؤمن في الدنيا اطيب من عيش الكافر لان المؤمن يعرف ان رزقه انما حصل بتدبير الله تعالى ويعرف انه محسن كريم لا يفعل الا الصواب فيكون راضياً بكل ما قضاه وقدره لعلمه بان مصلحته في ذلك والكافر لا يعرف هذه الاصول فكان ابدًا في الحزن والعناء وايضا المؤمن يعلم ان خيرات الدنيا واجبة التغير سريعة التقلب فلو لا تغيرها وانقلابها لم تصل من غيره اليه فلا جرم لا يعظم فرحه بوجودها ونعمه بفقدانها ثم انه تعالى لما ذكر انه يجازى على الأعمال الصالحة اتبعه بالارشاد الى طريق تخلص به الأعمال عن وساوس الشيطان وهو الاستعاذة بالله من الشيطان الرجيم والقائه الوسوس في كل قلب خص قراءة القرآن بالذكر من بين الأعمال الصالحة لانها داعية الى كل عمل صالح من الأعمال القلبية والقلبية فكانت بذلك رأس الأعمال الصالحة ولما كانت الغناء في قوله فاستعد بالله للتعقيب دل ظاهر الآية على ان تكون الاستعاذة بعد قراءة القرآن كما ذهب اليه جماعة من الصحابة والتابعين وقالوا انه لو لم يأت بالاستعاذة بعد القراءة لربما يوسوس اليه الشيطان انك قد اتيت من العمل الصالح ما يمحو الله تعالى به ذنوب كذا وكذا سنة فيعتمد على عمله فيضيع ثواب قرآنه واما اذا استعاذ بعد القراءة فحينئذ تندفع الوسوس ويبقى الثواب الموعود مصوناً عن الخلل الا ان اكثر من علماء الصحابة والتابعين قد اتفقوا على ان الاستعاذة متقدمة على القراءة وقالوا معنى الآية اذا اردت ان تقرأ القرآن فاستعد بالله وليس معناه استعد بعد القراءة ونظيره قوله تعالى اذا قمتم الى الصلاة فاغسلوا وقولك اذا اكلت قل بسم الله واذا سافرت فتأهب وقدر روى أئمة القراءة مسنداً عن نافع عن جابر بن مطعم انه عليه الصلاة والسلام كان يقول قبل القراءة اعوذ بالله من الشيطان الرجيم وعن معقل بن يسار انه عليه الصلاة والسلام قال * من قال حين يصبح ثلاث مرات اعوذ بالله من الشيطان الرجيم بسم الله الرحمن الرحيم وقرأ ثلاث آيات من آخر سورة الحشر وكل الله به سبعين الف ملك يصلون عليه حتى يمسي * وفي شرح الشاطبية اجمع القراءة وبجهور الفقهاء على ان الاستعاذة حال الشروع في القراءة ودل الحديث على ان التقديم هو السنة وفي سببية القراءة لها والغناء في الاستعاذة لما دلت على السببية قدرت الارادة ليصح معنى السببية **قوله** اقرأه جبريل عن القلم عن اللوح المحفوظ **جواب** هكذا رواه القراءة في كتب القراءة وينبغي ان لا يكون المراد بالقلم القلم الاعلى لانه متقدم في الرتبة على اللوح بالنص وانما يراد به القلم الذي نسخ به من اللوح ونزل به جبريل عليه الصلاة والسلام الى سماء الدنيا **قوله**

(من عمل صالحا من ذكر او انثى) بينه بالنوعين دفعا للتخصيص (وهو مؤمن) ادلا اعتداد بأعمال الكفرة في استحقاق الثواب وانما المتوقع عليها تخفيف العقاب (فلنجزيه حياة طيبة) في الدنيا يعيش عيشاً طيباً فانه ان كان موسراً فظاهر وان كان معسراً كان يطيب عيشه بالقناعة والرضى بالعممة وتوقع الاجر العظيم في الآخرة بخلاف الكافر فانه ان كان معسراً فظاهر وان كان موسراً لم يدع الحرص وخوف الفوات ان يتهاى بعيشه وقيل في الآخرة (ولنجزيهم اجرهم باحسن ما كانوا يعملون) من الطاعة (فاذا قرأت القرآن) اذا اردت قرآنه كقوله تعالى اذا قمتم الى الصلاة (فاستعد بالله من الشيطان الرجيم) فاسأل الله ان يعيدك من وساوسه لئلا يوسوس في القراءة والجمهور على انه للاستحباب وفيه دليل على ان المصلي يستغنى في كل ركعة لان الحكم المترتب على شرط يتكرر بتكرره قياساً وتعقبيه لذكر العمل الصالح والوعد عليه ايدان بان الاستعاذة عند القراءة من هذا القبيل وعن ابن مسعود قرأت على رسول الله صلى الله عليه وسلم قلت اعوذ بالسميع العليم من الشيطان الرجيم فقال قل اعوذ بالله من الشيطان الرجيم هكذا اقرأه جبريل عن القلم عن اللوح المحفوظ (انه ليس له سلطان) تسلطه وولاية (على الذين آمنوا) وعلى ربهم يتوكلون (على اولياء الله تعالى المؤمنين والمتوكلين عليه فانهم لا يطمعون او امره ولا يقبلون وساوسه الا فيما يحترفون على تدور وغفلة ولذلك امروا بالاستعاذة فذكر السلطنة بعد الامر بالاستعاذة لئلا يتوهم منه ان له سلطاناً

لئلا يتوهم منه ان له سلطانا ﴿ فان قارىء القرآن لما امر بان يسأل الله تعالى ان يعيده من وسواسه توهم منه ان له تسلطا وولاية على اغواء بنى آدم كلهم ففي الله تعالى انه لا تسلط له على المؤمنين بالله والمتوكلين عليه بعصمة الله تعالى اياهم عن طاعته وقبول وسوسته فقوله تعالى انه ليس له سلطان الاية في معرض التعليل للامر بالاستعاذة وشارة الى ان الاستعاذة المأمور بها ليست عبارة عن مجرد القول الفارغ من الالتجاء الى عصمة الله تعالى وتقويض الامر اليه معتدا بانه لا حول عن معصية الله تعالى الا بعصمته ولا قوة على طاعته الا بتوفيقه وهذا الالتجاء والاعتقاد انما يكون بالايمان به اولا والتوكل عليه ثانيا فمن جمع بين الامرين لا يكون للشيطان عليه سبيل البتة ﴿ قوله يحبونه ويطيعونه ﴾ يقال توليته اذا ولىته واطعته ومنه قوله تعالى ومن يتول الله ورسوله والذين آمنوا ويقال ايضا توليت عنه بمعنى اعرضت عنه تعدي بنفسه اذا كان بمعنى الاطاعة والموااة وبكلمة عن اذا كان بمعنى الاعراض ﴿ قوله بالله او بسبب الشيطان ﴾ يعنى ان ضميره يحتمل ان يرجع الى ربهم ويكون الباء صلة مشركون مخذوبا اي هم مشركون بالله من اجل الشيطان او بسبب حله اياهم على الشرك والعصيان ﴿ قوله لفظا او حكما ﴾ يعنى ان تبديل الاية مكان الاية قد يكون بان ينسخ تلاوة آية وينزل آية اخرى تبلى بدلها وقد يكون بان ينسخ حكم آية من غير ان ينسخ تلاوة لفظها ويشرع مكانه حكم آخر والتبديل رفع الشيء مع وضع غيره مكانه والمراد به ههنا النسخ واعلم انه تعالى شرع ههنا في حكاية شبهات منكرو نبوة محمد صلى الله عليه وسلم روى عن ابن عباس رضى الله عنه انه قال كان المشركون اذا نزلت آية فيها شدة ثم نزلت آية اخرى تنسخها الى اخف منها يقولون ان محمدا يسحر باصحابه يأمرهم اليوم بأمر وينهاهم عنه غدا انما هو مفتر يتقوله من تلقاء نفسه فانزل الله تعالى هذه الاية والظاهر ان قوله تعالى والله اعلم بما ينزل اعتراض بين الشرط وجوابه جيء به تويحا للكفار على قولهم انما انت مفترى اذا كان هو اعلم بما ينزل من المصالح فالحق ينسبون محمدا الى الافتراء بناء على تبديله آية مكان آية ونسخ بعضها ببعض مع ان ذلك يقتضى الحكمة البالغة والمصلحة اللائقة بكل وقت وزمان ويحتمل ان تكون جملة حالية من فاعل بدلنا اي بدلنا ما لم يبق في التبديل من الحكمة والمصلحة وانما عدل عن التكلم الى الغيبة للإشارة الى علة العلم والمشركون نسبوه عليه الصلاة والسلام الى الافتراء بانواع من المبالغات وهى تصدير الجملة باداة الحصر على طريق قصر الموصوف على الصفة والخطاب والجملة الاسمية الدالة على الثبوت والاستقرار وحذف مفعول لا يعلمون للعلم به اي لا يعلمون حكمة الاحكام وما في تبديلها من المصالح والحكم ﴿ قوله كفولهم حاتم الجود ﴾ يعنى حاتم جواد او صاحب جود وكذا روح القدس بمعنى روح مقدس او صاحب قدس اضيف الموصوف الى صفته للشعار باختصاصه بها وانه ليس شأن سوى الانصاف بها ﴿ قوله وفي ينزل ونزله تنبيه على ان انزاله مدرجا على حسب المصالح مما يقتضى التبديل ﴾ يعنى ان بناء فعل هنا العمل المتكرر في مهلة اي لوجود اصله شيئا فشيئا كدرجته الى كذا اذا بلغته اليه درجة درجة فنزول القرآن توزيع نزوله الى الاوقات بانزاله مدرجا على حسب المصالح وذلك يقتضى ان ينسخ حكم آية ويبدل مكانه اخر وذلك لان المصالح تختلف باختلاف الاوقات فلا جرم يكون انزاله مدرجا على حسب اختلاف المصالح مستلزما للنسخ والتبديل ومقتضيا اياه لما بنى المشركون قولهم انما انت مفتر على اشتمال القرآن على النسخ والتبديل كان قوله قل نزله روح القدس واردا لبيان فساد سندهم لان اثار اللفظ الدال على تدرج النزول للتنبيه على حقيقة النسخ والتبديل اشارة الى ما يقتضيهما والمعنى ان جبريل نزل بالقرآن من كلام ربك ملتبسا بالحق اي الامر الصحيح الثابت ليثبت الذين آمنوا بما فيه من الحجج والآيات فيردادوا تصديقا وبقينا وقرئ ليثبت محققا من اثبت ﴿ قوله وفيه تعريض الخ ﴾ اي وفي اثبات التثبيت والهدى والبشارة للمؤمنين تعريض بمحصول اضدادها للمشركين وذلك لان قوله قل نزله روح القدس الاية جواب عن قول المشركين انما انت مفتر فاما انت مفتر فاما اردوا بقولهم انما انت مفتر ان هذا ليس من كلام الله تعالى لان الله تعالى لا يسخر من احد بان يأمره اليوم بشي وينهاه غدا عنه بل هو من تلقاء نفسك واجيبوا بان هذا من الله تعالى وزيد في التصور بان قيل نزله روح القدس ثم زيد قوله بالحق دفعا لظنهم بالطف الوجوه اي تنزيلا ملتبسا بالحق والحكمة ومصالح الخلق ثم شنع على قبيح افعالهم بان قيل ليثبت الذين آمنوا الخ تعريضا بان اضداد هذه الخصال حاصلة فيهم وانهم مترزلون ضالون موبخون

(انما تسلطنا على الذين يتولونه) يحبونه ويطيعونه (والذين هم به) بالله او بسبب الشيطان (مشركون واذا بدلنا آية مكان آية) بالنسخ فجعلنا الآيات التي كانت مكان المنسوخة لفظا او حكما (والله اعلم بما ينزل) من المصالح فلعل ما يكون مصلحة في وقت يصير مفسدة بعده فينسخه وما لا يكون مصلحة حينئذ يكون مصلحة الآن فيثبت مكانه وقرأ ابن كثير وابوعمر بنزل بالتخفيف (قالوا) اي الكفرة (انما انت مفتر) متقول على الله تأمر بشي ثم يبدولك فتنبه عنه وهو جواب اذا والله اعلم بما ينزل اعتراض لتوبيخ الكفار على قولهم والتنبيه على فساد سندهم ويجوز ان يكون حالا (بل اكثرهم لا يعلمون) حكمة الاحكام ولا يعبرون الخطأ من الصواب (قل نزله روح القدس) يعنى جبريل عليه السلام وازافة الروح الى القدس وهو الطاهر كفولهم حاتم الجود وقرأ ابن كثير روح القدس بالتخفيف وفي ينزل ونزله تنبيه على انزاله مدرجا على حسب المصالح مما يقتضى التبديل (من ربك بالحق) ملتبسا بالحكمة (ليثبت الذين آمنوا) على الايمان بانه كلامه وانهم اذا سمعوا الناسخ وتبدروا ما فيه من رعاية الصلاح والحكمة رسخت عقابهم واطمأنت قلوبهم (وهدى وبشرى للمسلمين) المتقادين لحكمه وهما معطوفان على محل ليثبت اي تثبتا وهداية وبشارة وفيه تعريض بمحصول اضداد ذلك لغيرهم وقرئ ليثبت بالتخفيف (ولقد نعلم انهم يقولون انما يعلمه بشر) يعنون جبرا الرومي غلام عامر بن الحضرمي وقيل جبرا وبسارا كانا بصنعان السيوف بمكة ويقراء التوراة والانجيل وكان الرسول صلى الله عليه وسلم يمر عليهما ويستمع ما يقراءه وقيل عائشا غلام حو يطلب بن عبد العزى قد اسلم وكان صاحب كتب وقيل سلمان الفارسي (لسان الذي يلحدون اليه العجى) لغة الرجل الذي يميلون قواهم عن الاستقامة اليه مأخوذ من لحد القبر وقرأ حزة والكسائي يلحدون بفتح الياء والحاء لسان العجى غيرين

منذرون بالخزي والتكال واللعن في الدنيا والآخرة ليريد في غيظهم وضيقتهم وما احسن هذا البيان ثم انه تعالى
 حكى شبهة اخرى عن طاعنى نبوته عليه الصلاة والسلام بانه تعلم هذه الكلمات من غيره ثم يظهرها من نفسه ويزعم
 انه انما عرفها بالوحى وهو كاذب فيه ثم انه تعالى اجاب عنه بان قال لسان الذى يلحدون اليه اعجى الآية
 واللسان وان كان اسما جارحة المنكأ الا ان العرب يطلقونه على اللغة والاحاد في اللغة الميل يقال لخد اليه
 وأخذ اذا مال عن القصد ومنه يقال للعادل عن الحق ملحد وقرأ حزة والكسائى يلحدون بفتح الياء والحاء
 اى يميلون وقرأ الباقون بضم الياء وكسر الحاء والاحاد قد يكون بمعنى الامالة * قال صاحب الكشاف يقال
 أخذ القبر ولحده فهو ملحد وملحد اذا مال حفره عن الاستواء والاستقامة فحفر في شق منه ثم استعير لكل
 امالة عن الاستقامة فقبل أخذ فلان في قوله وأخذ في فعله ودينه ومنه الملحد لانه امال مذهبه عن الاديان
 كلها فعلى هذا يكون كل واحد من أخذ ولحد متعديا وفسر هذه الآية بالقولين قال القرآء يميلون اليه القرآء
 او يميلون قولهم عن الاستقامة اليه وكون اللغة عبارة اعجبة عبارة عن كونها مبهمه لا يتضح المراد منها
 والاعجم الذى لا يفصح مراده ولا يبين كلامه وان كان عربيا و اشار المصنف اليه بقوله لغة الرجل الذى
 ذكره لسان اعجى غيرين **قوله** ما تلقفه **قوله** اى اخذه وتناوله بسرعة يقال لقفت الشئ * القفد لقا
 وتلقفته اذا تناولته بسرعة بين المصنف بطلان ما زعمه المشركون من انه عليه الصلاة والسلام تعلم القرآء
 من بشر ثم ادعى انه اوحى اليه بواسطة الملك بوجهين الاول ان القرآء المبين كيف يكون مأخوذا من لسانه اعجى
 غيرين ومن المعلوم ان المعانى المبينة الواضحة لا تؤخذ من لانعرف لغته ولسانه والثانى اناسلنا انه اخذ تلك المعانى
 باستماع الكلام الاعجى الذى لا يفهمه هو ولا انتم لكن لانسل انه اخذ منه لفظ القرآء ايضا لان لفظه لكونه
 فى اعلى درجات الفصاحة والبلاغة يتبع ان يكون كلام البشر ثم اشار الى بطلان ذلك بوجود اخر الاول ان تعلم
 ما فى القرآء من العلوم الكثيرة والمعانى الدقيقة لا تثنى ان يحصل فى بعض اوقات مرور المتعلم على المعلم بل يحتاج
 الى ملازمته مدة متطاولة ولو كان الامر كذلك لاشتهر فيما بين الخلق انه عليه الصلاة والسلام تعلم من فلان وفلان
 ولم يتفوه بذلك احد سواهم والثانى ان تعلم تلك العلوم الكثيرة المتعلقة باحوال جميع المكلفين فى الستين لا يتصور
 الا من معلم بلغ فى غاية الفضل والتحقيق الى حيث يكون مشارا اليه بالبنان ويخضع له اهل الدنيا باجمعهم فكيف
 يذهب الوهم الى تعلمها من غلام سوقي يدعى بعد فلان باستماع كلمات اعجبة تعلمها لم يعرف معناها **قوله**
 واولئك اشارة الى الذين كفروا **قوله** لانهم المذكورون بقوله الذين لا يؤمنون او الى قريش لان سياق الكلام فيهم
 لانهم هم الذين قالوا انما انت مفتر وقالوا انما يعلمه بشر والمشار اليه على الاول وان كان متناولا لقريش وغيرهم
 الا انهم يدخلون فيه دخولا اوليا * ولما ورد ان يقال انه تعالى اثبت افتراء الكذب للذين لا يؤمنون حيث قال انما
 يفترى الكذب الذين لا يؤمنون فمأثمة قوله بعد ذلك واولئك هم الكاذبون اليس هو مستدركا خاليا عن
 الفأثمة * نبه بهذا الكلام على وجه يندفع به الاستدراك ووجه اندفاعه على تقدير ان تكون الاشارة الى قريش
 ظاهر لانهم لما نسبوا الكذب والافتراء اليه عليه الصلاة والسلام بقولهم انما انت مفتر قلب الله تعالى ذلك الامر
 عليهم وجعل قوله انما يفترى الكذب الذين لا يؤمنون مقدمة كلية يفرع عليها المقصود كانه قيل انهم
 لا يؤمنون بايات الله وكل من لا يؤمن بها فهم الذين يفترى الكذب فقريش هم المفترى الكاذبون لان انت فلا
 استدراك ووجه اندفاعه على تقدير ان تكون الاشارة الى قوله ان الذين لا يؤمنون بايات الله لا يهدىهم الله لعنادهم
 ومكابرهم انهم كانوا يعاندون بايات الله ويكبرونها ويكذبون مع علمهم انها آيات الله لان مضمون الجملة الاولى
 عاما ويحتمل ان يكون فى قوم علم الله انهم لا يؤمنون بايات الله ويموتون عليه فن علم الله منه ذلك لا يهدى
 اذا افتراء الكذب لا يصدر الا من الذين لا يؤمنون بايات الله ولا يصدر عن آمن بها لان خوف العقاب اذا
 ردعه عند ومضمون الثانية خص الجماعة الذين يعرفهم المخاطب بانهم الكاذبون من الذين كفروا بايات الله
 على ان يكون تعريف الكاذبين للعهد الخارجى و اشار المصنف اليه بقوله هم الكاذبون على الحقيقة وان كان
 التعريف الذى فيه تعريف الجنس والحقيقة بان يكون الكاذبون اشارة الى ما يعرفه كل احد من حقيقة الكاذبين
 وخصوصياتهم يكون مضمون الثانية خص تلك الحقيقة بهم مبالغة كما فى قولك عمرو الشجاع اى الكامل
 فى الشجاعة تبرز الكلام فى صورة توهم ان الشجاعة منحصرة فيه لا تتجاوز الى غيره لعدم الاعتداد بشجاعة غيره

(وهذا) القرآء (لسان عربى مبين) ذوبان
 وفصاحة والجلتان مستأثقتان لا بطلان
 طعنهم وتقريره يحتمل وجهين احدهما
 ان ما يسمعه منه كلام اعجى لا يفهمه هو ولا انتم
 والقرآء ان عربى تفهمونه بادنى تأمل
 فكيف يكون ما تلقفه منه وثانيهما هب انه
 يفهم منه المعنى باستماع كلامه ولكن لم يتلقف
 منه اللفظ لان ذلك اعجى وهذا عربى والقرآء
 كما هو معجز باعتبار المعنى فهو معجز من حيث
 اللفظ مع ان العلوم الكثيرة التى فى القرآء
 لا يمكن تعلمها الا بملازمة معلم فائق فى تلك
 العلوم مدة متطاولة فكيف يعلم جميع ذلك
 من غلام سوقي سمع منه بعض اوقات مروره
 عليه كلمات اعجبة تعلمها لم يعرف معناها وطلعنا
 فى القرآء ان بائنا هذه الكلمات الركيكة دليل
 على غابة معجزهم (ان الذين لا يؤمنون
 بايات الله) لا يصدقون انها من عند الله
 (لا يهدىهم الله) الى الحق او الى سبيل النجاة
 وقيل الى الجنة (ولهم عذاب اليم)
 فى الآخرة هددهم على كفرهم بالقرآء
 بعدما اماط شبهتهم وردة طعنهم فيه ثم قلب
 الامر عليهم فقال (انما يفترى الكذب الذين
 لا يؤمنون بايات الله) لانهم لا يخافون عقابا
 ردعهم عنه (واولئك) اشارة الى الذين
 كفروا او الى قريش (هم الكاذبون) اى
 الكاذبون على الحقيقة او الكاملون فى الكذب
 لان تكذيب آيات الله والطمع فيها بهذه
 الخرافات اعظم الكذب او الذين عادتهم
 الكذب لا يصر فهم عند دين ولا مروءة
 او الكاذبون فى قولهم انما انت مفتر
 انما يعلمه بشر

قوله فعليه غضب ويجوز ان ينتصب بالذم وان تكون من شرطية محذوفة الجواب (الامن اكره) على الافتراء او كلمة الكفر استثناء متصل لان الكفر لغة يعم القول والعقد كالايمن (وقلبه مطمئن بالايمن) لم تنغير عقيدته وفيه دليل على ان الايمان هو التصديق بالقلب (ولكن من شرح بالكفر صدرا) اعتقده وطاب به نفسا (فعليه غضب من الله ولهم عذاب عظيم) اذا اعظم من جرمه روى ان قريشا اكرهوا عمارا وابويه ياسرا وسمية على الارتداد فربطوا سمية بين بعيرين ووجع بحربة في قلبها وقالوا انك اسلمت من اجل الرجال قتلت وقتلوا ياسرا وهما اول قتيلين في الاسلام واعطاهم عمار بلسانه ما ارادوا مكرها فقبل يارسول الله ان عمارا كفر فقال كلا ان عمار امي ايماننا من فرقه الى قدمه واختلط الايمان بلحمه ودمه فاتي عمار رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يبكي فجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم يمسح عينيه فقال مالك ان عادوا لك فعدلهم بما قلت وهو دليل على جواز التكلم بالكفر عند الاكرام وان كان الافضل ان يتجنب عنه اعزاز المدين كما فعله ابواه لما روى ان مسيلة اخذ رجلين فقال لاحدهما ماتقول في محمد قال رسول الله قال فاذا تقول في فقال انت ايضا فغلا وقال للاخر ماتقول في محمد قال رسول الله قال فاتقول في قال انا اصرف اعماد عليه ثلاثا فاماد جوابه فقتله فبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اما الاول فقد اخذ برخصة الله واما الثاني فقد صدع بالحق فهينثاله (ذلك) اشارة الى الكفر بعد الايمان او الوعيد بانهم استحبوا الحياة الدنيا على الآخرة بسبب انهم آروها عليها (وان الله لا يهدي القوم الكافرين) اي الكافرين في علمه الى ما يوجب ثبات الايمان ولا يعصمهم من الزيغ (اولئك الذين طبع الله على قلوبهم وسمعهم وابصارهم) فابت عن ادراك الحق والتأمل فيه (واولئك هم الغافلون) الكاملون في الغفلة عما اراد بهم اذا غفلت الحالة الراهنة عن تدبر العواقب (لاجرم انهم في الآخرة هم الخاسرون) اذ ضيعوا اعمارهم وصرفوها فيما افضى بهم الى العذاب المخلد

لقصورها عن رتبة الكمال فكذا الحال في قوله تعالى واولئك هم الكاذبون واليه اشار بقوله او الكاملون في الكذب وعلى التقديرين تفيد الجملة الثانية غير ما تفيد الاولى فلا استدراك وكذا ان اريد بالثانية اولئك الذين عادتهم الكذب واستمروا عليه بناء على انه عبر عن المسند في الجملة الاولى بلفظ الفعل الدال على الحدوث وعدم الدوام وفي الثانية عدل الى الجملة الدالة على الاستمرار والوجه الرابع لاندفاع الاستدراك ان ما ثبت للذين كفروا في الجملة الاولى هو مطلق الكذب وما ثبت لهم في الثانية هو الكذب بخصوص الواقع في قولهم انما انت مفتر وانما يعلمه بشروفي الآية دليل على ان الكذب من اكب الكبار واغش الفواحش لان كلمة انما المحصر فدللت على ان الكذب والغربة لا يقدم عليه الا من كان كافرا بآيات الله وهذا تهديد عظيم روى الامام محيي الدين والسنة في تفسيره ان عبدالله بن جراد قال قلت يارسول الله المؤمن يزني قال «قد يكون ذلك» قلت المؤمن يسرق قال «قد يكون ذلك» قلت المؤمن يكذب قال «لا قال الله تعالى انما يفترى الكذب الذين لا يؤمنون بآيات الله» قوله بدل من الذين لا يؤمنون فان قلت كيف يكون بدلا منه مع ان قوله تعالى انما يفترى الكذب رد لقول قريش انما انت مفتر وهم ما كفروا بعد الايمان اجيب عنه بان قوله تعالى من بعد ايمانه المراد منه من بعد تمكنه من الايمان كقوله تعالى اولئك الذين اشتروا الضلالة بالهدى اذ لا هدى لهم بل تمكنهم من الهدى والاعراض عن الايمان بعد التمكن منه على سبيل العناد والتمرد ابلغ في ابطال مقاتلهم كانه قيل انما يفترى الكذب من كفر بالله عنادا بعد تمكنه من الايمان الصحيح المستند الى الدليل القاطع والبرهان الساطع واستثنى منه المكره فلم يدخل تحت من افترى الكذب قوله او مبتدأ خبره محذوف تقديره فعليه غضب حذف لدلالة ما بعد من الثانية عليه وكذا ان كانت من شرطية حذف جوابها اعتمادا على دلالة ما بعد من فان جواب من شرح يدل عليه تقديره فعليه غضب الا من اكره لكن من شرح بالكفر صدرا فعليه غضب اي قبح صدره ووسع له لقبول الكفر وطابت به نفسه واصل الشرح بسط اللحم ونحوه يقال شرحت اللحم وشرحت الكلام المشكل اي بسطته وظهرت معانيه ومنه شرح الصدر وصدرا منصوب على التمييز والاصل شرح صدره فاسند الفعل الى المضاف اليه وانتصب صدرا على التمييز وقال الامام انتصب صدرا على انه مفعول للشرح والتقدير ولكن من شرح بالكفر صدره وحذف الضمير لانه لا يشك بصدور غيره اذ البشر لا يقدر على شرح صدر غيره فهو نكرة ويراد به المعرفة قوله استثناء متصل لان من اكره على كلمة الكفر داخل في جنس من كفر لان الكفر لغة يعم القول والعقد قوله تعالى وقلبه مطمئن بالايمن جملة حالية اي الايمان اكره في هذه الحالة ووجد الاستدراك في قوله ولكن من شرح بالكفر دفع توهم ان من اكره من غير اعتقاده او مع اعتقاده والغياب بالله مستثنى من استحقاق الغضب والعذاب العظيم وقوله وقلبه مطمئن لا يني ذلك الوهم فاحتجج الى الاستدراك لدفع ذلك الوهم روى عن مجاهد انه قال اول من اظهر الاسلام سبعة رسول الله صلى الله عليه وسلم وابوبكر وحياب وصهيب وبلال وعمار وسمية رضوان الله عليهم اجمعين اما الرسول فغناه ابوطالب واما ابوبكر فغناه قومه واخذوا الآخريين والبسوهم ادرع الحديد ثم اجلسوهم في الشمس فبلغ منهم الجهد بحر الحديد والشمس وانا هم ابوجهل يشتمهم ويوبخهم وشتم سمية ثم طعن بالحربة في فرجها وقال الآخرون ما قالوا لهم غير بلال فانهم جعلوا يعذبونه ويقول احد احد حتى ملوه فتركوه قال عمار كنا نتكلم بالذي ارادوا غير بلال هانت عليه نفسه فتركوه وقال حباب لقد اوقدوا الى نار ما اطفاها الا وذك ظهري قال الامام قوله تعالى فعليه غضب معناه انه تعالى حكم عليهم بالعذاب ثم وصف ذلك العذاب فقال ولهم عذاب عظيم اذا اعظم من جرمه لان الغضب لكونه من الكيفيات النفسانية المستحيلة في حقه تعالى يراد غايته وهي العذاب فيكون فائدة قوله ولهم عذاب عظيم توصيف ذلك بالعظم قوله اي الكافرين في علمه فالعنى انه تعالى لا يهدي الى ما يوجب ثبات الايمان ولا يعصم من الزيغ والميل عن الحق من علم الله انه يختار الكفر وان يموت عليه واذا كان كل واحد من اثار الامور الدنيوية وعدم هدايتهم الى ما يوجب الثبات على الحق سببا للكفر بعد تبيين الحق وقبوله يكون سببا لما يترتب عليه من العذاب العظيم ثم انه تعالى بين طريق عدم هدايتهم الى ما يوجب الثبات على الحق بقوله اولئك الذين طبع الله على قلوبهم اي خلق في قلوبهم ومشاعرهم لا طبع عليها حقيقة فان القلوب والمشاعر لا تقبل حقيقة الطبع ثم وصفهم بكمال الغفلة حيث حصر حقيقة الغفلة فيهم بحيث لا تتجاوزهم الى غيرهم وذلك اما لكونهم كاملين في الغفلة

بحيث لا تعد غفلة غيرهم في جنب غفلتهم فان من انصف بما ذكر من الاستحقاق لغضب الله تعالى وعذابه العظيم
 واثار الحياة الدنيا على الحياة الآخرة والحرمان من هداية الله تعالى وكونه مطبوعا على قلبه ومشاعره ثم غفل
 عما يراد به من العذاب الشديد الدائم في الآخرة تكون غفلته اشد واكمل ويكون عن الطاعات وتحصيل اسباب
 السعادات الابدية ابعد فلا جرم يكون في الآخرة اخسر ثم انه تعالى لما ذكر حال من كفر بالله بعد ايمانه وحال
 من اكره على الكفر فظاهر الكفر حذرا من الهلاك ذكر بعده حال من اظهر الكفر مكرها اذا هاجروا وجاهدوا
 وصبروا وحال من آذى المسلمين واكرههم وجلهم على الارتداد على القرآنيين في قوله من بعد ما قتلوا فقال ثم ان
 ربك للذين هاجروا الآية **قوله** بالولاية والنصر **قوله** تجادل عن ذاتها **قوله** اشار الى ان قوله تعالى للذين هاجروا خبر ان كما تقول
 ان زيدا لك اي هولك لا عليك بمعنى هو ناصر لك لا خاذل لك **قوله** تجادل عن ذاتها **قوله** اشار الى ان النفس
 الثانية عبارة عن ذات الشخص وعينه وحقيقته والنفس الاولى عن جسد الشخص وجلته فليس للنفس نفس اخرى
 تضاف احدهما الى الاخرى زوى ان عمر بن الخطاب رضى الله عنه قال لكعب الاحبار خوفا قال يا امير المؤمنين
 والذي نفسي بيده لو وافيت في القيامة بعمل سبعين نبيا لانت عليك امارات وانت لا يهتك الانفسك وان لجهنم
 زمزمة ما سبق ملك مقرب ولا نبي مرسل الا وقع جاثيا على ركبته حتى ابراهيم خليل الرحمن يقول يارب لا اسألك
 الا نفسي وان تصديق ذلك قوله تعالى يوم تأتي كل نفس تجادل عن نفسها ومعنى المجادلة عنها الاعتذار عنها
 والسعي في خلاصها **قوله** اي وجعلها **قوله** اشار الى ان ضرب عدى الى مفعولين او لهما القرية الموصوفة
 وتانيهما مثلا لتضمين ضرب معنى جعل فان ضرب المثل اعتماله ووضع من ضرب العين والخاتم فلا يتعدى الا الى
 مفعول واحد فلما عدى ههنا الى مفعولين احتيج الى اعتبار التضمين والمراد بالقرية اهلها بقرينة ما اسند اليها من كفران
 النعم والجوع والخوف وقوله بما كانوا يصنعون لما هداه الله تعالى الكفار بالوعيد الشديد الواقع في الآخرة هتدهم
 ايضا بايات الدنيا وهي الوقوع في الجوع والخوف واعلم ان المثل قد يضرب بشئ موصوف بصفة معينة سواء كان
 الشئ موجودا او لم يكن لان المثل انما يضرب لترغيب المكلف في الانصاف تلك الصفة او لتنفير عنها ولا يدخل
 في ذلك الترغيب والترهيب لتحقيق تلك الصفة في شئ بعينه كما مر في قوله ولا تكونوا كالتى نفضت عن نفسها وقدي ضرب
 بشئ معين فالقصد ضرب القرية الموصوفة مثلا سواء كان ترهيب كل قوم انعم الله عليهم فكفروا فانزل الله تعالى بهم
 نعمته او ترهيب كفار مكة بخصوصهم ولا يلزم ان تكون القرية الموصوفة المثل بها قرية من قرى الاولين بل قرية
 كانت حالها كذلك فضربها الله مثلا لاهل مكة اولئك قوم شأنهم كشأن اهل مكة وان لا يكون موجودا في قرى
 الاولين مثلها بل يقدر قرية على هذه الصفة فيضرب بها المثل ثم ان اهل مكة قد ابتلاه الله تعالى بما ذكر من المحن فانهم
 كانوا آمنين لا تغار عليهم العرب بل كانوا يحترمونهم ويخصونهم بالتعظيم والتكريم لكونهم اهل حرم الله مع انهم كانوا
 يغير بعضهم على بعض وكانوا مظلومين في بلدهم من حيث ان ذلك البلد كان ملائما لامر جنهم فاطمأنوا اليه
 واستقرت فيه من غير اضطراب وازتجاج وكان يأتيهم رزقهم رغدا من كل مكان وهذه النعم الثلاث جمعها من قال
 ثلاثة ليس لها نهاية الامن والصححة والكفاية **قوله** تعالى آمنة اشارة الى الامن وقوله مطمئنة اشارة الى الصححة
 وقوله يأتيها رزقها اشارة الى الكفاية والفهوم من كلام المصنف ان يكون الاطمئنان اثر الامن ولازمه من حيث
 ان الخوف يوجب الازتجاج وينافي الاطمئنان ثم انه تعالى زاد على هذه النعم المذكورة في حق اهل مكة
 حيث بعث فيهم رسولا من انفسهم بنذرهم عما يوجب العذاب الاليم ويدعوهم الى النعيم المقيم فكفروا به وبالغوا
 في ابدائه فسلط الله عليهم البلاء وابتلاههم بالجوع سبع سنين وقطعت عنهم العرب الميرة بامر رسول الله صلى الله
 عليه وسلم حتى جهدوا واكلوا العظام المحرقة والجيف والكلاب الميتة والعلهز وهو الوبر الذي يهجن بالدم
 وابتلاههم الله تعالى بالخوف حيث كان عليه الصلاة والسلام يعث اليهم سرايا فيغيرون عليهم **قوله** استعار
 الذوق **قوله** لما كان في الآية اشكال من حيث ان الله تعالى اوقع الاذاقة على اللباس مع ان اللباس ليس مما يدرك
 بالذوق ثم اضاف اللباس الى الجوع والخوف وليس لهما لباس فكيف صححت اضافة اللباس اليهما اشارة
 المصنف الى دفع الاشكال المذكور بان جعل الذوق مستعارا لادراك اثر الضرر بان شبه ادراك الانسان
 اثر ما يضره باحساس طعم الشئ المر بالقم الذي هو الذوق فاطلق على المشبه الذي هو امر عقلي اسم المشبه به
 وهو الذوق وجعل اللباس مستعارا لما غشيهما واشتمل عليهم من الجوع والخوف بان شبه ما يغشى الانسان

(ثم ان ربك للذين هاجروا من بعد ما قتلوا)
 اي عذبوا كما رضى الله تعالى عنه بالولاية
 والنصر وهم لتباعه حال هؤلاء عن حال اولئك
 وقرأ ابن عامر فتقوا بالفتح اي بعد ما عذبوا
 المؤمنين كالخضرمي اكره مولا جبراحتي
 ارتد ثم اسما وهاجرا (ثم جاهدوا وصبروا)
 على الجهاد وما اصابهم من المشاق (ان ربك
 من بعدها) من بعد الهجرة والجهاد والصبر
 (لغفور) لما فعلوا قبل (رحيم) نعم عليهم
 مجازاة على ما صنعوا بعد (يوم تأتي كل نفس)
 منصوب برحيم او باذكر (تجادل عن نفسها)
 تجادل عن ذاتها وتسعى في خلاصها لايها
 شأن غيرها فتقول نفسي نفسي (وتوفي كل
 نفس ما عملت) جزاء ما عملت (وهم لا يظلمون)
 لا يتقصون اجورهم (وضرب الله مثلا قرية)
 اي وجعلها مثلا لكل قوم انعم الله عليهم
 فابتطرتهم النعمة فكفروا فانزل الله بهم النعمة
 او مكة (كانت آمنة مطمئنة) لا يزعم اهلها
 خوف (يأتيها رزقها) اقواتها (رغدا)
 واسما (من كل مكان) من وواحبها (فكفرت
 بانعم الله) بنعمه جمع نعمة على ترك الاعتداد
 بالتناء كدرع وادرع او جمع نعم كبؤس واؤس
 (فاذاقها الله لباس الجوع والخوف) استعار
 الذوق لادراك اثر الضرر واللباس لما غشيهما
 واشتمل عليهم من الجوع والخوف

ويلتبس به من أثار الجوع والخوف باللباس الحقيقي والجامع بينهما كونهما مشتغلين على الإنسان وغاشيين له ثم أطلق اسم اللباس على ما يغشى الإنسان من أثرهما وجعل اضافته اليهما قرينة صارفة عن ارادة المعنى الحقيقي فكل واحد من الاذاقة واللباس استعارة مغيرة لاستعارة الآخر ثم اوقعت الاذاقة المستعارة على اللباس المستعار بان جعل اللباس مفعولا للاذاقة بالنظر الى المستعار له يعني ان الاذاقة بمعنى الاصابة والايصال وان لم تكن ملائمة للمعنى الذي استعير منه اللباس لكنها ملائمة للمعنى الذي استعير له اللباس وهو اثار الخوف والجوع الذي يغشى الإنسان كما يفشاه اللباس فاوقعت الاذاقة بمعنى الاصابة على اللباس فاطلاق الاذاقة بمعنى الاصابة او الايصال على اللباس بالمعنى المجازي بطريق التجريد لتكونها ملائمة لما هو اثار الجوع والخوف فان الاستعارة على ثلاثة اقسام مطلقة ومجردة ومرشحة فالمطلقة ما لم تقرر بصفة مما يلائم المستعار له او المستعار منه والاستعارة مجردة ما قرنت بما يلائم المستعار له كقوله * غمر الرداء * اي كثير العطاء استعير الرداء للعطاء من حيث انه يصون عرض صاحبه كما يصون الرداء ما يلبقى عليه ثم وصف الرداء بالغمر الذي يلائم العطاء دون المعنى المستعار منه وهو الرداء الحقيقي تجريد والاستعارة المرشحة ما قرنت بما يلائم المستعار منه كقوله

* ينازعني رداً في عبد عمرو * رويدك يا اخا عمرو بن بكر *

* لي الشطر الذي ملكت يميني * ودونك فاعجبر منه بشطر *

استعار الرداء للسيف والاعجاب لف العمامة على الرأس من غير ادارة تحت الحنك ثم اوقع الاعجاب على شطر الرداء بالنظر الى المستعار منه لكونه ملائماً للرداء الحقيقي ومعنى البيت يحاذيني سيني عبد عمرو ويريدان يأخذه مني قلت له رويدك لي الشطر الاعلى من السيف وهو طرفه الذي في يميني وخذانت الطرف الآخر منه فاعجبر اي لف برأسك **قوله** غلقت لضحكته رقاب المال **قوله** اي بقيت رقاب الرهن في يد المرتهن ولم يتأت للمدوح فكها منه يقال غلق الرهن اذا استحقه المرتهن وذلك اذا لم يقل بعثك في الوقت المشروط فيقول اذا ضحك ضحكة ايمن السائل انه بذلك التبس استغلق رقاب ماله ويعطى بلا خلاف **قوله** بعدما زجرهم عن الكفر **قوله** اشارة الى ان الفاء في قوله تعالى فكلوا التفريع ما يعدها على ما ذكر قبلها من التمثيل وما حل بهم من العذاب حال التباسهم بالظلم كانه قبل اذا تبين لكم مضمون التمثيل وتحقق عندكم ان ما حل بهم بسبب التباسهم بالظلم فآر كوا الشرك والظلم حتى تأكلوا وتشكروا وامنعوا عن صنع الجاهلية ومذاهبها الفاسدة بعدما علمتم وخامة عاقبتها **قوله** عدد عليهم محرّماته ليعلم ان ما عداها حل لهم **قوله** اعلم انه تعالى حصر المحرمات في هذه الاربعة في هذه السورة وحصرها ايضا في هذه الاربعة في سورة الانعام حيث قال قل لا اجد فيما اوحى الى محرّم ما على طاعم وهاتان السورتان مكيتان وحصرها ايضا في هذه الاربعة في سورة البقرة وحصرها ايضا في هذه الاربعة في سورة المائدة فانه تعالى قال في اول تلك السورة احلت لكم جميع الانعام الا ما ينل عليكم فباح الكل الا ما ينل عليهم واجمعوا على ان المراد بقوله الا ما ينل عليكم هو قوله تعالى في تلك السورة حرمت عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير وما اهل لغير الله به فذلك تلك الاربعة المذكورة في تلك السور الثلاث ثم قال والمنخقة والموقوذة والمتزينة والنطيحة وما اكل السبع الا ما ذكيتم وهذه الاشياء داخلة في الميتة ثم قال وما ذبح على النصب وهو احد الاصناف الداخلة تحت قوله وما اهل لغير الله به فثبت ان السور الاربعة دالة على حصر المحرمات في هذه الاربعة سورتان مكيتان وسورتان مدينتان فان سورة البقرة مدينة وسورة المائدة من آخر ما نزل بالمدينة فمجموع ما نزل في مكة والمدينة دال على انحصار المحرمات فيها وما زاد عليها فبدليل شرعي يثبت الحكم به وما ذهب اليه الكفار من زيادة المحرمات على هذه الاربعة بلا شرع ثابت مقرر لا يصح القول بزيادته اذ هو قول مزيف فانهم كانوا يحرمون البهيرة والسائبة والوصيلة والحام وكانوا يقولون ما في بطون هذه الانعام خالصة لذكورنا ومحرم على ازواجنا فحرم بها ذهاب الى زيادة المحرمات باهوائهم وجهالاتهم متجاوزين عن اتباع ما شرعه الله تعالى على لسان انبيائه وزادوا ايضا في المحللات حيث حلوا الميتة والدم ولحم الخنزير وما اهل لغير الله فبين الله تعالى ان المحرمات هي هذه الاربعة واكد هذا البيان بالنهي عن التحريم بمجرد اهوائهم فقال ولا تقولوا لما تصف ألسنتكم الكذب **قوله** تعالى حلالا طيبا **قوله** قال بعضهم الحلال والطيب واحد كانه قال كلوا ما احل لكم فهو كقوله تعالى فانكحوا ما طاب لكم اي ما حل لكم وقال بعضهم الطيب ما تستطيبه النفس وتتلذذ به لان من الحلال ما لا يتلذذ به النفس بل تكرهه فانه تعالى جعل غذاء

واوقع الاذاقة عليه بالنظر الى المستعار له كقول كثير غمر الرداء اذا تبسم ضاحكا غلقت لضحكته رقاب المال فانه استعار الرداء للمعروف لانه يصون عرض صاحبه صون الرداء لما يلبقى عليه واذن الغمر الذي هو وصف المعروف والنوال لا وصف الرداء نظرا الى المستعار له وقد ينظر الى المستعار كقوله ينازعني رداً في عبد عمرو *

رويدك يا اخا عمرو بن بكر *

لي الشطر الذي ملكت يميني *

ودونك فاعجبر منه بشطر *

استعار الرداء لسيفه ثم قال فاعجبر نظرا الى

المستعار (بما كانوا يصنعون) بصنيعهم (ولقد

جاءهم رسول منهم فكذبون) يعني محمد اصلى

الله عليه وسلم والضمير لاهل مكة عاد الى ذكرهم

بعد ما ذكر مثلهم (فاخذهم العذاب وهم

ظالمون) اي حال التباسهم بالظلم والعذاب

ما اصابهم من الجذب الشديد او وقعة بدر

(فكلوا مما رزقكم الله حلالا طيبا) امرهم

باكل ما احل الله لهم وشكر ما انعم عليهم بعدما

زجرهم عن الكفر وهددهم عليه بما ذكر

من التمثيل والعذاب الذي حل بهم صدأ لهم

عن صنع الجاهلية ومذاهبها الفاسدة

(واشكروا نعمة الله ان كنتم اياه تعبدون)

تطيعون او ان صح زعمكم انكم تقصدون

بعبادة الآلهة عبادته (انما حرّم عليكم الميتة

والدم ولحم الخنزير وما اهل لغير الله به فن

اضطر غير باغ ولا عاد فان الله غفور رحيم)

لما امرهم بتناول ما احل لهم عدد عليهم

محرّماته ليعلم ان ما عداها حل لهم ثم أكد ذلك

بالنهي عن التحريم والتحليل باهوائهم فقال

(ولا تقولوا لما تصف ألسنتكم الكذب هذا

حلال وهذا حرام) كما قالوا ما في بطون هذه

الانعام خالصة لذكورنا الاية وسياق مقتضى

الكلام وتصدير الجملة بانما حصر المحرمات

في الاجناس الاربعة الا ما اقيم عليه دليل

كالسباع والحمر الاهلية

البشر ما هو الطيب والذو جعل للبهائم والانعام ما هو الخبيث واخشن ولا شك ان ما هو الطيب والذاتم نعمة وادعى الى الشكر وقوله تعالى فمن اضطر غير باغ اي فمن اضطر الى تناول ما ذكر من المحرمات وقيل معناه غير باغ على الوالى ولا تمتد على الناس بالخروج لقطع الطريق فعلى هذا لا يباح تناول شئ من المحرمات في سفر المعصية **قوله** وانتصاب الكذب بلا تقولوا على انه مفعول به ويحتمل ان يكون مفعولا مطلقا فان القول قد تعدى وقد لا تعدى فهو مفعول به والا فمفعول مطلق فعلى هذا تكون مامو صولة واللام صلة لقوله لا تقولوا اي لا تقولوا الكذب لما تصفه السننكم من البهائم وذلك الكذب هو ان تقولوا في حقها هذا حلال وهذا حرام ومتعلقة بتصف بان يكون مسوقا لبيان الوصف الذي تبينه الالسنه فالفاء في قول المصنف فتقول كالفاء التي في قوله تعالى فتوبوا الى بارئكم فاقتلوا انفسكم فان الفاء العاطفة للجمل قد تنفيد كون المذكور بعدها كلاما مرتبا على ما قبلها في الذكر لان مضمون ما بعدها واقع عقيب مضمون ما قبلها في الزمان كقوله تعالى ادخلوا ابواب جهنم خالدين فيها فبئس مثوى المتكبرين وقوله واورثنا الارض نقبوا من الجنة حيث نشاء فتم اجر العاملين فان ذكر ذم الشئ ومدحه انما يصح بعد جرى ذكره ومن هذا الباب عطف تفصيل الجمل كقوله تعالى ونادى نوح ربه فقال رب ان ابني من اهلي فان موضع ذكر التفصيل بعد الاجال ومنه قوله تعالى وكم من قرية اهلكناها فجاءها باسنا بيانا وهم نائمون فان تبيت البأس تفصيل الاهلاك الجمل وما نحن فيه من هذا القبيل فان قول الالسنه هذا حلال وهذا حرام تفصيل للوصف الذي اسند اليها فكلما ما ايضا موصولة واللام صلة ولا تقولوا **قوله** او مفعول لا تقولوا عطف على قوله بدل منه وقوله لوصف السننكم الكذب اشارة الى ان اللام في قوله لما تصف للتعليل والمعنى لا تقولوا هذا حلال وهذا حرام لاجل وصف السننكم الكذب اي لاجل قول تنطق به السننكم من غير حجة فان قبل حل الآية على هذا الوجه يؤدي الى التكرار لان قوله لتفتروا على الله الكذب حين قولك لاجل وصف السننكم الكذب فالجواب ان قوله لما تصف السننكم ليس فيه بيان انه كذب على الله فاما قوله لتفتروا على الله الكذب ليعيد هذا البيان الزائد ونظيره في القران كثير فانه تعالى يذكر كلاما ثم يعيده بعينه مع فائدة زائدة **قوله** ووصف السننهم بالكذب جواب عما يقال الكذب مصدر لكذب والالف واللام فيه لتعريف الحقيقة والسننهم لا تصف اي لا توضح ولا تبين حقيقة الكذب وما هيته بل تنكلم كلاما موصوفا بالكذب فما وجه كون الكذب مفعول تصف وتقرير الجواب ثم ان مقتضى الظاهر ان يقال بما تصف السننكم الكلام الكاذب وتظهره الا انه جعل الظاهر المتبين بالسننهم نفس الكذب وحقيقته مبالغة في وصف كلامهم بالكذب فان اصل الكلام مما تصف السننكم الكلام الكاذب ثم عدل عنه فقيل الكلام الكذب مبالغة على طريق رجل عدل ثم حذف الموصوف واقيم الكذب مقامه فقيل لما تصف السننكم الكذب كما يقال وجهها يصف الجمال مع ان وجهها انما يظهر الشكل المخصوص الموصوف بالجمال لانفس الجمال وحقيقة الان وجهها لما كان في غاية الحسن والجمال صار كأنه عين حقيقة الجمال فاذا وصف الشكل الجميل صح ان يقال انه وصف نفس الجمال وكذلك العين لما كانت تشبه الساحر وتصفه كمال المشابهة والتوصيف صح ان يقال انها تصف السحر **قوله** وقرئ الكذب بالجر بدلا من ما قال ابو البقاء ويقرأ بفتح الكاف وكسر الذال والباء على البدل من جعلها مصدرية او بمعنى الذي انتهى اي ولا تقولوا لوصف السننكم الكذب او الذي تصف السننكم الكذب والمراد من كونه بدلا من ما المصدرية كونه بدلا منها مع ما في خبرها اي من المصدر المنسب منها وهو وصف السننكم **قوله** والكذب اي وقرئ الكذب بضم الكاف والذال ورفع الباء على انه صفة الالسنه جمع كذوب كصبور وصبر او جمع كاذب كشارف وشرف او جمع كذاب نحو كتاب وكتب وهو مصدر بمعنى الكذب قال والمرى ببعه كذا به اي كذبه وقرئ الكذب بفتحين ونصب الباء بتقدير اعنى قصد الذم الالسنه او بمعنى الكلم الكواذب اي ولما تصف السننكم الكلم الكواذب **قوله** لتعليل لا يتضمن الغرض يعني ان اللام فيه لام العاقبة والضرورة لا لتعليل الصريح اذ ليس الافتراء على الله غرضهم من التحريم والتحليل من غير حجة بل كانوا ينسبون ذلك التحريم والتحليل اليه تعالى ويقولون انه تعالى امرنا بذلك فكان عاقبة قولهم هذا افتراء على الله تعالى ثم انه تعالى اوعد المفتريين فقال ان الذين يفترون على الله الكذب لا يفلحون ثم بين ان ما هم فيه من نعيم الدنيا يزول عنهم عن قريب فقال متاع قليل اي ما يتمتعون به من نعيم الدنيا شئ قليل في ذاته وبحسب

وانتصاب الكذب بلا تقولوا وهذا حلال وهذا حرام بدل منه او متعلق بتصف على ارادة القول اي ولا تقولوا الكذب لما تصفه السننكم فتقول هذا حلال وهذا حرام او مفعول لا تقولوا او الكذب منتصب بتصف ومامصدرية اي ولا تقولوا هذا حلال وهذا حرام لوصف السننكم الكذب اي ولا تحرموا ولا تحلوا بمجرد قول تنطق به السننكم من غير دليل ووصف السننهم بالكذب مبالغة في وصف كلامهم بالكذب كان حقيقة الكذب كانت مجهولة والسننهم تصفها وتعرفها بكلامهم هذا ولذلك عدت من فصيح الكلام كقولهم وجهها يصف الجمال وعينها تصف السحر وقرئ الكذب بالجر بدلا مما والكذب جمع كذوب او كذاب بالرفع صفة للالسنه وبالنصب على الذم او بمعنى الكلم الكواذب (لتفتروا على الله الكذب) لتعليل لا يتضمن الغرض (ان الذين يفترون على الله الكذب لا يفلحون) لما كان المفتري يفتري لتحصيل مطلوب نفى عنهم الفلاح وبنه بقوله (متاع قليل) اي ما يفترون لاجله او ما هم فيه منفعة قليلة تنقطع عن قريب (ولهم عذاب اليم) في الآخرة

مدة الانتفاع به بل متاع كل الدنيا قليل ثم انه تعالى لما بين ما يحل ويحرم لاهل الاسلام اتبعه ببيان ما خص اليهود بتحريره فقال وعلى الذين هادوا حرمنا ما قصصنا عليك من قبل اى من قبل تحريمنا على اهل ملتك ما عددناه من المحرمات **قوله** كما يكون للمضرة اي لمضرة ما حرم لمن اكله فان ما حرم على المسلمين لم يحرم عليهم الا صونا لهم من مضرتهم بخلاف اليهود فانه حرم عليهم ما حرم جزاء لبعيهم وعقوبة على ظلمهم وقال ايضا ذلك جزئناهم بغيرهم ثم انه تعالى لما بالغ في تهديد المشركين على انواع قبائحهم من انكار البعث والنبوة وكون القرءان العظيم من عند الله وتحريم ما احل الله وتحليل ما حرمه ونحو ذلك بين ان امثال تلك القبائح لا تمنعهم من قبول التوبة وحصول المغفرة والرحمة اذا اندموا على ما فعلوا وآمنوا واطاعوا ولم يقدر للجهالة متعلق اتم كل جهالة وكل من يفعل السوء فانما يفعله ملتبسا بالجهالة اما الكفر فلا ن احدا لا يرضى به مع العلم بكونه كفرا وانه مالم يعتقد ان ما هو عليه حق لا يختاره ولا يثبت عليه واما المعصية فلما لم تنصر الشهوة غالبية على العقل والعلم لم تصدر تلك المعصية فثبت ان كل من عمل السوء فانما يقدم عليه بسبب الجهالة فلذلك قيل كل من عصى الله فهو جاهل ثم انه تعالى لما زيف في هذه السورة مذاهب المشركين من الشرك والظن في النبوة وتحريم ما احله الله تعالى ذكر في آخر السورة من هو رئيس الموحدين ووصفه باوصاف شريفة وطريقة حسنة مقبولة لذوى العقول ليكون ذكرا حاملا لهؤلاء المشركين على الاقرار بالتوحيد والاعتقاد به في الاتصاف بماله من الفضائل والكمالات فقال ان ابراهيم كان امة فاتالله الآية سميت الامة امة لكثرة افرادها وفي الحديث * لولا ان الكلاب امة لامرت بقتلها * جعل الله ابراهيم عليه الصلاة والسلام امة تشبهاه بالامة من حيث استجماعه فضائل لا تكاد توجد الا متفرقة في جماعة فان ذلك ليس بديع من قدرة الله تعالى كما قال الشاعر

ليس من الله بمستنكر * ان يجمع العالم في واحد *

يعنى ان الله تعالى قادر ان يجمع في واحد ما في الناس من انواع الفضل والكمال والدامغة اسم لشجرة بلغت ام الدماغ وهي الجلدة التي يجمع الدماغ شبه المذاهب الزائفة باشخاص لها رؤس مشتملة على الدماغ وشبه ابطال جميع تلك المذاهب بشجهاشجة دامغة فاطلق اسم الدماغ على الابطال المذكور ثم اشتق من الدماغ بمعنى الابطال لفظة الدامغة بمعنى المبطله فجعل هذه الاستعارة التبعية تحميلا لما اضر من تشبيه المذاهب الزائفة بالاشخاص المذكورة وهذا التشبيه المضر في النفس هو الاستعارة بالكناية عند الخطيب الدمشقي **قوله** ولذلك عقب ذكره تزيف مذاهب المشركين * اي ولاجل كونه عليه الصلاة والسلام رئيس الموحدين جعل الله تعالى ذكره عليه الصلاة والسلام بحيث يعقب التزييف ويخلفه على ان قوله تزيف ثانيا مفعولى عقب يقال عقبه مخففا يعقبه بمعنى خلفه يخلفه وما قبل كل شىء آخره الذى يخلفه ويكون بعده وبالتضعيف يتعدى الى اثنين وان شئت قلت عقب ذكره تزيف بان يجعل عقب ثلاثا وذكره مرفوعا على انه فاعل عقب وتزييف منصوبا على المفعولية **قوله** اولانه كان وحده مؤمنا * فسيال الامة والرحلة بضم الراء الذى يرحل اليه يقال اتم رحلتى اى الذين ارتحل اليهم والتخبة المنخب يقال جاني نخبة اصحابه اى خيارهم فان كان امة فعلة بمعنى المفعول يكون اما بمعنى المأموم اى المقصود الذى يؤتم به الناس اى يقصدونه لياخذوا منه الخير * الجوهري الامم بالفتح القصد يقال اتمه يؤتمه اذا قصدوا واما بمعنى المؤتم به المقصدى به * الجوهري اتمت القوم في الصلاة امامة واتم به اى اقتدى وصف الله تعالى ابراهيم عليه الصلاة والسلام بتسع صفات الصفة الاولى انه كان امة اى كالأمة من حيث استجماعه فضائل لا تكاد توجد الا متفرقة في الجماعة والثانية كونه قاتنا لله تعالى اى مطيعا له قائما بما امره قال الراغب القنوت لزوم الطاعات مع الخضوع وفسر بكل واحد منهما في قوله تعالى كل له قانتون قيل خاضعون وقيل طائعون والثالثة كونه حنيفا اى مائلا عن الملل الى ملة الاسلام والرابعة انه لم يكن من المشركين وكيف يكون مشركا وقد كان اكبرهمته في حال صغره وكبره مصر وقاتلى تقرير دلائل ثبوت الصانع ووحدته حتى قابل ملك زمانه واقام عليه الحجج والبراهين الدالة على وجود الآله القادر على كل شىء * مثل قوله ربي الذى يحيى ويميت وقوله فان الله يأتى بالشمس من المشرق فانت بها من المغرب ثم ابطال عبادة الاصنام والكواكب بقوله لا احب الاقلين ثم كسر تلك الاصنام حتى آل الامر الى ان القوه في النار ثم طلب من الله تعالى ان يريه كيفية احياء الموتى ليحصل له مزيد الطمأنينة ومن وقف على علم القرءان علم ان ابراهيم عليه الصلاة والسلام كان مستغرقا

(وعلى الذين هادوا حرمنا ما قصصنا عليك) اى في سورة الانعام في قوله وعلى الذين هادوا حرمنا كل ذى ظفر (من قبل) متعلق بحرمنا او بقصصنا (وما ظلمناهم) بالتحريم (ولكن كانوا انفسهم يظلمون) حيث فعلوا ما عوقبوا به عليه وفيه تشبيه على الفرق بينهم وبين غيرهم في التحريم وانه كما يكون للمضرة يكون للعقوبة (ثم ان ربك للذين عملوا السوء بجهالة) بسببها او ملتبسين بها اتم الجهل بالله وبعقابه وعدم التدبر في العواقب لغلبة الشهوة والسوء بيم الافتراء على الله وغيره (ثم تابوا من بعد ذلك واصلحوا ان ربك من بعدها) من بعد التوبة (لغفور) لذلك السوء (رحيم) يثيب على الاثابة (ان ابراهيم كان امة) لكماله واستجماعه فضائل لا تكاد توجد الا متفرقة في اشخاص كثيرة كقوله وليس من الله بمستنكر *

ان يجمع العالم في واحد * وهو عليه السلام رئيس الموحدين وقوة المحققين الذى جادل فرق المشركين وابطل مذاهبهم الزائفة بالحجج الدامغة ولذلك عقب ذكره تزيف مذاهب المشركين من الشرك والظن في النبوة وتحريم ما احله اولانه كان وحده مؤمنا وكان سائر الناس كفارا وقيل هي فعلة بمعنى مفعول كالرحلة والخبة من امة اذا قصدوا واقتدى به فان الناس كانوا يؤتمونه للاستفادة ويقتدون بسيرته لقوله انى جاءك للناس اماما (فاتالله) مطيعا له قائما بما امره (حنيفا) مائلا عن الباطل (ولم يك من المشركين) كما زعموا فان قريشا كانوا يزعمون انهم على ملة ابراهيم صلوات الله عليه (شاكرا لانعمه) ذكر بلفظ القلة للتشبيه على انه كان لا يحل بشكر النعم القليلة فكيف بالكثيرة (اجتباة) للنبوة (وهداة الى صراط مستقيم) فى الدعوة الى الله (وآيناه فى الدنيا حسنة) بان حبه الى الناس حتى ان ارباب الملل يتولونه ويثنون عليه ورزقه اولادا طيبة وعمرا طويلا فى السعة والطاعة (وانه فى الآخرة لمن الصالحين) لمن اهل الجنة كما سأل به بقوله وألحقنى بالصالحين

في بحر التوحيد والخامسة كونه شاكر الانعامه روى انه عليه الصلاة والسلام كان لا يتعدى الامع ضيف فلم يجد ذات يوم ضيفا فاخر غداه فاذا هو يقوم من الملائكة في صورة البشرف دعاهم الى الطعام فحبلوا له ان بهم جذاما فقال الان وجبت مؤاكتكم شكرا لله تعالى على انه عاقبني مما ابتلاكم فلولا قوة عنكم على الصبر على ما اصابكم لما ابتلاكم بهذا البلاء والسادسة مادل عليه قوله اجتناب اى اصطفاه للنسوة واختاره للخلعة والسابعة مادل عليه قوله وهداه الى صراط مستقيم في الدعوة الى الله والترغيب في الدين الحق والترهيب والتنفير عن الدين الباطل والثامنة مادل عليه قوله وآتيناه في الدنيا حسنة قال قتادة ان الله تعالى حبيبه الى كل الخلق وكل اهل الاديان يتولونه اى يحبونه ويفخرون بالانساب اليه اما المسلمون واليهود والنصارى فظاهر واما كفار قريش وسائر العرب فانه لا يفخر لهم الاباء وذلك لانه تعالى اجاب دعاه في قوله واجعل لى لسان صدق في الآخرين حتى قال من يصلى منا كما صليت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم والتاسعة قوله وانه في الآخرة لمن الصالحين اجاب الله تعالى دعاه في قوله رب هب لي حكما وألحقتني بالصالحين وكونه من الصالحين لا ينفى كونه في اعلى مقامات الصالحين ثم انه تعالى لما وصفه بهذه المدائح التسع وصفه بمصلحة عاشرة هي اجل واشرف من المدائح السابقة وهي ان يكون سيد الانبياء والمرسلين عليه وعليهم صلوات الله وسلامه اجعين مأمورا باتباع ملته فكلمة ثم للتنبيه على ان منزلة رسول الله صلى الله عليه وسلم اعلى من منزلته عليه الصلاة والسلام وكون نبينا صلى الله عليه وسلم مأمورا باتباع ملته لا ينافي اختصاصه بفضائل اخرى يفضل بها على جميع الانبياء عليهم الصلاة والسلام واصل الملة الدين لقوله عليه الصلاة والسلام لا يتوارث اهل ملتين اى اهل دينين **قوله حنيفا في التوحيد** اشارة الى ان قوله حنيفا حال من المضاف اليه وامتناع الحال من المضاف اليه ليس على اطلاقه وانما يمتنع اذا لم يكن بين المضاف والمضاف اليه ملازمة قوية مثل ان يكون المضاف جزءا من المضاف اليه او بمنزلة الجزء منه والملة ههنا بمنزلة الجزء من ابراهيم فلذلك كان انتصاب الحال منه بمنزلة انتصابها من الملة والعامل فيهما معنى الاضافة وقوله تعالى انما جعل السبت الآتية جواب عما يقال انه عليه الصلاة والسلام لما امر بتابعة ابراهيم عليه الصلاة والسلام فكيف خالفه باختيار يوم الجمعة فان الظاهر ان ابراهيم قد اختار في شرعه تعظيم يوم السبت بشهادة ان قوم موسى عليه الصلاة والسلام يعظمون يوم السبت وروى ذلك على ان تعظيمه شريعة متواترة من يعقوب بن اسحق بن ابراهيم عليهم الصلاة والسلام روى عن ابن عباس رضى الله عنهما انه قال امرهم موسى عليه الصلاة والسلام بالجمعة وقال تفرغوا لله تعالى في كل سبعة ايام يوما واحدا وهو يوم الجمعة ولا تعملوا فيه شيئا من اعمالكم فابوا ان يقبلوا ذلك وقالوا لا نريد الا اليوم الذي فرغ الله تعالى فيه من الخلق وهو يوم السبت فجعل عليهم السبت وشدد عليهم ثم جاءهم عيسى عليه الصلاة والسلام وامرهم ايضا بالجمعة فقالت النصارى لا نريد ان يكون عيدهم بعد عيدنا فاتخذوا الاحد وروى ابو هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم ان الله كتب يوم الجمعة على من كان قبلنا فاختلفوا فيه وهدانا اليه فالتاس لنافيه تبع اليهود غدا والنصارى بعد غد فقوله تعالى على الذين اختلفوا فيه ليس معناه ان اليهود اختلفوا قبحهم من قال بالسبت ومنهم من لم يقبل به لان اليهود متفقون على ذلك بل معناه انهم اختلفوا على نبيهم من حيث انه امرهم باختيار الجمعة وخالفوه باختيارهم يوما آخر وما يدل عقلا على ان يوم الجمعة سيد الايام واجدر للاختيار ان اهل الملل اتفقوا على انه تعالى خلق العالم في ستة ايام وبدأ بالخلق والتكوين في يوم الاحد واثم في يوم الجمعة وكان يوم السبت يوم الفراغ فقال اليهود نحن نوافق ربنا في ترك الاعمال فعينوا السبت لهذا المعنى وقالت النصارى مبدء الخلق والتكوين يوم الاحد فجعل هذا اليوم عيدنا لهذا وجه الترقيق في اختيار اليومين ونحن نقول يوم الجمعة هو يوم التمام والكمال وتمام النعمة وكالها هو الموجب للكمال الفرح والسرور والموجب للاشغال بالشكر والخضوع فكان يوم الجمعة افضل بالنسبة الى سائر الايام من هذا الوجه وفضله عليها من هذا الوجه يصلح ان يكون وجها عقليا للتخصيص بجعله يوم العيد والعبادة الزائدة وقيل معنى اختلافهم في السبت انهم اختلفوا في تارة وحرمة يومه اخرى ولم يتفقوا على كلمة واحدة مع انه تعالى امرهم بتعظيمه والامتناع عن الصيد فيه قال قتادة استعمل الصيد فيه بعضهم زمن داود يعنى اهل ايلة فجعل السبت عليهم حيث عوقبوا بترك تحريمه بان لعنوا ومسحوا قرده دون الذين نهوا آباءهم عن ذلك ثم انه تعالى لما امره عليه الصلاة والسلام باتباع ابراهيم عليه السلام بين في اى شئ ينبع فقال ادع الى سبيل ربك بالحكمة

(ثم اوحينا ليك) يا محمد وثم اما تعظيمه والتنبيه على ان اجل ماوتى ابراهيم اتبع الرسول صلى الله عليه وسلم ملته اولتراخي ايامه (ان اتبع ملة ابراهيم حنيفا) في التوحيد والدعوة اليه بالرفق ويراد الدلائل مرة بعد اخرى والمجادلة مع كل احد على حسب فهمه (وما كان من المشركين) بل كان قدوة الموحدين (انما جعل السبت) تعظيم السبت والتخلي فيه للعبادة (على الذين اختلفوا فيه) اى على نبيهم وهم اليهود وامرهم موسى عليه السلام ان يفرغوا للعبادة يوم الجمعة فابوا الاطاعة منهم وقالوا نريد يوم السبت لانه تعالى فرغ فيه من خلق السموات والارض فآثرهم الله السبت وشدد الامر عليهم وقيل معناه انما جعل وبال السبت وهو المسبح على الذين اختلفوا فيه فأحلوا الصيد فيه تارة وحرّموه اخرى واحتالوا له الحيل وذكرهم ههنا لتنهيد المشركين كذكر القرية التي كفرت بانعم الله (وان ربك ليحكم بينهم يوم القيامة فيما كانوا فيه يختلفون) بالمجازاة على الاختلاف او بمجازاة كل فريق من الآيين والمعظمين مما يستحقه

وقرأ ابن كثير في ضيق بالكسر هنا وفي النمل وهما الغتان كالقول والقبيل ويجوز ان يكون الضيق تخفيف ضيق (ان الله مع الذين اتقوا) المعاصي (والذين هم محسنون) في اعمالهم بالولاية والفضل اومع الذين اتقوا الله بتعظيم امره ﴿ ٢٠٨ ﴾ والذين هم محسنون بالشفقة على خلقه *

الى السبب الثاني بقوله ولاتك في ضيق مما يمكرون اي اثبت على دعوتك وداع ما اصابتك منهم من الاذى ﴿ قوله ﴾ وقرأ ابن كثير في ضيق بالكسر اي بكسر الضاد والباقون بقصها وهما الغتان بمعنى وقيل المفتوح مخفف من ضيق المشدّد كبت في ميت اي في امر ضيق امر الله تعالى رسوله صلى الله عليه وسلم بان يدعو الخلق الى سبيل رب العالمين باحد الطرق الثلاثة كل طائفة بما يليق بهامن طرق الدعوة ثم قال ان ادت الدعوة المذكورة الى مناصبة المبطلين لاتزيدوا في الانتقام على قدر اعتدائهم ورمز في هذه المرتبة الى ان ترك الانتقام هو الاولى ثم عدل عن الرمز الى التصريح حيث قال واصبر ثم ترقى في المرتبة الرابعة الى التهديد على استيفاء الزيادة فقال ان الله مع الذين اتقوا من المعاصي بالصبر على اذى السفهاء وترك اصل الانتقام منهم ومن تأمل هذه الآية الكريمة وترتيبها عرف ان الامر بالمعروف والنهي عن المنكر يجب ان يكون على هذا الوجه وان القرءان العظيم بحر لاساحل له قيل لبعض العلماء عند قرب وفاته اوص فقال انما الوصية من المال والامال لي ولكني اوصيك بخواتيم سورة النحل * والحمد لله على جزيل آياته ثم في اوائل جادى الاولى من شهور سنة خمسين وتسعمائة ﴿ سورة بنى اسرايل مكية وهى مائة واحدى عشرة آية ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

﴿ قوله ﴾ وقد يستعمل علما يعني ان اكثر استعماله على انه اسم مضاف غير علم لان الاعلام لاتضاف الا ان يقع فيها الاشتراك اتفاقا وان استعماله علما شاذ نادر فيثبذ يمنع من الصرف للتعريف والالف والنون المزيدين في آخره كعثمان والدليل على ان سبحان علم للتسبيح قول الشاعر

﴿ قد قلت لما جاني فخره * سبحان من علمته الفاخر *

فانه لولا انه علم لوجب صرفه لان الالف والنون في غير الصفات انما تنوع مع العلمية والعرب تقول سبحان من كذا اذا تعجبت منه ﴿ قوله ﴾ سبحان من علمته الفاخر معناه تعجب منه اذا فخر واصل السجح السير السريع في الماء او في الهواء يقال سجع سبحا وسباحة واستعير لمرّ النجوم في الفلك كلى في فلك يسبحون وجرى القوس والسباحات سبحا ولسرعة الذهاب في العمل وانك في النهار سبحا طويلا والتسبيح تنزيه الله واصله المرّ السريع في عبادة الله وسبحان الله معناه التنزيه نصب على المصدر كانه قال ابرى الله من السوء برآة وهو في الآية على معنى الامراى زهوا الله وبرئوه من قول المشركين ومن العجز عما اراده ومن جلته اسراء عبده في بعض من الليل من المسجد الحرام الى المسجد الاقصى الى ماشاء الله ﴿ قوله ﴾ واسرى ومسرى بمعنى يقال سريت مسرى واسرى بمعنى سرت ليلا والذي بالالف لغة اهل الحجاز والفعل على اللغتين لازم وعدى في الآية بالباه في عبده * ولما ورد ان يقال الاسراء لا يكون الا بالليل فا الفائدة في قوله ليلا * اجاب عنه بقوله وفأئذته الدلالة بتكثيره على تقليل مدة الاسراء بمعنى ان اسم الجنس اذا استعمل متكرا يكون تنكيه اما للبيان شخصا او نوعا فيكون المعنى اسرى بعبده ليلا واحدا من الليالى او نوعا واحدا من انواعها دفعا لتوهم ان يكون الاسراء في ليالى متعددة كما في قوله سيروا فيها ليالى اي ليلى ليل دنا فيه الحب الى المحبوب وقاز في مقام الشهود بال مطلوب واما لتكثير او التقليل فكان ليلا المنكر بمنزلة اللفظ المشترك الذي لا يبين المراد منه الا بالقرينة المعينة المراد وتصدر السورة بالكلمة الدالة على التعجب البليغ قرينة دالة على ان الوارد بعدها امر حارق للعادة وآية عظيمة لا يقدر عليها الا الله عز وجل فلما قيل بعدها ليلا تبين تلك القرينة ان المراد منه بعض الليل فان التبعض قريب من التقليل فكانه قيل اسرى بعبده في بعض ليل من مكة الى بيت المقدس مسيرة اربعين ليلة فتعين بهذه القرينة ان المراد تقليل مدة الاسراء والدلالة على ان الاسراء وقع في بعض الليل ﴿ قوله ﴾ ليطابق المبدأ المنتهى علة لكون المراد ان المسجد الحرام المحيط به على طريق تسمية احد الملابس باسم الآخر فانهم اتفقوا على ان المراد بقوله الى المسجد الاقصى بيت المقدس وكلمة الى فيه لانتهاء الغاية وسمى بالاقصى لبعده المسافة بينه وبين المسجد الحرام ولم يكن خلفه مسجد فيكون ابعده المساجد من مكة فدلّول قوله الى المسجد الاقصى انه وصل الى ذلك المسجد فاما كونه دخل ذلك المسجد ام لا فليس في اللفظ دلالة عليه فلما كان المراد بالنتهى الحد المتببس بالمسجد الاقصى كان المناسب ان يكون المراد بالمبدأ ايضا الحد المتببس بالمسجد الحرام ليطابق المبدأ المنتهى ﴿ قوله ﴾ واستنعتهم اي طلبوا منه عليه الصلاة والسلام ان يبين لهم نعت بيت المقدس والمسجد الاقصى فجلى اي ظهر له في الحال فلفظ ينظر اليه ويتعته لهم ﴿ قوله ﴾ ولذلك تعجب قريش واستحالوه بناء على ان ارتفاع الجسد من مكة الى بيت المقدس ثم منه الى ما فوق العرش

عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة النحل لم يحاسبه الله بما انعم عليه في دار الدنيا وان مات يوم تلاها اوليلته كان له من الاجر كالذى مات واحسن الوصية ﴿ سورة بنى اسرايل مكية وقيل ﴾ ﴿ الاقوله تعالى وان كادوا ليفتنوك ﴾ الى آخر ثمان آيات وهى مائة ﴿ وعشر آيات ﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(سبحان الذى اسرى بعبده ليلا) سبحان اسم بمعنى التسبيح الذى هو التنزيه وقد يستعمل علما فيقطع عن الاضافة ويمنع الصرف قال قد قلت لما جاني فخره * سبحان من علمته الفاخر * واتصابه بفعل متروك اظهاره وتصدير الكلام به للتنزيه عن العجز عما ذكر بعد واسرى ومسرى بمعنى ليلا نصب على الظرف وفأئذته الدلالة بتكثيره على تقليل مدة الاسراء ولذلك قرى من الليل اي بفضه كقوله ومن الليل فتعجب به (من المسجد الحرام) بهينه لما روى انه عليه الصلاة السلام قال بينا انا في المسجد الحرام في الحجر عند البيت بين النائم واليقظان اذا تانى جبريل بالبراق او من الحرم وسماه المسجد الحرام لانه كله مسجد اولانه يحيط به ليطابق المبدأ المنتهى لما روى انه صلى الله عليه وسلم كان نائما في بيت ام هانى بعد صلاة العشاء فاسرى به ورجع من ليلته وقص القصة عليها وقال مثل لي النبيون فضليت بهم ثم خرج الى المسجد الحرام واخبر به قريشا فتعجبوا منه استحالة وارثه ناس من آمن به وسعى رجال الى ابى بكر رضى الله تعالى عنه فقال ان كان قال لقد صدق فقالوا اتصدقته على ذلك قال انى لا صدقه على ابعده من ذلك فسمى الصديق واستنعت طائفة سافروا الى بيت المقدس فجلى له فلفظ ينظر اليه ويتعته لهم فقالوا اما النعت فقد اصاب فقالوا اخبرنا عن غيرنا فاخبرهم بعدد جالها واحوالها وقال تقدم يوم كذا مع طلوع الشمس يقدمها جل اوراق فخرجوا يشدون العير الى الثنية فصادقوا العير كما اخبر ثم لم يؤمنوا وقالوا ما هذا الا مكر مبين وكان ذلك قبل الهجرة بسنة واختلف في انه كان في المنام او في اليقظة بروحه او بجسده

(في مقدار)

والاكثر على انه اسرى بجسده الى بيت المقدس ثم خرج به الى السموات حتى انتهى الى سدره المنتهى ولذلك تعجب قريش واستحالوه

في مقدار ثلث الليل مما لا يقبله العقل قال الامام ومما يدل على جوازه عقلا انه ثبت في الهندسة ان قرص الشمس
يساوي كرة الارض مائة ونيفا وستين مرة ثم اننا شاهد ان طلوع القرص يحصل في زمان لطيف سريع وذلك
يدل على ان بلوغ الحركة في السرعة الى الحد المذكور امر ممكن في نفسه غاية ما في الباب انه يبقى التعجب
الا ان مثل هذا التعجب لا يختص بهذا المقام بل هو حاصل في جميع المعجزات فمجرد التعجب لا يستلزم الإنكار
والبطلان وايضا كما يستبعد في العقل صعود الجسم الكثيف من مركز العالم الى ما فوق العرش فكذلك يستبعد
نزول الجسم اللطيف الروحاني من فوق العرش الى مركز العالم فان كان القول بمعراج محمد صلى الله عليه وسلم
في ليلة واحدة ممثعا كان القول بنزول جبريل عليه الصلاة والسلام من العرش الى مكة في اللحظة الواحدة ممثعا
ولو حكمنا بهذا الامتناع كان ذلك طعنا في نبوة جميع الانبياء عليهم الصلاة والسلام والقول بثبوت المعراج
منفرد على تسليم جواز اصل النبوة فثبت ان القائلين بامتناع حصول حركة جسمانية سريعة الى هذا الحد
يلزمهم القول بامتناع نزول جبريل عليه الصلاة والسلام في لحظة واحدة من العرش الى مكة ولما كان ذلك باطلا
كان ما ذكر ايضا باطلا فان قالوا نحن لانقول ان جبريل عليه السلام جسم ينتقل من مكان الى مكان وانما نقول المراد
من نزول جبريل عليه الصلاة والسلام هو زوال الجب الجسمانية عن روح محمد صلى الله عليه وسلم حتى يظهر
في روحه من المكاشفات والمشاهدات بعض ما كان حاضرا متجليا في ذات جبريل عليه الصلاة والسلام قلنا
تفسير الوحي بهذا الوجه هو قول الحكماء فاما جمهور المفسرين فهم يقررون بان جبريل جسم وان نزوله عبارة عن انتقاله
من عالم الاملاك الى مكة واذا كان كذلك كان الازام المذكور قويا وهذا تقرير ما ذهب اليه الاكثرون
من طوائف المسلمين وذهب الاقلون الى انه عليه الصلاة والسلام ما اسرى الاربوحه روى عن حذيفة انه كان
ذلك رؤيا وانه ما قد جسد رسول الله صلى الله عليه وسلم وانما اسرى بروحه وحكي هذا القول عن عائشة
رضي الله عنها وعن معاوية والنبي ذهب اليه اهل التحقيق انه تعالى اسرى بروح محمد صلى الله عليه وسلم وجسده
من مكة الى المسجد الاقصى واختلف العلماء في ان الاسراء والمعراج هل كانا في ليلة واحدة او كل واحد في ليلة
فمنهم من زعم ان الاسراء وقع في اليقظة والمعراج في النوم وذهب آخرون الى ان الاسراء وقع مرتين مرة بروحه
متاما ومرة بروحه وجسده يقظة وذهب آخرون الى تعدد الاسراء في اليقظة وقال انها اربع اسراء لتعدد
الروايات في الاسراء واختلاف ما يذكر فيها فبعضهم يذكر شيئا لم يذكره الآخر وبعضهم يسقط شيئا ذكره الآخر
وهذا لا يدل على التعدد لان بعض الرواة قد يحدث بعض الخبر لعلمه به ونسيانه البعض الآخر او يذكر ما هو الاهم
عنده او يبسط تارة فيسوق الحديث كله وتارة يحدث مخاطب بما هو الانفع له **قوله** وصرف الكلام
من الغيبة **قوله** يعني ان الجمهور قرأوا التزيه بنون العظمة على اسلوب قوله باركنا فيهما التفات من الغيبة في قوله اسرى
بعده الى التكلم في باركنا وفي لزيه ثم التفت من التكلم الى الغيبة في قوله انه هو السميع في الكلام التفاتان وقرئ
لزيه بياء الغيبة وعلى هذه القراءة يكون في الآية اربع التفاتات لانه التفت اولا من الغيبة في قوله الذي
اسرى بعنده الى التكلم وقوله وآتينا موسى الكتاب معطوف على الجملة السابقة الدالة على تزيه الله تعالى
على طريق عطف الجملة على الجملة ذكر الله تعالى اكرامه محمدا صلى الله عليه وسلم بانه اسرى به وذكر في هذه
الآية انه اكرم موسى عليه الصلاة والسلام قبله بايتاء الكتاب والضمير المنصوب في جعلناه يجوز ان يكون
للكتاب وهو الظاهر وان يكون لموسى عليه الصلاة والسلام **قوله** على اي لا تتخذوا **قوله** اي على ان يكون
ان فيه مفسرة ولانهاية على طريقة قولك كتبت اليه ان افعل كذا فان فيه مفسرة للمفعول المقدر للفظ كتبت
اي كتبت اليه شيئا هو افعل كذا فكلمة ان حرف دال على ان افعل كذا يفسر به المقدر لكتبت الدال
على معنى القول والمؤدى معناه فكذا ان التي في الآية مفسرة بمعنى اي تفسر ما تضمنه الكتاب من التكليف
فان نهى بنى اسرائيل عن ان يتخذوا من دونه تعالى وكذا اي ربا يكون اليه امورهم في معنى تكليفهم
بان يعبدوا بامثال جميع ما كفهم الله تعالى من الاوامر والنواهي ولا يلتفتوا الى ما تدعو اليه نفوسهم
وطبائعهم ورؤساؤهم الضالون وقرأ ابو عمرو ان لا يتخذوا بياء الغيبة جريا على قوله بنى اسرائيل والباقون
ان لا يتخذوا بياء الخطاب التفاتا وحكم ان في قراءة ابى عمرو مصدرية ناصبة للفعل بعدها على حذف
الخافض اي لئلا يتخذوا من دوني وكذا اي ربا يكون اليه امورهم **قوله** او النداء **قوله** فالعنى لا تتخذوا

والاستحالة مدفوعة بما ثبت في الهندسة
ان ما بين طرفي قرص الشمس ضعيف ما بين
طرفي كرة الارض مائة ونيفا وستين مرة
ثم ان طرفها الاسفل يصل موضع طرفه
الاعلى في اقل من ثانية وقد برهن في الكلام
ان الاجسام متساوية في قبول الاعراض
وان الله قادر على كل الممكنات فيقدر ان يخلق
مثل هذه الحركة السريعة في بدن النبي
صلى الله عليه وسلم او في ما يحمله والتعجب
من لوازم المعجزات (الى المسجد الاقصى
بيت المقدس لانه حينئذ لم يكن وراى
مسجد (الذي باركنا حوله) ببركات الدين
والدنيا لانه مهبط الوحي ومتعد الانبياء
من لدن موسى عليه السلام ومحفوظ بالانها
والاشجار (لزيه من آياتنا) كذهابه في بره
من الليل مسيرة شهر ومشاهدته بيت المقدس
وتمثل الانبياء عليهم الصلاة والسلام
ووقوفه على مقاماتهم وصرف الكلام
من الغيبة الى التكلم لتعظيم تلك البركار
والآيات وقرئ لزيه بالياء (انه هو السميع
لاقوال محمد صلى الله عليه وسلم) البصير
بافعاله فيكرمه ويقربه على حسب ذلك
(وآيتنا موسى الكتاب وجعلناه هدى
لبنى اسرائيل ان لا يتخذوا) على اي لا تتخذوا
كقولات كتبت اليه ان افعل كذا وقرئ
ابو عمرو بالياء على لئلا يتخذوا (من دوني
وكيلا) ربا تكون اليه اموركم غيري
(ذرية من جعلنا مع نوح) نصب على
الاختصاص او النداء ان قرئ ان لا تتخذوا
بالياء على النهي يعنى قلنا لهم لا تتخذوا
من دوني وكيلا ياذرية من جعلنا مع نوح
او على انه احد مفعولى لا تتخذوا ومر
دوني حال من وكيفا فيكون كقوله ولا يامر
ان تتخذوا الملائكة والنيبين اربابا

من دوني وكبلا ياذرية من جلنا مع نوح في السفينة وهم مؤمنوا قومه وبنو اسرايل من نسل سام بن نوح وبنو
انتصابه على النداء على قراءة ان لا يتخذوا بناء الخطاب لان النداء انما يكون للحاضر لامن غاب عنهم فلا وجد
لانتصابه على النداء على قراءة ان لا يتخذوا بياء الغيبة كما لا وجه لكونها مصدرية على قراءة الخطاب
لان بنو اسرايل غائبون ويحتمل ان يكون انتصاب ذرية على انه مفعول اول ليتخذوا وقوله وكبلا ثانيا
قدم على الاول وهو وان كان مفرد اللفظ الا انه في معنى الجمع والمعنى لا يتخذوا ذرية من جلنا مع نوح وكلاء كقوله
ولا يامرهم ان يتخذوا الملائكة والنبين اربابا ومن ذرية المحمولين مع نوح عيسى وعزير عليهم الصلاة والسلام
﴿قوله او بدل من واوتخذوا﴾ قال ابو البقاء هذا على القراءة بالياء لانهم غائبون يعني قوله ذرية لكونه اسما
ظاهر امزلا منزلة الغائب لا يصح ابدالها من ضمير المخاطب قال ابن الحاجب في الكافية ولا يدل ظاهر من ضمير
بدل الكل الا من ضمير الغائب نحو ضربته زيدا فان الابدال انما يكون لتبيين الذات المرادة وتوضيحها بكون البدل
اوضح تعريفا واين دلالة عليها وضمير المتكلم والمخاطب لتعين مدلولهما حسا ايين واوضح من الاسم الظاهر
لان مدلوله انما يتعين بحسب العقل فقط فلو ابدل الظاهر من ضمير المتكلم والمخاطب لكان المقصود بالنسبة
اقل تعيينا ودلالة على الذات المرادة من غير المقصود وذا لا يجوز فلماذا جاز ضربته زيدا ولم يجز مر بنو المسكين زيد
ولا عليك الكريم الموعول ﴿قوله وفيه ايماء﴾ اشارة الى وجه ارتباط قوله انه كان عبدا شكورا بما قبله يعني
انه استئناف لبيان علة ما ذكر قبله وحث الذرية على الاقتداء به ﴿قوله واوحينا اليهم وحيا مقتضيا مبتوتا﴾
اشارة الى ان القضاء اتمام الشيء على وجه البت والاحكام وضمن ههنا معنى الايماء لاقتضائه كلة الى لما ذكر الله
تعالى انعامه على بنو اسرايل بانزال التوراة وانه جعل التوراة هدى لهم بين انهم ما اهدوا بهداه بل وقعوا
في الفساد فقال وقضينا الى بنو اسرايل اي اعلناهم واخبارهم فيما آتيناهم من الكتاب انهم سيفسدون ومفعول
لتفسدن محذوف اي لتفسدن ما كلفتم بارتكاب المعاصي ومخالفة احكام التوراة ويجوز ان لا يقدر له مفعول
اي لتوقن الفساد ﴿قوله مرتين افسادتين﴾ اشارة الى ان مرتين منصوب على المصدرية وكذا علوا فانه مصدر
علا بعلو ﴿قوله وقتل شعيا﴾ قد كان عادة الله تعالى انه اذا ملك الملك على بنو اسرايل بعث معه نبيا يسنده
ويرشده ولا ينزل عليهم الكتب وانما يؤمرون باتباع الاحكام التي في التوراة فلك الله تعالى منهم ملكا يدعى صديعة
فبعث معه شعيا وهو الذي بشر بعثة عيسى ومحمد بعده عليه الصلاة والسلام وعليهم فلك ذلك الملك بنو اسرايل
وبيت المقدس زمانا فلما انقضى ملكه عظمت فيهم الاحداث فبعث الله تعالى سنجاريب ملك بابل ومعه ستمائة
الف راية فاقبل سائرا حتى نزل حول بيت المقدس والملك مريض في مسافة فرسخ فاوحى الله تعالى الى شعيا النبي
ان ائت ملك بنو اسرايل فخره ان يوصى وصيته ويستخلف على ملكه من يشاء من اهل بيته فأتى شعيا
ملك بنو اسرايل فاخبره بما اوحى اليه فقال الملك الملك الله رضينا بقضاء الله فاستقبل القبلة وصلى ودعا وبكى للانابة
والتسليم وطلب الرحمة في الدنيا وكان عبدا صالحا فاوحى الله تعالى الى شعيا ان تخبر الملك بان ربه قد رحه
واخراج له خمس عشرة سنة وانجاه من عدوه سنجاريب فاتاه شعيا فاخبره به فخر الملك ساجدا متضرعا
فشقى الله تعالى قرخته واصبح عسكر العدو كلهم موتى الاسنجاريب وخسنة نفر من كنانة احدهم بخت نصر
فصرخ رجل على باب المدينة يا ملك بنو اسرايل ان الله قد كفناك عدوك فاخرج فان سنجاريب ومن معه
قد هلكوا فخرج الملك وقشوا اهل بيوتهم احدلهم يوجد سنجاريب في الموتى ففرق طالبيه فوجدوه مع اصحابه
الخمسة في مغارة فجعلوهم في الجوامع ثم اتواهم ملك بنو اسرايل فلما رآهم الملك خرسا جدا من حين طلعت
الشمس الى العصر ثم رفع رأسه فامر امير عسكره ان يقيدهم بالاغلال ويطوف بهم حول بيت المقدس وابليا
فطاف بهم سبعين يوما مقيدين فاوحى الله تعالى الى شعيا النبي ان قل لملك بنو اسرايل يرسل سنجاريب
ومن معه ليندروا من وراهم وليكرمهم وليحملهم حتى يبلغوا بلادهم فبلغ شعيا الملك ذلك ففعل فخرج سنجاريب
ومن معه حتى قدموا بابل فلبث سنجاريب بعد ذلك سبع سنين ثم مات واستخلف بخت نصر ابن ابنه ثم قبض الله
تعالى ملك بنو اسرايل صديعه فخرج امر بنو اسرايل وتنازعوا الملك حتى قتل بعضهم بعضا ونبههم شعيا معهم
لا يقبلون منه شيئا فجمعهم يوما وقام فيهم خطيبا بامر الله فالحمد لله تعالى خطبة بليغة ووعظهم وامرهم ونهاهم
وحذرهم عقابه تعالى ان اصروا على ما هم عليه فلما فرغ شعيا من مقالته عدوا عليه ليقتلوه فهرب منهم فلقينه

وقرى بالرفع على انه خبر محذوف او بدل
من واوتخذوا وذرية بكسر الهمزة
تذكير بانعام الله تعالى عليهم في انجاء آبائهم
من الغرق بحملهم مع نوح عليه السلام
في السفينة (انه) ان نوحا عليه السلام
(كان عبدا شكورا) بحمد الله تعالى على
مجامع حالته وفيه ايماء بان انجاءه ومن معه
كان ببركة شكره وحث للذرية على الاقتداء به
وقيل الضمير لومسى عليه الصلاة والسلام
(وقضينا الى بنو اسرايل) واوحينا اليهم
وحيا مقتضيا مبتوتا (في الكتاب)
في التوراة (لتفسدن في الارض) جواب
قسم محذوف او قضينا على اجراء القضاء
المبتوت مجرى القسم (مرتين) افسادتين
اولاهما مخالفة احكام التوراة وقتل شعيا
وثانيتها قتل زكريا ويحيى وقصد قتل
عيسى عليهم السلام (وتعلن علوا كبيرا)
ولتسكبن عن طاعة الله تعالى او لتظلمن
الناس

شجرة فانفلقت له فدخل فيها فادركه الشيطان فاخذ هدبة من ثوبه فاراهم اياها فوضعوا المنشار في وسطها
فنشروها حتى قطعوها و قطعوه في وسطها واستخلف الله تعالى على بني اسرائيل بعد ذلك رجلا منهم يقال له ناشيه
ابن اموص وبعث لهم ارميا بن حلفيا نبيا وكان من سبط هرون عليه الصلاة والسلام وذكروا انه الخضر واسمه
ارميا وسمى خضرا لانه جلس على قروة بيضاء فقام عنها وهي تهتز خضراء فبعث الله ارميا الى ذلك الملك
بسدده و يرشده فعظمت الاحداث في بني اسرائيل وركبوا المعاصي واستحلوا المحارم فاوحى الله تعالى
الى ارميا ان انت قومك من بني اسرائيل فاقصص عليهم ما امرك به وذكركم نعمتي وعرفهم باحداثهم فقام ارميا
فيهم ولم يدركوا قول فالهمه الله عز وجل في الوقت خطبة بليغة بين لهم فيها ثواب الطاعة وعقاب المعصية وقال
في آخرها عن الله عز وجل واني خلقت بعزتي لا يقضن لهم قننة يخبير فيها الخليم ولا سلطان عليهم جبارا قاسيا
ألبد الهبة وانزع من صدره الرحمة يتبعه عدد مثل سواد الليل المظلم ثم اوحى الله تعالى الى ارميا اني لهالك
بني اسرائيل بملك اهل بابل فسلط الله عليهم بخت نصر فقتل علماءهم وحرق التوراة وخرّب المسجد والقي فيه
الجيف وسي سبعين الفا وذهب بهم الى بابل فكانوا بها سبعين سنة ثم لما اراد الله هلاك بخت نصر ابعث فقال
لمن بين يديه من بني اسرائيل ارميا هذا البيت الذي خربت والناس الذين قتلت من هم وما هذا البيت قالوا
هذا بيت الله وهؤلاء اهله كانوا من ذراري الانبياء فظلموا وتعذوا فسلط عليهم بذنوبهم وقد كان ربهم ورب الخلق
اجمعين بكرمهم ويعزهم فلما فعلوا ما فعلوا اهلكهم وسلط عليهم غيرهم فاستكبروا وظن انه يجبرونه فعل ذلك
بني اسرائيل قال فاخبروني كيف بي ان اطلع الى السماء العليا فاقتل من فيها واتخذها ملكا فاني قد عرفت
من في الارض قالوا ما يقدر عليها احد من الخلائق قال لتفعلن او لاقتلنكم عن آخركم فيكوا وتضرعوا الى الله فبعث الله
عليه بقدرته بعوضة فدخلت منخره حتى عضت بام دماغه فاكان يقر ولا يسكن حتى يوطأ رأسه على ام
دماغه فلما مات شق رأسه فوجد البعوضة عاضة في ام دماغه ليرى الله تعالى العباد قدرته ونجى الله تعالى
من في يديه من بني اسرائيل فردهم الى الشام فبنوا فيه وكثروا حتى كانوا على احسن ما كانوا عليه ثم انهم لما دخلوا
الشام دخلوها وليس معهم عهد من الله تعالى وكانت التوراة قد احترقت وكان عزيز من السبايا الذين كانوا ببابل
فرجع الى الشام يبكي عليها ليله ونهاره وقد خرج من الناس وهو كذلك اذ اقبل اليه رجل وقال يا عزيز ما يبكيك
فقال ابكي على كتاب الله وعهده الذي كان بين اظهرنا الذي لا يصلح دنيانا و آخرتنا غيره قال اقتحب ان يرث اليك
ماقات قال نعم قال ارجع فصم وتطهر فصام وتطهر وطهر ثيابه ثم عمد الى المكان الذي وعده فجلس فيه فاتاه ذلك الرجل
باناه فيه ماء وكان ملكا بعنه الله اليه فسقاه من ذلك الاياه فقتلت التوراة في صدره فرجع الى بني اسرائيل
فوضع لهم التوراة فاحبوه حتى لم يحبوا كحبه شيا قط ثم قبضه الله وجعلت بنو اسرائيل بعد ذلك يحدثون الاحداث
وكما بعث الله تعالى فيهم الرسل كانوا افرقا يكذبون وفريقا يقتلون حتى كان آخر من بعث الله فيهم من انبيائه
زكريا ويحيى وعيسى عليهم الصلاة والسلام وكانوا من بيت آل داود فمات زكريا وقيل قتلوا زكريا ويحيى
وقصدوا قتل عيسى عليه الصلاة والسلام ثم انهم اختلفوا في العباد الذين بعثهم الله على بني اسرائيل حتى
تعظموا وتكبروا واستحلوا المحارم وسفكوا الدماء الذي هو اول الفساد من هم قبل بخت نصر وجنوده وقيل هم
جالوت وجنوده سلطه الله تعالى عليهم حتى اهلكهم وقهرهم الى ان رده الله الكفرة عليهم بتقوية طالوت حين
محاربة جالوت فلما اتقى العسكر ان تقدم جالوت وطلب من يقاته فقتل داود وقيل سنجاريب قال الامام لا يتعلق
كثير غرض في معرفة الاقوام باعيانهم بل المقصود من هذه الآيات بيان ان بني اسرائيل افسدوا في الارض
بكثرة المعاصي فسلط الله عليهم قوما قهروهم بالقتل والسبي وتخريب الديار ثم رده الله اليهم الدولة و امددهم باموال
وبنين ثم افسدوا مرة ثانية فرجع الله اليهم بالقهر وان عادوا الى الافساد عاد الله اليهم بالقهر والتعذيب
قوله نجاسوا الجوس بفتح الجيم وضمها مصدر جاس بجوس اي قس وطلب الشيء باستقصاء كما يجوس
الرجل الاخبار ويطلبها والخلال هو الانفراج بين الشيتين والديار بيت المقدس ثم انه تعالى لما بين ان افسادهم الاول
استمر الى ان بعث الله اليهم قوما اولي بأس شديد قهروهم بالقتل والاسر ونحوهما بين على طريق الاستئناس ان ضرر
افسادهم وعصيانهم لا يتعدى الى غيرهم بقوله ان احسنتم فان حقيقه الحال انكم ان احسنتم واطعمتم الله تعالى
فمنعة ذلك الاحسان لا ترجع الا اليكم وان اسأتم فضرتها لا يتعدى عنكم الى غيركم روي عن علي رضي الله عنه انه

(فاذا جاء وعد اولاهما) وعد عقاب اولاهم
(بعثنا عليكم في بادا لنا) بخت نصر حامل
لهراسف على بابل وجنوده وقيل جالوت
الجزري وقيل سنجاريب من اهل بنو
(اولي بأس شديد) ذوى قوّة وبطش
في الحرب شديد (نجاسوا) تردوا الطلبكم
وقرى بالخاء وهما اخوان (خلال الديار)
وسطها للقتل والغارة قتلوا كبارهم وسبو
صفارهم وحرقوا التوراة وخربو
المسجد والمعتزلة لما منعوا تسليط الله الكافر
على ذلك اولوا البعث بالتخية وعدم المنع
(وكان وعدا مفعولا) وكان وعد عقابهم
لا بد ان يفعل (ثم رددنا لكم الكفرة) اي
الدولة والغلبة (عليهم) على الذين بعثوا
عليكم وذلك بان اتى الله في قلب يهم بن
اسفنديار لما ورث الملك من جده كشاف
بن لهراسف شفقة عليهم فردت اسراهم الى
الشام وملك دانيال عليهم فاستولوا على
من كان فيها من اتباع بخت نصر او بان سلط
داود على جالوت فقتله (وامددناكم باموال
وبنين وجعلناكم اكثر نفيرا) مما كنتم والنفي
من ينفر مع الرجل من قومه وقيل جوس
نفر وهم المجتمعون لمذهب الى العدو
(ان احسنتم احسنتم لانفسكم) لان ثوابها
لها (وان اسأتم فلها) فان وبالها عليها
وانما ذكرها باللام ازدواج

قال ما أحسنت إلى أحد ولا أسأت إليه **قوله** حذف لدلالة ذكره أو لا **قوله** أي حذف جواب إذا وهو قوله بعثاهم لدلالة ما تقدم عليه وهو قوله بعثاهم عليكم عبادا لنا وكذا حذف موصوف الآخرة فان التقدير وعد المرة الآخرة لعلمه **قوله** أي يجعلوها باقية آثار المساءة فيها **قوله** يعني أن المساءة وهي الحزن من الأعراض النفسانية القلبية ولا تتعلق بالوجوه إلا أنها عديت إلى الوجوه لتكون آثارها باقية فيها فإنه إذا حصل الفرح في القلب ظهرت النضرة والاشراق في الوجه وإن حصل الحزن والخوف في القلب ظهر الكلوح والغبرة والسواد في الوجه وذلك أن الإنسان إذا قوى فرحه انبسط روح قلبه إلى الأطراف فاستبشر وجهه وإذا قوى غمه تخنق الروح في داخل قلبه فلا يسرى أثره إلى الوجه فلا جرم يظهر فيه أثر الارضية والغبرة فساء الوجه كناية عن الغم الشديد فلماذا عديت المساءة إلى الوجه في هذه الآية **قوله** وقرئ ليسوؤن **قوله** على الأوجه الأربعة بنون العظمة وبنون التأكيذ المخففة والمتقلة وبنون الغيبة وبنون التأكيذ واللام مكسورة في الجميع على أنها لام الأمر والجملة جواب إذا على أنها لام كي لأن نون التأكيذ لا تدخل على المضارع إلا إذا كان فيه معنى الطلب والتثني والاستفهام والعرض ولكن على حذف الفاء أي فليسوؤن لما تقرر في النحو من أن الجزاء إذا لم يكن ماضيا بغير قد لفظا أو معنى ولم يكن المضارع مثبتا ولا منفيًا بلا وجب دخول الفاء في الجزاء سواء كان جملة اسمية كقوله تعالى أغان مت فهم الخالدون أو أمرا كقوله تعالى قل إن كنتم تحبون الله فاتبعوني أو نهيا كقوله تعالى فان علمتمهن مؤمنات فلا ترجعوهن إلى الكفار أو غير ذلك وقرئ ليسوؤن على الأوجه الأربعة بفتح اللام على أنها لام القسم وهو جواب القسم المقدر لفظا وجواب الشرط معنى فلا حاجة إلى تقدير جواب ولا يجوز حينئذ أن يكون قوله وليدخلوا المسجد معطوفا على ليسوؤوا بل يتعلق بمحذوف معطوف عليه تقديره بعثاهم ليدخلوا وإنما أتى بالواو ليعلم أنه معطوف على جواب الشرط وبالجملة من جعل اللام الأولى لام كي جعل اللام التي في قوله وليدخلوا أيضا لام كي معطوفة عليها عطفا على أخرى ومن جعلها لام أمر أو لام قسم جعل اللام في ليدخلوا لام التعليل متعلقة بمحذوف وإن جعلت الأولى لام أمر يجوز أن تكون الثانية أيضا كذلك وقوله كادخلوه صفة مصدر محذوف **قوله** ما غلبوه **قوله** على أن تكون ماموصولة منصوبة المحل على أنها مفعول به أي ليهلكوا الذي علوا وغلبوا عليه وظفروا به وقوله أو مدة علوهم على أن تكون مامصدرية قائمة مقام الوقت كما في قولك آتيتك خفوق النجم أي زمان خفوقه فيكون عدم ذكر المفعول إما لتقصيد التعميم أو لتزليل الفعل منزلة اللزوم نحو هو يعطى ويمنع وقوله تقبيرا مصدر مؤكداً كقوله تعالى وكلم الله موسى تكليما أي حقا لا شك فيه **قوله** وذلك بأن سلط الله **قوله** يعني بعث العباد أولى البأس الشديد عند أفسادهم مرة ثانية بقتل زكريا ويحيى وقصد قتل عيسى عليهم الصلاة والسلام وقع بأن سلط الله عليهم الفرس مرة أخرى حتى قتلوهم وسبوهم ونفوههم من ديارهم فذلك قوله تعالى ليسوؤوا وجوهكم الآية وقوله عسى ربكم من جملة ما قضاه الله تعالى إلى بني إسرائيل في التوراة والمعنى لعل ربكم يا بني إسرائيل أن يرجحكم ويعفو عنكم بعد انتقامه منكم مرة ثانية ثم عاد الله عليهم برحمة حتى كثروا وانتشروا ثم أنهم قد عادوا بتكذيب سيد المرسلين صلى الله عليه وسلم فعاد الله تعالى عليهم بالتعذيب على أيدي العرب فخرى على بني النضير وقرينة وبنو قينقاع ويهود خيبر ماجرى من القتل والجلال ثم الباقون منهم مقهورون بالجزية لأملاك لهم ولا سلطان أبدا **قوله** محبسا لا يقدر على الخروج منها أبدا **قوله** جواب عما يقال أن قوله حبسيرا فعيل بمعنى فاعل وقد جرى على جهنم وهي مؤنث سماعي فينبغي أن يقال حبسيرة بالهاء لما تقرر من أن فعلا بمعنى فاعل يلزم تأنيته وبمعنى مفعول يجب تذكره وما جاء شاذًا من النوعين بحسب تأويله * وتقرير الجواب أن جهنم مؤنث بالسجن والحبس وقيل أنها في معنى الفراش والبساط ويجوز أن يقال تأنيث جهنم مجازي فلذلك ذكر صفته ثم أنه تعالى لما شرح معاملته مع عباده المخلصين وهو أسراء سيد المرسلين وإتاء التوراة لموسى عليهما الصلاة والسلام وبين ما فعله في حق العصاة بتسليط من يعينهم عليهم ويثيب به أن طاعة الله تعالى توجب كل خير ومعصيته توجب كل بلية وقهر لا جرم اثني على القرآن فقال إن هذا القرآن يهدي إلى الصراط المستقيم صفة المحذوف أي للطريقة التي هي أقوم الطرق وعدل إلى الحذف مع أن الذكر هو الأصل ليذهب ذهن السامع كل مذهب مما يهدي إليه القرآن من وجوه الخير فإن إبهام الموصوف وعدم تعيينه نحو الملة أو الطريقة أو الحالة أو الخصلة يؤدي إلى أن ينتقل الذهن إليها وإلى ما يشاكلها فكانه قيل يهدي لما لا يدخل تحت

آثار المساءة فيها فحذف لدلالة ذكره أو لا عليه وقرأ ابن عامر وحزرة وأبو بكر ليسوؤوا على التوحيد والضمير فيه للوعد أو البعث أو لله ويعضده قراءة الكسائي بالنون وقرئ ليسوؤن بالنون والياء والنون المخففة والمتقلة وليسوؤن بفتح اللام على الأوجه الأربعة على أنه جواب إذا واللام في قوله (وليدخلوا المسجد) متعلق بمحذوف هو بعثاهم (كما دخلوه أول مرة وليتبروا) ليهلكوا (ما علوا) ما غلبوه واستولوا عليه أو مدة علوهم (تقبيرا) وذلك بأن سلط الله عليهم الفرس مرة أخرى فجزاهم ملك بابل من ملوك الطوائف اسمه جودرز وقيل خردوس قيل دخل صاحب الجيش مديح قرابدهم فوجد فيه دما يغلي فسألهم عنه فقالوا دم قربان لم يقبل منا فقال ما صدقوني قتل عليه ألوف منهم فلم يهدأ الدم ثم قال إن لم تصدقوني ما تركت منكم أحدا فقالوا أنه دم يحيى فقال لئيل هذا ينتقم ربكم منكم ثم قال يا يحيى قد علم ربى وربك ما أصاب قومك من أجلك فأهدأ بأذن الله تعالى قبل أن لا يبقى أحدا منهم فهدا (عسى ربكم أن يرجحكم) بعد المرة الأخرى (وإن عدتم) نوبة أخرى (عدنا) مرة ثالثة إلى عقوبتكم وقد عادوا بتكذيب محمد صلى الله عليه وسلم وقصد قتله فعاد الله تعالى بتسليطه عليهم قتل قرينة وأجلت بني النضير وضرب الجزية على الباقين هذا لهم في الدنيا (وجعلنا جهنم للكافرين حصيرا) محبسا لا يقدر على الخروج منها أبدا وقيل بساطا كما بسط الحصير (إن هذا القرآن يهدي للتي هي أقوم) للحالة أو الطريقة التي هي أقوم الحالات أو الطرق (ويبشر المؤمنين الذين يعملون الصالحات أن لهم أجرا كبيرا) وقرأ حزة والكسائي ويبشر بالتخفيف (وإن الذين لا يؤمنون بالآخرة أعدنا لهم عذابا عظيمًا) عطفًا على أن لهم أجرا كبيرا والمعنى أنه يبشر المؤمنين ببشارتين ثوابهم وعقاب أعدائهم أو على يبشر بأخبار يجبر

الوصف والحصر بخلاف ما لو ذكر واحد من الامور المذكورة فان ذلك يعين حيثئذ و حقيقة اقوم ههنا للزيادة المطلقة كما في قولنا الله اكبر لان ما هدى اليه القرءان من الملل والشرائع لا يشاركه سائر الاديان والملل في اصل الاستقامة حتى يقال حصولها في هذه الملة اكثر واكمل من حصولها في غيرها وصف الله تعالى القرءان بثلاثة اوصاف اولها انه يهدي التي هي اقوم وثانيها انه يبشر المؤمنين الذين اهتدوا لما هدى اليه القرءان من الطرق بالاجر الكبير لان من سلك اقوم الطرق لابد ان يفوز باجر المقاصد ولما كان الاجر الكبير مبشرا به وجب ان يكون تقدير قوله تعالى ان لهم اجرا كبيرا بان لهم وحذف حرف الجر من ان وان كثير شائع والصفة الثالثة قوله تعالى وان الذين لا يؤمنون فانه ان كان معطوفا على قوله ان لهم اجرا كان المعنى ويبشر المؤمنين بان لا عذاب لهم عذابا اليما وان كان معطوفا على يبشر باضمار يخبر يكون المعنى ان هذا القرءان يهدي التي هي اقوم ويبشر المؤمنين بكذا ويخبر بان الذين لا يؤمنون كذا فان قيل هذه الآية في شرح احوال اليهود وهم ما كانوا ينكرون الايمان بالآخرة فكيف يليق بهذا الوصف قوله وان الذين لا يؤمنون بالآخرة اعتدنا لهم عذابا اليما اجيب عنه بوجهين احدهما ان اكثر اليهود ينكرون الثواب والعقاب الجسماني والثاني انهم يؤمنون بالآخرة على خلاف ما هي عليه كقولهم لن تمسنا النار الا اياما معدودات فتل هذا القول ليس ايمانا بحقيقة الآخرة ثم انه تعالى لما بين شأن القرءان وكونه مدارا لمنافع الدارين بين ان الانسان قد يعدل عن التمسك بشرائعه والرجوع الى بيانه ويقدم على ما لا فائدة له فيه فقال ويدع الانسان بالشر والباء في الموضوعين متعلقة بالدعاء اي يدعو الله عند غضبه بما يعلم انه شر او بما يحسب انه خير وهو شره مثل دعائه بما هو خير في نفسه وفي عمله والقياس ان ثبتت او يدعو لانه في موضع الرفع الا انه لما وجب سقوطها لفظا لاجتماع الساكنين اسقطت في الخط ايضا على خلاف القياس ونظيره سندع الزبانية وسوف يؤت الله المؤمنين **قوله صبرا** اي مصبور ا يقال قتل فلان صبرا اذا حبس على القتل حتى يقتل **قوله تدلان على القادر الحكيم** لما قال يهدي التي هي اقوم وكان اقوم الاحوال المتعلقة بالاعتقاد الاعتقاد بان هذا العالم لا بد له من صانع قادر حكيم ذكر ما يكون هاديا ودليلا يؤدى الى هذا الاعتقاد **قوله مبصرة** لما كان الابصار عبارة عن ادراك الشيء بحاسة البصر وذلك لا يتصور في النهار جعل الابصار مجازا عن الاضاءة على طريق اطلاق اسم المسبب على السبب من حيث ان الاضاءة سبب لحصول الابصار ويجوز ان يكون بناء ابصرته لتعدية بصير يقال بصرت بالشيء اذا علمته قال تعالى بصرت بما لم يبصروا به فلا يكون ابصرت الشيء بمعنى رأيت بل بمعنى بصرت به وعرفته فيكون اسناد الابصار الى النهار من قبيل اسناد الحكم الى سببه **قوله او مبصرا اهله** على ان يكون تركيب ابصر الرجل لاسناد الفعل الى فاعله والمراد اسناده الى من يلبس ذلك الفاعل كما يقال اضعف الرجل اذا ضعفت ماشيته واجبن الرجل اذا كان اهله جبناء فقولك ابصر النهار معناه ابصرا اهله وهذا على تقدير ان يكون المعنى وجعلنا نفس الليل والنهار آيتين وقيل ليس المراد بالآيتين نفس الليل والنهار بل ما فيهما من النيران الشمس والقمر على حذف المضاف اما من الاول فالتقدير وجعلنا نيري الليل والنهار آيتين واما من الثاني فالتقدير وجعلنا الليل والنهار ذوى آيتين فعلى هذا لا تكون اضافة آية الليل وآية النهار بيانية بل تكون بمعنى اللام وقوله تعالى وكل شيء فصلناه منصوب على الاشتغال ورجح نصبه لتقدم جملة فعلية وكذلك وكل انسان ازمناه وذكر المصدر وهو قوله تفصيلا لاجل تأكيد الكلام وتحقيقه كانه قيل فصلناه حقا واليه اشار المصنف بقوله بيانا غير ملتبس لما بين الله تعالى من اول السورة الى هنا ان سعادة الانسان دائرة على طاعة الرحمن وشقاوته منوطة بالعصيان وبين ايضا علو شأن القرءان وانحطاط شأن الانسان وان من جملة ما في القرءان من البيان بيان ان الليل والنهار آيتان اتبعه بقوله وكل شيء فصلناه تفصيلا ثم صرح بان من جملة ما بينه الله تعالى ان كل ما قدره الله تعالى على الانسان وحكم به عليه في سابق عمله لازماله يجب حصوله له ويمتنع زواله عنه فقال وكل انسان ازمناه طأره اي عمله وسائر ما قدر له من السعادة والشقاوة والرزق والمصائب وكونه طويل العمر او قصيره سليم الاعضاء او معيها ونحو ذلك **قوله كانه طير اليه من عش الغيب وكر القدر** اشارة الى ان الطائر مستعار لتعذر جملة على الحقيقة لان المقدر لا يطير حقيقة في وصوله الى الانسان من المقر الاصلي فكما ان الطائر الحقيقي يأتي الى كل ما يأتي اليه منتقلا من عشه ووكره فكذلك الحوادث تنهى الى الانسان بعد ثبوتها في علم الله تعالى وطالم الغيب وكر الطائر ما كان من شجر او جبل وكر القدر

(ويدع الانسان بالشر) ويدع الله تعالى عند غضبه بالشر على نفسه واهله وماله او يدعو بما يحسبه خيرا وهو شر (دعاه بالخير) مثل دعائه بالخير (وكان الانسان عجولا) يسارع الى كل ما يخطر بباله لا ينظر عاقبته وقيل المراد آدم عليه السلام فانه لما انتهى الروح الى سرته ذهب لينهض فسقط روى انه عليه السلام دفع اسيرا الى سودة بنت زمعة فرجته لانيته فارخت اكتافه فهرب فدعا عليها بقطع اليد ثم دم فقال عليه السلام اللهم انما انا بشر فمن دعوت عليه فاجعل دعائي رجلة له فزلت ويجوز ان يريد بالانسان الكافر وبالدماء استجماله بالعذاب استهزاء كقول النضر بن الحارث اللهم انصر خيرا الخزيين اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك الآية فاجيب له فضرب عنقه يوم بدر صبرا (وجعلنا الليل والنهار آيتين) تدلان على القادر الحكيم بتعاقبهما على نسق واحد بامكان غيره (فمخونا آية الليل) اي الآية التي هي الليل بالاشراق والاضافة فيها لليتين كاضافة العدد الى المعدود (وجعلنا آية النهار مبصرة) مضيئة او مبصرة للناس من ابصره فبصر او مبصرا اهله كقولهم اجبن الرجل اذا كان اهله جبناء وقيل الايتان القمر والشمس وتقدير الكلام وجعلنا نيري الليل والنهار آيتين او جعلنا الليل والنهار ذوى آيتين ومحو آية الليل التي هي القمر جعلها مظلمة في نفسها معطوفا على النور وانقص نورها شيئا فشيئا الى المحاق وجعل آية النهار التي هي الشمس مبصرة جعلها ذات شعاع تبصر الاشياء بضوئها (لتبتغوا فضلا من ربكم) لتطلبوا في باض النهار اسباب معاشكم وتتوصلوا به الى استبانة اعمالكم (وتعلموا) باختلافهما او بجر كنههما (عدد السنين والحساب) وجرس الحساب (وكل شيء) تفتقرون اليه في امر الدين والدنيا (فصلناه تفصيلا) بيناه بيانا غير ملتبس (وكل انسان ازمناه طأره) عمله وما قدر له كانه طير اليه من عش الغيب وكر القدر

وعش الطائر موضعه الذي يجتمع من دفاق العيدان وغيرها في افنان الشجر فاذا كان في جبل او جدار او نحوهما فهو وكر والاضافة في قوله عش الغيب ووكر القدر بيانية والقضاء هو الارادة الازلية المقتضية لنظام الموجودات على ترتيب خاص والقدر تعلق تلك الارادة بالاشياء في اوقاتها استعير العرش والوكر لعالم الغيب والتقدير العلمي **قوله** لما كانوا يتيمينون ويتشاءمون اي لما جعلوا الطائر سببا للخير والشر واسندوهما اليه باعتبار سوحه وبروحه استعير الطائر لما كان سببا لهما وهو قدر الله وقسمته وعمل العبد فكانا سببا للخير والشر وسنوح الطائر عبارة عن مرورهم عن ميامن الانسان الى ميامنه وبروحه عبارة عن ضد ذلك كانوا يتيمينون بالاول ويتشاءمون بالثاني شبه المصنف المقدرات من حيث كونها سببا للخير والشر المكتسب والتقدير الازلي بالطائر على زعم العرب وجعل هذا التشبيه طريقا لاطلاق اسم الطائر عليهما بعدما اشار الى تحقق المشابهة بين الاعمال والطائر من وجه آخر وهو المحيي من المقر الاصلي **لزوم الطوق في عنقه** الظاهر ان ليس المراد تقدير متعلق قوله في عنقه لان اللزوم والازرام لا يتعديان بكلمة في بل المقصود الایاء الا ان قوله في عنقه جيء به بعد تمام الكلام بقوله الزمناه طائره للدلالة على كمال الازرام بحيث لا سبيل الى ان يفتك عنه ما قدر له من الخير والشر اصلا فانه اذا قصدت المبالغة في الزام الشيء لا حد يقال جعلت هذا الشيء في عنقك اي قلدتك اياه والزمك حفظه لان من عظمت رغبته في حفظ الشيء يربطه على عنقه ويجعله في موضع القلابه قال اهل المعاني انما خص العنق من بين سائر الاعضاء بكونه محل الازرام لان ما علق عليه يكون الزم بالشخص لان الذي عليه اماخير يزينه او شر يشينه وما يزين يكون كالطوق والحلي وما يشين يكون كالفعل وكل واحد منهما مما يلزم صاحبه وانا اقول كان الظاهر ان يقال الزمناه عنقه بالنصب على انه بدل من مفعول الزمناه الا انه جيء بكلمة في للدلالة على كمال الازرام حتى كان الطائر شيء حال في عنقه لا امر معلق عليه **قوله** ونصبه اي ونصب كتاب يحتمل ان يكون على انه حال من مفعول به اي تخرج بنون العظمة مضارع اخرج ويحتمل ان يكون على انه حال من المفعول المحذوف والتقدير ونخرجه له كتابا اي نخرج الطائر ويعضده قراءة ونخرج بضم الياء وفتح الراء اي نخرج الطائر كتابا قال الحسن يا ابن آدم بسطت لك صحيفة ووكلك ملكا ففهما عن يمينك وعن شمالك فاما الذي عن يمينك فحفظ حسناتك واما الذي عن شمالك فحفظ سيئاتك حتى اذا مت طويت صحيفتك وجعلت معك في قبرك حتى تخرج لك يوم القيامة فعل هذا قوله تعالى ونخرج له يوم القيامة معناه نخرج من قبره **قوله** من لقيته كذا وهو منقول بتضعيف العين من لقيت الشيء فيتعدي الى اثنين قال تعالى ولقاهم نضرة وسرورا **قوله** اي كفى بنفسك فعلى هذا ينبغي ان يؤنت الفعل لتأنيث فاعله كما في قوله ومانأيتهم من آية الا انه ذكر لكونه مسندا الى ظاهر المؤنث الغير الحقيقي وفي مثله يجوز الامر ان وقوله لكشف الغطاء هذا على ان يكون المراد بالكتاب المخرج له يوم القيامة نفسه المنتقشة بظواهر اعماله فان كل عمل يصدر من الانسان كثيرا كان او قليلا قويا كان او ضعيفا فانه يحصل بسببه في جوهر النفس الانسانية اثر مخصوص فان كان ذلك الاثر اثارا يجذب الروح من حضرة الحق الى الاشتغال بالخلق كان ذلك من موجبات الشقاوة والخذلان وان كان يجذبه الى التبتل والانقطاع اليه تعالى كان موجبا للسعادة والايقان الا ان تلك الآثار تخفى مادام الروح متعلقا بالبدن لان اشتغال الروح بتدبير البدن يمنع من انكشاف هذه الاحوال وظهورها واذا انقطع تعلق الروح عن تدبير البدن وتخلص عن كونه محتجبا بحجاب البدن حينئذ زال الغطاء وانكشف الحجاب فيخرج من عمق البدن المظلم حال كونه كتابا منتقشا بالاعمال الصادرة في الدنيا ويكون هذا الكتاب في هذا الوقت كأنه منشور بعد ان كان مطويا مغمورا في ظلمة البدن وعند ذلك تشهد القوة العقلية جميع تلك الاشياء مكتوبة بالكتابة الذاتية في جوهر الروح فيقال له في تلك الحالة اقرأ كتابك ثم يقال له كفى بنفسك اليوم عليك حسيبا فان كانت تلك الآثار من موجبات الشقاوة حصلت الشقاوة لا محالة واعلم انه تعالى جعل كل ما يصدر من العبد باختياره من قول وفعل ولحمة وفكرة ونحو ذلك مما يتعلق به الارادة الازلية والعناية الالهية كالطير الذي يطير اليه وذلك لانه تعالى قدر لكل احد في الازل مقدارا من الخير والشر فذلك الحكم الذي سبق في علمه الازلي لا بد وان يصل اليه هو ذلك الطائر فعند ذلك عرف ان الكفاية الابدية لانتم الابلعناية الازلية والارادة السابقة ثم ان كل طائر وصل اليه من عالم الغيب محفوظ في صحيفة عمله ومنتقش منه اثر في جوهر روحه يلقى اليه ذلك الكتاب منشورا ويجازى على حسب ما في كتابه ثم انه تعالى بين ان ثواب العمل

لما كانوا يتيمينون ويتشاءمون بسنوح الطائر وبروحه استعير لما هو سبب الخير والشر من قدر الله وعمل العبد (في عنقه) لزوم الطوق في عنقه (وتخرج له يوم القيامة كتابا) هي صحيفة عمله او نفسه المنتقشة بالآثار اعماله فان الافعال الاختيارية تحدث في النفس احوالا ولذلك يفيد تكريرها لها ملكات ونصبه بانه مفعول او حال من مفعول محذوف هو ضمير الطائر ويعضده قراءة يعقوب ويخرج من خرج يخرج وقرى ويخرج اي الله تعالى (يلقاه منشورا) لكشف الغطاء وهما صفتان للكتاب او يلقاه صفة ومنشورا حال من مفعوله وقرأ ابن عامر يلقاه على البناء للمفعول من لقيته كذا (اقرأ كتابك) على ارادة القول (كفى بنفسك اليوم عليك حسيبا) اي كفى نفسك والياء مزيدة وحسبيا تمييز وعلى صلته لانه اما بمعنى الحاسب كالصريم بمعنى الصارم وضرب القداح بمعنى ضاربها من حسب عليه كذا او بمعنى الكافي فوضع موضع الشهيد لانه يكفي المدعى ما همم وتذكيره على ان الحساب والشهادة مما يتولاه الرجال او على تأويل النفس بالشخص

الصالح وعقاب العمل السيء يختص بفاعله لا يتعدى منه الى غيره فقال من اهتدى فانما يهتدى لنفسه ومن ضل فانما يضل عليها ثم قرر ذلك بقوله ولا تزوروا الزواجر قال الزجاج وزر يزور وزرا فهو وزر ومعناه انهم يأثمون عن ابن عباس ان الوليد بن المغيرة قال اتبعوني وانا احل اوزاركم فقال تعالى ولا تزوروا الزواجر ثم انه تعالى لما بين انه لا يعذب احدا بما يعلم منه من اختياره المعاصي واتباعه الشهوات ما لم يعمل به اى لا يجعل علمه حجة على من علم منه انه اذا امره عصاه بل يبعث اليه رسولا يهداه للشرائع فاذا خالف ما امر به من الطاعة وظهر عصبائه للناس فحينئذ يعذبه لانه تعالى ازم عليهم الحجية بعثة الرسل ولم يبق للناس على الله حجة بعد بعثهم قال تعالى ولو انا اهلكناهم بعدذاب من قبله لقالوا ربنا لولا ارسلت الينا رسولا فنتبع آياتك من قبل ان نذل ونخزى حيث قال ههنا وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا يلزمهم الحجية بين طريق تعذيبه من قضى عليه الشقاوة في الازل وعلم منه اختيار الضلالة فقال واذا اردنا ان نهلك قرية اى قضى الله تعالى باهلاكها لعلمه بان اهلها يختارون الضلالة على الهدى فان الحوادث كلها مسبوقه بقضاء الله تعالى وقدره والقضاء عبارة عن الارادة الازلية والسعادة الالهية المقضية لنظام الموجودات على ترتيب خاص والقدر عبارة عن تعلق تلك الارادة بالاشياء في اوقاتها لانفساد القضاء السابق امرنا مترفيها اى عظماءها الذين ابطرتهم النعمة وسعة العيش بطاعة الرسول الذى بعث اليهم حتى اذا عصوه عناداً ومكابرة فعند ذلك يهلكون ولا يهلكون بمجرد علمنا بانهم لا يقدمون الاعلى المعصية ولا يختارون او متابعة الهوى والشهوة فعنى الآية اذا اردنا امضاء ما سبق من القضاء باهلاك قوم امرنا المتشعنين المغترين الظانين ان اموالهم واولادهم وانصارهم ترد عنهم باسنا بالايمان والعمل بشرايع ديني على ما يبلغهم عنى رسولى ففسقوا اى خرجوا عما امرهم الله تعالى فاستحقوا العذاب فحينئذ يحق عليهم القضاء السابق باهلاكهم لظهور معاصيهم فحينئذ ندمرها والحاصل ان المعنى واذا اردنا ان نهلك قرية بسبب علمنا بانهم لا يقدمون الاعلى المعصية لم نكتف في تحقيق ذلك الاهلاك بمجرد ذلك العلم بل امرنا مترفيها ففسقوا واذا ظهر منهم ذلك الفسق فحينئذ نوقع العذاب الموعود به وهذا كالتقرير لقوله تعالى وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا وقوله وما كان ربك مهلك القرى حتى يبعث فى امها رسولا وقوله وما كان ربك مهلك القرى بظلم واهلها فانفلون فلما حكم الله تعالى في هذه الآيات انه لا يهلك قرية حتى يخالفوا امر الله لاجرم ذكر ههنا انه يأمرهم فاذا خالفوا الامر فعند ذلك استوجبوا العذاب والاهلاك المعبر عنه بقوله فحق عليها القول فدمرناها تدميرا اى اهلكناها هلاك الاستئصال والدمار هلاك الاستئصال لانفاذ قضائنا السابق اشارة الى دفع ما يقال انه تعالى كيف يريد اهلاك قوم ابتداء اى من غير ان يسبق منهم ما يستحقون الاهلاك بسببه مع انه تعالى قال ان الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بانفسهم وقال وما كنا مهلكى القرى الا واهلها ظالمون ثم اشار الى دفعه بوجه آخر وهو ان المراد بارادة اهلاكهم وقت هلاكهم تشبيها للدنو وقت الشئ بارادته في كونه كالسبب المؤدى اليه كما يقال اذا اراد المريض ان يموت ازداد امره شدة واذا اراد التاجر ان يفقر اتاه الخسران من كل جهة وليس المراد ان المريض يريد ان يموت حقيقة والتاجر يريد ان يفقر حقيقة بل الارادة مجاز عن دنو الوقت لكونه كالارادة في التأدى الى الموت والفقر فكذلك الحال ههنا **قوله** ويدل على ذلك ما قبله وما بعده

يعنى انه تعالى قال امرنا مترفيها ولم يصرح بما ذا يأمرهم فاختلف العلماء في ان المأمور به ما هو فذهب اكثر المفسرين الى ان المراد به الطاعة وذهب صاحب الكشاف الى ان المراد به الفسق وان المعنى امرناهم بالفسق ففسقوا وجعل امرهم بالفسق مجازا عن ان يصب عليهم انواع النعمة صبا ويجعلوها ذريعة الى المعاصي واتباع الشهوات فصاروا بذلك كأنهم مأمورون بالفسق والافلا وجه لامرهم بالفسق حقيقة بان يقال لهم افسقوا وشدد النكر على من جعل المعنى امرناهم بالطاعة ففسقوا وقال انه تقدير شئ لادليل عليه مع الاعراض عن تقدير ما يدل عليه الدليل فان قوله تعالى امرنا مترفيها ففسقوا فيها يدل على ان المعنى امرناهم بالفسق ففسقوا فانه اذا قيل امرته فقام وامرته فقرأ فهم منه ان المأمور به قيام او قرآءة فكذا فيما نحن فيه لا يفهم الا ان المأمور به هو الفسق لا امر آخر فتقدير الطاعة تقدير شئ لادليل عليه مع العدول عما يقتضيه الدليل ومنع المصنف كونه تقديرا بلا دليل حيث قال ان ما بعده وما قبله يدل على ان المقدر هو الطاعة اما دلالة ما بعده عليه فلان الفسق هو الخروج عن الطاعة الخ واما دلالة ما قبله عليه فلان الرسول انما يبعث ليطاع ويعمل بالشرائع التى يبلغها

(من اهتدى فانما يهتدى لنفسه ومن ضل فانما يضل عليها) لا ينجى اهتداؤه غيره ولا يرد ضلاله سوا (ولا تزوروا الزواجر) ولا تحمل نفس جاملة وزرا وزر نفس اخرى بل انما تحمل وزرها (وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا) بين الحجج ويمهد الشرائع فيلزمهم الحجية وفيه دليل على ان لا وجوب قبل الشرع (واذا اردنا ان نهلك قرية) وانما تعلقت ارادتنا باهلاك قوم لانفاذ قضاء السابق اودنا وقته المقدر كقولهم اذا اراد المريض ان يموت ازداد امره شدة (امر مترفيها) متعميها بالطاعة على لسان رسوله بعثنا اليهم ويدل على ذلك ما قبله وما بعده فان الفسق هو الخروج عن الطاعة والتمرد في العصيان فيدل على الطاعة من طريق المقابلة وقيل امرناهم بالفسق لقوله

الرسول عن الله تعالى اليهم فيطيعوا ربهم فيما امرهم به فيدل ذلك دلالة ظاهرة على ان المعنى امرنا مترفيا بان يطيعوا الرسول الذي بعث اليهم **قوله** او التسبب له - لامعنى لكلمة او ههنا لان الحمل على الفسق لا يحمل له سوى السببية **قوله** وقيل معناه كثيرا **قوله** قرأ الجمهور امرنا بالتخفيف والقصر وفيه وجهان احدهما انه من الامر الذي هو ضد النهي وقدم ما يتعلق بهذا الوجه وثانيهما ان امرنا بمعنى كثيرا قال الواحدى العرب تقول امر القوم اذا كثروا وامرهم الله اذا كثروهم وامرهم ايضا بالمد لان امر التلاى يستعمل لازما بمعنى كثير ويستعمل ايضا متعديا بمعنى امر بالمد اي كثر واستعمل في الآية متعديا فيكون فعل وافعل بمعنى وهو معنى قول المصنف يقال امرت الشيء وامرته فامر اذا كثرته واستدل على استعمال التلاى متعديا بقوله عليه الصلاة والسلام خير المال سكة مأبورة ومهرة مأبورة * اي مكثرة كثر الله ولدها فلو لان التلاى متعديا لما بنى منه اسم المفعول وقرئ امرنا بكسر الميم بمعنى امرنا بالفتح روى عن ابى عبيدة امره الله وامره بفتح الميم وكسرها وقرئ امرنا بالمد والهزة فيه للتعدية * حتى الجوهري عن ابى عبيدة ان امرته بالمد وامرته لغتان بمعنى كثرته ومنه الحديث خير المال سكة مأبورة ومهرة مأبورة * اي كثيرة النتاج والنسل وامر هو اي كثر فخرج على تقدير قولهم علم فلان ذلك واعلمته ان ذلك قال يعقوب ولم يقله احد غيره قال الحسن امر ماله بالكسر اي كثر وامر القوم اي كثروا وامر الله ماله بالمد وانما قيل مهرة مأبورة للازدواج والاصل مؤمرة على مفعلة كما قال عليه الصلاة والسلام للنساء * ار جعن مأزورات غير مأجورات * وانما هو موزورات من الوزر قيل مأزورات للازدواج بقوله مأجورات وقرئ ايضا امرنا بالتشديد وفيه وجهان احدهما ان يكون التضعيف للتعدية عدى الفعل تارة بالهزة واخرى بتضعيف العين والثاني ان يكون بمعنى جعلناهم امرآء في الصحاح امر فلان وامر ايضا بالضم اي صار اميرا والمصدر الامر بالهزة والامارة والمهر ولد الفرس والجمع امهار ومهار والانثى مهرة والجمع مهر ومهرات وفرس ممر اي ذات مهر والسكة الطريقة المصطفة من النخل وسكة مأبورة اي ملتجة يقال ابر فلان نخله اي تعده واصلمه وتأبير النخل تلقينه **قوله** وهو ايضا مجاز من معنى الطلب **قوله** اي كما ان امرناهم بالفسق مجاز من الحمل عليه او التسبب له فكذا امرناهم بمعنى كثرناهم ايضا مجاز من قبيل اطلاق ما يدل على السبب واردة السبب فانك اذا قلت امر الله المهرة وامر الله المترفين وازدت معنى كثرهم قد استعملت الامر الذي هو ضد النهي في لازم معناه فانه تعالى اذا قال للمهرة كوني كثيرة النتاج او قال للمترفين كونوا كثيرى الاعوان والاموال والعدد والعدد تكون كثرتهم لازمة له متفرعة عليه لا بحالة **قوله** مجزولة او بظهور معاصيهم **قوله** الاول على ان يكون قوله فحق عليها القول لتفريع الحكم على السبب المؤدى اليه والثاني على ان يكون التركيب من قبيل قولك اطعمته فاشبعته وسقيته فارويته فان الاشباع ليس حكما متفرعا على الاطعام وكذا الارواء ليس امرا مغايرا للسقى فان كلمة الفاء في مثلها لتفسير ما قبلها وتبينه فيكون تحقق كلمة العذاب السابقة عبارة عن ظهور فسقهم ومعاصيهم الثابتة في العلم الازلى والقضاء السابق وهذا على ان يكون امرنا من الامر الذي هو ضد النهي وان كان بمعنى كثيرا يكون قوله فحق عليها القول بيانا لانها كهم في المعاصى لان تكثير المترفين وتسليطهم على الضعفاء وتفريع الفسق عليه يستلزم انهماك الجميع في الفسق ثم انه تعالى لما بين طريق اهلاك قوم يستحقون الاهلاك على ظهور معصيتهم الثابتة في العلم الازلى بين ان الاهلاك على الطريق المذكور كان عادته مع الذين فسقوا وتمردوا من القرون الذين كانوا بعدنوح عليه الصلاة والسلام تخويفا لكفار مكة فقال وكم اهلكنا الآية قوله كم منصوب باهلكنا ومن القرون تمييز لكم ومن في من بعدنوح لا ابتداء الغاية ولما اختلف معناه جاز اتحاد متعلقهما والقرن مائة وعشرون سنة وبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم في اول قرن آخره يزيد بن معاوية وقبل مائة سنة وقبل ثمانون سنة وقبل اربعون **قوله** بذنوب عباده **قوله** متعلق بخبير اقدم على مامله والخبير هو الذي لا تعزب عنه الاخبار الباطلة فلا يجرى في الملك والملكوت شي ولا تتحرك ذرة ولا تسكن ولا تضطرب نفس ولا تطمئن الا ويكون عنده خبره وهو بمعنى العليم لكن العلم القديم اذا اضيف الى الخفايا الباطنة سمي خبرا وصاحبه خبيرا كذا في المقصد الاقصى للغزالي رحمه الله ولما كان متعلق الخبير بواطن الامور ومتعلق البصير بظواهرها قدم الخبير على البصير لكون البواطن مقدمة بالشرف على الظواهر **قوله** مقصورا عليها **قوله** انما قيده به لقوله تعالى ثم جعلنا للجهنم ومن المعلوم ان من يريد الدنيا

(فسقوا فيها) كقولك امرته فقرأ فانه لا يفهم منه الا الامر بالقرآءة على ان الامر مجاز من الحمل عليه او التسبب له بان صب عليهم من النعم ما بطرهم وافضى بهم الى الفسوق ويحتمل ان لا يكون له مفعول منوى كقولهم امرته فعصاني وقيل معناه كثيرا يقال امرت الشيء وامرته فامر اذا كثرته وفي الحديث خير المال سكة مأبورة ومهرة مأبورة اي كثيرة النتاج وهو ايضا مجاز من معنى الطلب ويؤيده قرآءة يعقوب امرنا ورواية امرنا عن ابى عمرو ويحتمل ان يكون منقولا من امر بالضم اماره اي جعلناهم امرآء وتخصيص المترفين لان غيرهم يتبعهم ولانهم اسرع الى الحماقة واقدر على الفجور (فحق عليها القول) يعنى كلمة العذاب السابقة بحلولة او بظهور معاصيهم او بانها كهم في المعاصى (فدمرها تدميرا) اهلكناها باهلاك اهلها وتخريب ديارهم (وكم اهلكنا) وكثيرا اهلكنا (من القرون) بيان لكم وتمييزه (من بعدنوح) كعاد وشمود (وكفى ربك بذنوب عباده خبيرا بصيرا) يدرك بواطنها وظواهرها فيعاقب عليها وتقديم الخبير لتقدم متعلقه (من كان يريد العاجلة) مقصورا عليها هم (جعلنا له فيها ما يشاء لمن يريد) قيد المعجل والمجمل له بالمشيئة والارادة لانه لا يجد كل ممن ما يشاء ولا كل واحد جميع ما يهواه وليعلم ان الامر بالمشيئة والهم فضل لمن يريد بدل من له بدل البعض

والآخرة معا لا يكون حكمه كذلك ومن في من كان شريطة ومجملنا جوابها وما نشاء مفعوله ولمن زيد بدل بعض من كل من ضميره بإعادة العامل تقديره لمن زيد تعجيله له وقوله تعالى ثم جعلناه جهنم جعل هنا بمعنى صير ومفعولاه جهنم لانعقاد الجملة منهما وقيل ثانيهما محذوف اي مصيرا او مأوى وبصلاها اي يدخلها حال امان الضمير في قوله له واما من جهنم ومذموما حال من فاعل يصلها **قوله** وقيل الآية في المنافقين **ف** يكون المعنى من كان يريد العاجلة بعمل الآخرة كالجهاد والصوم والصلاة وهو معطوف من حيث المعنى على قوله مقصورا عليها ههنا فانه يتناول المنافق والكافر الجاهر والمراد بالعاجلة الدنيا لانها تكون قبل الآخرة قيل هذه الآية مرتبطة بقوله تعالى وكل انسان ازمناه طأره اي ما قدر له وما طير اليه من عيش الغيب بين اول ان ما قدر له من الاعمال يصدر منه ثم بين ان ذلك العمل محفوظ ببقاء مكشوف يوم القيامة فهو يجازى على حسب عمله وبين هاهنا ان العامل في الدنيا قسما من منهم من يريد بعمله الدنيا ويقصر ههنا عليها فخاله انا نجعل القدر الذي نشاء تعجيله في الدنيا لا القدر الذي يشاءه العامل لمن زيد ان نجعل له شيا فيها الا ان ما قبله جهنم ندخله فيها فيصلى عينها مذموما اي مذموما مدحورا اي منفيا مطرودا من رحمة الله تعالى اشار الله به الى ان عقوبة من قصر ههنا على الدنيا مضرة مقرونة بالذم الى المضرة العظيمة وقوله مذموما اشارة الى اقترانها بالذم والاهانة وان تلك المضرة دائمة خالية عن شوب المنفعة فقوله ثم جعلناه جهنم يصلها اشارة الى المضرة العظيمة وقوله مذموما اشارة الى اقترانها بالذم والاهانة وقوله مدحورا اشارة الى البعد والطرده من رحمة الله تعالى وذلك يستلزم ان تكون تلك المضرة خالية عن شوب النفع والرحمة لكونها دائمة غير ميثلة بالخلاص والراحة **قوله** حقها من السعي اشارة الى ان قوله سعيها مفعول مطلق مبين للنوع وهذا المعنى مستفاد من اضافة السعي الى ضمير الآخرة وعبد الاوثان وان كانوا يزعمون انهم انما يسعون فيما عملوه طلبا لمنافع الآخرة ويقولون اله العالم اجل واعظم من ان يقدر الواحد منا على اظهار عبوديته وخدمته بل غاية قدرتنا ان نشغل بعبادة بعض المقرين من عباد الله كالملك والكوكب ونحوهما ثم ان ذلك المقرب يشغل بعبادة الله تعالى فانهم لا يتقربون الى الله تعالى بهذا الطريق بل هو تقرب بما يخرعون بأرائهم الفاسدة واللام في لها لام العلة اي سعي لاجل الآخرة وهو يدل على ان الساعي انما يثاب على سعيه اذا كان سعيه مقرونا بالنية والاخلاص وحاصل الآية ان القسم الثاني من العمال تحقق فيه اربعة امور احدها ان يريد الآخرة اي يريد ثوابها ومنافعتها ولا يقصر ههنا على الدنيا وثانيها ان يسعى سعيا يليق بالآخرة وثالثها ان يكون سعيه مقرونا بالنية والاخلاص لاكن هاجر الى المدينة لاجل ان يتزوج بام قيس ولاكن هاجر لاجل ان ينال منفعة الدنيا والآخرة ورابعها ان تكون هذه الامور المذكورة مسبوقة بالايمان الصحيح فعند اجتماع هذه الشرائط يكون السعي مشكورا او العمل مهورا وشكر العبد عبارة عن ان يجعل جوارحه ولسانه مشغولا بالافعال الدالة على تعظيم المنعم وكونه معظما عند ذلك الشاكر كما قيل

افادتكم النعماء مني ثلاثة * يدي ولساني والضمير المحجبا *

والله تعالى يعامل المطيعين بهذه الامور الثلاثة فانه تعالى عالم بكونهم محسنين في تلك الاعمال وانه يثني عليهم بكلامه القديم وانه تعالى يعاملهم بمعاملات دالة على كونهم مطيعين عند الله ولما انصف الله بهذه الامور الثلاثة بالنسبة الى المؤمن المطيع وصف نفسه تعالى بانه شاكر وجعل المؤمن مشكورا على طاعته من قبل الله تعالى ثم انه تعالى لما بين ان من يريد العاجلة يجعل له فيها القدر الذي شاء الله تعجيله ومن يريد الآخرة يثاب على سعيه وطاعته بين ان كل واحد من الفريقين يعطى ما قسم له من الاموال والاولاد ونحوهما مما ينتفع به في الدنيا على وجد يكون آتفه مددا لسالفه ولا يحرم من العاجلة من اراد الآخرة وان كان يحرم من الآخرة من قصر ههنا على العاجلة فان العطايا الدنيوية لا تمنع عن احد مؤمنا كان او كافرا لان الكل مخلوق في دار التكليف والعمل فوجب ازاحة القدر وازالة العلة عن الكل بانصال متاع الدنيا الى الكل على القدر الذي تقتضيه الحكمة ثم انه تعالى امره عليه الصلاة والسلام بان ينظروا في تفاوت اهل الدنيا في متاعها ويعلم ان تفاوت درجات الآخرة ودرجاتها وتفاوت اهلها فيها اكثر من تفاوت اسباب الدنيا وتفاوت اهلها فيها فان نسبة التفاوت في درجات منافع الآخرة ودرجات عقابها الى التفاوت في امور الدنيا كنسبة نفس الآخرة الى نفس الدنيا ثم انه تعالى لما بين ان سعادة الآخرة منوطه بارادة الآخرة بان يسعى سعيا موافقا لطلب الآخرة وبان يكون مؤمنا شرعا في تفصيل هذه الامور

وقرى ما يشاء والضمير فيه الله تعالى
 يطابق المشهورة وقيل لمن فيكون مخصوص
 عن ارادة الله تعالى به ذلك وقيل الآ
 في المنافقين كانوا يرآون المسلمين ويغزون معهم
 ولم يكن غرضهم الامسا ههناهم في الغنا
 ونحوها (ثم جعلناه جهنم يصلها مذموما
 مدحورا) مطرودا من رحمة الله تعالى
 (ومن اراد الآخرة وسعى لها سعيها) حقها
 السعي وهو الاتيان بما امر به والانتهاه عما
 عنه لا التقرب بما يخرعون بأرائهم وقا
 اللام اعتبار النية والاخلاص (وهو مؤمن
 ايمانا صحيحا لا يشرك معه ولا تكذيب
 العمدة) (قائل ذلك) الجامعون للشروط الثلاثة
 (كان سعيهم مشكورا) من الله تعالى اي مقبول
 عنده مثابا عليه فان شكر الله الثواب
 الطاعة (كلا) كل واحد من الفريقين
 والتثوين بدل من المضاف اليه (تمت) بالعم
 مرة بعد اخرى ونجعل آتفه مددا لسالفه
 (هؤلاء وهؤلاء) بدل من
 (من عطاء ربك) من معطاء متعلق
 (وما كان عطاء ربك محظورا) ممنوعا لا يمتنع
 في الدنيا من مؤمن ولا كافرا فضلا (انظر كيف
 فضلنا بعضهم على بعض) في الرزق
 وانتصاب كيف بفضلنا على الخ
 (والآخرة اكبر درجات) واكبر تفضيلا
 اي التفاوت في الآخرة اكبر لان التفاوت
 بالجنة ودرجاتها والنار ودرجاتها

الجملة قبدأ بشرح حقيقة الايمان وبيان ماهو العمدة فيه وهو التوحيد والتبري من الشرك فقال لا يجعل مع الله
 آلهما آخر ثم ذكر عقبيه سائر الاعمال التي يكون من عمل بها ساعيا على الآخرة **قوله** اول لكل احد **قوله** قبل هذا
 الاحتمال اولي لانه تعالى عطف عليه قوله وقضى ربك ان لاتعبدوا الا اياه الى قوله اما يلفن عندك الكبر احدهما
 او كلاهما وهذا لا يليق بالنبي صلى الله عليه وسلم لان ابويه ما بلغا عنده الكبر فعلمنا ان مخاطب بهذا نوع الانسان
قوله او تعجز **قوله** يعني ان قوله فتعجز يجوز ان يكون بمعنى فتصير فينتصب ما بعده على الخبرية وان يكون على
 اصل معناه ويكون كناية عن ملزومه الذي هو العجز فان القادر المتكبر من تحصيل الخيرات يسعى في تحصيلها والسعي
 انما يتأتى بالقيام على الرجل بخلاف العاجز عن تحصيلها فانه لا يسعى بل يبقى جالسا قاعدا عن السعي والطلب فلما
 كان القعود من لوازم العجز والصعب صح ان يكفى به عنه فيكون مذموما منصوبا على الحال وقوله تعالى فتعجز
 منصوب باضمار ان بعد الفاء جو ابا للنهي كقولك لاتقطع عنا فنجفوك اي لا يكن منك انقطاع فيحصل ان نجفوك
 فابعد الفاء متعلق بالجملة المتقدمة على حرف الفاء التي هي حرف العطف وسماء النحويون جوابا لكونه مشابها لمجزآة
 في ان الثاني مسبب عن الاول الاترى ان المعنى ان انقطعت جفونك فكذلك تقدير الآية ان جعلت مع الله الهما آخر
 صرت مذموما بكل لسان مخذولا من قبله تعالى لانه يكلك الى من اتخذته شريكا له ولا نصبر عنده ولا عون او عجزت
 عن دفع ما توجه اليك من المكارة لانه تعالى لا ينصرك ومن المعلوم ان الشركاء لا يقدرون على النصر والشفاعة
قوله وامر امرامقطوبا به **قوله** يعني ان القضاء في اصل اللغة اتمام الشيء والفراغ منه ومامم وفرغ منه يلزمه
 ان يترر ولا يتغير اي لا يقبل النسخ والتغيير فاذا استعمل القضاء في موضع الامر والالزام كما في هذه الآية يفهم منه
 ان الاجاد والتكوين على ذلك الوجه دون الآخرا مقرر موافق للحكمة كما في قوله تعالى فقضاءهن سبع سموات
 وقد يطلق القضاء على تعلق الارادة الالهية بوجود الشيء من حيث انه يوجهه ويطلق ايضا على وجود جميع
 الموجودات في الوح المحفوظ اجالا والقدر هو تفصيل قضائه السابق بايجادها في مواد الاحكام الخارجية واحدا
 بعد واحد ولما ذكر في الآية ماهو الركن الاعظم في الايمان والتوحيد اتبعه بذكر ماهو من الشرائع المترتبة
 عليه وهو انواع النوع الاول تخصيص العبادة لله تعالى والاحتراز عن عبادة غيره **قوله** ويجوز ان تكون
 ان مفسرة ولا نهاية **قوله** يعني اي لاتعبدوا لوقوعها بعدما هو معنى القول واما ان جعلت مصدرية ناصبة لما بعدها
 فينشد تكون لانافية لان صلة المصدرية لاتكون شيئا مما فيه معنى الطلب على الاصح وان اجاز سيويه كون صلة
 المصدرية ذلك فقال يجوز ان يقال في تقدير امرته ان قم امرته بان قم اي بالقيام واختاره المصنف في بعض المواضع
قوله وبان تحسنوا **قوله** على ان البناء في قوله وبالوالدين متعلقة بقضى **قوله** احسانا **قوله** واقع موقع فعله
 المحذوف والجملة معطوفة على جملة قوله ان لاتعبدوا على تقدير ان تكون كلمة ان فيها مصدرية عطف الجملة المثبتة
 على المنية وقوله او واحسنوا بالوالدين احسانا على ان يكون قوله احسانا واقعا موقع فعل الامر المحذوف ويكون
 بالوالدين متعلقا بذلك المحذوف على التقديرين وتكون هذه الجملة امرية معطوفة على ان لاتعبدوا على ان تكون
 ان فيها مفسرة ولا نهاية عطف الجملة امرية على النهي ووجه المناسبة بين تخصيص العبادة به تعالى وبين الوالدين
 ان السبب الحقيقي لوجود الانسان هو الله تعالى والسبب الظاهر الابوان فامر بتعظيم السبب الحقيقي ثم اتبعه بالامر
 بتعظيم السبب الظاهري **قوله** وبدل على قراءة حرة والكسائي **قوله** فانهما قرأ ابلغان بالف التثنية قبل نون
 التأكيد المشددة المكسورة على ان الالف ضمير الوالدين لتقدم ذكرهما فيكون احدهما بدلا منه بدل البعض
 من الكل ويكون او كلاهما بدلا منه ايضا لكونه معطوفا على البدل وهو بدل الكل من الكل لان كلاهما مرادف لالف
 التثنية ولا يجوز ان يكون الاول بدلا والثاني تأكيدا معطوفا على البدل لان عطفه على البدل يدل على ان تأكيد
 التثنية غير مراد والحاصل ان بين ابدال الاول بدل البعض وبين تأكيد البدل منه بكلاهما تدافعا لان فائدة
 التأكيد دفع توهم ارادة احدهما واما الاعتراض بانه لاتدافع بناء على ان المعنى اما يبلغان احدهما او يبلغان
 كلاهما فيراد البدل او لا والتأكيد ثانيا فدفع بانه اذ ذاك يخرج الكلام عن كون كلاهما معطوفا على احدهما اي
 عطف الجملة وهو معنى قول المصنف ولذلك لم يجوز ان يكون تأكيدا للالف اي ولاجل ان يكون كلاهما معطوفا
 على البدل الذي هو احدهما على قراءة يبلغان لم يجوز ان يكون كلاهما تأكيدا للالف لان التأكيد يجب ان يكون معمولا
 لعامل المؤكد فلما ابدل احدهما من المؤكد بدل البعض كان المقصود بالنسبة هو البعض فينا فيه تأكيدا بالكل

(لا يجعل مع الله الهما آخر) الخطاب للرسول
 صلى الله عليه وسلم والمراد به امته او لكل
 احد (فتعجز) فتصير من قولهم شخذ الشفرة
 حتى فعدت كأنها حربة او فتعجز من قولهم قد
 عن الشيء اذا عجز عنه (مذموما مخذولا)
 جانعا على نفسك الدم من الملائكة والمؤمنين
 والخذلان من الله تعالى ومفهومه ان الموحد
 يكون مذموما منصورا (وقضى ربك) وامر
 امرامقطوبا به (ان لاتعبدوا) بان لاتعبدوا
 (الاياه) لان غاية التعظيم لا تحقق الا لمن له
 غاية العظمة ونهاية الانعام وهو كالتفصيل
 لسعي الآخرة ويجوز ان تكون ان مفسرة
 ولا نهاية (وبالوالدين احسانا) وبان تحسنوا
 او واحسنوا بالوالدين احسانا لانها السبب
 الظاهر لوجود والتعيش ولا يجوز ان تتعلق
 البناء بالاحسان لان صلته لاتقدم عليه (اما
 يلفن عندك الكبر احدهما او كلاهما) اما هي
 ان الشرطية زيدت عليها مانا كيدا ولذلك
 صح لحوق النون المؤكدة للفعل واحدهما
 فاعل يلفن وبدل على قراءة حرة والكسائي
 من الف يبلغان الراجع الى الوالدين وكلاهما
 عطف على احدهما فاعلا او بدلا ولذلك لم
 يجوز ان يكون تأكيدا للالف ومعنى عندك
 ان يكون تافي كفه وكفائه

وان قدر فعل آخر مستند الى ضمير التثنية وكان كلاهما تأكيديا لذلك الضمير لزم الخروج عن البحث لان المفروض كونه تأكيديا لفاعل الفعل المذكور **قوله** وقيل اسم الفعل الذي هو **انضجر** عطف على قوله وهو صوت اى قيل انه ليس من قبيل الاصوات بل هو اسم للفعل المضارع وهو قليل فان الاكثر في باب اسماء الافعال ان يكون اسما للامر نحو **ورد** فانه اسم لامهل وبله اسم لدع وقد يكون اسما للفعل الماضى نحو هيات اسم لبعث ولم يذكر ابن الحاجب ما كان اسما للفعل المضارع حيث قال في الكافية اسماء الافعال ما كان بمعنى الامر او الماضى نحو **ورد** زيدا اى امهله وهيات ذلك اى بعد **قوله** وهو مبنى على الكسر **قوله** لانه لو مبنى على السكون لاجتمع ساكنان لان الفاء الاولى ساكنة وفيه سبع قراءات ثلاث في المتواتر واربع في الشاذ فقرأ نافع وحفص بالكسر والتنوين وابن كثير وابن عامر بالفتح دون التنوين كسم والباقون بالكسر دون تنوين ولا خلاف بينهم في تشديد الفاء وقرأ نافع في رواية اف بالرفع والتنوين وقرئ بالضم من غير تنوين وبالنصب والتنوين واف بالسكون **قوله** قياسا بطريق الاولى **قوله** اى بواسطة القياس الجلى الذى يكون من باب الاستدلال على الاعلى وقيل النهى عنه يدل على المنع من سائر انواع الايداء دلالة لفظية من حيث ان اهل العرف اذا قالوا لا تفل فلان اف عنوا به لا تعرض له ينوع من انواع الايدى كقولك فلان لا يملك النقيرو القطمير فانه يدل بحسب العرف على انه لا يملك شيئا النقيرو النقرة التى في ظهر النواة والقطمير القشرة الرقيقة التى تكون على النواة **قوله** ولذلك **قوله** اى ولكون النهى عن التأنيف يدل على المنع من سائر انواع الايداء اما بالاستدلال بحرمة الايدى على حرمة الاعلى او بكونه دالا عليه دلالة لفظية بحسب العرف والشمس والشمسة سوء الخلق يقال رجل شرس اى سىء الخلق شديد الخلاف **قوله** تدلل لهما وتواضع معهما **قوله** يريدان خفض الجناح استعارة تمثيلية استعارة للتدليل والتواضع لان الطائر اذا قصد الجو بسط جناحه واذا هم بالنزول خفض الجناح فشبها ما يتصور من الانسان في حال التواضع من الانخفاض بما يشاهد من الطائر عند انحطاطه من الجو ثم كثر استعماله فيه حتى صار عبارة عن التواضع واما الوجه في اضافة الجناح الى الذل وليس له جناح فكونها دليلا على الاستعارة بالكناية مخيلا كون الذل من جنس الطائر ويسمى اثبات الامر المختص بالمشبه به للمشبه استعارة تخيلية فانه شبه الذل بالطائر تشبيها مضمر في النفس ولم يصرح من اركان التشبيه بشئ سوى المشبه وهو الذل ودل على ذلك التشبيه المضمر في النفس بان اثبت للذل المشبه ما يختص بالمشبه به وهو الجناح من غير ان يتحقق في الذل شئ يجرى عليه اسم الجناح بل الوهم يخترع له صورة تشبهه بالجناح فانبت تلك الصورة المخترعة ليكون اثباتها قرينة للاستعارة بالكناية ونظيره في قول لبيد

وغداة ربح قد كشفت وقرّة * اذا صحبت بيد الشمال زمامها *

فانه شبه الشمال بالانسان واطاف اليه لازم الانسان وقت اشتغاله بالعمل وهو اليد على سبيل الاستعارة التخيلية وكذلك شبه القرّة بالناقة واثبت لهما ما به قوام انقيادها وهو الزمام على سبيل التخييل هذا على ان يكون ضمير زمامها للقرّة ويحتمل ان يكون للغداة بل هو الظاهر فتكون الاستعارة بالكناية هي تشبيه الغداة بالناقة والقرّة والقر البرد يقول كم من غداة تهب الشمال وهي ابرد الرياح وقرّة قد ملكت الشمال زمامها فهي في قبضتها متصرفة على حكم ارادتها قد كشفت وانما اذهبت غادية البرد عن الناس بايقاد نار القرى ونحر الجزور لهم وتحرير المعنى كم من برد كشفت غاديتيه باطعام الناس فعلى هذا يكون اضافة الجناح الى الذل تقيد غاية المبالغة في التدليل لان خفض الجناح عبارة عن التدليل والتدليل منه غاية التدليل **قوله** او اراد جناحه **قوله** عطف على قوله جعل للذل جناحا فيكون هذا وجهانيا لاضافة الجناح الى الذل مع ان الذل لا جناح له وتقديره ان اضافة الجناح الى الذل ليست بمعنى اللام حتى يستبعد ويقال ما معنى اضافة الجناح اليه بل المراد من الجناح جناح الخطاب واضافته الى الذل من قبيل اضافة الموصوف الى صفته كانه قيل واخفض لوالديك جناحك الذليل كما يقال حاتم الجود وحاتم الجواد **قوله** وقرئ الذل بالكسر **قوله** قيل الذل بالكسر في الدابة ضد الصعوبة وبالضم للانسان ضد العز ولما كان ما يلحق الانسان اشد واكثر ووقع بالنسبة الى ما يلحق الدابة وهو كونها ذلولاً منقاداً لصاحبها فرقوا بينهما فاختروا الضمة التى هي اقوى الحركات لما يلحق الانسان والكسر الضعيف لما يلحق الدابة للاشارة الى ما بينهما من الفرق **قوله** من فرط رجحتك عليهما **قوله** اشارة الى ان كلمة من التعليل كما في قوله

(فلا تقل لهما اف) فلا تتصجر مما يستفقد منها ولا تستقل من مؤنتهما وهو صوت يدل على تضجر وقيل اسم الفعل الذى هو انضجر وهو مبنى على الكسر لانه الساكنين وتنوينه في قراءة نافع وحفص للتكثير وقرأ ابن كثير وابن عامر ويعقوب بالفتح على التخفيف وقرئ به منونا وبالض لاتباع كند منونا وغير منون والنهى عن ذلك يدل على المنع من سائر انواع الايدى قياسا بطريق الاولى وقيل عرفا كقولك فلان لا يملك النقيرو القطمير ولذلك **قوله** رسول الله صلى الله عليه وسلم حديثه من قل ايه وهو في صف المشركين نهى عما يؤذيهما بعد الامر بالاحسان بهما (ولا تنهرهما) ولا تزرهما عما لا يجيب باعلاظ وقيل النهى والنهر والنهم اخوة (وقل لهما) بدل التأنيف والنهر (قوله كرميا) جيلا لاشراسة فيه (واخفض لهما جناح الذل) تدلل لهما وتواضع معهما جعل للذل جناحا كما جعل لبيد في قوله وغداة ربح قد كشفت وقرّة * اذا صحبت بيد الشمال زمامها

(وقل رب ارحمهما) وادع الله تعالى ان يرحمهما برحمته الباقية ولا تكتف برحمتك الفسائية وان كانا كافرين لان من الرحمة ان يهديهما (كبارياتي صغيرا) رحمة مثل رحمتها على وتر بينهما وارشادهما في صغرى وناه بوعدهك للراحين روى ﴿٢٢٠﴾ ان رجلا قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم

تعالى بما اخطاياهم اغرقوا الى واخفض جناحك من اجل الرحمة وقوله رحمة مثل رحمتها على اشارة الى ان الكاف في محل النصب على انه صفة مصدر محذوف ولم يقل رحمة مثل تربيتها الى مع ان المذكور في القرءان هو التربية للاشارة الى ان التربية لكونها ناشئة عن الرحمة كأنها عين الرحمة ﴿قوله وناه بوعدهك﴾ مفعول له لقوله تعالى ارحمهما قال عليه الصلاة والسلام: ارحون برحمتهم الرحمة وقال عليه الصلاة والسلام: رضى الله في رضى الوالد ومخطه في مخط الوالد وقال لا يدخل الجنة منان ولا عاق ولا مدمن خمر ﴿قوله وان كانا كافرين﴾ اشارة الى رد ما قيل من ان الآية منسوخة بقوله تعالى ما كان للنبي والذين آمنوا ان يستغفروا للمشركين فلا ينبغي للمسلم ان يستغفر لو اذبحه اذا كانا مشركين ولا يقول لهما برحمتها لانهما وان كانا كافرين فله ان يدعو الله لهما بالهداية والارشاد وان يطلب الرحمة لهما بعد حصول الايمان ووجه الرد ما ذكره المصنف: قال الامام قوله تعالى وقول رب ارحمهما كبرياتي صغيرا امر وظاهر كون الامر للوجوب انه لا يقتضى التكرار فيكون في العمل بمقتضى هذه الآية ذكر هذا القول في العمر مرة وسئل سفيان كم يدعو الانسان لو اذبحه في اليوم مرة او في الشهر او في السنة فقال رجوان يحزبه اذا دعا لهما في اواخر الشهادات كما قال تعالى يا ايها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليما وقال تعالى واذكروا الله في ايام معدودات فهم يكبرون في ادبار الصلوات ﴿قوله وفيه تشديد عظيم﴾ وكيف لا وقد غفر ما فرط منهم على سبيل المبادرة في حق من كان اوابا وهو صيغة مبالغة فيقتضى الكثرة والمداومة كما روى عن سعيد بن المسيب ان الاواب هو الرجل الذي كلما اذنب بادر بالتوبة وقوله تعالى وآت ذا القربى حقه الذي يدل على ان المراد بنى القربى غير الوالدين كون التوصية نوعا آخر من انواع السعى الموافق لطلب الآخرة المدلول عليه بقوله تعالى وسعى لها سعيها وهو معطوف على قوله وقضى ربك ان لا تعبدوا الاياه الى هذا الموضع والمعنى انك بعد فراغك من بر الوالدين يجب عليك ان تشتغل ببر سائر الاقارب الاقرب فالاقرب ثم باصلاح احوال المساكين واتباء السبيل وذوو القربى ان كانوا محارم وقرآء حاجزين عن الكسب وكان الرجل موسرا حقهم ان ينفق الرجل عليهم بقدر الحاجة عندنا حنيفه رحمه الله تعالى وقال الامام الشافعي لا يجب الانفاق الاعلى الولد والوالدين محسبا وان كانوا مياسير ولم يكونوا محارم كابناء الم فحقهم صلتهن بالموثدة وازيارة وحسن المعاشرة والمؤالفة في السرآء والضرآء ونحو ذلك ﴿قوله تعالى وامانعرضن عنهم الآية﴾ قبل انها نزلت في مجمع وبلال وصهيب وسالم وخباب رضى الله تعالى عنهم وكانوا يأسأ لون النبي صلى الله عليه وسلم في الاخايين ما يحتاجون اليه وقد لا يجد عليه الصلاة والسلام ما يدفع اليهم فيعرض عنهم حياء منهم ويمسك عن القول فنزلت يعنى انه عليه الصلاة والسلام لما كان يعرض عنهم بوجهه الكريم ويسكت ولا يجيبهم حياء من التصريح بردهم قال تعالى وامانعرضن عنهم ولما لم يكن لتزيب قوله قتلهم قولا ميسورا على تحقق الاعراض المترقب منه عليه الصلاة والسلام في المستقبل وجه لانه في قوة قولك وان لم تجبهم فاجبهم بقول فيه يسر قال في توجيه الآية وان اعرضت عنهم اى فيما مضى فاجبهم من بعد بقول ميسور فيكون قوله تعرضن على حكاية الحال الماضية ثم عطف على هذا التأويل قوله ويجوز ان يراد بالاعراض الخ اى ويجوز ان يكون الاعراض كناية عن عدم النفع بدفع ما يحتاجون اليه لعدم الاستطاعة عليه بناء على ان الاعراض بالوجه من لوازم عدم النفع فيثبت يكون ترتيب الجزآء المذكور عليه ظاهرا ﴿قوله لا تنتظر رزق من الله﴾ يعنى ان قوله ابتغاء رحمة مفعول له لقوله تعرضن وعللة للاعراض بان يكون الابتغاء بمعنى الانتظار فانه يصلح ان يكون عللة حاملة على الاعراض ويجوز ان يكون انتصابه على انه مصدر واقع موقع الحال من فاعل تعرضن او من ضمير عنهم ﴿قوله وقيل لعناه لفقدر رزق﴾ يعنى ان قوله تعالى ابتغاء متعلق بالشرط منصوب به الا انه لا يجوز اجراء الكلام على ظاهره لان الاعراض عن المحتاج ليس لابتغاء رحمة الله بل هو مجاز عن فقد الرزق لانه سبب لابتغائه فهو من قبيل اطلاق السبب على السبب ثم قال ويجوز ان يكون الابتغاء متعلقا بالجواب منصوبا به على معنى قل لهم قولا سهلا ابتغاء وهذا الجواز مبنى على قول من يجوز اعمال ما بعد الفاء الجزآئية فيما قبلها وقد ثبت ذلك في قوله تعالى فاما البتيم فلا تقهر الآية فان البتيم وما بعده منصوبان بما بعد فاء الجواب ﴿قوله والميسور من بسر الامر﴾ يعنى انه اسم مفعول من بسر كما ان المسعود والمخوس كذلك يقال سعد الرجل فهو مسعود ومخوس فهو مخوس ثم قيل ويحتمل ان يكون الميسور مصدرا بمعنى اليسر ويكون المعنى قل لهم قولا

ان ابوى بلغا من الكبرانى الى منهما ما وليا منى في الصغر فهل قضيتهما حقهما قال لافانها كانا بفلان ذلك وهما يحبان بقاءك وانت تفعل ذلك وتريد موتهما (ربكم اعلم بما في نفوسكم) من قصد البر اليهما واعتقاد ما يجب لهما من التوقير وكأنه تهديد على ان يضم لهما كراهة واستغلا (ان تكونوا صالحين) قاصدين للصلاح (فانه كان للوايين) للتوايين (غفورا) ما فرط منهم عند حرج الصدر من اذية او تقصير وفيه تشديد عظيم ويجوز ان يكون اما لكل نائب ويندرج فيه الجاني على ابويه اندراجا اوليا لوروده على اثره (وات ذا القربى حقه) من صلة الرحم وحسن المعاشرة والبر عليهم وقال ابو حنيفة حقهم اذا كانوا محارم قرآء ان ينفق عليهم وقيل المراد بذو القربى اقرب الرسول صلى الله عليه وسلم (والمسكين وابن السبيل ولا تبذرا) بصرف المال فيما لا ينبغي وانفاقه على وجه الاسراف واصل التبذير التفريق وعن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لسعد وهو يتوضأ ما هذا السرف فقال او في الوضوء سرف قال نعم وان كنت على نهر جار (ان المبذرين كانوا اخوان الشياطين) امثالهم في الشرارة فان التضييع والانفاق شرا واصدقاهم واتباعهم لانهم بطبعونهم في الاسراف والصرف في المعاصى روى عنهم كانوا يهرون الابل ويناسرون عليها ويذرون اموالهم في السمعة فتهاهم الله تعالى عن ذلك وامرهم بالانفاق في القربات (وكان الشيطان ربه كفورا) مبالغا في الكفر به فإنبغى ان يطاع (وامانعرضن عنهم) وان اعرضت عن ذى القربى والمسكين وابن السبيل حياء من الرد ويجوز ان يراد بالاعراض عنهم ان لا ينفعهم على سبيل الكناية (ابتغاء رحمة من ربك ترجوها) لانتظار رزق من الله ترجوه ان يأتيك فتعطيه او منتظري له وقيل معناه لفقدر رزق من ربك رجوه ان يفتح لك فوضع الابتغاء موضعه لانه مسبب عنه ويجوز ان يتعلق بالجواب الذى

هو قوله تعالى (قل لهم قولا ميسورا) اى قل لهم قولا لينا ابتغاء رحمة الله برحمتك عليهم باجمال القول لهم والميسور من يسر (يذكر) الامر مثل سعد الرجل ومخوس وقيل القول الميسور الدعاء لهم بالميسور وهو اليسر مثل اغناكم الله تعالى ورزقنا الله واياكم

يذكر فيه معنى البسر ويدل على طلب البسر مثل اغناكم الله ورزقنا الله واياكم وفي الصحاح الجلود مصدر بمعنى الجلادة كالمحلوب والمعقول يقال عقل بعقل عقلا ومعقولا ويقال خلف اي اقم يحلف حلفا ومحلوقا وهو احد ما جاء من المصادر على مفعول مثل الجرود والمعقود والمعسور **قوله** تمثيلان لمنع الشحيح اي لامتناع البخل عن اتفاق ماله على المحابيح مثل حال من يده مغلوله الى عنقه فلا يقدر على شئ من التصريف وحال من يسرق بحال من يبسط يده كل البسط فلا يبقى شئ في كفه ثم استعمل الفاظ الممثل به في الممثل والمعنى لا يجعل يدك في الانتباض عن الاتفاق كالمغلوله المتنوعه من الانبساط ولا توسع في الاتفاق توسعا بحيث لا يبقى في يدك شئ وحاصل الكلام ان الحكماء ذكروا في الكتب الاخلاق وان لكل خلق طرفي افراط وتفریط وهما مذمومان والخلق الفاضل ما هو العدل القاسم بين الطرفين فالجمل افراط في الامساك والاسراف تفریط والمعتدل وهو الكرم الوسط **قوله** نادما او منقطع عابك الجوهري حصر الشخص بالكسر يحصر حصر او حصره فهو حصر اذا تلفت وتحزن على الشئ الفاتت وحصر العير يحصر حصورا اعني واستحصر وتحصر مثله وحصرته انا حصر اتعدي ولا يتعدى وقطع بفلان فهو مقطوع به وانقطع به فهو منقطع به اذا عجز عن سفره من نفقة ذهبت او من راحلة عطبت واتاه امر لا يقدر بسببه على ان يتحرك **قوله** حصره السفر اذا بلغ منه يقال بلغ منه المرض اذا اثر فيه تأثيرا بليغا **قوله** يقال من ساعة الى ساعة يظهر فعدالينا على هذه الرواية يحتمل ان كلمة من متعلقة بمحذوف اي اخر سؤالك من ساعة ليس فيها نزوع الى ساعة يظهر لنا فيها درع ودرع المرأة قيصها وهذا القول مبنى على رواية الكشف وهي هكذا من ساعة الى ساعة فعدالينا وعلى تلك الرواية يحتمل ان يكون من متعلقة بظهور **قوله** ثم سلام بقوله ان ربك يبسط الرزق الظاهر ان ليس مقصوده ان الآية نازلة لتسليه عليه الصلاة والسلام بخصوصه مما حصل من الاعسار والاضافة بل المراد انها نازلة لتسليه المعسرين مطلقا وحصل له عليه الصلاة والسلام التسلي في ضمن هذه التسلية العامة وذلك لان المخاطب في قوله تعالى وآت ذا القربى حقه عام لكل بقربته كونه معطوفا على قوله وقضى ربك ان لا تعبدوا الاياه وان قيل انه خطاب له عليه الصلاة والسلام بخصوصه امره الله تعالى ان يؤتى اقراره الحقوق التي وجبت لهم في مال النبي والغنيمة ووجب عليه ايضا ان يؤتى حق المساكين وابناء السبيل من هذين المآلين كما اشار اليه بقوله وقيل المراد بهذا القربى اقارب الرسول صلى الله عليه وسلم ولما كان الخطاب في هذه الآيات بعم الكل وامر الله تعالى الموسرين منهم بالاتفاق على المعسرين منهم سلامه بقوله ان ربك يبسط الرزق لمن يشاء ويقدر اي يضيق بحسب مشيئته وهي تابعة للحكمة والمصلحة عند المعترلة وبالعكس عندنا وليس اعسار المعسر لهو ان منك عليه ولا يخل به عليك لكونه مهانا عند الله ولا يخل منه تعالى عليه بل هو لكون مصلحته فيه وفي ضمن هذه التسلية العامة تحصل تسليته عليه الصلاة والسلام ايضا بقوله بمشيئته التابعة للحكمة ليس معناه ان افعله تعالى ومشيئته معللة بالحكمة والمصلحة وان رعاية ما هو الاصلح في حق العبد واجبة عليه بل المراد ان مشيئته تعالى موافقة للحكمة ولا تخلو عنها وانه تعالى منزوم عن ان يفعل ما لا يحكمه فيمولا مصلحة **قوله** ويجوز ان يراد الخ اشارة الى وجهين آخرين لان نظام هذه الآية بما قبلها وعلى كل واحد من الوجهين تكون هذه الآية تعليلا للآية الناطقة بالنهي عن القبض المفرط والبسط المفرط والامر بالاعتقاد تقرير الاول ان القبض المفرط والبسط المفرط كل واحد منهما مخصص بالله فاقصد انت وارك ما هو مختص به تعالى وتقرير الثاني انكم اذا تحققتم وتأملت فيما يبسط الله وقبض وامعتم النظر فيه وجدتموه مقصد يقبض تارة ويبسط اخرى فاقصدوا واستنوا بسننه **قوله** هو ان يكون تمهيدا من حيث انه يدل على انه تعالى متكفل بارزاق العباد على حسب مشيئته المتضمنة للحكم والمصالح فيحق ان يبي عليه النهي عن قتل الاولاد خشية الاتفاق فان العرب كانوا يقتلون البنات لعجزهن عن الكسب وقدرة البنين عليه بسبب اقدمهم على النهب والغارة وايضا كانوا يخافون ان قتر البنات يفر الكفاءهن عن الرغبة فيهن فيحتاجون الى انكاهن من غير الكفاء وفي ذلك عار شديد **قوله** والخطى بكسر الخاء وسكون الطاء والهززة بعدها مصدر خطى بخطا بمعنى اثم يا اثم وكلاهما من باب علم يعلم علما وهو قرآنة الجمهور وقرأ ابن ذكوان عن ابن عامر خطأ بفتح الخاء والطاء من غير مد وفيه وجهان الاول ان يكون اسم مصدر من اخطأ يخطئ اخطا اذا اتى بما ليس بصواب فهو مغاير الخطأ الذي يقابل العمد والثاني ان يكون لغة في الخطى بمعنى الاثم كمثل ومثل وحذر وحذر فالعنى على هذه القرآنة ان قتلهم ليس

(ولا يجعل يدك مغلوله الى عنقك ولا تبسطه كل البسط) تمثيلان لمنع الشحيح واسراف المبدر نهى عنهما آما بالاعتقاد بينهما الذي هو الكرم (فتقدم لوما) فتصير لوما عند الله وعند الناس بالاسراف وسوء التدبير (محسورا) نادما او منقطع عابك بلا شئ عندك من حصره السفر اذا بلغ منه وعن جابر بن رسول الله صلى الله عليه وسلم جالس اتاه صبي فقال ان اتى قد تكسيت درعا فقال صلى الله عليه وسلم من ساعة الى ساعة يظهر فعدالينا فذهب الى امه فقالت قل له ان اتى تستكسيت الدرع الذي عليك فدخل صلى الله عليه وسلم داره ونزع قيصه واعطاه وقعد عريانا واذن بلال وانتظروا الصلاة فلم يخرج فانزل الله ذلك ثم سلام بقوله (ان ربك يبسط الرزق لمن يشاء ويقدر) بوسعه وبضيقه بمشيئته التابعة للحكمة البالغة فليس ما يرهقك من الاضافة الا لمصلحتك (انه كان بعباده خيرا بصيرا) يعلم سرهم وعلتهم فيعلم من مصالحهم ما يخفى عليهم ويجوز ان يراد ان البسط والقبض من امر الله تعالى العالم بالسرآر والظواهر فاما العباد فعليه ان يقتصدوا وانه تعالى يبسط تارة ويقبض اخرى فاستنوا بسننه ولا تقبضوا كل القبض ولا تبسطوا كل البسط وان يكون تمهيدا لقوله تعالى (ولا تقتلوا اولادكم خشية املاق) مخافة الفاقة وقتلهم اولادهم هو اولادهم بناتهم مخافة الفقر قهاهم عند وضمن لهم ارزاقهم فقال (نحن رزقهم واياكم ان قتلهم كان خطئا كبيرا) ذنبا كبيرا لما فيه من قطع التامل وانقطاع النوع والخطى الاثم يقال خطى خطئا كاتم اثم وقرأ ابن عامر خطأ وهو اسم من اخطأ بضاد الصواب وقيل لغة فيه كمثل ومثل وحذر وحذر

بصواب وقرأ ابن كثير خطاء بكسر الخاء وفتح الطاء والمد فيه وجهان أيضا الأول ان يكون لغة في خطي والثاني ان يكون مصدر خاطأ يخاطي خطاء مثل قاتل يقاتل قتالا وخاطأ وان لم يسمع لكنه جاء تخاطأ وبجيه يدل على وجود خاطأ لان تفاعل مطاوع فاعل كباعده فباعده وناولته فتناول في قول الشاعر

تخاطأ القناص حتى وجدته * وخرطومه في منقع الماء راسب *

القناص الصياد ومنقع الماء بالفتح الموضع الذي يجلس فيه الماء اى قصده الصياد فمر منه وخاطأه فعلى هذا معنى الآية ان الذين يقتلون اولادهم كان قتلهم الاولاد خطأ اى عدوا عن الحق والصواب وقرئ خطاء بالفتح والمد وهو اسم مصدر اخطأ كالعطاء اسم الاعطاء وقرئ خطا بفتح الخاء والطاء المتونة اصله خطأ كقراءة ابن ذكوان الا انه سهل الهجزة بابدا لها القام حذفتها للساكنين كعصا وقرئ خطا بكسر الخاء كزنى **قوله** الاباحدى ثلاث **قوله** اشارة الى ان قوله تعالى بالحق متعلق بلانقتلوا كانه قيل لانقتلوا النفس التي عصمها الله تعالى وحقق دمها بالاسلام او بالعهد او بسبب من الاسباب الابان تستحق القتل بارتكاب شئ مما يوجب قتلها الا ان قوله تعالى الابالحق محتمل ليس فيه بيان ان ذلك الحق ما هو وان الشئ الذي يستحق المرء بسببه ان يقتل اى شئ هو فينبه عليه الصلاة والسلام بقوله لا يحل دم امرء مسلم الا لحد معان ثلاثة كفر بعد ايمان وزنى بعد احصان وقتل نفس بغير حق **قوله** تعالى انما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله ويسعون في الارض فسادا ان يقتلوا او يصلبوا دل على ان قطع الطريق من جملة الاسباب التي يحل بهدم المرء وقوله تعالى قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الاخر وقوله اقتلوهم حيث وجدتموهم دل على ان الكفر مع الحرب من جملة الاسباب المبيحة لقتل النفس ومن جملة الاسباب المبيحة لقتل عند الامام الشافعي ترك الصلاة عمدا مجانا معتقدا بفرضيتها وعمل اللواط وقول الساحر قتل فلانا بصحري والقتل بالمثل فانه يوجب القصاص عنده خلافا لابي حنيفة في الجميع وبالجملة الاصل في الدماء الحرمه والحل انما يثبت باسباب عارضة محتملة لها بين الشارع كيفيتها وقوله تعالى الابالحق بين على سبيل الاجال ان قتل النفس قد يباح بسبب ما وقد فصل بعض تلك الاسباب بنص القرآن وبعضها بالاحاديث المشهورة **قوله** تسلطا بالمؤاخذه بمقتضى القتل **قوله** اى بوجبه على من عليه لما جعل ثبوت التسلط لولى القتل متفرعا على مجرد كون القتل مقتولا ظلما مع قطع النظر عن كون ذلك القتل عمدا عدوا انا موجبا للقصاص او خطأ موجبا للدية جعل الجزاء المتفرع على ذلك الشرط ان قتل عمدا ان يثبت للوارث التسلط بالمؤاخذه بمقتضى القتل سواء كان ذلك مقتضى ثابنا على القاتل وهو ان يقتص منه او ان يعطى دية القتل فان اولياء المقتول يخبرون بين امرين ان احبوا قتلوا وان احبوا اخذوا الدية من ماله او كان ثابنا على العاقلة ان كان القتل خطئا اشار الى جواز ان يكون المراد بالتسلط المتفرع عليه التسلط على القاتل بان يقتص منه **قوله** فلا يسرف اى القاتل **قوله** اى اذا تقرر انه تعالى جعل لولى المقتول ظلما تسلطا على القاتل في الاقتصاص منه فلا يسرف القاتل في القتل بان يقتل من لا يحق قتله فيقتل فيكون قد اسرف في القتل حيث كان سببا لهلاك نفسه وهلاك غيره وفي الارتداع عنه سلامة نفسه وسلامة نفس الغير فعلى هذا يكون الضمير في قوله انه كان منصورا للمقتول اى لا يسرف القاتل المستدى لان من قتل مظلوما كان منصورا في الدنيا بايجاب القود على قاتله بان يقتص له وولييه فان لم يكن له ولى فالسلطان وولييه **قوله** او الولي بالمثل او قتل غير القاتل **قوله** عطف على قوله القاتل يعنى محتمل ان يكون المنوى في قوله فلا يسرف ضمير الولى واسراف الولى يكون على وجهين احدهما ان لا يكتفى بقتل القاتل بل يقتله ثم يمثل به ويقطع اعضائه وثانيهما ان لا يكتفى بقتل القاتل بل يقتل به جماعة غيره وكل ذلك كان يفعله اهل الجاهلية كانوا يقتلون غير القاتل وكذا كانوا يمثلون بالمقتول فهى عن كل منها **قوله** والضمير المقتول واما وليه **قوله** على تقدير ان يكون الحكم المعلل فلا يسرف القاتل **قوله** واما للذى يقتله الولى اسرافا **قوله** على تقدير ان يكون المعلل فلا يسرف الولى بالمثل وقتل غير القاتل فان الذين قتله الولى اسرافا منصور بايجاب القصاص على المسرف ان كان اسرافه بالمثل ثم انه تعالى لما نهى عن اتلاف النفوس اتبعه بالنهى عن اتلاف الاموال فقال ولا تقربوا مال اليتيم الاية وخص مال اليتيم بالذكر لاني لضعفه وكال عجزه يعظم ضرره بانلاف ماله ونظيره قوله ولا تأكلوا مما اسرافا وبادارا ان يكبروا اى مخافة ان يكبروا فباخذوا اموالهم منكم ومبادرة في اكله **قوله** غاية لجواز التصرف **قوله** لانه اذ لا يجوز لوصى ان يتصرف

وقرأ ابن كثير خطاء بالمد والكسر وهو اما لغة فيه او مصدر خاطأ وهو وان لم يسمع لكنه جاء في قوله تخاطأ القناص حتى وجدته *

وخرطومه في منقع الماء راسب * وهو مبنى عليه وقرئ خطاء بالفتح والمد وخطا بخذف الهزة مفتوحا ومكسورا (ولا تقربوا الزنى) بالعزم والاتبان بالمدمات فضلا ان تباشروه (انه كان فاحشة) فعلة ظاهرة الفج زائده (وساء سبيلا) وبئس طريقا طريقه وهو الغصب على الابضاع المؤدى الى قطع الانساب وتضييع الفتن (ولانقتلوا النفس التي حرم الله الابالحق) الاباحدى ثلاث كفر بعد ايمان وزنى بعد احصان وقتل مؤمن معصوم عمدا (ومن قتل مظلوما) غير مستوجب للقتل (فقد جعلنا لولييه) للذى يلي امره بعد وفاته وهو الوارث (سلطانا) تسلطا بالمؤاخذه بمقتضى القتل على من قتله او باقتصاص على القاتل فان قوله تعالى مظلوما يدل على ان القتل عمدا عدوان فان الخطأ لا يسمى ظلما (فلا يسرف) اى القاتل (في القتل) بان يقتل من لا يستحق قتله فان العاقل لا يفعل ما يعود عليه بالهلاك او الولي بالمثل او قتل غير القاتل وبؤيد الاول قراءة ابى فلا تسرفوا وقرأ حزة والكسائى فلا تسرف على خطاب احدهما (انه كان منصورا) علة النهى على الاستئناف والضمير المقتول فانه منصور في الدنيا بثبوت القصاص بقتله وفي الآخرة بالثواب واما وليه فان الله تعالى نصره حيث اوجب القصاص له وامر الولاة بمعونته واما الذى يقتله الولى اسرافا بايجاب القصاص او التعزير والوزر على المسرف (ولا تقربوا مال اليتيم) فضلا عن ان تصرفوا فيه (الا بالتي هي احسن) اى بالطريقة التي هي احسن بان يقيم او يقره (حتى يبلغ اشده) غاية لجواز التصرف الذى دل عليه الاستثناء

في مال الضبي بعد بلوغ اشده اى بعد بلوغه الى حيث يمكنه بسبب عقله ورشده القيام بمصالح نفسه وعند ذلك
 لاتبقي ولاية غيره عليه وذلك حد البلوغ واذ بلغ غير كامل العقل لم تترك الولاية عليه قيل اشدر اجل غير اشدر اليتيم
 وان كان لفظهما واحدا لان قوله تعالى حتى اذا بلغ اشده آتيناها حكما انما هو الاكتمال وذلك ثلاثون سنة واشد
 الغلام ان يشتد خلقه وذلك بلوغه ثمانى عشرة سنة **قوله** بما عاهدكم الله **قوله** على ان العهد بمعنى الوصية
 والتكليف قال الزجاج كل ما امر الله به ونهى عنه فهو من العهد **قوله** او ما عاهدتموه وغيره **قوله** على ان يكون
 العهد بمعنى العقد والالتزام كالنذر والشروع في النوافل والمعاملات الواقعة بين العباد يقتضى هذه الآية ان كل
 عقد وعهد يجري بين انسانين كعقد البيع والشركة والصلح وغيرها فانه يجب عليهما بمقتضى ذلك العقد **قوله**
 يطلب من المعاهد ان لا يضيعه **قوله** يعنى ان قولك سألتك الشئ معناه طلبته منه وليس المراد من كون العهد مسؤولا
 كون ذاته مطلوبا بل المعنى ان عدم تضييع العهد كان مطلوبا من المعاهد وان المعاهد كان مسئوليا مطلوبا فحذف
 المضاف والمضاف اليه وهما العدم والتضييع وكذا المطلوب منه اعتمادا على دلالة المقام على المراد **قوله**
 او مسئول عنه **قوله** فان صاحب العهد اذا سئل لم نكثت العهد وما وفيت به يكون العهد مسئول عنه فحذف الجار
 واوصل مسئولوا الى الضمير **قوله** او يسأل العهد لم نكثت **قوله** بان يكون ضمير مسئولوا راجعا الى العهد وينسب
 اليه السؤال على طريق الاستعارة التمثيلية بان يشبه العهد بمن نكث عهده وسئل عن نكث عهده واستعمل عبارة
 المشبه به في المشبه او شبه العهد بمن نكث عهده تشبيها مضمرا في النفس ويجعل نسبة السؤال اليه تخيلا للاستعارة
 بالكناية والاستشهاد بسؤال المؤودة باى ذنب قتلت في جرد السؤال لان سؤالها بعد الاحياء يوم القيامة وهو
 سؤال على التحقيق وسؤال العهد على التخييل ولا تبيك في الكلام على الوجه الاول وانما هو في الوجه الثانى
 والثالث **قوله** ولا تتبع **قوله** فان قوله تعالى لا تقف مأخوذ من قولهم قفوت اثر فلان اقفوه قفوا وقفوا اذا
 اتبعت اثره وسميت قافية الشعر قافية لانها تقفو البيت وسمى القفا قفا لانه مؤخر بدن الانسان كانه شئ ينبع ويقفوه
 فعنى الآية لا تتبع مالا علم لك به من قول او فعل وحاصله يرجع الى النهى عن الحكم بما لا يكون والقافة جمع قائف
 وهو من ينبع آثار اقدام الناس ويستدل بها على احوال الانسان تحكم المشركين في باب الاهليات والنبوات
 بما يعتقدونه بسبب تقليد اسلافهم او اتباع اهوائهم رجاء بالغيب **قوله** واحجج به من منع اتباع الظن **قوله**
 اى العمل بالقياس بان قال القياس لا يفيد الا الظن والظن يعاير العلم فالحكم في دين الله بالقياس حكم بغير المعلوم
 فوجب ان لا يجوز بمقتضى هذه الآية واجاب عنه بان الظن قد يسمى علما كما في قوله تعالى اذا جاءكم المؤمنات مهاجرات
 فامتنوهن الله اعلم بايمانهن فان علمتوهن مؤمنات فلا ترجعوهن الى الكفار ومن المعلوم انه انما يمكن العلم بايمانهن
 بناء على اقرارهن وامارات تدل عليه وهو لا يفيد الا الظن وقد رأيت انه تعالى سمى هذا الظن علما وقيل انه
 مخصوص بالعقائد فالنهي عنه هو اتباع الادلة الظنية في الاعتقادات فلا يتا في جواز اتباعها في العمليات كيف وقد ثبت
 ان الصحابة رضوان الله عليهم اجمعين قد تكلموا في الحوادث بارآتهم وشاوروا في امرهم وولى ابو بكر وعمر
 رضى الله عنهما الخلافة باجماع الصحابة بغير نص من الرسول صلى الله عليه وسلم وجعلها عمر شورى ولم يرد ذلك
 عن النبي صلى الله عليه وسلم فلا يقال انهم فعلوا ما فعلوا وقالوا ما قالوا مخالفا لمقتضى هذه الآية تاركين اياه فدل
 على ان قوله تعالى ولا تقف مالميس لك به علم ليس فيه الاجتهاد في الاحكام وتشبيه الفروع بالاصول المنصوص
 عليها لان الامة قد اجمعت على ان العمل بالظن جائز في صور كثيرة منها العلم بالفتوى فانه عمل بالظن ومنها العمل
 بالشهادة فانه عمل بالظن ومنها نقص قيم المتلفات وارش الجنایات فانه لا سييل اليه الا بالظن ومنها الصلاة على
 الميت ودفنه في مقابر المسلمين وتوريث المسلم من ابنه بناء على اسلامه وهو مظنون ومنها اكل الذبيحة بناء على
 اعتقاد انها ذبيحة مسلم وهو مظنون وسند الاجماع في مثل هذه الصورة قوله نحن نحكم بالظاهر وهو يتولى
 السراة وذلك تصريح في ان الظن معتبر في باب العمل فلذلك تخص هذه الآية بالعقائد وقيل انها مخصوصة بالرعى
 وشهادة الزور ومعناها لا ترم ولا تقف مالميس لك به علم نقل عن محمد بن الحنفية ان المراد منه شهادة الزور وقال ابن
 عباس لا تشهد الا بما راته عينك وسمعته اذنتك ووعا قلبك ومن هذا القبيل قذف المحضن والمحصنة ورميها
 بالاكاذيب فان بعض الناس يذكرون مثالب الناس وعبوبهم ويهجونهم وبالغفون فيه فالمقصود النهى عنه وعن
 امثاله ويؤيد كون الآية مخصوصة بالرعى قوله عليه الصلاة والسلام من قف مؤمنا بما ليس فيه حبسه الله

(واوفوا بالعهد) بما عاهدكم الله من
 تكليفه او ما عاهدتموه وغيره (ان العهد
 كان مسئوليا) مطلوبا يطلب من المعاهد ان
 لا يضيعه ويبقى به او مسئول عنه يسأل
 الناكث ويعاتب عليه او يسأل العهد
 نكثت تكيئا لناكث كما يقال للمؤودة باى
 ذنب قتلت فيكون تخيلا ويجوز ان يراد
 صاحب العهد كان مسئوليا (واوفوا
 الكيل اذا كلمتم) ولا ينجسوا فيه (وزنوا
 بالقسطاس المستقيم) بالميزان السوى وهو
 روى عرب ولا يقدر ذلك في العربية القرآنية
 لان العجى اذا استعملته العرب وأجرته
 مجرى كلامهم في الاعراب والتعريف والتكثير
 ونحوها صار عربيا وقرأ حزة والكسائى
 وحفص بكسر القاف هنا وفي الشعراء (ذلك
 خير واحسن تأويلا) واحسن قافية تفصيل
 من آل اذار جمع (ولا تقف) ولا تتبع وقرئ
 ولا تقف من قاف اثره اذا قفاه ومنه القافة
 (مالميس لك به علم) مالم يتعلق به عملك تقليدا
 اورجاء بالغيب واحجج به من منع اتباع الظن
 وجوابه ان المراد بالعلم هو الاعتقاد الراجح
 المستفاد من سند سواء كان قطعيا او ظنا
 واستعماله بهذا المعنى شائع

وقيل انه مخصوص بالعقائد وقيل بالارمى وشهادة الزور ويؤيده قوله عليه الصلاة والسلام من قام مؤمنا بما ليس فيه حيبه الله في ردغة الجبال حتى يأتي بالخرج وقول الكعبيت * ولا ارمى البرى بغير ذنب * ولا اقنوا الحواصن ان قفينا (ان السمع والبصر والفؤاد كل اولئك) اي كل هذه الاعضاء فاجزاها مجرى العقلاء لما كانت مسئولة عن احوالها شاهدة على صاحبها هذا وان اولاء وان غلب في العقلاء لكنه من حيث انه اسم جمع ﴿ ٢٢٤ ﴾ لذا وهو يم القيلين جاء لغيرهم كقوله والعيش

في ردغة الجبال والردغة بفتح الدال وسكونها وبالعين المجمة الماء والطين والوجل الشديد وفي حديث الجبال عصارة اهل النار وهو في الاصل الفساد وقوله حتى يأتي بالخرج يريد حتى يرجع عما قال اي حتى يخرج من عهدته وقول الكعبيت

﴿ ولا ارمى البرى بغير ذنب ﴾ ولا اقنوا الحواصن ان قفينا ﴿ الحواصن جمع حاصنة بمعنى محصنة وهي المرأة المفيفة ﴿ قوله في ثلاثها ﴾ وهي كان عند مسئولا ولا يبعد ان يخلق الله الحياة والعقل والناطق في هذه الاعضاء ثم انه تعالى يوجه السؤال اليها ويسألها اصرافها صاحبها في الطاعة في المعصية ويحتمل ان يكون التقدير ان صاحب السمع والبصر والفؤاد هو المسئول بناء على ان السؤال لا يصح الا من يكون عاقلا ناطقا وهذه الجوارح ليست كذلك بل العاقل الفاهم هو الانسان فيقال له لم سمعت مالا يحل لك سماعه ولم نظرت الى ما لا يحل لك النظر اليه ولم عزمت على ما لا يحل لك العزم عليه ﴿ قوله اي ذامرح ﴾ اشارة الى ان المرح بفتح الراء مصدر واقع موقع الحال بتقدير المضاف والمرح شدة الفرح يقال مرح ومرح ومرح ومرح المصدر بفتح الراء والنعت بكسرهما والمراد من الآية النهى عن ان يمسي الانسان مشيا يدل على الكبرياء والعظمة اي لا تمش في الارض مختالا فخورا وقد جاء بكسر الراء وان كان ابلغ في الدلالة على المعنى المراد وهي نهى الخطاب عن المشي بالكبر والتعظيم الا ان المصدر اكد اي اكثر تقريرا للاتصاف بالمرح وفيه بحث لان المصدر انما يكون آكد للاتصاف اذا ترك على حاله كما في رجل عدل واما اذا اول المصدر بقوله ذامرح كما فعل المصنف فينبذ لا يكون فرق بين القراءتين ولما كانت مشية المرح مشتملة على شدة الوطأة والتكبر على الارض بمشيد عليها وعلى التطاول والتعظيم قال تعالى في تعليل النهى عنها انك لن تحرق الارض اي كيف تكبر على الارض ولن تقدر على ان تجعل فيها خرقا وشقا وكيف تعظم وتطاول ولن تبلغ الجبال طولا فانث احقر واضعف من كل واحد من الجمادين فكيف يليق بك التكبر ﴿ قوله يعني النهى عنه ﴾ فان الكوفيين وابن عامر لما قرأوا سيئه بضم الهيمزة والهاء وتذكير الكلمة من غير تنوين باضافة سبي الى الضمير الراجع الى قوله كل ذلك مشيرا بقوله ذلك الى جميع ما تقدم وفيه السبي والحسن حكم على سبي ما تقدم وهو النهى بانه كان عند ربك مكروها وقرأ ابن كثير ونافع وابو عمرو ويعقوب سيئة بفتح الهيمزة وتاء تانيث منصوبة متوالية فينبذ يكون ذلك اشارة الى ما نهى عنه خاصة ويحتمل ان يكون اشارة الى مصدرى قوله تعالى لا تقف ولا تمش وهما قفو ما ليس لك به علم والمشى في الارض مرحا على طريق قوله تعالى لا فارض ولا بكر عوان بين ذلك ﴿ قوله والمراد به المغوض ﴾ جواب عن استدلال المعتزلة بهذه الآية على ان هذه الآية دلت على ان هذه الاعمال مكروهة عند الله تعالى والمكروه لا يكون مرادا فهذه الاعمال لا تكون مرادة لله تعالى واذا ثبت انها ليست بارادة الله تعالى وجب ان لا تكون مخلوقة لله تعالى لان كونها مخلوقة لله تعالى يستلزم كونها مرادة له ﴿ قوله ذلك اشارة الى الاحكام المتقدمة ﴾ وهي الحصول الخمس والعشرون بعضها نواهي وسماها حكمة لان الحكمة عبارة عن معرفة الحق لذاته والخير للعمل به والامر بالتوحيد من القسم الاول وباقي التكاليف من القسم الثاني فانها خيرات تعلم لاجل العمل بها ﴿ قوله ورتب عليه ﴾ اي على قوله تعالى ولا تجعل مع الله الها آخر ما هو غاية الشرك في الدنيا حيث قال فتعد مذموما مخذولا والذم والخذلان يحصلان في الدنيا والقائه في جهنم ملوما مدحورا حيث يحصل يوم القيامة وهذا الكلام لا يتضح الا ببيان الفرق بين المذموم والمخذول وبين الملوم والمدحور فتقول كونه مذموما معناه ان يذكر ان الفعل الذي اقدم عليه قبيح ومنكر فهذا معنى كونه مذموما واذا ذكر ذلك له يقال له لم فعلت مثل هذا الفعل وما الذي جعلك عليه وما استغفرت من هذا العمل الا الحاق الضرر بنفسك فهذا هو اللوم فثبت ان اول الامر هو ان يصير مذموما واخره ان يصير ملوما واما الفرق بين المخذول وبين المدحور فهو ان المخذول عبارة عن الضعيف يقال تخذلت اعضاءه اي ضعفت واما المدحور الذي هو المطرود فهو عبارة عن الاستخفاف والاهانة قال تعالى ويخلد فيه ممانا فكونه مخذولا عبارة عن ترك اعانته وتقويضه الى نفسه وكونه مدحورا عبارة عن اهانتة والاستخفاف به فثبت ان اول الامر ان يصير مخذولا واخره ان يصير مدحورا ثم انه تعالى لما امر بالتوحيد ونهى عن اثبات الشريك لله تعالى واوعده عليه اتباعه بذكر فساد طريقة من اثبت الولد لله تعالى لاسيما كون ذلك الولد اخس الاولاد فقال افاصفاكم ربكم بالبنين اي اترعون انه تعالى اختاركم فجعل لكم الصفة واخس بان اختصكم بالبنين واتخذ من الملائكة امانا وتقولون

بعد اولئك الايام (كان عنه مسئولا) في ثلاثها ضمير كل اي كان كل واحد منها مسئولا عن نفسه يعني عما فعل به صاحبه ويجوز ان يكون الضمير في عنده لمصدر لا تقف واصحاب السمع والبصر وقيل مسئولا مسندا الى عنه كقوله تعالى غير المغضوب عليهم والمعنى يسأل صاحبه عنه وهو خطأ لان الفاعل وما يقوم مقامه لا يتقدم وفيه دليل على ان العبد مؤاخذ بعزمه على المعصية وقرى والفؤاد بقلب الهيمزة واوا بعد الضمة ثم ابد الهاء بالفتح (ولا تمش في الارض مرحا) اي ذامرح وهو الاختيال وقرى مرحار هو باعتبار الحكم ابلغ وان كان المصدر آكد من صريح النعت (انك لن تحرق الارض) لن تجعل فيها خرقا لشدة وطئتك (ولن تبلغ الجبال طولا) يتناولك وهو نهكهم بالختال وتعليل النهى بان الاختيال حافة مجردة لا تعود ويجدوى ليس في التذلل (كل ذلك) اشارة الى الحصول الخمس والعشرين المذكورة من قوله تعالى ولا تجعل مع الله الها آخر وعن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما انها المكتوبة في الواح موسى عليه السلام (كان سيئه) يعني النهى عنه فان المذكورة ما مورث ومناهي وقرأ الحجازيان والبصريان سيئة على انها خبر كان والاسم ضمير كل وذلك اشارة الى ما نهى عنه خاصة وعلى هذا قوله (عند ربك مكروها) بدل من سيئة او صفة لها محمولة على المعنى فانه بمعنى سيئا وقد قرى به ويجوز ان ينتصب مكروها على الحال من المستكن في كان او في الظرف على انه صفة سيئة والمراد به المغوض المقابل للرضى لا ما يقابل المراد لتقيام القاطع على ان الحوادث كلها واقعة بارادته تعالى (ذلك) اشارة الى الاحكام المتقدمة (مما وحى اليك ربك من الحكمة) التي هي معرفة الحق لذاته والخير للعمل به (ولا تجعل مع الله الها آخر) كرهه للتنبيه على ان التوحيد مبدأ الامر ومنتهاه فان من لا قصده لا يقبل عمله ومن قصد فعله او تركه غيره ضاع سعيه وانه رأس الحكمة وملاكها ورتب عليه او لا ما هو غاية الشرك في الدنيا وتانيا ما هو نتيجته في العقبي

فقال تعالى (فقل في جهنم ملوما) تلوم نفسك (مدحورا) مبعدا من رحمة الله تعالى (افاصفاكم ربكم بالبنين) خطاب لمن قالوا الملائكة بنات الله والهيمزة (ان) للانكار والمعنى افخصكم ربكم بفضل الاولاد وهم البنون (واتخذ من الملائكة امانا) بنا لنا نفس هذا خلاف ما عليه عقولكم وعاداتكم (انكم لتقولون قولا عظيما) اضافة الاولاد لله هو خاصة بعض الاحاد

ان الملائكة بنات الله والهجرة فيه للانكار والتوبيخ والتفصيح باختيار مذهب ظاهر الفساد وقوله تعالى واتخذ
يحوز ان يكون معطوفا على افاصفاكم فيكون داخلا في حيز الانكار ويحوز ان يكون الواو فيه للحال وقدمقدرة
عند قوم واتخذ يحوز ان يكون متعبيا الى اثنين قال ابو البقاء انا ما مفعول اول لاتخذ وثانيهما محذوف
اي اولادا واختاره المصنف ايضا حيث قال بنات لنفسه ومن الملائكة متعلق باتخذ او محذوف على انه حال
من النكرة بعده وفيما ذهب اليه ابو البقاء نظر لانه يستلزم ان يتبدأ بالنكرة من غير مسوغ لان ما يقع مفعولا او لا
في هذا الباب يجب ان يصح وقوعه مبتدأ وما لا يصح ان يكون مبتدأ لا يصح كونه مفعولا او لا والظاهر ان يقال
المفعول الثاني هو من الملائكة قدم على الاول كما في قولك في الدار رجل او يقال ان اتخذ ههنا متعبية الى
واحد كما في قوله تعالى وقالوا اتخذ الله ولدا **قوله** كررنا هذا المعنى بوجوه من التقرير **قوله** اشارة الى ان
مفعول صرفنا محذوف وهو قوله هذا المعنى والمراد به ابطال اضافة البنات الى الله تعالى والمراد من تصرفه
صرف تقريره من وجه الى وجه آخر وتخصيصه تكرير تقريره وتبيينه بوجوه مختلفة في مواضع من التنزيل **قوله**
ويحوز ان يراد بهذا القرآن ابطال اضافة البنات اليه تعالى بان يطلق القرآن على المعنى بطريق اطلاق اسم
الدال على المدلول وحينئذ يقدر لصرفنا مفعول وهو القول ووجه ظرفية هذا المعنى لتصرف القول كونه محلا
لتغيير القول وصرفه من اسلوب الى اسلوب آخر **قوله** من الذكر الذي هو بمعنى التذكر وهو التفكير
والتأمل فان الذكر قد يحكي بهذا المعنى كقوله تعالى خذوا ما آتيناكم بقوة واذكروا ما فيه والتذكر الاعتبار والاتعاظ
قال الواحدى التذكر ههنا اشبه من الذكر لان المراد منه التذكر والتدبر وليس المراد منه الذكر الذي يحصل بعد
النسيان ثم ان المقصود من التذكر والاتعاظ ان تطمئن قلوبهم الى هذا المعنى الذي كرر تقريره بوجوه مختلفة بقرينة
قوله وما يزيدهم الا نفورا فان النفور مقابل للطمأنينة كانه قيل كررنا القول في هذا المعنى او كررنا هذا المعنى
في القرآن المنزل ليحفظوا ويطمئنوا اليه فايزيدهم الا نفورا وفيه تمكيس بما ينبغي من حيث ان حق هذا التكرير
ان يزيدهم اتعاظا وطمأنينة قلب ومع هذا قد زادهم نفورا وعنادا والكاف في قوله تعالى كما تقولون في محل النصب
على انه صفة مصدر محذوف اي كونا مثل قولكم وقوله تعالى عطف على ما تضمنه المصدر تقديره تنزه وتعالى وعن
متعلقة به **قوله** حيث تدل بامكانها وحدوثها على الصانع القديم الواجب لذاته **قوله** هذا التعليل مبني على ان
قوله تعالى يسبح استعارة تبعية شبه دلالة ما ذكر على تنزيه الله تعالى عما لا يحوز عليه من لوازم الامكان وتوابع الحدوث
بالسبوح فاستعمل يسبح مكان يدل كما في قولهم نطق الحال لما ابطال الله تعالى قول الذين قالوا الملائكة بنات الله
ونزهاته عما نسبوا اليه عقبه بقوله تسبح له السموات السبع دلالة على ان الاكوان باسرها دالة شاهدة بتلك النزاهة
ولكن ايها المشركون لانهم دون دلالتها عليها لاخلالكم بالنظر الصحيح **قوله** ويحوز ان يحمل التسبوح الخ
عطف على ما سبق من حيث المعنى فان التسبوح الحقيقي وهو ان يقول المسبح بلسانه سبحان الله مثلا لما لم يتصور
من الجمادات لتوقفه على الفهم والنطق جل التسبوح اولا على الدلالة على وحدانية الله تعالى وتنزهه عما لا يليق
بالالوهية تشبيها لدلالة الحال بالتسبوح الحقيقي والتسبوح بهذا المعنى المجازي حاصل في جميع الموجودات والحقى
المكلف كما يسبح الله تعالى بهذا التسبوح المجازي بسجده ايضا بالقول ثم قال ويحوز ان يحمل التسبوح على عموم
المجاز بان يراد مطلق الدلالة سواء كانت دلالة الحال او دلالة اللسان لاسناده الى ما يتصور منه اللفظ وهو الملائكة
والثقلان والى ما لا يتصور منه ذلك وهو السموات والارض ولا يحوز ان يحمل على المعنيين جميعا الا عند من يحوز
كون الكلمة الواحدة في حالة واحدة محمولة على الحقيقة والمجاز **قوله** وقرأ ابن كثير وابن عامر ونافع وابوبكر
يسبح بالياء **قوله** اي الياء المنقوطة من تحت لاسناد الفعل الى ظاهر المؤنث الغير الحقيقي ولو وجود الفصل بين الفعل
وفاعله المؤنث والباقون بناء التانيث **قوله** حين لم يعاجلكم بالعقوبة على غفلتكم وشرككم **قوله** جواب عما
يقال كيف يصح ان يجعل خطاب لاتفقهم للمشركين ولا يخاطب بالحلم والغفرة الا المؤمنون * وتقرير الجواب ان
قوله تعالى انه كان حليما استئناف في موضع التعجب كانه قيل ما احمله واعظم غفرانه حيث يعلم من هؤلاء المعاندين
ما هم عليه ثم لا يعاجلهم بالعقوبة **قوله** مستورا ذا ستر **قوله** على ان مستورا من باب النسب كقولهم
مكان مهول وجارية مغنوجة اي ذو هول وذات غنج ورجل مرطوب اي ذو رطوبة وكان وعده مأثيا بمعنى
ذى اتيان لانه يؤتى اليه وسيل مغم يغتص العين اي ذو ملي لانه مملوء فان السيل مغم بكسر العين والواوى مغم

ولا يفهمون انهم لا يفهمون نفي عنهم ان يفهموا ما نزل عليهم من الآيات بعد ما نفي عنهم التفقه للدلالات المنصوبة في الانفس والآفاق تقريراً له وبياناً لكونهم مطبوعين على الضلالة كما صرح به بقوله (وجعلنا على قلوبهم اكنة) تكفيها ونحول ﴿٢٢٦﴾ دونها عن ادراك الحق وقبوله (ان يفهموه)

بفتح العين الجوهري الفهم الممتلي يقال ساعد فم وافهمت الائمة ملائمة وافهم المسك البيت ملاه برينه والجباب ليس بمستور بل المستور ما وراءه فلذلك جعل المستور للنسب ويحتمل ان يكون توصيف الجباب بكونه مستورا عبارة عن كونه غير مرئي على طريق اطلاق المزموم وارادة لازمه لان ما يكون مستورا يلزمه ان لا يرى **قوله** او بجباب آخر بان يكونوا محجوبين بالجباب الاول عن فهم ما يقرأ عليهم وبالجباب الثاني محجوبوا عن فهم كونهم محجوبين عن فهم ما نزل عليهم وهو قوله لا يفهمون ولا يفهمون انهم لا يفهمون **قوله** نفي عنهم ان يفهموا ما نزل عليهم بيان لوجه ارتباط هذه الآية بما قبلها وذلك انه تعالى ابطال مقالة المشركين ونزهة نفسه عما نسبوا اليه تعالى ثم قال تسبح له السموات السبع الآية على معنى ان جميع الكائنات تدل على تزيهه عن جميع لوازم الامكان والحدوث ولكن لا تفقهون الدلالات المنصوبة في الانفس والآفاق ثم قرر ذلك بقوله واذا قرأت القرآن ان الآية وقوله تعالى ان يفهموه اما مفعول له بتقدير المضاف او مفعول به على تقدير ومنعناهم ان يفهموه لدلالة الجملة على قوله ومنعناهم **قوله** واصله متحد وحده **قوله** حذف الفعل الذي هو متحد واقيم المصدر مقامه ولو قيل المصدر بمعنى اسم الفاعل كما قيل واحدا لكان له وجد **قوله** هربا ونفرة او تولية **قوله** الاول على ان يكون انتصاب نفورا على انه مفعول له اي تركوا مجلس الذكر هربا عن استماعه والثاني على انه مفعول مطلق من غير لفظ الفعل لان التولي والنفور بمعنى وان كان جمع نافر يكون حالاً من فاعل ولو اقل الكفار كانوا عند استماع القرآن على حالتين فاذا سمعوا من القرآن ما ليس فيه ذكر الله تعالى بقوا مبهورين متحيرين لا يفهمون منه شيئا واذا سمعوا آيات فيها ذكر الله تعالى وذم المشركين تركوا ذلك المجلس ولوا هاربين ثم ان القوم لما وصفوه عليه الصلاة والسلام بكونه مسجورا فاسد العقل ذكر ما يدل على فساد عقله عليه الصلاة والسلام بحسب زعمهم وهو قولهم انه عليه الصلاة والسلام يدعى ان الانسان بعد ما يصير عظاما ورقانا يعود حيا طريا كما كان فحكي الله تعالى عنهم ذلك تجهيلا لهم وابطالا لمقاتلتهم فقال وقالوا اننا كنا عظاما ورقانا قال الواحدى الرقت كسر الشئ يدك تقول رفته وارفته على وزن جبرته واجبرته بكسر العين في المضارع اذا كسرت كما يكسر المدر والعظم البالي والرافات الاجزاء المنغصة من كل شئ يقال رفت رقنا فهو مرفوت مثل حطم حطما فهو محطوم وزنا ومعنى والحطام اسم بمعنى المحطوم كالخذاذ والرضاض والفتات **قوله** وخلقنا مصدرا اي على غير لفظ الفعل اي اننا لمبعوثون بعناجديدا وحال بمعنى مخلوقين فالقوم لما استبعدوا ان يرتدوا الى حال الحياة بعد ان صاروا عظاما ورقانا تايها حيا عاقلة كما كانت والدليل على صحة ذلك ان تلك الاجسام قابلة للحياة والعقل على خلاف ما زعموا من امتناع العظام المرفوتة عن قبول الحياة لغلبة اليبس عليها اجابهم الله تعالى بما معناه تحولوا وتعادوا بعد الموت الى اى صفة تزعمون انها اشد منافاة للحياة وابتعد عن قبولها كصفة الحجرية والحديدية ونحوهما مما هو ابعد من قبول الحياة بالنسبة الى حال كونكم عظاما مرفوتة في صفة الحياة والعقل والادراك ونحوها مما هو لازم للحياة فانه تعالى يعيد الحياة اليها اذ لو لم تكن قابلة لها لما قبلت اباهما في اول الامر والله العالم عالم بجميع الجزئيات فلا تشبه عليه اجزاء بدن زيد المطيع باجزاء بدن عمرو العاصى وقادر على الممكنات واذا ثبت ان عود الحياة الى تلك الاجزاء ممكن قطعاً سواء صارت عظاما ورقانا او صارت شيئا ابعد من العظام المرفوتة في قبول الحياة نحو ان تصير حجارة او حديدية بقوله تعالى كونوا حجارة ليس المراد منه الامر بل المراد انكم لو كنتم كذلك لما اعجزتم الله تعالى عن الاعادة وذلك كقول القائل للرجل انلومنى وتغلظ على وانا فلان فيقول كن من شئت كن ابن الخليفة فسا طلب منك حتى فكذا المعنى ههنا كونوا على اى صفة كانت فامادة الحياة اليكم ممكنة **قوله** فسبحر كونها **قوله** يقال انقض رأسه ينفضه انفضا اذا حركه انكارا او استبعادا وامانقض ثلاثيا ينفض بفتح العين وضما فعناه تحرك وهو لا يتعدى **قوله** وان يكون اسم عسى او خبره والاسم مضمرا اعلم ان عسى رفع الاسم وينصب الخبر نحو كان كقوله عسى الغويرا يؤسا وعسى صانما الا ان خبرها في الاغلب يكون ان مع الفعل نحو عسى زيد ان يخرج فان زيدا فيه مرفوع على انه اسم عسى وان يخرج منصوب المحل على انه خبرها والتقدير عسى زيد الخروج اي اذا الخروج واحتجج الى تقدير المضاف لثلا يلزم كون الحدث خبرا عن الجنة وتستعمل على وجه آخر وهو ان تم برفوعها الذى كان منصوب المحل في الاستعمال الاول وتستغنى عن خبرها لاشتمال الاسم على المنسوب والمنسوب اليه نحو عسى ان يخرج زيدا لا آية التي نحن فيها يحتمل ان يكون اسم عسى فيها راجعا الى البعث وتكون كلمة ان مع ما في خبرها خبر عسى كما في قوله عسى

كراهة ان يفهموه ويجوز ان يكون مفعولا لمدل عليه قوله وجعلنا على قلوبهم اكنة اي منعناهم ان يفهموه (وفي آذانهم وقرا) يمنعهم عن استماعه استماع تأمل في لفظه وتدبر في معناه ولما كان القرآن مجزأ من حيث اللفظ والمعنى اثبت لمنكره ما يمنع عن فهم المعنى وادراك اللفظ (واذا ذكرت ربك في القرآن وحده) واحدا غير مشفوع به آلهتهم مصدر وقع موقع الحال واصله متحد وحده او بمعنى واحدا وحده (ولو ا على ادبارهم نفورا) هربا من استماع التوحيد ونفرة او تولية ويجوز ان يكون جمع نافر كقاعد وقعود (نحن اعلم بما يستمعون به) بسببه ولاجله من الهزؤ بك وبالقرآن (اذ يستمعون اليك) ظرف لاعلم وكذا (واذ هم نجوى) اي نحن اعلم بغرضهم من الاستماع حين هم مستمعون اليك مضمرون لهو حين هم ذوو نجوى يتناجون به ونجوى مصدر ويحتمل ان يكون جمع نجوى (اذ يقول الظالمون ان تتبعون الارجلا مسجورا) مقدر باذكر او بدل من اذ هم نجوى على وضع الظالمين موضع الضمير للدلالة على ان تناجيتهم بقولهم هذا من باب النظم والمسحور هو الذى يحبره فزال عقله وقيل الذى له حجر وهو الرثة اي الارجلا يتنفس ويأكل ويشرب مثلكم (انظر كيف ضربوا لك الامثال) مثلوك بالشاعر والساحر والكاهن والمجنون (فضلوا) عن الحق في جميع ذلك (فلا يستطيعون سبيلا) الى طعن موجه فيتهاقون ويخطون كالتحير في امره لا يدري ما يصنع او الى الرشاد (وقالوا انذ كنعظما ورقانا) وحطاما (اننا لمبعوثون خلقا جديدا) على الانكار والاستبعاد لما بين غضاضة الحى ويوسة الرميم من المباحة والمنافاة والعامل في اذا مدل عليه مبعوثون لان نفسه لان ما بعد ان لا يعمل فيما قبلها وخلقنا مصدر او حال (قل) جوابا لهم (كونوا حجارة او حديدية او خلقا مما يكبر في صدوركم) اي مما يكبر عندكم عن قبول الحياة لكونه ابعد شئ منها فان قدرته تعالى لا تقصر

عن احيائكم لاشراك الاجسام في قبول الاعراض فكيف اذا كنتم عظاما مرفوتة وقد كانت غضة موصوفة بالحياة قبل والشئ اقبل لما عهد (زيد) فيه مما لم يعهد (فيقولون من يعيدنا قل الذى فطركم اول مرة) وكنتم ترابا وما هو ابعد منه من الحياة (فيستغضون اليلثار ورسهم) فسبحر كونها نحوك تعجبا واستهزاء

زيد ان يخرج والظاهر ان يكون ضميرا للفظ يكون التامة ويكون التقدير عسى البعث ان يقع في زمان قريب وان يكون قوله يوم يدعوكم بدلا من قريبا والمعنى عسى ان يقع البعث يوم يدعوكم وهو يوم النسخة الاخيرة ويحتمل ان يكون منصوبا باذكر جعل قوله تعالى يوم يدعوكم فتستجيون بحمده مجازا على طريق التمثيل كما في قوله كن فيكون لان حقيقة الدماء والاجابة غير معقول في حق الاموات فالظاهر انه لادعاء ههنا ولا اجابة ولا خطاب ولا مخاطب شبه حال المكلفين من لدن آدم عليه الصلاة والسلام الى يوم النسخة الاولى ومطابو عة الجميع لارادة الباعث وانبعثهم انبعث شخص واحد منقاد لامر الامر المطاع بالدعوة والاجابة فعبء عن الحالة المشبهة بما يعبر به عن المشبه به والاستجابة في الاصل موافقة الداعي فيادعاه اليه وهي الاجابة الا ان الاستجابة تقتضى طلب الموافقة فهو اوكد من الاجابة وقد ورد في الاخبار ان اسرافيل عليه الصلاة والسلام يقوم على صخرة بيت المقدس يدعو اهل القبور في قرن يقول ايها العظام البالية واللحوم المتفرقة والعروق المتقطعة اخرجوا من قبوركم فخرجون وظاهره يدل على ان الدماء القول والاجابة اجابة القول والعمل فلا ينبغي لنا الا ان نقول آمنت بالله وبما جاء من عند الله على مراد الله وآمنت بالله وبرسول الله وبما جاء من عنده على مراده وقوله بحمده حال من فاعل تستجيون اي تستجيون ملتبسين بحمده **قوله** وتستقصرون مدة لبثكم في القبور **قوله** ينبغي ان يراد من اللبث في القبور لبثهم فيها بين النعنين الاولى والثانية فانه يزال عنهم العذاب في هذا الوقت كما روى عن ابن عباس انهم لما بعثوا واطنوا احوال القيامة استقصروا مدة لبثهم في القبور فيما بين النعنين استقصار من اماته الله مائة عام ثم بعثه قال كم لبثت قال لبثت يوما او بعض يوم وانما قلنا هذا لان الكلام مع من ينكر البعث ويقول متى هو فلا جرم ان يكون هو في العذاب الشديد من حين مات فكيف يمكنه ان يستقصر جميع تلك المدة كالذي مر على قرية فان من كان مبتلى بالعذاب الشديد في القبر فلا يستقصر مقامه فيه يوم يعثه الله فيبعثه الا ان يقال يوم البعث والانبعاث يوم ممتد يتناول الزمان الذي قامى فيه شدة عذاب النار واهواله فان من مات بها وتبلى بها يصح منه ان يستقصر مدة لبثه في القبر ويستقصر ما تبلى به فيه بالنسبة الى ما تبلى به بعد البعث فان من كان في بلاء وشدة اذا انزل به ما هو اشد منه واعظم استقصر ما كان فيه قبل ذلك فكذا المشرك اذا عين عذاب القيامة واهوالها استقصر ما كان فيه من العذاب في القبر ونسى ذلك ثم انه تعالى لما بين صحة المعاد بقوله قل الذي فطركم اول مرة امر النبي صلى الله عليه وسلم بان يقول للمؤمنين اذا اردتم ايراد الحجج الدالة على صحة الحشر والمعاد على المخالفين فاذكروا تلك الدلائل والحجج بالطريق الاحسن وهو ان لا يكون ذكرها مخلوطا بالشم والسب اذ لو اختلفت بذكرها شيء من السب لقابلوكم بمثله كما قال تعالى ولا نسبوا الذين يدعون من دون الله فيسبوا الله عدوا بغير علم يزداد الغضب وتكامل الفرة ويمتنع حصول المقصود بخلاف ما اذا اقتصر على ذكر الحجج بالطريق الاحسن الخالي عن الشتم والايذاء فان ذكرها على هذا الوجه يؤثر في القلب تأثيرا شديدا **قوله** تفسير التي هي احسن **قوله** فيكون المراد بقوله قل لعبادي الذين آمنوا ويكون قوله ربكم اعلم بكم خطابا مع الكفار على انه مقول لقوله يقولوا وقوله التي هي احسن توطئة وتمهيد له وقوله وما ارسلناك عليهم وكيلا كالتذليل للمجموع بمجادلته مع المشركين فامر المؤمنين بهامن لدن قوله وقالوا اننا كنا عظاما الى ههنا ويكون المعنى ايها المشركون ان يشار بكم برحمتكم بان يوفقكم للايمان والمعرفة وان يشأ بتمتكم على الكفر فيعذبكم الا ان تلك المشيئة غائبة عنكم فاجتهدوا اتم في طلب الدين ولا تنصروا على الجهل والباطل ثلاثصروا محرومين من السعادات الابدية وقوله ان الشيطان يترغ بينهم اعتراض بين المفسر والمفسر ثم انه تعالى لما قال ربكم اعلم بكم قال بعده وربك اعلم بمن في السموات والارض بمعنى ان علمه غير مقصور عليكم ولا على احوالكم بل علمه متعلق بجميع الموجودات والكائنات فيعلم حال كل احد ويعلم ما يليق به من المصالح والفساد فلهذا السبب فضل بعض النبيين على بعض وآتى موسى التوراة وداود الزبور وعيسى الانجيل وخص كلا منهم بما يقتضيه علمه ومشيتته فيه فلم يعد ايضا ان يؤتى خاتم النبيين القرآن ويفضله على جميع افراد نوع الانسان وان يخص اصحابه العراة الجوع بشرف صحبته وكل ذلك لاجل انه تعالى لا ينظر الى الصور وظواهر العلائق الجسمانية وانما ينظر الى طهارة الباطن واستعداده للتخلي بالفضائل النفسانية والمعارف الذوقية الربانية والحاصل انه تعالى رد أولا على المشركين في استبعادهم البعث بقولهم اننا كنا عظاما ورقانا اننا لمبعوثون وامر النبي صلى الله عليه وسلم ان يجيبهم ويجادلهم بالطريق الذي امره به

(ويقولون متى هو قل عسى ان يكون قريبا) فان كل ماهوات قريب واتصافه على الخبر او الظرف اي يكون في زمان قريب وان يكون اسم عسى او خبره والاسم مضمرا (يوم يدعوكم فتستجيون) اي يوبعثكم فتبعثون استعار لهما الدماء والاستجابة للتنبيه على سر عنهما وتيسر امرهما وان المقصود منهما الاحضار للحاسبة والجزاء (بحمده) حال منهم اي حامدين لله تعالى على كمال قدرته كما قيل انهم يفضون التراب عن رؤسهم ويقولون سبحانك اللهم وبحمديك او منقادين لبعثه انقياد الحامدين عليه (وتظنون ان لبثتم الا قليلا) وتستقصرون مدة لبثكم في القبور كالذي مر على قرية او مدة حياتكم لما ترون من الهول (وقل لعبادي) يعني المؤمنين (يقولوا التي هي احسن) الكلمة التي هي حسن ولا يخافوا المشركين (ان الشيطان يترغ بينهم) يبيح بينهم المرآة والشر فلعل الخاشنة بهم تفضي الى العناد وازدياد الفساد (ان الشيطان كان للانسان عدوا مبينا) ظاهر العداوة (ربكم اعلم بكم ان يشأ برحمتكم او ان يشأ يعذبكم) تفسير التي هي احسن وما بينهما اعتراض اي قولوا لهم هذه الكلمة ونحوها ولا تنصروا حوا بانهم من اهل النار فانه يهجمهم على الشر مع ان ختام امرهم غيب لا يعلمه الا الله

ثم امر المؤمنين بان يجادلوا معهم بالطريقة التي هي احسن ولا يتخاشنهم لثلاث فبوت المقصود ثم قال في آخره كيف تخاشنهم انت والمؤمنون وما ارسلناك تقسهم على الايمان ثم انه تعالى رده على المشركين في استبعادهم امر النبوة بعد الرد عليهم في استبعادهم البعث بمثل قولهم كيف يكون يقيم ابي طالب نبيا ويكون العراة الجوع اصحابه فقال وربك اعلم من في السموات والارض على معنى انهم ان كانوا لا يعلمون وجده استحقاقك للنبوة واستحقاق اصحابك للتقدم في اتباعك والاهتداء لديك فاعلم ان ربك اعلم باحوال من في السموات والارض وبما آتى كل واحد منهم من الفضل والتقدم ولذلك لا تتفاوت مراتب الانبياء في الاتصاف بالملك وتشديد القصور والبقاع حتى ان داود عليه الصلاة والسلام مع كونه ملكا عظيما لم يذكر الله تعالى ما آتاه من الملك وذكر ما آتاه من الكتاب للتنبيه على ان المراد من تفضيل بعض النبيين على بعض هو التفضيل بالعلم والدين والفضائل النفسانية والتبري من العلائق الجسمانية لا بالمال والجاه فظهر بما ذكر من التقرير ان ليس المراد منه البعض المطلق والكلام مسوق لتقرير ما اجل في قوله وربك اعلم من في السموات والارض فان علمه من فيهما عبارة عن انه تعالى انما يفضل منهم من يفضله على حسب علمه بحاله ومشيئته في حقه وقوله وآتينا داود زبورنا انما ذكر في هذا المقام للتنبيه على ان المراد بتفضيل بعض الانبياء على بعض التفضيل بالفضائل النفسانية والعلوم الدينية لا بالملك وسعة المال حتى انه تعالى لم يتعرض لشي من فضائل داود عليه الصلاة والسلام سوى ما شرفه به من آياته الزبور **قوله** وقيل هو **قوله** اي قوله تعالى ولقد فضلنا الآية اشارة الى تفضيل رسول الله صلى الله عليه وسلم يعني قيل ان المراد ببعض المعهود نبينا وذكر هذا المعطوف في مقام تبينه وكان الزبور مشتقاً على وجه تفضيله وهو انه عليه الصلاة والسلام خاتم الانبياء وان امته عليه الصلاة والسلام خير الامم فان ذلك مكتوب في زبور داود عليه الصلاة والسلام قال الله تعالى ولقد كتبنا في الزبور من بعد الذكر ان الارض يرثها عبادي الصالحون والمراد بهم نبينا صلى الله عليه وسلم وامته فكان عطفه عليه تبينها على وجه تفضيله **قوله** وتكبره ههنا يعني ان الزبور علم لكتاب داود عليه الصلاة والسلام فكيف عرف تارة ونكر اخرى والتعريف العلمي يفنى عن التعريف اللامي وانجاب عنه اولابانه ليس من الاعلام المرتجلة بل هو من الاعلام المنقولة فانه منقول عن اسم صفة كحاتم وعباس او عن اسم معنى كفضل لانه اسم فعول بمعنى مفعول كحلوب او بمعنى المصدر كقبول وبعد ما نقل الى العلمية جاز تعريفه تلخيصا واشارة الى اصله وجاز تكبيره اعتبارا لعلمية كعباس والفضل والفضل وثانياً بانه ليس من الاعلام بل هو اسم جنس بمعنى المزبور وهو المكتوب فاذا اريد به المعهود المعين يحتاج الى تعريفه باللام كما في قوله تعالى ولقد كتبنا في الزبور من بعد الذكر وان اريد به فرد من جنس المزبور عظيم الشأن كامل في كونه كتابا يستعمل نكرة كما في قوله تعالى وآتينا داود زبورنا وكذا ان اريد به قطعة من قطع الزبور المعهود بان يكون الزبور اسما مشتركا بين الكل والبعض كما يطلق على الكل يطلق على كل بعض منه كما يطلق على بعض القرءان قرءان فلما قصد به فرد بما يصدق عليه زبور بمعنى قطعة من الزبور نكر كما في قوله تعالى وجاء من اقصى المدينة رجل يسعى **قوله** انها آلهة اشارة الى ان كل واحد من مفعولي زعمت محذوف لدلالة المقام عليه اي زعمتوهم آلهة او زعمت انها آلهة **قوله** كالملائكة والمسيح وعزير **قوله** لم يذكر الاصنام لانه تعالى قال في صفتهم اولئك الذين يدعون يبتغون الى ربهم الوسيلة وابتغاء الوسيلة الى الله تعالى لا يلبق بالاصنام البتة فيبغى ان تكون الآية نازلة في قوم عبدت الملائكة من المشركين الزاعمين انه ليس لنا اهلية ان نشغل بعبادة الله تعالى فمن عبد بعض القربين من عباد الله تعالى وهم الملائكة فاتخذوا للملك الذي عبده تماثلا وصورة واشتغلوا بعبادة ذلك التمثال على زعم انه تماثل ملك فانزل الله تعالى هذا الآية احتجاجا على بطلان قولهم ووجه الاحتجاج ان الاله المعبود هو القادر على ازالة الضرر وايصال النفع والاشياء التي يعبدونها لا يقدر على كشف الضرر ولا على تحصيل النفع وغاية شأن الملائكة انهم عباد مكرمون لا يسبقونه بالقول وهم بامرهم يعملون فوجب القطع بان شياً منها ليس باله وروى عن ابن عباس ومجاهد انها نزلت في الذين عبدوا المسيح وعزيرا والملائكة والشمس والقمر والنجوم وفي الوسيط قال المفسرون ان المشركين من قريش واهل مكة اصابهم قحط شديد سبع سنين حتى اكلوا الكلاب والحيث واستغاثوا برسول الله صلى الله عليه وسلم فانزل الله قل ادعوا الذين زعمتم اي ادعيتهم انها آلهة من دون الله **قوله** هؤلاء الآلهة يبتغون اشارة الى ان اولئك مبتدأ بشير الى الذين زعمهم المشركون انهم آلهة من دون الله وقوله الذين يدعون صفة للمبتدأ وفاعل

(وما ارسلناك عليهم وكلاما) موكولا اليك امرهم تقسهم على الايمان وانما ارسلناك مبشرا ونذيرا فدارهم وامر اصحابك بالاحتمال منهم روى ان المشركين افرطوا في اذاتهم فشكوا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فنزلت وقيل شتم عمر رجل منهم فهم به فامر الله بالعضو وربك اعلم من في السموات والارض) وياحوالهم فيختار منهم لنبوته وولايته من يشاء وهو رد لاستبعاد قريش ان يكون يقيم ابي طالب نبيا وان يكون العراة الجوع اصحابه (ولقد فضلنا بعض النبيين على بعض) بالفضائل النفسانية والتبري من العلائق الجسمانية لا بكثر الاموال والاتباع حتى داود عليه السلام فان شرفه بما اوحى اليه من الكتاب لا بما اوتيه من الملك وقيل هو اشارة الى تفضيل رسول الله صلى الله عليه وسلم وقوله (وآتينا داود زبورنا) تنبيه على وجه تفضيله وهو انه خاتم الانبياء وامته خير الامم المدلول عليه بما كتب في الزبور من ان الارض يرثها عبادي الصالحون وتكبره ههنا وتعريفه في قوله ولقد كتبنا في الزبور لانه في الاصل فعول للمفعول كالحلوب او المصدر كالتعبول ويؤيده قراءة حجة بالضم وهو كالعباس او الفضل اولان المراد وآتينا داود بعض الزبور وبعض الزبور فيه ذكر الرسول عليه الصلاة والسلام (قل ادعوا الذين زعمتم) انها آلهة (من دونه) كالملائكة والمسيح وعزير (فلا يملكون) فلا يستطيعون (كشف الضر عنكم) كالمرض والفتور والتحملة (ولا تحويلا) ولا تحويل ذلك منكم الى غيركم (اولئك الذين يدعون يبتغون الى ربهم الوسيلة) هؤلاء الآلهة يبتغون الى الله القربة بالطاعة رايهم اقرب) بدل من واو يبتغون اي يبتغى من هو اقرب منهم الى الله الوسيلة فكيف بغير الاقرب (ويرجون رحمة ويخافون عذابه) كسائر العباد فكيف تزعمون انهم الهة (ان عذاب ربك كان محذورا) حقيقا بان يحذره كل احد حتى الرسل والملائكة

يدعون ضمير المشركين وعائداً لصلة محذوف والمعنى اولئك الالهة الذين يدعونهم المشركون لكشف ضررهم
او يدعونهم الالهة ففعلوها او مفعولها محذوفان ويتنون خبر المبتدأ والوسيلة القربة وايهم موصولة بمعنى
الذي حذف صدر صلتها وهي بدل من الضمير في يدعون والتقدير ما ذكره بقوله يتنغي من هو اقرب منهم الى الله
الوسيلة اي التقرب اليه تعالى فكيف بغير الاقرب ﴿ قوله بالموت والاستئصال ﴾ فان الهلاك قد يستعمل
في الموت كقوله تعالى ان امرؤ هلك اي مات عن قتادة انه قال هذا قضاء من الله تعالى كما سمعت ليس منه بد اما ان يهلكنا
بموت كقوله كل نفس ذائقة الموت او يهلكنا بعذاب مستأصل اذ تركوا امره وكذبوا رسله جل الهلاك على
الامانة من غير تسليط احد على الميت والتعذيب الشديد على الاهلاك بعذاب الاستئصال وقال الزجاج ما من
اهل قرية الا وسهلها اما بموت واما بعذاب يستأصلهم وقال مقاتل اما المؤمنة الصالحة فبالموت واما الطالحة
فبالعذاب وهذه كلمات متعارفة سكت المصنف عنها لانه تعالى جعل التعذيب قسماً للاهلاك فلا بد ان يكون ادنى
حالاً من الاهلاك وعليه فلا وجه لجملة على عذاب الاستئصال بخلاف قتل الرثساء واصابة انواع البلاء فانه ادنى
حالاً من اهلاك الاستئصال والله اعلم لما قال تعالى في الآية المتقدمة ان عذاب ربك كان محذورا بين ان كل قرية
مع اهلها لا بد ان يرجع حالها الى احد امرين اما الاهلاك واما التعذيب وقيل المراد من قوله وان من قرية قرى
الكفار ولا بد ان يكون عاقبتها احد الامرين اما الاستئصال بالكلية وهو المراد من الاهلاك واما العذاب الشديد
من قتل كبرائهم وتسليط المسلمين عليهم بالسبي واغتنام الاموال واخذ الجزية فتصير القرى كلها في حكم اهل
الاسلام على ما قال بعض اهل التأويل في قوله تعالى اولم يروا ان اتأتى الارض نقصها من اطرافها لا يزال ينقص
اهل الكفر قرية قرية وبلدة فبلدة حتى تصير الارض كلها اهل الاسلام وهو ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم
انه قال * ربي تلى الارض فرأيت مشارقها ومغاربها وسيبلغ ملك امتي ما روى لي منها * فذلك والله اعلم وتأويل قوله
تعالى الا نحن مهلكوها قيل يوم القيامة او معذبوها عذاباً شديداً اي فهلك اهل الكفر ويحتمل ان يكون المراد من
الآية انه يفضي جميع من كان على وجه الارض ويجعل الارض مستوية لا بناء فيها ولا ارتفاع حيث قال كل من عليها فان
وقال ويسألونك عن الجبال قتل ينسفها ربي نسفا فيذرها قاعاً صفصفا لا ترى فيها عوجاً ولا امناً وقال وبست
الجبال بساف كانت هباء منبثاً ونحو ذلك وجميع ذلك يدل على انه لا يبقى عليها احد ولا بناء فتصير كلها صفصفا لا ترى فيها
عوجاً ولا امناً فذلك هلاكها وتعذيبها والله اعلم كذا في شرح التأويلات ﴿ قوله واستوجبوا الاستئصال ﴾
وذلك انه تعالى قد انزل ايات رسالة كل رسول من الآيات والحجج مالا يحتاج الامة بعدها الى ازال آية اخرى فاذا
سألوا شيئاً من الآيات بعد ذلك يكون ذلك السؤال سؤال تعنت وعناد لا سؤال استرشاد واستهداء وقد جرت سنة
الله تعالى على ان كل من سأل تعنتاً وتعمداً شيئاً من الآيات واظهر الله تعالى مأسأله ولم يعتبر بها وكفر بعد رؤيتها
ولم يؤمن بسببها يحل بهم عذاب الاستئصال الا ترى ان قوم عيسى عليه الصلاة والسلام سألوه ان يسأل ربه ان
ينزل عليهم مائدة من السماء تكون لهم آية فساءله فاخبره الله تعالى انه ينزلها عليهم ثم اخبر ان من كفر منهم بعد انزالها
عليهم فانه يعذبه عذاباً لا يعذبه احد من العالمين وذلك لان سؤالهم كان مبني على التمرّد والعناد * روى ان اهل مكة
سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يجعل الله تعالى لهم الصفا ذهباً وان يزيل عنهم الجبال التي حو الي مكة حتى
يزرعوا تلك الاراضي فطلب عليه الصلاة والسلام ذلك من الله تعالى فقال تعالى ان شئت فعلت ذلك لكن بشرط
ان كفروا اهلكتهم فقال عليه الصلاة والسلام لا اريد ذلك فزلت هذه الآية وكانت كفار قريش يقترحون عليه عليه
الصلاة والسلام اظهار معجزات قاهرة غير ذلك مثل قولهم ان تؤمن لك حتى تفجر لنا من الارض ينبوعاً وقولهم له
عليه الصلاة والسلام انك تزعم انه كان قبلك انبياء فمنهم من سحرت له الريح ومنهم من كان يحيى الموتى فأتنا بشئ من
هذه المعجزات فاجاب الله تعالى عنه بقوله وامنعنا ان نرسل بالآيات الا ان كذب بها الاولون اي مامنعنا ان نرسل
بها الا علمنا بان الآخرين يكذبون بها كما كذبت بها الاولون فيستوجبون بذلك التكذيب عذاب الاستئصال
على ما جرت عليه السنة الالهية وقد سبق من وعده انه لا يهلك هذه الامة بعذاب الاستئصال رحمة وفضلاً وتكريماً
لنبيهم الذي ارسله رحمة للعالمين بل اخر جزاءهم الى يوم القيامة ﴿ قوله بينة ذات ابصار ﴾ اشارة الى ان
مبصرة حال من النافقة والاسناد مجازي لان الابصار قائم بمن اعتبر بها واستدل والنافقة سبب ابصار الحق وتصديق
الرسول فقوله مبصرة تاء النسبة اي بينة ذات ابصار على معنى ان فيها ابصاراً لمن تأملها يبصر بسببها الحق او بينة

(وان من قرية الا نحن مهلكوها قبل يوم
القيامة) بالموت والاستئصال (او معذبوها
عذاباً شديداً) بالقتل وانواع البلية (كان
ذلك في الكتاب) في اللوح المحفوظ
(مسطوراً) مكتوباً (وامنعنا ان نرسل
بالآيات) وماصر فنا عن ارسال الآيات
التي اقترحتها قريش (الا ان كذب بها
الاولون) الاتكذيب الاولين الذين هم
امثالهم في الطبع كما دوتهم وانها لو ارسلت
لكذبوا بها تكذيب اولئك واستوجبوا
الاستئصال على ما مضت به سنتنا وقد قضينا
ان لانستأصلهم لان فيهم من يؤمن او يلد
من يؤمن ثم ذكر بعض الامم المهلكة
بتكذيب الآيات المقترحة فقال (واتنا
نمود النافقة) بسؤالهم (مبصرة) بينة
ذات ابصار او بصائر

اوجاع عنتهم ذوى بصائر وقرى بالقبح
المقترحة (الاتخويفا) من نزول العذاب
المستأصل فان لم يخافوا أنزل او بغير المقترحة
كالمعجزات وآيات القرءان الاتخويفا بعذاب
الآخرة فان امر من بعث اليهم مؤخرالى
يوم القيامة والباء مزيدة او في موقع الحال
والمفعول محذوف (واذ قلنا لك) واذكر
اذ او حينئذ اليك (ان ربك احاط بالناس) فهم
في قبضة قدرته او احاط بقريش بمعنى اهلكهم
من احاط بهم العدو فهي بشارة بوقعة بدر
والتعبير بلفظ الماضي لتحقيق وقوعه
(وما جعلنا الرؤيا التي اريناك) ليلة المعراج
وتعلق به من قال انه كان في المنام ومن قال انه
كان في اليقظة فسر الرؤيا بالرؤية او عام
الحديبية حين رأى انه دخل مكة وفيه
ان الآية مكية الا ان يقال رآها بمكة وحكاها
حينئذ ولعله رؤيا رآها في وقعة بدر لقوله
اذ يريكهم الله في منامك قليلا ولما روى انه
لما ورد مائة قال لك اني انظر الى مصارع القوم
هذا مصرع فلان وهذا مصرع فلان
فتسامعت به قريش واستمخروا منه وقيل
رأى قوما من بنى امية يرقون منبره وينزون
عليه نزو القردة فقال هو حظه من الدنيا
يعطونه باسلامهم وعلى هذا كان المراد بقوله
(الا فتنة للناس) ما حدث في ايامهم
(والشجرة الملعونة في القرءان) عطف على
الرؤيا وهي شجرة الزقوم لما سمع المشركون
ذكرها قالوا ان محمدا يزعم ان الجحيم تحرق
الحجارة ثم يقول ينبت فيها الشجر ولم يعلموا
ان من قدر ان يحمى وبر السمندل من ان تأكله
النار واحشاء النعام من اذى الجمر وقطع
الحديد الحمماة الجمر التي تنلها قدران يخلق
في النار شجرة لا تحرقها ولعنها في القرءان
لعن طاعها ووصفت به على الجواز للباغية
او وصفها بانها في اصل الجحيم فانه ابعدا
مكان من الرحة او بانها مكروهة مؤذبة
من قولهم طعام ملعون لما كان ضارا وقد
اوتت بالسيطان وابي جهل والحكم بن ابي
العاصي وقرئت بالرفع على الابتداء والخبر
محذوف اى والشجرة الملعونة في القرءان

(فظلموا بها) فكفروا بها او فظلموا انفسهم

بسبب عقربها (وما رسل بالآيات) اى الآيات

ذات بصائر وهو جمع بصيرة بمعنى الحجة الواضحة وتسمى بصيرة على الاسناد المجازى لكونها سببا للبصار والناقة
وان كانت شبا واحدا لكنها مشتملة على آيات كثيرة من ظهورها من الصخرة الصماء وظهور سقيها عقيب خروجها
وعظم ضرعها وكثرة درها وغير ذلك **قوله** او جاعلنتهم ذوى بصائر **قوله** اى حجج وقرى بالقبح اى بفتح
الميم والصاد بمعنى محل ابصار كتوله عليه الصلاة والسلام * الولد مبخلة مجبنة * اجر آه لها مجرى الامكنة على طريق
ارض مسبعة **قوله** اى الآيات المقترحة **قوله** فان اصل الآيات يظهرها الله تعالى لان يستدل بها على صدق مدعى
النسوة واما الآيات التي اقترحتها القوم بعد ظهور ما يكون كافيافي الدلالة على صدق المدعى فليس ارسالها لاجل ان
يهدى بها القوم لكونهم معاندين غير طالبيين للرشاد وانما يرسلها الله تعالى لاجل ان يخافوا من نزول العذاب
المستأصل ويعتدوها كقائمة الجلبش وطلبعته من حيث معانيتهم كمال قدرة الله تعالى حال تعنتهم ومخالفتهم امره
قوله او بغير المقترحة **قوله** فان قيل المقصود الاعظم من اظهار الآيات ان يستدل بها على صدق المدعى فكيف
قبل ليس المقصود من اظهارها الا التخويف * فالجواب ان ظهور الآية الخارقة للعادة انما يؤدي الى التصديق
والايمان من حيث دلالتها على ان من لم يتفكر فيها ولم يستدل بها على الصدق يستحق العذاب الشديد فهذا الخوف
هو الذى يحمله على التفكير والتأمل في تلك المعجزة والباء في قوله بالآيات اى ما مزيدة في المفعول او التقدير وما رسل
الرسول ملتبس بالآيات والمعجزات الاتخويفا وقوله تعالى واذ قلنا لك كانه جواب عما خطر بباله عليه الصلاة
والسلام من ان عدم ارسال ما اقترحه القوم من الآيات يوجب ان يزداد عنادهم الى حيث يمنع من تبليغ رسالته
واظهار دينه كانه قيل لا تتوهم ذلك واذكر ما اوحى اليك ربك من ان الناس في قبضة قدرتي انصرك واعصمك
منهم على ما انت عليه **قوله** او عام الحديبية **قوله** عطف على قوله ليلة المعراج اى المراد رؤياه التي رآها
في عمرة الحديبية فانه عليه الصلاة والسلام رأى ان يدخل مكة واخبر بذلك اصحابه فلما منع من البيت الحرام
عام الحديبية كان ذلك فتنة لبعض القوم حتى قال عمر لابى بكر رضى الله تعالى عنهما قد اخبرنا رسول الله صلى الله
عليه وسلم اننا ندخل البيت ونطوف به فقال ابو بكر انه لم يخبرنا اننا نفعل ذلك في هذه السنة وسنفعل ذلك في سنة
اخرى فلما جاء العام المقبل دخلها فانزل الله تعالى لقد صدق الله رسوله الرؤيا بالحق وكون الواقعة مدنية لا ينافي
كون رؤيتها حاصلة في مكة كما ان مارآه ليلة المعراج كان فتنة للناس من حيث انه عليه الصلاة والسلام لما ذكر لهم
قصة الاسراء كذبه وكفر به كثير من كان قد آمن به وازداد المخلصون ايمانا **قوله** ولعله رؤيا رآها في وقعة
بدر **قوله** وما قيل من ان تلك الواقعة مدنية والسورة مكية فجوابه ما ذكرنا من ان كونها مدنية لا ينافي ان تقع رؤية
ما يتعلق بها في مكة **قوله** ان من قدر ان يحمى وبر السمندل **قوله** وهو دويبة تكون في بلاد الترك لا تؤثر فيها
النار ويتخذ من وبرها مناديل فاذا اتسخت المناديل القيت في النار فيذهب الوسخ ويبقى المنديل **قوله** ولعنها
في القرءان **قوله** جواب عما يقال ليس في القرءان لعن هذه الشجرة فكيف وصفت بانها ملعونة في القرءان * اجاب عنه
اولا بان اسناد اللعن الى الشجرة اسناد مجازى من قبيل اسناد وصف طاعها من الكفرة والظلمة اليها وثانيا بان اللعن
في اللغة التبعية فلما كانت هذه الشجرة مبعدة عن جميع وجوه الخير حيث كان موضع استقرارها اصل الجحيم سميت
ملعوننة بناء على عرف العرب فانهم يقولون لكل طعام مكروه ضار انه ملعون لكونه ضارا مكروها وهو المراد
بكونها ملعونة في القرءان **قوله** وقد اوتت بالسيطان **قوله** عطف على قوله وهي شجرة الزقوم وقيل المراد
بالشجرة الملعونة في القرءان الشيطان الخ روى عن ابن عباس ان الشجرة الملعونة في القرءان المراد بها بنو امية بن الحكم
بن ابي العاص قال رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم في المنام ان بنى مروان يتداولون منبره فقضى رؤياه على ابي بكر
وعمر وقد خلا في بيته معهما فلما تفرقا سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم الحكم يخبر برؤيا رسول الله صلى الله عليه
وسلم فاشتد ذلك عليه واتهم عمر في افساء سره ثم ظهر ان الحكم كان يسمع اليهم والى رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال الواحدى هذه القصة كانت بالمدينة والسورة مكية فيبعد هذا التفسير الا ان يقال هذه الآية مدنية ولم يقل به
احد وما يؤكد هذا التأويل قول عائشة رضى الله عنها لمروان لعن الله اباك وانت في صلته فانت ابغض من لعنه
الله قيل في وجه ذكر الرؤيا وذكر الشجرة التي جعلها الله تعالى فتنة للناس بهذا القول ان القوم لما طلبوا من رسول الله
صلى الله عليه وسلم الايات والمعجزات القاهرة واجيبوا بانه لا مصلحة في اظهارها لانها لو ظهرت ولم يؤمنوا
انزل الله عليهم عذاب الاستئصال وقد رفع ذلك عن هذه الامة صار عدم ظهورها شبهة لهم في انه عليه الصلاة

كذلك (ونحو فهم) بانواع التخويف (فا يزيد هم الاطفيانا كبيرا) الاعتوا متجاوز الحد

والسلام ليس بصادق في دعوى الرسالة والا لما امتنع عن اظهارها وكانت شبهتهم هذه مظنة ان تورث نوع اضطراب في قلب النبي صلى الله عليه وسلم فنزلت هذه الآية تسليية له عليه الصلاة والسلام كانه قيل هذه الشبهة لا توهم امرك ولا تصير سببا لضعف حالك الا ترى ان ذكر تلك الرؤيا صار سببا لوقوع الشبهة العظيمة وكذا ذكر الشجرة المصوفة ثم ان تلك الشبهات ما اوجب ضعفا في امرك ولا فتورا في اجتماع المحققين عليك فكذلك هذه الشبهة الحاصلة بسبب عدم ظهور هذه المعجزات المقترحة لا توجب فتورا في حالك ولا ضعفا في امرك ثم انه تعالى وصفهم بقسوة القلب والتماذي في الغي والطغيان حيث قال ونحو فهم فايزدهم الاطغيانا اشارة الى وجه آخر لعدم اظهار ما اقترحوه من الآيات والمعجزات فان من لم يتأثر من التخويف بمخاوف الدنيا والآخرة كيف ينتفع باظهار ما اقترحه من الآيات نعمنا وعنادا **قوله** تعالى واذقلنا للملائكة اسجدوا لآدم الآية متصل بقوله ان الشيطان كان للانسان عدوا ميينا فانه تعالى بين به انه عدو لهم من قديم الزمان وبين ههنا سبب عداوته وانه من اى وقت كان عدوا لهم **قوله** وفيه **قوله** اى في قوله طينا سواء كان انتصابه بزعم الخافض او على انه حال من مائة الوصول او من نفس الوصول ايماء الى ان الإنكار المدلول عليه بقوله اسجدوا مبنى على كون اصله اشرف من اصل آدم عليه الصلاة والسلام كانه قال كيف اسجد له وسجدوا لاشرف للادنى غير معقول **قوله** والمعنى اخبرني اطلق لفظ الاستفهام واريد الامر بجماع الطلب والرؤية التي هي سبب للاخبار المسبب عنها في لفظ اريت تجوز من وجهين **قوله** مع التقرير اى مع انه تعالى قرّر قوله هذا ولم ينكر عليه في ذلك القول **قوله** او تفرسا من خلقه فانه عرف انه مركب من قوة بهيمية شهوانية وقوة سبعية غضبية وقوة وهمية شيطانية وقوة عقلية ملكية وعرف ان القوى الثلاث الشهوانية والغضبية والهيمية هي المستولية في اول الخلقة ثم ان القوة العقلية انما تكمل في آخر الامر ومتى كان الامر كذلك علم العين بالقراسة ان اغواؤه يؤثر فيهم **قوله** امض لما قصدته **قوله** اى ان قوله تعالى اذهب ليس من الذهاب الذي هو ضد الجبي وانما معناه امض لشأنك الذي اخترته والمقصود التخلية وتفويض الامر اليه **قوله** من قولهم فر لصاحبك **قوله** اى ان وفري يستعمل لازما ومتعديا يقال وفر الشيء بنفسه وفورا ويقال وفرته افرة وفرا فهو موفور فعدي **قوله** باضمار فعله **قوله** اى تجازون جزاء او حال موطئة كقولك جاء زيد رجلا صالحا والحال الموطئة اسم جامد فصفته هي الحال في الحقيقة وذلك الاسم كانه وطاء وطريق لما هو حال حقيقة لجيشه قبلها موصوفا بها كقوله انا في قوله تعالى انا انزلناه قرآنا عربيا **قوله** واستخف **قوله** ولو قال واستخف بفك الادغام لكان اوفق للفسر وهو استغرز يقال استغزه الخوف او الفرح اى استخفه وافرزته انا اى افرزته وازمخته وطيرت فواده ورجل فز اى خفيف ومن في من استطعت موصولة في محل النصب على انها مفعول استغرز اى استغرز الذي استطعت افرازه منهم قال ابن عباس صوت ابليس دعاؤه الى معصية الله تعالى وقيل المراد بصوته الغناء والهوى واللعب ومعنى الامر ههنا التهديد كما يقال اجهد جهدك فسترى ما ينزل بك **قوله** من الجلبة وهي الصياح **قوله** وقيل فعل وافعل بمعنى يقال اجلب على العدو جلابا اذا جمع عليه الخيول والمعنى حينئذ اجمع عليهم كل ما تقدر عليه من مكاييد والباء في تحريك زائدة على هذا القول **قوله** والخيل الخيالة **قوله** اى اصحاب الخيول بمعنى ان الخيل تطلق على الفرسان كما في قوله عليه الصلاة والسلام يا خيل الله اركبي اى يا اصحاب خيل الله وقد تقع على نفس الافراس كما في قوله تعالى والخيل والبغال والحمير لتركبوها والمراد به ههنا الاول والمراد بخيل ابليس ورجله كل من كان في معصية من راكب وماش **قوله** ويجوز ان يكون تمثيلا **قوله** اى ان يكون قوله واستغرز من استطعت واجلب عليهم بخيلك ورجلك تمثيلا لحال الشيطان في تسلطه واغواؤه من غير ان يكون هناك استغراز وصوت وخيل ورجل بحال معوار قدر فيه هذه الامور المذكورة فاستعمل في حال الشيطان ما استعمل في حال المعوار اى كثير الغارات اثبت لابليس او لا صوتا يستغزه العصاة وهو دعاؤه اباهم الى المعصية والفساد واعوانا من الخيالة والرجالة يصح بهم على العصاة ويحتمل ان يكون لابليس جنود من الشياطين بعضهم راكب وبعضهم راجل والا قرب ان يكون الكلام من قبيل الاستعارة التمثيلية بان يشبه حال ابليس بحال المعوار الذي يجتهد في امره بالصوت والاعوان من الخيالة والرجالة فان قيل كيف امر الله ابليس بهذه الاشياء وهو يقول ان الله لا يأمر بالفحشاء والجواب انه ليس امر تكليف بل هو امر تهديد كقوله اعلموا ما كنتم وتتضمن تعبير

(واذقلنا للملائكة اسجدوا لآدم فسجدوا) الا ابليس قال اسجد لمن خلقت طينا) لمن خلقت من طين فنصب بزعم الخافض ويجوز ان يكون حالا من الراجع الى الوصول اى خلقته وهو طين او منه اى اسجد له واصله طين وفيه على الوجوه ايماء بعبارة الإنكار (قال اراك هذا الذي كرمته على) الكاف لتأكيد الخطاب لا محل له من الاعراب وهذا مفعول اول والذي صفته والمفعول الثاني محذوف لدلالة صلته عليه والمعنى اخبرني عن هذا الذي كرمته على بامرئ بالسجود له لم كرمته على (لئن اخبرني الى يوم القيامة) كلام مبتدأ واللام موطئة للقسم وجوابه (لاحتكن ذريته الا قليلا) اى لاستاصلنهم باغواء الا قليلا لا اقدر ان اقاوم شكيتهم من احتك الجراد الارض اذا جرد ما عليها اكلا مأخوذ من الحنك وانما علم ان ذلك يتسهل له اما استنباطا من قول الملائكة ا تجعل فيها من يفسد فيها مع التقرير او تفرسا من خلقه ذاوهم وشهوة وغضب (قال اذهب) امض لما قصدته وهو طرد وتخلية بينه وبين ما سوت له نفسه (فن تبعك منهم فان جهنم جزاؤكم) جزاؤكم وجزاؤهم فقلب الخطاب على الغائب ويجوز ان يكون الخطاب لتابعين على الالتفات (جزاؤم فورا) مكمل من قولهم فر لصاحبك غرضه وانتصاب جزاء على المصدر باضمار فعله او بما في جزاؤكم من معنى تجازون او حال موطئة لقوله موفورا (واستغرز) واستخف (من استطعت منهم) ان تستغزه والقر الخفيف (بصوتك) بدائك الى الفساد (واجلب عليهم) وضح عليهم من الجلبة وهي الصياح (بخيلك ورجلك) باعوانك من راجل وراكب والخيل الخيالة ومنه قوله عليه الصلاة والسلام يا خيل الله اركبي والرجل امم جمع للراجل كالصاحب والركب ويجوز ان يكون تمثيلا لتسلطه على من يغويه بمغوار صوت على قوم فاستغزهم من اما كنهم واجلب عليهم بجنده حتى استاصلهم وقرأ حفص ورجلك بالكسر وغيره بالضم وهما لغتان كندس وندس ومعناه وجعك الرجل وقرى ورجالك ورجالك

(وشاركهم في الاموال) بمحملهم على كسبها وجهها من الحرام والتصرف فيها على ما لا ينبغي (والاولاد) بالحث على التوصل الى الولد بالسبب المحرم والاشتراف فيه بتسميته عبد العزى والتضليل بالجل على الاديان الزائفة والحرف الذميمة والافعال القبيحة (وعدمهم) المواعيد الباطلة كشفاة الالهة والاتكال على كرامة الآباء وتأخير التوبة لطول الامل (وما بعدهم الشيطان الاغرورا) اعتراض لبيان مواعيدهم والغرور تزوين الخطأ بما يوهم انه صواب (ان عبادي) يعني المخلصين وتعظيم الاضافة والتفيد في قوله الاعبادك منهم المخلصين بخصصهم (ليس لك عليهم سلطان) اي على اغواءهم قدرة (وكفى بربك وكيلًا)

يتوكلون به في الاستعاذة منك على الحقيقة (ربكم الذي يزجي) هو الذي يجري لكم الفلك في البحر لتبتغوا من فضله (الریح) انواع الامتعة التي لا تكون عندكم (انه كان بكم رحيمًا) حيث هب الريح ما تحتاجون اليه وسهل عليكم ما تعسر من اسبابه (واذا مسكم الضر في البحر) خوف الغرق (ضل من تدعون) ذهب عن خواطرهم كل من تدعون في حوادثكم (الاياه) وحده فانكم حينئذ لا تحيطون بآثاره فلا تدعون لكشفه الاياه او ضل كل من تعبدونه عن اغاثكم الاالله (فلما نجاكم) من الغرق (الى البر اعرضتم) عن التوحيد وقيل اتسعت في كفران النعمة كقول ذي الرمة

عطاءه في تمكن في المعالي * فاعرض في المكارم واستطالا (وكان الانسان كفورا) كالتعليل للاعراض (امانتم) الهمة فيه للانكار والفاء للعطف على محذوف تقديره انجوت فامتم فحملكم ذلك على الاعراض فان من قدر ان يهلككم في البحر بالغرق قادر ان يهلككم في البر بالخسف وغيره (ان يخسف بكم جانب البر) ان يقلبه الله وانتم عليه او يقلبه بسبيكم فيكم حال او صلة ليخسف وقرأ ابن كثير وابو عمرو بالنون فيه وفي الاربعة التي بعده وفي ذكر الجانب تنبيه على انهم لما وصلوا الساحل كفروا واعرضوا وان الجوانب والجهات في قدرته سواء لامعقل يؤمن فيه من اسباب الهلاك (او يرسل عليكم حاصبا) ريحا تحصب اي ترمي بالحصباء (ثم لا تجدوا لكم وكيلًا) يحفظكم من ذلك فانه لا اراد لفعله (ام امنت ان يعبدكم فيه) في البحر (تارة اخرى) يخلق دواعي تجنّبكم الى ان ترجعوا فتركوه (فيرسل عليكم قاصفا من الريح) لا تتر بشئ الا قصفته اي كسرتة (فيغرقكم) وعن يعقوب البناء على اسناده الى ضمير الريح (بما كفرتم) بسبب اشرائكم او كفرانكم نعمة الانجاء (ثم لا تجدوا لكم علينا به تعبعا) مطالبنا يتبعنا بانتصار او صرف (وقد كرمنا بني آدم) بحسن الصورة والمزاج الاعدل واعتدال القامة والتميز بالعقل

ابليس في تعريفه ان ذلك لا يبصر الله شيا ولا يقص من ملكه شيا وان سلطان ابليس انما يجري على الجهال الذين قد اخرجهم الله تعالى من جملة من شرّفهم بعبوديته **قوله** اعتراض **قوله** اي هو كلام وقع في اثناء ماخو طب به ابليس لبيان حال مواعيده وليس من جملة ماخو طب به ابليس والاقيل ماتمه انت **قوله** والغرور تزوين الخطأ **قوله** فان قيل مواعيد الشيطان ليس نفس الغرور فكيف قيل وما بعدهم الاغرورا * فالجواب ان تقدير الكلام ما بعدهم الاوغدا اذا غرور او جعل مواعيده نفس الغرور مبالغة كما في رجل عدل ويحتمل ان يكون قوله الاغرورا مفعولا من اجله اي ما بعدهم شيا من الاماني الكاذبة الا لاجل الغرور ثم انه تعالى لمامكن ابليس من ان يأتي بأقصى ما يقدر عليه في باب الوسوسة وكان ذلك سببا لحصول الخوف الشديد في قلب الانسان قال وكفى بربك وكبلا والمعنى ان الشيطان وان مكنته الله تعالى من ذلك الا ان سلطانه وولايته مقصورة على من استعبده هو واسترقه حيث آثر الحظوظ العاجلة الخسيسة واختار اتباع الشياطين على ابتغاء رضى الرحمن وتولاه كما قال تعالى انما سلطانه على الذين يتولونه واما من لازم طريق العبودية واستعبده بحفاظة حق الربوبية واتخذ ربه مفرقا يفرع اليه ومعتمدا يعتمد عليه في جميع اموره فانه تعالى يدفع عنه كيد الشيطان ويعصمه من اضلاله واغوائه **قوله** ربكم الذي يزجي **قوله** تعليل لكفايته وبيان لقدرته على عصمة من توكل عليه في اموره ورد في الخبر ان الله تعالى لما لعن ابليس وطرده قال يارب اسألك ان تعينني على بني آدم قال اعنتك قال يارب زدني قال اجلب عليهم بغيك ورجلك وشاركهم في الاموال والاولاد وعدمهم فاستعاد آدم بالله تعالى وقال انك جعلت بيني وبين ابليس عداوة وقوتة على فاعنى عليه يارب فقال اذا عملت حسنة فلك بها عشر وان عملت سيئة فواحدة قال يارب زدني قال اغفر لمن شئت ولا ابالي فقال آدم حسبي يارب والخطاب في قوله ربكم وفي قوله انه كان بكم رحيمًا عام في حق الكل والمراد من الرحمة منافع الدنيا والازجاء سوق الشئ حال بعد حال والمعنى ربكم الذي يسير الفلك على وجه البحر لتبتغوا من فضله **قوله** وقيل اتسعت **قوله** اي ان يكون اعرضتم من العرض مقابل الطول من قولهم اعرض في الشئ وعرضه اذا جعله عريضا او صار عريضا كما في قوله * فاعرض في المكارم اي صار عريضا فيها واتسع **قوله** ان يقلبه الله وانتم عليه **قوله** اي ان يقلب الله تعالى جانب البر مصحوبا بكم على ان يكون جانب البر مفعولا به لقوله يخسف كالارض في قوله تعالى خسفنا به وبداره الارض ويكون بكم حالا من المفعول بتقدير مصحوبا بكم وفاعله مستتر فيه يرجع الى الجلالة وقوله او يقلب بسبيكم على ان تكون الباء سببية متعلقة بخسف **قوله** لامعقل **قوله** اي لا ملجأ **قوله** ريحا تحصب **قوله** وفي الصحاح الحاصب الريح الشديدة التي تثير الحصباء وهي الحصى يقال حصبت الرجل احصيه بالكسر اي رميته بالحصباء والقصف الكسر يقال قصف الريح السفينة وريح قاصف اي شديد ورعد قاصف شديد الصوت **قوله** مطالبنا يتبعنا بانتصار او صرف **قوله** يعني ان التبع من يلزم الغير لمطاليته بالحق اي لا تجدوا لكم من يتبعنا بانكار ما نزل بكم واتقاه منا بسببه ولا من يتبعنا بصرفه عنكم ومنعه ايانا من انزاله بكم **قوله** بحسن الصورة **قوله** فان صورة الانسان احسن من صور جميع الحيوانات قال تعالى فاحسن صوركم والله تعالى لما ذكر خلق الانسان قال قيارك الله احسن الخالقين وقال ولقد خلقنا الانسان في احسن تقويم والمزاج الاعدل يدل على انه تعالى جعل ارزاقهم اطيب الارزاق وجعل لغيرهم ما خبت منها وما فضل منهم واعتدال القامة اي بالنسبة الى سائر الحيوانات فان في الاشجار ما يعامله من جهة القامة والتميز بالعقل فان الانسان يشارك سائر الحيوانات فيما لها من القوى فان النفس النباتية لها قوى ثلاث قوة الاغتذاء والنماء وتوليد المثل والنفس الحيوانية لها قوتان زيادة على هذه الثلاث وهما القوة الحساسة سواء كانت ظاهرة او باطنة والقوة المحركة بالاختيار فهذه القوى الخمس اعنى قوى الاغتذاء والنماء والتوليد والحس والمحركة الاختيارية حاصلة للنفس الانسانية ثم ان النفس الانسانية مخصصة بقوة اخرى وهي القوة العاقلة المدركة لحقائق الاشياء كما هي وهي التي يتجلى بها نور معرفة الله تعالى وضوء كبريائه فهذه القوة لانسبة لها في الشرف والفضل الى القوى النباتية والحيوانية والافهام بالنطق فان ماسوى الانسان من الحيوانات عاجز عن تفهيم ما حصل في باطنه من لذة او ألم تفهيمًا تاما وافيا بخلاف الانسان فانه يمكنه تفهيمه وتعريف غيره كل ما عرفه ووقف عليه واحاط به فكونه قادرا على هذا التعريف هو المراد بكونه ناطقا سواء كان ذلك التعريف باستعمال آلة اللسان او بغيره كما في الانسان الاخرس فانه يمكنه ذلك بطريق الاشارة وبطريق الكتابة ومن كرامات

والافهام بالنطق والاشارة والخط والتهدى الى اسباب المعاش والمعاد والتسلط على مافي الارض والتمكن من الصناعات وانسياق (الانسان)

الاسباب والمسببات العلوية والسفلية الى ما يعود عليهم بالمنافع الى غير ذلك مما يقف الحصر دون احصائه ومن ذلك ما ذكره ابن عباس وهو ان كل حيوان

الانسان ان آتاه الخط وذلك لان ما استنبطه كل انسان من العلوم قليل فاذا اودع الانسان ما علمه في الكتاب وجاء
انسان آخر واستفاد بذلك الكتاب وضم اليه من عند نفسه اشياء اخر ثم جاء ثالث وفعل كذلك ثم لا يزالون
يتعاقبون ويضم كل متأخر مباحث كثيرة الى علم المتقدمين كثرت العلوم والقضايا وانتهت المباحث العقلية
والمطالب الشرعية الى اقصى الغايات واكمل النهايات ومعلوم ان هذه النعمة المستفاد لا تتأني الا بواسطة الخط
والكتب ولهذا الفضيلة الثابتة في الكتب قال تعالى اقرأ وربك الاكرم الذي علم بالقلم علم الانسان ما لم يعلم
والتسلط على ما في الارض فان الارض بالنسبة اليها كالمحاضنة تكفلنا احياء وامواتا وينفع بالماء العذب
بالشرب وسقى الاشجار والبساتين وبالبحر ايضا كما قال وسخر لكم البحر لتأكلوا منه لحما طريا وتستخرجوا منه
حلية تلبسونها وترى الفلك مواخر فيه وبالهواء لانه مادة حياتنا ولولا هبوب الرياح لاستولى الطين على هذه
العمارة وبالنار اذ بها طبخ الاغذية والاشربة والاستضاءة بصورتها في الليالي المظلمة وهي الدافعة لضرر البرد
وهذا وجه انتفاعه بالبساتين الارضية واما المركبات من المعادن والحيوان والنبات فالانسان هو المستولى عليها
والمنتفع بها وبالجملة جميع منافع هذا العالم مصروفة الى الانسان والانسان فيه كالرئيس المخدم والملك المطاع
وسائر الحيوان بالنسبة اليه كالعبد وكل ذلك يدل على انه تعالى خصه من عنده بمزيد التكريم والتفضيل والتكريم
جعل الشيء مكرما ما اعطاه ما يكون مكرما بسببه ولا يعتبر في مفهومه الاضافة الى الغير بخلاف التفضيل
قوله بالغلبة والاستيلاء فاللازم ان لا يكون الانسان مفضلا على الجن والملائكة ونحوهما وان اريد بتفضيلهم
على الكثير التفضيل بالشرف والكرامة يكون المراد بالقليل الذي لا يكون الانسان مفضلا عليه بالشرف الملائكة
بل يكون الملك افضل من الانسان وهذا القول مذهب ابن عباس واختاره الزجاج على ما رواه الواحدى
في البسيط **قوله والمستثنى جنس الملائكة او الخواص منهم** يعني ان المخرج بقوله تعالى على كثير من
خلقنا وهو القليل الذي لا يكون الانسان مفضلا عليه اختلف في تعيينه فقيل انه جنس الملائكة وقيل انه خواصهم
بجبريل وميكائيل واسرافيل وعزرائيل عليهم الصلاة والسلام قال الامام محيى السنة وفي تفضيل الملائكة على
البشر اختلاف قال قوم فضلوا على جميع الخلق وعلى الملائكة كلهم وقد يوضع الاكثر موضع الكل كما قال الله
تعالى هل ائتاكم على من نزل الشياطين الى قوله واكثرهم كاذبون اى كلهم وفي حديث عن جابر مرفوعا قال
لما خلق الله تعالى آدم وذريته قالت الملائكة ربنا انك اعطيت بنى آدم دنيايا يكونون ويشربون وينكحون ويتمتعون
ولم تعطنا ذلك فاعظنا ذلك في الآخرة فقال وعزق لا جعل ذرية من خلقته يدي كمن قلت له كن فكان وقال
ابو هريرة المؤمن اكرم على الله من الملائكة الذين عنده كذا اوردته الواحدى في البسيط وقال قوم الملك افضل
من البشر على الاطلاق بمسك بهذه الآية قال الامام الرازى وهو في الحقيقة تمسك بدليل الخطاب وذهب الحنفية
الى ان خواص بنى آدم وهم المرسلون افضل من جملة الملائكة وخواص الملائكة افضل من عوام بنى آدم والاتباء
والرهاد افضل من عوام الملائكة لان تقرير الدليل ان يقال تخصيص الكثير بالذكر يدل على ان الحال
في القليل بالصدف وذلك تمسك بدليل الخطاب وقال الكلبي فضل بنو آدم على الخلائق كلهم الاعلى طائفة من الملائكة
وهو قول المصنف او الخواص منهم وهم جبريل وميكائيل واسرافيل وملك الموت واشباههم قال الامام محيى
السنة والاولى ان يقال عوام المؤمنين افضل من عوام الملائكة وخواص المؤمنين افضل من خواص الملائكة
قال الله تعالى ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات اولئك هم خير البرية وروى عن ابى هريرة انه قال المؤمن اكرم
على الله من الملائكة وقال الامام ابو منصور الماردينى اما الكلام في تفضيل البشر على الملائكة والملائكة على البشر
فانما لا يتكلم فيه عالم تعلم وليس لنا الى معرفته حاجة فالامر فيه الى الله تعالى **قوله ولا يلزم من عدم تفضيل
الجنس** اى جنس بنى آدم يعنى ان سلمنا ان قوله تعالى وفضلناهم على كثير يدل على ان جنس بنى آدم ليسوا
مفضلين على جنس الملائكة او على الخواص منهم بناء على ان الكثير لم يعبر به عن الكل فان المراد بالتفضيل الشرف
والكرامة لكن اللازم منه وهو ان لا يكون جميع افراد بنى آدم مفضلا على ما ذكر لا يتأني ان يكون بعض
الافراد مفضلا عليه وذلك لان الاضافة الى بنى آدم ليست للعهد الخارجى ولا الذهنى لان الكلام ليس في تكريم
بعض الافراد وتفضيله ولا تعريف نفس الحقيقة بقريته ذكر بنى آدم في مقابلة كثير من الخلق وذكر الحقيقة
في مقابلة الفرد غير معقول فتعين ان تكون اضافة بنى آدم للاستغراق فظهر بذلك وجه قوله ولا يلزم من عدم

(وفضلناهم على كثير من خلقنا تفضيلا)
بالغلبة والاستيلاء او بالشرف والكرامة
والمستثنى جنس الملائكة او الخواص منهم
ولا يلزم من عدم تفضيل الجنس عدم تفضيل
بعض افراده والمسئلة موضع نظرو قد اول
الكثير بالكل وفيه تعسف

تفضيل الجنس عدم تفضيل بعض افراده ثم ذكر انه تعالى لما ذكر ان الشيطان ليس له سلطان على المخلصين من عبادة الله تعالى وانه كان في عصمة من يتوكل عليه واتبعه بذكر ما يدل على كمال قدرته من اجراء السفن لهم في البحر ابتغاء منافع الدنيا وان تكريمه لبينى آدم ليس من جهة تسخير الفلك لهم فقط بل انه تعالى كرمهم من وجوه شتى من جللتها انه جعلهم في البر والبحر ورزقهم من الطيبات وفضلهم على كثير من مخلوقات حرضهم على الاجتهاد في اكتساب الخيرات المؤدية الى سعادة الآخرة فقال يوم ندعو كل اناس امامهم الآية قرأه الجمهور بنون العظمة وقرئ يدعو بياء الغيبة واسناد الفعل الى ضمير الجلالة او الملك وكل اناس على القرآتين منصوب على انه مفعول به وقرئ يدعى مبنيا للمفعول وحينئذ كل مرفوع لقيامه مقام الفاعل وقرئ يدعو بضم الياء وقح العين بعدها واول ساكنة نقل عن القرآء انه قال اهل العربية لا يعرفون وجهها لهذه القرآءة ولعل القارى قرأ يدعى بفتحة مزوجة بانضمام فظن الراوى انه قرأ يدعو وذكر لها وجهين الاول ان الاصل يدعى على بناء المفعول الا ان القارى قلب الالف واوحال الوقف على لغة قوم يقولون هذه افعو وعصو وصلو في الافعى والعصا والصلو ثم اجرى الوصل مجرى الوقف وكل مرفوع لقيامه مقام الفاعل والوجه الثانى ان الفعل مفرد والاصل يدعى بدلت الواو من الالف لتدل على ان الفاعل جمع وليست ضمير جمع بل الفعل باق على افراده كما في قولهم اكلوني البراغيث واعراب الفعل بالحركة التقديرية ومعنى كون الواو علامة الجمع انها حرف جيبى به ليدل على ان الفاعل جمع كما يؤتى بالياء لتدل على ان الفاعل مؤنث فعلى هذا كل مرفوع على انه قائم مقام الفاعل **قوله** او ضميره ونون الرفع محذوفة لقلة المبالة بها فان علامة الرفع قد تكون مقترنة كما في نحو رمى ويزو ويدعى فان رفعها بالحركة التقديرية فعلى هذا الوجه يكون كل مرفوعا على انه بدل من الواو التى هى ضمير الجمع وجعل الواو ضميرا اولى من جعلها علامة الجمع لان جعلها علامة يستلزم ارتكاب حذف الفاعل من غير سبب وذلك غير معهود في قواعد العربية والياء في قوله تعالى امامهم متعلقة بقوله ندعو اى ندعوهم باسم امامهم الذى يأتون به ويقتدون فيقال يا امة فلان ويا اهل القرآءة مثلا ويجوز ان يكون امامهم في موضع الحال والياء متعلقة بمحذوف اى ندعوهم ملتبسين بكتابتهم والامام من يؤتم به ويقتدى والمراد به نبينهم وقيل كتابهم السماوى الذى انزل عليهم فان كل امة تقتدى بكتابتها كما تقتدى بنبيها وقيل رئيسهم الذى كان يدعوهم في الدنيا الى هدى او الى ضلالة فيقال يا اصحاب عالم كذا وفاضل كذا وياتباع نمروذ وياتباع فرعون من رؤساء كل قوم في الدين محضين كانوا او مبطلين وقيل كتاب اعمالهم فيقال يا اصحاب كتاب الخير ويا اصحاب كتاب الشر فيقام الامتياز بحسب الاعمال مقام الامتياز بالانساب وقيل القوى الحاملة لهم على عقائدهم وافعالهم كالقوة النظرية والعملية والقوة الغضبية والشهوية سواء كانت شهوة النقود او شهوة الضياع او شهوة الجاه والرياسة والقوة العقلية الداعية الى العفة والشجاعة والكرم والصبر والقناعة ونحو ذلك من الاخلاق الذميمة والحجيدة وما يدعو اليها من القوى النفسانية فان كل ذلك بمنزلة الامام وقيل امامهم آتاهم والمعنى ان كل اناس يدعى يوم القيامة باسماء آتاهم دون اسماء آبائهم والحكمة في ذلك ثلاثة امور منها اجلال عيسى عليه الصلاة والسلام اذ لم يكن له اب يدعى باسمه فلا جرم يدعى باسم امة فدعى سائر الناس باسماء آتاهم اتماما له عليه الصلاة والسلام واجلاله وتعظيمه **قوله** ولا ينقصون من اجورهم اذنى شئ **قوله** يعنى ان المراد من المظلومية المنفية نقص ما يستحقونه من الثواب الموعود بازاء عملهم وان القليل مستعار للشئ التافه الحقير وهو في الاصل اسم للقشرة الرقيقة التى تكون على ظهر النواة وسميت قبلا لانه اذا اراد الانسان استخراجها انقلبت وقيل القليل هو الوسخ الذى يفتله الانسان بين سبائه وابهامه وهو فعيل بمعنى مفعول **قوله** وجمع اسم الاشارة والضمير جواب عما يقال اسم الاشارة وضمير يقرأون كتابهم عبارة عما يعبر عنه بضمير قوله كتابه بيمينه فلم افرد الا وجمع الثانى وتقرير الجواب انه جل او لاعلى لفظ من اوتى فافرد الضمير الراجع اليه وحل ثانيا على معناه فجمع ما هو عبارة عنه **قوله** وتعليق القرآءة بآباء الكتاب باليمين **قوله** مع ان من اوتى كتابه بشماله يقرأ كتابه ايضا بنى على ان اصحاب الشمال ثقل السننهم فيعجزون عن القرآءة الكاملة الميمنة بسبب ما غشبهم من الخجلة والحيرة حين معاينتهم ما فى كتابهم من القبايح بخلاف اصحاب اليمين فان حالهم على عكس ذلك فلا جرم انهم يقرأون كتابهم على احسن الوجوه وايضا ثم انهم لا يكتفون بقرآءتهم بانفسهم بل يقولون لاهل الحشر هاؤم اقرأوا كتابه يدل على حال مقابلتهم انهم

(يوم ندعو) نصب باضمار اذكر او ظرف لما دل عليه ولا يظلمون وقرئ يدعو ويدعى ويدعو على قلب الالف واو اى لغة من يقول افعو او على ان الواو علامة الجمع كما في قوله وامرنا والنجمى الذين ظلموا او ضميره وكل بدل منه والنون محذوفة لقلة المبالة بها فانها ليست الا علامة الرفع وهو قد قدر كما في يدعى (كل اناس امامهم) بمن اتوا به من نبي او مقدم في الدين او كتاب اودين وقيل بكتاب اعمالهم التى قدموها فيقال يا صاحب كتاب كذا اى تقطع علقه الانساب وتبقى نسبة الاعمال وقيل بالقوى الحاملة لهم على عقائدهم وافعالهم وقيل بآتاهم جمع ام كخف وخفاف والحكمة في ذلك اجلال عيسى عليه السلام واظهار شرف الحسين والحسين رضى الله عنهما وان لا يتضح اولاد الزنى (من اوتى) من المدعوين (كتابا بيمينه) اى كتاب عمله (فاولئك يقرأون كتابهم) ابتهاجا وتحميلا بما يرون فيه (ولا يظلمون قبلا) ولا ينقصون من اجورهم اذنى شئ وجمع اسم الاشارة والضمير لان من اوتى فى معنى الجمع وتعليق القرآءة بآباء الكتاب باليمين يدل على ان من اوتى كتابه بشماله اذا اطلع على ما فيه غشبهم من الجمل والحيرة ما يحبس السننهم عن القرآءة ولذلك لم يذكرهم

لا يقدر على قراءة كتابهم على طريق الابتهاج والتعجب فاستغنى عن ذكر حال مقابلتهم **قوله اعمى القلب** -
 أي ليس المراد بالعمى في قوله ومن كان في هذه اعمى فهو في الآخرة اعمى عى البصر بل المراد منه عى القلب ولا يمكن
 جعل العمى في قوله فهو في الآخرة اعمى على عى البصر لانهم يعرفون الله تعالى بالضرورة وكان المراد منه العمى
 عن طريق الجنة والنجاه من النار لما روى انه لما نزلت هذه الآية جاء ابن ام مكتوم وكان ضريرا الى رسول الله
 صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله انافى الدنيا اعمى افاكون في الآخرة اعمى فانزل الله تعالى انها لا تعمى الابصار
 ولكن تعمى القلوب التي في الصدور وقيل المراد بالعمى الثاني عى البصر لقوله تعالى ونحشره يوم القيامة اعمى
 قال رب لم حشرتنى اعمى وقد كنت بصيرا قال كذلك اتك آياتنا ففسيتها وكذلك اليوم تسمى وقوله ونحشرهم
 يوم القيامة على وجوههم عميا وبكها وصما وهذا المعنى من جملة عقوباتهم **قوله زوال الاستعداد** -
 انه وان كان في الدنيا ضلالا عن الصراط المستقيم الا ان ضلاله في الآخرة اشد واقوى بالنسبة الى ضلاله الكائن
 في الدنيا لانه يمكنه الاهتداء في الدنيا بالتوبة عما هو فيه وبالحجج عن جهله وعما هو فيه بالتفكر في الادلة وتحصيل
 ما كلفه من الايمان بالغيب والاعمال الصالحة بخلاف ضلاله في الآخرة فانه لا يمكنه الخروج عند زوال الاستعداد
 للاهتداء الى الحق الذي كلف به وزوال الآلة والمهلة **قوله وقيل الثاني للتفضيل** -
 يعني قيل ان لفظ اعمى في قوله تعالى فهو في الآخرة اعمى ليس افعال التي للصفة بل هي صيغة التفضيل بمعنى اشد عى ولذلك عطف
 عليه قوله تعالى واضل سبيلا واختلف في تقرير المعنى حيث قد قيل هذه اشارة الى النعم المذكورة في الآيات المتقدمة
 من قوله تعالى الذي يرزقكم الفلك الى قوله تفضيلا فالمعنى من كان في هذه النعم التي رآها وما يشهدها اعمى ولم يعلم
 كونها نعمة آلهية وصلت اليه بقدره الله تعالى ورحمته فهو في الآخرة التي لم يرها ولم يعاينها اشد عى عن معرفة
 كون النعم المشاهدة بين السماء والارض والبحار والجبال والناس والدواب اقدر قدرة الله تعالى والاستدلال بها عليه
 فهو في الآخرة اعمى في امرها اشد عى واضل سبيلا وابعده عن تحصيل العلم به وعلى القولين يكون العمى عن الامر من
 حاصلا في الدنيا والعمى المفضل هو عى القلب عن معرفة احوال الآخرة والمفضل عليه هو عى القلب عن معرفة
 كون العالم وما فيه من النعم من آثار قدرة الفاعل المختار الخلاق لما يشاء الفاعل لما يريد وقيل هذه اشارة الى الدنيا ايضا
 والمعنى من كان في الدنيا ضلالا كافرا فهو في الآخرة اعمى واضل سبيلا لانه في الدنيا تقبل توبته وفي الآخرة لا تقبل
 توبته وفي الدنيا يهتدى الى التخلص عما يهلكه من المهلكات بازالة عماه وجهله بالتفكر في الدلائل المنصوبة
 وفي الآخرة لا يهتدى الى ذلك البتة واضل سبيلا لان ضلاله في الآخرة لا سبيل له الى الخروج منه بخلاف ضلاله
 في الدنيا **قوله ولذلك لم يخله** - اي ولكون الثاني للتفضيل قرأ ابو عمرو ويعقوب وابو بكر عن حاصم
 من كان في هذه اعمى بالامالة والكسر فهو في الآخرة اعمى بالفتح والتعظيم وقرأه الكسائي وابو بكر في رواية
 بالامالة فيها لكون الكلمة من ذوات الياء والياقون وهم ابن كثير ونافع وابن عامر وحفص عن حاصم بالفتح
 والتعظيم فيها لانه الاصل وابو عمرو فرّق بينهما فاما الاول لانه ليس افعال تفضيل فأنفه متطرفة لفظا وتقديرا
 والاطراف محل التغيير غالبا فاميل لكون الكلمة من ذوات الياء وايضا آخر الكلمة موضع الوقف والالف
 تحنى في الوقف فاذا اميلت جى بها نحو الياء فنظهر بخلاف ما اذا كانت في وسط الكلمة كألف اعمالكم فانه ليس
 محل الوقف فابقيت الالف فيه على اصل حالها واما الثاني فانه للتفضيل فأنفه في حكم المتوسط لان تمام افعال التفضيل
 من الداخلة على المفضول فهي في حكم المفظوظ بها لكونها شديدة الاتصال بما قبلها فلئالم تكن الالف واقعة في الطرف
 كانت مصنونة عن التغيير فبقيت على حالها ورد هذا الوجه بانهم املوا قوله ولا ادنى من ذلك مع التصريح بمن
 فلان يميلوا اعمى مقدرا معه من اولى واخرى **قوله لانعشر ولا نحشر ولا نحشى في صلواتنا** - اي اشترطوا
 ان لا يؤخذ عشر اموالهم وقيل ارادوا بالعشر الصدقة الواجبة ويجوز ان يسمى آخذا ما يجب على المسلمين من ربع
 العشر شائرا لاضافة ما يؤخذ منهم الى العشر ونصف العشر وقد يؤخذ العشر تمامه وهو زكاة ما سقته السماء
 واشترطوا ايضا ان لا يحشروا اي ان لا يعثوا الى الغزو وقتال الكفار والخنية ان يقوم الانسان قيام الراكع وفي حديث
 ابن مسعود في ذكر القيامة حين ينفخ في الصور فيقومون فيحنون حنية رجل واحد قيا مارب العالمين قال ابو عبيدة
 الخنية تكون في حالين احدهما ان يضع يديه على ركبتيه وهو قائم والوجه الاخر ان ينكب على وجهه باركاه وهو
 السجود وقولهم ولا نحشى لانحشى يردون به ولانحشى تسمية للصلاة باسم جزئها والحاصل انهم اشترطوا ان لا يكون عليهم

مع ان قوله (ومن كان في هذه اعمى فهو في الآخرة اعمى) ايضا مشعر بذلك فان الاعمى لا يقرأ الكتاب والمعنى ومن كان في هذه الدنيا اعمى القلب لا يبصر رشده كان في الآخرة اعمى لا يرى طريق النجاة (واضل سبيلا) منه في الدنيا وزوال الاستعداد وقد ان الآلة والمهلة وقيل لان الاهتداء بعد لا يتعمد والاعمى مستعار من فاقد الحاسة وقيل الثاني للتفضيل من عى بقلبه كالاجهل والابله ولذلك لم يخله ابو عمرو ويعقوب فان افعال التفضيل تمامه من فكانت الفة في حكم المتوسط في اعمالكم بخلاف النعت فان افعال النعت في الطرف لفظا وحكما فكانت معرضة للامالة من حيث انها نصير ياء في التثنية وقد املها حمزة والكسائي وابو بكر وقرأورش بين يمين فيهما (وان كادوا ليقنتونك) نزلت في ثقيف قالوا لاندخل في امرك حتى تعطينا خصالا فنحضر بها على العرب لانعشر ولا نحشر ولا نحشى في صلواتنا وكل ربنا نفاهو لنا وكل ربنا علينا فهو موضوع عنا وان تمنعنا باللات سنة وان نحرم وادينا كما حرمت مكة فان قالت العرب لم فعلت ذلك فقل ان الله امرنى وقيل في قريش قالوا لانتمكنك من استلام الحجر حتى تلم باكهننا وتمسها بيدك وان هى المحففة واللام هى الفارقة

والمعنى ان الشأن قاربوا بمبالغتهم ان يوقعوك في الفتنة بالاستئزال (عن الذي اوحينا اليك) من الاحكام (لتفتري علينا غيره) غير ما اوحينا اليك (واذا لا تخذوك خيلا) ولو اتبعت مرادهم لا تخذوك بافتنائك وليالهم بريثا من ولايتي (ولولا ان ينالك) ﴿ ٢٣٦ ﴾ ولو تبيتنا اباك (لقد كدت تركزن اليهم

زكاة وجهاد وصلاة وان كل ربا يستحقونه على غيرهم فهو لهم وكل ربا يستحقه غيرهم عليهم فهو موضع عنهم وان تترك لهم الاصنام حول بشرط ان لا يكسروها بايديهم عند رأس الحول وان يقدروا على منع من قصد وادبهم المسمى بوج لبعض شجره ويقلع حشيشه كما حرم حرم مكة شرها الله ﴿ قوله ولو اتبعت مرادهم ﴾ اشارة الى ان اذا حرف جواب وجزاء فاقام اداة الشرط مقامها دليلا على تضمينها معنى الجازاة وقوله لا تخذوك جواب قسم محذوف تقديره اذن والله لا تخذوك وليس مراد المصنف ان كلمة لو مقدره في النظم واذا لا تخذوك جواب لها اذا لا حاجة الى تقديرها وانما المراد تفسير المعنى وهو لا يوجبه الاعراب واصل الفتنة الاختيار يقال فتن الصائغ الذهب اذا ادخله النار واذابه ليبرز جوده من رديته ثم استعمل في كل من ازال الشيء عن حده وجهته ويقال قته اي خدعه وصرفه عما هو عليه فقوله وان كادوا ليقتنوك عن الذي اوحينا اليك اي يزيلونك ويصرفونك عن الذي اوحينا اليك وهو القرآن اي عن حكمه وذلك لان في اعطائهم ما ارادوا مخالفة لحكم القرآن واللام لام العاقبة في لتفتري علينا غيره اي بان يقول الله امرني بذلك ﴿ قوله عذاب الدنيا وعذاب الآخرة ﴾ اضمر العذاب وجعل الحياة والممات عبارتين عن الدنيا والآخرة لان العذاب يوصف بالضعف كما في قوله تعالى فأتهم عذابا ضعفا من النار اي عذابا مضاعفا وقوله من قدم لنا هذا فزده عذابا ضعفا في النار قال لكل ضعف اي عذاب مضاعف وحاصل المعنى انك لو مكنت خواطر الشيطان من قلبك وعقدت على الركون اليه همك لاستحققت تضعيف العذاب عليك في الدنيا والآخرة ولصار عذابك مثلي عذاب المشركين في الدنيا ومثلي عذابهم في الآخرة والسبب في تضعيف هذا العذاب ان اقسام نعم الله تعالى في حق الانبياء عليهم الصلاة والسلام اكثر فكانت ذنوبهم اعظم فلذلك كانت العقوبة المستحقة عليهم اكثر ونظيره قوله تعالى يا نساء النبي من يأت منكن بفاحشة مبينة يضاعف لها العذاب ضعفين وقوله في حق الاماء فعليهن نصف ما على المحصنات من العذاب لان الرق منصف للثمة ﴿ قوله وان كاد اهل مكة ﴾ اي وان الشأن قرب اهل مكة ليرجعونك من ارض مكة على ان تخففه واللام فارقة والاستفزاز هو الازعاج بسرعة جعل اسم كاد مشركي مكة وحل الارض على ارض مكة على ما قاله مجاهد وقناة لان الآية مكية وما قبلها اخبار عن احوال اهل مكة يعني هم المشركون ان يخرجوه من مكة فكفهم الله تعالى عنه وامره عليه الصلاة والسلام بالهجرة فخرج بنفسه * فان قيل قال الله تعالى وكان من قرية هي اشد قوة من قرية التي اخرجتك يعني اهلها وهو صريح في انهم اخرجوه وذكره هنا وان كادوا ليستغزونك من الارض فكيف الجمع بينهما على قول من قال المراد بالارض ههنا ارض مكة * اجيب بان قوله اخرجتك من قبيل اسناد الحكم الى سببه فانهم هموا باخراجه عليه الصلاة والسلام منها الا انه عليه الصلاة والسلام ما خرج باخراجهم وانما خرج بامر الله تعالى فزال التناقض ﴿ قوله لا يلبثوا ﴾ بحذف النون قرأ الجمهور لا يلبثون برفع الفعل واتبأت النون بعد اذا ولم يعملوا اذا لكونها متوسطة بين المعطوف والمعطوف عليه فان لا يلبثون معطوف على قول يستغزونك وهو مرفوع مخلوقه عن الجازم والناصب على انه خبر كاد والمعطوف على خبر كاد واقع موقع خبر كاد فيكون واقع موقع الاسم فلا يعمل اذا فيه لاعتماد ما بعدها على ما قبلها فيصير اذا لغوا واذا قرئ لا يلبثوا بغير النون لا يكون معطوفا على خبر كاد فيلزم الغاء اذن بل تكون جملة قوله اذا لا يلبثوا معطوفة على جملة قوله وان كادوا ليستغزونك ﴿ قوله عفت الديار خلافهم فكأنما ﴾ بسط الشواطئ بينهن حصيرا ﴾ عفت اي اندرست وخلافهم اي بعدهم والشواطئ النساء اللاتي تشقق الجريد ليعمل منه الحصير والشطبة السعفة الخضراء الرطبة والجمع الشطب يقال شطبت المرأة الجريد شطبا اذا شققته لتعمل منه الحصير يصف دروس ديار الاحباب بعدهم بانها غير مسكونة حيث شبه ما بقي بعد رحل الابل من الديار بالشطب التي تقشر حال نسج الحصير فقال فكأنما بسط الشواطئ بين تلك الديار ما ينسج منه الحصير لتجه لانهن بسطن نفس الحصير للجلبوس عليه فانه لا يناسب الاسناد الى الشواطئ ثم انه تعالى لما قال له عليه الصلاة والسلام يوم ندعو كل اناس بانامهم الآية امره بالمواظبة على اشرف الطاعات بعد الايمان فقال اقم الصلاة الآية ويجوز ان يرتبط بقوله وان كادوا ليستغزونك من الارض الآية فكأنه قيل لا تبالي بسعيهم في اخراجك من بلدك ولا تبعث اليهم واشتغل بعبادة الله تعالى والداومة على اداء الصلاة فانه تعالى يدفع مكرهم وشرهم عنك ويجعل يدك فوق ايديهم ودينك غالب على اديانهم ونظيره قوله تعالى في سورة طه فاصبر على ما يقولون وسبح بحمد ربك قبل طلوع الشمس وقبل غروبها

شيئا قليلا) لقاربت ان تميل الى اتباع مرادهم والمعنى انك كنت على صدد الركون اليهم لقوة خدعهم وشدة احتيالهم لكن ادر كنت عصمتنا فغمت ان تقرب من الركون فضلا عن ان تركزن اليهم وهو صريح في انه عليه السلام ما هم باجانبهم مع قوة الداعي اليها ودليل على ان العصمة بتوفيق الله وحفظه (اذا لا ذنك) اي لو قاربت لا ذنك (ضعف الحياة وضعف الممات) اي عذاب الدنيا وعذاب الآخرة ضعف ما يعذب به في الدارين بمثل هذا الفعل غيرك لان خطأ الخطير اخطر وكان اصل الكلام عذابا ضعفا في الحياة وعذابا ضعفا في الممات بمعنى مضاعفا ثم حذف الموصوف واقبت الصفة مقامه ثم اضيفت كما يضاف موصوفا وقيل الضعف من اسماء العذاب وقيل المراد بضعف الحياة عذاب الآخرة وبضعف الممات عذاب القبر (ثم لا تجدك علينا نصيرا) يدفع العذاب عنك (وان كادوا) وان كاد اهل مكة (ليستغزونك) ليرجعونك بمعادتهم (من الارض) ارض مكة (ليخرجوك منها) واذا لا يلبثون خلفك (ولو خرجت لا يقون بعد خروجك) (الا قليلا) الازمانا قليلا وقد كان كذلك فانهم اهلكوا بدير بعد هجرته بسنة وقيل الآية نزلت في اليهود حسدوا مقام النبي صلى الله عليه وسلم بالمدينة فقالوا الشام مقام الانبياء فان كنت نبيا فالحق بها حتى تؤمن بك فوقع ذلك في قلبه فخرج مرحلة فزلت فرجع ثم قتل منهم بنوا قريظة واجلى بنوا النضير بقليل وقرى لا يلبثوا منصوبا باذا على انه معطوف على جملة قوله وان كادوا ليستغزونك لا على خبر كاد فان اذا لا تعمل اذا كان معتمدا ما بعدها على ما قبلها وقرأ ابن عامر وحزة والكسائي ويعقوب وحفص خلائك وهو لغة فيه قال الشاعر

عفت الديار خلافهم فكأنما * بسط الشواطئ بينهن حصيرا * (سنة من قدارسلنا قبلك من رسلنا) نصب على المصدر اي سن الله ذلك سنة وهو ان يهلك كل امة اخرجوا رسولهم من بين ائمتهم فالسنة لله واضادتها الى الرسل لانها من اجلهم ويدل عليه (ولا تجد لستنا تحويلا) اي تغييرا (أم الصلاة لدلوك الشمس) (ومن) لزوالها ويدل عليه قوله عليه الصلاة والسلام اتاني جبريل لدلوك الشمس حين زالت فصلي بي الظهر وقيل لغروبها

(ومن) (أم الصلاة لدلوك الشمس) (ولا تجد لستنا تحويلا) اي تغييرا (أم الصلاة لدلوك الشمس) (ومن) لزوالها ويدل عليه قوله عليه الصلاة والسلام اتاني جبريل لدلوك الشمس حين زالت فصلي بي الظهر وقيل لغروبها

ومن آناه الليل فسبح و اطراف النهار لعلك ترضى وقوله في سورة الحجر فسبح بحمد ربك وكن من الساجدين واعبد ربك حتى يأتيك اليقين اختلف اهل اللغة والمفسرون في معنى دلوك الشمس على قولين احدهما ان دلوكها غروبها روى عن علي رضي الله عنه انه قال دلوك الشمس غروبها وروى هذا القول عن جماعة من الصحابة رضي الله عنهم والقول الثاني ان دلوك الشمس هو زوالها عن كبد السماء وهو اختيار اكثر الصحابة والتابعين ويدل على صحة هذا القول وجوه الاول ما روى عن جابر انه قال طعم عندي رسول الله صلى الله عليه وسلم واصحابه ثم خرجوا حين زالت الشمس فقال عليه الصلاة والسلام «هذا حين دلكت الشمس» والثاني ما روى عنه عليه الصلاة والسلام انه قال اتاني جبريل عليه الصلاة والسلام لدلوك الشمس حين زالت الشمس فصلى في الظهر والثالث قول اهل اللغة معنى الدلوك في كلام العرب الزوال ولذا قيل للشمس اذا زالت نصف النهار دلكته وقيل لها ايضا اذا افلتت دلكت لانها في الحالتين زالتة هكذا قاله الازهرى وقال الفتح اصل الدلوك الميل يقال مالت الشمس للزوال ويقال مالت للغروب قال الازهرى الاولى جعل الدلوك على الزوال في نصف النهار والمعنى أتم الصلاة اي ادها من وقت زوال الشمس الى غسق الليل وعلى هذا التقرير يدخل فيه الظهر والعصر والمغرب والعشاء ثم قال وقرأ آن العجرا فاذا حلنا الدلوك على الزوال دخلت الصلوات الخمس في هذه الآية فان حلنا على الغروب لم يدخل فيه الا ثلاث صلوات وهي المغرب والعشاء والصبح وحل كلام الله تعالى على ما يكون اكثر فائدة اولى فوجب ان يكون المراد من الدلوك الزوال **قوله** وكذا كل ما تركب من الدال واللام فان جميع ذلك يتضمن معنى الانتقال كدخل اي مشى بحمله غير منبسط الخطو لثقله عليه ودلج دخل دلوجا من باب دخل يدخل دخولا وهو بالجيم المعجمة والاول بالحاء المهملة ومعناه اخذ الدلو ومشى بها من رأس البئر الى الحوض حتى يفرغها فيه وذلك الموضع مدلج ومدلجة والدلج بفتح اللام اسم للسير من اول الليل ودلج الرجل لسانه فدلج اي خرج يتعدى ولا يتعدى ودلف الشيخ اذا مشى وقارب الخطو والدله التحير وذهاب العقل من الهوى يقال دلجه الحب اي حيره وادهشه ودله هو بنفسه بدله اي تحير والمصنف فسر دلوك الشمس بزوالها ثم نقل انه يفسر بغروبها ثم اشار الى وجه كل واحد من التفسيرين فقال واصل التركيب الانتقال يعني ان الدلوك في اصل اللغة ينفي عن التغيير والانتقال من حال الى حال وهو حاصل في كل واحد من الغروب والزوال فكان كل واحد منهما من انواع الدلوك فصح اطلاقه على كل واحد منهما اطلاقا التام على كل واحد من افراده وجزئياته ثم نقل ما يرجح ان يكون المراد به الزوال وهو كون الدلوك مشتقا من الدلت والدلوك بهذا المعنى صفة الناظر الى الشمس واصيبت الى الشمس لكونها حاملة للناظر اليها على ان يدلك عينه ليدفع تأثيرها من شعاع الشمس وذلك التأثير انما يحصل فيها عند النظر الى الشمس وقت دنوها من الزوال فظهر ان مراد من يقول الدلوك من الدلت بان ان الدلوك معنى الزوال **قوله** وصلاة الصبح على معنى واقم صلاة الصبح لان قوله وقرأ آن العجرا معطوف على قوله الصلاة فيكون المعنى واقم قرآن العجرا اي صلاتها تسمية لها باسم بعض اركانها **قوله** تشهد ملائكة الليل وملائكة النهار يعني ان ملائكة الليل وملائكة النهار يجتمعون في صلاة الصبح خلف الامام تنزل عليهم ملائكة النهار وهم في صلاة الغداة قبل ان تخرج ملائكة الليل لقيام شئ من ظلمة الليل بعد فاذا فرغ الامام من صلاته عرجت ملائكة الليل ومكثت ملائكة النهار ثم ان ملائكة الليل اذا صعدت قالت يارب انار كتناعبادك يصلون لك وتقول ملائكة النهار ربنا اتيناعبادك وهم يصلون فيقول الله تعالى للملائكة اشهدوا اني قد غفرت لهم **قوله** او شواهد القدرة عطف على قوله ملائكة الليل والمعنى ان قرآن العجرا تشهد دلالة القدرة الباهرة فان الانسان اذا شرع في اداء صلاة الصبح في اول وقتها الذي هو وقت بقاء الظلمة يستمر الى الضياء وهو في اثناء الصلاة بعد والظلمة مناسبة للموت والعدم والضوء مناسب للحياة والوجود فالمصلي يشاهد في اثناء صلاته انقلاب كلية هذا العالم من الظلمة الى الضياء فكأنما تحولت من العدم الى الوجود ويشهد عقله السليم بان هذا التقلب والتحويل لا يقدر عليه الا الحق سبحانه ويستبين بان يدور هذه المعرفة وقوة اليقين **قوله** او كثير من المصلين اي يشهده كثير من المصلين في العادة وقوله او من حقه ان يشهده الجهم الغفير فعلى هذا يكون المقصود التزيين في ان تؤدى هذه الصلاة بالجماعة ووجه الفرق بينهما وبين سائر الصلوات ان تأثير هذه الصلاة في تصفيته وتوثيره اكثر من تأثير سائر الصلوات فاذا حضر جمع من المسلمين لاداء هذه الصلاة استنار قلب كل واحد منهم بسبب ذلك الاجتماع لانه يعكس نور معرفة الله تعالى ونور طاعته في ذلك الوقت من قلب كل واحد الى قلب

واصل التركيب للانتقال ومنه الدالك فان الدالك لا تستقر يده وكذا كل ما تركب من الدال واللام كدلج ودلج ودلج ودلج ودله وقيل الدلوك من الدالك لان الناظر اليها يدلك عينه ليدفع شعاعها واللام للتأنيث مثلها ثلاث خلون (الى غسق الليل) الى ظلمته وهو وقت صلاة العشاء الاخيرة (وقرآن العجرا) وصلاة الصبح سميت قرآن لانها ركناها كما سميت ركوعا وسجودا واستدل به على وجوب القراءة فيها ولا دليل فيه لجواز ان يكون التجوز لكونها مندوبة فيها نعم لو فسر بالقراءة في صلاة العجرا دل الامر باقامتها على الوجوب فيها نصا وفي غيرها قياسا (ان قرآن العجرا كان مشهودا) تشهد ملائكة الليل وملائكة النهار او شواهد القدرة من تبدل الظلمة بالضياء والنوم الذي هو اخ الموت بالانتباه او كثير من المصلين او من حقه ان يشهده الجهم الغفير والاية جامعة للصلوات الخمس ان فسر الدلوك بالزوال ولصلاة الليل وحدها ان فسر بالغروب وقيل المراد بالصلاة صلاة المغرب

وقوله لدلوك الشمس الى غسق الليل بيان لبدا الوقت ومنتهاه واستدل به على ان الوقت يمتد الى غروب الشفق (ومن الليل فتهجد به) وبعض الليل فترك
التهجد للصلاة والضمير للقرء ان (نافلة لك) فريضة زائدة لك على الصلوات المفروضة ﴿٢٣٨﴾ او فضيلة لك باختصاص وجوبه بك (عسى ان

يعثك ربك مقاما محمودا) مقاما يحمد القائم
فيه وكل من عرفه وهو مطلق في كل مقام
يتضمن كرامة والمشهور انه مقام الشفاعة
لما روى ابو هريرة رضى الله تعالى عنه انه
عليه الصلاة والسلام قال هو المقام الذي
اشفع فيه لامتي ولاشعاره بان الناس يحمدونه
لقيامه فيه وماذا لك الامقام الشفاعة وانتصابه
على الضرف باضمار فعله اى فيقيمك مقاما
او بتضمين يعثك معناه او الحال بمعنى ان يعثك
دامقام (وقل رب ادخلني) اى فى القبر
(مدخل صدق) ادخالا مرضيا
(واخرجني) اى منه عند البعث (مخرج
صدق) اخراجا مطلقا بالكرامة وقيل المراد
ادخال المدينة والاخراج من مكة وقيل
ادخاله مكة ظاهرا عليها واخراجها منها
آمنان المشركين وقيل ادخاله الغار واخراجها
منه سالما وقيل ادخاله فيما حمله من اعباء
الرسالة واخراجها منه مؤثابحة وقيل ادخاله
فى كل ما يلبسه من مكان او امر واخراجها
منه وقري مدخل ومخرج بالفتح على معنى
ادخلني فادخل دخولا واخرجني فاخرج
خروجا (واجعل لى من لدنك سلطانا نصيرا)
حجة تصرفنى على من خالفنى او ملكا ينصر
الاسلام على الكفر فاستجاب له بقوله فان
حزب الله هم الغالبون ليظهره على الدين
كاه ليستخلفهم فى الارض (وقل جاء الحق)
الاسلام (وزهق الباطل) وذهب وهلك
الشرك من زهق روجه اذا خرج (ان
الباطل كان زهوقا) مضملا غير ثابت
عن ابن مسعود انه عليه الصلاة والسلام
دخل مكة يوم الفتح وفيها ثلاثمائة وستون
صفا فجعل ينكت بمخصرة فى عين واحد
واحد منها فيقول جاء الحق وزهق الباطل
فينكب لوجهه حتى التى جيعها وبقي صنم
خزاعة فوق الكعبة وكان من صفر فقال
يا على ارم به فصعد فرمى به وكسره (ونزل
من القرء ان ما هو شفاء ورجة للمؤمنين) ما هو
فى تقويم دينهم واستصلاح نفوسهم كالدواء
الشاقى للرضى ومن للبيان فان كاه كذلك

الآخر فتصيرار واحمهم كالمراآتى المشرقة المتعابلة اذا وقعت عليها انوار الشمس فانه يتعكس النور من كل واحدة
من تلك المراآتى الى الاخرى فكذا فى هذه الصورة ولهذا السبب كل من له ذوق سليم اذا اتى هذه الصلاة بالجماعة
وجد من قلبه فصحة وتورا ﴿قوله﴾ بيان لبدا الوقت ومنتهاه ﴿وقوله﴾ لان اللام فى قوله لدلوك الشمس للتعقيب
وقوله الى غسق الليل متعلق باقوله الى لانها غايبة الاقامة وغسق الليل تراكم ظليته واشتدادها وظلمة المراقبة انما
تحصل عند غيبوبة الشفق الابيض والحكم الممدود الى غاية يكون مشروعا قبل حصول تلك الغاية منتهاها عندها
فيكون قوله لدلوك الشمس الى غسق الليل بيان لبدا الوقت ومنتهاه ﴿قوله﴾ متعلق بتهجدى تهجد
بالقرء ان بعض الليل كما يشعر به قوله وبعض الليل فترك التهجد والظاهر ان يكون متعلقا بمقدر عطف عليه فتهجد
لان الغاء لا بد لها من معطوف عليه والتقدير وقم من الليل اى فى بعض الليل فتهجد بالقرء ان فالمراد منه الصلاة
المشتملة على القرء ان عبر عنها باسم بعض اركانها والمعروف فى كلام العرب ان التهجد عبارة عن النوم بالليل يقال
هجد فلان اذا نام بالليل ثم لما رأينا فى عرف الشرع انه يقال لمن انبته بالليل من نومه وقام الى الصلاة انه متهجد
وجب ان يقال سمي ذلك متهجدا من حيث انه ألقى التهجد عن نفسه كما قيل للعابد محبت لائقه الخبت وهو الاثم
والخوف عن نفسه ونافلة مصدر على وزن العافية منصوب بفعله المقدر اى تغل نافلة لك والنافلة فى اللغة الزيادة
على الاصل ومعناها فى هذه الآية ايضا الزيادة وفى تفسير كونها زيادة قولان مبنيان على ان صلاة الليل اكانت
واجبة على النبي صلى الله عليه وسلم ام لا ففهم من قال انها كانت واجبة عليه بقوله تعالى يا ايها المزمل قم الليل
الا قليلا ثم نهضت قصارت نافلة اى تطوعا وزيادة على القرأتى وقال آخرون ان صلاة الليل كانت واجبة
عليه عليه الصلاة والسلام ومعنى كونها نافلة له على التخصيص انها فريضة زائدة له عليه الصلاة والسلام
على الصلوات الخمس واختار المصنف هذا القول لان فتهجد امر وصيغة الامر للوجوب فوجب ان يكون التهجد
واجبا عليه ومن قال ان صلاة الليل ليست بواجبة عليه بل هى تطوع فى حقه كما هى تطوع فى حق امته قال فى وجه
قوله نافلة لك بلام الاختصاص انه تعالى غفر للنبي صلى الله عليه وسلم ما تقدم من ذنبه وما تأخر فكل طاعة يأتى بها
سوى المكتوبة فانه لا يكون تأثيرها فى كفارة الذنوب البتة بل يكون تأثيرها فى زيادة الدرجات وكثرة الثواب
فلما كانت زيادة الثواب سميت نافلة بمعنى زيادة الثواب بخلاف الامة فان لهم ذنوبا محتاجة الى الكفارات
فهم يحتاجون الى النوافل لتكفير الذنوب والسيئات لالحض زيادة الثواب وللإشارة الى هذا المعنى جعلت
تطوعاته عليه الصلاة والسلام زوائد ونوافل فى مشوبته بخلاف تطوعات امته ﴿قوله﴾ ولاشعاره ﴿عطف
على قوله لما روى فهو وجه ثان لكون المراد بالمقام المحمود مقام الشفاعة وتقرير كون المقام من حيث هو مقام محمودا
يشمر بالانعام عليه وذلك الانعام لا يجوز ان يراد به تبليغ الدين والهداية الى الشرع القويم والصراط المستقيم
لان ذلك الانعام كان حاصل الا ان وقوله عسى ان يعثك ربك مقاما محمودا يشعر بكون المراد منه مقام الشفاعة واتفق
المفسرون على ان كلمة عسى من الله تدخل فيما هو قطعى الوقوع لان لفظ عسى يفيد الاطماع ومن اطمع انسانا
فى شىء ثم حرمه كان مارا عليه والله تعالى اكرم من ان يطمع احدا فى شىء ثم لا يعطيه ﴿قوله﴾ اى فى القبر ﴿قدم
هذا الوجه واختاره لكونه مناسب المذكور عقيب قوله عسى ان يعثك ربك مقاما محمودا والعامية على ضم الميم
فى قوله مدخل ومخرج لوقوعهما بعد فعل رباعى وجعلهما المصنف مصدرا ميميا وان جاز ان يكونا اسمى مكان
وقرى بفتح الميم فيهما على ان كل واحد منهما مصدر ميمى من الفعل الثلاثى منصوب بفاعل مقدر موافق لهما تقديره
فادخل مدخل واخرج مخرج والاضافة فيهما للتعين مدحا للمضاف كانه سأل الله تعالى ادخالا حسنا واخراجا
حسنا لا يرى فيه ما يكرهه وان كان المعنى ادخلني مكة ظاهرا عليها يكون المأمور به ان يسأل الله تعالى ان يفتح له
مكة ويدخل فيها ادخالا مرضيا وان كان المراد ادخال المدينة والاخراج من مكة تكون الآية مرتبطة بقوله
وان كادوا ليستفزونك من الارض والمعنى ان كفار مكة لما ارادوا اخراجه عليه الصلاة والسلام من مكة امره الله
تعالى بالهجرة الى المدينة وقال له قل رب ادخلني مدخل صدق وهو ادخاله المدينة واخرجني مخرج صدق
وهو اخراجه من مكة او ادخاله الغار واخراج منه ﴿قوله﴾ ومن للبيان ﴿فان قيل﴾ من البيانية لا بد ان تقدمها
ما يحتاج الى البيان لا ان تقدم هى عليه وها هنا قد تقدمت عليه فكيف تكون بيانية * فالجواب ان الميم لا يجب
تقدمه لفظا بل يكفي تقدمه رتبة وهو حاصل ها هنا فان قوله من القرء ان بيان لفعل نزل وهو قوله ما هو شفاء

وحال منه كما ان من الاوثان في قوله فاجتنبوا الرجس من الاوثان حال من الرجس وبيان له وذو الحال متقدم من حيث الرتبة على الحال وان كانت تعيضية يكون من القرءان مفعولاً به وما هو شفاء بدلامنه شبه المؤمنون بالمرضى من حيث احتياجهم في تقوية دينهم وعقائدهم واصلاح نفوسهم واخلقهم الى ما يعينهم ويصلح شأنهم في البابين وشبه القرءان بالدواء الشافي من حيث كونه خالعا ومزيلا لضعف العقائد والاخلاق الذميمة ويصلح شأن المؤمن في باب العقائد والاعمال والاخلاق فعبر عن المشبه باسم المشبه به فليل ونزل من القرءان ما هو شفاء ثم بين المراد بهذا اللفظ المستعار بقوله من القرءان وان شئت قلت ذكر طرفي التشبيه البليغ وجعل كون القرءان بمنزلة الشفاء بالنسبة الى المؤمنين تخيلا للاستعارة التي هي تشبيه المؤمنين بالمرضى ثم انه تعالى لما وصف القرءان بانه شفاء ورجة للمؤمنين وانه لا يزيد الظالمين الا خزيا وخسارا بين ان شأن نوع الانسان انه ان فاز بالنعمة والدولة اغتر بها ونسى ذكر الله تعالى والاشتغال به ثم اتبع ذلك بقوله قل كل يعمل على شاكلته اى على حسب طريقته المشاكلة لما هو عليه من الهدى والضلال فالكافر يعمل ما يشبه طريقته من الاعراض عن الذكر عند الانعام ومن اليأس من رجة الله عند الشدة والمؤمن يفعل ما يشبه طريقته من الشكر عند الرخاء والصبر عند البلاء ويدل على هذا قوله تعالى فربكم اعلم بمن هو اهدى سبيلا اى المؤمن الذى لا يعرض عند النعمة ولا يياس عند المحنة ثم ذكر وجهها آخرو هو ان يكون المراد بالشاكلة ما يشاكل جوهر روحه والمعنى كل احد يفعل على وفق ما يشاكل جوهر نفسه ومقتضى روحه فان كانت نفسه تقسا مشرقة طاهرة علوية صدرت عنه افعال فاضلة كريمة وان كانت نفسه تقسا كدرة ظلمانية صدرت عنه افعال خسيصة قال الامام اختلف العقلاء في ان النفوس الناطقة البشرية هل هي مختلفة بالماهية او لا ففهم من قال انها مختلفة بالماهية وان اختلفت افعالها واحوالها لاجل اختلاف جواهرها وماهياتها ومنهم من قال انها متساوية في الماهية واختلفت افعالها لاجل اختلاف امرجة ابدانها ثم قال والمختار عندي هو القسم الاول والقرءان مشعر بذلك فانه تعالى بين في الآية المقدمة ان القرءان بالنسبة الى البعض يفيد الشفاء والرجة وبالنسبة الى البعض الاخر يفيد الخسار والخزي ثم اتبعه بقوله قل كل يعمل على شاكلته ومعناه ان اللاتقى بتلك النفوس الطاهرة ان يظهر فيها من القرءان آثار السعادة والكمال وتلك النفوس الكدرة ان يظهر فيها من القرءان آثار الخزي والضلال كما ان الشمس تعقد الملح وتلين الدهن وتبيض ثوب القصار وهذا الكلام انما يتم المقصود منه اذا كانت الارواح والنفوس مختلفة بما هيها فبعضها مشرقة صافية يظهر فيها من القرءان آثار السعادة والكمال وتلك النفوس نور على نور وبعضها كدرة ظلمانية فيظهر فيها من القرءان ضلال ونكال على نكال انتهى كلامه والمصنف اشار الى القول الاول بقوله او جوهر روحه والى الثانى بقوله واحواله التابعة لمزاج بدنه من غير تعرض لترجيح احد القولين على الآخر ويحتمل ان يكون قوله هذا ترجيحا للقول الاول ويكون عطف قوله واحواله التابعة للاشارة الى ان اختلاف جوهر الروح بالماهية انما يقتضى اختلاف الافعال بواسطة اختلاف تدبيره في مادة بدنه **قوله من الابداعيات** اى من الامور المخترعة لاعلى مثال والسؤال عن الروح وان كان يقع على وجوه كثيرة احدها ان يقال اى شئ ماهية الروح وحقيقته اهو متخيرا ام حال في التخيير ام موجود غير متخير ولا حال في التخيير وثانيها ان يقال الروح هل هو قديم او حادث وثالثها انه هل يبقى بعد موت الاجسام او يفنى ونحو ذلك من احوالها الا ان الظاهر انهم سألوه عليه الصلاة والسلام عن حقيقة الروح وانه عليه الصلاة والسلام اجابهم بان لهم ذات الروح بعض عوارضه واحواله وهو قوله تعالى قل الروح من امر ربي يعنى انه موجود بامر الله تعالى وتكوينه وانه ليس من عالم الخلق حتى يمكن تعريفه لاهل الظاهر اذ من البين انه لا يتجاوز ادراكهم عن عالم المحسوسات وما يدركونه من المعاني المعقولة ليس الاصورا منتزعة من الجزئيات المحسوسة على حسب الاستعدادات المختلفة بل هو من عالم الامر اى عالم الابداع الذى هو عالم الذوات المجردة عن الهولى والجواهر المقدسة عن الشكل واللون والجهة والابن فلا يمكنكم ادراكها المحسوسون بالكون لقصور ادراككم عنه فالجواب المذكور اشارة الى ان الروح مما لا يمكن معرفة ذاته الا بعوارض تميزه عما يلتبس به ولذلك اقتصر على هذا الجواب كما اقتصر موسى عليه الصلاة والسلام في جوابه ومارب العالمين على ذكر بعض صفاته وان ارادوا بسؤالهم عن الروح انه هل هو قديم او حادث يكون الجواب بانه من امر ربي يعنى انه حادث بتكوينه وموجود بامره اى بقوله كن ولفظ الامر قد جاء بمعنى الفعل كما في قوله تعالى وما امر فرعون

(ولا يزيد الظالمين الا خسارا) لتكذيبهم وكفرهم به (واذا انعمنا على الانسان) بالصحة والسعة (اعرض) عن ذكر الله (ونأى بجانبه) لوى عطفه وبعد بنفسه عنه كانه مستغنى مستبدا بامره ويجوز ان يكون كناية عن الاستكبار لانه من عادة المستكبرين وقرأ ابن طامر برواية ابن ذكوان هنا وفي فصلت وناء على القلب او على انه بمعنى نهض (واذا مسه الشر) من مرض او فقر (كان يؤوسا) شديد اليأس من روح الله (قل كل يعمل على شاكلته) قل كل احد يعمل على طريقته التى تشاكل حاله فى الهدى والضلالة او جوهر روحه واحواله التابعة لمزاج بدنه (فربكم اعلم بمن هو اهدى سبيلا) اسد طريقا وابين منهجا وقد فمرت الشاكلة بالطبيعة والعادة والدين (ويسألونك عن الروح) الذى يحى به بدن الانسان ويدبره (قل الروح من امر ربي) من الابداعيات الكائنة بكن من غير مادة وتولد من اصل كاعضاء جسده او وجد بامره وحادث بتكوينه على ان السؤال عن قدمه وحدونه

برشيد اى وما فعله برشيد وقوله فلما جاء امرنا اى فعلنا فقوله تعالى قل الروح من امر ربي اى من فعل ربي وانه حادث حصل بفعل الله وتكوينه وابتدائه **قوله** وقيل مما استأثره الله بعلمه الظاهر ان يقال مما استأثر الله بعلمه بدون الضمير بمعنى استبد وتفرّد بعلمه واستعماله متعديا غير معهود في اللغة ومعنى الجواب حينئذ قل معرفة الروح من شأن الله تعالى لان شأن غيره على ان يقدر المضاف بعد قوله قل ويكون الامر بمعنى الشأن وهذا التوجيه يطابقه قوله وما اوتيتم من العلم الا قليلا ولم يرض المصنف بهذا الوجود لان معرفة الروح ليست اعظم شأننا من معرفة الله تعالى واذا كانت معرفته تعالى ممكنة بل حاصلة فائى مانع يمنع من معرفة الروح مع ان مسألة الروح يعرفها اوساط العقلاء من الفلاسفة والمتكلمين فكيف يليق بالرسول الذى هو اعلم العلماء وافضل الفضلاء ان يقول انا لا اعرف هذه المسألة وانما علمها من امر ربي وشأنه فلذلك اختار ان يكون السؤال عن حقيقة الروح او عن قدمه وحدوثه وانه عليه الصلاة والسلام اجاب عن ذلك السؤال بان بين لهم ما سألوه في قوله نزل به الروح الامين على قلبك وفي قوله فارسلنا اليها روحنا فتمثل لها بشرا سويا حيث سألوا الرسول صلى الله عليه وسلم كيف جبريل في نفسه وكيف قيامه في تبليغ الوحي فقال قل الروح من امر ربي اى انه من عالم الامر او موجود بامرء وتكوينه او ينزل ويبلغ بامر ربه كما قال جبريل عليه الصلاة والسلام وما تنزل الا بامر ربك **قوله** وقيل خلق اى قيل ان الروح المستول عنه في هذه الآية ملك من ملائكة السموات وهو اعظمهم قدرا وقوة وهو المراد من قوله تعالى يوم يقوم الروح والملائكة صفا روى عن علي رضي الله عنه انه قال انه ملك له سبعون الف وجه لكل وجه سبعون الف لسان لكل لسان سبعون الف لغة يسبح الله تعالى تلك اللغات كلها وما خلق الله تعالى خلقا اعظم من الروح غير العرش ولو شاء ان يتلغ السموات السبع والارضين السبع وما يقين بلغة واحدة لقل صورة خلقه على صورة الملائكة وصورة وجهه على صورة الاكيمين يقوم يوم القيامة عن بين العرش وهو اقرب الخلق الى الله تعالى اليوم بعد الحجب السبعين وقرب الى الله عز وجل يوم القيامة وهو يشفع لاهل التوحيد ولو لا ان بينه وبين الملائكة ستر من نور لا حترق اهل السموات من نوره **قوله** وقيل القرآن اى وقيل المراد بالروح المستول عنه في هذه الآية القرآن لانه تعالى سمي القرآن في كثير من الآيات روحا منها قوله تعالى وكذلك اوحينا اليك روحا من امرنا وقوله ينزل الملائكة بالروح من امره ولان القرآن تحصل به حياة الارواح والعقول اذ به تحصل معرفة الله ومعرفة ملائكته وكتبه ورسله واحوال الآخرة والارواح انما تحيي بهذه المعارف مع ان اللائق بهذا الموضع القرآن لانه تقدمه قوله تعالى وتنزل من القرآن ما هو شفاء ورحمة للمؤمنين وجاء بعده ولئن شئنا لنذهبن بالذى اوحينا اليك الى قوله على ان يأتوا بمثل هذا القرآن لا يأتون بمثله ولو كان بعضهم لبعض ظهيرا فلما كان ما قبل هذه الآية وما بعدها في وصف القرآن ناسب ان يكون المراد بالروح المذكور في هذه الآية ايضا القرآن ولما استعظم القوم امر القرآن وسألوا انه هل هو من جنس الشعر والكهانة اجابهم الله تعالى بانه ليس من جنس كلام الشعر وانما هو كلام ظهر بامر الله تعالى ووحيه ونزله فقال قل الروح من امر ربي اى القرآن انما ظهر بامر ربي ووحيه **قوله** ولعل اكثر الاشياء لا يدركه الحس جواب عما يقال سئلنا ان علم الانسان مقتصر على ما يستفيدة بواسطة الحواس لكن كيف يلزم منه ان يكون معلومه شيئا قليلا بالنسبة الى معلومات الله تعالى ومعلومات النفوس المجردة عن الحجب الطبيعية والغواشى الجسمانية واثار بقوله من احساس الجزيات اى بطريق الاحساس المستفاد من احساس الجزيات المعرفة لذاته الى ان الانسان يجوز له ان يعلم شيئا من الابداعات على سبيل التشبيه والمقايسة بما شاهده في عالم الشهادة كما يعلم الملائكة واحوال الآخرة بهذا الطريق **قوله** ومخواته من المصاحف والصدور اشارة الى جواب من زعم ان هذه الآية تدل على ان القرآن مخلوق لان القديم لا يقبل الازالة والاذهاب لما تقرر من ان ما ثبت قدمه يمتنع عدمه وتقرر الجواب ان المراد بهذا الاذهاب ازالة العلم به عن القلوب وازالة النفس الدال عليه من المصاحف وذلك لا يوجب كون ذلك المعلوم المدلول به اعليه محدثا روى محيي السنة في تفسيره عن عبد الله بن مسعود انه قال اقرأوا القرآن قبل ان يرفع فانه لا تقوم الساعة حتى يرفع قيل هذه المصاحف ترفع فكيف بما في صدور الناس قال يسرى عليهم ليلا فيرفع ما في صدورهم فيصبحون لا يحفظون شيئا ولا يجدون في المصاحف شيئا ثم يفيضون في الشعر وعن عبد الله بن عمرو بن العاص قال لا تقوم الساعة حتى يرجع القرآن من حيث نزل له دوى حول العرش كدوى النحل فيقول الرب تعالى مالك فيقول يارب

وقيل مما استأثره الله بعلمه لما روى ان اليهود قالوا لقريش سلوه عن اصحاب الكهف وعن ذى القرنين وعن الروح فان اجاب عنها اوسكت فليس بنبي وان اجاب عن بعض وسكت عن بعض فهو نبي فيبين لهم القصتين وابهى امر الروح وهو مبهم في التوراة وقيل الروح جبريل وقيل خلق اعظم من الملك وقيل القرءان ومن امر ربي معناه من وحيد (وما اوتيتم من العلم الا قليلا) تستفيدونه بتوسط حواسكم فان اكتساب العقل للمعارف النظرية انما هو من الضروريات المستفادة من احساس الجزيات ولذلك قيل من فقد حسا فقد فقد علما ولعل اكثر الاشياء لا يدركه الحس ولا شيا من احواله المعرفة لذاته وهو اشارة الى ان الروح مما لا يمكن معرفة ذاته الا بعوارض تميزه عما يلتبس به فلماذا اقتصر على هذا الجواب كما اقتصر موسى في جواب ومارب العالمين بذكر بعض صفاته روى انه عليه الصلاة والسلام لما قال لهم ذلك قالوا نحن مختصون بهذا الخطاب فقال بل نحن وانتم فقالوا ما اعجب شأنك ساعة تقول ومن يؤت الحكمة فقد اوتى خيرا كثيرا وساعة تقول هذا فترلت ولو ان ما في الارض من شجرة اقلام وما قالوه لسوء فهمهم لان الحكمة الانسانية ان يعلم من الخير والحق ما تسعد النفاقة البشرية بل ما ينظم به معاشه ومعاده وهو بالاضافة الى معلومات الله التي لانهاية لها قليل ينال به خير الدارين وهو بالاضافة اليه كثير (ولئن شئنا لنذهبن بالذى اوحينا اليك) اللام الاولى موثقة للقسم ولنذهبن جوابه التائب مناسب جزاء الشرط والمعنى ان شئنا ذهبنا بالقرءان ومخواته من المصاحف والصدور

اتلى ولا يعمل بي اتلى ولا يعمل بي **قوله** بمعنى ولكن رجة من ربك تركته غير مذهب به **قوله** يعني انه على تقدير ان يكون الاستثناء منقطعاً يكون استدراكا على قوله ولئن شئنا لنذهبن بالذي اوحينا وعلى تقدير ان يكون متصلاً يكون المستثنى منه قوله وكلا بناء على ان الرجة من جنس الوكيل مندرجة فيه كما قال ابو البقاء **قوله** ولولا هي **قوله** اي اللام الموطئة فان القسم مقدر معها لجاز ان يكون قوله لا يأتون جواب الشرط غير مجزوم بناء على ان حرف الشرط اذا لم يعمل فيما هو اقرب منه فلا ن لا يعمل في الأ بعد اولى كما في البيت فانه رفع بقول فيه مع انه جواب الشرط لما ذكرنا **قوله** ولعله لم يذكر الملائكة الخ **قوله** يعني ان هذه الآية دللت على وقوع التحدى مع الجن والانس فلما ظهر مجز كل واحد من الفريقين عن اتيان مثله ظهر ان القرآن ليس من نظم هذين الفريقين ولم يلزم منه كونه وحياً الهياً لجواز كونه من نظم الملائكة وانما يظهر ذلك لؤذ كر الملائكة ووقع التحدى مع جميع الفرق الثلاث فلم يذكر الملائكة اجاب عنه او لبيان المقصود من تحقيق ايجاز القرآن دفع شبهة القوم باحتمال كونه كلام البشر او الجن ولم يذهب احد منهم الى احتمال كونه تأليف الملائكة فلذلك لم يذكر الملائكة في مقام التحدى وثانياً بانه لا وجه لذكر الملائكة في هذا المقام من حيث كونهم وسائط في اتيانه وزوله الى البشر **قوله** ويجوز ان تكون الآية تقريراً **قوله** لا ياتنا لكونه مجز ابعد الامتنان بتزليه ثم بابقائه كما يفهم ذلك من التقرير السابق **قوله** كرنا بوجوه مختلفة من كل معنى **قوله** اشارة الى ان قوله تعالى من كل مثل مفعول صرفنا وكلمة من في ذر آئمة في المفعول وقد جوز الكوفيون والاعنفس زيادتها في الاثبات والمعنى ولقد صرفنا تقرير كل معنى من الرغبة والترهيب والوعد والوعيد والمواعظ وتقرير الدلائل الدالة على حقيقة ما هو الحق في باب الاعتقاد والعمل وبطلان ما هو الباطل منهما من وجه الى وجه آخر وكررنا تقريره بوجوه مختلفة ليدكروا ويذعنوا الى الحق فابى اكثر اهل مكة الاجودا للحق واصرار اهل الكفر والعناد **قوله** وانما جاز ذلك **قوله** يعني ان قوله الا كفورا مستثنى مفرغ في الكلام الموجب وقد تقررت ان عدم ذكر المستثنى منه انما يجوز في غير الموجب ولا يجوز في الموجب لفساد المعنى فكان القياس ان لا يجوز ان يقال ابى اكثر الناس الا كفورا الا انه جاز من حيث ان قوله ابى اكثر الناس في قوة لم يفعلوا ولم يرضوا الا كفورا وفسر الكفور بالجور دلالة تعالى اثبت بوة النبي صلى الله عليه وسلم ببيان كون القرآن مجزاً وانه عليه الصلاة والسلام اظهره على وفق دعواه فهو نبى صادق فصيح انه نبى صادق عليه الصلاة والسلام وليس من شرط كونه نبياً صادقاً واثراً المعجزات الكثيرة وتواليها لانه يستلزم ان لا ينتهى الامر فيه الى حد يقطع عنده عناد المعادين لانه كلما اتى الرسول بمجز اقترحوا عليه مجزاً آخر لا الى نهايته فكفار مكة بعد ان اظهر كون القرآن مجزاً انتمسوا منه عليه الصلاة والسلام ستة انواع من المعجزات فالتاسم هذا ليس الا تعنا وجوداً **قوله** وقرأ الكوفيون ويعقوب **قوله** بفتح التاء وسكون الفاء وضم الجيم خفيفة مضارع فجرت الماء فانجبر بمعنى يحسبه فانجس ويؤيد هذه القراءة كون ينبوع واحداً وقرأ الباقون بضم التاء وفتح الفاء وكسر الجيم المشددة مضارع فجر لتكثير واتفقوا على ان الثانية بالتشديد لتصریح بمصدرها **قوله** لا ينضب ماؤها **قوله** بضم الضاد اى لا ينفور في الارض ولا ينسفل وينبع الماء ينبوعاً اى يخرج واليعبوب القرض الكثير الجرى والنهر الشديد الجريد وعب الماء اذا زخر وكثر وارتفع يقال زخر الوادى اذا امتلأ وارتفع ماؤه وبحر زخر والعباب بالضم معظم الماء وكثره وارتقاعه اقترح القوم وقالوا له عليه الصلاة والسلام ازل عنا جبال مكة وجعلنا ينبوع ليسهل علينا امر الزراعة والحراثة ثم قالوا فان لم تستطع اظهار الخير فاعطى الثمر بان تسقط السماء كما زعمت علينا كسفا اى قطعاً جمع كسفة وهى القطعة مثل قرية وقرب وانتصاه على الحال من السماء **قوله** وحفص فيما عدا الطور **قوله** الظاهر انه معطوف على ابن كثير كما ان قوله وابن عامر وقوله ونافع وابوبكر معطوفان عليه فيكون المعنى وسكنه حفص فيما عدا الطور وهو مخالف لما ذكره الامام الرازى في تفسيره وهو قوله قرأ ابن عامر كسفا بفتح السين ههنا وفي سائر القرآن بسكونها وقرأ نافع وابوبكر عن عاصم ههنا وفي الروم بفتح السين وفي باقي القرآن بسكونها وقرأ حفص في سائر القرآن بالفتح الا فى الطور وقرأ ابن كثير وابوعمر وحزة والكسائى فى الروم بفتح السين وفي سائر القرآن بسكونها هذه عبارة الامام فى الكبير وفي تفسير الامام ابى الليث وحاشية الطيبي وتفسير القراءة هكذا قرأ نافع وعاصم وابن عامر كسفا بفتح السين والباقيون باسكانها والله اعلم من فتح السين جملة جمع كسفة نحو قطعة وقطع

عليك ويجوز ان يكون استثناء منقطعاً معنى ولكن رجة من ربك تركته غير مذهب به فيكون امتناناً بابقائه بعد المنية في تزليه (ان فضله كان عليك كبيراً) كارساله وانزال الكتاب عليه وابقائه في حفظه (قل لئن اجتمعت الانس والجن على ان ياتوا بمثل هذا القرآن) في البلاغة وحسن النظم وكال المعنى (لا ياتون بمثله) وفيهم العرب العرباء وارباب البيان واهل التحقيق وهو جواب قسم محذوف دل عليه اللام الموطئة ولولا هي لكان جواب الشرط بلا جزم لكون الشرط ماضياً كقول زهير وان اتاه خليل يوم مسئلة * يقول لا غائب مالى ولا حرم * (ولو كان بعضهم لبعض ظهيراً) ولو تظاهروا على الايمان به ولعله لم يذكر الملائكة لان اتيانهم بمثله لا يخرج عن كونه معجزة ولانهم كانوا وسائط في اتيانه ويجوز ان تكون الآية تقريراً لقوله ثم لا تجدها لك به علينا وكلا (ولقد صرفنا) كررنا بوجوه مختلفة زيادة في التقرير والبيان (للناس في هذا القرآن من كل مثل) من كل معنى هو كالمثل في غرابته ووقوعه موقعا في النفس (فابى اكثر الناس الا كفورا) الاجودا وانما جاز ذلك ولم يجز ضربت الازيدا لانه متأول بالنفى (وقالوا ان تؤمن لك حتى تفجر من الارض ينبوعاً) تعنا واقتراحاً بعدما ازمهم الحجة ببيان ايجاز القرآن وانضمام غيره من المعجزات اليه وقرأ الكوفيون ويعقوب تفجر بالتخفيف والارض ارض مكة والينبوع عين لا ينضب ماؤها يفعل من نبع الماء كيعبوب من عب الماء اذا زخر (او تكون لك جنة من نخيل وعنب فتفجر الانهار خلالها تخرج اى او يكون لك بستان يشتمل على ذلك) او تسقط السماء كما زعمت علينا كسفا) يعنون قوله تعالى او تسقط عليهم كسفا من السماء وهو كقطع لفظاً ومعنى وقد سكنه ابن كثير وابو عمرو وحزة والكسائى ويعقوب في جميع القرآن الا فى الروم وابن عامر الا فى هذه السورة وابوبكر ونافع في غيرهما وحفص فيما عدا الطور وهو اما محقق من المقنوح كسدر وسدرا وفعل بمعنى مفعول كالطحن

(اوتاني بالله والملائكة قبلا) كفيلا بما تدعيه او شاهدا على صحته ضامنا لدرجه او مقابلا كالعشير بمعنى المعاشر وهو حال من الله وحال الملائكة محذوفة لدلالتهما عليها كما حذف الخبر في قوله * ومن يك امسى بالمدينة رحله * فاني وقيار بها الغريب * او جماعة فيكون حالا من الملائكة (او يكون لك بيت من زخرف) من ذهب وقد قرئ به واصله الزينة (او ترقى في السماء) في معارجها (ولن تؤمن لريك) وحده (حتى تنزل علينا كتابا نقرأه) وكان في تصديقك (قل سبحان ربي) تعجباً من اقتراحاتهم او تنزيهاً لله من ان يأتي او يتحكم عليه او يشاركه احد في القدرة وقرأ ابن كثير وابن عامر قال سبحان ربي اي قال الرسول

(هل كنت الا بشرا) كسائر الناس (رسولا) كسائر الرسل وكانوا لا يأتون قومهم الا بما يظهره الله عليهم على ما يلائم حال قومهم ولم يكن امر الآيات اليهم ولا لهم ان يتحكموا على الله حتى يتخيرونها على هذا هو الجواب الجميل واما التفصيل فقد ذكر في آيات اخر كقوله ولو نزلنا عليك كتابا في قرطاس ولو قحنا عليهم بابا (وما منع الناس ان يؤمنوا اذ جاءهم الهدى) اي وما منعهم الايمان بعد نزول الوحي وظهور الحق (الا ان قالوا ابعث الله بشرا رسولا) الا قولهم هذا والمعنى انه لم يبق لهم شبهة تمنعهم عن الايمان بمحمد صلى الله عليه وسلم والقرآن الا انكارهم ان يرسل الله بشرا (قل) جوابا لشبهتهم (لو كان في الارض ملائكة يمشون) كما يمشي بنو آدم (مطمئنين) ساكنين فيها (لنزلنا عليهم من السماء ملكا رسولا) لتمكنهم من الاجتماع به والتلقي منه واما الانس فعاتتهم عمارة عن ادراك الملك والتلفق منه فان ذلك مشروط بنوع من التناسب والتجانس وملكاً يحتمل ان يكون حالا من رسول او ان يكون موصوفاً به وكذلك بشرا والاول اوفق (قل كفى بالله ميذاً بيني وبينكم) على اني رسول اليكم باظهاره المجهز على وفق دعواي او على اني بلغت ما ارسلت به اليكم وانتم عاندتم وشهدوا نصب علي الحال او التمييز (انه كان بعباده خبيراً بصيراً) يعلم احوالهم الباطنة منها والظاهرة فيجازيهم عليها وفيه تسلية للرسول صلى الله عليه وسلم وتهديد للكفار (ومن يهد الله فهو المهتدي ومن يضلل فلن نجديهم اولياء من دونه) يهدونه (ونحشرهم يوم القيامة على وجوههم) يحشرون عليها ويمشون بها روي انه قيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم كيف يمشون على وجوههم قال ان الذي امشاهم على اقدامهم قادر على ان يمشهم على وجوههم (عمياء وبكماء وصما) لا يبصرون ما يقرأ عينهم ولا يسمعون ما يلد مسامعهم ولا ينطقون بما يقبل منهم لانهم في دنياهم لم يستبصروا بالآيات والعبر وتصاموا عن استماع الحق وابوا ان ينطقوا بالصدق ويجوز ان يحشروا بعد الحساب من الموقف الى النار مؤوفي القوى والحواس (ما واهم جهنم كما خبت) سكن لها بان اكلت (على) جلودهم ولحومهم (زدناهم سعيراً) توقداً بان تبدل جلودهم ولحومهم فتعود ملتهبة مستعرة فانهم لما كذبوا بالاعادة بعد الافناء جزاهم الله بان لا يزالون على الاعادة والافناء والهدايات بقوله (ذلك جزاؤهم انهم كفروا باياتنا وقالوا انما كنا عظاما) فاننا انما لم نبعث خلقاً جديداً الا بالاشارة الى ما تقدم من جنس

وكسرة وكسر ومن سكنه جعله ايضاً جمعاً على وزن فعل بفتح العين لكنه سكن عينه تخفيفاً كما خفت صدر اصله سدر بفتح الدال جمع سدر او جعله فعلاً بمعنى المفعول كالطحن بمعنى المطحون والكاف في قوله كما زعمت صفة محذوف اي اسقاطاً مثل مزعومك على ان ما مصدرية والمصدر بمعنى المفعول والمراد بمزعومد عليه الصلاة والسلام ما حكى عنه تعالى من قوله ان نشأت نخسف بهم الارض او نسقط عليهم كسفاً من السماء وان يروا كسفاً من السماء ساقطاً يقولوا سبحان مرقوم اي لا يصدقون انها كسف ساقطة للعذاب فعلم منه ان ما حكى عنهم في هذه السورة من قولهم او تسقط السماء كما زعمت علينا كسفاً انما يقولونه عنادا وتمرداً لا التحصيل اليقين **قوله** كفيلا او مقابلاً او جماعة **قوله** فسر القبيل ثلاثة اوجه الاول الكفيل يقال قبل به يقبل ويقبل قبالة والثاني المقابل كالعشير بمعنى المعاشر والثالث الجماعة يكون من الثلاثة فصاعداً من قوم شتى كالروم والزيج والعرب والقبيل بهذا المعنى يجمع على قبل ومنه قوله تعالى وحشرنا عليهم كل شي قبلا اي قبلا واذا كان قبلاً بمعنى كفيلاً كان التقدير اوتاني بالله قبلاً وبالملائكة قبلاً واذا كان مقابلاً كان التقدير تاني بالله مقابلاً وبالملائكة مقابلاً وعلى الوجهين يكون قبلاً حالاً من الله وحال الملائكة محذوف لدلالة المذكور عليه كما حذف خبر قيار في قوله

* فن يك امسى بالمدينة رحله * فاني وقيار بها الغريب *

اي فاني لغريب وقيار كذلك وان كان قبلاً بمعنى جماعة يجوز ان يكون حالا من الله والملائكة وان يكون حالا من الملائكة فقط اي فوجاً بعد فوج وكل فوج من الجن والانس قبيل **قوله** في معارجها **قوله** قدر المضاف لان هذا الفعل اذا عدى بكلمة في انما يعدي الى ما هو آله الارتقاء يقال رقى في السلم وفي الدرجة والرقى الصعود يقال رقى بكسر العين رقى بالفتح رقى على وزن فعول اصله رقوا فادغم بعد قلب الواو ياء **قوله** ولن تؤمن لريك وحده **قوله** روي عن عبد الله بن ابي انه قال لن تؤمن لك حتى تضع على السماء سلاماً ترقى فيه وانا انظر اليك حتى تأتيها ثم تأتي معك بصك منشور معه اربعة من الملائكة يشهدون ان الامر كما تقول فقال تعالى له عليه الصلاة والسلام قل سبحان ربي **قوله** حتى يتخيرونها على **قوله** اي حتى يتحكمون على باختيارها يقال تخير عليه اي اقترح عليه في اختيار الخير **قوله** باظهاره المجهز على وفق دعواي **قوله** اذ كان ذلك شهادة منه تعالى على كونه عليه الصلاة والسلام صادقاً في دعوى الرسالة ومن شهد الله تعالى على صدقه فهو صادق فكل من قال بعد ذلك يجب ان يكون الرسول ملكاً لانساناً يكون كلامه سهماً لا يلفت اليه **قوله** لا يبصرون ما يقرأ عينهم **قوله** اشارة الى جواب ما يقال كيف يحشرون عمياء وبكماء وصما وقد قال تعالى ورأى المجرمون النار وقال سمعوا لها تغيظاً وقال دعوا هنالك ثبورا وقال يوم تأتي كل نفس تجادل عن نفسها وقال حكاية عن الكفار والله ربنا ما كنا مشركين فثبت بهذه الآيات انهم يرون ويسمعون وينطقون فكيف قال ههنا عمياء وبكماء وصما **قوله** اجاب عنه المصنف او لان المعنى انهم يحشرون عمياء بحيث لا يرون شيأ يسمعون شيأ يلتذون بسماعه بكماء لا ينطقون بحجة **قوله** ثم اشار الى الجواب ثانياً بقوله ويجوز ان يحشروا الخ يعني انهم يكونون رآيين سامعين ناطقين في الموقف ولولا ذلك لما قدروا على ان يطالعوا كتبهم ولان يسمعون الزام حجة الله عليهم الا انهم اذا اخذوا يذهبون من الموقف الى النار يجعلهم الله تعالى عمياء وبكماء وصما **قوله** مؤوفي القوى **قوله** من الآفة يقال ايف الزرع على ما لم يسم فاعله اي اصابته آفة فهو مؤوف **قوله** توقداً **قوله** اشارة الى ان السعير مصدر بمعنى التسعير وهو التوقد والتلهب كالنذير والتكبير بمعنى الانذار والانتكار ويجوز ان يكون السعير بمعنى النار المسعورة يقال سعرت النار بمعنى هيجتها والهبتها وقد تشدد العين لتكثير المبالغة فان قيل قال تعالى لا يخفف عنهم العذاب وقوله كما خبت يدل على ان العذاب يخفف عنهم في ذلك الوقت **قوله** اجيب بان قوله كما خبت معناه كما ارادت ان تخبوز دناهم تسعروا وتلهبها **قوله** تعالى ذلك جزاؤهم **قوله** مبتدأ وخبر والباء في قوله بانهم كفروا بآية السببية اي ذلك العذاب الموصوف المذكور فيما تقدم جزاؤهم بسبب انهم كفروا باياتنا الدالة على صدق مدعى النبوة مكابرة عنادا وعطف على كفرهم بالآيات المذكورة قولهم وقالوا اننا كنا عظاما الخ يعني انهم كما انكروا النبوة انكروا البعث والحشر واستبعدوا ان يعود الانسان بعينه بعد ان يصير عظاماً ورفقاً وواجب الله تعالى عن هذا الاستبعاد بقوله اولم يروا الخ يعني ان من خلق السموات والارض كيف يستبعد منه ان يقدر على اعادتهم باعيانهم واراد بخلق مثلهم خلق انفسهم ثانياً فان مثل الشئ لما كان مساوياً له في حاله جاز ان يعبر به عن الشئ نفسه الا ترى انه يقال مثلك لا يفعل هذا ويراد انت لا تفعله وقيل المراد انه قادر

بالصدق ويجوز ان يحشروا بعد الحساب من الموقف الى النار مؤوفي القوى والحواس (ما واهم جهنم كما خبت) سكن لها بان اكلت (على) جلودهم ولحومهم (زدناهم سعيراً) توقداً بان تبدل جلودهم ولحومهم فتعود ملتهبة مستعرة فانهم لما كذبوا بالاعادة بعد الافناء جزاهم الله بان لا يزالون على الاعادة والافناء والهدايات بقوله (ذلك جزاؤهم انهم كفروا باياتنا وقالوا انما كنا عظاما) فاننا انما لم نبعث خلقاً جديداً الا بالاشارة الى ما تقدم من جنس

على ان يخلق عبدا آخرين يوحدونه ويقرون بكمال حكمته وقدرته ويتركون ذكر الشبهات الفاسدة وما اختاره المصنف انسب بالمقام وتم الجواب عند قوله تعالى قادر على ان يخلق مثلهم ثم عطف قوله وجعل لهم اجلا على جملة الجواب وهي قوله اولم يروا الخ فانه في قوة قدر او فليس هو داخلا في حيز الانكار بل هو معطوف على جملة رأسها وقوله لا ريب فيه صفة لاجلا اي اجلا غير مرتاب فيه فان اريد به اجل الموت فوجه الافراد واضح وان اريد به اجل القيامة يكون المقصود من هذه الجملة بيان ان لو فوعه ودخوله في الوجود وقتما علموا عند الله وبيان انه في نفسه امر يمكن الوجود بناء على ان اعادة امثالهم اهون في عقولهم من خلق السموات والارض ابتداء **قوله** وانتم مرفوع بفعل يفسره ما بعده اي وليس مرفوع على الابتداء لان كلمة لول للشرط والتعليق والمعلق عليه لا بد ان يكون من الاحوال المتغيرة القائمة بالذوات ولا يجوز ان يعلق الحكم بنفس الذوات وكان من حقها ان تختص بالافعال لان الاسم يدل على المعاني والاحوال فلا بد ان يليها الفعل ظاهرا او مضمرا ولما وقع الاسم بعدها في الآية وجب ان يقال ان ذلك الاسم مرفوع بفعل مقدر يفسره هذا الظاهر والاصل لو تملكوا لخدف الفعل لدلالة ما بعده عليه فانفصل الضمير وهو الواو اذ لا يمكن بناؤه متصلا بعد حذف رافعه ونظيره في وجوب تقدير الفعل قوله وان احد من المشركين اي وان استجارك احد وقول حاتم لو ذات سوار لطمتني * اي لو لطمتني ذات سوار لان لو طالبة للفعل فللم يوجد لفظا جعل مقذرا والمعنى لو لطمتني من كان كفوا الى لها على ولكن لطمتني من هو غير كفئ وقيل اراد لو لطمتني حرمة فكيف يكون اللطمة ذات سوار عن الحرمة لان العرب قداما يلبسون الاماء السوار فالمعنى لو كانت اللطمة حرمة لكان اخف على وذكر للعدول عن الظاهر الى طريق الخذف والتفسير فالتدوين الاولى المبالغة في ترتيب الجزاء على الشرط لان تكرار الشرط يتضمن تكرار الجزاء الثانية الدلالة على الاختصاص وهو التعليق وذلك انتم وان كان فاعلا للفعل مقدر الا انه لما كان عبارة عن ضمير تملكوا المتأخر ومختصا بالذات كان من حيث المعنى فاعلا له قدم عليه وقد تقرر في علم المعاني ان تقديم الفاعل المعنوي يفيد الاختصاص فقوله تعالى لو انتم تملكون يدل على انهم المختصون بهذه الحالة الحسية والشخص الكامل فانه من العلوم ان خزائن الله تعالى غير متناهية لا يتصور نفادها بكثرة الانفاق فمن ملكها واستولى عليها من غير منازع ومزاحم ثم امسكها ولم يقض بها حاجة احد من المحتاجين يكون في غاية الشح ونهاية البخل **قوله** ليطمتني * اشارة الى ان امسكتم لا يقدره مفعول ويجعل لازما لتضمنه معنى بخلتم ويجوز ان يجعل متعديا ويقدر له مفعول اي لا امسكتم المال والخيرات التي ملكتموها الا انه لما حصل المقصود بدون التقدير استغنى عنه وخشية الاتفاق مفعول له لقوله امسكتم وقيل انه مصدر في موضع الحال اي لا امسكتم خاشين الانفاق وفيه نظر لان المصدر المعروف لا يقع موقع الحال الا محاميا نحو وارسلها العراك ولا يقاس عليه والانفاق مصدر انفق اذا اخرج المال وجعله المصنف مصدر انفق بمعنى انفق وفي الصحاح نفق الزاد نفق نفقا اي نفد وانفق الرجل اي افتقر واذهب ماله فعلى هذا خشية الانفاق معناه خشية الفاقة والافتقار **قوله** اذلا احد الاوي يختار النفع لنفسه * جواب عما يقال كيف يصح ان يخاطب كافة الانسان خطابا عاما ويصفهم بالبخل المفرط بهذه المبالغة العظيمة مع ان في الانسان من هو جواد كريم * وتقرير الجواب وصف كافة الانسان بالبخل لان الاصل فيهم البخل من حيث خلق محتاجا الى ما ينظم به احواله والمحتاج لا بد وان يحب ما به يدفع حاجته وان يمسكه لنفسه ولا يؤثر به غيره وان انفق ان يؤثر به غيره انما يفعل ذلك لطلب عوض يفوق ما انفق مثل ان يحمى ويذكر بالجمل او يخرج من عهدة الواجب او يترب به الى الله تعالى وقلا ينفق للعوض وفائدة نصل اليه فكان المنفق بهذه الكيفية بهذا الغرض في الحقيقة بخيلا فان الجود هو العطاء تفضلا من غير داعي يدعو اليه سوى الكرم ودفع حاجة المحتاج ثم اشار الى وجه آخر وهو انه وصف الكل بالبخل على اقامة الاكثر مقام الكل لان البخل اغلب فيهم وقيل الخطاب في قوله تعالى قل لو انتم تملكون خزائن رحمة ربي الآية ليس للكل بل هو خطاب للذين قالوا لن نؤمن لك حتى تفجر لنا من الارض ينبوعا فانهم لما طلبوا اجراء الانهار والعيون في بلدتهم لتكثر اموالهم اجابهم الله تعالى بانكم لو تملكون خزائن رحمة الله لبقيتم على بخلكم وشحكم ولما قدمتم على اقبال النفع الى احد فلا فائدة في اسعافكم بما طلبتموه وقوله تعالى فتورا اي بخيلا مسكا قال قتر على عياله يفتروفترا وفتورا اي ضيق عليهم في الانفاق وقصر وكذلك التفتير والافتقار ثلاث لغات **قوله** فعلى هذا المراد بالآيات الاحكام العامة للكل اذ لو اريد بها

(اولم يروا) اولم يعلموا (ان الله الذي خلق السموات والارض قادر على ان يخلق مثلهم) فانهم ليسوا اشد خلقا منهم ولا الاعادة اصعب عليه من الابداء (وجعل لهم اجلا لا ريب فيه) هو الموت او القيامة (فأبى الظالمون) مع وضوح الحق (الا كفورا) الاجودا (قل لو انتم تملكون خزائن رحمة ربي) خزائن رزقه وسائر نعمه وانتم مرفوع بفعل يفسره ما بعده كقول حاتم * لو ذات سوار لطمتني * وفائدة هذا الخذف والتفسير المبالغة مع الاجاز والدلالة على الاختصاص (اذن لا امسكتم خشية الانفاق) ليطمتني مخافة النفاد بالانفاق اذ لا احد الاوي يختار النفع لنفسه ولو آثر غير بشي فانما يؤثره لعوض يفوقه فهو اذن يخيل بالاضافة الى جود الله تعالى وكرمه هذا وان البخل اغلب فيهم (وكان الانسان فتورا) بخيلا لان بناء امره على الحاجة والضنة بما يحتاج اليه وملاحظة العوض فيما يبذله (ولقد آتينا موسى تسع آيات بينات) هي العصا واليد والجراد والقمل والضفادع والدم وانفجار الماء من الحجر وانفلاق البحر ونق الطور على بنى اسرائيل وقيل الطوفان والسنون وتقص الثمرات مكارم الثلاث الاخيرة وعن صفوان ان يهودي سأل النبي صلى الله عليه وسلم عنها فقال ان لا تشركوا بالله شيئا ولا تسرقوا ولا تزنوا ولا تقتلوا النفس التي حرم الله الا بالحق ولا تسحرزوا ولا تأكلوا الربا ولا تمشوا بيريئ الى ذى سلطان ليقتله ولا تقذفو محصنه ولا تقروا من الزحف وعليكم خاصة اليهود ان لا تعدوا في السبت قبل اليهودي يده ورجله فعلى هذا المراد بالآيات الاحكام العامة للكل الثابتة في كل الشرائع سميت بذلك لانها تدل على حال من يعاطى متعلقه في الآخرة من السعادة والشقاوة وقوله وعليكم خاصة اليهود ان لا تعدوا حكما مستأنفا زائد على الجواب ولذلك غير في سياق الكلام

الاحكام المطلقة سواء كانت عامة او خاصة لما كان الجواب مطابقا للسؤال لان الآيات المذكورة في الجواب عشر والسؤال عن تسع كانه عليه الصلاة والسلام قال اعلموا معاشر اليهود ان الآيات التي اوتيتها موسى عليه الصلاة والسلام ولم تنسخها شريعة وتكون نحن وانتم فيها سواء هذه المذكورات لكن آية اخرى تخص بكم وهي هذه الآية العاشرة قيل في ارتباط هذه الآية بما قبلها انها جواب عن قولهم لن نؤمن لك حتى تأتينا بهذه الآيات المعجزات وتقزيره انه تعالى قال انا قد آتينا موسى معجزات مساوية لهذه الاشياء التي طلبتوها بل اقوى منها واعظم فلو حصل في علمنا ان جعلها في زمانك مصلحة لقلنا كما فعلنا في زمان موسى لكن لما علمنا ان جعلها في زمانك لامصلحة فيه لم نفعلها وقوله تعالى بينات يجوز ان يكون منصوبا على انه صفة للعدد وان يكون مجرورا على انه صفة للعدد **قوله** قتلناه سلمه من فرعون **قوله** على ان يكون قوله تعالى فاسأل خطابا لموسى عليه الصلاة والسلام اذ لو كان الخطاب لتينا صلى الله عليه وسلم لما احتجج الى تقدير القول فالمسؤل هو فرعون والمسؤل عنه انقاذ بنى اسرائيل من ايدي القبط فانهم كانوا بمنزلة الاسرى في يد فرعون والمعنى ولقد آتينا موسى تسع آيات بينات فارسلناه الى فرعون وملائه وقلنا له اذ جاءهم سل بنى اسرائيل واخلهم وشأنهم فالسؤال بمعنى الطلب من قولهم سألته الشئ لان قولهم سألته عن الشئ واذ جاءهم متعلق بقلنا المقدر **قوله** او سلمه عن حال دينهم **قوله** على ان يكون الخطاب ايضا لموسى عليه الصلاة والسلام بتقدير القول لان المسؤل حينئذ بنو اسرائيل والمسؤل عنه شأن دينهم والمعنى قتلنا لموسى سل بنى اسرائيل اذ جاءهم عن حال دينهم وقل لهم هل انتم ثابتون على ملة ابراهيم عليه الصلاة والسلام او دخلتم في دين فرعون واذ متعلقة بقلنا المقدر ايضا **قوله** وبؤيده **قوله** اي يؤيد كون الخطاب لموسى عليه الصلاة والسلام بتقدير القول ووجه التأييد ان تلك القراءة صريح في ان السائل هو موسى عليه الصلاة والسلام لان ضمير سال ما تد اليه والمعنى فطلب موسى بنى اسرائيل من فرعون او سألهم عن حال دينهم واذ جاءهم في هذه القراءة متعلقة بسال **قوله** او قتل يا محمد **قوله** عطف على قوله قتلناه سلمه من فرعون اي ويجوز ان يكون السائل سيد المرسلين صلى الله عليه وسلم والمسؤلون بنى اسرائيل والمسؤل عنه ماجرى بين موسى وفرعون بعد ان اظهر موسى له ما آتاه الله من المعجزات التسع اي سلمه ان فرعون هل قبل آيات موسى وآمن بها وانكراها واصرا على الكفر لتسلي نفسك ولا تضطرب من تعنت المشركين او سلمه عن الآيات العامة الغير المنسوخة التي آتاه الله تعالى موسى فانه امر محقق عندهم ثابت في كتابهم وليس المقصود حقيقة السؤال ببيان شئ من العام بل كونهم اعنى المسؤلين من اهل علمه ولهذا لم يسأل عليه الصلاة والسلام منهم **قوله** وعلى هذا كان اذ نصبا بايتنا **قوله** اي ظرقه وتكون جملة فاسأل بنى اسرائيل معترضة بين الظرف وعامله وفائدة الاعتراض ازدياد اليقين فان تظاهر الادلة يوجب طمأنينة القلب او هو من باب التمهيج والالهاب وزيادة التثبيت والطمأنينة على اسلوب قوله تعالى فان كنت في شك مما انزلنا اليك فاسأل الذين يقرأون الكتاب من قبلك والمعنى ولقد آتينا موسى تسع آيات بينات اذ جاءهم بنى اسرائيل او فرعون وملائه فاسأل عن ذلك من مسلمي اهل الكتاب يخبروك به كما اخبرت **قوله** او باضمار يخبروك **قوله** الذي هو جواب قوله فاسأل بنى اسرائيل فلا يكون اذ جاءهم ظرقا ليخبروك اذ لا يتصور وقوع اخبارهم عن حال الآيات التسع لتينا محمد صلى الله عليه وسلم في زمان مجي موسى عليه الصلاة والسلام الى بنى اسرائيل بل يكون مفعولا به واخبارهم اياه عليه الصلاة والسلام ذلك الزمان عبارة عن اخبارهم اياه ما وقع في ذلك الزمان من القصة بتمامها والمعنى سل بنى اسرائيل عن حال الآيات التسع فانهم يخبرونك القصة بتمامها من لدن مجي موسى من مدين الى مصر عند اياته اليهم وذهابه الى فرعون وطلبه منه ارسال بنى اسرائيل معه وادعائه النبوة واظهار تلك الآيات القاهرة باسرها ومعجز فرعون وعناده الا انه يجب ان يكون قوله اذ جاءهم بمعنى اذ جاء آباءهم بتقدير المضاف لان الخطاب لسيد المرسلين صلى الله عليه وسلم وبنو اسرائيل هم الموجودون في زمانه وموسى عليه الصلاة والسلام ما جاءهم بل جاء آباءهم وان كان اذ جاءهم منصوبا باضمار اذكر على انه مفعول به جاز ان لا يجعل فاسأل اعتراضا بان يجعل اذكر بدلا من اسأل لما سبق من ان المقصود من السؤال بيان كون المسؤلين من اهل علمه والفاء في قوله فقال له فرعون على هذه الاوجه فصحة والمعنى اذ جاءهم فذهب الى فرعون فادعى النبوة واظهر المعجزة وكذبه فقال **قوله** وقرأ الكسائي بالضم **قوله** والقرآءة بفتح التاء

(فاسأل بنى اسرائيل اذ جاءهم) قتلناه سلمه من فرعون ليرسلهم معك او سلمه عن ايمانهم وحال دينهم وبؤيده قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم فسال على لفظ المضى بغير همز وهو لغة قريش واذ متعلق بقلنا او سال على هذه القراءة او قتل يا محمد بنى اسرائيل عما جرى بين موسى وفرعون اذ جاءهم او عن الآيات ليظهر للمشركين صدقك او لتسلي نفسك او لتعلم انه تعالى لو اتى بما افترجوا لاصروا على العناد والمكابرة كن قبلهم او ليرداد يقينك لان تظاهر الادلة يوجب قوة اليقين وطمأنينة القلب وعلى هذا كان اذ نصبا باياتنا او باضمار يخبروك على انه جواب الامر او باضمار اذكر على الاستئناف (قوله فرعون اني لا ظنك يا موسى مسهورا) حضرت قحط عقلك (قال لقد علمت) يا فرعون وقرأ الكسائي بالضم على اخباره عن نفسه (ما انزل هؤلاء) يعني الآيات (الارب السموات والارض بصائر) بينات تبصرك صدق ولكنك تعاند وانتصابه على الحال

(وانى لاظنك يا فرعون مشورا) مصر و فاعن الخير مطبوعا على الثمر من قولهم ما تبرك عن هذا اى ما صرفك او هالكا قارع ظنه بظنه و شتان ما بين الظنين فان ظن فرعون كذب محض و ظن موسى يحوم حوم اليقين من تظاهر اماراته و قرى و وان اخالك يا فرعون مشورا على ان الخففة و اللام هي الفارقة (فاراد) فرعون (ان يستغزهم) ان يستخف موسى و قومه و يفهم (من الارض) ٢٤٥ ارض مصر او الارض مطلقا بالقتل و الاستئصال (فاغرقناه و من معه جميعا) فكسنا عليه مكره فاستغزناه و قومه بالاغراق (و قلنا من بعده) من بعد فرعون و اغراقه (لبنى اسراييل اسكنوا الارض) التى اراد ان يستغزكم منها (فاذا جاء وعد الآخرة) الكرة او الحياة او الساعة او الدار الآخرة

اجود لان احتجاج موسى عليه الصلاة و السلام على فرعون بعلم فرعون او كد من الاحتجاج بعلم نفسه **قوله** فان ظن فرعون كذب محض فانه و صف موسى بكونه مسحورا من الاعنه العقل و لاشك انه كذب محض لا دليل عليه و لا اماره و موسى و صف فرعون بكونه مشورا اى مصر و فاعن الخير و هالكا و تصدقه الامارات المتظاهرة و هي ان موسى عليه الصلاة و السلام اثبت نبوته بالمعجزات القاهرة التى لا يرتاب العاقل فى انها من عند الله تعالى و انه تعالى انما اظهرها على يده تصديقا له فى دعواه و كل من انكرها لا يحمله على الانكار الا الحسد و العناد و الجهل و حب الدنيا و من كان كذلك تكون عاقبته الهلاك و التبور **قوله** و قرى و وان اخالك مضارع قولك خلت الشئ خيلا و خيلة و مخيلة اى ظننته و فى المثل من يسمع بحل هو من باب ظننت و تقول فى مستقبله اخال بكسر الهمزة و هو الافصح و بنوا السدقول اخال بفتح الهمزة و هو القياس ثم انه تعالى لما بين اعجاز القرآن و كفايته فى الدلالة على صدق مدعى النبوة عاد الى تعظيم القرآن و بيان شأنه فقال و بالحق انزلناه و بالحق نزل اى ما اردنا يا نزاله الاتقرير الحق و تبينه فلما اردنا هذا المعنى بانزاله وقع و حصل نزوله بسبب الحق فعلى هذا يكون بالحق متعلقا بانزلنا و الباء سببية و على ما ذكره المصنف تكون الباء متعلقة بمحذوف و الجار و الجرور فى محل نصب على انه حال من مفعول انزلناه او فاعل نزل و الحق الاول عبارة عن الحكمة الداعية لانزاله و الحق الثانى هو الثابت الذى لا يزول كما ان الباطل هو اكل الذاهب و كل ما اشتمل عليه هذا الكتاب الكريم من دلائل التوحيد و صفات الاكرام و كون الملائكة عبادا لا يقبل الزوال **قوله** المحفوظا بالصدق تفسير لقوله بالحق و بيان لكونه منصوبا على انه حال من المفعول و كل واحد من لفظى الحق على هذا عبارة عن الثابت المقابل للباطل و الذى لا يكون انزاله و نزوله الاحال كونه ثابتا غير باطل لا يكون المحفوظا بالصدق كذلك الايات لا تكون فى عينك الحالين المحفوظة بالصدق و هو جمع راصد كالحرس جمع حارس ثم انه تعالى لما بين اعجاز القرآن بين عظم شأن رسوله فقال و ما ارسلناك الا من آمن بك و اتبع دينك بما اظهرته من المعجزات فقد اهتدى و من عاندك و اقترح معجزات اخر فلا عليك من كفرهم شئ لانك ما ارسلت الا مبشرا و نذيرا ليس لك وراء ذلك شئ من اكرامه على الدين او نحو ذلك و قرأنا فقرأنا فرقا و بالانصب فان قيل انصب على الاشتغال انما يجوز حيث يجوز فى الاسم المذكور الرفع بالابتداء و قرأنا نكرة لا يصلح للابتداء فكيف يجوز فيه انصب على الاشتغال فالجواب ان التنكير فيه للتعظيم فكان فى حكم المخصص بالوصف فكانه قيل و قرأنا اى قرآن بمعنى قرآن عظيم فرقا **قوله** تعالى على مكث متعلق بمحذوف على انه حال من فاعل لتقرأ ثم انه تعالى خاطب الذين اقترحوا تلك المعجزات العظيمة على وجه التهديد و الانكار فقال قل آمنوا به او لا تؤمنوا اى فقد انزل الله تعالى و بلغ الرسول فاختروا ما يريدون و هو فى معنى الامر بالاعراض عنهم كما انه قاله اتركهم و لا تبال بهم و الفرق بين كون قوله تعالى ان الذين اتوا العلم من قبله تعليلا لقوله آمنوا به او لا تؤمنوا و بين كونه تعليلا لقل هو ار المقصود بقوله تعالى ان الذين اتوا العلم على الاول هو تحقير اهل مكة و تجهيلهم و ما حصل من تسليته عليه الصلاة و السلام بايمان العلماء انما يحصل فى ضمن هذا المقصد و المقصود على الثانى انما هو التسليط و ما حصل من تجهيل القوم و عدم المبالاة بهم انما يحصل تبعاً و ضمنا **قوله** و ذكر الذن **جواب** عما يقال المقصود من قوله تعالى و يخرون اى يسقطون حكاية الهيئة الحاصلة لهم عند استماع القرآن التى هى هيئة السجود و هى انما تحصل بالسقوط على الجبهة و الانف و الظاهر ان يقول و يسجدون اى و يخرون على وجوههم او على جباههم و اتوفهم فاوجب ذكر الاذقان هنا و اجاب عنه بان الذن اول ما يلقى الارض من وجه الساجد و فيه بحث لان الظاهر ان اول ما يلقى الارض من وجه الساجد هو الجبهة و الانف دون الذن الا ان يقال المراد بكون الذن اول ما يلقى الارض كونه اقرب الى الارض و اقدم من سائر ما يلقى الارض من اجزاء الوجه و القائم الذى يصدد السجود قالوا لية بمعنى الاقدمية فغير عن خرو الساجد بخرو اقرب اجزاء و وجهه الى الارض و اقدمها **قوله** و اللام فيه لا اختصاص الخرو به **قوله** في بحث لان اختصاص الخرو بالذن عبارة عن كون سقوط الساجد مقصورا على الذن لا يتعدى الى سائر الاعضاء على منوال قول صاحب الكشاف فى قوله تعالى له الملك وله الحمد قدم الظرفان ليدل على اختصاص الملك و الحمد بالله تعالى و من المعلوم انه لا اختصاص لخرو الساجد بالذن الذى هو مجتمع الحيين بل هو لا يستط عليه اصلا الا ان يقال ليس المقصود من الآية بيان انهم يسجدون حقيقة اذا نلى عليهم القرآن بل المقصود بيان انهم يتقادون لما سمعوا و يخضعون له كمال الانقياد و الخضوع فاخرج الكلام على

(ويقولون سبحان ربنا) عن خلف الوعد (ان كان وعد ربنا لمفعولا) انه كان وعده كاشا لا محالة (ويخرون للاذقان يكون) كثره لا اختلاف الحال او السبب فان الاول لشكر عند انجاز الوعد و الثانى لما اترفهم من مواعد القرآن حال كونهم باكين من خشية الله و ذكر الذن لانه اول ما يلقى الارض من وجه الساجد و اللام فيه لا اختصاص الخرو به (ويزيدهم) سماع القرآن (خشوا) لما يزيدهم علما و يقينا بالله

(قل ادعوا الله وادعوا الرحمن) نزل حين سمع المشركون رسول الله يقول يا الله يارحمن فقالوا انه ينهانا ان نعبد آلهين وهو يدعوها آخر او قالت اليهود انك لتقل ذكر الرحمن وقد اكثره الله في التوراة فالمراد على الاول هو التسوية بين اللفظين ﴿ ٢٤٦ ﴾ بانهما يطلقان على ذات واحدة وان اختلف

سبيل الاستعارة التمثيلية بان شبهت الهيئة الحاصلة من كمال الانقياد والخضوع بهيئة من يخص الخرور بالذقن من حيث ان هيئة الخرور على الوجه اقصى هيئات الخضوع ثم ان الذقن مع كونه ابعدي شي من الارض من اجزاء وجهه من خر على وجهه اذا خص الخرور به كان وصول سائر اجزاء الوجه الى الارض اتم واولى فعبعن الهيئة المشبهة بما يعبر به عن المشبه بها تصويراً لغاية خضوعهم ونظيره في كون الكلام محمولا على التمثيل دون الحقيقة قوله تعالى انقلبتم على اعقابكم وقوله فنبذوه ووراء ظهورهم ﴿ قوله وهو اجوب ﴾ اي كون المراد من الآية انه لا رجحان لاحد الاسمين على الآخر بل هما سيان في حسن الاطلاق والافضاء الى المقصود اجوب لما ذكر بعده وذلك لان اعتراض اليهود كان تعبيراً للمسلمين على ترجيح احد الاسمين على الآخر واعتراض المشركين كان تعبيراً على الجمع بين اللفظين قوله تعالى اياما تدعوا مطابق للرد على اليهود لان المعنى اي اسم من الاسمين سميتوه به فهو حسن لا رجحان لاحدهما على الآخر في الحسن ولا يظهر كونه رداً على من يقول كيف تعبدون آلهين وتمنعون عنهما ﴿ قوله حذف اولهما ﴾ اي في الموضوعين لان المفعول هو المسمى وهو محذوف فيهما وانما المذكور فيهما هو المفعول الثاني وهو الاسم والتقدير سموا معبودكم الله او سموا الرحمن اي هذين الاسمين تدعوه وتسموه فقوله ايا منصوب تدعوا على انه مفعول ثان له والظاهر ان قوله وأول التخيير مبني على كون الآية مسوقة للرد على اليهود الذين رجحوا تسميته تعالى باسم الرحمن وطمعوا في المسلمين بتخليهم ذكر هذا الاسم فان الجواب بالتخيير انما يناسب الرد على من زعم رجحان التسمية باحد الاسمين ولو كانت الآية مسوقة للرد على المشركين الذين حظروا الجمع بين الاسمين لكان المناسب ان تحمل كلمة او على الاباحة فانها وان كانت لاحد الشئيين او الاشياء الا انها اذا وقعت حيث يحصل بالجمع بين الفعلين او الافعال فضيلة وشرف في الغالب تحمل على الاباحة نحو تعلم الفقه او النحو وجالس الحسن او ابن سيرين وان وقعت حيث لا يحصل به ذلك تحمل على التخيير نحو اضرب زيدا او عمرا ولا شك انها اذا وقعت في جواب من منع الجمع بين الاسمين يكون جعلها على الاباحة انسب لكون المقام مقام الترضيب في الجمع بينهما ذكر في شرح الرضى ان او اذا كان في الامر فله معنيان التخيير والاباحة فان حصل للأمر بالجمع بين الامرين فضيلة وشرف في الغالب فهي للاباحة نحو تعلم الفقه او النحو والافهي للتخيير نحو اضرب زيدا او عمرا والفرق بينهما ان الاباحة يجوز فيها الجمع بين الفعلين والاقصار على احدهما وفي التخيير يحتم احدهما ولا يجوز الجمع ﴿ قوله بقرآته صلاتك ﴾ بتقدير المضاف او على اطلاق اسم الكل وارادة الجزء فان الصلاة عبارة عن مجموع الافعال والاذكار والجهر والمخافة من عوارض الصوت يقال خفت صوته يخفت خفتا وخفوتا اذا ضعف وسكن وصوت خفيت اي ضعيف خفي روى انه عليه الصلاة والسلام كان يرفع صوته بالقرآته فاذا سمعه المشركون سبوا القرآن ومن انزله ومن جابه فانزل الله تعالى هذه الآية ﴿ قوله وفيه تنبيه ﴾ وجه التنبيه انه تعالى امره عليه الصلاة والسلام بان يخص الحمد والشاء بالآله المنزهة عن جميع صفات النقصان المنفرد بالملك المنعم على الاطلاق ثم امره بان يصفه بصفة الكبرياء المطلقة في ذاته وصفاته وافعاله واحكامه ويعتقد انه واجب الوجود لذاته غني عن كل ماسواه ويعتقد ان كل ما كان صفة له فهو من صفات العظمة والجلال والعز والكمال وان كل واحدة من تلك الصفات ازلية قديمة سرمدية منزهة عن التغيير والزوال وان كل واحدة منها متعلقة بما لانهاية له من التعلقات ويعتقد ان كل ما يجري في ملكه وسلطانه واقع بقضائه وقدره ومشيئته وقالت المعتزلة اننا تكبر الله تعالى ونعظمه عن ان يكون قاعلا لهذه القبائح والفواحش بل نعتقد ان حكمته تقتضي التنزه والتقدس عنها وعن ارادتها قال واحد من رؤساء المعتزلة يقال له القاضي عبد الجبار الهمداني حيث رأى الاستاذ ابا اسحق الاسفرايني سبحان من تنزه عن الفحشاء فقال الاستاذ ابو اسحق سبحان من لا يجري في ملكه الا ما يشاء ويعتقد انه ملك مطاع وله الامر والنهي والرفع والخفض ولا اعتراض لاحد عليه في شيء من احكامه ثم انه تعالى اكد التكبير المأمور به فقال تكبيرا اي اقصى ما يقدر عليه الانسان الضعيف بان يجتهد ويسعى في تعظيمه وتقديسه حسبما يسعه قدرته ثم يعترف بان عقله وفهمه لا يفي بمعرفة جلال الله تعالى ولسانه لا يفي بشكره وثنائه وجوارحه واعضائه لانني بخدمة فيكبر الله تعالى على قدر طاقتي فانه جل عن ان يكبره تكبيرا يليق بعزه ومجده ﴿ قوله اذا افصح الغلام ﴾ اي فهم ما يقوله في اقل ما يتكلم وخلص كلامه عن اللكنة والمراد بهذه الآية قوله تعالى وقل الحمد لله الى آخر السورة عن عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه انه قال قول العبد الله اكبر خيرا من الدنيا وما فيها قيل افتتحت التوراة بفاتحة سورة الانعام واختمت

اعتبار اطلاقهما والتوحيد انما هو للذات الذي هو المعبود المطلق وعلى الثاني انهما سيان في حسن الاطلاق والافضاء الى المقصود وهو اجوب لقوله (اياما تدعوا) فله الاسماء الحسنى (والدعاء في الآية بمعنى التسمية وهو يتعدى الى مفعولين حذف اولهما استغناء عنه وأول التخيير والتنوين في ايا عوض عن المضاف اليه وما صلة لنا كيد مافي ايا من الابهام والتضمير في فله للمسمى لان التسمية له لا للاسم وكان اصل الكلام اياما تدعوا فهو حسن فوضع موضعه فله الاسماء الحسنى للبالغة والدلالة على ما هو الدليل عليه وكونها حسنى لدلالاتها على صفات الجلال والاکرام (ولا تجهر بصلاتك) بقرآته صلاتك حتى تسمع المشركين فان ذلك يحمله على السب واللعو فيها (ولا تخافت بها) حتى لا تسمع من خلفك من المؤمنين (وابتغ بين ذلك سبيلا) بين الجهر والمخافة سبيلا وسطافان الاقتصاد في جميع الامور محبوب روى ان ابا بكر رضي الله عنه كان يخفت ويقول انا انا جى ربي وقد علم حاجتي وعمر رضي الله عنه كان يجهر ويقول اطرده الشيطان واوقظ الوسنان فلما نزلت امر رسول الله صلى الله عليه وسلم ابا بكر ان يرفع قليلا وعمر ان يخفض قليلا وقيل معناه لا تجهر بصلاتك كلها ولا تخافت بها باسرها وابتغ بين ذلك سبيلا بالاخفات نهارا والجهر ليلا (وقل الحمد لله الذي لم يتخذ ولدا ولم يكن شريكا في الملك) في الالهية (ولم يكن له ولي من الدن) ولي يواليه من اجل منة به ليدفعها بمواليته نفي عنه ان يكون له ما يشاركه من جنسه ومن غير جنسه اختيارا واضطرارا وما يعاونه ويقويه ورتب الحمد عليه للدلالة على انه الذي يستحق جنس الحمد لانه كامل الذات المنفرد بالايجاد المنعم على الاطلاق وما عداه ناقص مملوك نعمة او منعم عليه ولذلك عطف عليه قوله (وكبره تكبيرا) وفيه تنبيه على ان العبد وان بالغ في التنزيه والتمجيد واجتهد في العبادة والتحميد ينبغي ان يعترف بالقصور عن حقه في ذلك * روى

انه عليه الصلاة والسلام كان اذا افصح الغلام من بنى عبد المطلب علمه هذه الآية وعنه عليه السلام من قرأ سورة بنى اسراييل (مخاتمة) فرق قلبه عند ذكر الوالدين كان له قطار في الجنة والقطار الف اوقية ومائتا اوقية

بمخاتمة هذه السورة والحمد لله رب العالمين

سورة الكهف وهي مكية

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله رتب استحقاق الحمد - إشارة الى ان ليس تقدير الكلام قولوا الحمد لله بل هو جملة اسمية لا محل لها من الاعراب ناطقة بان حقيقة الحمد له وجب افراده مخصصة به تعالى وانه المستحق لها لانه الذي وصلت الي كل احد نعمته وان الذي وصلت النعمة على يده طريق لو وصولها الى الخادم وذلك الغير وان استحق الحمد ايضا في مقابلة سعيه واجتهاده في قضاء حاجة المحتاج الا ان التمكن والاقدار على ذلك السعي ليس الامنه تعالى وتوفيقه فا توجه الى ذلك الغير من الحمد فهو بالحقيقة راجع اليه تعالى وانه تعالى مستعمل لذلك الغير في اتصال نعمته الى العبد الا ان الحمد لا يجب ان يكون في مقابلة النعمة البتة بل قد يكون بمقابلة الفضائل الغير المتعدية كما اشار اليه بقوله في آخر السورة السابقة ورتب الحمد عليه للدلالة على انه الذي يستحق جنس الحمد لانه كامل الذات ويدل عليه ايضا انه تعالى ذكر الحمد لنفسه ليدل على كماله ويدل على اثره اماما يدل على قدرته وسلطانه فكقوله تعالى الحمد لله الذي لم يتخذ ولدا وقوله تعالى الحمد لله فاطر السموات والارض وامام يدل على انعامه وافضاله فكقوله تعالى الحمد لله رب العالمين وقوله تعالى الحمد لله الذي انزل على عبده الكتاب **قوله** وهو في المعاني قال ابن السكيت كل ما ينصب كالحائط والعود قيل فيه عوج بالفتح والعوج بالكسر ما كان في عرض او دين او معاش يقال في دينه عوج كذا في الصحاح **قوله** او قيا بمصالح العباد يقال فلان قيم المسجد اذا كان قائما بمصالح المسجد مقيما لشأنه وكذا قيم الاطفال فالقراء ان لما كان سببا لهداية الخلق قائما باصلاح الارواح البشرية كان كالقيم المشفق القائم بمصالح الاطفال **قوله** او على الكتب عطف على قوله بمصالح العباد فان بعض اهل التأويل فسر القيم بالشاهد وقال القراء ان قيم على الكتب المتقدمة وشاهد عليها في الزيادة والنقصان وفي التغيير والتحريف مبين ما زادوا فيها وما نقصوا وما حذروا وغيره والحاصل ان قيا اذا لم يقدر له متعلق كان بمعنى مستقيما فيكون بمعنى غير ذي عوج الا ان من مادة العرب تكرر الكلام واغادته كقوله تعالى محصنات غير مسالخات فانه اذا كن محصنات لم يكن مسالخات واذا كن مسالخات لم يكن محصنات فهما يؤديان معنى واحدا الا انه كرر بناء على عادة العرب وكذا قوله تعالى لينذر بأسا شديدا فان الشديد هو البأس وكرر للتأكيد هذا اذا لم يقدر لقوله قيا متعلق واما اذا قدر له متعلق فاما ان يقدر على نحو ما في قوله تعالى اغن هو قائم على كل نفس بما كسبت اي رقيب حفيظ شهيد فيكون قيا لقوله ولم يجعل له عوجا لان المعنى حينئذ انه كامل في نفسه مكمل لغيره فيكون بالغيا في الاستقامة جدا ويقدر له الباء على نحو قولهم فلان قيم بهذا الامر اي قائم بمصالحه فيكون تكميلا بمعنى انه مستقيم في نفسه قيم بامور غيره **قوله** تقديره جعله قيا - زيادة بل ايضا اي ولم يجعل له عوجا بل جعله قيا وقوله قيا سواء كان منصوبا بمضمر او على انه حال من الضمير في له يكون قوله ولم يجعل له عوجا معطوفا على جملة الصلة بخلاف ما اذا كان قيا حالا من الكتاب فانه حينئذ لا يكون قوله ولم يجعل له عوجا معطوفا على قوله انزل الكتاب لئلا يلزم الفصل بين الحال وذو الحال باجنبي فان الحال من تمام المعطوف عليه وبعض منه والمعطوف اجنبي فاصل بينهما ولا يجوز الفصل بين الحال وذو الحال باجنبي وعلى تقدير ان يكون قوله ولم يجعل معطوفا على انزل قال بعض اهل التأويل الكلام محمول على التقديم والتأخير اي انزل على عبده الكتاب قيا ولم يجعل له عوجا واحسن الوجوه ان يجعل قيا منصوبا بمضمر لان الظاهر ان قوله ولم يجعل معطوف على انزل فلو جعل قيا حالا من الكتاب لزم العطف قبل تمام الصلة وحل الكلام على التقديم والتأخير بعيد جدا وكذلك جعل قوله ولم يجعل حالا من الكتاب كأنه قيل انزله منتقيا عنه العوج بعيد خلاف الظاهر واعلم ان حفصا وقف على تنوين عوجا مبدلا الفابسكتة لطيفة من غير قطع نفس اشعارا بان قيا ليس متصلا بعوجا وانما هو من صفة الكتاب وغيره لم يعبا بهذا الوهم فلم يسكت اتكالا على فهم المعنى وفعل حفص في مواضع من القرآن مثل ما فعله ههنا من سكتة لطيفة نافية للوهم القاسد فنهائه يقف على مرقدنا وابتدى بقوله هذا ما وعد الرحمن ليفهم من الوقف ان كلام الكفار قد انقضى وان ما بعده كلام غيرهم قيل هم الملائكة وقيل المؤمنون ومنها انه يقف على من في قوله كلا اذا بلغت التراقي وقيل من راق وابتدى براق لثلاثي توهم انها كلمة واحدة على فعال اسم مبني للبالغة من مرق يمرق فهو مراق ومنها انه يقف على لام بل في قوله تعالى بل ران

سورة الكهف مكية وقيل الاقوله
واصبر نفسك مع الذين يدعون
ربهم وهي مائة واحدى عشرة آية
(بسم الله الرحمن الرحيم)
(الحمد لله الذي انزل على عبده الكتاب
يعني القراء ان رتب استحقاق الحمد على انزال
تبيينها على انه اعظم نعمائه وذلك لانه الهادي
الى ما فيه كمال العباد والداعي الى ما
ينتظم صلاح المعاش والمعاد (ولم يجعل له
عوجا) شيا من العوج باختلال في الفهم
وتناف في المعنى او انحراف من الدعوة الى
جناب الحق وهو في المعاني كالعوج
في الاعيان (قيا) مستقيما معتدلا لا افراد
فيه ولا تفریط او قيا بمصالح العباد فيكون
وصفاله بالتكميل بعد وصفه بالكمال او على
الكتب السابقة يشهد بصحتها واتصالها
بمضمر تقديره جعله قيا وعلى الحال من الضمير
في له او من الكتاب على ان الواو
ولم يجعل للحال دون العطف اذ لو كان
للعطف كان المعطوف فاصلا بين ابعاض
المعطوف عليه ولذلك قيل فيه تقدير
وتأخير وقرى قيا

(انجعلنا ما على الارض) من الحيوان والنبات والمعادن (زينة لها) ولاهلها (لتبليوهم اياهم احسن عملا) في تعامله وهو من زهد قبه ولم يفرجه وقنع منه بما رزق به اياه و صرفه على ما ينبغي وفيه تسكين رسول الله صلى الله عليه وسلم (وانالجالعون ما عليها صعيدا جزا) زهيد فيه والجزز الارض التي قطع نباتها مأخوذ من الجزز وهو القطع والمعنى انالاعد ما عليها من الزينة تراها مستويا بالارض ونجعلها كصعيد املس لانبات فيه (ام حسبت) بل احسبت

﴿ ٢٤٩ ﴾

(ان اصحاب الكهف والرقيم) في اقصاء حياتهم مدة مديدة (كانوا من آياتنا عجايبا) وقصتهم بالاضافة الى خلق ما على الارض من الاجناس والانواع الفاتحة للمحصر على طبائع متباعدة وهيشات متخالفة تعجب الناظرين من مادة واحدة ثم ردها اليها ليس بمعجب مع انه من آيات الله كالنزر الخبير والكهف الغار الواسع في الجبل والرقيم اسم الجبل او الوادي الذي فيه كهفهم او اسم قرينهم او كلهم قال امية بن ابي الصلت وليس بها الا الرقيم مجاورا *

وصيدهم والقوم في الكهف همدا * اولوح رصاصي او حجرى رقت فيه اسمائهم وجعل على باب الكهف وقيل اصحاب الرقيم قوم آخرون كانوا ثلاثة خرجوا يرتادون لاهليهم فاخذتهم السماء فأووا الى الكهف فانحطت صخرة وسدت بابه فقال احدهم اذكروا ايكم عمل حسنة لعل الله يرحنا ببركته فقال احدهم استعملت اجراء ذات يوم فجاء رجل وسط النهار وعمل في بقيته مثل عملهم فاعطيته مثل اجرهم فغضب احدهم وترك اجره فوضعه في جانب البيت ثم مر بي بقر فاشتريت به فصيلة فبلغت ماشاء الله فرجع الى بعد حين شيخا ضعيفا لا اعرفه وقال ان لي عندك حقا وذكركم حتى عرفته فدفعته اليه جميعا اللهم ان كنت فعلت ذلك لوجهك فافرج عنا فانصدع الجبل حتى رأوا الضوء وقال آخر كان في فضل واصابت الناس شدة فجاءتني امرأة فطلبت مني معروفا فقلت والله ما هو دون نفسك فأبت وعادت ثم رجعت ثلاثا ثم ذكرت لزوجهها فقال اجبي له واغثي عيالك فأنت وسلمت الى نفسها فلما انكشفتها وهممت بها ارتعدت فقلت مالك قالت اخاف الله فقلت لها خفته في الشدة ولم اخفه في الرخاء فتركتها واعطيتها ملتسها اللهم ان كنت فعلته لوجهك فافرج عنا فانصدع حتى تعارفوا وقال الثالث كان لي ابوان هما وكان لي غنم وكنت اطعمهما واسقيهما ثم ارجع الى غنمي فبستني ذات يوم غيث فلم ارح حتى امسيت فأبنت اهلي فوجدتهما نائمين فشق علي ان اوقظهما فتوقفت جالسا ومحلي على يدي حتى ايقظتهما

وقرى شاذا بفتح الهزة على حذف الجار اى لان لم يؤمنوا فعلى هذه القراءة المناسب ان يكون باخع للضى لان لم يؤمنوا ماض ولا ضرورة تدعو الى صرفه عن معناه فلا يعمل الا اذا جعل حكاية حال ماضية كما نه قيل لعلك تجعت نفسك لاجل ان لم يؤمنوا فجيء باسم الفاعل لتصور تلك الحالة في ذهن السامع واستحضارها وان لم يعمل على حكاية الحال الماضية لا يعمل فيجب اضافته الى ما بعده **قوله** وفيه تسكين اى تسكين لوجده واعتماده على عدم ايمانهم ووجه التسكين ان الآية لما دلت على ان اهل الارض لم يعط لهم ما عليها من الزينة لينتفعوا به بخانا وانما اعطى لهم ذلك ابتلاء واختبارا ليظهر منهم ما علم الله تعالى انه يكون منهم فيجازى كل واحد من آثار الحياة الدنيا وزينتها ومن آثار رضى الرحمن وطاعته على حسب قصده وينته ظهر له عليه الصلاة والسلام ان شأنه وما يليق به ليس الاشارة المطيع والذمار العاصي وانه تعالى هو المطلع على اعمالهم ونياتهم ومن يستحق ان يخلق فيه الاهتداء او الضلالة فيسكن بذلك وجده وغضبه وازهد خلاف الرغبة يقال زهد في الشيء وعن الشيء بمعنى واحد اى لم يردده ولم يرغب فيه والصعيد التراب وقيل الصعيد المستوى من الارض وقيل هو وجه الارض مطلقا والجزز الذي لانبات فيه ولاما **قوله** بل احسبت اشارة الى ان ام مقطعة مقدرة بل والهزة وبل هي التي للانتقال لا لابطال ماسبق والهزة للانكار وذكر الله تعالى اولا من الايات الكلية تزيين الارض بما خلق فوقها من الاجناس التي لاحصر لها ثم ذكر انه يزيل ذلك كله ويجعله كأن لم يكن ثم اضرب عنه وقال ام حسبت كأنه قيل يتعجب من قصة اصحاب الكهف ولا يفكر في سائر الايات فان تزيين الارض بانواع المعادن والحيوان والنبات وازالتها بالكلية بعد ما اخذت الارض زخرفها وازينت اعظم واعجب من قصة اصحاب الكهف والانسان عاده ان يتعجب من شيء قل اناسه به وان كان الذي يحضرته اعجب منه قال الامام تعجبوا من قصة اصحاب الكهف وسألوهما من رسول الله صلى الله عليه وسلم على سبيل الامتحان فقال الله تعالى ام حسبت انهم كانوا من آياتنا عجايبا فقط فلا تحسبن ذلك فان آياتنا كلها عجب فان كان قادرا على تخليق السموات والارض ثم تزيين الارض بانواع المعادن والنبات والحيوان ثم جعلها بعد ذلك صعيدا جززا خاليا من النكل كيف يستبعدون قدرته على حفظ طائفة مدة ثلاثمائة سنة او اكثر في النوم روى ان قريشا بعثوا الى المدينة رهطا وقالوا لهم سلوا احبار اليهود عن محمد وصفته واخبروهم عن قوله فانهم اهل الكتاب الاول وعندهم من العلم ما ليس عندنا من علم الانبياء فخرج رهط حتى قدموا المدينة فسألوا احبار اليهود عن اخبار محمد صلى الله عليه وسلم فقال احبار اليهود سلوه عن ثلاث عن قبة ذهبوا في الدهر الاول ما كان من امرهم فان حديثهم عجب وعن رجل طواف قد بلغ مشارق الارض ومغاربها ما كان نباء وسلوه عن الروح ما هو فان اخبركم عن اثنين ولم يخبركم عن الثالث فهو نبي والافتقار فلما قدم الرهط مكة قالوا قد جئناكم بتفصيل ما بيننا وبين محمد واخبروا ما قالت اليهود فجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم وسألوه فقال عليه الصلاة والسلام اخبركم بما سألتهم عند غدا ولم يستثن فانصرفوا عنه ومكث رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما يذكر من خمس عشرة ليلة وشق عليه ذلك حتى ارجف اهل مكة به وقالوا وعدنا محمد غدا واليوم مضى خمس عشرة ليلة وشق عليه ذلك ثم جاء جبريل من عند الله عز وجل بسورة اصحاب الكهف وفيها معابة الله تعالى اياه على جزمه وفيها خبر اولئك القية وخبر الرجل الطواف وعجايب في قوله تعالى كانوا من آياتنا عجايبا خبر كان ومن آياتنا حال منه لانه في الاصل صفة فلما قدم صار حالا قال امية بن ابي الصلت

ليس بها الا الرقيم مجاورا * وصيدهم والقوم في الكهف همدا *

استشهد على ان الرقيم الكلب وهذا يدل على ان قصة اصحاب الكهف كانت في علم العرب وان لم يكونوا عالميا على وجهها * الوصيد فناء البيت وهو مفعول مجاورا والهمد جمع همد بمعنى الراقد والنائم يعني ان اصحاب الكهف كانوا رقادا في الغار وكلهم مجاورا لو صيدهم كما قال تعالى وكلهم باسط ذراعيه بالوصيد **قوله** اولوح رصاصي **قوله** فيكون الرقيم بمعنى المرقوم وهو المكتوب قال تعالى كتاب مرقوم اى مكتوب **قوله** تعالى اذ اوى القية منصوب بعجايب او باذكر المقدر لا بقوله ام حسبت لانه كان بين النبي صلى الله عليه وسلم وبينهم مدة طويلة فلا يجوز حسابه عليه الصلاة والسلام في ذلك الوقت الذي اووا فيه الى الكهف اى صاروا فيه وكانوا قية اى شبانا متقابلين في الاسنان من اولاد عظماء الروم آمنوا برهم وكان ذلك الايمان عبرة

واخذت محلي فحلبت فيه ومضيت اليهما

الصبح فسقيتهما اللهم ان كنت فعلته لوجهك فافرج عنا ففرج الله عنهم فخرجوا وقد رفع ذلك نعمان بن بشير (اذ اوى القية الى الكهف) يعني قية من اشرف الروم ارادهم دقيانوس على الشرك فأبوا وهربوا الى الكهف

وتفكرنا منهم في عظمة الله تعالى وملكته وقدرته لم يأتهم بذلك وحى ولم يقرأوا كتابا ولم يدركوا زمان نبوة وكانوا في زمن فترة قبل ان يعث الله تعالى عيسى عليه الصلاة والسلام ثم بعثه الله تعالى وهم في الكهف راقدون ولبث في آتته ثلاثا وثلاثين سنة ثم رفعه الله ومضى بعده زمان طويل ثم بعثهم الله تعالى وايقظهم واطلع اهل ذلك العصر على حالهم ليعلموا ان وعد الله بالبعث حق وان الساعة آتية **قوله** او اجعل امرنا كله رشدا **قوله** على ان تكون كلمة من في قوله من امرنا رشدا تجريدية اذ هو الامر بعينه مبالغة في ارشاده ولهذا قال اجعل امرنا كله رشدا والتجريد من الحسنات البدعية المعنوية وهو ان ينتزع من امر ذي صفة امر آخر مماثل لذلك الامر ذي الصفة في تلك الصفة لاجل المبالغة في كمال تلك الصفة في ذلك الامر ذي الصفة حتى كأنه بلغ من الاتصاف بتلك الصفة الى حيث يصح ان ينتزع منه موصوف آخر بتلك الصفة فان جعلت كلمة من في الآية تجريدية يكون مطلوبهم ان يبلغ امرهم في الرشد والهداية حدا يصح مع ذلك الحد ان يستخلص منه امر آخر مثله في الرشد وفي الوجه الاول تكون من متعلقة ببيي ويكون المعنى انهم لما هربوا الى الكهف وارقوا الناس وطلبوا سلامة الدين سألوا ربهم ان يبيي لهم الرشد والاستقامة في مفارقتهم الكفار **قوله** بمعنى انماهم ائمة لا تنبهم فيها الاصوات **قوله** يعني ان ضرب الحجاب المانع من ان تصل الاصوات الموقظة الى آذانهم واسماعهم كناية عن الانامة الثقيلة وانما صلح كناية عنها لان الصوت والتنبيه طريق ازالة النوم فسد طريقه يدل على استحكام النوم ونقله وخصت الآذان دون العيون مع ان النوم يتعلق بها دون الآذان لان ضرب الحجاب على العين لا يصلح كناية عن المبالغة في النوم لان سد الابصار انما يدل على كمال ان لا يكون ماهو طريق الازالة مؤثرا في زواله **قوله** بنى على امرأته **قوله** اي بنى عليها القبة عند دخوله عليها فان العرس كان بيني على اهله جابا **قوله** ظرفان لضربنا **قوله** الاول ظرف مكان والثاني ظرف زمان والمعنى انماهم فيه سنين ذوات عدد وقد بينا الله تعالى بقوله ولبثوا في كهفهم ثلاثمائة سنين وازدادوا تسعا **قوله** ليتعلق علنا تعلقا حاليا **قوله** لما كان قوله تعالى لنعلم متعلقا بقوله بعثنا ودل الكلام على ان يكون عمله تعالى حادثا مترتبا على ايقاظهم دفع ذلك الاحتمال بما يدل على ان عمله تعالى سرمدى لا يجوز عليه التغيير والزوال وانما التغيير في المعلومات وانه تعالى عالم بها في الازل على ما ستكون عليه في اوقات حدوثها وبقائها وكلما تجدد لها حال من الاحوال تعلق عمله تعالى بتلك الحال عند تجددها فالتجدد والتغيير انما هو في تعلقات العلم لا في نفسه وقال هشام انه تعالى لا يعلم الحوادث قبل وقوعها ولا يعلمها الا عند حدوثها واحتج عليه بهذه الآية **قوله** المختلفين منهم او من غيرهم **قوله** اشارة الى ان اهل التأويل اختلفوا في الحزبين قال مجاهد رضى الله عنه ان الحزبين من القنية لان اصحاب الكهف لما اتهموا اختلفوا في انهم كم ناموا ويدل عليه قوله تعالى قال قائل منهم كم لبتم قالوا لبنا يوما او بعض يوم قالوا ربكم اعلم بما لبتم فاصحاب الكهف كانوا حزينين استقل احدهما مدة لبثهم واستطالها آخرون وهم الذين قالوا ربكم اعلم بما لبتم وقال القرآء ان طائفتين من المسلمين اختلفوا في مدة لبثهم في الكهف قبل خروجهم منه فبعثهم الله تعالى ولم يبين ذلك بل اجمد وليس لنا حاجة الى تعيين ما ابهم الله تعالى بيانه **قوله** ولما لبثوا حال منه **قوله** اي من امدا لانه لو تأخر عنه لكان نعتاله فلما قدم عليه صار حالا والمعنى ضبط امدا كائنا زمان لبثهم في الكهف وان كانت اللام لام العلة يكون المعنى حيثئذ لنعلم اي الحزبين احصى اي علم كقوله احصاه الله ونسوه للسبب الذي لبثوا فيه لاجله **قوله** وقيل احصى اسم تفضيل **قوله** لم يرض به لان افعل من كذا لا يبنى من باب افعل يفعل وقولهم ما اولاه للخبر وما اعطاه للمال فمن الشواذ والشاذ النادر لا يقاس عليه والمذاق يروى بالبدال والذال وهو رجل من بنى عبد شمس وابوه واجداده يعرفون بالافلاس قال الشاعر في حقه

فانك ان ترجو نجما ونفعها * كراجي النداء والعرف عند المذاق *

وقوله وامدا نصب بفعل دل عليه احصى اي دل احصى الذي هو التفضيل على ذلك الفعل المضمر من جنسه واحتج الى الاضمار لان افعل التفضيل لا يعمل في مظهر واول البيت

* ولم ار مثل الحى حيا مصحبا * ولا مثلنا يوم التقينا فوارسا *

* اكره وأحى للحقيقة منهموا * واضرب منا بالسيف القوانسا *

النصح المغار عليه وقت الصبح وحقيقة الرجل ما يحق على الرجل ان يحميه والدفاع عنه من اهل بيته والقوانس

(قالوا ربنا آتانا من لدنك رحمة) توجب لنا المغفرة والرزق والامن من العدو (وهي لنا من امرنا) من الامر الذي نحن عليه من مفارقة الكفار (رشدا) نصير بسببه راشدين مهتدين او اجعل امرنا كله رشدا كقولك رأيت منك امدا واصل التهيشة احداث هيئة الشيء (فصبرنا على آذانهم) اي صبرنا عليها جبابا يمنع السماع بمعنى انماهم ائمة لا تنبهم فيها الاصوات فحذف المفعول كما حذف في قولهم بنى على امرأته (في الكهف سنين) ظرفان لضربنا (عددا) اي ذوات عدد ووصف السنين به يحتمل الكثير والتقليل فان مدة لبثهم كعوض يوم عنده (ثم بعثناهم) اي بعثناهم (لنعلم) ليتعلق علنا تعلقا حاليا مطابقا لتعلقه او لا تعلقا استقباليا (اي الحزبين) المختلفين منهم او من غيرهم في مدة لبثهم (احصى للمالبثوا امدا) ضبط امدا لزمان لبثهم وما في اي من معنى الاستفهام علق عنه لنعلم فهو مبدأ واحصى خبره وهو فعل ماض وامدا مفعوله ولما لبثوا حال منه او مفعوله وقيل انه المفعول واللام مزيدة وما موصولة وامدا تمييز وقيل احصى اسم تفضيل من الاحصاء فحذف الزوائد كقولهم هو احصى للمال وافلس من ابن المذاق وامدا نصب بفعل دل عليه احصى كقوله * واضرب منا بالسيف القوانسا

جمع قونس وهو اعلى البيضة من الحديد ويطلق على ما بين اذني الفرس ايضا يمدح كلا الفريقين اعداءه واصحابه يقول لم ارمغارا عليهم مثل الذين صبحناهم ولا مغيرين مثلنا يوم لقبناهم وصف المغار عليهم بكمال الشجاعة ليكون ادل على شجاعة من غلب عليهم فالقوانس في البيت منصوب بفعل مقدر من جنس افعل التفضيل اي يضرب القوانس لانفس افعل التفضيل لانه لا يعمل في المظهر فكذا فيما نحن بصدده فان قيل انه انما لا يعمل في مظهر فاعل او مفعول به فلم لا يجوز ان يكون امدا منصوبا على التمييز ويعمل فيه احصى كما في اكثر منه مالا واحسن وجها * اجيب بان التمييز في امثال ذلك انما هو فاعل في المعنى لان المال هو الذي كثر والوجه هو الذي حسن وليس الامد هو الذي احصى **قوله** تعالى آمنوا برهم **قوله** في التفات من التكلم الى الغيبة اذ لو جاء على نسق قوله نحن نقص عليك لقبيل ربك وقوله زدناهم وربطنا التفات من هذه الغيبة الى التكلم ايضا **قوله** وقوتيناها بالصبر **قوله** يعني ان قوله تعالى وربطنا على قلوبهم استعارة تعبية شبه تثبيت قلوبهم وتقويتها وحملها على الصبر على الشدائد التي تحملوها ربط الدابة وشدها بالباط وهو الحبل فان ربط الدابة شدها بالباط والربط ايضا هو الحبل ومن المجاز ربط الله على قلوبهم لانه يعتدى بنفسه الا انه نزل منزلة اللازم وزيدت كلمة على الاستعلاء للبالغة والدلالة على كون الربط والتقوية مسئوليا على قلوبهم مستغرا عليها كما في قوله ويجرح دو ما في عراقهم نصلي **قوله** اذ قاموا **قوله** منصوب وربطنا والمعنى قوتينا قلوبهم اذ قاموا بين يدي ملكهم دقيانوس حين ماتهم على ترك عبادة الصنم فقالوا ربنا رب السموات والارض اقرؤا بربوبية الله تعالى بين يدي ذلك الجبار بتقوية الله تعالى اياهم على مخالفته وعصيانه وقيل انهم كانوا عظماء المدينة فخرجوا منها ذات يوم فاجتمعوا ورآء المدينة من غير معاد فقال اكبرهم اني لأجد في شيا وهو ان رب السموات والارض فقالوا نحن كذلك نجد في انفسنا فقاموا جميعا فقالوا ربنا رب السموات والارض **قوله** والله لقد قلنا قولنا ذاشطط **قوله** يعني ان قوله لقد قلنا جواب قسم مضمرة وشططا مصدر شطت الدار تشط اي بعدت وشط الرجل اي بعد عن الحق والشطط مجاوزة القرب في كل شئ اشار اليه بقوله مفرط في الظلم واتصاه على انه صفة مصدر محذوف اي قولنا ذاشطط لان اذا جواب وجزء **قوله** تعالى لولاياتون **قوله** تحضيض فيه معنى الانكار وقوله عليهم تقديره على عبادتهم وعلى اتخاذهم محذوف المضاف لهم ولم يكتفوا بالانكار على اتخاذهم الشركاء وعبادتهم اياهم من غير ان يشيروا برهاننا قطعيا على صحته بل قالوا من اعظم من افترى على الله كذبا اي لا احد اعظم منه يعنون ان الحكم بان له تعالى شريكا وولدا مع فقدان ما يدل عليهما اعظم وافترأ عليه تعالى **قوله** تعالى وما يعبدون **قوله** ذكر فيه ثلاثة اوجه الاول ان ما بمعنى الذي والعايد محذوف اي واعترتم الذي يعبدونه اشار اليه بقوله ومعبوديهم وقوله الا الله مستثنى متصل من الذي يعبدونه والثاني ان تكون ما مصدرية وان يكون الا الله مستثنى متصلا ايضا بتقدير المضاف اي واذا اعترتموهم اي تركتموهم وعبادتهم الا عبادة الله والثالث ان تكون نافية وتكون الجملة من كلام الله تعالى وقعت معترضة بين اذ وجوابه لتحقيق اعترالهم والا مستثنى مفرغ اخبار الله تعالى عن الفرية انهم لا يعبدون غيره **قوله** من امرهم **قوله** متعلق بالفعل قبله ومن لا بداء الغاية او التبويض وقيل هي بمعنى بدل كما في قوله تعالى ارضيتم بالحياة الدنيا من الآخرة ويجوز ان يكون حالا من مرقا فيمتعلق بمحذوف **قوله** تعالى مرقا **قوله** قرأ الجمهور بكسر الميم وفتح الغاء وقرأ نافع وابن عامر بفتح الميم وكسر الغاء قبل هما لغتان بمعنى واحد في الجارحة وفي ما يرتفق به اي ينتفع به وقد يستعمل كل واحد منهما في موضع الآخر وقيل هما لغتان فيما يرتفق به واما الجارحة فيكسر الميم فقط **قوله** لنصوع يقينهم **قوله** اي خلوص يقينهم عن شوب الشك والتناصع الخالص من كل شئ **قوله** لورأيتهم **قوله** يعني ان قوله تعالى وترى ليس المراد به ان المخاطب يرى هذه الصورة بل المقصود بيان ان باب ذلك الكهف الى جهة الشمال نحو نبات نعش فتكون الشمس طالعة وغاربة لا تدخل عليهم فيؤذيهم حرها وتغير الوانهم فالمعنى انك لورأيتهم على هذه الصورة ثم اخبر انهم كانوا في متسع من الكهف يتألم فيه برد الريح ونسيم الهواء فقال وهم في فجوة منه اي من الكهف والعجوة متسع في مكان الراسب في فجوة اي في ساحة واسعة **قوله** لان الكهف كان جنوبيا **قوله** اي كانت ساحة الغار وداخله في جانب الجنوب وذلك يقتضي ان يكون باب في جانب الشمال **قوله** او لان الله تعالى زورها عنه **قوله** يعني ان للمفسرين في تفسير الآية قولين الاول ان باب ذلك الكهف كان الى جانب الشمال مستقبل نبات نعش لا يقع فيه شعاع الشمس عند الطلوع ولا عند الغروب ولا فيما

(نحن نقص عليك نبأهم بالحق) بالصدق (انهم قبية) شبان جمع فتى كصبي وصبيته (آمنوا برهم وزدناهم هدى) بالثبوت (وربطنا على قلوبهم) وقوتيناها بالصبر على هجر الوطن والاهل والمال والجرأة على اظهار الحق والرد على دقيانوس الجبار (اذ قاموا) بين يديه (فقالوا ربنا رب السموات والارض ان ندعو من دونه الهة لقد قلنا اذا شططا) والله لقد قلنا قولنا ذاشطط اي ذابعد عن الحق مفرط في الظلم (هؤلاء) مبتدأ (قومنا) عطف بيان (اتخذوا من دونه آلهة) خبره وهو اخبار في معنى انكار (لولاياتون) هلا يأتون (عليهم) على عبادتهم (بسلطان بين) ببرهان ظاهر فان الدين لا يؤخذ الا به وفيه دليل على ان مالا دليل عليه من الديانات مردود وان التقليد فيه غير جائز (فن اعظم من افترى على الله كذبا) بنسبة الشريك اليه (واذا اعترتموهم) خطاب بعضهم لبعض (وما يعبدون الا الله) عطف على الضمير المنصوب اي واذا اعترتم القوم ومعبوديهم الا الله فانهم كانوا يعبدون الله ويعبدون الاصنام كسائر المشركين ويجوز ان تكون ما مصدرية على تقدير واذا اعترتموهم وعبادتهم الا عبادة الله وان تكون نافية على انه اخبار من الله تعالى عن الفرية بالتوحيد معترض بين اذ وجوابه لتحقيق اعترالهم (فأثروا الى الكهف ينشركم ربكم) يبسط الرزق لكم ويوسع عليكم (من رحمة) في الدارين (ويهي) لكم من امرهم مرقا ما ترتفقون به اي تنتفعون وجزمهم بذلك لنصوع يقينهم وقوة وثوقهم بفضل الله تعالى وقرأ نافع وابن عامر مرقا بفتح الميم وكسر الغاء وهو مصدر جاء اذا كالمرجع والمريض فان قياسه الفتح (وترى الشمس) لورأيتهم والخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم او لكل احد (اذا طلعت زاور عن كهفهم) تميل عنه ولا يقع شعاعها عليهم فيؤذيهم لان الكهف كان جنوبيا او لان الله تعالى زورها عنه

واصله تتزاور فادغمت التاء في الزاي وقرأ الكوفيون بحذفها وابن عامر ويعقوب تزور كتحمر وقرى تزوار كتحماز وكلها من الزور بمعنى الميل (ذات اليمين) جهة اليمين
وحقيقتها الجهة ذات اسم اليمين (واذا غربت تقرضهم) تقطعهم وتصرم عنهم (ذات الشمال) بمعنى بين الكهف وشماله لقوله (وهم في جفوة منه) أي وهم في متسع من الكهف
يعنى في وسطه بحيث ينالهم روح الهوا ولا يؤذيهم كرب الغار ولا حر الشمس وذلك لان **﴿ ٢٥٢ ﴾** باب الكهف في مقابلة نبات النعش واقراب المشارق

بين ذلك من حيث ان الشمس اذا طلعت تطلع عن بين الكهف واذا غربت تغرب عن شماله فضوء الشمس ما كان
يصل الى داخل الكهف وكان الهوا الطيب والنسيم الموافق يصل اليهم فلا جرم بقيت اجسامهم مصنونة عن
العفونة والفساد والقول الثاني ان الله تعالى منع ضوء الشمس عن الوقوع عليهم عند طلوعها وعند غروبها وكان
ذلك فعلا خارقا للعادة وكرامة عظيمة خص الله تعالى بها اصحاب الكهف قاله الزجاج واستدل على صحته بقوله ذلك
من آيات الله قال ولو كان الامر كما ذكره اصحاب القول الاول لما كان ذلك كرامة عجبية من آيات الله **﴿ قوله ﴾**
واصله تتزاور **﴿ قوله ﴾** وذلك لانه اختار قراءة تزاور بفتح الزاي المشددة واصله تتزاور فاسكنت التاء الثانية فادغمت
في الزاي وقرأ الكوفيون تزاور بحذف احدى التائين للتخفيف وابن عامر ويعقوب تزور بسكون الزاي وتشديد
الراء من الازورار وهو العدول عن الشيء والزور بالتحريك الميل يقال زور عنه وازور عنه وتزاور عنه تزاورا كله
عدل عنه وانحرف **﴿ قوله ﴾** وحقيقتها الجهة ذات اسم اليمين **﴿ قوله ﴾** اي خلاصة المعنى ان الشمس حين طلوعها تميل
عن كهفهم جهة اليمين الا ان ذات اليمين صفة اقيمت مقام الموصوف لما تقرر ان كلمة ذو وذات موضوعة لان
يوصف بها النكرة ولعل تعريف الجهة للمهد الذهني فيكون كالنكرة بمعنى ولو قال جهة ذات اسم اليمين لكان اظهر
﴿ قوله ﴾ والمراد به اما التاء عليهم **﴿ قوله ﴾** لانهم تشكروا في دلائل وحدانية الله تعالى وعظمته وقدرته من غير ان يأتينهم
بذلك وحى الهى ومن غير ان يقرأوا كتابا سماويا وان يجالسوا اهل التوحيد والمعرفة لكونهم في زمان فترة من الرسل
قبل ان يبعث الله تعالى عيسى عليه الصلاة والسلام فيكون قوله تعالى من بهد الله فهو المهتدى كالتذليل
للكلام السابق من قوله تعالى اذ اوى القنبة الى الكهف الى ههنا وجي به عاما في كل من سلك طريق المهتدين
ومن آثر العوابة وقلبه قلب اسلافه الضالين ليدخل اصحاب الكهف في الاولين دخولا اوليا ويدخل دقيانوس
الضال في الآخرين كذلك والتذليل هو ان تقطع الكلام بما يشتمل على معناه تأكيد ولا يحمل له من الاعراب
﴿ قوله ﴾ او التنبية الخ **﴿ قوله ﴾** على ان يكون قوله من بهد الله فهو المهتدى مرتباً بقوله ذلك من آيات الله وفي التيسير
قبل ذلك من آيات الله اي ما اخبرنا من قصتهم آية صدقت في دعوى النبوة فن هداه الله بها صدقت لذلك فآمنوا
بالله تعالى ووحده واعتزلوا اهل الشرك والضلال وآثروا المواضع الخالية في الجبال على طيب العيش في الاوطان
والاموال طلبا لرضا الملك المتعال **﴿ قوله ﴾** تعالى ونحسبهم ايقاظا **﴿ قوله ﴾** قرأ نافع وابن كثير وابوعمره والكسائي
بكسر السين ومعناه كما ذكر في قوله وتري الشمس اي فلور ايتهم لحسبهم ايقاظا وهو جمع يقظ ويقظ بضم القاف وكسر ها
وهو اليقظان ورقود جمع رقاد كقاعه ووقود **﴿ قوله ﴾** او كلب راعي مروا به **﴿ قوله ﴾** اي مروا براعي غنم فقال لهم اين
تذهبون فقالوا نفر من هذا الجبار فقال الراعي ما انا غني عن ربي منكم فترك غنمه ولحق بهم فقبه كلبه **﴿ قوله ﴾** وقيل
الوصيد الباب **﴿ قوله ﴾** قيل الكهف لا يكون له باب ولا عتبة والمراد موضع الباب والعتبة **﴿ قوله ﴾** وقرى لو اطلعت
عليهم بضم الواو **﴿ قوله ﴾** وقرأها الجمهور بكسر الواو على ما هو الاصل في التقاء الساكنين وقرى بضم الواو وتشبيهها
بواو الضمير عن عباس رضى الله عنهما انه غرامع معوية غزوة المصطلق نحو الروم فغروا بالكهف الذي فيه اصحاب الكهف
فقال معوية لو كشف لنا عن هؤلاء لنظرنا اليهم فقال له ابن عباس ليس لك ذلك قد منع الله ذلك من هو خير منك
فقال لو اطلعت عليهم لوليت منهم فرارا ولملت منهم رعبا فقال معوية لانه حتى اعلم علمهم فبعث رجالا فقال لهم
اذهبوا فادخلوا الكهف فارسل الله عليهم ريحا فاحرقتهم كذا في الوسيط **﴿ قوله ﴾** لبسأل بعضهم بعضا
فيتعرفوا حالهم **﴿ قوله ﴾** فانه يجوز ان حاله غريبة تدل على كمال قدرة الله تعالى فيردادون هدى واستيقانا وفي شرح التاويل
اخبار الله تعالى انه انما بعثهم للتساؤل فيثبت لانه لا يكون اللام لام كي بل هي لام العاقبة لانه لما علم منهم ما يكون عند
بعثهم من التساؤل بعثهم لذلك وكذلك جميع ما يخلق ويشاء انما يخلق لما يعلم انه كذا فيظهر ما علم على ما علم وهو كقوله
تعالى ولقد درانا لجهنم كثير من الجن والانس ذرأهم لما علم انه يكون منهم وهو ان يعملوا عمل اهل جهنم فيصيروا
اليها وعلى هذا قوله تعالى وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون معناه ان من علم انه يعبد ويعمل عمل اهل الجنة
خلقه كذلك والحاصل ان كل ما يخلقه الله تعالى انما يخلقه لما يعلم انه يكون منه اذ لا يجوز ان يخلق لغير ما يعلم انه
يكون منه اذ يجري الفعل لذلك مجرى العجز او الجهل بالعواقب وهو متعال عن ذلك علوا كبيرا او يخرج الفعل
لذلك مخرج العجز او الجهل بالعواقب فاذا كان الله تعالى عالما بما كان وما يكون وتعالى عن ان يكون فعله عسالم يجوز
ان يخلق شيئا بغير ما علم انه يكون وهكذا يكون في الشاهد فان من عمل عملا لغير ما علم انه يكون فهو عايب وجاهل

والغارب الى محاذاته مشرق رأس
السرطان ومغرب الشمس اذا كان
مدارها مداره تطلع مائلة عنه مقابلة لجانبه
الايمن وهو الذي يلي المغرب وتغرب
محاذية لجانبه الايسر فيقع شعاعها على
جانبه ويحلل عفونته ويعدل هواؤه
ولا يقع عليهم فيؤذي اجسادهم ويبي ثيابهم
(ذلك من آيات الله) اي شأنهم او ايوأؤهم
الى كهف شأنه كذلك او اخبارك قصتهم
او زورار الشمس وقرصها طالعة وغاربة
من آياته (من بهد الله) بالتوفيق (فهو المهتد)
الذي اصاب الفلاح والمراد به اما التاء عليهم
والتنبيه على ان امثال هذه الآيات كثيرة
ولكن المنتفع بهما من وفقه الله تعالى للتأمل فيها
والاستبصار بها (ومن يضل) ومن يخذله
(فلن تجد له وليا مرشدا) من يلهو ويرشده
(وتحسبهم ايقاظا) لانفتاح عيونهم اول كثرة
تقليبهم (وهم رقود) نيام (وتقليبهم) في
رقودتهم (ذات اليمين وذات الشمال) كيلا
تأكل الارض ما يليها من ابدانهم على طول
الزمان وقرى يقلبهم بالياء والضمير لله تعالى
وتقليبهم على المصدر منصوبا بفعل يدل عليه
وتحسبهم اي وتري تقليبهم (وكلبهم) هو كلب
مروا به فتبعهم فطردوه فانطقه الله تعالى
فقال انا احب احب الله فناموا وانا احرسكم
او كلب راعي مروا به فتبعهم وتبعه الكلب
ويؤيده قراءة من قرأ وكلبهم اي وصاحب
كلبهم (باسط ذراعيه) حكاية حال ماضية
ولذلك عمل اسم الفاعل (بالوصيد) بفاء
الكهف وقيل الوصيد الباب وقيل العتبة
(لو اطلعت عليهم) فنظرت اليهم وقرى لو
اطلعت عليهم بضم الواو (ولوليت منهم فرارا)
لهربت منهم وفرارا يحتمل المصدر لانه نوع
من التولية والعلقة والحال (ولملت منهم رعبا)
خوفا يملأ صدرك لما ألبسهم الله من الهية
او لعظم اجرامهم وانفتاح عيونهم وقيل
لو خشة مكانهم وعن معاوية رضى الله عنه انه
غزا الروم فغزا بالكهف فقال لو كشف لنا عن
هؤلاء فنظرنا اليهم فقال له ابن عباس رضى الله
عنه ليس لك ذلك وقد منع الله تعالى من هو
خير منك فقال لو اطلعت عليهم لو ايت منهم
فرارا فلم يسمع وبعثنا سافرا فلما دخلوا جاءت
ريح فاحرقهم وقرأ الجازيان لملت بالشديد

للباغية وابن عامر والكسائي ويعقوب رعبا بالتحليل (وكذلك بعثناهم) وكما انماهم آية بعثناهم آية على كمال (بعاقبة)
قدرتنا (ليتساءلوا ايئناهم) ليسأل بعضهم بعضا فيتعرفوا حالهم وما صنع الله بهم فيردادوا يقينا على كمال قدرة الله تعالى ويستبصروا به امر البعث ويشكروا ما انعم به عليهم

بعاقبة عمله وكم في قوله تعالى كم لبثتم استفهامية منصوبة بالفعل الذي بعدها كما في قولك كم يوما صمت لان الفعل الذي بعدها غير مشتغل بضميرها وفي مثله تكون كم معرفة على حسب اقتضاء العامل والمميز محذوف تقديره كم يوما لبثتم حذف لدلالة الجواب عليه واو في قوله او بعض يوم للشك منهم لما ذكره من ان جوابهم هذا مبني على غالب الظن قيل انهم دخلوا الكهف اول النهار فنظروا حين استيقظوا فاذا هو آخر النهار فقالوا لبنايوما ثم رأوا من الشمس بقية فقالوا او بعض يوم وهم في هذا الجواب وان كانوا مخطئين الا انهم لما بنوا هذا الجواب على غالب الظن وكان الامر عندهم كذلك لم يوصفوا فيه بالكذب ولم يؤخذوا به **قوله** ولذلك احوالوا العلم الى الله تعالى **قوله** يدل على ان الذين قالوا ربكم اعلم بما لبثتم هم الذين قالوا لبنايوما او بعض يوم وان ما بعده بدل منه وعلى الاحتمال الثاني يكون اصحاب الكهف ثلاث فرق قال واحد منهم كم لبثتم واجاب جماعة منهم بان قالوا لبنايوما او بعض يوم وانكر عليهم الآخرون بان قالوا ربكم اعلم بما لبثتم روى ان ابن عباس استدلل بهذه الآية على ان الصحيح من الاقوال في عددهم انهم سبعة لان الله تعالى قال في اول الآية قال قائل منهم هذا واحد وقال في جواب قول هذا القائل قالوا لبنايوما او بعض يوم وقالوا قول جمع اول واقوله ثلاثة ثم قال قالوا ربكم اعلم بما لبثتم وهذا قول جمع آخر سواه مخاطب هذا الجمع الاول بان قالوا ربكم اعلم بما لبثتم فكان المجيئون ستة والسائل واحدا فالجموع سبعة **قوله** ثم لما علموا ان الامر ملتبس لا طريق لهم الى علمه اخذوا فيما بهم **قوله** بيان لوجه ارتباط قولهم فابعثوا احدكم الآية بما قبله الذي هو نداء كحديث البعث مع انه لا مناسبة بينهما بحسب الظاهر وتقريره ان الآية من باب اسلوب الحكيم كقوله

- * انت تشككي عندي مزاوله القرى * وقد رأت الضيفان يخون منزلي *
- * قلت كافي ما سمعت كلامها * هم الضيف جدي في قراهم وعجلى *

وكقول بعضهم للحجاج وقد قال الحجاج له متوعدا لاحلثك على الادهم يعني القيد مثل الامير يحمل على الادهم والاشهب اي على الفرس الادهم يعني الذي غلب سواده والاشهب الذي غلب بياضه فان المتكلم قد يتلقى المخاطب بغير كلامه لجملة على وجه آخر وقوله وقرأ ابو عمرو الى قوله بالتخفيف اي باسكان الراء وقح الواو والباقون بكسر الراء وقرأ ابن كثير بورقكم بكسر الراء وادغام القاف في الكاف وقرئ بالتخفيف اي باسكان الراء وكسر الواو وادغام القاف في الكاف وبعدهم ادغامها **قوله** وحلهم له **قوله** اي حل اصحاب الكهف للورق يدل على ان امسالك الزاد امر مشروع لا ينافي التوكل **قوله** من العود بمعنى الصبرورة **قوله** كما يقال للاخرة معاد فانه من العود بمعنى التحول لان العود بمعنى الرجوع الى الامر الاول **قوله** اذ دخلتم في ملتهم **قوله** فتره لكون اذامضا فانه قيل ليس انهم لو اكرهوا على الكفر حتى اظهروا لم يكن عليهم مضرة فكيف قالوا ولن تغلجوا اذا ابدا **قوله** اجيب بانه يحتمل ان يكون المراد انهم خافوا من انهم لوردوا الى الكفر ويقوا مظهرين لذلك الكفر مدة لربما تميل قلوبهم الى ذلك الكفر ويصيرون كافرين في الحقيقة فلهذا الاحتمال خافوا وقالوا ذلك **قوله** اطلعنا عليهم **قوله** اي على احوالهم غيرهم يقال عثرت على كذا اي علمته واختلفوا في السبب الذي عرف الناس طول مدة اصحاب الكهف على وجهين الاول انه طالت شعورهم واطفارهم طولا مخالفا للعادة وظهرت في بشرة وجوههم آثار عجيبه تدل على ان مدتهم قد طالت طولا خارجا عن العادة والثاني ان ذلك الرجل الذي بعثوا الى المدينة لما ذهب الى السوق ليشتري الطعام اخرج الدراهم التي عليها اسم دقيانوس فقال صاحب الطعام هذه الدراهم غير موجودة في هذا اليوم وانما كانت موجودة قبل هذا الوقت بمدة مديدة ودهر داهر فلعلك وجدت كنزا فاجتمع الناس اليه وحلوه الى ملك البلد فقال الملك من اين وجدت هذه الدراهم فقال بعث بها شيئا من التمر وخرجنا فرارا من الملك دقيانوس فعرف ذلك الملك انه ما وجد كنزا بل الله تعالى بعثه بعد موته **قوله** ليعلموا ان وعد الله بالبعث **قوله** على ان الوعد مصدر على حاله اي ليعلموا ان ما اخبرهم الرسل من بعث الاموات ليس اختراعا من عند انفسهم بل كونه وعد الله تعالى وخبرنا منه حتى فان القوم لما علموا ان الله تعالى اناهم مدة طويلة وابقاهم من غير طعام ولا شراب في تلك المدة على ان الانسان لا يبقى من غير طعام ولا شراب في مدة اسبوع فضلا عن مثل تلك المدة علموا ان من قدر على حفظهم من كل ضرر واذى وابقاهم فيها لقادر على البعث والاحياء بعد الموت ولا يعجز عن شيء يريد كونه **قوله** حين اماتهم الله تعالى ثانيا **قوله** فان الملك وقومه لما رأوا

(قالوا ربكم اعلم بما لبثتم) ويجوز ان يكون ذلك قول بعضهم وهذا انكار الآخرين عليهم وقيل انهم لما دخلوا الكهف غدوة وانتهوا ظهيرة وظنوا انهم في يومهم او اليوم الذي بعده قالوا ذلك فلما نظروا الى طول اطفارهم واشعارهم قالوا هذا ثم علموا ان الامر ملتبس لا طريق لهم الى علمه اخذوا فيما بهم وقالوا (فابعثوا احدكم بورقكم هذه الى المدينة) والورق الفضة مضروبة كانت او غيرها وقرأ ابو عمرو وحزرة وابوبكر وروح عن يعقوب بالتخفيف وقرئ بالتثنية وادغام القاف في الكاف وبالتخفيف مكسور الواو مدغما وغير مدغم ورد المدغم لالتقاء الساكنين على غير حذته وجملة له دليل على ان التزود رأى المتوكلين والمدينة طرسوس (فلينظر ايها) اي اهلها (اركى طعانا) احل واطيب وأكثر وارتخص (فلباتكم برزق منه وليتلطف) وليتكلف اللطف في المعاملة حتى لا يغبن اوفي التحنى حتى لا يعرف (ولا يشعروا بكم احدا) ولا يشعروا ما يؤدى الى الشعور (انهم ان يظهروا عليكم) ان يطلعوا عليكم او ينظروا بكم والضمير للاهل المقدر في ايها (يرجوكم) يقتلوكم بالرجم (او يعيدكم في ملتهم) او يصيروكم اليها كرها من العود بمعنى الصبرورة وقيل كانوا اولا على دينهم فآمنوا (ولن تغلجوا اذا ابدا) اذ دخلتم في ملتهم (وكذلك اعثرنا عليهم) وكما انماهم وبعثناهم لتزداد بصيرتهم اطلعنا عليهم (ليعلموا) ليعلم الذين اطلعناهم على حالهم (ان وعد الله) بالبعث او الموعد الذي هو البعث (حق) لان توهمهم واتباهاهم كمال من يموت ثم يعث (وان الساعة لاريب فيها) وان القيامة لا ريب في امكانها فان من توفي نفوسهم وامسكها ثلاثمائة سنين حافظا ابدانها عن التحلل والتفتت ثم ارسلها اليها قدر ان توفي نفوس جميع الناس ممسكا ايها الى ان يحشر ابدانها فيردّها عليها (اذ يتنازعون) ظرف لا عثرنا اي اعثرنا عليهم حين يتنازعون (بينهم امرهم) امر دينهم وكان بعضهم يقول تبعت الارواح مجردة وبعضهم يقول

بعثان ليرتفع الخلاف ويتبين اليها بعثان معا او امر القبية حين اماتهم الله تعالى بالموت فقال بعضهم ماتوا وقال آخرون ناموا نومهم اول مرة

او قال طائفة بنى عليهم بنيانا يسكنه الناس ويتخذونه قرية وقال آخرون لتخذن عليهم مسجدا يصلى فيه كما قال تعالى (فقالوا ابناو اعليهم بنيانا ربهم اعلم بهم قال الذين غلبوا على امرهم لتخذن عليهم مسجدا) وقوله ربهم اعلم بهم اعتراض امامن الله ردا على

﴿ ٢٥٤ ﴾ الخائضين في امرهم من اولئك المتنازعين

اصحاب الكهف ووقفوا على احوالهم عاد القوم الى كهفهم فاماتهم الله تعالى فعند هذا اختلف الناس فقال قوم انهم نيام كالمرة الاولى وقال آخرون بل الان ماتوا **قوله** او قال طائفة بنى عليهم بنيانا عطف على قوله فقال وقوله بنيانا يجوز ان يكون مفعولا به جمع بنيانة وان يكون مصدرا **قوله** وقيل لما انتهوا الى الكهف اى وروى ان الملك واهل المدينة لم يدخلوا عليهم وعى عليهم مكانهم حين دخله الفتى وهو يملحها وانما علم اهل المدينة حقيقة البعث وحقيقة استدلاله باخبار يملحها عنهم وثبت عندهم صدقه بما شاهدوا من حاله وامامه **قوله** قيل هو قول اليهود وهذا القول يستدعى ان يكون اطلاع اهل المدينة على حال اصحاب الكهف قبل بعث موسى عليه الصلاة والسلام لان علم اليهود باحوالهم يستلزم ان تكون احوالهم مذكورة في التوراة وذكر في شرح التأويلات انه اختلف في وقتهم قال بعضهم كان فيما بين عيسى ومحمد صلوات الله عليهما وسلامه وقال بعضهم كان ذلك قبل بعث موسى عليه الصلاة والسلام وهو قول الحسن وابى بكر وغيرهما وهذا شبه لانهم انما سألوا عنه اهل التوراة وهم اليهود فلا يحتمل ان يكون بعد عيسى وهم لا يؤمنون بعيسى ولا بالانجيل **قوله** تعالى قال الذين غلبوا على امرهم اى امر اصحاب الكهف قبل المراد به الملك المسلم وقيل اولياء اصحاب الكهف وقيل رؤساء البلد لان من له الغلبة في هذا النزاع لا بد ان يكون احد هؤلاء ذكر في القصة ان الملك جعل على باب الكهف مسجدا وجعل عنده عيدا عظيما وامر ان يؤتى كل سنة وعن الزجاج انه قال هذا يدل على انه لما ظهر امرهم غلب المؤمنون بالبعث والنشور لان المساجد للمؤمنين به ثم انه تعالى اخبر انه سيقع نزاع في عددهم وقد وقع ذلك لما وفد نصارى نجران على النبي صلى الله عليه وسلم فجرى ذكر اصحاب الكهف فقالت البيهقيونية منهم كانوا ثلاثة رابعهم كلهم وقالت النسطورية منهم كانوا خمسة سادسهم كلهم وقالت المسلمون كانوا سبعة وثمانهم كلهم ولفظ يقولون في المواضع الثلاثة جميعا للاستقبال اما الاول فلكونه مصدرا بسين الاستقبال واما الاخران فلكونهما معطوفين على يقولون الاول فيكونان داخلين في حكم السين وهو المتبادر من قوله اكتفاء بعطفه على ما هو فيه لان الواو ولما كانت لمطلق الجمع كان معنى يقولون بعد سيقولون انه يحصل منهم الاقوال الثلاثة فلو قيل سيقولون بعد سيقولون لكان تكرارا لما يدل على الاستقبال وان جعل الاخيران معطوفين على قوله سيقولون يحتمل ان يعملا على الاستقبال لاشتراك لفظ المضارع بين الحلال والاستقبال واختصاصه في هذا الموضع بالاستقبال بقرينة المقام كاختصاص الاول به بواسطة السين **قوله** يرمون رميا بالخبر الخفى الذى لا مطلع لهم عليه واتيانه **قوله** اشارة الى ان رجلا منصوب بمقدر من لفظه اى يرجون رجاء وان الرجم معناه الرمي واتيانه الكلام والتكلم به من غير تدبر وعلم بحقيقة كلامه والمطلع مصدر ميمى بمعنى الاطلاع ويحتمل ان يكون اسم فاعل من باب الافعال **قوله** وبان ادخل فيه الواو على الجملة الواقعة صفة للنكرة فان الجملة اذا وقعت صفة للنكرة جاز ان يدخلها الواو لتأكيد لصوق الصفة بالموصوف فان للصفة نوع اتصال بالموصوف فاذا اريد تأكيدها ذلك الاتصال والوصول وسط بينهما هذه الواو لتؤذن ان هذه الصفة غير منفكة عن الموصوف لازمة له غير مفارقة عنه كما تنوسط بين الجملة الواقعة حالا وبين ذى الحال تأكيدها لما بينهما من الوصول والاتصال وتبنيها على الوصول والاتصال الا ترى ان ما وقع صفة للنكرة اذا تقدم عليها وهى بعينها تصير حالا ولو لم يكونا متحدتين معنى لما كان كذلك سواء كان فى الصورة اى فى اعتبار المعرفة والنكرة او فى المعنى ايضا لما ذكرنا فلما توسطت الواو بين الجملة والمعرفة التى قبلها مجرد الربط وتأكيد الاتصال توسطت بين الجملة والنكرة ايضا لذلك وما قبل من ان دخول الواو بين الصفة والموصوف غير مستقيم لاتحاد الصفة والموصوف ذاتا وحكما وتأكيدا للصوق يقتضى شيئين مبنى على ان تكون الواو فى مثل هذا الموضع عاطفة مقتضية للمغايرة وليست كذلك بل هى مجردة لمحض الجمعية والوصول فان واو العطف تقتضى المغايرة وتضمن معنى الجمعية فاذا اريد منها معنى الجمعية دون المغايرة كان من باب اطلاق اسم الكل على الجزء كهمزة الاستفهام فى قوله تعالى سواء عليهم انذرتهم ام لم تنذرهم لا يؤمنون فان همزة فيه مسلوقة للدلالة على معنى الاستفهام متحضة لجرد الاستواء كتمحيض النداء فى قولك انا نفعل كذا ايتها العصابة فانه لجرد الاختصاص ومنسوب عنه معنى طلب الاقبال وقيل انها واو التثنية فان السبعة عند العرب كانت متميزة عن سائر اسماء العدد من حيث دلالتها

فى زمانهم او من المتنازعين فيهم على عهد الرسول صلى الله عليه وسلم او من المتنازعين للرد الى الله بعدما تذكروا امرهم وتناقلوا الكلام فى انسابهم وحوالهم فلم يتحقق لهم ذلك حتى ان البعث لما دخل السوق واخرج الدراهم وكان عليها اسم دقيانوس انهموه بانه وجد كثيرا فذهبوا به الى الملك وكان نصرانيا موحدنا فقص عليه القصص فقال بعضهم ان آباءنا اخبرونا ان قرية فرأوا يديهم من دقيانوس فلعلهم هؤلاء فانطلق الملك واهل المدينة من مؤمن وكافر وابصروهم وكلوهم ثم قالت الفتية للملك نستودعك الله ونعيذك به من شر الجن والانس ثم رجعوا الى مضاجعهم فاتوا فدفنهم الملك فى الكهف وبني عليهم مسجدا وقيل لما انتهوا الى الكهف قال لهم الفتى مكانكم حتى ادخل اول ثلاثي فزعوا فدخل فعمى عليهم المدخل فبنوا ثم مسجدا (سيقولون) اى الخائضون فى قصتهم فى عهد الرسول صلى الله عليه وسلم من اهل الكتاب والمؤمنين (ثلاثة رابعهم كلهم) اى هم ثلاثة رجال رابعهم كلهم بالضمامة اليهم قيل هو قول اليهود وقيل هو قول السيد من نصارى نجران وكان يعقوبيا (ويقولون خمسة سادسهم كلهم) قاله النصارى او العاقب منهم وكان نسطوريا (رجاء بالغيب) يرمون رميا بالخبر الخفى الذى لا مطلع لهم عليه واتيانه او ظنا بالغيب من قولهم رجم بالظن اذا ظن وانما لم يذكر بالسين اكتفاء بعطفه على ما هو فيه (ويقولون سبعة وثمانهم كلهم) انما قاله المسلمون باخبار الرسول صلى الله عليه وسلم لهم عن جبرائيل عليه السلام واما الله تعالى اليه بان اتبعه قوله (قل ربى اعلم بعدتهم ما يعلمهم الاقليل) واتبع الاولين قوله رجاء بالغيب وبان اثبت العلم بهم لطائفة بعدما حصر اقوال الطوائف فى الثلاثة المذكورة فان عدم اراد رابع فى نحو هذا المحل دليل عدم مع ان الاصل ينفى عمرد الاولين بان اتبعهم رجاء بالغيب ليتعين الثالث وبان ادخل فيه الواو على الجملة الواقعة

(على)

صفة للنكرة تشبيها بالواقعة حالا من المعرفة لتأكيد لصوق الصفة بالموصوف والدلالة على ان اتصافها امر ثابت

على الكثرة والمبالغة في العدد قال تعالى ان تستغفر لهم سبعين مرة على معنى ان تكثر الاستغفار لهم غاية الاكثار
 فاذا ذكروا سبعة جاؤا بالواو لتدل على ان السبعة دالة على الكثرة والمبالغة في العدد وان مدخولها ثامن
 فلما كانت السبعة اصلا في المبالغة في العدد عندهم كانوا اذا وصلوا الى الثمانية ذكروا لفظا يدل على الاستئناف
 فقالوا او ثامنهم وكان قريش اذا عدوا يقولون واحد اثنان ثلاثة اربعة خمسة ستة سبعة وثمانية تسعة فيدخلون
 الواو على عقد الثمانية خاصة وكان العقد عندهم سبعة كما انه اليوم عندنا عشرة فاذا جاوز السبعة جاؤا بالواو
 على الاستئناف ونظيره قوله تعالى التائبون العابدون الى قوله والناهون عن المنكر وقوله تعالى في حق ازواج
 النبي صلى الله عليه وسلم عسى ربه ان يطلقكن ان يبدهن ازواجهن منكن مسلمات مؤمنات الى قوله وابكارا فان قوله
 والناهون عن المنكر هو الثامن ومنه قوله تعالى اذا جاؤها وقححت ابوابها بالواو لان ابواب الجنة ثمانية
 وابواب النار سبعة وكذا قوله وابكارا ثامن ما تقدم ولم يذكر المصنف هذا الوجه لان هذه الواو لم تثبت في اللغة
 وقد انكرها حذاق النحاة **قوله** واسماءهم بليخا ومكشينا ومشيينا هؤلاء اصحاب يمين الملك ومروث
 ودبرنوش وشاذنوش اصحاب يساره **قوله** وكان الملك يستشير هؤلاء الستة وكانوا يتصرفون في مهماته والسابع
 الراعي الذي واقهم حين هربوا من ملكهم دقياتوس قيل اسمه كفيشططبوش وروى عن ابن عباس ان اسماءهم
 مكشينا وبليخا ومرطوش وبنوش وسارينوش ودونوارش وكفيشططبوش قال عبدالله بن عمر اذا وقع
 الحريق في موضع فكثبت هذه الاسماء على قطعة ورق وطرحت في الحريق طفي باذن الله تعالى **قوله** فلا تجادل
 في شأن القضية **قوله** فان المرآة في اللغة الجدل يقال ماري بمارى بماراة ومرآة اى جادل والمراد بكون الجدل ظاهرا
 ان لا يتعمق بل يقتصر على ما اوحى اليه في القرآن وهو انه لا يعلم عددهم الا القليل فوجب التوقف وترك قطع
 النزاع ونظيره قوله تعالى ولا تجادلوا اهل الكتاب الا بالتي هي احسن ونقل عن الفراء انه اتاه صلى الله عليه وسلم
 فريقان من نصارى نجران يعقوبى ونسطورى فسألهم النبي صلى الله عليه وسلم عن عدد اصحاب الكهف فنهى
 عنه بقوله تعالى ولا تستفت فيهم منهم احدا **قوله** ولم يستثنى اى لم يقل ان شاء الله سمي قولك ان شاء الله
 كلمة استثناء لانه عبر عنها بقوله الا ان يشاء الله قيل احتبس الوحي بعده خمسة عشر يوما وفي رواية اربعين
 يوما ثم نزلت هذه الآية جعل قوله الا ان يشاء الله متعلقا بالنتهى وذكر لتعلقه به وجهين الاول ان يجعل الا ان يشاء الله
 مستثنى مفرقا من اعم الاحوال بان يقدر المضاف بعد البناء المقترنة بعد الواو ويحذف مفعول المشيئة وهو الضمير
 الراجع الى الفعل المدلول عليه بقوله انى فاعل ذلك اى لا تقولن انى فاعله خدا في حال من الاحوال الا في حال
 كونك ملتبسا بذكر مشيئة الله والناسى ان يجعل مستثنى مفرقا من اعم الاوقات اى لا تقولن ذلك من تلقاء
 نفسك في وقت ما الا في وقت ان يشاء الله ان تقوله بمعنى ان يأذن لك فيه وفيه وجه ثالث وهو الا ان يشاء الله
 في معنى كلمة تأيد كأنه قيل فلا تقولنه من تلقاء نفسك ابدا فيحمل الاستثناء على تأكيد النهى والمبالغة على
 هذا الوجه فهو وجه تعلقه به **قوله** ولا يجوز تعلقه بفاعل لان قوله تعالى الا ان يشاء الله ان كان متصلا
 بقوله انى فاعل لا يخلو اما ان يكون المستثنى اقتران المشيئة بالفعل او اعتراضها قبله ولا وجه لشيء منهما اما الاول
 فلان المشيئة المقترنة بالفعل سواء كانت مشيئة الفعل بالفعل توجب الفعل ولاتناهي حتى يصح استثناءه من
 قوله انى فاعل ذلك بكل حال ومشيئة الله تعالى بترك الفعل لا يمكن اقترانها بفعل العبد حتى يصح استثناءها منه
 واما الثاني فلانه لو كان المراد انى فاعل ذلك خدا بكل حال الا في حال ان تعترض مشيئة الله تعالى بترك الفعل
 لا فاد كون هذا القول منها عنه ولا وجه لان ينهى العبد عن ان يقول انى فاعل ذلك فيما يستقبل الا ان يشاء الله
 تعالى منى ترك الفعل لان تمكن العبد من الفعل متوقف على انتفاء مشيئة الترك فكيف ينهى عن تقييد الفعل
 بانفائها وتعليقه عليه فلما امتنع تعلقه بقوله انى فاعل تعين تعلقه بالنهى على اخذ الوجهين نهى الله تعالى
 عن ان يعد الانسان عدة ولا يستثنى فيها لان العدة اضافة الفعل الى نفسه وهو لا يستغل في افعاله فلذلك
 امر بان يلحق الاستثناء بها لئلا يلحقه معرفة الخلف في الوعد اذا لم يفعل ما وعد فقول الواعد ان شاء الله يدفع عنه
 حنث خلف الوعد على تقدير عدم وفائه بعهده لان ارادة الله تعالى لا يقدر العبد على ايقاعها فلا يحنث بتركها
 الا انهم اختلفوا في ان الاستثناء هل يجب ان يكون متصلا بما قبله في اللفظ لدفع الحنث او لا يجب فذهب ابن
 عباس ومن تبعه الى انه لا يجب ان يكون متصلا به حتى اذا نسي ان يقول ان شاء الله ثم تذكر بعد سنة وقاله كفى

وعن علي رضي الله عنه هم سبعة وثامنهم
 كلهم واسماءهم بليخا ومكشينا ومشيينا
 هؤلاء اصحاب يمين الملك ومروث
 ودبرنوش وشاذنوش اصحاب يساره وكان
 يستشيرهم والسابع الراعي الذي واقهم
 واسم كلهم قطير واسم مدينتهم افسوس
 وقيل الاقوال الثلاثة لاهل الكتاب والقليل
 منهم (فلا تمار فيهم الامر آظاهرا) فلا تجادل
 في شأن القضية الاجدالا ظاهرا غير متعمق في
 وهو ان تقص عليهم ما في القرآن من غير
 تجهيل لهم والرد عليهم (ولا تستفت فيهم
 منهم احدا) ولا تسأل احدا منهم عن قصته
 سؤال مسترشد فان فيما اوحى اليك لمندوح
 عن غيره مع انه لا علم لهم بها ولا سؤال متعمق
 تريد تفصيح المسئول عنه وتزييف ما عند
 فانه محل بمكارم الاخلاق (ولا تقولن لشيء
 انى فاعل ذلك خدا الا ان يشاء الله) فهو
 تأديب من الله تعالى لنبيه حين قالت اليهود
 لقريش سلوه عن الروح واصحاب الكهف
 وذى القرنين فسألوه فقال اشوني خدا اخبر
 ولم يستثن فابطأ عليه الوحي بضعة عشر يوما
 حتى شق عليه وكذبه قريش والاستثناء من
 النهى اى لا تقولن لاجل شيء تعزم عليه
 انى فاعله فيما يستقبل الا بان يشاء الله اى
 الا ملتبسا بمشيئة قائلا ان شاء الله او الا
 وقت ان يشاء الله ان تقوله بمعنى ان يأذن لك
 فيه ولا يجوز تعلقه بفاعل لان استثناء اقتران
 المشيئة بالفعل غير سديد واستثناء اعتراضها
 دونه لا يناسب النهى

في دفع الحنث واحتج عليه بقوله تعالى واذكر ربك اذا نسيت وذلك لان الظاهر انه كلام متصل بما قبله والتقدير انه اذا نسيت ان يقول ان شاء الله فليذكره اذا تذكر وقوله واذكر غير مختص بوقت معين بل يتناول جميع الاوقات فوجب ان يكون دافعا للحنث في اى وقت ذكره * واعلم ان استدلال ابن عباس ظاهر في ان الاستثناء لا يجب ان يكون متصلا واما الفقهاء فقالوا ان الوجود نا ذلك لازم ان لا يستقر شي من العهود والايمان * حتى انه بلغ المنصور ان اباحنيفة خالف ابن عباس في الاستثناء المنفصل فاستحضره لينكر عليه فقال له ابوحنيفة هذا يرجع عليك فانك تأخذ البيعة بالايمان كما يقول المبايع ابايعك على السمع والطاعة ثم يؤكد بها بالايمان بان يقول والله لا اخرج من هذه البيعة فلو جاز انفصال الاستثناء لجاز ان يخرج من عندك ويستثنى بان يقول الازمان كذا او لامر كذا او ان يفعل كذا فاستحسن المنصور كلامه ورضى عنه * قال الامام حاصل كلامهم يرجع الى تخصيص النص بالقياس وفيه ما فيه وايضا فلو قال ان شاء الله تعالى في نفسه خفية بلسانه بحيث لم يسمعه احد فهو معتبر ودافع للحنث بالاجماع مع ان المحذور الذي ذكره حاصل ثبت ان الذي عولوا عليه ليس بقوى والاولى ان يحتج على وجوب كون الاستثناء متصلا بدليل آخر **قوله** ولذلك جوز **قوله** اي لما ذكر من الآية ولما روى انه عليه الصلاة والسلام قال ان شاء الله لما نزل قال عليه تعالى واذكر ربك اذا نسيت ولما روى عن ابن عباس استدلال المصنف بها على جواز تأخير الاستثناء عن القول السابق ثم ذكر دليل عامة الفقهاء على عدم جوازه على سبيل المعارضة لدليل الجوز ثم اجاب عن دليل الجوز بقوله وليس في الآية والخبر * وتقريره ان معنى الآية قل ان شاء الله اذا سبق منك وعد وفرط منك نسيان لذلك ثم تذكره وهو انما يدل على جواز تأخير الاستثناء عن القول السابق ان لو كان الاستثناء المتدارك به من القول السابق ولم يلزم ذلك لانه يجوز ان يكون الاستثناء من مقدر يدل عليه القول السابق مثلا اذا قال اكرمك فيما يستقبل ونسي الاستثناء ثم تذكره بعد زمان فقال ان شاء الله تعالى جاز ان لا يتعلق هذا الاستثناء بالوعد السابق بل بمقدر يدل عليه ذلك الوعد وكذا الحال فيما روى من الخبر فان قوله عليه الصلاة والسلام ان شاء الله ليس متعلقا بقوله السابق في غدا اخبركم بل بمقدر يدل هو عليه ولم يتدفع به حنث خلف الوعد الذي هو من قبيل ترك الاولى والافضل **قوله** ويجوز ان يكون المعنى **عطف** على قوله مشيئة ربك بحسب المعنى وهو جواب آخر من قبل عامة الفقهاء يمنع ان يكون معنى الآية واذكر مشيئة ربك واستثنى اذا ذكرته وباحتمال عدم ارتباطها بما قبلها وضبط ما ذكره من الوجود ان قوله واذكر ربك اذا نسيت اما ان يكون متعلقا بما قبله او لا بل يكون كلاما مستأنفا فان تعلقه بما قبله فيه احتمالان الاول ان يكون المعنى اذا نسيت ان تقول ان شاء الله حين وعدت فقله اذا تذكرت والثاني ان يكون المعنى اذا نسيت ذلك استغفر الله وتب اليه ويكون المقصود من الامر بالاستغفار المبالغة في الحث على الاستثناء على سبيل التغليظ والتشديد على تركه بايها ان تركه من الذنوب التي تجب فيها التوبة وان لم يتعلق بما قبله بل كان كلاما مستأنفا فيه قولان فعلي القول الاول يقدر مفعول تركت وهو قوله بعض ما امرك به لا على الثاني بل يجري مجرى اللزوم فسر قوله اذا نسيت يقوله اذا تركت بعض ما امرك به لان النسيان قد يستعمل في الترك مجازا بطريق اطلاق المسبب وارادة السبب لان الترك سبب للنسيان فالنسيان المذموم هو ما كان مستندا الى السبب الاختياري والمعدور من نحو ماروى في الحديث * رفع عن امي الخطأ والنسيان * هو ما لم يستند الى سبب كذلك وهناك قول ثالث وهو ان يحمل قوله تعالى واذكر ربك اذا نسيت على اداء الصلاة المنسية عند ذكرها فيكون مفعول نسيت مقدر ا هو اداء الصلاة والظاهر هو الاحتمال الاول وان يكون واذكر ربك اذا نسيت متعلقا بما قبله لانه على تقدير ان يكون كلاما مستأنفا يلزم جواز عدم ارتباط بعض الآيات ببعضها وهو بعيد **قوله** واظهر دلالة **عطف** تفسير لقوله اقرب رشدا فسر اقرب باظهر وفسر رشدا بقوله دلالة والرشد مصدر رشد يرشد من باب علم ومعناه ضد الغواية لا الدلالة التي هي ارشاد الغير تفسيره بالدلالة يستلزم ان يكون الرشد بمعنى سبب الرشد وان يكون تسمية المعجزة بالرشد للمبالغة في كونها سببها على تاويل انها نور رشد وجعل لفظ هذا في قوله لا قرب من هذا رشدا اشارة الى نبي اصحاب الكهف فكان المعنى ايها المشركون انكم قد استعظمت الاخبار عن حالهم وبيان نبأهم وقصتهم وقد بينت لكم ما اوحى الى واني لا اطعم من ربي ان يعطيني من الآيات الدالة على نبوتى ما هو اعظم في الدلالة عليها وبؤيد هذا التأويل قوله تعالى ام حسبت ان اصحاب الكهف والرقم كانوا من آياتنا عجبا افصح القصة بتقليل

(واذكر ربك) مشيئة ربك وقل ان شاء الله كما روى انه لما نزل قال عليه الصلاة والسلام ان شاء الله (اذانسيت) اذا فرط منك نسيان لذلك ثم تذكره وعن ابن عباس ولو بعد سنة ما لم يحنث ولذلك جوز تأخير الاستثناء عنه وعامة الفقهاء على خلافه لانه لو صح ذلك لم يفتقر اقرار ولا طلاق ولا غنق ولم يعلم صدق ولا كذب وليس في الآية والخبر ان الاستثناء المتدارك به من القول السابق بل هو من مقدر مدلول به عليه ويجوز ان يكون المعنى واذكر ربك بالتسبيح والاستغفار اذا نسيت الاستثناء مبالغة في الحث عليه او اذكر ربك وعقابه اذا تركت بعض ما امرك به ليعتدك على التدارك او اذكره اذا اعتراك النسيان ليدركك المنسي (وقل عسى ان يهدين ربي) يدلني (لا قرب من هذا رشدا) لا قرب رشدا واظهر دلالة على اني نبي من نبي اصحاب الكهف وقد هداه لا اعظم من ذلك كقصص الانبياء المتباعدة عنه ايامهم والاخبار بالغيوب والحوادث التنزلة في اعصارا مستقبلة الى قيام الساعة

شأنها ثم اختتمها بطمأنينة ما هو اعظم منها واقرب ارشادا للمسترشدين **قوله** اولاً قرب رشداً وادنى خيراً من المنسى **قوله** فعلى هذا يكون قوله تعالى وقل عسى مرتبط بقوله واذكر ربك لا يجمع القصة بان يكون معطوفاً على ما هو العامل في قوله تعالى اذأوى القنية الى الكهف على معنى اذ كر اذأوى القنية وقل عسى ان يهديني ربي ويكون المعنى على الوجه الثاني واذكر ربك اذا نسيت شيئاً واطمع منه ان يهديك لشيء آخر بدل المنسى وقل عسى ان يهديني ربي لشيء آخر وهو اقرب رشداً ومنفعة من المنسى **قوله** وهو بيان لما اجله **قوله** اي بقوله فضر بنا على آذانهم في الكهف سنين عدداً فإنه تعالى اجل قصتهم بقوله اذأوى القنية الى قوله نحو نقص عليك نبأهم ثم شرع في تفصيلها بقوله نحن نقص وساق الكلام في تفصيلها الى ان عين في آخر مدة لبثهم في كهفهم احياناً محفوظة اجسادهم **قوله** على وضع الجمع موضع الواحد **قوله** فإنه لا وجه لقرآنة الاضافة سوى ان يكون سنين تمييزاً وحق مائة ان يضاف الى مائة مفرداً ويقال ثلاثمائة سنة كما يقال ثلاثمائة رجل وثلاثمائة درهم قال ابن الحاجب ومير مائة والف وتثنيتهما وجمعهما محفوض مفرد فقد ظهر ان الاصل في الاستعمال افراد مائة لكن وضع الجمع مكانه مبالغة في الدلالة على الكثرة كما وضع الجمع موضع الواحد في قوله تعالى بالاخسرين اعمالاً فان الاصل فيه بالاخسرين عملاً لاستقلاله بحصول القاعدة مع كون المفرد اخف لكن اثر الجمع مبالغة وتصحيحاً على انواع بان كل نوع كأنه جنس مستقل يكفي لزيادة خسرانهم هذا هو الوجه العام لوضع الجمع موضع الواحد وسواء ههنا امر ان الاول ان ما في لفظ سنين من علامة الجمع ليست منحصنة لكونها علامة الجمع بل هي جبر لما حذف من لفظ سنة فكانت كأنها من تمام بناء الواحد قبل اصل سنة سنة مثل جهة لانها من سنهت النحلة وتسنت اذا نمت عليها السنون وقيل المحذوف منه الواو وتشهد اطلاقات العرب على كل واحد من القولين قائم بقولون سنهت عنده وتسنت عنده واستأجرته مساناة ومسافهة وتقول في التصغير سنبة وسنبة والثاني ان الاصل اي القياس المرفوض في العدد اضافته الى الجمع لكون المعدود جماعة اي فيما فوق الواحد والاثني لان العدد المضاف ليس الا ما فوقهما الا انه قد يعدل عند الى المفرد لغرض فلما اضافته الى الجمع استعمل على الاصل المرفوض وقوله ومن لم يصف ابدال السنين من ثلاث جملة صاحب الكشاف عطف بيان له وهو الظاهر لان جملة بلايستلزم ان لا يكون تعيين مدة لبثهم مقصوداً وليس كذلك بل المقصود ذلك لانه لما قيل ثلاثمائة لم يعرف انها ايام او شهور او سنون فبين انها سنون وقوله تسعاً مفعول به لقوله اذدادوا على وزن افتعلوا ابدلت تاء افتعلوا لوقوعها بعد اذ اى وقلبت الياء ألفاً فصار اذدادوا وكان زاد متعدياً الى اثنين نحو زادهم مرضاً وزادناهم هدى فلما نقل الى باب الافتعال عدى الى واحد والاصل اذدادوا تسع سنين فحذف التمييز للدلالة ما تقدم عليه اذ لا تقول عندي ثلاثمائة درهم وتسعة الا وانت تريد تسعة دراهم ولو اردت تسعة ثياب او نحوها لم يحز لانه ليس من جنس ما قبله حتى يدل عليه فلما نزل قوله تعالى ولبثوا في كهفهم ثلاثمائة سنين وازدادوا تسعاً قالت نصارى نجران اما الثلاثمائة فقد عرفناها واما التسع فلا علم لنا بها فنزل قوله تعالى قل الله اعلم بالنبأ الى انه تعالى اعلم بمقدار لبثهم من اهل الكتاب المختلفين فيه لانه المفرد يعلم ما غاب في السموات والارض عن العباد وادراكهم فيكون عالماً بمدة لبثهم لا محالة **قوله** ومحل الرفع على الفاعلية **قوله** فان المعنى ما ابصر الله بكل موجود واسمعه لكل مسموع زيدت الباء في الفاعل اصلاً للفظ قال نجم الدين الاسترابادي في شرح الكافية واما احسن يزيد فعند سيويه لفظ افعال صورته الامر ومعناه الماضي من افعال اي صار ذا فعل كالحلم اي صار ذا حلم والباء بعده زائدة في الفاعل وضعف قوله ان الامر بمعنى الماضي بانه مما لم يعهد بل جاء الماضي بمعنى الامر وبان افعال بمعنى صار ذا كذا قليل وبان زيادة الباء في الفاعل قليل والمطرود زيادتها في المفعول **قوله** والنصب **قوله** اي ومحل النصب على المفعولية فان قولك احسن يزيد امر لكل احديان يجعل زياد احسناً اي بان يصفه بالحسن فكانه قيل صفة بالحسن كيف شئت فان فيه كل ما يمكن ان يكون في الشخص وهذا معنى مناسب للتعجب بخلاف تقدير سيويه وايضا همزة الجعل اكثر من همزة صار ذا كذا وان لم يكن شيء منهما مقياساً مطرداً هذا اصل هذا التركيب فالمعنى الامر والخطاب لكل واحد وصار ملخصه انشاء التعجب فهمزة افعال ان كانت للجعل والتعدي فالباء مزيدة في المفعول وان كانت للصيرورة كانت الباء لتعدي **قوله** وقرأ ابن عامر بالتاء **قوله** اي بناء الخطاب والجرم عطفاً على قوله ولا تقولن لشيء وقوله واذكر ربك اذا نسيت وقوله وقل عسى اي ولا تشركن ايها الانسان

اولاً قرب رشداً وادنى خيراً من المنسى (ولبثوا في كهفهم ثلاثمائة سنين وازدادوا تسعاً) يعني لبثهم فيه احياء مضروباً على آذانهم وهو بيان لما اجله قبل وقيل انه حكاية كلام اهل الكتاب فانهم اختلفوا في مدة لبثهم كما اختلفوا في عدتهم فقال بعضهم ثلاثمائة سنين وقال بعضهم ثلاثمائة وتسع سنين وقرأ حذرة والكسائي ثلاثمائة سنين بالاضافة على وضع الجمع موضع الواحد ويحسنه ههنا ان علامة الجمع فيه جبر لما حذف من الواحد وان الاصل في العدد اضافته الى الجمع ومن لم يصف ابدال السنين من ثلاث (قل الله اعلم بما لبثوا له غيب السموات والارض) له ما غاب فيها وخفي من احوال اهلها فلا خلق يخفى عليه علماً (ابصره واسمع) ذكر بصيغة التعجب للدلالة على ان امره في الادراك خارج عما عليه ادراك السامعين والبصيرين اذ لا يحجبه شيء ولا يفاوت دونه لطيف وكشف وصغير وكبير وخفي وجليل والهاء تعود الى الله ومحله الرفع على الفاعلية والباء مزيدة عند سيويه وكان اصله ابصر اى صار ذا بصر ثم نقل الى صيغة الامر بمعنى الانشاء فبرز الضمير لعدم لياق الصيغة له او لزيادة الباء كما في قوله تعالى وكفى به والنصب على المفعولية عند الاخفش والفاعل ضمير المأمور وهو كل احد والباء مزيدة ان كانت الهمزة لتعدياً ومعدياً ان كانت للصيرورة (مالهم) الضمير لاهل السموات والارض (من دونه من ولي) يتولى امورهم (ولا يشرك في حكمه) في قضائه (احداً) منهم ولا يجعل له في مدخله وقرأ ابن عامر وقالون عن يعقوب بالتاء والجرم على نهى كل احد عن الاشراك

وقرأ الباقون بالياء الصغرى ورفع الفعل على انه نفي محض مستند الى ضمير الباري تعالى اى لا يشرك الله في حكمه وقضائه احدا من خلقه فلا يجوز ان يحكم حاكم بغير ما انزل الله وحكم به وليس لاحد ان يحكم من ذات نفسه فيكون شريكا لله تعالى في حكمه **قوله** امره بان يداوم درسه ويلزم اصحابه **قوله** فان كفار قريش لما سألوه عليه الصلاة والسلام عن قصة اصحاب الكهف وقالوا له ان اخبرتنا بما سألناك صدقناك واتبعناك واخبرهم بها قالوا له عليه الصلاة والسلام ان اردت ان نجالسك فاطرد عنك هؤلاء الفقراء والسفلة الذين اجتمعوا عندك تتبعك فانزل الله تعالى واتل ما وحى اليك حتى بلغ انا اعتدنا للظالمين نارا قسام عليه الصلاة والسلام يلتصقهم حتى اصابهم في مؤخر المسجد يذكر الله تعالى فقال الحمد لله الذي لم يمتني حتى امرني ان اصبر نفسي مع رجال من امتي معكم الحيا ومعكم الممات * قال الامام من هذه الايات الى قصة موسى والخضر كلام واحد نزل قصة واحدة وهى ان اكابر قريش اجتمعوا وقالوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم ان اردت ان تؤمن بك فاطرد من عندك من هؤلاء الذين آمنوا بك فنهاه الله تعالى عن ذلك ومنعه منه وبين في جملة هذه الايات ان الذى اقترحوه والتسوه مطلوب فاسد ثم قال قوله تعالى واتل ما وحى الخ يتناول القراءة ويتناول الاتباع ايضا فيكون المعنى ازم قراءة الكتاب الذى اوحاه اليك ربك والزم العمل به **قوله** لا احد يقدر على تبديلها **قوله** اى بطريق من طرق النسخ مع ان النسخ ليس بتبديل في الحقيقة بل المنسوخ مغيى الى وقت طريان النسخ فالنسخ كالفياض له فكيف يكون تبديلا **قوله** وفيه ان غدوة علم في الاكثر **قوله** والاعلام لا يدخلها الالف واللام الجوهري الغد اصله غدو فخذفوا الواو بلا عوض قال لبيد

وما الناس الا كالديار واهلها * فيوم بها حلوا وغدو بلاقع *

فجاءه على اصله والغدوة ما بين صلاة الغداة وطلوع الشمس يقال آتته غدوة غير مصروفة لانها معرفة مثل بحر **قوله** وتعديته بمن **قوله** جواب عما يقال من ان قوله ولا تعدني من عذاه اذا جاوزه وهو يعدني نفسه كما اشار اليه بقوله ولا يجاوزهم نظرك الي غيرهم وكان الظاهر ان يقال ولا تعدهم عينك فلم يجي بكلمة عن * واجاب عنه بان عدا لما ضمن معنى نبا عدني تعديته يقال نبا الشئ * عنه ينبو اى تجافى وتباعد ونبأ بصرى عن الشئ * اذا اقمته ولم يعلق به ويقال اقمته عيني اى ازدرته واعتبر التضمين لتحصيل مجموع المعنيين معنى المجاوزة ومعنى الاقحام ولو قيل ولا تنب عينك عنهم لفهم معنى الاقحام ولم يفهم معنى المجاوزة فجمع بين مادة العدو وكلمة عن ليحصل مجموع المعنيين وذلك ابلغ من افادة المعنى الواحد **قوله** والمعزلة لما ظاهم اسناد الاغفال اليه تعالى **قوله** اعلم ان اصحابنا احتجوا بهذه الآية على انه تعالى هو الذى يخلق الجهل والغفلة في قلوب الجهال لان قوله اغفلنا يدل على هذا المعنى فالعنى من خلقنا ظلمة الكفر في قلوبهم باختيارهم الكفر وقالت المعزلة ليس المراد بقوله تعالى اغفلنا خلق الغفلة واجادها في القلب بل هو من قبيل قول معدي كرب لبيبي سليم * قاتلناكم فااجيناكم * وسألناكم فاجلناكم * وهجوناكم فاجحمتناكم * اى ما وجدناكم جبناء ولا يخلوا ولا يفتحمين فان الهزيمة فيه للوجدان فكذا في الآية ويحتمل ان تكون الهزيمة في هذه الافعال لنسبة الفاعل الى اصل الفعل فكذا في الآية واحتجوا على ان بناء الافعال في الآية ليس للايجاد والتكوين لقوله تعالى بعده واتبع هواه فانه لو كان المعنى اوجدنا الغفلة في قلبه حقيقة لكان المناسب ان يقال فاتبع هواه ليدل على ان الاغفال سبب في الاتباع فلذا اسند الاتباع الى شهورتهم لالى مشيئة الله وقدم مرارا ان القدرة المؤثرة ليست الا لله تعالى فلذلك قال قل كل من عند الله وان العبد له قدرة كاسية يصح اسناد افعاله الاختيارية اليه بسببها والعامه قرأوا من اغفلنا قلبه باسناد الفعل الى المتكلم المعظم نفسه ونصب قلبه على انه مفعول به وقرئ اغفلنا قلبه بفتح اللام ورفع قلبه على الفاعلية على معنى حسبنا قلبه فافلين من اغفلته اذا وجدته غافلا دلت الآية على ان اثر احوال الانسان ان يكون قلبه خاليا عن ذكر الحق ويكون مملوا من الهوى الداعى الى الاشتغال بالخلق **قوله** اى تقديما على الحق **قوله** يعنى ان اصل الكلمة ينبى عن العجلة والسبق يقال فرط منه قول قبيح اى سبق وفرس فرط اى سريعة تتقدم الخيل وفي الصحاح فرط عليه اى عجل وعدا ومنه قوله تعالى انا نخاف ان يفرط علينا او ان يطغى وفرط عليه سبق وفرطت القوم افرطهم فرطا اى سبقتهم الى الماء فانا فارط والجمع فراط وفراط القطيع من الغنم متقدماتها الى الوادى والماء وافرط في الامر اى جاوز فيه الحد والاسم منه الفرط بالتسكين

مجهز امره بان يداوم درسه ويلزم اصحابه **قوله** (واتل ما وحى اليك من كتاب ربك) من القرآن ولا تسمع لقولهم انت بقرآن غير هذا اوبدله (لا تبدل لكلماته) لا احد يقدر على تبديلها وتغييرها غيره (وان نجد من دونه ملتحدا) ملتحدا تعدل اليه اذ هممت به (واصبر نفسك) احبسها وثبتها (مع الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي) في مجامع اوقاتهم او في طرفى النهار وقرأ ابن عامر بالغدوة وفيه ان غدوة علم في الاكثر فتكون اللام فيه على تاويل التنكير (يريدون وجهه) رضى الله وطاعته (ولا تعد عينك عنهم) ولا يجاوزهم نظرك الى غيرهم وتعديته يعنى تضمينه معنى نبا يقال نبت وعلت عنه عينه اقمته ولم تعلق به والغرض في هذا اعطاء المعنيين اى لا تقمهم عينك متجاوزتين الى غيرهم وقرئ ولا تعد عينك ولا تعد من اعطاه وعداه والمراد نهى الرسول ان يزدري بفقراء المؤمنين وتعلو عينه عن رثائه زبهم طموحا الى طراوة زى الاغنياء (يريد زينة الحياة الدنيا) حال من الكاف في القراءة المشهورة ومن المستكن في الفعل في غيرها (ولا تطع من اغفلنا قلبه) من جعلنا قلبه غافلا (من ذكرنا) كامية بن خلف في دعائك الى طرد الفقراء عن مجلسك لصناديد قريش وفيه تنبيه على ان الداعى له الى هذا الاستدعاء غفلة قلبه عن المعقولات وانها كما في المسوسات حتى خفى عليه ان الثرف بحماية النفس لا بزينة الجسد وانه لو اطاعه كان مثله في الغباوة والمعزلة لما ظاهم اسناد الاغفال الى الله تعالى قالوا انه مثل اجبته اذا وجدته كذلك او نسبته اليه او من اغفل اليه اذا تركها بغير سمه اى لم نسمه بذكرنا كقلوب الذين كتبنا في قلوبهم الايمان واحتجوا على ان المراد ليس بظاهر ما ذكر اول بقوله (واتبع هواه) وجوابه مامر غير مرة وقرئ اغفلنا باسناد الفعل الى القلب على معنى حسبنا قلبه فافلين عن ذكرنا اياه بالمواخذة (وكان امره فرطا) اى تقديما على الحق ونبذاله وراء ظهره

والفرط بالتحريك الذي يتقدم الواردة لهي لهم الارضية والدلاء ويمدر الحياض ويستقي لهم وهو فعل بمعنى فاعل مثل نبع بمعنى تابع ومنه قيل للطفل الميت اللهم اجعله لنا فرطاً اي اجرا يتقدمنا وامر فرط اي يجاوز فيه الحد ومنه قوله تعالى وكان امره فرطاً الى هنا كلام الجوهري فالفرط على قوله فعل بمعنى المفعول والمعنى لا تطع من كان امره التي يلبسها مجاوزا فيها الحد والحق بحيث كان نابذا له ووراء ظهره **قوله** ومنه الفرط **قوله** يجوز ان تكون الغاء فيه مفتوحة والراء ساكنة وان تكونا مفتوحتين **قوله** الحق ما يكون من جهة الله **قوله** يعني ان الحق مبتدأ ومن ربك خبره والجملة مفعول القول ووجه ارتباط الآية بما قبلها انه تعالى لما امر رسول الله صلى الله عليه وسلم ان لا يلتفت الى اولئك الاغنياء الذين قالوا ان طردت الفقراء من عندك وخليت لنا مجلسك تؤمن بك ونجلس معك امره بعد ذلك بان يقول لهؤلاء الحق ما يكون من عند الله لا ما يقتضيه الهوى فان خالفتم اهواؤكم وقبلتم الحق الذي جاءكم من عند الله اصبتكم وما دفعه عليكم وان لم تقبلوه ماد ضرره عليكم ولا مدخل في اصابة الحق والاهتداء به لكون اهل مجلسكم فقراء او اغنياء خاملين او مشهورين بالعزة والجاه ثم انه تعالى رتب عليه وعبد من كابر عقله وعاند ربه وترك الحق الصريح ووعد من اذعن للحق وآمن وعمل بمقتضاه بقوله فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر وعلل ذلك بقوله انا اعتدنا للظالمين نارا الى آخر الآيات **قوله** ويجوز ان يكون الحق خبر مبتدأ محذوف نحو هذا الحق او الذي أتيتكم به الحق كائنا من ربكم والحق هو العامل في الظرف والمبتدأ المقدر عبارة عما ذكر من اول السورة الى هنا او عما اوحى الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وايا ما كان يكون قوله تعالى وقل الحق من ربكم كالفعل لذلك لما ذكر من مفتوح السورة او لجمع ما جاء به عليه الصلاة والسلام ثم رتب ما بعده عليه بالغاء فالمعنى ما جئتكم به من حديث الكتاب القيم المعري عن كل الاعوجاج الظاهر الاعجاز الكاشف عن المغيبات المحتوى على مكارم الاخلاق المزيج للعلل والاعتذار المزيل للريب والشبهات حق كائن من الرب العزيز الحكيم **قوله** وهو لا يقتضى استقلال العبد بفعله **قوله** جواب عن قول المعتزلة ان قوله فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر صريح في ان الايمان والكفر والطاعة والمعصية مفوض الى العبد واختياره فمن انكر ذلك فقد خالف صريح القرءان وتقرير الجواب صريح الآية وصريح العقل ايضا وان دل على ان نحو الايمان والكفر وسائر الافعال الاختيارية يمتنع حصوله بدون مشيئة العبد وقصده اليه واختياره له الا ان تلك المشيئة والقصد ليست بمشيئة اخرى سابقة عليها والازم ان يكون كل قصد ومشيئة مسبوقا بقصد آخر الى غير نهاية وهو محال فوجب انتهاء ذلك القصد الى قصد واختيار يخلفه الله تعالى من غير قصد سابق عليه واذا توقف فعل العبد على ذلك القصد الذي لا مدخل له فيه فكيف يصح ان يقال ان العبد مستقل في فعله بل يجب القول بان الكل من عند الله **قوله** شبهه ما يحيط بهم من النار **قوله** فتكون الاضافة في سرادقها بمعنى من كافي خاتم فضة فان الاغنياء الذين يتفخرون في الدنيا يحيط بهم النار من اللباس والطعام والشراب وغير ذلك كما قال سرايلهم من قطران وقال ليس لهم طعام الا من ضريع وقال في حق شرابهم يغاثوا بماء كالمهل والله اعلم والجررة كل مكان محجور عن الغير اي ممنوع عنه من الحجر وهو المنع اثبت الله تعالى للنار شيئا شبيها بما يحيط بهم من جميع الجهات بحيث لا يخلص لهم منها ولا فرجة فيها يفرجون بالنظر الى ما وراءها من النار بل هي محيطة بهم من كل الجوانب وقيل المراد من هذا السرادق الدخان الذي وصفه الله تعالى في قوله الى ظل ذي ثلاث شعب وقالوا هذه الاحاطة بهم انما تكون قبل دخولهم النار فيشاهم هذا الدخان ويحيط بهم كالسرادق حول القسطنطين **قوله** وقيل حائط من نار **قوله** روى عنه عليه الصلاة والسلام انه قال سرادق النار اربعة جدران مسيرة اربعين سنة والمعنى انهم وراة هذا الجدر فهي بهم محيطة **قوله** كالجسد المذاب **قوله** يعني قيل ان المهل كل شيء اذنته من الاجساد السبعة المعدنية كالذهب والفضة والنحاس والرصاص وغيرها وقيل هو دردى الزيت **قوله** وهو على طريقة قوله فاعتبوا بالصليب **قوله** يعني قوله تعالى يغاثوا بماء كالمهل واراد على طريق التهكم بهم وتحقيرهم حيث ذكرت الاغائة مما هم فيه من شدة العطش واريد ما يضاف الاغائة وهو ان يؤتى بماء كالمهل اذا قرب اليه شوى وجهه وسقطت فروة رأسه واذا شرب منه قطع امعاه حتى تخرج من دبره فالمعنى ان يستغيثوا اي يطلبوا العوث والمدد مما هم فيه من شدة العطش يؤتوا بماء كالمهل مكان ما يغاث به المستغيث من العطش فسمى ايتاء ذلك الماء اغائة على سبيل التهكم والتحقير كما في قوله

غضبت تميم ان يقتل عامر * يوم النار فاعتبوا بالصليب *

يقال فرس فرط اي متقدم للخيل ومنه الفرط (وقل الحق من ربكم) الحق ما يكون من جهة الله لا ما يقتضيه الهوى ويجوز ان يكون الحق خبر مبتدأ محذوف ومن ربكم حالا (فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر) لا ابالي بايمان من آمن ولا كفر من كفر وهو يقتضى استقلال العبد بفعله فانه وان كان بمشيئته فشيئته ليست الا بمشيئة (انا اعتدنا) هيا لنا (لظالمين) نارا احاط بهم سرادقها) فسطاطهم شبهه ما يحيط بهم من النار وقيل السرادق الجررة التي تكون حول القسطنطين وقيل سرادقها دخانها وقيل حائط من نار (وان يستغيثوا) من العطش (يغاثوا بماء كالمهل) كالجسد المذاب وقيل كدرى الزيت وهو على طريقة قوله فاعتبوا بالصليب (يشوى الوجوه) اذا قدم لي شرب من فرط حرارته وهو صفة ثانية لما اوحال من المهل او الضمير في الكاف

(بئس الشراب) المهل (وساءت) النار (مرتقفا) متكأ واصل الارتفاق نصب المرفق تحت الحد وهو لمقابلة قوله وحسنت مرتقفا والافلا ارتفاق لاهل النار (ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات انا لانضيع اجر من احسن عملا) خبران ﴿ ٢٦٠ ﴾ الاولى هي الثانية بما في حيزها والراجع

والنار بكسر النون ما لبني عامر والصليل الداهية والامر العظيم واعتبوا اي ارضوا وازيل غضبهم جعلت الداهية لهم مكان الاعتاب الذي يجزى بين الاحبة تكهما بهم والشوى انضاج اللحم من غير مرفة تكون مع ذلك الشيء المشوي ﴿ قوله واصل الارتفاق نصب المرفق ﴾ وهو موصل الذراع والعضد فسر المرتفق في الآية بالمتكأ وهو موضع الاتكاء على مرفق يده بان ينصبه ويجعله دعامة تحميه وذلك انما يكون للاستراحة ولا استراحة لاهل النار فلا اتكاء ﴿ قوله وهو لمقابلة قوله وحسنت مرتقفا ﴾ يعني اثبات المرتفق لاهل النار مع انه لا ارتفاق لهم مبني على المشاكلة لقوله تعالى في حق آتاك اهل الجنة وحسنت مرتقفا فان الآية التالية المقابلة لهذه الآية لما كانت مفصلة بذكر الارتفاق جعلت هذه الآية ايضا مفصلة بذكره لاجل المشاكلة لان اثبات المرتفق للكفار مبني على التهم كاثبات الاغاثة لهم في قوله تعالى يغاثوا بماء كالمهل ثم انه تعالى لما ذكر وعيد الظالمين اردفه بوعيد الصالحين فقال ان الذين آمنوا الآية وقوله تعالى انا لانضيع اجر من احسن عملا يجوز ان يكون خبر ان الذين آمنوا بحذف العائد اي منهم او تنزيل العموم منزلة العائد كما في قولك نعم الرجل زيد على قول من يجعل المخصوص مرفوعا بالابتداء وما قبله خبره وهو المختار فان قولك نعم الرجل جلة فعلية والجملة الواقعة خبرا للبتداء لا بد ان تكون مشتملة على الضمير العائد الى المتبدا واستغنى عنه في باب نعم لتنزيل استغراق الرجل وعمومه للبتداء وتغيره منزلة العائد واما على قول من يجعل المخصوص خبر مبتدأ محذوف ويجعل الكلام مبنيا على تقدير سؤال وهو انه لما قيل نعم الرجل مثلا قيل من هو قيل زيد اي هو زيد فحينئذ يكون الكلام جلتين ليس في شيء منها خبر جلة حتى يحتاج الى العائد او باقامة قوله من احسن عملا مقام الضمير لكونه عبارة عن الذين آمنوا وعملوا الصالحات ومحمداهم في المعنى كما في الجملة الواقعة خبرا عن ضمير الشأن فانها لما كانت عبارة عن الضمير المذكور استغنى فيها عن العائد ﴿ قوله او خبرها اولئك ﴾ عطف على قوله هي الثانية بما في حيزها ﴿ قوله او خبر ثان ﴾ عطف على قوله استئناف ﴿ قوله وهو جمع اسورة ﴾ واسورة جمع سوار وهو زينة تلبس في الزند من اليد وهو من زينة الملوك كانوا يسورون في ايديهم ويتوجون على رؤسهم وقال ابو عبيدة اساور جمع اسوار على حذف الزيادة اصله اساور وقوله في جمع سوار احتراز عن قول من قال ان اساور جمع اسوار بكسر الهمزة او ضمها في الصحاح وقد يكون اساور جمع اسوار واسوار قال تعالى يحلون فيها من اساور من ذهب وقال ابو عمرو بن العلاء واحدها سوار قال الشاعر

* والله لولا صبية صغار * كأنما جوههم اقدار * اخاف ان يصيبهم اقدار * اولاطم ليس له سوار *
* لما رأني ملك جبار *

على كل واحد منهم ثلاث اسورة سوار من ذهب لاجل هذه الآية وسوار من فضة لقوله تعالى وحلوا اساور من فضة وسوار من لؤلؤ لقوله تعالى ولؤلؤ ولباسهم فيها حرير * فان قيل ما السبب في انه تعالى قال في الخلى يحلون على مالم بسم فاعله وقال في السندس والستبرق ويلبسون باسناد اللبس اليهم * قلنا يحتمل ان يكون اللبس اشارة الى ما استوجبوه بهم لمقتضى الوعد الالهى وان يكون الخلى اشارة الى ما تفضل به عليهم ابتداء تفضلا زائدا على مقدار الوعد ثم انه تعالى لما بين ما قبله الظالمين الذين اغتروا بزينة الدنيا وزخارفها واقترضوا بها على قرآء المسلمين وآروها على ما عند الله تعالى من الثواب الجزيل وبين ايضا عاقبة من آمن بالله وبالبعث والجزاء وعمل بمقتضى ايمانه شبه حال الفريقين بحال رجلين موصوفين تصويرا للامر العقول بصورة المحسوس لزيادة الايضاح والبيان فقال واضرب لهم مثلا الآية قتيبن به ان كثرة الاموال والاتباع لا تصلح لان يفخر بها لاحتمال ان بصير الفقير غنيا والغنى فقيرا بل العفر انما هو بطاعة الله التي هي زينة المؤمنين وقوله تعالى جعلنا لاحدهما جنتين ان كان بيانا وتفسير التمثيل لا يكون له محل من الاعراب وان كان صفة لجنتين يكون في محل نصب ﴿ قوله مؤزرا بها ﴾ اي ملتفا وفي الاساس ومن الجواز الزرع يؤزر بعضها بعضا اذا التفت وتأزر النبت اي التفت وتلاصق ﴿ قوله ليكون كل منهما جامعا للقوات والقواكه ﴾ لاشتماله على الكروم المحفوفة بالتخل وكون كل واحد منهما منتهيا في احد جوانبه الى الارض المزروعة فيكون بذلك جامعا لما ذكر ومتواصل العمارة وتكون منفعة متواصلة لاتبانه في كل وقت بمنفعة جديدة وثمرة مرغوبة ﴿ قوله وافراد الضمير ﴾ في آتت والظاهر ان يقال آتتا مبني على رجوعه الى كلتا وهو مفرد اللفظ وان كان مثنى المعنى فاعتبر جانب لفظه والمعنى اعطت كل واحدة

محذوف تقديره من احسن عملا منهم او استغنى عنه بمعوم من احسن عملا كما هو مستغنى عنه في قولك نعم الرجل زيد او واقع موقعه الظاهر فان من احسن عملا على الحقيقة لا يحسن اطلاقه الا على الذين آمنوا وعملوا الصالحات او خبرها (اولئك لهم جنات عدن تجري من تحتهم الانهار) وما بينهما اعتراض وعلى الاول استئناف لبيان الاجر او خبر ثان (يحلون فيها من اساور من ذهب) من الاولى للابتداء والثانية للبيان صفة لاساور وتكبيرها لتعظيم حسناتها عن الاطاعة به وهو جمع اسورة او اسوار في جمع سوار (ويلبسون ثيابا خضرا) لان الخضرة احسن الالوان واكثرها طراوة (من سندس واستبرق) عمارق من الديباج وما غلظ منه جمع بين النوعين للدلالة على ان فيها ما تشهى النفس وتلذذ العين (متكئين فيها على الارائك) على السرر كما هو هيئة المتعدين (نعم الثواب) الجنة ونعيمها (وحسنت) الارائك (مرتقفا) متكأ (واضرب لهم مثلا) للكافر والمؤمن (رجلين) حال رجلين مقدرين او موجودين هما اخوان من بني اسرائيل كافر اسمه قراطوس ومؤمن اسمه يهودا ورثا من ابهما ثمانية آلاف دينار فشاطرا فاشترى الكافر بها ضياعا وعقارا وصرفها المؤمن في وجوه الخير وآل امرهما الى ما حكاه الله تعالى وقيل المثل بهما اخوان من بني محزوم كافر وهو الاسود بن عبد الاسد ومؤمن وهو ابو سلمة عبد الله زوج ام سلمة قبل رسول الله صلى الله عليه وسلم (جعلنا لاحدهما جنتين) بستانين (من اغناب) من الكروم والجملة تناميا بيان التمثيل او صفة للرجلين (وحققناهما بالتخل) وجعلنا التخل محيطا بهما مؤزرا بها كرومهما يقال حفه القوم اذا احاطوا به وحففته بهم اذا جعلتهم حافين حوله فيريده الباء مفعولا تاميا كقولك غشيت غشيت به (وجعلنا بينهما) وسطهما (زرعا) ليكون كل منهما جامعا للقوات والقواكه متواصل العمارة على الشكل الحسن والترتيب

الانيق (كلتا الجنتين آتتا اكهما) ثمها وافراد الضمير لافراد كلتا وقرى كل الجنتين آتى اكاه (ولم نظلم منه) ولم نقص من اكها (شيئا) يعهد في سائر البساتين فان الثمار تم في عام وتنقص في عام غالباً

(وَجُرْنَا خَلَاءَهُمَا نَهْرًا) ليدوم شربهما فانه الاصل ويزيد بهاؤهما وعن يعقوب وجرنا بالتحفيف (وكان له نهر) انواع من المال سوى الجنة من ثمره اذا كثرة قرأ عاصم
يقع الثاء والميم وابوعمر بضم الثاء واسكان الميم ﴿ ٢٦١ ﴾ والباقون بضمهما وكذلك واحيط ثمره (فقال لصاحبه وهو يحاوره) وهو راجعه في الكلام

من الجنة اكلها اي نهرها تاما ولم تظلم اي لم تنقص منه شيئا والظلم النقصان يقال ظلمني حتى اي نقصني ولما
وصفها بوفاء الثمار وتمام الاكل من غير نقصان وصفها بما هو اصل الخير ومادته وهو امر الشرب فقال وجرنا
خلاءهما نهرًا والعامية على تشديد الجيم للبالغ في وفائه شربا لهما فانه وان كان نهرًا واحدا الا انه لما كان يمتلي
ويصل الى جوانب كلتا الجنة ويدوم في كل وقت كان كالنهار وقرى بالتحفيف على الاصل لانه نهر واحد
والعامية على وقع هاء نهر وقرى بسكونها قرأ عاصم كان له اي صاحب البستان ثمر يقع الثاء والميم فيه وفي قوله
واحيط ثمره وهو جمع ثمره كنجير وشجرة وقرأ ابوعمر بضم الثاء وسكون الميم فيهما والباقون بضم الثاء والميم
فيهما ومن ضمهما يقول انه جمع ثمار يقال ثمار وثمر يخفف ويثقل كالحجاز والحمر والكتاب والكتب ويجوز
ان يكون ثمر بضمين جمعًا لثمر بضمين كخشب وخشب وبالسكون كاسد واسد وذكر اهل اللغة انه بالضم انواع
المال من الذهب والفضة وغيرهما وبالفتح جل الشجر وكان ابن عباس يقرأ بالضم ويقول هو انواع المال من
ثمر ماله اذا كثرة وعن مجاهد ان الثمر هو الذهب والفضة خاصة وقيل هو المال والولد ﴿ قوله تعالى
فقال له صاحبه ﴾ يعني قال صاحب البستان للمؤمن وقوله وهو يحاوره يجوز ان يكون حالا من الفاعل
او من المفعول مينا للهيشة اذ لا يترجم من القول المحاوره وهي مراجعة الكلام من حار اي رجع قال تعالى انه ظن
ان ابن يحور وقال امرؤ القيس
وما المرء الا كالشهاب وضوئه * بحور رمادا بعد اذ هو ساطع *
والنفر العشرة الذين يدبون عن الرجل ويفرون معه والمعنى ان الكافر ترفع على المؤمن بجاهده وماله ثم اراد
ان يظهر للمؤمن كثرة ماله وصنوف ما يملكه مما يوجب البهجة والسرور فاخذ بيد اخيه المؤمن يطوف به فيها
يريه بهجتها وحسنها وهو قوله تعالى ودخل الجنة الخ ﴿ قوله لان المراد ما هو جنته ﴾ اي ما يقال له
انه جنة فلان على ان التعريف فيه للعهد الذهني والمعهود هو الفرد المحفوظ بالاضافة اليه مع قطع النظر عن
كونهما قطعتين بينهما مزارع او بقعة واحدة من غير ان يراد بها ما شاهدته وقت الدخول او يراد دخول كل
واحدة منهما على حدة او باعتبار كونها بمنزلة جنة واحدة نظرا الى اتصالهما وخلوهما عن نكتة تقيد بها
احدهما ﴿ قوله تعالى وهو ظالم ﴾ حال من فاعل دخل ولنفسه مفعول ظالم واللام فيه مزيدة لتعوية العامل
لكونه فرعا وقوله قال ما اظن ان تبيد هذه ابدا الظاهر انه مستأنف جبي به بيانا لسبب ظلمه فانه لما راقه واجبه
حسنها وزهرتها ظن انها لا تفسى ابدا وما اكتفى بهذا الكفر بل ضم اليه قوله وما اظن الساعة قائمة فجمع بين
كفرين فان قيل هب انه شك في البعث والقيامة فكيف قال ما اظن ان تبيد هذه ابدا مع ان الحس يدل على ان ما في
الدنيا كلها في معرض الزوال والفناء * اجيب بان مراده انها لا تبيد مدة حياته ﴿ قوله وانما اقسم على ذلك ﴾
يعني ان الكافر بنى جزمه بذلك على مقدمتين الاولى انه تعالى انما اعطاه الجاه والمال في الدنيا لكونه اهلا مستحقا
لذلك والثانية ان الاستحقاق باق بعد الموت والمقدمة الاولى كاذبة لان وقع باب الدنيا على الانسان كثيرا ما يكون
للاستدراج ﴿ قوله لانه اصل مادتك ﴾ نظرا الى ان النطفة تتولد من الدم المتولد من الاغذية النباتية
المتولدة من التراب فكان التراب مادة بعيدة للانسان والاعذية الحيوانية لا بد ان تنتهي الى الغذاء النباتي المنتهي
الى التراب ﴿ قوله او مادة اصلك ﴾ فان آدم عليه الصلاة والسلام مخلوق من التراب وخلقه سبب في
خلق كل احد ﴿ قوله ولذلك ﴾ اي ولكون منشأ كفره بالبعث شكه في كمال قدرة الله تعالى علل انكاره
على كفره بالله تعالى باثبات قدرته تعالى لايات وجوده ثم ان المؤمن ويح الكافر على كفره بان قال له ولولا اذ
دخلت لما تقرر من ان حرف الضميص اذا دخل على الماضي يكون للتوبيخ وكلمة ما ان كانت شرطية تكون في
محل النصب على انها مفعول شاء قدمت عليه وجوبا احتج اصحابنا بهذه الآية على ان كل ما اراده الله تعالى واقع
وما لم يرد لم يقع فثبت انه تعالى لم يرد ايمان الكافر وطاعة العاصي فكانت حجة لنا على المعتزلة ومعنى الآية
هلا قلت عند دخولك جنتك ورؤيتك ما انعم الله تعالى به عليك ماشاء الله من ابقائها وافنائها كائن
لامعارض لمشيئته وشكرت على انعامه اليك بدل الاستغفال والافتقار بالنعمة عن المنعم وملاحظة التمتع بها
دهرا طويلا بناء على طول الامل وتماديا في الغفلة والاعتزاز بالملهلة روى عنه عليه الصلاة والسلام انه قال
من اعطى خيرا من اهل اومال فيقال عند ذلك ماشاء الله لا قوة الا بالله لم يرفيه مكروها * كذا في الكواشي
شاء الله كان على انها شرطية والجواب محذوف اقرارا بانها وما فيها بمشيئة الله ان شاء ابقاها وان شاء ابادها (لا قوة الا بالله) فها قلت لا قوة الا بالله اعترافا بالجزء على نفسك
والقدرة لله وان ما تبسر لك من عمارتها وتدير امرها فبعمونته واقداره وعن النبي صلى الله عليه وسلم من رأى شيئا فاجبه فقال ماشاء الله لا قوة الا بالله لم يضمره

من الجنة اكلها اي نهرها تاما ولم تظلم اي لم تنقص منه شيئا والظلم النقصان يقال ظلمني حتى اي نقصني ولما
وصفها بوفاء الثمار وتمام الاكل من غير نقصان وصفها بما هو اصل الخير ومادته وهو امر الشرب فقال وجرنا
خلاءهما نهرًا والعامية على تشديد الجيم للبالغ في وفائه شربا لهما فانه وان كان نهرًا واحدا الا انه لما كان يمتلي
ويصل الى جوانب كلتا الجنة ويدوم في كل وقت كان كالنهار وقرى بالتحفيف على الاصل لانه نهر واحد
والعامية على وقع هاء نهر وقرى بسكونها قرأ عاصم كان له اي صاحب البستان ثمر يقع الثاء والميم فيه وفي قوله
واحيط ثمره وهو جمع ثمره كنجير وشجرة وقرأ ابوعمر بضم الثاء وسكون الميم فيهما والباقون بضم الثاء والميم
فيهما ومن ضمهما يقول انه جمع ثمار يقال ثمار وثمر يخفف ويثقل كالحجاز والحمر والكتاب والكتب ويجوز
ان يكون ثمر بضمين جمعًا لثمر بضمين كخشب وخشب وبالسكون كاسد واسد وذكر اهل اللغة انه بالضم انواع
المال من الذهب والفضة وغيرهما وبالفتح جل الشجر وكان ابن عباس يقرأ بالضم ويقول هو انواع المال من
ثمر ماله اذا كثرة وعن مجاهد ان الثمر هو الذهب والفضة خاصة وقيل هو المال والولد ﴿ قوله تعالى
فقال له صاحبه ﴾ يعني قال صاحب البستان للمؤمن وقوله وهو يحاوره يجوز ان يكون حالا من الفاعل
او من المفعول مينا للهيشة اذ لا يترجم من القول المحاوره وهي مراجعة الكلام من حار اي رجع قال تعالى انه ظن
ان ابن يحور وقال امرؤ القيس

وما المرء الا كالشهاب وضوئه * بحور رمادا بعد اذ هو ساطع *
والنفر العشرة الذين يدبون عن الرجل ويفرون معه والمعنى ان الكافر ترفع على المؤمن بجاهده وماله ثم اراد
ان يظهر للمؤمن كثرة ماله وصنوف ما يملكه مما يوجب البهجة والسرور فاخذ بيد اخيه المؤمن يطوف به فيها
يريه بهجتها وحسنها وهو قوله تعالى ودخل الجنة الخ ﴿ قوله لان المراد ما هو جنته ﴾ اي ما يقال له
انه جنة فلان على ان التعريف فيه للعهد الذهني والمعهود هو الفرد المحفوظ بالاضافة اليه مع قطع النظر عن
كونهما قطعتين بينهما مزارع او بقعة واحدة من غير ان يراد بها ما شاهدته وقت الدخول او يراد دخول كل
واحدة منهما على حدة او باعتبار كونها بمنزلة جنة واحدة نظرا الى اتصالهما وخلوهما عن نكتة تقيد بها
احدهما ﴿ قوله تعالى وهو ظالم ﴾ حال من فاعل دخل ولنفسه مفعول ظالم واللام فيه مزيدة لتعوية العامل
لكونه فرعا وقوله قال ما اظن ان تبيد هذه ابدا الظاهر انه مستأنف جبي به بيانا لسبب ظلمه فانه لما راقه واجبه
حسنها وزهرتها ظن انها لا تفسى ابدا وما اكتفى بهذا الكفر بل ضم اليه قوله وما اظن الساعة قائمة فجمع بين
كفرين فان قيل هب انه شك في البعث والقيامة فكيف قال ما اظن ان تبيد هذه ابدا مع ان الحس يدل على ان ما في
الدنيا كلها في معرض الزوال والفناء * اجيب بان مراده انها لا تبيد مدة حياته ﴿ قوله وانما اقسم على ذلك ﴾
يعني ان الكافر بنى جزمه بذلك على مقدمتين الاولى انه تعالى انما اعطاه الجاه والمال في الدنيا لكونه اهلا مستحقا
لذلك والثانية ان الاستحقاق باق بعد الموت والمقدمة الاولى كاذبة لان وقع باب الدنيا على الانسان كثيرا ما يكون
للاستدراج ﴿ قوله لانه اصل مادتك ﴾ نظرا الى ان النطفة تتولد من الدم المتولد من الاغذية النباتية
المتولدة من التراب فكان التراب مادة بعيدة للانسان والاعذية الحيوانية لا بد ان تنتهي الى الغذاء النباتي المنتهي
الى التراب ﴿ قوله او مادة اصلك ﴾ فان آدم عليه الصلاة والسلام مخلوق من التراب وخلقه سبب في
خلق كل احد ﴿ قوله ولذلك ﴾ اي ولكون منشأ كفره بالبعث شكه في كمال قدرة الله تعالى علل انكاره
على كفره بالله تعالى باثبات قدرته تعالى لايات وجوده ثم ان المؤمن ويح الكافر على كفره بان قال له ولولا اذ
دخلت لما تقرر من ان حرف الضميص اذا دخل على الماضي يكون للتوبيخ وكلمة ما ان كانت شرطية تكون في
محل النصب على انها مفعول شاء قدمت عليه وجوبا احتج اصحابنا بهذه الآية على ان كل ما اراده الله تعالى واقع
وما لم يرد لم يقع فثبت انه تعالى لم يرد ايمان الكافر وطاعة العاصي فكانت حجة لنا على المعتزلة ومعنى الآية
هلا قلت عند دخولك جنتك ورؤيتك ما انعم الله تعالى به عليك ماشاء الله من ابقائها وافنائها كائن
لامعارض لمشيئته وشكرت على انعامه اليك بدل الاستغفال والافتقار بالنعمة عن المنعم وملاحظة التمتع بها
دهرا طويلا بناء على طول الامل وتماديا في الغفلة والاعتزاز بالملهلة روى عنه عليه الصلاة والسلام انه قال
من اعطى خيرا من اهل اومال فيقال عند ذلك ماشاء الله لا قوة الا بالله لم يرفيه مكروها * كذا في الكواشي
شاء الله كان على انها شرطية والجواب محذوف اقرارا بانها وما فيها بمشيئة الله ان شاء ابقاها وان شاء ابادها (لا قوة الا بالله) فها قلت لا قوة الا بالله اعترافا بالجزء على نفسك
والقدرة لله وان ما تبسر لك من عمارتها وتدير امرها فبعمونته واقداره وعن النبي صلى الله عليه وسلم من رأى شيئا فاجبه فقال ماشاء الله لا قوة الا بالله لم يضمره

(ان ترن اناقل منك ما اولاد) يحتمل ان يكون انا فصلا وان يكون تأكيدا للمفعول الاول وقرى اقل بالرفع على انه خبر انا والجملة مفعول ثان لترني وفي قوله وولد ادليل لمن
فسر النفر بالاولاد (ففسى ربي ان يؤتيني خيرا من جنتك) في الدنيا وفي الآخرة لايمانى وهو جواب الشرط (ورسل عليها) على جنتك لكفرتك (حسبان من السماء)
مراعى جمع حسبانة وهى الصواعق وقيل هو مصدر بمعنى الحساب والمراد به التقدير بتخريبها او عذاب حساب الاعمال السيئة (فتصبح صعيدا زلقا) ارض ملساء يزلق
عليها باستئصال نباتها واشجارها (او يصبح ماؤها غورا) غار اى الارض مصدر وصف به كالزلق ﴿ ٢٦٢ ﴾ (فلن تستطيع له طلبا) للماء الغائر ترددا في رده

(واحيط ثمره) واهلك امواله حسبما توقعه
صاحبه وانذره منه وهو مأخوذ من احاط به
العدو فانه اذا احاط به غلبه واذا غلبه اهلكه
ونظيره اتى عليه اذا اهلكه من اتى عليهم
العدو واذا جاءهم مستعليا عليهم (فاصبح بقلب
كفيه) ظهر البطن تلهفا وتحسرا (على
ما اتفق فيها) في عمارتها وهو متعلق بقلب
لان قلب الكفين كناية عن الندم فكانه
قبل فاصبح يندم او حال اى تحسرا على
ما اتفق فيها (وهى حاوية) ساقطة (على
عروشها) بان سقطت عروشها على الارض
وسقطت الكروم فوقها (ويقول) عطف
على قلب او حال من ضميره (يا ليتنى لم اشرك
بربى احدا) كأنه تذكر موعظة اخيه وعلم انه
اتى من قبل شركه فتمنى انه لم يكن مشركا فلم
يهلك الله بستانه ويحتمل ان يكون توبة
من الشرك وندما على ما سبق منه (ولم تكن له
قصة) وقرأ حجة والكسائى بالياء لتقدمه
(ينصرونه) يقدرون على نصره يدفع
الاهلاك اورد المهلك والايان بمثله
(من دون الله) فانه القادر على ذلك وحده
(وما كان منتصرا) متمعا بقوته عن انتقام
الله منه (هنالك) في ذلك المقام وتلك الحال
(الولاية لله الحق) النصر له وحده لا يقدر
عليها غيره تقرير لقوله ولم يكن له قصة ينصرونه
او ينصر فيها اولياء المؤمنين على الكفرة كما
نصر فيما فعل بالكافر اخاه المؤمن وبعضه
قوله (هو خير ثوبا وخير عقبا) اى لا وياه
وقرأ حجة والكسائى بالياء بالكسر ومعناها
السلطان والملك اى هنالك السلطان له
لا يغلب ولا يمنع منه او لا يعبد غيره كقوله فاذا
ركبوا في القلث دعوا الله مخلصين له الدين
فيكون تنبيها على ان قوله يا ليتنى لم اشرك كان
عن اضطرار وجزع مما دهاه وقيل هنالك
اشارة الى الآخرة وقرأ ابو عمرو وحجة
والكسائى الحق بالرفع صفة للولاية وقرى
بالنصب على المصدر المؤكد وقرأ عاصم وحجة
عقب بالسكون وقرى عقبى وكلها بمعنى العاقبة
(واضرب لهم مثل الحياة الدنيا) اذكر لهم
ما تشبه الحياة في الدنيا في زهرتها وسرعة
زوالها ووصفها القرية (كاه) هو كاه ويحوز

قوله يحتمل ان يكون انا فصلا - هذا الاحتمال على تقدير ان يكون الرؤية عملية لانها ان كانت بصرية
تعين ان يكون انا تأكيدا لياء المتكلم لان ضمير الفصل بشرط ان يقع بين المبتدأ والخبر او بين ما وصله المبتدأ والخبر
قوله وهى الصواعق - وقيل الحسبان سهام صغار ترمى فى القسي الفارسية سميت حسبانا لكونها
سهاما معدودة محسوبة تجمع فترمى بمرّة واحدة وقيل الحسبان العذاب الا ان ابابكر الاصم قال عذابا على حساب
ما عملوا ويقال اصاب الارض حسبان اى جراد ولعل اصل الحسبان السهام التى ترمى واطلاقه على الصواعق
على سبيل الاستعارة وهى القطع من النار تشبيها للصواعق بها ومن قال انه مصدر كالغفران والبطلان ينبغى
ان يجعله بمعنى اسم المفعول اى شيئا مما بعد اى يدخل فى الحساب ويعتد به من انواع العذاب المرتبة على الكفر
الا ان التبادر من عبارة المصنف ان يكون المراد بالحساب الحكم الازلى والتقدير الالهى المتعلق بتخريب الجنة
وبارساله وقوع المعلوم المقدر عند تعلق الارادة بوقوعه او يكون الحساب على اصل الاعمال السيئة ومقدارها
على ان يكون او عذاب معطوفا على قوله التقدير وقوله حساب الاعمال منصوبا بنزع الخافض اى بحسابها والصعيد
وجه الارض والزلق والغور فى الاصل مصدران وصف بهما مبالغة والمعنى عسى ان يصبح ماؤها وهو النهر
الذى فى خلالها غائرا ذاهبا فى الارض بحيث لا يبقى له اثر حتى تقدر على ان تطلبه وترده الى موضعه وخلاصة
كلام المؤمن ارجو ان ارزق ما هو خير وافضل من جنتك وان تهلك جنتك - قوله ظهر البطن - منصوب
على انه مفعول مطلق اى يقرب كفيه تقريبا خاصا بالنادمين المتلفين فان قوله يقرب كفيه كناية عن الندم
لان النادم يفعل ذلك فلما كان قوله يقرب كفيه تقريبا خاصا بالنادمين المتلفين فان قوله يقرب كفيه كناية عن الندم
متعلق بقلب والمعنى او متعلق بمحذوف على انه حال من فاعل يقرب اى تحسرا على ما اتفق او حال
من ضميره - على اعتبار حذف المبتدأ لتكون الجملة اسمية اى يقرب وهو يقول لما تقرّر من ان الجملة الحالية ان
كانت جملة فعلية والفعل مضارع مثبت امتنع دخول الواو عليها - قوله كأنه تذكر موعظة اخيه -
من قوله انت كافر بالله لكنى مؤمن الى قوله ان ترنى اقرمك فانا اتوقع من صنع الله تعالى ان يقرب ما بين وما بك
من الفقر والغنى ويرزقنى لايمانى جنة خيرا من جنتك ويسلبك لكفرتك ما انعم به عليك ويخرب بستانك - قوله
وقرأ حجة والكسائى بالياء - اى ياء التذكير فى لم يكن لتقدم الفعل ووجود الفصل واقامته مقام علامة التأنيث
- قوله النصر له وحده - يعنى ان الولاية لى وهى بالفتح بمعنى تولى الامر والنصرة والمعنى فى ذلك الموضع
وتلك الحال يريد الله تعالى اظهار كرامة اوليائه واذلال اعدائه لا يتولى الامر احد غير الله تعالى ينصر من يشاء
اعزاه ويذل من يشاء اذلاله وقرأ حجة والكسائى الولاية بكسر الواو والمعنى هنالك السلطان والغلبة له تعالى
لا يغلب او لا يعبد غيره بل يلتجئ اليه كل مضطر مغلوب فيه فلذلك قال الكافر يا ليتنى لم اشرك بربى احدا جزعا
بمأساة اليه شؤم كفره ولو كان ندمه على الشرك ورغبته فى التوحيد بناء على النظر فى الادلة وامثالا لامر الله
وتصدقا لكتابه ونبيه لكان ايمانا مقبولا عند الله تعالى لكن كان ندمه وتوبته عند مشاهدة البأس مبينا على اعتقاده
انه لو كان موحدا غير مشرك ومتعظا بموعظة اخيه لبقيت عليه جنته فلم يقبل ولم يصبره مؤمنا لكونه لاجل
طلب الدنيا لاخالصا لوجه الله تعالى فالآية بهذا المعنى تكون نظير قوله تعالى فاذا ركبوا فى القلث دعوا الله مخلصين
له الدين - قوله وقرى بالنصب على المصدر المؤكد - فانه يؤكد مضمون الجملة التى لها محتمل غيره نحو زيد
ابوك حقا وهنالك فى محل النصب على انه ظرف معمول لما يتعلق به خبر الولاية وهو قوله الله - قوله اذكر لهم
اى للشركين الذين استكبروا على قراء المسلمين واقضوا باموالهم واعوانهم يريد انه يجوز ان يجعل اضرب بمعنى
اذكر فيتعدى الى واحد فعلى هذا يكون كاه انزلناه خبر مبتدأ محذوف اى هو كاه وان يكون بمعنى صبر فيكون كاه
مفعولا ثانيا - قوله او نجع فى النبات - اى نفذ فتكون الباء فيه لتعدية لالسبية لان الماء لرقته هو الذى
ينفذ فى النبات ولا ينفذ النبات فى الماء فكان حق العبارة فاختلط بنبات الارض ونجع فيه يقال نجع فيه الدواء
اذا نفعه ونجع الطعام اذا هنى ورف النبات رفيفا اذا اهتر نضارة وتلا - قوله مهشوما - من
الهشم وهو كسر الشىء اليابس والهشم من النبات اليابس المتكسر - قوله من الصلوات الخمس الخ -
عن ابن مسعود وابن عباس وغيرهما رضى الله عنهم ان الباقيات الصالحات الصلوات الخمس وهى الحسنات
يذهبن السيئات وعن سعيد بن جبيران الصلوات الخمس والجمعة ورمضان الى رمضان والحج الى الحج

ان يكون مفعولا ثانيا لاضرب على انه بمعنى صيره (انزلناه من السماء فاختلط به نبات الارض) فالتف بسببه وخالط بعضه بعضا من كثرته وتكاثفه (وعن)

او نجع فى النبات حتى روى ورف على هذا كان حقه فاختلط بنبات الارض لكن لما كان كل من المختلطين موصوفا بصفة صاحبه عكس المبالغة فى كثرته (فاصبح هشما)

مهشوما مكسورا (تدروه الرياح) تدرفه وقرى تدرفه من اذرى والمشبه به ليس الماء ولا حاله بل الكيفية المنترضة من الجملة وهى حال النبات المنبت بالماء يكون اخضر وارفا

والحمد لله ولاله الا الله والله اكبر والكلام الطيب (خير عند ربك) من المال والبنين (ثوابا) عائدة (وخير املا) لان صاحبها ينال بها في الآخرة ما كان يأمل بها في الدنيا (ويوم نسير الجبال) واذكر يوم نقلها ونسيرها في الجوا ونذهب بها فنجعلها هباء منبثا ويجوز عطفه على عند ربك اي الباقيات الصالحات خير عند الله ويوم القيامة وقرأ ﴿٢٦٣﴾ ابن كثير وابوعمر وابن عامر تسيرون بالثاء والبناء للفعول وقرئ تسيرون سارت (وترى

الارض بارزة) بادية برزت من تحت الجبال ليس عليها ما يسترها وقرئ وترى على بناء المفعول (وحشرناهم) وجعناهم الى الموقف ويجيء ماضيا بعد تسيير وترى تحقيق الحشر اولدلالة على ان حشرهم قبل التسيير ليعاينوا ويشاهدوا ما وعد لهم وعلى هذا تكون الواو للمحال باضمار قد (فلم تغادر) فلم تترك (منهم احدا) يقال غادره واغدره اذا تركه ومنه الغدر لترك الوفاء والغدير لما غادره السيل وقرئ بالياء (وعرضوا على ربك) تشبيه حالهم بحال الجند المعروفين على السلطان لا يعرفهم بل ليأمر فيهم (صفا) مصطفين لا يحجب احد احدا (لقد جئتمونا) على اضممار القول على وجه يكون حالا او عاملا في يوم نسير (كما خلقناكم اول مرة) عراة لا شيء معكم من المال والوالد لقوله ولقد جئتمونا فرادى او احياء كخلقناكم الاولى لقوله (بل زعمتم ان لن نجعل لكم موعدا) وقتلا نجاوز الوعد بالبعث والنشور وان الانبياء كذبوكم به وبل للخروج من قصة الى اخرى (ووضع الكتاب) صحائف الاعمال في الايمان والشمال اوفى الميزان وقيل هو كناية عن وضع الحساب (فترى الجرمين مشفقين) خائفين (بما فيه) من الذنوب (ويقولون يا ويلتنا) ينادون هلكتهم التي هلكوا بها من بين المهلكات (مال هذا الكتاب) تعجب من شأنه (لا يغادر صغيرة) هنة صغيرة (ولا كبيرة الاحصاها) الاعداها واحاط بها (ووجدوا ما عملوا حاضرا) مكتوبا في الصحف (ولا يظلم ربك احدا) فيكتب عليه ما لم يفعل او يزيد في عقابه الملائم لعمله (واذ قلنا للملائكة اسجدوا لآدم فسجدوا الا ابليس) كره في مواضع لكونه مقدمة للامور المقصود بيانها في تلك الحال وههنا لما شنع على المقصرين واستعجب صفيهم قرر ذلك بانه من سنن ابليس او لما بين حال المرور بالدنيا والمعرض عنها وكان سبب الاغترار بها حب الشهوات وتسويل الشيطان زهدهم او لافي زحارف الدنيا بانها عرضة الزوال والاعمال الصالحة خير وابقى من انفسها

وعن الضحاك انها الفرائض وفي رواية عن ابن عباس انها الكلام الطيب وفي رواية عندها جميع الاعمال الحسنة فان جميعها باقيات لبقاء اجرها ونفعها وسميت صالحات لانقاء الفساد عنها وعن انس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال جلسائه «خذوا جنكم» قالوا احضر عدو قال «جنكم من النار قولوا سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم فانهم المقدمات وهن المعقبات وهن الباقيات الصالحات» وعن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «ان عجزتم عن الليل ان تكابدوه وعن العدو ان تجاهدوه فلا تعجزوا عن قول سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر فقولوها فانهم الباقيات الصالحات» **قوله** لا يحجب احد احدا - اشارة الى ان اصطفاقهم عبارة عن ظهورهم متميزين بحيث يرى جاعتهم كما يرى كل واحد وقوله تعالى صفا حال من مرفوع عرضوا وهو في الاصل مصدر يقال صف صفا ثم بطلق على جماعة المصطفين واختلف في صفاها هل هو مفرد وقع موقع الجمع والمراد صفوف بدليل ما ورد في الحديث الصحيح وهو انه «يجمع الله الاولين والآخرين في صفين واحد صفوفا» وفي حديث آخر «اهل الجنة مائة وعشرون صفا انتم منها ثمانون صفا» ونظيره في وقوع المفرد موقع الجمع قوله تعالى ثم يخرجكم طفلا اي اطفالا وقيل بل الخلائق يكونون صفا واحدا وهو ابلغ في القدرة واما الحديثان فيحملان على اختلاف الاحوال يوم القيامة لانه طويل مقدار خمسون الف سنة فتارة يكونون فيه صفا واحدا وتارة صفوفا وقيل صفاها معناه قياما لقوله تعالى فاذكروا اسم الله عليها صواف اي قياما **قوله** على وجه يكون حالا - اي عرضوا وقد قيل لهم لقد جئتمونا او عاملا في يوم نسير الجبال اي نقول لهم يوم نسير الجبال لقد جئتمونا كما خلقناكم وليس المراد تشبيه حال البعث من القبور بحال النشأة الاولى من كل وجه لانهم خلقوا صغارا لاعقل لهم ولا قدرة بل المراد تفرغ المشركين المنكرين للبعث المقصرين على قرآء المسلمين المؤمنين بالاموال والاعوان بان يقال لهم لقد جئتم حفاة بغير اموال ولا اعوان ولقد بعثتم وشاهدتم ان البعث والقيامة حق واقع كما وقع خلقكم اول مرة **قوله** وبل للخروج من قصة الى اخرى - يعني ان الاضراب ههنا ليس لابطال القصة الاولى بل للانتقال الى ما هو اهم منها فانه تعالى لما بين حساسة الدنيا بتثيل حالها بحال النبات الذي يكون بعد حدوته اخضر وارقامه هشيما تطيره الرياح فيصير كأن لم يكن اتبعه باحوال القيامة ثم اضراب عن بيانها وانتقل عنه الى تفرغ الكفار الذين ينكرون البعث والحساب وان في قوله ان لن نجعل محففة من الثقلة اي بل زعمتم ان الشأن ان لن نجعل لكم موعدا للبعث تبغثون فيه وتحاسبون **قوله** ينادون هلكتهم التي هلكوا بها - الويلة والويل الهلكة لما رأوا اعمالهم محصاة عليهم في كتابهم وعلما انهم يجازون بها ومهلكون نادوا بالويل والهلاك فان كل من وقع في مهلكة يدعو بها كما في قوله تعالى يا حسرة على العباد فانه نداء للحسرة عليهم كأنه قيل لها تعالى يا حسرة فان هذه الحال من الاحوال التي حقت ان تحضرى فيها الا انهم لما نادوا الويلة المضافة الى انفسهم حيث قالوا يا ويلتنا كان المنادى هلكتهم التي هلكوا بها لاجنس الهلاك **قوله** هنة صغيرة - الهنة يكنى بها من الخصلة السوء يقال في فلان هنت اي خصلت شر ولا يقال ذلك في الخير **قوله** قرر ذلك - اي قرر قبح الكبر والاقحار بيان انه من سنن ابليس فانه لما امتنع عن السجود لآدم استكبارا واقحارا بان اصله نار واصل آدم تراب والنار علوى نورانى لطيف فيكون اشرف من التراب الذي هو سفلى ظلماتي كسيف واذاه ذلك الكبر الى ان صار ملعونا مخلدا في النار بعد ان كان رئيس الملائكة ومقدمهم ومعلمهم واشدهم اجتهادا في العبادة حتى لم يبق في سبع السموات ولا في سبع الارضين موضع قدر شبر الا وقد سجد العين لله تعالى عليه سجدة حتى امتلأت من العجب نفسه حيث لم يرا احدا مثله فابي ان يسجد لآدم استكبارا فقال انا خير منه خلقتني من نار وخلقته من طين فلعننه الله تعالى وطرده والملائكة لما خلقوا من النور الروحاني العلوى كان من طبعهم الانقياد لامر الله تعالى والطاعة والعبودية فلذلك لما امروا بالسجود لآدم لم يمتنعوا عن ذلك وسجدوا طوعا وورغبة امتثالا لامر الله تعالى وانقيادا لحكمه كما قال تعالى لا يعصون الله ما امرهم ويفعلون ما يؤمرون بخلاف ابليس فانه تعالى لما خلقه للضلالة والغواية والضلال والاعواء خلق من النار التي طبعها الاستعلاء والاستكبار ونظمه الله في سلك الملائكة منذ خلقه وكساه كسوة الملائكة نشبت بافعالهم تقليدا لا تحقيقا حتى عد من جنهم وذكروا في زمرة من بل زاد عليهم في الاجتهاد بالاعتقاد فآخذوه رئيسا ومعلما لما رأوا منه من الاستداد والاستزادة في الاجتهاد بالارادة فلما امتحن بالسجود لآدم في جملة الملائكة ظهر ما تقتضيه

واعلاها ثم نفرهم عن الشيطان بتدبير ما بينهم من العداوة القديمة وهكذا مذهب كل تكبير في القرآن (كان من الجن) حال باضمار قد او استئناف للتعليل كأنه قيل ماله لم يسجد فقيل كان من الجن (ففسق عن امر ربه) فخرج عن امره بترك السجود والفساء المنسب وفيه دليل على ان الملك لا يعصى البتة وانما عصى ابليس لانه كان جنيا في اصله والكلام المستقصى فيه في سورة البقرة

الجبلة وخلع عنه كسوة اهل الرغبة والرغبة ليمر الله الخبيث من الطيب فطاشت تلك المخادعات وتلاشت منه تلك العبادات وعاد المشوم الى طبعه حين تبين الرشد من اهله فصعدت الملائكة وأبي ابلوس واستكبر من غبه وظهر انه كان من الجن كأنه قال ما كان ابلوس من الملائكة قط طرفه عين بل كان من الذين تولدوا من الجن وهو ابو الجن واصله واول من عصى ربه كما ان آدم عليه الصلاة والسلام اول الانس وابوهم روى انه تعالى لما خلق الارض خلق الجن من مارج من نار بمعنى من لهب من نار لادخان لها فكثرت نسله وهم الجن بنو الجن فاسكنهم الارض فعبدوا الله دهرًا طويلا في الارض ثم ظهر فيهم البغي والحسد فاقتتلوا وافسدوا فبعث الله تعالى اليهم جندا من الملائكة فهبطوا الى الارض وحاربوا الجن وهزموهم وطردهم من وجه الارض الى شعوب الجبال وجزائر البحور روى ان الملائكة سبوا ابلوس من بين الجن ونشأ عند الملائكة وكان مغمورا مغلوبا بالالوف منهم فغلبوا عليه فلما كان ابلوس داخلا فيهم بالتغليب تناوله امر الملائكة بالسجود لآدم فكان قوله تعالى فمجدوا الا ابلوس استثناء متصل نظرنا الى دخوله فيهم بالتغليب ويجوز ان يكون منقطعاً وقيل الاستثناء متصل بناء على انه قد كان ملكا من جملة الملائكة فغير الله تعالى صورته وطبعه وصيره الى صورة الجن وطبعهم وسيرهم بعد ابائه واستكباره وكفره فصار مسوخا كما مسح الله تعالى بعض بني آدم فصاروا قردة وخنزير الا انه لما سأل النظر الى قيام الساعة بقي وصار له نسل والحال ان سائر المسوخات لا تبقى بعد ثلاثة ايام ولا يصير لها نسل فعلى هذا يكون قوله كان من الجن بمعنى صار من الجن بان مسخت صورته الى صورة الجن وكذا قوله وكان من الكافرين اي صار من الكافرين وقيل معناه كان في علمه الا ان الله تعالى ان يكون من الجن وقت عصيانه ربه وابائه السجود وكذا قوله وكان من الكافرين معناه كان في علم الله تعالى انه سيكون كافرا لان جهور المحققين ذهبوا الى ان ابلوس لم يكن كافرا من اول الامر بل انه كان مؤمنا ثم صار كافرا برده امر الله تعالى واستقباحه كما ان عبدة الاصنام كانوا كفرا وقت عبادتهم صاروا مؤمنا بالتبصر منها الى انه لما كان الاعتبار في الايمان والكفر بالخواتيم وموافاة الموت قيل ان الذي علم الله من حاله انه يتوفى على الكفر هو الكافر على الحقيقة وان صلى وصام قبله اذ العبرة بالخواتيم وان كان يحكم الحال مؤمنا وهذه المقالات منسوبة الى الشيخ الاشعري رحمه الله تعالى **قوله** أعقبت ما وجد منه اتخذونه **حكي** الله تعالى اولا عداوة ابلوس وذريته لاولاد آدم ثم انكر على الكفار الذين اقتضوا على قراء المسلمين بشرف الانساب وكثرة الاموال والاتباع في تركهم الدين الحق بناء على التكبر والترفع فكانه قال تعالى لهم انكم في هذا الفعل اقتديتم بابليس في تكبره على آدم وعلمتم ان ابلوس عدو لكم فكيف تقتدون به في طريقته المذومة وكل من كان فرضه من اظهار العلم والمناظرة التفاخر والتكبر فهو مقتد بابليس فيدخل في هذا الانتكار والتعجب روى عن النسفي انه قال كنت جالسا يوما اقبل رجل فقال اخبرني هل لابليس زوجة فقلت ان ذلك العرس ما شهدته ثم تذكرت قوله تعالى اتخذونه وذريته اولياء من دوني فعملت انه لا يكون له ذرية الا من زوجة فقلت نعم وعن قتادته انهم يتوالدون كما يتوالد بنو آدم وقيل انه يدخل ذنبه او ذكره في دبره فيبيض فتسفلق البيضه عن جماعة من الشياطين والله اعلم ثم انه تعالى لما قرر ان القول الذي قالوه في الافتخار على القراء والاستكبار عليهم اقتداء بابليس عاد بعده الى تهويل احوال يوم القيامة فقال ويوم يقول اي اذ كر لهم يوم يقول عطف على قوله واذ قلنا للملائكة ليعلموا احوالهم واحوال آلهتهم يوم القيامة اذ يقول الله لهم نادوا شركاؤي اي ادعوا من زعمتم انهم شركاؤي حتى اهلموهم للعبادة **قوله** فنادوهم للاغاثة بان قالوا لهم انا كنا لكم تبعاً فهل انتم مغنون عنا نصيبا من النار **قوله** مهلكا يشتركون فيه على ان يكون الموبق اسم مكان يعني ان الله تعالى يدخل هؤلاء المشركين في موضع الهلاك وهو النار ويجعل الهتهم في موضع آخر مثل ان يجعل عيسى عليه الصلاة والسلام في الجنة ويجعل الملائكة الذين ادعوا انهم شركاء لله في موضع آخر اراده الله تعالى من دار الكرامة فتكون جهنم موبقا بين هؤلاء الكفار وبين الملائكة وعيسى عليهم السلام **قوله** او عداوة هي في شدتها هلاك على ان يكون الموبق مصدرا وعبر عن العداوة بالهلاك اما على طريق التوصيف بالمصدر للبالغة في استلزامها للهلاك واما على الجواز باعتبار ما يؤول اليه كأنه قيل جعلنا بينهم عداوة تجرهم وتؤذيهم الى الهلاك والتلف كقوله * ولا بغضك تلقا * اي ولا يكن بغضك بحيث يجر الى التلف والهلاك والكلف من كلفت بهذا الامر اي اولعت به وهو اشد الحب ونهاية الكلف الولوع بالشيء مع شغل قلب ومشقة ومنه قول عمر رضي الله عنه وعثمان كلف باقاره اي شديد الحب لهم

(أفتخذونه) اعقبت ما وجد منه اتخذونه والهزة للانتكار والتعجب (وذريته) اولاده او اتباعه وسماه ذرية مجازا (اولياء من دوني) فتستبدلونهم في فتطيعونهم بدل طاعتي (وهم لكم عدو تبئس للظالمين بدلا) من الله تعالى ابلوس وذريته (ما شهدتهم خلق السموات والارض ولا خلق انفسهم) نفي احضار ابلوس وذريته خلق السموات والارض واحضار بعضهم خلق بعض ليدل على نفي الاعتضاد بهم في ذلك كما صرح به بقوله (وما كنت متخذ المضلين عضدا) اي اعوانا ردا لا تخاذهم اولياء من دون الله شركاء له في العبادة فان استحقاق العبادة من توابع الخلقية والاشراك فيه يستلزم الاشراك فيها فوضع المضلين موضع الضمير ذمالمهم واستبعاد الاعتضاد بهم وقيل الضمير للمشركين والمعنى ما شهدتهم خلق ذلك وما خصصتهم بعلوم لا يعرفها غيرهم حتى لو آمنوا تبعهم الناس كما يزعمون فلان تلفت الى قولهم طمعا في نصرتهم للدين فانه لا ينبغي لي ان اعتضد بالمضلين لديني وبعضه قراءة من قرأ وما كنت على خطاب الرسول صلى الله عليه وسلم وقرئ متخذ المضلين على الاصل وعضدا بالتخفيف وعضدا بالاتباع وعضدا كخدم جمع ماض من عضده اذ اقوام (ويوم يقول) اي الله تعالى للكافرين وقرأ حجة بالنون (نادوا شركاؤي الذين زعمتم) انهم شركاؤي او شعائركم ليعنوكم من عذابى واطافة الشركاء على زعمهم للتوبيخ والمراد ما عيبد من دونه وقيل ابلوس وذريته (فدعوهم) فنادوهم للاغاثة (فلم يستجيبوا لهم) فلم يغيثوهم (وجعلنا بينهم) بين الكفار وآلهتهم (موبقا) مهلكا يشتركون فيه وهو النار او عداوة هي في شدتها هلاك كقول عمر رضي الله عنه لا يكن حبك كلفا ولا بغضك تلقا اسم مكان او مصدر من وبق يوبق وبقا اذا هلك

قوله وقيل بين الوصل فلا يكون ظرفا بل يكون مفعولا او لا جعلنا ويكون موقفا مفعولا ثانيا وان جعل
 ظرفا يكون موقفا مفعولا او لا جعل ويكون الظرف المقدم مفعولا ثانياه ويجوز ان يكون جعلنا بمعنى خلقنا
 فيتعدي الى واحد وتعلق الظرف حينئذ بالجعل او محذوف على انه حال من موقفا قوله مخالطوها
 فسر الواقعة بالمخالطة لان مخالطة الشيء لغيره اذا كانت قوية تامة يقال لها واقعة قوله من كل جنس
 يحتاجون اليه لما كان لفظ المثل في اصل اللغة بمعنى الشبه وفي عرف الناس بمعنى المثل السائر المشبه مضمرة
 بمورده ويطلق مجازا على كل حالة غريبة وصفة عجبية وقصة بدعية تشيها بالمثل السائر في الغرابة والمثل الذي
 تكرر تقريره في القرآن بوجوه مختلفة ليس المثل باحد هذه المعاني بل الذي تكرر فيه هو تقرير دلائل الوحدة
 والنبوة وتحقيق احوال البعث والقيامة وبيان الاحكام والوعد والوعيد والقصص والامثال وهذه
 الامور ليست من قبيل المثل المفسر باحد التفسير المذكورة الا انها لما كانت امورا مهمة يحتاج الانسان
 الى بيانها اشد الاحتياج صح اطلاق لفظ المثل عليها تشيها لها بالمثل السائر فلذلك قال المصنف في تفسير الآية
 من كل جنس يحتاجون اليه والظاهر ان مفعول صرفنا محذوف وقوله تعالى من كل مثل صفة لذلك المحذوف
 والمعنى ولقد صرفنا في هذا القرآن للناس معنى من كل جنس يحتاجون اليه ويجوز ان يكون من كل
 مثل هو المفعول على ان تكون كلمة من زائدة على رأى الاخفش والكوفيين وشي في قوله تعالى اكثر شي جدلا
 وضع موضع الاشياء التي يتأني منها الجدل اي فضلها واحدا واحدا والمعنى ان الانسان اكثر شي جدلا من كل شي
 يجادل والتفضيل مستفاد من اضافة افعال التفضيل الى النكرة فانه اذا اضيف الى النكرة المفردة واريد بيان كون
 صاحب افعال زائدة على ما اضيف اليه في المعنى المدلول عليه بالمصدر الذي اشتق منه افعال التفضيل يجب
 ان يكون المفضل داخلا فيمن اضيف اليهم فردانهم يحصل المقصود من الشركة والزيادة فاذا اضيف الى النكرة المفردة
 نحو زيد افضل رجل واكثر شي جدلا يجب ان تكون النكرة بمعنى الجنس المتناول للمفضل وامثاله ليكون المفضل
 بعضا منهم ومشاركا معهم في اصل الفعل وزائدا عليهم فيه فاذا قيل زيد افضل رجل وهما افضل رجلين
 وهم افضل رجال كان معناه زيد افضل من كل رجل وهما افضل من كل رجلين فيس فضلها بفضلها
 وذكر في شرح الرضى في بحث الاضافة ومذهب سيبويه ان اضافة افعال التفضيل مطلقا وذلك انه في حال
 الاضافة على ضربين احدهما ان يكون بعض المضاف اليه فيدخل فيه اي فيما اضيف اليه والمعنى ان صاحبه
 مفضل في المعنى الذي وضع له المصدر المشتق هو منه على كل واحد مما بقى منهم بعده من اجزاء المضاف اليه فان زيدا
 في قولك زيد اطرف الناس مفضل في الظرافة على كل واحد ممن بقى منهم بعده ولا يلزم منه تفضيل الشيء على
 نفسه لانه لم تفضله على جميع اجزاء المضاف اليه بل على ما بقى من المضاف اليه بعد خروج هذا المفضل منه
 فالاضافة في هذا المعنى بتقدير اللام كما في قولك بعض القوم وثلاثهم وجزؤهم واحدهم فاذا كانت اضافته بهذا
 المعنى كاضافة بعض القوم يكون بتقدير اللام مثله فيكون بعضه بدليل قوله تعالى قبارك الله احسن الخالقين
 وثانيهما ان يكون صاحب افعال مفضلا على جميع افراد نوعه مطلقا ثم تضيفه الى شيء لتخصيص سواء كان
 ذلك الشيء مستملا على امثال المفضل نحو زيد افضل اخوته او لم يكن نحو زيد افضل بغداد اي افضل افراد
 نوع الانسان وله اختصاص بغداد فالاضافة اليه لاجل التخصيص كما في غلام زيد ومصارع مصر لا تفضيله على اجزاء
 المضاف اليه فهذه الاضافة لاجل التخصيص حقيقة اتفاقا بمعنى اللام ثم نقول افعال بالمعنى الاول اما ان تضيفه
 الى المعرفة او النكرة فان اضيفته الى المعرفة لم يحز ان تكون مفردة نحو افضل الرجل وافضل زيد اذ لا يمكن كونه
 بعض المضاف اليه بل اذا كان ذلك الواحد من اسماء الاجناس التي يقع لفظ مفرداها على القليل والكثير نحو البرني
 اطيب التمر جاز والرجل ليس جنسا بهذا المعنى فنقول زيد افضل الرجلين اي احدهما المفضل على الآخر وافضل
 الرجال اي احدهم المفضل على كل واحد من الباقين واما اذا اضيفته الى النكرة فتجوز اضافته الى الواحد والثنى
 والجمع نحو زيد افضل رجل وزيدان افضل رجلين والزيدون افضل رجال اي احدهم فيتطابق صاحب افعال
 والمضاف اليه افرادا وتثنية وجمعاً وانما جاز اي رجل هو واي رجلين هما واي رجال هم مع ان الجرور في جميعها
 ليس في الظاهر جملة معينة لكون المضاف بعضا منها لان المراد بكل واحد من هذه الجرورات الجنس المستغرق للجمع
 من المسئول ومن امثاله فيكون في الحقيقة متقسما الى المسئول وامثاله فعنى اي رجل اي قسم من اقسام الرجال

وقيل بين الوصل اي جعلنا تواصلهم
 في الدنيا هلا كما يوم القيامة (ورأى الجرمون
 النار فظنوا) فأيقنوا (انهم مواقعوها)
 مخالطوها واقعون فيها (ولم يجدوا
 عنها مصرفا) انصرفا او مكانا ينصرفون
 اليه (ولقد صرفنا في هذا القرآن للناس
 من كل مثل) من كل جنس يحتاجون اليه
 (وكان الانسان اكثر شي) يتأني منه الجدل

(جدلا) خصومة بالباطل وانحصاره على التمييز (ومانع الناس ان يؤمنوا) من الايمان (اذ جاءهم الهدى) وهو الرسول الداعي والقرآن المبين (ويستغفروا ربهم) ومن الاستغفار من الذنوب (الا ان تأتيم سنة الاولين) الا اطلب او انتظار او تقدير ان تأتيم سنة الاولين وهو الاستئصال لحذف المضاف واقم المضاف اليه مقامه (او تأتيم العذاب) عذاب الآخرة (قبلا) عيانا وقرأ ﴿٢٦٦﴾ الكوفيون قبلا بضمين وهو لغة فيه اوجع قبيل

بمعنى انواع وقرى بفتحين وهو ايضا لغة يقال لقيه مقابلة وقبلا وقبلا وقبلا وقبلا واتصاه على الحال من الضمير او العذاب (وما رسل المرسلين الا مبشرين ومنذرين) للمؤمنين والكافرين (ويجادل الذين كفروا بالباطل) بافتراح الآيات بعد ظهور المعجزات والسؤال عن قصة اصحاب الكهف ونحوها تعنا (لبدحضوا به) ليريلوا بالجدال (الحق) عن مقره ويطلوه من ادحاض القدم وهو اذلاقها وذلك قولهم لرسلك ما انتم الا بشر مثلنا ولو شاء الله لازل ملائكة ونحو ذلك (واتخذوا آياتي) يعني القرآن (وما تدرؤا) وانذارهم او والذي اندرؤا به من العقاب (هزؤا) استهزاء وقرى هزأ بالسكون وهو ما يستهزأ به على التقديرين (ومن اعظم من ذكر آيات ربه) بالقرآن (فأعرض عنها) فلم يتدبرها ولم يتذكرها (ونسي ما قدمت يداي) من الكفر والمعاصي ولم يفكر في عاقبتها (انا جعلنا على قلوبهم اكنة) لتعليل لاعراضهم ونسيانهم بانهم مطبوع على قلوبهم (ان يفقهوه) كراهة ان يفقهوه وتذكير الضمير وافراده للمعنى (وفي آذانهم وقرى) يمنعهم ان يستمعوه حتى اسماعه (وان تدعهم الى الهدى فلن يهتدوا اذا ابدا) تحقيقا ولا تقليدا لانهم لا يفقهون ولا يسمعون واذا كما عرفت جزأ وجواب للرسول صلى الله عليه وسلم على تقدير قوله مالي لادعوه فان حرصه على اسلامهم يدل عليه (وربك الغفور) البليغ المغفرة (ذو الرحمة) الموصوف بالرحمة (او يؤاخذهم بما كسبوا الجمل لهم العذاب) استشهاده على ذلك بما هال قريش مع افرادهم في عداوة رسول الله صلى الله عليه وسلم (بل لهم موعد) وهو يوم بدر او يوم القيامة (لن يجدوا من دونه موثلا) منبجى ولا ملجأ يقال وأل اذا نجا وأل اليه اذا لجأ اليه (وتلك القرى) يعني قرى عاد ومعد واضرابهم وتلك مبتدأ خبره (اهلكناهم) او مفعول مضمر مفسر به والقرنى صفته ولا بد من تقدير مضاف في احدهما ليكون مرجع الضمائر (لما ظلموا) كقريش

اذ قسموا رجلا رجلا واى رجلين اى اى قسم من اقسام هذا الجنس اذا قسم رجلين رجلين وكذا يجوز زيد افضل رجل اى افضل اقسام هذا الجنس اذا قسم رجلا رجلا الى هنا كلام الرضى رحمه الله تعالى ﴿قوله﴾ خصومة بالباطل ﴿فان القرآن الكريم فذكر الله فيه تقرير جميع ما يحتاج اليه الانسان في كل واحدة من النشأتين بوجوه مختلفة واساليب عجبية يتحير الناظرون فيها بالتأمل والاستبصار من اجل فضل الله تعالى ورحمته لعباده ومع هذا فانهم لا يتدبرون دلائله وما فيه من الهدى والبيان لكونهم مجبولين على المجادلة والمخاصمة والعداوة وبها يقطعون الطريق على انفسهم فتارة يجادلون مع الانبياء ولا يقبلونهم بالنسوة والرسالة ويقاثلونهم وتارة يجادلون في الكتب المترلة ويقولون ما انزل الله على بشر من شئ وتارة يجادلون في متشابهاتها وتارة في ناسخها ومسخها وتارة في قدمها وحدوثها ونحو ذلك ولو تفرغوا من المجادلة الى المعادلة والمجاهدة ومن المنازعة الى التعليم والمطاوعة لامتلات قلوبهم بنور المعرفة والهداية وتوصلوا بذلك الى عن الدارين وكان الانسان ظلوما جهولا ﴿قوله من الايمان﴾ اورد كلمة من لتوضيح المعنى ولا ضرورة الى تقديرها لان منع قد يتعدى الى مفعوله الثانى بنفسه تقول اعطيتك مالا ومنعته شرا فان قوله ان يؤمنوا منصوب المحل على انه مفعول ثانى منع وقوله الا ان تأتيم مرفوع المحل على الفاعلية واذ ظرف لمنع ﴿قوله﴾ وهو الاستئصال ﴿اى سنة الله تعالى فى المصرين على الكفر والعداوة بعد قيام الحجمة وظهور الآيات ان يعذبوا بعذاب الاستئصال وذلك لم يتحقق بعد في حقهم حتى يجعل مانعا من ايمانهم فوجب تقدير المضاف اذهم لا يجعلون ايمانهم موقفا على نزول عذاب الاستئصال او عذاب الآخرة لان العاقل لا يرضى بحصول هذين الامرين الا انه قبل في حقهم انهم يزعمون ان الايمان متوقف على نزول احد الامرين وقد عدم حصول الموقوف عليه تشبيها لحالهم بحال من يعتقد توقف الايمان على احدهما ويتربح نزوله من عنده ومحصول المعنى لم يمنع الناس من الايمان الا التعتت والعداوة لانه قد ظهر لهم من الحجج والآيات ما لو لم يعاندوا ولا كانوا لزمهم الايمان بها والتصديق لكن الذى منعهم من الايمان ما ذكر من عنادهم وقيل معنى الآية مانع كفار مكة من الايمان بعد قيام البرهان الا انى قدرت في حقهم ما هو سنتى فيمن قبلهم من المكذبين من التعذيب فتكون الآية نازلة فيمن قتل من المشركين يوم بدر ﴿قوله﴾ وهو لغة فيه ﴿الجوهري رأته قبلا وقبلا بالضم اى مقابلة وعيانا ورأته قبلا بكسر القاف اى عيانا والقبيل الكفيل والجماعة من الثلاثة فصاعدا من قوم شتى مثل الروم والزيج والعرب والجمع قبل وقوله تعالى وحشرنا عليهم كل شئ قبلا قال الاخفش اى قبلا وقال الحسن عيانا ﴿قوله استهزاء﴾ من قبيل التوصيف بالمصدر للمبالغة والاقال قرآن وانذارهم العقاب المنذر به ليس شئ منهما استهزاء فانما بالمستهزئين الجوهري الهزؤ والهزؤ السخرية تقول هزئت منه وهزئت به واستهزأت به والهزأة بالتحريك من بهزأ بالناس ﴿قوله﴾ على تقدير قوله مالي لادعوه ﴿متعلق بقوله وجواب وقوله فان حرصه على اسلامهم بيان لما يدل على المقدر بمعنى ان الجملة الشرطية جواب لقوله عليه الصلاة والسلام المدلول عليه بما هو عليه من حرصه على اسلامهم فانه عليه الصلاة والسلام لما قيل له انا جعلنا على قلوبهم اكنة ان يفقهوه وفي آذانهم وقرأفهم منه انه قيل له انهم مأو فوا القلوب والآذان فأعرض عنهم وارك دعوتهم فنزل لكهال حرصه على اسلامهم منزلة من يسأل ويقول مالي لادعوه وقد بعثت للدعوة فاجيب عن هذا السؤال المقدر بانك ان تدعهم الى الهدى فلن يتأثروا بدعوتك اذا اى في تلك الحال وهى كونهم مطبوعا على قلوبهم وآذانهم ولما اشتمل الجواب على الشرط الذى هو سبب كان ما بعد اذا جزأ مسيبا عنه فصح ان اذا جواب وجزأ ﴿قوله﴾ ولا بد من تقدير مضاف في احدهما ﴿اى اما في تلك او في القرى اى اهل تلك القرى او تلك اصحاب القرى ﴿قوله لاهلاكهم﴾ اشارة الى ان المهلك بضم الميم وقح اللام على وزن اسم المفعول مصدر اهلك ومن قرأه بفتحين جعله مصدرا ميميان الثلاثى على القياس ﴿قوله مقدر باذكر﴾ عطف على قوله تعالى واذ قلنا للملائكة اى واذكريا بمحمد لولا ما للمشركين المنكرين على قرأ المسلمين قصة موسى عليه الصلاة والسلام وتواضعه للذى ذهب اليه يعلم منه وفيه تفريرهم على تكبرهم ومدح المؤمنين على تواضعهم وفيه ايضا تعريف اهل الكتاب والمشركين ان اخفاء اصحاب الكهف وذى القرنين عن محمد صلى الله عليه وسلم وتأخر الوحى عنه لا يدل على انه ليس بنبي فان موسى عليه الصلاة والسلام كان نيا اصطفاه الله تعالى بكلامه وبانزال التوراة عليه ثم ذهب يعلم من العلم ما عمله غيره واى بعد في ان يكون العالم الكامل فى اكثر العلوم يجمل بعض الاشياء فيحتاج في تعلمها الى من دونه فلذلك

بالتكذيب والمرآة وانواع المعاصي (وجعلنا المهلكهم موعدا) لاهلاكهم وقناملوا ما لا يستأخرون عنه ساعة ولا يستقدمون فليعتبروا بهم ولا يفترؤا (ارتحل) تأخير العذاب عنهم وقرأ ابو بكر لهلككم بفتح الميم واللام اى لاهلاكهم وحض بكسر اللام جلا على ماشد من مصادر يفعل كالمرجع والحبض (واذ قال موسى) مقدر باذكر

ارحل موسى عليه الصلاة والسلام الى الخضر وقال له هل اتبعك على ان تعلمني بما علمت رشدا فظهر ان هذه القصة
مع كونها قصة مستقلة في نفسها فهي نافعة في تقرير المقصود من القصتين المتقدمتين **قوله** وقوله
حتى ابلغ **قوله** مجرور بالعطف على الجورور بالاضافة في قوله لدلالة حاله وقوله عليه اي على الخبر متعلق
بالدلالة وتوضيح المقام ان لا ابرح يجوز ان يكون من الافعال الناقصة المستدعية خيرا منصوبا من قولهم لا ابرح
افعل ذلك اي لا زال افعله من زال يزال وان يكون من الافعال الناقصة الغير المحتاجة الى الخبر من قولهم ابرح
مكانه اي زال عنه وصار الى البراح وهو التسرع من الارض لزرع فيه ولا شجر من زال يزول زوالا وازاله غيره
فذكر المصنف اولاً لانه من الافعال الناقصة لكن حذف خبره لان الحال والكلام يدلان عليه معا اما الحال فلانها
كانت حال سفر واما الكلام فلان قوله حتى ابلغ مجمع البحرين غاية مضرورية تستدعي ما هي غايته فلا بد ان يكون
المعنى لا ابرح ولا زال اسير و اسافر حتى ابلغ ثم ذكر وجه آخر لكونه من الافعال الناقصة وهو ان في الكلام
حذف مضاف تقديره لا يبرح مسيرى ثم حذف المضاف واقم ياء المتكلم مقامه فانقلبت مرفوعة مستترة
بعد ان كانت مجرورة المحل بارزة وكذا انقلب الفعل من لفظ الغائب الى لفظ المتكلم وبقي حتى ابلغ هو الخبر وفيه
بحث وهو ان هذه الجملة خالية عن ضمير يربطها ويعود الى قوله مسيرى فكيف تكون هذه الجملة خيرا عن مسيرى
في الاصل والضمير الذي فيها يعود الى ضمير المتكلم الذي اضيف اليه السير وذلك لا يكتفي به رابطا الا ان يقال
العائد محذوف تقديره حتى ابلغ به اي مسيرى او يقال جعلها خيرا على طريق التوسع والمساحة اقامة لما هو غاية
للخبر مقام الخبر والتقدير لا يبرح مسيرى حاصلا او مستمر حتى ابلغ و فرقه من الوجه الاول مع اشتراك الوجهين
في حذف الخبر ان حذف الخبر في الوجه الثاني متفرع على حذف المضاف من الاسم بخلاف الوجه الاول فهما
متغايران في التخرج النحوي وان انحدا في الاحتياج الى حذف الخبر ثم ذكر وجه آخر وهو ان يكون لا ابرح بمعنى
لازول على حذف الصلة اي لا زول عما نا عليه من السير ولا افارقه ولا اتركه حتى ابلغ وعلى هذا الوجه وان لم
يحذف الخبر لكن حذف المفعول الغير الصريح فالحذف لا بد منه على كل واحد من التقديرين **قوله** وعد
لقاء الخضر فيه **قوله** روى ان موسى عليه الصلاة والسلام سأل ربه اي عبادك احب اليك قال الذي يذكرني
ولا ينساني قال فاي عبادك اقضى قال الذي يقضى ولا يتبع الهوى قال فاي عبادك اعلم قال الذي يتغنى علم الناس
الى علمه عسى ان يصيب كلمة تدله على هدى او ترده عن ردى فقال موسى ان كان في عبادك من هو اعلم مني فادلني
عليه فقال اعلم منك الخضر قال ابن اطلبه قال على الساحل عند الصخرة قال كيف لي به قال تأخذ حوتا في مكنل
فحيث فقدته فهو هناك فقال لفتاه اذا فقدت الحوت فأخبرني فذهبا بمشيان حتى بلغا مجمع بينهما فرقد موسى
فاضطرب الحوت عند الصخرة فظهر الى البحر وسار وقيل ان يوشع توحاً في ذلك المكان من عين تسمى ماء الحياة
لا يصيب ذلك الماء شياً الا يحيى فانضح الماء على الحوت المالح ففأش ووثب في الماء وقيل ان شجر هناك عين من
الجنة ووصلت قطرات من تلك العين الى السمكة وهي في المكنل فاضطربت وماشت فوثبت في البحر والحاصل
انه تعالى بين لموسى عليه الصلاة والسلام ان هذا العالم موضع مجمع البحرين وما عين له موضع عينه لكن
جعل انقلاب الحوت جبا علامة دالة على مسكنه المعين **قوله** والمعنى حتى يقع اما بلوغ المجمع او مضى
الحقبة **قوله** فحقبا منصوب على الظرفية **قوله** او حتى ابلغ الا ان **قوله** يعني ان كلمة او بمعنى الا ان اي لا زال
اسير حتى ابلغ مجمع البحرين الا ان امضى زمانا اتيقن معه فوات مجمع البحرين **قوله** فاعجب بها **قوله** اي
استحسن تلك الخطبة لبلاغتها واشتمالها على المعارف والعلوم الكثيرة من قولهم اعجبني هذا الشيء لحسنه **قوله**
وكان على مقدمة ذي القرنين الاكبر **قوله** وهو من اولاد سام بن نوح لقي ابراهيم عليه الصلاة والسلام
فطاف الدنيا والخضر على مقدمته وسد بأجوج ومأجوج وبني الاسكندرية واما ذو القرنين الاصغر فهو
اليوناني الذي قتل داري وسلب ملكه وتزوج ابنته واجتمع له ملك الروم وفارس وطاق الدنيا وبلغ الطلمات
وقال الامام اختلف الناس في ان ذا القرنين من هو وذكروا اقوالا الاول انه هو الاسكندر بن فيلبوس اليوناني
قالوا والدليل عليه ان القرآن دل على ان الرجل المسمى بذي القرنين بلغ ملكه الى المغرب بدليل قوله تعالى حتى
اذا بلغ مغرب الشمس وجدها تغرب في عين حثمة وايضا بلغ ملكه اقصى المشرق وان بأجوج ومأجوج قوم من
الترك يسكنون في اقصى الشمال بدليل ان السد المذكور في القرآن يقال في كتب التاريخ انه مبنى في اقصى

(لفتاه) يوشع بن نون بن افرائيم بن يوسف
عليهم الصلاة والسلام فانه كان يخدمه
ويتبعه ولذلك سماه فثاه وقيل لعبداه (لا ابرح)
اي لا زال اسير فحذف الخبر لدلالة حاله وهو
السفر وقوله (حتى ابلغ مجمع البحرين) من
حيث انها تستدعي ذاتا غايية عليه ويجوز
ان يكون اصله لا يبرح مسيرى حتى ابلغ
على ان حتى ابلغ هو الخبر فحذف المضاف
واقم المضاف اليه مقامه فانقلب الضمير
والفعل وان يكون لا ابرح بمعنى لا زول
عما نا عليه من السير والطلب ولا افارقه
فلا يستدعي الخبر ومجمع البحرين ملتي بحري
فارس والروم مما يلي المشرق وعد لقاء
الخضر فيه وقيل البحران موسى والخضر
عليهما الصلاة والسلام فان موسى كان
بحر عم الظاهر والخضر كان بحر عم الباطن
وقرى مجمع بكسر الميم على الشذوذ من
يفعل كالمشرق والمطلع (او امضى حقبا)
او اسير زمانا طويلا والمعنى حتى يقع اما
بلوغ المجمع او مضى الحقبة او حتى ابلغ
الا ان امضى زمانا اتيقن معه فوات المجمع
والحقبة الدهر وقيل ثمانون سنة وقيل
سبعون روى ان موسى عليه السلام خطب
الناس بعد هلاك القبط ودخوله مصر
خطبة بليغة فاعجب بها قبيل له هل تعلم
احدا اعلم منك فقال لا فابوحى الله اليدل
عبدنا الخضر وهو بمجمع البحرين وكان
الخضر في ايام افريدون وكان على مقدمة
ذي القرنين الاكبر ويقى الى ايام موسى وقيل
ان موسى عليه السلام سأل ربه اي عبادك
احب اليك قال الذي يذكرني ولا ينساني
قال فاي عبادك اقضى قال الذي يقضى
بالحق ولا يتبع الهوى قال فاي عبادك اعلم
قال الذي يتغنى علم الناس الى علمه عسى ان
يصيب كلمة تدله على هدى او ترده عن
ردى فقال ان كان في عبادك اعلم مني فادلني
عليه قال اعلم منك الخضر قال ابن اطلبه
قال على الساحل عند الصخرة قال كيف لي به
قال تأخذ حوتا في مكنل فحيث فقدته فهو
هناك فقال لفتاه اذا فقدت الحوت فأخبرني
فذهبا بمشيان

الشمال فهذا المسمى بذى القرنين قد دل القرءان على ان ملكه بلغ اقصى المشرق والمغرب والشمال وهذا هو تمام القدر المعمور من الارض ومثل هذا الملك البسيط لاشك انه على خلاف العادات وما كان كذلك وجب ان يبقى ذكره مخلدا على وجه الدهر وان لا يبقى مستترا والملك الذي اشتهر في كتب التواريخ انه بلغ ملكه الى هذا الحد ليس الا الاسكندر وذلك انه لما مات ابوه فيلبوس جمع ملوك الروم بعد ان كانوا طغاة ثم جمع ملوك الغرب وقهرهم وامعن حتى انتهى الى البحر الاخضر ثم عاد الى مصر فبنى الاسكندرية وسمها باسم نفسه ثم دخل الشام وقصد بني اسرائيل وورد بيت المقدس وذبح في مذبحهم ثم انعطف الى ارمينية وباب الابواب ودانت له العراقيون والقبط والبربر ثم توجه الى داري بن داري وهزمه مرات الى ان قتله صاحب حرسه فاستولى الاسكندر على ملك الفرس ثم قصد الى الهند واليمن وغزا الامم البعيدة ورجع الى خراسان وبنى المدائن الكثيرة ورجع الى العراق ومرض بشهر زور ومات بها فلما ثبت بالقرءان ان ذا القرنين كان رجلا ملك الارض بالكلية او ما يقرب منها وثبت بعلم التواريخ ان الذي هذا شأنه ما كان الا الاسكندر وجب القطع بان المراد بذى القرنين هو الاسكندر بن فيلبوس اليوناني * ثم قال الامام الا ان فيه اشكالا قويا وهو انه كان تلميذ ارسطاطاليس الحكيم وهو على مذهبه فتعظيم الله تعالى اياه يوجب الحكم بان مذهب ارسطاطاليس حق وصدق وذلك مما لا سيل اليه * واجيب عنه بما روى من ان الخضر كان على مقدمة ذى القرنين فدماه الخضر عليه السلام الى الاسلام فاسلم وكان على ملة الخليل عليه الصلاة والسلام وقد استوزره فلم يقبل منه وانقطع بسببه وبهذا يندفع الاشكال المذكور ان صح والله اعلم وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال كان الخضر ابن ملك من الملوك فاراد ابوه ان يستخلفه من بعده فلم يقبل وهرب منه ولحق بجزائر البحر فطلبه ابوه فلم يقدر عليه **قوله** اي بجمع البحرين - يعني ان ضمير بينهما للبحرين وان حق الاجتماع ان يضاف الى البحرين لالي البين وانما اضيف الى البين توسعا قال الامام اجمع المفسرون على ان المعنى انطلقا الى ان بلغا مجمع البحرين بارجاع ضمير بينهما الى البحرين ويحتمل ان يرجع الى موسى والخضر عليهما السلام ويكون المعنى ولما بلغا الموضع الذي هو مجمع موسى وصاحبه الذي كان يقصده لان ذلك الموضع الذي وقع فيه نسيان الحوت هو الموضع الذي كان الخضر يسكن فيه او يسكن بقربه والظاهر ان لفظ البحرين على هذا الاحتمال باق على اصل معناه لا كما قيل من ان البحرين موسى والخضر عليهما السلام **قوله** نسي موسى ان يطلبه ويتعرف حاله - قيل النسيان فعل يوشع وحده والكلام على حذف المضاف اي نسي احدهما كقوله تعالى يخرج منهما الثور والرجان والمصنف لم يرض به بل جعل النسيان مسندا اليهما على معنى نسيان امر الحوت نسي موسى ان يتعرف حاله ونسي يوشع ان يذكر لموسى ما شاهد من الحوت وهو اضطرابه ووثيقته في البحر ذاهبا فيه وقد مر المضاف ومن العلوم ان ليس المراد من نسيان الحوت نسيان ذاته بل نسيان حاله قيل انهما خرجا من الشام وذهبا نحو ارمينية فانهما الى الصخرة التي قيل لموسى انك تجد عندها العبد الصالح الذي تطلبه فلما انتهيا اليها وضع موسى عليه الصلاة والسلام رأسه فنام فاضطرب الحوت ووثب في البحر وشاهده يوشع وراه ولم يره موسى ونسي يوشع ان يذكر امره لموسى وتوضيح الفرق بين قوله نسي موسى ان يطلبه وبين قوله وقيل نسيان فقد امره الخ يتوقف على بيان مقدمة وهي انه تعالى بين لموسى عليه الصلاة والسلام ان موضع الخضر بجمع البحرين ثم ان ذلك المجمع لما كان متسعا عريضا لا يتعين ان موضع ملاقات الخضر من ذلك المكان المتسع اي موضع هو جعل فقدان الحوت المشوي علامة دالة على الظفر المطلوب وتعيين مكانه من بين ذلك المكان المتسع الذي عبر عنه بجمع البحرين فلما بلغا ذلك المجمع الذي يتعين به مكان الخضر بنوع تعين كان على موسى عليه الصلاة والسلام ان يطلب ما به يتعين خصوص مسكنه ويتعرف حاله هل هو باق في المكنتل او مفقود ذاهب وكان على يوشع ان يذكر له ما رأى من حاله فمضى كل واحد منهما ما هو اللائق بحاله وارتحل من ذلك الموضع من غير ان يطلب موسى عليه الصلاة والسلام الحوت ويتعرف حاله ومن غير ان يذكر يوشع ما رأى من حياة الحوت ودخوله البحر وهذا ما اختاره المصنف وذكره بقوله نسي موسى ان يطلبه الخ ولم يرض بقول من قال ان مانسيه كل واحد منهما امر واحد وهو تفقد ما يكون اشارة على الظفر المطلوب من احوال الحوت لان هذا هو الذي نسيه موسى وما يوشع فقد شاهد من الحوت هذه الامارة وانما نسي ان يذكرها لموسى **قوله** مسلكا - على ان السرب مصدر كالطلب اريد به الموضع والمذهب يسرب فيه اي يسلك ويذهب فيه من قولهم سرب اي ذهب على

(فلما بلغا مجمع بينهما) اي بجمع البحرين
وبينهما ظرف اضيف اليه على الانساع
او بمعنى الوصل (نسيان حوتها) نسي
موسى ان يطلبه ويتعرف حاله ويوشع ان
يذكر له ما رأى من حياته ووقوعه في البحر
روى ان موسى رقد فاضطرب الحوت
المشوي ووثب في البحر مجرزة لموسى
او الخضر وقيل توشع يوشع من عين الحياة
فاتضح الماء عليه فعاش ووثب في الماء وقيل
نسيان فقد امره وما يكون منه اشارة على
الظفر المطلوب (فاتخذ سبيلا في البحر سربا)
فاتخذ الحوت طريقه في البحر مسلكا من قوله
وسارب بالنهار وقيل اسلك الله جرية الماء
على الحوت فصار كالطافي عليه ونصبه
على المفعول الثاني وفي البحر حال منه او من
السيل ويجوز تعلقه باتخذ (فلما جاوزا)
بجمع البحرين

(قال فان اتبعني فلا تسألني عن شيء) فلا تقا تحي بالسؤال عن شيء انكرته مني ولم تعلم وجد صحنه (حتى احدث لك منه ذكرا) حتى ابتدئك بيانه وقرأ نافع وابن عامر فلا تسألني بالنون الثقبلة (فانطلقا) على الساحل يطلبان السفينة (حتى اذا ركبا في السفينة خرهما) اخذ الخضر فأسفخر السفينة بان قلع لوحين من ألواحها (قال أخرقها لتغرق اهلها) فان خرهما سبب لدخول الماء فيها المفضي الى غرق اهلها وقرى لتغرق بالتشديد الكثير وقرأ حذرة والكسائي ليغرق اهلها على اسناده الى الأهل (لقد جئت شيئا امرا) اتيبت امرا عظيما من امر الامرا اذا عظم (قال ألم اقل انك لن تستطيع معي صبرا) تذكير لما ذكره قبل (قال لا تؤاخذني بما نسيت) بالذي نسيت اوبشى نسيته يعني وصيته بان لا يعترض عليه او بنسياني اياها وهو اعتذار بالنسيان اخرجته في معرض النهي عن المؤاخذه مع قيام المانع لها وقبل اراد بالنسيان الترك اي لا تؤاخذني بما تركت من وصيتك اول مرة وقيل انه من معارض الكلام ﴿ ٢٧٠ ﴾ والمراد شيء آخر نسيت (ولا ترهقني

من امرى عسرا) ولا تغشني عسرا من امرى بالمضايقة والمؤاخذه على المنسى فان ذلك يعسر على منابعتك وعسرا مفعول ثان لترهق فانه يقال رهقه اذا غشيه وأرهقه اياه وقرى عسرا بضمين (فانطلقا) اي بعدما خرجا من السفينة (حتى اذا القيا غلاما قتله) قيل قتل عنقه وقيل ضرب برأسه الحائط وقبل اضجعه فذبحه والغاء للدلالة على انه لما قبضه قتله من غير ترو واستكشاف حال ولذلك (قال اقلنت نفسا زكية بغير نفس) اي طاهرة من الذنوب وقرأ ابن كثير ونافع وابو عمرو ورويس عن يعقوب زكية والاول ابلغ وقال ابو عمرو الزاكية التي لم تذب قط والزاكية التي اذنت ثم غفرت ولعله اختار الاول لذلك فانها كانت صغيرة لم تبلغ الحلم او انه لم يرها قد اذنت ذنبا يقتضى قتلها او قتلت نفسا فتقادبها به على ان القتل انما يباح حدا او قصاصا وكلا الامرين منتف ولعل تغيير النظم بان جعل خرقتها جزءا واعتراض موسى عليه السلام مستأنفا وفي الثانية قتله من جملة الشرط واعتراضه جزءا لان القتل اقبح والاعتراض عليه ادخل فكان جديرا بان يجعل عمدة الكلام ولذلك فصله بقوله (لقد جئت شيئا نكرا) اي منكرا وقرأ نافع في رواية قالون وورش وابن عامر ويعقوب وابو بكر بضمين (قال ألم اقل انك لن تستطيع معي صبرا) زاد فيه لك مكافئة بالعقاب على رفض الوصية ووسايلة الثبات والصبر لما تكرر منه الاشمزاز والاستنكار ولم ير عو بالتذكير اول مرة حتى زاد في الاستنكار ثاني مرة (قال ان سألتك عن شيء بعدها فلا تصاحبني) اي وان سألت صاحبك وعن يعقوب فلا تصاحبني اي فلا تجعلني صاحبك (قد بلغت من لدني عذرا) قد وجدت عذرا من قبلي لما خالفتك ثلاث مرات وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم رحم الله اخي موسى استحيي فقال ذلك ولوليت مع صاحبك لا بصرا عجب الاما عجب وقرأ نافع من لدني بتحريك النون والاكثفاء به عن نون الدمامة كقوله * قدني من نصر الخبيبين قدي * وابو بكر لدني بتحريك النون واسكان الدال اسكان الضاد من عضد

عازم عليه ومعلوم انه عازم على الصبر فيكون تعليق الوعد بالمشيئة اما للثبوت او لعله بصعوبة الامر لا لكونه غير عازم على الصبر كتعليق من قال انت طالق ان شاء الله فانه لا يقع الطلاق ولا يكون الزوج عازما على الطلاق بهذا القول والمقصود من هذا الكلام دفع ما يقال من ان ما حكاه الله تعالى عن الخضر وموسى عليهما الصلاة والسلام يستلزم صدور الكذب من احدهما فان الخضر قال لموسى انك لن تستطيع معي صبرا وقال موسى سجدني ان شاء الله صابرا وكل واحد من هذين القولين يكذب الآخر فيلزم الحاق الكذب باحدهما وصدور الكذب من احدهما ينافي عصمة الانبياء * وتقرير الجواب انه لم يحصل صدور الكذب من واحد منهما اما من الخضر فلتحقق عدم الصبر من موسى باستخاره عما رأى من الخضر وانكره نظرا الى ظاهره وامان موسى فانه قد استثنى في جوابه وقال سجدني ان شاء الله صابرا فان التعليق بالمشيئة يدفع الحث وينافي الكذب وقيل انه من معارض الكلام بان لا يكون النسيان بمعنى الترك بل اراد به ما يقابل الذكر الا انه لا يراد به نسيان وصيته بل النسيان في الجملة اذا الانسان لا يخلو عن نسيان لما روى عن ابن عباس انه سمى انسانا لانه عهد اليه فنتى والتعريض خلاف التصريح وذلك يكون بان تصرح بذكر شيء وتميل كلامك الى عرض وناحية لم تذكر كقولك ما اقبح البخل تعرض للمخاطب انه يخجل فعلى الاول قد كان موسى نسي وصية الخضر حقيقة ونهاه عن المؤاخذه معتذرا بالنسيان المانع عنها وعلى الثاني لم ينس في نفس الامر بل نهاه عن اخذه بالنسيان موهما من قبيل المعارض او حيل النسيان على الترك لان المؤاخذه بالنسيان حقيقة مما لا يصدر من النبي فلا يحتاج الى النهي عنها وجعل صورة النهي في الوجه الاول طريقا الى الاعتذار بالنسيان الناشئ عن قلة التحفظ ﴿ قوله ولذلك ﴾ اي ولكون القتل اقبح والاعتراض عليه ادخل فصله بقوله لقد جئت شيئا نكرا فان النكرا عظم من الامر في القبح لان ما يشتد ويعظم من الامور لا يلزم ان يكون منكرا والشئ انما يكون نكرا اذا انكرته العقول وتفرت عنه الطباع والنفوس ﴿ قوله قدني من نصر الخبيبين قدي ﴾ اكتفى بتحريك الدال من قدي عن نون الوقاية والخبيان عبد الله بن الزبير وابنه خبيب وقيل هو واخوه مصعب ومن روى الخبيبين على الجمع اراد ثلاثتهم وقرأ ابو بكر لدني بضم الدال وتشديد النون وعن الزجاج قال اجود القراءات تشديد النون لان اصل لدن الاسكان فاذا اضعفته الى نفسك زدت نونا ليسم سكون النون الاصلية فتقول من لدني كما تقول مني واعني ومن قال لدني لم يجزله ان يقول مني وعني بترك نون الوقاية لان لدن اسم غير متمكن فلا يصير في تحريك آخره بخلاف من وعن فانهما حرفان والدليل على ان الاسماء يجوز فيها حذف النون قولهم قدي في قدي فان قداسم غير متمكن * قال الجوهري بعد ما ذكر ان كلمة قدحرف لا تدخل الا على الافعال واما قولهم قدك بمعنى حسبك فهو اسم وتقول قدي وقدي ايضا بالنون على غير القياس لان هذه النون انما تزداد في الافعال وقاية لها عن صورة الجر مثل ضربني وشميني ﴿ قوله تعالى استطعما اهلها ﴾ اي سألهم الطعام فان آخر كسب الجائع الاقدام على المسألة والاستطعام وهو امر مباح في كل الشرائع وربما يجب ذلك عند خوف التلف والضرر الشديد عن ابي بن كعب ان النبي صلى الله عليه وسلم قال كانوا اهل قرية لثام * قال الامام رأيت في كتب الحكايات ان اهل تلك القرية لما سمعوا زول هذه الآية استحبوا وجاءوا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم يحمل من الذهب وقالوا يا رسول الله نشتري بهذا الذهب ان تجعل البساء تاه حتى تصير القراءة هكذا فأتوا أن يضيفوهما اي اتوا لأن يضيفوهما اي اتيان اهل تلك القرية اليهما لاجل الضيافة وقالوا غرضنا منه ان يدفع عنا هذا اللؤم فامنع رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال ان تغيير هذه النقطة يوجب دخول الكذب في كلام الله وذلك يوجب القدح في الآلية فعلمناه ان تغيير هذه النقطة الواحدة يوجب بطلان الربوبية والعبودية ﴿ قوله فاستعيرت الارادة ﴾ فانها لكونها من صفات الاحياء لا يوصف الجدار بها حقيقة فشبها مشاركة الجدار الى الانقضاء بالارادة بجماع الميلان بينهما فاستعيرت لها فهي استعارة تبعية ﴿ قوله يلف شملي ﴾ اي يجمع ما تشقت من امرى وجل اسم محبوبته يقول ان دهرها يجمع بيني وبين محبوبتي دهرهم الاحسان لا الاساءة شبه مساعدة الزمان لاجتماعه مع محبوبته بالهم فاستعيرها ﴿ قوله وقرى ان ينقض ﴾ على بناء المفعول من النقض بمعنى الهدم يقال نقض البناء ينقضه اذا هدمه وان ينقض من قاصده يقصده اي كسره وتقول العرب انقضت السن اذا انشقت طولاً ﴿ قوله لينتعا ﴾ اي ليتقويا ويرتفعان انحطاط الضرورة يقال نعشه الله اي رفعه وانتعش

(فانطلقا حتى اذا اتيا اهل قرية) قرية انطاكية وقيل ابله بصره وقيل ارمينية (استطعما اهلها) فابو ان يضيفوهما (وقرى يضيفوهما من اضافته يقال ضافه (العائر) اذا نزل به ضيفا واصله تركيب للميل يقال ضاف السهم عن الغرض اذا مال (فوجدنا فيها جدارا يريد ان ينقض) يداني ان يسقط فاستعيرت الارادة للشارفة كما استعير لها الهم والعزم قال * ردا لرح صدراني رآه * ويعدل عن دماء بني عقيل * وقال آخر * ان دهر اهلك شملي بجملا * زمان من الاحسان *

الغائر اذا نهض من عثرته نفي عنه مشبهة اتخاذ الاجر على عمله تحريضه على اخذه كأنه قال لم تشأ ذلك وقد علمت حالنا وحالهم **قوله** او تعريضا بانه **قوله** اي بان الاشتغال باصلاح الجدار فضول اي فعل زائد لا يمتد لانك لا تفعله لاخذ الاجر وليس لنا في نفس اقامة الجدار فائدة فهي من فضول العمل **قوله** واتخذ افعل من اتخذ على وزن علم والظاهر انه افعل من اخذ اصله اتخذ بدلت الهمزة ياء ثم ابدلت الياء تاء وادغمت في التاء وذلك لان مادة اتخذ لم يذكرها الجوهرى بل قال الاتخاذ افعل من الاخذ الا انه ادغم بعد تليين الهمزة وابدال الياء تاء ثم لما كثر استعماله على لفظ الافعال توهموا ان التاء اصلية فتوا منه فعل يفعل وقالوا اتخذ يتخذ وقرئ اتخذت عليه اجرا وقولهم اخت كذا يدلون الذال تاء فيدغمونها في التاء هذا كلامه الا ان البصريين يجعلونه من الاخذ بناء على انه لما جاء في بعض القراءت لتخذت دل على ان هذه اللفظة واقعة في كلام العرب وكانت التاء الاولى في اتخذ دارة بين الاصل والانتقال عن الهمزة ولا شك ان الاولى تحمل على الاصل فلماذا قطعوا بانه ليس من الاخذ **قوله** الاشارة الى الفراق الموعود **قوله** فان المشار اليه لا يجب ان يكون موجودا حاضرا وقت الاشارة بل يكفي ان يكون موجودا ذهنيا ويدل عليه قوله تعالى تلك الدار الآخرة وهي معدومة وقت نزول القرآن ولما وعده موسى عليه الصلاة والسلام انه ان حدثت منه مسألة ثالثة يفارقه ولا يلج عليه في المصاحبة فلما وقع منه الاعتراض على ترك الاجر وحل ميعاد الفراق الموعود تصور الخضر عليه السلام ذلك الفراق الموعود فاشار اليه وجعله مبتدأ وخبر عنه على طريق قولك هذا اخوك فان لفظ هذا لا يشار به الى غير الاخ فكذا في الآية وخص الاعتراض الثالث بكونه سبب الفراق دون الاولين لان لموسى عليه الصلاة والسلام في السؤالين الاولين عذرا وهو كون الظاهر كان منكرا بخلاف الاعتراض الثالث فانه غير مبني على امر منكرا وانما بناء على طمعه الذي هو منكرا في نفسه فان الطمع اردى الخصال فلما نطق موسى عليه الصلاة والسلام بما ينبي عن الطمع قال له الخضر هذا فراق بيني وبينك وجعله سببا للفراق واصله هذا فراق بيني وبينك فاضيف المصدر الى الظرف كما يضاف الى المفعول به **قوله** سأنبئك بالخبر الباطن الخ **قوله** اي بالحكمة التي تخفى عليك فيما تولى من الامور سميت تأويلا لكونها مرجعا ومصيرا لتلك الامور من قولهم آل الامر الى كذا اي صار اليه وتلك الحكمة خفيت على موسى لان احكام الانبياء عليهم الصلاة والسلام مبنية على الظواهر كما قال عليه الصلاة والسلام نحن نحكم بالظواهر والله يتولى السرائر اي من يتولى سراير الامور وظواهرها هو الله تعالى والظاهر في اموال الناس ونفوسهم ان لا يكون لغيرهم ولاية التصرف فيها من غير سبب والخضر لما تصرف في اموال الناس ونفوسهم من غير سبب ظاهر يبيح ذلك التصرف كان ذلك التصرف منكرا في حكم الشرع الا انه تعالى لما آتى الخضر قوة عقلية قدر بها ان يطلع على بواطن الامور ويقف على الاسرار الالهية التي هي اسباب معتبرة في نفس الامر لما ذكر من التصرفات فعل ما فعل لتلك الاسرار الخفية والحكم الالهية فظهر بهذا تفاوت ما بين موسى والخضر عليهما السلام في باب العلم وان مرتبة الخضر كانت فوق مرتبة موسى فيه **قوله** فان قيل ظهر مما ذكر انه تعالى خص الخضر بما علمه من العلوم الدنية فكانت مرتبته فوق مرتبة موسى باختصاصه بتلك العلوم والاطلاع على بواطن الاشياء وحقائقها وموسى لا يعلم هذا النوع من العلوم الالهية فكان من الواجب على الخضر ان يظهر له علما يمكنه تعلمه وهذه المسائل الثلاث علوم لا يمكن تعلمها فاما الفائدة في ذكرها واظهارها **قوله** فالجواب ان العلم بالاسرار الالهية وان كان لا يمكن تعلمه بنفسه من البشر الا انه يمكن ان تعلم طريق حصوله بصفية الباطن وتجريد النفس وتطهير القلب من العلائق البدنية ثم ان موسى عليه السلام لما استكمل معرفة الشرائع الظاهرة بعثه الله تعالى الى هذا العالم ليعلم ان كمال الانسان بان ينتقل من علوم الشريعة المبنية على الظواهر الى علوم البواطن والحقائق المبنية على التنزه عما يشغل سره عن الحق والتوجه الى جناب القدس وعالم الغيب **قوله** قدامهم او خلفهم **قوله** اي ان لفظ وراء من الاضداد يطلق على كل واحد من جهتي الامام والخلف قال تعالى من ورائهم جهنم اي امامهم وقال ويذرون ورائهم وما تقبلوا وذلك ان وراء وان كان ظرف مكان الا انه مأخوذ من التوارى وهو التستر والاختفاء يقال وارتب الشيء اي اخفيته وتوارى هو اي تستر وكل ما غاب عنك فهو متوارى عنك وانت متوارى عنه فيصح ان يقال لكل ما غاب عنك انه وراءك وما كان امام الشيء او قدامه اذا كان غائبا عنه لا يبعد ان يطلق عليه لفظة وراء ولكون الوريا بمعنى القدام احتج بوروده في القرآن بذلك المعنى وقرأه ابن عباس وكان امامهم ملك وان كان الملك الغاصب في جهة خلفهم لا بد ان يكون

او تعريضا بانه فضول لما في لو من النفي كأنه لما رأى الحرمان ومساس الحاجة واشتغاله بما لا يعنيه لم يتألم نفسه واتخذ افعل من اتخذ كاتبع من تبع وليس من الاخذ عند البصريين وقرأ ابن كثير والبصريان اتخذت اي لا أخذت واطهر ابن كثير ويعقوب وحفص الذال وادغمه الباقون (قال هذا فراق بيني وبينك) الاشارة الى الفراق الموعود بقوله فلا تصاحبني اوالى الاعتراض الثالث او الوقت اي هذا الاعتراض سبب فراقنا وهذا الوقت وقته وازافة الفراق الى البين اضافة المصدر الى الظرف على الاتساع وقد قرئ على الاصل (سأنبئك بتأويل ما لم تستطع عليه صبورا) بالخبر الباطن فيما لم تستطع الصبر عليه لكونه منكرا من حيث الظاهر (اما السفينة فكانت لمساكين يعملون في البحر) لمحاوئج وهو دليل على ان المسكين يطلق على من يملك شيا اذالم يكفه وقيل سموا مساكين لبعثهم عن دفع الملك وزمانتهم فانها كانت لعشرة اخوة خمسة زمني وخسة يعملون في البحر (فاردت ان اعيبها) اجعلها ذات عيب (وكان وراءهم ملك) قدامهم او خلفهم وكان رجوعهم عليه واسمه جلندي بن كركر وقيل منوار بن جلندي الازدي (ياخذ كل سفينة غصبا) من اصحابها وكان حق النظم ان يتأخر قوله فاردت ان اعيبها عن قوله وكان وراءهم ملك لان ازادة التعيب مسبب عن خوف الغصب

وانما قدم للعناية اولان السبب لما كان مجموع الامرين خوف الغضب ومسكنة الملاك رتبته على اقوى الجزين وادماهما وعقبه بالآخر على سبيل التقييد والتميم وقرى كل سفينة سالحة والمعنى عليها (واما الغلام فكان ابواه مؤمنين فخشينا ان يرهقهما) ان يفسها (طفيانا وكفرا) نعمتهما بعقوبه فيلحقهما شرًا او يقرن بايمانها طغيانه وكفره فيجتمع في بيت واحد مؤمنان وطاغ كافر او يعدي بهما بعلمته فيرتدا باضلاله او بما لانه على طغيانه وكفره حباله وانما خشى ذلك لان الله تعالى اعلمه وعن ابن عباس رضى الله عنهما ان نجدة الحرورى كتب اليه كيف قتله ﴿ ٢٧٢ ﴾ وقد نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن قتل

الولدان فكشبه اليه ان علمت من حال الولدان ما علمه عالم موسى فلك ان تقتل وقرى فخاف ربك اى فكره كراهة من خاف سوء عاقبته ويجوز ان يكون قوله فخشينا حكاية قول الله تعالى (فاردنا ان يبدلناهم من ربهما خيرا منه) ان يرزقهما بدله ولدا خيرا منه (زكاة) طهارة من الذنوب والاخلاق الرديئة (واقرب رجحا) رجة وعطفا على والديه قبل ولدت لهما جارية فتروجها نبي فولدت نيا هدى الله به امة من الامم قرأ نافع وابوعمر وبيد لهما بالتشديد وابن عامر ويعقوب رجحا بالثقل واتصاه على التمييز والعامل اسم التفضيل وكذلك زكاة (واما الجدار فكان لغلامين يتيمين في المدينة) قيل اسمهما اصرم وصريم واسم المقتول خيسون (وكان تحته كنز لهما) من ذهب وفضة روى ذلك مرفوعا والذم على كنزهما في قوله والذين يكنزون الذهب والفضة لمن لا يؤدى زكاتها وما تعلق بهما من الحقوق وقيل من كتب العلم وقيل كان لوحا من ذهب مكتوبا فيه عجبت لمن يؤمن بالقدر كيف يحزن وعجبت لمن يؤمن بالرزق كيف يتعب وعجبت لمن يؤمن بالموت كيف يفرح وعجبت لمن يؤمن بالحساب كيف يغفل وعجبت لمن يعرف الدنيا وتقلبها باهلها كيف يطمئن اليها لا اله الا الله محمد رسول الله (وكان ابوهما صالحا) تبيد على ان سعيه في ذلك كان لصلاحه وقيل كان بينهما وبين الاب الذى حفظا فيه سبعة آباء وكان سياحا واسمه كاشع (فارد ربك ان يلغنا اشتد هما) او الحلم وكال الراى (ويستخرجا كنزهما رجة من ربك) مرحومين من ربك ويجوز ان يكون علة او مصدرا لاراد فان ارادة الخير رجة وقيل متعلق بمحذوف وتقديره فعلت ما فعلت رجة من ربك ولعل اسناد الارادة او لا الى نفسه لانه المباشر للتعييب وثانيا الى الله والى نفسه لان التبديل باهلاك الغلام واما جاد الله بدله وثالثا الى الله وحده لانه لا مدخل له في بلوغ الغلامين اولان

مرجع السفينة عليه حتى يكون لخرقها فائدة وقوله تعالى غضبا يحتمل ان يكون مصدرا في موضع الحال وان يكون مفعولا مطلقا لبيان نوع الاخذ نحو رجوع القهقرى ﴿ قوله وانما قدم للعناية ﴾ يعنى قدم المسبب الذى هو ارادة التعيب على السبب وهو خوف الغضب مع ان حق المسبب ان يترتب على السبب ويتأخر عنه لوجهين احدهما العناية بتقدمه ووجه العناية ان موسى عليه الصلاة والسلام بنى انكاره على خرق السفينة على كون خرقها مؤديا الى اغراق اهلها فن خرقها فانما يريد اغراق اهلها فكان الاهم بالنسبة الى الجيب ان يدفع مبنى انكاره فدفعه بان خرقها لارادة تعييبها لاجل الاغراق وثانيهما ان السبب ليس بمجرد خوف غضب السفينة الصحيحة بل كون السفينة للسالكين جزؤ سبب التعيب وذكر الجزء الآخر عقبيه على سبيل التقييد لانه حال من فاعل اردت باضمار قد ﴿ قوله او يقرن بايمانها ﴾ عطف على قوله فيلحقهما شرًا يعنى ان اثبات الطغيان واغشائه اياهما يحتمل ان يكون المراد به ان يؤدبهما ويلحقهما شرًا بسبب عقوبة او ان يجمع بين كفره وايمانها في بيت واحد يقال قرنت الشئ بالشئ اى وصلته به ويقال غشيت غشيانا اذا جاء واغشاه اياه غيره كذا في الصحاح ﴿ قوله او يعديها بعلمته ﴾ عطف على ما قبله ايضا وهو من العدوى بمعنى تجاوز نحو الحرب عن صاحبه الى غيره يقال اعدي فلان فلانا من خلقه او من علة به او جرب اى يحتمل ان يكون المراد باغشائه الطغيان اياهما ان يحملهما حبه على ان يتابعاه على دينة او يرتدا باضلاله والممالة المساعدة يقال مالاثة على الامر بمالاثة اى ساعده عليه وشابته ﴿ قوله اى كفره كراهة من خاف ﴾ على ان يكون قوله فخاف استعارة بعبية متفرعة على المجاز المرسل حيث اطلق اسم السبب وهو خوف سوء العاقبة على المسبب الذى هو الكراهة واسندت الكراهة المبنية على الخوف اليه تعالى تشبيها لكراهيته تعالى بكراهية الخائف ﴿ قوله ويجوز ان يكون قوله فخشينا حكاية قول الله تعالى ﴾ عطف على قوله وانما خشى ذلك والمعنى ان الله تعالى بحال الغلام واطلمعه على سره وقال له اقتل الغلام لاننا نكره كراهة من يخاف سوء العاقبة ان يغشى الغلام والديه طغيانا وكفرا ولما قال الخضر واما الغلام فكان ابواه مؤمنين درج قول الله تعالى فخشينا في اثناء كلامه ولم يقل فخشيت ايماء الى اضمحلال ارادته في ارادة الله تعالى واعلاما بان علمه مقتبس من المشكاة القدسية ولاشوب فيه لرأيه وتحققا لقوله تعالى وآتيناه من لدنا كما قال جبريل عليه السلام لمريم لاهب لك غلاما والواهب هو الله تعالى وهو مبلغ لكلام الله تعالى اياها ﴿ قوله وبين الاب الذى حفظا فيه ﴾ اى روى جانبها لاجله وكرامته وفي المغرب الحفظ خلاف النسيان وقد يجعل عبارة عن الصون وترك الابتذال ﴿ قوله ومبنى ذلك ﴾ اى مبنى ما فعله الخضر في المسائل الثلاث تحمل ادنى الضررين لدفع اعلاهما اما المسئلة الاولى فلان الخضر علم انه لو لم يعب تلك السفينة بالتحريق لغضبها ذلك الملك وقامت منافعها على ملاكها بالكلية وان خرقها ينقص بعض مآليتها وهو اهون بالنسبة الى الضرر الاول فوجب تحمله دفعا لما هو اعظم منه فكذا المسئلة الثالثة لان المشقة الحاصلة بسبب الاقدام على اقامة ذلك الجدار لو سقط لضاع اولئك الايتام وفيه ضرر شديد قيل وقال الخضر لموسى عليه الصلاة والسلام حين قال له اخرقتها لتفرق اهلها قد القتك امك في اليم فلم تفرق فلم خفت الفرق عليهم مع حفظ الله تعالى ولما قال قتلت نفسا زاكية بغير نفس قال انك قتلت القبطى بالوكزة فلم تعاتبني بهذا ولما قال له لو شئت لتخذت عليه اجرا قال انك سقيت لابنتى شعيب فلم تطلب لذلك اجرا فلم تأمرني بذلك فكان له وجوه تبيد في هذه القصة قال وهب ثم انطلق موسى والخضر حتى قعدا على الصخرة فاقبل طائر فممس منقاره في البحر ثم اخرجته فمسحه على جناحيه فقال الخضر انه يقول ما علم الخلق في علم الله الا بقدر ما حلت بمنقارى وقال موسى للخضر حين اراد ان يفارقه او صنى قال لا تصحك من غير عجب ولا تعبر الخاطى بخطبتته وابك على خطبتك ولا تؤخر عمل اليوم لغد وروى ايضا ان موسى لما اراد ان يفارقه قال او صنى قال لا تطلب العلم لتحذرت به واطلبه لتعمل به ﴿ قوله يعنى اسكندر الرومى ﴾ فيه نظر لان الاسكندر الرومى هو ذو القرنين الاول كان مؤمنا عبدا صالحا وقيل كان نبيا وقد اسلم على يدى ابراهيم عليه الصلاة والسلام وكان وزيره الخضر وهو اول التبابعة وكانت مدة ملكه التى سنة لانه كان في دين الخليل الى ان ادركه سيل العرم وما بعده وكانت امه رومية وكان يقال لها فيلسوف لعقلها وذو القرنين الثانى كان فيلسوفا حكيما مشركا كافرا وكان وزيره ارسطاطاليس الفيلسوف كذا نقل من تاريخ ابن كثير وفي تفسير الكواشى انه صلى الله عليه وسلم سئل عن ذى القرنين فقال لم يكن نبيا ولا ملكا ولكن كان عبدا احب الله فاحب الله

الاول في نفسه شرًا والثالث خير والثاني ممتزج اولاختلاف حال العارف في الالتفات الى الوسائط (وما فعلته) وما فعلت ما رأته (و ناصح) (عن امرى) عن رأى وانما فعلته بامر الله عز وجل ومبنى ذلك على انه متى تعارض ضرران يجب تحمّل اهو نهما لدفع اعظمهما وهو اصل ممد غير ان الشر آثم في تفاصيله مختلفة (ذلك تأويل ما لم تستطع عليه صبورا) اى ما لم تستطع لحذف التاء تخفيفا ومن فواءد هذه القصة ان لا يحب المرء بعلمه ولا سادر الى انكار ما لم

وناصح الله فناصره الله واسمه عبدالله او الاسكندر من القرون الاول من ولد يونان بن يافث بن نوح او كان بعد يهود قالوا وعاش الف وتسعمائة سنة **قوله** قرنان من الناس الجوهري القرن من الناس اهل زمان واحد ويطلق القرن ايضا على ثمانين سنة وقيل على ثلاثين سنة وعلى ما يماثل ذلك في السن تقول هو على قرني اي على سني وعلى جانب الرأس ايضا قيل ومنه سمي ذو القرنين ذكر في اول هذه السورة ان اليهود امروا المشركين ان يسألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قصة اصحاب الكهف وعن قصة ذي القرنين وعن الروح فالمراد من قوله ويسألونك عن ذي القرنين هو ذلك السؤال عن عقبة بن عامر قال ان نفرا من اهل الكتاب جاؤا بالصحف او الكتب فقالوا استأذن لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم لندخل عليه فانصرفت اليه فاخبرته فقال عليه الصلاة والسلام ما لهم يسألونني عما لا اعلم انما انا عبد لا علم لي الا ما علمني ربي ثم قال اني اشتهي وضوا اتوضأ به ثم قام الى مسجد في بيته وركع ركعتين فانصرف حتى بدا السرور في وجهه ثم قال اذهب فادخلهم ومن وجدت بالباب من اصحابي فادخلهم فلما راهم النبي صلى الله عليه وسلم قال لهم ان شئتم اخبرتكم بما اردتم ان تسألوني عنه وان شئتم غير ذلك فافعلوا فهذا ان ثبت يدل على انه اناه نبأ ذي القرنين وخبره قبل ان يسألوا عنه واما اهل التأويل فانهم قالوا اجمعنا انه سئل قبل ان ينزل عليه خبره ثم نزل ذلك بعد السؤال **قوله** واصله اي ما توصل به كالقربة بمعنى ما يتقرب به قالوا السبب في اصل اللغة عبارة عن الحبل ثم استعير لكل ما توصل به الى المقصود فهو يتناول العلم والقدرة والآلة فالمعنى واعطيناه من كل شيء مقاصده واغراضه والامور التي توصل بها الى تحصيل ذلك الشيء فانه تعالى اعطاه من كل شيء يحتاج اليه في قبح الممالك وضبطها وتدير امرها ما توصل به الى اسباب تحصيل ذلك المراد فاي مقصود اراده هيا الله له ما يوصله اليه فيتبعه قرأ نافع وابن كثير وابو عمرو قاتع سببا بوصل الهمزة وتشديد التاء وكذلك ثم اتبع اي سلك وسار وقرأ الكوفيون وابن عامر قاتع ثم اتبع في الثلاثة بقطع الهمزة وتخفيف التاء فقيل هما بمعنى واحد فيتعديان الى المفعول واخذ وقيل اتبع بالقطع متعدي الى اثنين حذف احدهما تقديره قاتع سببا **قوله** او حية عطف على قوله حارة اي يجوز ان يكون حامية بالالف بدون الهمزة بمعنى حارة من قولهم حى النهار بالكسر وحى التور جميعا اذا اشتد حره ويجوز ان يكون بمعنى حية بهمزة من غير الف اي ذات حارة وهي الطين الاسود على ان تكون باء حامية مقلوبة عن الهمزة فتكون قراءة حية وحامية بمعنى واحد **قوله** ولعله بلغ **جواب** سؤال مقدر وهو ان يقال قد تقرر ان الشمس في السماء الرابعة ولها فلك خاص يدور بها في السماء فكيف يكون غروبها في عين حية وتقرر الجواب انه تعالى لم يخبر بان غروبها في الحقيقة في عين حية وانما اخبر بان ذا القرنين يجدها ويظن انها تغرب فيها حيث قال وجدها تغرب في عين حية فانه لما بلغ موضعا من المغرب لم يبق بعده شيء من العمارات وجد الشمس كأنها تغرب في هذه العين المظلمة وان لم يكن كذلك في الحقيقة اذ تغيب وراء البحر ولا شك ان البحار الغربية قوية السخونة فهي حامية وهي ايضا حية لكثرة ما فيها من الماء ومن الحماة السوداء **قوله** تغرب في عين حية اشارة الى ان الجانب الغربي من الارض قد احاطت به وهو موضع شديد السخونة قال اهل الاخبار في صفة ذلك الموضع اشياء عجيبة قال ابن جريج هناك مدينة لها اثنا عشر الف باب لولا اصوات اهلها لسمع الناس صوت الشمس حين تخرج اسمها ومية وفي رواية لسمعوا صوت مرها في السماء كصوت المنشار في الخشب وروى ان الله تعالى خلق مدينتين احدهما بالمشرق والاخرى بالمغرب اسم الشرقية جابلق والغربية جابلص وهما اللتان يقول لهما الناس جابلقاو جابلصا وعلى كل مدينة منهما عشرة آلاف باب بين كل بابين مسيرة فرسخ بيت كل ليلة على كل باب من هذه الابواب عشرة آلاف رجل لا يعودون بعد النبوة ابدا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بحمد يده لولا كثرة اصوات اهل هاتين المدينتين وضجتهن لسمع اهل الدنيا سقطعة الشمس حين تسقط وحين تطلع ومن وراء هاتين المدينتين اربع امم ناسك ومنسك وهائل ويائل ومن دونها يا جوج وما جوج وقد انطلق بي جبريل ليلة اسرى بي فدعوت يا جوج وما جوج الى الله فابوا ان يجيبوني فهم في النار مع من عصي من ولد آدم وولد ابليس ثم انطلق بي الى اهل المدينتين فدعوتهم الى الله فاجابوني فهم اخواننا في الدين من احسن منهم فهو مع محسنكم ومن اساء منهم فهو مع مسيئكم **قوله** فبالهام اي من غير واسطة وذلك يدل على انه كان غير نبى وجعل هذا اللفظ على المراد انه تعالى خاطبه على لسان بعض الانبياء عدول عن الظاهر والقول بان القول بمعنى الالهام لا يخلو عن بعد فنقل الامام

وقيل المشرق والمغرب ولذلك سمي ذا القرنين
اولائه طاف قرني الدنيا شرقها وغربها وقيل لانه انقرض في ايامه قرنان من الناس
وقيل كان له قرنان اي صغيرتان وقيل كان
لتاجه قرنان ويحتمل انه لقب بذلك لشجاعته
كما يقال الكيش للشجاع كأنه ينطج اقرانه
واختلف في نبوته مع الاتفاق على ايمانه
وصلاحه والسائلون هم اليهود سألوه
امتحانا او مشركوا مكة (قل سأتلوا عليكم
منه ذكرا) خطاب للسائلين والهاء لذي
القرنين وقيل لله (انما مكنته في الارض)
اي مكنته امره من التصرف فيها كيف
شاء فحذف المفعول (وايتناه من كل شيء)
اراده وتوجه اليه (سببا) وصلة توصله
اليه من العلم والقدرة والآلة (فاتع سببا)
اي فاراد بلوغ المغرب فاتع سببا يوصله
اليه وقرأ الكوفيون وابن عامر بقطع
الالف مخففة التاء (حتى اذا بلغ مغرب
الشمس وجدها تغرب في عين حية) ذات
حارة من حثت البئر اذا صارت ذات حارة
وقرأ ابن عامر وحارة والكسائي وابوبكر
حامية اي حارة ولاتنافي بينهما لجواز
ان تكون العين جامعة للوصفين او حية على
ان ياءها مقلوبة عن الهمزة لكسرة ما قبلها
ولعله بلغ ساحل المحيط فراها كذلك اذ لم يكن
في مطعم بصره غير الماء ولذلك قال وجدها
تغرب ولم يقل كانت تغرب وقيل ان ابن
عباس سمع معاوية يقرأ حامية فقال حية
فبعث معاوية الى كعب الاخبار كيف تجد
الشمس تغرب قال في ماء وطين كذلك نجده
في التوراة (ووجد عندها) عند تلك العين
(قوما) قيل كان لباسهم جلود الوحش
ولباسهم مالفظة البحر وكانوا كفارا
فخبره الله بين ان يعذبهم او يدعوهم الى الايمان
كما حكى بقوله (قلنا يا ذا القرنين اما ان
تعذب) اي بالقتل على كفرهم (واما ان
تخديفهم حسنا) بالارشاد وتعليم الشرائع
وقيل خيره بين القتل والاسر وسماه احسانا
في مقابلة القتل ويؤيد الاول قوله (قال
اما من ظلم فسوف نعذبه ثم يرد الى ربه
فيعذبه عذابا نكرا) اي فاختر الدعوة
وقال اما من دعوته فظلم نفسه بالاصرار
على كفره واستمر على ظلمه الذي هو الشرك
فنعذبه انا ومن معي في الدنيا بالقتل ثم
يعذبه الله في الآخرة عذابا منكر الم يعهد مثله

اذ لو كان قطر المفعول آتوني لاضمر مفعول افرغ حذرا من الالياس وقرأ حذرة و ابو بكر قال اتوني موصولة الالف (فاسطاعوا) بحذف التاء حذرا من تلاقى متقار بين وقرأ حذرة بالادغام جاء عابدين الساكنين على غيره حذرة وقرئ بقلب السين صاددا (ان يظهره) ان يعلوه بالصعود لارتقاعه وانعلاسه (وما استطاعوا له نقبا) لثخنة وصلابته قبل حفر للاساس حتى بلغ الماء وجعله من الصخر والنحاس المذاب والبيتان من زبر الحديد بينها الحطب والقهم حتى ساوى اعلى الجبلين ثم وضع المنافع حتى صار كالنار فصب النحاس المذاب عليه فاختلط والتصق ببعضه بعض و صار جبلا صلدا وقيل بناء من الصخور مرتبط بعضها ببعض بكلايب من حديد ونحاس مذاب في تجاوبها (قال هذا) هذا السد او الاقدار على تسويته (رجة ٢٧٥) من ربي على عبادي (فادابا وعدي) وقت وعده بخروج يا جوج وما جوج او بقيام الساعة

بان شارف يوم القيامة (جملة دكا) مذكوكا ميسوطا مسوي بالارض مصدر بمعنى المفعول ومنه جل ادك لتبسط السنم وقرأ الكوفون دكا بالمد اي ارضا مستوية (وكان وعدي حقا) كاشا لاجاله وهو آخر حكاية ذي القرنين (وتركنا بعضهم يومئذ يموج في بعض) وجعلنا بعض يا جوج وما جوج حين يخرجون مما وراء السدي يموجون بعضهم في بعض مزحجين في البلاد او يموج بعض الخلائق في بعض ويضطربون ويختلطون انهم و جنهم حيارى ويؤيده (وتخ في الصور) لقيام الساعة (لجمعناهم جمعا) للحساب والجزاء (وعرضنا جهنم يومئذ للكافرين عرضا) وارزناها و اظهرناها لهم (الذين كانت اعينهم في غطاء عن ذكرى) عن آيات التي ينظر اليها فأذكر بالتوسيد والتعظيم (وكانوا لا يستطيعون سمعا) استماعا لذكرى وكلامى لا فراط صمهم عن الحق فان الاصم قد يستطيع السمع اذا صح به وهؤلاء كانوا اصميت مسامعهم بالكلية (أحسب الذين كفروا) أظنواوا الاستغناء للانكار (ان يتخذوا عبادى) اتخذهم الملائكة والمسبح (من دونى اولياء) معبودين ناقهم او لا اعذبهم به فحذف المفعول الثاني كما يحذف الخبر لقرينة اوسد ان يتخذوا مسد مفعوليه وقرئ أحسب الذين كفروا اي أفكفهم في العباد وان مافى حيزه مرفوع به فاعل حسب فان التعت اذا اعتمد على الهمة ساوى الفعل في العمل او خبره (انا اعتدنا جهنم للكافرين نزلا) مايقام للتريل وقيدتهم وتبسه على ان لهم وراءها من العذاب ما تستحقرونه (قل هل ينشكركم بالآخرين اعمالا) نصب على التمييز وجع لانه من اسماء الفاعلين او لتنوع اعمالهم (الذين ضل سعيهم في الحياة الدنيا) ضاع وبطل ليكفرهم وعجبهم كارهانية فانهم خسروا دنياهم و آخرتهم ومحل الرفع على الخبر لحدوف فانه جواب السؤال او الجزر على البدل او التصب على الذم (وهم يحسبون انهم يحسنون صنعا) لعجبهم واعتقادهم انهم على الحق (اولئك الذين كفروا بايات ربهم) بالقرآن او بدلاله المنصوبة على التوحيد والنبوة (ولقائه)

وخروج يا جوج وما جوج من علامات قيام الساعة ذكر الله تعالى بعده التخيخ في الصور لقيام الساعة قيل الصور قرن من نور يجعل فيه الارواح يقال ان فيه من الثقب على عدد ارواح الخلائق عن مجاهد انه كالبلوق ذكره البخارى فاذا تخيخ فيه صاحب الصور التخيخ الثانية ذهب كل روح الى جسده فاذا هم من الاجداث الى ربهم ينسلون اي يخرجون سراعا وقدروى ان الله خلق الصور حين فرغ من السموات والارض وان عظم كل دائرة فيه كلفظ السموات والارض وفي حديث ابى هريرة والذى نفسى بيده ان عظم كل دائرة فيه كعرض السموات والارض وروى ان له رأسين رأس بالشرق ورأس بالمغرب والله اعلم واختلف في عدد النفخات قيل ثلاث نفخة الفزع لقوله تعالى وتخيخ في الصور ففزع من في السموات ومن في الارض الا من شاء الله ونفخة الصعق ونفخة البعث لقوله تعالى وتخيخ في الصور فصعق من في السموات ومن في الارض الا من شاء الله ثم نفخ فيه اخرى فاذا هم قيام ينظرون وهذا اختيار ابن العربي وقيل هما نفختان ونفخة الفزع هي نفخة الصعق لان الامرين متلازمان فانهم اذا فزعوا فزعا ماتوا قبل اتفقت الروايات على ان بين النفختين اربعين سنة وذلك بعد ان يجمع الله ما تفرق من الاجساد في بطون السباع وحيوانات الماء وبطن الارض وما اصاب النيران منها بالخرق والمياه بالفرق وما بلت الشمس وذرت الرياح فاذا جمعها واكمل كل بدن منها ولم يبق الا الارواح جمع الارواح في الصور وامر اسرافيل عليه الصلاة والسلام فارسلها بنفخة من ثقب الصور فرجع كل روح الى جسده باذن الله تعالى وقد انكر بعض اهل الزبغ ان يكون الصور قرنا قال ابو الهيثم من انكر ان يكون الصور قرنا فهو كمن ينكر العرش والميزان ويطلب لهما تأويلات **قوله** عن آيات التي ينظر اليها فأذكر **يعنى** ان نظرا الايات الدالة على الالوهية والمصنوعات الدالة على القدرة الباهرة كان سببا لذكر الله تعالى عند مشاهدتها كما يقال ربنا ما خلقت هذا باطلا جهانك فاطلق المسبب واريد السبب وانما احتجج الى حل الآية على الجواز المرسل لان المقصود وسمعة الكافرين بالعمى والصمم كما فهم من قوله الذين كانت اعينهم في غطاء عن ذكرى اذ الذكر لا يقال فيه اعينهم في غطاء عنه بل انما يناسب الصمم **قوله** كانت اعينهم في غطاء اي ابطلت وازيلت قواهم السامعة من قولهم اصميت الصبي اذا رميته فقتلته وانت تراه وفي بعض النسخ اصميت اي جعلت مصممة لاجوف لها **قوله** اتخذهم الملائكة والمسبح **يعنى** ان قوله ان يتخذوا في محل النصب على انه اول مفعولى حسب وثانيهما محذوف و اراد بقوله عبادى الملائكة وعيسى عليهم الصلاة والسلام وقال ابن عباس **يعنى** الشياطين تولوهم و اطاعوهم من دون الله وقال مقاتل **يعنى** الاصنام سماها عبادا كما في قوله ان الذين تدعون من دون الله عبادا مثلكم **قوله** وقرئ أحسب **بسكون** السين ورفع الباء على انه مبتدأ وان مع مافى حيزها خبره فحسب مبتدأ مضاف الى الذين كفروا وان يتخذوا خبره ويجوز ان يكون حسب بمعنى المحسب والكافى وان يتخذوا فاعله بناء على اسم الفاعل اذا اعتمد على الهمة ساوى الفعل في العمل **قوله** وجع لانه من اسماء الفاعلين **يعنى** ان اسم الجنس وان كان يتناول آحاد مدلوله الا انه لا يدل على اختلاف فاعله ولا على تنوع مدلوله فجمع العمل ليدل على احد الامرين **قوله** الامر ذلك **على** ان يكون ذلك خبر مبتدأ محذوف والمعنى الامر ذلك الذى ذكرت من حبوط اعمالهم وخساسة اقدارهم ويجوز ان يكون ذلك مبتدأ مشاربه الى ما ذكر من اعمالهم الباطلة وجزاؤهم مبتدأ ثانيا و جهنم خبره وهو مع خبره خبر الاول والعاقد محذوف اي جزاؤهم به كذا ويجوز ان يكون ذلك مبتدأ اشار به الى الجزاء الجاضر في الذهن ويكون جزاؤهم بدلالته وجهنم خبره لما بين الله تعالى سوء صنيعهم بقوله اولئك الى فلان تقويم لهم يوم القيامة وزنا تنقل الذهن الى معنى الجزاء فاشير اليه بقوله ذلك وجعل خبره او جعل بدل الجزاء وجعل جهنم خبره او عطف بيان للخبر ثم انه تعالى لما بين وعيد الكفار وان جهنم نزل لهم اتبعه بوعد المؤمنين وبيان ان جنة الفردوس نزل لهم و اضافة جنات الى الفردوس اضافة تعيين عن فتادة الفردوس وسط الجنة وفضلها وعن كعب ليس في الجنان اعلى من جنة الفردوس وفيها الامرون بالمعروف والناهون عن المنكر وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم ان في الجنة مائتي درجة ما بين كل درجتين مسيرة مائة عام والفردوس من فوقها فاذا سألتم الله الجنة فاسألوها الفردوس فان فوقه عرش الرحمن ومنه انفجرت انهار الجنة قال بعضهم انه تعالى جعل الجنة بكائيتها لالمؤمنين والكرام اذا اعطى النزل او لافلا بد وان يتبعه بالخلمة والكرامة الزائدة وما بعد الجنة الارضية تعالى وكذلك في الآية الاولى لما جعل الله تعالى جهنم نزلا للكافرين لم يبق عذاب آخر بعد جهنم

بالبعث على ما هو عليه واقام عذابه (خطبت اعمالهم) بكفرهم فلا يثابون عليها (فلان تقويم لهم يوم القيامة وزنا) فزدرى بهم ولا نجعل لهم مقادرا واعتبارا ولا نضع لهم ميزانا يوزن به اعمالهم لانحباطها (ذلك) اي الامر ذلك وقوله (جزاؤهم جهنم) جملة مبنية له ويجوز ان يكون ذلك مبتدأ والجملة خبره والعاقد محذوف اي جزاؤهم به او جزاؤهم بدله وجهنم خبره او جزاؤهم خبره وجهنم عطف بيان للخبر (بما كفروا واتخذوا آياتى ورسلى هزوا) اي بسبب ذلك ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات كانت لهم جنات الفردوس نزلا (فيما سبق من حكم الله ووعده والفردوس اعلى درجات الجنة واصله البستان الذى يجمع الكرم والنخل خالدين فيها) حال مقترنة (لا يبقون عنها حولا) تحولا اذ لا يجدون اطيب منها حتى تنازعهم اليه انفسهم ويجوز ان يراد به تاكيد الخلود (قل لو كان البحر مدادا) ما يكتب به وهو اسم ما يكتب به

(لكلمات ربى) لكلمات علمه وحكمته (لنفد البحر) لنفد جنس البحر باسمه لان كل جسم متناه (قبل ان تنفذ كلمات ربى) فانها غير متناهية لانفذ كعلمه (ولو جئنا بمثله) يمثل البحر الموجود (مددا) زيادة ومعونة لان مجموع المتناهيين متناه بل مجموع ما يدخل في الوجود من الاجسام لا يكون الامتثاليا للدلائل القاطعة على تناهى الابعاد والمتناهى ينفذ قبل ان ينفذ غير المتناهى لامحالة وقرى ينفذ بالياء ومددا بكسر الميم جمع مدة وهو ما يستعمله الكاتب ومدادا وسبب زولها ان اليهود قالوا في كتابكم ومن يؤت الحكمة فقد اوتى خيرا كثيرا وتقرأون وما اوتيتم من العلم الا قليلا (قل انما انا بشر مثلكم) لا ادعى الاحاطة على كلماته (يوحى الى انما اهلكم الله واحد) وانما تميزت عنكم بذلك (فن كان يرجو لقاء ربه) يأمل حسن لقاءه (فليعمل عملا صالحا) يرتضيه الله (ولا يشرك بعبادة ربه احدا) بان يراه او يطلب منه اجراروى ان جندب بن زهير قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم انى لا عمل العمل لله فاذا اطلع عليه سرتنى فقال عليه الصلاة والسلام ان الله لا يقبل ما شورك فيه ونزلت تصديقاه وعنه عليه الصلاة والسلام اتقوا الشرك الا صغر قالوا وما الشرك الا صغر قال الربا والآية جامعة لخلاصتى العلم والعمل وهما التوحيد والاخلاص فى الطاعة وعن النبى صلى الله عليه وسلم من قرأ حاتم الكهف عند مضجعه كان له نور فى مضجعه تلالا الى مكة حشو ذلك النور ملائكة يصلون عليه حتى يقوم فان كان مضجعه مكة كان له نور تلالا من مضجعه الى البيت المعمور حشو ذلك النور ملائكة يصلون عليه حتى يستيقظ وعنه عليه الصلاة والسلام من قرأ سورة الكهف من آخرها كانت له نورا من قرنه الى قدمه ومن قرأها كلها كانت له نورا من الارض الى السماء والله اعلم بالصواب واليه المرجع والمآب

سورة مريم مكية الآية السجدة
وهى ثمان وتسع وتسعون آية
(بسم الله الرحمن الرحيم)

(كهيعص) أمال ابو عمرو الهاء لان ألفات اسماء التهجى يأت محل بحث لان هذه الاسماء لا اشتقاق لها حتى يحكم بان ألفاتها يأت فى الاصل وان هذا التعليل يستدعى امالة كلمة يا ايضا فلا بد من الفرق بين كلمتي ها ويا حتى يخص الاول بالامالة دون الثانى لذلك الا ان يقال للمم يكن لها اصل جلوه على المنقلبة من الواو تارة فلا يميلوها وحلوا المنقلبة عن

الا كونهم محبوبين عن رؤية الله تعالى كما قال كلا انهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون **قوله** وهو اسم ما يمد به الشئ **قوله** اي يزداد يقال امددت الجيش بمدد والاسمداد طلب المدد والخبر اسم خاص لما يوضع فى الحبرة ويكتب به والمداد يطلق على كل ما يمد به غيره كالجبر للدواة والزيت للسراج قال ابن البارى سمي الجبر مدادا لامداد الكاتب واصله من الزيادة ويجيئ الشئ بعد الشئ ويقال للزيت الذى يوقد به السراج مداد لكونه مددا لما فى منه بالاشتغال والمعنى لو كان البحر مدادا للقلم والقلم يكتب كلمات الله وحكمته لنفذ البحر قبل ان تنفذ تلك الكلمات فان كلماته تعالى غير متناهية والبحر كيف ما فرض فى الاتساع والعظمة متناهى والمتناهى لا ينفى البتة بغير المتناهى قيل فى سبب نزول هذه الآية انهم لما سألوا عن الروح وعن كذا وكذا ونزل فى جواب الروح فى آخر الآية وما اوتيتم من العلم الا قليلا قالت اليهود انه يقول انا قد اوتينا الحكمة ثم يقول ومن يؤت الحكمة فقد اوتى خيرا كثيرا فكيف يجتمع هذا مع قوله وما اوتيتم من العلم الا قليلا فنزلت هذه الآية اي وان كانت الحكمة وهى القرآن خيرا كثيرا وقد آتاه الله تعالى ولكنه قطرة من بحر كلمات الله فانه كما لا غاية لذات الله تعالى ولصفات كماله فى علمه وحكمته فكذلك لا غاية للكلمات الدالة عليها **قوله** وقرى بالياء **قوله** يعنى ان حزة والكسائى قرأ آنفد بالياء من تحت لكون تأنيث الكلمات غير حقيقى والباقون بالناء من فوق لتأنيث اللفظ والعامية على قراءة مددا بفتح الميم وقرى بكسر الميم ونصب الكلمة على التمييز على انها جمع مدة وهى اسم ما استمد به من المداد على القلم وجواب ولو جئنا محذوف العلم به تقديره لنفذ **قوله** يأمل حسن لقاءه الحسن فيه مستغاد من قوله يرجو لان الرجاء ظن المنافع الواصلة اليه كما ان الخوف ظن المضار الواصلة اليه **قوله** فقال ان الله لا يقبل ما شورك فيه وروى انه عليه الصلاة والسلام قال فى جواب جندب لث اجر ان اجر السر واجر العلانية **قوله** فالرواية الاولى محمولة على ما اذا قصد به الرياء والسعنة والرواية الثانية محمولة على ما اذا قصد ان يقتدى به كما هو دأب الكاملين روى عنه عليه الصلاة والسلام انه قال من قرأ سورة الكهف يوم الجمعة فهو معصوم الى ستة ايام تكون وان خرج الدجال عصم منه وقدمت سورة الكهف بحمد الله تعالى وعونه

سورة مريم عليها السلام وهى مكية

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله أمال ابو عمرو الهاء **قوله** امالة الالف ضد تفخيمها واشباعها وهى ان ينحو بالالف نحو الياء وبالفتحة نحو الكسرة ليتجانس الصوت فان سبب ذلك ان يقع بقرب الالف كسرة سواء كانت الكسرة متقدمة على الالف كما فى عماد او متأخرة كما فى عالم وكذا تمال الالف اذا كانت الالف منقلبة عن حرف مكسور كما فى خاف او عن ياء كما فى هاب وباع ورمى وكذا اذا كانت صائرة موضع ياء كما فى دعوى فان الفها تصير ياء فى دعويان وكما فى حبلى كقولك حبلان ولا خلاف فى الاسماء الثلاثة وهى كاف وعين وصاد فانها الاتمال بالاتساق وذلك لان اسماء حروف التهجى على نوعين ثنائى وثلاثى وجرت عادة العرب على ان ينطقوا بالثنائيات مقطوعة عما بعدها فيقولون باياطاها وكذلك امثالها وعلى ان ينطقوا بالثلاثيات التى وسطها الالف باشباع قمتها فيقولون دال ذال كاف صاد وكذلك امثالها واما اسم الزاى فقد اختلفوا فى التلغظ به فمنهم من اظهر الياء بعد الالف وجعله ثلاثيا فهو لا يميله ومنهم من لم يظهر الياء ويجعله ثنائيا فهو يميله والاصل فى جميع هذه المواضع اشباع الفتحة والامالة فرع عليه وعلى هذا يجوز اشباع كل ممال ولا يجوز امالة كل مشبع من المفتوحات والعامية على تسكين او اخرا اسماء هذه الحروف حتى ان بعضا من القراء يقف على كل واحد منها وقفة يسيرة ويفصل بعضها عن بعض بادنى سكتة مبالغة فى تمييز بعضها عن بعض ثم انهم اختلفوا فى امالة ياءها وتفخيمها مع كونهما ثنائيتين فاختر ابو عمرو امالة ها وتفخيم ياءها على ان اشباع الفتحة اصل والامالة وان كانت فرما الا انه فرع مشهور كثير الاستعمال فاشبع احد الاسمين واميل الآخر ليكون القارى جامع بين مراعاة الاصل والفرع المشهور وهو احسن من مراعاة احدهما وتضييع الآخر وخصواها بالامالة فرقا بينها وبين ها التى لتتبيه فانها لا تمال قط وقول المصنف لان ألفات اسماء التهجى يأت محل بحث لان هذه الاسماء لا اشتقاق لها حتى يحكم بان ألفاتها يأت فى الاصل وان هذا التعليل يستدعى امالة كلمة يا ايضا فلا بد من الفرق بين كلمتي ها ويا حتى يخص الاول بالامالة دون الثانى لذلك الا ان يقال للمم يكن لها اصل جلوه على المنقلبة من الواو تارة فلا يميلوها وحلوا المنقلبة عن

الياء اخرى فاما لوها فجوزوا الامر من دفع التحكم وخصوا الاعتبار المؤدى الى الامالة بكلمة هافر قابيتها وبين هاء
التنبيه **قوله** وابن عامر وحركة الياء **قوله** بمعنى انهما اما لا الياء ونحما الهاء جمعاً بين مراعاة الاصل والفرع
المشهور وخصا الياء بالفرع لان الكسرة من جنس الياء فامالة حركة الياء الى ما يجانسها وهو الكسرة اولى من امالة
حركة الهاء ومن امالهما جميعاً نظر الى الوجه الذي اعتبره ابو عمرو وابن عامر وحركة في ياءها ومن اشبع فحتمها فقد
تمسك بالاصل **قوله** ونافع بين بين **قوله** يعني انه امال الالف يجعلها بين مخرج الالف ومخرج الياء على السواء
لابان جعل امالتها نحو الياء اكثر ثم ان نافعاً وابن كثير وطائفة يظهرون دال صاد قبل ذال ذكر لانه الاصل
وادعمها فيها الباقيون **قوله** فانه مشتمل عليه **قوله** اي ان ما قبله وهو كهيعص سواء اول بالسورة او بالقرء ان
مشتمل على ذكر رجة الله عبده زكريا فيصح ان يحكم على كهيعص بانه الذكر بمعنى انه ذا كروميين لها او ذو الذكر
والبيان وهو كانه جواب عن قول ابى البقاء من ان قول القرء ان قوله تعالى ذكر رجة ربك خبر الحروف المقطعة
بعيد لان الخبر هو التبتا في المعنى وليس في الحروف المقطعة ذكر رجة ولا في ذكر الرجة معناها وذكر مصدر
مضاف قبل الى مفعوله وهو الرجة والرجة في نفسها مصدر ايضاً مضاف الى فاعله وعنده مفعول رجة وفاعل
الذكر غير مذكور لفظاً وتقديره ذكر الله رجة عبده زكريا وقيل بل ذكر مضاف الى فاعله على الاتساع ويكون
عبده منصوباً بنفس الذكر والتقدير ذكرت الرجة عبده فجعلت الرجة ذاكرة له مجازاً وزكريا بدل او عطف بيان
او منصوب باضمار اعني هذا على قراءة ذكر بصيغة المصدر وفيه قراءة اخرى وهي ان يقرأ على صيغة الماضي
بتخفيف الكاف وتشديدها وان يقرأ على صيغة الامر من باب التفعيل الا ان لفظ رجة على قراءة التشديد
مفعول ثان قدم على الاول وهو عبده والفاعل اما ضمير القرءان او ضمير البارئ تعالى والتقدير ذكر القرءان التلو
او ذكر الله عبده رجة اي جعل العبد يذكر رجة ويجوز على المجاز المتقدم ان يكون رجة ربك هو المفعول
الاول والمعنى ان الله جعل الرجة ذاكرة للعبد وعلى قراءة التخفيف يكون رجة منصوباً على انه مفعول به وعبده
مرفوعاً على انه فاعل الفعل قبله وزكريا مرفوعاً على انه بدل او بيان او على انه خبر مبتدأ مخذوف وعلى قراءة
ذكر بلفظ الامر الظاهر ان يكون مفعوله الاول مخذوفاً ورجة منصوباً على المفعول الثاني وعبده منصوباً
على انه مفعول رجة اي ذكر امثك رجة ربك عبده زكريا ويكون كهيعص كلاماً تاماً والمراد بالرجة اجابة الله
تعالى دعاءه حين سأل الولد في ابان الكبر ووقته و ابان الشئ بالكسر والتشديد وقته يقال كل الفاكهة في ابانها
اي في وقتها **قوله** اولان ضعف الهرم اخفى صوته **قوله** عطف على قوله لان الاخفاء والجهر يعني انه اتى
باقصى ما قدر عليه من رفع الصوت الا ان ذلك الصوت كان خفياً في الواقع لنهاية ضعفه بسبب الكبر فعلى هذا يكون
قوله نادى ربه باقياً على ظاهره فان النداء هو طلب الاقبال بالجهر ورفع الصوت قال الجوهري ناداه مناداة
ونداء اي صاح به وما كان من زكريا كان صحيحة ونداء نظراً الى قصده فعب عنه بالنداء لذلك ووصف بكونه خفياً
في الواقع واما ان قيل ان زكريا قصد اخفاء دعائه مع قومه لثلاثين على طلب الولد في زمان الكبر او من مواليه
الذين خافهم فلا وجه لتسمية ذلك النداء مع انه لا جهر فيه قلنا لجهر لا يشترط في ندائه تعالى بل هو مشروط
في ندائه الخلق الذي يحتاج في الاطلاع على ضمير من يطلب اقباله الى ان يسمع منه صوتا دالاً على ما في ضميره
واليه اشار المصنف بقوله لان الاخفاء والجهر عند الله سبحانه **قوله** تفسير للنداء **قوله** يعني لم يعطف على ما قبله
لكمال اتصاله به من حيث كونه تفسيراً او بياناً **قوله** ولانه اصلب ما فيه الفرق بين الوجهين مع اشتراكهما
في ان كل واحد منهما كتابة عن وهن جميع البدن وضعفه ان الوجه الاول يستلزم ضعف جميع البدن من حيث
كون العظم عماد جميع البدن واصل بنائه والوجه الثاني يستلزم من حيث كونه اصلب ما في البدن مع قطع النظر
عن كونه عماده واصل بنائه ولما كان كل واحد من كون العظم عماد البدن وكونه اشد ما فيه واصلبه ينتقل
منه الى ضعف جميع البدن من غير ملاحظة الآخر كان كل واحد منهما دليلاً مستقلاً لتخصيص العظم بالذكر
وقيل في الفرق بينهما ان الاول كناية مترتبة على تشبيه البدن بالبيت وتشبيه العظم بالعمود كما يشعر به قوله لانه
دعامة البدن واصل بنائه والثاني ليس كذلك ورد بيان العظم عمود للبدن واصل بنائه وقد ذكره علماء التفسير
لا سيما عظام الصلب فليس الوجه الاول مبنياً على التشبيه **قوله** وتوحيد لان المراد به الجنس **قوله** واذا كان
العظم الذي هو عمود الجسد قد اصابه الوهن او الذي تقوم به الاعضاء او الذي هو اصلب الاجزاء كان اصابتها اسائر

وابن عامر وحركة الياء والكسافي وابو بكر
كليهما ونافع بين بين ونافع وابن كثير ونافع
يظهرون ذال الهجاء عند الذال والباقيون
يدعمونها (ذكر رجة ربك) خبر ما قبله
اول بالسورة او بالقرء ان فانه مشتمل عليه
او خبر مخذوف اي هذا التلو ذكر رجة ربك
او مبتدأ حذف خبره اي فيما تلى عليكم ذكره
وقرى ذكر رجة على الماضي وذكر على
الامر (عبده) مفعول الرجة او الذكر على
ان الرجة فاعله على الاتساع كقولنا ذكر في
جود زيد (زكريا) بدل منه او عطف بيان
(اذ نادى ربه نداه خفياً) لان الاخفاء والجهر
عند الله سبحانه والاختفاء اشد اخفاءً واكثر
اخلاصاً اول ثلاثين على طلب الولد في ابان
الكبر اول ثلاثين على طلب الولد في ابان
اولان ضعف الهرم اخفى صوته واختلف
في سنه حينئذ قيل ستون وقيل سبعون وقيل
خمس وسبعون وقيل خمس وثمانون وقيل
تسع وتسعون (قال رب اني وهن العظم مني
تفسير للنداء والوهن الضعف وتخصيص
العظم لانه دعامة البدن واصل بنائه ولا
اصلب ما فيه فاذا وهن كان ما وراءه او
وتوحيد لان المراد به الجنس وقرى وهن
بالضم والكسر ونظيره كمال بالحركات الثلاث

الاجزاء والاعضاء اولى ولا تدخل لجمع العظام في افاضة هذا المعنى ولوجع لكان الغرض المسوق له الكلام حينئذ العدد لا الجنس ولا مدخل لا اعتبار العدد في هذا المقام **قوله** شبه الشيب **قوله** اي تشبيها مضمر في النفس بشواظ النار اي بلهبها الخالص عن الدخان واقتصر من طرفي التشبيه على ذكر المشبه وهو الشيب كما اقتصر على ذكر المشبه في انشبت المنية اظفارها ودل على هذا التشبيه باثبات الاشتعال للشيب كما دل على تشبيه المنية بالسبع باثبات الاظفار لها فتشبيه الشيب بالشواظ استعارة بالكناية واثبات الاشتعال له استعارة تخيلية وشبه انتشار الشيب في شعر الرأس باشتعال النار ودل عليه باثبات لازم المشبه به حيث اقتصر واخرج التشبيه الثاني مخرج الاستعارة التصريحية التبعية حيث اطلق اسم المشبه به وهو الاشتعال على هذا المعنى المجازي واشتق منه لفظ اشتعل فكان استعارة تصريحية تبعية وكانت هذه قرينة للاستعارة بالكناية * فان قيل اللفظ المستعار في الاستعارة الخيلية يجب ان لا يتحقق معناه لاحسا ولا عقلا بل يكون معناه صورة وهمية محضة كلفظ الاظفار فان الوهم اخترع للمنية صورة شبيهة بصورة الاظفار المحققة ثم عبر عن تلك الصورة الشبيهة باسم المشبه به وهو الاظفار فعناه صورة وهمية لا يتحقق لها احسا ولا عقلا والمعنى الذي عني بلفظ اشتعل ليس صورة وهمية بل هو امر ثابت للشيب فالجواب ان الاشتعال بمعنى الانتشار والنشور امر محقق ثابت للشيب احسا الا ان الاشتعال الحقيقي الذي هو من لوازم المشبه وهو الشواظ الثابت له باخترع الوهم وهذا القدر كاف في كونها استعارة تخيلية وقرينة للاستعارة بالكناية وكونها صورة وهمية لا يتحقق لها احسا ولا عقلا **قوله** واسند الاشتعال الى الرأس **قوله** يعني ان الاشتعال بمعنى الانتشار والنشور حقه ان يسند الى الشيب لانه من الصفات القائمة به لكنه اسند الى مكان الشعر الذي هو محل الشيب للبلاغة في الدلالة على شمول اشتعال الشيب واعلم ان اصل الكلام التعارف الاوساط في هذا المقام ان يقال اني شئت عدل عنه الى ما هو ابلغ منه وهو شاب رأسي لانه كناية عن الشيخوخة والكناية ابلغ من التصريح ثم عدل عنه الى ما هو ابلغ وهو اشتعل شيب رأسي فانه ابلغ من شاب رأسي اذ ليس فيه تعريض لانتشار الشيب ثم عدل عنه الى ما هو ابلغ وهو اشتعل رأسي شيئا فانه ابلغ من قولك اشتعل شيب رأسي من جهات احداها اسناد الاشتعال الى الرأس لافادة شمول الاشتعال اذ وزن اشتعل شيب رأسي واشتعل رأسي شيئا وزن اشتعل النار في بيتي واشتعل بيتي نار او الفرق بين وثابيتها ما في التمييز من التفصيل بعد الاجال وثابيتها تكبير شيئا لافادة الكمال ثم عدل عنه الى ما هو ابلغ وهو اشتعل الرأس شيئا لما فيه من مزيد التقرير لان التعويل فيه على شهادة العقل دون اللفظ فلما اشتمل الكلام على هذه اللطائف ترقى الى اعلى درجات البلاغة **قوله** ايضا للمقصود **قوله** فان شيئا تمييز مقول من الفاعلية اذ اصل اشتعل شيب الرأس فلما قصد سلوك طريق التفصيل بعد الاجال ابهم ما هو المشتعل حقيقة ثم ميز بقوله شيئا لتبين ان المشتعل هو الشيب **قوله** بل كعاد عوتك **قوله** اشارة الى ان قوله بدعا لك من اضافة المصدر الى مفعوله اي بدعائي اياك وقوله شقيا اي خائبا فان العرب تقول سعد فلان بحاجة اذا ظفر بها وشق بها اذا خاب ولم ينلها **قوله** يعني بني عمه **قوله** بناء على ان تعريف الموالي للعهد الخارجي وان المولى وان كان يراد به الناصر وابن العم والمالك والصاحب الا ان المراد في الآية ابن العم قال الشاعر

مهلا بني عمنا مواليا * لا تبشوا بيننا ما كان مدفونا *

وقوله واني خفت الموالي وان خرج على لفظ الماضي لكنه يفيدانه في المستقبل ايضا كقولك اني خفت وخشيت ان يكون كذا تريد انما خائف بعد لانه قد زال الخوف مني وكذا قوله وكانت امرأتى عاقرا **قوله** وعن ابن كثير **قوله** قرأ الجمهور ورأتى بالمدى بجمزة مكسورة بعدها ياء ساكنة وعن ابن كثير روايتان احدهما بالمدى كجمهور والآخرى بالقصر اي بدون الهمزة وقبح الياء في كل واحدة من قرأتى المدى والقصر **قوله** وهو متعلق بمحذوف **قوله** يريد بالمتعلق تعلق الظرفية لاتعلق المفعولية لان خفت اخذ مفعوله وهو الموالي وليس ظرفا لخفت لفساد المعنى وهو كون خوفه من الموالي الكاشين في الحال واقعا بعد موته لان معنى من ورأتى بعد موتى وعلى ان يكون ظرفا لمعنى الولاية يكون المعنى خفت الذين يلون الامر بعدموتى **قوله** وقرئ خفت الموالي **قوله** بفتح الخاء والقاء المشددة من الخفة بمعنى القلة او بمعنى قدامي ويقال درج القوم اذا اقرضوا والدرج بمعنى الطي استعير للموت والموالي في هذه القراءة مرفوع على انه فاعل خفت وفي قراءة العمامة منصوب على انه مفعول به وقوله تعالى من لدنك يجوز ان يتعلق بهب ويجوز ان يتعلق بمحذوف على انه

(واشتعل الرأس شيئا) شبه الشيب في بياضه وانارته بشواظ النار وانتشاره وفتوه في الشعر باشتعالها ثم اخرج مخرج الاستعارة واسند الاشتعال الى الرأس الذي هو مكان الشيب مبالغة وجعله ميمرا ايضا للمقصود واكتفى باللام عن الاضافة للدلالة على ان علم المخاطب بتعريف المراد يعني عن التقييد (ولم يكن بدعا لك رب شقيا) بل كعاد عوتك استجبت لي وهو توسل بما سلف معه من الاستجابة وتبنيه على ان المدهوله وان لم يكن معتادا فاجابته معتادة وانه تعالى هو دمه بالاجابة والطمع فيها ومن حق الكريم ان لا يخيب من اطمعه (واني خفت الموالي) يعني بني عمه وكانوا اشرار بني امير آيل فخاف ان لا يحسنوا اخلاقه على امته ويبدلوا عليهم دينهم (من ورأتى) بعدموتى وعن ابن كثير المدى والقصر بفتح الياء وهو متعلق بمحذوف او بمعنى الموالي اي خفت فعمل الموالي من ورأتى او الذين يلون الامر من ورأتى وقرئ خفت الموالي من ورأتى اي قتلوا وعجزوا عن اقامة الدين بعدى او خفوا ودرجوا قدامي فعلى هذا كان الظرف متعلقا بخفت (وكانت امرأتى عاقرا) لا تلد

في صفات الجلال والجمال فان اول الآيه فاعبده واصطبر لعبادته هل تعلمه سميا ومعلوم ان مجرد تفرده بالاسم لا يوجب عبادته فان قيل لو كان السمي في الآيه بمعنى المثل لازم تفضيل يحيى على الانبياء الذين قبله كآدم ونوح و ابراهيم وموسى عليهم الصلاة والسلام وذلك باطل اجيب بان المراد هل تعلمه شيئا فيما خص به من الاوصاف وهو ان كل الناس انما يسميهم آباؤهم و أمهاتهم بعد دخولهم في الوجود و اما يحيى عليه الصلاة والسلام فان الله تعالى هو الذي سماه قبل دخوله في الوجود فكان ذلك من خواصه ولم يكن له شبيه في هذه الخاصية وانه ولد بين شيخ فان وعجوز عاقرا وانه كان حضورا لا يقرب النساء حصرا لنفسه اي منعها من الشهوات ولا يقرب اللعب والهوى **قوله** لانه يحيى به رحم امه **قوله** و زال عمرها الذي هو بمنزلة الموت للرحم وقيل سمي يحيى لان الله تعالى احب قلبه بالايان والطاعة فانه تعالى سمي المطيع حيا و العاصي ميتا بقوله تعالى او من كان ميتا فاحييناه قبل ان يحيى اول من آمن بعيسى فصار قلبه حيا بذلك وذلك ان ام يحيى كانت حاملا به فاستقبلتها مريم وقد حلت بعيسى فقالت لها ام يحيى يا مريم احامل انت فقالت مريم لما ذا تقولين كذا فقالت اني ارى ما في بطني يسجد لما في بطنك وقيل احياه الله تعالى بالطاعة حتى لم يعص ولم يهجم بمعصية لما روى عن ابن عباس رضى الله عنهما انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم * ما من احد الا وقد عصى او هم بمعصية الا يحيى بن زكريا فانه لم يهجم ولم يعملها **قوله** تعالى وقد بلغت من الكبر عتيا **قوله** حال من ياء التوكيد في قوله اني يكون لي غلام معطوفا على قوله وكانت امرأتى وقد مقدره فيها والمعنى اني يكون لي غلام حين بلوغى عتيا مع ان العرف صفة قديمة لامرأتى لم يولد لي منها غلام حال شبابي وحال كهولتي لكون امرأتى عاقرا من ابتداء انشائها فكيف تلد حال شيخوختي مع قدم عمرها وتمكن هذه الصفة فيها وضعف بدني ومحو قوتي **قوله** جساوة **قوله** اي يبسا وانجمادا يقال جسا الشيخ جساوا اي بلغ غاية السن وقيل الشيء فحولا اي يبس وقيل الشيخ فحلا يبس جلده على عظمه **قوله** ثم قلبت الثانية وادغمت **قوله** فصار عتيا بضم العين وكسر التاء وهي قرآءة غير حجة والكسائي وحفص فانهم قرأوا عتيا وصليا وجتيا بكسرا واولها اللابح وجاوة قرآءة والكسائي بكسر العين والباقون بضم اول ذلك كاه **قوله** وانما استجيب الولد الخ **قوله** جواب عما يقال الظاهر ان الاستهتام في قوله تعالى اني يكون لي ولد ليس استهتام اتكار بل هو استهتام تعجبى وما وجهه مع انه هو الذي طلب الولد في حال كبره وعمر امراته وطلبه ذلك يستلزم علمه بكونه تعالى قادرا على هبة الولد لهما فما وجه تعجبه حال ما شر به مع علمه بقدره الله تعالى عليه * وتقرير الجواب ان علمه بإمكان حصول الولد من صليهما لكونه تعالى قادرا على كل الممكنات لا ينافي ان يتعجب ويستعظم كمال قدرة الله تعالى على تكوين الاشياء من غير توسط الاسباب والوسائط **قوله** ولذلك **قوله** اي ولكون قول زكريا عليه الصلاة والسلام اني يكون لي غلام اعترافا بكمال قدرة الله وبان تأثيرها لا يتوقف على الاسباب بان قال كذلك على ان محل الكاف رفع على انه خبر مبتدأ محذوف والتقدير الامر كذلك وقوله قال رب ابتداء كلامهم استؤنف به جوابا لما يقال فاذا قال الله تعالى بعد تصديقه زكريا فاجيب قال ربك هو على هين وقد خلقتك من قبل ولم تك شيئا وقد تقررت ان الكاف الذي بمعنى مثل في كذلك تكون مقصدة لتأكيد الامر ان لفظ المثل في قولهم مثلك لا يتجمل بمعنى انت لا يتجمل فالعنى في الآيه انه تعالى قال مثل ذلك الكلام هو على هين فيكون الكاف بمعنى مثل زاندا في الآيه اشارة الى ما سبق ذكره وهو قول زكريا رب اني يكون لي غلام الخ او ما وعد الله تعالى اياه بقوله يا زكريا انما نبشرك بغلام **قوله** ويؤيد الاول **قوله** وهو ان يكون كذلك خبر مبتدأ محذوف وتكون الجملة مع قول الاول على قرآءة من قرأ وهو على هين بالواو فان تخلل الواو فيه بين الجملة وذلك يمنع من كون ذلك اشارة الى مبهمة وكون الجملة تفسيرا لان المفسر يتعين ان يكون محله هو على هين وان جعلت الكاف منصوبة بقال الثانية تكون قال الثانية مع ما في حيزها مقول قال الاولى واقحام القول الثاني على قرآءة الواو تكرارا **قوله** او كما وعدت **قوله** لاقامة يعتد بها فيه غير ان الاول يقع التاء والموعود له هو ان يحصل له الغلام المبشر به في المستقبل فيكون هين بمعنى يهون حصوله على الثاني بضم التاء والذي وعده الله تعالى بالنسبة اليه تعالى هين از لا وابدان وان كان بالنسبة الى زكريا لانه يهون عليه **قوله** بل كنت معدوما **قوله** ومن قدر على الخلق والايجاد من العدم الصفر كان قادرا على تبديل صفات الشيخ الضعيف والشيخة العاقرة بان يعيد اليهما القوة التي منها يتولد الما ان الازدان يخلق من اجتماعهما الولد والمعدوم ليس بشيء عند اهل السنة وبعض المعتزلة خلافا لبعضهم ومنهم من قال المعدوم شيء **قوله** علامة اعلم بها

والاظهر انه اعجمي وان كان عربيا فمقول من فعل كعبيش ويعمر قيل سمي به لانه حي به رحم امه اولان دين الله حي بدعوته (قال رب اني يكون لي غلام وكانت امرأتى عاقرا وقد بلغت من الكبر عتيا) جساوة وقولا في المقاصيل واصله عتو وكعود فاستقبلوا توالى الضمتين والواو ين فكسروا التاء فانقلب الواء الاولى ياء ثم قلبت الثانية وادغمت وقرأ حجة والكسائي عتيا بالكسر وانما استجيب الولد من شيخ فان وعجوز عاقرا اعترافا بان المؤثر فيه كمال قدرته فان الوسائط عند التحقيق ملغاة ولذلك (قال) اي الله او الملك المبلغ للبشارة تصديقه (كذلك) الامر كذلك ويجوز ان تكون الكاف منصوبة يقال في (قال ربك) وذلك اشارة الى مبهمة تفسيره (هو على هين) ويؤيد الاول قرآءة من قرأ وهو على هين اي الامر كما قلت او كما وعدت وهو على هين لاحتاج فيما يريد ان افعله الى الاسباب ومفعول قال الثاني محذوف اي افعل ذلك وهو على هين (وقد خلقتك من قبل ولم تك شيئا) بل كنت معدوما صر فاقوله دليل على ان المعدوم ليس بشيء وقرأ حجة والكسائي وقد خلقتك (قال رب اجعل لي آية) علامة اعلم بها وقوع ما بشرتني به (قال آيتك ان لا تكلم الناس ثلاث ليل ليال سوية) الخلق ما بك من خرس ولا بكهم وانما ذكر الليالي ههنا والايام في آل عمران للدلالة على انه استمر عليه المنع من كلام الناس والتجرد لذلك والشكر ثلاثة ايام ولياليهن

وقوع ما بشرتني به فان البشارة بالولد وقعت مطلقة فلا يعرف وقتها بمجرد البشارة فطلب آية يعلم بها وقت وقوع ذلك الغلام في رحم أمه ليرداد في الشكر ودعاء السلامة وانفقوا على ان تلك الآية هي تعذر الكلام عليه فان مجرد السكوت مع القدرة على الكلام لا يكون معجزا ثم اختلفوا على قولين اخدهما انه اعتقل لسانه اصلا والثاني انه امتنع عليه الكلام مع القوم على وجه المخاطبة مع انه كان متمكنا من ذكر الله تعالى ومن قرأة التوراة واختار المصنف هذا القول حيث قال والتجريد للذكر والشكر وقوله تعالى سويا حال من فاعل تكلم اي لا تكلم الناس في هذه المدة حال كونك صحيحا سويا والمحراب يطلق على المسجد وعلى العرفة وقوله ان سبحوا يجوز ان يكون تفسيرا لا وحي وان يكون بمعنى المصدر المنسوب على انه مفعول او حينا وبكرة وعشيا ظرفان للتسليم **قوله** وقيل كتب لهم على الارض لم يرض به لقوله تعالى في سورة آل عمران آيتك ان لا تكلم الناس ثلاثة ايام الارض والرمز لا يطلق على الكتابة روى عن ابي العالية ان البكرة صلاة العجور والعشي صلاة المغرب فيحتمل ان يكون المعنى انهم يصلون معه في محرابه هاتين الصلاتين بان يخرج اليهم فيأذن لهم بلسانه في دخول محرابه فلما اعتقل لسانه خرج اليهم على عادته فاذن لهم بالاشارة بدل الكلام وفيه دلالة على ان الصلاة كانت في الامم الماضية في حتم الليل والنهار **قوله** على تقدير القول اي فوهبنا له يحيى وقتلناه بعد ولادته في حال طفوليته يا يحيى وصف الله تعالى اياه بهذه الصفات التسع كرامة له الصفة الاولى كونه مخاطبا من الله بقوله خذ الكتاب فدل ذلك على انه تعالى بلغ يحيى المبلغ الذي يجوز ان مخاطب فيه بذلك والصفة الثانية قوله وآتينا الحكم صبيا فان صيرورة الصبي في صغره عاقلا قوي القلب بحيث يقدر على قرأة التوراة بالفهم والاستبصار وتجري كلمات الحكمة على لسانه كما تجرى على السنة الحكماء ليس أغرب من الشقاق القمر وانفلاق البحر والصفة الثالثة قوله تعالى وحنانا من لدنا وزكاة وهو معطوف على الحكم اي وآتينا حنسا والحنان الرحمة واللين وحنين الناقة صوتها اذا اشتاقت الى ولدها والصفة الرابعة قوله تعالى وزكاة اي وآتينا زكاة اي عملا صالحا زكيا او كونه متصدقا به على ابيه والصفة الخامسة قوله تعالى وكان تقيا يتقى عما نهى الله عنه ويحتنيه واولى الناس بهذا الوصف من لم يعص الله تعالى والصفة السادسة قوله وبرا بوالديه ولاعبادة بعد تعظيم الله تعالى مثل تعظيم الوالدين ولهذا قال تعالى وقضى ربك ان لا تعبدوا الا اياه وبالوالدين احسانا والصفة السابعة قوله ولم يكن جبارا والمراد وصفه بالتواضع ولين الجانب والصفة الثامنة قوله عسويا وهو ابلغ من العاصي كما ان العليم ابلغ من العالم والصفة التاسعة قوله وسلام عليه اي امان من الله تعالى له وسلامة وهو عطف على آتينا قيل او وحش ما يكون الخلق فيه ثلاثة مواطن يوم ولد فيرى نفسه خارجا مما كان فيه ويوم يموت فيرى مالم يشاهده قط ويوم يعث حيا فيرى محشرا عظيما فآكرمه الله تعالى يحيى عليه الصلاة والسلام فخصه بالسلامة والسلام عليه في هذه المواطن الثلاثة ثم انه تعالى لما ذكر ولادة يحيى عليه الصلاة والسلام من شيخ فان ومجوز عاقر ذكر ولادة عيسى الصلاة والسلام من غير اب وقدم القصة الاولى على الثانية على طريق الترتي مما هو اقرب الى العقل والعادة الى ما هو ابعد عنهما فقال واذكر في الكتاب مريم اذا قبضت وذكر لكلمة اذ اربعة اوجه الاول كونها بدل اشتمال من المحذوف المضاف الى مريم والثاني كونها بدل كل منه بناء على ان يراد بالظرف ما وقع فيه والثالث ان يكون ظرفا للمضاف المقدر اي اذكر قصة مريم او خبرها او بناها اذا قبضت والرابع ان يكون بمعنى ان المصدرية فيكون بدل اشتمال اي واذكر مريم انتباها وتقدير المثال لا اكرمك لان لم تكرمي اي لعدم اكرمك ولا يجوز ان يكون ظرفا لاذكر لان الذكر ليس في ذلك الوقت والنبد اصله الطرح والاتقاء والانتباذ افعال منه وان قبضت اي اعتزلت وتباعدت وانفردت على سرعة الى مكان هي ناحية الشرق من بيت المقدس او من دارها ثم انها لم تقتصر على ذلك بل اتخذت من دون اهلها حجبا اي حائلا يحول بينها وبينهم ثم لا بد في احتجابها من ان يكون لغرض صحيح وليس بمذكور في القرآن واختلف المفسرون فيه على وجوه فقيل انها لما رأت الحيض تباعدت عن مكانها المعتاد للعبادة تنتظر الطهر لتغتسل وتعود فلما طهرت جاءها جبريل عليه الصلاة والسلام وقيل قدمت في المشرق وهو موضع قعود في الشمس وضم الرأ وقبها لغة فيه وفيه لغتان اخريان مشراق وشرقة بفتح الشين وسكون الرأ احتجبت عن اهلها لتختلي للعبادة ولاتشتغل عنها وقيل كان لها في منزل ذكر يا محراب على حدة تسكنه وكان زكريا اذا خرج اغلق عليها الباب فتمت خلوة في الجبل لتفلي رأسها فانفرج السقف لها فخرجت وجلست في المشرق ورأ الجبل فاتاها الملك وقيل عطشت فخرجت الى

(فخرج على قومه من المحراب) من المص
 او من العرفة (فاوحى اليهم) فاوحى اليهم كق
 الارض وقيل كتب لهم على الارض
 سبحوا) صلوا او تزهو اربكم (بكرة وعشيا
 طرفي النهار ولعله كان مأمورا بان يس
 ويأمر قومه بان يوافقوه وأن يحتفل ان تك
 مصدرية وان تكون مفسرة (يا يحيى)
 تقدير القول (خذ الكتاب) التوراة (بقو
 بحذ واستظهار بالتوفيق (وآتينا الح
 صبيا) يعني الحكمة وفهم التوراة وقيل النب
 الحكم الله عقله في صباه واستنباه (وحن
 من لدنا) ورحمة منا عليه اورجة وتعص
 في قلبه على ابيه وغيرهما عطف على الح
 (وزكاة) وطهارة من الذنوب او صدقة
 تصدق الله به على ابيه او مكنه او وف
 لتصديق على الناس (وكان تقيا) مط
 متجنباً عن المعاصي (وبرا بوالديه) وبار
 (ولم يكن جبارا عسويا) طاقا او عاصي
 (وسلام عليه) من الله (يوم ولد) من ان
 الشيطان بما ينال به بنى آدم (ويوم يموت
 من عذاب القبر) (ويوم يعث حيا) من عذاب
 النار وهول القيامة (واذكر في الكتاب
 في القرآن (مريم) يعني قصتها (اذ انبذت
 اعتزلت بدل من مريم بدل الاشتمال ل
 الاحيان مشتملة على ما فيها او بدل الكل ل
 المراد بمريم قصتها وبالظرف الامر الواقع
 وهما واحد او ظرف لمضاف مقدر وق
 اذ يعني ان المصدرية كقولك لا اكرمك ا
 تكرمي فتكون بدلا لا محالة (من اهلها م
 شرقيا) شرقى بيت المقدس او شرقى دار
 ولذلك اتخذ النصراني المشرق قبلة ومك
 ظرف او مفعول لان انبذت متضمن معنى ان
 (فانخذت من دونهم حجبا) ستر (فارسل
 البهار وحنافتم لها بشرى سويا) قيل قعد
 في مشرفة للاغتسال من الحيض محتجبة بشي
 بسترها وكانت تحول من المسجد الى يد
 حالتها اذا حاضت وتعود اليه اذا طهر

المغارة لسقى والله اعلم **قوله** لتستأنس بكلامه **قوله** لولم يظهر في صورة الملائكة لتفرت عنه ولم تقدر على استماع كلامه **قوله** ولعله **قوله** اي ولعل تمثله في تلك الصورة البهية لتعجب شهوتها اطلاق الروح على جبريل عليه الصلاة والسلام تشبيها بالروح في انه سبب حياة الدين كما ان الروح سبب حياة الجسد وهذه استعارة في مجرّد الروح ثم اضيف الروح الى ضمير المتكلم ليعلم ان المراد منه ليس روح البدن فهو قرينة الاستعارة **قوله** وتحتفل **قوله** اي تنصرف وتذهب يقال حفلته فاحتفل اي جلوته عن مكانه فاحتفل **قوله** ويجوز ان يكون للبالغ **قوله** اي في عودها بالرحن عطف على ما قبله من حيث المعنى فان حصول ما قبله ان قوله ان كنت تقيا لتقييد الحكم المدلول عليه بما قدر جزاء ثم قال ويجوز ان لا يكون المقصود منه تقييد الحكم بل يكون للبالغ في عودها بالرحن كما انها قالت اني طائفة منك ان كنت تقيا فكيف ان لم تتق كقوله عليه السلام نعم العبد صهيبل لو لم يخف الله لم يعصه فان الشرط فيه للبالغ في نبي العصيان على انه لو لم يخف منه تعالى لم يعصه فكيف اذا خاف منه ثم ان جبريل عليه الصلاة والسلام لما علم خوفها قال انما انا رسول ربك على طريق قصر الموصوف على الصفة ليرول عنها ذلك الخوف اي ليس بي ما تخافين مني لاجله وانما شأني الرسالة من قبل ربك في هبة الغلام واسند الهبة الى نفسه لكونه سببا في هبته من حيث انه تعالى وهب الغلام لمريم بواسطة نوح الملك في درعها ويجوز ان يكون ضمير اهب لله تعالى على ان يكون الملك حاكيا لها كلام ربيها يقول مضمرا كما قال انما انا رسول ربك لا يبلغ اليك ما قاله الله تعالى في حقك وهو **قوله** اهبك غلاما **قوله** ولم يباشرنى رجل بالحلال **قوله** جواب عما يقال قولها ولم يمسنى بشر كاف في مقصودها وهو ان تقول انما يكون بمس البشر وليس بي ذلك فلم قالت بعده ولم اك بغيا وتقرير الجواب انها حلت المس على المس المشروع وهو ما يكون مسبوقا بالنكاح فلذلك احتاجت الى ان تقول ولم اك بغيا كما انها قالت الولد لا يكون الا بنكاح او سفاح ولم يتحقق شيء منها عندي ونحو المس والمباشرة والتقربان مما يكتفى به عن الغشيان المشروع وان كان بحسب اللغة بيم المشروع وغيره الا ان المؤمن انما يطلق مثل هذه الكنايات على الوطئ المشروع ولا يكتفى من الزنى الا بما فيه تعبير وتقييد نحو خبث بها ونحو **قوله** ولذلك لم تلحقه التاء **قوله** اي ولكونه فعولا بمعنى الفاعل يستوي فيه المذكر والمؤنث فيقال بغى للذكر الفاجر والمرأة التي تبغى الرجال لم تلحقه التاء وانما يفرق بينهما بالتاء اذا كان بمعنى المفعول فيقال ناقة حلوبة مثلا وان جعل البغى فعلا بمعنى فاعل ينبغي ان يكون بناء التأنيث نحو امرأة بصيرة وقديرة الا انه لم تلحقه التاء لانه للبالغ او للنسب كذا قاله ابو البقاء وتبعه المصنف وجه التعليل بهما ان التاء انما تلحق اسماء الفاعلين جلا لها على الفعل وانما يحتمل عليه اذا كانت جارية عليه وموافقة له لفظا ومعنى بان تكون للحال او الاستقبال والفاعل الذي يكون للبالغ والنسب يكون للدوام والثبوت للحال ولان الاستقبال فلما لم يحجر على الفعل لفظا ولا معنى لم تلحقه التاء فرقا بينه وبين ما يحجرى عليه لفظا ومعنى وكذا لا تلحق التاء ما كان للنسب مما هو على فاعل نحو تامر ولان وحائض اذا اريد بها ذات تمر وذات لبن وذات حبيص فكذا بغى اذا كان بمعنى ذات بغى وتعليل الاستواء بكون الصفة للبالغ مطلقا لا وجه له لانهم صرحوا بان انية البالغ من الثلاثي ثلاثة اقسام الاول ما يفرق فيه بين المذكر والمؤنث مطلقا اي سواء كان جاريا على الموصوف او لا يكون كصبار وصديق وامير فجعلوا نحو امير بما يلحقه التاء مطلقا والثاني ما يستويان فيه مع الموصوف ويفترقان بدون كقطعام ومسكين وفعل الذي لا يكون بمعنى مفعول كنافقة ركوبة والثالث ما يستويان فيه مطلقا كضحكة وعلامة **قوله** وتعمل ذلك نجعله **قوله** يعني ان قوله ونجعله علة لمعلل محذوف وجملة التعليل مع المعلل معطوفة على قوله هو على هين **قوله** او لتبين به قدرتنا ونجعله **قوله** على ان يكون معطوفا على علة مضمرة معطوفة على مفرد وحل الكلام على اضممار المعلل اولى لان اضمماره بغنى عن اضممار العلة بخلاف اضممار العلة فانه لا يغنى عن اضممار المعلل اذ لم يذكر قبل العلة المضمرة ما يصح تعليله بها اذ لا يصح ان يقال هو على هين لتبين به قدرتنا بل لابد ان يجعل التقدير هو على هين وفضلنا ذلك لتبين به قدرتنا والظاهر ان الضمير في قوله هو على هين راجع الى خلق ذلك الغلام بغير ذكره وكذا ضمير نجعله آية فان ذلك الخلق آية على كمال قدرة الله تعالى لانه قد تقرر انه تعالى لما خلق آدم من غير ذكر ولا انثى وخلق حواء من ذكر بلا انثى ظهر انه تعالى قادر على انواع الخلق بخلق كيف يشاء وانه على كل شيء قدير الا ان عطف قوله وورجة منا على قوله آية يستدعي ان يكون ضمير نجعله للغلام لان من كان رجة للعباد هو الغلام فانه النعمة لمن تبعه في دنياه وآخرته

فيما هي في مفلسها اماها جبرائيل متملا بصورة شاب امرد سوى الخلق لتستأنس بكلامه ولعله لتعجب شهوتها به فتعجب نطقها الى رجبها (قالت اني اعوذ بالرحن منك) من غاية عفافها (ان كنت تقيا) تتق الله وتحتفل بالاستعانة وجواب الشرط محذوف دل عليه ما قبله اي فاني طائفة منك او فاعظ بتعويذى او فلا تتعرض لى ويجوز ان يكون للبالغ اي ان كنت تقيا متورا ما فاني اعوذ منك فكيف اذا لم تكن كذلك (قال انما انا رسول ربك) الذي استعذت به (لا اهبك غلاما) اي لا كون سببا في هبته بالنفخ في الدرع ويجوز ان يكون حكاية لقوله سبحانه ويؤيده قراءة ابي عمرو وابن كثير عن نافع ويعقوب بالياء (زكيا) طاهر من الذنوب او تاميا على الخير اي مترقي من سن الى سن على الخير والصلاح (قالت اني يكون لى غلام ولم يمسنى بشر) ولم يباشرنى رجل بالحلال فان هذه الكنايات انما تطلق فيه اما الزنى فاما يقال فيه خبث بها ونحو ذلك وبعضه عطف قوله (ولم اك بغيا) عليه وهو فصول من البغى قلبت واوهياه وادغمت ثم كسرت العين اتياما ولذلك لم تلحقه التاء او فعل بمعنى فاعل ولم تلحقه التاء لانه للبالغ او للنسب كطالق (قال كذلك قال ربك هو على هين ونجعله) اي وتعمل ذلك نجعله او لتبين به قدرتنا ونجعله وقيل عطف على لا اهب على طريقة الالتفات (آية للناس) علامة لهم وبرهاننا على كمال قدرتنا (ورجة منا) على العباد بهتون بارشاده

قوله اي تعلق به قضاء الله - اي حكمه قال تعالى وقضى ربك ان لا تعبدوا الاياه و ما حكم الله بوقوعه يجب وقوعه لانه لو لم يقع لانقلب علم الله جهلا وهو محال **قوله** او قدر وسط في اللوح - على ان يكون القضاء بمعنى التقدير ومنه القضاء والقدر **قوله** او كان امرا حقيقا بان يقضى ويفعل - على ان يكون القضاء بمعنى الصنع والقراع يقال قضيت حاجتي وقال تعالى قضاهن سبع سموات ولما كان نفس خلقه واجاده رحمة للعباد وكان خلقه على هذا الوجه علامة دالة على كمال قدرة الله تعالى كان امرا حقيقا بان يقضى ويفعل فصار بذلك كانه امر مقضى ومفعول فلذلك قيل في حقه قبل ان يولد انه كان امرا مقضيا **قوله** بان نفع في درعها - قيل ان جبريل عليه الصلاة والسلام رفع درعها فنفع في جيبه فحملت حين لبسته وقيل نفع جبريل عليه السلام من بعد فوصل الريح اليها فحملت بعيسى في الحال وقيل قد جيب درعها باصبعه ثم نفع في الجيب حتى وصلت النخعة الى الرحم وقيل نفع في ذيلها قال السدي اخذ بكبها فنفع في جيب درعها فدخلت النخعة صدرها فحملت فجاءتها امرأة زكريا وهي حامل يحيى تزورها فلما التزمتها عرفت انها حبلية وذكرت مريم حالها فقالت امرأة زكريا اني وجدت ما في بطني يسجد لما في بطنك فذلك قوله تعالى في حق يحيى عليه الصلاة والسلام مصدقا بكلمة من الله وقيل ان النخعة كانت في فيها فوصلت الى بطنها فحملت في الحال وعلى التقدير ظهر ان في الكلام حذفا وهو وكان امرا مقضيا فنفع فيها فعملته اي حملت عيسى في بطنها **قوله** وهو في بطنها - يريد ان البناء في به للملابسة وان الجار والمجرور في محل النصب على انه حال من فاعل انتبذت كقوله تبت بالدهن اي تبت والدهن فيها كما ان ساق قول المتنبي حال من فاعل تدوس اي تدوس الجماع ونحن عليها والدوس الوطئ بالارجل واول البيت

- * كان خيولنا كانت قديما * تسقى في خوفهم الحليبيا *
- * فزت غير نافرة عليهم * تدوس بنا الجماع والتربيا *

القحوف جمع قحف وهو العظم الذي فوق الدماغ والحليب اللبن والضمير في خوفهم للاعداد والجماع جمع جمجمة وهي عظم الرأس المشتمل على الدماغ والتربيت عظم الصدر والعرب تسقى اللبن كرام خيولها يقول كأن خيلنا كانت تسقى اللبن في الحافر رؤس الاعداء فالعت بها فكانت خيولنا تمر عليهم وتدوس اي تطأ بأرجلها بجاجهم وترأبهم ونحن عليها ولم نغفر عنهم فان قلت لم تجعل البناء في قوله فانتبذت به للتعدية فالجواب ان المفعول الذي يتعدى الفعل اليد بالبناء يجب ان يكون بحيث لا يستلزم صدور الفعل من الفاعل التعلق به كما في قولك ذهبت يزيد وصدور الانتباز من الفاعل يستلزم انتباز ما في بطنها من الجنين فلا قاعدة في ايراد حرف التعدية والقصي البعيد يقال مكان قاص وقصي مثل قاص وعصى واختلفت في حلة الانتباز على وجوه احدها ما رواه الثعلبي عن وهب انه قال ان مريم لما حملت بعيسى عليه الصلاة والسلام كان لها ابن عم يسمى يوسف النجار وكانا نطلقين الى المسجد الذي عند جبل صهيون فكان مريم ويوسف يخدمان ذلك المسجد ولا يعلم من اهل زمانها احد أشد اجتهادا وعبادة منهما واول من عرف بامر مريم يوسف فقهر في امرها فكلما اراد ان يتهمها ذكر صلاحها وعبادتها وانها لم تعب عنه ساعة قط واذا اراد ان يبرئها رأى الذي ظهر بها من الحمل فاوّل ما تكلم ان قال لها انه قد وقع في نفسي شيء من امرك وقد حرصت على كتمانته فعلمتني ذلك فرأيت ان الكلام فيه اشني لصدرى فقالت قل قولا جيلا فقال اخبريني يا مريم هل نبت زرع بغير بذر وهل نبت شجرة من غير عيث وهل يكون ولد من غير ذكر قالت نعم الم تعلم ان الله انبت الزرع يوم خلقه من غير بذر وهذا البذر انما حصل من الزرع الذي انبته الله تعالى من غير بذر او لم تعلم ان الله انبت الشجر بغير عيث وبالقدرة جعل العيث حياة الشجر بعد ما خلق كل واحد منهما على حدة او لم تعلم ان الله تعالى خلق آدم وامرأته من غير ذكر ولا انثى فعند ذلك زالت التهمة عن قلب يوسف فكان ينوب عنها في خدمة المسجد لاستيلاء الضعف عليها بسبب الحمل وتضييق القلب فلما دافقها او سحى الله تعالى اليها ان اخرجي من ارض قومك لتلا يقتلوا ولدك فاحتملها يوسف الى ارض مصر على جاره فلما بلغت تلك البلاد وادركها النفاس اجاءها المخاض الى اصل نخلة وذلك في زمان برد فاحتضنتها فوضعت عندها وثايبها انها استحييت من زكريا فذهبت الى مكان بعيد لتلا يعلم بها زكريا عليه الصلاة والسلام وثالثها انها لما كانت في نهاية الشهرة استحييت من هذه الواقعة ورابعها انها خافت على ولدها لو ولدته فمابين اظهرهم * واعلم ان هذه الوجوه كلها محتملة وليس في القرآن ما يدل على شيء منها

(وكان امرا مقضيا) اي تعلق به قضاء الله في الازل او قدر وسط في اللوح او كان امرا حقيقا بان يقضى ويفعل لكونه ان ورحمة (فحملته) بان نفع في درعها فدخلت النخعة في جوفها وكانت مدة حملها سبعة اشهر وقيل ستة وقيل ثمانية ولم يعثر مولود وضع ثمانية غيره وقيل ساعة كما حلت بذكته وسنها ثلاث عشرة سنة وقيل عشرين وقد حاضت حيضتين (فانتبذت به) فاعتزلت وهو في بطنها كقوله * تدوس بنا الجماع والتربيا * والجار والمجرور في موضع الحال (مكنا مقصيا) بعيدا من اهل وراء الجبل وقيل اقصى الدار

قالوا في السكوت عنها **قوله** كالتعاليم **مفعول** من تعاليمه الجميع اى علومه **قوله** من تحتها عيسى عليه الصلاة والسلام قدّم هذا الاحتمال لان من تحتها يفتح الميم انما يستعمل اذا كان قد علم قبل ذلك ان تحتها احدا والذي علم كونه تحتها هو عيسى عليه الصلاة والسلام فوجب ان يكون هو المراد به ولان ذلك الموضع موضع اللوث والنظر الى العورة فلا يلبق بالملك ان يكون في ذلك الموضع بمنزلة القبلة فالمعنى انه تعالى انطقه لها حين وضعه تطيبا لقلبها وازالة للوحشة عنها حتى تشهد في اول الامر ما يبرها تطيبا لقلبها من علو شأن ذلك الولد ومن قال المنادى هو جبريل عليه الصلاة والسلام قال انه ارسل اليها ليناديها بهذه الكلمات كما ارسل اليها في اول الامر تذكيرا للشارات المتقدمة وكان المراد بالنداء هنا الخطاب لا الصحبة برفع الصوت كما في قوله تعالى اذ نادى ربه نداء خفيا ولما كان هذا الكلام مبينا على ان يكون المعنى من تحت مريم عطف عليه احتمال ان يكون المعنى من تحت مكانها بان يكون المنادى في مكان اسفل من مكانها وفيه وجهان الاول ان يكونا معا في مكان مستو ويكون هناك مبدأ معين لتلك النخلة فكل من كان اقرب منها كان فوق وكل من كان ابعد كان تحت وعلى هذا الوجه قال بعضهم انه ناداها من اقصى الوادى والثاني ان يكون موضع احدهما اعلى من موضع الآخر فيكون صاحب العلو فوق صاحب السفلى وعلى هذا الوجه روى عن عكرمة انها كانت حين ولدت على داسة وجبريل عليه السلام كان اسفل منها والداسة الاكمة المرتفعة عن الارض **قوله** ان لا تحزنى اى لا تحزنى **على** ان تكون ان مفسرة لتقدمها ما هو بمعنى القول وكلمة لا على هذا نافية وحذف نون تحزنى للجزم وقوله او بان لا تحزنى على ان تكون ان مصدرية ولا نافية وحذف النون للنصب **قوله** هكذا روى مرفوعا **اى** انه عليه الصلاة والسلام مثل عن السرى فقال هو الجدول وهو النهر الصغير وسمى سرى لان الماء يسرى فيه ويؤيد هذا التفسير قوله تعالى فكلى واشربى فان تفرغه على ذكر السرى وتساقط الرطب الجنى انما يحسن بان يراد بالسرى الجدول حتى يجمع في تسليتها بين الماء والرطب فتؤمر بان يقال فكلى واشربى قال صاحب الكشاف فان قلت ما كان حزنها لتفقد الطعام والشراب حتى تسلى بالسرى والرطب قلت لم تقع التسلية بهما من حيث انهما طعام وشراب ولكن من حيث انهما معجزتان تريان الناس انها من اهل العصمة والعبد من الريبة وان مثلها مما قد فوهها به معزل وان لها امورا خارجة من العادات خارقة لما ألفوا واعتادوا حتى يبين لهم ان ولادها من غير خل ليس يدع من شأنها **قوله** وقيل سيدا من السرى **يقال** سرا يسرو وسروا من باب نصرو سرى يسرى سرى من باب علم وسرو يسرو وسروا من باب حسن والجميع بمعنى صار سرى اى سيدا وجمع السرى سراة وجمع السراة سراوات والمراد بالسرى ههنا عيسى عليه الصلاة والسلام ويؤيد هذا القول ان النهر لا يكون تحت الانسان بل يكون الى جنبه ومن قال السرى هو النهر استشهد بما روى عن ابن عباس رضى الله عنهما انه قال ضرب عيسى او جبريل بعقبه الارض فظهر ماء عذب فجرى النهر وقيل انه كان هناك ماء جار والاول اقرب يقينا لان قوله قد جعل ربك تحتك سرى يشعر بالجدول في ذلك الوقت ولان الله تعالى ذكر ذلك تعظيما لشأنها وذلك لا يثبت الا على الاول **قوله** واميليه اليك **اشارة** الى ان الهز مضمن معنى الامالة لان الهز بمعنى التحريك لا يتعدى الى بل يتعدى بنفسه فالباء زائدة في المفعول كما في قوله تعالى ولا تلقوا بأيديكم الى التهلكة والتقدير حرى جذع النخلة بميلة ذلك اليك **قوله** او افعلى الهز والامالة به **على** ان ينزل الفعل المتعدى منزلة اللازم للمبالغة على طريق قولهم فلان يعطى ويعنع ثم يعتدى كما يعتدى الفعل اللازم فتكون الباء للظرفية فلا تكون زائدة بل تكون لتعدية كما في قول الشاعر

فان تعذر بالحمل عن ذى ضرورها * الى الضيف يجرح في عراقبها نصلى *

فانه جعل الجرح لازما ثم عداه بى اراد بذى ضرورها اللين الذى فى الضرع والمحل الجذب وهو انقطاع المطر ويس الارض من الكلا ويجرح جواب الشرط ونصلى فاعله والمراد بالنصل السيف والعراقب جمع عرقوب وهو العصب الغليظ فوق عقب الحيوان ومعنى البيت اذا اعتذرت الناقة الى الضيف من قلة اللبن بسبب الحمل وخلق الارض من الكلا اذ يحما للضيفان **قوله** او هزى الثمرة بهزه **اى** بهز الجذع على ان يكون مفعول الهز محذوفا وتكون الباء للاستعانة كما في قولك كتبت بالقلم فان قلت ان الهز والتحريك يقع على الجذع اصالة وعلى الثمر تبعا فتقديم الثمر يستلزم ان يجعل الاصل تبعا والتبع اصلا فلا وجه لارتكابه مع قيام المعنى الصحيح الحاصل بان تجعل الباء صلة لتأكيد التعلق قلنا هز الثمر وان كان تابعا بحسب الوجود الا انه اصل بالنظر الى ان

(فاجاها الخاض) فأجهاها الخاض وهو في الاصل منقول من جاء لكنه خص به في الاستعمال كما في اعطى وقرى الخاض بالكسر وهما مصدر محضت المرأة اذا تحرك الولد في بطنها للخروج (الى جذع النخلة) لتستبره وتعتمد عليه عند الولادة وهو ما بين العذق والغصن وكانت نخلة يابسة لارأس لها ولا خضرة فيها وكان الوقت شتاء والتعريف اما للجنس او للمهد اذ لم يكن ثمة غيرها وكانت كالتعاليم عند الناس ولعله تعالى ألهمها ذلك ليربها من آياتها ما يسكن روعتها ويطعمها الرطب الذى هو خرسة النساء الموافقة لها (قالت يا ليتنى مت قبل هذا) استحياء من الناس ومخافة لومهم وقرأ ابن كثير وابو عمرو وابن عامر وابو بكر مت من مات يموت (وكننت نسيا) ما من شأنه ان ينسى ولا يطلب ونظيره الذبح لما يذبح وقرأ جزء وحفص بالقح وهو لغة قيد او مصدر سمي به وقرى وبالهمزة وهو الحليب المخلوط بالماء نساء اهله لقلته (منسيا) منسى الذكر بحيث لا يخطر بالهم وقرى بكسر الميم على الاتباع (فتاداها من تحتها) عيسى وقيل جبريل كان يقبل الولد وقيل تحتها اسفل من مكانها وقرأ نافع وجزء والكسائي وحفص وروح من تحتها بالكسر والجر على ان فى نادى ضمير احدهما وقيل الضمير فى تحتها للنخلة (ان لا تحزنى) اى لا تحزنى او بان لا تحزنى (قد جعل ربك تحتك سرى) جدولا هكذا روى مرفوعا وقيل سيدا من السرى وهو عيسى (وهزى اليك بجذع النخلة) واميليه اليك والباء مزيدة لتأكيد او افعلى الهز والامالة به او هزى الثمرة بهزه والهز تحريك يجذب ودفع (تساقط عليك) تساقطت فادعت الناء الثانية فى السين وحذفها جزء وقرأ يعقوب بالياء وحفص تساقط من ساقطت بمعنى اسقطت وقرى يتساقط ويسقط وتسقط فالتاء للنخلة والياء للجذع

المقصود هو الثمر وقوله وحذفها حجة أي قرأ تساقط بفتح التاء وتخفيف السين وقبح القاف والذي اختارها المصنف يساقط بفتح الياء المحتانية وادغام تاء التفاعل وقرأ حفص تساقط على أنه مضارع ساقط بمعنى أسقط ذكره الجوهري وقرئ تساقط باظهار التاءين على الاصل وقرئ تسقط ويسقط بضم حرف المضارعة وهي التاء في الاولى والياء في الثانية وبسكون السين وكسر القاف من اسقط وقرئ تسقط ويسقط بفتح حرف المضارعة التي هي التاء في الاولى والياء في الثانية وسكون السين وضم القاف ورفع الرطب بالقاعلية بتأويله بالثمرة على قراءة التاء فالصوم تسع قرآت **قوله** لما فيه من المعجزات أي ليريم على ان يراد بالمعزة مطلق الامر الخارق للعادة فتناول الكرامة ويحتمل ان يراد بها معجزات لعيسى عليه الصلاة والسلام على ما قيل انه عليه الصلاة والسلام اعطى النبوة في حال طفولته والافالوجه ان يكون ذلك ارهاصا للنبوة عيسى وكرامة لا مده لان المعزة هي الفعل الخارق للعادة الصادر ممن يدعى النبوة على وجه التحدي ولادعوى ولا تحدي من احد منهما والارهاص ما يظهر على يد الانبياء قبل نبوتهم كظلال الغمام لنبينا محمد صلى الله عليه وسلم في طريق الشام وارتجاج ايوان كسرى لبله ولد **قوله** او من الرطب وعصيره على ان يراد بالسرى السيد والاول على ان يراد به الجدول **قوله** او من القر **قوله** بضم القاف وهو البرد ويطلق على القرار ايضا والسخنة الحرارة **قوله** تعالى فاما ترين **قوله** دخلت فيه ان الشرطية على ما لا راد لتأكيدها فادغمت فيها وكتبت النون متصلة بما و ترين اصله ترأين حذف الهزة كما في ترى وقلت الياء القائم حذف الالف لاجتماع الساكنين فلما دخلت نون التأكيده سقطت نون الاعراب فاجتمع ساكنان فكسرت ياء الضمير فصار فاما ترين **قوله** وقرئ ترين **قوله** بقلب ياء الضمير همزة على لغة من يقول لبأت بالحج اصله لبيت بالحج تلبية اي قلت لبيك اللهم لبيك بنية الحج لجرى ان التاخي بين همزة وحروف اللين في الابدال حيث قلبت همزة حرف لين تارة كما في راس ولوم وبيرو قلب حرف اللين همزة اخرى كما في اخره واقت فلما استحكم التاخي بينهما في الابدال ابدلت ياء ترين همزة ودخلت فيه ان الشرطية على ما لا راد لتأكيده فادغمت النون وكتبت متصلة بها و ترين اصله ترأين حذف الهزة كما في ترى وقلت الياء الفاء وحذفت الالف **قوله** صمتا وصياما **قوله** لاشك ان المعنى فاما ترين من البشر احد افسألت الكلام معه فقولي كذا ولا تكلميه في امرك شيئا فان الامساك عن الكلام مراد من الصوم لا محالة وذلك اما بان يكون الصوم عبارة عن الامساك عن الكلام فقط او يكون عبارة عن الامساك عن المفطرات الثلاث والكلام جميعا وكل واحد من المعنيين محتمل في الآية فان الصوم في اللغة هو الامساك عن الطعام والشراب والكلام فيصوم عن الكلام كما يصوم عن الطعام ولا يتكلم حتى يمسي فعلى هذا يكون النذر بالصوم نذرا بالامتناع عن الكلام صريحا وعلى الاول ضمنا **قوله** بعد ان اخبرتكم بنذري **قوله** اشارة الى جواب ما يقال لما التزمت الصمت كيف يصح منها ان تقول اني نذرت لارجن صوما وهذا الكلام منها ترك لما نذرت من الصوم وحاصل الجواب انها كانت مأمورة بهذا الكلام عند رؤيتها اياهم يسألونها عن سبب ولادتها لقوله تعالى قولي وبه تكون ناذرة ويحب السكوت عليها بعد هذا الكلام فهي ليست بما مورة بان نذرت في الحال بل هي مأمورة بان تصبر الى ان يأتيها قومها فيتهموها فتقول لهم حينئذ اني نذرت لارجن صوما وقيل في الجواب انها ما تكلمت معهم لانها كانت مأمورة بان تأتي بهذا النذر عند رؤيتهم فلواتت بهذا النذر وتكلمت معهم بعد ذلك لكانت تاركة لوفاء بنذرها وما تكلمت بل سكتت و اشارت بانها نذرت الصوم قاله ابا القول في قوله تعالى قولي انشاء النذر بالقول لاحواب القوم واعلامهم بنذرها **قوله** وانما اكل الملائكة وانا حي ربي **قوله** مفهوم قوله لن اكل اليوم انسيا حيث نفت عن نفسها التكلم المتعلق بالانس **قوله** وامرها بذلك **قوله** يعني امرها الله تعالى بان تندر الصوم ولا تبشر الكلام بينهم لوجهين الاول كراهة مجادلة السفهاء فدل ذلك على ان السكوت عن السفهاء واجب قبل اذل الناس سفيه لم يجد مشاقها والثاني الاكتفاء بكلام عيسى عليه الصلاة والسلام ليكون كلامه اقوى في ازالة التهمة من كلامها **قوله** مع ولدها **قوله** اشارة الى ان به في محل النصب على انه حال من فاعل انت اي انت مصاحبة به نحو جاثيا به اي ملتصبا بها وقوله حامله اياه يحتمل ان يكون حالا ثانية من فاعل انت وان يكون حالا من الهاء في به **قوله** بعد ما طهرت من النفاس **قوله** بناء على ما روى عن ابن عباس ان يوسف النجار احتمل مريم وابنها وانتهى بهما الى غار فادخلهما فيه ومكثوا به اربعين يوما حتى طهرت من النفاس ثم ائت به قومها بحمله فكلها عيسى في الطريق فقال امه ابشري فاني عبد الله ومسيحه **قوله** بدبعا **قوله** من قولهم

(رطبيا جينا) مجيها ومفعول روى انها كانت نخلة يابسة لارأس لها ولا ثمر وكان الوقت شتاء فهزتها فجعل الله تعالى لها رأسا وخصوصا ورطبيا وتسليتها بذلك لما فيه من المعجزات الدالة على برآة ساحتها فان مثلها لا يتصور لمن يرتكب الفواحش والنسبة لمن رآها عليه على ان من قدر ان يثمر النخلة اليابسة في الشتاء قدر ان يحيلها من غير فخل وانه ليس بدع من شأنها مع ما فيه من الشراب والطعام ولذلك رتب عليه الامر من فقال (فكلى واشربي) اي من الرطب وماء المسمى او من الرطب وعصيره (وقرئ عينا) وطيبى نفسك وارفضى عنها ما احزنك وقرئ وقرئ بالكسر وهو لغة نجد واشتقاقه من القرار فان العين اذا رأت ما يبسر النفس سكتت اليه من النظر الى غيره او من القر فان دمعة السرور باردة ودمعة الحزن حارة ولذلك يقال قررة العين ومخضها المحبوب والمكروه (فاما ترين من البشر احدا) فان ترى آدميا وقرئ ترين على لغة من يقول لبأت بالحج لتأخي بين همزة وحرف اللين (فقولي اني نذرت لارجن صوما) صمتا وقد قرئ به او صياما وكانوا لا يتكلمون في صياهم (فلن اكل اليوم انفسيا) بعد ان اخبرتكم بنذري وانا اكل الملائكة وانا حي ربي وقيل اخبرتهم بنذرها بالاشارة وامرها بذلك لكراهة المجادلة والاكتفاء بكلام عيسى عليه السلام فانه كاف في قطع الطاعن (فانت به) اي مع ولدها (قومها) راجعة اليهم بعدما طهرت من النفاس (بحمله) حامله اياه (قالوا يا مريم لقد جئت شيئا فريا) بدبعا منكرا من قرئ الجلد

فلان يفرى الفرى أى يأتى بالمحب فى عمله وظاهر اللفظ يحتمل ان يراد انك قد جئت شياً عجيباً خارجاً عن العادة من غير قصد التعبير والذم الا ان المصنف حمله على الذم حيث اتبعه بقوله منكر القولهم بعد يا اخت هرون ما كان ابوك امراً سوء فان ظاهر هذا القول التوبيخ **قوله** وكانت من اعقاب من كان معه **قوله** أى كانت مريم بمن يعقب هرون النبي عليه الصلاة والسلام فى طبقة الاخوة وقيل كانت من نسله وكان بينهما الف سنة وقيل هو رجل صالح او طالح كان فى زمانهم شبهوها به فهكما ولما رأوا قبل من صلاحها وشتموها به (ما كان ابوك امراً سوء وما كانت امك بغياً) تقرير لان ما جاءت به فرى وتنبه على ان القوا حش من اولاد الصالحين الحش (فاشارت اليه) الى عيسى ان كلوه ليجيكم (قالوا كيف نكلم من كان فى المهد ضيياً) ولم نعهد صيياً فى المهد كلمة عاقل وكان زائماً والظرف صلة من وصيياً حال من المستكن فيه او تامة او دائمة كقوله تعالى وكان الله عليهما حكيماً او بمعنى صار (قال انى عبد الله) انطقه الله تعالى به او لا لانه اول المقامات ولله تعالى من زعم ربوبيته (آتاني الكتاب) الانجيل (وجعلنى نبياً وجعلنى مباركا) نفاً مع المعلى والخير والتعبير بلفظ الماضى اما باعتبار ما سبق فى قضاءه او يجعل المحقق وقوعه كالواقع وقيل اكل الله عقله واستنبأ طفلاً (ايضا كنت) حيث كنت (واوصانى) و امرنى (بالصلاة والزكاة) زكاة المال ان ملكته او تطهير النفس عن الذائل (مادمت حياً وبرا بوالدتي) وبارا بها عطف على مباركا وقرى بالكسر على انه مصدر وصف به او منصوب بفعل دل عليه او صانى اى وكلفنى برا ويؤيده القراءة بالكسر والجر عطف على الصلاة (ولم يجعلنى جباراً شقياً) عند الله من فرط تكبره (والسلام على يوم ولدت ويوم اموت ويوم ابعث حياً) كما هو على يحيى والتعريف للمهد والظاهر انه للحنس والتعريض بالعن على اعدائه فانه لما جعل جنس السلام على نفسه عرض بان ضده عليهم كقوله تعالى والسلام على من اتبع الهدى فانه تعريض بان العذاب على من كذب وتولى

فلان يفرى الفرى أى يأتى بالمحب فى عمله وظاهر اللفظ يحتمل ان يراد انك قد جئت شياً عجيباً خارجاً عن العادة من غير قصد التعبير والذم الا ان المصنف حمله على الذم حيث اتبعه بقوله منكر القولهم بعد يا اخت هرون ما كان ابوك امراً سوء فان ظاهر هذا القول التوبيخ **قوله** وكانت من اعقاب من كان معه **قوله** أى كانت مريم بمن يعقب هرون النبي عليه الصلاة والسلام فى طبقة الاخوة بان تكون مريم من نسل اخت هرون او اخيه وقيل ليست من نسل اخت هرون او اخيه بل كانت من نسل نفسه عليه السلام وانما قيل لها يا اخت هرون بمعنى يا واحدة من قبيلة هرون بان يراد بهرون القبيلة التى هو ابوها كما يقال يا خاهمدان اى يا واحدا منهم وهمدان اسم قبيلة **قوله** او لما رأوا قبل من صلاحها **قوله** عطف على قوله فهكما يعنى انهم شبهوها بالرجل الصالح المسمى بهرون وسموها باسمه على سبيل الاستعارة التهكمية المبينة على تشبيه احد الضدين بالآخر بجماع الضديه تنزيلاً لتضاد منزلة الناسب بواسطة التهكم او على سبيل الاستعارة الحقيقية على معنى كنت عندنا مثله فى الصلاح **قوله** او شتموها به **قوله** عطف على قوله شبهوها به الاول نشر لقوله هو رجل صالح والثانى نشر لقوله او طالح والمعنى انت فى الحال مثله والشخص يقال له يا شبيهه القاسق سب له روى انه كان فى بنى اسرائيل رجل صالح يسمى هرون نسب اليه كل من عرف بالصلاح وذلك ان هرون الصالح تبع جنازته اربعون الفا كلهم يسمون بهرون تبركاً به وباسمه **قوله** وصيياً حال اى وليس بجبر لكان لانها زائماً لا تنصب الخبر والمعنى كيف نكلم من استقر فى المهد حال كونه صيياً وقيل كان تامة بمعنى وجد فصيياً حال من الضمير فيه وقيل انها دائمة اى ناقصة على بابها من دلالتها على اقتران مضمون الجملة بالزمان الماضى من غير تعرض للانقطاع ولذلك يعبر عنها بانها ترادف مازال ولفظ كان كان يفيد تقييد مضمون الجملة بالزمان الماضى مطلقاً الا ان المراد منه فى الآية الزمان القريب بقريته المقام والمعنى كيف نكلم من كان بالاسم وقريباً من هذا الوقت فى المهد وغرضهم من ذلك استمرار حال الصبي به وان عيسى لم يبرح بعد عنه ولو تكلم من هو بالمهد لم يكن فيه اهلية تلك الوكالة من حيث ان حاله كالشاهد على ذلك **قوله** او بمعنى صار **قوله** اى كيف نكلم من صار فى المهد صيياً فصيياً على هذا خبرها قبل المهد محرراً لما روى انها اخذته فى خرقة فأتت به قومها فثاروا وهاقوا ما قالوا والمهد بطلق على المقر مطلقاً كما فى قوله تعالى وجعل لكم الارض مهاداً وقيل هو مهد الصبي اى كيف نكلم صيياً سيئله ان ينام فى المهد ومن اهله وان لم يكن فى تلك الحال موضوعاً فيه فان قيل كيف عرفت مريم من حال عيسى انه يتكلم اجيب عنه بان جبريل او عيسى عليهما الصلاة والسلام نادى من تحتها ان لا تحزنى وامرها عند رؤية الناس بالسكوت فصار ذلك كالتمويه لها على ان الجيب هو عيسى او لعلمها عرفت ذلك بالوحى الى ذكرها او بالوحى اليها على سبيل الكرامة لها **قوله** ولله تعالى من زعم ربوبيته **قوله** يعنى ان الحاجة فى ذلك الوقت وان كانت الى دفع تهمة الزنى عن امه الا ان الله تعالى انطقه اول ماتكلم بان يقر على نفسه بالعبودية لله عز وجل لثلاثه النصرى اكلها كانه تعالى جعل ازالة التهمة عن ذاته المقدسة اولى من ازالة التهمة عن مريم فلذلك انطقه اول ماتكلم بقوله انى عبد الله **قوله** نفاً مع المعلى للخير **قوله** حيث ينفع اصحاب الآفات بسبب دعائه فانه كان يحيى الموتى ويبرى الاكف والابرص وانه كان يعلم الناس دينهم ويدعوهم الى طريق الحق فان ضلوا فنزلوا من قبل انفسهم لا من قبل نفسه **قوله** وامرنى بالصلاة **قوله** قبل قوله واوصانى بالصلاة والزكاة لا يدل على انه تعالى او صاه باداً ثم فى الحال بل بعد بلوغه حد التكليف وحصول شرائط الوجوب والاداء ولا يفيد ان جعله الله تعالى لما انفصل عن امه قوى التركيب كامل العقل بحيث يمكنه أداء الصلاة والزكاة مع صغر جسده وآناه الكتاب وسائر ما خص به من الفضائل ولكن هذا هو الاوفق لقوله مادمت حياً فانه يفيد ان هذا التكليف متوجه اليه فى جميع زمان حياته والآية تدل ايضا على ان تكليفه لم يتغير حين كان فى الارض وحين رفع الى السماء وحين ينزل مرة اخرى **قوله** ولم يجعلنى جباراً شقياً عند الله من فرط تكبره **قوله** لما كان المقصود من عطف هذه الجملة على ما قبلها تأكيد مضمون ما قبلها كان المعنى وجعلنى برا خاضعاً متواضعاً لامي ولم يجعلنى طامناً تكبراً مضيقاً لحيى والدتى التى تأكد حقها لقيامها مقام الوالدين الا انه عليه الصلاة والسلام عبر عن هذا المعنى بما يستلزمه وهو كونه جباراً شقياً فى علم الله لكون الكناية ابلغ من التصريح **قوله** والتعريف للمهد **قوله** والمعهد هو السلام المذكور فى قصة يحيى عليه الصلاة والسلام وهو قوله تعالى وسلام عليه يوم ولد ويوم يموت ويوم يبعث حياً فاعلمنى والسلام الموجه اليه فى المواطن الثلاثة موجه اليه ايضا لكن السلام المعين الذى توجه الى يحيى يستحيل ان يتوجه الى شخص آخر وخاصة

الامر ان توجه اليه مثله وهو غير معهود بل ليس ذلك الكلام المتوجه الى يحيى ايضا معهودا بين عيسى وبين قومه اذ لم يجز بينهم ذكره ومن حق المشار اليه بلام العهد ان يكون معهودا فكان حمل الكلام على العهد خفيا والاطهر ان يحمل على الجنس والتعريض باللعنة على من اتهم مريم بالزنى ووجه كونه لتعريض ان اللام للجنس فلما قال وحنس السلام على اصالة وعلى اتباعي تبعا فقد عرّض بان ضد ذلك على من عداه وروى عن عيسى عليه الصلاة والسلام انه قال يحيى انت خير مني سلم الله عليك وحملت على نفسي واجاب الحسن فقال ان تسليمة على نفسه تسليم الله عليه لانه انما فعله بأذن الله قال الامام واعلم ان اليهود والنصارى ينكرون ان عيسى عليه الصلاة والسلام تكلم في المهدي وفي زمان الطفولية واحتجوا عليه بان هذا من الوقائع العجيبة التي تتوار الدواعي الى نقلها فلو وجدت لنقلت بالتواتر ولو كان كذلك لعرفه النصارى لاسما وهم اشد الناس بحثا عن احواله واشد الناس غلوا فيه حتى زعموا كونه اكلها فلما لم يعرفه النصارى مع شدة الحب وكال البحث عن احواله علمنا انه لم يوجد لان اليهود اظهروا عداوته لما اظهر اتمام النبوة فلو انه عليه الصلاة والسلام تكلم في زمان الطفولية وادعى الرسالة لكانت عداوتهم معه اشد وكان قصدهم قتله اعظم فحيت لم يحصل شيء من ذلك علمنا انه مات تكلم واما المسلمون فقد احتجوا من جهة العقل على انه تكلم بانه لو لا كلامه الذي دلهم على برآة امه من الزنى لما تركوا اقامة حد الزنى عليها ففي تركهم لذلك دلالة على انه عليه الصلاة والسلام تكلم في المهدي واجابوا عن الشبهة الاولى بانه ربما كان الحاضر عند كلامه قليلين فلذلك لم يشتهر وعن الثانية بقولهم لعلى اليهود ما حضروا هناك وما سمعوا كلامه وانما سمع كلامه اقرب به فلذلك لم يشتغلوا بقصد قتله انتهى كلامه **قوله** وهو تكذيب لهم فيما يصفونه من انه ابن الله او هو الله او ثالث ثلاثة ووجه التكذيب انه تعالى اشار اليه عليه الصلاة والسلام بقوله ذلك اي ذلك الموصوف بهذه الصفات المذكورة بقوله انى عبد الله آتاني الكتاب الخ واخبر عنه بانه عيسى بن مريم ونص على انه ولد هذه المرأة وقد ذكر قبل ان امه لما اتيت به مكانا شرقيا ارسلنا اليها روحنا فوهب لها غلاما زكيا بان نفع في قبضها فحملته ووضعته عند جذع النخلة وهذه المذكورات توصيف له عليه الصلاة والسلام باضداد ما يصفه النصارى به فهو تكذيب لهم بما يكون برهاننا على كذبهم فهو ابلغ من ان يقال لهم كذبتم فيما وصفتموه به **قوله** ثم عكس الحكم اي بانهم حكموا بانه عليه الصلاة والسلام هو الله او ابنه فقال تعالى ما كان لله ان يتخذ من ولد حيث صرح بنى الولد عنه واحاله اي لا يصح له ذلك ولا ينبغي بل يستحيل واكد بقوله سبحانه ثم بين استحالة ذلك بقوله اذا قضى امرا فان قضى هنا بمعنى خلق كما في قوله قضاهن سبع سموات والمراد انه اذا اراد خلق شيئا فانه يكون من غير توقف على سبب وآلة ووجه الدلالة ان من كان شأنه ذلك كان مترها عن اتخاذ الولد لعدم احتياجه حينئذ الى شيء **قوله** والاضافة للبيان اي هي من اضافة الموصوف الى الصفة اي القول الحق كقوله وعد الصدق اي الوعد الصدق والمحكوم عليه بانه القول الحق هو القول بان عيسى عليه الصلاة والسلام ابن مريم او تمام قصة مريم الى هنا **قوله** ومعناه كلمة الله اي معنى قوله قول الحق سواء كان صفة عيسى او بدله كلمة الله وسمى عيسى عليه الصلاة والسلام قولا كما سمي كلمة لانه انما تكون بكلمة كن ونشأ عنها فسمى السبب باسم سببه **قوله** على انه مصدر مؤكد اي لمضمون الجملة التي لها محتمل غيره اي قول الحق كقولك هذا عبد الحق وقولك رجعت القهقري فان المصدر في كليتهما مؤكد لما يحتمل غيره الا ان المحتمل في الاول جملة وفي الثاني مفرد اعني مجرد الفعل عن نسبتته الى الفاعل وقولك لا فعلته البتة من قبيل الاول اي قطعت بالفعل وجزمت به قطعة واحدة اي ليس فيه تردد بحيث جزم به ثم تردد فيه ثم جزم به مرة اخرى فيكون قطعتين او اكثر بل هو قطعة واحدة لا يثنى فيها النظر ويحتمل ان يكون منصوبا على المدح ان جعل القول بمعنى الكلمة والحق من اسماء الله قال صاحب الكشف ثم انه تعالى بين استحالة اتخاذ الولد على الله تعالى بانه اذا اراد شيئا من الاجناس كلها او جده بكلمة كن وهو متره عن شبه الحيوانات المتوالدة والقول ههنا مجاز ومعناه ان ارادته للشيء يتبعها كونه لا محالة من غير توقف على سبب فشبه ذلك بامر المطاع اذا اورد على المأمور الممثل انتهى **قوله** من موصولة صلتها اذا اراد الخ وقوله اذا اراد شيئا تفسير لقوله اذا قضى اي اذا اراد قضاءه فالعنى اذا اراد ايجاد شيئا فكما اراده يكون لا محالة ولا يتوقف كونه على اسباب وادوات وقوله تعالى كن عبارة عن نفاذ قدرة الله تعالى ومشيئته في الممكنات فان تعلق الارادة الازلية

(ذلك عيسى بن مريم) اي الذي تقدم فاعنه هو عيسى بن مريم لا ما يصفه النصارى وهو تكذيب لهم فيما يصفونه على الوجه الابلغ والطريق البرهاني حيث جعله الموصوف باضداد ما يصفونه ثم عكس الحكم (قول الحق) خبر محذوف اي هو قول الحق الذي لا ريب فيه والاضافة للبيان والضمير للكلام السابق او تمام القصة وقيل صفة عيسى او بدله او خبر ثان ومعناه كلمة الله وقرأ عاصم وابن عامر ويعقوب قول بالنصب على انه مصدر مؤكد وقرئ قال الحق وهو بمعنى القول (الذي فيه يمترون) في امره يشكون او يتنازعون فقالت اليهود ساحر وقالت النصارى ابن الله وقرئ بالتاء على الخطاب (ما كان لله ان يتخذ من ولد سبحانه) تكذيب للنصارى وتزيه لله تعالى عما يشبهون (اذا قضى امرا فانما يقول له كن فيكون) نيكيت لهم بان من اراد شيئا او جده بكن كان مترها عن شبه الخلق والحاجة في اتخاذ الولد باحبال الاناث وقرأ ابن عامر فيكون بالنصب على الجواب

بالمعاد من حيث كونه موجبا لوقوعه يجرى مجرى امر الامر المطاع ووقوع المراد عقيب تعلق تلك الارادة به
 يجرى مجرى امثال المأمور المتقاد لاوامر مولاه فببرالله من هذا المعنى بهذه العبارة على سبيل الاستعارة التمثيلية
 ومن الناس من اجري الآية على ظاهرها وزعم انه تعالى اذا احدث شيئا قال له كن وهذا ضعيف لانه تعالى اما
 ان يقول له كن قبل حدوثه او حال حدوثه فان كان الاول كان ذلك خطا بما مع المعدوم وهو عبث وان كان الثاني فهو
 حال حدوثه قد وجد بالقدرة والارادة فاي تأثير لقوله كن فيه ومنهم من زعم ان المراد بقوله كن هو التخليق وهو
 التكوين وذلك لان القدرة على الشيء غير تكوين الشيء فانه تعالى قادر في الازل وغير مكون في الازل ولانه الان
 قادر على عوالم سوى هذا العالم وغير مكون لها فالقدرة غير المكونية والتكوين ليس نفس المكون لانا نقول
 المكون انما حدث لان الله تعالى كونه واوجده فلو كان التكوين نفس المكون لكان قولنا المكون انما وجد
 بتكوين الله بمنزلة قولنا المكون انما وجد بنفسه وذلك محال ثبت ان التكوين غير المكون فقوله كن اشارة الى
 الصفة المسماة بالتكوين **قوله** سبق تفسيره وهو ان المقصود من هذا الكلام دعوة الخلق الى الحق وهو
 الاستكمال بحسب القوة النظرية اصلا وبتفرغ عليه الامر بالتوحيد فاشار الى الاستكمال بالاعتقاد الحق الذي
 عمدته الاعتقاد بوجود الآلهة المسجعة لجميع صفات الجلال والجمال ووحده فقال ان الله ربي وربكم وقرع عليه
 الاستكمال بحسب القوة العملية الكائن بملازمة الطاعة التي هي الايمان بالاوامر والانتها عن النواهي فقال
 فاعبدوه فان قيل ان قائل ان الله ربي وربكم لا يصح ان يكون هو الله تعالى قلنا فيه قولان الاول ان قائله هو سيد
 المرسلين محمد صلى الله عليه وسلم اي قل يا محمد ان الله ربي وربكم بعد ظهور ان عيسى عبد الله المولود من مريم
 والثاني ان قائله هو عيسى وان الواو في وان الله ربي عطفت ما بعدها على قوله اني عبد الله آتاني الكتاب وفيه
 ضعف لانه يقتضي وقوع قوله ذلك عيسى بن مريم الى قوله كن فيكون وهو كلام الله اعتراضا بين كلامي عيسى
 والاعتراض انما يكون من كلام المتكلم ومن قرأ وان الله بفتح الهزة بناها على حذف حرف الجر متعلقا بما بعده
 والتقدير ولان الله ربي وربكم فاعبدوه كقوله تعالى وان المساجد لله فلا تدعوا مع الله اي ولان المساجد لله فلا
 تدعوا واللام متعلقة بلاتدعوا والتقدير فلا تدعوا مع الله احد في المساجد لان المساجد لله فعلى هذا يعمل ما بعد
 الفاء السببية فيما قبلها بخلاف الجزئية وقيل في وجد هذه القراءة انه معطوف على الصلاة في قول عيسى اي
 او صاني بالصلاة وبان الله ربي ويؤيده ما في مصحف ابي وبان الله ربي باظهار الباء اقول هذا القول ضعيف لكثرة
 القواصل بين المتعاطفين ولا يؤيده ظهور الباء في مصحف ابي لان الباء بابه السببية والمعنى وبسبب ان الله ربي وربكم
 فاعبدوه فهي كاللام ومن قرأ وان بكسر الهزة جعله كلاما مستأنفا ويؤيدها قراءة ابي ان الله بكسر الهزة بدون
 الواو وترتيب الامر بالعبادة على وصف الربوبية في قوله تعالى هو ربي وربكم فاعبدوه يدل على انه انما يزمنا
 عبادة الله تعالى لكونه ربنا ومنعنا علينا بانواع النعم لما تقر من ان ترتيب الحكم على الوصف المشتق مشعر بالعلية
 لاسيما اذا كان الترتيب بالفاء السببية وسمى القول بالتوحيد ونفى الولد والصاحبة صراطا مستقيما تشبها به بالطريق
 من حيث انه يؤدي الى الجنة **قوله** اليهود والنصارى قالت اليهود انه ساحر كذاب ولد لغير ردة وانه ابن
 يوسف النجار والنصارى يختلفون فيما بينهم في شأنه عليه الصلاة والسلام قال قتادة بن نوا امر آتيل بعد ما رفع عيسى
 عليه الصلاة والسلام الى السماء افرقوا اربع فرق فاخرج كل قوم عالمهم فاختلغوا في شأنه فقال احدهم هو الله
 هبط الارض فاحيي من احبي وامات من امات ثم صعد الى السماء وهم اليعقوبية فقالت الثلاثة له كذبت ثم قال
 اثنان للثالث قل فيه فقال هو ابن الله اظهره ماشاء ثم رفعه الى السماء وهم النسطورية فقال له الاثنان كذبت
 ثم قال احد الاثنتين منهم للاخر قل فيه فقال هو ثالث ثلاثة الله آله واهله وهو نفسه الثالث وهم الاسراييلية
 ملوك النصارى وقال الرابع هو عبد الله ورسوله وكنهه وهو المسلم الموحد قال اما تعلمون ان عيسى كان يطعم
 وينام وان الله تعالى لا يجوز ذلك عليه فخاصمهم فقام لكل رجل منهم اتباع على ما قال فاقبلوا فظهروا على
 المسلمين منهم **قوله** من شهود يوم عظيم هولاء يعني ان مشهد امان الشهود بمعنى الحضور او من الشهادة
 واياتا كان فاما ان يكون مصدرا ميميا او اسم مكان او اسم زمان واذا كان من الشهادة فلما اما الشهادة عليهم
 او شهادتهم في حق عيسى عليه الصلاة والسلام فهذه تسعة اوجه واطراف مشهد الى يوم في الجميع بمعنى في
 كضرب اليوم **قوله** او من وقت الشهود او من مكانه اي من زمان شهودهم هول الحساب في يوم

(وان الله ربي وربكم فاعبدوه هذا صراط
 مستقيم) سبق تفسيره في سورة آل عمران وقرأ
 الحجازيان والبصريان ان بالقصة على ولان
 وقيل انه معطوف على الصلاة (فاختلف
 الاحزاب من بينهم) اليهود والنصارى
 او فرق النصارى نسطورية قالوا انه ابن الله
 ويعقوبية قالوا هو الله هبط الى الارض ثم
 صعد الى السماء وملكانية قالوا هو ثالث ثلاثة
 وموحدون قالوا هو عبد الله ونبيه (قوبل
 للذين كفروا من مشهد يوم عظيم) من شهود
 يوم عظيم هولاء وحسابه وجزاؤه وهو يوم
 القيامة او من وقت الشهود او من مكانه او من
 شهادة ذلك اليوم عليهم وهو ان يشهد عليهم
 الملائكة والانبياء والسنتهم وايديهم وارجلهم
 بالكفر والفسوق او من وقت الشهادة او من
 مكانها

القيامة او من مكان شهوهم اياه في ذلك اليوم **قوله** وقيل هو ماشهدوا به **قوله** اي قبل المراد بالمشهد المأخوذ من الشهادة ماشهدوا به في حق عيسى وانه لا ماشهده عليهم الملائكة والانباء وجوارحهم وعلى هذا ان كان المشهد مصدرا ميميا يكون المعنى ويل لهم من عقوبة شهادتهم في حقها في ذلك اليوم ولا وجد لان يكون اسم زمان او مكان حيث لا يتكلف بعد وعلى تقدير جعله مصدرا ميميا وان كان يصح المعنى الا ان المصنف لم يرض به لان تخصيص المشهودة بما شهدوا به في حق عيسى وانه لا يناسب التعبير عنهم بقوله للذين كفروا فانه يشعربان استحقاقهم للويل معلل بمطلق الكفر **قوله** تعجب فان التعجب له صيغتان احدهما ما افعله والثانية افعل به فقوله تعالى اسمع وقوله وابصر معناه الظاهر ما اسمعهم وما ابصرهم والتعجب يجوز عليه الجهل فذكر لتوجيه هذه الصيغة في هذا المقام ثلاثة اوجه الاول ان يرجع التعجب الى العباد والمعنى ان اسماعهم وابصارهم يومئذ جدريان يتعجب منهما بعد ما كانوا صما عميا في الدنيا والثاني انه ليس المراد التعجب بل المراد التهديد بما سيستمعون ويصرون يومئذ بما سوههم فعلى الوجه الاول متعلق الاسماع والابصار منسى لبع كل ما يصح ان يسمع ويصبر وعلى هذا الوجه منوى وهو ما يسوههم ويصدع قلوبهم والثالث ان هذه الصيغة وان اشتهر استعمالها في معنى التعجب الا انها في الاصل لفظ امر وقد استعملت ههنا في اصل معناها والمأمور هو رسول الله صلى الله عليه وسلم والمعنى اسمع الناس وابصرهم مواعيد ذلك اليوم والباء زائدة في المفعول كما في قوله تعالى ولا تلقوا بأيديكم الى التهلكة **قوله** والجار والمجرور على الاول **قوله** اي على ان تكون هذه الصيغة للتعجب على احد الوجهين في موضع الرفع على الفاعلية وذلك لان اكرم زيد مثلا اصله اكرم زيد اي صار زيدا كرم كأغثة البعير بمعنى صار ذاغثة الا انه اخرج لفظ الماضي الذي معناه الخبر على لفظ الامر كما اخرج على لفظ الخبر ما معناه الامر والدعاء كقوله تعالى والمطلقات يتربصن بانفسهن والمراد الامر وقولهم رحمة الله والمراد الدعاء والباء زائدة لازمة اصلا لفظ لانه لو لم ترد الباء لكان ما هو على لفظ الامر الحاضر مسندا الى الاسم الظاهر وقد تقرر ان فاعله لا يكون الا ضميرا مستترا وللتبني على نقله الى معنى انشاء التعجب فالباء زائدة في المرفوع كما في قوله تعالى وكفى بالله شهيدا فيكون الجار والمجرور في موضع الرفع على الفاعلية **قوله** وسجل على اغفالهم بانه ضلال بين **قوله** فان لكن استدرك على قوله اسمع بهم وابصر يوم يأتوننا فالعنى لكن هم اليوم صم عمي لا يسمعون ولا ينظرون فغير عن اغفالهم هذا بالضلال المبين **قوله** يوم تصعر الناس **قوله** الظاهر ان يوم الحسرة مفعول انذرهم لا ظرف اذ ليس المعنى انذرهم في هذا اليوم وما يقع فيه مما لا ينطبق سماعه الاذان ولا تنوع تصوره الاذهان ويوم الحسرة قيل يوم الموت وقيل هو يوم القيامة وقيل هو يوم يذبح فيه الموت وقيل هو حين يخرج آخر فريق من المسلمين من النار ثم تسد طبقاتها وكل من هذه الايام يصدق عليه انه حين قضى الامر اى اتم وامضى وفرغ منه فان يوم الموت قد صار الامر بحيث لا يتدارك ويوم القيامة يستقر كل احد في مقره الذي هو موضع الخلود وحين يذبح الموت يتقطع ما يؤمله الكفار من انتهاء عذابهم بطريان الموت عليهم كما ينهى عذاب الدنيا بذلك ويذبحه يوم الامر ويقطع الامل وكذا حين اخرج آخر المؤمنين والظاهر ان الموت عرض لا يصير جسما حيوانيا والمراد بذبحه بمنظر الفريقين اعلامهما انه لا موت بعد ذلك البتة فطريق الاعلام غير معلوم لنا **قوله** ملك ولا ملك **قوله** الملك بالضم هو التصرف في المملكة بالامر والنهي ومنه اشتق الملك على وزن كبدو وهو المتصرف بالامر والنهي والملك بالكسر اختصاص ربة الغير بالانسان بحيث يستغل في منافعهها ويمكن من التصرف فيها والورثة الاستقلال بالملك والتصرف خلافة عن الغير وحاصل الوجه الاول ان الارث مجاز عن الاختصاص الملكي او ان الملك يبقى مقتصرا على الله تعالى بحيث لم يبق لاحد على الارض ولا على من عليها ملك ولا ملك كما كان يدعى في دار التكليف ان لفلان ملكا ولفلان ملكا وحاصل الوجه الثاني انه مجاز عن توفى الارض ومن عليها بالافناء والاهلاك توفى الوارث لارثه وعلى الوجهين الظاهر ان تعريف الارض محمول على العموم لا العهد **قوله** ملازم للصدق كثير التصديق **قوله** يعني ان التصديق من انية المبالغة للصادق وكون الشخص مبالغيا في الصدق يكون بحسب الكم وبحسب الكيف ومن لازم الصدق في اقواله وافعاله واخلاقه ولم يصدر عنه الا ما يطاق الحق والواقع وكثير ايضا تصديقه بجميع ما ورد من عند الله تعالى قولاً وعملاً بحيث لم يقع منه توقف ومهلة في قبول شئ مما ظهر له من الحقوق كان مبالغيا في الصدق كما وكيفا فلذلك قال تعالى في حقه انه كان صديقا وقال ايضا ابراهيم الذي وفى وقال واذا نبلى ابراهيم ربه بكلمات قائمهن والصدق اصل

وقيل هو ماشهدوا به في عيسى وانه (اسمع بهم وابصر) تعجب معناه ان اسماعهم وابصارهم (يوم يأتوننا) اي يوم القيامة جدريان يتعجب منهما بعد ما كانوا صما عميا في الدنيا او التهديد بما سيستمعون ويصرون يومئذ وقيل امر بان يسمعون ويصرون مواعيد ذلك اليوم وما يحقون بهم فيه والجار والمجرور على الاول في موضع الرفع وعلى الثاني في موضع النصب (لكن الظالمون اليوم في ضلال مبين) اوقع الظالمين موقع الضمير اشعار بانهم ظلموا انفسهم حيث اغفلوا الاستماع والنظر حين ينعمهم وسجل على اغفالهم بانه ضلال مبين (واذ نذرهم يوم الحسرة يوم تصعر الناس المسمى على اساءة الحسن على قلة احسانه) اذ قضى الامر فرغ من الحساب وتصادر القرصان الى الجنة والنار واذا بدل من اليوم او ظرف الحسرة (وهم في غفلة وهم لا يؤمنون) حال متعلقة بقوله في ضلال مبين وما يتبعها اعتراض او باذ نذرهم فاعلين غير مؤمنين فيكون حالا متضمنة للتعليل (انا نحن رب الارض ومن عليها) لا يبقى لاحد غير عليها وعليهم ملك ولا ملك او توفى الارض ومن عليها بالافناء والاهلاك توفى الوارث لارثه (والينار رجعون) يرتدوا الجزاء (واذكر في الكتاب ابراهيم انه كان صديقا) ملازما للصدق كثير التصديق لكثرة ما صدق به من غيوب الله وآيات وكتبه ورسوله (نبيا) استنباه الله تعالى

(اذقال) بدل من ابراهيم وما بينهما اعتراض او متعلق بكان او بصديقانيا (لايه يا ابت) التاء معوضة من ياء الاضافة ولذلك لا يقال يا ابني ويقال يا ابنا وانما يذكر الاستعطاف ولذلك كررها (لم تعبد ما لا يسمع ولا يبصر) فيعرف حاله ويسمع ذكره ويرى **﴿ ٢٩٠ ﴾** خشوعك (ولا يقيني عنك شيئا) في جلب نفع ودفع

كل فضيلة وملاك كل كمال وخير وما كان الصديق اعم من النبي لان كل نبي يجب ان يكون صديقا ولا يجب ان يكون كل صديق نبيا انتقل من ذكر كونه صديقا الى ذكر كونه نبيا على سبيل التصديق على قوله ملازما للصدق بل جعلهما جميعا تفسيرا للصدق على سبيل الترتي لما كذب الله تعالى النصراني فيما زعموه في حق عيسى عليه الصلاة والسلام بين ضلال عبدة الاصنام بالشروع في قصة ابراهيم عليه الصلاة والسلام فانه كان ابلا للعرب وكانوا مقرين بعلوث شأنه وحقية دينه على ما قال تعالى ملة ابيكم ابراهيم فكانه تعالى قال للعرب ان كنتم من المقلدين لا بانكم كما تقولون انا وجدنا آباءنا على امة فاعلموا ان اشرف آباءكم واجلهم قدرا هو ابراهيم فقلدوه في ترك عبادة الاوثان وان كنتم من المستبدلين فانظروا فيما اقام من الدليل الدال على بطلان الشرك لتعرفوا فساد عبادة الاوثان **﴿ قوله ﴾** ولا يقال يا ابني اي لئلا يجمع بين العوض والمعوض عنه ويقال يا ابنا ليكون الالف بدلا من الياء **﴿ قوله ﴾** دعاه الى الهدى واحجج عليه وطمطاه وطمطه **﴿ قوله ﴾** ادور متعاطفة **﴿ قوله ﴾** ابلغ احتجاج منصوب على انه مفعول مطلق للنوع وقوله وارشفه عطف عليه والرشاقة اللطافة يقال رجل رشيق القداى لطيفه والركون الميل اليسير والعبادة الخضوع لمن هو في غاية الفضل والافضال وقوله يا ابت لاتعبد الشيطان بمعنى لاتطعه فيما يوسوس اليك ويقول لك و اشار الى ان قوله عصيا للبالغه بقوله ان الشيطان مستعص اعاص حيث عبر عن عبادة الشيطان بمطاعته لما مر به و اشار الى ان قوله عصيا للبالغه بقوله ان الشيطان مستعص اي بالغ في العصيان كأنه يطلب من نفسه ان يعصى ربه و عبدة الاوثان وان كانوا يعتدرون في عبادتها بانها تمايل الكواكب المدبرة لهذا العالم او انها تمايل اشخاص معظمة عند الله يصلحون لان يكونوا شععا ونحو ذلك من الاعذار الفاسدة فاذا ذكره ابراهيم عليه الصلاة والسلام في حق التمايل بانها لاتسمع ولا تبصر ولا تغني عن ما بها شيئا من الاغناء لا يبطل اعدارهم بحسب الظاهر الا انه عليه الصلاة والسلام احجج عليهم بذلك بناء على انهم يزعمون ان عبادتها تنفعهم وان طريقهم مقبولة مستحسنة فبين عليه الصلاة والسلام فساد زعمهم **﴿ قوله ﴾** اوثاننا على موالاته اي على الدخول في جملة اعوانه واولاده وعدم الخروج عنهم بالدخول في زمرة اولياء الله فالثبات على موالاة الشيطان عبارة عن ثبات حكم الموالاة الواقعة بينهما في الدنيا وثباتها بهذا المعنى لا ينافي قوله تعالى الاخلاء يومئذ بعضهم لبعض عدو **﴿ قوله ﴾** فانه اكبر جواب عما يقال رتب الله تعالى كونه وليا للشيطان على مس العذاب بالفاء السببية وهو ان يكون ولاية الشيطان اسوأ حالا واعظم عقوبة من مس العذاب نفسه حيث جعل هو موصلا اليها او جعلت هي نتيجة له والظاهر ان الامر بالعكس فان الموالاة مؤدية اليه معنى لانه مقابل الرضوان وقد قال الله تعالى في حق الرضوان انه اكبر من الثواب نفسه فيكون ما يقابله اسوأ حالا من العقاب نفسه فلذلك رتب ولاية الشيطان على العذاب نفسه بالفاء السببية وجعلها اعظم محذور او اسوأ حالا منه **﴿ قوله ﴾** وذكر الخوف والمس وتكبير العذاب جواب عما يقال المقام يقتضى ان يقال اعلم واثق لان عذاب المشرك مقطوع به وان المس والتكبير يدلان على تقليل عذاب المشرك مع ان عذابه غليظ واجاب عنه بان ذلك مبني على المقابلة بالجليل وترك التغليظ او على عدم علمه بان اياه سموت على الكفر فانه يجوز ان يؤمن فيصير من اهل الثواب وهذا الجواب يمنع القطع في حقه **﴿ قوله ﴾** ولعل اقتصاره الخ جواب عما يقال للشيطان وصفان كل واحد منهما يصلح علة للنهي عن عبادته احدهما عصيانه لله تعالى بترك مجوده لا دم استعظاما لامره تعالى اياه بذلك وثانيهما عداوته للانسان قال تعالى فمجدوا الا ابليس كان من الجن ففسق عن امر ربه افتخذونه وذريته اولياء من دوني وهم لكم عدو فلم اقتصر ابراهيم عليه الصلاة والسلام من هذين الوصفين على ذكر العصيان واجاب عنه بثلاثة اوجه الاول انه عليه الصلاة والسلام لم يلتفت الى معاداته لا دم وذريته بل اقتصر من جنائياته على ذكر ما يخص منها رب العزة لعلو درجته في كونه ربانيا اي متألها عارفا بالله وبما يليق بشأنه فلم يرض بما ارتكبه الشيطان في حق الله تعالى جنائيه والثاني ان عصيانه للرحن ملاك جنائياته كلها واصلها الذي يفرع عليه غيره فان ملاك النبي ما يفرع عليه النبي ويقوم به والثالث ان عصيانه منه على معاداته لا دم عليه الصلاة والسلام من حيث انه نشأ من حسده لا دم ومعاداته اياه **﴿ قوله ﴾** وقدم الخبر على المبتدأ جعل قوله اراغب خيرا مقديما وانت مبتدأ مؤخر او انجاز ان يكون اراغب مبتدأ لاعتماده على همزة الاستفهام وانت فاعل ستمسدا الخبر بل هو الاولى لوجهين احدهما انه ليس فيه تقديم ولا تأخير اذ رتبة الفاعل التأخير عن رافعه والثاني انه لا يلزم منه الفصل

ضردعاه الى الهدى وبين ضلاله واحتجج عليه ابلغ احتجاج وارشفه برفق وحسن ادب حيث لم يصرح بضلاله بل طلب العلة التي تدعوه الى عبادة ما يستخف به العقل الصريح ويأبى الركون اليه فضلا عن عبادته التي هي غاية التعظيم ولا تحقق الامن له الاستغناء التام والانعام العام وهو الخالق الرازق الحي الميث المعاقب المتيب ونبه على ان العاقل ينبغي ان يفعل ما يفعل لغرض صحيح والشئ لو كان حيا ميرا سمعا بصيرا مقتدرا على النفع والضرر ولكن كان ممكنا لاستنكف العقل القويم عن عبادته وان كان اشرف الخلق كالملائكة والنبين لما يراه مثله في الحاجة والانتقاد للقدرة الواجبة فكيف اذا كان جادا لا يسمع ولا يبصر ثم دعاه الى ان يبعده ليهديه الحق القويم والصراط المستقيم لما لم يكن محظوظا من العلم الالهي مستقلا بالنظر السوي فقال (يا ابت اني قد جاءني من العلم ما لم يأتك فابعني اهدك صراطا سويا) ولم يسم اياه بالجهل المفرط ولا نفسه بالعلم القائق بل جعل نفسه كرفيق له في مسير يكون اصرف بالطريق ثم شبطه عما كان عليه بانه مع خلوه عن النفع مستلزم للضرر فانه في الحقيقة عبادة للشيطان من حيث انه الامر به فقال (يا ابت لاتعبد الشيطان) واستهجن ذلك وبين وجه الضرفيه بان الشيطان مستعص على ربك المولى لنعم كلها بقوله (ان الشيطان كان للرحن عصيا) ومعلوم ان المطاوع للعاصي عاص وكل عاص حقيق بان يسترد منه النعم وينتقم منه ولذلك عقبه بتخويفه سوء عاقبه وما يجرمه اليه فقال (يا ابت اني اخاف ان يمسك عذاب من الرحن فتكون للشيطان وليا) قرينا في اللعن او العذاب تليه ويليك اوثاننا على موالاته فانه اكبر من العذاب كما ان رضوان الله اكبر من الثواب وذكر الخوف والمس وتكبير العذاب اما للمجاملة او لخفاء العاقبة ولعل اقتصاره على عصيان الشيطان من جنائياته لارتقاء همته في الربانية اولانه ملاكها اولانه من

حيث انه نتيجة معاداته لا دم وذريته منه عليها (قال اراغب انت عن آلهتي يا ابراهيم) قابل استعطافه ولطفه في الارشاد بالفظاظة وغلظة العناد (بين) فناداه باسمه ولم يقابل يا ابني واخره وقدم الخبر على المبتدأ وصدته بالهمزة لانكار نفس الرغبة على ضرب من التعجب كأنها بما لا يرغب عنها عاقل

لا رجعتك اي فاحذرتي واهجرني (مليا) زمانا طويلا من الملاوة او مليا بالذهاب عنى (قال سلام عليك) توديع و متاركة و مقابلة للسيئة بالحسنة اى لا اصيبك بمكروه ولا اقول لك بعد ما يؤذيك ولكن (سأستغفرلك ربى) لعله يوفقك للتوبة و الايمان فان حقيقة الاستغفار للكافر استدعاء التوفيق لما يوجب مغفرته و قد مر تقريره فى سورة التوبة (انه كان بنى حنيا) بليغافى البر و الاطاف (و اعترلكم و مائدعون من دون الله) بالمهاجرة بدىنى (و ادعوربى) و اعبدته و وحدته (عسى ان لا اكون بدما ربى شقيا) خانبا ضائع ﴿ ٢٩١ ﴾ السعى مثلكم فى دعاء آلهتكم و فى تصدير الكلام بعسى التواضع و هضم النفس و التنبيه على

بين العامل و معموله بما ليس معمولاً للعامل وذلك لان قوله عن آلهتى متعلق بأراغب فاذا جعلت انت فاعلا فقد حصل الفصل بما هو كالجزم من العامل بخلاف جملة خبرا و اما لو جعل مبتداً فانه حينئذ يكون اجنبيا غير معمول لأراغب و لعل المصنف اراد بالخبر المحكوم به و بالمبتدا المحكوم عليه فان أراغب ان جعل مبتداً لا يكون مسندا اليه بل يكون المسند اليه فاعله و يكون هو محكوماً به مقيدا فائدة الخبر والمعنى انت معرض عن آلهتى و عبادتها ﴿ قوله زمانا طويلا ﴾ على ان مليا منصوب على انه ظرف زمان و الملاوة يجوز فى ميمها الحركات الثلاث يقال اقت عنده ملاوة من الدهر اى حينا و برهة و مضى ملى من النهار اى ساعة طويلة ﴿ قوله او مليا بالذهاب عنى ﴾ اى سلبيا مطبقا به من قولهم فلان ملى بكذا اى مطبق به قادر عليه فيكون منصوبا على انه حال من فاعل اهجرنى اى اتركنى حسبا تقدر عليه و الا اصبتك بما لا تقدر عليه ﴿ قوله و اضافته الى الصديق ﴾ على طريق اضافة الموصوف الى الصفة فان المراد باللسان ما يوجد به من الاثنية بطريق ذكر السبب و ارادة المسبب او ذكر المحل و ارادة الحال و تلك الاثنية لكونها صادقة لا كذب فيها توصف بالصديق مبالغة كأنه قيل و جعلناهم ثناء صادقا يذكركم الامم كلها الى قيام الساعة بما لهم من الخصال المرضية و يصلون على ابراهيم عليه الصلاة و السلام و على آل ابراهيم فى الصلوات الى قيام الساعة و علو تلك الاثنية عبارة عن امتدادها و اقتنائها الى قيام الساعة فالكلام نشر على ترتيب اللف ﴿ قوله و لذلك ﴾ اى و لكون الانبياء متفرقا على الارسال فى الوجود سواء كان الارسال ارسال نفس النبي او ارسال من هو اقدم فان الرسول هو الذى ينزل عليه الوحي و الكتاب و النبي ينبي من غير عكس مع اشتراكهما فى ان كل واحد منهما صاحب وحي اى يوحى اليه ﴿ قوله و هى التى تلى بين موسى ﴾ يعنى ان الايمن صفة للجانب و المراد بالجانب الايمن بين موسى عليه الصلاة و السلام لان الطور جبل بين مصر و مدين و ليس للجبل بين ولا يسار فوجب ان يكون اليمنى راجعا الى بين الذى يأتبه و المعنى و نادينا من الجانب الذى كان على بين موسى و هو متوجه الى الطور و اضيف الجانب الايمن الى الطور للابسة ﴿ قوله شبهه بمن قره الملك ﴾ لما كان الاصل فى القرب قرب المكان و لا يتصور القرب المكانى بالنسبة الى الله تعالى شبه تقريده و تكليمه اياه بان كله بما لم يكلم به غيره مناجيا بحيث لم يطلع على ذلك غيرهما بتقريب الملك بعض خواصه لمناجاته فاطلق اسم التقريب عليه استعارة اصلية و سرت الاستعارة الى المشتق ﴿ قوله من النجوم ﴾ الجوهري النجوم و النجوم المكان المرتفع الذى نظن انه تجاوزك لانه لا يعلوه السيل ﴿ قوله صرير القلم ﴾ اى صوته يقال صر القلم و الباب يصر صرير اى صوت و صرير اليكرة صوتها عند الاستقاء و كذلك صرير الباب و صرير البعير و فى الكشف حتى سمع صرير القلم الذى كتب به التوراة و الواح التوراة كتبت قبل خلق آدم باربعين سنة على ملقى الحديث الصحيح الوارد فى شان بحاجة آدم موسى عليهما الصلاة و السلام و كتبتها فى الروح المحفوظ اقدم و ايضا لعل الكنية التى سمع موسى صرير قلمها كنية ثالثة و لا يبعد ﴿ قوله فانه كان اسن ﴾ علة لتقدير المضاف فى قوله معاضدة اخيه لان هرون لما كان اسن من موسى عليهما الصلاة و السلام لزم ان لا يكون نفس هرون موهوبا لموسى لان الموهوب يجب ان يكون اقل سنا من الموهوب له كما فى قوله تعالى و وهبنا له اسحق و يعقوب ﴿ قوله وعد الصبر على الذبح فوفى ﴾ يروى عن ابن عباس انه وعد صاحبه ان ينتظره فى مكان فانتظره سنة و يروى ان عيسى عليه الصلاة و السلام قال له رجل انتظرنى آتاك قال عيسى عليه الصلاة و السلام نعم و انطلق الرجل و نسى الميعاد ثم جاء الى ذلك المكان و عيسى هناك للميعاد و عن رسول الله صلى الله عليه وسلم و اعد رجلا و نسى ذلك الرجل الميعاد فانتظره من الضحى الى قريب من غروب الشمس و سئل الشعبي عن الرجل بعد ميعادا الى اى وقت ينتظر قال ان و اعد به نهارا فكل النهار و ان و اعد به ليلا فكل الليل ﴿ قوله اشتغالا بالاهم ﴾ تعليل للابتداء باهله فى الامر بالعبادة البدنية و المالية فان المقصود من ذكر الاحكام المقيدة ليس بيان صدور الفعل من فاعله بل مقصود بيان كونه مقيدا بالقيد المذكور فالمقصود بقوله تعالى و كان يأمر اهله بان انه عليه الصلاة و السلام يبدأ من هو اقرب الناس اليه فى الامر بالعبادة لكون تكميلهم اهم بالنسبة اليه لكثرة حقهم عليه بالنسبة الى حق سائر امته فيكملهم ليجعلهم قدوة لمن سواهم و لم يرض بما قبل من ان المراد باهله جميع امته التى هو خيرهم فانه عليه الصلاة و السلام كان رسولا اليهم لانه خلاف الظاهر ﴿ قوله و هو سبط شيت ﴾ اى من نسله و ولد اولاده فان ادريس هو اخنوخ بن برد بن مهلابيل بن قنيان بن انوس بن شيت بن

ان الاجابة و الاثابة تفضل غير واجب و ان ملك الامر خاتمته و هو غيب (فما اعترلهم و ما يعبدون من دون الله) بالمهاجرة الى الشام (وهبنا له اسحق و يعقوب) بدل من فارقه من الكفرة قيل انه لما قصد الشام اتى اولاد حيران و تزوج بسارة و ولدت له اسحق و ولد منه يعقوب و لعل تخصيصهما بالذكر لانهما شجرتا الانبياء اولاده اراد ان يذكر اسمعيل بفضله على الانفراد (و كلا جعلنا نبيا) و كلا منهما او منهم (و وهبناهم من رجتنا) النبوة و الاموال و الاولاد (و جعلناهم لسان صدق عليا) بغيرهم الناس و يثنون عليهم استحابة لدعوته و اجعل لى لسان صدق فى الآخريين و المراد باللسان ما يوجد به و لسان العرب اغتيم و اضافته الى الصديق و توصيفه بالعلق للدلالة على انهم احقاء بما يثنون عليهم و ان محامدهم لا تخفى على تباعد الاعصار و تحوّل الدول و تبدل الملل (و اذكر فى الكتاب موسى انه كان مخلصا) موحدا اخلص عباده عن الشرك و الزبوا و اسلم وجهه لله و اخلص نفسه عما سواه و قرأ الكوفيون بالقح على ان الله اخلصه (و كان رسولا نبيا) ارسله الله الى الخلق فأنبأهم عنه و لذلك قدم رسولا مع انه اخص و اعلى (و نادينا من جانب الطور الايمن) من ناحية اليمنى من اليمن و هى التى تلى بين موسى او من جانبه الميمون من اليمن بان تمثل له الكلام من تلك الجهة (و قرناه) تقريبا تشريفا شبهه بمن قره الملك لمناجاته (منجيا) مناجيا حال من احد الضميرين و قيل مرتفعا من النجوم و هو الارتفاع لما روى انه رفع فوق السموات حتى سمع صرير القلم (و وهبنا من رجتنا) من اجل رجتنا او بعض رجتنا (اخاه) معاضدة اخيه و موازته اجابة لدعوته و اجعل لى وزيراً من اهلى فانه كان اسن من موسى و هو مفعول او بدل (هرون) عطف بيان له (نبيا) حال منه (و اذكر فى الكتاب اسمعيل انه كان صادق الوعد) ذكره بذلك لانه المشهور به و الموصوف باشياء فى هذا الباب لم تعهد من غيره و ناهيك انه وعد الصبر على الذبح

فقال سبحانه ان شاء الله من الصابرين فوفى (و كان رسولا نبيا) بدل على ان الرسول لا يلزم ان يكون صاحب شريعة فان اولاد ابراهيم كانوا على شريعته (و كان يأمر اهله بالصلاة و الزكاة) اشتغالا بالاهم و هو ان يقبل الرجل على نفسه و من هو اقرب الناس اليه بالتكميل قال الله تعالى و أنذر عشيرتك الاقربين و أمر اهلك بالصلاة قوا انفسكم و اهليكم نارا و قيل اهله امته فان الانبياء آباء الامم (و كان عند ربه مرضيا) لاستغفامته اقواله و افعاله (و اذكر فى الكتاب ادريس) و هو سبط شيت و جد ابى نوح و اسمه اخنوخ و اشتغاق ادريس من الدرس يردّه منع صرفه نعم لا يبعد ان يكون معناه فى تلك اللغة قريبا من ذلك فلقب به لكثرة

آدم وينتهي اليه نسب نوح عليه الصلاة والسلام فانه نوح بن لك بن متوشلخ بن اخنوخ الذي هو ادريس وكان خياطاً واول من خاط الثياب فلبسها وكان من قبله يلبسون الجلود واول من اتخذ الصلاح وقاتل الكفار **قوله** يعني شرف النبوة يعني قيل المراد بالمكان العلي رفعة المكانة والمنزلة عند الله تعالى وقيل المراد به المكان الرفيع وذلك المكان اما الجنة واما السماء السادسة ومن قال بالاول قال انه اذيق الموت ساعة ثم احبى ثم ادخل الجنة ولم يخرج منها فهو حي هناك لا يموت بعدواختلف الذين قالوا انه في السماء اهوحي في السماء ام ميت فقيل هو ميت وقيل حي قيل اربعة من الانبياء احياء اثنان في الارض الخضر والياس واثنان في السماء ادريس وعيسى عليهم الصلاة والسلام وقصة ادريس آخر القصص ثم انه تعالى اثنى على كل من تقدم ذكره من الانبياء بالثناء الشامل لهم بعد ما اثنى على كل واحد منهم بما يخصه من الثناء **قوله** بيان للموصول يعني ان كلمة من في من النبيين بيانية لان المنم عليه يجوز ان يكون نبياً وغير نبى والانبياء كلهم منم عليهم والخاص بين العام وحملها على التبعض باطل لان المنم عليهم ليس بعض النبيين بل كلهم الا ان المنم عليهم بعض من ذرية آدم فجاز ان تكون من الثمانية للتبعض كما جاز ان تكون للبيان بدلا من النبيين في قوله من النبيين فوجب ان يحمل تعريف الموصول على الجنس للبالغ كما في قوله ذلك الكتاب وان يقدر مضاف بان يقال او لثلاث بعض الذين انعم الله عليهم من النبيين وجمعهم في كونهم من ذرية آدم ثم خص بعضهم بانهم ممن حمله الله تعالى في السفينة مع نوح فقال ومن حملنا مع نوح والذي اختص بكونه من ذرية آدم من غير ان يكون ممن حمل مع نوح هو ادريس عليهما السلام فانه كان سابقا على نوح لما مر من انه جد اب نوح واسماعيل واسحق ويعقوب من ذرية ابراهيم كما قال ومن ذرية ابراهيم ثم خص بعضهم بانهم من ولد اسرايل وهو يعقوب عليه الصلاة والسلام وهم موسى وهرون ووزكريا ويحيى وعيسى من قبل الام كما قال تعالى واسرايل عطفاً على ابراهيم اي ومن ذرية اسرايل وكلهم من ذرية آدم ولكن جعل من قرب من آدم من ذريته وجعل من بعد منه من ذرية من قرب منه تشريفا لكل واحد باب يقرب منه فرتب الله احوال الانبياء الذين ذكرهم على هذا الترتيب تنبيها بذلك على انهم كفضلوا باعمالهم فهم في منزلة الفضل بولادتهم من هؤلاء الانبياء ثم قال ومن هدنا اي الى الحق واجتينا اي اصطفينا تنبيها بذلك على انهم كما اختصوا بهذه المنازل اختصوا بهداية الله تعالى لهم وانه تعالى اختارهم للرسالة وقوله تعالى ومن هدنا يحتمل العطف على من الاولى والثانية والمعنى على الاول انعم الله عليهم من النبيين ومن هدنا واجتينا وعلى الثاني انعم الله عليهم من النبيين الذين هم بعض ذرية آدم وبعض من حملنا مع نوح وبعض من هدنا واجتينا **قوله** والبكى جمع بكاء على خلاف القياس والقياس في جمع اسم الفاعل من الناقص ان يجمع على فعلة نحو قاض وقضاة ورام ورماة ولم يسمع بكاء في جمع بك بل المستعمل في جمعه بكى واصله بكوى مثل شاهد وشهود وقاعد وقعود ومن قال في بكيا انه مصدر فقد اخطأ لان سجدا جمع ساجد وبكيا معطوف عليه وسجدا حال مقدرة لانهم حال الخرو وليسوا ساجدين والمراد بايات الله تعالى ما خصهم الله تعالى به من الكتب المنزلة عليهم مما يتضمن الوعد والوعيد والترغيب والترهيب والمعنى ان الانبياء المذكورين مع ما انعم الله عليهم من انواع النعم كان شأنهم اذا اتى عليهم آيات الله وكتبه المنزلة عليهم يخشون سجدا وبكيا خضوعاً وخشوعاً وخوفاً وطعناً به وتعالى لما وصف هؤلاء الانبياء بصفات المدح ترغيباً لنا في التأسى بطريقهم ذكر بعدهم من هو بالصد منهم فقال فخلف من بعدهم خلف اي جاء من بعد هؤلاء الانبياء خلف من اولادهم يقال خلفه اذا عقبه ثم قيل في عقب الخير خلف بفتح اللام وفي عقب الشر خلف بالسكون كما قالوا في جانب الشر وعيد وفي جانب الخير وعد قال الشاعر

خلفت خلفاً ولم تدع خلفاً * ليت بهم كان لا يك التلغا *

قوله كشرب الخمر عن ابن عباس قال الذين اتبعوا الشهوات هم اليهود تركوا الصلاة المفروضة وشربوا الخمر واستحلوا نكاح الاخت من الاب **قوله** وركوب المنظور اي القرس والبغل للجهاد بل لاجل ما ينظر اليه **قوله** كقوله فن يلق خيراً قابل الغنى بالخير فدل على انه اراد بالغنى الثمر وما قبل البيت

امن حمل اصبحت نكت وانجا * وقد تعترى الاحلام من كان ناماً *

يقال نكت في الارض اذا جعل يخط ويقر باصبعه وهو كناية عن التهم لان التهم فعل ذلك والواجم الحزين يقول امن اضغاث احلام تصبح حزينا نكت في الارض ومن كان ناماً تعتره الاحلام ثم قال

(انه كان صديقاً نبياً ورفعه مكانا علياً) يعني شرف النبوة والزلقي عند الله وقيل الجنة وقيل السماء السادسة او الرابعة (اولئك) اشارة الى المذكورين في السورة من ذكريا الى ادريس (الذين انعم الله عليهم) بانواع النعم الدنيوية والديوية (من النبيين) بيان للموصول (من ذرية آدم) بدل منه باعادة الجاز ويجوز ان تكون من فيده للتبعض لان المنم عليهم اعم من الانبياء واخص من الذرية (ومن حملنا مع نوح) اي ومن ذرية من حملنا خصوصاً وهم من عد ادريس فان ابراهيم كان من ذرية سام بن نوح (ومن ذرية ابراهيم) الباقر (واسرايل) عطف على ابراهيم اي ومن ذرية اسرايل اي يعقوب وكان منهم موسى وهرون ووزكريا ويحيى وعيسى وفيه دليل على ان اولاد البنات من الذرية (ومن هدنا) ومن جملة من هدنا الى الحق (واجتينا) للنبوة والكرامة (اذ اتلى عليهم آيات الرحمن خروا سجدا وبكيا) خبر لاولئك ان جعلت الموصول صفته واستئناف ان جعلته خبره لبيان خشيتهم من الله واخبارهم له مع ما لهم من علو الطبقة في شرف النسب وكال النفس والزلقي من الله عز وجل ومن النبي عليه السلام اتلوا القرآن وابكوا فان لم تبكوا قباكوا والبكى جمع بك كالبكود في جمع ساجد وقرى تلى بالياء لان التانيث غير حقيقى وقرأ حزة والكسافى بكيا بكسر الباء (فخلف من بعدهم خلف) ففقههم وجاء بعدهم عقب سوء يقال خلف صدق بالفتح وخلف سوء بالسكون (اضاعوا الصلاة) تركوها او اخروها عن وقتها (واتبعوا الشهوات) كشرب الخمر واستحلال نكاح الاخت من الاب والانهماك في المعاصي وعن علي رضي الله عنه واتبعوا الشهوات من بناء المشيد وركوب المنظور ولبس المشهور (فسوف يلقون غيا) شراً كقوله

* فن يلق خيراً يحمد الناس امره *

ومن يقول لا يقدم على الغنى لا ثماً *

او جزاء غنى كقوله يلق اثمها او غيا عن طريق الجنة وقيل هو واد في جهنم تستعبد منه اوديتها

من يلقى خيرا يحمده الناس امره * ومن يقول لا يمدم على الفنى لا تئما *

اي ومن يفعل الشر لا يمدم من بلومه عليه ومن يقول الكسر من غوى وبالفتح من غوى بغوى غيا وغواية فهو غاو
وقوله الامن تاب وآمن يدل على ان الآية في الكفرة لانه لا يقال آمن الا لمن كان كافرا بحسب التغليظ كما روى عن
قتادة ان المراد بالخلف المذكور بقوله تعالى فخلف من بعدهم خلف اليهود وعن مجاهد انهم النصارى وقيل هم
مشركوا العرب وهم اولاد اسماعيل عليه الصلاة والسلام وقيل الآية نزلت في حق المسلمين الذين يؤخرون
الصلوات عن اوقاتها وعلى قول من جعل الآية على الكفار يكون قوله تعالى الامن تاب وآمن استثناء منقطعا
والمعنى الامن رجع عن كفره وآمن على شرطه وعمل صالحا بعد ايمانه وعلى قول من جعلها على المسلمين يكون
متصلا ويكون المعنى الامن تاب عن ذنوبه ودام على ايمانه فاولئك يدخلون الجنة فان قيل الاستثناء دل على ان
التوبة والايان والعمل الصالح لابد منها جميعا لدخول الجنة والنجاة من النار وهو محل بحث لان من تاب عن
كفره ولم يدخل وقت الصلاة او كانت المرأة حائضا فانه لا يجب عليهما الصلاة والزكاة ايضا غير واجبة وكذا الصوم
فهما لو ماتا في ذلك الوقت كانا من اهل النجاة مع انه لم يصدر منهما عمل فوجه ترتيب النجاة على العمل الصالح اجيب
بان هذه الصورة نادرة والاحكام انما تأتي بالاعم الاغلب **قوله** ولا يتقصون شيئا من جزاء اعمالهم **قوله** لفظ شيئا
في هذا التركيب منصوب على انه مفعول على اقامة المفعول به المنصوب بنزع الخافض مقام الفاعل فان نقص
قد يستعمل لازما وقد يستعمل متعديا الى واحد يقال نقص الشيء منقصا ونقصانا ونقصته انا وقد تعدى الى ثان
بواسطة حرف الجر فيقال نقصت من زيد حقه وقد تقرر في النحو انه اذا وجد المفعول به تعين القيام مقام الفاعل
واذا لم يوجد لم يجمع سواء ويجوز قيام المنصوب بنزع الخافض مع وجود المفعول به بدون حرف الجر مقام الفاعل
ذكر في الرضي منع نايبة المنصوب بسقوط الجاز كما في امرتك الخير والوجه الجواز لاحاقه بالمفعول به الصريح انتهى
قوله ويجوز ان ينتصب شيئا على المصدر **قوله** اي شيئا من الظلم وفي قوله شيئا منكرا في سياق التنبي اشارة الى ان
اعمال الخير التي فعلوها في حال الكفر ينسبهم الله تعالى عليها مثل الصدقة وفضلته الرحم قال مجيب السنة
في شرح السنة اذا اسلم الكافر بنيه الله تعالى على اعمال الخير التي عملها في حال الكفر كما يتجاوز عنه ويعفو
عما فعل في حال الكفر من السيئات **قوله** وعدن علم **قوله** لما جعل جنات بدلان المعرفة ولا يحسن البدال النكرة
من المعرفة الاموصوفة كما في قوله تعالى بالناصية ناصية كاذبة وايضا لما وصف جنات بقوله التي وعد الرحمن
عباده ولا توصف النكرات بالمعارف احتجج الى تعريف جنات عدن ولا سبيل الى تعريفها الا بتعريف عدن ولفظ
عدن ليس فيه شيء من التعريف سوى العمية وسوى وقوعه مضافا اليه في العلم فان ما كان مضافا اليه في العلم لابد
ان يكون معرفة مثل عبادة الله وعدن مناف وعمل عمية عدن او لا بوقوعه مضافا اليه في العلم وانما يكونه عملا لعدن
بمعنى الاقامة اي الحقيقة معنى الاقامة وجنسها فان اعلام الاجناس موضوعة للحقائق الذهنية المتعينة كاسامة
فانه علم للحقيقة الذهنية الاسدية وكلفظ برة فانه اسم للبرة المعروف بلام الجنس وكذا لفظ عدن فانه علم لمعنى عدن
المعرف تعريف الجنس **قوله** اي وعدنا ايهاهم وهي غائبة عنهم **قوله** على ان الباء في قوله بالغيب للملابسة
كما فرض كون الغيوب من جنس الغيب وهو حال من المفعول المحذوف لو عد اي وعدنا وهي غائبة عنهم او من
المفعول الثاني وهو عبادة **قوله** او وعدهم باعمالهم **قوله** على ان الباء فيه لسببية تقدير المضاف والمعنى
وعدها عبادة بسبب تصديقهم بالغيب وايمانهم به **قوله** وعدة الذي هو الجنة **قوله** جعل الوعد بمعنى الموعود
لانما يحتاج الى جعل المأني بمعنى الآتي فانه لو جعل الوعد بمعنى المصدر لاحتجج اليه لان الوعد بمعنى المصدر معناه
ان وعدة الله آت لا محالة وبمعنى المفعول معناه ان الموعود وهو الجنة مأني التي ياتونها العبادة لا محالة او المأني اسم
مفعول على بابه من اتى اليه احسانا اذا فعله والمعنى ان الرحمن كان وعده لعباده بالجنة مفعولا منجزا لامتناع الخلف
في وعده يقال انجز وعده اذا وفي به فهو تعالى وان وعدهم بامر غائب عنهم فذلك الامر كما انه حاضر حاصل
لهم **قوله** فضول كلام **قوله** وهو الكلام الذي سبيله ان يلغى وي طرح خلوه عن الفائدة بزه الله تعالى دار التي
وعدها عبادة عن العيب والنقيصة اذ لا تكلف فيها وجعل الاستثناء او لا منقطعا لان السلام سواء كان بمعنى
التسليم او بمعنى القول الذي لا يطرق اليهم الغير بسببه ليس من جنس اللغو ثم يستثنى منه اصوات العصافير
ونحوها من الطيور قال المبرد السلام دعاء الانسان لصاحبه بان يسلم من الآفات في دينه وبدنه ويخلص

(الامن تاب وامن وعمل صالحا) يدل على ان
الآية في الكفرة (فاولئك يدخلون الجنة)
وقرأ ابن كثير وابو عمرو وابو بكر ويعقوب على
الساء للمفعول من ادخل (ولا يظلمون شيئا
ولا يتقصون شيئا من جزاء اعمالهم ويجوز ان
ينتصب شيئا على المصدر وفيه تنبيه بان كفره
السابق لا يضرهم ولا يتقص اجورهم
(جنات عدن) يدل من الجنة بدل العوض
لاشتمالها عليها او منصوب على المدح وقوى
بالرفع على انه خبر محذوف وعدن علم لان
المصنف اليه في العلم او علم للعدن بمعنى الاقامة
كبيرة ولذلك صح وصف ما اضيف اليه بقوله
(التي وعد الرحمن عبادة بالغيب) اي وعده
ايهاهم وهي غائبة عنهم او وهم غائبون عنها
او وعدهم باعمالهم بالغيب (انه) ان الله (كان
وعده) الذي هو الجنة (مأنيا) يأتياها اهلها
الموعود لهم لا محالة وقيل هو من اتى اليه
احسانا اي مفعولا منجزا (لا يسمعون فيها لغوا
فضول كلام (الاسلام) ولكن يسمعون قولا
يسلمون فيه من العيب والنقيصة او الاتساق
الملائكة عليهم او تسليم بعضهم على بعض
على الاستثناء المتقطع او على معنى ان التسليم
ان كان لغوا فلا يسمعون لغوا سواء كقول
ولا عيب فيهم غير ان يوقفهم **قوله** فلول
قراع الكتاب **قوله** او على ان معناه الدعاء
بالسلامة واهلها اغنياء عنه فهو من باب الغو
ظاهرا وانما فائدة الاكرام

من المكروه ثم فشا استعماله في الاكرام حتى لا يقم منه غيره ولهذا لو تركته لملك صاحبك على الاهانة **قوله** على عادة المتعبد **جواب** عن سؤال مقدر وهو ان المقصود من هذه الآيات وصف الجنة باحوال مستعظمة ووصول الرزق اليهم بكرة وعشيا ليس من الامور المستعظمة فا الوجه في مدح الجنة به * واجاب عنه بوجهين الاول ما روى عن الحسن من انه تعالى اراد ان يرغب كل قوم بما احبوه في الدنيا فلذلك ذكر اساور الذهب والفضة ولبس الحرير وهي من عادة العجم والارآئك التي هي الحال المضروبة على الاسرة وكانت عادة اشراف اليمن ولاشيء كان احب الى العرب من الغداء والعشاء فوعدهم بذلك والثاني انه كناية عن اعتدال احوال اهل الجنة من حيث المطاعم والمشارب فان اعدل احوال المطاعم وابعدها عن الضرر هو التغدي والعشي وهي عادة محمودة متوسطة بين الزهادة من الطعام والتفريط فيه بالاكل في اليوم والليلة مرة وبين الرغبة والافراط فيه وهي الاكل متى وجدوه مرة بعد اخرى ثم نقل جوابا ثالثا وهو ان ذكره البكرة والعشي لبيان دوام رزق اهل الجنة لا لبيان ان الرزق انما يحصل لهم في هذين الوقتين المعلومين كما يقال انا عند فلان صباحا ومساء وبكرة وعشيا وبرد دوام الحضور عنده في كل وقت * فان قيل كيف يتحقق البكرة والعشي بالنسبة الى اهل الجنة ولاصباح ولامساء ولاليل ولانهار بالنسبة اليهم قال تعالى لا يرون فيها شمسا ولازهريرا وقال عليه الصلاة والسلام * لاصباح عند ربك ولامساء بل هم في نور ابدا * واجيب بان المراد انهم ياكلون مطلقا لان في الجنة غدوة وعشيا اذ قيل انهم فيها يعرفون مقدار النهار برفع الحجب ومقدار الليل بازخائها وروى ان بين غداهم وعشائهم ست ساعات **قوله** نقيها عليهم من ثمرة تقواهم **قوله** شبه اعمال المتقي بالمورث وشبه ثمرة تلك الاعمال بترك المورث اذا قضى نحبه يبي لوارث ماله كذلك اعمال المتقين تقضى وتبقى ثمرة لهم وهو الجنة فغير عن اتياء تلك الثمرات لهم بالايثار واشتق منه نورث فصار استعارة تبعية ونكته العدول الى المجاز التنبية على ان تملك تلك الثمرات لهم اقوى وجوه التملك كانه قيل تلك الجنة اياهم اقوى تملك والآية تدل على ان المتقي يدخل الجنة وليس فيها دلالة على ان غير المتقي لا يدخلها وايضا صاحب الكبيرة بصدق عليه انه متق لكونه متقيا عن الكفر فيدخلها **قوله** حكاية قول جبريل عليه السلام **قوله** ولا شك ان قوله تعالى تلك الجنة التي نورث من عبادنا من كان تقيا كلام الله تعالى فلا وجه لعطف هذه الجملة المحكية عليه بل هي معطوفة على ما تقدم من اول السورة الى هنا عطف القصة على القصة واللازم في مثله تناسب القصتين المتعاطفتين في الغرض الذي سبق الكلام لاجله وذلك المناسب موجود ههنا فان المقصود من ذكر اقصيص الانبياء عليهم الصلاة والسلام نسبية رسول الله صلى الله عليه وسلم وتبنيته وهي المقصودة من هذه الحكاية ايضا فانه تعالى لما فرغ من اقصيص الانبياء وذبها بيان ما حدث الخلف بعدهم وحكم عليهم بانهم سوف يلقون غيا واستثنى اهل الهداية والتوفيق منهم وقال في حقهم فاولئك يدخلون الجنة عقب ذلك بذكر حكاية نزول جبريل عليه السلام كانه قال للنبي صلى الله عليه وسلم انك وان اشتقت الى ولكتني اليك اشوق الان امرنا موكول الى الله عز وجل يتصرف فينا بحسب مشيئته وارادته وحكمته لا اعتراض لاحد عليه وليس اجتنابي عنك لاجل ان ربك ودعك وقلالك كما يقول المشركون وما كان ربك نسيا تاركالك في ذكرها زيادة النسبية له عليه الصلاة والسلام **قوله** ثم نزل بيان ذلك **قوله** اي ثم نزل جبريل بيان ما يجيب لمن سأل عن قصة اصحاب الكهف وغيرها ونزل حينئذ قوله تعالى وما ننزل الا بامر ربك وقوله ولا تقولن لشيء اني فاعل ذلك غدا الا ان يشاء الله وسورة والضحى **قوله** وقيل ان الآية حكاية قول المتقين حين يدخلون الجنة والمعنى وما ننزل الجنة الا بامر الله ولطفه وهو مالك الامور كلها السالفة والمترتبة والحاضرة فما وجدناه وما نجد من لطفه وفضله وقوله وما كان ربك نسيا تقرير من الله لقولهم اي وما كان ربك ناسيا لعمال العالمين وما وعد لهم من الثواب عليها

(ولهم رزقهم فيها بكرة وعشيا) على عادة المتعبد والتوسط بين الزهادة والرغبة وقيل المراد دوام الرزق ودوروره (تلك الجنة التي نورث من عبادنا من كان تقيا) نقيها عليهم من ثمرة تقواهم كائني على الوارث مال مورثه والورثة اقوى لفظ يستعمل في التملك والاستحقاق من حيث انها لا تعقب بفتح ولا استرجاع ولا تبطل برده واسقاط وقيل يورث المتقون من الجنة المساكن التي كانت لاهل النار لو اطا عوازل زيادة في كرامتهم وعن يعقوب نورث بالتشديد (وما ننزل الا بامر ربك) حكاية قول جبريل حين استبطاه رسول الله عليه الصلاة والسلام لما سئل عن قصة اصحاب الكهف وذى القرنين والروح ولم يدري ما يجيب ورجا ان يوحى اليه فيه فابطأ عليه بحسبة عشر يوما وقيل اربعين حتى قال المشركون ودعه ربه وقلاه ثم نزل بيان ذلك والنزل النزول على مهل لانه مطاوع نزل وقد يطلق بمعنى النزول مطلقا كما يطلق نزل بمعنى ازل والمعنى وما ننزل وقتنا غيب وقتنا لا بامر الله على يقتضيه حكمته وقرى وما ننزل بالياء والضمير للوحى (له ما بين ايدينا وما خلفنا وما بين ذلك) وهو ما نحن فيه من الاماكن والاحايين لانتقل من مكان الى مكان اولان نزل في زمان دون زمان الا بامر الله ومشيتته (وما كان ربك نسيا) تاركالك اي ما كان عدم النزول الالعدم الامر به ولم يكن ذلك عن ترك الله لك وتوديعه اياك كما زعمت الكفرة وانما كان حكمته رآها فيه وقيل ان الآية حكاية قول المتقين حين يدخلون الجنة والمعنى وما ننزل الجنة الا بامر الله ولطفه وهو مالك الامور كلها السالفة والمترتبة والحاضرة فما وجدناه وما نجد من لطفه وفضله وقوله وما كان ربك نسيا تقرير من الله لقولهم اي وما كان ربك ناسيا لعمال العالمين وما وعد لهم من الثواب عليها

تعلقه به كما في و ما ربك بظلام للعبيد في احد الوجوه وقوله بيان لامتناع النسيان لان رب هذه المخلوقات العظيمة
 المدبر لامرها والممسك لها في كل حال لا يمكن ان يجرى عليه الغفلة والنسيان على ما مر في قوله لا تأخذه سنة
 ولا نوم له ما في السموات وما في الارض **قوله** وهو خير محذوف او بدل من ربك **قوله** في قوله وما كان ربك
 نسيا وفي الكشف هو بدل من ربك ويجوز ان يكون خبر مبتدأ محذوف اي هو رب السموات والارض كقوله
 وقائله خولان فانكح فتانهم * وعلى هذا الوجه يجوز ان يكون وما كان ربك نسيا من كلام المتقين وما بعده
 من كلام رب العزة انتهى وانما لم يحز على البدل ان يكون من كلامهم لانه لا يظهر اذ ذلك ترتب قوله فاعبده الخ
 عليه لانه من كلام الله تعالى لنبه صلى الله عليه وسلم في الدنيا بلا شك وجعله جواب شرط محذوف على تقدير
 اذا عرفت احوال اهل الجنة واقوالهم فأقبل على العمل لا يلائم فصاحة التنزيل للعدول عن السبب الظاهر الى
 الخفي كذا في الكشف ولم يذكره المصنف لما فيه من التكلف بل جعله من كلام الله تعالى لنبه صلى الله عليه وسلم كما مر
قوله خطاب للرسول الخ **قوله** الترتيب مأخوذ من الفاء وقوله لما عرفت الخ اشارة الى وجه الترتيب وقوله
 او اعمال بالنصب عطف على مفعول ينسأك اشارة الى تفسيره على كونه حكاية قول المتقين وقوله فأقبل لم يقل
 فاستمر لان الاقبال كان حاصلا قبل لئلا يتكرر مع ما بعده لان معناه الثبات والاستمرار فلا يتوهم ما ذكر كما قيل
قوله وانما عدى باللام الخ **قوله** اي والعروف تعديته بعلى لما فيه من معنى الثبوت المتعدى بها كما أنه قبل اصبر
 ثابا على طريق التضمين وجعل العبادة بمنزلة القرن اشارة الى قوله رجعنا من الجهاد الاضغر الى الجهاد الاكبر
 وقيل انه استعارة تبعية ملوحة الى مكنتية بجعل العبادة بمنزلة القرن والصبر والمداومة عليها بمنزلة الثبات له ولو كان
 تضمينا لم يتجوز الى ان العبادة بمنزلة القرن وفيه نظر **قوله** مثلا يستحق ان يسمى السما الخ **قوله** يعني ان اصل
 السمي المشارك في الاسم وذلك يقتضي المماثلة خصوصا في اسماء الاجناس فاريد بنى السمي نفي التثنية على طريق
 الكناية ونفي السمي حينئذ يجوز ان يراد به نفي المشاركة فيما يطلق عليه مطلقا كما له لان الكفرة وان سمو اصنامهم
 آلهة لكنهما تسمية باطلة لا اعتداد بها وان يراد به نفي المشاركة فيما يختص به كالله والرحمن كما نقل عن ابن عباس رضى الله
 عنهما و اشار اليه المصنف رحمه الله بقوله او احدا يسمى الله وقوله فان المشركين الخ تعليل للاول او لهما لان الله
 اصله الاله كما مر فامل **قوله** لتظهر احديته **قوله** اي احديته الذاتية المقضية للتفرد باسمائه العلية
 وتعالى بكسر اللام اسم مصدر مضاف وقوله وهو تقرير للامر اي كونه لا يفعل الا بذنه وامره وقوله ولا يستحق
 العبادة اي التي هي غاية الخضوع اذ لا تليق بغيره المتعدد الامثال وهذا يعلم من ذكره بعد الامر بعبادته فلا يرد ان
 التفرد بالتسمية لا يدل على التفرد بالعبادة **قوله** المراد به الجنس بأمره الخ **قوله** لما كان هذا القول لم يصدر الا من
 الكفار المنكرين للبعث اختلف في تفسيره فقيل ال فيه العهد والمراد شخص وهو ابي بن خلف لعنه الله او جماعة
 معينون وهم هؤلاء الكفرة وقيل انها للجنس وهو حينئذ مجاز اما في الطرف بان اطلق جنس الانسان و اريد بعض
 افراده كما يطلق الكل على اجزائه او في الانسان بان يسند الى الكل ما صدر عن البعض كما يقال بنوا فلان قتلوا
 قتيلا والقاتل واحد منهم ولا منافاة بين كون التعريف للجنس المقيد للعموم و ارادة البعض كما توهم وانما الكلام
 في انه هل يشترط في مثله لصحة او لحسنه رضى الباقيين او مطاوعتهم ومساعدتهم حتى يعد كما أنه صدر منهم
 او لا فان قلنا بالاول ورد عليه الاعتراض بان بقية الناس من المؤمنين لم يرضوه وايضا صرح المصنف رحمه الله
 بشرطه في سورة السجدة فان لم يقل به هنا تناقض كلامه وان وفق بينهما بعض اهل العصر بما لا طائل تحته
 فيحتاج الى تكلف ما قيل ان الاستغراب مركز في طبائع الكل قبل النظر في الدليل فارضى حاصل بالنظر الى
 الطبع والجبلة لكن كلام المصنف لا يساعده كاستزاه والحق عدم اشراط ذلك وانما يشترط لحسنه نكتة يقتضيها
 مقام الكلام حتى يعد كما أنه صدر عن الجميع فقد تكون الرضى وقد تكون المظاهرة وقد تكون عدم العوث والمدد
 ولذا اوجب الشرع القسامة والدية وقد تكون غير ذلك فذكر المصنف رحمه الله وجهها في محل لا يقتضى تعينه
 فكانت النكتة هنا انما وقع بينهم اعلان قول لا ينبغي ان يقال مثله واذا قيل لا ينبغي ان يتركه قائله بدون منع
 او قتل جعل ذلك بمنزلة الرضى ختالهم على انكاره قولوا وفعلا فامل * واعلم ان ما ذكره لا يختص بالنسبة الاستنادية
 بل يجرى في الاضافة كقوله * فسيف بنى عيسى وقد ضربوا به * كما في الكشف وقوله على الخبر المراد به ما يقابل
 الانشاء الذي منه الاستفهام وبعض الناس هنا كلام مختلف لا حاجة الى ارادة وقيل ان المراد بكونه على الخبر

وقوله (رب السموات والارض وما بينهما)
 بيان لامتناع النسيان عليه وهو خير محذوف
 او بدل من ربك (فاعبده واصطبر لعبادته)
 خطاب للرسول صلى الله عليه وسلم مرتب
 عليه اي لما عرفت ربك بانه لا ينبغي له ان ينسأك
 او اعمال العمال فأقبل على عبادته واصطبر
 عليها ولا تشوش بابطاء الوحي وهزال الكفرة
 وانما عدى باللام تضمنه معنى الثبات
 للعبادة فيما يورد عليه من الشدائد والمشاق
 كقولك للمحارب اصطبر لقرئك (هل
 تعلمه سميا) مثلا يستحق ان يسمى آله
 او احدا يسمى الله فان المشركين وان سمو
 الصم آله لم يسموه الله قط وذلك لظهور
 احديته وتعالى ذاته عن المماثلة بحيث لم يقبل
 اللبس والمكابرة وهو تقرير للامر اي اذ
 صح ان لا احد مثله ولا يستحق العبادة
 غيره لم يكن بد من التسليم لامره والاستغفال
 بعبادته والاصطبار على مشاقها (ويقول
 الانسان) المراد به الجنس بأمره فان القول
 مقول فيما بينهم وان لم يقل كلهم كقولك
 بنوا فلان قتلوا فلانا والقاتل واحد منهم
 او بعضهم المعهود وهم الكفرة او ابي بن
 خلف فانه اخذ عظاما بالية فقتلها وقال
 يزعم محمد اتبعث بعد الموت (انما ماتت
 لسوف اخرج حيا) من الارض او من حال
 الموت

بحسب الظاهر والافهمزة مقدرة فيه وليس بمنع كذا ذكره العرب وقوله من الارض فالخروج حقيقى او من حال الموت فهو مجاز عن الانتقال من حال الى اخرى **قوله** لان المنكر كون ما بعد الموت وقت الحياة الخ **قوله** يعنى ان تقديم الظرف لان الاخراج الى الحياة ليس بمنكر مطلقا وانما المنكر كونه بعد الموت فقدم الظرف لانه محل الانكار والاصل فى المنكر ان يلى الهمزة ويحتمل انه اريد انكار وقته بعينه مبالغة لانه يفيد انكاره بطريق برهاني كما ذكره الطيبي ولما كان وقت اخرجه وخروج الروح ليس وقت اخرجه حيا بل بعده بزمان طويل قال الرضى ان فيه معطوفا محذوفا لقيام القرينة عليه والمعنى انما ماتت وصرت رميا ابعث اى مع اجتماع الامرين كقوله انما متنا وكنا عظاما ورفاتا نبعت خلقا جديدا فن قال انه لا حاجة اليه لم يصب اللهم الا ان يراد بحال الموت زمان يمتد الى اول زهوق الروح كما هو المتبادر منه وربما يكون فى كلام المصنف رحمة الله اشارة اليه او يقال انهم اذا حالوا فى تلك الحال علم حالته اذا كانوا رفاتا بالطريق الاولى وفى كلام الفاضل المحشى هنا شئى فتأمل **قوله** وانتصابه بفعل دل عليه اخرج **قوله** سواء كان من لفظه او معناه كما بعث ونحوه وعدا لما منع اللام وحدها دون سوف لانها لا تمنع على الصحيح خلافا لابن عطية قيل ان الرضى ذكر ان كلمة الشرط تدل على لزوم الجزاء للشرط وتحصل هذا الغرض عمل فى اذا جزاؤه مع كونه بعد حرف لا يعمل ما بعده فيما قبله كالفاء فى فسبح وان فى قولك ان جنتنى فاقى مكرم ولام الابداء فى قوله انما ماتت لسوف اخرج حيا انتهى * فان قلت هذا مبناه على ان العامل الجواب والجمهور على انه الشرط كما فى المعنى * قلت ذلك فى اذا الشرطية وهذه ظرفية انتهى ولا يخفى ان كلام الرضى ليس يمتنع عليه كما فى كتب العربية واما ما ذكره من السؤال والجواب فانه لا يصح ان يكون على كلام الرضى فانه مخالف لصريح كلامه من جعلها شرطية ولا من قبل المصنف رحمة الله فانه لا يعارض كلام الرضى فلا حاجة ليراده برمته وسياقه بآباء فندير **قوله** وهى هنا مخصصة الخ **قوله** هذا بناء على ان اللام اذا دخلت على المضارع خلصته للحال وهو قول للنهاية ومن قال انها لا تخلصه يخرج بمثل هذه الآية ولا يحتاج الى دعوى تجريدتها للتوكيد وقوله كما خلصت بصيغة المجهول وهذا ايضا بناء على ان اصله الاله وال فيه للتعريف والتعويض عن الهمزة المحذوفة فانها اذا اجتمعت مع حرف النداء جعلت لمحض التعويض لتلاي جمع تعريفان وهذا احد الاقوال المشهورة فيه ايضا ولذا قطعت همزته وقوله فساغ الخ تعليل لما نحن فيه **قوله** مع ان الاصل ان يتقدمها الخ **قوله** تبع فى هذا الزمخشري حيث قال وسطت همزة الانكار بين المعطوف عليه وحرف العطف يعنى يقول ذلك ولا يذكر حال النشأة الاولى حتى لا ينكر الاخرى فان تلك اعجب واغرب الخ وهو مخالف للمذهبين فى مثله بحسب الظاهر من انها مقدمة من تأخير فاصله والا يذكر الخ او داخله على مقدر واصله يقول كذا ولا الخ واما كونها مؤخرة من تقديم فلم يقله احد مع انه قيل عليه ان الهمزة ليست من المعطوف لتقدمها عليه ولا من المعطوف عليه لتأخرها عنه وكيف يدخل الانكار على يقول مع تأخر الهمزة عنه وفيه ابطال صدارتها فالاولى ان يقال لا يذكر معطوف على مقول مقدر بعد الهمزة لدلالة الاول عليه فيرتفع الاشكالان وقيل لا يخلو اما ان يعطف لا يذكر على يقول المذكور او على المقدر فعلى الاول لا يستقيم تقريره المعنى بقوله يقول ذلك ولا يذكر لان التقدير حيث ذاء ولا يذكر وعلى الثانى لا يصح قوله ووسطت همزة الانكار بين المعطوف عليه وحرف العطف قيل ويمكن ان يجاب باختيار الاول وقوله يقول ذلك ولا يذكر بيان لمحصل المعنى لا لتقدير اللفظ وذلك لان الهمزة افادت انكار الجمع لدخولها على الواو المفيدة له وكأنه قيل انكر الجمع بين القول وعدم التذكر فصح قوله يقول ذلك ولا يذكر واما السؤال بطلان صدارة الهمزة فلا وجه له لما ثبت من التوسع فيها خاصة انتهى * اقول فى هذا كله تكلف ما لا حاجة اليه مع خروجه كله عن القانون النحوى اما الاول فلان كلامهم غير محتاج لما ذكره كما ستسمع عن كتب واما الثانى فلما خلفته لما ذهب اليه النحاة من المذهبين لانه لم يقل احدانها مؤخرة من تقديم وايضا صدارتها انما هو بالنسبة الى جعلتها بالاتفاق وتقدمها على الواو اتم فى كما صرح به فى المعنى فلا حاجة الى التوسع المذكور كما انه لا حاجة الى ما قيل ان وجوب التصدير انما هو اذا بقيت على معناها الاصلى الاستفهامى اما اذا تولد منها معنى آخر كالانكار والتوبيخ فلا يبقى وجوب التصدير ولذا قال المصنف رحمة الله مع ان الاصل الخ اذا عرفت هذا فعنى كلام الشيخين هنا وهو بيان لمعنى النظم مبنى على القول بعدم التقدير انه لم يدخل حرف الانكار على العاطف فتوسط فى الكلام مع ان القول المذكور منكر كعدم التذكر فاجابوا بانه وان كان اصل المعنى المراد منه هذا ومقتضاه ان يقال يقول

وتقديم الظرف وابلأؤه حرف الانكار لان المنكر كون ما بعد الموت وقت الحياة وانتصابه بفعل دل عليه اخرج لابه فان ما بعد اللام لا يعمل فيما قبلها وهى هنا مخصصة للتوكيد مجردة عن معنى الحال كما خلصت الهمزة واللام فى بالله للتعويض فساغ افتزانها بحرف الاستقبال وروى عن ابن ذكوان اذا ماتت همزة واحدة مكسورة على الخبر (أولا يذكر الانسان) عطف على يقول وتوسيط همزة الانكار بينه وبين العاطف مع ان الاصل ان يتقدمها للدلالة على ان المنكر بالذات هو المعطوف وان المعطوف عليه انما نشأ منه

فانه لو تذكر وتأمل (انا خلقناه من قبل ولم يكن شيئا) بل كان عدم اصرا فلم يقل ذلك فانه اعجب من جمع المواد بعد التفريق وابتعاد مثل ما كان فيهما من الاعراض وقرأنا نافع وابن عامر وعاصم وقالون عن يعقوب يذكر من الذكر الذي يراد به التفكير وقري يتذكر على الاصل (فوربك لتحشرنهم) اقسام باسمه مضافا الى نبيه تحقيقا لامر وتفخيما لسان رسول الله صلى الله عليه وسلم (والشياطين) عطف او مفعول معه لما روي ان الكفرة يحشرون مع قرنائهم من الشياطين الذين اغووهم كل مع شيطانه في سلسلة وهذا وان كان مخصوصا بهم ساغ نسبتهم الى الجنس باسمه فانه اذا حشروا وفيهم الكفرة مقرونين بالشياطين فقد حشروا جميعا معهم (ثم لتحشرنهم حول جهنم) ليري السعداء ما يجاهم الله منه فيردادوا غبطة وسرورا وينال الاشقياء ما اذخروا المعادهم عدة وزدادوا غيظا من رجوع السعداء عنهم الى دار الثواب وشماتتهم عليهم (جنيا) على ركبهم لميدهم من هول المطلع اولانه من توابع التواقف للحساب قبل التواصل الى الثواب والعقاب واهل الموقف جاثون لقوله وتري كل امة جاثية على المعتاد في مواقف التقاول وان كان المراد بالانسان الكفرة فلعلهم يساقون جناة من الموقف الى شاطئ جهنم اهانة بهم او لجهزهم عن القيام لما عراهم من الشدة وقرأ حزة والكسائي وحفص جنيا بالكسر (ثم لنزغن من كل شعبة) من كل امة شايعة دينا (ايهم اشد على الرحمن جنيا) من كان اعصى واعى منهم فنظرهم فيها وفي ذكر الاشد تنبيه على انه تعالى يعفو عن كثير من اهل العصيان ولو خص ذلك بالكفرة فالمراد انه يميز طوائفهم اعنتهم فاعتناهم ويطرحهم في النار على الترتيب او يدخل كلا طبقتهما التي تليق بهم وايهم مبنى على الضم عند سيويه لان حقه ان يبني كسائر الموصولات لكنه اعرب جلا على كل وبعض لزوم الاضافة فاذا حذف صدر صلته زاد نقصه فعاد الى حقه منصوب المحل ينزغن ولذلك قري منصوبا ومرفوع عند غيره اما بالابتداء على انه استغماخي وخبره اشد

اذا الخ الا انه عدل عند الدلالة على ان المنكر بالذات عدم التذكر والقول انما نشأ عنه فلا وجه لما قاله المحشي فانه لو تأمل لم يقله ﴿ قوله بل كان عدم اصرا فالخ ﴾ بناء على ان الشئ يختص بالوجود وقد تقدم تفصيله وقوله فانه اي الخلق المفهوم من خلقنا وانما كان اعجب لانه لم يسبق له مثال يجذى حذوه ولم يجمع له مادة قبل حتى يعاد على احد المذهبين المعروفين في المعاد كما اشار اليه المصنف رحمه الله وقوله على الاصل اي بدون ادغام فانه خلافة والتخصيم لشأنه صلى الله عليه وسلم من الاضافة فانها لتعظيم كبيت الله وقوله لما روي الخ تأييد للمعية للتصريح بها في الحديث وقوله مخصوصا بهم اي بالكفرة وقوله ساغ بالغين المجمة اي جاز ونسبته الى الجنس باسمه نسبة مجازية كما مر وقوله فانهم بيان لوجه التجوز فيه وقوله فقد حشروا جميعا معهم لجاز نسبتهم مجازا لهم وقوله ليري بيان لحكمة حشرهم معهم والغبطة هنا حسن الحال والمسررة وقوله وشماتتهم عليهم كان الظاهر ان يقول بهم فكانه علفه بمقدر اي مقتاظين عليهم وقوله يدهمهم بالبدال المهمة اي بجاهم وهذا بناء على العموم في الانسان فالمؤمن يحشو اذا قرب منها والكفار مستمررون على الجثي لعدم استطاعة القيام فلا يلقى جمع ضمير تحشرهم ان يراد بالانسان واحد كما تقدم والعدة بضم العين المهمة ما بعد لما بعده ﴿ قوله اولانه من توابع التواقف ﴾ اي من لوازمه والتواقف تفاعل من الوقوف والتقاول تفاعل من القول والمفاعلة فيه حقيقة بخلاف اخواته فانها فيد للمشاكلة يعني ان الجثي وهو جلوس المستوفز على ركبته شأن من يجي لمجلس امير وقوله قبل التواصل الخ اي قبل الوصول الى جزاء ما هو سبب له وهذا عام لجميع اهل الموقف كما في الآية المذكورة على احد تفسيرها لخاص كاقبل وانما الفرق ان المؤمنين يقومون بعد تلك الحالة والكفار يقون على هياتهم الاولى فليس في تقريره سوء ترتيب وقوله على المعتاد اي في الحساب حال من ضمير جاثون او متعلق به وقوله وان كان الظاهر الفاء لانه لف ونشر وقوله فلعلهم عبره لانه من المعينات وقوله جناة اي للهول كما مر على ان جنيا حال مقدرة بخلافه على ما قبله لان قوله لتحشرنهم حول جهنم جنيا يقتضي ان يكونوا في الاحضار وهو امر يمتد كذلك فان اريد العموم لا يكون كذلك لان منهم السعداء وهم يمشون على اقدامهم فاذا وصلوا الى شاطئ النار تجاثوا فان قلت جنيا حال مقدرة بالنسبة الى السعداء وغير مقدرة بالنسبة الى الاشقياء فكيف يصح التقدير وعدمه في حالة واحدة قلت ان اريد بالجثي الجثي حول جهنم فهي مقدرة بالنسبة الى الكل ويجوز ان يكون من اسناد ما لبعض الى الكل كما مر وكل منهما مجاز فامل والقرأة بكسر الجيم للاتباع قرأ حزة والكسائي وحفص جنيا بكسر الجيم اتباعا والباقون بالضم ووقع في النسخ هنا تحريف ﴿ قوله من كل امة شايعة دينا ﴾ اي تبعت دينا من الاديان وفي نسخة رئيسا فيكون تفسير اللاشدة عتيا مقدما عليه كما سياتي والاولى هي المشهورة وهذا بناء على ابقاء الشيعة على معناها المتبادر منها وهي الفرقة والفتنة مطلقا فتشمل المؤمنين كما اشار اليه بقوله ولو خص الخ وقوله تنبيه ولم يفسره بما في الكشاف بطائفة تبعت غاويا من الغواية لان المقام يقتضي التخصيص وان كان عاما للاتباع بحسب الوضع لكنه اورد عليه ان قوله اشد عتيا يقتضي اشتراكهم في العتيا بل في اشدته وهو لا يناسب المؤمنين واجيب عنه بانه يكتفي بالتقدير او يجعل من نسبة ما لبعض الى الكل وهذا اظهر ولا بعد فيه من جهة العربية لان التفضيل على طائفة لا يقتضي مشاركة كل فرد فرد كما اذا قلت هو اشجع العرب لا يلزمه وجود الشيعة في جميع افرادهم وقوله اعصى اشارة الى ان العتوى على هذا بمعنى العصيان لانه كما فسره الراغب النبوة عن الطاعة وبه يهون مامرا ووجه التنبيه على هذا انه خص العذاب بالاشدة معصية ففيه ايماء الى التجاوز عن كثير منهم فلا وجه لما قيل انه لا دلالة له عليه وقوله ويطرحهم او يدخل فيه اشارة الى ان في النظم حذفا وابتجازا وكثيرا منصوب على نزع الخافض وهو عن لا اللام وقوله طبقاتها وفي نسخة طبقتها اي النار ﴿ قوله وايهم مبنى على الضم عند سيويه ﴾ اي المشددة تكون موصولة واستغماخي وشرطية واختلف فيها وفي اعرابها هنا فذهب سيويه الى انها موصولة وكان حقا ان تبني كسائر الموصولات لشبهها المحرف بافتقارها لما بعدها من الصلة لكنها لما زمت الاضافة الى المفرد لفظا نحو ايهم او تقديرا نحو ايا وهي من خواص الاسماء بعد الشبه فرجعت الى الاصل في الاسماء وهو الاعراب ولانها اذا اضيفت الى نكرة كانت بمعنى كل نحو اي رجل واذا اضيفت الى معرفة كانت بمعنى بعض نحو اي الرجلين كما ذكره النحاة فحملت في الاعراب على ما هي بمعنى كما ذكره المصنف رحمه الله لكنها اذا حذف صدر صلته عنده ازداد نقصها المعنوي وهو الابهام والافتقار الى الصلة بقص الصلة التي هي كثرها فقوى مشابقتها

لحرف فعادت الى ما هو حق الموصول وهو البناء فهي على هذا منصوبة محلا والجملة بعدها المحذوفة المبتدأ لا محل لها من الاعراب والقراءة بالنصب عن طلحة تقتضي انها مفعول نزعن وقد خطئ في هذا بانه لم يسمع مثله وبانه يقول باعرا بها اذا افردت عن الاضافة فكيف اذا اضيفت كما في المعنى وهو مفصل في محله وقوله ومرفوع معطوف على قوله منصوب المحل **قوله** والجملة محكية **قوله** اي بالقول الذي هو صلة الموصول المحذوف الذي هو مفعول نزعن واي استهامية لاموصولة كما بينه وهذا قول الخليل رحمه الله ولما كان لا معنى لجعل النزع لمن يسأل عنه بهذا الاستفهام او له بعضهم بانه مجاز عن تقارب احوالهم وتشابهها في العتو حتى يستحق ان يسأل عنها او المراد الذين يجاب بهم عن هذا السؤال وهو مع تكلفه فيه حذف الموصول مع بعض الصلة وهو تكلف على تكلف ومثله لا ينقاس وقوله او معلق عنها فالجملة في محل نصب والمعنى لنزعن جواب من يسأل عنه بهذا ولما كان التعليق عند الجمهور يختص بافعال القلوب اجاب عنه بانه نزع شي عن شي يقتضي افرازه وتمييزه عنه وهو سبب العلم به فهو لتضمنه معنى يلزمه العلم عومل معاملته والاولى ان يقال انه مستلزم العلم لعلم من يراهم بذلك ومن لا يرى التعليق مختصا بافعال القلوب كيونس لا يحتاج الى التأويل **قوله** او مستأنفة **قوله** اي استثناء نحويا او بيانيا ان كانت اي موصولة كان قيل من المزروعون قبيل هم الذين هم اشد واما اذا كانت استثنائية فالظاهر الاول ويجوز الثاني على التأويل السابق وجعل من زائدة على مذهب الاخفش الذي يجوز زيادتها في الاثبات وكونها مفعولا للتأويلها باسم وهو بعض قيل هو على تقدير تخصيصه بالكفرة وفيه نظر **قوله** واما بشيعة **قوله** معطوف على قوله بالابتداء وهذا منقول عن المبرد في الاعراب فن قال انه لم يقله غير المصنف لم يصب قال ابو البقاء يعني ان ايهم فاعل لما تضمنه شيعة من معنى الفعل والتقدير لنزعن من كل فريق يشيع ايهم اشد واي موصولة بمعنى الذي فتأمل وقيل اي هنا شرطية **قوله** وعلى البيان الخ **قوله** يعني ان الجار والمجرور متعلق بفعل محذوف او بمصدر مبين لان المعنى على من والصلى بماذا كما في سقباله وورعياه كما نه قيل على من عتوا فقال عتوا على الرحمن وبماذا يصلون فليل بصلون بالنار لابل المصدر المذكور لان معمول المصدر لا يتقدم عليه فن جوزه مطلقا او في الجار والمجرور للتوسع فيه جوزه هنا وكذا من قال ان عتيا وصليا جمع عات وصال وهو منصوب على الحالية **قوله** نحن اعلم بالذين هم اولى بالصلى الخ **قوله** قبل هذا على كون صليا تمييزا عن النسبة التي بين اولى والمجرور وما بعده على انه تمييز عن النسبة التي بين المبتدأ والمجرور قبل ان الاول على تقدير كونه للبيان وما بعده على تعلقه بالفعل فتأمل وقوله وقرأ جزء الخ وقع في بعض النسخ وقد قرأوا به في جنيا كما مر وهو اتباع وكذا في عتيا فالاولى ذكره ايضا وقوله ويجوز وكان المراد او لا الفرق باجمعا **قوله** التفتات **قوله** اي من الغيبة للمحضور وهو جار على التفسيرين في الانسان بالعموم والخصوص وعلى الثاني الورود بين ويجوز ان يكون خطابا للناس دون التفتات لما مر كما في الكشف وقوله الا واصلها الخ يعني ان المراد بالورود ماد حو لها حقيقة لكنها لا تحرقهم بل تصير عليهم بردا وسلاما كنار ابراهيم عليه الصلاة والسلام كما ورد في الحديث وعليه كثير من سلف المفسرين واهل السنة والمراد به الجواز على الصراط او القرب منها او الجنو حولها ورجحه الشيخان كغيرهما لانه يلائم قوله ثم نجي الذين الخ لان الظاهر منه انه تفصيل وتفریق بعد ما اشتركوا فيه ويقدر فيه مضاف ايضا اي نذر الظالمين فيما حولها بقربنة قوله لتحضرهم حول جهنم والمراد المرور على الصراط بعده واما على التفسير الاول فلا يحتاج الى تأويله فتأمله وقوله خامدة بالخاء المعجمة والجميم والاول اولى اي ساكنة وتهار اي تسقط وتقع والمراد انها تحرقهم وتشتعل كما يقال وقع في البلد حريق **قوله** واجبا **قوله** اي كالواجب في تحتم وقوعه والمقصود بالمبالغة اذ لا يجب على الله شي عند اهل السنة واليه اشار بقوله وقضى الخ هو تفسيره مقضيا كما ان ما قبله تفسير حقا **قوله** وقيل اقسام عليه **قوله** اي معنى كان حتما مقضيا كان قسما لازما والمقصود منه انشاء القسم وقد يقال ان على ربك المقصود منه التمين كما تقول لله على كذا اذلا معنى له الا تأكيد لزوم والقسم لا يذكر الا للثبوت وعلى ورد في كلامهم كثيرا للقسم كقوله

على اذا ماجت ليلي ازورها * زيارة بيت الله رجلان حافيا *

فان صيغة النذر قد يراد بها اليمين كما صرح جوابه او المراد بهذه الجملة القسم كقولهم عزمت عليك الا ما فعلت كذا وورد في الحديث لا يموت لاحدكم ثلاثة من الولد فتمسه النار الا تحلة القسم فقال ابو عبيد وتبعه جماعة من المفسرين ان المراد بالقسم في الحديث قوله وان منكم الاواردها الآية واعترض الازهرى في التهذيب بانه

والجملة محكية وتقدير الكلام لنزعن من كل شيعة الذين يقال فيهم ايهم اشد او معلق عنها لنزعن لتضمنه معنى التمييز اللازم للعلم او مستأنفة والفعل واقع على كل شيعة على زيادة من او على معنى لنزعن بعض شيعة كل واما بشيعة لانها بمعنى تشيع وعلى البيان او متعلق بالفعل وكذا البناء في قوله (نحن اعلم بالذين هم اولى بالصليا) اي نحن اعلم بالذين هم اولى بالصلى او صلبيهم اولى بالنار وهم المنتزعون ويجوز ان يراد بهم وباشد هم عتيا رؤساء الشيع فان عذابهم مضاعف لضلالتهم واضلالهم وقرأ جزء والكسائي وحقق صلينا بكثر الصاد (وان منكم) ومانتم التفتات الى الانسان ويؤيده انه قرئ وان منهم (الاواردها) الا واصلها وحاضر دونها يمز بها المؤمنون وهي خامدة وتهار بغيرهم وعن جابر انه غلبه السلام سئل عنه فقال اذا دخل اهل الجنة الجنة قال بعضهم لبعض اليس قد وعدنا ربنا ان نرد النار فيقال لهم قد وردتموها وهي خامدة واما قوله تعالى اولئك عندهم عدون فالمراد عن عذابها وقيل ورودها الجواز على الصراط فانه محدود عليها (كان على ربك حتما مقضيا) كان ورودهم واجبا ووجب الله على نفسه وقضى بان وعد به وعدا لا يمكن خلفه وقيل اقسام عليه

لا قسم فيها فكيف يكون له تحلة وقيل ان هذا اصل معناه ولكن لما كان ما يتخلل به يكون امرا قليلا ان اراد به
 ايقاع شيء من الخلو ف عليه كبير قسمه او ذكر ما يمنع من الخنث وهو قوله ان شاء الله فغير به عن القلة
 كقول كعب وقعبن الارض تحليل قال ابن هشام في شرح بانث سعد اللهم الا ان يقال ان قوله تعالى وان
 منكم الاواردها معطوف على ما اجيب به القسم في قوله فوربك لعشرتهم الخ وهذا مراد من قال ان الواو
 لقسم وفيه بعد وقال السبكي هذا عجيب فان القسم مقدر في قوله وان منكم ويدل عليه شيان احدهما قوله كان
 على ربك حتما مقضيا قال الحسن وقتادة قسما واجبا وروى عن ابن مسعود رضي الله عنه والثاني ان النبي صلى الله
 عليه وسلم فهم منه القسم كما مر الحديث ولك ان تقول انه لا تقدير فيه والمعنى ما قررهناه كما مر او يقال الجملة معطوفة
 على جواب القسم او حال وحديث البعد غير مسموع لعدم تحلل الفاصل **قوله** وهو دليل على ان المراد
 بالورود الجنو الخ **وجه** الدلالة انه لما ذكر ان الجميع واردوها ثم قسمهم الى ناج والى متروك على حاله
 في الجنى علم ان مقابله جاث لكنه غير متروك على جثته فجاه ما ذكر وهو ظاهر والدليل هو قوله ونذر الظالمين الخ
 وقد بين ايضا بان المؤمنين يفارقون الكفرة الى الجنة بعد تجائبهم وتبقى الكفرة في مكانهم جاثين والتركيب يدل
 على انحاء المتقين من الورطة التي تبقى الظالمون فيها للتقابل بينهما فدل على ان تلك الورطة هي الجنو حولها
 واليهما يشتركان فيها وقد كانا اشتركا في الورود فدل هذا على ان المراد بالورود هو الجنو وهذا الثماني بتقدير
 مضاف في قول فيها اي في حوالها بقرينة الجنو كما اشار اليه المصنف رحمه الله في قوله انه لا يجري في كلام المصنف
 رحمه الله لم يصب لكنه قيل على ان الجنو انما يصلح قرينة ان ثبت انه لا جنو في النار وهو غير معلوم وايدبان الظالمين
 لا يتركون حولها بل يدخلون النار ورد بان الجنو حول جهنم علم من الآية السابقة فرد هذا اليها والتفصيل
 بالمعلوم اولى وليس المراد بالدلالة القطعية حتى يحل بها الاحتمال وقوله لا يتركون الخ لا دليل فيه ولا يخفى
 ان ما ادعاه من الاولوية الظاهر خلافه لان جثته انكرت اعيدت فالظاهر انها غير الاولى لاسيما وقد وقعت فاصلة وهي
 كالتافية لا يحسن تكرارها مع ما فيها من التقدير المخالف للظاهر فتأمل **قوله** او بيان الرسول صلى الله عليه وسلم
 الخ او هنالما لم يجمع لان ما هو بين اللفظ والمعنى بنفسه لا يكون مبينا لبيان الرسول صلى الله عليه وسلم كالجمل ونحوه
 لاسيما ومبينه على الاول بمعنى متبينة بصيغة اسم الفاعل وهذا بمعنى مبينة بصيغة اسم المفعول فلا حاجة الى
 القول بانها المنع انخلو حتى يقال ان فيه تغليبا اذا اريد بالآيات جميعها ليخرج المتشابهات وقوله واضحات الاعجاز
 فهو من بان بمعنى ظهر كالاول فلو قدمه كان اظهر وعلى هذا فالاسناد اليها مجاز او بتقدير مضاف وقوله لاجلهم
 فاللام للتعليل وقوله او معهم فاللام صلة القول كقولك كذا اذا خاطبته به وما وقع في بعض النسخ او منهم تحريف
قوله موضع قيام او مكانا **قوله** كان الظاهر اي مكانا لان اصل معناه الاول ثم استعمل لطلق المكان كافي الكشف
 وما قيل ان او التحيير في التعبير والتفسير لا يجدي لانهما ليسا مترادفين فالظاهر انه اراد ان المقام محل القيام فان المقام
 بمعنى المعاش كما ذكره الراغب في قوله قياما للناس فهو على ظاهره وان كان مقابل القعود فهو خاص از يدبه عام ففيه
 زيادة على مافي الكشف وهو على الاول بمعنى المنزل فتنوافق القراءة ان ولا يتكرر مع قوله نديا ولذا قدمه والندى
 كالنادي يجمع لندوة القوم ومجادتهم ومنزل ان كان بضم الميم بمعنى النزول فهو عطف على اقامة وان كان بفتحها
 فهو عطف على موضع وكان الظاهر صمه جثته **قوله والمعنى الخ** ناظر الى ما مر في تفسير بينات وعلمهم معطوف
 على الحال وبظاهر متعلق به لا بقصور حتى يكون الظاهر ابدال الباء بعلى كاقبل وقوله ايضا اي كارد عليهم انكار
 الخبير بقوله او لا يذكر الخ والتهديد بما فيه من الاشارة لاهلاكهم والنقض هنا لما استدلووا به من حسن حالهم في
 الدنيا على حسن حالهم في الآخرة لتخلفه فيمن قبلهم من القرون وهو نقض اجالي كابين في آداب البحث او هو بمعناه
 المغوي وهو الابطال وكه خبرية او استفهامية وهي على كل حال لها الصدر فلذا قدمت والقرن اهل كل عصر
 وقد اختلف في مدته وهو من قرن الحيوان سمى به لتقدمه كما اشار اليه ومنه قرن الشمس لا اول ما يطلع منها **قوله**
 وهم احسن صفة لكم **قوله** بناء على انه يجوز وصفها كما ذكره ابن محشرى وتبعه ابو البقاء ورد ابو حيان بان النخلة
 صر حوا بان كم سواء كانت خبرية او استفهامية لا توصف ولا يوصف بها كالضمير وجعله صفة قرن ولا يرد عليه
 كم من رجل قام وكم من قرية هلكت بناء على ان الجار والمجرور يتعين تعلقه بمحذوف هو صفة لكم كما ادعى بعضهم ان
 الرضى اشار اليه لانه يجوز في الجار والمجرور ان يكون خبرا مبتدأ محذوفا والجملة مفسرة لا محل لها فاذا جاء غير

(ثم نبهي الذين اتقوا) فيساقون الى الجنة
 وقرأ الكسائي ويعقوب نبهي بالتخفيف وقرئ
 ثم يفتح التاء اي هناك (ونذر الظالمين فيها
 جثيا) منارة بهم كما كانوا وهو دليل على ان
 المراد بالورود الجنو حوالها وان المؤمنين
 يفارقون الفجرة الى الجنة بعد تجائبهم وتبقى
 الفجرة فيها منارة بهم على هيئاتهم (واذا تلى
 عليهم آياتنا بينات) مرثلات اللفاظ مبيبات
 المعاني بنفسها او بيان الرسول صلى الله عليه
 وسلم او واضحات الاعجاز (قال الذين كفروا
 للذين آمنوا) لاجلهم او معهم (اي القريتين)
 المؤمنين والكافرين (خير مقاما) موضع قيام
 او مكانا وقرأ ابن كثير بالضم اي موضع اقامة
 ومنزل (واحسن نديا) مجلسا ومجتمعا والمعنى
 انهم لما سمعوا الآيات الواضحات وعجزوا
 عن معارضتها والدخل عليها اخذوا في
 الاقنار بحالهم من حظوظ الدنيا والاستدلال
 بزيادة حطهم فيها على فضلهم وحسن حالهم
 عند الله لقصور نظرهم على الحال وعلمهم
 بظاهر من الحياة الدنيا فرد عليهم ذلك ايضا
 مع التهديد نقضا بقوله (وكم اهلكنا قبلهم
 من قرن هم احسن انا ورتيا) وكم مفعول
 اهلكنا ومن قرن بيانه وانما سمى اهل كل
 عصر قرنا لانه يتقدم من بعده وهم احسن
 صفة لكم وانا تمييز عن النسبة وهو متاع
 البيت وقيل هو ما جدمه والحري ما رث منه

مسلم عنده والخري بضم الخاء المجهمة وسكون الراء المهملة وناه مثلثة ومثاة تحية مارت اي قدم وبلي وقيل
 مالبس وقيل اردأ المتاع **قوله** والرمى المنظر فعل من الرؤية الخ **قوله** يعني انه على هذا فعل بمعنى مفعول واما على
 القراءة الاخرى فيحتمل انه منه ايضا لكن ابدلت همزته ياء وادغمت ويحتمل انه لا ابدال فيه وانه من روى
 من الماء يروى رياضته عطش ولما كان الراء به النضارة والحسن استعمل فيه كما يقال هوربان من النعيم كما قال
 ريان من ماء النعيم بلفظ ورق الشباب * وقوله على انه من الراء ان كان بفتح الراء فهو ظاهر لان الراء اسم مأخوذ من
 ذلك المصدر وان كان بالكسر كما ضبط بالقلم في اكثرها فهو مصدر والنعمة بفتح النون ويجوز كسرهما التعم والتزفة
 فأتى من الابتدائية المقتضية لتغايرهما كما في الكشاف مع اتحادهما لفظا ومعنى لان مدخول من معناه الحقيقي
 هو التزفة والمراد به على طريق الجواز او الكناية المنظر الجميل والهيئة الحسنة فاقبل انه نظر الى المغايرة باعتبار
 كونه مذكورا في النظم ومنقولا عن اهل اللغة او الى ان الثاني مصدر وما في النظم اسم فانه كذلك في القاموس
 وهذا اولي تكلف بارد وقوله على القلب اي القلب المكاني بتقديم اللام على العين فوزه فلع كما يقال في رأي
 رأي **قوله** كالطحن **قوله** بكسر الطاء وسكون الخاء المهملتين ونون الحاء المطحون والخبر بكسر الخاء المجهمة وسكون
 الباء الموحدة وراء مهملة من خبر الارض اذا زرعتها وهو مصدر بمعنى المزارعة ومعنى ما يزرع عليه اسم كالطحن
 كما ذكره ابن السبدي في مثلثاته **قوله** وقرئ ربا يحذف الهمزة **قوله** اي والقصر وهي قراءة ابن عباس رضي الله
 عنهما وقد قرئ ايضا بالمد ومعناها امر آة بعضهم بعضا كما في الدر المنصور واما هذه القراءة فقد خربت على وجهين
 احدهما ان يكون اصلها ربا يشديد الياء فخفت بحذف احدى الياءين وهي الثانية لانها التي حصلت بها التثقل ولان
 الاخر محل التغيير والثاني ان يكون اصلها ربا ياء ساكنة بعدها همزة فنقلت حركة الهمزة الى الياء ثم خفت
 على القاعدة المعروفة **قوله** وزيان من الراء الخ **قوله** الثاني بالفتح مصدر زوا بمعنى جمعه لان الراء بمعنى
 الهيئة ويكون بمعنى الاثنا ايضا كما ذكره المبرد في قول التعقي

اشاقتك الطعان يوم باتوا * بنى الراء الجميل من الاثنا *

وهو واوى لا ياتي كما في القاموس وقوله فانه اي الراء بالكسر **قوله** ثم بين الخ **قوله** اي بين بعد النقص الجواب
 عما تمسك به وقوله وانما العيار وهو من قولهم غارت بين المكيال والميزان اذا امتحنته وعدها بعلى تضمند معنى
 الدلالة والفضل هنا بمعنى الزيادة ولذا ناقله بالنقص **قوله** فيمده ويمهله بطول العمر **قوله** اشارة الى ان معنى المد
 وهو تطويل الحبل ونحوه اريد به تطويل العمر وقوله وانما اخرج الخ اشارة الى ان صيغة الامر مستعارة لتغير
 كما يستعار الخبر للامر وقد اشار اليه بقوله او لا فيمده لانه لكونه كائنا لا بحالة كالمأمور به الممثل ليقطع اعدارهم
 وتقوم عليهم الحجة كما في الآيتين المذكورتين او هو دماء بامهالهم وتغيب مدة حياتهم كما في الكشاف **قوله**
 غاية المد **قوله** فيه تسمح لان الغاية اما مجموع الشرط وجوابه ان قلنا ان المجموع هو الكلام او مفهوم الجواب ان
 قلنا انه هو الكلام والشرط قبله وعلى القول الثاني فابنهما اعتراض ومرضه لبعده وصاحب الكشاف
 اختار هذا وقدمه **قوله** تفصيل للمعود **قوله** التفصيل مستفاد من اما كما ذكره النحاة ولا كلام فيه وانما
 الكلام في قوله يوم القيامة * فان قيل ان المد والقول يقطعان حين الموت وعند معاينة العذاب ولذلك يؤمن عنده
 كل كافر فالمراد بالساعة ما يشمله ومن مات فقد قامت قيامته ولا يخفى ان ما ذكره من التأويل لتصل الغاية بالمعيا
 لا يناسب ما في النظم لان الساعة لا تطلق عليه كيوم القيامة وامر الفاصل سهل لان امور هذه الدار والها لا تعد
 فاصلة لتفضيها الا ترى قوله تعالى اغرقوا فادخلوا نارنا والناسب وعندهم بما يشاهدونه في الدارين لانه الدال على
 الخزي **قوله** والجملة محكية بعد حتى **قوله** فهي مستأنفة وحتى ليست جارة ولا عاطفة وهكذا هي حيث دخلت
 على اذا الشرطية عند الجمهور وهي منصوبة بالشرط او الجزاء على الخلاف المشهور وذهب ابن مالك الى انها جارة
 كما في المعنى وقوله محكية اشارة الى انها غاية للمقول باحد القولين فهو جار عليهما فليس هذا على انه غاية
 للمد نعم ما بعده صريح فيه **قوله** اي قلة وانصار الخ **قوله** وجه التقابل فيه ظاهر فالمراد بالندى
 من فيه كما يقال المجلس العالي للتعظيم فلذا عبر به وبالقسام ثم وعبر هنا بالمكان والجند اشارة الى ان
 الاول فيه سرية وجبور بخلاف هذا فانه مكان سرى ومخاربة فتأمل **قوله** عطف على الشرطية
 المحكية بعد القول الخ **قوله** في هذه الجملة وجوه فقيل انها مستأنفة لا محل لها وقيل انها معطوفة على جواب

والرمى المنظر فعل من الرؤية لما يرى كالطحن
 والخبر وقرأ قلون وابن ذكوان ربا على قلب
 الهمزة وادغامها او على انه من الراء الذي هو
 النعمة وابوبكر ربا على القلب وقرئ ربا
 بحذف الهمزة وزيا من الراء وهو الجمع فانها
 محاسن مجموعة ثم بين ان تمتعهم استدراج وليس
 باكرام وانما العيار على الفضل والنقص
 ما يكون في الآخرة بقوله (قل من كان
 في الضلالة فلبيد له الرحمن مدا) فيمده ويمهله
 بطول العمر والتمتع به وانما اخرج على لفظ
 الامر اي انا بان امهاله مما ينبغي ان يفعله
 استدراجا وقطعا للمعاذير كقوله تعالى انما على
 لهم ليزدادوا انما وكقوله اولم نعمركم ما يتذكروه
 من تذكر (حتى اذا راوا ما يوعدون) غاية المد
 وقيل غاية قول الذين كفروا الذين آمنوا اي
 الفريقين خير حتى اذا راوا ما يوعدون (اما
 العذاب واما الساعة) تفصيل للموعود فانه
 اما العذاب في الدنيا وهو غلبة المسلمين عليهم
 وتعذيبهم اياهم قتلا واسرا واما يوم القيامة
 وما يتألم فيه من الخزي والنتال (فسيعلمون
 من هو شر مكانا) من الفريقين بان عاينوا الامر
 على عكس ما قدروه وعاد ما تعووا به خذلانا
 وبالاعليهم وهو جواب الشرط والجملة
 محكية بعد حتى (واضعف جندا) اي قلة
 وانصارا قابل به احسن نديان حيث ان حسن
 النادى باجتماع وجوه القوم واعيانهم وظهور
 شوكتهم واستظهارهم (ويزيد الله الذين
 اهتدوا هدى) عطف على الشرطية المحكية
 بعد القول كما انه لما بين ان امهال الكافر
 وتمتعه بالحياة الدنيا ليس لفضله

من وهو قوله فلبيد الخ واختاره في الكشف * واعترض بانه غير مناسب معنى اذ لا يتجه ان يقال من كان في الضلالة يزيد الله الذي اهدوا هدى ولا عرابا سواه كان دعاء او خبرا في صورة الامر لانه في موضع الخبر ان كانت موصولة وفي موضع الجزاء ان كانت شرطية فهو في حكم الجزاء وعلى كلا التقديرين فهي خالية من ضمير يربط الخبر بالبتداء والجواب بالشرط * واجيب بان المعنى من كان في الضلالة زيد في ضلالتة وزيد في هداية اعدائه لانه مما يعيظه ومن شرطية لاموصولة واشترط ضمير يعود من الجزاء على اسم الشرط غير الظرفي ممنوع فانه غير متفق عليه عند النحاة كما في الدر المصون مع انه مقدر كما سمعته وفي كلام المصنف اشارة اليه لكنه لما كان لا يخلو من تكلف لم يختره والثالث ما اختاره المصنف وهو انه عطف على مجموع الجملة الشرطية ليم التقابل فانه صلى الله عليه وسلم امر ان يجيبهم فليؤت بذكر القسمين اصالة كما في الاول وهذا اولي كما في الكشف **قوله** اراد ان بين الخ **قوله** ارادة الخير والتعويض من قوله والباقيات الصالحات الخ فهذا يدل من قصور حظوظه الدنيوية التي كانت لغيره للاستدراج وقطع المعاذير وقوله وقيل قد علمت وجه تبريذه وقوله كأنه قيل الخ فلا يلزم عطف الخبر على الانشاء ولا عدم الربط المعنوي واللفظي كما مر وانته وضع فيه الظاهر موضع الضمير **قوله** الطاعات التي تبقى ما دلتها **قوله** اي فائدتها فبقاؤها بقاء ثوابها وقوله ويدخل اشارة الى ان المراد به ما ذكر وان ما وقع في بعض التفسير المأثورة من تفسيرها بما ذكر على سبيل التمثيل لا للتخصيص والحصر **قوله** المخدجة **قوله** اي الناقصة وقوله سيما يحذف لانما اجازة الرضى وقال ابو حيان انه لم يسمع في كلام العرب وقوله كما اشار اليه الخ لان المراد ما يرد اليه والمراد به العاقبة وهي بمعنى المآل وقيل انها بمعنى المنفعة من قولهم ليس لهذا الامر مرد وهو قريب منه **قوله** والخير ههنا اما مجرد الزيادة الخ **قوله** جواب عما قيل كيف فضلوا عليهم في خيرية الثواب والعاقبة والتفضيل يقتضى المشاركة فيه وهم لا ثواب لهم وناقبتهم لا خير فيها وهو ظاهر وقوله ههنا اي في هذه الآية اي في المحلين كما صرح به بعض ارباب الحواشي لا في قوله خير مرذا فقط لانه لما قصر الثواب بالعادة الشاملة للفائدة الدنيوية لا بالثواب المتعارف لم يحتاج الى تأويل الخيرية فيه كما قيل وسسترى تفصيله فاجاب اول بان المقصود مجرد الزيادة بقطع النظر عن مفضل عليه مخصوص بشاركة في ذلك وتحقيقه كما ذكره بعض علماء العربية ان لافعل اربع حالات احداها وهي الاصل ان يدل على ثلاثة امور اتصاف من هوله بالحدث الذي اشتق منه وبهذا كان وصفا ومشاركة محسوبة في تلك الصفة ومزيد موصوفه على محسوبة فيها وبالاخيرين فارق غيره من الصفات والتشابه ان يخلع عنه ما امتاز به عن الصفات ويتجرد للمعنى الوصفي والثالثة ان تبقى عليه معانيه الثلاثة ولكن يخلع عنه المعنى الثاني ويخلفه قيد آخر فان الاشتراك مقيد بتلك الصفة التي هي المعنى الاول فيصير مقيدا بالثالث وهو الزيادة لكن لافي المعنى المشتق منه كقولهم العسل احلى من الخل فان العسل زيادة في حلوته وهي اكثر من زيادة الخل في حوضته قال ابن هشام في شرح التسهيل وهو يدعي جدا والرابعة ان يخلع عنه المعنى الثاني وهو المشاركة وقيد المعنى الثالث وهو كون الزيادة على مصاحبه فيكون للدلالة على الاتصاف بالحدث وعلى الزيادة مطلقا لا مقيدة وذلك نحو يوسف احسن اخوته انتهى وهذا الاخير هو الذي اراده المصنف رجه الله بجوابه الاول فالمعنى ان ثوابهم ومرتهم متصف بالزيادة في الخيرية على من اتصف بها بقطع النظر عن هؤلاء المقترنين بدنياهم فلا يلزم مشاركتهم في الخيرية حتى يرد السؤال وثانيا بانه على طريقة قولهم الصيف احمر من الشتاء يعني ليس المراد تفضيل نفس الباقيات على ما انتفع به الكفرة من حيث المنفعة بل في الكلام حذف واضمار والمعنى ان كل واحد من ثواب المؤمنين وعقاب الكفرة وان كان بالغاً الى ما هو غاية الكمال في بابه لكن بلوغ الثواب غايته ازيد واكثر من بلوغ العقاب غايته كيف لا وفي الجنة من الضعف والافضال ما لا يقادر قدره والنار من عدله تعالى لا يزيد عقاب العاصي على مقدار معصيته والمقصود من بيان حال ثواب المؤمنين ليس تهديد اضدادهم بل هو في نفسه مقصود بالبيان فلا يرد ان يقال هذا الجواب غير مناسب لقام التهديد مع انه في حيز المنع ايضا **قوله** كان نجاب عليه مال فتقاضاه **قوله** اي حجاب بن الارت قال كنت في الجاهلية اي في حال الجاهلية فعملت للعاص بن وائل فاجتمع لي عنده مال فاتيته اتقاضاه فقال لي الخ **قوله** ولما كانت الرؤية **قوله** يعني ان الرؤية مجاز عن الاخبار في الاعلام لجامع التنبيه

اراد ان بين ان قصور حظ المؤمن منها ليس لنقصه بل لان الله عز وجل اراد به ما هو خير وعوضه منه وقيل عطف على فلبيد لانه في معنى الخبر كأنه قيل من كان في الضلالة يزيد الله في ضلالتة ويزيد المقابل له هداية (والباقيات الصالحات) الطاعات التي تبقى ما دلتها امد الا بادويد خل فيها ما قيل من الصلوات الخمس وقول سبحانه الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر (خير عند ربك ثوابا) عائدة مما تبع به الكفرة من النعم المخدجة الفانية التي يقتضون بها سبها وما أكلها النعيم القيم وما أكل هذه الحسرة والعذاب الدائم كما اشار اليه بقوله (وخير مرذا) والخير ههنا اما مجرد الزيادة او على طريقة قولهم الصيف احمر من الشتاء اي ابلغ في حره منه في برده (افرايت الذي كفر باياتنا وقال لاوتين مالا وولدا) نزلت في العاص بن وائل كان نجاب عليه مال فتقاضاه فقال له لا حتى تكفر بمحمد فقال لا والله لا اكفر بمحمد حيا ولا ميتا ولا حين بعثت قال فاذا بعثت جثتي فيكون لي عم مال وولد فاعطيك ولما كانت الرؤية اقوى سند الاخبار استعمال رأيت بمعنى الاخبار والفساء على اصلها والمعنى اخبر بقصة هذا الكافر عقيب حديث اولئك وقرأ حزة والكسائي ولدا وهو جمع ولد كما سدى أسدا ولغة فيه كالعرب والعرب

والاستفهام مجاز عن الامر لجامع الطلب فكان ارايت بمعنى اخبر بعد ذلك اي عقيب ذلك من قال ان اذامت لسوف
 اخرج حيا فانه تعالى حكى او لا قول منكري الحشر على وجه الانكار عليهم ثم اقام الدليل على صحته ثم قال افرأيت
 وعطف قصة هذا الكافر على الحكاية السابقة بقوله او لا يذكر الانسان ثم هدد المنكرين وساق الكلام الى ههنا حكى
 ههنا كلام من قال على سبيل الاستهزاء والظعن في القول بالبعث لا وتين مالا وولدا **قوله تعالى اطلع**
 بهمة واحدة مفتوحة لانها هي همزة الاستفهام وهمزة الافعال محذوفة للوصل ومثله افترى على الله كذا
قوله وتأتى عليه اي حلف عليه الجوهري الى يؤتى ابلاء حلف وتأتى واثنى مثله فان قوله لا وتين جواب
 قسم محذوف والجملة القسمية في محل النصب على انها مقول القول **قوله** الاباحد هذين الطريقين وهو
 ان يبلغ المرء من شأنه الى ان يرتقى الى عالم الغيب الذي توحده الواحد القهار او يتقرب اليه ويأخذ منه عهده بان
 يؤتيه في الآخرة مالا وولدا **قوله** فان وعد الله بالثواب عليهما كالعهد **قوله** فنأخذ العهد عند الرحمن خالصا
 لوجهه قبل عهده الرحمن ووعده الثوبة والاکرام واعده عنده وسمى العمل الذي عهد الله عامله بالثواب عهدا
 لكونه سببا لنيل عهد الله **قوله** سنظهره **قوله** يعني ان سين القسوي ف وان دخلت فعل الكسبة التي لا تتأخر
 عما يصدر من المكلف من القول والعمل كما قال تعالى ما يلفظ من قول الا ليه رقيب عتيد الا ان المراد بتسويف
 الكسبة تعريف تبيينها وظهورها على طريقة قوله * اذا ما اتسبنا لم تلدني ثيمة * ولم تجدي من ان تقرى بها بدها
 فان قوله لم تلدني جواب واذا ظرف لما يستقبل من الزمان وليس المراد عدم الولادة في المستقبل لان الولادة قد
 وقعت قبل الانتساب بل المراد ان يتبين ويظهر في المستقبل انه لم تلده في الماضي ثيمة وقوله لم تجدي بدا اي فراقا
 وخلاصا يقال لا بد من كذا اي لافراق منه يقول اذا اتسبنا وعين كل واحد منا من اتصلت نسبه اليه عملت يافلانة
 اني لست بابت ثيمة وظهر لك ما اضطرى الى الاقرار بذلك اقتصر الشاعر على ذكر الام لان الام اذا كانت من الكرام
 فالاب اولي ويجوز ان يريد به التعريض بكون ام الخطابية ثيمة **قوله** او سننقم منه **قوله** على ان يراد بالكسبة
 المسوفة التي هي عبارة عن اثبات العمل في الصحيفة ما يؤدى ذلك اليه من المجازاة والانتقام على طريق اطلاق اسم
 السبب واردة المسبب **قوله** ونطوّل له من العذاب **قوله** على ان يكون المدبمعى تطويل مدة العذاب والخلود
 فيه كما يقال مد الله في عمره ومدته في عيشه اي امهله وطوّل له فيكون من المد لامن المدد و اشار بقوله ما يستأهله الى
 ان قوله من العذاب صفة موصوف محذوف اي نطوّل له شيا من العذاب اي نوما من العذاب يستحقه هذا
 الكافر الذي قال لا وتين مالا وولدا **قوله** او يزيد عذابه **قوله** على ان يكون قوله نمت من المدد وتضعيف العذاب
 كما قال تعالى زدناهم عذابا فوق العذاب فان مدته وامتد يستعملان بمعنى واحد اي زاده وألحق به ما يقويه ويقال
 مدالجيش اذا ألحق به المدد **قوله** تعالى ورتنه ما يقول **قوله** يجوز ان يكون الضمير فيه في محل النصب بنزع
 الخافض فيكون ما يقول مفعولا به والتقدير وزت منه ما يقول اي مسمى ما يقوله ومدلوله لانفس قوله ويجوز
 ان يكون ضمير رتنه مفعولا صريحا وما يقول بدلامته بدل اشتمال فالمعنى رتت ما عنده من المال والولد باهلا كنا اياه
 ويأتينا فردا قد سلب منه ما كان له في الدنيا من علاقة الابوة والمالية وهذا القول انما يقوله مادام حيا فاذا قبضناه
 حلنا بينه وبين ان يقول ويأتينا فردا غير قائل به ثم انه تعالى لما بالغ في تحقيق الحشر والنشر والرد على
 من انكرهما شرع بعده في الرد على عباد الاصنام فقال واتخذوا من دون الله آلهة والمراد بالفردية الانقطاع عنها
 في العاقبة بالكلية ولا شك ان مثل هذه الفردية لا يحصل الا للكافر والا فالؤمن والكافر سواء عند البعث
 في كونها منفردين عن المال والولد لقوله تعالى ولقد جئتمونا فرادى كما خلقناكم اول مرة ثم يتفاوتون بعد ذلك
 فالؤمن يلاقى احبائه واولاده وما اشتبهاء والكافر يحال بينه وبين ما يشتهي ويفرد عنه ابدا **قوله** سيجحد
 الآلهة الى قوله او سينكر الكفرة **قوله** يعني ان ضمير يكون يجوز ان يرجع الى الآلهة لانه اقرب مذكور قبل انه تعالى
 يحكى الاصنام يوم القيامة حتى يوبخوا عبادهم ويتبرأوا منهم فيكون ذلك اعظم لحسرتهم ويجوز ان يرجع الى
 المشركين وقوله بعبادتهم مصدر مضاف الى فاعله ان عاد الضمير الجوروفيه الى المشركين العابدين والى المفعول ان
 عاد الى الآلهة وضمير يكونون يعين ان يكون للآلهة على تقدير ان يفسر الضد بضد العز وكذا على تقدير ان يفسر
 بالعون لان ما يكون ذل على المتخذين المشركين وما يكون عوننا في عذابهم هم الآلهة والمعاون قد يسمى ضدا لانه
 بضاد العدو ويناقيه باعانه لك عليه واما ان فسر الضد بالكفر وترك العبادة فضمير يكونون حينئذ يكون للمشركين

(اطلع الغيب) أفد بلغ من عظمت شأنه الى
 ان ارتقى الى عالم الغيب الذي توحده
 الواحد القهار حتى ادعى ان يؤتى
 في الآخرة مالا وولدا وتأتى عليه
 (ام تأخذ عند الرحمن عهدا) او تأخذ من
 علام الغيوب عهدا بذلك فانه لا يتوصل
 الى العلم به الا باحد هذين الطريقين وقيل
 العهد كلمة الشهادة والعمل الصالح فان
 وعد الله بالثواب عليهما كالعهد عليه
 (كلا) ردع وتبسه على انه مخطىء فيما
 تصور لنفسه (سنكتب ما يقول) سنظهره
 انا كتبنا قوله على طريقة قوله * اذا ما اتسبنا
 لم تلدني ثيمة * اي تبين اني لم تلدني ثيمة
 او سننقم منه انتقام من كتب جريمة العدو
 وحفظها عليه فان نفس الكسبة لا تتأخر
 عن القول لقوله تعالى ما يلفظ من قول
 الا ليه رقيب عتيد (ونمذله من العذاب
 مدا) ونطوّل له من العذاب ما يستأهله
 او يزيد عذابه ونضاعف له لكفره
 وافتراءه واستهزائه على الله ولذلك
 اكدم بالمصدر دلالة على فرط غضبه عليه
 (وزنه) يموت (ما يقول) يعنى المال
 والولد (ويأتينا) يوم القيامة (فردا)
 لا يصحبه مال ولا ولد كان له في الدنيا فضلا
 ان يؤتى ثم زأبدا وقيل فردا رافضا لهذا
 القول منفردا عنه (واتخذوا من دون الله
 آلهة ليكونوا لهم عزا) ليتعزوا بهم حيث
 يكونون لهم وصلة الى الله وشفعاء عنده
 (كلا) ردع وانكار لتعزؤهم بها (سيكفرون
 بعبادتهم) سيجحد الآلهة بعبادتهم
 ويقولون ما عبدتمونا لقوله اذ تبرأ الذين
 اتبعوا من الذين اتبعوا او سينكر الكفرة
 لسوء العاقبة انهم عبدوها لقوله ثم لم تكن
 فتنتهم الا ان قالوا والله ربنا ما كنا مشركين
 (ويكونون عليهم ضدا) يؤيد الاول اذا
 فسر الضد بضد العزاي ويكونون عليهم
 ذلا او بضد هم على معنى انها تكون معونة
 في عذابهم بان توقد بها نيرانهم او جعل
 الواو للكفرة اي يكونون كافرين بهم بعد
 ان كانوا يعبدونها

ويكون عليهم بمعنى اعدائهم وضدًا خبر بعد خبر والمعنى ويكون المشركون اعداء الآلهة ويكفرون بهم بعد ان كانوا يعبدونها فقول المصنف او جعل الواو للكفرة قسم لجملة قوله يؤيد الاول اذا فسر الضد الخ **قوله** وتوحيدهم جواب عما يقال كيف افرده قوله ضدًا مع انه خبر عن جمع * وتقرير الجواب انهم وان كانوا اضدادا في نفس الامر الا انهم كشيء واحد من حيث اشتراك الجميع في المعنى الذي به مضادتهم فلذلك جعلوا ضدًا واحدا ونظيره انه عليه الصلاة والسلام جعل المؤمنين مع كثرتهم بدا واحدة لاتفاق كلمتهم وفرط تضامهم وموافقتهم فجعلهم كشيء واحد لذلك واول الحديث * المؤمنون تكافأ دماؤهم ويسعى بذمتهم ادناهم وهم يد على من سواهم * قوله عليه الصلاة والسلام تكافأ دماؤهم اي يتساوون في القصاص والديات والكفو والنظير والمساوي وقوله وهم يد على من سواهم اي هم مجتمعون على اعدائهم لا يسعهم التخاذل بل يعاون بعضهم بعضا على جميع الاديان كأنه جعل ايديهم بدا واحدة وفضلهم فعلا واحدا ونظيره اجعل الفساق يدا يدا اي فرقي بينهم فان افردت اليد في مقام الجمع دل على الاتفاق والاجتماع وان جمعت اريد الشتات والافتراق **قوله** وقرئ كلا **قوله** بفتح الكاف والتنوين على انها كلالتي لردع والتنوين الذي فيها للترنم وهذا التنوين يلحق آخر الايات والانصاف المصرعة ويلحق الفعل والاسم المعرف باللام قال

أقلى اللوم عاذل والعتابن * وقولى ان اصبحت لقد اصابن *

الاصل لقد اصابا والعتابا باشباع قحمة الباء للوزن ثم قلب الاشباع نونا وهذا التنوين في الحقيقة لترك الترنم لانه انما يؤتى به اشعارا بترك الترنم وذلك لان الالف والواو والياء في القوافي تصلح للترنم لما فيها من المد فيبدل منها التنوين اذا قصد الاشعار بترك الترنم فخلو التنوين من المد فيجوز ان يكون تنوين كلا من التنوين الذي لترك الترنم وان يكون تنوين التنكير ومثل هذا التنوين يسمى التنوين النائب من باب حرف الاطلاق على ان يكون كلا مصدرا مؤكدا لفعله المحذوف كأنه تعالى لما قال واتخذوا من دون الله آلهة ليكونوا لهم عزاء قال تعالى ردا عليهم كل هذا الرأي كلا وتكون هذه الجملة مستأنفة ويكون قوله سيكفرون استثناء آخر **قوله** وكلا **قوله** اي وقرئ كلا بضم الكاف والتنوين على انه من باب ما اضمر عامله على شريطة التفسير منصوب بفعل يدل عليه سيكفرون مناسب لهذا المفعول لان المراد من سيكفرون انكار الآلهة وكل ما نسب المشركون اليها من الشفاعة والنصرة والابعاد من النار الدال عليه ليكونوا لهم عزاء فلذلك قدر الناصب سيكفرون لكونه مناسبه ثم انه تعالى لما ذكر حال المشركين مع الاصنام في الآخرة ذكر بعده حالهم مع الشياطين في الدنيا وانهم يتولونهم ويقادون فقال الم ترانا ارسلنا الشياطين الآية قيل في تفسير ارسلناهم سلطانهم اي قبضناهم لهم كقوله تعالى ومن يعش عن ذكر الرحمن نقيض له شيطانا فهو له قرين وهما في المعنى واحد لانه تعالى اذا ارسلهم عليهم وسلطهم فقد اتصلوا بهم واذا اتصلوا بهم قبضوا وقرن بعضهم ببعض * قال الامام احتج اصحاب بهذه الآية على انه تعالى مراد لجميع الكائنات فقالوا قول القائل ارسلت فلانا على فلان موضوع لافادة انه سلطه عليه لارادة ان يستولى عليه قال عليه افضل الصلاة والسلام قل باسم الله وارسل كلبك عليه فقوله تعالى انا ارسلنا الشياطين على الكافرين يفيد ان الله تعالى سلطهم عليهم لارادة ان يستولوا عليهم وذلك يفيد المقصود ويتأكد هذا بقوله تعالى تؤزهم أزا فان معناه لتؤزهم أزا ويتأكد هذا بقوله تعالى واستفرز من استطعت منهم ثم قال لا يجوز ان يكون المراد بالارسل الخلية لانه تعالى كما خلى بين الشياطين والكفرة فقد خلى بين الصالحين من عبادته وبينهم ثم انه تعالى خص الكافرين ارسل الشياطين عليه فلا بد لتخصيص الكافر بالذكر من فائدة زائدة ههنا ولا بد ان يكون من الله تعالى معنى في الكفار ليس ذلك المعنى في المؤمنين ومعنى في المؤمنين ليس ذلك المعنى في الكفار وهو انه تعالى اذا علم من المؤمنين الرغبة في الاجابة وفقهم لذلك وهداهم واذا علم من الكفار اباة هم لما ذكر سلطهم عليهم والأز والهز والافراء اخوات معناها التهيج وشدة الازجاج **قوله** فانه لم يبق لهم **قوله** اي لم يبق بينك وبين ما تطلبه من هلاكهم الايام محصورة وانفاس معدودة والعد كناية عن سرعة تقضى آجالهم وقلة ايامهم عدا لان الكثير بما يستمر عده لكثرة **قوله** تعالى يوم نحشر **قوله** منصوب باضمار اذ كراو بقوله ويكونون عليهم ضدًا او بما بعده من قوله لا يملكون الشفاعة قال ابن عباس هم الذين اتقوا بطاعته واجتناب معاصيه وقوله تعالى الى الرحمن اي الى جنسه ودار كرامته ويدل عليه ما ذكر بعده وهو قوله ونسوق الجرمين الى جهنم لانه مقابله **قوله** ولعله لان مساق الكلام في هذه السورة لتعداد نعمه

وتوحيدهم لوحدة المعنى الذي به مضادتهم فانهم بذلك كالشيء الواحد ونظيره قوله عليه الصلاة والسلام وهم يد على من سواهم وقرئ كلا بالتنوين على قلب الالف نونا في الوقف قلب الالف الاطلاق في قوله * أقلى اللوم عاذل والعتابن * او على معنى كل هذا الرأي كلا وكلا على اضمار فعل يفسره ما بعده اي سيكفرون كلا سيكفرون بعبادتهم (الم تر انا ارسلنا الشياطين على الكافرين) بان سلطناهم عليهم او قبضناهم قرنا (تؤزهم أزا) تهزهم وتهزبهم على المعاصي بالتسويلات وتحبيب الشهوات والمراد تحبيب رسول الله صلى الله عليه وسلم من اقوال الكفرة وتمادبهم في الغي وتصميمهم على الكفر بعد وضوح الحق على ما نطقته به الايات المتقدمة (فلا تجعل عليهم) بان يهلكوا حتى تسترح انت والمؤمنون من شرورهم وتطهر الارض من فسادهم (انما نعد لهم) ايام آجالهم (عدا) والمعنى لا تجعل يهلكهم فانه لم يبق لهم الايام محصورة وانفاس معدودة (يوم نحشر المتقين) نجمةم (الى الرحمن) الى ربهم الذي غمرهم برحمته ولاختيار هذا الاسم في هذه السورة شأن ولعله لان مساق الكلام فيها لتعداد نعمه الجسمام وشرح حال الشاكرين لها والكافرين بها

الجسام - فدل بذكر اسمه الرحمن على انه انما انعم بها تفضلا ورحمة لعباده وذكره عند شرح احوال الكافرين بها
 توخيهم بتكبيرهم لما ينبغي فان حق من تقرر بانعام اصول النعم وفروعها ان يختص بغاية التعظيم والاكرام ولا يشكر
 غيره وهم به كفروا وضيعوا حقوقه وعبدوا غيره - **قوله** كما يفد الوفاة على الملوك - اي ركبانا على هيئة
 حسنة ومحاسن مجموعة عن علي رضي الله عنه انه قرأ هذه الآية فقال لا والله ما على ارجلهم يحشرون ولكن يؤتون
 بنوق لم ير الخلائق مثلها عليها حال من ذهب وازمتها الزبرجد فيكون عليها حتى يضربون ابواب الجنة - **قوله**
 عطاشا الخ - الور دجج وورد وهو الذي يسير الى الماء ولما كان العطش لازما للورود وصح ارادة عطاشا اي طلبا للماء
 من لفظ وردا على انه مجاز مرسل بطريق لفظ المزوم واردة اللازم - **قوله** الضمير فيه للعباد - اي لاهل المحشر
 كلهم واختلف في ان المراد بالشفاعة شفاعتهم لغيرهم او شفاععة الغير لهم والمصنف قدم الاحتمال الاول وقرره على وجهين
 الاول مبنى على ان يراد بالعهد الايمان وما يتفرع عليه من الاعمال التي وعد الله تعالى لصاحبها سعادة الآخرة وكرامتها
 والمعنى لا يملك احد من اهل المحشر ان ينفع احدا بشفاعته الا ان يكون الشافع من قدم اعمالا سالحة خالصة لوجه الله
 تعالى مسماة بالعهد لكون عاملها موعودا من قبله تعالى بالكرامات الآخرة التي من جللتها ان يستأهل صاحبها
 بسببها لان يشفع في العصاة فقوله على ما وعد الله متعلق بقوله يستعده ويستأهل والوجه الثاني مبنى على ان يكون
 العهد بمعنى الامر والاذن والعهد بهذا المعنى يتعدى بالياء وهي محذوفة في الآية كما في قوله امرتك الخير - **قوله**
 ومحلة الرفع - اي ومحله قوله تعالى من اتخذ الرفع على انه بدل من ضمير لا يملكون او النصب على احد الوجهين اي
 على انه بدل من الشفاعة بتقدير المضاف او على انه مستثنى من ضمير لا يملكون او من الشفاعة على تقدير المضاف فان
 قوله تعالى لا يملكون الشفاعة كلام تام غير موجب وقد تقرر ان المستثنى من مثل هذا الكلام يجوز فيه النصب والبدل
 كقولات ما جاءني احد الازيد والازيدا - **قوله** وقيل الضمير للمجرمين - عطف على قوله الضمير فيه للعباد
 فعلى هذا يكون المراد بالشفاعة شفاعة غيرهم لهم لشفاعتهم لغيرهم لان المجرم لا يستأهل ان يشفع في مجرم مثله وقوله
 بالاسلام عطف بيان لقوله به موضع له اشارة الى ان المجرم يستعده ان يشفع له بمجرد ايمانه وان كان من اصحاب الكبار
 لما قبل المجرمون لا يستحقون ان يشفع لهم غيرهم الا اذا كانوا قد اتخذوا عند الله عهدا فيدخل فيه صاحب الكبيرة
 لانه باقراره واعتقاده بالتوحيد والرسالة يصدق عليه انه قد اتخذ عند الرحمن عهدا فيستحق ان يشفع له كما يستحق
 اصحاب الصغار لذلك فان كل واحد منهما مجرم موكول امره الى مشيئة الله تعالى ان شاء عذبه وان شاء عفا عنه
 تفضلا او بشفاعة الشافعين فان الشفاعة انما تكون فيمن استحق التعذيب فعلى هذا التأويل تكون الآية دليلا
 على بطلان قول المعتزلة من ان صاحب الكبيرة لا يغفر له وصاحب الصغيرة مغفور له ومن كان مغفور الذنب لا معنى
 للشفاعة فيه فلم يبق للشفاعة متعلق على مذهبهم وما يدل على ان المجرم يستحق الشفاعة بمجرد الايمان والاقرار
 بالشهادتين ما روى عن ابن مسعود رضي الله عنه انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قال كل صباح
 ومساء اللهم فاطر السموات والارض عالم الغيب والشهادة اني اعهد اليك في هذه الحياة الدنيا بانني اشهد انك انت الله
 لا اله الا انت وحدك لا شريك لك وان محمدا عبدك ورسولك فلا تكن لي الى نفسي طرفة عين فانك ان تكن لي الى
 نفسي تقربني من الشر وتباعدي من الخير واني لا اتق الا برحمتك فاجعل لي عندك عهدا تؤدبه الى يوم القيامة
 انك لا تخلف الميعاد طبع الله عليه طبعاً ووضع تحت العرش فاذا كان يوم القيامة نادى مناد اين الذين لهم عند الله
 عهد فيدخلون الجنة هذه رواية الامام الواحدى في البسيط والطبع الختم وهو التأشير في الطين ونحوه يقال طبع
 الكتاب وعلى الكتاب طبعاً اذا ختمه والطابع بالقبح الخاتم يريد به انه يختم عليه ويوضع كما يفعل الانسان بما يعز
 عليه وقال الامام الرازي ظهر بهذا الحديث ان المراد من العهد كلمنا الشهادة وظهر وجه دلالة الآية على ثبوت
 الشفاعة لاهل الكبار - **قوله** الضمير بمحتمل الوجهين - يعنى قالوا يحتمل ان يكون للعباد كلهم وان يكون
 للمجرمين كما يحتملها ضمير لا يملكون ثم لما رد الله تعالى على عبدة الاوثان ما دل على ان الرب على من اثبت له ولدا كما قالت
 اليهود عزير ابن الله وقالت النصارى المسيح ابن الله وقالت العرب الملائكة بنات الله والكل داخلون في هذه الآية
قوله مرة - اشارة الى ان بناء الفعل للتكثير نحو بضع الرجل اي خرج بضعه قليلا قليلا والبضع العرق ووجه
 التكثير فيه انه مطاوع فعل وهو يكون للتكثير نحو غلقت الابواب وموتت البهائم فيكثر ما يطاوعه ضرورة فلذلك
 كان يفتنر ابلغ من يفتنر لان الافتنار مطاوع فطر الثلاثي ولادلالة فيه على الكثرة والمبالغة ولان بناء الفعل

(وفدا) واقدين عليه كما يفد الوفاة على
 الملوك منتظرين لكرامتهم وانعامهم
 (ونسوق المجرمين) كما يساق البهائم (الى
 جهنم وردا) عطاشا فان من يرد الماء لا يرد
 الالعطش او كالدواب التي ترد الماء
 (لا يملكون الشفاعة) الضمير فيه للعباد
 المدلول عليه بذكر القسمين وهو الناصب
 ليوم (الا من اتخذ عند الرحمن عهدا) الا
 من تحلى بما يستعده ويستأهل ان يشفع
 للعصاة من الايمان والعمل الصالح على
 ما وعد الله او الا من اخذ من الله اذنا فيها
 لقوله لا تنفع الشفاعة الا من اذن له الرحمن
 من قولهم عهد الامير الى فلان بكذا اذا امره به
 ومحله الرفع على البدل من الضمير او النصب
 على تقدير مضاف اي الشفاعة من اتخذ
 او على الاستثناء وقيل الضمير للمجرمين
 والمعنى لا يملكون الشفاعة فيهم الا من اتخذ
 عند الرحمن عهدا يستعده به ان يشفع له
 بالاسلام (وقالوا اتخذ الرحمن ولدا) الضمير
 محتمل الوجهين لان هذا لما كان مقولا فيما
 بين الناس جاز ان ينسب اليهم (لقد جئتم
 شيئا اذا) على الالتفات للمبالغة في الذم
 والتسجيل عليهم بالجرأة على الله والآلة
 بالفتح والكسر العظيم المنكر والآلة الشدة
 وأدنى الامر وأدنى اتقنى وعظيم على
 (تكاد السموات) قرأ نافع والكسائي
 بالياء (يفطرن منه) يشققن مرة بعد اخرى
 وقرأ ابو عمرو وابن عامر وحزة وابوبكر
 ويعقوب يفتنر والاول ابلغ لان الفعل
 مطاوع فعل والانفعال مطاوع فعل ولان
 اصل الفعل للتكلف (وتشق الارض
 وتخر الجبال هذا) تهد هذا او مهدودة
 اولانها تهد اي تكسر وهو تقرير لكونه
 اذا والمعنى ان هول هذه الكلمة وعظمتها
 بحيث لو تصور بصورة محبوسة لم تحملها
 هذه الاجرام العظام وتفتت من شدتها
 اولان فتاعتها مجلبة لغضب الله بحيث
 لو لاحت له الحرب العالم وبدد قواؤه غضبا
 على من تقوه بها

(ان دعوا للرحمن ولدا) يحتمل النصب على العلة لتكاد أو لهدا على حذف اللام واقتضاء الفعل اليه والجر باصمارة اللام او بالابدال من الهاء في منه والرفع على خبر محذوف تقديره الموجب لذلك ان دعوا او فاعل هدا اي هدها دعاء الولد للرحمن وهو من دعا بمعنى سمي المتعدى الى مفعولين وانما اقتصر على المفعول الثاني لحيط بكل مادعيه ولدا او من دعا بمعنى نسب الذي هو مطاوعه ادعى الى فلان اذا انتسب اليه (وما ينبغي للرحمن ان يتخذ ولدا) ولا يليق به اتخاذ الولد ولا ينطلب له لو طلب مثلالا انه مستحيل وعل **﴿ ٣٠٥ ﴾** ترتيب الحكم بصفة الرجانية للاشعار بان كل ما عداه نعمة ومنم عليه فلا يجانس من هو

مبدأ النعم كلها ومولى اصولها وفروعها فكيف يمكن ان يتخذ ولدا ثم صرح به في قوله (ان كل من في السموات والارض) اي ما عندهم (الآتي الرحمن عبدا) الا وهو مملوك له ياوى اليه بالعبودية والانقياد وقرئ آت الرحمن على الاصل (لقد احصاهم) حصرهم واحاط بهم بحيث لا يخرجون عن حوزة علمه وقبضة قدرته (وعدهم عدا) اي عدا اشخاصهم وانفاسهم وافعالهم فان كل شئ عنده بمقدار (وكاهم آية يوم القيامة فردا) منفردا من الاتباع والانصار فلا يجانس شئ من ذلك ليتخذ ولدا ولا يناسبه ليشركه (ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات يجعل لهم الرحمن ودا) سيحدث لهم في القلوب مودة من غير تعرض منهم لاسبابها وعن النبي عليه الصلاة والسلام اذا احب الله عبدا يقول جبرائيل احببت فلانا فأحبه فيحبه جبرائيل فينادي في اهل السماء ان الله قد احب فلانا فأحبه فيحبه اهل السماء ثم توضع له الحبة في الارض والسين لان السورة مكية وكانوا محموتين حينئذ بين الكفرة فوعده ذلك اذا دعا الاسلام اولان الموعود في القيامة حين يعرض حسناتهم على رؤس الاشهاد فينزع ما في صدورهم من الغل (فانما يسرناه بلسانك) بان ازلناه بلفتك والباء بمعنى على او على اصله لتضمن يسرنا معنى ازلنا اي ازلناه بلفتك (لتبشربه المتقين) الصائرين الى التقوى (وتنذره قومالدا) اشداء الخصومة آخذين في كل ليد اي شق من المرأ لفرط لجاجهم فبشربه وانذر (وكم اهلكنا قبلهم من قرن) تخويف للكفرة وتجسير لرسول صلى الله عليه وسلم على انذارهم (هل تحس منهم من احد) هل تشعر باحد منهم وراه (او تسمع لهم ركزا) وقرئ تسمع من اسمعت والركز الصوت الخفي واصل التركيب هو الخفاء ومنه ركز الريح اذا غيب طرفه في الارض والركاز المال المدفون * عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة مريم اعطى عشر

لما كان لتكلف دل قوله يتفطن على ان السموات شقت وتكلفت في حصول التشقق فهن من شؤم مقالة هؤلاء الكفرة وايس في بناء الانفعال دلالة على هذا المعنى ولا شك ان ما حصل بالجد والاهتمام يكون ابلغ فان قيل كيف يؤثر القول باثبات الولد لله تعالى في انقطار السموات وسقوطها عليهم وانشقاق الارض وخسفها بهم وجرور الجبال وانطباقتها عليهم اجيب بان الله تعالى يقول كدت افعل بالسموات والارض والجبال هذه الافعال عند صدور هذه الكلمة منهم غضباني على من تقو بها لولا حلى وانى لا اعجل بالعقوبة ويجوز ان يكون المعنى ان السموات والارض والجبال تكاد تفعل كذلك لو كانت تفعل من فظاعة هذا القول وهدمه لاركان الدين وقواعده وقوله تعالى يتفطن في محل النصب على انه خبر تكاد وقوله هدا الظاهر انه مصدر على غير لفظ الفعل لتغار بها معنى اذا خرور والسقوط والهدا الانهدام من قولك هدا الحائط بهدا هدا وقوله اي تكسر تفسير لقوله تعالى تحر وبيان لوجه انتصاب هدا لالبيان الاحتياج الى تقدير العامل اذ لا حاجة الى تقدير العامل او مصدر من المتعدى واقع موقع الحال اي مهدودة مهدومة يقال هتزيد الحائط بهده هدا اي هدمه وضعفه والثاني ان يكون مفعولا من اجله اي لانها تهتد والهدا ليس فعل الجبال اذ ابني للفاعل الا انه فعلها اذ ابني للمفعول فصح ان يكون مفعولا له واليه اشار بقوله او لانها تهتد اي تكسر **﴿ قوله ﴾** يحتمل النصب على العلة لتكاد او لهدا على حذف اللام اي ويحتمل النصب بنزع الخافض الدال على العلية وليس مفعولا له صريحا لان نفاء شرط النصب وهو اتحاد فاعل الفعل المعلن وفاعل المفعول له والفرق بين حذف اللام واضمارها هو ان المضمرة مقدر فيصير كالمفعول فلذلك يظهر اثره بخلاف المحذوف فانه متروك بالكلية اي صورة وحكما **﴿ قوله ﴾** وهو من دعا بمعنى سمي المتعدى الى مفعولين يقال دعوته زيد بمعنى سميت زيدا او دعوته بمعنى ناديته وهذا المعنى غير مراد في هذا المقام وهو ظاهر فلا بد ان يكون دعوا بمعنى سموا الا انه حذف المفعول الاول ليعم كل من سماه المشركون ولدا للرحمن من عزيز وعيسى وغيرهما او بمعنى نسبوا قال الشاعر

دعنى اخاها بعد ما كان بيننا * من الفعل ما لا يفعل الاخوان *

وقد قرئ فيهما بالياء **﴿ قوله ﴾** ولا ينطلب له اي لا يحصل له ولو طلبه فرضا على طريق فرض الحال بمعنى ان ينبغي الشئ مطاوع لقولك بغيت الشئ اي طلبته يقال بغيت الشئ فابغى كما يقال طلبت الشئ فانطلب **﴿ قوله ﴾** تعالى ان كل من في السموات والارض **﴿ كلمة من فيه نكرة ﴾** موصوفة وصفتها الجار بعدها ويجوز ان تكون موصولة وازافة كل اليها لا ينافي كونها موصولة لان تعريف الموصولات كما يجوز ان يشار به الى المفعول للشخص يجوز ايضا ان يراد به العموم والاستغراق فيصح ان يضاف الى الاسم الموصول كما في قوله * وكل الذي جعلتني التحمل * والقاء في قوله تعالى فانما يسرناه فصحة تفصح عن مقدر عطف بها ما بعدها عليه والتقدير بلغ هذا المنزل فانما يسرناه على لسانك بانزله على لغة العرب او فانما ازلناه بلفتك على ان اللسان بمعنى اللغة لتبشر ببشارته المتقين وتنذر اي وتخوف بانذاره قومالدا وهو جمع الذا وهو الخصم المجادل بالباطل الآخذ في كل ليد اي جانب من الخصومة ولديد الوادي جانباه ويجوز ان تكون الضمائر في قوله تعالى يسرناه لتبشر به وتنذره لهذه السورة الكريمة المشتملة على ذكر التوحيد والنبوة والحشر والرد على فرق المبطلين بتأويل المنزل وان تكون للقرء ان كله وضمير قبلهم لهؤلاء القوم الذا وهم اهل مكة هل تحس اي هل تعانين وتشاهدن هؤلاء المهلكين من احد ومنهم حال من احد اذ هو في الاصل صفة له فلما قدم عليه انقلب حالا ومن احد مفعول زيدت فيه من وقرئ تسمع بضم التاء وقح الميم مبني للمفعول والركز الصوت الخفي من غير ان ينطق بضم ويتركب من حروف مثل صوت ما ركز في الارض ثم هذا ما يتعلق بسورة مريم عليها السلام وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم تسليما كثيرا آمنا الى يوم الدين امين **﴿ سورة طه عليه الصلاة والسلام ﴾**

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿ قوله ﴾ لاستعلائه **﴿ فينا سبه التفضيم والهاء من المنخفضة فينا سبه الامالة والاستعلاء ارتفاع اللسان الى الخنك اطبقت اولم تطبق والاختفاض بخلافه والمستعلية سبعة احرف اربعة منها مطبقة الصاد والضاد والطاء والظاء وثلاثة منها غير مطبقة وهي العين والحاء والقاف ونسبة الاستعلاء الى الحرف مجاز فان الاستعلاء بالحقيقة انما يكون للسان لا للحرف والاطباق ان تطبق على مخرج الحرف من اللسان ما حاذاه من الخنك والافتتاح بخلافه**

حسنات بعدد من كذب زكريا وصدق به **﴿ سورة طه مكية وهي مائة واربع وثلاثون آية ﴾** (بسم الله الرحمن الرحيم) (طه) فخمها ابن كثير وابن عامر وحفص وقالون عن نافع ويعقوب على الاصل وفتح الطاء وحده ابو عمرو وورش عن نافع لاستعلائه وامالهما الباقرن وهما من اسماء الحروف ويجي ومريم وعيسى وسائر الانبياء المذكورين فيها وبعدد من دعا الله في الدنيا ومن لم يدع **﴿ سورة طه مكية وهي مائة واربع وثلاثون آية ﴾** (بسم الله الرحمن الرحيم) (طه) فخمها ابن كثير وابن عامر وحفص وقالون عن نافع ويعقوب على الاصل وفتح الطاء وحده ابو عمرو وورش عن نافع لاستعلائه وامالهما الباقرن وهما من اسماء الحروف

وقيل معناه يارجل على لغة عك فان صح فعل اصله يا هذا فنصرفوا ﴿ ٣٠٦ ﴾ فيه بالقلب والاختصار والاستشهاد بقوله

﴿ قوله على لغة عك ﴾ وهي قبيلة باليمن الجوهري عك بن عدنان اخو معد وهو اليوم في اليمن ولم يرض المصنف بهذا القول حيث حكاه بقوله وقيل ثم قال فان صح الخ اي احتاج في توجيهه الى التكلف البعيد فان ابدال حرف النداء بلفظ ط والاختصار على ها التنبيه من هذا بعيد غير معهود في لسان العرب وان سلم انه معهود في لغة عك فلا يخلو من البعد فان خطابه تعالى نبيه القرشي بلغة غير قرشي بعيد ومعنى البيت ان السفاهة ياهؤلاء في خلافتكم وهو جمع خليفة بمعنى الطبيعة لا قدس الله اي لا طهر الله طبائعكم فانكم ملاعين فوضع الظاهر موضع الضمير لتعليل ﴿ قوله وقرئ طه ﴾ اي على وزن هب باسقاط الالف بعد الطاء وبالهاء الساكنة على انه امر له عليه الصلاة والسلام بان يطأ الارض بقدميه معا ولا يقوم قياما يعجب فيه كل التعب لما روي انه عليه الصلاة والسلام لما انزل عليه الوحي اجتهد في العبادة حتى كان يراوح بين قدميه في تعجده لطول قيامه في الصلاة وكان يصلي الليل كله فكان يقوم على احدى رجليه تخفيفا على الاخرى اذا طال القيام ثم قيل انه مأخوذ من يطأ وكان اصله طأ كما اخذدع من يدع قلبت همزته هاء كما قالوا هياك في اياك وهرقت في اراقت فالهاء في طه ليست هاء السكت على هذا بل مبدلة من لام الفعل وقيل قلبت الهمزة في يطا ألفا كما قلبت في لاهناك المرتع اصله لاهناك ولما كان قلب الهمزة المتحركة ألفا نادرا اورد له مثالا فاذا بنى منه الامر يكون ط كما يكون الامر من يرى رطم الحلق به هاء السكت فصار طه كما يقال قدوره ﴿ قوله وعلى هذا ﴾ اي على الوجه الثاني وهو ان يكون طه بسكون الهاء مأخوذا من يطا بعد قلب همزته ألفا محتمل ان يكون اصله بألفين طاهما فلما جاز قلب الهمزة المحركة ألفا في يطا كان قلب الساكنة اولى فقلب فصار طه الآن نفوش الكتابة لما كانت دلائل الالفاظ ووجب ان تكون هيئة الخط مشتملة على ما يدل على كل واحد من الحروف المملوطة ووجب ان يكون الرسم حيث طاهما بألفين مرسومين سواء قيل ان اصله طاهما او يا هذا وعلى تقدير كون طه من اسماء الحروف كتبت على صورة الحرفين اللذين هما سميها طاهما لاعلى صورة اسمها لمعنى يخص باسمي الحروف وهو ما ذكره صاحب الكشاف في اول سورة البقرة وهو قوله الكلم لما كانت مركبة من ذوات الحروف واستمرت العادة متى تهجيت ومتى قيل للكاتب اكتب كيت وكيت ان يلفظ بالاسماء ويقع في الكتابة الحروف انفسها جلت على تلك المشاكلة المأوفة في كتابة هذه القواع انتهى كلامه ومن المعلوم ان التلفظ بالاسماء ورسم اسم السميات امر مخصوص بحروف التهجي لا يجري في الكلمات المفيدة ﴿ قوله او اکتفی ﴾ عطف على قوله على انه امر اي او على انه ليس باسم بل هما من اسماء حروف التهجي كما في القراءة المشهورة واصله طاهما فاكتفى من الاسم الاول وهو طاهما يجره الاول ومن الاسم الثاني وهو هاء يجره الاول ايضا فصار طه ثم سكن الهاء لاجل الوقف فصار طه ﴿ قوله ومنه اشق من رآنض المهر ﴾ اي انعب من يجعل المهر وهو ولد الفرس صالحا لركوب بان تزول عنه الصعوبة ويتقاد لصاحبه وفي ذلك العمل مشقة وتعب للرائض ولذلك يضرب به المثل ﴿ قوله ولعله عدل اليه ﴾ جواب عما يقال الشقاء وان شاع في معنى التعب الا انه في الاصل مقابل للسعادة فلو ذكر التعب هنا لتوهم خلاف المراد وهو سعادة الدارين فاخياره هذا دون ذلك لدفع هذا التوهم والله اعلم فتأمل اي فلو ذكره هنا لتوهم خلاف المراد بالنكتة في اختياره ﴿ قوله ولا يجوز ان يكون بدلا من محل لتشقي لاختلاف الجنسين ﴾ اي جنس التذكير والشقاوة فانهما مختلفان غاية الاختلاف فان احدهما ليست هي عين الاخرى ولا بعضها ولا مشتملة عليها فلا يتصور جعل التذكير بدل كل ولا بعض ولا اشتغال من الشقاوة ضرورة ان ما يقوم مقام الشيء يجب ان يكون بينهما مجانسة بوجه ما في مناسبة ما ولو كانت بدلانها لكانت بدل الغلط وهو لا يصدر عن قصد روية فلا يوجه في كلام بليغ فضلا عن ان يوجد في كلامه تعالى ﴿ قوله فان الفعل الواحد لا يتعدى الى علتين ﴾ فان انزلنا تعدى الى مفعوله وهو لتشقي فلا يتعدى الى آخر من جنسه الا بالبدلية او العطف وفي بحث وهو ان ما ذكره انما يدل على عدم جواز كونه مفعولا له نفس انزلنا مع قطع النظر عن كونه معللا بالعلة الاولى ولا يترجم منه ان لا يكون مفعولا له لانزلنا مطلقا لجواز ان يكون الانزال المعلل بالشقاء معللا بالتذكير بطريق الحصر بالنفي والاستثناء بان لا يكون مجيبي اداة النفي لنفي علية التعب للانزال بل انما جيبي بها لتفيدان علة الانزال المعلل بتعب المحاطب ليست الا الموعظة وتذكير الاحكام على طريق قولك ما ضربت غلامي للتأديب الامعذرة الى ربى فلا حاجة الى ان يجعل لتشقي متعلقا بمحذوف كما قيل وليس فيه ايضا تعدية الفعل الواحد الى علتين ذكر لانتصاب تنزيلا اربعة اوجه الاول ان يكون منصوبا باضمار فعله اي نزل تنزيلا والثاني ان يكون مفعولا به لقوله

ان السفاهة طاهما في خلافتكم * لا قدس الله اخلاق الملاعين * ضعيف لجواز ان يكون قسما كقوله حم لا ينصرون وقرئ طه على انه امر للرسول صلى الله عليه وسلم بان يطأ الارض بقدميه فانه كان يقوم في تعجده على احدى رجليه وان اصله طأ فقلبت همزته هاء او قلبت من يطا ألفا كقوله * لاهناك المرتع * ثم بنى عليه الامر وضم اليه هاء السكت وعلى هذا محتمل ان يكون اصل طه طاهما والالف مبدلة من الهمزة والهاء كناية الارض لكن يرد ذلك كتبها على صورة الحرف وكذا التفسير يارجل او اکتفی بشرطي الكلمتين وعبر عنهما باسمهما (ما انزلنا عليك القرآن لتشقي) خبر طه ان جعلته مبتدأ على انه مأول بالسورة او القرآن والقرآن فيه واقع موقع العائد وجواب ان جعلته مقسما به ومنادى له ان جعلته ندأ واستئناف ان كانت جملة فعلية او اسمية باضمار مبتدأ او طائف من الحروف محكية والمعنى ما انزلنا عليك القرآن لتتعب بفرط تأسفت على كفر قريش اذ ما عليك الان تبلغ او بكثرة الرياضة وكثرة التمجيد والقيام على ساق والشقاء شائع بمعنى التعب ومنه اشق من رآنض المهر وسيد القوم اشقاهم ولعله عدل اليه للاشعار بانه انزل عليه ليسعد وقيل يرد وتكذيب للكفرة فانهم لما رأوا كثرة عبادته قالوا انك لتشقي بترك ديننا وان القرآن انزل عليك لتشقي به (الا تذكرة) لكن تذكيرا وانتصابها على الاستثناء المنقطع ولا يجوز ان يكون بدلا من محل لتشقي لاختلاف الجنسين ولا مفعولا لانزلنا فان الفعل الواحد لا يتعدى الى علتين وقيل هو مصدر في موقع الحال من الكاف او القرآن او المفعول له على ان لتشقي متعلق بمحذوف هو صفة القرآن اي ما انزلنا عليك القرآن المنزل لتتعب ببلغه الا تذكرة (لمن يخشى) لمن في قلبه خشية ورقة يتأثر بالانذار اول من علم الله منه انه يخشى بالتخويف منه فانه المنتفع به

يخشى اى ازاله للتذكرة لمن يخشى تنزيل الله تعالى والثالث انتصابه على المدح والاختصاص والرابع انتصابه على انه بدل من تذكرة على ان يكون مصدرا واقعا موقع الحال فيكون تنزيلا مصدرا بمعنى المفعول اى ما انزلناه الا مذكرا منزلا فيكون منزلا بدل الكل من مذكرا لكونهما متحدين ذاتا ﴿ قوله او معنى ﴾ اى على تقدير كونه منصوبا على الاستثناء المنقطع فان جعل تذكرة مفعولا له على احد الوجهين وجعل تنزيلا بدلا منه يكون المعنى ما انزلنا القرآن الانزيلا وهو تلميح لشيء نفسه ان جعل الانزال والتنزيل بمعنى واحد بنوعه ان جعل التنزيل عبارة عن الانزال على التدرج فانه نوع من مطلق الانزال ﴿ قوله بعرض تعظيم المنزل ﴾ اى باظهار ما يدل على تعظيمه * الجوهرى عرضت الشيء فاعرض اى اظهرته فظهر وهو من النوادر قال تعالى وعرضنا جهنم يومئذ للكافرين عرضا قال الفرأى ابرزناها حتى تظهر اليها الكفار فخم القرآن المنزل بذكرا ما يدل على عظمة منزله ترغيبا في تدبره والعمل بمدلوله * فان قيل لم عطف الجمع على المفرد في قوله تعالى من خلق الارض والسموات مع ان الاولى رعاية التطابق بين المعطوف والمعطوف عليه * اجيب بان الالف واللام اذا دخل في اسم غير علم مفردا كان او جمعا يصرف التعريف الى الجنس اذا لم يمكن حمله على المعهود وان امكن فلا ولا وجه لجل تعريف السموات على الآحاد المدودة فتعين صرفه الى الجنس فليس في الكلام عطف الجمع على المفرد بل فيه عطف الجنس على الجنس وفيه رعاية التطابق ﴿ قوله ثم اشار الى وجه احداث الكائنات ﴾ بين وجه ارتباط قوله تعالى الرحمن على العرش استوى بقوله خلق الارض والسموات وجعل قوله الرحمن على العرش استثناء لبيان طريق خلق ما ذكره وقوله بان قصد العرش متعلق بقوله احداث الكائنات وتدبير امرها على طريق التنازع وهو يشعر بانه جل العرش على الذى تحمله الملائكة ويحفون حوله وجل الاستواء على العرش على القصد اليه الا انه عدى بعلى لتضمنه معنى الاستيلاء والظهور كما قيل في قوله تعالى ثم استوى الى السماء معناه ثم قصد و اشار الى وجه تخصيص العرش بالذكر مع ان الاستيلاء حاصل بالنسبة الى جميع الكائنات بقوله بان قصد العرش فاجرى منه الاحكام وانزل منه الاسباب والقصد المسند الى الله تعالى ليس المراد به حقيقة القصد لانه اسم للارادة باعتبار الحدوث و ارادته تعالى منزهة عنه بل هو استعارة تبعية شبه خلق السماء بعد خلق ما ذكره بقوله بمباشرة الخلق فعلا بعد فعل آخر فانها تكون مسبوقة بالقصد الحادث فغير عن تعلق الارادة الازلية بخلق السماء بالاستواء بمعنى القصد فاشتق منه لفظ استوى وفي الصحاح المساواة بين الشئين المعادلة بينهما تقول سويت الشئى فاستوى اى عدلته فاعتدل واستوى على ظهر دابته اى استعلى واستقر عليه واستوى الى السماء اى قصد واستوى على كذا ظهر قال الشاعر

﴿ قد استوى بشر على العراق ﴾ * من غير سيف ودم مهراق *

انتهى وقد تمسك المشبهة بهذه الآية في ان معبودهم جالس مستقر على العرش وهو باطل بالعقل والنقل واختلف اهل الحق في تأويل هذه الآية فقال بعضهم انقطع بان الله تعالى منزه عن المكان والجهة وانه تعالى لم يرد من الاستواء الجلوس والاستقرار بل مراده به شئ آخر الا انا لان شغل بتعيين ذلك المراد خوفا من الخطأ وقال البعض الآخر لما قامت الادلة العقلية على امتناع الاستقرار ودل ظاهر لفظ الاستواء على معنى الاستقرار لم يمكن العمل بمقتضى الدليلين ضرورة استحالة كون الشئ الواحد منزها عن المكان وحاصلا فيه معا ولا سبيل ايضا الى ترك العمل بهما لانه يستلزم ارتفاع التقيضين معا وهو باطل ولا الى ترجيح النقل على العقل لان العقل اصل للنقل فانه ما لم يثبت بالدلائل العقلية وجود الصانع وعلمه وقدرته وبعثه للرسول لم يثبت العقل بالقدرح في العقل لاجل تصحيح النقل يقتضى القدرح في العقل والنقل معا فلم يبق الا ان يقطع بصفحة العقل ويشغل بتأويل النقل ثم انهم اختلفوا في تأويله فقال بعض العلماء المراد من الاستواء الاستيلاء والاقتدار كما في قول الشاعر قد استوى بشر على العراق * والمراد من العرش هو الذى تحمله الملائكة وقال صاحب الكشاف العرش سرير الملك والاستيلاء عليه كناية عن الملك لانه من توابع الملك وروادفه فانه يقال استوى فلان على العرش قصدا للاخبار عنه بانه ملك وان لم يقعد على العرش البتة والتعبير عن الشئى بطريق الكناية ابلغ وواقع من الايضاح بذكره لانك مع الكناية كدعى الشئى بالبينه ﴿ قوله ليبدل بذلك على كمال قدرته ﴾ فان ما في السموات من الملك والنجم وغيرهما وما في الارض من المعدن والنبات والحيوان والانسان وما بينهما من العناصر وما تحت الثرى

(تنزيلا) نصب باضمار فعله او يخشى او على المدح او البذل من تذكرة ان جعل حاله وان جعل مفعولا له لفظا او معنى فلا لار الشئى لا يعلى بنفسه ولا بنوعه (من خلق الارض والسموات العلى) مع ما بعد الى قوله له الاسماء الحسنى تفخيم لشأن المنزل بعرض تعظيم المنزل بذكر افعال وصفاته على الترتيب الذى هو عند العقل فبدأ بخلق الارض والسموات التى هي اصول العالم وقدم الارض لانها اقرب الى الحس واطهر عنده من السموات العلى وهو جمع العليا تأنيث الاعلى ثم اشار الى وجه احداث الكائنات وتدبير امرها با قصد العرش فاجرى منه الاحكام والتقدير وانزل منه الاسباب على ترتيب ومقادير حسبما اقتضته حكمته وتعلقت به مشيئة فقال (الرحمن على العرش استوى ما في السموات وما في الارض وما بينهن وما تحت الثرى) ليبدل بذلك على كمال قدرته و ارادته ولما كانت القدرة تابعة للارادة وهى لا تنفك عن العلم عقب ذلك باحاطة علمه تعالى بجليات الامور وخفياتها ع سوا فقال

(وان تجهر بالقول فانه يعلم السر واخفى) اي وان تجهر بذكر الله ودعائه فاعلم انه **﴿ ٣٠٨ ﴾** غنى عن جهرك فانه يعلم السر واخفى منه

مما لا يعلم الا الله اذا كان الله خلقا وملكاً تحت قدرته وامره لا يمنع شئ منه عن نفاذ قدرته و ارادته فيه دل ذلك على كمال قدرته و ارادته * فان قيل الثرى هو السطح الاخير من العالم فلا يكون تحته شئ فكيف يكون الله تعالى مال كاله * اجاب الامام عنه بان الثرى في اللغة التراب الندى فيحتمل ان يكون تحته شئ وهو اما الثور او الحوت او الصخرة او البحر او الهواء على اختلاف الروايات فقوله و ماتحت الثرى معناه و ماتحت الارض لان ظاهر الارض تراب جاف وما هو اسفل منه فهو تراب مبتل وهو الثرى اي يعلم ماتحت الارض مما بطن فيها كما يعلم ما ظهر منها وما بينها وبين السماء وعن السدى ماتحت الثرى هو الصخرة التي تحت الارض السابعة والمفسرون يقولون اراد الثرى الذي تحت الصخرة التي على الثور الذي تحت الارض ولا يعلم ماتحت الثرى الا الله تعالى كما لا يعلم احد ما فوق السدرة الا هو قيل السدرة شجرة في السماء السابعة مما يلي الجنة عروفا تحت الكرسي واغصانها تحت العرش اليها ينهى علم الخلاق كل ورقة منها تظل امة من الامم تغشاها الملائكة كأنهم فراش من ذهب عليها الملائكة لا يعلم عددهم الا الله تعالى ومقام جبريل عليه الصلاة والسلام في وسطها **﴿ قوله اي وان تجهر بذكر الله ودعائه فاعلم انه غنى عن جهرك ﴾** جواب ما يقال ان قوله تعالى فانه يعلم السر واخفى جزء الشرط ومن شرط الجزاء ان يكون مسبباً عن الشرط وعلمه تعالى بشئ ما ليس مسبباً عن شئ من الممكنات فكيف يكون مسبباً عن جهرك المحاطب بالقول * وتقرير الجواب ان جزاء الشرط لا يكون الاجلة والمشروط المسبب عن الشرط قد يكون نفس مضمون تلك الجملة التي هي وقوع نسبة تلك الجملة او لا وقوعها كما في قوله تعالى الذين ينفقون اموالهم بالليل والنهار سرا وعلانية فلهم اجرهم عند ربهم وهو سبب الاجر لهم عنده تعالى وقد يكون المشروط اعلام المحاطب بمضمون تلك الجملة لانفس مضمونها كما في قوله تعالى وما بكم من نعمه من الله فان الشرط فيه وهو استقرار النعمة عندنا ليس سبباً لنفس كونها من الله تعالى بل هو سبب للاخبار بانها من الله وما نحن فيه من هذا القبيل فان الجهر بالقول ليس سبباً لنفس مضمون جملة الجزاء بل هو سبب للاعلام به فعلى هذا الظاهر ان يقول فاعلم انه يعلم السر واخفى الا انه عدل عنه الى ما اختاره للاشارة الى ان ما هو جزاء حقيقة حذف في الآية واقم مقامه ما يدل عليه فان علم السر والاخفى مستلزم لغنى عن الجهر وتحقق المزوم دليل على تحقق اللازم فلذلك اطلق المزوم واريد اللازم **﴿ قوله وهو ضمير النفس ﴾** اي المراد بالاخفى ما ضميره النفس ولم تظهره لاحد سراً ولا جهراً وبالسر ما سرته الى غيرك بالجهر ما رفع به صوتك **﴿ قوله في تمهيد نبوته بقصة موسى ﴾** اي اتبع الله تعالى ما ذكره تمهيداً لنبوة رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو قوله ما انزلنا عليك القرآن لتشقى الآية قصة موسى عليه الصلاة والسلام يقال فقوت فلانا اي اتبعته وقيته بفلان اي اتبعته اياه يريد به ان قوله وهل اتاك حديث الى آخر الآية جملة معطوفة على قوله ما انزلنا عليك القرآن لتشقى على طريق عطف القصة على القصة ليكون بعثاله وحلا على الاقتداء بموسى عليه الصلاة والسلام في تحمل اعباء النبوة فان هذه السورة من اوائل ما نزل فاحتجج فيها الى ارشاد طريق التبليغ وتقوية قلبه وتسليته عما ناله من عناد المعادين والمعنى انا انزلنا عليك القرآن لتحمل متاعب التبليغ ومقاولة العتاة من اعداء الاسلام ومقابلتهم وغير ذلك كما انزلنا على موسى عليه الصلاة والسلام التوراة وقوله تعالى وهل اتاك يحتمل ان يكون اول ما اخبر الله تعالى به عن امر موسى عليه الصلاة والسلام فيكون الاستفهام في هل اتاك للانكار اي لم ياتك الى الآن وقد اتاك الآن فتبدله وهذا قول الكلبي ويحتمل ان يكون قد اتاه ذلك سابقا فيكون الاستفهام تقريرا فكأنه قال اليس قد اتاك **﴿ قوله في ليلة شاتية ﴾** اي ذات برد وشتاء يقال شتوت بموضع كذا اي اقم به الشتاء **﴿ قوله مثلية ﴾** اي ذات ثلج وفي الكشاف انه قدح فصلد زنده اي صوت ولم يخرج نارا يقال صلد الزند يصلد بالكسر صلودا اذا صوت ولم يخرج نارا قيل كان موسى عليه الصلاة والسلام رجلا غيورا لا يصحب الرفقة للثرى امراته فلذلك اخطأ الطريق **﴿ قوله يشعلة من النار ﴾** اي بشئ فيه لهب مقتبس من معظم النار وقيل القبس الحجر الغير المشتعلة يقال قبست منه نارا في رأس عود او قبيلة او غيرها قال اكثر المفسرين ان الذي راه موسى عليه الصلاة والسلام لم يكن نارا بل كان نور الرب تعالى ذكر بلفظ النار لان موسى حسب نارا فلما دنا منه رأى شجرة خضراء من اسفلها الى اعلاها كأنها نار بيضاء فوق متجها من شدة ضوء تلك النار وشدة خضرة تلك الشجرة فلا النار تغير خضرتها ولا كثرة ماء الشجرة

وهو ضمير النفس وفيه تبيه على ان شرع الذكر والدعاء والجهر فيهما ليس لاعلام الله بل لتقرير النفس بالذكر ورسوخه فيها ومنعها عن الاشتغال بغيره وهضمها بالتضرع والجوار ثم لما ظهر بذلك انه المستجمع لصفات الألوهية بين انه المتفرد بها والتوحيد بمقتضاها فقال (الله لا اله الا هو له الاسماء الحنئ) ومن في من خلق الارض صلة لتزيلا او صفة له والانتقال من التكلم الى الغيبة للتغني في الكلام وتخييم المنزل من وجهين اسناد ازاله الى ضمير الواحد العظيم الشأن ونسبته الى المختص بصفات الجلال والاکرام والتبويه على انه واجب الايمان به والانتقادي له من حيث انه كلام من هذا شأنه ويجوز ان يكون انزلنا حكاية كلام جبرائيل والملائكة النازلين معه وقرئ الرحمن على الجر صفة لمن خلق فيكون على العرش استوى خبر محذوف وكذلك ان رفع الرحمن على المدح دون الابتداء ويجوز ان يكون خبرا ثانيا والثرى الطبقة الترابية من الارض وهي آخر طبقاتها والحسنى تأنيث الاحسن وفضل اسماء الله تعالى على سائر الاسماء في الحسنى لدلالاتها على معان هي اشرف المعاني وافضلها (وهل اتاك حديث موسى) في تمهيد نبوته صلى الله عليه وسلم بقصة موسى ليأتم به في تحمل اعباء النبوة وتبليغ الرسالة والصبر على مقاساة الشدائد فان هذه السورة من اوائل ما نزل (اذ رأى نارا) ظرف للحديث لانه حدث او مفعول لا ذكر قيل انه استأذن شعبيا عليه الصلاة والسلام في الخروج الى امه وخرج باهله فلما وافى وادى طوى وفيه الطور ولده ابن في ليلة شاتية مظلمة مثلية وكانت ليلة الجمعة وقد ضل الطريق وتفرقت ماشيته اذ رأى من جانب الطور نارا (فقال لاهله امكثوا) اقيموا بمكانكم وقرأ جزء لاهله امكثوا هنا وفي القصص بضم الهاء في الوصل والباقيون بكسرها فيه (اني آتيت نارا) ابصرتها ابصارا لاشبهه فيه وقيل الايناس ابصار ما يؤنس به (لعلى آتيتكم منها بقبس) يشعلة من النار وقيل جرة (او اوجد على النار هدى)

هاديا يدلني على الطريق او يهديني ابواب الدين فان افكار الاررار مائلة اليها في كل ما يعين لهم (تغير)

تغير ضوء النار فسمع تسبيح الملائكة ورأى نورا عظيما قال الامام والصحیح انه رأى نارا ليكون صادقا في خبره اذ الكذب لا يجوز على الانبياء **قوله** ولما كان حصولهما اي حصول الايمان بالقبس ووجود الهدى مترقبين ومتوقعين بنى الامر فيهما على الرجاء والطمع ففسال لعلي ولم يقطع بان يقول اني آتيكم لثلايمد مالم يتيقن الوفاء به وانظر كيف اجترز موسى عن شائبة الكذب قبل نبوته حيث لم يقل آتيكم بل قال لعلي آتيكم وانما قال او اجد على النار هدى لان النار قلما تخلو من اهلها وناس عندها **قوله** كما قال سيويه في مررت بزيد **قوله** تأكيد لقوله او مستعلون المكان القريب منها فانه جعل الصوق بمكان يقرب من النار بمثابة استعلاء نفس النار **قوله** قيل انه لما نودي قال من المتكلم **قوله** قال وهب لما نودي موسى اجاب سريرا وهو لا يدري من دعاه فقال اني اسمع كلامك ولا اري مكانك فابن انت قال انا فوقك ومعك وامامك وخلفك واقرب اليك من نفسك فعمل ان ذلك لا ينبغي الاربه فايقن بان المنادي هو الله تعالى وايضا لما سمعه من جميع الجهات بحيث لا يتفاوت سماعه من بعض الجهات على سماعه من الجهات الاخر علم بذلك انه ليس بكلام المخلوقين وعلم ذلك بسماعه ذلك الكلام وانه لما رأى النار في الشجرة الخضراء بحيث لا تنضج خضرة الشجرة ورأى خضرتها بحيث لا تطفئ تلك النار وكل واحد من هذه الامور لا يقدر عليه احد الا الله علم بذلك علما استدلاليا ان مسمعه كلام الله تعالى وقال اصحابنا يجوز ان يخلق الله له علما ضروريا بذلك ومنع المعتزلة ذلك وقالوا لو حصل العلم الضروري بكون هذا النداء كلام الله تعالى لحصل العلم الضروري بوجود الصانع لاستحالة ان تكون الصفة معلومة بالضرورة وتكون الذات معلومة بالاستدلال ولو حصل العلم الضروري بوجود الصانع لخرج موسى عن كونه مكلفا لان حصول العلم الضروري بنا في التكليف وقد علم قطعا انه عليه الصلاة والسلام لم يخرج عن التكليف فعلمنا ان الله تعالى عرفه ذلك بان نصبه من الدلائل ما يدل عليه **قوله** وهو اشارة الى انه عليه الصلاة والسلام تلقى من ربه كلامه **قوله** اي كلامه القديم الذي ليس من جنس الحروف والاصوات وذلك الكلام لا يتلقف منه تعالى تلقفا حسيا لان الحاسة الجسمانية لا تتلقف الكلام القديم القائم بذات الله تعالى وانما تتلقف تلقفا روحانيا وهو ان يلهم الله تعالى به من خصه بكلامه بشرا كان او ملكا والمعتزلة لما انكروا وجود ذلك الكلام قالوا انه تعالى خلق ذلك النداء في جسم من الاجسام كالشجرة او غيرها لان صريح القرءان دل على ان الله تعالى ناداه بكلامه ولا كلام له سوى ما يتلقف بالحاسة الجسمانية وذلك الكلام حادث فيمتنع ان يقوم بذاته تعالى فلا جرم يكون نداؤه تعالى عبارة عن خلقه اياه في جسم وانه تعالى قادر عليه يفعله متى شاء واهل السنة لما اثبتوا الكلام النفسي الازلي قالوا انه تعالى سمعه ذلك الكلام اسما روحانيا معنويا ثم انه عليه الصلاة والسلام لما قال عرفته انه كلام الله باني اسمعه من جميع الجهات وبجميع الاعضاء دل على ان ذلك الكلام يمثل لبده **قوله** وقيل معناه فرغ قلبك **قوله** يعني مال اهل الاشارة الى ان الفعل في النوم يعبر بازوجة فيكون قوله فاخلع نعليك اشارة الى ان لا يلتفت بخاطره الى اهله وماله وان لا يبقى مشغول القلب بامرهما **قوله** والمقدس يحتمل المعنيين وهما طهارة القلب عن العلائق وطهارة القلب عما ينافي في التواضع والادب يعني ان قوله تعالى انك بالواد المقدس يصلح ان يكون تعليلا لقوله تعالى فاخلع نعليك على كل واحد من الاحتمالات المذكورة في وجه الامر **قوله** بتأويل المكان فان طوى يكون منصرفا على تقدير ان يأول بالمكان اذ ليس فيه حيثئذ سوى العلية وان اول بالبقعة كان غير منصرف للتأنيث والعلية فلا يدخله التنوين حيثئذ فان عامر والكوفيون قرأوا طوى بضم الطاء والتنوين والباقيون بعضهم من غير تنوين وقرئ بكسر الطاء منونا وبكسرهما غير منون فان كان اسما فهو نظير غيب وان كان صفة فهو نظير عدى وسوى وعن الحسن البصري انه بمعنى الثني بالكسر والفصر والثني المكرر مرتين فيكون المعنى على هذه القراءة انه ظهر مرتين فيكون منصوبا بلفظ المقدس لانه بمعناه كما قيل المقدس مرتين من المقدس او منصوبا بلفظ نودي الجوهري قال بعضهم طوى بالضم مثل طوى بالكسر وهو الثني وقالوا في قوله تعالى بالواد المقدس طوى اي قدس مرتين **قوله** تعالى وانا اخترتك **قوله** عطف على قوله انا ربك اي نودي وقيل اني انا ربك وانا اخترتك وقرأ جزء وانا اخترتك بفتح الهزة وبضمير المتكلم المعظم نفسه عطف على قوله اني انا ربك فان قوله اني هنا بهمة مفتوحة على تقدير الباء اي باني لان النداء يوصله بها تقول ناديت بكذا

ولما كان حصولهما مترقبين بنى الامر فيهما على الرجاء بخلاف الايناس فانه كان محققا ولذلك حققه لهم بان ليوطنوا انفسهم عليه ومعنى الاستعلاء في على النار ان اهلها مشرفون عليها او مستعلون المكان القريب منها كما قال سيويه في مررت بزيدانه لصوق بمكان يقرب منه (فلما اتاهما) اني النار وجدنا رايضا تنفذ في شجرة خضراء (نودي يا موسى اني انا ربك) فحمد ابن كثير وابوعرو اي بأني وكسره الباقيون باضمار القول او اجراء النداء مجرا وتكرير الضمير للتوكيد والتحقيق قيل انه لما نودي قال من المتكلم قال اني انا الله فوسوس اليه ابليس لعنك تسمع كلام الشيطان فقال انا عرفت انه كلام الله باني اسمعه من جميع الجهات وبجميع الاعضاء وهو اشارة الى انه عليه الصلاة والسلام تلقى من ربه كلامه تلقيا روحانيا ثم تمثل ذلك الكلام لبده فانتقل الى الحس المشترك فانتفش به من غير اختصاص بعضو وجهة (فاخلع نعليك) امره بذلك لان الحفة تواضع وادب ولذلك طاف السلف حافين وقيل لنجاسة نعليه فانهما كانتا من جلد حار غير مدبوغ وقيل معناه فرغ قلبك من الامل والمال (انك بالواد المقدس) تعليل للامر باحترام البقعة والمقدس يحتمل المعنيين (طوى) عطف بيان للوادي ونوته ابن عامر والكوفيون بتأويل المكان وقيل هو كشي من الطوى مصدر لنودي او المقدس اي نودي نداءين او قدس مرتين (وانا اخترتك) اصطفيتك للنبوة وقرأ جزء وانا اخترتك (فاستمع لما يوحي) للذي يوحي اليك او للوحي

ففتحت همزة ما عطف عليه ايضا وجوز ابو البقاء ان يكون القتح على تقدير ولانا اخترناك فاستمع فعلقه باستمع
 قال الواحدى ويجوز وانا اخترناك بالكسر ولم يقرأ به وقال شهاب الدين وقرأ السلمى والاعشى وابن هرمز
 وانا اخترناك بكسر الهمزة **قوله** واللام محتمل التعلق بكل من الفعلين **قوله** بان يكون الكلام من باب التنازع
 بين اخترتك وبين استمع كأنه قيل اخترتك لما يوحى واستمع لما يوحى والظاهر تعلقه باستمع واللام مزيدة في المفعول
 كما في ردف لكم **قوله** دال على انه **قوله** اي ان ما يوحى مقصور على تقرير التوحيد والامر بالعبادة وجد الدلالة
 ان البديل هو المقصود بالنسبة وانه كالتفسير والبيان للبديل منه **قوله** وهى تذكر العبادة **قوله** لذكرى
 من اضافة المصدر الى مفعوله اي أقمها لذكرى وتكون ذا كرا لى فان ذكر الله تعالى عبارة عن الاشتغال بعبادته باللسان
 والجنان والاركان فكانه قيل اقم الصلاة لتكون عملا يسته اذ كرا لى ويكون من قبيل اضافة المصدر الى فاعله على
 تقدير ان يكون المعنى لانى ذكرتها في كل كتاب ولم اخل منها شريعة وامرت بها كل امة وكذا على تقدير ان يكون
 المعنى لان اذكرك بالمدح والثناء كما قيل في تفسير قوله تعالى ولذكر الله اكبر اي ذكر الله العبد اكبر من ذكر العباد اياه
 والفرق بينهما ان المذكور على الاول هو الصلاة وعلى الثانى هو العبد **قوله** لاوقات ذكرى **قوله** على
 ان تكون اللام في قوله تعالى لذكرى لام التاريخ بمعنى في كما في قوله تعالى باليتنى قدمت لحياتي اي قدمت الخيرات
 او الطاعات في اوقات حياتي في الدنيا ولام التاريخ لا تدخل الا على الوقت ظاهرا او مقترنا فلذلك قال لاوقات
 ذكرى اي صلاتي **قوله** او لذكر صلاتي **قوله** اما على تقدير المضاف او على ان يكون المضاف ذكر الله مجازا
 عن ذكر الصلاة على طريق اطلاق اسم السبب وارادة السبب فان ذكر الصلاة سبب لذكر الله تعالى فيكون المعنى
 اقم الصلاة اذا ذكرتها بعد نسبتها اي ان نسبت صلاة فاقضها اذا ذكرتها وقد نقل هذا التفسير عن رسول الله صلى الله
 عليه وسلم قال الواحدى اقم الصلاة لذكرى معنا اقم الصلاة متى ذكرت ان عليك صلاة كنت في وقتها او لم تكن وهذا
 قول عامة المفسرين وروى ذلك مرفوعا وذكره اسناد عن انس بن مالك رضى الله عنه ان النبي عليه الصلاة والسلام
 قال من نسي صلاة فليصلها اذا ذكرها لا يكفرها غير قضائها والاخر انه لا يلزمه في نسيانها غرامة ولا كفارة كما تلزم الكفارة
 يحتمل وجهين احدهما انه لا يكفرها غير قضائها والاخر انه لا يلزمه في نسيانها غرامة ولا كفارة كما تلزم الكفارة
 في ترك صوم رمضان من غير عذر وكما تلزم المحرم اذا ترك شيئا من نسكه فدية من دم او طعام وليس عليه الا ان يصلى
 ما ترك فقط قال ابو حنيفة من فاتته صلوات يجب الترتيب في قضائها ما لم تزد على صلاة يوم وليلة واحتج عليه
 بقوله تعالى اقم الصلاة لذكرى اي لذكرها واللام بمعنى عند كما في قوله تعالى اقم الصلاة لدلوك الشمس اي عنددلوها
 فمعنى الآية اقم الصلاة المتذكرة عند تذكرها وذلك يقتضى رعاية الترتيب كذا ذكره الامام وقوله تعالى
 ان الساعة آتية كالتعليل للامر بالعبادة واقامة الصلوات واعلام بان القيامة التى هى موعد جزاء الاعمال آتية
 وان كل امرى مجزى بعمله ان خيرا فخير وان شرا فشر **قوله** اريد اخفاء وقتها **قوله** كاد وان كان موضوعا
 للغاربة الا انه من الله تعالى للتحقيق والوجوب والمعنى انا اخفى وقتها عن الخلق ليكونوا على حذر منها كل وقت
 كما ان عسى في قوله تعالى قل عسى ان يكون قريبا لقطع بقربه اي هو قريب وقيل المراد اخفاء نفس وقوعها
 والمعنى اكاذا خفيها فلا قول هو آتية لفرط ارادنى اخفاءها ولولا ما فى الاخبار بايانها مع تعمية وقتها من الله تعالى
 للعباد لما اخبرته وقيل المعنى اكاذا خفى الساعة واتيائها واخفى احوال الجنة ونعيمها وحوال النار وعذاب
 حميمها لئلا تكون عبادتى مشوبة بطمع الجنة وخوف النار بل تكون خالصة لوجهى كما قال تعالى وما امروا
 الا ليعبدوا الله مخلصين له الدين وقوله اكاذا خفيها على ان تكون همزة اخفيها للالازم والسلب اي ازيل خفاءها نحو
 اعجمت الكتاب اي ازلت محمته واشكيت اي ازلت شكواه والمعنى انها تحقق وقوعها وقربها اكاذا اظهرها واقرب
 اظهارها كما قال تعالى اقربت الساعة وان اقتضت الحكمة تأخرها برهة من الزمان وقرى اخفيها بفتح الهمزة
 من خفاء يخفيه اذا اظهره **قوله** عن تصديق الساعة **قوله** على ان ضميرها للساعة والمراد التصديق بايانها
 فيكون ضمير من لا يؤمن بها ايضا الساعة وعلى تقدير ان يكون ضميرها للصلاة يكون ضميرها للساعة والمعنى لا يصدقك
 عن الصلاة من لا يؤمن بالساعة والاول اولى لان الاصل في الضمير ان يرجع الى اقرب مذكور وهو الساعة
 ومن جعل ضميرها للصلاة نظر الى انها هى المقصودة بالذكر وقوله تعالى ان الساعة آتية انما ذكر على وجه التعليل للامر
 بها **قوله** فان صد الكافر انما يكون بسبب ضعفه فيه **قوله** اي في دينه علة لكون نظم الآية مبني على انه ينبغي

واللام محتمل التعلق بكل من الفعلين (اننى انا
 الله لا اله الا انا فاعبدنى) بدل مما يوحى دال على
 انه مقصور على تقرير التوحيد الذى هو منتهى
 العلم والامر بالعبادة التى هى كمال العمل
 (واقم الصلاة لذكرى) خصها بالذكر وافردتها
 بالامر لعلها التى اناط بها اقامتها وهى تذكر
 العبادة وشغل القلب والاسان بذكره وقيل
 لذكرى لانى ذكرتها فى الكتب وامرت بها اولان
 اذكرك بالثناء اول ذكرى خاصة لا تراى بها ولا
 تشوبها بذكر غيرى وقيل لاوقات ذكرى
 وهو موافقت الصلاة اول ذكر صلاتى لما روى
 انه عليه الصلاة والسلام قال من نام عن صلاة
 او نسيها فليقضها اذا ذكرها ان الله تعالى يقول
 واقم الصلاة لذكرى (ان الساعة آتية) كاشفة
 لا محالة (اكاذا خفيها) اريد اخفاء وقتها
 او اقرب ان اخفيها فلا قول انها آتية ولولا
 ما فى الاخبار بايانها من اللطف وقطع الاعذار
 لما اخبرته او اكاذا اظهرها من اخفاءها اسلب
 خفاءها ويؤيده القراءة بالقح من خفاءها اذا اظهره
 (تجزى كل نفس بما تسعى) متعلق باية او
 باخفيها على المعنى الاخير (فلا يصدقك عنها)
 عن تصديق الساعة او عن الصلاة (من
 لا يؤمن بها) نهى الكافر ان يصدق موسى عنها
 والمراد نهيه ان يصدقها كقوله لا اربك ههنا
 تبنيها على ان فطرته السليمة لو خليت بحالها
 لاختارها ولم يعرض عنها وان ينبغي ان يكون
 راسخا في دينه فان صد الكافر انما يكون
 بسبب ضعفه فيه

ان يكون ثابتا قويا في دينه يعني ان ضعف الرجل في دينه لما كان سببا لصد الكافر اياه عن دينه كأنه نهى الكافر عن
 الصد المسبب عن الضعف تبسبا ودليلا على نهى الرجل عن الضعف الذي هو سبب لصد الكافر فكأنه قيل لا تكون
 رخوا ضعيفا في امر دينك في صدك عنه الكافر فالآية من قبيل قولهم لا اربك ههنا فان المتكلم نهى نفسه عن
 ان يرى المخاطب و اراد النهى عن ان يحضر عنده ويكون بمراءه فذكر المسبب الذي هو ان يرى المخاطب و اراد السبب
 وهو ان يحضر المخاطب عنده و اشار الى ان النكتة في العدول الى المجاز التنبيه على انه لا ينصد عن الحق نفسه وان
 سلامة فطرته يحمله على ترجيح الحق واختياره وان موضع الاحتياط ليس الا ما يأتيه من الصد الخارجي **قوله**
 استفهام يتضمن استيقاظا **قوله** يعني ان حقيقة الاستفهام متممة في حقه تعالى فوجب ان يكون الاستفهام الواقع
 في كلامه تعالى لحكمة وهي ههنا ايقاظ السامع وتبهيده على معظم ما اخترعه وبتدعه في الخشبة اليابسة فانه
 عليه الصلاة والسلام لما سئل وماتك بيمينك اجاب عنها بانها قطعة خشبة يابسة لا تصلح الا لما يصلح له امثالها فقرر
 شأنها وحقارتها فاذا اظهر الله تعالى منها تلك الآيات العظيمة كان انقلابها حبة عظيمة ونحوها ظهر كمال قدرة الله
 تعالى بتقدير المبينة البعيدة بين المقلوب عنه والمقلوب اليه وتقرر في قلبه بمشاهدة هذه المعجزة الباهرة انه تعالى
 ينصره ولا يخذله بين يدي الاعداء وما في قوله تعالى وماتك بيمينك استفهامية مبتدأ وتلك خبرها و بيمينك متعلق
 بمحذوف منصوب على انه حال عامله معنى الاشارة في تلك كقوله هذا بعلي شيئا والتقدير ما هي قارة او مأخوذة
 بيمينك وجوز ان يحشرى ان تكون تلك موصولة بمعنى التي و بيمينك صلته اي مالتى التبتست بيمينك وهذا ليس
 مذهب البصريين فانهم لم يجعلوا شيئا من اسماء الاشارة موصولا الا كلمة ذا واما الكوفيون فيجوزون ذلك
 في جمعها ولم يقل بيدك لاحتمال ان يكون في يده اليسار شيئا من الخاتم ونحوه فلما اجل اليد لتخير في الجواب
قوله على لغة هذيل **قوله** فانهم ارادوا كسر ما قبل ياء المتكلم فلم يقدروا عليه لكان الالف فقلبوها الى الياء لكونها
 اخت الكسرة وادغوها في ياء المتكلم فقالوا عصي و يابشرى والتوكؤ على العصا الاتكاء عليها سواء كان حال
 المشي او حال الوقوف على رأس الماشية ويقال هش الورق اذا خبطه اي ضربه بالعصا ليسقط والهشاشة
 الارتياع والخفة المعروف وشي هس وهشيش اي رخولين وهش الخبز بهش بكسر الهاء اي صار هشا **قوله** وقرى
 اهش **قوله** اي بكسر الهاء فليل هو بمعنى اهش بالضم والمفعول محذوف اي اهش الورق او الشجر اي اضرب بها وورق
 الشجر او اغصانها ليسقط ورقها على غنمى لتأكله وقرى اهس بضم الهاء والسين المهملة وهو السوق والزر **قوله**
 انحى **قوله** يقال انحى عليه بالسوط اذا رفعه موهما ضربه والمراد ما يفعله الرعاة لاغنامهم **قوله** فعلق بها
 ادواته **قوله** الادوات جمع اداة وهي الآلة كالقوس والكنانة والحلاب ونحوها وفي اكثر النسخ ادواته وهي المطهرة وتجمع
 على ادوى على وزن مطايا **قوله** و عرض الزندين **قوله** اي وضعهما على شعبي العصا عرضا من قولهم عرضت
 العود على الانياء والزند العود الذي تقدح به النار وهو الاعلى والزند السفلى وفيها ثقب فاذا اجتمع اقبل زندان ولم يقل
 زندتان وفي المثل في كل شجر نار واستمجد المرخ والغفار كذا في الصحاح والعرض واللقاء مأربة واحدة
 للاستقلال * روى عن وهب انه قال كانت عصا موسى عليه الصلاة والسلام ذات شعبتين ومجحن فاذا طالت
 الشجرة حناها بالمجحن واذا حاول شيئا لواء بالشعبتين واذا سار القاها على عاتقه فعلق فيها ادواته من القوس
 والكنانة والحلاب واذا كان في البرية ركزها وألقى كساء عليها فكان ظلا وفيها من المعجزات انه كان يستقي بها
 فنطول بطول البئر وتصير شعباتها دلوا وتكونان شعبتين بالليل واذا ظهر عدو حاربت عنه واذا اشتهى ثمرة ركزها
 فأورقت وتفصنت وامرت وكانت تحمل زاده وسقاه فتماشيه ويركزها فينبع الماء من تحتها فاذا رفعها نضب وكانت
 تقيه الهوام وقوله وكانه عليه الصلاة والسلام فهم الخ جواب عما يقال لما قال هي عصاى تم الجواب لانه سئل
 بما تلك عن حقيقة ما في يده وماهيته الموجودة فلما قال هي عصاى تم الجواب فلم يذكر منافعها مفصلا وبجمل
 وتقرير الجواب انه عليه الصلاة والسلام فهم ان هذا السؤال لا للاستفهام لانه تعالى منزه عن ذلك بل المقصود منه
 ان تذكر ويستحضر حقيقتها وما يعلم من منافعها وقوله علم ان ذلك آيات باهرة جواب اذا في قوله حتى اذا رآها وقوله
 فذكر حقيقتها عطف على قوله فهم ان المقصود وقوله قيل لما القاها جواب عما يقال كيف ذكر الذي انقلب اليه
 العصا بالفاظ مختلفة وهي الحية والثعبان والجان فان الحية وان كان اسم جنس يقع على الذكر والانثى والصغير
 والكبير الا ان الجان والثعبان متباينان فان الثعبان اكبر ما يكون من الحيات والجان الحية الصغيرة الخفيفة

(واتبع هواه) ميل نفسه الى الذات
 المحسوسة الخدجة فقصر نظره عن غيرها
 (فتزدي) فهلك بالانصداد بصدته
 (وماتك) استفهام يتضمن استيقاظا لما
 يريه فيها من العجائب (بيمينك) حال من معنى
 الاشارة وقيل صلة تلك (ياموسى) تكرر
 زيادة الاستئناس والتنبيه (قال هي عصاى)
 وقرى عصى على لغة هذيل (اتوكا عليها)
 اعتمد عليها اذا اعيتت او وقفت على رأس
 القطيع (واهش بها على غنمى) واخط
 الورق بها على رؤس غنمى وقرى اهش
 وكلاهما من هش الخبز بهش اذا انكسر
 لهشاشته وقرى بالسين من الهس وهو زجر
 الغنم اي انحى عليها زاجرها (ولى فيها
 ما رب اخرى) حاجات اخر مثل ان كان
 اذا سار القاها على عاتقه فعلق بها ادواته
 و عرض الزندين على شعبتها والى عليها
 الكساء واستظل به واذا قصر الرشاء وصله
 بها واذا تعرضت السباع لغنمها قائل بها وكان
 عليه السلام فهم ان المقصود من السؤال
 ان تذكر حقيقتها وما يري من منافعها حتى
 اذا رآها بعد ذلك على خلاف تلك الحقيقة
 ووجد منها خصائص اخرى خارقة للعادة
 مثل ان يشتعل شعباتها بالليل كالشمع وتصيران
 دلوا عند الاستقاء وتطول بطول البئر
 وتحارب عنده اذ ظهر عدو وينبع الماء بركزها
 وينضب بزرها وتورق وتثمر اذا اشتهى
 ثمرة فركزها علم ان ذلك آيات باهرة ومعجزات
 قاهرة احدثها الله فيها لاجله وليست من
 خواصها فذكر حقيقتها ومنافعها مفصلا
 وبجمل على معنى انها من جنس العصى تنفع
 منافع امثالها ليطلق جوابه الغرض الذي
 فهمه (قال ألقها ياموسى) القاها فاذا هي
 حية تسعى (قيل لما القاها انقلبت حية صفراء
 بغلظ العصا ثم تورمت وعظمت فلذلك سماها
 جانا تارة نظرا الى المبدأ وتعبانا مرة باعتبار
 المنتهى وحية اخرى بالاسم الذي يعم الحالين
 وقيل كانت في ضحانة الثعبان وجلادة الجان
 ولذلك قال كأنها جان (قال خذها ولا تخف)
 فانه لما رآها حية تترعرع وتبتلع الحجر
 والشجر خاف وهرب منها

السرعة الخركو السعي المشي بسرعة وخفة حركة قيل انه لما القاها فاذا هي اعظم ثعبان نظرا اليه الناظرون تمشي
سرعة ولها عرف كعرف الفرس وكان بين لحبيها اربعون ذراعا صارت شعبا شديقا لها والمجن عنقالها
وعيناها بقدان كالنار تتمر بالصخرة العظيمة مثل الحقة من الابل فتبتلعها وتطمئن بناها في اصل الشجرة العظيمة
فتقلعها وتهتر فيسمع لها صريف عظيم فلما عين موسى ذلك اخذه من الفزع ما يأخذ البشر عند الاهوال والمخاوف
فهرب فعار ضمه ملك فقال اما نسحبي من ربك بكلمك وتهرب فرجع ولعل الحكمة في قلب العصا حية في ذلك الزمان
وهو اول زمان الوحي ونحمل الرسالة ان يشاهد انقلابها او لا ويحول ما يطرأ للطبيعة البشرية من الخوف والفزع
الحاصل بمعاينة مثل ذلك حتى لا يطرأ عليه الخوف بمشاهدة ذلك عند فرعون **قوله** تجوز بها للطريقة
يعني ان بناء السيرة في الاصل لنوع من السير ثم اتسع فيها فغيرها عن المذهب والهيئة مطلقا وذكر اول ان سيرتها
منصوب على انه مفعول به غير صريح اي سعيدها الى سيرتها الاولى وثانيا انه مفعول به صريح على انه مفعول
ثان لقوله نعيد لان عاد لما كان متعبا الى واحد عدى بالهمزة الى ثان وثالثا انه ظرف اي سعيدها في الهيئة
التي كانت عليها قبل واربعا انه مفعول مطلق لفعله المقدر فعلى هذا الوجه يكون انقلاب الحية عصا مفهوما من
مجرد قوله سعيدها لان المعنى حينئذ سعيدها بعد ما ذهبت وبطلت صورة العصا فيها بانقلابها الى صورة
الحية وقوله تسير سيرتها الاولى له معنى زائد على انقلاب الحية عصا وهو ان تعود المنافع الفاتحة بانقلاب العصا
حية بخلاف الوجود الاخر فان انقلاب الحية عصا يفهم من مجموع قوله سعيدها سيرتها الاولى اي على تلك الوجود
قوله قبل لما قال له به ذلك اي لما قال له به لا تخف بلغ من ذهاب خوفه وطمأنينة نفسه الى ان ادخل
يده في فم الحية واخذ بلحبيها فاذا هي عصا كما كانت ويده في شعبيها في الموضع الذي يضعها فيه اذا اتكأ واعلم ان
ادخاله يده في فم الحية واخذ بلحبيها من غير ان يتضرر به مجزة وانقلاب العصا حية مجزة اخرى ففيها توالي
مجزات مع المآرب التي تقدمت **قوله** لانه يجنهما اي يميلهما كما قال الله تعالى وان جنحوا للسلم فاجنح لها
قوله كأنها مشعة اي ذات شعاع واعلم ان معنى ضم اليد الى الجناح ما قال في آية اخرى وأدخل يدك
في جيبك ويروي انه عليه الصلاة والسلام كان شديدا لادمة فكان اذا ادخل يده اليمنى في جيبه وادخلها
تحت ابطه الايسر واخرجها كان ليده نور ساطع بضئ بالليل والنهار كضوء الشمس والقمر او اشد ضوا ثم اذا
ردّها الى جيبه صارت الى لونها الاول بلانور وبريق واتفق المفسرون على ان السوء كان كناية عن البرص فانه
ابغض شيء الى العرب ولهم منه نقرة عظيمة واسماهم لاسمه ما جة فكان جديرا بان يكنى عنه ولا يصرح باسمه
وقوله من غير سوء يجوز ان يتعلق ببضاه لكونها صفة مشبهة فيها معنى الفعل كأنه قال تبض من غير سوء ويجوز
ان يتعلق بمخوف على انه حال من الضمير في بضاء **قوله** اي دللتنا بها او فعلنا ذلك **قوله** نشر على ترتيب قوله
او بما دل عليه الآية او القصة اي خذ هذه الآية بعد الآية التي هي قلب العصا حية او دللتنا بها او فعلنا ما فعلنا
بك من ندائك واستماع كلامي اياك واختيارك للنبوّة واظهار المعجزة القاهرة لك لتريك بعض آياتنا الكبرى
اول لتريك الآية الكبرى حال كونها من آياتنا على ان يكون الكبرى مفعولا ثانيا لتريك ومن آياتنا حال منها وعلى
الاول يكون المفعول الثاني وهو ضعيف لانه ليس في اليد الا تغير اللون اما العصا ففيها تغير اللون وخلق
ازيادة في الجسم وخلق الحياة والقدرة والاعضاء المختلفة وابتلاع الشجر والحجر ثم عودها بعد ذلك عصا كما كانت
فهي اعظم قطعا فلا بد ان يكون المعنى خذ هذه الآية ايضا بعد قلب العصا لتريك بهاتين الآيتين بعض آياتنا الكبرى
اول لتريك بهما الكبرى من آياتنا اول لتريك من آياتنا الكبرى فعلنا ذلك فلا دلالة على كون اليد الكبرى بالنسبة الى
العصا ثم انه تعالى لما ظهر له هذه الآيات عقبها بان امره بالذهاب الى فرعون وبين العلة في ذلك بانه طغى اي جاوز
حد العبودية بدعوى الربوبية ثم جاوز العين الحد في تلك المجاوزة حيث لم يقنع بدعوى المشاركة فيها حتى قال انا
ربكم الاعلى روى عن وهب انه قال قال الله تعالى لموسى عليه الصلاة والسلام اسمع لما يوحى من كلامي واحفظ
وصيتي وانطلق برسالتى وانك بعينى وسمعى وانك معك يدي وبصرى وانى البسك حية سلطانى تستكمل بها القوة
في امرى ابعتك الى خلق ضعيف من خلقى بطر نعمتى ونسى شكرى وغرته الدنيا حتى يجد حقى وانكر ربوبيتى اقسام
بعزتي لولا الحجة والعهد الذى وضعت بينى وبين خلقى لبطشت به بطشة جبار ولكن هان على وسقط من عيني قبلغه
رسالتى وادعه الى عبادتى وحذره من نعمتى وقل له قولا لينا لا يفترق بلباس الدنيا ناصيته يدي ولا يطرّف ولا ينس

(سعيدها سيرتها الاولى) هيئتها وحالتها
المتقدمة وهي فعلة من السير تجوز بها للطريقة
والهيئة وانتصابها على نزع الخافض او على
ان اعاد مفعول من عاده بمعنى عاد اليه او على
الظرف اي سعيدها في طريقها او على
تقدير فعلها اي سعيدها العصا بعد ذهابها تسير
سيرتها الاولى فتنتفع بها ما كنت تنتفعه قبل
قيل لما قال له به ذلك اطمانت نفسه حتى
ادخل يده في فمها واخذ بلحبيها (واضمم يدك
الى جناحك) الى جنبك تحت العضد يقال
لكل ناحيتين جناحان كجناحي العسكراستعارة
من جناحي الطائر سميا بذلك لانه يجنهما
عند الطيران (تخرج بضاء) كأنها مشعة
(من غير سوء) من غير عاهة وقبح كنى به
عن البرص كما كنى بالسوء عن العورة لان
الطباع تعافه وتفر عنه (آية اخرى) مجزة
ثانية وهي حال من ضمير تخرج كيبضاه
او من ضميرها او مفعول باضمار خذ اودونك
(لتريك من آياتنا الكبرى) متعلق بهذا الضمير
او بما دل عليه الآية او القصة اي دللتنا بها
او فعلنا ذلك لتريك والكبرى صفة آياتنا
او مفعول تريك ومن آياتنا حال منها (اذهب
الى فرعون) بهاتين الآيتين وادعه الى العبادت
(انه طغى) عصي وتكبر (قال رب اشرح لي
صدرى ويسر لي امرى) لما امره الله بخطب
عظيم وامر جسيم سأل ان يشرح صدره

الابلى فكله كلاما طويلا قال فسكت موسى عليه الصلاة والسلام سبعة ايام ثم جاءه ملك فقال احب ربك فيما امرك فعند ذلك قال رب اشرح لي صدري الآية ﴿قوله﴾ ويفصح قلبه ﴿اشارة الى ان المراد بالصدر القلب كافي قوله أفن شرح الله صدره للاسلام فهو على نور من ربه وان كان قد راد به العضو الذي فيه القلب كافي قوله تعالى فانها لا تعمي الابصار ولكن تعمي القلوب التي في الصدور وان المراد بشرح القلب توسيعه حتى لا يضيق بسفاهة المعاندين ولجاجهم ولا يخاف من شوكتهم وكثرتهم ويجترى على مخاطبة فرعون ومحاكمته فانه تعالى اذا وسع قلبه وعلم ان احدا لا يقدر على مضرتة الا باذن الله تعالى لم يخف من فرعون وشدة شوكته وكثرة جنوده وايضا سأل الله تعالى ان يوسع قلبه ليفهم ما ينزل عليه من الوحي كأنه قال رب اشرح لي صدري فأفهم عنك ما انزلت علي من الوحي ﴿قوله وفائدة لي﴾ جواب عما يقال ما فائدة لي في قوله اشرح لي صدري ويسر لي امري مع ان الكلام يستقيم بدونه وتقرير الجواب انه ابهم الكلام اولا فقال اشرح لي ويسر لي فعمل ان ثمة مشروحا وميسرا ثم بين ورفع الابهام بذكر المشروح والميسر وهما الصدر والامر فكان الرفع بعد الابهام ما كد لطلب الشرح والتيسر لصدرة وامره من ان يقول اشرح صدري ويسر امري على التصريح بالمراد ابتداء لان الرفع بعد الابهام تكرار للمعنى الواحد من طريق الاجال والتفصيل ﴿قوله﴾ ولعل تبيض يده كان لذلك اي لكونها سببا لخلاص موسى من ان يقتله فرعون او لكونها آية لاخذ لدية فرعون ونفها ﴿قوله﴾ كقلها في موازير ﴿اصلة موازير قلبت همزته واوا لانضمام ما قبلها فصار موازير وقلبت في الازير ايضا وان لم ينضم ما قبلها جلا للنظير على النظر فانها اخوان في المعنى فيكون كل واحد منهما نظيرا للآخر من حيث المعنى وجلا على المضارع وهو يوازير ﴿قوله﴾ ومفعولا اجعل ﴿مبتدأ اضيف فيه التثنية الى لفظ اجعل وقوله وزيراً وهررون خبره ووجه العناية بالمفعول الثاني ان المقصود الاله طلب الوزير ﴿قوله﴾ ولي صلة ﴿اي يجوز ان يكون قوله لي صلة لعل الجعل متعلقا به ويجوز ان يتعلق بمحذوف على انه حال من وزير الاله في الاصل صفة لوزير اذ انما قدم عليه انتصب حالا ﴿قوله﴾ اولي وزيراً ﴿عطف على قوله وزيراً وهررون اي يجوز ان يكون مفعولا اجعل قوله لي وزيراً فيكون الثاني مقديا على المفعول الاول وهو وزيراً ومن اهلي يجوز ان يكون صفة لوزير او ان يتعلق باجعل ﴿قوله﴾ وهررون عطف بيان للوزير ﴿فيه ان عطف البيان يشترط فيه التوافق بينه وبين متبوعه تعريفاً وتكثيراً وقوله وزيراً نكرة فكيف يكون هرون عطف بيان له والظاهر ان يجعل هرون بدلا من وزيراً ﴿قوله﴾ او وزيراً ومن اهلي ﴿اي يجوز ان يكون مفعولاً وزيراً من اهلي فيكون وزيراً مفعولاً اولاً ومن اهلي مفعولاً ثانياً وفيه ان شرط المفعولين في باب النواسخ صحة انعقاد الجملة الاسمية منها وانت لو ابتدأت بوزيراً واخبرت عنه بقولك من اهلي لم يحز اذ لا مسوغ للابتداء به ﴿قوله﴾ وقرأهما ابن عامر بلفظ الخبر ﴿فانه قرأ الشدد بفتح الهزة وأشركه بضمها على معنى الخبر عن نفسه اي انا افعل ذلك وجزم كل واحد من الفعلين على انها جواب الامر وان قرى أشدد على لفظ الامر يكون المعنى قوله ظهرى واجعله شريكاً في امر الرسالة ﴿قوله﴾ اي انعمنا عليك ﴿يعني انه من قولهم من عليه منا بمعنى انعم عليه لان قولهم من عليه مندج معنى امتن عليه لان المنه تهدم الصيغة والمقام مقام التلطف بناء على انه تعالى راعي مصلحته قبل من غير ان يسألها موسى فكيف لا يعطيه مراده بعد السؤال والمعنى منا عليك الآن باتيانك سؤالك وقد سلفت لنا من عليك اخرى ﴿قوله﴾ في وقت آخر ﴿اشارة الى ان مرة ظرف منا اي منا عليك في وقت آخر ذي مرة والمرة واحدة المر الذي هو مصدر قوله مرة مرة ومروراً اي ذهب فان قيل لم قال مرة اخرى مع انه تعالى ذكر منا كثيرة اجيب بانه ليس المراد مرة واحدة من المن لان ذلك قد يقال في القليل والكثير والمن المذكورة ههنا ثمان الاولى قوله اذ اوحينا الى امك ما يوحى والثانية قوله وأقبت عليك محبة والثالثة قوله لئلا تصنع على عيني والرابعة قوله اذ تمشى اختك والخامسة قوله تعالى وقتلت نفساً فجيئناك من النعم والسادسة قوله وقتلناك فتوانا والسابعة قوله فلبثت سنين في اهل مدين ثم جئت على قدر يا موسى والثامنة قوله واصطنعتك لنفسى ﴿قوله﴾ بالهام او في منام ﴿يعني ان المراد من هذا الوحي ليس هو الوحي الواصل الى الانبياء لان ام موسى ما كانت من الانبياء فان المرأة لاتصلح للامارة والقضاء فكيف تصلح للنبوة وبدل عليه قوله تعالى وما ارسلنا قبلك الا رجالاً يوحى اليهم فلذلك اختلف في المراد من هذا الوحي على وجوه احدها ان ام موسى رأت رؤيا تأويلها وضع موسى عليه الصلاة والسلام في التابوت وقذفه في البحر وان الله رده اليها وثانيها ان المراد بالوحي الالهام بان اوقع الله تعالى في قلبها

الابهام المشروح والميسر اولا ثم رفعه بذكر الصدر والامر تأكيذا ومبالغة (واحل عقدة من لساني يفقهوا قولي) فانما يحس التبلغ من البليغ وكان في لسانه رتة من جرد ادخلها فاه وذلك ان فرعون حله يوماً فآخ حخته ونفها فغضب وامر بقتله فقالت آسية انه صبي لا يفرق بين الجرو والياقوت فاحضرا بين يديه فاخذ الحجر ووضعها في يده ولعل تبيض يده كان لذلك وقيل احترقت يده واجتهد فرعون في علاجه فلم تبرأ ثم لما دعاه قال الى اي رب تدعوني قال الى الذي اربأ يدي وقد عجزت عنه واختلفت في زوال العقدة بكما لها فن قال به تمسك بقوله قد اوتيت سؤالك ومن لم يقل احس بقوله هو افسح مني لسانا وقوله ولا يكاب بين واجاب عن الاول بانه لم يسأل حل عقدة لسانه مطلقا بل عقدة تمنع الافها ولذلك نكرها وجعل يفقهوا جواب الامر ومن لساني يحتمل ان يكون صفة عقدة او يكون صلة احلل (واجعل لي وزيراً من اهلي هرون اخي) يعينني على ما كفتني به واشتقاؤ الوزير امان الوزر لانه يحمل الثقل على اميره او من الوزر وهو الجبا لان الامير يعتصم برأيه ويلجأ اليه في اموره ومن الموازرة وقيل اصله ازر من الازر بمعنى القوة فعيل بمعنى مفاعل كالعشيرة والجلس قلبت همزته واوا كقلها في موازير ومفعول اجعل وزيراً وهررون قدم ثانيهما للعناية بالصلة او حال اولي وزيراً وهررون عطف بيان للوزير او وزيراً ومن اهلي ولي تبيين كقوله ولم يكن له كفوا احد واخي على الوجوه بدل من هرون او مبتدأ خبر (أشدده ازرى وأشركه في امري) على لفظ الامر وقرأهما ابن عامر بلفظ الخبر على انها جواب الامر (كي نسحك كثير وتذكرك كثيرا) فان التعاون يهيج الرغبات ويؤدي الى تكرار الخير وتزايد (انك كنت بنا بصيرا) عالماً باحوالنا وان التعاون يصلحنا وان هرون نعم المعين لي فيما امرتني به (قال قد اوتيت سؤالك يا موسى) اي مسؤلك فعل بمعنى مفعول كالخبر والاكل بمعنى الخبز والمأكول (ولقد مننا عليك مرة اخرى) اي انعمنا عليك في وقت آخر (اذ اوحينا

الى امك بالهام او في منام او على لسان نبي في وقتها او ملك لاعلى وجد النبوة كما ووحى الى مريم

عزيمة جازمة على ان تلقيه في التابوت ثم تقذف التابوت في اليم وهويل مصر في قول جميع المفسرين فان اليم يقع على البحر والنهر العظيم وثالثها ان المراد بالوحى اليهائه تعالى او وحى ذلك الى بعض الانبياء المبعوث في ذلك الزمان كشعيب عليه الصلاة والسلام او غيره ثم ان ذلك النبي عرفها ما وحى اليه اما مشافهة او مراسلة ورابعها لعله تعالى بعث اليها ملكا لاعلى وجه النبوة بل على طريق بعثه جبريل الى مريم في قوله تعالى فارسلنا اليها روحنا فتمثل لها بشرا سويا وبلغ ذلك الملك اليها ما وحى اليه **قوله ولا يخل به** بضم الباء وقح الخامن اخل الفارس بركبه اذا ترك موضعه الذي عينه الامير وقوله لعظم شأنه تعليل لقوله لا يعلم الا بالوحى **قوله وفرط الا تمام** به **تعليل** لقوله ينبغي ان يوحى على طريق اللف والنشر المرتب وان في قوله ان اذفيه يحتمل ان تكون مصدرية ومفسرة والمراد بقذفه في التابوت جعله فيه كافي قوله تعالى وقذف في قلوبهم الرعب **قوله غلام رماه الله بالحسن يافعا** تمامه له سمياء لانشق على البصر فقوله غلام اي هو غلام ورماه الله صفة غلام اي هو غلام حصل الله فيه الحسن ووضع فيه ويافعا اي شابا واليافع من اليفاع وهو ما ارتفع من الارض وايفع الغلام اي ارتفع فهو يافع ولا يقال موفع وهو من النوادر والسمياء العلامة والمراد بها ههنا الحسن وقوله لا يشق على البصر اي يفرح به من ينظر اليه ولا يمل من تكرار النظر اليه لكونه في غاية الحسن **قوله لما كان القاء البحر اياه الى الساحل** جواب عما يقال جعل الله البحر مأمورا بامثال امره مع ان الامر لا يكون الا للمير العاقل والبحر ليس كذلك * وتقرير الجواب ان قوله فليلقه اليم وان كان امرا صورة الا ان معناه الخبر اي ان تقلى ما امرت به يلقه اليم بالساحل لتعلق ارادتي بذلك واخرج الكلام على سبيل الاستعارة المكنية والتخييلية حيث شبه اليم في النفس بأمور ذى تمييز امره امر مطاع باللقاء من حيث كون القاء البحر اياه الى الساحل امرا واجبا للحصول كحصول المأمور به من المأمور المطيع وجعل امر اليم بقوله فليلقه اليم قرينه التشبيه المضمر وفائدة اخراج الكلام على هذه الصورة التأكيد والمبالغة في حصول اللقاء **قوله والاولى ان يجعل الضمائر كلها موسى عليه الصلاة والسلام** لانه لو جعل ضمير ان اذفيه وبأخذه وعدوله لموسى وضمير فاقذفيه وفيلقه اليم للتابوت لزم تفكيك الضمائر وتنافر النظم **فان قيل** المقذوف في البحر وكذا الملقى الى الساحل هو التابوت قلنا نعم ان المقذوف بالذات والملقى بالذات هو التابوت الا ان موسى عليه الصلاة والسلام مقذوف وملقى بالتبع لكونه في جوف التابوت فينبغي ان يجعل ضمير فاقذفيه وفيلقه اليم ايضا لموسى حتى لا تفرق الضمائر ولما كان فليلقه اليم امرا من حيث اللفظ انجزم جوابه في قوله بأخذه **قوله اولان الاول** وهو كون فرعون عدوا لله تعالى حال اخذه موسى لكفره بالله تعالى وعتوه امر واقع حينئذ وكونه عدوا لموسى عليه الصلاة والسلام حينئذ غير واقع لان موسى في ذلك الوقت لم يكن بحيث يعاديه احد بل هو بحيث يؤول امره الى المعادة معدو لو قيل بأخذه عدولى وله لفهم ان عداوته لموسى من قبل عداوته لله تعالى **قوله ثم قبرته** اي طلته بالقيرو وهو اذفت **قوله وكان يشرع** اي يدخل من اليم يقال شرعت الدواب في الماء شرعا وشرعا اي دخلت **قوله اصبح الناس** اي اكلمهم صباحة اي جملة يقال صبح بالضم صباحة فهو صبح اي صبح حسن **قوله اي محبة كائنة منى** على ان منى ظرف مستقر متعلق بمحذوف هو صفة لمحبة اي محبة حاصلة منى وعلى الثاني يكون طرفا لغوا متعلقا بالقيت وعلى التقديرين كلمة من ابتدائية والفرق بين الاحتمالين ان الملقى على الاحتمال الاول محبة الناس اياه لكن لما كانت المحبة حاصلة واقعة بتخليق الله تعالى من حيث انه تعالى ركزها في القلوب وصفها بقوله كائنة منى فلذلك احبه عدوا لله فرعون وكل من ابصره وعلى الاحتمال الثاني يكون الملقى بالذات هو محبة الله تعالى واما محبة الخلق اياه فامانشات وتفرعت عن محبة الله تعالى اياه واليد اشار بقوله اي احببتك ومن احبه الله تعالى احبته القلوب وقد روى عن ابى هريرة رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا احب الله العبد نادى جبريل ان الله يحب فلانا فأحبوه فيحبه اهل السماء ثم يوضع له القبول في الارض **قوله وظاهر اللفظ** جواب عما يقال ان ما قبل مخالف لما يفهم من ظاهر لفظ القرآن فان ظاهره يدل على ان اليم القاء بساحله وان موسى عليه الصلاة والسلام التقط من الساحل لامن البركة وان ما قبل يدل على ان أم موسى التفت في اليم فقذفه اليم الى النهر المتشعب منه الشارع الى بستان فرعون فآذاه النهر الى بركة في البستان فاخذ من البركة لامن الساحل وأشار الى وجه التوفيق بينهما بان حل لفظ القرآن على ان معناه القاء اليم بساحل

(ما يوحى) ما لا يعلم الا بالوحى او بما ينبغي ان يوحى ولا يخل به لعظم شأنه وفرط الاهتمام به (ان اذفيه في التابوت) بان اذفيه او اى اذفيه لان الوحى بمعنى القول (فاقذفيه في اليم) القذف يقال للقاء وللوضع كقوله تعالى وقذف في قلوبهم الرعب وكذلك الرعى كقوله غلام رماه الله بالحسن يافعا (فليلقه اليم بالساحل) لما كان القاء البحر اياه الى الساحل امرا واجبا للحصول لتعلق الارادة به جعل البحر كأنه ذو تمييز مطيع امره بذلك واخرج الجواب بخروج الامر والاولى ان يجعل الضمائر كلها لموسى مراعاة للنظم والمقذوف في البحر والملقى الى الساحل وان كان التابوت بالذات فموسى بالعرض (بأخذه عدولى وعدوله) جواب فليلقه وتكرير عدوى للمبالغة اولان الاول باعتبار الواقع والثاني باعتبار المتوقع قيل انها جعلت في التابوت قطنا ووضعته فيه ثم قبرته وألقته في اليم وكان يشرع منه الى بستان فرعون نهر فدفعه الماء اليه فآذاه الى بركة في البستان وكان فرعون جالسا على رأسها مع امرأته اسية بنت مزاحم فامر به فأخرج ففتح فاذا هو صبي اصبح الناس وجها فاحبه حبا شديدا كما قال (وألقيت عليك محبة منى) اي محبة كائنة منى قد زرعتها في القلوب بحيث لا يكاد يبصر عنك من رآك فلذلك احببتك فرعون ويحوز ان يتعلق منى بالقيت اي احببتك ومن احبه الله احبته القلوب وظاهر اللفظ ان اليم القاء بساحله وهو شاطئه

فيه فوهة نهر فرعون فجرى منه الى البركة **قوله** لان الماء يسحله **تعليلا** لما دل عليه المعنى كأنه قال سمي الشاطئ ساحلا لان الماء يسحله اي يقشره وينزع عنه ما هو بمنزلة القشر على ظاهره فان السحل في اللغة القشر يقال قشرت العود وغيره اقشره قشرا اي زعت عنه قشره والمطر القاشرة هي التي على وجه الارض **قوله** ولتربي ويحسن اليك وانا راعيك وراقبك **فسر** قوله لتصنع بقوله لتربي ويحسن اليك من قولهم صنع اليه معروفا اذا احسن اليه وفسر قوله على عيني بقوله وانا راعيك اشارة الى انه حال من الضمير المستتر في لتصنع لاصلة له وقوله لتصنع منصوب باضمار ان بعد لام كي وهذه العلة معطوفة على علة مقدره قبلها والفعل المعلن هو قوله تعالى وألقيت اي ألقيت عليك المحبة اي ليتعطف عليك وتصنع ويجوز ان تكون هذه اللام متعلقة بمعلل محذوف وجلة المعلن مع علة معطوفة على الجملة السابقة اي ألقيت عليك محبة مني وتصنع على عيني فعلت ذلك والعين مجاز عن الرعاية والحراسة بطريق اطلاق اسم السبب على المسبب فان الناظر الى الشيء يحرسه عما لا يريد في حقه ويراعيه حسبما يريد فيه **قوله** وقرى وتصنع بكسر اللام وبسكونها **على** انها ليست لام كي بل هي لام امر الغائب والاصل فيها ان تكون مكسورة ويجوز سكونها بعد الواو والقاء للتحفة وذلك في القرءان كثير نحو وليوفوا نذورهم وليطوفوا وقرأ العامة بكسر اللام وضم التاء وفتح النون على البناء للفعل ونصب الفعل باضمار ان بعد لام كي وقرى وتصنع بالنصب وفتح التاء **قوله** ظرف لألقيت وتصنع **والمعنى** على الاول وألقيت عليك محبة مني وقت مشي اختك وعلى الثاني لتربي ويحسن اليك في هذا الوقت وكونه ظرفا لتصنع اولى لان تقييد التربة بزمان مشي اخته صحيح لان التربة انما وقعت زمان مشي اخته ورده الى امه بخلاف القاء المحبة عليه فانه وقع قبل ذلك من اول ما التقطه فرعون فلا وجده لكونه ظرفا لألقيت الاعتبار الاتساع في زمان المشي **قوله** او بدل من اذا وحينا **والمعنى** ولقد مننا عليك مرة اخرى اذا وحينا الى امك اذ تمشي اختك **قوله** على ان المراد بها وقت متسع **جواب** لما يقال كيف يكون اذ تمشي اختك بدلا من اذا وحينا مع ان احد الزمانين غير متحد مع الآخر صدقا بل هما مختلفان متباعدان وليس احدهما بعضا من الآخر ولا مشتق عليه ايضا واذا اريد بكلمة اذ وقت يسع كل واحد من الفعلين متحد الزمانان ولا يختلفان الا باعتبار اختلاف الفعل الواقع فيهما فيصح ابدال احدهما من الآخر ومعنى يكفله بضمه اليه ويحضنه ويريه وتذكير الضمير في يكفله للفظ من وان كان عبارة عن المؤنث ولما التقطه آل فرعون وأحبوه وعزموا على تربيته عندهم طلبوا امرأة ترضعه وتربيه فلم يقبل ثدى امرأة منهن لان الله تعالى قد حرم عليه المراضع غير امه وجعل ذلك طريقا لردّه الى امه فاضطروا الى الاستقصاء في تتبع النساء وبذلك فشا الخبر بمصر ان آل فرعون اخذوا غلاما من النيل وانه لا يقبل ثدى كل امرأة يؤدى اليه بها فلما علمت ذلك اخت موسى جاءت اليهم منكرا فقالت هل ادلكم على اهل بيت يكفلونه لكم **قوله** غم قتله **فانه** عليه الصلاة والسلام لما قتل القبطي خطأ بان وكزه اي ضربه بجمع يده على ذقنه حين استغاثه الاسر آتيلي عليه حصل له الغم من وجهين احدهما من عذاب الدنيا وهو اقتصاص فرعون منه على ما حكاه الله تعالى عنه بقوله فأصبح في المدينة خائفا يترقب والآخر من عقاب الله تعالى حيث قتله لا بامر الله فجهاد الله تعالى من الغميين امامن فرعون فبان وفقه الله تعالى للمهاجرة الى مدين وامامن عقاب الآخرة فبان غفر الله تعالى له باستغفاره حين قال رب اني ظلمت نفسي فاغفر لي فغفر له **قوله** وابتليناك ابتلاء **على** ان فتونا مصدر كالعكوف والجلوس جبي به تأكيد لفعله كأنه قيل وقتناك حقا والفتنة الامتحان والاختبار تقول فتنت الذهب اذا ادخلته النار لتنظر ما جودته كذا في الصحاح قال صاحب الكواشي وقتناك فتونا اي اختبرناك اختبارا بايقاعك في المحن وتخليصك منها وقال صاحب الكشاف الفتنة المحنة وكل ما يشق على الانسان وكل ما يبئلي الله به عباده فتنة قال تعالى ونبؤكم بالشر والخير فتنة سأل سعيد بن جبير ابن عباس عن قوله وقتناك فتونا فقال خالصناك من محنة بعد محنة اولها ان امه جلته في السنة التي كان فرعون يقتل فيها الولدان فهذه فتنة يابن جبير ثم ألقته امه في البحر وهو في التابوت ثم منعه الرضاع الامن ثدى امه ثم اخذ بلحمة فرعون حتى هم بقتله ثم تناول الجمرة بيده بدل الدرّة ثم قتل قبطيا وخرج الى مدين هاربا خائفا بلا زاد ولا دليل واجر نفسه عشرين سنين مهر الصفور آمنة شعيب وضل الطريق وتفرّق غمّه في ليلة مظلمة وكان ابن عباس يقول عند ذكر كل واحدة من هذه المحن فهذه فتنة يابن جبير فعلى هذا معنى وقتناك خالصناك من تلك المحن كما يفن الذهب بالنار فيخلص من كل خبث ولا بد في قوله تعالى وقتناك فتونا من ملاحظة

لان الماء يسحله فالتقط منه لكن لا يبعد ان يتأول الساحل بجنب فوهة نهره (ولتصنع على عيني) ولتربي ويحسن اليك وانا راعيك وراقبك والعطف على علة مضمرة مثل ليتعطف عليك او على الجملة السابقة باضمار فعل معلن مثل فعلت ذلك وقرى وتصنع بكسر اللام وبسكونها والجزم على انه امر وتصنع بالنصب وفتح التاء اي وليكون عملك على عين مني لئلا يخالف به عن امرى (اذ تمشي اختك) ظرف لألقيت وتصنع او بدل من اذا وحينا على ان المراد بها وقت متسع (فتقول هل ادلكم على من يكفله) وذلك انه كان لا يقبل ثدى المراضع فجاءت اخته مريم متفحصة خبره فصادفتهم يطلبون له مرضعة يقبل ثديها فقالت هل ادلكم فجاءت بامه فقبل ثديها (فرجعنا الى امك) وفاء بقولنا انار آدوه اليك (كي تقر عينها) بلقائك (ولا تحزن) هي بفراقك او انت بفراقها وفقد اشفاقها (وقلت نفسا) نفس القبطي الذي استغاثه عليه الاسر آتيلي (فجئناك من الغم) غم قتله خوفا من عقاب الله تعالى واقتصاص فرعون بالمغفرة والامن منه بالمهجرة الى مدين (وقتناك فتونا) وابتليناك ابتلاء او اناط من الابتلاء على انه جمع فتن او فتنة على ترك الاعتداد بالنساء كحجور وبدور في حجرة وبدرة فخلصناك مرة بعد اخرى وهو اجمال لما ناله في سفره من المهجرة عن الوطن ومفارقة الآلاف والمشي راجلا على حذر وفقد الزاد واجر نفسه الى غير ذلك اوله ولما سبق ذكره

التخليص من المحنة اما بان يجعل قنالك بمعنى خلصناك من قولهم قننت الذهب اذا اردت تخليصه او بان يكون قنالك بمعنى اخبرناك ولم يذكّر صلته والتقدير اخبرناك اختبارا بايقاعك في المحن وتخليصك منها وذلك لانه تعالى قال له عليه الصلاة والسلام ولقد مننا عليك مرة اخرى ثم عدنا لمن وذكّرنا قولنا وقنناك فتونا والقننة بمعنى المحنة ليست من قبيل الانعام الا ان يقال انها لكونها موجبة للتوابع من قبيل النعم والمصنف جعل قوله تعالى وقنناك فتونا اجمالا لما ناله في سفر هجرته من مصر الى مدين ثم جواز ان يكون اجمالا له ولما سبق ذكره من وضع امة اياه في التابوت وقد فد في اليم الى غير ذلك وقدّم الاحتمال الاول لان عدما نال الطفل فتنة في حقه لا يخلو من بعد **قوله** قضاء لا وفي الاجلين **قوله** اي الذين خيره شعيب عليهما الصلاة والسلام في قضاءهما ما شاءا مهرا في تزويج بنته اياه قال تعالى حكاية عنه اني اريد ان اكنحك احدي ابنتي هاتين على ان تأجرني ثمانى حجج فان اتممت عشر اهن عندك فقطى موسى عليه الصلاة والسلام اوقاهما وهذا صريح في ان موسى لما قضى الاجل المشروط سار باهله الى مصر ولم يمكث في اهل مدين بعد قضاءه ويدل عليه قوله تعالى فلما قضى موسى الاجل وسار باهله وهو الاجل المشروط عليه في تزويجه صفورا بنت شعيب وروى عن وهب انه قال لبث موسى عند شعيب ثمانى وعشرين سنة منها عشر سنين مهر امراته والباقي ليستكمل الوقت الذي يوحى فيه الى الانبياء بناء على انه جاء مدين وهو ابن ثمانى عشرة سنة فكث فيه ثمانى وعشرين سنة ليبلغ سنة اربعين سنة وتقدير الآية وقنناك فتونا فخرجت هاربا الى اهل مدين فلبثت سنين فيهم ثم جئت من عندهم مستقرا او كاشعا على قدر معين فقوله على قدر متعلق بمحذوف منصوب على انه حال من فاعل جئت **قوله** على قدر او على مقدار من السن **قوله** اشارة الى ان قوله على قدر لا بد فيه من تقدير مضاف اليه لان القدر لا يكون الا لامر من الامور اى على قدرى الذى قدرته لان اكلت او على مقدار سن فالقدر على الاول عبارة عن تعلق الارادة الازلية المقتضية لنظام الموجودات على ترتيب خاص بالاشياء في اوقات حدوثها وتلك الارادة الازلية هى السماء بالقضاء وعلى الثانى القدر بمعنى المقدار قال عليه الصلاة والسلام ما بعث الله نبيا الا على رأس اربعين سنة **قوله** واصطفتك لمحبتي **قوله** اى اخترتك لمحبتي لتصرف على ارادتي ونشغل بما امرتك به من اقامة حجتي وتبليغ رسالتى وان تكون في حركاتك وسكناتك لوجهى لانفسك ولاغيرك والاصطناع افتعال من الصنع بالضم وهو مصدر قولك صنع اليه معروفا واصطناع فلان فلان اتخذه صنعا محسنا اليه بتقريب منزلته وتخصيصه بالتكريم والاجلال عن القفال قال اصطنتك اصله من قولهم اصطنع فلان فلانا اذا احسن اليه حتى يضاف اليه فيقال هذا صنيع فلان كما يقال هذا جرح فلان **قوله** مثله فيما خوله **قوله** اى اعطاء جواب عما يقال كيف قال لنفسى مع انه تعالى غنى عنه فلا يجوز جعل الكلام على ظاهره فلذلك حمله على الاستعارة التمثيلية حيث شبه حال موسى فيما خوله الله تعالى من التقريب والتكريم والتكريم بحال من قرّبه الملك واستخلصه لنفسه ووجه الشبه منترج من عدة امور فكانت الاستعارة تمثيلية **قوله** ولا تفترا **قوله** يعنى ان وني وني ونيامثل وعد بعد وعدا يعنى فترضرتورا والحكمة في هذا التكليف ان من ذكر جلال الله تعالى وعظمته استعمر غيره فلا يخاف احدا غيره ويتقوى روجه بذلك الذكر فلا يضعف في مقصود **قوله** وقيل في تبليغ ذكرى **قوله** على ان يكون المراد بالذكر تبليغ الرسالة فان الذكر يقع في كل العبادات وتبليغ الرسالة من اعظمها قدرا فكان جديرا بان يطلق عليه اسم الذكر روى انه تعالى لما نادى موسى عليه الصلاة والسلام بالواد المقدس واعطاه سؤله وارسله الى فرعون انطلق من ذلك الموضع الى فرعون وشيعته الملائكة بصاحونه وخلف اهله في الموضع الذى تركهم فيه فلم يزالوا مقيمين به حتى مرت بهم راع من اهل مدين فعرفهم فحملهم الى شعيب فكشوا عنده حتى بلغهم خبر موسى بعدما جاوز بيئ اسرايل البحر وغرق فرعون وقومه فبعث بهم شعيب الى موسى بمصر ولما انطلق موسى من الطور الى جانب مصر كان لاعمله بالطريق وليس له زاد ولا حولة ولا صحبه شىء الا العصا بظل صائما وبيت طاو يا يصيب من ثمار الارض ومن الصيد شيا قليلا حتى ورد ارض مصر الى تمام الامر **قوله** قيل اوحى الى هرون **قوله** جواب عما يقال كيف اجتمع مع هرون حتى يخاطبا بقوله اذهبا الى فرعون روى انه تعالى اوحى الى هرون انه قد امتنبا موسى وارسله الى فرعون وقومه وانه جعلت وزيرا وشريكا له في رسالته فاذا كان يوم السبت لغرة ذى الحجة فاخرج قبل طلوع الشمس الى شط النيل فانها الساعة التى تلتقي انت واخوك فيها فأقبل موسى في ذلك الوقت وخرج هرون من عسكر بنى اسرايل حتى التقيا على شط

(فلبثت سنين في اهل مدين) لبث فيهم عشر سنين قضاء لا وفي الاجلين ومدين على ثمانى مراحل من مصر (ثم جئت على قدر) قدرته لان اكلت واستنبتتك غير مستقدم وقته المعين ولا مستأخر او على مقدار من السن يوحى فيه الى الانبياء (ياموسى) كرهه عقيب ما هو غاية الحكاية للتنبية على ذلك (واصطنتك لنفسى) واصطفتك لمحبتي مثله فيما خوله من الكرامة من قرّبه الملك واستخلصه لنفسه (اذهب انت واخوك باياتى) بمعجزاتى (ولا تفترا) ولا تقفرا ولا تقصروا وقرى تبايا كسر التاء (في ذكرى) لا تنسباني حينما تغلبنا وقيل في تبليغ ذكرى والذم الى (اذهبا الى فرعون انه طغى) امر به او لاموسى وحده وههنا اياه واياه فلا تكبر قيل اوحى الى هرون ان يتلقى موسى وقيل سمع بعقبه فاستقبله

النيل **قوله** وقيل عداه هو تنية امر الحاضر من وعد يعدي عنى قبل المراد بالقول الابن ان موسى اتاه ووعد على قبول الايمان شابا لايهرم وملكا لا يترع منه الا بالموت وان تبقى عليه لذة المطعم والمشرب والمنكح الى حين موته واذا مات دخل الجنة فأعجبه ذلك وكان لا يقطع امرا دون هامان وكان غائبا حينئذ فلما قدم اخبره بالذي دعاه اليه موسى وقال اردت ان اقبل منه فقال له هامان كنت ارى لك عقلا ورأيا انت رب وتريد ان تكون مربوبا وانت تعبد وتريد ان تعبد قلبه عن رأيه وحكى عن عمرو بن دينار انه قال بلغني ان فرعون عمرار بعماهنة سنة وتسع سنين فقال له موسى ان اطعنى عمرت مثل ما عمرت فاذا مات دخلت الجنة **قوله** على رجائكما وطمعكما **يعنى** لعل للترجي الا انه بالنسبة الى المرسل وهو موسى وهرون اى اذها وقولا مترجين وطامعين فلاحه دون اليأس منه ويستحيل ان يكون ذلك الترجي بالنسبة الى الله تعالى اذ هو عالم بعواقب الامور **قوله** فان را ارجى بجهت **علة** لكون الذهاب والقول اللين مقيدين بكونهما في حال الرجاء دون اليأس **يعنى** انهما تكلفا بالتبليغ على هذا الوجه لانه ابلغ لهما في دعائه الى الحق فان الرسل انما يعثون لان يدعو او هم يرجون ويطمعون ان يقبل منهم **قوله** والتذكير للتحقق **اى** للتيقن بالحق الجوهرى حققت الامر واحققته ايضا اذا تحققته وصرت منه على يقين وحققت قوله وظنه تحقيا اى صدقت والمعنى قولاه ذلك راجيين ان يترك الاصرار على انكار الحق وتكذيبه اما بان تذكر اى تعظ ويقبل الحق قلبا وقالباً او بان توهم انه حق فيحشى بذلك من ان يصير على الانكار ويبقى مترددا ومتوقفا بين الامرين وذلك خير بالنسبة الى الانكار والاصرار عليه **قوله** ان يجعل علينا بالعقوبة ولا يصبر الى اتمام الدعوة واظهار المعجزة **فيتعطل** المطلوب من الارسال اليه فان قيل كيف يخاف موسى وقد آناه الله تعالى سؤله وشرح صدره وشرح الصدر بنا في حصول الخوف قلنا لان سلم ذلك لانه قد مر ان السؤال ان يوسع الله قلبه ليحمل اعباء دعوة فرعون الى عبادة الله تعالى وللصبر على مشاقه وتلقى ما يوحى اليه على وجه لا يتطرق اليه السهو والتخريف وحصول الشرح بهذا المعنى لا ينافى حصول الخوف من استجمال فرعون في عقوبتهما قبل اتمام الدعوة واظهار المعجزة وان نفوت القائدة المطلوبة من ارسالهما اليه من الزام الحجمة وقطع المذرة ونحو ذلك **قوله** واطلاقه **اى** عدم تقييد قوله او ان يطغى بذكر متعلقه بان يقال او ان يطغى عليك كاذكر متعلق يفرط وهو علينا في قوله ان يفرط علينا لان تجريده عن القيد من حسن الادب والتعاضى عن النطق بالقيح فان المعنى او ان يطغى بالتخطى الى ان يقول فيك ما لا ينبغي لجرأته عليك **قوله** تعالى لا تخافا **ليس** المراد منه النهى عن الخوف لانه من حيث كونه امرا طبيعيا لا مدخل للاختيار فيه لا يدخل تحت التكليف ثبوتا وانتفاء بل المراد التسلي بوعد الحفظ والنصرة فانه ليس المراد من المعية المكانية بل المراد منها ما يترجمها من الحفظ والنصرة كانه قيل اننى حافظكما وناصركما **قوله** اسمع وارى ما يجرى بينكما وبينه **يعنى** ان قوله تعالى اسمع وارى فعلان متعديان لم يذكر مفعولهما وليس منزلة لازم بل قصد تعلقهما بالمفعول الغير المذكور فوجب تقديره على حسب تعيين القرينة ان عامما فعام وان خاصا فخاص والقرينة تقتضى تقدير العام اى اسمع وارى جميع ما يجرى بينكما وبينه من قول وفعل الخ وذلك لان قوله تعالى اسمع وارى ذكر تأكيداً لقوله اننى معكما اخبر اولابانه حافظهما وناصرهما ثم اخبر بانه يسمع ويرى للدلالة على انه يفعل بهما ما يوجب حفظهما ونصرتهما على اتم الوجوه واكلاهما والحفظ والنصرة انما يتجان ويكملان اذا كان الحافظ والناصر عالما بجميع ما ينال من اراد حفظه وهذا يقتضى ان يقدر المفعول عاماً بان يقال اسمع وارى جميع ما يجرى بينكما وبينه ليتم الحفظ ويكمل ويحول خوفهما بالكيفية فحذف المفعول قصداً للتعميم مع الاختصار **قوله** ويجوز ان لا يقدر شئ بان ينزل الفعلان منزلة لازم ولا يقصد تعلقهما بالمفعول فضلا عن عمومه وخصوصه وان يكون القصد الى شأن الحفظ والنصرة والى ما يتأتى من سببه من السمع والبصر مع قطع النظر عن تعلقهما بالسموع والبصر لانهما انما ذكرا تيمنا لقوله اننى معكما لكونهما بما يتم به الحفظ والنصرة ولا مدخل في ذلك الاعتبار لتعلقهما بالمفعول والتيمم ان يؤتى في كلام لا يوهم خلاف المقصود بفضلة مثل مفعول او حال او نحوهما مما ليس بحملة مستقلة ولا ركن كلام لنكتته وهى التفصيل في الكلام وان اوتى بها في كلام يوهم خلاف المقصود ليدفع ذلك الابهام سمي آياتها تكميلا كقوله

(فقولاه قولنا) مثل هل لك الى ان تتركى واهدبك الى ربك فتحشى فانه دعوة في صورة عرض ومشورة حذرا ان يحمله الحماقة على ان يسطو عليكما او احترأ ما لئلا من حق التربية عليك وقيل كناية وكان له ثلاث كنى ابو العباس و ابو الوليد و ابو مرة وقيل عداه شابا لايهرم بعده وملك لا يزول الا بالموت (لعله يتذكر او يحشى) متعلق باذها او قولاً اى باشرا الامر على رجائكما وطمعكما انه يشر ولا يخيب سعيكما فان را ارجى بجهت والايأس متكلف والقائدة فى ارسالهما والمبالغة عليهما فى الاجتهاد مع علمه بانه لا يؤمن ازام الحجمة وقطع المذرة واظهار ما حدث فى تضاعيف ذلك من الآيات والتذكر للتحقق والحشية للتوهم ولذلك قدم الاول اى ان لم يتحقق صدقكما ولم يتذكر فلا اقل من ان توهمه فيحشى (قالارينا اننا تخاف ان يفرط علينا) ان يجعل علينا بالعقوبة ولا يصبر الى اتمام الدعوة واظهار المعجزة من فرط اذا تقدم ومنه الفارط وفرس فرط يسبق الخيل وقرى يفرط من افرطته اذا جلت على العجلة اى تخاف ان يحمله حامل من استكبار او خوف على الملك او شيطان انسى او جنى على المعاجلة بالعقاب ويفرط من الافراط فى الاذية (او ان يطغى) ان يزداد طغيانا فيتخطى الى ان يقول فيك ما لا ينبغي لجرأته وقساوته واطلاقه من حسن الادب (قال لا تخافا اننى معكما) بالحفظ والنصرة (اسمع وارى) ما يجرى بينكما وبينه من قول وفعل فأحدث فى كل حال ما يصر فشره عنكما ويوجب نصرتي لكما ويجوز ان لا يقدر شئ على معنى اننى حافظكما سامعا مبصرا والحافظ اذا كان قادرا سميعا بصيرا اتم الحفظ

القبط يستخدمونهم ويتبعونهم فى العمل ويقتلون ذكور اولادهم فى عام دون عام وتعقيب الايتان بذلك دليل على ان تخليص المؤمنين من الكفرة اهم من دعوتهم الى الايمان ويجوز ان يكون للتدريج فى الدعوة (قد جئتكم باية من ربك) جملة مقررة لما تضمنته الكلام السابق من دعوى الرسالة وانما وحد الآية وكان معه آيتان لان المراد اثبات الدعوى ببرهانها الاشارة الى وحدة الجملة وتعددتها وكذلك قوله قد جئتكم بينة فانت باية اولو جئتكم بشئ مبين (والسلام على من اتبع الهدى) سلام الملائكة وخزنة الجنة على المهتدين او السلامة فى الدارين لهم (انا قد اوحى اليك ان العذاب على من كذب وتولى) ان عذاب المشركين على المكذبين للرسول ولعل تغيير النظم والتصريح بالوعيد والتوكيد فيه لان التهديد فى اول الامر اهم وانجح وبالواقع ابقى (قال فن ربكما ياموسى) اى بعدما آتياه وقاله ما امر به ولعله حذف لدلالة الحال عليه فان المطيع اذا امر بشئ فعله لا محالة وانما خاطب الايتين وخص موسى بالبداية لانه الاصل وهرون وزيره وتابعه اولانه عرف ان له رتبة ولاخيه فصاحه فاراد ان يفهمه ويدل عليه قوله ام انا خير من هذا الذى هو ميهين ولا يكاد يبين (قال ربنا الذى اعطى كل شئ) من الانواع (خلقه) صورته وشكله الذى يطابق كماله الممكن له او اعطى خلقته كل شئ يحتاجون اليه ويرتفقون به وقد تم المفعول الثانى لانه المقصود بيانه وقيل اعطى كل حيوان نظيره فى الخلق والصورة زوجا وقرى خلقه صفة للمضاف اليه او المضاف على شذوذ فيكون المفعول الثانى محذوفا اى اعطى كل مخلوق ما يصلحه (ثم هدى) ثم عرفه كيف يرتقى بما اعطى وكيف توصل به الى بقاءه وكاله اختيارا او طبعاً وهو جواب فى غاية البلاغة لا اختصاره واعرابه عن الموجودات بأسرها على مراتبها ودلالته على ان الغنى القادر بالذات المنعم على الاطلاق هو الله تعالى وان جميع ما عدها مفتقر اليه

اى تسبيل والذمة المطر الذى يدوم يوماً وليلة فان قوله غير مفسدها منصوب على انه حال من فاعل سقى وهو صوب الربيع اى مطره جنى بها ليدفع ما يوهمه قوله فسقى ديارك امطار الربيع والديم من كونها مخربة للديار فان المطر قد يؤول الى خرابها وعلى هذا الوجه يكون قوله اسمع وارى حالين من المستكن فى قوله تعالى معكم فلذلك قال على معنى انتى حافظكما سامعاً مبصراً ﴿ قوله من دعوى الرسالة ﴾ بيان للكلام السابق والمراد بما تضمنه الكلام السابق هو المحيى بالآية فان دعوى الرسالة لا تثبت الا بدلتها التى هى اظهار المعجزة وكانت دعوى الرسالة متضمنة لدعوى بئتها ﴿ قوله لان المراد اثبات الدعوى ببرهانها ﴾ يعنى ان المراد بقوله باية جنس ما يكون برهاناً لدعوى الرسالة مع قطع النظر عن وحدته وتعددته فلذلك وحدها وقوله سلام الملائكة جعل السلام بمعنى التحية من الملائكة وخزنة الجنة للمهتدين فيكون المقصود من الكلام ترغيب المخاطبين فى الاهتداء بتصديق الرسول واتباع ما جاءه من التكاليف والاحكام وبشارة المهتدين بكونهم من اهل الجنة ثم جوز ان يكون السلام بمعنى السلامة كالرضاع والرضاعه قال بعض المفسرين قوله والسلام على من اتبع الهدى قول الله تعالى لهما كما قال فقوله لاله انار سولار ربك وقوله لاله السلام على من اتبع الهدى وقال آخرون بل كلام الله تعالى تم عند قوله قد جئتكم باية من ربك وقوله بعد ذلك والسلام على من اتبع الهدى وعد من قبلهما لمن آمن وصدق بالسلامة له من عقوبات الدنيا والاخرة فتكون الجملة مستأنفة لا محل لها من الاعراب ويكون على معنى اللام اى والسلام لمن اتبع الهدى كما ان اللام تكون بمعنى على كفى قوله تعالى ولهم العنة وقوله ان احسبتم احسبتم لانفسكم وان اساتم فلها ويكون قوله انا قد اوحى اليك استثناء للتعليل كما قبل السلامة من العذاب للمهتدين لانه اوحى اليك ان العذاب على المكذبين للرسول ﴿ قوله ان عذاب المشركين على المكذبين للرسول ﴾ يعنى ان تعريف العذاب فى قوله تعالى ان العذاب للمعهد والمعهود هو العذاب المختص بالمشركين وهو عذاب الخلد فى النار وما يوجد فى اكثر النسخ وهو ان عذاب المنزلى اى القبر والنار لا يلبق ان ينسب الى المصنف ﴿ قوله ولعل تغيير النظم ﴾ يعنى هذه الجملة ذكرت فى مقابلة قوله والسلام على من اتبع الهدى وكان الظاهر ان تذكر على اسلوب تلك الجملة بان يقال والعذاب على من كذب وتولى بل بان يقال وعدم السلام عليه لانه هو المقابل لسلامة لكنه صرح بالوعيد وصدرت الجملة بان وجعل مضمون الجملة مما اوحى اليهما لكون الخلية عن الرذائل فى اول الامر اهم بالنسبة الى التحلية بالقضائل كما ان همة من يعالج البدن مصروفة فى اول الامر الى تقيية البدن من فضول الاخلاط ثم الى تقويته بالاغذية الصالحة وهكذا الحال فى علاج النفوس فان اللائق لشأنه الاهتمام بالتحلية او لا ﴿ قوله اعطى كل شئ من الانواع ﴾ على ان كل شئ مفعول اول لا عطى وخلقته بمعنى مخلوقه ثانياً وهو ضمير خلقته لكل شئ والمعنى اعطى كل شئ من انواع المخلوقات مخلوقة الذى هو صورته وشكله المطابق للكمال المودع فيه فالمراد بمخلوق كل شئ المخلوق الذى يختص بذلك الشئ ويناسبه ويليق به ويتم به الغرض الذى خلق لاجله يدل عليه اضافة الخلق الى الشئ ﴿ قوله او اعطى خلقته ﴾ على ان خلقته اول المفعولين وكل شئ ثانياً مقدم على الاول لان الغرض منوط بذكر اعطاء كل شئ فلذلك صار المفعول الثانى اهم فقد تم على الاول والخلقة الخلائق يقال هم خلقته الله وهم خلق الله ايضاً فالخلق ايضاً بمعنى المخلوق الا ان ضمير خلقته يرجع الى الذى وهو الرب تعالى وحينئذ يجب ان يختص كل شئ بما يحتاج اليه المخلوقات وينتفعون به فان الارتفاق هو الانتفاع ﴿ قوله وقيل اعطى كل حيوان نظيره ﴾ على ان كل شئ مفعول اول لانه خص بالحيوان وخلقته بمعنى مخلوقه هو الثانى وضميره لكل شئ ويراد بمخلوق كل حيوان زوجة ومعنى الاختصاص الاستفادة من الاضافة كونه نظيراً له فى الخلقة ﴿ قوله وقرى خلقه ﴾ اى يفتح اللام فعلاً ماضياً وهذه الجملة يحتمل ان تكون فى محل نصب على انها صفة كل او فى محل الجزاء على انها صفة شئ وعلى هذه القراءة يكون المفعول الثانى محذوفاً ما على وجه الاختصار اعتماداً على دلالة المقام عليه والمعنى اعطى كل شئ خلقه ما يحتاج اليه واماعلى وجه الاختصار والمعنى ان كل شئ خلقه الله لم يخله من اعطائه وانما هو واقصر الامام الواحدى فى البسيط على هذا الوجه ولم يتعرض للاول كما اقتصر المصنف على الاول ولم يتعرض للثانى ﴿ قوله ولذلك بهت الذى كفر ﴾ لاتفاق العقلاء على ان العاقل لا يجوز ان يعتقد فى نفسه انه خالق هذه السموات والارضين والشمس والقمر وانه خالق نفسه لانه يعلم بالضرورة عجزه عنها ويعلم بالضرورة انها كانت موجودة قبله فلذلك احم فرعون ولم يتأت له ان يتعرض للدليل الذى اقامه

موسى عليه الصلاة والسلام على وجود الصانع القادر على كل شيء ويدل على كون هذه القضية مسلمة معلومة بالضرورة قول موسى ربنا الذى اعطى كل شيء خلقه ثم هدى فان كلمة الذى تقتضى وصف المعرفة بجملة معلومة الانتساب اليها فلا بد وان يكون مضمون الصلة معلوما مسلما عند فرعون الا انه كان يظهر الانكار تكبرا وزورا وطمعانا ويحتمل ان يكون جاهلا بربه بناء على كونه دهر يافا فلا لصانع سوى الدهر اصلا ويكون اذناؤه الربوبية لنفسه بمعنى انه يجب عليهم طاعته والانقياد له والاعراض عن طاعة غيره ثم ان موسى لما ذكر دليلا ظاهرا وبرهانا باهرا على وجود الآله العليم القادر على كل شيء والحجج فرعون عن الدخيل عليه قال معترضا على موسى فابال القرون الاولى كقوم نوح وحاد وثمود فان اكثرهم لم يقرؤا بالله وبما دعوا اليه وانما عبدوا الاوثان فلو كان ما ذكرته من الدليل حقا لوجب على اهل القرون الماضية ان لا يغفلوا عنه فعارض الحجج بالتقليد وقال معترضا على موسى هكذا وهو اعتراض فاسد مبنى على التقليد المحض غير مستند الى حجة ودليل فلذلك لم يلتفت موسى الى قوله وقال علمها عند ربى ولم يتعلق غرضى باحوالهم ثم عاد الى تقوية كلامه الاول و ابراز سائر الدلائل فقال الذى جعل لكم الارض الآية ﴿ قوله علمها عند ربى ﴾ جلة اسمية وقوله فى كتاب متعلق بمحذوف على انه خبر ثانى اي علمها مستقر عند ربى مثبت فى اللوح المحفوظ اثبتة فيه ليكون ما كتب فيه ظاهرا لللائكة فيكون ذلك زيادة لهم فى الاستدلال على انه تعالى عالم بكل المعلومات منزّه عن السهو والغفلة فان قيل علم الله تعالى صفة قائمة بذاته فكيف يكون مثبتا فى كتاب والصفة القائمة بالشيء لان تكون مثبتة فى غيره فالجواب ان المراد بآياته اثبات متعلقاته التى هى الاحكام المعلومة به وأشار المصنف الى جوابه بقوله ويجوز ان يكون تمثيلا اي يجوز ان لا يكون المعنى ان علمها مثبت فى الكتاب حقيقة بل يكون قوله انه مثبت فى الكتاب استعارة تمثيلية شبه تمكن بال القرون الماضية فى علمه بقاء المكتوب فى الكتاب فكانه قيل ان بالها فى استقرار علمه عند الله بحيث لا يزول شيء منها عن علمه تعالى كالشيء الذى استحفظه العالم وقيد بالكتابة فيكون المقصود بقوله فى كتاب تأكيد قوله علمها عند ربى ﴿ قوله ويؤيده لا يبطل ربى ولا ينسى ﴾ فان الظاهر انه استئناف لا محل له من الاعراب جيب به تعليلا لما سبق من استقرار حال القرون الاولى عنده تعالى استقرار الشيء المكتوب فى الكتاب ووجه التعليل انه عليه الصلاة والسلام لم يذكر مفعول لا يبطل ولا ينسى ليم الاشياء كلها فلما كان تعالى بحيث لا يبطل ولا يخطئ شيئا من الاشياء بحيث لا يهتدى اليه بل كانت بأسرها حاضرة عنده بذواتها لا يغيب عنه شيء منها وما علم من ذلك لا ينسأ ابدان ثبت بذلك ان علم احوال القرون الاولى مستقر عنده كأنه فى كتاب فيكون انتظام الكلام هكذا ان فرعون طلب بقوله فابال القرون الاولى تفصيل ما سبق من قوله والسلام على من اتبع الهدى وان العذاب على من كذب وتولى فأجابه موسى بقوله علمها عند ربى وانها مع ذلك مثبتة فى اللوح المحفوظ ايضا للحكمة لا يعلمها الا هو او بقوله علمها عند ربى كأنها فى كتاب ثم علل احاطة علمه تعالى بها بقوله لا يبطل ربى اي لا يخطئ ربى شيئا من الاشياء بمعنى انه عالم بكل المعلومات وما علم منها لم ينسه ابدا بل يبقى ذلك العلم ابدا لا يباد وهذا على تقدير كون قوله لا يبطل ربى ولا ينسى مستأنفا لا محل له من الاعراب ويحتمل ان يكون فى محل الجر على انه صفة لكتاب والعاقد محذوف والتقدير فى كتاب لا يبطله ربى بحيث لا يهتدى اليه اي لا يخطئ ذلك الكتاب ربى ولا ينسأ اي لا ينسى ما فيه يقال ضللت الشيء اضله من باب ضرب وضللت الشيء اضله من باب علم وكلاهما لغتان مشهورتان واللغة الاولى اشهر ﴿ قوله ويجوز ان يكون سؤاله دخلا ﴾ عطف على قوله فلم ير الا صرف الكلام عنه اي عن السؤال عن ربهما من هو الى ان يسأل عن تفصيل حال الامم الماضية فانه لما سأل عن الآله بقوله فمن ربكما وكان سبيل الجواب عنه الاستدلال على وجوده بما يدل عليه من الآثار التى لا يقدر عليها الامن كان واجب الوجود لذاته مستجمعا لجميع صفات الاجلال والاكرام منزها عن سمات الحدوث والامكان واجاب عليه الصلاة والسلام بالاستدلال عليه بهت الكافر والحجج عن الدخيل على ما قامه من الدليل وصرف الكلام الى وجه آخر على كونه منجما غير قادر على الدخيل وقيل ما بال القرون الاولى ليس مبنيا على كونه منجما عن الدخيل بل اورده على طريق الدخيل على قوله عليه الصلاة والسلام ربنا الذى اعطى كل شيء خلقه ثم هدى وتقرير الدخيل ظاهر من تقرير المصنف ﴿ قوله لى كالمهد تمهدونها ﴾ التعريف فيه للمهد الذهنى فلذلك وصف بالجملة كافي قوله ولقد أمر على التيمم بسببى و وصفه بها تيمها على ان المهد وان كان بمعنى المهدود وهو الفروش المبسوط الا

(قال فابال القرون الاولى) فاحالهم بعد موتهم من السعادة والشقاوة (قال علمها عند ربى) اي انه غيب لا يعلمه الا الله وانما انا عبد مثلك لا اعلم منه الا ما اخبرنى به (فى كتاب) مثبت فى اللوح المحفوظ ويجوز ان يكون تمثيلا لتمكنه فى علمه بما استحفظه العالم وقيد بالكتابة ويؤيده (لا يبطل ربى ولا ينسى) والضلال ان تخطئ الشيء فى مكانه فلم تهتد اليه والنسيان ان تذهب عنه بحيث لا يخطر ببالك وهما محالان على العالم بالذات ويجوز ان يكون سؤاله دخلا على احاطة قدرة الله بالاشياء كلها وتخصيصه ابعاضها بالصور والخواص المختلفة بان ذلك يستدعى علمه بتفاصيل الاشياء وجزئياتهم والقرون الخالية مع كثرتهم وتمادى مدتهم وتباعد اطرافهم كيف احاط علمهم بها و باجزائهم و باحوالهم فيكون معنى الجواب ان علمه تعالى محيط بذلك كله وانه مثبت عنده لا يبطل ولا ينسى (الذى جعل لكم الارض مهذا) مرفوع صفة لربى او خبر لمحذوف او منصوب على المدح قرأ الكوفيون مهذا اي كالمهد تمهدونها وهو مصدر سمي به والباقون مهادا وهو اسم ما يهد كالفرش او جمع مهد

انه مخصوص بما بسطه العباد ليقعدوا او يناموا عليه فلذلك كان قوله جعل لكم الارض مهذا من باب التشبيه
 البليغ والمهد والمهاد واحد من حيث ان المراد بكل واحد منهما ما عهد ويفرش ولا فرق بينهما الا بان المهدي في الاصل
 مصدر بمعنى الفرش والبسط سمي به اليهود والمهاد اسم في الاصل ويجوز ان يكون جمع مهد مثل كعب وكعاب
 وفرخ وفراخ **قوله** وجعل لكم فيها **قوله** فان السلك ادخل الشئ في الشئ فالعنى ادخل في الارض لاجلكم
 طرقا تسلكونها لتبلغوا الى مقاصدكم **قوله** عدل به من لفظ الغيبة **قوله** يعني ان قوله فاخرجنا من كلام موسى
 لكونه معطوفا على ما قبله بالفاء وما قبله من كلام موسى عليه الصلاة والسلام فيجب ان يكون ما عطف عليه من كلامه
 فلما كان من كلامه كان ينبغي ان يكون جاريا على اسلوب ما قبله بأن يقال فاخرج به الا انه عدل به من لفظ الغيبة
 الى صيغة التكلم بناء على ان موسى سمع هذه الكلمات من الله تعالى بعينها فاخرجها في كلامه فخكاها كما هي
 على طريق الاقياس ونكتة العدول عن مقتضى الظاهر الى طريق حكاية كلام الله بعينه كون هذا العدول ادل
 على كمال القدرة والحكمة بالنسبة الى ان يقال فاخرج به وايضا لما كان هذا العدول مشتقلا على وضع ضمير الجمع
 موضع المفرد كما هو عادة الملوك في التعبير عن انفسهم وعلى وصف النبات الخارج به بالاختلاف والتشتت دل
 الكلام على انه ملك مطاع تنقاد مخلوقات على اختلافها وتفرقها لارادته ولما عدل موسى الى طريق الحكاية
 لكلام الله تعالى حتى الله تعالى كلامه لنبيه صلى الله عليه وسلم على الوجه الذي ورد من موسى **قوله** وعلى
 هذا نظاره **قوله** اي وعلى كون العدول من لفظ الغيبة الى صيغة التكلم للتشبيه والايذان المذكورين قوله تعالى
 فاخرجنا من ارضنا ومخلفا الوانها وقوله فانبتنا به حدائق بلفظ التكلم بعد التعبير بلفظ الغيبة وان لم يكن العدول
 الى التكلم فيها على وجه الحكاية لكلام الله والوجه في كون العدول الى التكلم في مثل هذا المقام دالا على كمال
 القدرة والحكمة ان من اشتهر بالقدرة الفائقة والحنافة الظاهرة اذا قال من يفعل كذا يفهم منه ان اثر القدرة
 الباهرة لا يقدر عليه غير المتكلم والامر كذلك ههنا فان الماء واحد والارض واحدة والمخرج مختلف ألوانها
 فلا يكون ذلك الا بايجاد قادر مختار لا يمنع شئ من ارادته ومشيئته **قوله** فانه من حيث انه مصدر **قوله**
 جواب ما يقال شئ جمع شئ فكيف يصح ان يكون صفة لنبات **قوله** وتقرير الجواب ان النبات والنبات وان سمي بكل
 واحد منهما النبات الا ان كل واحد منهما مصدر في الاصل الخ **قوله** لذوى العقول **قوله** اشارة الى ان النهى جمع
 نهية كعرفة وغرف وفي الصحاح النهية بالضم واحدة النهى وهى العقول لانها تنهى عن التبيح **قوله** واول
 مواد ابدانكم **قوله** فان بنى آدم اعماس تولدوا من النطفة ودم الطمث وهما يتولدان من الاغذية والغذاء اما حيوانى
 او نباتى والحيوان ينهى الى النبات والنبات انما يحدث من امتزاج الماء والتراب فصح انه تعالى خلقنا منها وذلك لا ينافى
 كوننا مخلوقين من النطفة **قوله** بصرفناه اياها او عرفناه صحتها **قوله** يعنى يجوز ان يكون اريانا من الرؤية بمعنى
 الابصار وان يكون من الرؤية بمعنى المعرفة وعلى التقديرين اذا نقل الى باب الافعال يتعدى الى مفعولين لكن
 التزم على الوجه الثاني حذف المضاف حيث قال عرفناه صحتها اي او ضحنا له وجد الدلالة فيها ولا ضرورة الى
 ارتكاب الحذف اذ لو قيل عرفناه آياتنا لاستقام المعنى ولا يجوز ان يكون اريانا من الرؤية بمعنى العلم والالزم
 حذف المفعول الثالث من باب اعلمت وهو غير جائز والآيات تتناول ما يدل على الوحدة وما يدل على النبوة
 فالذى يدل على التوحيد ما ذكر في هذه السورة من قوله ربنا الذى اعطى كل شئ خلقه ثم هدى وقوله الذى جعل
 لكم الارض مهذا الى قوله في سورة الشعراء قال فرعون وما رب العالمين قال رب السموات والارض وما بينهما
 والذى يدل على صدق مدعى النبوة هى الآيات التسع المختصة بموسى عليه الصلاة والسلام وهى العصا واليد وخلق
 البحر والحجر والقمل والجراد والضفادع والدم ونق الجبل واصناف تعالى اراءة الآيات الى نفسه مع ان المظهر لها
 هو موسى بناء على انه تعالى هو الذى اجراها على يده كما اضاف نفخ الروح الى نفسه حيث قال فنفخنا فيه من روحنا
 مع ان النفخ كان من جبريل عليه السلام **قوله** كماها تا كيد لشعول الانواع **قوله** فان الجمع المضاف يفيد الشمول
 والاستغراق وكلها تا كيد لذلك الشمول والآيات انواع منها ايجاد المدوم كاجساد الضوء من اليد ومنها اعدام
 الموجود كاعدام حبال السحرة ومنها تغيير الموجود كقلب العصا حيا واما ادها عصاه ولما ورد ان يقال ان قوله كلها
 يفيد العموم والله تعالى ما اراه جميع الآيات لان من الآيات ما ظهرها على يد الانبياء الذين كانوا قبل موسى والذين
 كانوا بعده **قوله** اجاب عنه اولاً بان التعريف الحاصل باضافة الآيات للمهد والمهدود الآيات التسع المختصة بموسى

(وسلك لكم فيها سبلا) وجعل لكم فيها سبلا بين الجبال والأودية والبرارى تسلكونها من ارض الى ارض لتبلغوا منافعها (وانزل من السماء ماء) مطرا (فاخرجنا به) عدل به من لفظ الغيبة الى صيغة التكلم على الحكاية لكلام الله تعالى تشبها على ظهور ما قبله من الدلالة على كمال القدرة والحكمة وايدانابانه مطاع تنقاد الاشياء المختلفة لمشيئته وعلى هذا نظاره كقوله الم تر ان الله انزل من السماء ماء فاخرجنا به ثمرات مختلفا ألوانها آمن خلق السموات والارض وانزل لكم من السماء ماء فانبتنا به حدائق (ازواجا) اصنافا سميت بذلك لازدواجها وافتران بعضها ببعض (من نبات) بيان وصفه لازواجا وكذلك (شئ) ويحتمل ان يكون صفة لنبات فانه من حيث انه مصدر في الاصل يستوى فيه الواحد والجمع وهو جمع شئ كمرض ومرضى اي متفرقات في الصور والاعراض والمنافع يصلح بعضها للناس وبعضها للبهائم فلذلك قال (كلوا وارعوا انعامكم) وهو حال من ضمير فاخرجنا على ارادة القول اي فاخرجنا اصناف النبات فكلين كلوا وارعوا والمعنى معتبرها لا تنافعكم الاكل والعلف آذنين فيه (ان في ذلك آيات لاولى النهى) لذوى العقول الناهية عن اتباع الباطل وارتكاب القبائح جمع نهية منها خلقناكم فان التراب اصل خلقه اول انكم واول مواد ابدانكم (وفيهانعيديكم) لولوت وتفكيك الاجزاء (ومنها نخرجكم رة اخرى) بتأليف اجزائكم المنفتحة مخلطة بالتراب على الصورة السابقة ورد رواح اليها (ولقد اريانا آياتنا) بصرفناه ها او عرفناه صحتها (كلها) تا كيد لشعول انواع او لشعول الافراط على ان المراد آياتنا آيات معهودة هى الآيات التسع نصبة بموسى او انه عليه السلام اراه وعدد عليه ما لوتى غيره من المعجزات

عليه الصلاة والسلام فتكون كلها لتشمول تلك الآيات وثانياً بأنه عليه الصلاة والسلام آراء الآيات المختصة به
 واخبره بآيات غيره من الانبياء اجالا وتفصيلا وما اخبره فكأنه آراء لانه نبي صادق لا فرق بين ما يخبر عنه وبين
 ما يراه عيانا وفيه بعدلان الاخبار بالشيء لا يسمى آراءه الا بماجاز بعيد الا ان تجعل الآراء بمعنى التقريب **قوله**
 فكذب موسى وابي الايمان والطاعة **قوله** حذف مفعول كل واحد من كذب وابي اختصارا لكونه معلوما بدلالة
 المقام عليه **قوله** فان الاخلاف لا يلائم الزمان **قوله** علة لتفسير الموعد بالمصدر يعني ان الموعد اما زمان او مكان
 او مصدر والاولان باطلان فتعين الثالث اما بطلانهما فلان قوله لا تخلفه صفة لموعدا فلو كان اسم زمان
 او مكان للزم ان يتعلق الاخلاف بالزمان او المكان والاخلاف انما يتعلق بالوعد لا بالزمان والمكان يقال اخلف
 وعده ولا يقال اخلف زمانه او مكانه والجعل ههنا بمعنى التصيير وموعدا مفعول اول والظرف هو الثاني والجملة
 التي هي لا تخلفه نحن ولا انت صفة لموعدا ونحن تأكيد **قوله** لا تخلفه صفة للمرفوع المستتر في تخلفه
 ومكانا منصوب بفعل دل عليه المصدر كما نه قيل اجعل بيننا وبينك وعدا ثم قيل عدنا مكانه **قوله** لا به **قوله** اي
 لا يجوز انتصاب مكانا بنفس المصدر لانه وصف قبل العمل بقوله لا تخلفه والمصدر اذا وصف قبل العمل
 لا يعمل عند الجمهور لان معمول المصدر من تنه ولا يوصف بالشيء **قوله** ولا يوصف بالشيء **قوله** اي على تقدير
 ان ينتصب مكانا سوى بكونه بدلا من موعدا بان يقدر مكان مضاف الى موعدا يكون سؤال فرعون بقوله
 اجعل بيننا وبينك موعدا طباق جواب موسى بقوله موعداكم يوم الزينة * ولما ورد ان يقال انه ليس بمطابق
 لسؤال فرعون لان الموعد المذكور في الجواب بمعنى زمان الوعد والا لما صح ان يخبر عنه بقوله يوم الزينة
 فقوله زمان وعدكم يوم الزينة كيف يطابق قول فرعون اجعل بيننا وبينك مكان وعد * ذكر المصنف في وجه
 صحة المطابقة احتمالين الاول ان الجواب وان لم يطابق السؤال لفظا الا انه يطابقه من حيث المعنى لانه عليه
 الصلاة والسلام لما اجابه بتعيين زمان الوعد بانه يوم الزينة فقد اجابه بتعيين مكانه ايضا لانهم لا بد لهم ان يجتمعوا
 يوم الزينة في مكان بعينه مشتهر باجتماعهم فيه في ذلك اليوم فالجواب بتعيين زمان الوعد بيان لمكانه ايضا
 كما اذا قلت لصاحبك اين اراك فقال يوم عرفه فقد اجابك بتعيين مكان الرؤية من حيث المعنى فكأنه
 قال تراني في عرفات والاحتمال الثاني ان يقدر مضاف في الجواب كما يقدر في السؤال فكان فرعون لما قال
 اجعل بيننا مكان موعدا اجاب بقوله مكان موعداكم مكان يوم الزينة وقدر المكان في الخبر ايضا ليصح الاخبار
 عن مكان الوعد بانه يوم الزينة **قوله** كما هو على الاول **قوله** اي كان انطباق الجواب على تقدير الاول باضمار
 والمراد بالوجه الاول ان يراد بقوله اجعل موعدا المصدر ولا يقدر مكان مضاف بل ينتصب مكانا سوى بفعل دل
 عليه موعدا اي عدنا مكانا سوى فيكون مسؤل فرعون على هذا الوجه ايضا مكان الوعد وايضا لجواب موسى
 بقوله موعداكم يوم الزينة لا ينطبق على مسئله الا باعتبار الاضمار ثم ان نظر الى قول فرعون عدنا مكانا فالطابق
 بان يقدر مكان موعداكم مكان يوم الزينة وان نظر الى قوله فاجعل بيننا وبينك موعدا فالطابق بان يقدر وعدكم
 وعد يوم الزينة وهذا اولي فليتامل **قوله** وهو ظاهر في ان المراد بهما المصدر **قوله** اذ لو كان الموعد زمانا او مكانا
 لكان المعنى زمان وعدكم او مكانه واقع يوم الزينة فيلزم حصول الزمان او المكان في الزمان وهو محال فتعين انه مصدر
 وحيث لا بد من ان يقدر المضاف قبل موعداكم اذ ليس المراد ان نفس وعدكم واقع يوم الزينة لانه واقع قبل ذلك
 بل المراد ان انجامز موعداكم واقع يوم الزينة فيكون الجواب بالزمان والمطابقة من حيث المعنى لان المسؤل
 عنه تعيين المكان من حيث ان قوله مكانا سوى منصوب بالفعل المدلول عليه بالمصدر **قوله** وهو في النعت **قوله**
 وفي الصحاح العدى بكسر العين الاعداء وهو جمع لانظيره قال ابن السكيت ولم يأت فعل في المنعوت الاحرف
 واحد يقال هؤلاء قوم عدى وقوم عدى اي اعداء مثل سوى وسوى بكسر العين وضمها **قوله** عطف
 على اليوم او على الزينة **قوله** فعلى الاول يكون في محل الرفع ويكون التقدير موعداكم يوم كذا وموعداكم ان يحشر الناس
 اي حشرهم وعلى الثاني يكون في محل الجر اي موعداكم يوم الزينة ويوم ان يحشر الناس اي حشرهم وضمي
 منصوب على انه ظرف يحشر **قوله** تعالى فتولى فرعون **قوله** اي اعرض عن قبول الحق وقيل ترك ما كان فيه
 من الشئون الاهذ الامر ويجوز ان يكون المعنى رجوع عن المكان الذي وقع فيه المواعدة **قوله** بان تدعوا **قوله**
 اي تسعوا آياته ومجزاته سعرا فان من سماها سعرا فقد جعل الله تعالى ساحرا فيكون هذا افتراء على الله تعالى

(فكذب) موسى من فرط عناده (وابي)
 الايمان والطاعة لغتوه (قال اجئتنا لخرجننا
 من ارضنا) ارض مصر (بسحرك يا موسى)
 هذا تعلل وتخير ودليل على انه علم بكونه
 محقا حتى خاف منه على ملكه فان الساحر
 لا يقدر ان يخرج ملكا مثله من ارضه
 (فلنا بينك بسحر مثله) مثل سحرك (فاجعل
 بيننا وبينك موعدا) وعدا لقوله (لا تخلفه
 نحن ولا انت) فان الاخلاف لا يلائم الزمان
 والمكان وانتصاب (مكانا سوى) بفعل
 دل عليه المصدر لا به لانه موصوف او بانه
 يدل من موعدا على تقدير مكان مضاف اليه
 وعلى هذا يكون طباق الجواب في قوله
 (قال موعداكم يوم الزينة) من حيث المعنى
 فان يوم الزينة يدل على مكان مشتهر باجتماع
 الناس فيه في ذلك اليوم او باضمار مثل مكان
 موعداكم مكان يوم الزينة كما هو على الاول
 او وعدكم وعد يوم الزينة وقرئ يوم
 بالنصب وهو ظاهر في ان المراد بهما المصدر
 ومعنى سوى متصفا يستوي مساقفه الياء
 واليك وهو في النعت كقولهم قوم عدى
 في الشذوذ وقرأ ابن عامر وعاصم وحزرة
 ويعقوب بالضم وقيل في يوم الزينة يوم
 عاشوراء ويوم النيروز ويوم عيد كان لهم
 في كل عام وانما عينه ليظهر الحق ويذهب
 الباطل على رؤس الاشهاد ويشيع ذلك
 في الاقطار (وان يحشر الناس ضحى)
 عطف على اليوم او على الزينة وقرئ على
 بناء القاعل بالياء على خطاب فرعون والياء
 على ان فيه ضمير اليوم او ضمير فرعون على
 ان الخطاب لقومه (فتولى فرعون فجمع
 كيد) ما يكاد به يعني السحرة والآلاتهم
 (ثم اتى) بالموعد (قال لهم موسى ويلكم
 لا تنفروا على الله كذبا) بان تدعوا آياته سعرا
 (فبصحتكم بعذاب)

بان يفعل السحر وانه ساحر تعالى الله عما يقول الظالمون علوا كبيرا **قوله** فيهلككم ويستأصلكم **قوله** يحته
الله سمحا من باب فتح واستحته الله اسمحانا اذا اهلكه واستأصله واصل هذه المادة الدلالة على الاستقصاء والنفاذ
ومنه سمحت الخالق الشعر اى استقصاه ولم يترك منه شيئا ويستعمل في الاهلاك والاذهاب **قوله** حين
سمعوا كلامه **قوله** وهو قوله لا تقفروا على الله كذبا فيسحتكم بعذاب وقد خاب من افترى * وامرار السحرة نجواهم
اخفاؤهم ماتناجوا بينهم عن فرعون قيل نجواهم ان غلبنا موسى اتبعناه وقيل هو قولهم ان كان موسى ساحرا
فسنغلبه وان كان من السماء كما قال فله الامر وقيل هو قولهم ان هذان لساحران يريدان ان يخرجكما من ارضكم
والنجوى المناجاة والمكالمه سرا **قوله** وقيل الضمير لفرعون وقومه **قوله** اى من السحرة وغيرهم وهو عطف على
قوله اى تنازعت السحرة * وتلقيق الحديث ضم كلياته الى بعضها اختراعا من عند انفسهم من غير قصد الى حكاية
ما فى الواقع واظهاره وبناء التفعيل فيه للتكلف يقال لفتت الثوب اللفه اذا ضمنت شقة منه الى اخرى فخطتها
واحاديث ملفقة اى اكاذيب مزخرفة **قوله** على لغة بلخارث **قوله** بفتح الباء وسكون اللام اصله بنى الحارث
حذف النون للتخفيف واوصل الباء بالحارث * واعلم ان القراء اختلفوا فى قراءة قوله تعالى ان هذان لساحران
قرأ ابن كثير وحده ان هذان بتخفيف ان وتشديد النون من هذان وحفص كذلك الا انه خفف نون هذان وقرأ
ابو عمرو ان بالتشديد وهذين بالياء وتخفيف نون هذين والباقون كذلك الا انهم قرأوا هذان بالالف فاما القراءة
الاولى وهى قراءة ابن كثير وحفص فأصح معنى ولغظا وخطا وذلك انهما جعلان المخففة من الثقيلة فاهملت على
ما هو الاصح لانها لاتعمل الا للمشابهة الفعل من وجوده ولما خففت زال الشبه اللفظى فلا تعمل فلا اشكال فى رفع
هذان ولما اهملت كما هو الاصح من وجهيها خيف التباسها بالنافية فجئى باللام فارقة فى الخبر فهذان مبتدا
ولساحران خبره ووافقت خط المصحف فان رسم هذين بدون الالف قال ابو عبيدة رأيتها فى مصحف الامام عثمان
هذين ليس فيها الف وهكذا رأيت رفع الالفين فى ذلك المصحف باسقاط الالف واذا كتبوا النصب والجر كتبوه
بالياء ولا يسقطونها وتشديد نون هذان من ابن كثير للفرق بين الاسماء المتمكنة وغير المتمكنة واما الكوفيون فعلى ان
هنا نافية بمعنى ما هذان الاساحران واللام بمعنى الا وهو خلاف مشهور وقد وافق تخريجهم هنا قراءة بعضهم
ما هذان الاساحران واما قراءة ابى عمرو فواضحة من حيث الاعراب والمعنى اما الاحراب فهذين اسم ان المشددة
وعلامة نصبه الياء ولساحران خبرها ودخلت اللام توكيدا واما من حيث المعنى فانهم اتبوا الياء
السحر بالحق اداة التأكيد لكل واحد من طرفى الجملة لكن فيها اشكال من حيث الخط وذلك انه رسم هذين
بدون الف ولا ياء فآبائه بالياء زيادة على خط المصحف واما قراءة الباقيين ان هذان فقد ذكر المصنف لها وجوها
الاول ان هذان اسم ان ولساحران خبرها وعلى هذا كان الظاهر ان يقرأ هذين كقراءة ابى عمرو الا انه قرئ بالالف
على لغة بنى الحارث فانهم يجعلون الاسم المثنى كالمقصود فيبتون ألفه فى جميع الاحوال ويقدر ان اعرابه
بالحركات ويقولون رأيت رجلا ن وابا اباه **قوله** قد بلغنا فى المجد غاياتها *

* ان اباه و ابا اباه * قد بلغنا فى المجد غاياتها *

اى غايتها وقيل انهم يفعلون ذلك فرارا الى الالف التى هى اخف حروف المد ويقولون كسرت يدها وركبت علاه
يعنى يده وعليه والوجه الثانى ان قوله هذان ليس اسم ان بل اسمها ضمير الشأن المحذوف وقوله هذان لساحران جملة
اسمية فى محل الرفع على انها خبر ان اى ان الشأن هذان لساحران وفيه ضعف من حيث انه يؤدى الى دخول
لام الابتداء على خبر المبتدأ من غير ان يؤكد مضمون الجملة بان المكسورة ومثله لا يقع الا فى الضرورة كقوله
* ام الحليس ليجوز شهره * ترى من اللحم بعظم الرقبة *

* ام الحليس ليجوز شهره * ترى من اللحم بعظم الرقبة *

والوجه الثالث ان ان هنا ليست هى التى تنصب الاسم بل هى بمعنى ثم وهذان مبتدا وساحران خبره ومن
ورود ان بمعنى ثم قوله

* بكر العواذل فى المشيب ثلثى والومنه *

* ويقلن شيب قد علا * ك وقد كبرت فقلت انه *

اى فقلت ثم والهاء للسكت وروى ان اعرابيا اتى ابن الزبير يستجديه فلم يعطه شيئا فقال الاعرابي
لعن الله ناقة جلثنى اليك فقال ابن الزبير ان وراكبها اى ثم وراكبها وهذا مروى عن البرد **قوله**

(وفيهما)

فيهلككم ويستأصلكم وقرأ جزء والكسائى
وحفص ويعقوب بالضم من الاسمات وهو
لغة نجد وتميم والسحت لغة الجواز (وقد خاب
من افترى) كما خاب فرعون فانه افترى
واحتال ليقبى الملك عليه فلم يسمع (فتنازعوا
امرهم بينهم) اى تنازعت السحرة فى امر
موسى حين سمعوا كلامه فقال بعضهم هذا
ليس من كلام السحرة (وأسرؤا النجوى)
بان موسى ان غلبنا اتبعناه او تنازعوا
واختلفوا فيما يعارضون به موسى وتشاوروا
فى السر وقيل الضمير لفرعون وقومه
وقوله (قالوا ان هذان لساحران) تفسير
لاسرؤوا النجوى كأنهم تشاوروا فى تلقيقه
حذرا ان يقبلوا فيسمعها الناس وهذان اسم
ان على لغة بلخارث بن كعب فانهم جعلوا
الالف للتثنية واعربوا المثنى تقديرا وقيل
اسمها ضمير الشأن المحذوف وهذان لساحران
خبرها وقيل ان معنى ثم وما بعدها مبتدا
وخبر

وفيها ﴿ اي وفي الوجه الثاني والثالث ان لام الابتداء لا تدخل خبر المبتدأ وانما تدخل على المبتدأ لكونها
 موضوعة لتأكيد موصوفية المبتدأ بالخبر وتلك الموصوفية لما كانت من احوال المبتدأ وجب ان يختص
 ما يدل عليها بالمبتدأ لان العلة الموجبة لحكم في محل لا بد ان تكون مختصة بذلك المحل فوجب ان تختص لام الابتداء
 بالمبتدأ ولا تدخل على الخبر ولا يرد ان يقال هذا الدليل يستلزم ان لا تدخل اللام على الخبر فيما اذا دخلت ان على
 المبتدأ لان ذلك لاجل الضرورة وهي امتناع اجتماع حرفي التأكيد على المبتدأ ولا ضرورة فيما اذا لم تدخل ان على
 المبتدأ ﴿ قوله وقيل اصله ﴾ اي قيل في جواب ما اورد على الوجهين الآخرين ان اللام ليست داخلية على
 خبر المبتدأ بل هي داخلية على المبتدأ المقدر وتقدير الكلام على الوجه الثاني ان الشأن هذان لهما ساحران وعلى
 الوجه الثالث نعم هذان لهما ساحران وتقدير قوله ام الخليلس ليجوز ام الخليلس لهما مجوز ورد المصنف هذا الجواب
 بان المؤكد بلام الابتداء لا يليق به الحذف لان الحذف يناق الغرض المطلوب من التأكيد ﴿ قوله بمذهبكم
 الذي هو افضل المذاهب ﴾ يعني ان المثلي ثابت الامثل وهو افضل الاشبه بالحق وان المراد بالطريقة المذهب
 الذي يسلكونه ويتدينون به وسموه بالطريقة المثلي والسنة الفضلي بناء على زعمهم فان كل حزب بما لديهم فرحون
 والزجاج جعل الآية من باب حذف المضاف اي ويذهب باهل طريقتكم المثلي ويجعلهم اتباعا لانفسهما وقال
 الفراء الطريقة الرجال الاشراف الذين هم قدوة لغيرهم يقال هم طريقة قومهم ويقال للواحد ايضا هو طريقة قومه
 ومنه قوله تعالى كنا طرائق قدا اي كنا فرقا مختلفة الالهواء الجوهري القدد ايضا الطريقة والفرقة من الناس
 اذا كان هوى كل واحد على حدة والمقصود على التقديرين ان ينفروا قومهم عن موسى وهرون باليهما يريدان
 ان يذهبا باشراف قومكم واكاركم وهم بنوا اسرائيل واخذوا هذا من قول موسى عليه الصلاة والسلام ارسل
 معنابني اسرائيل وسموا بني اسرائيل بذلك لانهم كانوا اكثر القوم يومئذ علما وعددا واما وعلى التقدير الباء
 في قوله بطريقتكم لتعديدية واعلم انه تعالى لما ذكر ما اسروه من النحوى حتى عنهم ما اظهروه ومجموعه يدل على التنفير
 عن موسى ومتابعة دينه من وجوه احدها قولهم هذان لساحران وهذا من منهم في معجزة موسى مبالغة في التنفير
 عنه لان كل طبع سليم ينفر عن السحر ويستكره رؤيته الساحر من حيث ان الانسان يعلم ان السحر بمويه وتليس
 لابقائه ومن كان السحر مبنى امره يابى كل احد عن اتباعه وثانيها قولهم يريدان ان يخرجواكم من ارضكم وهو
 يفيد نفرة عظيمة لان مفارقة المولد والنشأ شديدة على القلوب وهذا هو الذي حكاه الله تعالى عن فرعون بقوله
 اجئتنا بالخروجنا من ارضنا بسحر كياموسى فكان السحرة تلعفوا هذه الشبهة من فرعون ثم اجادوا على قومهم وثالثها
 قولهم ويذهب بطريقتكم المثلي وهذا ايضا له تأثير شديد في تنفير القلوب فان العدو اذا جاء واستولى على جميع ما تعزز به
 القوم من المذهب واشرافهم وما يرغبون فيه يكون ذلك في نهاية المشقة على القلب ﴿ قوله فآزمعوه ﴾ اي
 فاعزموا عليه فان كل واحد من العزم والاجاع تعدى يعلى يقال عزمتم على كذا عن ما عزموا بالضم والفتح وعزيمة
 وعزم اذا اردت فعله وقطعت عليه الا انه حذف صلة اجعوا في نظم التنزيل كما حذف صلة العزم في قوله تعالى ولا تعزموا
 عقدة النكاح اي على عقدة النكاح فلذلك حذفها المصنف في قوله فآزمعوه اي اعزموه واما ان قرى فاجعوا ابو صل
 الهمة وقبح الميم من الجمع بمعنى لاندعوا شيئا من كيدكم الاجتمه به فينبذ لاحاجة الى اعتبار حذف الصلة فان جمع
 تعدى بنفسه ﴿ قوله مصطفىين ﴾ فيكون من قبيل تسمية المحل باسم الحال ﴿ قوله وهو اعتراض ﴾
 يعني ان قوله قد افلح اليوم من كلام الله تعالى جبي به بين كلامهم ومقولهم فهو اعتراض باعتبار كونه اجنبيا وقع
 بين كلامهم وفيه بحث لان الظاهر انه من كلامهم قالوا ذلك تحريضا لقومهم على الاجماع والاتفاق على كيدهم
 بالجد والاهتمام فلا اعتراض حينئذ ﴿ قوله تعالى قالوا يا موسى ﴾ استئناف جبي به لبيان ما أدى اليه تواسيهم
 بالاجماع على كيدهم واثبات مكان الوعد ذوى صف اي فاتوا المكان وقالوا اما ان تلقى مامعك قبلنا واما ان تلقى
 مامعنا قبلك وهذا التحير مع تقديمه عليه الصلاة والسلام في الذكرك حسن ادب منهم فلا جرم رزقهم الله تعالى
 الايمان ببركته ثم انه عليه الصلاة والسلام قابل ادبهم بأدب فقال بل اتقوا والظاهر انه عليه الصلاة والسلام
 امرهم بذلك ليلتضح الفرق بين السحر وبين المعجزة الالهية كانه قال اتقوا فسترون عاقبة سحركم وان الله سيطلقه
 وينصر رسوله ويقذف بالحق على الباطل فيدمغه ﴿ قوله وتغيير النظم ﴾ مجرور بالعطف على قوله بذكر الاول
 فان ما في شقهم من الكلام ابلغ مما في شقته عليه الصلاة والسلام من حيث ان زيادة اللفظ تدل على زيادة المعنى

وفيها ان اللام لا يدخل خبر المبتدأ وقيل اص
 انه هذان لهما ساحران فحذف الضمير وفيها
 المؤكد باللام لا يليق به الحذف وقرأ ابو عم
 ان هذين وهو ظاهر وابن كثير وحفص
 هذان على انها هي التحفة واللام هي الفار
 او النافية واللام بمعنى الا يريدان ان يخرجوا
 من ارضكم بالاستيلاء عليها (بمصره
 ويذهب بطريقتكم المثلي) بمذهبكم الذي
 افضل المذاهب باظهار مذهبه واعلاء
 لقوله اني اخاف ان يبدل دينكم وقيل اراد
 اهل طريقتكم وهم بنوا اسرائيل فانهم كانوا
 ارباب علم فيما بينهم لقول موسى ارسل معنابني
 اسرائيل وقيل الطريقة اسم لوجوه القوم
 واشرافهم من حيث انهم قدوة لغيرهم
 (فاجعوا كيدكم) فآزمعوه واجعلوه مجر
 عليه لا يتخلف عنه واحد منكم وقرأ ابو عم
 فاجعوا ويعضده قوله فجمع كيدهم والضم
 في قالوا ان كان السحرة فهو قول بعضهم لبعض
 (ثم اثنوا صفا) مصطفىين لانه اهييب في صد
 الرآئين قيل كانوا سبعين القامع كل منهم ح
 وعصاوا وقبلوا عليه اقبالة واحدة (وقدا
 اليوم من استعلى) فاز بالاطلوب من غلبوه
 اعتراض (قالوا يا موسى اما ان تلقى واما
 تكون اول من اتقى) اي بعدما اتوا مراعاة للاد
 وان يابعده منصوب بفعل مضمر او مر فو
 يخبر محذوف اي اختر القاءك اولاً او القاءنا
 الامر القاؤك او القاؤنا (قال بل اتقوا) مقا
 أدب بأدب وعدم مبالاة بسحرهم واسعا فإ
 ما او هموا من الميل الى البدء بذكر الاول
 في شقهم وتغيير النظم الى وجه ابلغ

ولان يبرز وامامهم ويستنفدوا اقصى وسعهم ثم يظهر الله سلطانه فيقذف بالحق على الباطل **﴿ ٣٢٤ ﴾** فدمغه (فاذا حبالهم وعصيمه يخيل اليه من

هل المصنف قوله عليه الصلاة والسلام بل اتقوا باربع علل والاسعاف بالحاجة قضاؤها **﴿ قوله ويستنفدوا ﴾**
اي ويستفرغوا من نفد الشيء بالكسر نقادا اي فني **﴿ قوله فدمغه ﴾** تخييل لتشبيهه الباطل بالخصم المنتصب في
مقام المجادلة يقال دمغه دمغا اذا شجبه حتى بلغت الشجة الدماغ واسمها الدامغة **﴿ قوله اي فالتقوا فاذا حبالهم ﴾**
يعني ان الفاء في قوله تعالى فاذا حبالهم عطفت بها طاميل الظرف على جملة محذوفة دل عليها سوق الكلام فهي فاء فصحة
وقوله فالتقوا معطوف على قوله قال بل اتقوا **﴿ قوله والتحقيق انها ظرفية ﴾** اي ان اذا المفاجأة كذا الظرفية
ظرف بمعنى الوقت لكنها خصت باسم آخر لا اختصاصها بكون عاملها فعل المفاجأة فاضافة اذا الى المفاجأة للملازمة
بينها وبين المفاجأة يقال فاجأ الموت اي اخذه بغتة و فاجأ السبع اي اتاه بغتة والجملة التي يضاف اليها اذا المفاجأة
ابتداءية اي اسمية فانه لا يقع بعدها الا المبتدأ والخبر فقوله حبالهم وعصيمه مبتدأ ويخيل خبره وانها تسعي مفعول
يخييل اقيم مقام الفاعل اي يخيل اليه سعيها فان قراءة الجمهور يخييل بضم الياء الاولى وفتح الثانية مبني للمفعول وقوله
حبالهم وعصيمه يخييل لما اضيف اليه كلمة اذا صار في حكم المفرد وهو يخييل حبالهم وعصيمه وكذا قوله انها تسعي لما
كان مفعول يخييل صار في معنى سعيها فاذا قدر فاجأ قبل كلمة اذا ما ملأ فيها صار التقدير فالتقوا ففاجأ موسى وقت تخيل
حبالهم وعصيمه سعيها الا ان المصنف قال في تقدير المعنى فالتقوا ففاجأ موسى وقت تخيل سعي حبالهم وعصيمه
من سحرهم فاضاف تخيل الى مفعوله ولم يذكر فاعله و اضاف السعي الى لفظ حبالهم وعصيمه بدل اضافته الى ضمير
سعيها وهذا تصوير لاعراب نظم الآية والمعنى على تخييل مفاجأة موسى بالحبال والعصى مخيلة سعيها وعلق فعل
المفاجأة في تصوير المصنف بظرفه تعلقه بالمفعول به اتساعا في التعلق مثل الاتساع في اضافة اسم الفاعل الى
الظرف في قوله تعالى مآلت يوم الدين اي انه تعالى مآلت الامور كلها في يوم الدين **﴿ قوله وقرأ ابن عامر ﴾**
اي برواية ابن ذكوان تخيل بضم التاء الفوقانية على معنى تخيل الحبال والعصى وانها تسعي بدل اشتمال من
المستكن في تخيل وقرئ نخيل بنون العظمة على ان الله تعالى هو الخيل لاجل الامتحان والابتداء وتخييل بفتح
التاء والياء اصله تخيل فحذف احدى التائين كما في قوله تعالى تنزل الملائكة اسند الفعل الى ضمير الحبال وانت
لتأنيث جماعة الحبال والعصى وقوله انها تسعي بدل اشتمال من ذلك الضمير كما في قراءة تخيل بضم التاء وفتح الياء
﴿ قوله مؤكدا بالاستئناف ﴾ كأنه لما قيل له لا تخف سأل كيف لا تخف والحال يقتضى استشعار الخوف
فاجيب انك انت الاعلى ووجه دلالة الاستئناف على التأكيد انه يدل على الاهتمام بشأن المستأنف منه ووجه
دلالة تعريف الخبر عليه ان اللام لتعريف الجنس وقد دخلت على الخبر فادت ان حقيقة العلو والغلبة مختصة بك
لا تعدى الى غيرك **﴿ قوله تخفيرا لها ﴾** كأنها لحقارتها لم يوضع لها اسم بل اكتفى في التعبير عنها بلفظ اسم الجنس
او النوع ووجه دلالة الابهام على التعظيم انه يدل على ان العصا بلغت في الكمال وعظم الشأن الى الغاية التي تعجز
العبارة عن بيان ماهيتها بخصوصية وانما يتأتى ان يعبر عنها بشئ من عوارضها العامة **﴿ قوله تلقف ﴾** قراءة
العامة بفتح اللام وتشديد القاف وحزم الفاء على انه جواب الامر وقراءة حفص بسكون اللام وتخفيف القاف
وقرئ تلقف بالرفع اما على الحال او الاستئناف وانت الفعل في تلقف جلا على معنى ما لان معناها العصا ويحتمل
ان يكون تلقف صيغة المفرد المذكر المخاطب ويكون المستتر فيه موسى ويسند اليه التلقف باعتبار كونه سببها
بالقاء العصا **﴿ قوله على ان ما كافة ﴾** تكلف وتمنع الحروف المشبهة عن العمل وتصح دخولها على الفعل فانها
مادامت ماملة لا تدخل على الفعل ويحتمل ان تكون ماصدرية والتقدير ان صنعهم كيد ساحر وذ كر قراءة كيد
ساحر ثلاثة اوجه الاول تقدير المضاف اي كيد ذي سحر والثاني تسمية الساحر سحرا على المبالغة فانه لكثرة ملازمة
السحر وتوغله فيه صار كأنه نفس السحر والثالث انه من قبيل اضافة المهيم الى ميمه نحو مائة درهم وألف دينار
او اضافة الجنس الى نوعه للبيان نحو علم فقه وعلم نحو فان الكيد وهو الخيلة تكون سحرا وغيره فأضيف الى السحر
للبيان فكأنه قيل كيد هو سحر **﴿ قوله وتكبير الاول ﴾** مع ان القصد فيه ايضا الى الجنس وهو يقتضى تعريفه
الا انه لو عرف لصار المضاف ايضا معرفة والمقصود تكبيره لان المراد به نوع من الكيد وهو السحر فكبر ليتوسل بتكبيره الى
تكبير المضاف وتكبيره لا ينافي ان يراد به الجنس كما نكر الدنيا في قوله في سعي دنيا مع ان المراد بها المعلوم المعين بتكبير
السعي اذ لو عرف الدنيا لصار السعي معرفة والمراد بتكبيره اذ المعنى في سعي ما دنوي واوله

سحرهم انها تسعي اي فالتقوا فاذا حبالهم وهي للمفاجأة والتحقيق انها ظرفية تستدعي
تعلقا بنصبها وجملة تضاف اليها لكنها
خصت بان يكون التعلق فعل المفاجأة والجملة
ابتدائية والمعنى فالتقوا ففاجأ موسى وقت
تخييل سعي حبالهم وعصيمه من سحرهم وذلك
بانهم لطخوها بالزئبق فلما ضربت عليها
الشمس اضطربت فخييل اليه انها تحرك وقرأ
ابن عامر وروح تخيل بالتاء على استناده الى
ضمير الحبال والعصى وابدال انها تسعي منه
بدل الاشتمال وقرئ تخيل على استناده الى الله
وتخييل بمعنى تخييل (فأوجس في نفسه خيفة
موسى) فأضمر فيها خوفا من مفاجاته على
ما هو مقتضى الجملة البشرية او من ان يخالج
الناس شك فلا يتبعوه (قلنا لا تخف)
ماتوهمت (انك انت الاعلى) لتعليل للنهي
وتقرير لقلبه مؤكدا بالاستئناف وحرف
التحقيق وتكرير الضمير وتعريف الخبر ولفظ
العلو الدال على الغلبة الظاهرة وصيغة
التفضيل (وألق ما في يمينك) ابهم ولم يقل
عصاك تخفيرا لها اي لا تبال بكثرة حبالهم
وعصيمهم وألق العويذة التي في يدك او تعظيما
لها اي لا تخف بكثرة هذه الاجرام وعظيما
فان في يمينك ما هو اعظم منها اذ قاله
(تلقف ما صنعوا) فتلعه بقدرته الله تعالى
واصله تلقف فحذف احدى التائين وتاء
المضارعة يحتمل التأنيث والمخاطب على
استناد الفعل الى السبب وقرأ ابن عامر بالرفع
على الحال او الاستئناف وحفص بالحزم
والخفيف على انه من لقفته بمعنى تلقفته
(ان ما صنعوا) ان الذي زوروا وانعلوا
(كيد ساحر) وقرئ بالنصب على ان
ما كافة وهو مفعول صنعوا وقرأ حزة
والكسائي سحر بمعنى ذي سحر او بتسمية
الساحر سحرا على المبالغة او باضافة الكيد
الى السحر للبيان كقولهم علم فقه وانما وجد
الساحر لان المراد به الجنس المطلق ولذلك
قال (ولا يفلح الساحر) اي هذا الجنس
وتكبير الاول لتكبير المضاف كقول
العجاج
يوم ترى النفوس ما عدت * في سعي دنيا طالما
قدمت * كأنه قيل ان ما صنعوا كيد سحري

- وشدها بالراسيات الثبت • والجاعل الغيث غياث المسنبت • والجامع الناس لبوم الوقت •
- بعد الممات وهو محي الموت • يوم ترى النفوس ما أعدت • من نزل اذا الامور غيت •
- في سعي دنيا طالما قدمت •

فقوله ماتعت اي ماتعت الارض بالمخالفة لله تعالى بل اطاعته حيث اوحى لها القرار يقال عني بالكسر يعني عناء اي تعب ونصب وعنته اناعية فنعني ويعد ان يكون من تعنت ونصلب بمعنى قابل غيره طالبا زلته وقوله وما أعدت اي ماجعلته عدة وقوله من نزل بيان ما أعدت وغيت الامور اي بلغت غايتها وآخرها والمعنى اذا الامور بلغت او آخرها وقوله في سعي دنيا ظرف غيت او ظرف طال ان كانت ما في طالما مصدرية اي مدت في سعي دنيا يقول يوم القيامة ترى النفوس ما جعلته عدة من نزل يوم القيامة • حين تبلغ الامور او آخرها وقد مدت • اي امهلت في جمعها وتهيئة اسبابها ﴿ قوله حيث كان واين اقبل ﴾ فان الذهاب والايان يغير بهما عن الكون والاقبال يقال ايما ذهبت واثبت فانت كذا اي ايما كنت واقبلت ﴿ قوله فالفاهم ذلك ﴾ اي تحقق ان ما ظهره موسى عليه الصلاة والسلام ليس بسحر بل هو معجزة آلهية والاعتاب الرجوع عما كان عليه من الاساءة الى الاسترضاء والاطاعة • والروى آخر الحروف من فواصل الآية قبل لما ألقى موسى عصاه فاذا هي اعظم من حبالهم ثم اخذت تزداد عظمتها حتى ملأت الوادي ثم صعدت حتى علقت ذنبها بطرف القبة وكانت ضربت لفرعون قبة يجلس فيها وينظر اليهم وكان طول القبة سبعين ذراعا ثم هبطت فأكلت كل ما عملوا من الكيد والناس ينظرون اليها لا يحسبون الا انها سحر ثم اقبلت نحو فرعون لتبتلعها فاتحة فاها ثمانين ذراعا فصاح فرعون بموسى فاخذها فاذا هي عصا كما كانت ونظر السحرة فاذا هي لم تدع من حبالهم وعصيم شيئا الا اكلته ففرقوا بذلك انه ليس بسحر وقالوا لو كانت سحرا لبقيت الاشياء واستدلوا بتغير احوال الاجسام على وجود الصانع العالم القادر فان كل ما قل يعلم بالضرورة انه لا يقدر على ايجاد الحيوان من الجماد وتعظيم جثتها جلة واحدة ثم تصغيرها وتصييرها كما كانت جلة واحدة الا الله القادر على كل شيء واستدلوا بظهورها على يد موسى على كونه رسولا صادقا من عنده تعالى فلا جرم تابوا وآمنوا وأتوا بما هو النهاية في الخضوع وهو السجود قال الزمخشري ما عجب امرهم أقوا حبالهم للكفر والسجود ثم أقوا رؤسهم بعد ساعة للشكر والسجود ولما خاف فرعون ان يصير ذلك سببا لاقتداء سائر الناس بهم في الايمان بالله ورسوله ألقى لهم في الحال شبهتين الشبهة الاولى قوله لهم آمنتم له قبل ان آذن لكم يعني انكم اعتمدتم في الايمان به والاتباع له على اول خاطر خطر ببالكم من غير بحث ومناظرة وامعان مرة بعد اخرى في امره فلم يكن ايمانكم عن بصيرة والشبهة الثانية انه لكبيركم في علم السحر فاصططحتم على ان تظهروا العجز عن معارضته ترويحاً لامره وتعظيماً لشأنه ثم هددهم صرفاً لهم عن الايمان وتغيراً لغيرهم عن الاقتداء بهم فقال لا قطعن ايديكم الآية وبناء التقطيع والتصليب لتكثير المفعول ﴿ قوله كأن القطع ابتدئ من مخالفة العضو العضو ﴾ فان القطع لما ابتدئ من العضو الذي هو موضع الخلاف صار كأنه قد ابتدئ من نفس الخلاف لما بين الخلاف وموضعه من الملابس ﴿ قوله بالتخفيف ﴾ اي تخفيف عين الفعل على انه ثلاثي لا يتقبله للتكثير ﴿ قوله شبه تمكن المصلوب بالجذوع ﴾ اي في الجذوع جواب عما يقال ان فعل الصلب يتعدى الى المفعول الثاني بعلى فلم عدى ههنا بكلمة في • وتقرر الجواب ان الكلام هنا من قبيل الاستعارة التبعية شبه متعلق بكلمة على وهو التمكن بطريق الاستعلاء بمتعلق كلمة في وهو التمكن بطريق الظرفية ثم استعير التمكن المشبه به للتمكن المشبهة استعارة اصلية فاستعمل في التمكن المشبه كلمة في الموضوع للدلالة على تمكن الظرفية الذي هو المشبه به فحرت الاستعارة او لا واصالة في تمكن الظرفية وتبعية في كلمة في الدالة عليه ﴿ قوله لقوله آمنتم له ﴾ يعني انه يدل على ان المراد من قوله اينا استمدت نفس الخبيثة وموسى عليه الصلاة والسلام لان معنى آمنتم له اي لاجله وبسببه لانكم خفتم على انفسكم ان يعذبكم ان لم تؤمنوا له ﴿ قوله وقيل رب موسى ﴾ اي قيل يريد نفسه ورب موسى فالعنى وتعلن ايها السحرة اينا انا على ايمانكم رب موسى اورب موسى على ترككم الايمان به اشد عذابا لكم وأدوم • فان قيل كيف يعقل من فرعون ان يهدد السحرة وبالغ في وعيدهم الى هذا الحد ويستهنى موسى ويقول اينا اشد عذابا مع قرب عهده بمشاهدة انقلاب العصاحية وماله من الآثار الهائلة حتى انها قصدت ابتلاع قبة فرعون واضطر هو الى ان استغاث بموسى من شر ذلك الثعبان فعق قرب عهده بذلك بعد منه ان تجاسر على ما ذكر من التهور • اجيب بانه يجوز ان يكون اشد الخوف في قلبه ومع ذلك كان يظهر

(حيث اتى) حيث كان واين اقبل (فألقى السحرة سجدا) اي فألقى فنلقت فتحقق عند السحرة انه ليس بسحر وانما هو من آيات الله ومعجزة من معجزاته فالفاهم ذلك على وجوههم سجدا لله توبة عما صنعوا واعتابا وتعظيما لمارأوا (قالوا آمنارب هرون وموسى) قدم هرون لكبرسنه اوروى الآية اولان فرعون ربي موسى في صغره فلوا اقتصر على موسى او قدم ذكره فرماتوهم ان المراد فرعون وذكر هرون على الاستنباع روى انهم رأوا في سجودهم الجنة ومنازلهم فيها (قال آمنتم له) اي لموسى واللام لتضمين الفعل معنى الاتباع (قبل ان اذن لكم) في الايمان له (انه لكبيركم) لعظيمكم في فنكم واعلمكم به اولاً ستاذكم (الذي علمكم السحر) وانتم تو اطائتم على ما فعلتم (فلا قطعن ايديكم وارجلكم من خلاف) اليد اليمنى والرجل اليسرى ومن ابتدئية كأن القطع ابتدئ من مخالفة العضو العضو وهي مع الجورورها في موضع النصب على الحال اي لا قطعنها مخلفات وقرى لا قطعن ولا صلبن بالتخفيف (ولا صلبنكم في جذوع النخل) شبه تمكن المصلوب بالجذوع بتمكن المظروف بالظرف وهو اول من صلب (وتعلن اينا) يريد نفسه وموسى لقوله آمنتم له واللام مع الايمان في كتاب الله لغير الله اراد به توضع موسى والهزؤ به فانه لم يكن من التعذيب في شيء وقيل رب موسى الذي آمنوا به (اشد عذابا وابق) وأدوم عذابا

فطرنا) عطف على ما جاءنا او قسم (فاقض ما انت قاض) ما انت قاضيه اي صانعه او حاكمه (انما تقضى هذه الحياة الدنيا) انما تصنع ما تهواه او تحكم بما تراه في هذه الدنيا والآخرة خيرا وابق فهو كالتعليل لما قبله والتهديدا بعده وقرئ تقضى هذه الحياة كقولك صيم يوم الجمعة (انما انبارنا ليغفر لنا خطايانا) من الكفر والمعاصي (وما اكرهنا عليه من السحر) في معارضة المعجزة روى انهم قالوا لفرعون انا موسى نأما فعل فوجدوه تجر سد العصافق قالوا ما هذا بسحر فان الساحر اذا نام بطل سحره فآبى الا ان يعارضوه (والله خير وابقى) جزاء او خير ثواب وابقى عقابا (انه) ان الامر (من يأت ربه مجرما) بان يموت على كفره وعصيانه (فان له جهنم لا يموت فيها) فيستريح (ولا يحيى) حياة مهناة (ومن يأت مؤمنا فعمل الصالحات) في الدنيا (فالتك لهم الدرجات العلى) المنازل الرفيعة (جنات عدن) بدل من الدرجات (تجري من تحتها الانهار خالدين فيها) حال والعامل فيها معنى الاشارة او الاستقرار (وذلك جزاء من ترك) تطهر من ادناس الكفر والمعاصي والآيات الثلاث يحتمل ان تكون من كلام المعجزة وان تكون ابتداء كلام الله (ولقد اوحينا الى موسى ان اسر بعبادي) اي من مصر (فاضرب لهم طريقا) فاجعل لهم من قولهم ضرب له في ماله سهما او فخذ من ضرب اللبن اذا عمله (في البحر يسا) ياسا مصدر ووصف به يقال يسا يسا ويسا كسم سما وسما ولذلك وصف به المؤنث فقبل شاة يسا لتي جف لبنها وقرئ يسا وهو اضعف منه او وصف على فعل كضعب او جمع يابس كحصب ووصف به الواحد مبالغة كقوله

الجلادة والوقاحة تمثية لنا موسى وتروى بالامرء ﴿ قوله لن نختارك ﴾ اي لن نختار طاعتك والايان بك وهذا يدل على ان فرعون طلب منهم الرجوع عن الايمان والافعل بهم ما وعدهم به فأجابوه بما يدل على حصول اليقين التام والبصيرة الكاملة في اصول الدين وانهم لا يؤثرون رضى الخلق المستوجب معصية الخالق وعقابه الدائم اذ مضار الدنيا لا تصد العاقل عن الثبات على ما يؤدى الى سعادة الآخرة ﴿ قوله وقرئ تقضى ﴾ على البناء للمفعول ورفع الحياة ووجهها ان الحياة في القرأة المشهورة لما انتصب على الظرفية اتسع في الظرف باجرأته مجرى المفعول به كقولك في صمت يوم الجمعة صيم يوم الجمعة لما علم السحرة انهم متى أصروا على الايمان او وقع بهم فرعون ما وعدهم به قالوا اقض ما انت قاض لا على وجه الامر لكن اظهروا به ان ذلك الوعيد لا يصدهم عن الايمان البتة ثم يبنوا ما لاجله سهل عليهم احتمال ذلك فقالوا انما تقضى هذه الحياة الدنيا اي قضاؤك وحكمك انما يكون في هذه الحياة الدنيا وهي قانية تزول عن قريب ومطلوبنا سعادة الآخرة وهي باقية والعقل يقتضى تحمل الضرر القاتل لتوصل الى السعادة الباقية ﴿ قوله وما اكرهنا عليه من السحر في معارضة المعجزة ﴾ يعني انهم وان كانوا سحرة يعلمون السحر باختيارهم الا انهم كانوا مكرهين في الحضور واطهار السحر على طريق معارضة المعجزة به لقوله وابتعث في المدائن حاشرين يأتوك بكل سحر علم فانه يدل على انهم حضروا وفعلا ما فعلوا بالحشر والاكراه وايضا انهم لما رأوا ان العصا تحفظه وهو نائم ابوا ان يعارضوه وقالوا ما هذا سحر فحملهم فرعون كرها على ان يعارضوه ﴿ قوله حياة مهناة ﴾ اي حياة تعد نعمة فيها بها ﴿ قوله فعمل الصالحات ﴾ يدل على ان الجزاء الموعود انما يكون ان كان ايا بكل الصالحات وذلك غير معتبر بالاتفاق ولا يمكن فينبغي ان يحمل ذلك على اداء الواجبات ﴿ قوله والآيات الثلاث ﴾ وهي قوله تعالى انه من يأت ربه مجرما الى قوله تركي يحتمل ان تكون من تمام قول السحرة ختموا كلامهم بشرح احوال المجرمين وحوال المؤمنين في عرصة القيامة والهاء في انه ضمير الشأن والجملة الشرطية خبرها ومجرما حال من فاعل يأت وقوله لا يموت ويجوز ان يكون حالا من الهاء في له وان يكون حالا من جهنم لاشتماله على ضمير كل واحد منهما ثم ان موسى عليه الصلاة والسلام لما بالغ في دعوة فرعون وأراه الآيات المتتابعة التي اظهرها الله تعالى على يده فلم يزد الاعتوا وعنادا اوحى الله اليه ان اخرج بنى اسرائيل ليلافان السرى سير الليل والاسراء مثله ﴿ قوله فاجعل لهم ﴾ يعني ان طريقا منصوب على انه مفعول به لقوله فاضرب بناء على انه بمعنى اجعل او اتخذ والمعنى اجعل لاجل عبورهم طريقا في البحر يسا ليس فيه ماء ولا طين ولا ندوة ﴿ قوله ووصف به الواحد مبالغة ﴾ جعل الطريق لقرط يسها كاشياء يابسة كما جعل المعى لقرط جوعه كجماعة جياع او لان المراد بقوله طريقا الجنس وهو في حكم الجمع لتعدده معنى لاصيغة على ما روى ان البحر انقلب فصار فيه اثنا عشر طريقا لكل سبط طريق ﴿ قوله كان قنود رحلى حين ضمت ﴾ حوالب غرزا ومعى جياها وبعده قوله

- على وحشية خذلت خلوج
- وكان لها طلا طفل فضاها
- فكرت بتغيبه فصادفته
- على دمه ومصرعه السباعا

القنود جمع قند على خلاف القياس والقند خشب الرحل والحوالب عروق الضرع وهما خالبان اي عرقان مكتشفان بالمرّة وضممت بفتح الصاد اي ضربت يقال ضمه بالعصا اذا ضرب به بها وحوالب مفعول ضمت وقرز اصفة حوالب بتقدير المضاف اي ضربت ذات حوالب والقرز بتقدير الممثلة على المعجزة جمع غارزة وهي من النوق القليلة اللبن والغرزة بتقدير المعجزة هي التي كثر لبنها وعلى وحشية خبر كان وخذلت اي تأخرت قال الاصمعي اذا تخلف الظبي عن القطيع قبل خذل والخلوج من النوق التي اختلف عنها ولدها فقل لذلك لبنها والطلا الولد من ذوات الظلف والسباع منصوب بضمير يفسره قوله صادفته شبه حالة قنود رحله حين وضعت على ناقته الموصوفة بالضمور بحالة وضعها على وحشية فقدت ولدها على طريق تشبيه الهيشة بالهيشة ﴿ قوله حال من المأمور ﴾ اي من فاعل اضرب اي اضرب غير حائف او صفة ثانية لطريقا والعاثد محذوف اي لا تخاف فيه والدرك والدرك اسمان من ادرك اي لا يدركك فرعون وجنوده ومن قرأ لا تخاف مرفوعا جعل قوله ولا تخشى باثبات الالف معطوفا عليه اي لا تخاف ادراك فرعون ولا تخشى الفرق وامان قرأ لا تخف مجزوما فانه لم يقرأ قوله ولا تخشى الا باثبات الالف فذكر المصنف في توجيه اثباتها ثلاثة اوجه الاول انه كلام مستأنف منقطع عما قبله اخبر الله تعالى

به انه لا يحصل له خوف والواو ابتدائية والثاني انه مجزوم بالعطف على المجزوم قبله وعلامة جزومه سقوط لام الفعل المعتلة وهذه الالف ليست لام الكلمة وانما هي الف اشباع اتى بها موافقة للفواصل ورؤوس الاى فهمى كالالف في قوله الرسول والسيلا والظنون والثالث انه حال من فاعل لا تخف على حذف المبتدأ اى وانت لا تخشى الفرق وانما احتيج الى تاويل الجملة الحالية بالاسمية لان المضارع المنفى بلا كالتثبت في عدم مباشرة الواو له **﴿ قوله ﴾** والمعنى فأتبعهم فرعون نفسه **﴿ قوله ﴾** على ان أتبع متعدي الى اثنين حذف ما هو الثاني في الذكر والباء في قوله يجنوده للملابسة والمصاحبة وهى مع الجرور في محل النصب على انه حال من المفعول المحذوف وقرئ فأتبعهم بنشيد التاء فيتعدى بنفسه الى واحد ويتعدى بالياء الى آخر وقيل الباء زائدة في المفعول الثاني والتقدير فأتبعهم فرعون جنوده كما في قوله لا تأخذ بحيتي وقوله أسرى بعبيده **﴿ قوله ﴾** وذادهم خلفهم **﴿ قوله ﴾** اى ساق جنوده خلف موسى وقومه فان الذود السوق يقال ذدت الابل اى سقتها **﴿ قوله ﴾** وفيه **﴿ قوله ﴾** اى فى ابهام فاعل غشيبهم مبالغة وتعظيم لما اصابهم وسترهم من اليم مع وجازة اللفظ واختصاره ومن فى قوله من اليم للتبويض ولا ينافيه تعظيم ما غشيبهم وقيل بل المعنى علامهم وسترهم من ماء البحر قدر ما غرت فهم فيكون الابهام للتخثير **﴿ قوله ﴾** والفاعل هو الله او فرعون **﴿ قوله ﴾** وعلى هذين التقديرين يكون ما غشاهم مفعولا ثانيا **﴿ قوله ﴾** وهو تهكم به **﴿ قوله ﴾** التهكم ان يؤتى بعبارة والمقصود عكس معناها فقوله تعالى وما هدى اى ما هدى قومه يدل على كونه مهتديا عالما بطريق الهداية الا ان هدايته لم تتعلق بقومه وفرعون مع كونه رئيس الضالين كيف توهم كونه مهتديا عالما بطريق الهداية فيكون ما يدل على ذلك تهكما في حقه روى عن ابن عباس رضى الله عنهما انه قال لما امر الله تعالى موسى ان يقطع بقومه البحر وكان بنو اسرائيل استعاروا من قوم فرعون الخلى والدواب لعيد يخرجون اليه فخرج بهم ليلا وهم ستمائة الف وثلاثة آلاف ونيف ليس فيهم ابن ستين ولا عشرين وقد كان يوسف عليه الصلاة والسلام عهد اليهم عند موته ان يخرجوا بعظامة معهم من مصر فلم يعرفوا مكانها حتى دلتهم عجوز على موضع العظام فأخذوها وقال موسى عليه الصلاة والسلام للعجوز احتمكى فقالت اكون معك فى الجنة فلما خرجوا تبعهم فرعون وعلى مقدمته ألف الف وخمسمائة ألف سوى الجناحين والقلب فلما انتهى موسى الى البحر قال هنا مرت فأوحى الله تعالى اليه ان اضرب بعصاك البحر فضر به فانفلق فقال لهم موسى ادخلوا فيه فقالوا كيف وهى طرق رطبة فدنا به فهبت الصبا فجفت فقالوا نخاف الفرق فى بعضنا فجعل بينهم كوى حتى رى بعضهم بعضا ثم دخلوا حتى جاوزوا واقبل فرعون الى تلك الطرق فقال قومه له ان موسى قد سحر البحر فصار البحر كبرى وكان على فرس حسان واقبل جبريل عليه الصلاة والسلام بين يدي فرعون على فرس حجر وهى الانثى من الخيل فابصر الحصان الحجر فاقتمهم فرعون على اترها وصاحت الملائكة فى الناس الحقوا فرعون حتى اذا دخل آخرهم وكاد اولهم يخرج التقي البحر عليهم ففرقوا فسمع بنو اسرائيل خفقة البحر عليهم فقالوا ما هذا يا موسى قال اغرق الله فرعون وقومه فرجعوا حتى ينظروا اليهم وقالوا يا موسى ادع الله حتى يخرجهم لنا فننظر اليهم فدعا فلفظهم البحر الى الساحل واصابوا من سلاحهم وروى ان موسى عليه الصلاة والسلام لما ضرب بعصاه البحر حصل اثنا عشر طريقا يابسا وبقى الماء قائما بين كل طريقين كالطود العظيم وهو الجبل فأخذ كل سبط من بنى اسرائيل فى طريق من هذه الطرق كما قال تعالى فصار كل فرق كالطود العظيم ومنهم من قال انما حصل طريق واحد لقوله تعالى فاضرب لهم طريقا فى البحر يساوي يمكن حمله على الجنس وقوله الايمن منصوب على انه نعت للجانب وجانب مفعول ثان لو اعدنا على حذف المضاف اى اتيان جانبه الذى هو على يمين السالك من مصر الى الشام قال المفسرون ليس للجبل يمين ولا يسار بل المراد ان طور سيناء عن يمين من انطلق من مصر الى الشام وقرئ الايمن بالجمر على الجوار نحو جمر ضرب اوعلى انه نعت للطور وصف بذلك لما فيه من اليمين **﴿ قوله ﴾** للملابسة **﴿ قوله ﴾** اى للملابسة المواعدة بهم من حيث انه تعالى واعد موسى وحده او واعدته مع النقباء السبعين ان ياتوا جانب الطور الايمن فيكلم موسى ويعطيه التوراة لاجل بنى اسرائيل وبيان دينهم وشرح شريعتهم لما انعم الله تعالى على قوم موسى بأنواع النعم ذكر لهم تلك النعم وحثهم على شكرها وقدم منها ازالة المضرة لكون المنافع لا ينفع بها مع المضرة فقال قد انجيناكم من عدوكم ثم نبي بذكر المنفعة الدينية وهو قوله واعدناكم بجانب الطور الايمن ثم نلت بذكر المنفعة الدنيوية وهى قوله وازلنا عليكم المن والسلوى ثم زجرهم عن العصيان بقوله ولا تطغوا فيه ثم بين ان من عصي ثم تاب كان مقبولا عند الله **﴿ قوله ﴾** لذآئمه **﴿ قوله ﴾** معنى المراد بالطيبات اما ما يستطيبه الطبع من لذآئمه الاطعمة كالمن والسلوى

(فأتبعهم فرعون بجنوده) وذلك ان موسى خرج بهم اول الليل فأخبر فرعون بذلك فقص أثرهم والمعنى فأتبعهم فرعون نفسه ومعه جنوده فحذف المفعول الثاني وقيل فأتبعهم بمعنى فأتبعهم ويؤيده القراءة به والب لالتعدي وقيل الباء مزيدة والمعنى فأتبعهم جنوده وذادهم خلفهم (فغشيبهم من اليم ما غشيبهم) الضمير لجنوده اوله ولهم وفي مبالغة ووجازة اى غشيبهم ما سمعت قصة ولا يعرف كنهه الا الله وقرئ فغشاهم ما غشاهم اى غطاهم ما غطاهم والفاعل هو الله تعالى او ما غشاهم او فرعون لا الذى ورطهم للهلاك (واضل فرعون قومه وما هدى) اى اضلهم فى الدين وما هداهم وهو تهكم به فى قوله وما هدىكم الا سبيل الرشاد او اضلهم فى البحر وما نجى (يا بنى اسرائيل) خطاب لهم بعد انجائهم من البحر واهلاك فرعون على اضمار قلذ اول الذين منهم فى عهد النبي صلى الله عليه وسلم بما فعل بائتهم (قد انجيناكم من عدوكم فرعون وقومه) وواعدناكم جانب الطور الايمن (لمناجاة موسى وازال التوراة عليه وانما عدى المواعدة اليهم وهى لموسى اوله والسبعين المختارين للملابسة) وازلنا عليكم والسلوى) يعنى فى التيه (كلوا من طيبات ما رزقناكم) لذآئمه او حلالاته وقرأجز والكسائى انجيتكم وواعدتكم ما رزقناكم على التاء وقرئ وواعدتكم وواعدناكم والايمن بالجمر على الجوار مثل جمر

(ولا تطغوا فيه) فيما رزقناكم بالا خلال بشكره والتعدي لما حدث الله لكم فيه كالسرف والبطر والمنع عن المستحق (فيحل عليكم عضي) فيلزمكم عذابي
ويجب لكم من حل الدين اذا وجب اداؤه (ومن يحل عليه غضي فقد هوى) ٣٢٨ فقد تردى وهلك وقيل وقع في الهاوية وقرأ

او يستطيه الشرع كالحلالات التي من جللتها المن والسلوى فانهما قد انزلهما الله تعالى عليهم ولم تمسهما الا آدميين
﴿قوله فيلزمكم عذابي﴾ هذا المعنى على ان يقرأ يحل بكسر الحاء فان قرأه العامة بكسر الحاء في الاولى وكسر
اللام الاولى في الثانية على انهما من حل الدين اذا وجب اداؤه ومن قرأهما بالضم جعلهما من حل بمعنى نزل وقوله
تعالى وما جعلك عن قومك يا موسى يتصل بقوله وواعدناكم جانب الطور الايمن واضمر ههنا فتجمل موسى وقلنا له
وما جعلك دلت الآية على انه تعالى امره بحضور الميقات مع قوم مخصوصين فقال المفسرون هم السبعون الذين
اختارهم الله تعالى من جلة بني اسرائيل يذهبون معه الى الطور ليأخذوا التوراة فسار بهم موسى عليه الصلاة
والسلام ثم تجمل من بينهم شوقا الى مناجاة ربه وخلف السبعين وامرهم ان يتبعوه الى الجبل فالمراد بقوله النبياء السبعون
وهو عليه الصلاة والسلام لم يكن ممنوعا عن التقدم عليهم وما وجد نص يدل على المنع عن ذلك ولا على الاجتماع
معهم في الجبي ثم تقدمهم شوقا الى كلام ربه بناء على اجتهاده ان ذلك اقرب الى رضی الله تعالى فاخطأ
في ذلك الاجتهاد من حيث ان العجلة نقيصة في نفسها وقد انضم اليها اغفال القوم وايهام التعظيم عليهم فاستوجب
العقاب لذلك يقال اغفلت الشيء اذا تركته على ذكر منك ولما ورد ان يقال قوله وما جعلك عن قومك سؤال عن سبب
العجلة فكان مطابقا في الجواب ان يقال جعلت اليك طلبا لزيادة رضاك او شوقا الى كلامك او مسارعة الى تجييز
موجودك الذي هو ايمان الجانب الايمن من الطور ونحو ذلك والجواب بقوله هم اولاء على اثرى لا يطابقه ظاهرا
اشار الى الجواب عنه بقوله سؤال عن سبب العجلة يتضمن انكارها يعني انه لما تضمن الانكار قدم الذر عما انكر
عليه فابتدأ به لكون الاعتذار عنه اهم بالنسبة الى بيان السبب ﴿قوله ابتليناهم بعبادة العجل﴾ يعني ان المراد
بالفتنة المحنة التي فيها شدائد وبلايا والمعنى ائقينا قومك الذين خلفتهم مع هرون في محنة وقتة بعبادة العجل وخلقنا
فيهم الكفر والضلال لسوء اختيارهم وميلهم الى جانب التقليد والهوى وعدم اتباعهم الدلائل القاطعة التي اقامها
صاحب المعجزات القاهرة واسند الضلال الى السامري لانه كان سبب ضلالهم حيث اتخذهم العجل ودعاهم
الى عبادته وقال هذا الهكم وآله موسى والام يملك احد اضلال احد واسند الفتنة الى نفسه لانه خالق الاعيان
والاعراض بأسرها والسامري انما باثر ما يؤدى الى تكون العجل من الذهب والحلي والله تعالى هو الذي جعله
جسدا ملتبسا بلحم ودم ونفخ فيه الروح وجعله خوارا فذلك وجه اضافة الفتنة اليه تعالى قرأ العامة واضلهم
السامري على انه فعل ماض مسند الى السامري وقرئ اضلهم مرفوعا بالابتداء وهو فعل تفضيل بمعنى اشداهم
ضلالا والسامري خبره ﴿قوله اذ ليس في الآية ما يدل عليه﴾ تعليل لعدم القطع بصحة ما ذكر من الامرين
الذين اولهما انهم اقاموا على الدين الذي تركهم موسى عليه الصلاة والسلام عليه حين انطلاقه الى الجبل عشرين
ليلة ثم ارتدوا بعبادة العجل وثانيهما كون خطاب قدقنا قومك متوجها اليه عند قدومه الى الطور قبل وقوع
الخبر به ثم قال ان صح هذان الامران وكان خطاب قدقنا قومك بلفظ الماضي واقعا قبل وقوع الفتنة بعشرين
ليلة كان وجه التوفيق بينهما انه تعالى اخبر عن الفتنة المترتبة بلفظ الوجود الكائنة على عاده كقوله ونادى
اصحاب الجنة ﴿قوله وكان منافقا﴾ اي آمن بموسى ظاهرا وكان من قوم يعبدون البقر وكان حب عبادة البقر
راسخا في نفسهم والظاهر ان كلمة ام في قوله تعالى ام اردتم متصلة معادلة لهزمة الاستفهام والمعنى اطفال عليكم زمان
مفارقتي فنسيتم ما امرتكم به ووجدتم اياي من الثبات على ديني الى ان ارجع اليكم من الطور بسبب طول الزمان
ام تعمدتم فعل ما يكون سببا لمعصية ربكم اي لعقابه فأخلفتم لذلك موعدكم اياي فكأنه قيل انسيتم ذلك الوعد
تعمدتم المعصية المؤدية الى غضب ربكم وقوله ام اردتم ان يحل عليكم غضب من ربكم لا يمكن اجراؤه على الظاهر
لان احدا لا يريد ذلك ولكن المعصية لما كانت توجب ذلك ومريد السبب مريد للسبب بالعرض صح هذا الكلام
والمصنف جعل الوعد في قوله فأخلفتم موعدي مصدرا مضافا الى مفعوله ولم يرض باحتمال كونه مضافا الى فاعله
على معنى فوجدتم الخلف في وعدي لكم بالعود بعد الاربعين ذي القعدة بتمامه وعشرين ذي الحجة ملتبسا بكتاب منزل
من ربكم فيه شرح دينكم وبيان القرائن والاحكام بناء على ان هذا الاحتمال لا يناسب ترتيب قوله فأخلفتم
موعدي على ما ذكره من التزديد لطالب سبب وقوعهم في الفتنة فلو جعل المصدر مضافا الى فاعله لما كان في التزديد
لطلب سبب وقوعهم في الفتنة وجه وايضا ذلك الاحتمال لا يناسب قوله ام اردتم ان يحل عليكم غضب من ربكم
فان تعمدتم المعصية لا يصلح سببا لكونه عليه الصلاة والسلام مخلف وعده اياهم بالعود بعد الاربعين وايضا ذلك

الكسائي يحل ويحل بالضم من حل يحل
اذنزل (واني لغفار لمن تاب) عن الشرك
(وآمن) بما يجب الايمان به (وعمل صالحا
ثم اهتدى) ثم استقام على الهدى المذكور
(وما جعلك عن قومك يا موسى) سؤال
عن سبب العجلة يتضمن انكارها من حيث
انها نقيصة في نفسها انضم اليها اغفال القوم
وايهام التعظيم عليهم فلذلك اجاب موسى
عن الامرين وقدم جواب الانكار لانه اهم
(قال هم اولاء على اثرى) ما تقدمتم الاجطى
يسيرة لا يعتد بها عادة وليس بيني وبينهم الا
مسافة قريبة يتقدم الرفقة بها بعضهم بعضا
(وجعلت اليك رب لترضى) فان المسارعة الى
امتثال امرك والوفاء بعهدك يوجب
مرضاة (قال فانادى فتناقومك من بعدك)
ابتليناهم بعبادة العجل بعد خروجك من بينهم
وهم الذين خلفهم مع هرون وكانوا ستمائة
الف ما نجح من عبادة العجل منهم الاثنا عشر
ألفا (واضلهم السامري) باتخاذ العجل
والدعاء الى عبادته وقرئوا واضلهم اي
اشدهم ضلالا لانه كان ضلالا مضلا فان صح
انهم اقاموا على الدين بعد ذهابه عشرين ليلة
وحسبوا بآياتها اربعين وقالوا قد اكلنا
العنة ثم كان امر العجل وان هذا الخطاب كان
له عند مقدمه اذ ليس في الآية ما يدل عليه كان
ذلك اخبارا من الله عن المترقب بلفظ الواقع
على عاده فان اصل وقوع الشيء ان يكون
في علمه ومقتضى مشيئته والسامري منسوب
الى قبيلة من بني اسرائيل يقال لها السامرة
وقيل كان علما من كرمان وقيل من اهل
ياجرم واسمه موسى بن ظفر وكان منافقا
(فرجع موسى الى قومه) بعدما استوفى
الاربعين واخذ التوراة (غضبان) عليهم
(اسفا) حزينا بما فعلوا (قال يا قوم ألم يعدكم
ربكم وعدا حسنا) بان يعطيكم التوراة فيها
هدى ونور (اطفال عليكم العهد) اي الزمان
يعنى زمان مفارقتهم (ام اردتم ان يحل
عليكم) يجب عليكم (غضب من ربكم)
بعبادة ما هو مثل في العبادة (فأخلفتم
موعدي) وعدكم اياي بالثبات على الايمان
بالله والقيام على ما امرتكم به وقيل هو من
اخلف وعده اذا وجدت الخلف فيه اي
فوجدتم الخلف في وعدي لكم بالعود بعد الاربعين وهو لا يناسب الترتيب على التزديد ولا على الشق الذي يليه ولا جوابهم له (الاحتمال)

(قالوا ما اخلفنا موعداك بملكنا) بان ملكنا امرنا اذ لو خيلنا و امرنا ولم يسؤل لنا السامري لما اخلفناه وقرأ نافع وناصم بملكنا بالفتح وحزة والكسائي بالضم وثلاثها في الاصل لغات في مصدر ملكت الشيء (ولكننا حملنا اوزارا من زينة القوم) حملنا اجالا من حلى القبطى التي استعرتها مناهم حين هممنا بالخروج من مصر باسم العرس وقيل استعاروا لعبد كان لهم ثم لم يرتدوا عند الخروج مخافة ان يعلموا به وقيل هي ما ألقاه البحر على الساحل بعد اغراقهم فأخذوه ولعلمهم سموها اوزارا لانها

الاحتمال لايناسب جوابهم بقولهم ما اخلفنا موعداك بملكنا فانه اعتذار عن خلفهم فيما وعدوا اياه عليه الصلاة والسلام لاعن وجدانهم الخلف في وعده لهم بالعود بعد اربعين **﴿ قوله ﴾** حملنا اجالا الظاهر ان المصنف اختار قرآنة من قرأ حملنا بفتح الحاء والميم الخفيفة حيث تعرض لكون انفسهم حاملين ومستقرين ولم يتعرض لمن بعثهم على الاستعارة والحمل فان نافع وابن كثير وابن عامر وحفصا قرأوا حملنا بضم الحاء وكسر الميم شديدة والباقيون بفتحهما مع تخفيف الميم ونسبة الفعل الى انفسهم وعلى القراءة الاولى نسبوا الفعل الى غيرهم فقيل ذلك الغير هو موسى عليه الصلاة والسلام حيث امرهم باستعارة الحلى والخروج بها فكأنه أزمهم بذلك والاوزار الاجال والاتقال وسموا الحلى التي استعاروها من القبط اوزارا لانها آثام من حيث انها تلبس للفخر والخلاء والترفع على الفقراء ولانها مادام اصحابها احياء وتصرفوا فيها باذن اصحابها حل لهم الانتفاع بها فلما هلك اصحابها صار حكمها حكم الغنمية ولم يحل لهم الانتفاع بالغنائم بعد فأثموا بسببها لان بنى اسرائيل كانوا مستأمنين بالنسبة الى القبط وليس للمستأمن ان يأخذ مال الحربى اى ليس له ان يأخذه الا باذنه حتى لو اخذ ماله بطريق الربا حل عند ابي حنيفة وان جرى ذلك بينه وبين مسلم اسلم هناك كما يجوز للمسلم المستأمن اخذه من الحربى برضاه وقوله من زينة يجوز ان يتعلق بحملنا وان يتعلق بمخدوف على انه صفة لاوزارا وقوله فكذلك نعت لمصدر مخدوف اى فالى السامري ما كان معه من الحلى او من التراب الذي اخذه من حافر فرس جبريل حين عبر البحر وذلك انه رأى ماتحت حافره مخضر فعلم ان له شأنا فأخذ منه شياً فجعله في عمامته فألقاه في الحلى المقذوف في النار القاء مثل القاء بنى اسرائيل مامعهم من الحلى المقذوف في النار قال الامام قولهم في حق ذلك العجل الجسد هذا الهكم فيه اشكال لان القوم ان كانوا في الجهالة بحيث اعتقدوا ان ذلك العجل المعمول في تلك الساعة هو الخالق للسموات والارض فهم مجانين وليسوا مكلفين ولان مثل هذه السفاهة على مثل ذلك الجمع العظيم محال وان لم يعتقدوا ذلك فكيف قالوا هذا الهكم والله موسى واجاب بان القوم لعلمهم كانوا من الحلولية الذين يجوزون حلول الاله او حلول صفة من صفاته في ذلك الجسم وان كان ذلك ايضا في غاية البعد لان ظهور الحوار لايناسب الالهية لكن لعل القوم كانوا في نهاية البلادة كيف لا وانهم قالوا لنبيهم بعد مارأوا الآيات العظام اجعل لنا الهات كما لهم آلهة قالوا ذلك والحال ان اقدامهم ماجفت من ماء البحر **﴿ قوله ﴾** فتنسبه موسى فيكون هذا من كلام السامري وان كان ضمير فتنسى للسامري يكون هذا من كلام الله تعالى ويكون النسيان مجازا عن لازمه الذي هو الترك كانه تعالى اخبر عن السامري انه ترك ما كان عليه من اظهار الايمان او انه استدلال على حدوث الاجسام وان الاله لا يحل في شى ولا يحل فيه شى ثم بين ما يستدل به على ذلك بقوله أفلا يرون ان لا يرجع اليهم قولا اى استدلى على انه لا يصلح ان يكون الها بأن من لا يتكلم ولا يسمع ولا يبصر كيف يكون الها والحال ان الاله ينبغي ان يكون سامعا بدينا عابده نافعاه دافعا عند المضار مثيبا ومعاقبا كما قال تعالى حكاية عن ابراهيم عليه الصلاة والسلام لم تعبد ما لا يسمع ولا يبصر ولا يغنى عنك شياً وقرأ العامة ان لا يرجع برفع على ان كلمة ان هي المنخفضة من الثقيلة ويدل على ذلك وقوع اصلها وهي الثقيلة في قوله ألم يروا انه لا يكلمهم ولا يهديهم سيلا روى عن الزجاج انه قال الاختيار الرفع بمعنى انه لا يرجع كقوله وحسبوا ان لا تكون فتنة بمعنى انه لا تكون ولا وجه لكون الرؤية هنا بصرية لان عدم رده عليهم جوابا ليس مما يبصر وأن الناصبة لا تقع بعد افعال اليقين لانها تجعل الجملة في تأويل المفرد فيلزم الاقتصار على احد المعولين وهو غير جائز في هذه الافعال **﴿ قوله ﴾** يؤيد الوجه الاول وهو ان يكون هرون عليه الصلاة والسلام قال لهم ذلك بعدما شاهد منهم افتتانهم بعبادة العجل قبل مجي موسى عليه الصلاة والسلام بعد ما قال السامري ما قال ووجه التأيد ان جوابهم بان قالوا لن نبرح مقيمين على عبادة العجل حتى يرجع الينا موسى انما يلائم الوجه الاول دون الثاني **﴿ قوله ﴾** ان تبغى في الغضب يعنى ان المراد باتباع هرون اياه اما الاتباع في اخلاق اخيه وسيرته او الحقوق به وترك المقام بين اظهرا المرتدين والحمامة الخاصة والمخالفة يقال حيث عليه بالكسر اذا غضبت واعلم ان المصنف حل الامر في قول موسى عليه الصلاة والسلام لاخيه أفضيت امرى على امره اياه بالصلابة في الدين واظهار البغض والخصومة مع المخالفين وحل القول في قول هرون له ولم ترقب قولى على قول موسى له اخلفنى في قومى واصلمح لئلا يرد ما يقال قول موسى له افضيت امرى يدل على انه امره بشى وان اخاه لم يمثل امره فكيف يحسن ان يقول اخوه

مال الحربى (فقذفها) اى في النار (فكذلك ألقى السامري) اى ما كان معه منها روى انهم لما حسبوا ان العدة قد كلفت قال لهم السامري انما اخلف موسى ميعادكم لما معكم من حلى القوم وهو حرام عليكم فالرأى ان نحفر حفيرة ونسجر فيها نارا ونقذف كل مامعنا فيها ففعلوا وقرأ ابو عمرو وحزة والكسائي وابوبكر وروح حملنا بالفتح والتخفيف (فأخرج لهم عجلا جسدا) من تلك الحلى المذابة (له خوار) صوت العجل (فقالوا) يعنى السامري ومن افتتن به اول مارأوه (هذا الهكم وآله موسى فتنسى) اى فتنسبه موسى وذهب بطلبه عند الطور او فتنسى السامري اى ترك ما كان عليه من اظهار الايمان (أفلا يرون) أفلا يعلمون (ان لا يرجع اليهم قولا) انه لا يرجع اليهم كلاما ولا يرد عليهم جوابا وقرئ يرجع بالنصب وفيه ضعف لان أن الناصبة لا تقع بعد افعال اليقين (ولا يملك لهم ضرا ولا نفعا) ولا يقدر على انقاعهم واضرارهم (ولقد قال لهم هرون من قبل) من قبل رجوع موسى او قول السامري كانه اول ما وقع عليه بصره حين طلع من الحفرة توهم ذلك وبادر تحذيرهم (يا قوم انما فتنتم به) بالعجل (وان ربكم الرحمن) لاغير (فاتبعونى واطيعوا امرى) في الشبات على الدين (قالوا لن نبرح عليه) على العجل وعبادته (ما كافرين) مقيمين (حتى يرجع الينا موسى) وهذا الجواب يؤيد الوجه الاول (قال يا هرون) اى قال له موسى لما رجعت (ما منعك اذ رأيتهم ضلوا) بعبادة العجل (أن لا تبغى) ان تبغى في الغضب لله والمقاتلة مع من كفر به او ان تأتى عقبي وتلقيني ولا مزيدة كما في قوله ما منعك ان لا تسجد (أفضيت امرى) بالصلابة في الدين والحمامة عليه (قال يا ابن ام) خص الأم استعظا وترفيقا وقيل لانه كان اخاه من الام والجمهور على انها كانا

من اب وام (لا تأخذ بلحيتى ولا برأسى) اى بشعر رأسى قبض عليهما يجره اليه من شدة غيظه وفرط غضبه لله وكان عليه الصلاة والسلام احديدا خشنا متصليا في كل شى فلم يتالك حين رأهم يعبدون العجل (انى خشيت ان تقول فرقت بين بنى اسرائيل) لو قاتلت او فارقت بعضهم بعض (ولم ترقب قولى) حين قلت اخلفنى في قومى وأصلح فان الاصلاح كان في حفظ الدهماء والمداراة بهم الى ان يرجع اليهم فتدارك الامر برأيت

(قال فما خطبك يا سامري) اي ثم اقبل عليه
وقال له منكرا ما خطبك اي ما طلبك له او ما
الذي جعلك عليه وهو مصدر خطب الشيء
اذا طلبه (قال بصرت بما لم يبصروا به)
وقرأ حزة والكسائي بالتاء على الخطاب
اي علمت بما لم تعلموه وفطنت لما لم تفتنوا له
وهو ان الرسول الذي جاءك روحاني محض
لا يمس الزه شياً الا احياء اورايت بما لم تروه
وهو ان جبرائيل جاءك على فرس الحياة
وقيل انما عرفه لان امة القنته حين ولدته خوفا
من فرعون وكان جبرائيل يغذوه حتى استقل
(فقبضت قبضة من اثر الرسول) من تربة
موطئة والقبضة المرة من القبض فاطلق
على القبوض كضرب الامير وقرى بالصاد
والاول الاخذ بجميع الكف والثاني الاخذ
باطراف الاصابع ونحوهما الخضم والقضم
والرسول جبرائيل عليه الصلاة والسلام
ولعله لم يسمه لانه لم يعرف انه جبرائيل
او اراد ان يثبه على الوقت وهو حين ارسل
اليه ليذهب به الى الطور (فتبذتها)
في الخلق المذاب او في جوف العجل حتى حيي
(وكذلك سوات لي نصبي) زينة وحسنة
ل(قال فاذهب فان لك في الحياة) عقوبة
على ما فعلت (ان تقول لامساس) خوفا
من ان يمسك اخذ فتأخذك الحمى ومن مسك
فتصاحي الناس ويحاملون وتكون طريقا وحيدا
كالوحشي النافر وقرى لامساس كفتجار
وهو علم اللسة (وان لك موعدا) في الآخر
(ان تخلفه) ان تخلفك الله ويخبره لك في
الآخرة بعد ما عاقبك في الدنيا وقرأ ابن كثير
والبصريان بكسر اللام اي ان تخلف الواعد
اياد وسنائه لا يجالده لغذف المفعول الاول
لان المقصود هو الموعد ويجوز ان يكون
من اخلف الموعد اذا وجدته خلفا وقرى
بالتون على حكاية قول الله

في جوابه انما لم امثل قولك خوفا من ان تقول لم تر قب قولى فهل يصدر مثله من العاقل وعلى تفسير المصنف
يكون حاصل الجواب خالفت امرك اي بالصلابة في الدين والمقالة عليه خوفا من ان تقول لم تر قب قولى ولم تحفظ
وصيتي حين قلت لك اخلفني في قومي واصلم ولا تحذور في هذا الجواب غاية ما في الباب ان هرون قيد امر موسى
اياها بالصلابة في الدين بان لا تكون تلك الصلابة مؤدية الى تفرقة الدهماء بين بني اسرائيل واختلال انتظامهم
﴿قوله اي ما طلبك له﴾ اي اي شئ طلبك له فهو استفهام انكار والمعنى على انكار الطلب واستباحه وقوله
بما لم يبصروا به ان قرى بالتاء المعجمة من فوق يكون الخطاب لموسى وقومه اوله وحده على طريق التعظيم كما في
قوله تعالى يا ايها النبي اذا طلقتم النساء وان قرى بياء الغيبة يكون مستندا الى بني اسرائيل يقال بصبر بالشيء اي
علمه وابصره اي نظر اليه وقيل بصبر بالشيء وابصره بمعنى علمه والعامية على ضم الصاد في الماضي ومضارع
وقرى بكسر الصاد في الماضي وفتحها في المضارع وهي لغة وقرى كل واحد من الماضي والمضارع على بناء المفعول
اي اعلمت بما لم يعلموا به وذهب جماعة المفسرين الى ان المراد بالرسول جبريل عليه الصلاة والسلام وبأثره التراب
الذي اخذه من حافر فرسه والتقدير من اثر حافر فرس الرسول ثم اختلفوا في انه متى رآه فقال الا كثرون انه رآه يوم
فلق البحر وقيل ان جبريل لما نزل ليذهب بموسى الى الطور ابصره السامري من بين الناس ولعله لم يسمه جبريل
او روح القدس او نحوها من الالفاظ الدالة عليه بخصوصه بناء على انه لم يعرف انه جبريل انما عرفه بانه رسول
روحاني فلا جرم يكون للتراب الذي اصابه حافر فرسه خاصة احياء ما لصق به فلذلك قال في جواب موسى قبضت
قبضة من اثر فرس المرسل اليك حين حل ميقات الذهاب الى الطور والعامية على فتح القاف من قبضة وهي المرة من
القبض فهي مصدر سمي به القبوض على طريق تسمية المفعول بالمصدر وقرى قبضة بضم القاف وهي اسم لما يقبض
وقرى فقبضت قبضة بالصاد المهملة وهو الاخذ باطراف الاصابع والاول بجميع الكف ونحوهما الخضم والقضم فان
القضم الاكل باطراف الاسنان والخضم الاكل بجميع الفم ﴿قوله وقيل انما عرفه﴾ عطف على ما قبله من
حيث المعنى فانه دل على انه انما عرفه بالامر العرضي الذي يعمه وغيره وهوانه رسول روحاني جاءه ليذهب به الى
حيث امره الله تعالى روى عن ابن عباس رضى الله عنهما ان السامري اختص برؤية جبريل ومعرفة من بين الناس
بناء على انه رآه في صغره بسبب ان فرعون كان قد امر بدمج اولاد بني اسرائيل فكانت المرأة تلد وتطرح ولدها
بحيث لا يشعر به آل فرعون فتأخذ الملائكة الولدان ويربونهم حتى يتعرعوا ويختلطوا بالناس فكان السامري
من اخذه جبريل وجعل كف نفسه في فيه فارضع مثل العسل والبن ولم يزل يخلف اليه وهو يعرفه فلذلك
عرفه حين رآه راكب حبروم وقد ارسله الله تعالى اليه ليربده لما قضى على يديه من القنفة ﴿قوله يغذوه حتى
استقل﴾ اي يربيه حتى استغنى عن تربية الغير والغذاء ما يغذى به من الطعام والشراب والموطن موضع القدم
من وطئت الشيء برجلي ﴿قوله ان تقول لامساس﴾ اي لا يمس بعضنا بعضا فكان بعد ذلك يعيش في البرية
مع السباع والوحوش لا يمس ولا يمس وان اتفق ان يماس احدا رجلا كان او امرأة جم الماس والمسوس فتصاحي
الناس وتحاموه فصارت في الناس او حش من القائل اللاجي الى الحرم ومن الوحشي النافر في البرية فان من زمه القتل
في الحبل فالتجأ الى الحرم لم يتعرض له عند ابي حنيفة الا انه لا يطعم ولا يسقى ولا يباح حتى يضطر الى الخروج فيقتل
هناك فاذا اراد احد ان يمس بصحيح قائلا لامساس اي لا يمس ولا يمس خوفا من الحمى ثم قيل المراد من المماس المنغية
المس الحقيقي وقيل ما يمس جميع انواع المعاملة من المكاملة والمواكلة ونحوهما قرأ العامة لامساس بكسر الميم وفتح
السين الاخيرة وهو مصدر فاعل كالتقال مصدر قاتل وقرى بفتح الميم وكسر السين وهو علم اللسة وهي المرة
الواحدة من المس كالفجار علم للفجرة فان فعال على اربعة اقسام اسم كترال وصفة للمؤنث كفساق بمعنى فاسقة
وعلم للاعيان المؤنثة كقطام وعلم للمصدر كفتجار وعباب واباب فانها اعلام للفجرة والعبية والابة ثم قال موسى عليه
الصلاة والسلام لسامري ان لك مع هذا النوع من عذاب الدنيا عذابا وعده الله لك في الآخرة ان تخلفه بضم
التاء وفتح اللام وهي قراءة الجمهور اسند الفعل الى المفعول الاول وترك الثاني على حاله اي ان تخلفك الله الوعد
ويخبره لك على شركتك وفسادك وقرى ان تخلفه بكسر اللام وذكر المصنف لها وجهين الاول ان لا يكون
الاخلاف على اصل معناه ويكون المفعول الاول محذوقا فكما ان الواعد يجوز ان يخلف الموعد وله وعده فكذا
يجوز ان يخلف الموعد له الواعد وعده بان لا يحمي اليه ويخلص منه بالهرب والقرار والثاني ان تكون همزة

اللام اليها (لحرقته) اي بالنار وبؤيده قراءة
لحرقته او بالبرد على انه مبالغة في حرق اذا
برد بالبرد وبعضه قراءة لحرقته (ثم لنفسه)
ثم لنذيرته رمادا او مبرودا وقرئ بضم
السين (في اليم نسا) فلا يصادف منه بشي
والمقصود من ذلك زيادة عقوبته و اظهار
غباوة المفتنين به لمن له ادنى نظر (انما الهكم)
المستحق لعبادتك (الله الذي لا اله الا هو)
اذلا احد بما لك او يدانيه في كمال العلم والقدرة
(وسع كل شي علما) وسع علمه كل ما يصح
ان يعلم لا الجهل الذي يصاغ ويحرق وان كان
حياتي نفسه كان مثلا في الغباوة وقرئ وسع
فيكون انتصاب علما على المعولية لانه وان
انتصب على التمييز في المشهورة لكنه فاعل
في المعنى فلما عدى الفعل بالتضعيف الى
المفعولين صار مفعولا (كذلك) مثل ذلك
الاقتصاص يعني اقتصاص قصة موسى
(نقص عليك من انباء ما قد سبق) من اخبار
الامور الماضية والامم الدارجة تبصرة لك
وزيادة في علمك وتكثيرا لمجزاتك وتبها
وتدكيرا للمستبصرين من امتك (وقد آيتناك
من لدنا ذكرا) كتابا مشتملا على هذه
الاقاصيص والاخبار حقيقا بالتفكر والاعتبار
والتكثير فيه للتعظيم وقيل ذكر اجيالا وصيتنا
عظيما بين الناس (من أعرض عنه) عن الذكر
الذي هو القرآن الجامع لوجوه السعادة
والنجاة وقيل عن الله تعالى (فانه يحمل يوم
القيامة وزرا) عقوبة ثقيلة فادحة على كفره
وذنوبه سماها وزرا تشبيها في ثقلها على
المعاقب وصعوبة احتمالها بالحمل الذي يفتح
الحامل وينقض ظهره او انما عظيما (خالدين
فيه) في الوزر او في حمله والجمع فيه والتوحيد
في اعراض الحمل على المعنى واللفظ (وساء لهم
يوم القيامة جلا) اي بسئ لهم ففيه ضمير مبهم
يفسر جلا والمخصوص بالذم محذوف اي
سواء جلا وزرهم واللام في لهم للبيان كما في
هيئة لك ولو جعلت ساء بمعنى احزن والضمير
الذي فيه للوزر اشكل امر اللام ونصب جلا
ولم يفد مزيد معنى (يوم ينفخ في الصور)
وقرأ ابو عمرو بالنون على اسناد النفخ الى
الامر به تعظيمه او للنافخ وقرئ بالياء
المنفوخة على ان فيه ضمير الله او ضمير

اخلف للوجدان بمعنى ان تجد فيه خلفا وقرئ لن تخلفه بضم نون العظمة وكسر اللام على اسناد الفعل الى الله تعالى
وحذف المفعول الاول اي لن تخلفك فوسى انما يقول ذلك على حكاية قول الله تعالى عنه كما في قول جبريل
لا هب لك ﴿ قوله ظلت على عبادته ﴾ اي امضيت نهارك وانت واصحابك مقبين على عبادته يقال ظلت اعلم كذا
اذا عملته بالنهار دون الليل قرأ العامة محذوف احدى اللامين للتخفيف وابقاء الظاء مفتوحة على حالها وقوله
لحرقته جواب قسم محذوف اي والله لحرقته والعامة على ضم النون وكسر الراء مشددة من حرقه بحرقته
بالتشديد بمعنى احرقه بالنار وشدت للكثرة والمبالغة او برده بالبرد على ان يكون من حرق الشيء يحرقه ويحرقه
بضم الراء وكسرهما اذا برده بالبرد وبؤيده الاحتمال الاول قراءة لحرقته بضم النون وسكون الحاء وكسر الراء من
الاحراق وبعضه الثاني قراءة لحرقته بفتح النون وكسر الراء وضمها خفيفة اي لنبردته ثم ان موسى عليه السلام
لما فرغ من ابطال ما ذهب اليه السامري عاد الى بيان الدين الحق فقال انما الهكم الله ﴿ قوله فلما عدى الفعل
بالتضعيف الى المفعولين صار مفعولا ﴾ اي صار ما هو فاعل في المعنى مفعولا لان من شأن التعدي ان بصير الفاعل
مفعولا كما اذا قلت في خاف زيد عمرا خوفا بضمير الفاعل مفعولا وعلما في القراءة المشهورة كان تمييزا من
نسبة وسع الى الضمير المستتر وهو في المعنى فاعل فصار مفعولا بنقل الفعل الى باب التفعيل ﴿ قوله مثل ذلك
الاقتصاص ﴾ اشارة الى ان محل الكاف نصب على انه نعمت للمصدر المحذوف ﴿ قوله من انباء ﴾ صفة للمحذوف
الذي هو مفعول نقص فالتقدير نقص عليك شيئا من انباء ما قد سبق فصامثل اقتصاص قصة موسى فرعون او لا ثم مع
السامري تانيا ﴿ قوله تبصرة لك الخ ﴾ بيان لفائدة ذكر الاقاصيص في القرآن الكريم فان اشتماله على ما فيه من
الاقاصيص كما هي عليه من جملة وجوه كونه مجزا الى غير ذلك من القوائد ﴿ قوله كتابا مشتملا على هذه
الاقاصيص ﴾ اشارة الى ان القرآن يسمى ذكرا على طريق تسمية الذات بالمصدر للمبالغة في اتصافها به فان القرآن
العظيم كما انه مجز بنظمه الفائق مجز باشتماله على ذكر اقاصيص الاولين على الوجه المطابق لما ذكر في الكتب
الالهية المتقدمة مع انه عليه السلام ما سمعها من احد ولا قرأها في كتاب وعلى ذكر جميع ما يحتاج اليه الناس
من امور دينهم وديارهم وايضا سمي ذكرا لكونه حقيقا بالذكر والتذكروا الايقاظ والتفكر والاعتبار قال تعالى
وهذا ذكر مبارك لوقال يا ايها الذي تزل عليه الذكر ثم نقل ان يكون المراد بالذكر الجليل والصيت العظيم وفي الصحاح
الصيت الذكرا الجليل الذي ينشر في الناس دون القبيح يقال ذهب صيته في الناس قال تعالى وانه لذكر لك ولقومك
﴿ قوله سماها وزرا ﴾ يعني استعير لها الحمل الثقيل وينقض ظهره اي يثقله ﴿ قوله والجمع فيه ﴾ اي جمع ضمير
خالدين وتوحيد ضمير اعراض مع انهما عبارتان عما عبر عنه بكلمة من حمل الاول على معنى من والثاني على لفظه ﴿ قوله
اي بسئ لهم ﴾ يعني ان ساء هذه هي التي بمعنى بسئ لا التي بمعنى احزن ومن شرط افعال المدح والذم ان يكون فاعلها
معرفا باللام او مضافا الى المعرف به او مضرا مفسرا بنكرة منصوبة وان يذكر بعد ذلك المخصوص وهنالم يذكر
فاعل ساء فلا بد ان يكون مستتر فيه ميمرا بقوله جلا فيكون المستتر فيه ميمرا عبارة عن ميمره ولم يذكر المخصوص ايضا
فوجب ان يكون محذوفا وتقديره ساء الحمل جلا وزرهم ﴿ قوله اشكل امر اللام ﴾ اذ لا يقال احزن لهم بل يقال
احزنهم ويقال ساء بسوءه او بالفتح نقيض ساءه واشكل ايضا نصب جلا كما في قولك احزن لهم الوزر جلا اذ لا وجه
لكون جلا تمييزا للوزر وغير التمييز لا وجه له ايضا قيل يمكن ان يقال اللام للبيان كما اذا كان ساء بمعنى بسئ وجلا
تمييز من النسبة والمعنى احزنهم جلا الوزر وثقله ﴿ قوله تعالى يوم ينفخ في الصور ﴾ بدل من يوم القيامة او بيان له
او منصوب يتخافتون او باضمار اذ كر قرأ الجمهور بفتح بضم الياء وفتح الفاء على بناء المفعول والقائم مقام الفاعل هو
الجار والمجرور بعده وقرئ بفتح بضم نون العظمة على بناء الفاعل على طريق اسناد الفعل الى الامر وهو الباري
تعالى والعدول عن المباشر للنفخ وهو امر اقبل مجاز والنكتة في المجاز ان تعظيم الامر بان لا يجرى في ملكه الا ما يشاء
ولا يحدث حادثا الا بامرهم وتكوينه او تعظيم النافخ بانه ملك مقرب مكرم عند الله بلغ في قربه منه تعالى ومكانته لديه
الى حيث يصح ان يسند ما يصدر عنه من العمل الى ذاته تعالى قرأ الجمهور في الصور بسكون الواو فقيل انه قرن
بفتح فيه يدعي به الناس للحشر وقيل انه جمع صورة والنفخ نفخ الروح فيه وبؤيده قراءة من قرأ الصور بفتح الواو
والاول اولي لقوله تعالى فاذا نفخ في الناقور والله تعالى يعرف الناس احوال الآخرة بما مثل ماشوهد في الدنيا فان عادة
الناس النفخ في البوق عند ارادة الاجتماع في الاسفار او في العساكر والمراد من هذا النفخ هو النفخة الثانية

امر اقبل وان لم يجز ذكره لانه المشهور بذلك وقرئ في الصور وهو جمع صورة وقد سبق بيان ذلك

(يتبعون الداعي) داعى الله الى المحشر قبل هو امر اقبل يدعو الناس فاعمالى صخرة بيت المقدس فيقبلون من كل اوب الى صوبه (لا عوج له) لايعوج له مدعو ولا يعدل عنه (وخشعت الاصوات للرحن) ﴿ ٣٣٣ ﴾ خفضت لهايته (فلا تسمع الا همسا) صوتا خفيا ومنه الهميس لصوت اخفاف الابل

وقد فسر الهمس بخفق اقدامهم ونقلها الى المحشر (يومئذ لاتنفع الشفاعة الا من اذن له الرحمن) الاستثناء من الشفاعة اى الشفاعة من اذن او من اعم المفاعيل اى الا من اذن فى ان يشفع له فان الشفاعة تنفع من على الاول مرفوع بالبدلية وعلى الثانى منصوب على المفعولية واذن يحتمل ان يكون من الاذن او من الاذن (ورضى له قولا) اى ورضى لمكانه عند الله قوله فى الشفاعة ارضى لاجله وفى شأنه او ارضى لاجله وفى شأنه (يعلم ما بين ايديهم) ما تقدمهم من الاحوال (وما خلفهم) وما بعدهم مما يستقبلونه (ولا يحيطون به علما) ولا يحيط علمهم بمعلوماته وقيل بذاته وقيل الضمير لاجل الموصولين او لجموعهما فانهم لم يعلموا جميع ذلك ولا تفصيل ما علموا منه (وعنت الوجوه للحى القيوم) ذلت وخضعت له خضوع العناء وهم الاسارى فى يد الملك القهار وظاهرها يقتضى العموم ويجوز ان يراد بها وجوه المجرمين فتكون اللام بدل الاضافة ويؤيده (وقد خاب من محل ظمنا) وهو يحتمل الحال والاستئناف لبيان ما لاجله عنت وجوههم (ومن يعمل من الصالحات) بعض الطاعات (وهو مؤمن) لان الايمان شرط فى صحة الطاعات وقبول الخيرات (فلا يخاف ظمنا) منع ثواب مستحق بالوعد (ولا هضمنا) ولا كسرا منه بقصان او جزاء ظم وهضم لانه لم يظلم غيره ولم بهضم حقه وقرى فلا يخف على النهى (وكذلك) عطف على كذلك نقص اى مثل ذلك الاتزال او مثل اتزال هذه الايات المتضمنة للوعد (اتزلناه قرآنا عربيا) كله على هذه الوتيرة (وصرفنا فيه من الوعيد) مكررين فيه آيات الوعيد (لعلمهم يتقون) المعاصى فتصير التقوى لهم ملكة (او يحدث لهم ذكرا) عظة واعتبارا حين يسمعونها فيتبسطهم عنها ولهذه النكتة اسند التقوى اليهم والاحداث الى القرآن (فتعالى الله) فى ذاته وصفاته عن مماثلة الخلق لا يماثل كلامه كلامهم كما

رمضان ويوم الخميس وذات يوم وذات ليلة وذات اليمين وذات الشمال والظاهر انه من اضافة العام الى الخاص كفى شجر الاراك ﴿ قوله يدعو الناس قائما ﴾ فيقول يا ايها العظام البالية والواصل المتقطعة واللحوم المتترقة والشعور المتفرقة ان الله يأمركن ان تحتمن لفصل القضاء فيقبلون من كل اوب الى صوبه وصوته لا يعدلون ﴿ قوله لا يعوج له ﴾ اى لدعائه اى يستون اليه من غير انحراف ﴿ قوله او من اعم المفاعيل ﴾ اى لاتنفع الشفاعة احدا الا من اذن فى ان يشفع له فن على هذا عبارة عن المشفوع وعلى الاول عن الشافع ﴿ قوله يخفق اقدامهم ﴾ اى بضربها على الارض ضربا خفيفا وكل ضرب شئ عريض خفيف ﴿ قوله اى ورضى لمكانه ﴾ على تقدير ان يكون الاستثناء من الشفاعة فلام اذن له صلة اذن ولا م رضى له للتعليل وقوله ارضى لاجله على تقدير ان يكون الاستثناء من اعم المفاعيل وان تكون اللام فى رضى له متعلقة برضى وعلى الثانى تكون متعلقة بقوله قولا والمعنى الا من اذن له الرحمن فى ان يشفع له ورضى قول الشافع لاجله وفى شأنه ﴿ قوله ما تقدمهم من الاحوال ﴾ اى ما تقدم من احوال الذين يتبعون الداعي ولو فسر قوله ما بين ايديهم بما يستقبلونه من الاحوال وقوله وما خلفهم بما مضى منها لكان قريبا الى الشائع ﴿ قوله ولا يحيط علمهم بمعلوماته ﴾ اشارة الى ان التمييز محمول من الفاعلية وان قوله به فيه مضاف مقدر ليكون قوله ولا يحيطون به علما مقابلا لقوله يعلم ما بين ايديهم وما خلفهم لانه اذا لم يقدر المضاف وقيل المعنى ولا يحيطون بذاته لم يصح التقابل وقيل فى اظهار التقابل من غير تقدير المضاف فى به ان الضمير فى به يرجع الى ما فى ايديهم وما خلفهم بتقدير احدهما لاعلى التعيين او مجموعهما فيؤول المعنى الى ان الخلق لا يحيطون بعلوم الله علما الا بما شاء الله والعناء جمع عانى وهو الاسير ويسمى الاسير تانيا لخضوعه وذلة لمن هو فى يده ﴿ قوله وظاهرها يقتضى العموم ﴾ وذلك لانه تعالى لما اجاب عن سؤال من قال كيف تكون الجبال يوم القيامة شرح احوال ذلك اليوم فى حق عامة الخلائق فقال او لا يومئذ يتبعون وقال تانيا وخشعت الاصوات للرحن وقال ثالثا يومئذ لاتنفع الشفاعة الا من اذن له الرحمن وقال رابعا يعلم ما بين ايديهم وما خلفهم وقال خامسا وعنت الوجوه فالظاهر ان المراد ذوات المكلفين وانفسهم ذكر الوجوه واريد اصحاب الوجوه لان قوله عنت من صفات المكلفين لان صفات الوجوه كفى قوله وجوه يومئذ ناعمة لسعيها راضية وخص الوجوه بالذكر لان اثر الخضوع والذلة يظهر فيها ويتبين بها فالظاهر ان جملة قوله وقد خاب من محل ظمنا حال من الوجوه بخذف العائد اى من محل ظمنا منهم وان خص الوجوه بوجوه المجرمين وجعلت تلك الجملة حالاً لكونهم يكون قوله من محل ظمنا قائما مقام العائد لكونه عبارة عنهم وقوله فلا يخاف فى موضع الجزم على انه موضع جواب الشرط والتقدير فهو لا يخاف والخيبة اليأس من كل خير ﴿ قوله اى مثل ذلك الاتزال ﴾ المشتمل على بيان الغيوب مما كان وما يكون انزلناه يعنى الكتاب قرآنا عربيا بلسان العرب ولغتهم وصرفنا فيه من الوعيد من كل ما خلق بالقرون الماضية وما سيقع بالامم المكذبة للانباء والكتب النازلة لعلمهم يتقون اى لى يحذروا ما يوجب سخط الله تعالى ﴿ قوله مكررين فيه آيات الوعيد ﴾ يدل على انه جعل قوله وصرفنا فيه من الوعيد حالا وقيدا للاتزال وهذا لان كون اتزال القرآن كله على ما ذكر فيه من الايات متضمنا للوعد اتما هو باعتبار تكرر آيات الوعيد لانه لفظا ولان قوله لعلمهم يتقون متعلق بالاتزال المفيد بالتصريف لاطلقا ولا بالتصريف كذلك فلا بد من التقييد ﴿ قوله ولهذه النكتة ﴾ وهى كون المراد بالاتقاء الاستمرار على التقوى الحاصل قبل تكرر آيات الوعيد وهو جواب عما يقال لم اضيف الذكر الى القرآن ولم تضاف التقوى اليه ومحصل الجواب انه لما كان المقصود ان يقال انزلناه كذلك ليستمر المتقون على تقواهم وان لم يوجد المتقى فلا اقل من ان يحدث لهم القرآن عظة واعتبارا حين يسمعونها وجب ان يضاف التقوى اليهم والاحداث الى القرآن المتزل حال تكرر آيات الوعيد فيه ﴿ قوله الحق فى ملكوته ﴾ اى الثابت فى ملكيته يستحق تلك الملكية لذاته وتدبير ضمير الملكوت لكونه مصدرا مقدرا بان مع الفعل ﴿ قوله نهى عن الاستجمال فى تلقى الوحي ﴾ روى انه عليه الصلاة والسلام كان يعلم ويتبادر جبريل عليه الصلاة والسلام بالقرآنة عند تبليغ القرآن خيفة الانفلات والنسيان فنهاه الله تعالى عن ذلك وقال لاتجعل بالقرآن ﴿ قوله ومساوقه ﴾ اى متابعتها يقال فلان فى ساقفة العسكراى فى آخره وهو جمع سائق وهو مساوقه اى يتابعه وتساققت الابل اى تابعت والمساوقة المتابعة كأن بعضها يسوق بعضها ﴿ قوله على سبيل الاستطراد ﴾ جعل النهى المذكور استطرادا لكونه اجنبيا بالنسبة الى ما سبق له الكلام فان الكلام مسوق لبيان ان اصلاح بنى آدم يتوقف على ذكره مرة بعد اخرى

بماثل ذاته ذاتهم (الملك) النافذ امره ونهيه الحقيق بان يرجى وعده ويحشى وعيده (الحق) فى ملكوته يستحقه لذاته او الثابت فى ذاته وصفاته (ولا تجعل بالقرآن من قبل ان يقضى اليك وحيه) نهى عن الاستجمال فى تلقى الوحي من جبريل ومساوقته فى القرآنة حتى يتم وحيه بعد ذكر الاتزال على سبيل الاستطراد

وقيل نهي عن تبليغ ما كان بجلا قبل ان يأتي بيانه (وقل رب زدني علما) اي سل الله زيادة العلم بدل الاستجمال فان ما اوحى اليك تناله

بتكرير آيات الوعيد وتجديد ما دعوه الى اجابة الرب المجيد كما قال وانما عطف قصة آدم على قوله وصرّفنا فيه من الوعيد الخ ولا شك ان النهي اجنبي بالنسبة الى هذا المقصود وذكر في اثنا عشر لنادية ذكر شأن القرء ان الى تذكره ولم يجعله اعتراضا لانه ليس له فائدة ترجع الى تأكيد مضمون الكلام السابق واللاحق **قوله** وقيل نهي عن تبليغ ما كان بجلا لم يرض به لما فيه من تقييد المطلق وهو القرء ان في قوله تعالى ولا تجعل بالقرء ان ولانه يا بي عنه قوله من قبل ان يقضى اليك وحيه **قوله** تقدم الملك اليه الراغب قدمت اليه بكذا امرته قبل وقت الحاجة الى الفعل اي قبل ان يداهم الامر او الناس او عزت عليه في كذا اي قدمت وكذلك وعزت عليه تو عيرا وقد تخفف فيقال وعزت عليه وعزا **قوله** وانما عطف قصة آدم قوله وصرّفنا فيه يعني انها معطوفة على الجملة التي قبلها على طريق عطف القصة على القصة والجملة الثانية وان كانت انشائية والاولى خبرية لكن الانشائية مشتملة على ذيل وقصة في حكم الخبرية فعطفت على الخبرية كما تعطف الخبرية على مثلها ووجه المناسبة بين القصتين انه تعالى بين بالجملة الاولى ان الانسان انما يثبط عن المعاصي والمنكرات بتكرير آيات الوعيد وتجديد التهديدات حيث قال وصرّفنا فيه من الوعيد لعلمهم يتقون او يحدث لهم ذكر اثم اردفه بقصة آدم كما انه قال ان طاعة بني آدم للشيطان وتركهم الحفظ من وساوس الشيطان امر قديم فاننا قد عهدنا الى آدم من قبل هؤلاء الذين صرّفنا لهم الوعيد وبالغنا في تنبيهه حيث قلنا ان هذا عدو لك وزوجك ثم انه مع ذلك نسي وترك ذلك العهد فظهر ان امر البشر في ترك الحفظ امر قديم **قوله** ولم يعن به اي لم يهتم به ولم يعتد به الاعتماد الصادق يقال عنت بحاجتك بضم اوله اعنى بها عناية قال عليه الصلاة والسلام من حسن اسلام المرأة تركه ما لا يعنيه اي يهمله **قوله** نصميم رأى معنى العزم في اللغة توطين النفس على الفعل فالعزم لم يجده رأيا معزوما عليه حيث جرى على ما وسوس اليه ابليس العين الذي حسده وابتى ان يسجد له وقيل لم يجده حفظا لما امر به وقيل صبرا عما نهى عنه **قوله** ويدوق شربها واربها الشرى بفتح الشين وسكون الراء المهملة الحنظل والارى بفتح الهمزة وسكون الراء العسل اي لعله كان ما وقع منه من نسيان العهد وعدم الثبات على الامر قبل ان يدوق مر الامور وحلوه الا من نقصان عقله وقصور حلمه فانه ارجح الناس عقلا وافرهم حملا لما روى من الحديث وقال الحسن كان عقل آدم مثل عقل جبيع ولده ثم قال تعالى ولم يجده عرما ومعنى هذا انه عليه الصلاة والسلام مع ذلك اثريه وسوسته فكيف في غيره **قوله** وعلى هذا لا يقدر له مفعول لان قوله ابي السجود لا يصلح جوابا لقول من قال لم يسجد بخلاف ابي بمعنى انه فعل الاء واظهره وانه من اهل الاء عن طاعة المولى ولا فائدة في افادة هذا الغرض لبيان تعلقه بمفعوله فلذلك نزل منزلة اللازم ثم انه تعالى اشار بقوله فقلنا يا آدم ان هذا عدو لك وزوجك الى علة اخرى لعصيانه وهو حسده الذي هو سبب عداوته لهما فان العين كان حسودا فلما رأى آثار نعم الله في حق آدم حسده فصار عدوا له فكيف يقدم على ان يسجد له مع عداوته اياه وفيه اشارة الى ان كل من حسد احدا يكون عدوا له ويريد هلاكه ويسعى في افساد حاله ثم لما كان المخرج من الجنة حقيقة هو الله تعالى كان قوله فلا يخرج جنكما من الجنة من قبيل استناد الفعل الى السبب فان العين بوسوسته يكون سببا لخروجهما من الجنة ثم ان ظاهر الآية وان كان نهى الشيطان عن ان يكون سببا لاخر اجهما الا ان المراد نهيهما عن ان يكون فيهما ما يكون سببا لطمع الشيطان في ان يغويهما ويسعى فيما يؤدى الى خروجهما من الجنة كأنه قيل كونا شديدا الشكيمة قوي العزيمة في رعاية ما كلفتماه والاحتراز عما نهيتما عنه بحيث يكون الشيطان خائبا من ان يطمع في زنتكما ويقدم على اغرائكما وقوله تعالى فتشقى منصوب باضمار ان في جواب النهي اي لا يثبت اسباب الخروج فيحصل الشقاء وهو الكد والتعب الدنيوي خاصة مثل الحرث والزرع والطحن والعجن والخبز ونحو ذلك مما لا يتخلو الناس عنه في امر معيشتهم **قوله** تعالى ان لك ان لا تجوع فيها لك خبر ان وان لا تجوع في محل النصب على انه اسم ان والتقدير ان لك عدم الجوع والعري وهو تجرد الجلد عما يستتره يقال عرى يعرى عريا **قوله** ولا نصحى اي وان لا يصيبك حر الشمس اذ ليس فيها شمس يقال ضحى الرجل للشمس اذا برز وتعرض لها الجوهرى ضحيت للشمس بالكسر ضحاه بالمد اذا برزت لها وضحيت بالفتح مثله والمستقبل اضحى في الغنن جميعا والكن السترة الحائلة من الشمس والجمع اكنان قال تعالى وجعل لكم من الجبال اكنانا فهو تعالى لما ذكر ماله في الجنة من الاقطاب التي يدور عليها كفاف الانسان بذكر نقائضها كان ذكرها على هذا الوجه كأنه تفسير للشقاء المذكور في قوله فتشقى

لا محالة (ولقد عهدنا الى آدم) ولقد امرناه يقال تقدم الملك اليه واولعز عليه وعزم عليه وعهد اليه اذا امره واللام جواب قسم محذوف وانما عطف قصة آدم على قوله وصرّفنا فيه من الوعيد للدلالة على ان اساس بني آدم على العصيان وعرفهم راسخ في النسيان (من قبل) من قبل هذا الزمان (فنى) العهد ولم يعن به حتى غفل عنه وترك ما وصى به من الاحتراز عن الشجرة (ولم يجده عرما) نصميم رأى وثبات على الامر اذ لو كان ذا عزيمة وتصلب لم يزل الشيطان ولم يستطع تغيره ولعل ذلك كان في بدء امره قبل ان يجرب الامور ويدوق شربها واربها وعن النبي صلى الله عليه وسلم لو وزنت احلام بني آدم بحلم آدم لرجح حلمه وقد قال الله تعالى ولم يجده عرما وقيل عرما على الذنب لانه اخطأ ولم يشمه ولم يجده ان كان من الوجود الذي بمعنى العلم فله عرما مفعولاه وان كان من الوجود المناقض لعدم فله حال من عرما او متعلق بجده (واذ قلنا للملائكة اسجدوا لآدم) مقدر باذكر اي اذكر حاله في ذلك الوقت ليتبين لك انه نسي ولم يكن من اولي العزيمة والثبات (ففسجدوا لآدم) قد سبق فيه القول (ابى) جملة مستأنفة لبيان مانعه من السجود وهو الاستكبار وعلى هذا لا يقدر له مفعول مثل السجود المدلول عليه بقوله فسجدوا لان المعنى اظهر الاء عن المطاوعة (فقلنا يا آدم ان هذا عدو لك وزوجك فلا يخرج جنكما) فلا يكون سببا لاخر اجهما والمراد نهيهما عن ان يكونا بحيث يتسبب الشيطان الى اخراجهما (من الجنة فتشقى) افرده باسناد الشقاء اليه بعد اشراكهما في الخروج اكتفاء باستنزام شقائه شقاهما من حيث انه قيم عليهما ومحافظة على العواصم اولان المراد بالشقاء التعب في طلب المعاش وذلك وظيفة الرجال ويؤيده قوله (ان لك ان لا تجوع فيها ولا تعرى وانك لا تنظما فيها ولا نصحى) فانه بيان وتذكير لما له في الجنة من اسباب الكفاية واقطاب الكفاف التي هي الشبع والرى والكسوة والكن

مستغنيا عن اكتسابها والسعى في تحصيل اعراض ماعسى ينقطع ويحول منها بذكر نقائضها ليترك سببها باصناف الشقوة المحذر منها (قوله)

والعاطف وان ناب عن ان لكنه من حيث انه حامل لامن حيث انه حرف تحقيق فلا يمنع دخوله على ان امتناع دخول ان عليه وقرأ نافع وابوبكر وانك لانظها بكسر
الهمزة والباقون بقحها (فوسوس اليه الشيطان) ﴿ ٣٣٥ ﴾ فأنهى اليه وسوسه (قال يا آدم هل ادلك على شجرة الخلد) الشجرة التي من اكل منها

خلد ولم يمت اصلا فاضافها الى الخلد وهو
الخلود لانه سببه بزعمه (وملك لا يلى)
لا يزول ولا يضعف (فأكل منها فبدت
لها سوءا آتتها وطفقا يخصفان ظليهما
من ورق الجنة) اخذا يلزقان الورق على
سوء آتتها لتستره وهو ورق التين (وعصى
آدم ربه) باكل الشجرة (فقوى) فضل
عن المطلوب وخاب حيث طلب الخلد باكل
الشجرة او عن المأمور به او عن الرشد حيث
اغتر بقول العدو وقرى فقوى من غوى
الفصيل اذا اتخم من اللبن وفي النعي عليه
بالعصيان والغواية مع صغر زلته تعظيم للزلة
وزجر يبلغ لاولاده عنها (ثم اجتباه ربه)
اصطفاه وقره بالجل على التوبة والتوفيق
لهامن جبي الى كذا فاجتبيته مثل جلبت على
العروس فاجتلتيتها واصل الكلمة الجمع
(فتاب عليه) فقبل توبته لما تاب (وهدى)
الى الثبات على التوبة والتشبت باسباب
العصمة (قال اهبطا منها جميعا) الخطاب
لا دم وحوآء اوله ولا بليس ولما كانا اصلي
الذرية خاطبهما مخاطبتهم فقال (بعضكم
لبعض عدو) لامر المعاش كما عليه الناس
من التجاذب والتصارب او لاختلال حال
كل من النوعين بواسطة الآخر ويؤيد الاول
قوله (فاتما يا بئسكم منى هدى) كتاب
ورسول (فمن اتبع هداى فلا يضل) في الدنيا
(ولا يشقى) في الآخرة (ومن اعرض
عن ذكرى) عن الهدى الذاكركلى والداعى
الى عبادتى (فان له معيشة ضنكا)
ضيقا مصدر وصف به ولذلك يستوى فيه
المذكر والمؤنث وقرى ضنكى كسكرى
وذلك لان مجامع همه ومطامح نظره تكون
الى اعراض الدنيا متهاككا على ازديادها
خائفا على انتقاصها بخلاف المؤمن الطالب
للاخرة مع انه تعالى قد يضيق بشؤم الكفر
مويوسع ببركة الايمان كما قال وضربت عليهم
الذلة والمسكنة ولوانهم اقاموا التوراة
والانجيل ولوان اهل القرى آمنوا الآيات
وقيل هو الضريع والزقوم في النار وقيل
عذاب القبر (ونحشره) قرى بسكون الهاء
على لفظ الوقف وبالجزم عطف على محل فان له
معنى وقد كنت بسيرا) وقد امالهما حجرة

﴿ قوله والعاطف وان ناب عن ان ﴾ اى المكسورة جواب عما يقال ان المكسورة لا تدخل على ان المفتوحة كراهة
اجتماع الحرفين بمعنى واحد وهو التحقيق وكراهة اجتماع عاملين يعملان عملا واحدا فلا يقال ان زيداً منطلق
والواو نائبة عن ان المكسورة وقائمة مقامها كما في قولك ان زيدا في الدار وعمرا فلم ادخلت عليها في قوله تعالى وانك
لانظها فيها * وتقرير الجواب ان الواو ليست موضوعة للتحقيق حتى يجمع حرفان بمعنى واحد والمفتوحة مع
ما في حيزها لما كانت في تأويل المفرد جازا اجتماعها مع الواو النائبة عن العامل ﴿ قوله او عن المأمور به ﴾ وهو
التباعد عن الشجرة فانه مأمور به في ضمن قوله تعالى ولا تقربا هذه الشجرة والظاهر ان يقال فقوى وضل
عن الانتهاء عما نهى عنه بقوله ولا تقربا الا ان النهى عن الشئ لما تضمن الامر بضده عند الشافية وكان معنى قوله
لا تقربا هذه الشجرة ابعدا عنها قال او عن المأمور به قرأ الجمهور فقوى بفتح الواو بعدها الف بمعنى ضل وقرى
بكسر الواو وفتح الباء بمعنى بشم ﴿ قوله وفي النعي عليه بالعصيان ﴾ اى وفي تشهيره به يقال نعي فلان على فلان
ذنبه اى اظهر ذنبه وشهره بها والعصيان ترك الامر وارتكاب النهى عنه فان كان عمدا يسمى ذنبا وان كان
خطأ يسمى زلة والآية دالة على انه عليه الصلاة والسلام صدر عنه عدم المعصية والمصنف سماها زلة بناء على انه
عليه الصلاة والسلام انما ترك الانتهاء عن اكل الشجرة اجتهادا لا بان تعدد المعصية ووجد الاجتهاد انه عليه
الصلاة والسلام حل النهى على التنزيه دون التحريم او حل قوله تعالى هذه الشجرة على شجرة بعينها دون
جنسها ومع ذلك الظاهر ان هذه الواقعة انما كانت قبل نبوته عليه الصلاة والسلام ثم اجتباه ربه اى اختاره
واصطفاه وتاب عليه بالعمو عنه وهداه الى التوبة حين قال ربنا ظلمنا انفسنا روى عن النبي عليه الصلاة والسلام
انه قال لو جمع بكاء اهل الدنيا الى بكاء داود عليه الصلاة والسلام لكان بكاء اكثر ولو جمع ذلك الى بكاء نوح عليه
الصلاة والسلام لكان بكاء نوح اكثر وانما سمى نوحا لنوحه على نفسه ولو جمع ذلك كله الى بكاء آدم عليه الصلاة
والسلام على خطيئته لكان بكاء آدم اكثر قال وهب انه لما اكثر بكاء الله تعالى بان يقول لا اله الا انت
سبحانك وبحمدك عملت سوءا وظلمت نفسي فاغفرلى انك خير الغافرين فقالها آدم ثم قال قل لا اله الا انت عملت
سوءا وظلمت نفسي فارحمني وانت ارحم الراحمين فقالها آدم ثم قال له قل سبحانك لا اله الا انت عملت سوءا وظلمت
نفسى فب على انك انت التواب الرحيم قال ابن عباس من الكلمات التي تلقاها آدم من ربه ﴿ قوله ولما كانا
اصلي الذرية خاطبهما مخاطبتهم ﴾ جواب عما يقال خطاب اهبطا للثني وهما آدم وحوآء او آدم وابليس وما بعده
من الخطاب للجمع فكيف جازان يخاطب شخصان بما يخاطب به الجماعة * وتقرير الجواب انهما وان كانا شخصين
معينين في انفسهما الا انهما لما كانا اصلي ما تفرع منهما من الذرية جعلتا بمنزلة الجماعة فخطبهما بما يخاطب به الجماعة
فقال بعضكم لبعض عدو فان ذرية آدم وحوآء يتعادون لامر المعاش وكذا ذرية آدم وابليس يتعادون
لاختلال حال كل واحد من نوعي البشر والشياطين بواسطة الآخرة فان نوع البشر اخرجوا من النعيم المقيم بسبب
وسوسة ابليس وان ابليس طرد من بين المقربين ومقام العليين بسبب ابائه عن السجود لا دم وهذا معنى اختلال
كل من النوعين بواسطة الآخر ﴿ قوله ويؤيد الاول ﴾ وهو ان يكون الخطاب لا دم وحوآء لاله وابليس ووجه
التأييد ان خطاب يا بئسكم لا يدخل فيه ابليس وذريته لانهم آيسون من رحمة الله ولمعونون الى يوم القيامة
﴿ قوله مصدر وصف به ﴾ مبالغة او بتقدير ذات ضنك يقال ضنك عيشه بضنك ضناكة وضنك من باب نصر
ينصر وخلاصة المعنى ان من اتبع كتاب الله تعالى ومواعظ رسوله هدام الله تعالى فلا يضل في امر دينه مادام حيا وواقه
يوم القيامة سوء الحساب ومن اعرض عنه ضاق عيشه في الدنيا لانه لا يجد الخلف في الاتفاق في الدنيا ولا المثوبة
في العقبى فلا جرم يضيق الاتفاق ويلزم الشح فيكون محروما من الخلف في الدنيا والمثوبة في الآخرة بخلاف من
اتبع الهدى فانه يسع قلبه في ذلك لرجاء الخلف والاجر وتطيب نفسه بالقناعة التي هي كثر لا يفتنى فيكون في سعة
الدنيا والآخرة فيكون المراد بضيق معيشة المعرض ضيق قلبه في شأن اعراض الدنيا وان كثر ما في يده منها مع انه
يضيق على الكافر ويوسع على المؤمن قال الله تعالى ولوانهم اقاموا التوراة والانجيل وما انزل اليهم من ربهم
لاكلوا من فوقهم ومن تحت ارجلهم وقال ولوان اهل القرى آمنوا واتقوا فحسنا عليهم ركات من السماء وقيل المراد
بالمعيشة الضنك عذاب الآخرة في جهنم فان طعام اهلها الضريع والزقوم وشرابهم الحميم والغسلين فلا يموتون فيها
ولا يحيون وقيل المراد بها عذاب القبر روى عن ابي هريرة انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم * ان المؤمن

معيشة ضنكا لانه جواب الشرط (يوم القيامة اعمى) اعمى البصر او القلب ويؤيد الاول (قال رب لم حشرتني
والكسائي لان الالف منقلبة من الباء و فرق ابو عمرو بان الاول رأس الآية ومحل الوقف فهو جدير بالتغيير

في قبره في روضة خضراء ويرحب له قبره سبعين ذراعا وينوره قبره كالثمر ليلة البدر ثم قال * أندرون فيم انزلت هذه الآية فان له معيشة ضنكا واندرون ما المعيشة الضنك قالوا الله ورسوله اعلم قال * عذاب الكافر في قبره والذي نفسي بيده ليسلط عليه تسعة وتسعون تينا ينفخون في جسده ويلذونه ويلسونه ويخدشونه الى يوم القيامة * قراءة العامة ونحشره بالنون ورفع الفعل على الاستئناف تخفيفا وقوله اعنى منصوب على الحال والظاهر ان المراد بالعمى عمى البصر كما في قوله تعالى ونحشرهم يوم القيامة على وجوههم عميا وبكما وصما وكما فسر الزرق بالعمى وقيل المعنى نحشره اعنى عن الجملة بمعنى انه لاجلة له يهتدى بها الى ما كان عليه من الضلالة قال الفراء انه يعنى بصيرا ثم يعمى اذا حشر الى جهنم وقيل يكون ذلك بعد ما حوسب وقرأ الكتاب **قوله** اي مثل ذلك فعلت **ع** على ان الكاف في محل النصب على انه مفعول به اي مثل ذلك الفعل الذي فعلنا بك فعلت انت بنفسك **قوله** من ضنك العيش **ع** ان كان المراد بالفضل الحشر على العمى الذي لا يزول ابدا يكون المفضل عليه ضنك العيش فانه يزول ويقضى وان كان المراد بالمفضل عذاب النار يكون المفضل عليه ضنك العيش والحشر على العمى جميعا فان عذاب النار اشد من كل واحد منهما اما من ضنك العيش فظاهر واما من العمى فلقوله ولعله اذا دخل النار زال عماء ويحتمل ان يكون المعنى وتركنا اياه في العمى او في عذاب النار اشد وابقى من تركه لا ياتنا ثم انه تعالى لما بين ان من اعرض عن ذكره كيف يحشر يوم القيامة اتبعه بما يعتبر به المكلف من الاحوال الواقعة في الدنيا ممن كذب الرسل فقال افلم يهد لهم اي افلم يبين لهم وان كان قوله يهد مستندا الى ضمير الله تعالى او ضمير الرسول عليه الصلاة والسلام يكون كم اهلكنا سادا مستمعا مفعول به لان كم الاستفهامية معلقة له فلا يعمل فيها والتعليق وان كان من خصائص افعال القلوب وفعل الهداية ليس منها الا انه جار مجرى باب علمت لان الهداية وهي الدالة على ما يوصل الى المطلوب فيها معنى الاعلام والتبيين ومعنى الاستفهام فيه التقرير اي بين الله تعالى لكفار مكة كثرة اهلاك القرون للاعتبار او بين الرسول كثرة اهلاكنا ولو اعلمت فعل الهداية وظهرت مفاعيله الثلاثة لقلت افلم يعلم كثير من القرون مهلكا **قوله** او ما دل عليه كم اهلكنا **ع** قال ابو البقاء ويحتمل ان يكون الفاعل ما دل عليه اهلكنا اي اهلكنا او الجملة مفسرة له انتهى فيكون مفعوله محذوفا والمعنى افلم بين لهم اهلكنا القرون المكذبين طريق الاعتبار والايضا ولا يكون كم في كم اهلكنا فاعلا ولا مفعولا لان الاستفهام لا يعمل فيه ما قبله بل هو منصوب باهلكنا وهو مفعول مقدم اي وكثيرا من القرون اهلكنا **قوله** او الجملة بمضمونها **ع** اي ويحتمل ان يكون فاعله هذا الكلام الذي بعده وهو كم اهلكنا الخ بناء على ان المراد لفظه الدال على معناه كما اريد بآمنوا في قوله تعالى واذا قيل لهم آمنوا لفظ الدال على معناه لا مجرد لفظه بل باعتبار دلالة على معناه وهو كثرة ما اهلك من القرون جعله هاديا لهم كما جعل واعظا وزاجرا ويمشون في موضع الحال من الضمير في لهم والضمير فيه لكفار مكة والمعنى انهم يمشون في مساكن الهالكين من القرون المكذبين في متاجرهم الى الشام ذاهبين وراجعين ويشاهدون كون منازلهم خرابا بلقعا فينبغي ان يعتبروا بهم ويحذروا عما اذاهم الى عذاب الاستئصال لئلا يحل بهم ما حل بهؤلاء وقرئ يمشون بالتشديد لكثرة ماشوا في مساكنهم **قوله** تعالى ان في ذلك **ع** اي في اهلاكهم بسبب كفرهم بالانبياء **قوله** لكان مثل ما نزل يعاد **ع** يريد ان اسم كان في قوله لكان لزاما ضمير راجع الى الاهلاك المدلول عليه بقوله اهلكنا على حذف المضاف اي لكان مثل اهلاكنا اي اياهم لازما لهؤلاء الكفرة اما على ان لزاما مصدر لازم وصف به او اسم آله على انه فعال بمعنى مفعول سمي به اللازم تشبيها بالآلة المزوم في فرط الزوم فان اللازم لا ينفك عن المزوم كما ان الآلة لا تنفك عما جعلت آلة له وكون فعال بمعنى مفعول واطلاقه على الفاعل مثل قولهم فلان لزاز خصم اي ملح شديد الخصومة يقال لزاز بيزه لزاز اي شدة ولصقه ورجل لزاز اي شديد الخصومة لزوم لما لطلب ولازته اي لا صقته **قوله** عطف على كلمة **ع** فيكون الكلام على التقديم والتأخير وأشار اليه بقوله لولا العدة بتأخير العذاب واجل مسمى الخ لكان العذاب لزاما ثم بين نكتة الفصل بين المعطوف والمعطوف عليه بتوسط جواب لولا بقوله والفصل للدلالة الخ ثم انه لاشك في ان الكلمة اخبار الله تعالى ملائكته وكتبه في الاوح المحفوظ ان آمة محمد وان كذبوا فسيؤخرون ولا يفعل بهم ما يفعل بغيرهم من الاستئصال واختلفوا فيما لاجله لم يفعل ذلك بامة محمد عليه الصلاة والسلام فقال بعضهم لانه علم ان فيهم من يؤمن وقال آخرون علم ان في نسلهم من يؤمن ولو نزل بهم العذاب لعلمهم الهلاك وقال آخرون المصلحة فيه خفية لا يعلمها

(قال كذلك) اي مثل ذلك فعلت ثم فسره فقال (انتك آياتنا) واضحة نيرة (ففسيتها) فهميت عنها وتركتها غير منظور اليها (وكذلك) ومثل تركت اياها (اليوم تسمى) تترك في العمى والعذاب (وكذلك تجزي من اسرف) بالانفهام في الشهوات والاعراض عن الآيات (ولم يؤمن بآيات ربه) بل كذبها وخالفها (ولعذاب الآخرة) وهو الحشر على العمى وقيل عذاب النار اي والنار بعد ذلك (اشد وابقى) من ضنك العيش او منه ومن العمى ولعله اذا دخل النار زال عماء ليرى محله وحاله او مما فعله من ترك الآيات والكفر بها (افلم يهد لهم) مستندا الى الله او الرسول او ما دل عليه (كم اهلكنا قبلهم من القرون) اي اهلكنا اياهم او الجملة بمضمونها والفعل على الاولين معلق بجري مجرى اعلم ويدل عليه القراءة بالنون (يمشون في مساكنهم) ويشاهدون آثار اهلاكهم (ان في ذلك لايات لاولي النهي) لذوى العقول الناهية عن التغافل والتعاصي (ولولا كلمة سبقت من ربك) وهي العدة بتأخير عذاب هذه الامة الى الآخرة (لكان لزاما) لكان مثل ما نزل يعاد وممود لازما لهؤلاء الكفرة وهو مصدر وصف به او اسم آله سمي به اللازم لفرط لزومه كقولهم لزاز خصم (واجل مسمى) عطف على كلمة اي ولولا العدة بتأخير العذاب واجل مسمى لاعمارهم او لعذابهم وهو يوم القيامة او بدر لكان العذاب لزاما والفصل للدلالة على استقلال كل منهما بنفي لزوم العذاب

الا الله تعالى وقال اهل السنة له تعالى يحكم المالكية ان يخص من يشاء بفضله ومن يشاء بغيره وعذابه من غير علة
 تقتضى ذلك **قوله** ويجوز عطفه **قوله** اي عطف قوله واجل مسمى على ضمير المستتر في كان العائد على الاخذ
 العاجل المدلول عليه بالسياق فيكون الفصل بالخبر للاهتمام ببيان لزوم الاخذ العاجل لانتهاء العدة بتأخير
 عذاب هذه الامة والمعنى ولولا عدة سبقت من ربك بتأخير عذاب هذه الامة الى الآخرة لكان الاخذ العاجل
 واجل مسمى لعذابهم الاجل لازمين لهم كما كانا لازمين لعاد وثمود واضرابهما ولم يفرد الاجل المسمى دون الاخذ
 العاجل الا ان هذا الاحتمال انما يكون على تقدير كون قوله لزوما مصدرا وصف به لان المصدر لا يثنى ولا يجمع
 بل يفرد على كل حال بخلاف ما اذا كان اسم آله بمعنى منزه فانه حينئذ كان ينبغي ان يطابق في التثنية فيقال لازمين
 وجوز ابو البقاء ان يكون لزوما جمع قائم ثم انه تعالى لما اخبر نبيه عليه الصلاة والسلام بانه لا يملك
 احدا قبل استيفاء اجله امره بالصبر على ما يقولون مما يعمه ويؤذيه مثل تكذيبهم اياه فيما يدعيه من النبوة فقال
 فاصبر على ما يقولون اي على ما سمع منهم مما يؤذيك الى ان يحكم الله فيهم وهذه الآية منسوخة بآية القتال
 ثم امره بالتسبيح عقيب امره بالصبر لان التسبيح سواء كان بمعنى التنزيه والاجلال او بمعنى الصلاة بطريق اطلاق
 الجزء على الكل من قبيل ذكر الله تعالى وذكره فييد السلوة والراحة وينسى جميع ما اصاب من الغموم والاحزان
 الا يذكر الله تظمن القلوب **قوله** معترفا بانه مولى النعم كلها الاعتراف به مستفاد من لفظ الحمد لان الحمد
 الاصطلاحي انما يكون في مقابلة النعم وتما كبد النعم بقوله كلها مستفاد من اطلاق الحمد حيث لم يقيد بكونه في مقابلة
 شئ من النعم **قوله** ومن ساعاته **قوله** اي فسبح بعض ساعاته والآن جمع اني كنعني وقيل جمع اني كرحي
 يقال اني بانى انيا اي حان **قوله** وانما قدم زمان الليل **قوله** اي ازمان الذي هو الليل يعني قدم قوله ومن
 آناه الليل على عامله واخر عنه قوله قبل طلوع الشمس وقبل غروبها اهتماما بشأن الليل حيث ان ما كان بالليل من
 العبادة افضل مما كان بالنهار لان الشواغل الداعية الى تفريق الخواطر تقل بالليل فيكون ما وقع فيه من العبادة
 مقرونا بحضور القلب وموافقة القلب اللسان فيكون ادخل في استحقاق الاجر والفضل وايضا النفس فيه اميل
 الى الاستراحة فان العبادة الناشئة اي الحادثة في الليل اشد وطئا اي كلفة او ثبات قدم واقوم قبلا اي اشد
 قراءة لانتهاء الشواغل **قوله** ومجيشه بلفظ الجمع **قوله** جواب عما يقال النهار له طرفان فكيف قيل اطراف
 النهار والظاهر ايراد لفظ التثنية كقوله واقم الصلاة طرفي النهار وتقرير الجواب انه ذكر لفظ الجمع في موضع ذكر
 لفظ التثنية لعدم التباس المراد فانه لا يلتبس على احد ان النهار له طرفان لا غير وذكر لفظ التثنية في آية اخرى
 لتخصيص على المراد وزيادة البيان كما عبر الشاعر عن الامرين تارة بلفظ التثنية واخرى بلفظ الجمع في قوله
 ظهراهما مثل ظهور الترسين * لذلك وقيله ومههين فدفين مرتين * وبعده جنتهما بالنعت لا بالنعتين *
 المهمة المفازة البعيدة والقدفد الارض المستوية والمرت بسكون الراء المفازة التي لانبات بها ولا ماء وجنتهما
 اي قطعتهما ولم يعتالي الامرّة واحدة نعت واحد لا بنعتين لتمييز كل واحد من المههين عن الآخر بصف
 الشاعر نفسه بالعطانة والخبرة في سلوك المفاوز وبالجرأة والاقدام على المهالك وانما قال ظهور الترسين كراهة الجمع
 بين التثنيين احدهما في المضاف والثانيتهما في المضاف اليه كقوله تعالى فقد صفت قلوبكما **قوله** او امر بصلاة
 الظهر **قوله** عطف على قوله تعالى تكرر لصلاتي الصبح والمغرب فان قوله واطراف النهار منصوب بالعطف على محل
 قوله ومن آناه الليل كانه قيل وسبح اطراف النهار التي هي ما بعد الزوال وما قبله وعبر بلفظ اطراف باعتبار انه ذو حظ
 من طرفي النهار ولا بد مع هذا الاعتبار من الذهاب الى قول من قال اقل الجمع اثنان **قوله** فانها نهاية النصف
 الاول **قوله** اي فانها نصلي عند الزوال الذي هو نهاية النصف الاول الخ **قوله** اولان النهار جنس **قوله** يتناول
 كل فرد من افراد النهار فلما كانت صلاة الظهر تتكرر في كل نهار جمع وقته لتعدد النهار التي اضيف هو اليها
 لا لتعدد في نفسه **قوله** او بالتطوع في اجزاء النهار **قوله** عطف على قوله بصلاة الظهر في قوله او امر بصلاة
 الظهر فقوله تعالى واطراف النهار فيه ثلاثة اوجه **قوله** اي نظر عينيك **قوله** ومد النظر تطويله وان لا يكاد
 يردّه استحسانا للمنظور وتمنيا ان يكون له مثله وفيه دليل على ان النظر الغير الممدود معفو عنه لانه لا يمكن الاحتراز
 عنه ولما كان النظر الى الزخارف كالمركز في الطباع وان من ابصر منها شيئا احب ان يمد اليه نظره ويملا منه
 عينه قيل له عليه السلام ولا تمدن عينيك اي لاتعمل ما عليه جبلت البشر ولقد شدد المتقون في وجوب غض

ويجوز عطفه على المستكن في كان اي لكان
 الاخذ العاجل واجل مسمى لازمين لهم
 (فاصبر على ما يقولون وسبح بحمد ربك)
 وصل وانت حامد ربك على هدايته وتوفيقه
 او زهده عن الشرك وسائر ما يضيئون اليه
 من النقائص حامدا له على ما ميرك بالهدى
 معترفا بانه مولى النعم كلها (قبل طلوع الشمس)
 يعني الفجر (وقبل غروبها) يعني الظهر
 والعصر لانهما من آخر النهار او العصر
 وحده (ومن آناه الليل) ومن ساعاته جمع
 اني بالكسر والقصر وآناء بالفتح والمد
 (فسبح) يعني المغرب والعشاء وانما قدم
 زمان الليل فيه لاختصاصه بمزيد الفضل
 فان القلب فيه اجمع والنفس اميل الى
 الاستراحة فكانت العبادة فيه اجز ولذات
 قال تعالى ان ناشئة الليل هي اشد وطئا واقوم
 قبلا (واطراف النهار) تكرر لصلاتي
 الصبح والمغرب ارادة الاختصاص ومجيشه
 بلفظ الجمع لان الالباس كقوله ظهر اهما
 مثل ظهور الترسين او امر بصلاة الظهر
 فانها نهاية النصف الاول من النهار وبداية
 النصف الآخر وجعه باعتبار النصفين
 اولان النهار جنس او بالتطوع في اجزاء
 النهار (لملك رضى) متعلق بسبح اي سبح
 في هذه الاوقات طمعا ان تنال عند الله ما به
 رضى نفسك وقرأ الكسائي وابوبكر بالبناء
 للمفعول اي رضىك ربك (ولا تمدن عينيك)
 اي نظر عينيك (الى ما تمناه) استحسانا له
 وتمنيا ان يكون لك مثله (ازواجا منهم)
 اصنافا من الكفرة ويجوز ان يكون حال من
 الضمير في به والمفعول منهم اي الى الذي
 تمناه وهو اصناف بعضهم او ناسا منهم

(زهرة الحياة الدنيا) منصوب بمحذوف دل عليه متعنا اوبه على تضمينه معنى اعطينا اوبالبدل من محل به او من ازواجاً بتقدير مضاف ودونه اوبالذم وهي الزينة والبهجة وقرأ يعقوب بالفتح وهي لغة كالجهرة في الجهرة اوجع زاهر وصف لهم بانهم زاهروا الدنيا لتتمهم وبهاء زيبهم بخلاف ما عليه المؤمنون الزهاد (لنقتنهم فيه) لنبلوهم ونختبرهم فيه اولنعذبهم في الآخرة بسببه (ورزق ربك) وما آذخرك في الآخرة اومارزقك من الهدى والنبوة (خير) مما منحهم في الدنيا (وابقى) فانه لا ينقطع (واثمراهلك بالصلاة) امره بان يأمر اهل بيته او التابعين ﴿ ٣٣٨ ﴾ له من آتته بالصلاة بعدما امره بها ليتعاونوا

على الاستعانة على خصاصتهم ولا يهتوا بامر العيشة ولا يلتفتوا لفت ارباب الثروة (واصطبر عليها) وداوم عليها (لانسألك رزقا) ان ترزق نفسك ولا اهلك (نحن رزقك) واياهم ففرغ بالك لامر الآخرة (والعاقبة) المحموده (للتقوى) لذوى التقوى روى انه عليه الصلاة والسلام كان اذا اصاب اهله ضر امرهم بالصلاة وتلا هذه الآية (وقالوا لولا ياينا باية من ربنا) باية تدل على صدقه في ادعاء النبوة اوباية مقترحة انكارا لما جاءه من الآيات اوللاعتداد به تعنا وعنادا فآزهم باياته بالقرء ان الذى هو ام المجزات واعظمها واتقنها لان حقيقة المعجزة اختصاص مدعى النبوة بنوع من العلم او العمل على وجه خارق للعادة ولاشك ان العلم اصل العمل واعلى منه قدرا وابقى اثرا فكذا ما كان من هذا القبيل ونههم ايضا على وجه ابين من وجوه اعجازه المختصة بهذا الباب فقال (اولم تأتئهم بينة مافى الصحف الاولى) من التوراة والانجيل وسائر الكتب السماوية فان اشتماله على زبدة ما فيها من العقائد والاحكام الكلية مع ان الآتى بها اتمى لم رها ولم تعلم من علمها اعجاز بين وفيه اشعار بانه كابدل على نبوته برهان لما تقدمه من الكتب من حيث انه معجز وتلك ليست كذلك بل هي مفتقرة الى ما يشهد على صحتها قرأ نافع وابوعمر و حفص اولم تأتئهم بالنساء والباقون بالبناء وقرئ الصحف بالتحفيف (ولوا انا اهلكناهم بعذاب من قبله) من قبل محمد اوالبينة والتذكير لانها فى معنى البرهان او المراد بها القرءان (لقالوا ربنا لولا ارسلت الينا رسولا فنتبع آياتك من قبل ان نذل) بالقتل والسبي فى الدنيا (ونحزى) بدخول النار يوم القيامة وقد قرئ بالبناء للمفعول فيهما (قل كل) اى كل واحد منا ومنكم (متربص) منظر لما يؤول اليه امرنا وامركم (فتربصوا) وقرئ فتمتعوا (فستعلمون من اصحاب الصراط السوى) المستقيم وقرئ السواء اى الوسط الجيد والسوى

البصر عن ابنة الظلمة واختيال الفسقة فى اللباس والركب وغير ذلك لانهم اتخذوا هذه الاشياء لعبون النظر فلناظر اليها محصل لغرضهم وكالمغرى لهم على اتخاذها روى عن ابي رافع مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال نزل برسول الله صلى الله عليه وسلم ضيف فبعثنى الى يهودى فقال له ان رسول الله يقول لك يعنى كذا وكذا من الدقيق او اسلفنى الى هلال رجب فآتته فقلت له ذلك فقال لا والله لا ابيعه ولا اسلفه الا برهن فآتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخبرته فقال * والله لو باعنى او اسلفنى لغضبته وانى لا مين فى السماء وامين فى الارض اذهب بدرعى الحديد اليه * فنزلت هذه الآية تسليته له عن الدنيا قال ابو الدرداء الدنيا دار من لادار له ومال من لامال له ولها يجمع من لا عقل له وعن الحسن لولا حق الناس لحربت الدنيا وعن عيسى بن مريم لاتخذوا الدنيا دارا فتخذكم هيبدا وازواجاً منصوب على انه مفعول متعنا او على انه محال من الهاء به روى لفظ مامرة فافرد الراجع اليها ومعناها اخرى فجمع ما كانت عبارة عنه ومنهم مفعول متعنا على ان من فيه لتبعيض اى بعضهم اواناسا منهم وذكر لاتصاف زهرة سنة اوجه الاول ان يكون منصوبا بفعل مضمر دل عليه متعنا تقديره جعلنا لهم زهرة والثانى ان يكون مفعولا ثانيا لمتعنا على تضمينه معنى اعطينا وازواجاً مفعوله الاول وزهرة هو الثانى والثالث ان ينصب على انه بدل من محل به والرابع والخامس ان يكون بدلا من ازواجاً على حذف المضاف اى ذوى زهرة او من غير حذفه بان يجعل اصناف الكفرة نفس الزهرة على المبالغة والسادس ان يكون منصوبا على الذم وهو النصب على الاختصاص بتقدير اعنى والمذموم الموصول او ضميره ذمته لكونه زينة الدنيا الا الآخرة على تقدير ان تكون زهرة بفتح الهاء جمع زاهر كفاجر وفجرة وبارورة تكون صفة ازواجاً اى اصنافا زاهرى الدنيا اى مشرقى الوجوه متلائى الالوان والهيات يقال زهرت النار زهور اى اضاءت وازهرتها انا وازهر النير ورجل ازهر اى نيرا بوض مشرق الوجه والمرأة زهراء وصف المتمتعون بانهم زاهروا هذه الحياة الدنيا لصفاء ألوانهم وتهلل وجوههم بخلاف ما عليه الصالحاء من تغير الالوان والتبلغ بالقوت والاكتفاء بالرفعات من الثياب ﴿ قوله اولنعذبهم ﴾ يؤيده قوله تعالى ولا تعجبك اموالهم ولا اولادهم انما يريد الله ليعذبهم بها فى الحياة الدنيا ﴿ قوله على خصاصتهم ﴾ قال فى النهاية لخصاصة الجوع والضعف واصلها الفقر والحاجة الى الشئ ﴿ قوله انكارا لما جاء به من الآيات اوللاعتداده تعنا ﴾ يعنى ان قول الكفار هلا ياينا محمد عليه الصلاة والسلام باية يجوز ان يكون طلبا لاية تدل على صدقه اى آية كانت انكارا لما جاء به مما يدل عليه وان يكون طلبا لاية مقترحة مثل العصا والناقعة مع اعتدادهم بما جاء به تعنا وعنادا ويحتمل ان يكون قوله تعالى فاصبر على ما يقولون توطئة لحكاية هذه المقالة من الكفرة ويكون المراد بما يقولون مقالاتهم هذه قرأ نافع وابوعمر و حفص اولم تأتئهم بتأنيث الفعل لتأنيث فاعله والباقون بالياء من تحت لكون التأنيث غير حقيقى وقرأ العامة بينة ماباضافة بينة الى ما مرفوعة وهي واضحة وقرئ بتوئين بينة مرفوعة فعلى هذه القراءة تكون ما بدلا من بينة بدل كل من كل او خبر مبتدا محذوف اى هي مافى الصحف الاولى كالتوراة والانجيل من البشارة بنيينا محمد برسالة نبياعربيا موصوفا بما فيه من النعوت الكريمة ﴿ قوله تعالى ولوا انا اهلكناهم بعذاب الآتية ﴾ بيان انه لا عذر لهم فى ترك الشرائع وسلوك طريق الضلال بوجه ما مما انه تعالى ختم السورة بضرب من الوعيد ونوع من الزجر والتهديد فقال قل كل متربص الآية قرأ العامة السوى على وزن فعيل بمعنى الدين المستوى المستقيم وقرئ السواء بفتح السين والمدبمعنى الوسط الجيد وقرئ السوى بفتح السين لان الصراط لكونه بمعنى السبيل يجوز تأنيثه وقرئ الصراط السوء بفتح السين وسكون الواو بمعنى الشر وقرئ السوى بضم السين وفتح الواو وتشديد الياء تصغير سوء والمعنى على القراءة الثلاث الاخيرة فستعلمون من اصحاب الطريق المعوج والدين الباطل ﴿ قوله ومحلها الرفع على الابتداء ﴾ وما بعدها الخبر والجملة فى محل النصب سادة مسد المفعولين ومن لما كانت استفهامية بمعنى اينالم يعمل فيها فستعلمون ﴿ قوله على ان العلم بمعنى المعرفة ﴾ اذ لو كان على باه لاحتج الى تقدير مفعول ثان لعدم جواز الاقتصار على احد مفعوليه وعلى تقدير ان تكون من الثانية موصولة تكون فى حيز مفعول فستعلمون على معنى فستعلمون الذى اهتدى او فى حيز خبر من الاستفهامية على معنى اينما اصحاب الصراط السوى والذى اهتدى او فى حيز المجرور باضافة اصحاب اليه على معنى اينما اصحاب الصراط السوى واصحاب الذى اهتدى على ان المراد بالذى اهتدى النبي عليه الصلاة والسلام

والسوء اى الشر والسوى وهو تصغيره (ومن اهتدى) من الضلالة ومن فى الموضعين للاستفهام ومحلها الرفع بالابتداء ويجوز ان تكون (سورة) الثانية موصولة بخلاف الاولى لعدم العائد فتكون معطوفة على محل الجملة الاستفهامية المعلق عنها الفعل على ان العلم بمعنى المعرفة او على اصحاب او على الصراط

سورة الانبياء مكية وهي مائة واثنان عشرة آية

بسم الله الرحمن الرحيم

سورة الانبياء مكية وهي مائة

واثنان عشرة آية

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(اقرب للناس حسابهم) بالاضافة الى ماضى او عند الله لقوله تعالى انهم يرونه بعيدا وراة قريبا وقوله ويستجملونك بالعذاب ولن يخلف الله وعده وان يوما عند ربك كألف سنة مما تعدون اولان كل ما هو آت قريب وانما العبد ما انقضى ومضى واللام صلة لا اقرب او تأ كيدا للاضافة واصله اقرب حساب الناس ثم اقرب للناس الحساب ثم اقرب للناس حسابهم وخص الناس بالكفار لتقيدهم بقوله (وهم في غفلة معرضون) اى في غفلة من الحساب معرضون عن التفكير فهما خبران للضمير ويجوز ان يكون الظرف حالا من المستكن في معرضون (ما يأتهم من ذكر) ينهم من سنة الغفلة والجهالة (من ربه) صفة لذكر او صلة ليأتهم (محدث) تنزيهه ليكرر على اسماعهم التنبيه كي يعظوا وقرى بالرفع جلا على المحل (الا استمعوه وهم يلعبون) يستهزئون به ويستسخرون منه لتناهي غفلتهم وفرط اجراضهم عن النظر في الامور والتفكر في العواقب وهم يلعبون حال من الواو وكذلك (لا هية قلوبهم) اى استمعوه جامعين بين الاستهزاء والتلهي والذهول عن التفكير فيه ويجوز ان يكون من واو يلعبون وقرئت بالرفع على انه خبر آخر للضمير (واسرؤا النجوى) بالغوا في اخفائها او جعلوها بحيث خفي نتائجهم بها (الذين ظلموا) بدل من واو اسرؤوا للايماء بانهم ظالمون فيما اسرؤوا به او فاعل له والواو لعلامة الجمع او مبتدأ والجملة المتقدمة خبره واصله وهؤلاء اسرؤوا النجوى فوضع الموصول موضعه تسجيلا على فعلهم بانه ظلم او منصوب على الذم

قوله بالاضافة الى ماضى جواب عما يقال كيف وصف وقت الحساب بالاقتراب مع انه قد عد من بعد نزول هذا القول اكثر من تسعمائة سنة يقال قرب الشيء واقرب اذا دنا والحساب بمعنى المحاسبة وهو اظهار ما للعبد وما عليه ليجازى على ذلك قيل المراد به وقت حسابهم وهو يوم القيامة كما قال اقربت الساعة فسمى يوم القيامة يوم الحساب تسمية للزمان باعظم ما وقع فيه واشده وقعا في القلوب فان الحساب هو الكاشف عن حال المرء ففي تسميته به تخويف عظيم للكافرين **قوله** واللام صلة لا اقرب الفرق بين كونها صلة وكونها تائيدا للاضافة ان اللام الجارة اذا كانت صلة لا اقرب كان المقرب له اى المدنوت منه مذكورا وكان المعنى دنا من الناس حسابهم واذا كانت تائيدا للاضافة لم يكن المقرب له اى المدنوت منه مذكورا العلم به فيصير المعنى كما قيل اقرب حساب الناس اى الحساب الذى للناس فلما كانت اللام تائيدا للاختصاص المستفاد من الاضافة كان اصل المعنى اقرب حساب الناس لان المقصود بيان دنوت وقت حسابهم وهو يحصل من هذا التركيب ثم قدم المضاف اليه وادخل عليه اللام الجارة المفيدة لاختصاص الحساب بهم المدلول عليه بالاضافة وعرف الحساب تعريف الجنس فصار اقرب للناس الحساب على ان للناس ظرف مستقر قدم على الحساب لكون العناية مصروفة الى ذكر المقرب له وبيان ان الحساب لهم لاغيرهم وفي التقديم والتصريح باللام وتعريف الحساب مبالغات ليست في قولك اقرب حساب الناس ثم حذف لام التعريف من الحساب وضيف الى ضمير الناس تائيدا لاختصاص الحساب بهم المدلول عليه بلام الاختصاص فان قيل اذا كان اقرب للناس مقدما في الاعتبار على ان يقال اقرب للناس حسابهم لم يكن اللام تائيدا للاضافة بل يكون الامر بالعكس فالجواب انه اذا كان احدهما تائيدا للاخر كان كل واحد منهما مؤكدا بالآخر فصح جعل اللام تائيدا للاضافة ومعنى التائيد ان كل واحد من اللام الجارة والاضافة مغنية عن الاخرى فاذا جمع بينهما كانت احدهما تائيدا للاخرى **قوله** معرضون عن التفكير فيه فان العقول السليمة حاكمة بانه لا بد من الحساب والجزاء والازم التسوية بين المطيع والعاصي والمتقين والفجار وهي بعيدة عن مقتضى الحكمة والعدالة **قوله** محدث تنزيهه يعنى ان المراد بالذم كلام الله تعالى الذى يذكرهم مالمهم وما عليهم وهو صفة ازلية قديمة الالان تعالى ازله بالتفريق واحداث تنزيهه في كل وقت على حسب المصالح وقدر الحاجة فذات المنزل ازلى قديم والمحدث انما هو تنزيهه فظهر الجواب عن استدلال المعتزلة بهذه الآية على ان القرءان محدث قائلين ان القرءان ذكر لقوله تعالى في صفة القرءان ان هو الاذكار للعالمين والذم محدث بهذه الآية فالقرءان محدث واجيب عنه ايضا بان الموصوف بالاتيان وبانه ذكر هو المركب من الحروف والاصوات وحدثه مما لا نزاع فيه وانما النزاع في قدم كلام الله تعالى عز وجل بمعنى آخر فقوله تعالى ما يأتهم من ذكر الآية بيان لكونهم معرضين وذلك لان الله تعالى يحدد لهم الذم في كل وقت ويظهر لهم الآية والسورة بعد السورة ليكرر على اسماعهم الموعظة ليتعظوا فما يزيدهم ذلك الاستسحار اقرأ العامة محدث بالجر على انه صفة لذكر محمول على لفظه وقرى مرفوعا جلا على محله لان من مزيدة فيه كما في ما جاء في من احد **قوله** لا هية قلوبهم اى متشاغلة عن التأمل فيه من لهيت عن الشيء الهى لهيا ولهيانا بالضم من باب علم اذا غفلت عنه قدم ذكر اللعب على اللهو كما في قوله تعالى انما الحياة الدنيا لعب ولهو وتبئها على ان اشتغالهم باللعب الذى معناه السخرية والاستهزاء معلل باللهو الذى معناه الذهول والغفلة فانهم انما اقدموا على اللعب لذهولهم عن الحق **قوله** اى استمعوه جامعين على تقدير ان يكونا حالين مترادفين من واو استمعوه وان كان لاهية حالا من واو يلعبون يكون من قبيل الاحوال المتداخلة لكون الحال الاولى عاملة في الثانية **قوله** بالغوا في اخفائها جواب عما يقال من ان النجوى اسم من التناجى فلا تكون الاخفية فامعنى قوله تعالى واسرؤا النجوى اجاب عنه اولابان معناه بالغوا في اخفائها وثانيا بان المعنى جعلوها بحيث لا يظن احد لتناجيتهم ولا يعلم انهم متناجون **قوله** بدل من واو اسرؤوا فيكون واو اسرؤوا ضميرا عائدا الى ما عاد اليه سائر الضمائر المذكورة ويكون المقصود من ابدال قوله الذين ظلموا من الواو الاعلام بانهم المبالغون في الظلم وذلك لانه جعل الذين ظلموا مفسرا لهم بهذا الابدال وان كان الذين ظلموا فاعلا يكون واو اسرؤوا حرفا جوي به للدلالة على ان الفاعل جمع كما يؤتى بالتاء للدلالة

(هـ) هذا الابشر مثلكم أفتأتون السحر واتم تبصرون) بأسره في موضع النصب ﴿٣٤٠﴾ بدلا من التجوى او مفعولا لقول مقتر كانهم

على ان الفاعل مؤنث ﴿قوله﴾ وانما اسرؤا به تشاورا ﴿لما كان هذا الحديث منهم على طريق التشاور فيما بينهم والتحاور في طلب الطريق الى هدم امره لاجرم اسرؤا به لان مادة المتشاورين ان يجتهدوا في كتمان سرهم عن اعدائهم ﴿قوله﴾ جهرا كان اسرؤا ﴿اشارة الى جواب ما يقال هلا قيل يعلم السر حتى يطابق قوله واسرؤا التجوى﴾ وتقريره ان القول عام يشمل السر والجهر فكان العلم بالقول العلم بالسر وزيادة فكان آكد في بيان الاطلاع على نجواهم من ان يقول يعلم السر الواقع كيان قوله يعلم السر آكد من قوله يعلم سرهم مع انه مطابق لقوله واسرؤا التجوى لان التجوى هو القول الواقع بطريق المسارة والمطلق مطابق لكل واحد مما تحته ﴿قوله﴾ ولا ما تضررون ﴿اشارة الى ان متعلق قوله العليم هو ما تضررونه في نفوسهم من غير ان يتكلموا به لاسرؤا ولا جهرا لقوله تعالى يعلم السر واخفى قال الامام قدم السمع على العلم لانه لا بد من سماع الكلام اولاً ثم حصول العلم بمعناه ولا يخفى ان هذا التوجيه لا يصح فيما اسند اليه تعالى من السماع ﴿قوله﴾ اضراب لهم يعني ان الاضرابات المذكورة في هذه الآية واقعة في كلام الذين ظلموا حكاها الله تعالى عنهم كما وقعت في كلامهم للدلالة على كونهم متعبرين خاطبين خبط عشواء لا يميزون بين مضرب عنه ومضرب منه لا يدرون ما يقولون ولا يجنون متمسكا بضعفهم في هدم امره واظهار فساد ما ادعاه من الرسالة ولما كان هذا التوجيه مشكلا من حيث ان الاضرابات المذكورة لو كانت واقعة في كلام الكفرة وانه تعالى حكاها عنهم كما وقعت لوجب ان يكون قالوا مقدم على بل بان يقال قالوا بل اضغات احلام ليفيد الكلام حكاية اضرابهم وتقديم بل على قالوا لا يفيد ذلك قال المصنف والظاهر ان تكون بل الاولى اضرابا منه تعالى عن حكاية قولهم هل هذا الابشر مثلكم افتأتون السحر واتم تبصرون الى حكاية قولهم في حق القرءان انه اضغات احلام او يكون اضرابا عن محكي اى عن التحاور في شأنه عليه الصلاة والسلام وفي شأن ما جاء به من الخوارق الى التناول في امر القرءان وان تكون بل الثانية والثالثة من كلام الكفرة اضربوا بهما عن قولهم في امر القرءان انه اضغات احلام الى انه مفترى الى انه كلام شرعى ثم جوز ان تكون كلمة بل من كلام الله تعالى لا بحكية عن الكفرة لان الكلام المحكى ما يقع بعد القول فيفيد الكلام ان قولهم الثاني افسد من الاول والثالث من الثاني والرابع من الثالث ووجه افادة بل هذا المعنى ان الاضراب قد يكون لا بطلان الكلام الاول وقد يكون للانتقال منه الى خبر آخرهم من الاول والاضراب الواقع في كلام الله تعالى لا يحتمل على الاول لانه يستلزم ان يكون الاول باطلا في نفسه او غلطا والله تعالى منزه عن ذلك فلا بد ان يكون الاضراب الواقع فيه للانتقال الى الاعم والاهم في مقام بطلان مقالة القوم بيان ما هو افسد بالنسبة الى الاول فيكون ما بعد بل في مثل هذا المقام افسد بالنسبة الى ما قبلها ﴿قوله﴾ وليس فيه ما يناسب قول الشعراء ﴿لان الشعر تخيلات مملوكة وعمويات مزخرفة يدعو الى الهوى والشيطان والقرءان يدعو الى الهدى وطاعة الرحمن وما علمناه الشعر وما ينبغي له ان هو الاذكري وقرءان مبين لينذر من كان حيا ويحق القول على الكافرين وقولهم انه كلام مفترى من عند نفسه مع كونه باطلا في نفسه لان القوة البشرية وان استفرغت طوقها لا تطيق اتيان مثله فهو ابعد من قولهم انه اضغات احلام مع كونه فاسدا في نفسه من حيث ان الكتاب الذي احكمت آياته ثم فصلت من لدن حكيم خبير كيف يتصور كونه من تخاليف الاحلام فهو اشد فسادا بالنسبة الى قولهم انه سحر لان تشبيه النظم المعجز الفائق بالسحر اقرب من جعله من تخاليف الاحلام لقوله عليه الصلاة والسلام ﴿ان من البيان لسحرا﴾ والاضغات الحزم من النبات وغيره فاستعير للتخاليف والاباطيل شبهت تخاليف الاحلام وابطيلها بحزم من اخلاط النبات في كونها مخلوطة من اشياء غير متناسبة ثم استعملت في الابطال بقرينة اضافتها الى الاخلاط والحلم بضم الحاء وسكون اللام هو الرؤيا وضم اللام ايضا لغة فيه فالاحلام بمعنى المنامات سواء كانت باطلة او حقة واذيف الاضغات بمعنى الابطال اليها على طريق اضافة الخاص الى العام اضافة بمعنى من وقد تخص الرؤيا بالنام الحق والحلم بالنام الباطل كما في قوله عليه الصلاة والسلام ﴿الرؤيا من الله تعالى والحلم من الشيطان﴾ ﴿قوله﴾ وصحة التشبيه ﴿جواب عما يقال محل الكاف في قوله كما ارسل الاولون اما جر على انه صفة آية او نصب على انه صفة مصدر محذوف فالتقدير على الاول آية مثل ارسل الاولين وعلى الثاني آياتا مثل ارسل الاولين وما مصدرية على الوجهين ولا وجه لتشبيه الآية ولا لتشبيه آياتها بارسال الاولين﴾ وتقرير الجواب ان الارسال يتضمن اتيان الآية ويستلزمه فذكر الارسال الذي هو ملزوم لاتيان

استدلوا بكونه بشرا على كذبه في ادعاه الرسالة لاعتقادهم ان الرسول لا يكون الاملكا واستلزموا منه ان ما جاء به من الخوارق كالقرءان سحر فانكروا حضوره وانما اسرؤا به تشاورا في استنباط ما يهدم امره ويظهر فسادا للناس عامة (قل زبي يعلم القول في السماء والارض) جهرا كان اسرؤا فضلا عما اسرؤا به وهو آكد من قوله قل انزله الذي يعلم السر في السموات والارض ولذلك اختير ههنا وليطابق قوله واسرؤا التجوى في المبالغه وقرأ حزة والكسائي وحفص قال بالاخبار عن الرسول (وهو السميع العليم) فلا يخفى عليه ما تسمرون ولما تضررون (بل قالوا اضغات احلام بل افتراء بل هو شاعر) اضراب لهم عن قولهم هو سحر الى انه تخاليف الاحلام ثم الى انه كلام افتراء ثم الى انه قول شاعر والظاهر ان بل الاولى لتمام حكاية والابتداء باخرى او للاضراب عن تحاورهم في شأن الرسول صلى الله عليه وسلم وما ظهر عليه من الآيات الى تفاولهم في امر القرءان والثانية والثالثة لاضرابهم عن كونه باطيل خيلت اليه وخلطت عليه الى كونه مفترى اختلقها من تلقاء نفسه ثم الى انه كلام شرعى يخيل الى السامع معاني لاحقيقة لها ويرغب فيها ويجوز ان يكون الكل من الله تنزيلا لا قولهم في درج الفساد لان كونه شعرا ابعد من كونه مفترى لانه مشهور بالحقائق والحكم وليس فيه ما يناسب قول الشعراء وهو من كونه احلاما لانه مشتمل على معيات كثيرة طابقت الواقع والمفترى لا يكون كذلك بخلاف الاحلام ولانهم جربوا رسول الله صلى الله عليه وسلم نيفا واربعين سنة وما سمعوا منه كذبا قط وهو من كونه شعرا لانه يحاكيه من حيث انهما من الخوارق (فليأتنا بآية كما ارسل الاولون) اى كما ارسل به الاولون مثل اليد البيضاء والعصا وبراء الاكده واحياء الموتى وصحة التشبيه من حيث ان الارسال يتضمن الاتيان بالآية (ما آمنت قبلهم من قرية) من اهل قرية (اهلكناها) باقتراح الآيات لما جاءتهم (أفهم يؤمنون)

لوجتتهم بها وهم اعنى منهم وفيه تنبيه على ان عدم الاتيان بالمقترح للإبقاء عليهم ادلوا تى به ولم يؤمنوا استوجبوا عذاب الاستئصال لكن قبلهم (الآية)

الآية وارىد لازمه مجازا فكأنه قيل بآية مثل آية الأولين أو آياتنا مثل آيات الأولين وأشار المصنف بقوله كما أرسل الأولون إلى جواب آخر وهو أن كلمة ما في قوله تعالى كما أرسل الأولون موصولة وعاندها محذوف والمعنى بآية مثل الآية التي أرسل بها الأولون وتشبيه الآية بالآية تشبيه واضح لا خفاء فيه ثم إن مشركي مكة لما افترحو آية شبيهة بآية الأولين في أنها لا تطرق إليها احتمال أنها أضغاث أحلام أو كلام مفترى أو قول شاعر أجابهم الله تعالى بأن الأمم التي أهلكتناهم باصرارهم على التكذيب بعد ما أتتهم الآيات التي افترحوها لم يؤمنوا بآياتها فلو أنهم ما افترحوه لما آمنوا أيضا لكونهم اعترى منهم فاستوجبوا عذاب الاستئصال مثلهم لأن الحكمة الإلهية قد اقتضت أن من كذبوا بعد الإجابة إلى ما افترحوه لا بد أن ينزل بهم عذاب الاستئصال وقد سبق وعده في حق هذه الأمة أن يؤخر عذابهم إلى يوم القيامة فلذلك لم يجابوا إلى ما افترحوه للإبقاء عليهم أي للترحم بهم يقال ابق على فلان إذا رجه ﴿ قوله والاحالة اليهم ﴾ أي إحالة المشركين إلى اليهود والنصارى في استعلاء ان البشرية لاتنافى الرسالة أما للائام والاسكات لالابيات الحكم المتعلقة بالاعتقادات بما تقول الكفرة فان اليهود والنصارى وان انكروا نبوة رسول الله عليه الصلاة والسلام الا انهم لا ينكرون ان الرسل كانوا بشرا ثم انهم لما كانوا يوافقون المشركين في معاداته عليه الصلاة والسلام كان المشركون لا يكذبونهم فيما قالوا في حق الرسل واما لانه لا فرق بين المؤمنين والكفار في حصول العلم بخبرهم اذا بلغ حد التواتر ﴿ قوله وقرأ حفص نوحى بالنون ﴾ أي بنون العظمة مبنيا للفاعل أي نوحى نحن والباقون بالياء وفتح الحاء مبنيا للفعول وهذه الجملة في محل نصب على انها صفة لرجالا ﴿ قوله نفي لما اعتقدوا انها ﴾ انت العائد إلى ما لكونها عبارة عن الخاصة فان عدم الاحتياج إلى الطعام والخلود بمعنى عدم طريان الموت من خواص الملائكة تفاهها عن الرسل تحقيقا لكونهم ابشارا جمع بشر مثلهم وابطالا لزعم ان البشرية تنافى الرسالة فان نفي الخاصة اللازمة للملكية يستلزم نفي المزوم فتحقق كونهم ابشارا مثلهم ﴿ قوله وقيل جواب ﴾ عطف على قوله نفي لما اعتقدوا وتوضيح هذا القول ان الكفرة كانوا يطعنون في الرسالة باشياء منها قولهم أبعث الله بشرا رسولا وقولهم هل هذا الا بشر مثلكم فألزمهم الله تعالى بان الرسل الذين صدقهم آباؤهم وآمنوا بهم كانوا من البشر وان رسالتهم صحت بما اظهر الله تعالى على ايديهم من الخوارق والمجرات فلما صحت رسالتهم بذلك فقد صحت رسالة سيد المرسلين بما يظهره الله تعالى على يديه من الآيات الباهرة فلا يعاب عليه بكونه بشرا ومنها قولهم ان الذي يدعى الرسالة يأكل الطعام ويشرب وينكح ويمشي في الاسواق كغيره من الناس كما اخبر الله تعالى عنهم ذلك بقوله مال هذا الرسول يأكل الطعام ويمشي في الاسواق ونحوه فألزمهم واخبرهم ان الرسل الذين كانوا من قبل كانوا يأكلون الطعام ويشربون ويمشون في الاسواق ويقضون حوائجهم فقال وما جعلناهم جسدا لا يأكلون الطعام وما كانوا خالدين أي في الدنيا وقال في آية اخرى ولقد ارسلنا رسلا من قبلك وجعلناهم ازواجا وذرية فعلى ذلك هذا الرسول المبعوث اليكم كسائر الرسل الذين كانوا من قبل ممن كان يأكل ويشرب وينكح وانه بشر وهو رسول كسائر الرسل ولم يرض المصنف بهذا التأويل لان جعل الكلام اجنبيا عما سبق له الكلام مع امكان ربطه بالقام لا يخلو عن بعدا ﴿ قوله وتوحيد الجسد ﴾ جواب عما يرد من ان جعل في الآية الظاهر بمعنى صير فيتعدي إلى مفعولين ثانيهما جسدا ومفعوله الاول وهو جمع فكيف يصح ان يخبر عن الجمع بالمفرد وايضا الظاهر ان قوله لا يأكلون في محل نصب على انه صفة لجسد فكيف يصح ان يرجع اليه ضمير الجمع وان جعل تقدير الكلام وما جعلناهم ذوى جسد غير طامعين او وما جعلنا كل واحد منهم جسدا كقوله ثم نخرجكم طفلا أي نخرج كل واحد منكم طفلا سقط الايراد وفي الصحاح الجسد البدن والجسم والجسد أيضا الزعفران او نحوه من الصبغ وهو الدم ايضا والجسد ايضا مصدر قولك جسده يجسد اذا لصق فهو جاسد وجسيد ويقال الجسد لما اشبع صبغه من الثياب ويقال للزعفران الجساد ﴿ قوله اي في الوعد ﴾ يعني ان صدق يتعدى إلى مفعولين إلى ثانيهما بحرف الجر وقد يحذف ويقال صدقتك الحديث أي في الحديث كما في قوله تعالى واختار موسى قومه أي من قومه وضمير صدقناهم للرسول وقد وعدهم الله تعالى بانجائهم وانجاء من صدقهم وآمن بهم واهلاك من كذبهم ويدل عليه قوله تعالى فانجيحناهم ومن نشأ واهلكنا المرءين أي بعذاب الاستئصال وليس المراد عذاب الآخرة لانه اخبار بما مضى والصيت الذكر الجميل الذي ينشر في الناس دون القبيح يقال له ذكر في الناس أي صيت

(وما ارسلنا قبلك الا رجلا يوحى اليهم فاسألوا اهل الذكر ان كنتم لا تعلمون) جواب لقولهم هل هذا الا بشر مثلكم بأمرهم ان يسألوا اهل الكتاب عن حال الرسل المتقدمة ليزول عنهم الشبهة والاحالة اليهم أما للائام فان المشركين كانوا يشاورونهم في امر النبي عليه السلام ويشقون بقولهم اولان اخبار الجمل الغفير يوجب العلم وان كانوا كفارا وقرأ حفص نوحى بالنون (وما جعلناهم جسدا لا يأكلون الطعام وما كانوا خالدين) نفي لما اعتقدوا انها خواص الملك عن الرسل تحقيقا لانهم كانوا ابشارا مثلهم وقيل جواب لقولهم مال هذا الرسول يأكل الطعام ويمشي في الاسواق وما كانوا خالدين تأكيدهم وتقريره فان التعيش بالطعام من توابع التحليل المؤدى إلى الفناء وتوحيد الجسد لارادة الجنس او لانه مصدر في الاصل او على حذف المضاف وتأويل الضمير بكل واحد وهو جسم ذولون ولذلك لا يطلق على الماء والهواء ومنه الجساد للزعفران وقيل جسم ذو تركيب لان اصله لجمع الشيء واشتداده (ثم صدقناهم الوعد) أي في الوعد (فانجيحناهم ومن نشأ) يعني المؤمنين بهم ومن في ابقائه حكمة كمن سيؤمن هو أو أحد من ذريته ولذلك حبت العرب من عذاب الاستئصال (واهلكنا المرءين) في الكفر والمعاصي (لقد انزلنا اليكم) يا قريش (كتابا) يعني القرءان (فيه ذكر لكم) صيتكم لقوله وانه لذكر لك ولقومك او مو عظمتكم او ما تطلبون به حسن الذكر من مكابر الاخلاق (أفلا تعقلون) فتؤمنون به

وشرف وفي القرآن صيت قریش لانه بلسانهم ولغتهم منزل على نبي منهم يشتهرون بشهرته ويشرفون بشرفه لانهم جلته والرجوع اليهم في حل معاقده وقد يكون الذكر بمعنى التذكرة والموعظة بالوعد والوعيد فيكون من قبيل قوله تعالى كلا انها تذكرة وقوله وذكر فان الذكرى تنفع المؤمنين ويجوز ان يراد بالذكر ما يكون سبباً للذكر الجميل من مكارم الاخلاق التي من تخلق بها تنتشر صيته في الناس وقوله تعالى فيه ذكر كم معناه في علمه والعمل بما فيه جميع ما يحتاجون اليه في امر دينكم ودياركم من حسن الجوار وصلة الرحم وتعظيم امر الله والشفقة على عباده وصدق الحديث وأداء الامانة والوفاء بالعهد وغير ذلك فذكر الذكر واريد به مكارم الاخلاق الموجبة لثناء الحسن فيكون من باب ذكر المسبب واردة السبب واعلم ان قوله تعالى ثم صدقناهم الوعد عطف على قوله وما ارسلنا قبلك اى قد ارسلنا قبلك رسلاً يوحى اليهم ابشرا مثلك ثم صدقناهم الوعد فحمد محمد عليه الصلاة والسلام نبي كسائر الانبياء بشر مثلهم ولا بد ان يصدق الله تعالى في وعده فاحذروا يا قریش سوء العاقبة ونزول البلاء على تكذيبه ثم قال تعالى لقد انزلنا و اجاب عن قولهم فليأتنا بآية بقوله ما آمنت ثم اجاب عن قولهم هل هذا الا بشر مثلكم بقوله وما ارسلنا وادرج فيه التهديد ايضاً بقوله ثم صدقناهم الوعد ثم بين انه قد اتاكم ما يكفيكم ويغنيكم عن اقتراح الآيات ويوجب ايمانكم به وهو الكتاب الذي فيه ذكركم افلا تعقلون فتؤمنون به وترتدون عن اقتراح الآيات وعن القدر فيه بما لا يليق به وتقضى بدهة العقول بطلانه **قوله** فلما ادركوا الخ **لما** يجب ان يكون ما اصاب المهلكين من الناس محسوساً باحدى الحواس الظاهرة جعل قوله تعالى أحسوا استعارة تبعية بان شبه ادراكهم البأس بادراك المحسوس فاطلق عليه اسم الاحساس واشتق منه قوله أحسوا **قوله** راكضين دوابهم او مشبهين بهم **يعنى** ان الركض ضرب الدابة بالرجل ومنه قوله تعالى اركض برجلك ويجوز ان يكونوا ركبوا دوابهم بركضونها هاربين منهزمين من قرينهم لما ادركتهم مقدمة العذاب ويجوز ان يشبهوا في سرعة عدوهم على ارجلهم بالراكضين راكضين لدوابهم **قوله** تعالى الى ما ترقتم فيه **اي** الى نعمكم التي خولتموها وتوسعتم فيها حتى بطرتم بها فكفرتم واعرضتم عن من جعلها لكم اى عن حدهم وشكره قال الخليل المترف الموسع عليه عيشه القليل فيه همه والمعنى ارجعوا الى نعمكم والى مساكنكم التي تسكنونها لعلكم تسألون خدا عن اعمالكم او ارجعوا اليها واجلسوا كما كنتم في مجالسكم وترتبوا في مراتبكم حتى يسألكم عبيدكم ومن ينفذ فيه امركم ونهيكم ويقولوا لكم بم تأمرون وبماذا ترسمون كعادة الخدمين او لعل الناس تسألكم بما في ايديكم ويستشيرونكم في المهمات والنوازل او ارجعوا الى نعمكم ومساكنكم لعلكم تسألون خدا عما جرى عليكم وعلى اموالكم ومساكنكم فحجيبوا السائل عن علم ومشاهدة **قوله** بالثارات الانبياء **اللام** فيه للاستعانة والثأر الانتقام من القاتل بقتله مكان المقتول يقال ثأر القاتل بالقتل اى قتل قاتله وبابه قطع والمقصود من نداء الثارات الاخبار عن موجب دعاتهم على انفسهم بالويل حيث قالوا يا ويلنا وبنوا وجه استحقاقهم به بان قالوا انا كنا ظالمين على انفسنا بتكذيب الرسل قال تعالى فزال تلك الكلمة وهي يا ويلنا دعواهم اى دعاهم فقلت مرفوع وعلى انه اسم مازالت ان جعلت الدعوى منصوبة المحل على الخبرية او منصوب على انه خبر وان الدعوى اسم وكل واحد من الوجهين جيد لانها معرفتان * وحصيذاً من باب التشبيه البليغ اى مثل ذلك الزرع المحصود والتعجيل بمعنى المفعول يستوى فيه المفرد والجمع والمذكر والمؤنث **قوله** وهو مع حصيذاً بمنزلة المفعول الثاني **وليس** كل واحد منهما مفعولاً على حدة لان جعل لا يتعدى الى ثلاثة مفاعل فانه قد تعدى الى مفعوله الاول وهو ضمير الجمع فلا يتعدى به الى مفعولين آخرين فلذلك جعل حصيذاً حامدين بمنزلة مفعول واحد كما اذا قلت جعلته حلوا حامضاً فانه في معنى جعلته جامعاً للطعنين وكذلك ما نحن فيه فان معناه جعلناهم جامعين لثلاثة الحصيد والجمود **قوله** او صفة له **عطف** على قوله بمنزلة المفعول الثاني اى يجوز ان يكون حامدين صفة لحصيذاً فانه مفرد في معنى الجمع وان يكون حالاً من الضمير المستكن في حصيذاً وقوله حامدين استعارة تبعية شبه الموت بجمود النار وانطفائها فاطلق عليه اسم الجمود ثم اشتق منه حامدين **قوله** فينبغي ان يتسلفوا بها **اي** ان يلغوا ويقعوا بسببها فان تسلفى مطاوع لقولك سلفته سلفاً اذا ألقته على ظهره وربما يقال سلفيته سلفاً بزيادة الياء و اشار المصنف به الى وجه تعلق هذه الآية بما قبلها وهو انه تعالى لما بين اهلاك القرى لاجل تكذيبهم اتبعه بما يدل على انه فعل ذلك عدلانته وبجازاة على ما فعلوه وهو انهم ضيعوا ما خلفه الله تعالى لفوائد دينية وديوية اما الدينية فهي ان يتفكر المكلفون

(وكم قصصنا من قرية) واردة من غضب عظيم لان القصص كسريبين تلاؤم الاجزاء بخلاف القصص (كانت ظالمة) صفة لاهلها وصفت بها لما اقيمت مقامه (وانشأنا بعدها) بعد اهلاك اهلها (قوما آخرين) مكانهم (فلما أحسوا بأسنا) فلما ادركوا شدة عذابنا ادراك المشاهد المحسوس والضمير للاهل المحذوف (اذاهم منها ركضون) يهربون مسرعين راكضين دوابهم او مشبهين بهم من فرط اسراعهم (لا تركضوا) على ارادة القول اى قيل لهم استهزاء لا تركضوا اما بلسان الحال او المقال والقائل ملك او من ثمة من المؤمنين (وارجعوا الى ما ترقتم فيه) من التعم والتلذذ والاطراف ابطار النعمة (ومساكنكم) التي كانت لكم (لعلكم تسألون) خدا عن اعمالكم او تعذبون فان السؤال من مقدمات العذاب او تقصدون لسؤال والتشاور في المهام والنوازل (قالوا يا ويلنا انا كنا ظالمين) لما رأوا العذاب ولم يروا وجه النجاة فلذلك لم ينفعهم وقبل ان اهل حضور من قرى اليمن بعث اليهم نبي فقتلوه فسلط الله عليهم بحت نصر فوضع السيف فيهم فنادى مناد من السماء بالثارات الانبياء فندموا وقالوا ذلك (فزال تلك دعواهم) فزالوا يرددون ذلك وانما دعواهم لان المولود كانه يدعو الويل ويقول يا ويل تعالى فهذا اوانك وكل من تلك ودعواهم يحتمل الاسمية والخبرية (حتى جعلناهم حصيذاً) مثل الحصيد وهو النبات المحصود ولذلك لم يجمع (حامدين) ميتين من خدث النار وهو مع حصيذاً بمنزلة المفعول الثاني كقوله جعلته حلوا حامضاً اذ المعنى جعلناهم جامعين لثلاثة الحصيد والجمود والسماء والارض وما بينهما لا عين (وانما خلقناها مشحونة بضروب البدائع تبصرة للنظار وتذكرة لذوى الاعتبار وتسيباً لما ينتظم به امور العباد في المعاض والمعاد فينبغي ان يتسلفوا بها الى تحصيل الكمال ولا يفترؤا بزخارفها فانه سريعة الزوال

فيها ويستدلوا بها على عظمة الله وكبريائه وكآل قدرته وحكمته واما الدينوية فهي ما يتعلق بها من المنافع التي لا تعد ولا تحصى فمن اغتر بزخارفها ولم يتسلى بها الى الاستكمال بالكمالات العلمية والعملية فحدير بان يهلك ويجعل نكالا وعبرة لغيره ثم انه تعالى لما ذكر انه لم يخلق هذا السقف المرفوع والمهاد المبسوط وما بينهما من بدائع الموجودات وقرآيب المصنوعات لان يتلهم به ويلعب بين انه لم يتخذ ما يتلهم به ويلعب من حيث ان الحكمة صارفة عنه لامن جهة عدم القدرة على اتخاذه فقال لو اردنا ان نتخذها او اي ما يتلهم به على انه مصدر بمعنى المفعول يقال لهوت بالشئ بالقبح فهو لهوا اذا لعبت به لاتخذناه من جهة قدرتنا عليه لكننا لم نتخذه لعدم ارادتنا اتخاذه ومن فسر اللهو بالولد والمرأة فقد اخرج الكلام عن الالتئام بما قبله قال الامام الواحدى اللهو طلب الترويح للنفس ثم المرأة تسمى لهوا وكذا الولد لانه يتروح بكل واحد منهما ولهذا يقال لامرأة الرجل وولده ريحاناه والمعنى لو اردنا ان نتخذ امرأته ذات لهو وولدا ذا لهو لاتخذناه من لدناى مما نسطفه ونختاره مما نشاء من خلقنا كقوله لو اراد الله ان يتخذ ولدا لاصطفى مما يخلق ما يشاء وقال المفسرون اى من الحور العين وهذا رد لقول اليهودى في عزير وقول النصارى في المسيح واتمه من كونها ولدا وصاحبة ومعنى من لدناى من عندناى بحيث لا يجرى لاحد فيه تصرف لان ولدا الرجل وزوجته يكونان عنده لا عند غيره انتهى **قوله** ويدل على جوابه **قوله** معنى ان كلمة ان في الآية شرطية وجواب الشرطية محذوف للدلالة جوابا لوعليه والتقدير ان كنا فاعلين اتخذناه ولكننا لم نفعله لانه لا يليق بالربوبية وقائدة تكرير كلمة الشرط ان الاولى لتعلق الاتخاذ بالارادة والثانية لتعلق الاتخاذ المرتب على الارادة بكونه من يفعل ذلك وتقتضيه حكمته **قوله** والجملة كالنتيجة للشرطية **قوله** كما انه قيل لو اردنا لعلنا ولكن لم زده فا كنا فاعلين ثم انه تعالى اضرب عن حديث تعليق اتخاذ ما يتلهم به على تعلق ارادته بذلك وعلى كونه من يجوز له ان يفعل ذلك وجعله كالمسكوت عنه الى بيان ماهو اهم بالنسبة الى ما قبله وهو ان شأنه تعالى ان يسلط الحق ويورده على الباطل حتى يذهب فيه لده **قوله** وانما استعار لذلك **قوله** اى استعار القذف للتغليب والتسليط واستعار الدمع للحق والحويان شبه الحق بالجرم الصلب الثقيل وشبه الباطل بالجرم الرخو الاجوف فقذف بذلك الجرم الثقيل عليه قدمغه على طريق تشبيه المفعول بالمحسوس فان كل واحد من الحق والباطل من قبيل المفعول والجرم الصلب والرخو من قبيل المحسوس وعبر عن هذه الصورة العقولة بما يدل على الهيئة المحسوسة لتتمكن تلك الهيئة العقولة في ذهن السامع فضل تمكن قال صاحب المفتاح اصل استعمال القذف والدمع في الاجسام ثم استعير القذف ليراد الحق على الباطل والدمع لاذهاب الباطل ومحوه فالمستعار منه حسي والمستعار له عقلي وقرآة فقدمغه بالنصب ضعيفة لما تقرر في النحو من ان ما بعد الفاء انما ينصب باضمار ان في جواب الاشياء الستة الامر والنهى والنفي والاستفهام والتثني والعرض وقوله فقدمغه لم يقع بعد احد هذه الاشياء ولعل من نصبه نظر الى ان المضارع فيه شبه النفي ولهذا قيل انه في الآية اضعف مما في البيت لان المضارع فيها الاستمرار وقيل في توجيه النصب ان المضارع كالتثني والترجيح في كونها مترقبين وانما شرطوا في نصب ما بعد الفاء السببية كون ما قبلها احد الاشياء المذكورة لان الفاء السببية تقتضى ان يكون ما قبلها سببا لما بعدها والسببية لا تتحقق الا عند تحقق احد هذه الامور ولذا لم يحز النصب في الموجب الا في ضرورة الشعر كما في البيت المذكور وذلك لان الاشياء الستة مأولة بالمصادر فيكون ما قبل الفاء كالشرط المحقق الوقوع ويكون ما بعد الفاء كجزآه المسبب عنه ولما كان المضارع المنصوب بان مفردا وما قبل الفاء المذكورة جملة ولا يجوز عطف المفرد على الجملة جعلوا ما بعد الفاء بتقدير مصدر معطوف على مصدر الفعل المقدم فتقدير زرنى فاكرمك ليكن منك زيارة فاكرام منى وكذا المنصوب بعد الواو فانه ايضا معطوف على المصدر المقدر من الفعل قبله فتقدير قولك زرنى وازورك ليكن منك زيارة وزيارة منى فاذا تقرر هذا ظهر ان مراد المصنف بقوله ووجهه مع بعده ان وجهه ان تصاب قيد مقدمه كون النصب بعيدا لعدم وقوع الفاء بعد احد الاشياء المذكورة ان تجعل الجملة التي قبل الفاء في تأويل المفرد كالتى بعدها فانها في تأويل المفرد بان المضمر فاذا اول ما قبل الفاء ايضا بالمفرد تطابق المعطوفان في الافراد فتأويل الكلام بل يزيد قذف الحق على الباطل فقدمغه بعطف قوله فقدمغه على القذف المتحصل من الجملة قبله وجعله ابو البقاء معطوفا على الحق اى بل تقذف بالحق فالدمع وكذا تأويل البيت واريد المحقق بالحجاز فالاستراحة **قوله** وذكره

(لو اردنا ان نتخذها) ما يتلهم به ويلعب
(لاتخذناه من لدنا) من جهة قدرتنا او من
عندنا مما يليق لخصرتنا من المجردات
لامن الاجسام المرفوعة والاجرام المبسوطة
كساد تكم في رفع السقوف وتزيينها
وتسوية الفرش وتزيينها وقيل اللهو
الولد بلغة اليمن وقيل الزوجة والمراد به
الرد على النصارى (ان كنا فاعلين) ذلك
ويدل على جوابه الجواب المتقدم وقيل
ان نافية والجملة كالنتيجة للشرطية (بل
تقذف بالحق على الباطل) اضرب
من اتخاذ اللهو وتزيه لذاته عن اللعب
اى بل من شأننا ان نغلب الحق الذى من
جلته الجدة على الباطل الذى من عداوته
اللهو (فقدمغه) فيمحقه وانما استعار
لذلك القذف وهو الرمي البعيد المستتر
لصلابة الرمي والدمع الذى هو كسر
الدماع بحيث يشق غشاه المؤدى الى
زهوق الروح تصويرا لابطاله به ومبالغة
فيه وقرى فقدمغه بالنصب كقوله «سأترك
منزلى لبني تميم» وألحق بالحجاز فاستريحاه
ووجهه مع بعده الحمل على المعنى والعطف
على الحق (فاذا هو زاهق) هالك والزهوق
ذهاب الروح وذكره لترشيع الحجاز

لترشيح الجواز فان قوله فيدمغه استعير من الشجرة التي بلغت الدماغ للمحو والبطلان وقرنت الاستعارة بما يلائم
 المستعار منه فان ذهاب الروح انما يلائم المعنى الاصلى للدمغ فان الدماغ يجمع الحواس فاذا بلغت الشجرة اليه يموت
 الحيوان **قوله** وهو في موضع الحال **قوله** اي قوله مما تصفون حال من الويل والعامل الاستقرار الذي تعلق به
 الخبر اي استقر لكم الويل واقعا مما تصفون اي مما تصفون الله تعالى به مما لا يليق به من الصاحبة والولد وتصفون
 كلامه بانه سحر واضغات احلام ونحو ذلك من الاباطيل ثم انه تعالى لما حكى كلام الطاعنين في النبوات وتعنتهم
 باقتراح الآيات واجاب عن شبههم بانواع التهديدات بين انه منزله عن طاعتهم لانه هو المالك لجميع المحدثات
 والمخلوقات والملائكة المقربون مع كرامتهم وعلو قدرهم عند الله اذا كانوا خاضعين له تعالى خائفين منه تعالى
 فالبشر مع ضعفه اولى ان يطبعوه فقال وله من في السموات والارض **قوله** اي الملائكة المنزلين منه لكرامتهم
 الخ **قوله** يعني ان المراد من العندية عندية الشرف لا عندية المكان والجهة وعند وان كان من الظروف المكانية
 الا انه شبه قرب الشرف والمزلة بقرب المكان والمسافة فبهر عن المشبه بلفظ المشبه به **قوله** واقراده لتعظيم
 يعني ان قوله ومن عنده معطوف على من في السموات والمراد به الملائكة باجتماع المفسرين فيكون عطفه على
 من في السموات من قبيل عطف الخاص على العام تبينها على شرفه لان من في السموات يتناول من عنده لا محالة
 وقوله لا يستكبرون حال من قوله من في السموات وما عطف عليه ان جعل مرفوعا على انه فاعل الظرف على
 رأى الاخفش وان جعل مرفوعا على الابتداء وله خبره فحينئذ لا ينتصب الحال الاعلى رأى من يجوز مجيى الحال
 من المبتدأ لا عند غيره فيكون امامن الضمير المستكن في عنده الواقع صلة او من الضمير المستكن في له الواقع خبرا ويحتمل
 ان يكون من عنده مبتدأ ولا يستكبرون خبره وتكون هذه الجملة معطوفة على الجملة التي قبلها **قوله** او لانه
 أهم منه من وجه **قوله** من عنده بمعنى المكرم عنده وفي منزلة منه كما يتناول ملائكة السموات والارض
 يتناول الملائكة الذين لا يتبوأون في المكان فان ملائكة السموات عنصريون مخلوقون مما خلق منه السموات
 ومن الملائكة نوع متعال عن التبوؤ في السماء والارض تجردهم من المواد العنصرية فلا يكون من عنده اخص
 مطلقا بالنسبة الى من في السموات والارض بل يكون اخص منه من وجه ويجوز ان يكون مبينا له بان يراد به
 النوع المتعالى عن التبوؤ **قوله** وانما جيبى بالاستحسار **جواب** عما يقال المناسب لتمام توصيف الملائكة
 بالاجتهاد في العبادة ومواظبتهم عليها ان يقال لا يستكبرون بمعنى انهم لا يبطروا عليهم شئ من الاعياء والقنور
 ولا يستكبرون لا يفيد هذا المعنى لانه يدل على انه لا يبطروا عليهم غاية الحسور واقصاه وهذا المعنى لا يلائم المقام
 يقال حسر البعير يحسر حسورا اذا اعجب واحسر مثله واستحسر ابلغ منهما وقد يكون استعمل بمعنى فعل نحو
 قر واستقر فلا سؤال ولا جواب والتسبيح بالنسبة الى الملائكة كالتنفس بالنسبة اليها فكما ان قيامنا وقعودنا
 وتكلمنا وغير ذلك من افعالنا لا يشغلنا عن التنفس فكذلك الملائكة لا يشغلهم عن التسبيح شئ من افعالهم
 ولا تلحقهم فترة الفراغ منه **قوله** بل اتخذوا **اشارة** الى ان ام هذه منقطعة مقدره بل والهزة حتى الله تعالى
 عنهم او لا قولهم هل هذا الا بشر مثلكم وثانيا قولهم بل قالوا واضغات احلام الى قوله كما ارسل الاولون ثم اجاب
 عن كل واحد منهما بضرب من التهديد والوعيد وساق الكلام الى هنا ثم اضرب عن الحكاية المذكورة وجوابها
 الى انكار فعلهم الذي هو اشنع من قولهم فقال ام اتخذوا آلهة وقوله من الارض يجوز ان يتعلق بمخوف
 هو صفة الالهة اي عملوا وصنعوا آلهة كائنة من الارض ومنسوبة اليها كما يقال فلان من مكة بمعنى انه
 منسوب اليها ومعنى نسبتها الى الارض كونها مستقرة عليها ومعبودة وهي عليها ويجوز ان يتعلق باتخذوا بمعنى
 ابتدأوا اتخاذهما من الارض بان صنعوها ونحتوها من بعض الحجارة او من بعض جواهرها كالفضة والصفر
 والمقصود منه على التقديرين تحقير المتخذ دون تخصيصه لان المنكر حينئذ يكون عدم اتخاذهم الالهة السماوية
 اي المستقرة عليها والمعمولة من اجزائها ولا وجدله وقوله هم ينشرون جملة منصوبة المحل على انها صفة آلهة
 اي آلهة لا يقدر على احياء الموتى الا هم وحدهم قرأ العامة ينشرون بضم اليا وكسر الشين وقرى بفتح
 اليا وضم الشين ونشر يكون لازما ومتعديا يقال انشر الله الميت اي احياه فنشر نشورا ونشره نشرا بمعنى انشره
 انشارا والانكار عليهم باتخاذهم الالهة التي تنفرد باحياء الموتى يدل على انهم يعتقدون ان آلهتهم تحيي الموتى
 بل تستقل في ذلك وهم لا يعتقدون ذلك كيف وانهم ينكرون البعث رأسا فضلا عن ان تكون الاصنام قادرة عليه

(ولكم الويل مما تصفون) مما تصفونه به
 مما لا يجوز عليه وهو في موضع الحال
 وما مصدرية او موصولة او موصوفة
 (وله من في السموات والارض) خلقا
 وملكا (ومن عنده) يعني الملائكة المنزلين
 منه لكرامتهم عليه منزلة المقربين عند
 الملوك وهو معطوف على من في السموات
 واقراده لتعظيم اولانه اهم منه من وجه
 او المراد به نوع من الملائكة متعال عن التبوؤ
 في السماء والارض او مبتدأ خبره (لا يستكبرون
 عن عبادته) لا يتعظمون عنها
 (ولا يستكبرون) ولا يعيون منها وانما
 جيبى بالاستحسار الذي هو ابلغ من الحسور
 تبينها على ان عبادتهم بقلها ودوامها
 حقيقة بان يستحسر منها ولا يستكبرون
 (يسبحون الليل والنهار) ينزهونه
 ويعظمونه دائماً (لا يفترتون) حال من
 الواو في يسبحون او هو استئناف او حال
 من ضمير قبله (ام اتخذوا آلهة) بل اتخذوا
 والهزة لانكار اتخاذهم وقوله
 (من الارض) صفة لآلهة او متعلقة
 بالفعل على معنى الابتداء وفائدتها التحقير
 دون التخصيص (هم ينشرون) الموتى
 وهم وان لم يصرحوا به لكن لزم من
 ادماهم لها الالهة فان من لوازمها
 الاقتدار على جميع الممكنات والمراد به
 تجهيلهم والتهكم بهم وللبالغة في ذلك
 زيد الضمير الموهوم لاختصاص الانشار بهم

مستقلة عليه إلا ان ادعاءهم الالهية في حقها لما استنزم اعتقادهم بذلك صح ان ينكر عليهم بذلك اللازم على طريق التجهيل والنهك ثم انه تعالى لما انكر عليهم اتخاذهم الالهة استدل على بطلانه بقوله لو كان فيهما آلهة الا الله لفسدتا اي لو فرض ذلك وقدر كقدر المستحيلات لفسد ما خلقناه بالحق كما قال وما خلقنا السماء والارض وما بينهما الا عبين قال اهل النحو في قوله تعالى الا الله لفسدتا الالهنا بمعنى غير صفة لانكرة قبلها الا انه لما تعذر الاعراب فيها جعل ما استحقته من الرفع على ما بعدها والمعنى لو كان يتولاها ويدبر امرهما آلهة شتى غير الواحد الذي فطرهما لفسدتا ولا يجوز ان تكون الا للاستثناء لا لما لو جملناها على الاستثناء لكان المعنى لو كان فيهما آلهة مستثنى منهم الله لفسدتا وهذا يوجب بطريق الفهوم انه لو كان فيهما آلهة معهم الله لا يحصل الفساد وذلك باطل لانه لو كان فيهما آلهة سواء كان الله معهم او لم يكن معهم فالفساد لازم ولما بطل جملها على الاستثناء ثبت ما ذكرنا وهو ان المعنى لو كان في السماء والارض آلهة غير الله لخربتا وهلك من فيهما بوجود التمانع من الالهة فان كل امر صدر عن اثنين فصاعدا لا يبقى على نظام واحد وانقضاء الفساد اللازم للتعدد دليل على انقضاء المزوم وهو التعدد لكن في هذه الملازمة وفي انقضاء الثاني نوع خفاء لانه ان اريد بالفساد الفساد بالفعل اي خروجهما بالفعل عن هذا النمط المشاهد فهذا لا يلزم من مجرد التعدد بل يلزم من تحقق التخالف والتمازج ومجرد التعدد لا يقتضي التمازج لجواز التوافق وان اريد امكان الفساد فالملازمة مسلمة ضرورة ان اجتماع القادرين على معلول واحد يستلزم امكان تمازجهما المستلزم لامكان فساد المعلول لكن لا نسلم بطلان التالي اذ لا دليل على امتناع الفساد بل النصوص شاهدة على وقوعه كقوله تعالى اذا السماء انشقت واذا النجوم انكدرت ويوم تبدل الارض غير الارض فظهر ان حجية الآية اقتناعية والملازمة عادية على ما هو اللائق بالخطايات فان العادة جارية بتحقيق التغالب والتمازج عند تعدد الحكام والملوك على ما اشير اليه بقوله ولعل بعضهم على بعض و اشار المصنف الى ان المراد بالفساد الفساد بالفعل وجعل الملازمة مبنية على امتناع التوافق بناء على انه يستلزم اجتماع قدرتين مستقلتين على مقدور واحد وقد بين استحالة ذلك في الكلام **قوله** لما تعذر الاستثناء لعدم شمول ما قبلها بما بعدها فان ما قبلها جمع منكر والجمع اذا كان نكرة لا يستثنى منه عند جماعة من المحققين اذ لا عموم له بحيث يدخل فيه المستثنى لولا الاستثناء ثم استدل على تعذر الاستثناء بانه يدل على خلاف المراد وبانه الاستثناء قيد للحكم المتعلق بالمستثنى منه فيكون الشرط **كون آله فيهما بقيد ان لا تكون معه تعالى** فيكون الفساد لازما لكون الالهة فيهما دونه تعالى **قوله** جلالها **علة** لقوله وصف بالابغى ان الاصل في الاستثناء وفي غير الصفة وقد يحمل كل واحد منهما على الآخر **قوله** لانه متفرع على الاستثناء **اي** لان البديل فيما بعد الامشروط بصحة الاستثناء وقد ثبت تعذر الاستثناء ولانه قد تقرر ان الواقع بعد الاغبر الصفة اذا وقع في كلام موجب يجب نصبه وان البديل انما يجوز في كلام غير موجب وكلمة لو اذا دخلت في الكلام الموجب لا تجعله منقيا كما لا تجعله كلمة ان منقيا من حيث ان كل واحدة منهما مجرد الملازمة فلما لم يكن الكلام غير منقيا بدخول لوعليه لم يجز البديل فيما بعد الا الواقع فيه والسر فيه ان ما بعد الا لو جعل بدلا في الكلام لكان الاستثناء من اعم العام في طرف الاثبات وهو ممنوع فيه ولا يمنع في طرف النفي فانه يصح ان يقال ما في الدار الازيد ولا يصح ان يقال كان في الدار الازيد لانه يستلزم ان يكون في الدار جميع الاشياء الازيد وهو ممنوع فلوجب ما بعد الا في هذه الآية على البديل رجوع المعنى الى قولنا لو كان فيهما آلهة الا الله لفسدتا لان المبدل منه في حكم المطروح فيقع الاستثناء من اعم العام في طرف الاثبات ثم انه تعالى لما اقام الدليل الدال على وحدانيته فرع عليه كونه منزها عما يصفه المشركون فقال فسبحان الله وادرج تقريرهم في زعم كون الجماد الذي لا يعقل ولا يحس شريكا في الالهية رب العرش العظيم ولمن هو القاهر فوق عباده **قوله** لا يسأل عما يفعل لعظمته وقوة سلطانه **وكون** افعاله مبنية على القدرة الكاملة والحكمة البالغة فلا مساغ لسائل ان يقول له لم فعلت هذا على طريق طلب حكمة فعله وذلك لانه تعالى حكيم بذاته لا يخرج فعله عن الحكمة وانما يسأل عن حكمة فعله من يحتمل فعله السفه وامان لا يحتمل فعله الا الحكمة فانه لا يمكن ان يسأل لم فعلت وقيل معناه لا يسأل عما يفعل على وجه الاحتجاج عليه وان جاز ان يسأل على وجه استكشاف الحكمة كقوله تعالى رب لم حشرتني اعمى واستدل اهل السنة على انه تعالى لا يسأل عما يفعل بانه تعالى فاعل كل شيء ولا علة لفعله لانه لو فعل لغرض لا يتخلو اما ان يكون وجود ذلك الغرض وعدمه بالنسبة اليه على السواء او لا يكون

(لو كان فيهما آلهة الا الله) غير الله و صفت
بالا لما تعذر الاستثناء لعدم شمول ما قبلها
لما بعدها ودلالته على ملازمة الفساد لكون
الالهة فيهما دونه والمراد ملازمته لكونه
مطلقا او معه جلالها على غير كما استثنى
بغير جلا عليها ولا يجوز الرفع على البديل
لانه متفرع على الاستثناء ومشروط بان
يكون في كلام غير موجب (لفسدتا) لبطلت
لما يكون بينهما من الاختلاف والتمازج فانه
ان توافقت في المراد تطاردت عليه القدر
وان تخالفت فيه تعاوقت عند (فسبحان الله
رب العرش) المحيط بجميع الاجسام الذي
هو محل التدابير ومنشأ التقادير (عما يصفون)
من اتخاذ الشريك والصاحبة والولد
(لا يسأل عما يفعل) لعظمته وقوة سلطانه
وتفرد بالالوهية والسلطنة الذاتية (وهم
يسألون) لانهم مملوكون مستعبدون
والضمير لالهة او للعباد (ام اتخذوا من دونه
آلهة) كثره استعظاما لكفرهم واستغظاما
لامرهم وتبكيئا واظهارا لجهلهم او ضما
لانكار ما يكون لهم سندا من النقل الى انكار
ما يكون لهم دليلا من العقل على معنى او جدوا
آلهة ينشرون الموتى فاتخذوهم آلهة لما
وجدوا فيهم من خواص الالوهية او وجدوا
في الكتب الالهية الامر باشرآكهم فاتخذوهم
متابعة للامر وبعض ذلك انه رتب على
الاول ما يدل على فساد عقله وعلى الثاني
ما يدل على فساد عقله

عقلا ونقلا (هذا ذكر من معي و ذكر من قبلي) من الكتب السماوية فانظروا هل تجدون فيها الا الامر بالتوحيد والنهي عن الاشرار والتوحيد لما لم يتوقف على صحته بمئة الرسل وازال الكتب صح الاستدلال فيه بالنقل ومن معي امته ومن قبلي الامم المتقدمة وازالة الذكر اليهم لانه عظمتهم وقرئ بالتسوية والاعمال وبه ومن الجارة على ان مع اسم هو ظرف كقولهم (بل اكثرهم لا يعلمون الحق) ولا يميزون بينه وبين الباطل وقرئ الحق بالرفع على انه خبر محذوف وسط للتأكيد بين السبب والمسبب (فهم معرضون) عن التوحيد واتباع الرسول من اجل ذلك (وما ارسلنا من قبلك من رسول الا نوحي اليه انه لا اله الا انا فاعبدون) تعميم بعد تخصيص فان ذكر من قبلي من حيث انه خبر لاسم الاشارة بخصوص الموجودين اظهرهم وهو الكتب الثلاثة قرأ حفص وجزء والكسائي نوحى بالنون وكسر الحاء والباقون بالياء وفتح الحاء (وقالوا اتخذ الرحمن ولدا) زلت في خراصة حيث قالوا الملائكة بنات الله (سبحانه) تزيه عن ذلك (بل عباد) بل هم عباد من حيث انهم مخلوقون وليسوا بأولاد (مكرمون) مقرَّبون وفيه تبيين على مدحض القوم وقرئ بالتشديد (لا يسبقونه بالقول) لا يقولون شيئا حتى يقوله كما هو دين العبيد المؤدبين واصله لا يسبق قولهم قوله فنسب السبق اليه واليه وجعل القول محله واداه تبيينها على استهجان السبق المعروض للقائلين على الله ما لم يقوله وانيب اللام عن الاضافة اختصارا وتجاوبا عن تكرير الضمير وقرئ لا يسبقونه بالضم من سابقته فسبقته اسبقه (وهم بامرهم يعملون) لا يعملون قط ما لم يأمرهم به (يعلم ما بين ايديهم وما خلفهم) لا يخفى عليه خافية مما قدموا واخروا وهو كالعلة لما قبله والتمهيد لما بعده فانهم لاحاطتهم بذلك يضبطون انفسهم ويراقبون احوالهم (ولا يشفعون الا لمن ارتضى) ان يشفع له مهابة منه

فان كان على السواء احتمال ان يكون غرضنا وان لم يكن على السواء لزم كونه تعالى ناقصا في ذاته وكاملا بغيره وذلك محال + فان قلت وجود ذلك الغرض وعدمه وان كان بالنسبة اليه على السواء الا ان وجوده اولى من عدمه بالنسبة الى العباد + فالجواب ان تحصيل ماهو الاولى في حق العباد ان كان مساويا لعدم تحصيله بالنسبة اليه لا يكون غرضاله وان كان تحصيله اولى يكون مستكملا بالغير وهو محال **﴿ قوله من الكتب السماوية ﴾** حال من قوله تعالى ذكر من معي و ذكر من قبلي والعامل فيه معنى التبيين او الاشارة المدلول عليهما بقوله هذا و اراد به الاشارة الى الموجود بين اظهرهم من الكتب الثلاثة القرآن والتوراة والانجيل والقرآن ذكر وعظة لمن اتبعه عليه الصلاة والسلام الى يوم القيامة والتوراة والانجيل ذكر للامم المتقدمة استدلال بهذه الكتب على صحة التوحيد وهي اعانتون على وجود الاله فلا دور **﴿ قوله وقرئ بالتسوية والاعمال ﴾** العامة على اضافة ذكر الى من الموصولة اضافة المصدر الى مفعوله كقوله بسؤال فبحثك وقرئ ذكر بالتسوية فيهما ومن يفتح الميم وسكون النون منصوب بانه مفعول له بالمصدر كقوله تعالى او اطعمام في يوم ذي مسغبة يتيما وقرئ ذكر بالتسوية فيهما ومن بكسر الميم وهو قول المصنف وبه ومن الجارة على ان معي اسم بمعنى عندي ومن قبلي اي جئت به كما جاء به الانبياء من قبلي **﴿ قوله وبعدهما ﴾** اي وقرئ هذا ذكر معي و ذكر قبلي بالتسوية فيهما بدون من **﴿ قوله تعالى بل اكثرهم لا يعلمون الحق ﴾** اي راسا اضراب عن قوله قل هاتوا برهانكم لكونه ادخل في تضليلهم فان من اتقى عنه العلم راسا وكان بحيث لا يميز بين الحق والباطل مطلقا لا يقبل الازام بان يقال له لا يصح القول بما لا دليل عليه فان من يبرهن يدل على صحة مذهبه والافلا يحتمل ذلك **﴿ قوله وسط للتأكيد ﴾** يعني ان قوله هو الحق بجملة معترضة وسطت بين السبب الذي هو الجهل والمسبب الذي هو الاعراض تاكيدا لسببية الاول للثاني والحكم بالسببية استفاد من الفاء في قوله فهم معرضون كانه حكم او لا بان اعراضهم بسبب الجهل ثم قال الحكم بان اعراضهم بسبب الجهل هو الحق لا الباطل والعامة على نصب الحق على انه مفعول به للفعل الذي قبله ويجوز ان يكون اتصاه على انه مصدر مؤكد لمضمون الجملة التي قبله كما نقول هذا عبد الله الحق وعلى قراءة الرفع يكون قوله لا يعلمون مطلقا غير مقيد بالمتعلق على طريق قولك فلان يعطى ويمنع فاذا وقف على قوله لا يعلمون كان جائزا من حيث اللفظ واذا وقف على معرضون كان الوقف تاما من حيث المعنى لان السبب والمسبب كالشيء الواحد وقرأ جزء والكسائي وحفص نوحى بالنون وكسر الحاء على التعظيم على وفق قوله ارسلنا وقرأ الآخرون بالياء وفتح الحاء على البناء للمفعول وهذه الآية مقررة لما سبق من آيات التوحيد لكونها من قبيل التعميم بعد التخصيص **﴿ قوله الملائكة بنات الله ﴾** و اضافوا الى ذلك انه تعالى صاهر سرورات الجن فولدت له الملائكة **﴿ قوله على مدحض القوم ﴾** اي على موضع زلة من زعم انهم بنات الله فانهم لما رأوهم مكرمين مقرَّبين لهم صفات فاضلة ليست لغيرهم زلت ارجلهم من هذا الموضع وزعموا انهم اولاد الله وغفلوا عن كونهم عبادا مقرَّبين منقادين لله تعالى وانه تعالى منزى عن اتخاذ صاحبة والولد كما انه منزى عن ان يكون له شريك في ملكه والوهيته **﴿ قوله تبيينها على استهجان السبق المعروض للقائلين ﴾** وجه التعريض انه تعالى لما قال لا يسبقونه بالقول فهم منه بقرينة السياق والمقام ان هناك من صدر عنه السبق بالقول وهم الذين قالوا على الله ما لم يقوله احد له ادنى علم وعقل من ان له تعالى شريكا وولدا ونحو ذلك ونسب السبق المنفى اليه تعالى واليه تبيينها على ان السبق مثبت المعروض به وان كان سبق قولهم قوله الا انه بمنزلة سبق انفسهم عليه تعالى في الهجنة والقباحة والذي يدل على هذا التهجين ان يقال لا يسبقونه بقولهم الا انه انيب اللام عن الاضافة اختصارا في المعنى بترك التعرض للمضاف اليه وقرئ لا يسبقونه بضم الباء على انه مضارع سبقه اي غلبه في السبق ومضارع فعل المبالغة مضوم العين مطلقا يقال سابقة فسبقه يسبقه فالسبق المنفى على هذه القراءة هو السبق على طريق المبالغة على معنى ان تكلفوا بان يغلبوه في السبق بالقول لاتساعدهم فيه نفوسهم وتأبى عنه عقولهم لما ركز في قلوبهم من الخشية المسببة عن معرفة جلال الله وعظمته ثم انه تعالى بعد ما بين ان قولهم تابع لقوله وانه لا يسبق قولهم قوله بين ان عملهم ايضا تابع لامره لا يعملون عملا ما لم يؤمروا به ومن كانوا في نهاية الخضوع وكال عبودية بهذا الحد كيف يكونون آلهة واولادا وكذا الخشية والاشفاق المذكور ان بعد ان من صفات العبيد فلا يكون الموصوف بهما اكلها واحدا **﴿ قوله وهو كالعلة لما قبله ﴾** يعني انه استئناف لبيان ماداهم الى ما ذكر من كمال الخضوع بحيث يكون قولهم تابعا لقوله

وعلمهم تابعا لامره والمعنى انهم لما علموا كنهه تعالى طالما بجميع المعلومات يجازى كل نفس حسب عملها علموا
 كونه تعالى عالما بظواهرهم وبواطنهم فكان ذلك داعيا لهم الى ما ذكر من كمال الخضوع ومراقبة الاقوال
 والاعمال وهو ايضا كالتهميد لقوله تعالى ولا يشفعون الا لمن ارضى لان علمهم بذلك يقتضى كمال التأدب وقوله
 يعلم ما بين ايديهم اي ما قدموه من اعمالهم وما خلفهم اي وما هم عاملون اياه بعد وقيل على العكس **قوله تعالى**
 وهم من خشيتهم اي من خشيتهم منه فاضيف المصدر الى مفعوله مشفقون وجلون خائفون فلا يقصرون
 في عبادة الله تعالى والمؤمنون يخافون الله تعالى من كثرة ذنوبهم روى انه عليه الصلاة والسلام رأى جبريل ليلة
 المعراج ساقطا كالخلس من خشية الله تعالى والخشية والاشفاق متقاربان في المعنى والفرق بينهما ان المنظور اليه
 في الخشية جانب الخشي منه وهو عظيمته ومهابته وفي الاشفاق جانب الخائف وهو الاعتناء بشأنه وعدم الامن
 من ان يصيبه مكروه ثم ان الاشفاق يتعدى بكل واحد من كلتي من وعلى يقال اشفق عليه وهو مشفق منه اي حذر
 فان عدى بمن يكون معنى الخوف فيه اظهر من معنى الاعتناء وان عدى يعلى يكون معنى الاعتناء اظهر من معنى
 الخوف **قوله اولم يعلموا** يعنى ان الرؤية قلبية وان مع ما في حيزها سادة مسد المفعولين وليست بصيرية
 لانهم ماراوها كذلك البتة قال تعالى ما شهدتهم خلق السموات والارض اورد الله تعالى ههنا ستة انواع من
 الدلائل الدالة على كمال قدرته وباهر حكمته تأكيداً لدأبل وحدانيته وتقريراً لبرهان تنزهه عن الشركاء والانداد
 فان من قدر على تحصيل هذا الترتيب العجيب في هذا العالم كيف يصح ان يكون له شريك في الوهية وملكه *
 والرتق مصدر بمعنى الضم والالتحام فقوله السموات والارض رتق من قبل رجل عدل ولذلك قال ذات رتق
 او مرتوقين ولم يقل كاتنا رتقين لان المصدر لا يثنى ولا يجمع كقوله وما جعلناهم جسدا لايأكلون الطعام
 واختلف المفسرون في وجه فتحها بعد الالتحام * روى عن ابن عباس رضى الله عنهما ان المعنى كاتنا شيئاً واحداً
 ملتزقة احدهما بالآخرى ففصل الله تعالى بينهما ورفع السماء الى حيث هي وأقر الارض و اشار المصنف اليه بقوله
 كاتنا بحيث لا فرجة بينهما ففرج وهو ما قيل انه تعالى خلق الارض في موضع بيت المقدس على هيئة النهر عليها
 دخان لا ريق بها فاصعد الدخان وخلق منه السموات واسكن النهر في موضعها وخلق منه الارض وبسطها على كعب
 خلق الله السموات والارض ملتصقتين ثم خلق ريحا تواسطهما ففتقهما به وقيل المعنى كانت السموات طبقة واحدة
 ففتقها بالتحريكات المختلفة فجعلها سبع سموات وكذلك كانت الارض طبقة واحدة ففتقها باختلاف كيفياتها
 واحوالها فجعلها سبع ارضين وقيل المعنى كانت شياء واحداً وحقيقة متحدة ففتقها بالهيئة كما جاء في الحديث
 المشهور * اول ما نظر اليها نظر الرحمة ارتعدت فجمد نصفها فخلق منه العرش فاضطرب فكتب عليه لا اله
 الا الله محمد رسول الله فسكن العرش وترك الماء يرتعد على حالته الى يوم القيامة وذلك قوله وكان عرشه على الماء ثم
 حصل من تلاطم الماء ادخنة متراكمة بعضها على بعض وزبد فخلق منه السموات والارض طباقاً وكاتنا رتقا فخلق
 الريح ففتق بين طباق السموات وطباق الارض ثم جدد ذلك الزبد على وجه الماء ودحى فصارت ارضاً بقدرته * وقيل المعنى
 ان السموات كانت رتقا مستوية صلبة لا تمطر وكذا الارض كانت رتقا لا تثبت ففتق السماء بالمطر والارض بالنبات
 ففتق السماء وهي اشد الاشياء واصليها بالابن الاشياء وهو الماء وكذلك فتق الارض بالابن الاشياء وهو النبات مع
 شدتها وصلاتها فالآية على هذا القول نظير قوله تعالى والسماء ذات الرجوع والارض ذات الصدع ورجح هذا
 القول بقوله تعالى بعد ذلك وجعلنا من الماء كل شئ حي وذلك لا يلبق الا اذا كان الماء تعلق بما تقدم ولا يكون
 كذلك الا اذا كان المراد بالرتق والفتق ما ذكرنا * فان قيل هذا الوجه مرجوح لان المطر لا ينزل من السموات بل من
 سماء واحدة وهي سماء الدنيا * اجيب بانه اطلق لفظ الجمع على سماء الدنيا لان كل قطعة منها سماء كما يقال ثوب اخلاق
 وبرمة اعشار ويجوز ان يراد بلفظ الجمع السموات بأسرها وجعلها مفتوحة مفتوحة بالمطر مبنى على ان لها مدخلا
 في الامطار ففتق السموات والارض بعدما كاتنا رتقا على اى معنى كان هو الدليل الاول من الدلائل الستة
 المذكورة في هذه الآية **قوله فان الفتق عارض** لانه من جملة الممكنات والممكنات بأسرها حادثة مفتقرة
 الى مخصص يخصص احد طرفيها بالوقوع **قوله وانما قال كاتنا** يعنى ثنى الضمير الراجع الى الجمع باعتبار ان
 المرجوع اليه جماعتان **قوله وقرى رتقا بالفتح** اي بفتح التاء فان كان مصدرا على وزن طلب فوجه الاخبار به
 عن انسى شاهر واختار المصنف انه فعل بمعنى مفعول كالتقبض بمعنى المقبوض والنقض بمعنى المنقوض فكان ينبغي

(وهم من خشيتهم) عظيمته ومهابته
 (مشفقون) مرتعدون واصل الخشية خو
 مع تعظيم ولذلك خص بها العلماء والاشفاء
 خوف مع اعتناء فان عدى بمن فعنى الخوف
 اظهر وان عدى يعلى فبالعكس (ومن يفتق
 منهم) من الملائكة او من الخلائق (انى الله
 دونه فذلك نجزيه جهنم) يريد به نفي النسيب
 وادعاء ذلك عن الملائكة وتهديد المشرك
 بتهديد مدعى الربوبية (كذلك نجزي
 الظالمين) من ظلم بالاشراك وادعاء الربوبية
 (اولم ير الذين كفروا) اولم يعلموا و
 والارض كاتنا رتقا) ذات رتق او مرتوق
 وهو الضم والالتحام اى كاتنا شيئاً واحداً
 وحقيقة متحدة (ففتقناهما) بالثبوت
 والتمييز او كانت السموات واحدة ففتقت
 بالتحريكات المختلفة حتى صارت افلاكاً وكان
 الارضون واحدة فجعلت باختلاف كيفياتها
 واحوالها ففتقت او اقليم وقيل كاتنا بحية
 لافرجة بينهما ففرج وقيل كاتنا رتقا لانه
 ولا تثبت ففتقناهما بالمطر والنبات فيكون
 المراد بالسموات سماء الدنيا وجمعها باعتبار
 الافاق والسموات بأسرها على ان لها مدخلا
 ما في الامطار والكفرة وان لم يعلموا ذلك ف
 متمكنون من العلم به نظرا فان الفتق عارض
 مفتقر الى مؤثر واجب ابتدأه او يوس
 او استفسارا من العلماء ومطالعة الكتب و
 قال كاتنا ولم يقل كن لان المراد جماعه السموات
 وجماعه الارض وقرى رتقا بالفتح
 تقدير شيئاً رتقا اى مرتوقا كالفرض بمعنى
 المرفوض

ان يطابق الخبر عنه في التثنية الا انه افرده بناء على انه صفة موصوف محذوف مفرد في اللفظ والتقدير كانت اشياء
رتقا وقوله تعالى وجعلنا يحتمل ان يكون بمعنى خلقنا فيتعدي الى واحد وهو كل شيء وحي صفة شئ ومن ابتدائية
متعلقة بالفعل المذكور قبلها فان اريد بالماء النطفة يكون جعلها مبدء خلق الحيوان ظاهرا كما في قوله تعالى والله
خلق كل دابة من ماء وان اريد بالماء حقيقة الماء الذي هو احد العناصر يكون جعلها مبدء مجازا كما في قوله تعالى
خلق الانسان من عجل بان شبه جعل الله تعالى كل حيوان مفرط الاحتياج الى الماء بحاله قليل الصبر عنه بخلقه
اياه من الماء ثم قيل جعلناه وانشأناه منه بمعنى جعلناه شديد الاحتياج اليه بحيث لا يعيش بدونه فيكون جعلنا
استعارة نصر بجملة تبعية ويحتمل ان يكون بمعنى صيرنا فيتعدي الى اثنين ثانيهما من الماء فعلى هذا كلمة من اتصالية
والمعنى صيرنا كل شيء متصلا بالماء ملابسالة كما في قوله تعالى المنافقون والمنافقات بعضهم من بعض اي مشتبك
بعض متصل به لا ينفك عنه وانما جعلت اتصالية لان من الماء اذا جعل مفعولا ثانيا لجعل وجب ان يكون مفعوله
الاول متصلا بالثاني ولا يثنى ذلك الا بكونها اتصالية يقال هذا بسبب منه اي ملابسه ومخالطه لا ينفك عنه
ولكون الشئ بسبب الغير يستلزم الملابسة والاتصال القوي بينهما فسر المصنف قوله تعالى من الماء بقوله
بسبب من الماء الا ان من في كلامه بيانية لاتصالية وكذا يحتمل الامرين على تقدير ان يكون حيا منصوبا على انه
صفة كل وان نصب على انه مفعول ثان يتعين كونه بمعنى صيرنا وكون الشئ مخصوصا بالحيوان سواء اريد به
الجسم الحساس المتحرك بالارادة او مايم النبات لانه بصيرنا ما يدار طوبقا وخضرة ونور ويمر بسبب الماء ويدل عليه
قوله تعالى كيف يحيى الارض بعد موتها وهذا هو الدليل الثاني من الدلائل المذكورة في هذه الآية اخبر الله تعالى
ان السموات والارض كانتا رتقا ففتقن منهما ارزاقهم ثم ذكر انه جعل بالماء حياتهم ثم ذكر انه جعل لهم الارض
بحيث تقرب باهلها وتسكن بهم بان اثبت عليها الجبال الراسيات ثم ذكر انه جعل لهم فيها سبلا فجاءا ليهتدوا بها الى
مصالحهم التي جعلت لهم في البلاد النائية وذكر ايضا نعمته في رفع السماء بلا عمد وحفظها من ان تسقط عليهم
وذكر ايضا نعمته فيما جعل لهم من الليل والنهار والشمس والقمر وما فيها من المنافع الراجعة اليهم ليتذكروا
ان من قدر على هذه الامور العظيمة وانعم عليهم بأتم النعم البديعة منزه عن الشريك والولد وانه اله واحد وسلطان
عزيز صمد **قوله كراهة ان تميل** يعني ان قوله ان تميد مفعول له اما بتقدير المضاف او محذوف لام العلة
واللانافية محذوف ما حذف لعدم الاتباس قال ابن عباس ان الارض بسطت على وجه الماء فكانت تميد باهلها
كما تميد السفينة على الماء فأرسلها الله تعالى بالجبال الثوابت كما رسي السفينة بالمرساة **قوله مسالك واسعة**
يعنى ان اصل التركيب وجعلنا فيها سبلا فجاءا على ان سبلا هو المفعول وفجاءا صفة فلما قدم عليه انصب حال لا يدل
على انه تعالى حين خلق السبل فيها خلقها واسعة وذلك لان الحال يدل على هيئة ذى الحال حتى تعلق العامل به
قوله او ليبدل منها اي ويجوز ان يكون فجاءا هو المفعول وسبلا بدلا منه تفسيرا للفجاء وبيان كونها نافذة
مسلوكة فان النج قد يكون غير نافذ مع ما في البدل من التأكيد والسبلة ابناء السبيل المختلفة في الطرقات **قوله بيان**
لبعض تلك الآيات فان خلق الليل والنهار متعاقبين وخلق الشمس والقمر والنجوم ومسارها وطلوعها
وغروبها على الحساب القويم والترتيب العجيب آيات باهرة دالة على وجود الصانع المدبر الحكيم **قوله والمراد**
بالفلك الجنس **جواب عما يقال كيف يصح ان يقال كل واحد الشمس والقمر يسبح في فلك مع ان لكل واحد منهما**
فلما على حدة فان قولنا كلهم في دار مثلا وان احتمل ان يكون المراد منه كل واحد منهم في دار على حدة الا انه خلاف
التبادر والتبادر ان يكونوا مجتمعين في دار واحدة وتبهر هذا المعنى الى الفهم اشارة لكون اللفظ حقيقة فيه و تقرير
الجواب كون كل واحد منهما في فلك على حدة لما كان ثابتا بالصدكان ذلك قرينة صارفة عن حل لفظ في فلك على
الواحد بالشخص فتعين حله على الواحد بالجنس كما يحمل عليه لفظ حلة بقرينة امتناع ان يكسب الجماعة حلة
واحدة بالشخص وقوله يسبحون استعارة تبعية تشبيها لاسراع كل واحد منهما على سطح الفلك باسراع السابح
على سطح الماء وضمير الجمع فيه لكل واحد منهما وان كان واحدا بالشخص الا انه اعيد اليه ضمير الجمع لتعدد اعتبار
المطالع واحتج ابو علي بن شيئا على كون الكواكب احياء ناطقة بقوله تعالى يسبحون وبقوله انى رأيت
احد عشر كوكبا والشمس والقمر رأيتهم لى ساجدين قال الجمع بالواو والنون لا يكون الا للاحياء العقلاء
العالمين والجواب عنه ما اشار اليه المصنف من انه لما اسند اليهم ما هو من افعال العقلاء فعب عنهم بضمير العقلاء

(وجعلنا من الماء كل حيوان كقوله والله خلق كل دابة من ماء وذلك لانه من اعظم مواد في التركيب او لفرط احتياجه اليه وانفعاده به بعينه او صيرنا كل شئ بسبب من الماء لا يحى دونه وقرى حيا على انه صفة كل او مفعول ثان والظرف لغو والشئ مخصوص بالحيوان (أفلا يؤمنون) مع ظهور الآيات (وجعلنا في الارض رواسي) ثابتات من رسا الشئ اذا ثبت (ان تميد بهم) كراهة ان تميل بهم وتضطرب وقيل لان لا تميد محذوف لا من الالباس (وجعلنا فيها) في الارض او الرواسي (فجاءا سبلا) مسالك واسعة وانما قدم فجاءا وهو وصفه ليصير حاله فيدل على انه حين خلقها خلقها كذلك او ليبدل منها سبلا فيدل ضمنا على انه خلقها وسبلا السبلة مع ما يكون فيه من التوكيد (لعلهم يتدون) الى مصالحهم (وجعلنا السماء سقفا محفوظا) من الوقوع بقدرته او الفساد والانهلال الى الوقت المعلوم بمشيتته او استراق السمع بالشهب (وهم عن آياتها) احوالها الدالة على وجود الصانع ووحده وكال قدرته وتاهى حكمته التي يحس بعضها ويبحث عن بعضها في علمي الطبيعة والهيئة (معرضون) غير متفكرين (وهو الذى خلق الليل والنهار والشمس والقمر) بيان لبعض تلك الآيات (كل في فلك) اي كل واحد منهما والنون بدل من المضاف اليه والمراد بالفلك الجنس كقولهم كساهم الامير حلة (يسبحون) يسرعون على سطح الفلك اسراع السابح على سطح الماء وهو خبر كل والجملة حال من الشمس والقمر وجاز انفرادهما بعدم اللبس والضمير لهما وانما جمع باعتبار المطالع وجعل واو العقلاء لان السباحة فعلهم

وهو السباحة والسجود نزلن منزلة العقلاء فبعضهن بضمير العقلاء * ولما جعل يسبحون خبر كل وجعل جلة كل في فلك يسبحون حالا من الشمس والقمر ورد ان يقال كيف جاز ان يختص المعطوف بكونه ذاحال مع ان الحال قيد في متعلق العامل في ذى الحال والعامل كما تعلق بالشمس والقمر تعلق بالليل والنهار ايضا فينبغي ان يكون مضمون الجملة الحالية قيدا في المتعلق بالجميع * فأجاب عنه بقوله و جاز انفرادهما بهما لعدم اليبس لظهور ان السباحة في الفلك انما تكون للشمس والقمر دون الليل والنهار كما تقول رأيت زيدا وهندامبرجة اي مظهره زينتها واختلف الناس في حركات الكواكب والوجوه الممكنة فيها ثلاثة فانه اما ان يكون الفلك ساكنا والكواكب تتحرك فيه كحركة السمك في الماء الرابك واما ان يكون الفلك متحركا والكواكب تتحرك فيه ايضا اما مخالفة لجهة حركته او موافقة لها واما حركة مساوية لحركة الفلك في السرعة والبطيء او مخالفة واما ان يكون الفلك متحركا والكواكب ساكنة قالت الفلاسفة الراى الاول باطل لانه بوجوب خرق الفلك وهو محال وكذا الراى الثانى فانه ايضا باطل لعين ما ذكر فلم يبق الا الاحتمال الثالث وهو ان يكون الكوكب مغروزا في الفلك واقفا فيه والفلك يتحرك فيتحرك الكوكب تبعاً لحركة الفلك * قال الامام واعلم ان مدار هذا الكلام على امتناع الخرق وهو باطل بل الحق ان الاحتمالات كلها ممكنة والله تعالى قادر على كل الممكنات والذي يدل عليه لفظ القرآن ان تكون الافلاك واقفة والكواكب جارية فيها كما يسبح السمك في الماء **قوله** قالوا نترقب به ريب المنون **الريب** ما يريك من المكارة والمنون الموت والمعنى تنتظر به ان تصيبه مكارة وحوادث تؤدبه الى الموت فريب المنون الحوادث المهلكة من حوادث الدهر والشماتة الفرح ببلية العدو ولما كانوا يشتمون بموته عليه الصلاة والسلام ابطل الله تعالى شماتهم بهذه الآية اى قضى الله ان لا يخلد بشرا في الدنيا فكل من فيها عرضة للموت فاذا كان الامر كذلك فان مت انت ابقى هؤلاء فالهمزة في المعنى دخلت على الخلود لانه هو النكر بعد تقرر ذلك أى ان مت أفهم الخالدون فجئى بالهمزة لانكار هذا المعنى واكد الله تعالى هذا الانكار بقوله كل نفس ذآفة الموت وأشار المصنف الى ان المراد بالنفس النفس الناطقة التى هى الروح الانسانية وان موتها عبارة عن مفارقتها جسدها وقدر المزاراة المستعارة لما يصيب النفس من ألم المفارقة تشبيهاً بالكيفية المطعومة وجعل الذوق ترشيباً للاستعارة فلا يرد ما ذكره الامام من ان عموم كل نفس لا بد ان يراد منه الخصوص فان له تعالى نفسا كما قال تعلم ما فى نفسى ولا اعلم ما فى نفسك مع ان الموت لا يجوز عليه وكذا الجمادات لها نفوس وهى لا تموت فانه انما يتجه ان لو كان النفس معنى الذات وليس كذلك روى عن عائشة رضى الله عنها انها قالت استأذن ابو بكر على رسول الله صلى الله عليه وسلم وقدمات وسجى عليه الثوب فكشف عن وجهه ووضع فمه بين عينيه ووضع يده على صدغيه وقال و انبأه واخبلناه واصفياه صدق الله ورسوله وما جعلنا البشر من قبلك الخلد أفان مت فهم الخالدون كل نفس ذآفة الموت ثم خرج الى الناس فخطب وقال فى خطبته من كان يعبد محمداً فان محمداً قد مات ومن كان يعبد رب محمداً فان رب محمداً حي لا يموت ثم قرأ وما محمد الا رسول قد خلت من قبله الرسل أفان مات او قتل انقلبتم على اعقابكم الآية ثم انه تعالى قرر القضاء بنسوية الامر بين الخلق وبين وجه الحكمة فيه بان المقصود من هذه الدنيا الابتلاء بالمكارة التى تسمى شرّاً وهى المضارّ الدنيوية من الخوف والجوع ونقص من الاموال والانفس والثمرات والشهوات العاجلة التى تسمى خيراً كالنساء والبنين والقناطر المقنطرة من الذهب والفضة والخيل المسومة والانعام والحرف ليظهر ما فى علمه من شكر الشاكرين على النعم وصبر الصابرين على المحن وتميزوا من اضدادهما ويجازى كل احد على حسب ما وجد منه من الصبر والشكر ويعاقب على ما قصر فيه بترك ما وجب عليه منهما وهذه المجازاة لما لم تسعها دار التكليف فلا بد من دار اخرى لا يصابر اليها الا بالموت والنشور فلا بد لكل نفس ان تموت ثم تبعث فقال ونبلوكم بالشر والخير فتنة والينا ترجعون ثم انه تعالى رجع الى تهجينهم وتبجيل حالهم التى هى استهزاءهم بمن بعث صارفاً عن الغواية والعذاب الاليم داعياً الى الهدى والنعم المقيم مع انهم مستحقون لان يهزأ بهم فقال واذا رآك الذين كفروا الخ وان فى قوله ان يتخذونك نافية وهى مع ما فى حيزها جواب ان الشرطية وهزواً مصدر وقع موقع اسم المفعول اى مهزواً به وهزواً السخرية والجملة الاستفهامية بعده محكية بقول مضمرة معطوف على جواب الشرط اى ويقولون اهذا الذى يذكر **قوله** لدلالة الحال **قوله** فانه يقال فلان يذكر الناس ويراد انه بغتابهم ويذكرهم بالعيوب ويقال فلان يذكر الله ويراد انه يصف الله تعالى بالعظمة والجلال ويثنى عليه بما هو اهله ويطلقون فعل الذكر اعتماداً على دلالة الحال والمقام وجلة قوله وهم يذكر الرحمن هم كفرون

(وما جعلنا البشر من قبلك الخلد أفان مت فهم الخالدون) نزلت حين قالوا نترقب به ريب المنون وفي معناه قوله * قتل الشامتين بناً فيقولون * سيلقى الشامتون كما لقينا * والفاء لتعلق الشرط بما قبله والهمزة لانكاره بعدما تقرر ذلك (كل نفس ذآفة الموت) ذآفة مرار مفارقتها جسدها وهو برهان على ما انكر (ونبلوكم) ونعاملكم معاملة المختبر (بالشر والخير) بالبلايا والنعم (فتنة) ابتلاء مصدر من غير لفظه (والينا ترجعون) فبجواز يكتم حسب ما يوجد منكم من الصبر والشكر وفيه اعجاب بالمقصود من هذه الحياة الابتلاء والتعريض للشواب والعقاب تقريرا لما سبق (واذا رآك الذين كفروا ان يتخذونك الالهزواً ما يتخذونك الالهزواً مهزواً به ويقولون (أهذا الذى يذكر آلهتكم) اى بسوء وانما اطلقه لدلالة الحال فان ذكر العدو لا يكور الابسوء (وهم يذكر الرحمن) بالتوحيد او بارشاده المخلق بعث الرسل وانزال الكتب رحمة عليهم او باقره ان (هم كفرون) منكر ورفهم احق بان يهزأ بهم وتكرير الضمير لتأكيد والتخصيص ولحيلولة الصلة بينه وبين الخبر

في موضع النصب على انها حال من فاعل القول المقدر او من فاعل يتخذونك اي يقولون ذلك وهم على هذه الحالة او يتخذونك هزوا وهم على حال هي اصل الهزؤ والسخرية وهي الكفر بالله الموجب للهزؤ والسخرية والمصنف اختار الثاني حيث قال فهم احق بان يهزأ بهم وهم الاولي مبتدا وكافرون خبره وبذكر متعلق بالخبر والتقدير وهم كافرون منكرون لذكر الرحمن وهم الثانية تا كيد لفظي للاولي ليفيد الاختصاص ووقوع الفصل بين المبتدا والخبر بمعمول الخبر وادفاعة الذكر الى الرحمن اما من قبيل اضافة المصدر الى مفعوله اي وهم بان يذكروا الرحمن بما يجب من الوجدانية والتنزيه عن اتخاذ الشريك والصاحبة والولد ونحو ذلك واما من قبيل اضافته الى الفاعل اي بان يذكروا الرحمن عبادا بارشادهم الى الصراط المستقيم بعث الرسل وازال الكتب ويحتمل ان يكون المراد بالذكر القرءان المنزل الذي هو ذكر للعالمين وموعظة لهم **قوله** ولذلك **قوله** اي وللحجاج الى التأويل في جعل الجمل مبدءا لخلق الانسان قيل انه على القلب والمعنى خلق الجمل من الانسان كقوله تعالى ويوم يعرض الذين كفروا على النار اى تعرض النار عليهم وهو بعيد لانه لما يمكن حل الكلام على معنى صحيح وهو على ترتيبه لاوجه لان يقال انه مقلوب روى عن ابن عباس انه قال نزلت الآية في النضر بن الحارث حين قال اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك فأمطر علينا حجارة من السماء الآية **قوله** والنهي عما جبلت عليه نفوسهم **قوله** جواب عما يقال كيف نهى عن الاستجمال الذي جبل عليه الانسان والامور الجلية لانفك عن الانسان قاله عنها من قبيل تكليف ما لا يطاق وهو لا يقع بالنص وتقرير الجواب ان الامور الجلية انما تكون من لوازم الانسان اذا خلى الانسان ونفسه وهو لا ينافي ان يكون تركها مقدورا له بان يتهم نفسه الامارة بالسوء ويخالف هواها وينبع الادلة العقلية والسعيية الا ترى انه تعالى ركب فيه الشهوة وامر ان يغلبها بما اعطاه من القدرة التي يستطيع بها قمع الشهوة وترك العجلة ونحوهما من الامور الجلية وانه تعالى جعل في وسعها رياضة نفسه حتى يصير صبورا حليما بالرياضة وهو كقوله تعالى ان الانسان خلق هلوعا الاية اخبرانه تعالى خلقه جزوا متوجها شيئا ثم قال الامصليين فان استثناء المصليين منهم يدل على ان الانسان يتحول بالرياضة عن الحالة التي خلقه الله تعالى عليها الى حالة اخرى **قوله** وقت وعد العذاب **قوله** اي وقت العذاب الموعد على ان الوقت المقدر مبتدا ومتى خبره قدم عليه فانهم كانوا يستجملون العذاب الموعد لمن اصر على الكفر والتكذيب ويقولون متى هذا الوعد فاراد الله تعالى نهيم عن الاستجمال وبيان انه نازل بهم في الوقت المقدر له فجعل ذم الانسان على افراط العجلة وبيان انه مطبوع عليها ذريعة الى نهيه وزجره عن الاستجمال فعولهم متى هذا الوعد هو الاستجمال المذموم الذي اريد نهيم عنه **قوله** تحبب بهم النار من كل جانب **قوله** اشارة الى ان قوله عن وجوههم النار ولاعن ظهورهم عبارة عن جميع الجوانب كانه قيل من قدامهم وخلفهم وقوله لما استجملوا جواب لو المقدر وحسن حذفه لان ما تقدم يدل عليه والمعنى لكنهم استجملوا جهلهم بهول ذلك الحين وما فيه من العذاب المهين **قوله** ويجوز ان يترك مفعول يعلم **قوله** اي مفعول لفظ يعلم الذي هو اسم علم يعلم الذي هو اللفظ الدال على معنى في نفسه مقترن باحد الازمنة الثلاثة لانه لو اريد به مسمى لفظ يعلم لما وقع مضافا اليه لان الاضافة من خواص الاسم وقد نص المحققون على ان كل لفظ وضع بازاء معنى اسما كان او فعلا او حرفا فله اسم علم هو نفس ذلك اللفظ من حيث دلالة على اللفظ الذي يصدق عليه حد الاسم او الفعل او الحرف الا ترى انك تقول خرج فعل ومن حرف فتجعل كل واحد من خرج ومن محكوما عليه مع استحالة كون الفعل والحرف محبرا عنه فليأمل ويجوز ان ينزل يعلم منزلة اللازم مبالغة في تجهيل المستجملين على معنى لو كانوا من اولي العلم لما استجملوا لكنهم استجملوا لفرط جهلهم وعظم الجهل مستفاد من تنزيل يعلم منزلة اللازم فانه يدل على انهم لا يعلمون شيئا فعلى هذا الوجه يكون حين منصوبا بفعل مضمر اي حين لا يكفون عن وجوههم النار يعلمون انهم كانوا مبطلين في استجمالهم وينتفي عنهم هذا الجهل العظيم فتكون هذه الجملة كلاما مستأنفا فانه لما نفى عنهم العلم رأسا بان قال لو يعلم الذين كفروا توجده ان يقال متى يعلمون ويوزل عنهم هذا الجهل العظيم فاجيب بقوله حين لا يكفون فكان العامل في حين ما يدل عليه قول القائل متى يعلمون **قوله** بل تأييم العدة **قوله** اي ان يكون الضمير المؤنث في تأييم الوعد لكونه في معنى العدة او النار او الحين لانه في معنى الساعة وانتصاب بفتحة اما على المصدرية لان البغت نوع من الايمان او الحالفة من فاعل تأييم اي باغثة يقال بفتحة اي فجأة ولقيته بفتحة اي فجأة والمباغثة المفاجأة وقوله تعالى بل تأييم اضراب

(خلق الانسان من جمل) كانه منه خلق لفرط استجماله وقلة تأييمه كقولك خلق زيد من الكرم جعل ما طبع عليه بمنزلة المطبوع هو منه مبالغة في لزومه له ولذلك قيل انه على القلب ومن مجلته مبادرته الى الكفر واستجمال الوعيد روى انها نزلت في النضر بن الحارث حين استجمل العذاب (سأريكم آياتي) شماتي في الدنيا كوقعة بدر وفي الآخرة عذاب النار (فلا تستجملون) بالايان بها والنهي عما جبلت عليه نفوسهم ليقعدوها عن مرادها (ويقولون متى هذا الوعد) وقت وعد العذاب او القيامة (ان كنتم صادقين) يعنون النبي صلى الله عليه وسلم واصحابه رضى الله عنهم (لو يعلم الذين كفروا حين لا يكفون عن وجوههم النار ولاعن ظهورهم ولاهم ينصرون) محذوف الجواب وحين مفعول به يعلم اي لو لا يعلمون الوقت الذي يستجملون منه يقولهم متى هذا الوعد وهو حين تحبب بهم النار من كل جانب بحيث لا يقدر على دفعها ولا يجدون ناصرا يمنعها لما استجملوا ويجوز ان يترك مفعول يعلم ويضم حين فعل معنى لو كان لهم علم لما استجملوا ويعلمون بطلان ما عليهم حين لا يكفون وانما وضع الظاهر فيه موضع الضمير للدلالة على ما اوجب لهم ذلك (بل تأييم) العدة او النار او الساعة (بفتحة) فجأة مصدر او حال وقرى بفتح الغين (فتيهم) فتغلبهم او تحيرهم وقرى الفعلان بالياء والضمير لال وعد او الحين وكذا في قوله (فلا يستطيعون ردها) لان الوعد معنى النار او العدة والحين معنى الساعة ويجوز ان يكون للنار او البغثة (ولا هم ينظرون) يعلمون وفيدتكير بأما لهم في الدنيا

انتقال حتى الله تعالى انهم يستعملون العذاب الموعود ويقولون متى هذا الوعد وبين ان سبب ذلك الاستعمال هو عدم علمهم بهول وقت وقوعه وما فيه من العذاب الشديد ثم اضرب وانتقل من بيان السبب الى بيان كيفية وقوع الموعود فقال بل تأتيهم بغتة ولما كان استعمالهم ذلك بطريق الاستهزاء وكان عليه الصلاة والسلام يتأذى ويخرج من استهزائهم زل قوله تعالى ولقد استهزئوا الآية تسليته له عليه الصلاة والسلام وقوله اولو يعلم الذين كفروا الآية لا يخلو ايضا عن التسليته ودفع الحزن عن قلبه المنير فان بيان مالصاحب هذا الاستهزاء من العذاب الشديد يفيد تسليته المهزوبه وازالة حزنه لامحالة **قوله** تعالى ما كانوا يستهزئون **قوله** اي جزاء ما كانوا فكأنه قيل سيصيبهم جزاء استهزائهم كما اصاب جزاء استهزاء من قبلهم بانبيائهم فلا تبال باستهزائهم وكن متسليا فارغ البال ثم انه تعالى لما بين استحقاقهم لما اصاب الاولين وانه سيصيبهم لامحالة مثل ما اصاب الاولين وان عدم اصابة ذلك ايهم عاجلا انما هو لحفظه وكلايته حيث امهلهم مدة بمقتضى رحمة العامة وامشيته وحكمته الباهرة امره عليه الصلاة والسلام ان يسألهم عن الكالي ليقروا وينتبهوا على أنهم في قبضة قدرة الله تعالى مسخرون لحكمته ومشيته لينتبهوا عن الاستهزاء والتكذيب وتمسكوا بحبل الطاعة والتصديق ثم اضرب عن ذلك الامر بقوله بل هم عن ذكر ربهم معرضون اي دعهم عن هذا السؤال لانهم لا يصلحون له لامراضهم عن ذكر الله تعالى فلا يخطر ونه بالهم حتى يخافوا بأسه ثم اذا رزقوا الكلاية من عذابه عرفوا ان الحافظ هو الله تعالى وحده و صلحوا للسؤال عنه ثم اضرب عن امر التسجيل عليهم بانهم لا يصلحون للسؤال الى ما هو اهم وهو الانكار عليهم فيما زعموا ان لهم آلهة تصرهم وتمنعهم مما استحقوا من العذاب منعا يتجاوز منعا وحفظنا على ان قوله تعالى من دوننا صفة مصدر محذوف والذي اضيف اليه دون ايضا محذوف وتقدير الكلام تمنعهم منعا كأننا من دون منعا اي من غير منعا ويحتمل ان يكون من دوننا بمعنى من عندنا فيكون صفة لمحذوف يتعلق بقوله تمنعهم والتقدير تمنعهم من عذاب يكون من عندنا كأنه قيل دعهم عن هذا السؤال لان لغفلتهم وامراضهم عن ذكر ربهم بل لا اعتقادهم ان لهم آلهة تستقل في حفظهم وانظر الى من اعرضوا عن ذكر ربهم اليها فان هذا غريب واغرب لان من لا يقدر على نصر نفسه ولا يصعبه نصر من الله عز وجل كيف ينصر غيره ثم اضرب عما توهموه من ان ما هم فيه من الكلاية من جهة ان لهم آلهة تمنعهم من تطرق البأس اليهم فقال بل متعنا هؤلاء وآباءهم الآية كأنه قيل دع ما زعموا من كونهم محفوظين بكلاية آلهتهم بل ما هم فيه من الحفظ انما هو منا لان غيرنا حفظناهم من البأساء و متعناهم بانواع السراء لكونهم من اهل الاستدراج والانهاك فيما يؤذونهم الى العذاب العظيم والعقاب الاليم ويحتمل ان يكون اضرابا عن الاستثناف السابق كأنه قيل دع ما بين بطلان ما اعتقدوه من ان يكون لهم آلهة تمنعهم واعلم انهم انما وقعوا في ورطة ذلك التوهم الباطل بسبب انه تعالى تمنعهم بما يشتهون فحسبوا ان ذلك يدوم عليهم فافترتوا واعرضوا عن التأمل في قول الرسول المبلغ عن الله واتبعوا ما سولت لهم انفسهم من الاوهام الباطلة لقساوة قلوبهم وخبائث طباعهم والافتقار لنصح الحق من الباطل وتبين الرشد من الغي فابقوا الان ينتقم منهم على سبيل التدرج بان يعاجلهم بمكاره الدنيا ثم يضطرهم الى عذاب النار في العقبي وأشار الى هذا المعنى بقوله عز من قائل أفلا يرون اي أعقلوا وعموا فلا يرون كيف شرعنا في ذلك بان نقص دار الكفر من جوانبها ونفتح البلاد والقرى من حوالى مكة وندخلها في ملك نبينا محمد عليه الصلاة والسلام ونقص ما فيها من المشركين واحدا بعد واحدا بتسلط المسلمين عليها واظهارهم على اهلها بحيث لا يقدر ان يقدروا على دفعهم عن انفسهم وديارهم أفهم الغالبون ام المغلوبون فالقاء في أفلا يرون لعطف الجملة على المقدر والتي في قوله أفهم الغالبون لعطفها على المغلوب والعبارة الظاهرة في تأدية هذا المعنى ان يقال أفلا يرون ان عساكر الموحدين المطيعين يأتون ارض المشركين وينقصونها من اطرافها الا انه تعالى استدل فعل المسلمين الى ذاته تشبيها على ان المجازي والمنتم والمخرب هو الله تعالى حقيقة وان ظهر ذلك بتسلط المسلمين وتمكينهم من التخريب والاهلاك والذي ورد عليه نظم التنزيل تصوير الامر على ما هو عليه في نفس الامر ثم انه تعالى لما بالغ في تهديد الكفرة المستهزئين المستعجلين وانه يذاهم بانواع العذاب قرر ذلك واكد بقوله قل انما انذركم بالوحى الى من القرآن الكريم **قوله** وقرأ ابن عامر ولا تسمع **قوله** اي يضم تاء الخطاب وكسر الميم ونصب الصم الدعاء على انهما المفعولان وقرأ الحسن على قراءة ابن عامر الا انه يضم ياء الغيبة على ان فيه ضميره عليه الصلاة والسلام وقرأ باقي السبعة بفتح ياء الغيبة والميم ورفع الصم

(ولقد استهزئوا برسول من قبلك) تسليته
 رسول الله صلى الله عليه وسلم (خفاق بالذين
 سخروا منهم ما كانوا به يستهزئون) وعده
 بأن ما يفعلونه به بحقيق بهم كحاق بالمستهزئين
 بالانبياء ما فعلوا يعني جزاءه (قل) يا محمد
 للمستهزئين (من يكأؤكم) يحفظكم (بالليل
 والنهار من الرحمن) من بأسه ان اراد بك
 وفي لفظ الرحمن تشبهه على ان لا كالي غير
 رحمة العامة وان اندفاعه بها بمهلكه (بل هم
 عن ذكر ربهم معرضون) لا يخطر ونه
 يسألهم فضلا عن ان يخافوا بأسه حتى
 اذا كانوا منه عرفوا الكالي و صلحوا
 للسؤال عنه (ام لهم آلهة تمنعهم من دوننا)
 بل لهم آلهة تمنعهم من العذاب يتجاوز منعا
 او من عذاب يكون من عندنا والاضرابان
 عن الامر بالسؤال على الترتيب فانه عن
 المعارض الغافل عن الشيء بعيد وعن المعتقد
 لتقيضه ابعدا (لا يستطيعون نصر انفسهم ولا
 هم منا يصحون) استئناف بابطال ما اعتقدوه
 فان ما لا يقدر على نصر نفسه ولا يصعبه
 نصر من الله كيف ينصر غيره (بل متعنا
 هؤلاء وآباءهم حتى طال عليهم العمر)
 اضراب عما توهموا ببيان ما هو الداعي
 الى حفظهم وهو الاستدراج والتمتع
 بما قدر لهم من الاعمار او عن الدلالة على
 بطلان ببيان ما اوهمهم ذلك وهو انه تعالى
 تمنعهم بالحياة الدنيا وامهلهم حتى طالت
 اعمارهم فحسبوا ان لا يزالوا كذلك وانه
 بسبب ما هم عليه ولذلك عقبه بما يدل على انه
 امل كاذب فقال (أفلا يرون اننا اناتى الارض)
 ارض الكفرة (نقصها من اطرافها) بتسلط
 المسلمين عليها وهو تصوير لما يجريه الله تعالى
 على ايدى المسلمين (أفهم الغالبون) رسول الله
 والمؤمنين (قل انما انذركم بالوحى) بما وحى
 الى (ولا يسمع الصم الدعاء) وقرأ ابن عامر
 ولا تسمع الصم على خطاب النبي صلى الله
 عليه وسلم وقرى بالياء على ان فيه ضميره

وأنصب الدعاء **﴿ قوله ﴾** للدلالة على تصاتهم **﴿ قوله ﴾** وجه الدلالة أن تعريف الصم للعهد والمعهود هو لا المندرون وهم ليسوا بصم حقيقة فلما سماهم صما دل على أنهم شبهوا بالصم لتصاتهم وعدم انتفاعهم بما يسمعون ثم إنه تعالى بين أن حالهم ستصير إلى أن يصيروا بحيث إذا شاهدوا اليسير مما اندروا به كس ريح الشيء بدون مس جسمه فعند ذلك يسمعون ويعتذرون ويعترفون على أنفسهم بالظلم حيث لا ينتفعون فقال ولئن مستهم نفحة أي ادنى شيء مما اندروا به بسبب شركهم وتكذيبهم الرسول وأصل النفع هبوب الريح يقال نفحت الريح أي هبت هبوبا ليئا ونفحة بناتل أي بشيء يسير من العطاء **﴿ قوله ﴾** توزن بها صحائف الأعمال يعني أن الله تعالى يضع الموازين الحقيقية ويزن بها الأعمال وقد روى أنه ميراث له كفتان ولسان وهو يد جبريل عليه الصلاة والسلام فإن قيل كيف توزن الأعمال وإنما هي أعراض لا توصف بالخفة والشغل المختصين بالجواهر أجيب بأن في كيفية وزنها وجهين الأول أن توزن صحائف الأعمال والثاني أنه تعالى يعطها صور الجواهر فيضع في كفة الحسنات جواهر بيضاء مشرفة وفي كفة السيئات جواهر سوداء مظلمة والمعتزلة عن آخرهم أنكروا ووضع الموازين الحقيقية وقالوا يجب أن يحمل ما ورد في القرآن من الوزن والميزان على رعاية العدل والإنصاف بحيث لا يقع فيه تفاوت أصلا فوضع الموازين عندهم عبارة عن أعداد الحسابات الثرية والخيرية على حسب الأعمال بالعدل والنصف من غير أن يظلم عباده مثقال ذرة فذل ذلك بوضع الموازين الحقيقية لتوزن بها الموزونات للعدل وتسوية الحقوق وخاصة أهل السنة على أنه تعالى يضع الموازين الحقيقية ويزن بها صحائف الأعمال وجع الموازين مع أن الميزان الموضوع واحد نظرا إلى تعدد ما يوزن فيه أو لتعظيم شأنه فمن احاطت حسنة بسيئاته نقلت موازينه بمعنى أن حسنة تذهب سيئاته ومن احاطت سيئاته بحسناته فقد خفت موازينه أي اذهبت حسنة سيئاته كذا روى عن ابن عباس وهو أوفق لما ذهب إليه المعتزلة **﴿ قوله ﴾** لجزاء يوم القيامة يعني أن اللام فيد إمالا لتعليل على حذف المضاف أو هي لام التوقيت بمعنى في كافي قولك جئت لحمس خلون أي مضين وذهب صاحب الكشاف إلى أنها لام الاختصاص ومعنى المثال اختصاص الجبي بذلك الزمان ومعنى الآية اختصاص وضع الميزان يوم القيامة **﴿ قوله ﴾** شيئا من حقه أو من الظلم الأول على أن يكون شيئا مفعولا ثانياً لظلمه لأنه بمعنى لا تنقص ونقص يتعدى إلى مفعولين يقال نقصه حقه وقال تعالى لا ينقصكم شيئا والثاني على أن يكون مفعولا مطلقا وقرأ العامة آتيناها بقصر الهزمة من الأتيان بمعنى احضرنا وقرئ بمد الهزمة فيحتمل أن يكون وزنه افعلا من آتى يؤتى آتاء أو فاعلنا ويؤيده قوله بها لأن ما هو بوزن افعلا يتعدى إلى مفعوليه بنفسه قال تعالى وآتينا نوحا الناقة ثم إنه تعالى شرع في قصص الأنبياء عليهم الصلاة والسلام تقوية لقلبه عليه الصلاة والسلام على أداء الرسالة وتسليته بأنه ليس أول من بعث الدعوة المستكبرين ووجه ربط قصة موسى بما قبلها أنه تعالى لما أمر رسوله عليه الصلاة والسلام أن يقول إنما أئذركم بالوحي أتبعه بأنه عادة الله تعالى في الأنبياء قبله فقال ولقد آتينا موسى وهرون الفرقان وهو مصدر وصف به الكتاب الأسمى لكونه فارقا بين الحق والباطل وما بعده معطوف عليه على طريق عطف الصفات والمراد بالجميع شيء واحد هو التوراة فالمعنى ولقد آتيناها الكتاب الجامع لهذه الأوصاف وقيل المراد بالفرقان النصر على الأعداء كما في قوله تعالى ومازلنا على عبدنا يوم الفرقان بمعنى يوم بدر حين يفرق بين الحق والباطل **﴿ قوله ﴾** حال من الفاعل يعني يخشون ربهم أو عذاب ربهم وهم فأتبون عنه لم يروه فيأتمرون بأوامره ويفتنون عن نواهيها أو وهم فأتبون عن الآخرة لم يروا ما فيها من الأهوال أو وهم فأتبون عن الناس لا كالذين يحتنبون المعاصي بمحض الناس ويرتكبونها في الخلوات أو من المفعول بمعنى يخشون عذاب ربهم وهو فائب لم يشاهد بعد أو يخشون ربهم وهو فائب عن الحس لاندركه الإبصار وإنما يؤمنون به إيمانا غيبيا استدلاليا **﴿ قوله ﴾** مبالغة وتعريض من حيث أنه يفيد حصر الخوف من الساعة في المتقين والمحصص ليس أصل الخوف بل هو الخوف الكامل والحكم بانحصارها فيهم يتضمن الحكم بانتفاعه عن غيرهم وهو وجه التعريض بغيرهم **﴿ قوله ﴾** استفهام توبيخ عبر الله أهل مكة بأن القرآن مع اشتماله على جميع ما اشتمل عليه التوراة من الأوصاف مشتمل على أمرزآء على ما فيها وهو كونه معجزا لا شتماله على الأمور العجيبة والبلاغة البديعة وعلى الأدلة العقلية وبيان الشرائع الحكيمية فذل هذا الكتاب لا يتجاسر على إنكاره من له ادنى تميز **﴿ قوله ﴾** وقرئ رشه **﴿ قوله ﴾** يفتح الرآء والشين والعامة على ضم الرآء وسكون الشين وهما الفتان كالعدم

أوبالدعاء والتقييده لأن الكلام في الإنذار أو للمبالغة في تصاتهم وتجاسرهم (ولئن مستهم نفحة) ادنى شيء وفيه مبالغات ذكر المس وما في النفحة من معنى القلة فإن أصل النفع هبوب رآءحة الشيء والبناء الدال على المرة (من عذاب ربك) من الذي يندرون به (ليقولن يا ويلنا أنا كنا ظالمين) لدعوا على أنفسهم بالويل واعترفوا عليها بالظلم (ونضع الموازين القسط) العدل توزن بها صحائف الأعمال وقيل وضع الموازين تمثيل لارصاد الحساب السوي والجزاء على حسب الأعمال بالعدل وأفراد القسط لأنه مصدر وصف به للمبالغة (ليوم القيامة) لجزاء يوم القيامة أو لاهله أو فيه كقولك جئت لحمس خلون من الشهر (فلا تظلم نفس شيئا) من حقه أو من الظلم (وإن كان مثقال حبة من خردل) أي وإن كان العمل والظلم مقدار حبة ورفع نافع مثقال على كان التامة (آتيناهما) احضرناهما وقرئ آتينا بمعنى جازينا بها من الأتياء فإنه قريب من أعطينا أو من المؤاتاة فإنهم أتوه بالأعمال وآتاهم بالجزاء وأثنان من الثواب وجئنا والضمير للتعالم وتأنيده لاضافته إلى الحية (وكفى بنا حاسبين) إذ لا مزيد على علمنا وعدلنا (ولقد آتينا موسى وهرون الفرقان وضياء) وذكر المتقين أي الكتاب الجامع لكونه فارقا بين الحق والباطل وضياء يستضاء به في ظلمات الحيرة والجهالة وذكرنا تعطف به المتقون أو ذكر ما يحتاجون إليه من الشرائع وقيل الفرقان النصر وقيل فلق البحر وقرئ ضياء بغير واو على أنه حال من الفرقان (الذين يخشون ربهم) صفة للمتقين أو مدح لهم منسوب أو مرفوع (بالغيب) حال من الفاعل أو المفعول (وهم من الساعة مشفقون) خائفون وفي تصدير الضمير وبناء الحكم عليه مبالغة وتعريض (وهذا ذكر) يعني القرآن (مبارك) كثير خيره (أزلناه) على محمد (أفأنتم له منكرون) استفهام توبيخ (ولقد آتينا إبراهيم رشده) الإهداء لوجوه الصلاح واضافته ليدل على أنه رشده مثله وإن له شأننا وقرئ رشه وهو لغة

والعدم يقال رشد بالفتح رشد رشدا ورشد بالكسر رشد رشدا كلاهما بمعنى والاضافة فيه بمعنى اللام
والاختصاص والمعنى ولقد آتينا بجلالنا وعظم شأننا ابراهيم رشدا يليق بمثله وبمحال من انتصب للرسالة وخلة
الرحن ولو قيل الرشد اترك اللام وضمير الجماعة لما افاد الكلام هذا التفضيم فان الرشد وان كان خلاف المعنى
الا ان بين رشد المؤمنين والرشد الذي اوتي ابراهيم عليه الصلاة والسلام بونا بعيدا **قوله** علمنا انه اهل لما آتينا **قوله**
اي من الرشد المفسر بالاهتداء لوجوه الصلاح في امور الدين والدنيا فيكون تعليلا لما قبله وعلى الثاني يكون
تأكيده لان آتاء الاهتداء المذكور والعلم بكونه جامعاً لمحاسن الاوصاف والحاصل بمعنى واحد ومثل هذا
التركيب يستعمل في المعنى الثاني فانك اذا قلت في حق احد من الفضلاء انا عالم بفلان فقولك هذا في الدلالة على
كونه جامعاً لوجوه الفضل اشد واقوى مما اذا فصلت صفات كاله **قوله** فان التمثال **قوله** يعني انه اسم للشيء
المصنوع مشبهاً بخلق من خلق الله تعالى واصله من مثلث الشيء بالشيء اذا شبهته به واسم ذلك المثل التمثال فتح
عليه الصلاة والسلام لهم باب هذا الكلام الدال على تحقير اصنامهم لينظر فيما يوردونه من شبهة فيبطلها عليهم
قوله ويجوز ان يؤول **قوله** اي ويجوز ان لا ينزل ما كفون منزلة اللازم وتجعل اللام لتعدية باحد الوجهين
قوله جواب عما زعم الاستفهام **قوله** اي جواب عما يقال انه عليه الصلاة والسلام سألهم عن حقيقة التماثيل
المعكوف عليها وهم اجابوه ببيان ما حلهم على عبادتها فلا انطباق بين السؤال والجواب وتقرير الجواب انه ليس
جواباً لنفس الاستفهام بل مما زعمه من السؤال عن المقضى لعبادتها وذلك السؤال اللازم هو أي شيء حللكم على
عبادتها مع ان شأنها من الحفارة ما رأيتوه والقوم لما يجدوا في جوابه الطريقة التقليدية فاجابوه بان آباءهم سلكوا
قبلهم هذا الطريق فاقتدوا به لاجرم اجابهم ابراهيم عليه الصلاة والسلام بقوله لقد كنتم انتم وآباءكم في ضلال
مبين فبين ان الباطل لا يصير حقاً بكثرة المتسكين به **قوله** وهن السموات **قوله** فانه ليس من الضمائر المختصة
بالمؤنثات العاقلات بل هو لفظ مشترك بين العاقلات وغيرها قال تعالى منها اربعة حرم ثم قال فلا تظلموا فيهن
انفسكم لما سمع ابراهيم عليه الصلاة والسلام مقالة القوم وعلم ان استفهامهم ذلك مبني على انهم حسبوا انه عليه
الصلاة والسلام انما انكر عليهم دينهم القديم مع كثرتهم وشوكتهم على وجه المزاح واللعب قال بل ربكم رب
السموات الآية كانه قال ما قلته لكم انما قلته على سبيل الجد واطهار الحق ولي برهان على ذلك كانه ليس المراد من
الشهادة في قوله وانا على ذلكم من الشاهدين حقيقة الشهادة لانه لاشهادة من المدعى بل استعيرت الشهادة
لتحقق الدعوى بالجملة والبرهان اي لست من اللاعبين في الدعاوى بل من المحققين عليها بالبراهين القاطعة بمنزلة
الشاهد الذي تقطع به الدعاوى **قوله** من المحققين **قوله** اي من المتيقنين له يقال تحققت الشيء اذا صرت منه
على يقين والشاهد من تحقق الشيء وحققه فقوله من الشاهدين من باب التشبيه البليغ اظهر عليه الصلاة والسلام
كونه صادقاً جاداً فيما خاطبهم به في حق اصنامهم او لا بقوله بل ربكم رب السموات والارض فدل بذلك على ان
من خلقهما على هذا الوجه البديع لمنافع العباد هو الذي يحسن ان يعبد لان من يقدر على ذلك يقدر على
ان يضركم وينفع في الدار الآخرة بالعقاب والثواب واظهره ثانياً بالطريقة الفعلية المدلول عليها بقوله وتالله
لا كدن اصنامكم فان قيل لماذا قال لا كدن اصنامكم والكيد هو الاحتيال على الغير في ضرر لا يشعربه والاصنام
بجادات لا تتضرر بالكسر ونحوه وايضا ليست هي مما يحتال في ايقاع الكسر عليها لان الاحتيال انما يكون
في حق من له شعور اجيب بان ذلك من قبيل التوسع في الكلام فان القوم كانوا يزعمون ان الاصنام لهم شعور ويجوز
عليهن التضمر فقال ذلك بناء على زعمهم وقيل المراد لا كيدتكم في اصنامكم لانه بذلك الفعل قد انزل بهم القوم قرأ
العامة تالله بالتاء المثناة من فوق وقرئ بالتاء الموحدة والاصل في حروف القسم الباء لان تلك الحروف انما تدخل
على المقسم به لان تعلق فعل القسم بالمقسم به والاصل في تأدية معنى الالتصاق هو الباء وابدلت الواو من الباء
للمناسبة بينهما من حيث كونهما شفويتين ومن حيث ان الواو تفيد معنى الجمعية القريبة من معنى الالتصاق
والتاء بدل من الواو كما في وراث وفي التاء معنى زائد ليس في اختيها وهو التجب وذلك لان المقسم عليه بالتاء يجب
ان يكون امراً نادراً الوقوع وان الشيء المحجب لا يكثر وقوعه والام لم يكن محجباً ومن ثمة قيل استعمال التاء لا يكون
الا مع اسم الله تعالى فكأنه عليه الصلاة والسلام تجب من تسهيل الكيد على يده وتأتيه منه لان ذلك كان امراً
مقنوطاً منه لصعوبته لاسيما في زمن نمرود مع عتوه وقوة سلطانه وبعد منصوب بلا كيدن ومدبرين حال مؤكدة

(من قبل) من قبل موسى وهرون او محمد
وقيل من قبل استنباهه او بلوغه حيث قال
اني وجهت (وكنابه عالمين) علمنا انه اهل
لما آتينا او جامع لمحاسن الاوصاف ومكارم
الحاصل وفيه اشارة الى ان فعله تعالى باختيار
وحكمة وانه عالم بالجزئيات (اذقال لا يبد
وقومه) متعلق بآتينا او برشده او بمحذوف
اي اذكر من اوقات رشده وقت قوله (ما هذه
التمثيل التي انتم لها ما كفون) تحقير لشأنهم
وتوبيخ على اجلالها فان التمثال صورة لارواح
فيها لا تضمر ولا تنفع واللام للاختصاص
للتعدية فان تعدية المعكوف بعلى والمعنى
انتم فاعلون المعكوف لها ويجوز ان يؤول
بعلى او يضمن المعكوف معنى العبادة (قالوا
وجدنا آباءنا لها عابدين) فقلدناهم وهو
جواب مما زعم الاستفهام من السؤال عما
اقتضى عبادتها وحلهم عليها (قال لقد
كنتم انتم وآباؤكم في ضلال مبين)
منخرطون في سلك ضلال لا يخفى على عاقل
لعدم استناد القرينين الى دليل والتقليد وان
جاز فاما يجوز لمن علم في الجملة انه على حق
(قالوا اجئتنا بالحق ام انت من اللاعبين)
كانهم لاستبعادهم تضليل آباؤهم ظنوا ان
ما قاله على وجه الملاعبة فقالوا ائجهت قوله
ام تلعب به (قال بل ربكم رب السموات
والارض الذي فطرهن) اضراب عن كونه
لاعباً باقامة البرهان على ما ادعاه وهن
للسموات والارض او للتماثيل وهو ادخل
في تضليلهم والزام الجملة عليهم (واناعلى
ذلكم) المذكور من التوحيد (من الشاهدين)
من المحققين له والمبرهين عليه فان الشاهد
من تحقق الشيء وحققه (وتالله) وقرئ
بالباء وهي الاصل والتاء بدل من الواو
المبدلة منها وفيها تجب (لا كيدن
اصنامكم) لا جهتدن في كسرهما ولفظ
الكيد وما في التاء من التجب لصعوبة الامر
وتوقفه على نوع من الحيل (بعد ان تولوا)
عنها (مدبرين) ال عبيدكم ولعله قال ذلك سرا

لان التولى والادبار بمعنى واحد قرأ العامة تولوا بضم التاء واللام مضارع ولي مشددا وقرئ تولوا بفتحهما مضارع تولي واصله تولوا الخذف احدى التاين ويؤيد قراءة الجميع فتولوا عنه مدبرين والمعنى بعد غيبتكم عنى وذهابكم الى عيدكم قال السدي كان لهم في كل سنة عيد يجتمعون فيه وكانوا اذا اجتمعوا فيه ورجعوا منه دخلوا على الاصنام فمجدوا لها ثم عادوا الى منازلهم فلما كان هذا الوقت قال آزر لابنه ابراهيم عليه الصلاة والسلام لو خرجت معنا الى عيدنا لا يجيبك ديننا فخرج معهم ابراهيم فلما كان ببعض الطريق ألقى نفسه وقال اني سقيم اشكى رجلى فلما مضوا وبقي ضعفاء الناس نادى في آخرهم وقال تالله لا كيدن اصنامكم بعد ان تولوا مدبرين اى الى عيدكم فسموها منه واحتج هذا القائل عليه بقوله تعالى قالوا سمعنا فتى يذكرهم يقال له ابراهيم وقال الكلبي كان ابراهيم عليه الصلاة والسلام من اهل بيت ينظرون في النجوم وكانوا اذا خرجوا الى عيدهم لم يتركوا الا مريضا فلما هم ابراهيم عليه الصلاة والسلام بكسر الاصنام نظر قبل يوم العيد الى السماء وقال لاصحابه اراني اشكى غدا وهو قوله فنظر نظرة في النجوم فقال اني سقيم واصبح في الغد معصوبا رأسه فخرج القوم الى عيدهم ولم يتخلف احد غيره وانتشر ذلك في جماعة فلذلك قال تعالى سمعنا فتى يذكرهم يقال له ابراهيم ثم ان ابراهيم عليه الصلاة والسلام دخل بيت الاصنام وكانت في بيت بهي عظيم وهو بيت المقدس امام البيوت فوجد فيه سبعين صنما مصطفة و ثم صنم عظيم مستقبل الباب وكان من ذهب وفي عيبيه جوهرتان تضيئان بالليل فكسرها كلها بفأس في يده حتى لم يبق الا الكبير ثم علق الفأس في عنقه ولم يكسره فقوله الاكبر اللهم استثناء من مفعول قوله فجعلهم ولهم صفة للكبير و ضمير اليه يرجع الى ابراهيم والمعنى انه فعل ذلك ثم قال في نفسه لعلمهم يرجعون الى في هذه الحادثة فابكتهم بان اقول لهم بل فعله كبيرهم هذا ويجوز ان يرجع الى الكبير والمعنى لعلمهم يرجعون الى الكبير قائلين ما هؤلاء مكسورة ومالك صحبها والفأس في عنقك وانما قال ذلك بناء على كثرة جهالاتهم اولعلمهم كانوا يعتقدون فيها انها تجيب وتكلم ويحتمل انه عليه الصلاة والسلام قال ذلك مع علمه انهم لا يرجعون اليه استهزاء بهم ومن في قوله تعالى من فعل هذا بالهتاء يحتمل ان تكون استهامية وهو الظاهر فعلى هذا يكون قوله انه لمن الظالمين استثناء لا محل له من الاعراب ويحتمل ان تكون موصولة بمعنى الذي وعلى هذا يكون قوله انه لمن الظالمين في محل الرفع على انه خبر للموصول **قوله** ويذكر ثاني مفعولى سمع **قوله** لان سمع انما تعدى الى واحد اذا تعلق بالكيفية المجموعة كقوله سمعت قراءة هو اما اذا تعلق بالاعيان التي لا تعلق بها السماء فينشد تعدى الى اثنين فيكون فتى مفعولا اولاً ويذكرهم في محل النصب على انه مفعول ثان فانه لا يجوز لك ان تقول سمعت زيدا وتسكت حتى تذكر شيئا مما سمع وجعله صفة لفتى ابلغ في نسبة الذكر اليه لاستواء الوجهين والاشتمال على نسبة الفعل الى الفاعل واختصاص الوجه الثاني بنسبة الوصفية فيكون قوله يقال له ابراهيم صفة ثانية لفتى الا ان المفعول الثاني لا بد منه لسمع لما مر من انك لا تقول سمعت زيدا وتسكت حتى تذكر شيئا مما سمعت **قوله** هو ابراهيم على ان يكون ارتفاع ابراهيم على انه خبر محذوف ثم يجوز ان يكون نائب فاعل مالم يسم فاعله بمعنى يقال له ويطلق عليه الاسم ولو اراد به المسمى لما جاز قيامه مقام الفاعل لان مفعول القول لا يكون الاجلة بخلاف ما اذا اريد لفظ ابراهيم فانه حينئذ يجوز ان يقوم مقام الفاعل لان اللفظ في حكم الجملة في جواز كونه مفعول القول فيؤدى لكون القول حينئذ بمعنى التسمية كانه قيل يسمى ابراهيم واختلف النحاة في جواز تسلط القول على المفرد الذي لا يؤدى معنى جملة ولا هو مقتطع من جملة ولا هو مصدر لقال ولا صفة لمصدره نحو قلت زيدا اى قلت هذا اللفظ فأجازه جماعة منهم الزمخشري ومنعه آخرون واما اذا كان المفرد مؤديا معنى جملة كقوله قلت خطبة او قصيدة او شعرا او اقتطع من جملة كقوله

اذا ذقت فاه اقلت طعم مدامة * معتقة مما يجي به البحر *

او كان مصدرا نحو قلت قولا او صفة له نحو قلت حقا او باطلا فانه يتسلط عليه القول اجاما **قوله** بمرأى منهم **قوله** بمرأى منهم بمرأى ان قوله على اعين الناس في محل النصب على انه حال من الهاء في به اى اثنوا به وجثوا به ظاهرا مكشورا بمرأى منهم ومنظر واورد حرف الاستعلاء بناء على طريق التشبيه اى تشبيه تمثيل صورته في اعينهم باستعلاء الراكب على مركبه وتوضيح المقام ان المعنى فاثوابه مستقرا على اعين الناس مستعليا عليها وذلك بان شبه انطباع صورة المرئي في القوة الباصرة باستعلاء الراكب على المركب ثم ذكر كلمة على واراد الاستعلاء فهو استعارة تسمية وقرنتها

(فجعلهم جذادا) قطعاً فعال بمعنى مفعول كالخطام من الجذ وهو القطع وقرأ الكسائي بالكسر وهو لغة اوجع جذيد كخفاف وخفيف وقرئ بالفتح وجذذا جمع جذيد وجذذا جمع جذة (الاكبر اللهم) للاصنام كسر غيره واستبقاه وجعل الفأس على عنقه (لعلمهم اليه يرجعون) لانه غلب على ظنه انهم لا يرجعون الا اليه لتفرده واشتهاره بعداوة آلهتهم فيحاجهم بقوله بل فعله كبيرهم فيجيبهم اولانهم يرجعون الى الكبير فيسألونه عن كاسرها اذ من شأن المعبود ان يرجع اليه في حل العقد فيبكتهم بذلك او الى الله اى يرجعون الى توحيد عند تحققهم بحج آلهتهم (قالوا) حين رجعوا (من فعل هذا بالهتاء) لمن الظالمين (بجراته على الآلهة الحقيقية بالاعظام او بافراطه في حطمها او بتوريط نفسه للهلاك) قالوا سمعنا فتى يذكرهم (يعيهم فعله فعله ويذكر ثاني مفعولى سمع او صفة لفتى مصححة لان يتعلق به السمع وهو ابلغ في نسبة الذكر اليه (يقال له ابراهيم) هو ابراهيم ويجوز رفعه بالفعل لان المراد به الاسم (قالوا) فاثوابه على اعين الناس (بمرأى منهم بحيث يتمكن صورته في اعينهم تمكن الراكب على المركوب (لعلمهم يشهدون) بفعله او قوله او يحضرون عقوبتنا له

اعين الناس فالمراد بالآيات اتيان مثاله لما سمع بعض القوم قول ابراهيم عليه الصلاة والسلام وتالله لا كيدن اصنامكم وسمعوا سبه لا كهمهم غلب على ظنهم انه الفاعل لذلك فلذلك قالوا سمعنا فتى يدكرهم اى يعيبهم ويسبهم يقال له ابراهيم فهو الذى يظن انه الذى فعل هذا فبلغ ذلك نمرود الجبار واشراف قومه فقالوا فيما بينهم فأتوا به على اعين الناس لعلمهم يشهدون عليه انه الذى فعل قيل كرهوا ان يأخذوه بغير بينة وقيل انه ليس من الشهادة بل هو من الشهود وهو الحضور والمعنى لعلمهم يحضرون عقوبتنا اياه **قوله** حين احضروه **قوله** اشارة الى ان فى الكلام حذفاً والتقدير فأتوا به فلما شاهدوه قالوا منكرين عليه فعله موجبين له وانت فعلت هذا وفى قوله وانت وجهان الاول انه فاعل فعل مقدر يفسره الظاهر بعده والتقدير أفعلت هذا بآلهتنا فلما حذف الفعل انفصل الضمير فعلى هذا لا محل لفعلت الملقوظ بها لانها مفسرة والثانى انه مبتدأ والجملة التى بعده فى محل الرفع على الخبرية وبين الوجهين فرق من حيث المعنى وهو أن اداة الاستفهام اذا دخلت على الفعل يكون الشك فى انه هل وقع اولاً ولا شك فى فاعله واذا دخلت على الاسم لا يكون الشك فى وقوع الفعل بل يكون وقوعه مقطوعاً به ويكون المشكوك فيه هو الاسم الذى دخلت عليه اداة الاستفهام ويشك فى انه هل هو الفاعل او غيره فاذا قلت أقام زيد كان الشك فى قيامه واذا قلت أزيد قام وجعلته مبتدأ كان الشك فى ان الفعل هل صدر منه او من غيره والوجه الاول هو المختار عند النحاة لان الفعل تقدم ما يطلبه وهو اداة الاستفهام **قوله** اسند الفعل اليه **جواب** عما يقال كيف اسند الفعل الى كبيرهم وانه كذب لا يليق بالنبي المعصوم * فاجاب عنه اولاً بان اسناد الفعل اليه من قبيل اسناده الى السبب الحامل فانه عليه الصلاة والسلام لما رأى الاصنام مصطفة مزينة يعظمها المشركون ورأى على الكبير ما يدل على زيادة تعظيمهم له وتخصيصهم اياه بمزيد التواضع والخضوع اشتد بغضه وغيظه له فحمله ذلك الغضب على ما فعل تلك الاصنام فلذلك اسند الفعل الى الكبير لانه هو المباشر للفعل الا انه ابقى الكبير مع انه هو السبب الحامل له على استهانة الاصنام وكسر هاليورد عليهم هذا القول الموهوم لكون الاسناد اليه حقيقياً ليظهر جهلهم فى عبادة الاصنام وثانياً بانه عليه الصلاة والسلام لم يقصد باسناد الفعل الى الكبير ان يسبب الفعل الصادر عنه الى الصنم الكبير بل قصده تقرير الفعل لنفسه واثباته لها على اسلوب تعريضى مع الاستهزاء بالكبير لان اثبات الفعل الدائر بين شخصين لمن هو العاجز منهما استهزاء بالعاجز واثبات للقادر منهما كما اذا جبت من قال لك انت كتبت هذا وانت شهير بحسن الخط وهو احمى لا يحسن الخط ولا يقدر الاعلى انخر مشة الفاسدة بل كتبت انت فان قصدك بهذا الجواب تقرير الكتابة لك مع الاستهزاء بالاحمى لانتقيه عنك واثباته للاتمى وثالثاً بانه لم يسند الفعل اليه اعتقاداً بل اسنده حكاية لما يلزم من مذهبهم جوازه كأنه قال كيف تنكرون ان يفعله كبيرهم فان من حق من يعبد ويدعى الهان يقدر على هذا الفعل وعلى ما هو اعظم منه ويؤيد هذا الجواب ما حكى انه قال لهم بل فعله كبيرهم بناء على انه غضب من ان تعبد معه هذه الصغار وهو اكبر منها هيئة واشرف جوهر فانه لا وجد لهذا القول الا بان يكون على سبيل الحكاية لما يلزم من مذهبهم ورابعاً بان اسناد الفعل الى الكبير مشروط بقوله ان كانوا ينطقون جعل النطق شرطاً للفعل وارا دبه انهم ان قدروا على النطق قدروا على الفعل فلما ظهر عجزهم عن النطق تبين عجزهم عن الفعل ايضا وقوله فاسألوهم اعتراض بين الشرط والجزء وهذا الجواب يتضمن تجهيل القوم واسناد الفعل الى نفسه ولم يرض المصنف بحمل جوابه عليه الصلاة والسلام على هذا المعنى لكونه تعسفاً ومخالفاً لظاهر النظم وخامساً بان الكذب انما يلزم على تقدير ان يكون الفعل مسنداً الى كبيرهم ولانسلم ذلك لم لا يجوز ان يكون مسنداً الى ضمير فتى او ابراهيم * ولما ظهر بهذه الاجوبة ان قوله بل فعله كبيرهم ليس بكذب ورد ان يقال فكيف اثبت عليه صلوات الله وسلامه لا ابراهيم ثلاث كذبات وهى قوله انى سقيم وقوله بل فعله كبيرهم وقوله لسارة هى اختى * فاجاب المصنف عنه بانه عليه الصلاة والسلام سماها كذبات تشبيها لها بالكذبات لكونها على صورة الكذبات ولما قال لهم ابراهيم عليه الصلاة والسلام الزاما للحجة عليهم فاسألوهم ان كانوا ينطقون فرجعوا الى انفسهم اى تفكروا بقلوبهم وراجعوا عقولهم قال بعضهم لبعض انكم انتم الظالمون بهذا السؤال تسألون هذا الرجل وآلهتم حضور فتركوا مسأله واسألو آلهتم التى بحضوركم وقرأ الجمهور نكسوا مبنياً للمفعول مخفض الكاف وقوله على رؤسهم حال اى كاشين على رؤسهم ويجوز ان يتعلق بالفعل المذكور قبله والنكس والتنكس لغتان بمعنى وهو قلب الشئ ورد آخره على اوله وقرئ نكسوا بالتشديد وليس

(قالوا انت فعلت هذا بآلهتنا يا ابراهيم) حين احضروه (قال بل فعله كبيرهم هذا فاسألوهم ان كانوا ينطقون) اسند الفعل اليه تجوزاً لان غيظه لما رأى من زيادة تعظيمهم له تسبب لمباشرته اياه او تقريراً لنفسه مع الاستهزاء والتبكيك على اسلوب تعريضى كما لو قال لك من لا يحسن الخط فيما كتبت بخط رشيق انت كتبت فقلت بل كتبت او حكاية لما يلزم من مذهبهم جوازه وقيل انه فى المعنى متعلق بقوله ان كانوا ينطقون وما بينهما اعتراض او الى ضمير فتى او ابراهيم وقوله كبيرهم هذا مبتدأ وخبر ولذلك وقف على فعله وما روى انه عليه الصلاة والسلام قال لم يكذب ابراهيم الا ثلاث كذبات تسمية للعارضين كذبا لما شابهت صورتها صورته (فرجعوا الى انفسهم) وراجعوا عقولهم (فقالوا) فقال بعضهم لبعض (انكم انتم الظالمون) بهذا السؤال او بعبادة ما لا ينطق ولا يبصر ولا ينفذ لامن ظلمتموه بقولكم نه لمن الظالمين

التشديد فيه التعديدية ولا للتكثير بل هولغة بمعنى الخفف وقرئ نكسوا مخففاً مبنياً للفاعل وعلى هذا يكون المفعول محذوفاً تقديره نكسوا انفسهم على رؤسهم قال المفسرون اجري الله الحق على ألسنتهم في القول الاول ثم ادركتهم الشقاوة فردوا الى الكفر بعد ان اقرؤا على انفسهم بالنظم شبه انقلابهم الى الكفر والمجادلة بالباطل بعد اذ كان الحق بصيرورة اسفل الشيء منقلبا الى اعلاه فغير عنه بالنكس ثم اشتق منه نكسوا فهو استعارة تبعية وقيل المعنى انهم قلبوا على رؤسهم حقيقة لقرط افراطهم نجلا وانكساراً مما بهتهم به ابراهيم عليه الصلاة والسلام فما اجابوه الا بما هو حجة عليهم حيث قالوا في جواب قوله فاسألوهم ان كانوا ينطقون ولقد علمت ما هؤلاء ينطقون فكيف تأمر نابسؤالهم فأقرؤوا بهذا الخبر التي لخطتهم ورجلة قوله لقد علمت جواب قسم محذوف والقسم وجوابه معمولان لقول مضمرة وذلك القول المضمرة حال من مرفوع نكسوا اي نكسوا قائلين والله لقد علمت ما هؤلاء ينطقون قيل كيفية القصة انه لما اجتمع نمروذ وقومه لاحراق ابراهيم عليه الصلاة والسلام حبسوه في بيت وبنوا بنيانا كالحظيرة وذلك قوله تعالى قالوا ابناؤنا فأتوه في الجحيم ثم جمعوا الخطب الكثير حتى ان المرأة لو مرضت قالت ان عاقبي الله تعالى لا جمن حطبا لبراهيم وكانت المرأة تغزل وتشترى الخطب بفزلها فتلقبه في ذلك البيان احتساباً في دينها قيل جمعوا له الخطب من اصناف الخشب على ظهر الدواب اربعين يوماً ثم اوقدوها فلما اشتعلت النار صار الهواء بحيث لو مر الطير في اقصى الجوى لاحترق من شدة وهجها وروى انهم لم يعلموا كيف يلقونه فيها لعدم تأني القرب فجاء بالبس وعلمهم عمل المنجنيق فعملوه وقيل صنعه لهم رجل من الاكراد وكان اول من صنع المنجنيق فخسف الله به الارض فهو يتجمل فيها الى يوم القيامة ثم عمدوا الى ابراهيم عليه الصلاة والسلام فوضعه في المنجنيق مقيداً مغلولاً فصاحت السماء والارض ومن فيهما من الملائكة الا الثقلين صيحة واحدة اي ربنا ما في ارضك احد يعبدك غير ابراهيم وانه يحرق فيك فاذن لنا في نصرته فقال تعالى ان استغاث باحد منكم فلينصره فقد اذنت له في ذلك وان لم يدع غيري فانا اعلم به وانا وليه فخلوا بيني وبينه فانه خليلي ليس له خليل غيري وانا اكله ليس له اكله غيري فلما ارادوا القاءه في النار اناه خازن الرياح فقال ان شئت طيرت النار في الهواء وانا خازن المياه فقال ان شئت اخذت النار فقال ابراهيم لا حاجة لي اليكم ثم رفع رأسه الى السماء فقال اللهم انت الواحد في السماء وانا الواحد في الارض ليس في الارض من يعبدك غيري حسبي الله ونعم الوكيل وحين ألقى في النار قال لا اكله الا انت سبحانك رب العالمين لك الحمد ولك الملك لا شريك لك ثم وضعوه في المنجنيق ورموه به الى النار فأتاه جبريل فقال له يا ابراهيم ائت حاجتك قال اما اليك فلا قال فاسأل ربك قال حسبي من سؤالي علمه بحالي فقال الله تعالى يا نار كوني برداً وسلاماً على ابراهيم قيل فبردت نار الدنيا كلها يومئذ ولم ينتفع بها احد من اهلها ولو لم يقل على ابراهيم لبقيت ذات برد ابد ولو لم يقل وسلاماً بعد قوله برداً لمات ابراهيم من بردها وقيل جعل كل شيء بطفي عنه النار الا الوزغة فانها كانت تنفخ النار وروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه امر بقتل الوزغة وقال كانت تنفخ النار على ابراهيم قيل ان ابراهيم عليه الصلاة والسلام لما اتى في النار كان فيها اربعين يوماً وخسين يوماً وقال ما كنت اطيب عيشاً زماناً من الايام التي كنت فيها في النار قيل لما رموه في النار اخذت الملائكة باصبعي ابراهيم واقعدوه في الارض فاذا عين ماء عذب وورد اجر وزجس ولم تحرق النار منه الا وناقه قال ابن اسحق فبعث الله ملك الظل في صورة ابراهيم فجاء فتمد جنب ابراهيم يؤنسه وانا جبريل بقميص من حرير الجنة وطنفسه فالبسه القميص واجلسه على الطنفسة وقعد معه يتحدث وقال يا ابراهيم ان ربك يقول اما علمت ان النار لا تضمر احيائي ثم نظر نمروذ من صرح له واشرف على ابراهيم فراه جالساً في روضة ورأى الملك قاعدا الى جنبه وحوله نار تحرق الخطب فناداه نمروذ يا ابراهيم هل تستطيع ان تخرج منها قال نعم قال قم فاخرج فقام يمشي حتى خرج منها قال نمروذ من الرجل الذي رأيت معك في صورتك قال ذلك ملك الظل ارسله ربي ليؤنسي فيها فقال له نمروذ اني مقرب الى الهك قرباً بالارابت من قدرته وعزته فيما صنع بك واني ذابح له اربعة آلاف بقرة فقال ابراهيم عليه الصلاة والسلام لا يقبل الله منك ما كنت على دينك هذا قال نمروذ لا استطع ترك ملكي ولكن سوف اذبحها له ثم ذبحها وكف عن ابراهيم وروى انهم لما رأوه سالوا لم يحترق منه غير وثاقه قال هاران ابولوط عليه الصلاة والسلام ان النار لا تحرقه لانه محر النار لكن اجعلوه على شيء واوقدوا تحته فان الدخان يقتله فجعلوه فوق تبن واوقدوا تحته فطارت شرارة في حية ابي لوط فأحرقته وروى ان ابراهيم عليه الصلاة والسلام ألقى

(ثم نكسوا على رؤسهم) انقلبوا الى المجادلة بعدما استقاموا بالمراجعة شبه عودهم الى الباطل بصيرورة اسفل الشيء مستعلياً على اعلاه وقرئ نكسوا بالتشديد ونكسوا اي نكسوا انفسهم (لقد علمت ما هؤلاء ينطقون) فكيف تأمر بسؤالها وهو على ارادة القول (قال أتعبدون من دون الله مالا ينفعكم شيئاً ولا يضركم) انكار لعبادتهم لها بعد اعترافهم بانها جادات لا تنفع ولا تضر فانه ينافي الالهية (أف لكم ولما تعبدون من دون الله) تضجر منه على اصراهم بالباطل البين وأف صوت التضجر ومعناه قصا وتنا واللام لبيان المتأفف له (أفلا تعلمون) قبح صنيعكم (قالوا) اخذوا في المضارة لما عجزوا عن الصحابة (حرقوه) فان النار اهول ما يعاقب به (وانصروا آلهتكم) بالانتقام لها (ان كنتم فاعلين) ان كنتم ناصرها نصر امؤزرا والقائل منهم رجل من اكراد فارس اسمه هينون خسف به الارض وقيل نمروذ

جعل النار المسخرة لقدرته مأمورة مطيعة واقامة كوني ذات برد مقام ابردى ثم حذف المضاف واقامة المضاف اليه مقامه وقيل نصب سلاما فعلة اي وسلاما ما عليه روى انهم بنوا جزيرة بكوني وجعوا فيها نارا عظيمة ثم وضعوه في المنجنيق مغلولا فرموا به فيها فقال له جبريل هل لك حاجة فقال اما اليك فلا فقال فسل ربك قل حسبي من سؤالي علمه بحالي فجعل الله ببركته قوله الحظيرة روضة ولم يحترق منه الا وناقه فاطلع عليه ثم روى من الصريح فقال اني مقرب الي آلهك فذبح اربعة آلاف بقرة وكف عن ابراهيم وكان اذذاك ابن ست عشرة سنة وانقلاب النار هو آفة طيبة ليس بدع غيرانه هكذا على خلاف المعتاد فهو اذا من معجزاته وقيل كانت النار بحالها لكنه تعالى دفع عنه اذا ها كما ترى في السمندل ويشعر به قوله (على ابراهيم وارا دوا به كيدا) مكررا في اضراره (فجعلناهم الاخمين) اخسر من كل خاسر لما ادس عليهم برهانا قاطعا على انهم على الباطل و ابراهيم على الحق وموجبا لمزيد درجته واستحقاقهم اشد العذاب (ونجيناهم ولوطا الى الارض التي باركنا فيها للعالمين) اي من العراق الى الشام وبركاته العائمة ان اكثر الانبياء بعثوا فيه فانتشرت في العالمين شرائعهم التي هي مبادئ الكمالات والخيرات الدينية والدينية وقيل كثرة النعم والخصب الغالب روى انه نزل بفلسطين ولوط بالمؤتفة وبينهما مسيرة يوم و ليلة (ووهبنا له اسحق ويعقوب نافلة) عطية فهي حال منهما او ولد ولد او زيادة على ما سأل وهو اسحق فخص يعقوب ولا بأس به للقرينة (وكلا) يعني الاربعة (جعلنا صالحين) بان وقفناهم للصلاح وجعلناهم عليه فصاروا كاملين (وجعلناهم ائمة) يقتدى بهم (بهدون) الناس الى الحق (بأمرنا) لهم بذلك وارسالنا اياهم حتى صاروا مكملين (واوحينا اليهم فعل الخيرات) ليحثوهم عليه فيتم كمالهم بانضمام العمل الى العلم واصله ان تفعل الخيرات ثم فعل الخيرات ثم فعل الخيرات

في النار وهو ابن ست عشرة سنة وقيل في تفسير قوله تعالى قلنا يانار كوني بردا المعنى انه سبحانه وتعالى جعل النار باردة لا تضرب ببردها من غير ان يكون هناك قول وخطاب كقوله تعالى ان يقول له كن فيكون اي تكونه وذهب اكثر المفسرين الى ان ذلك القول قد وجد والقائل اما جبريل عليه الصلاة والسلام قاله بامر الله تعالى او القائل هو الله تعالى والمصنف مال الى القول الاول حيث قال وفيه مبالغات جعل النار المسخرة لقدرته مأمورة مطيعة اي في ورود التنزيل على هذا النظم مبالغات في اظهار عظمة الله تعالى وكال قدرته ونفاذ مشيئته و ارادته حيث عبر عن تأثير قدرته في تدبير النار بما يدل على جعل النار المسخرة لقدرته مأمورة مطيعة مع انه ليس هناك امر وامثال بل ليس هناك الا تمسكها للقدرة والارادة لان اثر القدرة هو كون النار باردة لا كونها نفس كيفية البرد والعبارة الدالة على هذا المعنى ان يقال ابردى الا انه اقيم كوني ذات برد مقام ابردى ثم حذف المضاف و اقيم المضاف اليه مقامه للمبالغة في الدلالة على زوال كيفية الحرارة والاحراق من النار بحيث تكون ذاتها كأنها برد وسلام كما في قوله

﴿ ترع مارتعت حتى اذا ادكرت ﴾ فانما هي اقبال وادبار ﴿

اي ذات اقبال وادبار ﴿ قوله وقيل كانت النار بحالها ﴾ الا انه تعالى خلق في جسم ابراهيم عليه الصلاة والسلام كيفية مانعة من وصول اذى النار اليه كما يفعل مخزنة جهنم في الآخرة وكما انه ركب بنية النعامة بحيث لا يضرها ابتلاع الحديد الحماة و بدن السمندل بحيث لا يضره المكث في النار ولم يرض به لان ظاهر قوله تعالى يانار كوني بردا يقتضى ان نفس النار صارت باردة حتى سلم ابراهيم من تأثيرها لان النار بقيت بحالها ﴿ قوله من العراق الى الشام ﴾ قيل كانت واقعة ابراهيم عليه الصلاة والسلام مع عمرو بكوني في حدود بابل من ارض العراق فجهاد الله تعالى من تلك البقعة الى الارض المباركة ثم قيل انها مكة وقيل هي ارض الشام لقوله تعالى الى المسجد الاقصى الذي باركنا حوله وعن سفيان انه خرج الى الشام فقيل له الى اين فقال الى بلد يلا فيها الجراب بدرهم وقد كان لوط النبي عليه الصلاة والسلام آمن ب ابراهيم بن تارخ عليهما الصلاة والسلام كما قال تعالى فان من له لوط وكان ابن اخيه هاران بن تارخ ويقال بالحاء وهو لوط بن هاران بن تارخ بن ناحور و آزر لقب تارخ ابي ابراهيم عليه الصلاة والسلام و هاران فكان هاران و ابراهيم اخوين و آمنت به ايضا سارة بنت عم ابراهيم وهي سارة بنت هاران الاكبر عم ابراهيم فخرج من كوثي مهاجرا الى ربه ومعه لوط وسارة يلتمس الفرار بيده والتخلص الى عبادة ربه حتى نزل حران فكثت بهاماشاء الله تعالى ثم ارتحل منها ونزل بفلسطين وهي بربة الشام ثم خرج منها مهاجرا حتى قدم مصر ثم خرج من مصر و عاد الى ارض الشام ونزل لوط بالمؤتفة وبثه الله نبيا الى اهلها روى عنه صلى الله عليه وسلم انه قال ستكون هجرة بعد هجرة فخير اهل الارض اكرمهم مهاجرا ازاد ابراهيم عليه الصلاة والسلام بالهجرة الثانية الهجرة الى الشام والمقصود ترغيب الناس في المقام بها ﴿ قوله عطية ﴾ قال الجوهرى النفل والنافلة عطية التطوع من حيث لا يجب ومنه نافلة الصلاة والنافلة ايضا ولد الولد والنوافل العطايا والنوفل الرجل الكثير العطاء فالنافلة المذكورة في الآية يجوز ان تحمل على العطية الواقعة تفضلا من غير ان تكون جزاء مستحقا متفرقا على ما يدعوا اليه فتكون حالا من المفعول وما عطف عليه جميعا اي وهبناهما حال كون كل واحد منهما عطية متبرعا بها وقيل انه منصوب على انه مصدر وهبنا له من غير لفظه بمعنى وهبنا له هبة مبتدأة ويجوز ان يحمل على ولد الولد لان يعقوب ولد اسحق وعليهما الصلاة والسلام وعلى الزيادة على ما سأل كما في قوله تعالى ومن الليل فتهجد به نافلة لك اي زيادة على الفرائض فانه عليه الصلاة والسلام سأل الله ولدا حيث قال رب هب لي من الصالحين وهو سؤال الولد فاجاب الله تعالى دعاه ووهب له اسحق ولدا ليستأنس به من وحشة القرية واعطاه يعقوب من اسحق من غير دعائه فكان ذلك نافلة كالشيء المتطوع به وزيادة على الولد لكونه ولد الولد فعلى هذين الوجهين يكون حالا من المفعول عليه فقط كما مر في قوله تعالى كل في فلك يسبحون من انه حال من الشمس والقمر فقط لعدم اللبس ﴿ قوله ليحثوهم عليه فيتم كمالهم بانضمام العمل الى العلم ﴾ تعليل لما ذكر ثالثا في وجوه مدحهم فانه تعالى مدحهم اولا بصلاحتهم في انفسهم وكونهم عاقلين بطاعة الله تعالى ثم بصلاحتهم غيرهم بامر ربهم وارسالهم اياهم لتكميل عبادة ثم بان علمهم واوحى اليهم ان تفعل الخيرات وتقام الصلاة وثقني الزكاة ليتم كمالهم بانضمام العمل الى العلم فالظاهر ان

يقول بدل قوله ليحشوا عليه ليكون صلاحهم واصلاحهم مبنيا على العلم الا ان ترتب العلم على الايمان لما كان ظاهرا مكشوفاً لم يتعرض له بل جعل فائدة الايمان اليهم حث الامة على فعلها فان معظم ما يوحى الى الانبياء هو التكاليف المتعلقة بالامة فلذلك جعل فعل الخيرات مصدرا من المبنى للمفعول فانه لو جعل من المبنى للفاعل وكان مضافاً من حيث المعنى الى ضمير الموحى اليهم وكان التقدير فعلهم الخيرات واقامتهم الصلاة وايتاءهم الزكاة لفهم ان يكون هذه المذكورات من الاحكام المختصة بالموحى اليهم وليس كذلك بل هي من التكاليف العامة التي يشترك فيها الانبياء والامة فالاصل ان يقال واوحينا اليهم ان تفعل الخيرات وتقام الصلاة وتؤتى الزكاة ثم فعلا الخيرات لانه في معنى الاول لان مع الفعل في معنى المصدر ثم فعل الخيرات اي صيغ ذلك الحرف المصدرى مع ما بعده مصدرا من قوله ناصبا لما بعده ثم اضيف ذلك المصدر الى مفعوله ثم خص من بين الخيرات اقامة الصلاة وايتاء الزكاة تبسيها على مزيد فضلها وشر فهما بالنسبة الى سائر الخيرات **قوله** وحذف تاء الاقامة المعوضة عن احدى الالفين **قوله** احدهما الف الالف المبدلة من واو اقوام بمعنى ان مصدر افعال يوجبى على افعال فان كان صحيح العين جاء تاماً كالاكرام وان كان معتل العين حذف منه احدى الالفين وعوض عنها تاء التأنيث فلما قيل في نظم التنزيل واقام الصلاة بدون التاء اعتذر عن حذفها بقيام المضاف اليه مقامها وقد ورد اثباتها ايضا مع الاضافة قال تعالى يوم ظعنكم ويوم اقامتكم ثم انه تعالى لما بين اصناف ما نتم عليهم وفاء بعهد الربوبية بين اشتغالهم بالطاعة والعبادة وفاء بعهد العبودية فقال وكانوا لنا بآيتنا **قوله** ولو طأ آيتنا منصوب على شريطة التفسير اي وآيتنا لو طأ آيتنا حكما والجملة معطوفة على قوله ووهبنا له جمع ابراهيم ولو طأ عليهما الصلاة والسلام في قوله ونجينا ولو طأ ثم بين ما نتم به على كل واحد منهما فقال ووهبنا له اسحق ثم قال ولو طأ آيتنا فذكر الله تعالى مما آناه من النعم اربعة امور احدها الحكم وثانيها العلم وثالثها انجاؤه بما يعمل الخباثت واربعا ادخاله في رحمة او جنته وان فسر الحكم بالحكمة يراد بها هنا اتيان ما يجب فعله وتفتضيه الادلة القاطعة والعقل المميز لاما اشتهر بين القوم من انها العلم الذي يتصل به العمل بما يناسبه فان عطف قوله وعلما عليها يابى جعلها على ذلك المعنى ووجه تفسير الحكم بالنبوة كونها سببا لتقييد الحكم على الامة * وسدوم اعظم القرى بالمؤتفة وهي قرى قوم لوط التي قلبها الله تعالى وجعل عاليها سافلها **قوله** تعالى ونوحا **قوله** منصوب على العطف على لوطا فيكون مشتركا معه في عامله الذي هو آيتنا المفسر بآيتنا الظاهر وكذلك داود وسليمان والتقدير ونوحا آيتنا حكما وعلما وداود وسليمان آيتناهما وعلى هذا يكون اذ بدلا من نوحا ومن داود وسليمان بدل اشمال ويجوز ان يكون نوحا منصوبا باضمار اذ كر اي اذ كر نوحا وداود وسليمان اي اذ كر خبرهم وقصتهم وعلى هذا تكون اذ منصوبة بنفس المضاف المقدر اي خبرهم الواقع في وقت كذا وكذا **قوله** ونصرناه مطاوعه انتصر **قوله** يعني ان نصرناه بمعنى منعا الذي بطاوعه انتصر بمعنى امتنع قال الله تعالى هل ينصرونكم او ينتصرون اي هل يمنعونكم او يمنعون والحاصل ان نصر ههنا بمعنى منع لا بمعنى اغان وبدل عنده تعديته بمن فان نصر بمعنى اغان يتعدى بعلى يقال نصره الله على عدوه فلما قيل ههنا ونصرناه من القوم علم ان المعنى ومنعناه وحينئذ منهم ومنه قوله تعالى فمن نصرنا من بأس الله اي يعصمنا من عذابه والانتصار كما يكون بمعنى الامتناع يكون بمعنى الانتقام ايضا **قوله** رعته ليل **قوله** النفس ان تنشر الغنم ليل وترعى بلاراع من باب دخل وضرب جيعا وانفثها صاحبها اذا تركها ترعى كذلك قال الشاعر * قالها الليلة من انفاش * قال المفسرون دخل رجلان على داود عليه الصلاة والسلام وعنده ابنه سليمان احدهما صاحب حرث والاخر صاحب غنم فقال صاحب الحرث ان هذا انفلتت غنمه فوقعت في حرثي فلم يبق منه شيا فقال لك رقاب الغنم فقال سليمان غير هذا ارفق بهما ينطلق اصحاب الحرث بالغنم فيصيبون من ابلانها ومانعها وتقوم اصحاب الغنم على الحرث حتى اذا كان كليله نفضت فيه دفع هؤلاء الى هؤلاء غنمهم ودفع هؤلاء الى هؤلاء حرثهم فقال داود القضاء ما قضيت وحكم بذلك واكثر المفسرين على ان الحرث كان كرما قد نزلت عن قيده وقال قتادة كان زرما كذا في البسط وجع الضمير في حكمهم لكونه عبارة عن الحاكمين والمحاكمين وهو يستنزم اضافة المصدر الى فاعله ومفعوله دفعة واحدة وهو انما يضاف الى احدهما فقط لان اضافته الى الفاعل على سبيل القيام به و اضافته الى المفعول على سبيل الوقوع عليه فهما معمولان مختلفان فلا يكون اللفظ الواحد مستعملا فيهما معا وايضا انه يستنزم الجمع بين الحقيقة والمجاز لان اضافته الى الفاعل حقيقة

وكذلك قوله (واقام الصلاة وايتاء الزكاة) وهو من عطف الخالص على العام للتفضيل وحذف تاء الاقامة المعوضة عن احدى الالفين لقيام المضاف اليه مقامها (وكانوا لنا عابدين) موحدين مخلصين في العبادة ولذلك قدم الصلاة (ولو طأ آيتنا حكما) حكمه او نبوة او فضلا بين الخصوم (وعلم) بما ينبغي عمله للانبياء (ونجينا من القرية) قرية سدوم (التي كانت تعمل الخباثت) يعني اللواط وصفها بصفة اهلها او اسندها اليها على حذف المضاف واقامتها مقامه وبدل عليه (انهم كانوا قوم سوء فاسقين) فانه كالتعليل له (وادخلناه في رحمتنا) في اهل رحمتنا وفي جنتنا (انه من الصالحين) الذين سبقت لهم منا الحسنى (ونوحا اذ نادى) اذ دعا الله على قومه بالهلاك (من قبل) من قبل المذكورين (فانصبرنا له) دعاه (فنجينا واهله من الكرب العظيم) من الطوفان او اذى قومه والكرب الغم الشديد (ونصرناه) مطاوعه انتصر اي جعلناه منتصرا (من القوم الذين كذبوا باياتنا انهم كانوا قوم سوء فأغرقتناهم اجعين) لاجتماع الامرين الحق تكذيب والانهماك في التمر ولم يجتمعا في قوم الا واهلكهم الله (وداود وسليمان اذ يحكمان في الحرث) في الزرع وقيل في كرم تدلت عنا قيده (اذ نفضت فيه غنم القوم) رعته ليل (وكنا لحكمهم شاهدين) لحكم الحاكمين والتمحاكمين اليهما عالين (ففهمنها سليمان) الضمير للحكومة او للفتوى وقرى فاهمنها روى ان داود حكم بالغنم لصاحب الحرث فقال سليمان وهو ابن احدى عشرة سنة غير هذا ارفق بهما فامر بدفع الغنم الى اهل الحرث فينتفعون بأبلانها واولادها واشعارها والحرث الى ارباب الغنم يقومون عليه حتى يعود الى ما كان ثم يترادان

والى المفعول مجاز فالجواب ان هذه الاضافة لجرّد الاختصاص مع قطع النظر عن كون المضاف اليه فاعلا او مفعولا على طريق عموم المجاز كأنه قيل كناشاهدين للقضية الواقعة بينهم من اصابة احد الحاكمين وخطأ الآخر واستيفاء كل واحد من المتحاكين حقه على النهج المستقيم **قوله** ولعلهما قالا اجتهادا **قوله** فان بعض العلماء قال يجوز الاجتهاد للانبيا ليدركوا ثواب المجتهدين لعموم قوله تعالى فاعتبروا يا اولى الابصار والانبيا ائمة اولى الابصار وفضلهم فكيف لا يجوز لهم الاعتبار مع ان الاستنباط ارفع درجات العلماء فوجب انه يكون للانبيا نصيب منه واللكان كل واحد من المجتهدين افضل منهم في هذا الباب ويدل عليه ايضا قوله عليه الصلاة والسلام العلماء ورثة الانبياء فيستلزم ان تكون درجة الاجتهاد ثابتة للانبيا ليرث العلماء عنهم ذلك ومنهم من لا يجوز لهم الحكم بالاجتهاد ويقولون انهم مستغنون عنه بالوحي فان الاجتهاد انما يباصر اليه عند فقد النص والنص ليس بمفقود في حق الانبياء فلا يجوز لهم الاجتهاد عند اكثر العلماء بخلاف اهل السنة فانهم يجوزون لهم الحكم بالاجتهاد فجاز ان يجتهدوا ويكون اجتهاد سليمان اشبه بالصواب فيرجع اوجه داود الى اجتهاده قبل الحكم بالاجتهاد نفسه لان الحكم الواقع بالاجتهاد لا ينقض بالاجتهاد آخر ويجوز ان يكون الثاني وحيا وحيثما ينقض الحكم بالاجتهاد وقيل حكما جيبا بالوحي الا ان حكومة داود نسخت بحكومة سليمان واختار المصنف انهما حكما بالاجتهاد لا بالوحي لانها لو حكما بالوحي لما اختص سليمان بقوله تعالى ففهمناها سليمان بخلاف ما اذا قالا بالاجتهاد وكان اجتهاد سليمان صوابا او اصوب فانه يجوز ان يقال في حقه ففهمناها سليمان ولما كان الاجتهاد في نفسه مفتقرا الى العلم ولا يصح بدونه قيل وكلا آئينا حكما وعلما وقيل لو كانا بالاجتهاد لما تنقض حكم سليمان حكم داود لان الاجتهاد لا ينقض الاجتهاد فتعين انهما كانا بالوحي والجواب مأمور من انهما اجتهدا وكان اجتهاد سليمان اشبه بالصواب فرجع داود الى اجتهاده قبل الحكم بالاجتهاد نفسه فقدر روى في الاخبار الكثيرة ان داود لم يكن بين الحكم في ذلك حتى سمع من سليمان ان غير ذلك اولى وروى ان داود ناشده وقال له بحق النبوة والابوة الا خبرتني بالذي هو اوفق بالفريقين فقال ادفع الغنم الى صاحب الحرت الخ **قوله** والاول **قوله** اي حكم داود بالغنم لصاحب الحرت نظير قول ابى حنيفة في العبد الجاني انه اذا جنى على النفس يدفعه المولى الى ولى الجناية او يعطى ارش الجناية فان موجب جنابة العبد عنده صيرورة العبد جزاء جنابته قلت الجناية او كثرت وللمولى ان يختار الفداء بالارش فكذا الحال في حادثة الحرت فان الغنم فيه بمنزلة العبد الجاني فكانت نفس الغنم جزاء جنابتها وقال سليمان لا يزال ملك المالك عن الغنم بل يحال بينه وبين ملكه بان يدفع الغنم الى اهل الحرت لينتفعوا بها بازاء ما فات عنهم من الانتفاع بالحرت الى ان يزول ما طرأ على الحرت من النقص والضرر ويصير كما كان ونظيره قول الامام الشافعي فيمن غصب عبدا فأبى من يده فانه يوجب على الغاصب غرم الحيلولة ويقول انه يضمن قيمة العبد ويحال بينه وبين القيمة لينتفع بها المصوب منه بازاء ما فوته الغاصب من منافع العبد فاذا ظهر العبد رد لبقاء ملك كل واحد منهما فيما فات عنه وحيل بينه وبينه **قوله** الا ان يكون معها حافظ **قوله** اي الا ان يكون مع البهيمية سابقها او قائدها فانه يضمن ما تلفته وهو سابقها او قائدها والذي انلفته بعد انتهاء سوقها او قودها فلا يضمنه لقوله عليه الصلاة والسلام جرح العجماء جبار اي هدر و الامام الشافعي يوجب ضمان ما تلفته ليل لا يروى في الحديث عن رسول الله عليه الصلاة والسلام ان ناقة رجل هاربة دخلت حائط رجل فأفسدت ما فيه فكلم النبي عليه الصلاة والسلام فيها فقضى ان يحفظ الحوائط بالنهار على اهلها وان يحفظ المواشى بالليل على اهلها وان على اهل الماشية ما اصابت ماشيتهم بالليل وقدر روى ايضا انه عليه الصلاة والسلام قال ما اصابت الماشية بالليل فعلى اهلها وما اصابت بالنهار فليس على اهلها منه شيء واعل اباحنيفة يجعله منسوخا بقوله جرح العجماء جبار **قوله** دليل على ان خطأ المجتهد لا يقدر فيه **قوله** اي لا يجعله آثما من حيث انه تعالى وان اتى على سليمان باصابته حيث قال ففهمناها سليمان لكنه تعالى اتى على الخطي ايضا بعلمه المؤدى الى الاجتهاد ولم يأت بخطأه حيث اتى عليه بقوله وكلا آئينا حكما وعلما فان العلم المؤدى الى الاثم والعقاب لا يكون سببا للامتنان عليه والمدح بسببه اختار المصنف قول من ذهب الى ان المجتهد يخطئ ويصيب وان داود وسليمان عليهما الصلاة والسلام قالا بالاجتهاد الا ان داودا خطأ واصاب سليمان وانه يجوز الخطأ على الانبياء الا انهم لا يقررون واما العلماء فلمهم الاجتهاد في الحوادث اذا لم يجدوا فيها نص كتاب او سنة فاذا اخطأوا فلا اثم عليهم روى انه عليه الصلاة والسلام قال اذا حكم الحاكم واجتهد فأصاب فله اجر وان اذا حكم واجتهد فأخطأ فله اجر يعني انه يؤجر على اجتهاده

ولعلهما قالا اجتهادا والاول نظير قول ابى حنيفة في العبد الجاني والثاني مثل قول الشافعي بغرم الحيلولة للعبد المصوب اذا ابى وحكمه في شرعنا عند الشافعي وجوب ضمان التلف بالليل اذ المعتاد ضبط الدراب ليل وكذلك قضى النبي صلى الله عليه وسلم لما دخلت ناقة البراء حائطه وافسده فقال على اهل الاموال حفظها بالنهار وعلى اهل الماشية حفظها بالليل وعند ابى حنيفة لا ضمان الا ان يكون معها حافظ لقوله عليه السلام جرح العجماء جبار (وكلا آئينا حكما وعلما) دليل على ان خطأ المجتهد لا يقدر فيه

في الحق لان الاجتهاد عبادة لانه يؤجر على الخطأ الا ان الائم في الخطأ مرفوع عنه اذا بذل جهده في اصابة الحق والحاصل ان في كل حادثة حكما معينا عند الله تعالى وعليه دليل قطعي او ظني فن وجد اصاب ومن فقده اخطأ ولم يأثم * فان قيل لو تعين الحكم فالمخالف له لم يحكم بما انزل الله فيفسق او يكفر لقوله تعالى ومن لم يحكم بما انزل الله الآية فالجواب انه لما امره بالحكم بما ظنه وان اخطأ فقد حكم بما انزل الله وقوله تعالى وكلا آتينا حكما وعلما لا ينافي ان يكون البعض منهم مخطئا لان خطأ المجتهد لا يوجب ان لا يكون له علم وحكم فان كل مجتهد لابد ان يكون عالما قادرا على استنباط الاحكام من النصوص اذ لو لم يكن عالما بالغا الى مرتبة الاجتهاد لم يجز له ان يجتهد ويحكم بالاجتهاد **قوله** وقيل على ان كل مجتهد مصيب **قوله** فيما عليه من الاجتهاد في الحادثة كما ذهب اليه ابو يوسف ومحمد رحمهما الله تعالى * قال صاحب الكشاف وفي قوله ففهمناها سليمان دليل على ان الاصول كان مع سليمان وفي قوله وكلا آتينا حكما وعلما دليل على انها جيعا على الصواب ووجه الاستدلال انه لو كان المصيب واحدا منهما وكان مخالفه مخطئا لما صح ان يقال وكلا آتينا حكما وعلما وفيه انه انما يكون دليلا على كونهما من اهل الاجتهاد ولا يدل على كون كل واحد منهما مصيبا وانما يدل عليه ان لو قيل وكلا آتينا حكما وعلما بما حكم الله تعالى به في تلك الحادثة وليس نظم التنزيل هكذا فيجوز ان يكون المراد به آتينا علما بوجوه الاجتهاد وطرق الاحكام وهو لا يستلزم كونه مصيبا للدليل الذي اقامه الله تعالى ليدل على ما حكم به في تلك الحادثة وايضا القول بان كل مجتهد مصيب مخالف لما فهم من قوله تعالى ففهمناها سليمان فانه يدل بطريق المفهوم على ان داود لم يفهم الحكم الذي هو الحكم عند الله وانه تعالى لم يفهم ذلك فكيف يكون مصيبا في حكمه واجتهاده المؤدى اليه ثم اشار بقوله ولو لا النقل الى جواب ما يقال لانسلم ان القول المذكور مخالف للمفهوم قوله ففهمناها سليمان وانما يخالفه ان لو كان داود وسليمان قد اختلفا في الحكم وليس كذلك لما روى عن ابي بكر الاصم انه قال انهما لم يختلفا في الحكم البتة بناء على انه تعالى بين لهما الحكم على لسان سليمان واتفقا على ذلك الحكم * ولما ورد ان يقال لو اتفقا في الحكم بشهيم الله تعالى اياهما ذلك لكان الظاهر ان يقال ففهمناها اياهما ولا يخص سليمان بالذكر * اشار الى دفعه بقوله على ان قوله ففهمناها اياهما الا ان سليمان عليه الصلاة والسلام لما اختص بصغر السن والفهم منه اغرب خص بالذكر اظهارا لما تفضل به عليه في صغره وتقرير ما اشار اليه بقوله ولو لا النقل لاحتمل توافقهما ان احتمال التوافق بناء على ان تخصيص سليمان لاظهار ما تفضل عليه في صغره وهذا التخصيص لاجل اظهار ما تفضل عليه في صغره ينفيه ما نقل انهما قد اختلفا في القول والحكومة فان الصحابة رضوان الله عليهم اجمعين قد اتفقوا على ان داود قال لصاحب الحرث اذهب فان الغنم لك فلما خرج منها كان من عنده ومر ا على سليمان قال كيف قضى بينكما فاخبراه بما قضى به فقال عليه الصلاة والسلام لو كنت انا القاضي لقضيت بغير هذا وروى انه عليه الصلاة والسلام قال غير هذا ارفق بالفريقين فاخبرنا داود بذلك فدناه فقال كيف كنت تقضى بينهما وعلى الرواية الثانية انه دعا سليمان فقال بحق البتة والابوة الا ما اخبرتني بالذي هو ارفق بالفريقين فقال ان تسلم الغنم الى صاحب الحرث حتى يرتفق بمنافعهما وان يعمل صاحب الغنم في اصلاح الحرث حتى يصير كما كان ثم ترد الغنم الى صاحبها والحرث الى صاحبه ولا يخفى ان اجماع الصحابة في بيان كيفية القصة على الوجه المذكور ينفي احتمال توافقهما في الحكم لما بين الله تعالى ما آتاه داود وسليمان عليهما السلام ذكر ما خص به داود فقال وسخرنا مع داود الجبال بسبحن وهو العامل في مع وهو نظير قوله تعالى يا جبال اوبي معه ويسبحن حال من الجبال والطير معطوف على الجبال وقيل الواو فيه بمعنى مع كذا اعراب ابو البقاء وان جعل يسبحن استثناء جوبا لمن قال كيف مخرهن يكون قوله مع داود حالا من الجبال اي سخرنا الجبال كائنة مع داود والمراد بكونها معه اما بسبحن مع تسبيحه واما سيرها مع سيره على ان يكون يسبحن المشدد بمعنى يسبحن الثلاثي من السبح الذي هو السباحة نقل الى باب التفعيل للتكثير ولولم يقصد الكثرة لتليل يسبحن وان كان من التسبيح بمعنى التقديس فالمراد بتسبيح الجبال معه تسبيح دلالة فانهم يسبحن الله تعالى ويذكرنه بدلالة الحال قال تعالى وان من شئ الا يسبح بحمده ولكن لا تفقهون تسبيحهم الا ان التسبيح بهذا المعنى لا يخص بكونها مع داود ولعل وجه التخصيص انه عليه الصلاة والسلام كان يفهم تسبيح الجبال وما فيها من الاجار والاشجار فيرداد يقينا وتعظيما ونشاطا في التسبيح والتقديس واشتياقا اليه ويدل عليه ما روى عن ابن عباس رضي الله عنهما انه قال كان داود يفهم تسبيح الجبال والشجر مع ان تخصيص التي بالذكر لا يدل على نفي الحكم عما عداه ويحتمل ان يكون

وقيل على ان كل مجتهد مصيب وهو مخالف مفهوم قوله ففهمناها ولو لا النقل لاحتمل توافقهما على ان قوله ففهمناها لاظهار ما تفضل عليه في صغره

المراد بتسبيح الجبال معه ان يمثل له صوت التسبيح من جهتها على طريق انعكاس الصدى من الاجرام الصغيلة
 العالية كما روى عن ابن وهب انه قال كانت الجبال تجاوبه بالتسبيح ويجوز ان يكون تسبيح الجبال بان يخلق الله
 تعالى فيها الكلام فان المتكلم والمسبح عند اهل السنة من يقوم به الكلام والتسبيح ويكون محلا لهما لا من يوجد هما
 بخلاف المعتزلة فان المتكلم عندهم من يوجد الكلام والجبال جادات لا يصح منها الفعل ولا يصح اسناد التكلم
 اليها بان يخلق الله تعالى فيها الكلام لان المتكلم هو الله تعالى لا الجبال على زعمهم **قوله** وقيل بسرن
 معه **عطف** على قوله يقدر **قوله** وقرئ بالرفع **قوله** اي رفع الطير على انه مبتدأ حذف خبره اي
 والطير مسخرات ايضا او على انه معطوف على الضمير المرفوع المتصل في يسجن وهو ضعيف لانه لم يؤكد ولم يفصل
 بينهما واجاز الكوفيون مثله من غير استنباح ويجوز البصريون ايضا لكن على قبح **قوله** في الاصل
 اللباس **قوله** اي يطلق على ما يلبس درعا كان او غيره حتى استعمل في البيت فيما هو شبيه باللباس الحقيقي وقوله اللبس
 بكسر الهمزة وفتح الباء من لبست الثوب لبسا بضم اللام من باب علم لان قولك لبست عليه الامر لبسا بفتح اللام
 من باب ضرب بمعنى خلطت وتمازج البيت اما نعيمها واما بوسها * اي اللبس في كل حالة ما يلائمها ويصلح لها وليس
 المراد لبس ما هو ثوب حقيقة بل المراد عده لكل زمان ما يليق به وكانت الدرع قبل داود صفائح اي قطع حديد
 عرضا فاوّل من سردها وحلقها داود عليه الصلاة والسلام فجمعت بين الخفة والتحصين ووجد المعجزة فيه انه
 عليه الصلاة والسلام فعل ذلك من غير استعانة باداة وآلة من نحو الكبر والنار والمطرقة كما قال تعالى وألناله الحديد
قوله يدل منه **قوله** اي ان لام كي في قوله تحصنكم متعلقة بعلمنا كما تعلق به اللام التي في لكم * فلما ورد ان يقال
 كيف يجوز ان تعلق حرفا جر متحدا لفظا ومعنى بعامل واحد * اجاب عنه بانه بدل منه كما في قوله تعالى جلعنا لمن
 يكفر بالرحمن لبيوتهم وهو بدل اشتمال لان تحصنكم في تأويل لاحصانكم وبين الاحصان وضمير لكم ملازمة
 الاشتمال وقرأ نافع وابن كثير وخزعة والكسائي وابو عمرو ويحصنكم بالياء من تحت وباسناد الفعل الى داود اول لبوس
 وقرأ حفص وابن عامر بالياء من فوق على اسناده الى الصنعة او اللبوس على تأويله بالدرع وقرأ ابو بكر ورويس
 بنون العظمة جريا على طريقة علمناه واللباس ههنا الحرب وان وقع على السوء كله والمعنى لينعكم ويحرسكم من
 مكاره بأسكم كالقتل والجرح بنحو السيف والسهم والرمح الجوهرى البأس العذاب والبأس الشدة في الحرب تقول
 منه يؤس الرجل يؤس بأسا اذا كان شديدا البأس والخطاب المدلول عليه بقوله تعالى لكم ليحصنكم من بأسكم
 فهل انتم لهذه الامة من اهل مكة ومن بعدهم الى يوم القيامة اخبر الله تعالى ان اول من عمل الدرع داود ثم تعلم
 الناس منه فتوارثها الناس فعمت النعمة بها كل المحاربين من الخلق الى آخر الدهر فزعمهم شكر الله تعالى على هذه
 النعمة فلذلك اوجب عليهم الشكر فقال فهل انتم شاكرون اي اشكروا الله تعالى على ما يسر الله عليكم هذه الصنعة
 وحرصكم بها من مضار البأس والحرب قال مجيب السنة يقول لداود واهل بيته وقيل يقول لاهل مكة فهل انتم
 شاكرون نعمتي بطاعة الرسول انتهى كلامه يريد ان الخطاب المذكور يجوز ان يكون لداود واهل بيته بتقدير
 القول اي فقلنا لهم بعد ما نعمنا عليهم بهذه النعم هل انتم شاكرون ما اعطى من النعم التي ذكرت من تسخير الجبال
 والطير والائمة الحديد وعلم صنعة اللبوس **قوله** امر أخرجه في صورة الاستفهام للمبالغة والتقريع **قوله** فان
 تقريع الاستفهام عن مباشرة الفعل بعد بيان ما يوجب مباشرته ابلغ في ايجابه من الايجاب بصورة الامر لتضمنه
 التقريع على تركه بعد تحقق ما يوجبه ومثله كثير ومنه قوله تعالى فهل انتم منتهون قيل ان داود عليه الصلاة والسلام
 خرج يوما متكررا طالبا من يسأله عن سيرته في مملكته فاستقبله جبريل عليه الصلاة والسلام على صورة آدمي
 ولم يعرفه داود عليه الصلاة والسلام فقال له كيف ترى سيرة داود في مملكته فقال له جبريل عليه الصلاة والسلام ثم
 الرجل هو لولا ان فيه خصلة واحدة قال وما هي قال بلغني انه يأكل من بيت المال وليس شيء افضل من ان يأكل
 الرجل من كديده فرجع داود عليه الصلاة والسلام وسأل الله تعالى ان يجعل رزقه من كديده فالان له الحديد وكان
 يتخذ الدرع من الحديد ويبيعها ويأكل من ذلك فذلك قوله تعالى وعلمناه اي العلمناه ويقال علمناه بالوحي صنعة
 لبوس ثم انه تعالى لما ذكر النعم التي خص بها داود ذكر بعدها النعم التي خص سليمان بها فانه تعالى ورت سليمان من
 داود ملكه ونبوته وزاد عليه امرين سخر له الريح والشياطين فقال وسليمان الريح والعامّة على نصب الريح بعامل
 مقدر اي وسخرنا الريح لسليمان وقرئ بالرفع على الابتداء والخبر الجار قبله وما صفة حال من مفعول سخرنا المقدر

(وسخرنا مع داود الجبال يسجن) يقدر
 الله معه اما بلسان الحال او بصوت يمثل
 له او يخلق الله فيها وقيل بسرن معه
 من السباحة وهو حال او استئناف لبيان
 وجه التسخير ومع متعلقة به او بسخرنا
 (والطير) عطف على الجبال او مفعول
 معه وقرئ بالرفع على الابتداء او العطف
 على الضمير على ضعف (وكنا فاعلين)
 لا مثاله فليس يدع منا وان كان مجيبا عندكم
 (وعلمناه صنعة لبوس) عمل الدرع وهو
 في الاصل اللباس قال

اللبس لكل حالة لبوسها * قول كانت صفائح
 فخلقها وسردها * (لكم) متعلق بعلم
 او صفة لللبوس (تحصنكم من بأسكم)
 بدل منه بدل الاشتمال باعادة الجار والضمير
 لداود اول لبوس وفي قراءة ابن عامر وحفص
 بالياء للصنعة اول لبوس على تأويل الدرع
 وفي قراءة ابى بكر ورويس بالنون لله
 عز وجل (فهل انتم شاكرون) ذلك
 امر أخرجه في صورة الاستفهام للمبالغة
 والتقريع (وسليمان الريح) وسخرنا الريح

على قراءة من نصب او من فاعل الاستقرار الذي تعلق به الخبر على قراءة من رفع والعاصفة الشديدة الهبوب والرخاء
 اللينة **قوله** ولعل اللام فيه دون الاول **جواب** عما يقال ما الفائدة في تخصيص داود بلفظ مع سليمان
 بلفظ اللام حيث قال في حق داود وسخرنا مع داود الجبال وقال في حق سليمان وسخرنا لسليمان الريح وراعى هذا
 الاسلوب ايضا في قوله يا جبال اوبي معه وقال وسخرنا له الريح تجري بأمره رخاء وتقرى الجواب ان ما كان خارقا
 في حق كل واحد منهما وان كان معجزا تشرف به صاحبه الا ان سليمان لما كان مستخدما لما هو معجز له استخدام
 المالك للملوكه نسب اليه باللام دون داود فانه تشرف به من حيث موافقته له عند تسبيحه وليس نسبة معجزه اليه
 كنسبة الملوك الى ملكه فنسب معجز سليمان اليه بلام التملك ولم ينسب معجز داود اليه بتلك اللام **قوله** تبع
 بكرسيه **الباء** فيه للتعدية يعنى انها تعمل عمل الريح العاصفة مع كونها لينة في نفسها فان منزله عليه الصلاة
 والسلام كان بالشام وكانت الريح تحملها من نواحي الارض اليها في مدة يسيرة بعد ما سارت به منها بكرة وكانت
 تذهب به غدوة من الشام الى اى ناحية من نواحي الارض بينها وبين الشام مسيرة شهر الى وقت الزوال ثم ترجع
 منها بعد الزوال الى الشام عند الغروب كما قال تعالى غدوها شهر ورواحها شهر والرواح نقيض الصباح وهو اسم
 للوقت من زوال الشمس الى الليل وقد يكون مصدر قولت راح يروح رواحا وهو نقيض قولت غدا يغدو غدوا
 قال الحسن لما شغلت الخيل نبي الله سليمان حتى فاتته صلاة العصر غضب فعقر الخيل فطفق مسحها بالسوق والاعناق
 فأبدله الله مكانها خيرا منها واسرع وهو الريح تجري بأمره حيث شاء وكان يغدو من ايليا فيقبل باصطخر ثم يروح
 منها فيبيت بارض الشام قال مقاتل لمجت الشياطين لسليمان بساطا فرسحا في فرسخ من ذهب في ابريسم وكان
 يوضع له منبر من ذهب في وسط البساط فيقعد عليه وحوله ثلاثة آلاف كرمى من ذهب وفضة تقعد الانبياء على
 كراسي الذهب والعلماء على كراسي الفضة وحولهم الناس وحول الناس الجن والشياطين وتظللهم الطير باجنحتها
 حتى لا تقع عليه الشمس وترفع ريح الصبا البساط مسيرة شهر من الصباح الى الرواح ومن الرواح الى الغروب وكان
 عليه الصلاة والسلام امرأ قما يقعد عن الغزو ولا يسمع في ناحية من الارض ملكا الا اتاه ودعاه الى الحق **قوله**
 ومن عطف **يعنى** ان من في قوله من يغوصون سواء كانت موصولة او نكرة موصوفة يجوز ان تكون في محل
 النصب بالعطف على الريح اى وسخرنا له من يغوصون ويدخلون تحت البحر وان تكون في محل الرفع على الابتداء
 والخبر الجار والمجرور قبله وجع الضمير العائد اليه جلا على معناه وحسن ذلك تقدم الجمع في قوله الشياطين وقوله
 دون ذلك صفة لعنلا والمراد بحفظ الشياطين حفظهم من ان يعصوا ويتمر دوا عليه كما قال ومن يزغ منهم امرنا
 ندقه من عذاب السعير وقيل المراد بحفظهم من ان يفسدوا ما عملوا روى ان سليمان كان اذا بعث شيطانا مع انسان
 يعمل له عملا قال له اذا فرغ من عمله قبل الليل اجعله مشغولا بعمل آخر لئلا يفسد ما عمله وكان من مادة الشياطين
 انهم اذا فرغوا من العمل ولم يشتغلوا بعمل آخر خربوا ما عملوه وفسدوه قال الامام الرازى في تفسيره ان الجبائي سأل
 نفسه وقال كيف تنهأ لهم هذه الاعمال واجسامهم رقيقة لطيفة لا يقدرون على عمل الثقيل وانما يمكنهم الوسوسة
 واجاب عنه بانه سبحانه كشف اجسامهم وقواهم وزاد في عظمهم ليكون ذلك معجزة لسليمان عليه الصلاة والسلام
 فلما مات سليمان ردهم الله تعالى الى الخلقة الاولى لانها الحكمة الداعية الى تغيير خلقتهم ثم قال الامام الرازى واعلم
 ان هذا الكلام ساقط من وجوه احدها لم قلتم ان الجن من الاجسام ولم لا يجوز وجود محدث ليس بتحيز ولا قائم
 بالتحيز وتكون الجن منهم فان قلت لو كان الامر كذلك لكان مثلا للبارى تعالى ولو جب ان تميز البارى عنهم بما يميزه
 عنهم فيلزم ترك الواجب قلت هذا ضعيف لان الاشتراك في الوازم الثبوتية لا يدل على اشتراك المزمومات فكيف في
 الوازم السلبية فلما انه جسم لكن لم لا يجوز حصول القوة على هذه الاعمال الشاقة في الجسم اللطيف وكلامه مبنى
 على ان البنية تشترط فيه وليس في يده الا الاستقرار الضعيف فلما انه لا بد من تكثيف اجسامهم لكن لم قلت بانه
 لا بد من ردها الى الخلقة الاولى بعد موت سليمان فان زعمت ان ابقائهم على الخلقة الثانية يفضى الى التلييس اى
 تلييس النبي على الخلق بان يدعى النبوة ويجعل ذلك معجزة لنفسه قلت كيف يفضى الى التلييس وللخلق ان يقولوا
 لم لا يجوز ان يكونوا مخلوقين كذلك او تكون قوة اجسامهم معجزة لنبي آخر ومع قيام هذا الاحتمال لا يمكن النبي
 من الاستدلال به على نبوته **قوله** تعالى واوب اد نادى ربه **قوله** ونوحا وما بعده في الوجهين
 المذكورين اى وكذلك آتينا اوب حكما وعلمنا او اذكر اوب اى اذكر خبره اذ نادى وقد كان تعالى قد اصطفى اوب

ولعل اللام فيه دون الاول لان الخارق
 فيه عائد الى سليمان نافع له وفي الاول امر
 يظهر في الجبال والطير مع داود بالاضافة
 اليه (عاصفة) شديدة الهبوب من حيث
 انها تبع بكرسيه في مدة يسيرة كما قال غدوها
 شهر ورواحها شهر وكانت رخاء في نفسها
 طيبة وقيل كانت رخاء تارة وعاصفة اخرى
 حسب ارادته (تجري بأمره) بمشيئته
 حال ثانية او بدل من الاولى او حال من ضميرها
 (الى الارض التي باركنا فيها) الى الشام
 رواحا بعدما سارت به منه بكرة (وكتابل
 شئ عالمين) فحبره على ما تقتضيه الحكمة
 (ومن الشياطين من يغوصون له) في البحار
 ويخرجون فئاتها ومن عطف على الريح
 او مبتدأ خبره ما قبله وهي نكرة موصوفة
 (ويعلون عملا دون ذلك) ويتجاوزون
 ذلك الى اعمال اخر كبناء المدن والقصور
 واختراع الصنائع الغريبة كقوله تعالى
 يعملون له ما يشاء من محاريب وتماثيل
 (وكتابلهم حافظين) ان يزغوا عن امره
 او يفسدوا على ما هو مقتضى جبلتهم
 (واوب اد نادى ربه اى مسنى الضر)

واستنبأه وبسط له اصناف المال كله من الابل والبقر والغنم والحيل والحمر والبساتين ولم يكن في اهل عصره افضل منه في كثرة الاموال والاهل والاولاد من الرجال والنساء وكان رحيمًا بالمساكين يكفل اليتام والارامل ويكرم الضيف ويبلغ ابن السبيل وكان معه ثلاثة نفر قد آمنوا به وعرفوا فضله وكان احدهم من اليمن اسمه التقن ورجلان من اهل بلده يقال لاحدهما يلدو وللآخر صنافر وكانوا كهولا فابتلاه الله تعالى باهلاك ماله من الابل مع رعاتها بان اصابها من تحت الارض اعصار من نار لا يدون منه احد الا احترق فأحرق الابل ورعاتها حتى اتى على آخرها فجاء ابليس عليه اللعنة في زى بعض الرعاة الى ايوب فوجدته قائمًا يصلي فلما فرغ من الصلاة قال يا ايوب هل تدري ما صنع ربك الذي اخترته احرق اهلك ورعاتها فقال ايوب انها مال اجارني فهو اولي به اذا شاء نزع قال ابليس صار الناس مبهوتين متعجبين منها فمنهم من يقول ما كان ايوب يمنع شيئًا وما كان في غرور ومنهم من يقول لو كان اله ايوب يقدر على شيء لمنع من وليه ومنهم من يقول هو الذي فعل ما فعل لي شمت به عدوه ويفجع به صديقه فقال ايوب الحمد لله حين اعطاني وحين نزع مني عريانا خرجت من بطن امي وعريانا اكون في التراب وعريانا احشر الى الله عز وجل ولو علم الله فيك ايها العبد خيرا قبض روحك مع تلك الارواح وصرت شهيدا واجارني منك ولكنه علم منك شرًا فأحرك ثم ابتلاه الله تعالى باهلاك ماله من الغنم ورعاتها بان سلط عليها من صاح صحبة فانت جميعا ومات رعاتها ثم جاء ابليس متمتلا بصورة قهرمان الرعاة الى ايوب فقال له مثل قوله الاول ورد عليه ايوب مثل الاول فرجع ابليس صاغرا ذليلا ثم ابتلاه الله تعالى باهلاك سائر امواله من الحيل والحمر والبقر والبساتين وحراسها ومن يقوم عليها حتى اهلك اهله واولاده جميعا قيل كان له سبعة بنين وثلاث بنات وقيل سبعة بنين وسبع بنات وكلما هلك صنف منها جاء ابليس الى ايوب عليه الصلاة والسلام واخبره بذلك واجتهد في ترقيق قلبه وجعله على الجزع والشكوى وترك الصبر فصبر ولم يجزع واسترجع وفوض الامر الى مالك الملك وقيل لما سمع بهلاك اهله واولاده مرق قلبه وبكى وقبض قبضة من التراب ووضعها على رأسه وقال ليت امي لم تلدني فتدارك الامر من ساعته فقدم على ما فعل واستغفر وتاب ثم ابتلاه الله تعالى بالمرض في بدنه حتى خرج من قرية الى قرية بنا ليل مثل أليات الغنم ووقعت فيه حكة لا يملكها فكان يحك باظفاره حتى سقطت اظفاره كلها ثم حكها بالمسوح الخشن حتى اذا لم يجد منها شيئا حكها بالفخار والحجارة الخشنه ثم تقطع لحمه وتغير وأنثى فأخرجته اهل القرية منها وجعلوه على كناسة وجعلوا له عريشا هناك ورفضه الناس كلهم خوفا من العدوى الا امرأته فهي التي كانت تصلح اموره وتختلف اليه بما يجهه ويحتاج اليه قيل ان ابليس لما رأى ان ايوب عليه الصلاة والسلام كلما اشتد عليه انواع المكروه والبلايا لم يزد بذلك الا صبورا وجد الله انطلق حتى اتى امرأته فتمثل لها في صورة رجل فقال ابن بعلك يا امه الله قالت هو ذاك المقروح الذي تتردد الديدان في جسده فلما سمع منها هذه الكلمة طمع ان تكون كلمة جزع فوسوس اليها وذكرها ما كان لها من النعيم والمال وذكرها بجال زوجها ايوب وشبابه فصرخت فلما صرخت علم ان قد جزعت واناها بمخلة فقال ليذبح هذه ايوب لي فيبرا فجاءت الى ايوب تصرخ فقالت يا ايوب الى متى يعذبك ربك ألا يرحك ابن المال ابن المشية ابن الولد ابن الصديق ابن اللون الحسن ابن جسمك الذي قد بلى وصار مثل الرماد وتردد في الديدان اذبح هذه المخلة لابليس واسترح قال ايوب عليه الصلاة والسلام اياك وعدو الله ونفخ فيه فاخفسه ترين ما بتلينا به من البلايا ولا تذكرين ما كنا فيه من الرخاء فكم متعنا الله تعالى بنعمائه قالت ثمانين سنة قال فكم مدة ابتلائنا بهذا البلاء قالت سبع سنين واشهرا قال وبيك ما انصفت ربك ألا صبرت في البلايا ثمانين سنة كما كنا في الرخاء ثمانين سنة والله لئن شفى الله لآجل ذلك مائة جلدة امرتني ان اذبح لغير الله وحرام على ان اذوق بعد هذا شيئا من طعامك وشرابك الذي تأتيني به فطردها فذهبت فلما نظر ايوب في شأنه وليس عنده طعام ولا شراب ولا صديق وقد ذهبت امرأته خرسا جدا وقال رب اني مسني الضر وانت ارحم الراحمين فقال الله عز وجل يا ايوب نفذيك على وسبقت رجتي غضبي ارفع رأسك فقد استجبت لك ورددت لك مالك وولدك ومثلهم معهم لتكون لمن خلفك آية وتكون عبرة لاهل البلاء وقوة للصابرين اركض برجلك هذا فغسل بارد وشراب فيه شفاء لك وقرب عن اصحابك قربانا واستغفر لهم فانهم قد عصوني فيك فركض برجله فنبعت عين ماء فاعتسل منها فلم يبق في ظاهر بدنه دابة ولا جراحة الا سقطت منه وبرى ثم ضرب برجله مرة اخرى فنبعت عين اخرى فشرب منها فلم يبق في جوفه داء الا خرج وقام صحيحا وعاد اليه شبابه وجماله حتى صار

بأنى مسني الضر وقرى بالكسر على اضمحار القول او تضمين النداء معناه والضر بالفتح شائع في كل ضرر وبالضم خاص بما في النفس كرض وهزال (وانت ارحم الراحمين) وصف ربه بغاية الرحمة بعد ما ذكر نفسه بما وجبها واكتفى بذلك عن عرض المطلوب لطفًا في السؤال وكان روميًا من ولد عيسى بن اسحق استنبأه الله وكثر اهله وماله فابتلاه ربه بهلاك اولاده بهدم بيت عليهم وذهاب امواله والمرض في بدنه ثمانين سنة او ثلاث عشرة او سبعا وسبعة اشهر وسبع ساعات روى ان امرأته ماخر بنت ميثابن يوسف اورجة بنت افرايم بن يوسف قالت له يومالو دعوت الله فقال كم كانت مدة الرخاء فقالت ثمانين سنة فقال استحيي من الله ان ادعوه وما بلغت مدة بلائي مدة رخائي

احسن ما كان عليه ثم كسى جلة فلما قام جعل يلتفت فلا يرى شيئا مما كان له من الامل والمال الا وقد ضعفه الله تعالى حتى ذكر ان الماء الذي اغتسل منه تطاير على صورة جراد من ذهب فجعل يضمه بيده الى نفسه فأوحى الله تعالى اليه يا ايوب الم اغتلك عما تفعله قال بلى ولكنه لا يشبع من نعمك فخرج من ذلك الموضع حتى جلس على مكان مشرف ثم ان امرأته قالت هب انه قد طردني أفأتركه حتى يموت جوعا وتأكله السباع لأرجعن اليه فلما رجعت ما رأيت تلك الكناسة ولا تلك الحالة التي كانت ورأت الامور قد تغيرت فعملت تطوف حيث كانت الكناسة وتبكي وكان ذلك بعين ايوب وهابت صاحب الحلة ان تأتبه فتسأل منه فأرسل اليها ايوب ودعاها فقال لها ما تريدين يا امة الله فبكت وقالت اريد ذلك المبلى الذي كان ملقى على الكناسة قال لها ايوب ما كان منك ذلك المبلى فبكت وقالت بعلى فقال أتعرفينه اذا رأته قالت وهل يخفى على احد بعله الذي كان في خدمته ثمانين سنة فتبسم ايوب وقال انا هو ففرقت بصحبة فاعتنقته ثم قال لها انك امرتني ان اذبح سخلة لابليس واني اطعت الله وعصيت الشيطان ودفوت الله فردد علي حارين وفي هذه القصة روايات كثيرة والله اعلم بما هو الاصح منها قالت العلماء قول ايوب اني مسني الضر لم يكن جزءا من ايوب لانه تعالى وصفه بالصبر حيث قال انا وجدناه صابرا بل هو دعاه منه الاتري الى قوله تعالى فاستجبنا له اي اجبناه واليه اشار المصنف بقوله واكتفى بذلك عن عرض المطلوب لطفيا في السؤال قيل لبعض العلماء الراضى بالله هل يسأل ربه قال يعرض اي يسأل حاجته بالكناية قيل له مثل ايش قال مثل قول ايوب رب اني مسني الضر وانت ارحم الراحمين على ان الجزع انما هو الشكوى الى الخلق وامان شكك الى الله فليس يجازع الاتري الى قول يعقوب عليه الصلاة والسلام انما اشكوتني وحزني الى الله قال ابن مسعود وقيادة والحسن في قوله تعالى وآتينا اهلنا ومثلهم انه تعالى احب اولاده الذين هلكوا في بلائه واوتي مثلهم في الدنيا وعن ابن عباس قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قوله تعالى وآتينا اهلنا ومثلهم معهم فقال يا ابن عباس رد الله امرأته وزاد في شبابها حتى ولدت ستة وعشرين ذكرا واهبط الله تعالى اليه ملكا فقال يا ايوب ان الله يقرئك السلام بصبرك على البلاء فاخرج الى اندرك فبعث الله سبحانه جراث فهبطت اليه بجراد الذهب والمالك قائم معه وكانت الجرادة تذهب من الاندر فيقبعها حتى ردها الى اندره فقال الملك يا ايوب امانشبع من الداخل حتى تتبع الخارج فقال ان هذه بركة من بركات ربي ولست اشبع منها **قوله** رحمة على ايوب وتذكرة لغيره فلا يكون رحمة وذكرى متنازهين في العابدن بل يكون متعلقا بالرحمة محذوفا وهو ايوب عليه السلام لان الكلام فيه وعلى الثاني يتوجه كل واحد منهما الى العابدن على سبيل التنازع ولا يخفى ان عدم تخصيص الرحمة بايوب وجعلها متوجهة الى عامة العابدن لدخول ايوب فيهم دخولا اوليا او فقي للواقع وانسب لل مقام من تخصيص الرحمة بايوب والذكرى بغيره والذكرى على الاول بمعنى التذكرة وعلى الثاني بمعنى الذكر ولعل الوجه في اظهار اللام في الوجه الثاني مع تحقق شرائط نصب المفعول له في كل واحد من الوجهين الاشارة الى توجيهه فان نصح لام التخصيص مع صحة تعدي الفعل الى العلة بدونها يشعر بان تلك العلة لها مزيد اختصاص باستدعاء الفعل **قوله** او تكفل منه اي اولانه كان ذا كفالة متصلة به تعالى من حيث كون المكفول به مما يتنقى به وجهه الله تعالى كما قيل انه رجل كفل مائة من الانبياء اي ضمهم الى نفسه حتى نجاهم من القتل وقيل انه رجل تكفل ان يصلي بالليل ولا يفتقر وان يصوم بالنهار ولا يفتقر ويقضى بين الناس ولا يفضض ووفى به فشكر الله تعالى له وجعله نبيا وقيل انه زكريا سمي به لكفاله مريم وبالجملة ان كان الكفل بمعنى الكفالة فالمراد بندي الكفل رجل كان ذاتكفل منه تعالى وان كان بمعنى النصيب او الضعف فالمراد به من كان ذا نصيب من فضل الله وثوابه او من كان له ضعف عمل الانبياء في زمانه وضعف ثوابهم لما ذكر الله تعالى صبرا ايوب وانقطاعه اليه اتبعه بذكر هؤلاء لانهم ايضا كانوا من الصابرين على طاعة الله وعن معاصيه فان اسمعيل صبر على الاتقياد للذبح وصبر على المقام ببلد لا زرع فيه ولا ضرع ولا بناء وصبر في بناء البيت على ما فيه من المشاق فلا جرم اكرمه الله تعالى واخرج من صلبه خاتم النبيين صلى الله عليه وعليهم اجمعين وكذا الآخرون **قوله** وصاحب الحوت يعني ان ذا معنى صاحب والنون الحوت والمراد بندي النون ونس عليه الصلاة والسلام سمي بذلك لانه ابتلعه الحوت قيل نخسة من الانبياء عليهم الصلاة والسلام ذوو الاسمين اسراييل ويعقوب الياس وذو الكفل عيسى والمسيح يونس وذو النون محمد واجد عليهم الصلاة والسلام **قوله** لما برم اي مل لطول دعوتهم على قول من يقول انه

(فاستجبنا له فكشفنا ما به من ضرر) بالشفاء من مرضه (وايتناه اهلنا ومثلهم معهم) بان ولد له ضعف ما كان او احب ولده وولد له منهم نوافل (رحمة من عندنا وذكرى للعابدين) رحمة على ايوب وتذكرة لغيره من العابدن ليصبروا كما صبر قيثاوا كما ائيب او لرحمتنا العابدن وانا نذكرهم بالاحسان ولا ننساهم (وامعاويل وادريس وذا الكفل) يعني الياس وقيل يوشع وقيل زكريا سمي به لانه كان ذا حظ من الله او تكفل منه اوله ضعف عمل انبياء زمانه وثوابهم والكفل يجي بمعنى النصيب والكفالة والضعف (كل) كل هؤلاء (من الصابرين) على مشاق التكليف وشدة التواؤب (وادخلناهم في رحمتنا) يعني النبوة او نعمة الآخرة (انهم من الصالحين) الكاملين في الصلاح وهم الانبياء فان صلاحهم معصوم عن كثر الفساد (وذا النون) وصاحب الحوت يونس بن متى (اذ ذهب مغاضبا) لقومه لما برم لطول دعوتهم وشدة شكيتهم وتمادى اصرارهم مهاجرا عنهم قبل ان يؤمر

عليه الصلاة والسلام وقع في بطن الحوت بعد اشتغاله بإدائه الرسالة وقيل انه وقع في بطن الحوت قبل اشتغاله بإدائه الرسالة بناء على ما روى عن ابن عباس انه قال كان يونس وقومه يسكنون فلسطين فقزاهم ملك وسبي منهم تسعة اسباط ونصفا وبقى سبطان ونصف فآوحى الله تعالى الى شعيب النبي عليه الصلاة والسلام ان اذهب الى حزقيل الملك وقل له وجه نيا قويا مباحتي يلقى في قلوب اولئك ان يرسلوا بني اسرائيل فقال له الملك من ترى وكان في مملكته خمسة من الانبياء فقال يونس بن متى فانه قوى امين فدعاه الملك وامره ان يخرج فقال يونس هل امر الله تعالى باخراجه قال لا قال فهل سماني لك قال لا فقال يونس وههنا انبياء غيري فألحوا عليه فخرج مغاضبا للملك ولقومه فأتى بحر الروم فوجد قوما هيثوا سفينة فركب معهم فلما جلت السفينة تكفأت بهم فكادوا يغرقون فقال الملاحون هنا رجل عاص او عبد آبق لان السفينة لا تفعل هذا الا وفيها رجل عاص ومن رسمنا اذا ابتلينا بهذا البلاء ان نقترع فن وقعت عليه القرعة القيناه في البحر ولا نغرق واحد خير من ان تغرق السفينة فاقترعوا ثلاث مرات فوقف القرعة فيها كلها على يونس عليه الصلاة والسلام فقال انال رجل العاصي والعبد الآبق فألقى نفسه في البحر فجاء حوت وابتلعه فآوحى الله تعالى الى الحوت ان لا تؤذ منه شعرة فأتى جعلت بطنك مجنباله ولم اجعله طعاما ثم لما انجاه الله تعالى من بطن الحوت ونبذ بالعرأ كالفرخ المتوف ليس به شعر ولا جلد انبت الله عليه شجرة من يقطين يستظل بها ويأكل من ثمرها حتى اشتد فيبست فحزن عليها يونس عليه الصلاة والسلام فقيل له انحزن على شجرة ولم تحزن على مائة الف اوز يدون حيث لم تذهب اليهم ولم تطلب راحتهم ثم آوحى تعالى اليه وامره ان يذهب اليهم فتوجه اليهم حتى دخل ارضهم وهم منه غير بعيد فأتاهم يونس وقال لملكهم ان الله تعالى ارسلني اليك فارسل معي بني اسرائيل قالوا ما نعرف ما تقول ولو علمنا انك صادق لفعلمنا وقد آتيناكم في دياركم وسبيناكم فلو كان الامر كما تقول لمنعنا الله عنكم فطاف بهم ثلاثة ايام يدعوهم الى ذلك فأبوا عليه فآوحى الله تعالى اليه قل لهم ان لم يؤمنوا جاءهم العذاب فأبلغهم فأبوا فخرج من عندهم فلما فقدوه ندموا على فعلهم فاطلقتوا يطلبونه فلم يقدروا عليه ثم ذكروا امرهم وامر يونس للعلماء الذين عندهم فقالوا انظروا واظلبوه في المدينة فان كان فيها فليس مما ذكر من نزول العذاب شي وان كان قد خرج فهو كما قال فطلبوه فقيل لهم انه خرج العشيبة فلما ايسوا اغلقوا باب مدينتهم فلم يدخلها دوابهم ولا غنمهم وعزلوا كل والدة عن ولدها وكذا الصبيان والامهات ثم قاموا ينتظرون الصبح فلما انشق الصبح رأوا العذاب نزل من السماء فشقوا جيوبهم ووضعوا الحوامل مافي بطونها وصاح الصبيان ونعت الاغنام والبق فرفع الله العذاب عنهم فبعثوا الى يونس فآمنوا به وبعثوا معه بني اسرائيل فعلى هذه الرواية كانت رسالة يونس بعد نبذ الحوت ودليل هذا القول قوله تعالى في سورة الصافات فنذناه بالعرأ وهو سقيم وأنبنا عليه شجرة من يقطين وارسلناه الى مائة الف اوز يدون واكثر العلماء على ان قصة الحوت وذهاب يونس مغاضبا لما وقعت بعد ان ارسله الله اليهم وبعد ان رفع العذاب عنهم بسبب توبتهم واخلاصهم في الدنأ و ذكر المصنف في سبب خروجه و غضبه امرين الاول انه غضب عليهم لطول ما ذكرهم واقاموا على كفرهم و ظن ان ذلك يسوغ حيث لم يفعله الاغضبالله وأنفة لدينه وبغضه للكفر واهله وكان عليه ان يصبر وينظر الاذن من الله تعالى في المهاجرة عنهم فأتى بطن الحوت والثاني انه لما اخبر قومه ان الله تعالى ينزل العذاب بهم لأجل معلوم وقارهم ثم بلغه بعد مضي الاجل انه تعالى لم يعذبهم ولم يعلم لاي سبب لم يعذبهم فخشى ان ينسب الى الكذب ويعبر به فقال لا ارجع الى قومي كذابا فذهب مغاضبا للرجوع اليهم كارهاله والغضب والكراهة وان كان من قبله خاصة الا انه اخرج على بناء المفاعلة للدلالة على كمال غضبه والمبالغة فيه لان اكثر استعمال بناء المفاعلة في المبالغة ولا شك ان ماصدر بطريق المبالغة يكون اتم ويحتمل ان يكون البناء على يابه من باب المشاركة من حيث انه اغضب قومه حين لم يؤمنوا بدعوته وأصرروا على الكفر مدة وأغضبوا اياه حين خرج من بينهم لخوفهم لحقوق العذاب بهم عند خروجه من بينهم **قوله** لن نصيبك عليه فان قدر قديكون بمعنى ضيق يقال قدر على عياله قدرا قال تعالى الله يبسط الرزق لمن يشاء ويقدر اي يضيق ومن قدر عليه رزقه اي ومن ضيق وقديكون بمعنى قضى يقال قدر الله الشيء وقدره اي قضاه فالمعنى فظن ان لن تقدر عليه بشدة وعقوبة روى ان ابن عباس مر على معوية يوما فقال له معوية لقد ضربتني امواج القرأ أن البارحة ففرقت فيها ولم اجد لنفسي خلاصا الا بك فقال وماهي يا معوية فقرا هذه الآية وقال او يظن نبي الله ان لا يقدر عليه

وقيل وعدهم بالعذاب فلم يأتهم لمعادهم توبتهم ولم يعرف الحال فظن انه كذبهم وغضب من ذلك وهو من بناء المبالغة للمبالغة اولانه أغضبهم بالمهاجرة لخوفهم لحقوق العذاب عندها وقرى مغضبا (ظن ان لن تقدر عليه) لن نصيبك عليه اولن تقضى عليه بالعقوبة من القدر وبعضه انه قرى متقلا اولن نعمل فيه قدرتنا وقيل هو تمثيل لحاله بحال من ظن ان لن تقدر عليه في مراغمته قومه من غير انتظار لامرنا او خطرة شيطانية سبقت الى وهمه فسمى ظنا للمبالغة وقرى بالياء وقرأ يعقوب على البناء للفعول وقرى به مثقلا (قنادى في الظلمات) في الظلمة الشديدة المتكاثفة او ظلمات بطن الحوت والبحر والليل (ان لا اله الا انت) بانه لا اله الا انت (سبحانك) من ان يعجزك شي (اني كنت من الظالمين) لنفسي بالمبادرة الى المهاجرة وعن النبي صلى الله عليه وسلم ما من مكروب يدعو بهذا الدعاء الا استجيب له

تعالى فقال ابن عباس هذا من القدر لأن القدرة وقوله اولن نعمل فيه قدرتنا على ان يكون تقدر من القدرة التي هي مجاز عن اعمال القدرة ومباشرة الفعل بها على طريق اطلاق السبب وارادة المسبب فان بين القدرة والفعل علاقة سببية فلا يبعد جعل احدهما مجازا عن الآخر ويحتمل ان يكون قوله فظن ان لن تقدر استعارة تبعية وارادة على طريق الاستعارة التمثيلية بان يشبه حاله في خروجه عن قومه من غير انتظار لامر الله تعالى بحال من ظن انه تعالى لا يقدر عليه والمراغمة المغاضبة يقال راغم فلان قومه اذا نابذهم وخرج عنهم وأن في قوله ان لن تقدر عليه مخففة من الثقلية واسمها ضمير الشأن المحذوف ولن تقدر هو الخبر والعامة على تقدر بنون العظمة مفتوحة وتخفيف الدال وقرئ تقدر بضم النون وتشديد الدال يقال قدر الشيء تقديرا وقدره يقدر قدرا بمعنى واحد وقرئ بفتح الياء التحنانية وكسر الدال الخفيفة وبضم الياء وفتح الدال الخفيفة على بناء المفعول واسمها ضميرشان محذوف والجملة المنفية بعدها خبرها ويجوز ان تكون مفسرة لورودها بعدما هو بمعنى القول نزه عليه الصلاة والسلام ربه عن كل النقائص التي من جعلتها العجز مثل ان يفعل ما فعله ظلما او عن شهوة الانتقام وان يعجز عن تخليص المكروب او عن مؤاخضة الجاني ولعل قوله ان يعجزك شيء مبني على انه اختار من محتملات معنى تقدر الاحتمال الاخير وهو ان يكون المراد بالظن الخطرة الوهمية وان يكون هذا التسبيح استغفارا منه عن توهم العجز به تعالى **قوله** تعالى وكذلك **قوله** اي وكما انجينا يونس من كرب الحبس في بطن الحوت اذ دعا نانبجي المؤمنين من كربهم اذا استغاثوا بنا فالكاف فيه صفة مصدر محذوف **قوله** وفي الامام نجى لا يدل الا على ان هذه الكلمة رسمت بنون واحدة ولادلالة فيه على ان القراءة بتشديد النون وجعله واجها لاخفاء جماعة القرآءة النون الثانية من نجى بضم النون الاولى وسكون الثانية من انجى واخفاء الحروف حالة بين اظهارها وادغامها وهو لا يكون الا بسكونها وقد يطلق الاخفاء على اختلاس حركة الحرف وهو عدم اتمام الحركة كما اخفى في قوله تعالى مالك لا تأمنا على يوسف حركة النون الاولى والمراد بالاخفاء ههنا تلفظ النون الثانية على حالة شبيهة بادغامها في الجيم ثم ذكر ان ابن عامر وابابكر قرآ نجى بنون واحدة وتشديد الجيم وسكون الياء وقال الزجاج هذه القراءة لحن لا وجه لها وقال بعضهم راوى هذه الرواية غلط في الرواية فانها نجى بنونين كما هي قراءة العامة لكن النون الثانية من نجى تخفى مع الجيم ولا يجوز تبينها فالتبس على السامع الاخفاء بالادغام فظن انه ادغام فذكر المصنف ان اصلها نجى بضم النون الاولى وفتح الثانية وتشديد الجيم فاستشقل توالي المثليين فحذفت الثانية كما في قوله تعالى ما تنزل الملائكة وكما حذفت في قوله تذكرون وتظاهرون ونحوهما ولكن ابقاء استضعف هذا التوجيه بوجهين الاول ان النون الثانية اصل لانها في الكلمة فحذفتها بعيد جدا والثاني ان حركتها غير حركة النون الاولى فلا يستشقل الجمع بينهما بخلاف تظاهرون التي لو قلت تخفى المظالم لم يسغ حذف التاء الثانية والمصنف اجاب عن كل واحد مما ذكره في وجه الاستضعاف وهو حذف احد المثليين عند اختلاف الحركة في نحو تخفى المظالم وتقرير الجواب ظاهر **قوله** وقيل اي وقيل في توجيه قراءة نجى انه فعل ماض مبني للمفعول وانما سكنت لانه تخفيفا كما سكنت فيما بقي من اليا في القراءة الشاذة واستند هذا الفعل الى ضمير المصدر مع وجود المفعول به الصريح كما في قراءة من قرأ ليجزى قوما بما كانوا يكسبون وقد ذهب الى جواز الكوفيين والاعفش قال ابو البقاء وهو ضعيف من وجهين احدهما تسكين آخر الفعل الماضي والآخر اقامة المصدر مقام الفاعل مع وجود المفعول به الصريح فان الفعل المبني للمفعول ينبغي ان يسند الى المفعول به كما يسند الفعل المبني للفاعل الى الفاعل وانما يسند الى غيره اذا لم يذكر المفعول به **قوله** لا تدرى وان كان على صورة النهى الا ان مثل هذه العبارة اذا كان من العبد للسيد يكون تضرعا وتعوذا ودعاء ولما بلغ عمر زكريا عليه الصلاة والسلام مائة سنة وبلغ عمر زوجته تسعا وتسعين ولم يرزق لهما ولد أحب ان يرزقه الله تعالى من يؤنسه ويقويه على امر دينه ودينه ويكون قائما مقامه بعد موته فدعا ربه بان لا يتركه وحيدا بلا ولد وهو كقوله فهب لي من لدنك وليا يرثني ثم رد الامر الى مولاه مستسليا متقادا لمشيئته فقال وانت خير الوارثين اي ان لم ترزقني من يرثني فلا ابالي به والمراد باصلاح زوجته اما جعلها صالحة للولادة بازالة عقرها قال الكلبي كانت عقيما فولدت وهي بنت تسع وتسعين سنة واما تحسين خلقها وكانت حردة اي غضبانة سيئة الخلق فعنى قوله واصلحناها على الوجه الاول اصلحناها للولادة لاجل دعاء زكريا وعلى الثاني

(فاستجيبنا له ونجينا من الغم) بان قذفه الحوت الى الساحل بعد اربع ساعات كان في بطنه وقيل ثلاثة ايام والغم غم الانتقام وقيل غم الخطيئة (وكذلك نجى المؤمنين) من غموم دعوا الله فيها بالاخلاص وفي الامام نجى فلذلك اخفى الجماعة النون الثانية فانها تخفى مع حروف الفم وقرأ ابن عامر وابوبكر بتشديد الجيم على ان اصله نجى فلذلك حذفت النون الثانية كما حذفت التاء في تظاهرون وهي وان كانت فاء فحذفتها اوقع من حروف المضارعة التي لمعنى ولا يقدح فيه اختلاف حركتي النونين فان الداعي الى الحذف اجتماع المثليين مع تعذر الادغام وامتناع الحذف في تخفى لخوف التبس وقيل هو ماض مجهول اسند الى ضمير المصدر وسكن آخره تخفيفا وردبانه لا يسند الى المصدر والمفعول مذكور والماضي لا يسكن آخره (وزكريا اذ نادى ربه رب لا تدرى فردا) وحيدا بلا ولد يرثني (وانت خير الوارثين) فان لم ترزقني من يرثني فلا ابالي (فاستجيبنا له ووهبنا له يحيى واصلحنا له زوجة) اي اصلحناها للولادة بعد عقرها اول زكريا تحسين خلقها وكانت حردة (انهم) يعني التوالدين او المذكورين من الانبياء عليهم السلام (كانوا يسارحون في الخيرات) يادرون الى ابواب الخيرات

اصحناها لصحة ذكرها وحسن المعاشرة ويجوز ان يراد باصلاحها جعلها ذات هيئة حسنة ومنظر يهيء بحيث
 يرغب فيها زوجها لان النساء اذا بلغن سن زوجة زكريا يكن من القواعد الاتي لا يرغب فيهن احد **قوله** يعني
 التوالدين **بلفظ الجمع** ليتناول زكريا وامرأته ويحبي عليه الصلاة والسلام علل استجابة دعاء زكريا
 واصلاح زوجته وما يترتب عليهما من هيئة المولود الصالح بقوله انهم كانوا يسارعون الآية وذكر في التعليل
 ثلاثة شروط احدها المسارعة في الخيرات لان الوسيلة متقدمة على المطلب وثانيها ان يكون الداعي بين الخوف
 والرجاء يخاف تقصيره ولا يعتمد على عمله لان العمل بالخواتم ويرجو مع ذلك رحمة الله الواسعة وثالثها ان يكون
 مخلصا لامرأيا كما قال ابراهيم النخعي الخشوع ان يرى الله تعالى من العبد الاخلاص اذا ارخى العبد ستره واغلق
 بابه فالخشوع انما يكون بالقلب لا بالجوارح بان يأكل العبد خشنا ويلبس خشنا ويأطش رأسه ولا يرائي ويتصنع
 وان كان المراد بقوله انهم المذكورين سابقا من الانبياء عليهم الصلاة والسلام يكون المقصود تعليل استجابة
 جميعهم مثل اتيان موسى وهرون الفرقان وتبريد النار واطفائها لبراهيم وانجائه وهجرة لوط من العراق الى
 الشام ثم انجائه مما نزل بقومه وانجاء نوح ومن كان معه في السفينة من كرب الطوفان وغير ذلك مما تفضل به على
 الانبياء المذكورين والمراد بمسارعتهم في الخيرات مبادرتهم الى طاعة الله مراعيين لحدود الشرع وهي محمودة
 والعجلة المذمومة المباشرة من غير محافظة الحدود والآداب وقرأ العامة رغبا ورهبا بفتح العين والهاء وهما
 امامصدران على وزن طلب وقما موقع الحال من فاعل يدعون بتقدير المضاف اي يدعون ذوى رغب ورهب
 واما جمعان راغب وراهب مثل خادم وخدم اي راجين وخائفين **قوله** مخبتين اي متواضعين قال مجاهد
 الخشوع هو الخوف اللازم للقلب **قوله** تعالى والتي احصنت فرجها **قوله** يجوز ان ينتصب بالعطف على
 ما قبله وان ينتصب باضمار اذ كر وان يرتفع بالابتداء والخبر محذوف اي وفيما تلي عليكم التي احصنت فرجها احصانا
 كلياً من الحلال والحرام كما قالت ولم يمسن بشرو لم الكعبا ولما كان نفخ الروح في الجسد عبارة عن احيائه كافي
 قوله تعالى فاذا سويته ونفخت فيه من روحي اي احييته كان المنهم من قوله تعالى فنحنها فيها من روحنا حينها
 وليس المراد احياء مريم فلذلك جعل تقدير الكلام فنحنها الروح في عيسى فيها والمعنى وحيينا عيسى في جوفها
 فيكون قوله فيها حالا من المفعول المحذوف وهو عيسى فانه مفعول من جهة ان المعنى احيينا عيسى كاشا في جوف
 مريم فالمراد بالروح روح الانسان الذي هو من امر الله وحده والمراد بنفخه في عيسى ادخاله في بدنه تشبيها ليراد
 الروح في البدن بنفخ النافخ في الشيء يكون نفخنا استعارة تعية **قوله** وقيل **قوله** اي ويجوز ان يراد فعلنا
 النفخ في مريم من جهة روحنا الذي هو جبريل عليه الصلاة والسلام فلا يكون المراد بالنفخ ايراد الروح
 في البدن بل يكون المراد به معناه الحقيقي وينزل نفخنا منزلة اللازم ويكون اسناد النفخ الى الباري تعالى من قبل
 اسناد الفعل الى السبب الامر فان جبريل هو الذي نفخ في درع مريم بامر الله تعالى فوصل اثر النفخ الى جوف
 مريم فعملت بعيسى عليهما الصلاة والسلام ثم انه تعالى لما فرغ من قصص الانبياء تقوية لقلبه عليه الصلاة
 والسلام على تبليغ الرسالة وتسليته بانه ليس اول من بعث لدعوة المعادين خاطب الناس كافة فقال ان هذه
 امتكم امة واحدة والامة الملة واصلها القوم الذين يجتمعون على دين واحد ثم اتسع فيها فاطلقت على ما اجتمعوا
 عليه من الدين والملة واشتقاقها من ام بمعنى قصد فالقوم هم الجماعة القاصدة وما اجتمعوا عليه هو الملة
 المقصودة قال تعالى انا وجدنا آباءنا على امة اي على دين وملة قرأ الجمهور امتكم مرفوعا على انه خبر ان وامة
 واحدة منصوب على انه حال من الامة الاولى اي اشير اليها امة واحدة غير مختلف فيها والمعنى لادين سوى ديني
 ولا رب غيري فانا المستحق للعبادة فلا تعبدوا غيري **قوله** صرفه الى الغيبة **قوله** يعني ان اصل الكلام
 وتقطعهم وتفرقتهم الا انه صرف الكلام الى طريق الغيبة على الالتفات كانه ينعي عليهم ما افسدوه الى آخرين
 ويقبح عندهم فعلهم ويقول لهم الاترون الى عظيم ما ارتكب هؤلاء حيث جعلوا امر دينهم فيما بينهم قطعاً فاصاب
 كل جماعة قطعة من الدين فصاروا بتقطع دينهم كأنهم قطع شئ ثلث بعضهم بعضاً وتبرأ بعضهم من بعض ثم
 انه تعالى توعد هؤلاء الفرق المختلفة بانهم اليه يرجعون فهو محاسبهم ومجازيهم روى عنه عليه الصلاة
 والسلام انه قال تفرقت بنوا اسرايل على احدى وسبعين فرقة فهلك سبعون وخلصت فرقة وان امتي
 ستفرق على اثنين وسبعين فرقة فهلك احدى وسبعون فرقة وتخلص فرقة قالوا يا رسول الله من تلك الفرقة

(ويدعوننا رغبا ورهبا) ذوى رغب
 اوراغبين في الثواب راجين للاجابة او في
 الطاعة وخائفين من العقاب او المعصية
 (وكانوا لنا خاشعين) مخبتين اوداعى
 الوجمل والمعنى انهم نالوا من الله ما نالوا
 بهذه الخصال (والتي احصنت فرجها)
 من الحلال والحرام يعني مريم (فنحنها
 فيها) في عيسى فيها اي احيينا في جوفها
 وقيل فعلنا النفخ فيها (من روحنا) من الروح
 الذي هو بامرنا وحده او من جهة روحنا
 جبرائيل (وجعلناها وابنتها) اي قصتهما
 او حالهما ولذلك وحد قوله (آية للعالمين)
 فان من تأمل حالهما تحقق كمال قدرة الصانع
 تعالى (ان هذه امتكم) ان ملة التوحيد
 او الاسلام ملتكم التي يجب عليكم ان تكونوا
 عليها فكونوا عليها (امة واحدة) غير مختلفة
 فيما بين الانبياء ولا مشاركة لغيرها في صحة
 الاتباع وقرى امتكم بالنصب على البدل من
 هذه وامة بالرفع على الخبر وقرنا بالرفع على
 انهما خبران (وانار بكم) لاله لكم غيري
 (فاعدون) لا غير (وتقطعوا امرهم بينهم)
 صرفه الى الغيبة التفاتا للنعي على الذين
 تفرقوا في الدين وجعلوا امره قطعاً موزعة
 يقبح فعلهم الى غيرهم (كل) من الفرق
 المتجزئة (الينا راجعون) فبجازيهم

قال الجماعة اى الجماعة اليهودية المتمسكة بما بينه الله تعالى ورسوله من غير ان يشوبوا ذلك شيئا من الهوى وطعن بعضهم في صحة هذا الخبر بان قال ان اراد بالثنتين والسبعين فرقة اصول الاديان فهى لم تبلغ هذا القدر قال الامام في الجواب عنه المراد ستفرق امتى في حال ما وليس فيه دلالة على ان افتراقها في سائر الاحوال لا يجوز ان يزيد وينقص **قوله** استعير لمنع الثواب **بمعنى** ان الكفر ان مصدر بمعنى الكفر الذى هو الجحود والانكار كما ان الشكر عبارة عن تعظيم المنعم والاقرار بفضله وافضاله شبه قبول العمل واعطاء الثواب بمقابلته بشكر المنعم عليه للمنع فاطلق عليه الشكر مجازا فقيل لله تعالى انه شكور بهذا المعنى قال تعالى ومن اراد الآخرة وسعى لها سعيها وهو مؤمن فأولئك كان سعيهم مشكورا اى مقبولا مثابا عليه وكذا شبه رد العمل ومنع الثواب بالكفر والجحود فاطلق عليه الكفران كما في قوله تعالى وما تفعلوا من خير فلن ننكفروه اى لن نحرموا ثوابه ولن تمنعوه **قوله** ونفى نفى الجنس **بمعنى** ان مجازاة المكلفين واثابهم على اعمالهم وحرمانهم من الثواب لا يتولى على شئ من ذلك سوى الله فانه مالك يوم الدين فكان الظاهر ان يقال فلا تكفر سعيه الا انه نفى جنس الكفران للمبالغة لان نفى الماهية يستلزم نفى جميع افرادها فالتعبير عن النفي المراد بنفى الجنس بمثاله اثبات المطلوب بالبيينة **قوله** ويمتنع على اهلها **بمعنى** جعل الحرام مستعارا للمتنع الوجود بجامع ان كل واحد منهما غير مرجوع الحصول لتعذر حمله على معناه الحقيقي وهو فعل مقدور للمكلف منع الشارع تناوله بالنص القاطع ورجوع من قضى الله باهلاكه الى التوبة وكذا رجوع من جعله الله تعالى هالكا الى الحياة الدنيا لئلا يحرم حراما بهذا المعنى هذا على تقدير ان تكون كلمة لاقى قوله تعالى لا يرجعون زائدة كفاية قوله تعالى ما منعك ان لا تسجد وكذا ان لم تكن صلة وكان المعنى حرام على الكفرة المهلكين عدم رجوعهم الى دار الجزاء فالتقصود ابطال قول من ينكر البعث فان عدم الرجوع اليها ليس حراما حقيقة وانما هو حرام بمعنى انه يمتنع الوجود **قوله** وقرى حرم **بمعنى** اى بكسر الحاء وسكون الراء وهما لغتان كالحل والحلال **قوله** وهو مبتدأ **بمعنى** ان قوله انهم لا يرجعون مبتدأ خبره حرام على معنى رجوعهم او عدم رجوعهم يمتنع الوجود ويجوز ان يكون حراما مبتدأ لا خبر له لفظا ولا تقديرا لكونه صفة مشبهة كبيان رافعة للظاهر بعدها على الفاعلية وذلك الظاهر قائم مقام خبره وهو قول المصنف او فاعله سادس خبره وفيه بحث فان الصفة انما ترفع الظاهر الذى بعدها على الفاعلية بشرط اعتماد لا بدونه الاعلى رأى الاخفش فانه لا يشترط ذلك **قوله** او دليل عليه **بمعنى** اى ويجوز ان يكون حراما مبتدأ وما بعده خبره دليل على الفاعل كانه قبل حرام عليهم ثوابهم او حياتهم على ان تكون لاصلة او عدم بعثهم على ان لا تكون صلة **قوله** اولانهم لا يرجعون ولا ينيون **بمعنى** عطف على قوله رجوعهم الى التوبة الخ ويجوز ان يكون قوله وحرام خبر مبتدأ محذوف اى ذلك الذى ذكر من العمل الصالح المقرون بالايمان حرام عليهم وما بعده صلة له محذوف لام التعليل مع انهم ويؤيده قراءة انهم بكسر الهمزة فان كسرها يقتضى ان يتم الكلام قبله ولا بد لتامه من تقدير المحذوف **قوله** وقيل حرام عزم **بمعنى** اى معزوم بمعنى قيل الحرام هنا بمعنى الموجب فانه قد يستعمل بمعنى الواجب كما في قوله تعالى اذل ما حرم ربكم عليكم ان تشركوا فان ترك الشرك واجب وبدل عليه ايضا قول الخنساء

وان حراما لا ارى الدهر باكيا * على شجوه الا بكيت على صخر *

اى وان واجبا وايضا كثيرا ما يطلق احد الضدين على الآخر مجازا **قوله** اى يستمر الامتناع الى قيام الساعة **بمعنى** على ان تكون حتى غاية لقوله حرام والمعنى ويمتنع على قوم قدرنا اهلاكهم رجوعهم الى التوبة الى ان تقوم القيامة فحينئذ يرجعون ويقولون يا ويلنا قد كنا في غفلة من هذا الآية او تمتنع على الذين اهلكناهم حقيقة رجوعهم الى ان تقوم القيامة فحينئذ يعثون ويحاسبون **قوله** او الهلاك **بمعنى** على ان تكون حتى غاية لمحذوف كانه قيل حرام على الهالكين رجوعهم الى الحياة بل يستمر بهم الهلاك الى قيام الساعة **قوله** او عدم الرجوع **بمعنى** على ان تكون حتى غاية لقوله لا يرجعون وذلك بان يكون حراما خبر مبتدأ محذوف ويكون المعنى وذلك المذكور من العمل الصالح يمتنع على من قدرنا اهلاكهم لانهم لا يرجعون عن الكفر الى قيام الساعة فكيف لا يمتنع عليهم ذلك العمل والمراد بفتح بأجوج قبح سدهما محذوف المضاف كما حذف المضاف الى القرية

(في قوله)

(فن يعمل من الصالحات وهو مؤمن) بالله ورسوله (فلا كفران لسعيه) فلا تضييع لسعيه استعير لمنع الثواب كما استعير الشكر لاعطائه ونفى نفى الجنس للمبالغة (واناله) لسعيه (كاتبون) مثبتون في صحيفة عمله لانضيق بوجه ما (وحرام على قرينة) ويمتنع على اهلها غير متصور منهم وقرى حرم (اهلكناها) حكمت باهلاكها او وجدناها هالكة (انهم لا يرجعون) رجوعهم الى التوبة او الحياة ولا صلة او عدم رجوعهم للجزاء وهو مبتدأ خبره حرام او فاعله له سادس خبره او دليل عليه وتقديره توبتهم او حياتهم او عدم بعثهم اولانهم لا يرجعون ولا ينيون وحرام خبر محذوف اى وحرام عليها ذلك وهو المذكور في الآية ويؤيده القراءة بالكسر وقيل حرام عزم ومرجوب عليهم انهم لا يرجعون (حتى اذا قصت بأجوج مأجوج) متعلق بحرام او بمحذوف دل الكلام عليه او بلا يرجعون اى يستمر الامتناع او الهلاك او عدم الرجوع الى قيام الساعة وظهور امارتها وهو قبح سدها بأجوج ومأجوج

في قوله وحرام على قرية اي على اهلها **قوله** وحتى هي التي **قوله** مبتدأ وخبر قال اكثر المفسرين الضمير في قوله تعالى وهم من كل حذب ينسلون ليا جوج ومأجوج فانه قد روى ان يا جوج ومأجوج لا بد وان يسيرا في الارض ويغلبوا على الناس من كل موضع مرتفع والحذب النشز وهو المكان المرتفع **قوله** تسد مسد الغاء الجزآية **قوله** فان الجملة الاسمية اذا وقعت جواب شرط يجب دخول الفاء عليها لتدل على انها جواب وجزآه الا اذا صدرت باذا المفاجأة فانها تسد مسد الغاء فاذا جاءت معها تعاونا على وصل الجزآء بالشرط فيتاكد ما بينهما من الاتصال **قوله** والضمير للقصة **قوله** يعني ان لفظ هي ضمير القصة وشاخصه خبر مقدم وابصار مبتدأ مؤخر والجملة خبر ضمير القصة لانه لا يفسر الا بجملة تجر بها ويحتمل ان يكون ضميرها بضميرها لا بضميرها كما فسر ضمير أسروا بقوله الذين ظلموا في قوله تعالى وأسروا النجوى الذين ظلموا اذ هو بدل من واو أسروا تفسيرا وعطف اقتراب الوعد الحلق على فتح سديا جوج يدل على ان قيام الساعة لا تاخر عن خروج يا جوج ومأجوج كما روى عن حذيفة انه قال لو ان رجلا اقتنى فلو ابعده خروج يا جوج ومأجوج لم يركبه حتى تقوم الساعة والظلمة المهر اي ولد الفرس فان قيل الشرط هو مجموع فتح سديا جوج ومأجوج واقتراب الموعد الحلق وهذا المجموع انما يحصل في آخر ايام الدنيا والجزآء وهو شخص ابصار الذين كفروا وارتفاعها من شدة الاهوال بحيث لا تكاد تطرف انما يحصل يوم القيامة والشرط والجزآء لا بد ان يكونا متقارنين فالجواب ان التفاوت القليل يجري مجرى العدم **قوله** يحتمل الاوثان **قوله** اي بعمها ادعى ان ما يعبد العقل وغيره واستدل عليه بانه عليه الصلاة والسلام لم يرد على ابن الزبير في تعميده ماتعبدون للعقل بل سلمه ذلك واجابه بوجه آخر الا ان جوابه محل تأمل لانه لا ينبغي كون اليهود واخوانهم عبدا وهؤلاء المكرمين وانما يدل على انهم عبدوا الشياطين باطاعتهم الشيطان فيما امرهم به من عبادة هؤلاء المكرمين فكيف صلح جوابا عن قول ابن الزبير ويمكن ان يقال من عبد من غير ان يستحق العبادة لذاته ومن غير ان يأمر بها ويحب ويرضى ان يعبد لا يكون معبودا في الحقيقة وانما يكون معبودا بصورة ومجازا ويكون المعبود في الحقيقة من امر بذلك لان العبادة عبارة عن الطاعة والالتقياد وليس ذلك الا لمن امر بها فلذلك نفى عليه الصلاة والسلام دخول هؤلاء المكرمين تحت قوله ماتعبدون فقال بل هم عبدوا الشياطين **قوله** وعلى هذا **قوله** اي على تقدير ان يحتمل ماتعبدون من دون الله على ما يعبد الاوثان وغيرها يكون الخطاب في قوله تعالى انكم ماتعبدون متناولا للمشركين وغيرهم كاليهود والنصارى وبنى ملبح وهم بطن من خزاعة قالوا صاهر الله تعالى سروات الجن فولدت له الملائكة بخلاف ما اذا جعل ماتعبدون على الاصنام خاصة فان الخطاب يخص المشركين **قوله** ليس اليهود عبدا وعزرا **قوله** لوجه لسؤال ابن الزبير لان كلمة ما لا تناول من يعقل فقوله تعالى وماتعبدون لا يتناول الملائكة فان الملائكة من العقلاء بل يقتصر على الاصنام لكنه عليه الصلاة والسلام جازاه وأزماه بوجه آخر تبينها على ان لدفع شبهته طرقا متعددة **قوله** بيان للتجوز او التخصيص تأخر عن الخطاب **قوله** الاول على تقدير ان يكون المقصود من قوله تعالى ان الذين سبقت لهم منا الحسنى بيان تناول الحكم لغير اهل الحسنى من العقلاء والثاني على تقدير ان يكون المقصود تخصيص ماتعبدون بغير اهل الحسنى مع كونه في نفسه بعم اهل الحسنى وغيرهم وعلى التقديرين يكون قوله تعالى ان الذين سبقت لهم منا الحسنى من قبيل بيان التفسير ومثل هذا البيان لا يجوز تأخيره عن وقت الحاجة الى العمل بالاتفاق لانه تكليف مالا يطاق واما جواز تأخيره عن وقت الخطاب فهو مختلف فيه بين الحنفية والشافعية جواز الشافعية استدلالا بهذه الآية ووجه الاستدلال ما اشار به المصنف من انه تعالى ازل قوله انكم ماتعبدون من دون الله حصص جهنم اتم لها وازدون اي تحصبون فيها وترمون وتأخر عنه نزول قوله ان الذين سبقت لهم منا الحسنى وهو بيان لما نزل قبله بيان تجوز او بيان تخصيص حتى جرى بين ابن الزبير وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم ماجرى واجاب الحنفية عن هذا الاستدلال بان قوله وماتعبدون لم يتناول عيسى عليه الصلاة والسلام وعزرا والملائكة حقيقة لان ما لغير العقلاء الا ترى ما روى عن رسول الله عليه الصلاة والسلام انه قال له ما جهلك بلغة قومك يا غلام اما علمت ان ما لما لا يعقل فيكون قوله تعالى ان الذين سبقت لهم منا الحسنى على هذا بيان تقرير وبيان التقرير يصح متراخيا وسؤال ابن الزبير وارد على طريق التعنت بناء على انه جعل ما مستعملة بمعنى من مجازا او حمله على التغليب فسأل بناء على ظنه الفاسد ثم انه عليه الصلاة والسلام اجابه بقوله ما جهلك فقد رددت عليه بان ما لما

وحتى هي التي يحكى الكلام بعدها والمحكى هي الجملة الشرطية وقرأ ابن عامر ويعقوب ففتح بالتشديد (وهم) يعني يا جوج ومأجوج او الناس كلهم (من كل حذب) نشز من الارض وقرئ جدت وهو القبر (ينسلون) يسرعون من نسلان الذئب وقرئ بضم السين (واقتراب الوعد الحلق) وهو القيامة (فاذا هي شاخصه ابصار الذين كفروا) جواب الشرط واذا المفاجأة تسد مسد الغاء الجزآية كقوله اذا هم يقنطون فاذا جاءت معها تظاهرتا على وصل الجزآء بالشرط فيتاكد والضمير للقصة او مبهم يفسره ابصار (يا ويلنا) مقدر بالقول واقع موقع الحال من الموصول (فدكنا في غفلة من هذا) لم نعلم انه حق (بل كنا ظالمين) لا نفسنا بالاخلال بالنظر والاعتداد بالندر (انكم ماتعبدون من دون الله) يحتمل الاوثان وابليس واعوانه لانهم بطاعتهم لهم في حكم عبدتهم لما روى انه عليه الصلاة والسلام لما تلا الآية على المشركين قال له ابن الزبير قد خصمتك ورب الكعبة اليس اليهود عبدا وعزرا والنصارى عبدا والمسح وبنوا ملبح عبدا الملائكة فقال عليه الصلاة والسلام بل هم عبدوا الشياطين التي امرتهم بذلك فانزل الله ان الذين سبقت لهم منا الحسنى الآية وعلى هذا يتم الخطاب ويكون ما مؤثرا او بما يعبه ويدل عليه ما روى ان ابن الزبير قال هذا شيء لا كهتنا خاصة او لكل من عبد من دون الله فقال عليه الصلاة والسلام بل لكل من عبد من دون الله ويكون قوله ان الذين بياننا للتجوز او التخصيص تأخر عن الخطاب

(حصب جهنم) ما يرمى به اليها وتخرج به من حصبه يحصبه اذارماه بالحصباء وقرى بسكون الصاد وصفا بالمصدر (انتم لها و اردون) استئناف او بدل من حصب جهنم واللام معوضة عن على للاختصاص والدلالة على ان ورودهم لاجلها ﴿ ٣٧٠ ﴾ (لو كان هؤلاء آلهة ماوردوها) لان المؤاخذ

المعذب لا يكون الها (وكل فيها خالدون) لاختصاص لهم عنها (لهم فيها زفير) انين وتنفس شديد وهو من اضافة فعل البعض الى الكل للتغليب ان اراد بما تعبدون الاصنام (وهم فيها لا يسمعون) من الهول وشدة العذاب وقيل لا يسمعون ما يسمعونهم (ان الذين سبقت لهم منا الحسنى) الخصلة الحسنى وهي السعادة او التوفيق للطاعة او البشرية بالجنة (اولئك عنها يبعدون) لانهم رفعون الى اعلى عليين روى ان عليا كرم الله وجهه خطب وقرأ هذه الآية ثم قال انا منهم و ابو بكر وعمر وعثمان وطلحة والزبير وسعد وسعيد وعبد الرحمن بن عوف وابن الجراح ثم اقيمت الصلاة فقام يجررداه ويقول (لا يسمعون حسيستها) وهو بدل من يبعدون او حال من ضميره سبق للبالغة في ابعادهم عنها والحسنى صوت يحسبه (وهم فيما اشتت انفسهم خالدون) دائمون في غاية النعم وتقدم الظرف للاختصاص والاهتمام به (لا يحزنهم الفزع الاكبر) النسخة الاخيرة لقوله ويوم ينفخ في الصور ففزع من في السموات ومن في الارض او الانصراف الى النار او حين يطبق على النار او يندج الموت على صورة كبش الملح (وتلقاهم الملائكة) تستقبلهم مهئين (هذا يومكم) يوم ثوابكم وهو مقدر بالقول (الذي كنتم توعدون) في الدنيا (يوم نطوى السماء) مقدر باذكار او ظرف لا يحزنهم او تلقاهم او حال مقدر من العائد المحذوف من توعدون والمراد بالطي ضد النشر او المحو من قولك اطوعني هذا الحديث وذلك لانها نشرت مظلة لبني آدم فاذا انتقلوا فوضت عنهم وقرى بالياء وبالتاء والبناء للفعول (كطى السجل للكتاب) طيا كطى الطومار لاجل الكتابة او لما يكتب او كتب فيه ويدل عليه قراءة حزة والكسائي وحفص على الجمع اي للعنان الكثيرة المكتوبة فيه وقيل السجل ملك يطوى كتب الاعمال اذ رفعت اليه او كاتب كان لرسول الله صلى الله عليه وسلم وقرى السجل كالداو

لا يعقل فلا يرد ما اورده على الآية من النقض بالملائكة ونحوهم وان صح انه عليه الصلاة والسلام اجاب بان قال انهم ما عبدوا ما ذكرته من اهل الحسنى وانما عبدوا الشياطين التي امرتهم بذلك فهو جواب بطريق التسليم اي لو سلم ان قوله تعالى ما تعبدون يتناول العقلاء الفضلاء لكن لانسلم انهم عبدوا اولئك الكرمين في الحقيقة بل عبدوا الشياطين الذين امروا بذلك والتعبير عنهم بلفظ ما ليس مبنيا على حله على المعنى المجازي بل مبنيا على عداهم اي على عد الشياطين في عداد الاصنام الجامدة التي تعبد بمراحل من العقل والتمييز وكذا قوله عليه الصلاة والسلام بل لكل من عبد من دون الله ان صح ذلك عنه مبنيا على التسليم ايضا والحاصل ان المراد بقوله ما تعبدون الشياطين وعلى التقديرين لم يكن قوله وما تعبدون مستعملا في العقلاء مجازا ولا متناولا لاهل الحسنى حتى يقال قوله تعالى ان الذين سبقت لهم منا الحسنى بيان للتجوز او التخصيص تأخر عن الخطاب كما قاله الشافعية بل ليس ذلك الا بيان تقرير يصح متراسيا عن الخطاب فليس في الآية ما يدل على جواز تأخير البيان عن وقت الخطاب على جميع الروايات فليتأمل فان المقام محل الالتفات ﴿ قوله ما يرمى به ﴾ يعني ان الحصب يفتح الحاء والصاد اسم لما يحصب اي يرمى في النار ولا يقال له حصب الا وهو في النار فاما قبل ذلك فيقال له حطب وشجر وحشب ونحو ذلك ﴿ قوله او بدل من حصب جهنم ﴾ ويجوز ابدال الجملة من المفرد اذا كانا بمعنى واحد والتقدير انكم انتم لها و اردون والحصب بسكون الصاد مصدر بمعنى الرمي ﴿ قوله لان المؤاخذ المعذب لا يكون الها ﴾ هذا الكلام بالشياطين ابيق لان المؤاخذة لاتليق بالاصنام الا ان يقال عباد الاصنام في الحقيقة عباد الشياطين الذين امروا بعبادتها فكأنهم اتخذوا الشياطين آلهة والضمير في قوله تعالى وهم فيها لا يسمعون قيل يرجع الى انعبودين اي لا يسمعون صراخهم وشكواهم ومعناه انهم لا يفتشونهم ولا يفتعونهم كما يقال سمع الله لمن حده اي اجاب الله دعاه وقيل يرجع الى الكفار والمعنى انهم لا يسمعون شيئا اصلا من حيث انهم يحشرون صما عميا زيادة في عذابهم او انهم لا يسمعون ما يسمعهم لانهم انما يسمعون اصوات المعذبين او كلام من يتولى تعذيبهم من الملائكة ثم انه تعالى لما شرح عقاب الكفار اردفه بشرح ثواب الابرار فقال ان الذين سبقت لهم منا الحسنى فهي عامة في حق كل المؤمنين وشرح من احوال ثوابهم خمسة امور احدها قوله او تلك عنها يبعدون وثانيها قوله لا يسمعون حسيستها والمراد به تأكيد بعدهم عنها لان من لم يدخلها وقرب منها قد يسمع حسيستها وثالثها قوله وهم فيما اشتت انفسهم خالدون ورابعها قوله لا يحزنهم الفزع الاكبر وفصره المصنف باربعة اوجه الاول انها النسخة الاخيرة والثاني ان يؤمر بالعباد الى النار والثالث اطباق جهنم على اهلها اي وضع الطبق عليها بعدما اخرج منها من اخرج ففزع اهلها حينئذ فزعا شديدا لم يفزعوا فزعا شديدا والرابع ذبح الموت بين القريتين والنداء يا اهل الجنة خلود بلاموت ويا اهل النار خلود بلاموت وخامسها قوله وتلقاهم الملائكة اي تستقبلهم ملائكة الرحمة عند خروجهم من القبور او عند باب الجنة ﴿ قوله او تلقاهم ﴾ فان قيل تلقى الملائكة عند باب الجنة وطي السماء متقدم عليه بزمان كثير فكيف يكونان في يوم واحد والجواب ان اسم يوم الطي يطلق على الزمان الممتد الذي مبدأه زمان الطي ومنتهاه زمان دخول اهل الجنة الجنة واهل النار النار ﴿ قوله او حال مقدر من العائد المحذوف من توعدون ﴾ اي توعدون ذلك اليوم مقدر كون يوم نطوى السماء طيا مثل طي الرجل مافي يده من الطومار لاجل الكتابة لان الكتاب مصدر كالكتابة وما فيه من اللام لتعليل فان قلت نشر الطومار شرط لاجل الكتابة فكيف يصح طيه علة لها قلت انه يطوى او لا ويحفظ مطويا لاجل ان ينشر ويكتب فيه وقت الحاجة فالمراد من طيه هذا الطي السابق ﴿ قوله او لما يكتب او كتب فيه ﴾ على ان الكتاب بمعنى المكتوب ﴿ قوله السجل ملك يطوى كتب الاعمال ﴾ اي كتب بني آدم اذ رفعت اليه قال السدى السجل ملك موكل بالصحف فاذا مات الانسان رفع اليه كتابه فيطويه فعلى هذا الكتاب والكتب على اختلاف القراءتين هي الصحائف واللام فيه زائدة كما في قوله ردف لكم ﴿ قوله او كاتب كان رسول الله عليه الصلاة والسلام ﴾ وهو بعيد لان كتاب رسول الله عليه الصلاة والسلام كانوا رجالا معروفين وليس فيهم من سمي بهذا الاسم ﴿ قوله في كونها ايجادا عن العدم او جمعا من الاجزاء ﴾ ذكر الامام انهم اختلفوا في كيفية الاعداد فمنهم من قال ان الله تعالى يفرق اجزاء الاجسام ولا يبعدها ثم انه يعيد تركيبها فذلك هو الاعداد ومنهم من قال انه تعالى يبعدها بالكلية ثم انه يوجد بعضها مرة اخرى وهذه الآية تدل على هذا الوجه لانه تعالى شبه الاعداد بالابتداء ولما كان الابتداء ليس عبارة عن تركيب الاجزاء المتفرقة بل عن الاعداد

و السجل كالعتل وهما لغتان فيه (كما بدأنا اول خلق نعيده) اي نعيد ما خلقناه مبتدأ اعادة مثل بدنا اياه في كونها ايجادا عن (بعد) العدم او جمعا من الاجزاء المتبددة والمقصود بيان صحة الاعداد بالقياس على الابداء لتشمول الامكان الذاتي الصحيح للتدورية وتناول القدرة القديمة لهما على السواء

بعد العدم وجب ان تكون الاعادة كذلك واحتج القائلون بالذهب الاول بقوله تعالى والسماوات مطويات بيمينه فانه يدل على ان السماوات حال كونها مطوية تكون موجودة بقوله تعالى يوم تبدل الارض غير الارض فهذا يدل على ان اجراء الارض باقية لكنها جعلت غير هذه الارض ووجه ارتباط هذه الآية بما قبلها انه تعالى لما وصف يوم القيامة بانه يوم تطوى فيه السماء كطى السجل وصفه ايضا بانه يعاد فيه الاشياء الهالكة من السماء والارض واهلهما **قوله** وما كافة **قوله** تكف الكاف عن العمل ونصح دخولها على الفعل فانها على تقدير كونها آتية قد تكون كافة عن العمل نحو انما زيد منطلق وغير كافة كما في قوله تعالى فبما رحمة من الله لنت لهم فان الباء فيه لو كانت مكفوفة لما كان لفظ الرحمة مجرورا بها فلما لم تكن الباء مكفوفة كان مجرورا بها مفعولا به والمفعول به لا بد له من عامل فعلا كان او معناه فلا بد ان يكون للباء ما يتعلق به بخلاف الكاف المكفوفة هنا فانها لا تستدعي ما يتعلق به لان مجرورها لم يكن مفعولا به حتى تستدعي ما ينصبه من فعل او ما في معناه والفرق بين كون ما كافة وبين كونها مصدرية انها على تقدير كونها كافة يكون قوله اول خلق نعيده كلاما تاما ويكون قوله كما بدأنا جملة مقطعة عن ذلك على معنى تحقق الامادة مثل تحقق البدء وليس المعنى على اعادة مثل البدء ومحل الكاف في مثله الرفع على انه خبر مبتدأ محذوف **قوله** واول مفعول لبدأنا **قوله** ظاهر نظم التنزيل وان كان يساعد هذا الاحتمال الا انه محل تأمل لان الظاهر ان ليس المراد باول الخلق من سبق وجوده وجود الآخرين في نشأة الدنيا لان الكلام ليس في ابادتهم وابدائهم خاصة بل الكلام في ابداء مجموع المكونات واما ادائها فان هذا المجموع اذا هلك ثم تعلقت الامادة به يوصف بالاولوية بالنسبة الى ما يتعلق به من الابدان ثانيا فهذا المجموع الموصوف بالاولوية كيف يكون مفعول بدأنا مع ان ايقاع البدء عليه متفرع على اعادته لانه قبل تعلق الاعادة به لا يوصف بالاولوية اصلا فالظاهر ان يكون الكاف في محل النصب على انه من قبيل ما اضمر عامله على شريطة التفسير والتقدير نعيد اول الخلق اي الخلائق الاولين نعيد ويتم الكلام هنا ان جعلت ما كافة وان جعلت مصدرية يكون التقدير نعيد اول الخلق اعادة مثل بدأنا اياه نعيده وكلمة ما ان كانت موصولة تكون الكاف متعلقة بمحذوف يفسره نعيده بخلاف ما اذا جعلت مصدرية فان مفعول نعيد حينئذ اول خلق لا الكاف **قوله** تأكيذا نعيده **قوله** يعني انه مصدر وقع مؤكدا مضمون جملة لا محتمل لها غير الوعد فهو من المصدر الذي يسمى تأكيذا لنفسه وناصبه مضمرا في وعدنا ذلك وعدا او هو منصوب بقوله نعيده لكونه في معنى الوعد **قوله** وقيل المراد بالزبور جنس الكتب المنزلة **قوله** ولقد كتبنا في الزبور معناه ولقد بينا في التوراة والانجيل وسائر كتب الانبياء عليهم الصلاة والسلام من بعد الذي كراى من بعدما كتبنا وبيننا في اللوح المحفوظ وهو ام الكتاب وكتب فيه كل ما سيكون ليعتبر الملائكة ويعلموا ان الله تعالى احاط بكل شىء علما واحصى كل شىء عددا **قوله** او الذين كانوا يستضعفون **قوله** نشر مرتب على قوله او الارض المقدسة وازاد مشارق الارض ومغاربها ارض الشام وجهاتها الشرقية والغربية قال الامام المراد من الارض ارض الجنة وقيل هي الارض المقدسة يرثها الصالحون ودليله قوله تعالى واورثنا القوم الذين كانوا يستضعفون مشارق الارض ومغاربها التي باركنا فيها بالآخرة يرثها امة محمد عند زول عيسى عليهما الصلاة والسلام **قوله** لان ما بعثت به سبب لاسعادهم **قوله** لو تدبروا فيه واتبعوا احكامه لغازوا بسعادة الدارين ومن اعرض عنه واستكبر فاما وقع في المحنة من قبل نفسه وهو اشارة الى جواب ما يقال كيف كان رحمة للعالمين وقد جاء بالسيف واستباحة الاموال ورد في الخبر انه عليه الصلاة والسلام قال لجبريل عليه الصلاة والسلام ان الله تعالى يقول وما ارسلناك الا رحمة للعالمين فهل اصابك من هذه الرحمة شىء **قوله** قال نعم اصابني من هذه الرحمة انى كنت اخشى عاقبة الامر فامنت بك لما اتنى الله تعالى على بقوله ذى قوة عند ذى العرش مكين مطاع ثم امنتم ان الله تعالى لما ذكر انه عليه الصلاة والسلام رحمة للعالمين بين معظم اسباب كونه رحمة لهم وهو كونه داعيا الى التوحيد والطاعة فانه بعث والناس في جاهلية وضلال واهل الكتابيين كانوا في حيرة في امر دينهم لطول مكثهم وانقطاع تواريخهم ووقوع الاختلاف في كتبهم بحيث لم يكن الطالب الحق سبيل البتة **قوله** فالاولى لقصر الحكم على الشىء **قوله** يعنى ان كلمة انما سواء كانت مفتوحة الهزمة او مكسورة فتكون لقصر الحكم على الشىء نحو انما يقوم زيد وقد تكون لقصر الشىء على الحكم نحو انما زيد قائم فقوله تعالى انما يوحى الى الآيات من قبيل قصر الحكم على الشىء حيث يدل على ان حكم ما يوحى اليه عليه الصلاة والسلام منحصر في مضمون قوله تعالى

وما كافة او مصدرية واول مفعول لبدأنا او لفعل يفسره نعيده او موصولة والكاف متعلقة بمحذوف يفسره نعيده اي نعيد مثل الذى بدأنا واول خلق ظرف لبدأنا او حاد من ضمير الموصول المحذوف (وعدا مقدر بفعله تأكيذا لنعيده او منتصب لانه عدة بالاعادة (علينا) اي علينا انما كنا فاعلين) ذلك لا محالة (ولقد كتبنا في الزبور) كتاب داود (من بعد الذي كراى اي التوراة وقيل المراد بالزبور جنس الكتب المنزلة وبالذكر اللوح المحفوظ (ان الارض) ارض الجنة او الارض المقدسة (يرثها عبادى الصالحون) يعنى عامة المؤمنين او الذين كانوا يستضعفون مشارق الارض ومغاربها وامة محمد صلى الله عليه وسلم (ان في هذا) فيما ذكرنا من الاخبار والمواعظ والمواعد (لبلاغا) لكفا او لسبب بلوغ الى البغية (لقوم عابدين همهم العبادة دون العادة) وما ارسلنا الا رحمة للعالمين (لان ما بعثت به سبب لاسعادهم) وموجب لصلاح معاشهم ومعادهم وقيل كونه رحمة للكفار منهم به من الخسنة والمسخر وعذاب الاستئصال (قل انما يوحى الى انما الحكم الله واحد) اي ما يوحى الى الا انه لا اله الا الله واحد وذلك لا المقصود الاصلى من بعثته مقصور على التوحيد فالاولى لقصر الحكم على الشىء والثانية على العكس

انما الحكم اله واحد فانه في محل الرفع على انه قائم مقام فاعل الفعل السابق اذ التقدير انما يوحى الى وحدانية الله تعالى وان قوله انما يوحى الى مع فاعله بمنزلة انما يقوم زيد اي يقوم زيد لا غيره فكانه قيل لم يوحى الى شيء الا التوحيد * ولما ورد ان يقال كيف يصح هذا الحصر مع انه قد اوحى اليه اشياء غير التوحيد * اشار المصنف الى دفعه بقوله وذلك لان المقصود الاصلى يعنى ان ما ذكر انما يرد على تقدير ان يكون الحكم المقصود ما ووحى اليه مطلقا وليس كذلك بل المراد ما ووحى اليه مقصودا بالمقصد الاصلى الاولى وقوله تعالى انما الحكم اله واحد من قبيل قصر الشيء على الحكم بمنزلة انما يرد قائم اي لا يفعل زيد سوى القيام * فان قلت هذا الحصر يستلزم ان لا يكون الله تعالى موصوفا بغير الوحدانية مع ان له تعالى من صفات الجلال والجمال ما لا يحصى * فالجواب ان الحصر ليس حقيقيا اذ المقصود نفي ما يصفه المشركون **قوله** وقد عرفت ان التوحيد الخ **اشارته** الى ما ذكره في تفسير قوله تعالى في هذه السورة هذا ذكر من معي وذكر من قبلي اذ التوحيد لما لم يتوقف على صحته بعثة الرسل وازوال الكتب صح الاستدلال فيه بالنقل ووجه الفاء في قوله تعالى فهل انتم مسلمون ان مثل هذا الكلام انما يذكر اذا تقدم ما يوجب المسارعة والاقدام على شيء من الامور فيؤتى به لا تحريض عليه والتوبيخ على تركه وههنا لما بولغ في امر التوحيد بما سبق من الحصرين عقبه للبالغة في ايجاب المسارعة الى التوحيد فلذلك اخرج الامر على صورة الاستفهام وكون التوحيد مما يصح اثباته بالسمع وان اشتهر بين المتكلمين الا انه لا يخلو عن اشكال وهو ان حجية السمع موقوفة على ثبوت الرسالة وثبوت الرسالة موقوفة على كون المرسل واجب الوجود وهو موقوف على ثبوت كونه واحدا اذ التعدد يستلزم الامكان كما بين في موضعه فظهر ان حجية السمع موقوفة على الوحدانية ولو توقفت الوحدانية ايضا على السمع لزم الدور فلاحكام التي يستدل عليها بالنص هي التي لا يتوقف النص على ثبوتها فالتوحيد ليس من تلك الاحكام التي يستدل عليها بالنص فلا يستدل بالنص على ثبوته **قوله** مستونين في الاعلام به **قوله** ان يكون قوله على سوء في محل النصب على انه حال من مفعول آذنتكم **قوله** او مستونين انواتم **قوله** على انه حال من الفاعل والمفعول معا وعلى التقديرين يكون آذنتكم منقولا من اذن بمعنى علم وعلى قوله او حربي لكم وان كان منقولا منه ايضا وان المراد بالاذنان اذان الحق الا ان اذان الحرب مستفاد من استعماله في مقام الانذار والتهديد كانه قيل قد بدلت وسعى الى الآن في اعلام الحق وارشادكم اليه فاذا لم تقبلوه ولم تلتفتوا اليه فتهيئوا لجزاء عنادكم **قوله** او اذانا على سوء **قوله** على انه صفة مصدر محذوف **قوله** وقيل اعلمتكم اي على سوء **قوله** على انه خبر ان المحذوف مع اسمها والجملة استثنائية **قوله** اقريب ام بعيد ما توعدون **قوله** في محل النصب بادري لانه علق ادري باداة الاستفهام واصل الكلام اقريب ما توعدون ام بعيدا لانه اخر المستفهم عن دروي الاى وقوله ما توعدون يجوز ان يكون مبتدأ وناقله مع ما عطف عليه خبره ويجوز ان يكون فاعل قريب لاعتماده على الف الاستفهام والمقصود من قوله تعالى انه يعلم الجهر من القول الآية تعليل الامر المدلول عليه بقوله فهل انتم مسلمون والنهي عن الطعن في الاسلام جهرا وعن اضرار الاحن والاحقاد للمسلمين وبيان ان تأخير العذاب عنهم ليس لحق ما سر وابه وما اعلنوا بل لحكمة اقتضت ذلك ثم قال لعل وجه الحكمة في التأخير الاستدراج وزيادة الاستحقاق للعقوبة والعذاب ولما كان الاستدراج سببا للفتنة والعذاب الملق عليه لفظ الفتنة مجازا مرسلا وقوله او امتحان اي معاملة شبيهة بالامتحان على سبيل الاستعارة التمثيلية وقراءة العامة رب احكم بكسر الباء وحذف ياء الاضافة اكتفاء بالكسرة وقرئ بضم الباء على انه منادى مفرد معرفة امر الله تعالى رسوله عليه الصلاة والسلام بان يدعو باستعمال العذاب على قومه ويقول رب اقض بيننا وبين اهل مكة بالعدل فان العدل في حقهم ان يجعل العذاب عليهم ولا يعاملهم فلا جرم حكم الله تعالى عليهم يوم بدر وقرئ ربى بسكون الباء واحكم على بناء افعال التفضيل وهما مبتدأ وخبر وقرئ احكم بفتح الهزة والميم على انه فعل ماض من الاحكام مرفوع المحل على انه خبر ربى ايضا تمت سورة الانبياء عليهم الصلاة والسلام وهذا وان الشروع فيما يتعلق بسورة الحج مستعينا بالله تعالى

سورة الحج سبعون واربع آيات مدنية

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله تعالى يا ايها الناس اتقوا ربكم **قوله** روى عن ابن عباس رضى الله عنهما انه قال المعنى يا اهل مكة احذروا

(فهل انتم مسلمون) مخلصون العبادة لله تعالى على مقتضى الوحي المصدق بالحجة وقد عرفت ان التوحيد مما يصح اثباته بالسمع (فان تولوا) عن التوحيد (فقل آذنتكم) اعلمتكم ما امرت به او حربي لكم (على سوء) مستونين في الاعلام به او مستونين انواتم في العلم بما اعلمتكم به او في المعادة او ايدانا على سوء وقيل اعلمتكم انى على سوء انى عدل واستقامة رأى بالبرهان النير (وان ادري) وما ادري (اقريب ام بعيد ما توعدون) من غلبة المسلمين او من الحشر لكنه كائن لا محالة (انه يعلم الجهر من القول) ما يجاهرون به من الطعن في الاسلام (ويعلم ما تكتمون) من الاحن والاحقاد للمسلمين فيجازيكم عليه (وان ادري لعله فتنة لكم) وما ادري لعل تأخير عذابكم استدراج لكم وزيادة في امتحانكم او امتحان لينظر كيف تعملون (ومتاع الى حين) وتمتع الى اجل مقدر يقتضيه مشيئته (قل رب احكم بالحق) اقض بيننا وبين اهل مكة بالعدل المقتضى لاستعمال العذاب والتشديد عليهم وقراءة حفص قال على حكاية قول رسول الله صلى الله عليه وسلم وقرئ رب بالضم وربى احكم على بناء التفضيل واحكم من الاحكام (ورينا الرحمن) كثير الرحمة على خلقه (المستعان) المطلوب منه المعونة (على ما تصفون) من الحال بان الشوكة تكون لهم وان راية الاسلام تخفق ايامهم تسكن وان الموعد به لو كان حقا لنزل بهم فاجاب الله دعوة رسوله صلى الله عليه وسلم فنجب ايمانهم ونصر رسوله صلى الله عليه وسلم عليه وسلم عليهم وقرئ بالياء وعن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ اقرب حاسبه الله حسابا يسيرا وصالحه وسلم عليه كل نبي ذكر اسمه في القرآن

سورة الحج مكية الاست آيات من

هذا خصمان الى صراط الحميد

وهي ثمان وسبعون آية

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(يا ايها الناس اتقوا ربكم)

عقاب ربكم بطاعته فان التقوى المأمور بها انما تحقق بالاتقاء عن جميع المحرمات والاتقاء عن ترك شيء من الواجبات وبالجملة المراد بالتقوى على هذا القول الاتقاء عن كل ما يؤثم من فعل او ترك وهذا المعنى هو المراد باسم التقوى في عرف الشرع الا ان الملائم لتخصيص الخطاب باهل مكة ان يراد بالتقوى المرتبة الاولى منه وهو التقوى عن العذاب المحل بالنبى من الشرك كما هو المراد بقوله تعالى فآزرهم كلمة التقوى فانه تعالى امر الناس بالتقوى ثم علل وجوبها عليهم بذكر الساعة ووصفها باهول صفة والمعنى ان بالتقوى يندفع هذا الضرر العظيم عن النفس ودفع الضرر عن النفس معلوم الوجوب ثبت به وجوب التقوى والزلة تضعيف الزلة يقال زلت قدمه اذا زلت عن مكانها بسرعة ويقال زلت يافلن زل اذا زل في طين او منطلق وبصير متعبدا بالتضعيف يقال زلزل الله تعالى الارض زلزلا افتزلزلت هي وقد يستعمل لازما بمعنى زلزل فقوله تعالى ان زلزلة الساعة معناه ان زلزل الساعة ولهذا فبرها الكواشى رحمه الله تعالى بقوله اى حركتها الشديدة بانزاج فيكون المصدر مضافا الى فاعله وفسرها المصنف رحمه الله تعالى بالتحريك وجعلها آولا من اضافة المصدر الى فاعله المجازى على طريق اسناد الفعل الى زمانه وثانيا من اضافة المصدر الى ظرفه بتقدير في وثالثا من غير تقدير والفرق بين الوجهين الاخيرين ان المضاف اليه في كل واحد من الاحتمالين وان كان ظرفا للمضاف حقيقة الا انه قد توسع فيه واجرى مجرى المفعول به واضيف المصدر اليه على طريق اضافته الى المفعول به من غير تقدير كلمة في كما في قوله تعالى بل مكر الليل والنهار وقول من قال ياسارق الليلة اهل الدار في احد الاحتمالين بخلاف الاحتمال الآخر فان الظرف لم يتوسع فيه وكانت الاضافة اليه بتقدير في كما في ضرب اليوم واطافة المصدر معنوية سواء اضيف الى ظرفه او الى فاعله لانه ليس بصفة والاضافة انما تكون لفظية بان يكون المضاف صفة مضافة الى معمولها اى الى مرفوعها او منصوبها **قوله** وقيل هي زلزلة الخ عطف من حيث المعنى فان ما ذكر ثانيا يدل على ان الساعة اما فاعل مجازى لهذه الزلزلة او زمان لها وعلى التقديرين هذه الزلزلة يوم القيامة وهو ظاهر **قوله** فيبقوا على انفسهم اى يترجوا عليها يقال ابقيت على فلان اى ارضيت عليه ورجته وفي الصحاح تقول ارضيت عليه اذا اقبلت عليه ورجته **قوله** اذا دهشت اى اذا دهشت الزلزلة التى أقيمت الرضيع ثديها حل لفظ المرصعة على التى تلبس الارضاع بالفعل استدلالا بلحوق التاء اياه فان الاصل فى الصفات المختصة بالمؤنث ان لا تلحقها تاء التانيث اذا قصد بها التى من شأنها ان تلبس الفعل فاما اذا قصد بها الدلالة على الملابس بالفعل فيجئذ يجب ان تلحقها التاء فيقال حائضة وطالقة ومرصعة وطائمة فلما قيل فى الآية مرصعة بالتاء علم ان المراد بها التى باشرت الارضاع بالفعل وأقيمت ثديها الصبي **قوله** وما موصولة فلا بد من تقدير العائد اى عن الذى ارضعته وهو الطفل وان كانت مصدرية فلا حاجة الى التقدير اى عن ارضاعها **قوله** جبينها مبنى على ان الحمل بالفتح ما كان فى البطن او على رأس الشجرة وبالكسر ما كان على الظهر واستدل به من قال ان هذه الزلزلة تكون فى الدنيا لانه لا مرصعة ولا حامل يوم القيامة ومن قال انها تكون يوم القيامة يقول هذا على جهة التمثيل اى لو كان مثلها فى الدنيا لذهلت المرصعة عما ارضعت وتضع الحمل جملها من غير تمام من شدة دهشتها **قوله** فارهقهم هولهم والمعنى ولكن مارهقهم من خوف عذاب الله تعالى هو الذى اذهب عقولهم يقال رهقه بكسر الهاء اى غشيه وارهقه طغيانا اى اغشاه اياه والهول مصدر هاله الشئ اى افزعه ولا شك انه تعالى اذا بسط بساطه اى بساط عزته وسلطان جبروته وسرادق كبريائه بحيث اجأ النبيين الى ان قالوا نفسى نفسى يجعل هولهم وافزاعه بحيث يغشى اهل الموقف بأمرهم مما شاهدوه من امارات ما يكون من ذلك الموقف قرأ العامة رجة الله عليهم وترى الناس يفتح التاء من ترى ونصب الناس على صيغة خطاب الواحد بمعنى تعلمو الناس اول مفعوليه وسكارى ثانيا وقرى بضم التاء وكسر الراء على بناء الفاعل وهو ضمير الزلزلة او الساعة فلا بد حينئذ من تقدير المفعول الاول ليم به المعنى اى وترى الزلزلة او الساعة اهل الموقف الناس سكارى فهو مفعول ثالث ويؤيد هذه القراءة قراءة من قرأ وترى الناس بضم التاء وفتح الراء على ما لم يسم فاعله ونصب الناس مضارع مبنى من المتعدى الى ثلاثة مفاعيل الاول قائم مقام الفاعل وهو ضمير الخطاب والناس سكارى هما المفعولان الباقيان وهذا معنى قول المصنف رحمه الله عليه وقرى ترى من اربك قائما والاصل وترى الزلزلة او الساعة اياك الناس سكارى ويجوز ان يكون مضارع رأيت المتعدى الى اثنين والمعنى

ان زلزلة الساعة) تحريكها للاشياء على الاسناد المجازى او تحريك الاشياء فيها فاضيفت اليها اضافة معنوية بتقدير في او اضافة المصدر الى الظرف على اجراء مجرى المفعول به وقيل هي زلزلة تكون قبل طلوع الشمس من مغربها واطافتها الى الساعة لانها من اشراطها (شئ عظيم) هائل علل امرهم بالتقوى بظفاعة الساعة ليتصوروه بعقولهم ويعلموا انه لا يؤمنهم منها سوى التدرج بلباس التقوى فيبقوا على انفسهم ويقوها بملزمة التقوى (يوم ترونها تذهل كل مرضعة عما ارضعت) تصوير لهولها والضمير للزلزلة ويوم منتصب بتذهر وقرى تذهل وتذهل مجهولا ومعلوم اى تذهلها الزلزلة والذهول الذهاب عن الامر بدهشة والمقصود الدلالة على ارهقها بحيث اذا دهشت التى أقيمت الرضيع ثديها تزعته من فيه وذهلت عنه وما موصولة او مصدرية (وتضع كل ذات حمل حملها) جبينها (وترى الناس سكارى) كأنهم سكارى (وماهم بسكارى) على الحقيقة (ولكن عذاب الله شديد) فأرهقهم هولهم بحيث تذهل عقولهم واذهب تمييزهم

وترى أيها الرسول قوماسكارى فبنى للمفعول واسند الى مفعوله الاول وترك الثاني منصوبا على حاله وهو معنى قوله
 رحمة الله عليه اورأيتك قائما وقوله بنصب الناس ورفع على ترتيب اللف وماورد ان يقال لما اسند الفعل الى الناس
 كان ينبغي ان يقال ويرى بالياء التحتية اجاب عنه بقوله وتأينته على تأويل الجماعة **قوله** وافراده بعد جمعه
 افراد الفعل وجمعه عبارة عن اسناده الى ضمير الواحد والجمع يعنى افراد فاعل الرؤية في ترى الناس وجمعه في يوم
 ترونها مبنى على ان المرئية في يوم ترونها الزلزلة او الساعة وفي قوله وترى الناس جميع الناس رأيا للزلزلة لكونها امرا
 مغايرا للناس بخلاف الحالة القائمة فان كل احد لا يرى الامايق بغيره ولا يرى الجميع ماقام بالجميع والازم ان يرى
 كل احد ماقام بنفسه وفيه بحث ظاهر وهو ان اسناد الفعل الى الجميع انما يقتضى قيامه بالجميع ولا يقتضى
 وقوع ماقام به من الجميع وما ذكره مبنى على ان يكون الخطاب في قوله تعالى وترى الناس لكل من يصلح
 ان يكون مخاطبا على سبيل البدل ولو كان الخطاب لواحد بعينه وهو النبي صلى الله عليه وسلم لما قيل يراها الجميع
 اى يرى كل احد ماقام بغيره **قوله** سكرى كعطشى ووجه التشبه كون كل واحد منهما جمعا على فعلى مع
 كون واحد على وزن فعلان ولو قال بكرسى وقلى ومرضى لصح التشبيه من حيث ان كل واحد منهما
 جمع على وزن فعلى الا ان المشابهة بين سكرى وعطشى اتم لما ذكرناه يقال رجل عطشان وقوم عطشى كما يقال
 جومان وجوعى وكسلان وكسلى واللفظ انما يجمع على فعلى اذا كان مأخذه من قبل العلل والاد وآء نقل عن
 الفراء رحمة الله تعالى انه قال والعرب تجعل فعلى جعما لكل ذى زمانة وضرر وهلاك ولا يبالون ان كان واحده
 فاعلا او فعلا او فعلا **قوله** وهى نعمه واضرابه حال من فاعل نزلت لما امر الله تعالى مشركى اهل مكة
 بالانقضاء عن عقابه بملزمة طاعته خص من بينهم من هو متوغل في المخالفة والعصيان ووصفه بالمخاصمة في دين الله
 تعالى ووحدانيته وفيما اخبر به رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الله تعالى بمجرّد زعمه الفاسد وظنه الباطل من غير
 سند يسوقه اليه قال ابن عباس رضى الله تعالى عنهما المرید المتمرد على الله تعالى يقال مرد الشئ اذا جاوز حد
 مثله واصله العرى يقال غلام امرد وعصن امرد اذا عرى عن الشعر والورق **قوله** كتب عليه على الشيطان
 صفة للشيطان والمعنى والله تبارك وتعالى اعلم ويتبع كل شيطان مرید كتب عليه ان من يقبل منه فهو ضال
 والكتابة والكتاب الحكم والقدر ويكون بمعنى الرق والاثبات فالعنى قضى عليه اورقم فاثبت في ام الكتاب
 وهو اللوح اى قد قضى الله تعالى على كل شيطان من الجن والانسان من يتبعه ويتولاه فانه يضلّه عن الصراط
 المستقيم والدين القويم فاما الشيطان الجنى فبالوسواس والتسويلات والقاه الشبهات واما الشيطان الانسى
 فبايقاعه في مذاهب اهل الهوى والبدع كالفلسفة والزنادقة المنكرين للبعث والحساب ويقومون عليهما البراهين
 الموهمة المشوبة بشوائب الوهم والخيال وظلمة الطبيعة فاتباعه تقبل منه تلك الشبهات الزائفة والدلائل
 الباطلة فيعتقدون بعقائده ويصيرون من جعلته ويدخلون في زمرة كما قال تعالى ومن يتولهم منكم فانه منهم
 قال صاحب الكشاف والكتابة عليه مثل اى كانما كتب اضلال من يتولاه عليه ورقم به لظهور ذلك في حاله جعل
 الكتابة بمعنى الرق والاملاء ولما تعذر حله على الحقيقة حله على التشبيه وجعل وجه الشبه لظهور ذلك الاضلال
 عليه ظهور المكتوب على ما كتب عليه واليه اشار المصنف بقوله والمعنى كتب عليه اى اثبت عليه ورقم فصار
 كان الاضلال شئ اثبت عليه ورقم **قوله** على تقدير فشأنه انه يضلّه يعنى قبح الهزيمة في قوله تعالى فانه يضلّه
 مبنى انه خبر مبتدأ محذوف اى فشأنه وحاله انه يضلّه قال صاحب الكشاف عفا الله تبارك وتعالى عنه وقرى انه
 بفتح الهزمة وكسرها فن قبح جعل الاولى نائب فاعل كتب والثانية عطفها عليها ولم يرض المصنف به حيث قال
 لاعلى العطف فانه يكون بعد تمام الكلام يعنى ان كلمة ان الاولى لو كانت مرفوعة المحل على انها قائمة مقام
 فاعل كتب وكانت الثانية ايضا في محل الرفع على كونها معطوفة على الاولى مؤكدة لها للزم عطف جملة تامة على
 كلام غير تام لان قوله من تولاه مبتدأ لم يستوف خبره بعد لان كلمة من فيه ان قدرتها موصولة فلا خبر لها وان
 جعلتها شرطية فلا جواب لها ولا يجوز العطف قبل التمام في عطف الجمل فاعراب الآية ان كتب مبنى للمفعول
 على قراءة العامة وانه في الموضعين مفتوح الهزمة اما الاولى فلكونها مع ما في حيزها في محل الرفع على انها خبر مبتدأ
 محذوف وكلمة من في قوله تعالى من تولاه يجوز ان تكون شرطية والقاه في جوابها وان تكون موصولة والقاه زائدة
 في الخبر لتضمن المبتدأ معنى الشرط **قوله** على حكاية المكتوب فان كلمة ان الواقعة في الكلام المحكى

وقرى ترى من اريتك قائما اورأيتك قائما
 بنصب الناس ورفع على انه نائب مناب
 الفاعل وتأينته على تأويل الجماعة وافراده
 بعد جمعه لان الزلزلة يراها الجميع واثرا للسكر
 انما يراه كل احد على غيره وقرأ جزقوا الكسائي
 سكرى كعطشى اجراء للسكر مجرى العلل
 (ومن الناس من يجادل في الله بغير علم) نزلت
 في النضر بن الحارث وكان جدلا يقول
 الملائكة بنات الله والقرء ان اساطير الاولين
 ولا يبعث بعد الموت وهى نعمه واضرابه
 (ويتبع) في المجادلة او في تامة احواله (كل
 شيطان مرید) متجرّد للفساد واصله العرى
 (كتب عليه) على الشيطان (انه من تولاه)
 تبعه والضمير للشان (فانه يضلّه) خبر لمن او
 جواب له والمعنى كتب عليه اضلال من يتولاه
 لانه جبل عليه وقرى بالفتح على تقدير فشأنه
 انه يضلّه لاعلى العطف فانه يكون بعد تمام
 الكلام وقرى بالكسر في الموضعين على
 حكاية المكتوب

مكسورة لكونها واقعة في ابتداء الكلام ولا بد في الحكاية ان تحفظ صورة الكلام المحكي ولا تغير عما هي عليه من هيئتها **قوله** او اضمار القول فيكون عليه في موضع الرفع على انه قائم مقام الفاعل لقيل المضمر ثم انه تعالى لما حكى عنهم انهم يجادلون في الله بغير علم وكان من جملة ما جادلوا فيه نفي صحة حقبة البعث والحشر اورد ما يدل على صحته بقوله تعالى يا ايها الناس ان كنتم في ريب من البعث الآية قيل تحريك الوسط في كل ما كان فيه العين من حروف الحلق قياس مطرد كالشعر والنهر وقيل ليس بقياس بل هما لغتان بمعنى كالجلب والجلب والطرود والطرود فيتوقف على السماع ثم انه تعالى ذكر في مراتب النشأة الاولى ومبادئها سبعة امور الاول التراب فانه مبدأ لجميع الافراد الانسانية اما بواسطة كونه مبدأ لاصلهم آدم عليه الصلاة والسلام او بواسطة الغذاء وكونه مبدأ للمنى ودم الطمث فانه اما حيواني او نباتي وغذاء الحيوانات ينتهي الى النبات قطعاً لتسلسل والنبات انما يتولد من الارض والماء فصح قوله فانا خلقناكم من تراب على كل واحد من الاعتبارين فقوله فانظروا في بدء خلقكم الخ اشارة الى ان قوله تعالى فانا خلقناكم ليس جزاء في الحقيقة لكنه اقيم مقام الجزاء من حيث كون الاخبار به سبباً مؤدياً الى النظر في مضمونه الذي هو مزيل لريبهم والمرتبة الثانية النطفة وهي ماء الفحل فان قلب التراب اليابس ماء رطباً لطيفاً مبني على قدرة باهرة لا يبعد عنها اعادة الموتى والمرتبة الثالثة العلقه وهي قطعة الدم الجامدة ولا شك ان بين الماء وبين الدم الجامد مبانة شديدة والمرتبة الرابعة المضغة وهي اللحم الصغيرة قدر ما يعضغ والمرتبة الخامسة ما ذكره بقوله ثم نخرجكم طفلاً والسادسة ما ذكره بقوله تعالى ثم لتبلغوا اشدكم والسابعة ما ذكره بقوله ومنكم من توفي وقسم المضغة الى الخلقه وغير الخلقه اي الى المساواة للمساء المترفة عن العيب يقال صحرة خلفاء اي ملساء لا عيب فيها وخلق السواك اي سوته وملسته وقيل الخلقه هي التي تم وكل خلقها بنفخ الروح فيها وهو الذي يولد لتنام مدة الحمل حياً وغير الخلقه ما سقطه المرأة غير حي ولم يكمل خلقه بنفخ الروح فيه وقيل الخلقه ما قد بدا خلقته وصورته وغير الخلقه ما لم يصور بل تسقطه المرأة نطفة بيضاء او علقه او مضغة لم تبين خلقته وقدم الوجه الاول لانه اوفق لبناء التفعيل الدال على تكثير الخلق فان الانسان ذو اعضاء مبانة وقوى متفاوتة فاذا كل فيه جميع ما يتم به خلقه النوع فقد كثرفه الخلق واللام في قوله تعالى لتبين متعلقة بمحذوف اي ثقلناكم من حال ومن خلق الى خلق لتبين لكم بهذا التدرج من فعلنا وقدرتنا مالا يسعه الذكر ولا يحيط به الوصف واشير الى هذا التعميم بحذف المفعول وقوله تعالى ونقر في الارحام مرفوع على الاستئناف وليس علة ما قبله حتى ينصب عطفاً على العلة المتقدمة روى عن الزجاج رجة الله تعالى عليه انه قال قوله تعالى ونقر في الارحام لا يجوز فيه الالرفع ولا يجوز ان يكون المعنى فعلنا ذلك لنقر في الارحام لان الله تعالى لم يخلق الانام ليقرؤا في الارحام وانما خلقهم ليدلهم على رشدهم وصلاتهم ونقل المصنف رجة الله تعالى عليه قراءة النصب فيه وفي قوله تعالى ثم نخرجكم طفلاً و اشار الى دفع ما ذكره الزجاج رجة الله تعالى عليه بقوله وتقريرهم في الارحام حتى يولدوا وينشأوا ويلغوا حد التكليف يعني ليس الاقرار في الارحام وجده علة الخلق المذكور حتى يرد ما ذكره بل العلة هي مجموع الاقرار في الرحم الى تمام مدة الولادة والتولد طفلاً والانشاء والبلوغ الى حد التكليف والعلة في الحقيقة هي الاخير يعني بلوغ حد التكليف اي حتى يكلفوا بمعرفة الله تعالى وتوحيده وطاعته فينالوا سعادة الآخرة لكن لما كان الاقرار في الرحم وماتلاه من مقدمات البلوغ ادخل في التعليل قدر لام العلة ايذانا بذلك وخص قوله لتبلغوا باعادة اللام للتبيين على ان المقصود اولا وبالذات هو الثاني لا الاول من بين اجزاء الغرض وهو الجزء الثاني الاخير الذي هو البلوغ المذكور لانه وان التكليف فقوله تعالى ثم لتبلغوا على هذه القراءة معطوف على قوله تعالى ثم نخرجكم وقد اشار اليه المصنف بقوله حتى يولدوا وينشأوا وعلى قراءة الرفع معطوف على قوله تعالى لتبين لكم فان قلت ما معنى ثم في الموضعين فالجواب انه يحتمل ان يكون التراخي في الرتبة وهو الاظهر الانسب بالمقام ويحتمل ان يكون للتراخي في الزمان فان بلوغ الاشد مترسخ عن الاخراج طفلاً وهو غير الاقرار في الارحام ولو باعتبار ابتداء الاقرار في الارحام **قوله** وقرئ بالياء اي وقرئ قوله تعالى لتبين وقرئ بالياء التختانية فيهما باسناد كل واحد من الفعلين اليه تعالى كما في قراءة النون وقرئ ويقر بفتح الياء من تحت وكسر القاف ونصب الراء اي ويقر الله تعالى وهو من قر الماء اذا صبته وقرأ يعقوب في رواية ونقر بفتح النون وضم القاف ورفع الراء من قر الماء بقره

او اضمار القول او تضمين الكتب معناه (ويهديه الى عذاب السعير) بالحمل على ما يؤدى اليه (يا ايها الناس ان كنتم في ريب من البعث) من امكانه وكونه مقدوراً وقرئ من البعث بالتحريك كالجلب (فانا خلقناكم) اي فانظروا في بدء خلقكم فانه يزج ربكم فانا خلقناكم (من تراب) اذ خلق آدم منه والاعذية التي يتكون منها المنى (ثم من نطفة) منى من النطفة وهو الصب (ثم من علقه) قطعة من الدم جامدة (ثم من مضغة) قطعة من اللحم وهي في الاصل قدر ما يعضغ (مخلقة وغير مخلقة) مساواة لانقص فيها ولا عيب وغير مساواة او ثامة وساقطة او مصورة وغير مصورة (لتبين لكم) بهذا التدرج قدرتنا وحكمتنا وان ما قبل التغيير والفساد وتكون مرة قبلها اخرى وان من قدر على تغييره وتصويره اولا قدر على ذلك ثانياً وحذف المفعول ايماء الى ان افعالهم يتبين بها من قدرته وحكمته ما لا يحيط به الذكر (ونقر في الارحام مانشاء) ان نقر (الى اجل مسمى) هو وقت الوضع واذنا بعد ستة اشهر واقصاه آخر اربع سنين وقرئ ونقر بالنصب وكذا قوله (ثم نخرجكم طفلاً) عطفاً على تبين كان خلقهم مدرجاً لقرضين تبين القدرة وتقريرهم في الارحام حتى يولدوا وينشأوا ويلغوا حد التكليف وقرئ بالياء رفعا ونصبا ويقر بالياء ونقر من قررت الماء اذا صبته وطفلاً حال اجريت على تأويل كل واحد او الدلالة على الجنس اولانه في الاصل مصدر (ثم لتبلغوا اشدكم) كما لكم في القوة والعقل جمع شدة كالاناء جمع نعمة كانها شدة في الامور (ومنكم من توفي اي توفاه الله) ومنكم من رد الى ارض العمر) الهرم والخرف وقرئ بسكون الياء

(لكيلا يعلم من بعد علم شياً) ليعود كهيئته الأولى في اوان الطفولية من سخافة العقل وقلة الفهم فينسى ما علمه وينكر من عرفه والاية استدلال ثان على امكان البعث بما يعترى الانسان في اسنانه من الامور المختلفة والاحوال المتضادة فان من قدر على ذلك قدر على نظائره (وترى الارض هامدة) ميتة يابسة من همدت النار اذا صارت رمادا (فاذا انزلنا عليها الماء اهتزت) تحركت بالنبات (وربت) وانتفخت وقرى ربات اي ارتفعت (وانبتت من كل زوج) من كل صنف (بهج) حسن رآق وهذه دلالة ثالثة كثرها الله تعالى في كتابه لظهورها وكونها مشاهدة (ذلك) ٣٧٦ ﴿ اشارة الى ما ذكر من خلق الانسان في اطوار

مختلفة وتحويله على احوال متضادة واحياء الارض بعد موتها وهو مبتدأ خبره (بان الله هو الحق) اي بسبب انه الثابت في نفسه الذي به يتحقق الاشياء (وانه يحيى الموتى) وانه يقدر على احيائها والاموات هي النطفة والارض الميتة (وانه على كل شيء قدير) لان قدرته لذاته الذي نسبته الى الكل على سواه فلما دلت المشاهدة على قدرته على احياء بعض الاموات لزم اقتداره على احياء كلها (وان الساعة آتية لا ريب فيها) فان التغير من مقدمات الانصرام وطلائعه (وان الله يبعث من في القبور) بمقتضى وعده الذي لا يقبل الخلف (ومن الناس من يجادل في الله بغير علم) تكرر للتأكيد ولما ينطبه من الدلالة بقوله (ولا هدى ولا كتاب منير) على انه لا سند له من استدلال او وحى او الاول في المقلدين وهذا في المقلدين والمراد بالعلم العلم الفطري ليصح عطف الهدى والكتاب عليه (ثاني عطفه) متكبراً وثني العطف كناية عن التكبر كما في الجيد او معرضاً عن الحق استخفافاً به وقرى بفتح العين اي مانع تعطفه (ليضل عن سبيل الله) علة للجدال وقرأ ابن كثير وابوعمر ورويس بفتح الباء على ان اعراضه عن الهدى المتمكن منه بالاقبال على الجدل الباطل خروج من الهدى الى الضلال وانه من حيث هو مؤذاه كالفرض له (له في الدنيا خزي) وهو ما اصابه يوم بدر (وتذيقه يوم القيامة عذاب الحريق) وهو النار (ذلك بما قدمت يدك) على الالتفات او ارادة القول اي يقال له يوم القيامة ذلك الخزي والتعذيب بسبب ما اقرت من الكفر والمعاصي (وان الله ليس بظلام للعبيد) وانما هو مجازيهم على اعمالهم والمبالغة لكثرة العبيد (ومن الناس من يعبد الله على حرف) على طرف من الدين بلا سيات له فيه كالذي يكون على طرف الجيش فان احس بظفر قر والافر (فان اصابه خير اطمان به وان اصابته فتنة انقلب على وجهه) روى انها زلت في اطرب قدموا الى المدينة وكان احداهم

اذا صبه وقوله كالكلم في القوة والعقل يعني ان الاشكال القوة في الخواص والقوى والجوارح كلها وهو فيما بين الثلاثين والاربعين وقيل من ثمانين عشرة سنة الى ثلاثين سنة وقيل الى ست وثلاثين سنة ﴿ قوله تعالى لكيلا يعلم متعلق بقوله ردة * فان قيل كيف قال لكيلا يعلم من بعد علم شياً مع انه يعلم بعض الاشياء كالطفل * اجيب بان المراد انه يزول عقله فيصير كأنه لا يعلم شيئاً فان مثل ذلك قد يذكر في مقام نفى العقل للمبالغة ﴿ قوله تحركت بالنبات الاهتزاز الحركة الواقعة على البهجة والسرور فلا يقال اهتز فلان لكيت وكيت الا اذا كان ذلك الامر من الحسن والمنافع قيل الاصل اهتز وربا نباتها فحذف المضاف واسند كل واحد من الفعلين الى نفس الارض فن قرارتبت فغناه الزيادة من اي جهة كانت ومن قرأ بالهمزة فسره بقوله ارتفعت وزادت من جهة العلو وقوله تعالى وان الساعة يمحتمل ان يكون معطوفاً على المجرور بالباء وان يكون خبر مبتدأ محذوف حذف لدلالة المقام عليه والتقدير والامر ان الساعة آتية ولا ريب فيها يمحتمل ان يكون خبراً ثانياً وان يكون حالاً ﴿ قوله تكرر للتأكيد يعني ان هذه الآية نزلت ايضا في النضر بن الحارث وفاذة التكرير المبالغة في الذم وليريد عليه انه لا سنده في مجادلته من دليل عقلي ولا وحى سماوي كما لا سند في مجادلته من العلم الضروري والنظري كأنه قيل انه يجادل من غير مقدمة ضرورية ولا نظرية ولا سمعية وهو قوله تعالى ويعبدن من دون الله مالم ينزل به سلطاناً وما ليس لهم به علم وما للظالمين من نصير وقيل الآية الاولى واردة في التابعين المقلدين وهذه الآية في المتبوعين المقلدين فان كل واحد من القريتين يصدق عليه انه يجادل من غير علم وان كان احدهما تبعاً والاخر متبوعاً ويؤيد هذا القول قوله تعالى ليضل عن سبيل الله بغير علم فان المضل هو المقلد المتبوع لا التابع * والثني اللى والعطف بكسر العين الجانب الذي يعطفه الانسان ويلويه ويميله عند الاعراض عن الشيء وهو عبارة عن الكبر والخيلاء والعطف بفتح العين التعطف والبر ﴿ قوله على ان اعراضه عن الهدى المتمكن منه متعلق بقراءة من قرأ ليضل بفتح الباء فانه لما ورد على هذه القراءة ان يقال الجدل ما كان مهتدياً حتى يخرج بالجدال من الهدى الى الضلال اجاب عنه بانه لما كان متمكناً من الاهتداء بان يتذكر فيما نصب من الدلائل والآيات فتركه واعرض عنه واقبل على الجدل بالباطل جعل كالحارج من الهدى الى الضلال وورد ايضا ان يقال ما كان عرضة من الجدل ان يضل عن الهدى او يضل غيره عنه فكيف قيل ليضل فاجاب عنه بان الضلال لما كان عاقبة مرتبة على جداله شبه بالغرض المطلوب منه فادخل عليه لام العلة لذلك ﴿ قوله وهو ما اصابه يوم بدر روى عن ابن عباس رضى الله عنهما انه قال هذه الآية نزلت في النضر بن الحارث فانه قتل يوم بدر ومن قال انها لم تنزل في واحد بعينه حل خزي الدنيا على ذم المؤمنين ولعنهم وقهرهم اياهم فان الخزي وهو الهوان والفضيحة لا يلزم ان يكون بالقتل وقوله عذاب الحريق يجوز ان يكون من باب اضافة الموصوف الى الصفة والاصل العذاب الحريق اي المحرق كالسميع بمعنى المسمع وجعله المصنف رحمة الله تعالى عليه من اضافة السبب الى سببه وجعل الحريق عبارة عن النار ﴿ قوله والمبالغة لكثرة العبيد جواب عما يقال الظاهر ان يقال انه تعالى ليس بظالم للعبيد ليفيد نفي اصل الظلم ونفي كونه مبالغا مفرطاً في الظلم لا يفيد نفي اصله * وتقرير الجواب ان المراد نفي اصل الظلم وذكر لفظ المبالغة مبنى على كثرة العبيد ثم انه تعالى ولما وصف حال المظهرين للشرك المجادلين فيه عقبه بذكر حال المتزولين المذبذبين فقال تعالى ومن الناس من يعبد الله على حرف فقوله على حرف حال من فاعل يعبد والحرف والناحية والوسط والطرف من صفات الاجسام وصف به الدين على سبيل الاستعارة التمثيلية حيث شبه حال من يعبد الله تعالى حال كونه على قلب في دينه من غير ثبات وطمأنينة قلب بحال من يكون على طرف من العسكر ونحوه فان احس بظفر وغنيمه قر واطمان والافر ﴿ قوله تعالى وان اصابته فتنة انقلب على وجهه المراد بها ههنا ما يستكرهه الطبع وينقل على النفس كالجذب والمرض وسائر المحن والا لما صح ان يجعل مقابلاً للخير لانه ايضا فتنة وامتحان قال تعالى ونبلوكم بالشر والخير فتنة ولم يقل وان اصابه شر مع انه هو المقابل للخير لان ما يتفر عنه الطبع ليس شراً في نفسه بل هو سبب القرينة ورفع الدرجة بشرط التسليم والرضى بالقضاء ﴿ قوله مهر اسرياً اي خطيراً كريماً ﴿ قوله ووضع الظاهر بالجر عطفاً على قوله والفاعلية فان الظاهر ان يكون قوله انقلب مسنداً الى ضمير مستتر راجع الى من في قوله تعالى ومن الناس من مثل ضمير قوله تعالى اطمان به فلما جعل خامساً للدنيا مرفوعاً على انه فاعل انقلب فقد وضع الظاهر موضع الضمير المستتر في انقلب تصبيصاً على خسر ان المنقلب ﴿ قوله مستعار من ضلال من ابعث في التيه اي شبه ضلال

اذا صح بدنه وتجت فرسه مهراً سرياً وولدت امرأته غلاماً سوياً وكثر ماله وما شئته قال ما اصبحت منذ دخلت في ديني هذا الا خيراً (من)

فاطمان وان كان الامر بخلافه قال ما اصبحت الا شراً وانقلب وعن ابى سعيدان يهوديا اسلم فاصابته مصائب قشام بالاسلام فأتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال أقلني فقال ان الاسلام لا يقال فنزلت (خسر الدنيا والآخرة) بذهاب عصمته وحبوط عمله بالارتداد وقرى خامر بالنصب على الحال والرفع على الفاعلية ووضع الظاهر موضع الضمير تصبيصاً على خسر ان المنقلب (ذلك) ٣٧٦ ﴿ اشارة الى ما ذكر من خلق الانسان في اطوار

من عبد من دون الله تعالى ما لا يضره ان لم يعبد وما لا ينفعه ان عبده عن سواه السبيل وهو التوحيد والطاعة وما هو الحق اعتقادا او عملا بضلال من ابعده في التيه ضالا فوصف الضلال المشبه بما هو من خواص الضلال المشبه به وهو البعد فان القرب والبعد من عوارض المسافة الحسية فكان اثبات البعد له استعارة تخيلية قريبة للاستعارة بالكناية فالظاهر انه شبه العدول عن الحق المشبه بالمسافة الحسية والصراط المسلوكة فيها حسا بالضلالة عن الصراط المستقيم وشبه التوغل في ذلك العدول بالبعد عن المسلك الحسي فعبّر عن التوغل في العدول عن الحق باسم الضلال البعيد على سبيل الاستعارة التصريحية ثم لا بد مع اعتبار هذه الاستعارة من تقدير مضاف في البعيد اي البعيد مسافته وازضافة المسافة الى الضلال لادنى الملازمة فان الضلال واقع في تلك المسافة **قوله لمن ضره بكونه معبودا** اشارة الى دفع ما يقال كيف نفي النفع والضرر عن الاصنام في قوله تعالى يدعو من دون الله ما لا يضره وما لا ينفعه واثبتهما لها في قوله تعالى لمن ضره اقرب من نفعه وتقدير الدفع ان معنى الآية الاولى ان الكافر لنهاية جهله ونجاوته بعد جادا لا يضر ولا ينفع بنفسه والضرر المتيقن للاوثان في الآية الثانية ليس ضررها بانفسها ليلزم التناقض بل المراد من ضررها كون عبادتها سببا للضرر وذلك يكفي في اضافة الضرر اليها كقوله تعالى انهن اضلن كثيرا من الناس وازضافة الاضلال اليهن من حيث كونهن اسبابا للضلال فكذا ههنا نفي الضرر عنهن اولا بمعنى كونهن فاعلة له وازضاف الضرر اليهن في هذه الآية بمعنى كون عبادتهن سببا للضرر وكذا النفع المضاف اليهن ليس نفعها في نفسها بل هو النفع في زعم العابدين وتوقعهم **قوله والزعم قول مع اعتقاد** جواب عما يقال كيف يكون يدعو معلقا بلام الابتداء وليس هو من افعال القلوب وكذا الزعم والتعليق من خصائص افعال القلوب وفيه اشارة الى جواب آخر عن سؤال التناقض تقريره ان نفي الضرر والنفع عن الاصنام حكم من الله تعالى حكم به على الكافر المنقلب على وجهه انه يدعو ويعبد من دون الله تعالى ما لا يضره ولا ينفعه بنفسه ثم حكى عنه انه يزعم اي يقول ويعتقد يوم القيامة حين استضراره بسبب عبادة الاصنام لمن ضره اقرب من نفعه لبئس المولى وباختلاف الحاكم يتدفع التناقض فجملته لمن ضره في حيز مفعول يدعو الا انه علق الفعل بلام الابتداء **قوله اجراءه مجرى يقول** يعني ان المقام مقام حكاية قول الكافر الا انه وضع يدعو موزع يقول ليبدل على قول فيه صراخ ودعاء فلما كان يدعو الثاني بمعنى يقول مضمنا معنى الدعاء والصراخ كان الثاني للضرر والنفع عن الاصنام هو الله تعالى والمثبت لهما هو الكافر فاندفع التناقض بهذا الوجه ايضا **قوله او مستأنفة** عطف على قوله واللام معلقة كانه قيل جملة قوله لمن ضره في محل النصب على انها في حيز مفعول يدعو مستأنفة لا محل لهما من الاعراب فيكون يدعو الثاني توكيرا للاول وتأكيده فلا معمول له لفظا ولا تقديرا كانه قيل يدعو من دون الله الذي لا يضره ولا ينفعه فعلى هذا يكون قوله ذلك هو الضلال البعيد جملة معترضة بين المؤكد والمؤكد لان فيها تشديدا وتأكيده للكلام ويكون قوله تعالى لمن ضره كلاما مستأنفا واللام فيه للابتداء ومن موصولة وضره مبتدا واقرب خبره والجملة صلة من لبئس جواب قسم مقدر والقسم المقدر مع جوابه خبر للبئس الذي هو الموصول ثم انه تعالى لما ذكر المشركين المجادلين بالباطل الذين يعبدون الله على حرف وبين ما كرههم ذكر المؤمنين المتمسكين على الايمان والاعمال الصالحة وبين ثوابهم في الآخرة ثم قال ان الله يفعل ما يريد باهل طاعته من اهل الكرامة واهل معصيته من اهل الهوان والفضيحة **قوله كلام فيه اختصار** فان قوله تعالى من كان يظن ان لن ينصره الله في الدنيا باعلاء كلمته واظهار دينه وفي الآخرة باعلاء درجته والانتقام ممن كذبه يستدعي كلاما يذكر فيه ان الله ينصر رسوله في الدنيا والآخرة ومنكرا ينكر ذلك حسدا وعداوة ويطمع انه تعالى لا يفعل ذلك ويغيظه حتى يكون هذا الكلام رداله واقناطا وتهيئا فهرا **قوله وقيل المراد بالنصر الرزق** على ان يكون ضمير ينصره راجعا الى من في قوله تعالى من كان يظن بناء على ان من حق الضمير ان يرجع الى المذكور اذا امكن ذلك ومن ذهب الى انه يرجع الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يجز ذكره في هذه الآية قال قد ذكر فيها ما يدل عليه عليه الصلاة والسلام وهو ان الايمان لا يتم الا بالله ورسوله فعلى تقدير ان يكون النصر بمعنى الرزق يكون المعنى ان الارزاق بيد الله تعالى لا تال الا بمشيئته ولا بد لعبده من الرضى بقسمته فان من لم يرض برزق الله تعالى وليس به صبر واستسلام لما قسم الله تعالى له فليبلغ غاية الجزع وهو الاختناق فان ذلك لا يغلب الصفة والسبب الحيل والسما قيل المراد بها سقف البيت بناء على ان كل ما علك فهو سما

(يدعو لمن ضره) بكونه معبودا
 يوجب القتل في الدنيا والعذاب في الآخرة
 (اقرب من نفعه) الذي يتوقع بعبادته
 وهو الشفاعة والتوسل بها الى الله تعالى
 واللام معلقة يدعو من حيث انه يزعم
 والزعم قول مع اعتقاد او داخله
 الجملة الواقعة مفعولا اجراء له مجرى
 يقول اي يقول الكافر ذلك بدعاء وصر
 حين يرى استضراره به او مستأنفة
 ان يدعو توكيرا للاول ومن مبتدا وخبر
 (لبئس المولى) الناصر (ولبئس العشي
 صاحب) ان الله يدخل الذين آمنوا
 وعملوا الصالحات جنات تجري من تحتها
 الانهار ان الله يفعل ما يريد من
 الموحد الصالح وعقاب المشرك لاداء
 ولا مانع (من كان يظن ان لن ينصره
 في الدنيا والآخرة) كلام فيه اختصار
 والمعنى ان الله ناصر رسوله في الدنيا
 والآخرة فمن كان يظن خلاف ذلك
 ويتوقعه من غيظه وقيل المراد بالنصر
 الرزق والضمير لمن (فليمدد بسبب
 السماء ثم ليقطع) فليستقص في ازالة
 او جزعه بان يفعل كل ما يفعله الم
 غضبا او المبالغ جزعا حتى يمد حبال
 السماء بيته فيخنق من قطع اذا اختنق
 الخنق يقطع نفسه بحبس مجاريه او فلك
 حبالا الى السماء الدنيا ثم ليقطع به
 حتى يبلغ عنائه فيجتهد في دفع نص
 او تحصيل رزقه وقرا ورش وابو
 وابن عامر ليقطع بكسر اللام

وقيل المراد بها سماء الدنيا والمعنى فليمدد الذي يغيبه نصر الله تعالى ورسوله او يحجزه قلة رزقه بحيل الى السماء المظلة ثم ليقطع بالمسافة الخ وعنان السماء جانبها الذي يعترض لك من اقطارها ومن في قوله تعالى من كان يظن يحوز ان تكون شرطية وهو الظاهر وان تكون موصولة فليمدد اما جزاء الشرط او خبر لوصول والقاء لتضمن المبتدأ معنى الشرط وهل يذهب في محل النصب على اسقاط الخافض اي في انه هل يذهب **قوله** فليستقر في نفسه **قوله** لمادل ظاهر نظم الآية على ان الامر بالنظر بعد الاختناق لا يصح ان يحمل على النظر والتأمل صرف الكلام عن ظاهره وجعل النظر المأمور به عبارة عن ان تصوراته ان فعل ذلك هل يذهب الذي يغيبه من نصر الله تعالى وهو سابق على الاختناق كانه قيل فليأمل انه ان فعل ذلك هل يذهب كيد و مايفيظه والقاء في فليستقر محمول على التراخي الرتبى ثم انه تعالى لما قال وان الله يهدي من يريد اتبعه بيان من يهديه ومن لا يهديه فقال تعالى ان الذين آمنوا والآية وان الثانية مع اسمها وخبرها في محل الرفع على انه خبر ان الاولى كما في قولك ان زيدا ان الخير عنده لكثير والصابون من صبا الرجل عن دينه اذا خرج منه الى دين آخر وهم قوم كانوا يعبدون النجوم ويعظمونها وقال قتادة هم قوم كانوا يعبدون الملائكة وقال مجاهد هم قبيلة بين اليهود والمجوس قيل كانوا يعبدون النار وقيل يعبدون الشمس والقمر وقيل اعتزلوا النصارى ولبسوا المسوح وقيل اخذوا من دين النصارى شيئا ومن دين اليهود شيئا وهم القائلون بان للعالم الهين نور وظلمة **قوله** بالحكومة بينهم او الجزاء **قوله** يعني ان المراد بالفصل اما الفصل بالحكم بان هذا محق وذلك مبطل او الفصل بالجزاء بان لا يجمع الجميع في موطن واحد بل يجازى كل واحد بما يليق به ويدخله الدار المعدلة **قوله** يتسخر لقدرته ولا يتأبى عن تدبيره **قوله** لمادخل كفرة الانس ومردة الجن والشياطين وسائر الحيوانات والجمادات في عومه اي في عموم قوله من في السموات وليس فيهم من يسجد سجود طاعة وعبادة وهو وضع الجبهة على الارض خضوعا لله تعالى جل السجود على معنى مجازي يستقر في كل موجود يمكن وهو كونه منقادا مسخرا لقدرته ومشيته تعالى غير متأبى عن شئ مما يحدث فيه من افعاله وتدبيره تشبيها لهذا الانقياد والمطاوعة بالسجود الحقيقي الصادر عن المكلف والاطلاق اسم السجود المشبه به على المشبه على طريق الاستعارة التصريحية الاصلية ثم اشتق من هذا السجود بهذا المعنى لفظ يسجد فسرت الاستعارة اليه تبعا والمعنى تقادله المكونات باسمها **قوله** او يدل بذله على عظمة مدبره **قوله** عطف على قوله يتسخر يعني ان السجود في الآية مجاز اما من المسخرية والانقياد او عن الدلالة على عظمة الملك المدبر فان السجود الحقيقي انما يكون على طريق الخضوع والتعظيم فيدل لامحالة على العظمة والكبرياء فكذا جميع هذه المذكورات تدل عليها فاشبه دلالتها عليها بالسجود الحقيقي فاطلق عليها اسم السجود **قوله** وقرى والدواب بالتخفيف **قوله** اي بتخفيف الباء بحذف الباء الاولى كراهية التخفيف او الجمع بين الساكنين **قوله** عطف عليها ان جوز الخ **قوله** جواب عما يقال السجود بمعنى المسخرية للقدرة والارادة او بمعنى الدلالة على عظمة المدبر عام في حق الناس جميعا فاستداه الى كثير منهم يكون تخصيصا من غير فائدة وتخصيص الكثير بالذكر يدل على ان المسند الى الكثير السجود الحقيقي وذلك يستلزم ان يكون لفظ يسجد مستعملا في المعنيين باطلاق واحد * وتقرير الجواب ان من جوز اعمال اللفظ الواحد في كل واحد من مفهوميه واستداه باعتبار احد مفهوميه الى امر وباعتبار مفهومه الآخر الى امر آخر فلا شك ان المسند الى كثير من الناس هو السجود الحقيقي والى الآحاد الباقية وسائر المذكورات السجود بالمعنى المجازي والسجود بهذا المعنى وان صح استداه الى كثير من الناس ايضا الا ان تخصيص الكثير بالذكر يدل على ان المسند اليهم سجود مخصوص مفاير للسجود المسند الى الافراد الباقية ومن لم يجوز ذلك لا يجعل قوله وكثير من الناس معطوفا على ما قبله بل يجعله مبتدأ محذوف الخبر او فاعل فعل مضمر وتقدير الآية والله يسجد من في السموات ومن في الارض ويسجد له كثير من الناس فيكون السجود الاول بمعنى الانقياد والثاني بمعنى العبادة والطاعة **قوله** وان يعطف به **قوله** اي ويجوز ان يكون قوله وكثير حق عليه العذاب موصوفا بما بعده وقرى حق بالضم وحقا باضمار فعله (ومن بين الله) بالشقاوة (قاله من مكرم) يكرمه بالسعادة وقرى بالفتح بمعنى الاكرام (ان الله يفعل ما يشاء) من الاكرام والاهانة

او الذي يغيبه من نصر الله وقيل نزلت في قوم من المسلمين استقطبا وانصر الله لاستجبالهم وشدة غيظهم على المشركين (وكذلك) ومثل ذلك الانزال (انزلناه) انزلنا القرءان كله (آيات بينات) واضحات (وان الله يهدي) ولا ان الله يهدي به او يثبت على الهدى (من يريد) هدايته او ثباته انزله كذلك مبينا (ان الذين آمنوا والذين هادوا والصابئين والنصارى والمجوس والذين اشرکوا ان الله يفصل بينهم يوم القيامة) بالحكومة بينهم واظهار الحق منهم من البطل او الجزاء فيجازى كلا ما يليق به ويدخله محل المعدلة وانما دخلت ان على كل واحد من طرفي الجملة لمزيد التأكيد (ان الله على كل شئ شهيد) عالم به مراقب لحواله (ألم تر ان الله يسجد له من السموات ومن في الارض) يتسخر لقدرته ولا يتأبى عن تدبيره او يدل بذله على عظمة مدبره ومن يجوز ان يم اولى العقل وغيرهم على التغليب فيكون قوله (والشمس والقمر والنجوم والطيبات والشجر والدواب) افرادها بالذكر لشهرتها واستبعاد ذلك منها وقرى والدواب بالتخفيف كراهية التخفيف او الجمع بين الساكنين (وكثير من الناس) عطف عليها ان جوز اعمال اللفظ الواحد في كل واحد من مفهوميه واستداه باعتبار احدهما الى امر وباعتبار الآخر الى آخر فان تخصيص الكثير يدل على خصوص المعنى المسند اليهم او مبتدأ خبره محذوف دل عليه خبر قسمه نحو حق له الثواب او فاعل فعل مضمر اي ويسجد له كثير من الناس سجود طاعة (وكثير حق عليه العذاب) بكفره وابائه عن الطاعة ويجوز ان يجعل وكثير تكريرا للاول متالفة في تكثير المحققين بالعذاب وان يعطف به على الساجدين بالمعنى العام موصوفا بما بعده وقرى حق بالضم وحقا باضمار فعله (ومن بين الله) بالشقاوة (قاله من مكرم) يكرمه بالسعادة وقرى بالفتح بمعنى الاكرام (ان الله يفعل ما يشاء) من الاكرام والاهانة

(هذان خصمان) اي فوجان مختصمان ولذلك قال (اختصموا) جلا على المعنى ولو عكس جاز والمراد بهما المؤمنون والكافرون (في ربهم) في دينه او في ذاته وصفاته وقبل تخاصمت اليهود والمؤمنون ﴿ ٣٧٩ ﴾ فقال اليهود نحن احق بالله واقدم منكم كتابا ونبينا قبل نبيكم وقال المؤمنون نحن احق بالله

ومتعديا يقال حققت الشيء بمعنى اثبتته وحق الشيء اي ثبت ثم انه تعالى بين ان الناس قسمان منهم من يسجد ومنهم من حق عليه العذاب ولا شك ان طريق الفريقين يستلزم بيان الاختصاص بينهما فذكر الله تعالى كيفية اختصاصهما فقال هذان خصمان ﴿ قوله ولذلك ﴾ اي ولكون الخصم صفة لموصوف مفرد اللفظ بمجموع المعنى كالفوج والفريق وكان قوله خصمان في معنى فوجان مختصمان وكان كل فوج جماعة متكررة صح اسناد اختصاصهما الى ضمير الجمع كما في قوله تعالى وان طائفتان من المؤمنين اقتتلوا فنتى قوله هذان اعتبار المعناه ولو عكس جاز كما جاز اعتبار المعنى فقط بان قيل هؤلاء خصمان اختصموا واعتبار اللفظ بان قيل هذان خصمان اختصاصا ﴿ قوله نيران تحيط بهم احاطة الثياب ﴾ يعني ان قوله تعالى ثياب مستعار للنيران التي يقطعها الله تعالى ويلبسها لهم على مقادير جثثهم تشبيها لها بالثياب الملبوسة في احاطة البدن ﴿ قوله تعالى يصبر به ﴾ اي يذاب يقال صهرت الشيء فانصهر اي اذتبه فذاب فهو صهير اذا ذاب روى عن ابن عباس رضي الله عنهما انه قال لو سقطت قطرة من الحميم الذي يصب على رؤس اهل النار على جبال الدنيا لا ذابتها وعن الحسن رضي الله تعالى عنه قال ان النار تضربهم بلبها فترفعهم حتى اذا كانوا في اعلاها ضربوا بالمقامع فهووا فيها سبعين خريفا وفي الحديث الشريف * لو وضعت مقمعة منها في الارض فاجتمع الثقلان ما اقلوها * ﴿ قوله النار البالغة في الاحراق ﴾ اشارة الى ان الحريق بمعنى المحرق كالسبيح بمعنى المسبح والعدول الى صيغة التفعيل للدلالة على المبالغة ﴿ قوله غير الاسلوب ﴾ فانه من تمام فصل الخصومة مقابل لقوله تعالى فالذين كفروا قطع لهم ثياب من نار فالاسلوب المناسب له ان يقال والذين آمنوا وعملوا الصالحات اعدت لهم جنات ﴿ قوله صفة مفعول محذوف ﴾ اي يحلون فيها حليا كأننا من اساور او ملبوسا كأننا من اساور وفيه بحث لان حليت وحليت مشددا ومخففا بمعنى واحد لا يتعدى شيء منهما الا الى مفعول واحد يقال حليت المرأة احلبها حليا وحلبتها تحلبية اذا جعلت لها حليا فكيف يقدر يحلون مفعول منصوب الا ان يجعل يحلون بمعنى يلبسون والظاهر ان تجعل من ابتدائية متعلقة يحلون ﴿ قوله الا ان يراد المرصعة ﴾ على ان يكون المعنى ان الاساور قد تكون متخذة من الذهب وحده ومن اللؤلؤ وحده الا ان اتخاذ السوار من اللؤلؤ وحده غير معهود وانما يجوز عطفه على ذهب على ان يكون المعنى من اساور منهما بان يرصع اللؤلؤ في الذهب وظاهر ان السوار قد يتخذ من اللؤلؤ وحده وينضم بعضه الى بعض غاية ما في الباب انه لا يكون ذلك معهودا في زمان المفسرين وقرأنا نافع وعاصم نصب لؤلؤ والباقون بجره وقد ذكر المصنف رجة الله عليه وجه كل واحد منهما واختلف في رسم هذه اللفظة في الامام فنقل الاصمعي رجة الله تعالى عليه انها في الامام لولو بغير الف بعد الواو ونقل انها ثابتة ايضا في الامام بعد الواو وقرأ حفص عن عاصم لؤلؤ بهمزتين وروى ابو بكر عنه ايضا لؤلؤ بقلب الهمزة الثانية واو وقرئ لوليا بالواو او لاو بالياء آخرا والاصل لؤلؤا بهمزتين ابدلت كل واحدة منهما واو فصار آخر الاسم المتكسر واو قبلها ضمة وهو غير معهود في كلام العرب الا في كلمة هو ففعل فيها ما فعل بادل جمع دلوبان قلبت الواو ياء والضممة كسرة وفعل هذا من قرأ ايضا ليليا ياءين ثم اتبع الواو الاولى للثانية في القلب وقرئ لول بالجر عطف على المجرور قبله والاصل لؤلؤ ابدلت الهمزتان واوين ثم اعل اعلال اعل بان قلبت ضمة اللام كسرة والواو ياء ثم اعل اعلال قاض ﴿ قوله غير اسلوب الكلام ﴾ يعني الظاهر ان يقال ولؤلؤا وحريرا بجر اللفظين او نصبهما على طريق عطف المفرد على المفرد الا انه عدل عنه الى الجملة الاسمية للدلالة على الدوام والثبات ﴿ قوله او للمحافظة على هيئة القواصل ﴾ فانه لو قيل وحريرا بالنصب لم تكن هيئة الكلمة على هيئة الحديد والحريق والحديد حال الوقف بخلاف ما لو قيل وحرير بالجر فانه لا تفوت محافظة هيئة القواصل حينئذ فهذا التعليل انما يقع ان لو قرئ وحريرا بالنصب دون الجر ﴿ قوله وهو الجنة ﴾ اي الحمود نفسه الجنة والحمود عاقبته الحق كانه قيل وهدوا الى صراط الجنة التي هي الحمودة نفسها او الى صراط الحق الحمود عاقبته او الى صراط الله تعالى المستحق لذات الحمد ثم انه تعالى لما فصل الخصومة بين المؤمنين والكفار ذكر عظم حرمة البيت وعظم كفر هؤلاء فقال تعالى ان الذين كفروا قيل نزلت في ابي سفيان واصحابه حين صدوه عليه الصلاة والسلام عام الحديبية عن البيت فكره صلى الله عليه وسلم قتالهم وهو محرم ثم صالحوه على ان يعود في العام القابل ﴿ قوله ولذلك ﴾ اي ولكون قوله يصدون لا يقصده الدلالة على زمان معين من حال او استقبال وانما يراد به مجرد الاستمرار فكانه قيل ان الذين كفروا من شأنهم الصد عن سبيل الله ومثله قوله تعالى الذين آمنوا وطمئن قلوبهم بذكر الله الا بذكر الله تطمئن القلوب

او للمحافظة على هيئة القواصل (وهدوا الى الطيب من القول) وهم قولهم الحمد لله الذي صدقنا وعده او كلمة التوحيد (وهدوا الى صراط الحميد) الحمود نفسه او عاقبته وهو الجنة او الحق او المستحق لذاته الحمد وهو الله تعالى وصراطه الاسلام (ان الذين كفروا ويصدون عن سبيل الله) لا يريد به حالا ولا استقبالا وانما يريد استمرار الصد عنهم كقولهم فلان يعطى ويمنع لذلك حسن عطفه على الماضي

حسن عطفه على الماضي **قوله** وقيل هو حال من فاعل كفروا لم يرض به لان الجملة الحالية اذا كانت فعلية وكان الفعل مضارعاً مثبناً امتنع دخول الواو عليه قال تعالى ولا تمنن تستكثر اي لاتعط حال كونك تعد ما تعطيه كثيراً ورد منه على قلة كقول بعض العرب قت واصك وجهه * وقول من قال فلما نشبت اظافيرهم * اي اسلمتهم * نجوت وارهنهم مالكا * مؤول بحمل الكلام على حذف المبتدأ اي وانا اصك وانا رهنهم فلا يحمل عليه القرآن العظيم وعلى القولين خبران محذوف لدلالة آخر الآية عليه فظاهر كلام المصنف رحمة الله عليه يدل على ان موضع تقديره بعد قوله عن سبيل الله وتقدير الخبر قبل تمام الاسم بتعلقاته لا يخلو عن بعد وقد قدره صاحب الكشاف بعد قوله تعالى والمسجد الحرام وقيل انه يستلزم الفصل بين الصفة والموصوف باجنبي وهو خبر ان لان قوله الذي جعلناه صفة للمسجد الحرام فيصير نظم التركيب هكذا ان الذين كفروا ويصدون عن سبيل الله والمسجد الحرام نذيقهم من عذاب اليم الذي جعلناه للناس فالظاهر ان موضع التقدير بعد قوله تعالى والباد وللخمشرى عفا الله تبارك وتعالى عنه ان يجيب عما توجه اليه من الاعتراض بان يقول لانسلم ان قوله الذي جعلناه صفة للمسجد حتى يلزم ما ذكر بل هو مقطوع عنه منصوب بتقدير اعني او مرفوع بتقدير هو **قوله** وأوله الحنفية بمكة وقالوا المراد من المسجد الحرام الحرم كله كافي قوله تعالى سبحان الذي اسرى بعبده ليلا من المسجد الحرام وقد اسرى به من بيت ام هاني واستدلوا على ان اراضي مكة لا تملك بهذه الآية وقالوا انها لو ملكت لما استوى العاكف فيها والبادي فلما استويا ثبت ان سبيلها سبيل المسجد واستدلوا عليه ايضا بقوله عليه الصلاة والسلام مكة مناخ لما سبق اليها وقال الامام الشافعي رحمة الله عليه يجوز بيع دور مكة واجارتها وقال قوله سواء العاكف فيه والبادي المراد به استواءهما في تعظيم حرمة وقضاء النسك فيه واليه اشار المصنف بقوله وهو مع ضعفه ووجه الضعف انه لا يلزم ان يكون المراد بقوله سواء المساواة في الانتفاع بمنازل مكة ودورها لجواز ان يراد به الاستواء في تعظيمه والعبادة فيه بمعنى انه ليس للمقيم ان يمنع من العبادة فيه البادي وبالعكس وبؤيده قوله عليه الصلاة والسلام * يا بني عبد المطلب من ولي منكم من امور الناس شيئا فلا يمنع احدا طاف بهذا البيت او صلى فيه ساعة من ليل او نهار * واحتج الامام الشافعي رحمة الله تعالى عليه على من لا يرضى في كراهة دور مكة وبيعها بقوله تعالى الذين اخرجوا من ديارهم فقالوا اضف الديار الى مالكتها او الى غير مالكتها بقوله صلى الله عليه وسلم يوم فتح مكة * من اغلق بابها فهو آمن * وقال اشترى عمر بن الخطاب دار السجدة اترى انه اشترىها من مالكتها او من غير مالكتها فقرأ الجمهور سواء بالرفع وقرأ حفص عن عاصم بالنصب ووجه الرفع كونه خبرا مقدما والعاكف والبادي مبتدأ مؤخران وانما وحد الخبر وان كان المبتدأ شيئين لان سواء في الاصل مصدر وصف به والجملة الاسمية في محل النصب على انها مفعول ثان لجعلنا بمعنى صيرنا وقوله تعالى للناس متعلق بمحذوف على انه حال من مفعول جعلنا اي جعلناه حال كونه معبدا للناس سواء العاكف فيه **قوله** والا اي وان يكن للناس حالا من العائد جعل مفعولا ثانيا لجعلناه ويكون جملة سواء العاكف حالاً منه اي من عائد الموصول والوجه في انتصاب سواء كونه مفعولا ثانيا او حالا من هاء جعلناه وللناس هو المفعول الثاني وعلى التقديرين فالعاكف مرفوع به على الفاعلية لانه مصدر وصف به وهو في حكم اسم الفاعل المشتق تقديره جعلناه مستويا فيه العاكف **قوله** بمكة مفعول **قوله** والتقدير ومن يرد فيه مراد اما عاد لا عن القصد بل ما نذقه من عذاب اليم وقوله وقرئ بالفتح اي يقع الباء اي من اتى فيه بالحد ظمنا على ان الباء التعديدية **قوله** واذكر اذعيناه وجعلناه مباءة المباءة اسم مكان من باء بمعنى رجع واصل التبوؤ جعل المكان مباءة ومقرا ومعناه ههنا جعله لاراهيم عليه الصلاة والسلام مكان البيت مباءة اي مرجع يرجع اليه للعبادة والعمارة وعن الزجاج رحمة الله عليه بوأنا له ههنا اي بيناه ههنا مكان البيت لبيئته ويكون مباءة له ولعقبه يرجعون اليه ويحجونه لانه رفع زمان الطوفان فينبه الله تعالى بان ارسل ريحا جنوبا فكشفت الاساس القديم الا انه لما كان المقصود من التبيين والتعيين ان يتخذ مقرا ومباءة تبعه المصنف رحمة الله تعالى عليه قوله وجعلناه له مباءة ولما كان منقولا من باء بمعنى رجع لتعديدية كان الظاهر ان يقال واذبوأنا ابراهيم بدون اللام وأشار المصنف رحمة الله عليه بقوله وجعلناه له مباءة الى ان مكان البيت مفعول به لبوأنا وان اراد اللام مبنى على تضمين بوأنا معنى جعلناه لم يرض المصنف رحمة الله عليه بقول من قال اللام زائدة في المفعول به ومكان البيت ظرف لما تقرّر من ان اللام انما تزداد اذا تقدم

وقيل هو حال من فاعل كفروا وخبران محذوف دل عليه آخر الآية اي معذبون (والمسجد الحرام) عطف على اسم الله وأوله الخليفة بمكة واستشهدوا بقوله (الذي جعلناه للناس سواء العاكف فيه والباد) اي المقيم والطارئ على عدم جواز بيع دورها واجارتها وهو مع ضعفه معارض بقوله تعالى الذين اخرجوا من ديارهم وشراءهم دار السجدة فيها من غير تكبير وسواء خبر مقدم والجملة مفعول ثان لجعلناه ان جعل للناس حالا من الهاء والاخلال من المستكن فيه ونصبه حفص على انه المفعول او الحال والعاكف مرتفع به وقرئ العاكف بالجر على انه بدل من الناس (ومن يرد فيه) بماترك مفعوله ليتناول كل مشاغل وقرئ بالفتح من البرود (بالحد) عدول عن القصد (بظلم) بغير حق وهما حالان مترادفان او الثاني بدل من الاول باعادة الجار وصلته اي ملجدا بسبب الظلم كالاشراك واقراف الآثام (نذقه من عذاب اليم) جواب لمن (واذبوأنا لاراهيم مكان البيت) اي واذكر اذعيناه وجعلناه له مباءة وقيل اللام زائدة ومكان ظرف اي واذ انزلناه فيه قيل رفع البيت الى السماء او الشمس ايام الطوفان فأعلم الله مكانه بريح ارسلها فكشفت ما حوله فبناه على اسه القديم

المعمول وكان العامل فرطاً وشيئاً منهما غير متحقق هنا ولأن مكان البيت ظرف فحقه ان يتعدى الفعل اليه
 بكلمة في روى ان الكعبة الكريمة بنيت خمس مرات احداها بناء الملائكة اياها قبل آدم وكانت من ياقوته حراً
 ثم رفعت الى السماء ايام الطوفان والثانية بناء ابراهيم عليه الصلاة والسلام روى انه تعالى لما امر ابراهيم
 ببناء البيت لم يدري اين يبني فارسل الله تعالى اليه السكينة وهي ريح حجو حطوت موضع البيت كالخفة فكشفت
 البيت اى ما حول البيت واظهرت الاساس القديم فبناها عليه الصلاة والسلام على اسما القديم والمرتة الثالثة
 بناء قريش في الجاهلية وقد حضر رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا البناء وكان عليه الصلاة والسلام
 يومئذ رجلاً شاباً فلما ارادوا ان يرفعوا الحجر الاسود اختصموا فيه فارادت كل قبيلة ان تتولى رفعه ثم توافقوا على
 ان يحكم بينهم اول رجل يخرج من هذه السكة فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم اول من خرج ففضى
 بينهم ان يجعلوه في مرتط ثم رفعه جميع القبائل كلهم فرفعوه ثم ارتقى عليه الصلاة والسلام فرفعوه اليه فوضعه
 في مكانه وكانوا يدعونه الامين قيل بناء الكعبة قبل المبعث بخمس عشرة سنة والمرتة الرابعة بناء عبد الله بن الزبير
 والخامسة بناء الحجاج وهو البناء الموجود اليوم **قوله** من حيث انه تضمن معنى تعبدنا **جواب** عما يقال
 كيف يكون النهى عن الشرك والامر بتطهير البيت تفسيراً لتبوءه وليس فيه معنى القول * وتقرير الجواب
 ان فيه معنى القول من حيث انه لا يقصد الامن اجل العبادة فكأنه قيل تعبدنا ابراهيم قلنا لا تشرك بي شيئاً
 والتعبد فيه معنى القول لان تعبد الشخص عبارة عن تصديره كالعبد له في التكليف بالامر والنهى فكأنه قيل
 كلفنا ابراهيم ان لا تشرك بي شيئاً **قوله** او مصدرية **جواب** ولا يجوز ان تكون مخففة من الثقبلة لان صلة
 المخففة لا تكون امراً ولا نهياً ولا غيرهما مما فيه معنى الطلب اجاباً وكذا صلة المصدرية على الاشهر واجاز سيبويه
 رجة الله عليه ان يكون صلة المصدرية ذلك نحو امرته ان اقرأ وامرته ان قم اى بان قم على معنى بالقيام بالمصدرية
 التي تنصب المضارع توصل بالفعل الماضى والمضارع والامر والنهى عنده فكلمة ان في الآية الكريمة يجوز
 ان تكون مصدرية موصولة بالنهى بحرورة المحل بلام علة مقترنة متعلقة بمحذوف والمعنى فعلنا ذلك لثلاثشرك
 كما كان قولك امرته ان قم بمعنى امرته بان يقوم الا ان الظاهر على هذا الوجه ان يقال ان لا يشرك بيا الغيبة
 وقد قرئ به ووجه قراءة العائنة بالياء ان يكون الكلام من قبيل الالتفات من الغيبة الى الخطاب فظهر بما
 ذكرنا انه يجوز ان تكون كلمة ان في الآية مصدرية ناصبة مع كون لا تشرك مجزوماً بالانهاية وكان المعنى بوأنا
 له مكان البيت وفعلنا ذلك لئلا يجعل لي شريكاً في العبادة **قوله** ولعله عبر عن الصلاة باركانها **جواب** وهي القيام
 والقراءة والركوع والسجود واختار ان القائمين هم المصلون لان المصلي لابد ان يكون في صلاته جامعاً بين القيام
 والركوع والسجود وروى عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما انه قال المراد بالقائمين المقيمون بالبيت فيكون
 المراد بالطائفين من يطوف به وهو آفاق غير مقيم هناك **قوله** وقرئ آذن اى بالمد وتخفيف الذال بمعنى
 اعلم ويعدده قوله في الناس اذ كان ينبغي حيث ان يقال آذن الناس بدون في لانه يتعدى بنفسه وذهب اكثر
 المفسرين الى ان المأمور بالنداء هو ابراهيم عليه الصلاة والسلام وقالوا انه عليه الصلاة والسلام لما فرغ من بناء
 البيت قال له الله تعالى اذن في الناس بالحج قال يارب وما يبلغ صوتي قال الله تعالى عليك الاذان وعلى البلاغ
 فصعد ابراهيم عليه الصلاة والسلام على الصفا وفي رواية على جبل ابى قبيس وفي اخرى على المقام فارفع
 حتى صار كطول الجبال فادخل اصبعه في اذنيه واقبل بوجهه يمينا وشمالا وشرقا وغربا وقال يا ايها الناس
 الا ان ربكم قد بنى لكم بيتا وكتب عليكم الحج اليه فاجيبوا ربكم وجوا بيته الحرام ليبيكم به الجنة ويجبركم
 من النار فسمعه اهل ما بين السماء والارض فابقى شئاً سمع صوته الا قبل يلبى ويقول لبيك اللهم لبيك فقيل
 اول من اجابه اهل اليمن فهم اكثر الناس حجاً وقال مجاهد رضى الله تعالى عنه من اجاب مرة حج مرة ومن اجاب
 مرتين حج مرتين واكثر على وفق ذلك القدار **قوله** تعالى رجلاً **جواب** نصب على الحال وعلى كل ضمير عطف
 عليها كأنه قيل رجلاً وركبانا والضمير الهزال يقال ضمير بضمير ضمورا وعن ابن عباس رضى الله عنهما انه
 قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان للحجاج راكب بكل خطوة تحطوها راحلته سبعين حسنة وللحجاج
 الماشى بكل خطوة يحطوها ستمائة حسنة من حسنة الحرم قيل وما حسنة الحرم قال صلى الله عليه وسلم
 الحسنة مائة الف حسنة قال مجاهد رضى الله عنه حج ابراهيم واسماعيل ماشيين وكانا اذا قربا من الحرم خلعا نعالهما

(أن لا تشرك بي شيئاً وطهر بيتي للطلاقة
 والقائمين والركع السجود) ان مفسرة لبوء
 من حيث انه تضمن معنى تعبدنا لان التبوء
 من اجل العبادة او مصدرية موصولة بالنتيجة
 اى فعلنا ذلك لثلاثشرك بعبادتي وتطهيره
 من الاوثان والاقذار لمن يطوف به ويصلى
 ولعله عبر عن الصلاة باركانها للدلالة على
 كل واحد منها مستقل باقتضاء ذلك كيف
 اجتمعت وقرئ يشرك بالياء (وأذن في الناس
 نادفهم وقرئ آذن بالحج) بدعوة
 والامر به روى انه عليه السلام صعدا بياقيد
 فقال يا ايها الناس حجوا بي تبرككم فأسمعه
 من في اصلاب الرجال وراحام النساء فيجاب
 المشرق والمغرب بمن سبق في علمه ان يحج وقرئ
 الخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم
 بذلك في حجة الوداع (بأتوك رجلاً) مش
 جمع راجل كقائم وقيام وقرئ بضم الراء
 مخفف الجيم ومثله ورجالى كجھالى (وعلى كل
 كل ضامر) اى وركبانا على كل بعير مهزوز
 اتعبه بعد السفر فهزله

والكاف في يأتوك ضمير ابراهيم عليه الصلاة والسلام فان من اتى الى الكعبة حاجا فانه قد اتى ابراهيم عليه الصلاة والسلام لانه يجيب نداءه ونون يأتين ضمير كل ضامر لانه في معنى الجمع اذ المعنى على ضوامر من جماعة الابل **قوله** او استئناف عطف على قوله صفة لضمير لما قال او لا واذن في الناس بالحج يأتوك رجالا استئناف فقال يأتين من كل فج عميق وقوله تعالى لبشهدوا يجوز ان يتعلق بقوله واذن وان يتعلق بقوله يأتوك رجالا واختلفوا في المنافع فحملها بعضهم على منافع الدنيا وهو ان يتجروا في ايام الحج وحملها بعضهم على منافع الآخرة وهو العفو والمغفرة وبعضهم حملها على الامرين جميعا وهو الاولى **قوله** وقيل كنى بالذكر عن النحر لكون الذكر من لوازم نحر المسلمين وهو معطوف على ما قبله من حيث المعنى فانه اختار ان قوله ويذكروا اسم الله لم يذكر لينتقل منه الى المزوم وانما ذكر ليدل على ايجاب الذكر عند اعداد الهدايا والضحايا وحل الذكر على التسمية على الذبايح مع ان غير ذى الهمة يكثر فيها ذكر الله تعالى بالتلبية والتكبير لانه ذكر بعده على ما رزقهم من بهيمة الانعام والذكر على الانعام هو التسمية على نحرها قال الحسن رضى الله تعالى عنه وقتادة ومجاهد الايام المعلومات هي ايام العشر من ذى الحجة قيل لها معلومات للحض على علمها بحسابها لكون الحج في آخرها والايام المعدودات هي ايام التشريق وهو اختيار الامام الشافعي رضى الله عنه وابي حنيفة وعن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما في رواية عنه ان الايام المعلومات هي ايام الحج وهي يوم عرفة ويوم النحر وايام التشريق وقيل هي ايام النحر وهو قول ابى يوسف ومحمد رضى الله عنهما تصريحا بما ذكر بعده وهو قوله تعالى على ما رزقهم من بهيمة الانعام والذكر على الانعام يدل على التسمية على الذبايح والجواب عن هذا لمن قال بالاول ان اليوم العاشر منها من ايام النحر وهو افضلها وكلمة في لطلق الظرفية فلا تقتضى الاستغراق والبهيمة اسم لكل ذات اربع في البر والبحر فبهيمة الانعام هي الابل والبقر والضأن والمعز لان الهدى والذبيحة لا يكونان من غيرها **قوله** وازاحة لما عليه اهل الجاهلية فانهم ما كانوا يأكلون من ذبايحهم ترفعا على الفقراء فاعلم الله تعالى ان ذلك جائز ان شاء اكل وان شاء لم يأكل وقيل امر ندب لما فيه من مخالفة الكفار ومواساة الفقراء واستعمال التواضع والبائس هو الذى اصابه يؤس اى شدة والفقير الذى اضعفه الاعسار وهو مأخوذ من فقار الظهر وقيل البائس الشديد الفقر والفقير المحتاج الذى ليس له غنى وعن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما البائس الذى ظهر بأسه في ثيابه وفي وجهه والفقير الذى لا يكون كذلك بل تكون ثيابه نقيه ووجهه وجه غنى واتفق العلماء على ان الهدى ان كان تطوعا كان للهدى ان يأكل منه وكذلك اضحية التطوع لم يروى انه عليه الصلاة والسلام ساق في حجة الوداع مائة بدنة فحرم منها ثلاثا وستين بدنة بنفسه ونحر على رضى الله عنه ما بقى ثم امر رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يؤخذ بضعة من كل بدنة فيجعل في قدر ففعل ذلك وطلبت فأكل من لحمها وحسامر قها وكان هدى تطوع واختلفوا في الهدى الواجب مثل دم التمتع والقران والنذور والكفارات والدماء الواقعة جبرا للنقصان والذى وجب بافساد الحج وفواته وجزاء الصيد هل يجوز للهدى ان يأكل شيئا منها فذهب قوم الى انه لا يجوز للهدى ان يأكل شيئا منها ومنهم الامام الشافعي رحمة الله عليه وذهب الاثني الخنفية الى ان يأكل من دم التمتع والقران لكونهما دم الشكر لادم الجنسية ولا يأكل من واجب سواهما **قوله** ثم ليريلوا ومنهم **قوله** يريدان التفت هو الوسخ يقال للرجل ما تفتك وما ادركت اى ما او سحتك وان قضاؤه ازالتة وازهابه فان الحاج اشعث اغبر وكل ما يستغدر من الشعث من طول الشعر والظفر ونحوهما تفت فيريل جميع ذلك عند مبدأ الاحلال والخروج من الاحرام فيحلق رأسه ويقص شاربه ويقلم اظفاره وينتف ابطه ويحلق عاتقه ويدهن رأسه والمراد بنذورهم ما ندروه من اعمال البر في الحج فانه اذا حج او اعتمر فقد اوجب على نفسه من الهدى وغيره ما لولا ايجابه لم يكن الحج يقتضيه وقيل المراد بها ما اوجبه الدخول في الاحرام من انواع المناسك التي تجب بالدخول في الحج وسميت ندورا تشبيها للايجاب بطريق الفعل بالاجاب قولاً وان كان على الرجل ندور مطلقة فالفضل ان تصدق بها على اهل مكة **قوله** طواف الركن اعلم ان طواف الحج ثلاثة الاول طواف القدوم وهو ان من قدم مكة يطوف بالبيت سبعا يرمل ثلاثا من الحجر الاسود الى ان ينتهى اليه ويمشي اربعا وهذا الطواف سنة لاشي على تاركة والثاني طواف الافاضة يوم النحر بعد الرمي والحلق ويسمى ايضا طواف الزيارة وهو ركن لا يحصل التحلل من الاحرام ما لم يأت به وعن عائشة رضى الله عنها

(يأتين) صفة لضمير محمولة على معناه او استئناف فيكون الضمير للناس وقرى يأتون صفة للرجال والركبان (من كل فج) طريق (عميق) بعيد وقرى معيق يقال بتر بعيد العمق والمعق بمعنى (لبشهدوا) ليحضروا (منافع لهم) دينية ودنيوية وتكثيرها لان المراد بها نوع من المنافع مخصوص بهذه العبادة (ويذكروا اسم الله) عند اعداد الهدايا والضحايا ونحوها وقيل كنى بالذكر عن النحر لان ذبح المسلمين لا يفتك عنه تبيها على انه المقصود بما يقرب به الى الله (في ايام معلومات) هي عشر ذى الحجة وقيل ايام النحر (على ما رزقهم من بهيمة الانعام) علق الفعل بالمرزوق وبينه بالبهيمة تحريضا على التقرب وتبيها على مقتضى الذكر (فكلاوا منها) من لحومها امر بذلك اباحة وازاحة لما عليه اهل الجاهلية من التحرج فيه او نداء الى مواساة الفقراء ومساواتهم وهذا في المتطوع به دون الواجب (وأطعموا البائس) الذى اصابه يؤس اى شدة (الفقير) المحتاج والامر فيه للوجوب وقد قيل به في الاول (ثم ليقتضوا تقمهم) ثم ليريلوا ومنهم بقص الشارب والاطفار وتف الابط والاستعداد عند الاحلال (وليريلوا) يذورهم (ما يندرون من البر في جهنم) وقيل مواجب الحج وقرأ ابو بكر **قوله** حج الواو وتشديد الفاء (وليطوفوا) طواف الركن الذى به تمام التحلل فانه قرينة قضاء التفت وقيل طواف الوداع (بالبيت العتيق) القديم لانه اول بيت وضع للناس او المعتق من تسلط الجبارة فكم من جبار سار اليه ليهدمه فذعه الله واما الحج فانه ما قصد اخراج ابن الزبير منه دون التسلط عليه

قالت حاضنت حفصة يوم النفر فقالت ما زاتي الا حابستكم فاخبر صلى الله عليه وسلم بذلك فقال * اطافت
يوم النحر * قيل نعم فقال * فانفروا * فثبت بهذا انها لم تطف يوم النحر طواف الافاضة فلا يجوز لها ان تنفرو الطواف
الثالث لارخصة لمن اراد مفارقة مكة الى مسافة القصر في ان يفارقها حتى يطوف بالبيت سبعا من تركه فعليه دم
الامرأة الحائضة فانه يجوز لها ترك طواف الوداع ثم ان الرمل يختص بطواف القدوم ولا رمل في طواف الافاضة
والوداع **قوله** اي الامر ذلك * اي الذي ذكر من قوله تعالى واذبوأنا لبراهيم مكان البيت الى قوله تعالى
وليطوفوا بالبيت العتيق فان هذه الآيات مشتملة على الاحكام المأمور بها والنهي عنها **قوله** احكامه * اي
احكام الله تعالى المتعلقة بافعال المكلفين بالايجاب والتحريم ونحوهما وسائر ما لا يحل هتكه من نحو
البيت الحرام والمسجد الحرام ونفس الحرم والاحرام والتهتك خرق السرعما ورآه والحرمه بهذا المعنى تم جيع
مالا يحل هتكه وقد نخص بالحرم وجيع التكليف المتعلقة بالحج وقد نخص بالمحرّمات الجنس التي من جعلتها
الحرم حتى يحل والحرمه بهذا المعنى وان كانت اخص من الحرمه بالمعنى الاول الا انها اهم من الحرمه بالمعنى
الثالث وهو ما ليس من قبيل التكليف المذكورة **قوله** عند ربه * يدل على الثواب المؤخر لانه لا يقال عند ربه
فيما حصل من الخيرات **قوله** الا التلو عليكم تحريمه * اشاره الى ان ما وصله وان ما يستداليه يتلى محذوف
وان الاستثناء متصل لكون المستثنى منه عبارة عما حرّم من الانعام ولا شك في دخوله في المستثنى منه قبل
الاستثناء قال الله تعالى في سورة المائدة حرّم عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير وما اهل لغير الله به والمنخنقة
والموقوذة والمتردية والنطيحة وما اكل السبع الا ما ذكيت وما ذبح على النصب وان تستقسموا بالازلام
وقال تعالى في اولها احلت لكم بهيمة الانعام الا ما يتلى عليكم غير محلي الصيد وانتم حرم ولما جاز ان يذهب الوهم
الى ان الاحرام اذا حرّم الصيد المباح قتله فانه يحرم الانعام ايضا بين الله تعالى ان الاحرام لا يحرم الانعام فهي
محلاة للحرم كما تحل لغيره ثم استثنى منه ما حرّم لعارض وقرع الامر باجتناب الاوثان وقول الزور على
قوله تعالى ومن يعظم حرمات الله مع كون الاجتناب عنهما داخلا في تعظيم حرماته للتنبيه على ان التوحيد
وصديق القول من اعظم الحرمات وجمع الشرك وقول الزور في سلك واحد لان الشرك من باب الزور بل هو
رأس الزور فان الشرك يزعم ان الوثن يحق له العبادة وكان اهل الجاهلية يقولون في تلبيتهم ليك لا شريك لك
الاشريكالك تملكه ومالكه فكانه قيل فاجتنبوا عبادة الاوثان التي هي رأس الزور واجتنبوا قول الزور كله
ولا تقربوا شيئا منه فاظنك بشئ من قبيل عبادة الاوثان و اشار المصنف رحمة الله تعالى عليه الى وجه ارتباط
قوله تعالى واحلت لكم الانعام وقوله فاجتنبوا الى قول الزور بقوله كانه لما حث على تعظيم الحرمات اتبعه
قوله واحلت لكم الانعام ردالما كانت الكفرة عليه من تحريم البحار والسواكب واتبعه بقوله ايضا فاجتنبوا الرجس
من الاوثان واتبعه بقوله تعالى واجتنبوا قول الزور ردالافتراءتهم على الله تعالى بانه حكم بذلك
قوله وقيل شهادة الزور * عطف على قوله تعميم بعد تخصيص فانه يدل على ان المراد بالقول الزور ما يعم كل قول
منصرف مصروف عن الواقع سواء كان من قبيل الشهادة او لا روى انه صلى الله عليه وسلم صلى الصبح فلما سلم قام قائما
واستقبل بوجهه الكريم وقال الزور الاشرار بالله ثلاث مرات وتلا صلى الله عليه وسلم هذه الآية
قوله طوح به * اي جعله تأثيرا محي به ههنا وههنا الجوهرى طوحى به وههنا وههنا وههنا وطوح
في البلاد اى رعى بنفسه ههنا وههنا **قوله** ويجوز ان يكون من التشبيهات * عطف على ما قبله من حيث المعنى
فان معنى ما ذكره او لا يدل على انه من قبيل التشبيه المفرق حيث اشار الى ان كل واحد من طرفي المشبه والمشبه به
امور متعددة شبه كل واحد مما في طرف المشبه بكل واحد مما في طرف المشبه به فالذى في طرف المشبه
هو الايمان والشرك والاهواء والشيطان والذى في طرف المشبه به السماء والساقط من السماء والطير
المنخطفة والريح شبه الايمان في علوه بالسماء وشبه الشرك المتمكن من الايمان والقادر عليه بفطرته الاصلية
بالذى صعد الى السماء وسقط منها وشبه الاهواء التي فوق افكاره بالطير المنخطفة وشبه الشيطان الذى توّهه
في اودية الضلالة بالريح التي تهوى بما عصف به في بعض المهاوى المتلقة ثم جوز ان يكون من التشبيهات المركبة
ومعنى كون التشبيه مركبا ان يقصد الى عدة اشياء مختلفة فينزع منها هيئة منزهة ويجعلها مشبها او مشبها به
ولهذا صرح صاحب الفتح في تشبيه المركب بالمركب بان كلا من المشبه والمشبه به هيئة منزهة فا في الآية

(ذلك) خبر محذوف اي الامر ذلك وهو
وامثاله يطلق للفصل بين كلامين (وم)
يعظم حرمات الله) احكامه وسائر ما لا يحل
هتكه او الحرم وما يتعلق بالحج من التكليف
وقيل الكعبة والمسجد الحرام والبلد الحرام
والشهر الحرام والمحرّم (فهو خير له)
فالتعظيم خير له (عند ربه) ثوابا (واحد)
لكم الانعام الا ما يتلى عليكم) الا التلو
عليكم تحريمه وهو ما حرّم منها لعارض
كالميتة وما اهل لغير الله فلا تحرموا منها
غير ما حرّم الله كالبحيرة والسائبة (فاجتنبوا
الرجس من الاوثان) فاجتنبوا الرجس
الذى هو الاوثان كما تجنب الانجاس
وهو غاية المسالفة في النهى عن تعظيم
والتفكير عن عبادتها (واجتنبوا قول
الزور) تعميم بعد تخصيص فان عبادة الاوثان
رأس الزور كانه لما حث على تعظيم الحرمات
اتبع ذلك ردالما كانت الكفرة عليه من تحريم
البحار والسواكب وتعظيم الاوثان والافتراء
على الله بانه حكم بذلك وقيل شهادة الزور
لما روى انه عليه السلام قال عدت شهادة
الزور الاشرار بالله ثلاثا وتلا هذه الآية
والزور من الزور وهو الاثراف كما ان الافك
من الافك وهو الصرف فان الكذب منصرف
مصروف عن الواقع (حنفاء الله) مخلصين
(غير مشركين به) وهما حالان من الواو
(ومن يشرك بالله فكأنما خر من السماء)
لانه سقط من اوج الايمان الى حضيض الكفر
(فتخطفه الطير) فان الاهواء المردية
توزع افكاره وقرأ نافع بفتح الحاء وتشديد
الطاء (او تهوى به الريح في مكان محقق)
بعيد فان الشيطان قد طوح به في الضلال
والتخيير كما في قوله او كصيب او لتنويه
فان من المشركين من لا خلاص له اصلا ولهم
من يمكن خلاصه بالتوبة ولكن على
ويجوز ان يكون من التشبيهات المركبة
فيكون المعنى ومن يشرك بالله فقد هلكت
نفسه هلاكا يشبه احد الهالكين

ان كان من قبيل التشبيه المركب بان جعل المشبه المشرك بالله تعالى والمشبه به من ختر من السماء فعند ذلك اختطفته الطير وعصفت به الريح في مكان صحيح فكلا طرفي التشبيه مركب اما المشبه به فظاهر واما المشبه فلان المشرك من ترك الايمان بالله تعالى واشرك به * فان قلت ينبغي ان تكون السماء والطير والريح استعارة للاكتفاء فيها بذكر المشبه به * قلت قد دخلت اداة التشبيه في مجموع قوله ختر من السماء والاستعارة انما تكون اذا كان الكلام خاليا عن اداة التشبيه **قوله** تعالى ذلك ومن يعظم شعائر الله **قوله** اي الامر والشان ما ذكر من ان تعظيم حرمان الله تعالى خيرا وان الاجتناب عما ذكر من الاشرار وقول الزور امر حتم لا يحصى عنه واعراب ذلك هنا كاعراب ذلك المتقدم والشعائر جمع شعيرة وهي العلامة من الاشعار وهو الاعلام والشعور العلم واختلف في شعائر الله قال بعضهم يدخل فيه كل عبادة يتقرب بها الى الله تعالى كصيام ودهاء وذبيحة وطواف ورعى لان كل ذلك من اعلام دينه تعالى ويؤيد هذا القول قوله تعالى ان الصفا والمروة من شعائر الله **قوله** اي التبعيضية وقيل المراد به العبادة المتعلقة بالحج ومواضع نسكه فان كل ذلك اعلام الحج وقيل المراد به الهدى خاصة وتسمى البدن شعيرة من حيث انها تشعر بان تطعن في سنامها من الجانب الايمن والايسر حتى يسيل الدم فيعلم انها هدى فلا يتعرض لها احد فهي من جملة معالم الحج بل من اظهرها واشهرها علامة وهذا القول اوفق لظاهر قوله تعالى لكم فيها منافع الى اجل مسمى ثم محلها الى البيت العتيق فان ظاهره يدل على ان المهدى ان ينفع بهديه الى وقت النحر بان يركبها اذا احتاج اليها وبشرب لبنها وياخذ وبراها وان امكن ان يكون المعنى لكم فيها منافع الى اجل ينقطع التكليف عنده والبرة الحلقة التي تكون في انف البعير والنجبية الناقة الكريمة * روى ان عمر رضى الله عنه سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يبيع تلك النجبية ويشترى بثمنها بدنة فنهاء عن ذلك فقال بل اهداها وكان ابن عمر يسوق البدنة بحملة بالقباطى اي بالثياب القبطية وهي ثياب يرض رفاق من كنان تجلب من مصر فيصدق بجلالها والقبط اهل مصر **قوله** فحذفت هذه المضافات والعاث الى من **قوله** هذه العبارة تقتضى ان يكون التقدير فان تعظيمها منه من افعال ذوى تقوى القلوب بزيادة كلمة منه ولم اجده تلك فيما عندي من النسخ ولعلها سقطت من النسخين اذ لا بد منها بناء على ان الجملة الجزئية لا بد من اشتمالها على ما يربطها باسم الشرط وقيل عموم ذوى تقوى القلوب بغنى الضمير فهو المراد بقوله والعاث الى من غاية ما في الباب انه تعرض لحذف هذه العبارة مع دخوله في جملة المضافات المحذوفة للتنبيه على انه احتاج الى تقديره لتساوتين احدهما فائدة الربط والاخرى فائدة تعيين اصحاب الافعال فان المقام يقتضى تقدير كل واحد من المضافات المقدره مع قطع النظر عن فائدة الربط اما الحاجة الى تقدير التعظيم المضاف الى ضمير الشعائر فلان المقصود من ايجاد الجملة الشرطية الحث على تعظيم الشعائر والتحريض عليه واما الحاجة الى تقدير المضافين الاخيرين فلان المعنى ان تعظيمها بعض افعال ذوى التقوى فان التقوى في حرف الشرع عبارة عن التوقى عن كل ما يؤثم من ارتكاب المحرمات وترك الواجبات ولم يتوق عن شئ منها لا يكون متقيا عرفا ضرورة ان الكل ينتفى بانتفاء الجزء اى جزءه كان وليس المعنى ان تعظيمها صادر وناشئ من تقوى القلوب حتى رد ما يقال وما ذكر من تقدير المضافات انه يحتاج اليه على تقدير ان تحمل كلمة من على التبعيض فانها ان جعلت للابتداء لم يحتاج الى تقدير الالفاظ المذكورة اذ المعنى فان تعظيمها ناشئ من تقوى القلوب اى من تقوى قلوبهم على ان اللام بدل من المضاف اليه على ما ذهب اليه الكوفيون فلما كان الالف واللام بدلا من الضمير حصل الربط وتم المعنى **قوله** لكم فيها **قوله** اي في الشعائر التي هي الهدايا المشرفة لتعرف انها هدى منافع دينية الى ان نحر عند الامام الشافعي رحمة الله تعالى عليه فانه جوز للمهدى ان ينسفع بلبن الهدى وصوفه ووبره وركوب ظهره الى ان ينحره وذهب اكثر المفسرين الى ان المهدى انما يجوز له ذلك قبل ان يسميها هديا ويقلدها فاذا سماها هديا انقطع المنافع بعد ذلك وهو قوله تعالى الى اجل مسمى فان المهدى لو ملك منافع الهدى لجوز له ان يؤجرها للركوب وليس له ذلك اتفاقا وفيه ان مولى ام الولد يملك الانتفاع بها وليس له ان يبيعها فلم يجوز ان يكون الهدى كذلك لا يملك المهدى بيعه واجارته ويملك ان ينسفع به **قوله** ثم وقت نحرها منتبهة الى البيت **قوله** اشارة الى ان المحل اسم زمان بتقدير المضاف بمعنى وقت نحرها اى وقت حلول نحرها ووجوبه لان المحل مشتق من حل الدين اذا وجب ومحلها معطوف على قوله منافع والى ان قوله تعالى الى البيت حال من ضمير فيها والعامل في الحال الاستقرار الذى تعلق به كلمة في

(ذلك ومن يعظم شعائر الله) دين الله او فراقت الحج ومواضع نسكه او الهدايا لانها من معالم الحج وهو اوفق لظاهر ما بعده وتعظيمها ان يختار حسنا سمانا غالية الايمان روى انه عليه الصلاة والسلام اهدى مائة بدنة فيها جل لابي جهل في انفة ربة من ذهب وان عمر رضى الله عنه اهدى نجبية طلبت منه ثلاثمائة دينا (فانها من تقوى القلوب) فان تعظيمها من افعال ذوى تقوى القلوب فحذفت هذه المضافات والعاث الى من وذكر القلوب لانها منشأ التقوى والفجور والامر بهما (لكم فيها منافع الى اجل مسمى ثم محلها الى البيت العتيق) اى لكم فيها منافع درها ونسلها وصوفها وظهرها الى ان نحر ثم وقت نحرها منتبهة الى البيت اى ما يليه من الحرم

وتم يحتمل التراخي في الوقت والتراخي في الرتبة اي لكم فيها منافع دنيوية الى وقت النهرو بعده منافع دينية اعظم منها وهو على الاولين اما متصل بحديث الانعام والضمير فيها او المراد على الاول لكم فيها ﴿ ٣٨٥ ﴾ منافع دينية تنفعون بها الى اجل مسمى هو الموت ثم محلها منتهية الى البيت العتيق الذي ترفع اليه الاعمال او يكون فيه ثوابها وهو البيت المعمور او الجنة وعلى الثاني لكم فيها منافع التجارات في الاسواق الى وقت المراجعة ثم وقت الخروج منها منتهية الى الكعبة بالاحلال بطواف الزيارة (ولكل امة) ولكل اهل دين (جعلنا منسكا) متعبدا او قربانا يتقربون به الى الله وقرأ حجة والكسائي بالكسر اي موضع نسك (ليدكروا اسم الله) دون غيره ويجعلون نسككم لوجهه على جعله به تبيها على ان المقصود من المناسك تذكير المعبود (على ما رزقهم من بهيمة الانعام) عند ذبحها وفيه تبيد على ان القربان يجب ان يكون نعماء (فأتاكم الله واحد فله اسلموا) اخلصوا التقرب او الذكر ولان شوبوه بالاشراك (وبشر المحبتين) المتواضعين او المخلصين فان الاخبات صفتهم (الذين اذا ذكروا الله وجلت قلوبهم) هيبة منه لاشراق اشعة جلاله عليها (والصابرين على ما اصابهم) من الكلف والمصائب (والمقيمين الصلاة) في اوقاتها وقرى المقيمين الصلاة على الاصل (وعمارزقناهم بنفقون) في وجوه الخير (والبدن) جمع بدنة كخشب وخشبة واصله الضم وقد قرى به وانما سميت بها الابل لعظم بدنها مأخوذة من بدن بدانة ولا يلزم من مشاركة البقرة لها في اجزائها عن سبعة بقوله عليه الصلاة والسلام البدنة عن سبعة والبقرة عن سبعة تناول اسم البدنة لها شرعا بل الحديث يمنع ذلك وانتصابه بفعل يفسره (جعلناها لكم) ومن رفع جعله مبتدأ (من شعائر الله) من اعلام دينه التي شرعها الله (لكم فيها خير) منافع دينية ودنيوية (فاذكروا اسم الله عليها) بان تقولوا عند ذبحها الله اكبر لاله الا الله والله اكبر اللهم منك واليك (صواف) قائمات قد صفن ايديهن وارجلهن وقرى صوافن من صفن الفرس اذا قام على ثلاث و طرف سنيك الاربعة لان البدنة تعقل احدي يديها وتقوم على ثلاث وصوافيا بابدال التنوين من حرف الاطلاق عند الوقف وصوافي اي خوالص لوجه الله وصواف على لغة من يسكن الباء مطلقا كقولهم اعط القوس باربها (فاذا وجبت جنوبها) سقطت على الارض وهو كناية عن الموت

والمعنى ثم بعد تلك المنافع هذه المنفعة العظمى وهي وقت نحرها حال كونها منتهية الى البيت العتيق اي الى الحرم الذي في حكم البيت فان المراد به الحرم كله كما في قوله تعالى فلا يقربوا المسجد الحرام بعد عامهم هذا اذ الحرم في حكم البيت كله فان البيت وما حوله من مكة نزهة عن اراقة دم الهدايا وجعل مني منحرا ولا شك ان القادة التي هي اعظم المنافع الدينية في الشعائر هي نحرها خالصا لله تعالى وجعل وقت وجوب نحرها فائدة عظيمة مبالغة في ذلك فان وقت الفعل اذا كان فائده جلية فاظنك بنفس الفعل ﴿ قوله وهو على الاولين ﴾ اي قوله تعالى لكم فيها منافع الآية على ان يكون المراد بشعائر الله جميع ما يتقرب به الى الله تعالى من معالم الدين وعلى ان يراد به فراث الحجاج ومواضع النسك المعلقة بعلامات يستدل بها على الاعمال الواقعة فيها ﴿ قوله متعبدا او قربانا ﴾ مصدر ان بمعنى التبعيد والتقرب اي جعلنا لكل امرأة نوما اي ضربا من التبعيد والتقرب والمراد به اراقة الدماء لوجه الله تعالى والمعنى شرعنا لكل امة مؤمنة ان ينسكوا لله تعالى يقال نسك نسكا ونسوكا ونسكة ومنسكا بفتح السين اذا ذبح القربان وقرى بكسر السين وهما لغتان في المصدر والفتح اكثر فيه ويجوز ان يكون بالكسر موضع النسك او وقته ﴿ قوله وفيه تبيد ﴾ اي وفي تبيين البهيمة باضافتها الى الانعام تبيد على ان البهائم التي ليست من الانعام كالخيل والبعال والحير لا يجوز ذبحها في القربان ﴿ قوله فان الاخبات صفتهم ﴾ حلة لتفسير المحبتين باحد التفسيرين يعني ان الخبت هو الموضع المظلم من الارض وحقيقة الخبت من صار في خبت من الارض تقول اخبت الرجل اذا صار في الخبت ولما كان الاخبات من لوازم التواضع والاخلاص صح ان يجعل كناية عنهما ﴿ قوله وقرى المقيمين الصلاة ﴾ باثبات النون ونصب الصلاة على الاصل فان الاصل في جمع اسماء الفاعلين ثبوت النون ونصب مفعولها وسقوط النون حال اضافتها الى مفعولها لا يثار الخفة الا ان قراءة العامة اسقاط نون المقيمين باضافتها اليها وقرى بحذف النون ونصب الصلاة يجعل النون مقدرة وكون حذفها مجرد التخفيف ودفع الثقل الحاصل بسبب طول الصلاة وجر لفظ الصلاة مع الموصول لا لموجب من اضافة ونحوها كما حذفها الشاعر في قوله

الحافظوا عذرة العشير فلا * يأتينهم من ورائهم نطف *

اي تلتج عيب والعامية على نصب البدن على الاشتغال ورحم النصب لتقدم جملة فعلية على جملة الاشتغال وتسكين الدال وقرى بضمها ايضا واختار المصنف رجة الله تعالى عليه ان الضم هو الاصل وان التسكين تخفيف من المضموم ويحتمل ان يكون السكون ايضا اصلا على ان يكون البدن جمع بادن كبادل والبدنة اسم يقع على الابل والبقر عند ابي حنيفة واصحابه رضى الله عنهم لاشتمالها على البدانة وقيل البدنة في اللغة اسم للابل خاصة وانما صارت في الشريعة متناولة للابل والبقر لانه عليه الصلاة والسلام ألحق البقر بالابل في الاجزاء عن سبعة فلما اخذت البقر حكم الابل اطلق اسم البدنة عليها في الشريعة لالكون اللفظ حقيقة لغوية في كل واحد من الجنسين والمصنف رجه الله تعالى جعل قوله عليه الصلاة والسلام البدنة عن سبعة دليلا على ان اسم البدنة مختص بالابل ويدل عليه الآية ايضا وقوله تعالى فاذا وجبت جنوبها فان هذا الوصف مختص بالابل لان البقر يجمع ويذبح كالغنم والتي تنحر قائمة هي الابل ﴿ قوله ومن رفع ﴾ اي وقرى البدن مرفوعا على الابتداء فتكون الجملة التي بعدها في محل الرفع على الخبرية وقوله تعالى من شعائر الله في محل نصب على انه مفعول ثان للجعل بمعنى التصيير واصبغ الشعائر الى اسم الله تعالى تعظيما لها كبيت الله وقوله تعالى لكم فيها خير حال من مفعول جعلناها ﴿ قوله اللهم منك واليك ﴾ اي عطاء منك وتقرب بها اليك وقوله تعالى فاذكروا اسم الله عليها قيل فيه حذف اي اذكروا اسم الله على نحرها وذبحها ﴿ قوله قائمات ﴾ يعني ان قوله صواف كناية عن كونها قائمات لان قيام الابل يستلزم ان تصف ايديها وارجلها ﴿ قوله وقرى صوافن ﴾ الصوافن انما يستعمل في الخيل لقوله تعالى الصافات الجياد فيكون استعملها في الابل استعارة ﴿ قوله وصوافيا ﴾ بالتنوين اصله صوافيا بالالف فلما وقعت عليه قلت صوافيا وقد تحذف تلك الالف ويعوض عنها التنوين كما في قوله اقل اللوم عاذل والعنابن اصله والعنابا وهذا التنوين يسمى تنوين التزم وصواف بالكسر والتنوين اصله صوافي فاسكنت الباء على لغة من يسكن الباء مطلقا ثم حذفتم اكنفاء بالكسرة مع ثقل الجمع ثم عوض التنوين عنها كما في جوار رفعا وجرأ ﴿ قوله سقطت على الارض ﴾ يقال وجب الحائط يجب وجبة اذا سقط والمعنى اذا ماتت حل لكم الاكل منها والاطعام وقدمت

(فكلوا منها وأطعموا القانع) الراضى بما عنده وبما يعطى من غير مسألة ويؤيده انه قرى القنع او السائل من قنعت اليه قنوعا اذا خضعت له في السؤال (والمعترى) المعترض بالسؤال وقرى والمعترى يقال قره وعراه واعتره واعتراه (كذلك) مثل ما وصفنا ﴿ ٣٨٦ ﴾ من نحرها قنوعا (نحرها لكم) مع عظمها

ان هذه التوسعة تختص بهدى التطوع والشكر دون الجناية والكفارة والقانع الذى يقنع بما تيسر ويجلس في بيته ولا يسأل من القناعة والمعتر الذى يعترىك ويسألك وقيل كلاهما الذى لا يسأل والقانع الذى يرضى بما عنده من الشئ اليسير ولا يسأل والمعتر الذى يعترضك او يأتيك بالسلام ويريك وجهه ولا يسألك ﴿ قوله او السائل ﴾ عطف على قوله الراضى بما عنده وروى عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما انه قال القانع السائل الذى يسأل ومصدره قنوع من باب فتح قال الشاعر

العبد حر ان قنع * والحر عبد ان قنع *
قانع ولا تقنع فما * شئ يشين سوى الطمع *

﴿ قوله قرى القنع ﴾ اى بغير الالف قال صاحب الكشاف عفا الله تعالى عنه القنع هو الراضى لا غير يعنى ان القنع هو الراضى بما عنده من القناعة لا من القنوع بخلاف القانع فانه مشترك بين المعنيين والكاف في قوله تعالى كذلك صفة مصدر محذوف اى نحرها لكم مع عظمها وقدرتها وقوتها تسخيرا مثل ما وصفنا من حالها وقت النحر من كونها صواف او صوافنا بمعنى من الله تعالى على عباده بذلك التسخير وطلب الشكر منهم عليه حيث قال لعلمكم تشكرون ثم لما بين الله تعالى ان البدن المشعرة والمقلدة من جملة شعائر الدين وامر بذكر اسم الله تعالى على نحرها صواف وبالاكل منها واطعامها بين ان المعتر فى نحرها ليس مجرد اراقة دماؤها واطعام لحومها بل المعتر ما يصحب ذلك من التقوى التى تدعو الى تعظيم الله تعالى والتعرب اليه والاخلاص له فقد قال تعالى لن ينال الله لحومها ولا دماؤها الاية وهذا وجه انتظام الاية بما قبلها وقيل في وجه انتظامها كان اهل الجاهلية الخ ﴿ قوله وقيل هو التكبير الخ ﴾ وقيل المراد بالتكبير ههنا الشكر على ما انعم الله تعالى عليهم من الهداية لدينه ومعالم حجه ونسكه والمعنى لتشكروا الله بان تكبروا وتهللوا عند الاحلال او الذبح فاختصر الكلام بان ضمن التكبير معنى الشكر وعدى تعدي به على وختم الله تعالى افعال الحج بقوله وبشر المحسنين وهم الذين يعبدون الله تعالى كأنهم يرونه ويتغنون بذلك فضله ورضوانه لا يحلمهم على ما يأتونه ويذرونه الا هذا الابتغاء وامارة ذلك ان لا يستنقل ولا يترجم بشئ مما فعله او تركه والمقصود منه الحث والتحريض على استحباب معنى الاحسان في جميع افعال الحج ونحوه ﴿ قوله تعالى ان الله يدفع عن الذين آمنوا ﴾ متصل بقوله ان الذين كفروا ويصدون عن سبيل الله والمجدد الحرام لما اوعد الكفرة الذين يصدون عن الجهاد والهجرة والمجدد الحرام وفرغ عليه بيان اعمال الحج ومناسكه وما فيه من منافع الدنيا والآخرة انتقل ايضا الى ذكر حال المؤمنين مع الكفرة الذين يصدونهم عن طاعة الله تعالى فقال وبشر المؤمنين باعلامهم على الكفرة واخبرانه يدفع عنهم ظلمة المشركين وعلل ذلك بان الكفار خواتون في امانة الله تعالى حيث اهلكوا انفسهم بانهم كفروا بالله ورسوله فآى خيانة الله اعظم منه فان ذكر غير اسم الله تعالى والتعرب الى الاصنام بذبيحة لا يكون الا كفرا للنعمة فكيف ينصرهم او يتركهم على ما كانوا عليه من اذى المؤمنين ومن قرأ ان الله يدفع ولولا دفاع الله الناس اختار صيغة المفاعلة للدلالة على المبالغة في الدفع كما يبالغ من يبالغ فيه لان فعل المبالغ يكون اقوى وابلغ وقوله تعالى اذن للذين اشارة الى ان قتال الكفار بغير اذن الله تعالى لا يجوز ولهذا لما وكر موسى عليه الصلاة والسلام القبطى الكافر وقتله قال هذا من عمل الشيطان لانه عليه الصلاة والسلام ما كان مأذونا من الله تعالى في ذلك والباء في قوله تعالى بانهم ظلموا متعلقة بقوله اذن لما بين انهم انما اذنوا في القتال لانهم ظلموا فسر ذلك الظلم بقوله تعالى الذين اخرجوا من ديارهم بغير حق اى اخرجوا بغير موجب استحقوا الخروج به فالحق مصدر قولك حق الشئ يحق بالكسر اى وجب واستحقته اى استوجبه وانتهاء الوجوب لما كان بانتفاء الموجب قال المصنف رجة الله تعالى عليه بغير موجب ﴿ قوله في نيف وسبعين ﴾ النيف الزيادة يخفف ويشدد يقال عشرة ونيف ومائة ونيف وكل ما زاد على العقد فهو نيف حتى يبلغ العقد الثانى قيل نسخت هذه الاية سبعين آية امر عليه الصلاة والسلام فيها بالصبر والصفح لانها اول آية نزلت في الاذن بالقتال وقوله تعالى الذين اخرجوا في موضع الجر على انه بدل او صفة لقوله تعالى الذين يقاتلون ويجوز ان يكون في موضع النصب على المنح وفي موضع الرفع على انه خبر مبتدأ محذوف ﴿ قوله وقيل منقطع ﴾ والمعنى لكن قولهم ربنا الله وحده وهذا يوجب تعظيمهم وتقريرهم في ديارهم دون الاخراج والتنفير فان الاستثناء المنقطع يكون بمعنى لكن

وقوتها حتى تأخذونها منقادا فتعلقونها وتحبسونها صافة قواً مما هم تطعونون في لباتها (لعلمكم تشكرون) انعامنا عليكم بالتقرب والاخلاص (ان ينال الله) لن يصيب رضاه ولن يقع منه موقع القبول (لحومها) اى التصديق بها (ولادماؤها) المهرقة بالنحر من حيث انها لحوم ودماء (ولكن يناله التقوى منكم) ولكن يصيبه ما يصحبه من تقوى قلوبكم التى تدعوكم الى تعظيم امر الله والتعرب اليه والاخلاص له وقيل كان اهل الجاهلية اذا ذبحوا القرابين لطخوا الكعبة بدماؤها قربية الى الله فهم به المسنون فنزلت (كذلك نحرها لكم) كثره تكبرا للنعمة وتعليل له بقوله (لتكبروا الله) اى لتعرفوا عظيتمه باقتداره على ما لا يقدر عليه غيره فتوحدوه بالكبرياء وقيل هو التكبير عند الاحلال والذبح (على ما هداكم) ارشدكم الى طريق تسخيرها وكيفية التقرب بها وما يحتمل المصدرية والخبرية وعلى متعلقة بتكبروا تضمنه معنى الشكر (وبشر المحسنين) المخلصين فيما يأتونه ويذرونه (ان الله يدفع عن الذين آمنوا) غائلة المشركين وقرأ نافع وابن عامر والكو فيون يدفع اى يبالغ في الدفع مبالغة من يغالب فيه (ان الله لا يحب كل خوان) فى امانة الله (كفور) نعمته كن يتعرب الى الاصنام بذبيحته فلا يرضى فعلهم ولا ينصرهم (اذن) رخص وقرأ ابن كثير وابن عامر وجزء والكسائى على البناء للفاعل وهو الله (الذين يقاتلون) المشركين والمأذون فيه وهو القتال محذوف لدلالته عليه وقرأ نافع وابن عامر وحفص بفتح التاء اى للذين يقاتلهم المشركون (بانهم ظلموا) بسبب انهم ظلموا وهم اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان المشركون يؤذونهم وكانوا يأتونه من بين مضروب ومشجوع يتظلمون اليه فيقول لهم اصبروا فانى لم اوامر بالقتال حتى هاجر فانزلت وهى اول آية نزلت في القتال بعد ما نهى عنه في نيف وسبعين آية (وان الله على نصرهم لقدير) وعدلهم بالنصر كما وعد بدفع اذى الكفار عنهم (الذين اخرجوا من ديارهم) يعنى مكة (بغير حق) بغير موجب استحقوا

به (الا ان يقولوا ربنا الله) على طريقة قول النابغة ولا عيب فيهم غير ان سبوا فهم * يهن قلول من قراع الكتائب * وقيل منقطع (ثم)

(ولولا دفع الله الناس بعضهم بعض) بتسليط المؤمنين منهم على الكافرين (لهدمت) خربت باستيلاء المشركين على اهل الملل وقرأ نافع دفاع وهدمت بالتخفيف (صوامع) صوامع الرهبانية (ربيع) ٣٨٧ وبيع النصرى (وصلوات) وكنائس اليهود سميت بها لانها يصلى فيها وقيل

اصلمها صلواتا بالعبرانية فعرّبت (ومساجد) ومساجد المسلمين (يذكر فيها اسم الله كثيرا) صفة للاربع او لمساجد خصت بها تفضيلا (ولينصرن الله من نصره) من نصر دينه وقد انجز وعده بان سلط المهاجرين والانصار على صنائيد العرب واكسرة العجم وقياصرتهم واورثتهم ارضهم وديارهم (ان الله لقوى) على نصرهم (عزيز) لا يمانعه شيء (الذين ان مكناهم في الارض اقاموا الصلاة وآتوا الزكاة وامنوا بالمعروف ونهوا عن المنكر) وصف للذين اخرجوا وهوتاه قبل بلاء وفيه دليل على صحة امر الخلفاء الراشدين اذ لم يستجمع ذلك غيرهم من المهاجرين وقيل بدل بمن نصره (والله عاقبة الامور) فان مرجعها الى حكمه وفيه تأكيد لما وعده (وان يكذبوك فقد كذبت قبلهم قوم نوح وادم وحمود و قوم ابراهيم و قوم اوط واصحاب مدين) تسليته عليه الصلاة والسلام بان قومك ان كذبوه فهو ليس باوحدى في التكذيب فان هؤلاء قد كذبوا رسلاهم قبل قومك (وكذب موسى) غير فيد النظم وبنى الفعل للفعل لان قومك بنوا اسراييل ولم يكذبوه وانما كذب القبط ولان تكذبه كان اشنع وآياته كانت اعظم واشبع (فاملت للكافرين) فاملت منهم حتى انصرفت آجالهم المقطرة (ثم اخذتهم فكيف كان تكبير) اي انكارى عليهم بتغيير النعمة محنة والحياة هلاكا والعمارة خرابا (فكأن من قرية اهلكناها) باهلاك اهلها وقرأ البصريان اهلكتها بغير لفظ التعظيم (وهي ظالمة) اي اهلها (فهي حاوية على عروشها) ساقطة حيطانها على سقوفها بان تعطل بنائها فخرت سقوفها ثم تهدمت حيطانها فسقطت فوق السقوف او خالية مع بقاء عروشها وسلامتها فيكون الجار متعلقا بخاوية ويجوز ان يكون خبرا بعد خبر اي هي خالية وهي على عروشها اي مائلة عليها بان سقطت وبقيت الحيطان مائلة مشرفة عليها والجملة معطوفة على اهلكناها لاعلى وهي ظالمة فانها حال والاهلاك ليس حال خواتمها فلا محل لها ان نصبت كائن بتقدير ينصره اهلكناها وان رفعته بالابتداء فمحلها الرفع

ثم انه تعالى بعد ما بين سبب الاذن بقوله بانهم ظلموا اشار الى علة اخرى للاذن فقال تعالى ولولا دفع الله الناس اي ولولا ان الله اذن للجاهدين في قتال اعداء الدين لانقطعت العبادات وخربت المتعبادات فامتن سبحانه وتعالى على المؤمنين بدفع غائلة المشركين عنهم وبين ان عاداته ان يحفظ دينه بان ياذن لاهل دينه في مجاهدة الكفار وانه لو لا ذلك لاستولى المشركون على اهل الملل المختلفة في ازمته وعلى متعباداتهم فهدموها ولم يتركوا النصرى يباعا ولا رهبانهم صوامع ولا لليهود صلوات اي كنائس ولا للمسلمين مساجد ولغلب المشركون في زمان امة محمد صلى الله عليه وسلم على المسلمين وعلى اهل الكتاب الذين في زمنهم فهدموا متعبادات الفريقين والصوامع جمع صومعة وهي موضع يعبد فيه الرهبان ويفردون فيه لاجل العبادة والبيع جمع بيعة وهي كنائس النصرى التي يبنونها في البلدان ليجمعوا فيها لاجل العبادة والصوامع لهم ايضا لانهم يبنونها في المواضع الخالية كالجبال والصحارى لتجرد للعبادة والصلوات لليهود ولا بد من تقدير مضاف ليصح تسلط الهدم عليها اي موضع صلوات او من تضمين هدمت معنى عطلت وقيل هي كلمة معربة اصلها بالعبرانية صلوات بالثاء المثلثة وهي في لغتهم بمعنى المصلى ولا حاجة الى تقدير المضاف وقدم ماسوى المساجد عليها في الذكر لكونه اقدم في الوجود بالنسبة اليها **قوله** وهوتاه قبل بلاء اي قبل وقوع الصنيع الحسن الذي هو البلاء الحسن قال الجوهرى رحمة الله تعالى عليه البلاء الاختيار يكون في الخير والشر يقال بلاء الله بلاء حسنا وابليته قال زهير

جزى الله بالاحسان ما فعلا بكم * وابلاهما خير البلاء الذي يبلو *

اي خير الصنيع الذي يجتريه عباده **قوله** وفيه دليل اي وفي ثناء المهاجرين قبل ان يحدثوا من الخير ما حدثوا ووجه الاستدلال بهذه الآية على امامة الائمة الاربعة رضى الله تعالى عنهم انه تعالى وصف المهاجرين بانهم ان مكناهم في الارض واعطاهم السلطنة ونفاذ القول على الخلق اتوا بالامور الاربعة وهي اقامة الصلاة و آتاء الزكاة والامر بكل معروف والنهي عن كل منكر وقد ثبت ان الله تعالى مكن الائمة الاربعة في الارض واعطاهم السلطنة عليها فوجب كونهم آتين بهذه الاربعة والازم الخلف في مقاله تبارك وتعالى واذا كانوا آتين بكل معروف وناهين عن كل منكر وجب ان يكونوا على الحق فمن هذا الوجه دلت هذه الآية على امامتهم **قوله** تسليته له فانه قد سبق ما يدل على ايداء المشركين اياه بان كذبوه وحلوه مع من آمن على ان يخرجوا من ديارهم بغير حق ثم بين انه اذن للظالمين في مقاتلتهم وضمن له عليه الصلاة والسلام النصر عليهم واكد ذلك بقوله والله عاقبة الامور فلذلك كان المقام مقام التسليته فسلاه بقوله تعالى فقد كذب قوم نوح نبيهم نوحا وعاد هودا وحمودا صالحا وقوم ابراهيم وقوم اوط نبيهما ابراهيم ولوطا واصحاب مدين شعيبا عليهم الصلاة والسلام ثم قال فقد اعطيت هؤلاء الانبياء جميع ما وعدتهم من النصر على اعدائهم والتمكين لهم في الارض فاخذت كل واحدة من المكذبين بعقوبة مختصة بهم فكيف كان تكبير اي انكارى وهذا استفهام معناه التقرير يقول كيف نكرت عليهم بما فعلوا من التكذيب ثم انه تعالى اجل بعد التفصيل في الاخبار عن اهلاك كثير من الائم المكذبة فقال تعالى وكأين من قرية فقوله وكأين يجوز ان يكون في محل النصب على الاشتغال بفعل مقدر ينصره اهلكناها اي وكثيرا من اهل القرى الذين كذبوا انبياءهم سوى المكذبين المذكورين في الآية المتقدمة اهلكنا اهلكناها وان يكون في محل الرفع على الابتداء والخبر اهلكناها اي وكثيرا اهلكناها **قوله** وقرأ البصريان يعني بها الباعرو وبعقوب فانها قرأ اهلكتها على وفق قوله فاملت للكافرين ثم اخذتهم وقرأ الباقون اهلكناها بالنون على وفق قوله ان مكناهم في الارض **قوله** ساقطة حيطانها على سقوفها يعني ان الخاوي الساقط من خوى النجم اذا سقطت العروش السقوف لان كل مرتفع اظلك من سقف بيت او خيمة او ظلة او كرم فهو عريش والمراد بضمير القرية حيطانها **قوله** او خالية على ان يكون الخاوي بمعنى الخالي من خوى المنزل اذا خلامن اهله فحينئذ يكون على عروشها ظر فامستقرا في موضع النصب على انه حال من ضمير حاوية ومتعلقا بخاوية تعلق الحال بعامله لان تعلق الجار والمجرور بعامله فانه انما يكون ذلك اذا كان حاوية بمعنى ساقطة **قوله** ويجوز ان يكون خبرا بعد خبر عطف على قوله متعلق بخاوية فانه اذا كان خبرا بعد خبر لا يكون له تعلق بخاوية بل يكون متعلقا بمطلة وهي بالطاء المهملة بمعنى مشرفة مائلة يقال اطل عليه اذا كان داخل في ظل مطلة اي شخصه **قوله** فلا محل لها اي على تقدير ان تكون جملة فهي حاوية معطوفة على اهلكناها لا يكون لها محل من الاعراب ان جعل اهلكناها مفسرا لناصب كائن لان الفعل المفسر لا محل له من اهلكناها لاعلى وهي ظالمة فانها حال والاهلاك ليس حال خواتمها فلا محل لها ان نصبت كائن بتقدير ينصره اهلكناها وان رفعته بالابتداء فمحلها الرفع

بئر معطلة) عطف على قرية اى وكم بئر عامرة في البوادي تركت لا يسقى منها لهلاك اهلها وفري بالتخفيف من اعطلة بمعنى عطلة (وقصر مشيد)
مرفوع او يخصص اخلياء عن ساكنيه وذلك بقوى ان معنى حاوية على عروشها ﴿ ٣٨٨ ﴾ خالية مع بقاء عروشها وقيل المراد بئر

الاعراب فكذا ما عطف عليه فان جعل اهلكنا خبر كآين تكون جلة حاوية في محل الرفع ايضا ﴿ قوله اى وكم
بئر عامرة ﴾ يعنى ان معنى المعطلة انها عامرة فيها الماء ومعها آلات الاستقاء الا انها عطلت اى تركت لا يسقى منها
لهلاك اهلها وفي المشيد قولان احدهما انه المخصص لان اهل المدينة يسعون الجص شيئا والثاني المرفوع المطول
وتوصيف البئر بالمعطلة والقصر بالمشيد يؤيد ان يكون على معنى مع في قوله على عروشها فان كون كل واحد منهما
موصوفا بالوصف المذكور ادخل في الاعتبار روى ان هذه البئر نزل عليها صالح النبي عليه السلام مع اربعة آلاف
من آمن به ونجاهم الله تعالى وهي بحضر موت وانما سميت به لان صالحا حين حضرها مات وثمة بلدة عند البئر
اسمها حضر موت بناها قوم صالح وامروا عليهم جلس بن جلاس واقاموا بها زمانا ثم كفروا وعبدوا صنما فأرسل
الله تعالى اليهم حنظلة بن صفوان نيا فقتلوه في السوق فاهلكهم الله تعالى وعطل بئرهم وخرّب قصورهم
الا ان قوله وخرّب قصورهم ينافي قول المصنف رجة الله تعالى عليه اخلياء عن ساكنيه الا ان يراد بخرّبها
اخلاؤها من ساكنيها ﴿ قوله حيث لهم على ان يسافروا ليروا ﴾ يحتمل انهم مسافروا فحنوا على السفر ليروا
مصارع من اهلكهم الله تعالى بكفرهم ويشاهدوا آثارهم فيعتبروا ويحتمل ان يكونوا قد سافروا ورأوا ذلك
ولكن لم يعتبروا فترلوا منزلة من لم يسافر ولم يدخلوا سفرهم الحاصل عن المقصود فلذلك قيل في حقهم على سبيل
الانكار اقم يسروا في الارض وقوله فتكون منصوب على جواب الاستفهام اى اقم يسروا فيقولوا بقلوبهم حال
الانكار المكذبة مافعلوا وما فعل بهم او يسمعون باذانهم اخبارهم ﴿ قوله او مبهم بفسره الابصار ﴾ اى ويجوز
ان يكون ضمير انها ضميرا مبهما بفسره الابصار لاعلى كون الابصار ميمزا كما في نحو ربه رجلا والواجب ان يكون
نكرة منصوبة كما هو الحق في المير بل المراد انه يعلم به المراد من الضمير بناء على ان الابصار ليس فاعل تعمي
والا لما كان مفسرا لمبهم بل هو خبر مبتدأ محذوف وفاعل تعمي ضمير مستتر فيه راجع الى ما يرجع اليه ضمير انها
فكانه لما قيل فانها لا تعمي مثل ما هي فاجيب الابصار اى هي الابصار ثم انه تعالى لما ذكر من قبائح المشركين
صدمهم عن سبيل الله تعالى والمسجد الحرام وعظيم ما هم عليه من التكذيب اتبعه بذكر قبحة اخرى من قبائحهم
وهي استججالهم بالعذاب قيل نزلت في النضر بن الحارث حيث قال ان كان هذا هو الحق من عندك فأمطر علينا
ججارة من السماء وهذا يدل على انه عليه الصلاة والسلام كان يخوفهم بالعذاب ان استمروا على كفرهم ولهذا
قال الله تعالى ولن يخلف الله وعده فأجز ذلك يوم بدر وانكر الله تعالى عليهم ذلك الاستججال وبين وجه
الانكار بان الاستججال انما يكون لخوف الفوت وما وعده الله تعالى لا يفوت بل يصيبهم لا محالة ولو بعد حين
وقوله ولو بعد حين مستفاد من كلمة ان في قوله تعالى لن يخلف الله وعده لانها لتأكيد نفي الاستفهام وهذا
النفي لما تضمن كونه تعالى صبورا بين تهاى صبره بقوله تعالى وان يوما عند ربك و اشار بتشبيه المدة القصيرة عنده
بالمدة الطويلة عند مخاطبين الى ان من لا يجرى عليه الزمان بل هو المجرى للزمان يتساوى عنده الزمان ويكون
وجود الايام والزمان وعدمهما وقتها وكثرتهما سواء اذ ليس عنده صباح ولا مساء ولا يوم ولا ليلة فقوله تعالى
وان يوما على هذا متعلق بقوله ولن يخلف الله عهده لما يقصد منه وعلى قوله او لتنادى عذابه الخ يكون
متعلقا بقوله ويستجملونك بالعذاب وبما استغفلا لوجه الانكار عليهم في استججال عذاب يكون يوم واحد
من ايام عذابه كالف سنة عندهم كانه قيل يستجملون بعذاب يوم واحد من ايام عذابه في طول الف سنة من
سنيكم اما من حيث طول ايام عذابه حقيقة او من حيث ان ايام الشدة تد مستطالة ﴿ قوله في الاعراب ورجع
الضمار والاحكام ﴾ يعنى ان مقتضى الظاهر ان يكون لفظ القرية مجرورا بالاضافة لا بمن وان يرجع الضمار الى
الاهل لا اليها وان يجعل متعلق الاملاء والظلم والاخذ بالاهل لا بها الا ان القرية لما اقيمت مقام الاهل لفظا قامت
مقامه في جميع ما ذكر من الامور ﴿ قوله لان الاولى بدل من قوله فكيف كان نكير ﴾ فان قوله تعالى فأملت
للكافرين لما كان مرتبا على جواب الشرط في الوقوع كان حقه ان يعطف عليه بالفاء وكان قوله فكيف كان نكير
استفهاما واردا للتعجب والتحويل من اخذهم المتراخي عن وقت التكذيب فكان حقه ايضا ان يعطف عليه بالفاء
لكنه قيل ثم اخذتهم فانكرت عليهم ابلغا نكارا فان حق التعجب من الشيء ان يذكر عقيب ذلك الشيء ولما كان قوله
فكان من قرية في حكم قوله فكيف كان نكير في كونه مرتبا على قوله فأملت للكافرين ثم اخذتهم كان بدلا منه
لكونه او في منه في تأدية المراد لما فيه من التفصيل بالنسبة الى الاول فاعيد فيه الفاء العاطفة الدالة على التعقيب

بئر على سفح جبل يحضر موت ويقصر
قصر مشرف على قلته كانا لقوم حنظلة
بن صفوان من بقايا قوم صالح فلما قتلوه
اهلكهم الله وعطلها (اقم يسروا
في الارض) حيث لهم على ان يسافروا ليروا
مصارع المهلكين فيعتبروا وهم وان كانوا
قد سافروا لم يسافروا لذلك (فتكون لهم
قلوب يعقلون بها) ما يجب ان يعقل
من التوحيد بما حصل لهم من الاستبصار
والاستدلال (او آذان يسمعون بها) ما يجب
ان يسمع من الوحي والتذكير بحال من يشاهد
آثارهم (فانها) الضمير للقصة او مبهم
بفسره الابصار وفي تعمي راجع اليها
والظاهر اقيم مقامه (لان تعمي الابصار
ولكن تعمي القلوب التي في الصدور)
عن الاعتبار اى ليس الخلل في مشاعرهم
وانما ايفت عقولهم بتابع الهوى والانهماك
في التقليد وذكر الصدور لتأكيد ونفي
التجوز وفضل التنبيه على ان العمى الحقيقي
ليس المتعارف الذي يخص البصر قيل لما
نزلت ومن كان في هذه اعمى قال ابن ام
مكتوم يارسول الله انما في الدنيا اعمى افاكون
في الآخرة اعمى فنزلت (ويستجملونك
بالعذاب) المتوعد به (ولن يخلف الله وعده)
لا يتناع الخلف في خبره فيصيبهم ما وعدهم به
ولو بعد حين لكنه صبور لا يجهل بالعقوبة
(وان يوما عند ربك كالف سنة مما تعدون)
بيان لتهاى صبره وتأنيبه حتى استقصر
المدد الطوال او لتنادى عذابه وطول ايامه
حقيقة او من حيث ان ايام الشدة تد مستطالة
وقرأ ابن كثير وحزة والكسائي يعدون
بالياء (وكأين من قرية) وكم من اهل قرية
فخذف المضاف واقم المضاف اليه مقامه
في الاعراب ورجع الضمار والاحكام مبالغة
في التعميم والتحويل وانما عطف الاولى
بالفاء وهذه بالواو لان الاولى بدل من قوله
فكيف كان نكير وهذه في حكم ما تقدمها
من الجملتين لبيان ان المتوعد به يحق بهم
لا محالة وان تأخر لعادته تعالى (أمليت لها)
كما اهلككم (وهي ظالمة) مثلكم (ثم
اخذتها) بالعذاب (والى المصير) والى
على الانذار مع عموم الخطاب وذكر الفريقين لان صدر الكلام ومساقه للمشركين وانما ذكر المؤمنين وثوابهم زيادة في غيظهم

(كما) اوضح لكم ما اندركم به والاقتصار
على الانذار مع عموم الخطاب وذكر الفريقين لان صدر الكلام ومساقه للمشركين وانما ذكر المؤمنين وثوابهم زيادة في غيظهم

ما يدل باعادة الجار كثيرا بخلاف قوله وكان من قرية فانه في حكم الجملتين المتعاطفتين بالواو في كونه
تعليل لا لاجل الاستعمال فلذلك عدلنا عليها بالواو الجامعة **قوله بالردة والابطال** السعي وان كان
عبارة عن مطلق الجنة والاهتمام سواء كان لتحقيق الاتمام او الرد والابطال الا ان الثاني متعين هنا بقربة المقام
لان من ذكر في مقابلة الذين آمنوا لا يكون سعيهم في شأن القرآن الا بالردة **قوله على انها حال مقدرة** لان
الاجاز والتعجيز ليسا مقارنين لسعيهم في ابطال الآيات بل متأخران عنه كما اشار اليه بقوله من عاجزه فأعجزه وعجزه
بخلاف معجزين فانه حال مقارنة لان المعاجزة تكون حال السعي **قوله انه عليه الصلاة والسلام سئل**
عن الانبياء عليهم الصلاة والسلام **قيل** هذا الحديث رواه ابو ذر رضي الله عنه وهو من الآحاد والاولى ان
لا يتعرض لعدد الانبياء عليهم الصلاة والسلام لقوله تعالى منهم من قصصنا عليك ومنهم من لم نقصص عليك ولا يؤمن
في ذكر العدد ان يخرج منهم من هو فيهم او يدخل فيهم من ليس منهم وقوله عليه الصلاة والسلام **بجاء غفيرا** ابتداء
كلام اى كانوا جماعة كثيرة **قوله** وقيل الرسول من جمع الى المعجزة كتابا **قوله** صاحب الكشاف عفا الله
عنه ولعل المصنف رحمة الله تعالى عليه لم يرض به بناء على ان عدد الرسل عليهم الصلاة والسلام اكثر من عدد الكتب
لان عدد الكتب مائة واربعه ويلزم على هذا القول وعلى القول الذي اختاره المصنف رحمة الله تعالى عليه ان لا يكون
اصحق ويعقوب وايوب ويونس وهرون وسليمان عليهم الصلاة والسلام سلا لانهم ما جاؤا بشريعة مجددة وكتاب
ناسخ **قوله ليغان على قلبي** اى ليغضى عليه يقال فان على ذلك اى غضى عليه **قوله فيبطله** اى
يزيل تأثيره وهو اشارة الى ان المراد بالنسخ الغوى لا النسخ الشرعى المستعمل في الكتاب ولما بين الله تعالى
تطرق الوسوسة الى الانبياء عليهم الصلاة والسلام بين كيفية ازالها فقال **فينسخ الله الى آخره** **قوله** تلك
الغرائق جمع غرق او غريق بكسر الغين وفتح النون فيهما او غرق بالضم وهو الشاب الناعم ويجمع
على غرائق بالفتح وغرائق وغرائق ويطلق الجميع على السادات **قوله** وهو مردود عند المحققين **قوله** يعنى
ان جماعة من المفسرين وان قالوا ان هذه الآية نزلت تسليفا له عليه الصلاة والسلام في اغتمامه بما سبق به لسانه
سهوا من حديث الغرائق الا ان رؤساء اهل السنة والجماعة ردوا هذا القول وقالوا هذه الرواية باطلة موضوعة
واحتجوا عليه بالقرآن العظيم والسنة والمعقول اما القرآن فنه قوله تعالى ولو تقول علينا بعض الاقاويل
لاخذنا منه باليمين ثم لقطعنا منه الوتين ومنه ايضا قوله تعالى قل ما يكون لى ان ابدله من تلقاء نفسى ان اتبع
الامايوحى الى ومنه قوله تعالى وما ينطق عن الهوى ان هو الا وحى يوحى فلوانه عليه الصلاة والسلام قرأ عقب
هذه الآية قوله تلك الغرائق العلى لكان قد ظهر كذب الله تعالى في جميع ذلك وذلك لا يقول به مسلم واما
السنة فهو انه روى عن محمد بن خزيمه انه سئل عن هذه القصة فقال هذا من وضع الزنادقة وصنف فيه
كتابا وقال الامام ابوبكر احمد بن الحسين البيهقي هذه القصة غير ثابتة من جهة النقل وان رواة هذه القصة
مطعونون وايضا فقد روى البخارى في صحيحه انه صلى الله عليه وسلم قرأ سورة النجم وسجد وسجد المسلمون
والمشركون والانس والجن ولم يذكر حديث الغرائق واما المعقول فما ذكره الامام النسفي في تفسيره
بقوله والصحيح المعتمد عليه ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يتكلم بها قانا لوتوهما انه صلى الله عليه وسلم تكلم بها
فلا يخلو الامر من احد ثلاثة اوجه اما ان يحزى ذلك على لسانه عندما باختياره وهذا لا يجوز لانه كفر وهو صلى
الله عليه وسلم جاء داعيا الى الايمان ناهيا عن الكفر طاعنا في الاصنام فكيف يمدحها ويعظمها باختياره واما
ان يحزى الشيطان ذلك على لسانه صلى الله عليه وسلم جبرا بحيث لم يقدر على الامتناع عنه وهذا ايضا لا يجوز
لان الشيطان لا يقدر على ذلك في حق غيره صلى الله عليه وسلم لقوله تبارك وتعالى ان عبادى ليس لك عليهم
سلطان وقوله تعالى حكاية عنه وما كان لى عليكم من سلطان الا ان دعوتكم فكيف يقدر على ذلك في حق صلى الله
عليه وسلم واما ان يقع ذلك على لسانه صلى الله عليه وسلم سهوا وغفلة من غير قصد وهو ايضا مردود لانه صلى الله
عليه وسلم كان اعقل الخلق واعلمهم فكيف تجوز عليه هذه الغفلة خصوصا في حالة تبليغ الوصى ولو جاز ذلك
لبطل الاعتماد على قوله والثقة به لقيام احتمال الغلط والخطأ في كل واحد من الاحكام والشرائع فلما
بطلت هذه الوجوه كلها لم يبق الاحتمال واحد وهو انه عليه الصلاة والسلام وقف وسكت عند قوله ومناة
الثالثة الاخرى والشيطان حاضر عنده فتكلم الشيطان بهذه الكلمات متصلة بقرآته صلى الله عليه وسلم
عند المحققين وان صح فابتلاء يميز به الثابت على الايمان من المترزل فيه

وقيل تمنى بمعنى قرأ لقوله * تمنى كتاب الله أول ليلة * تمنى داود الزبور على رسل * فأمينته قرأته والقاء الشيطان فيها ان تكلم بذلك رافعا صوته بحيث ظن السامعون انه من قراءة النبي صلى الله عليه وسلم وقد رتبانه ايضا بخل بالوثوق على القرآن ولا يندفع بقوله فيسخ الله ما يلقى الشيطان ثم يحكم الله آياته لانه ايضا يحتمله والآية تدل على جواز السهو على الانبياء ونظر في الوسوسة ﴿ ٣٩٠ ﴾ اليهم (ليحتمل ما يلقى الشيطان) علة

فوقع عند بعضهم انه صلى الله عليه وسلم هو الذي تكلم بها لتكون القاء في قراءة النبي صلى الله عليه وسلم وكان الشيطان يتكلم في زمن الوحي كما ذكرانه ظهر في صورة شيخ نجدى على المشركين الذين اجتمعوا في دار الندوة على قصد المكر بالنبي صلى الله عليه وسلم وتكلم في شوراهم واستصوب رأى بعضهم وخطأ آخرين وذكر ايضا انه نادى يوم احد ألا ان محمدا قد قتل وقال يوم بدر لا غالب لكم اليوم من الناس وانى جبار لكم وهذا الاحتمال غير مستحيل عقلا وشرعا فتنه من الله تعالى وابتلاء لعباده لكنه انما يجوز في غير مقام تبليغ الوحي واداء الرسالة لانا لو جوزنا ذلك لارتفع الاطمئنان الى شرعه وجوزنا ان كل ما بلغه اليانا من الله تعالى ينضم اليه غيره بخلط الشيطان فظهر بما ذكرنا ان هذه القصة موضوع غاية ما في السباب ان جمعنا من المفسرين رحمة الله تعالى عليهم ذكروها لكنهم ما بلغوا في الكثرة حد التواتر وخبر الواحد لا يعارض الدلائل العقلية والنقلية والتواتر فلذلك قال المصنف في تفسير الآية ألقى الشيطان في تشبيه ما يوجب اشتغاله بالدنيا ولم يقبل ما يوافق تشبيهه من الكلام ثم قال وان صح فابتلاء والظاهر ان مبنى الصحة ان يتكلم به الشيطان عند سكوته عليه الصلاة والسلام بعد قوله ومائة الثالثة الاخرى فانه اقرب الاحتمالات المذكورة الى الصحة فيكون المعنى ما من رسول ولا نبي قبلك الا امكنا الشيطان ان يلقى في قرأتهم مثل ما ألقى في قرأتك عند ما تمنيت فلانهم لذلك فانا نجعل ذلك لاضلال قوم وهداية آخرين لتبديل بين الثابت على الايمان والمترزل فيه ﴿ قوله وقيل تمنى بمعنى قرأ ﴾ عطف على قوله تمنى زوران التمنى جاء في اللغة بمعنى تمنى القلب والقراءة قال الله تعالى ومنهم اميون لا يعلمون الكتاب الا ما أتى اى الا قراءة لان الامى لا يعلم القرآن من المصحف وانما يعلمه قراءة وقال رواية اللغة الامنية القراءة واحتجوا عليه بيت حسان رضى الله تعالى عنه وهو تمنى كتاب الله اول ليلة وقيل الاولى في تأويل الآية ان يقال التمنى بمعنى القراءة فقوله تعالى ألقى الشيطان في امينته اى عند تلاوته القرآن ألقى في قلوب الكفرة ما يجادلون به الرسول ويحاجونه ويقعون به شبهة في قلوب اتباعه ليمعومهم عن اتباعه كقولهم عند سماع قول الرسول حرمت عليكم الميتة انه يحل ذبيحة نفسه ويحرم ذبيحة الله تعالى فيسخ الله تعالى ما يلقى الشيطان في قلوب الكفرة بازال قوله ولانا كلوا مما لم يذكر اسم الله عليه وانه لفسق وكلوا مما ذكر اسم الله عليه فبين به انه انما حل هذا بذكر اسم الله عليه وحرّم الآخر بعدم ذكر اسم الله عليه وكقولهم عند سماع انكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم ان عيسى عليه الصلاة والسلام عبد من دون الله تعالى والملائكة ايضا عبدوا من دون الله مع انه تعالى لا يحزنهم يوم القيامة فسخ قولهم هذا بقوله تعالى ان الذين سبقتم لهم منا الحسنى اولئك عنها مبعدون فبين الله تعالى استثناء عيسى والملائكة من قوله ما تعبدون من دون الله بان المراد بما الاصنام فقط ﴿ قوله علة لتمكين الشيطان ﴾ اى المدلول عليه بقوله القى الشيطان فتكون لام كي في قوله تعالى ليحتمل متعلقة بألقى الشيطان باعتبار ما دل عليه من التمكين والظاهر ان هذه اللام العاقبة وتسميتها لام العلة باعتبار انها في الاصل للعلة والمعنى مكنته الله تعالى من الالقاء ليحتمل ما يلقى الشيطان سببا لتغير المنساقين والمشركين ولتثبيت المؤمنين على ما هم عليه من العلم بالتوحيد وبان القرآن هو الحق النازل من عند الله تعالى وقوله تعالى فيؤمنوا عطف على قوله ليحتمل ولما كان الايمان بالقرآن متفرعا على العلم بانه هو الحق النازل من عند الله تعالى عطفه عليه بالفاء وكذا الايمان بالله تعالى متفرع على العلم بان التمكين حق صادر من الله تعالى ثم انه تعالى بين ان هذا الايمان والاخبارات انما هو بلطف الله تعالى وهدايته اياهم فقال تعالى وان الله لهادى الذين آمنوا ﴿ قوله فيصرون كالعقم ﴾ اى كأنهن لم يلدنهم فالعقم صفة النساء الا انه اسند الى يوم القيامة اى الى اليوم الذى يعقمن فيه على طريق صام نهاره والعقم على الوجه الثانى صفة الحرب من حيث ان القتالين يقال لهم ابتاء الحرب فاذا قتلوا بقى الحرب بلا ولد والظاهر ان يجعل الحرب مجازا لانه جعل عقيما تشبيها لقتل اولاده بعقمة ثم اسند العقم بهذا المعنى الى يوم الحرب مجازا فى التركيب على هذا الوجه مجازان احدهما فى المسند والثانى فى الاسناد وحاصل الوجه الرابع ان كل يوم له مثل الا يوم بدر فانه عقيم لا مثل له فلما لم يعقبه مثل جعل عقيما كما جعل يوم القيامة اذ لا يوم بعده ﴿ قوله او يوم القيامة ﴾ عطف على قوله يوم حرب * ولما ورد ان يقال كيف يصح ان يفسر اليوم العقيم يوم القيامة وهو معطوف على الساعة * اجاب عنه بوجهين الاول ان المراد بالساعة اشرطها ومقدماتها والثانى ان التقدير او اياهم عذابها الا انه وضع الظاهر موضع الضمير للتحويل ﴿ قوله تعالى والذين هاجروا ﴾ لماذا ذكر ان

لتمكين الشيطان منه وذلك يدل على ان الملقى امر ظاهر عرفه الحق والمبطل (قننة للذين في قلوبهم مرض) شك وتناق (والقاسية قلوبهم) المشركين (وان الظالمين) يعنى الفريقين فوضع الظاهر موضع ضميرهم قضاء عليهم بالظلم (لنى شقاق بعيد) عن الحق او عن الرسول والمؤمنين (وليعلم الذين اتوا العلم انه الحق من ربك) ان القرآن هو الحق النازل من عند الله او تمكين الشيطان من الالقاء هو الحق الصادر من الله لانه مما جرت به عادته فى جنس الانس من لدن آدم (فيؤمنوا به) بالقرآن او بالله (فحببت له قلوبهم) بالانقياد والخشعية (وان الله لهادى الذين آمنوا) فيما اشكل عليهم (الى صراط مستقيم) هو نظر صحيح يوصلهم الى ما هو الحق (ولا يزال الذين كفروا فى مريية) فى شك (منه) من القرآن او الرسول او مما ألقى الشيطان فى امينته يقولون ما يباله ذكرها بخير ثم ارتد عنه (حتى تأتيم الساعة) القيامة او الموت او اشرطها (بغنة) جأة (او اياهم عذاب يوم عقيم) يوم حرب يقتلون فيه كيوم بدر سمى به لان اولاد النساء يقتلون فيه فيصرون كالعقم اولان القتالين ابتاء الحرب فاذا قتلوا صارت عقيما فوصف اليوم بوصفها اتساما اولانه لاخير لهم فيه ومنه الريح العقيم لما لم ينشئ مطرا ولم يفتح شجرا اولانه لا مثل له لقتال الملائكة فيه او يوم القيامة على ان المراد بالساعة غيره او على وضعه موضع ضميرها للتحويل (الملك يومئذ الله) التوحيين فيه ينوب عن الجملة التى دلت عليها الغاية اى يوم زول مرتبهم (يحكم بينهم) بالجزاء والضمير بم المؤمنين والكافرين لتفصيله بقوله (فالذين آمنوا وعملوا الصالحات فى جنات النعيم والذين كفروا وكذبوا باياتنا فاولئك لهم عذاب مهين) وادخال الفاء فى خبر الثانى دون الاول تبيين على ان اثابة المؤمنين بالجنات تفضل من الله تعالى وان عقاب الكفار مسبب عن اعمالهم ولذلك قال لهم عذاب ولم يقل هم فى عذاب (والذين هاجروا فى سبيل الله ثم قتلوا) فى الجهاد

(او ماتوا ليرزقنهم الله رزقا حسنا) الجنة ونعيمها وانما سوى بين من قتل فى الجهاد ومن مات حتف انفه فى الوعد لاسنو آثمها فى القصد (الملك)

واصل العمل روى ان بعض الصحابة قالوا يابى الله هؤلاء الذين قتلوا قد علمنا ما اعطاهم الله من الخير ونحن نجاهد معك كما جاهدوا فالتانان منا فترلت (وان الله لهو

المثلثه يوم القيامة وانه يحكم بينهم ويدخل المؤمنين الجنات آتبعه بذكر الوعد الكريم للمهاجرين منهم واختلف في المهاجر فقيل المراد من هاجر الى المدينة طلبا لنصرة الرسول وتقربا الى الله تعالى وقال آخرون بل المراد من جاهد فخرج مع الرسول او سراياه لنصرة الدين ولذلك ذكر القتل بعده ومنهم من جله على الامرين ثم انه تعالى وصف رزق المهاجرين ومسكنهم اما الرزق فيقوله ليرزقنهم الله رزقا حسنا واما المسكن فيقوله ليدخلنهم مدخلا رضونه على ان يكون ليدخلنهم جلة مستأنفة ويجوز ان يكون بدلا من ليرزقنهم الله رزقا حسنا وتقرير المصنف رحمة الله تعالى عليه اوفق لهذا الاحتمال الذي ذكرناه وقد بين انجاز الوعد للمهاجرين الذين قتلوا وماتوا بعد ما بين انه تعالى يحكم بين الذين آمنوا والذين كفروا وقوله تعالى ثم قتلوا او ماتوا يدل على ان حال القتول في الجهاد والميت في فراشه سواء اذا استويا في القصد والتقرب الى الله تعالى ونصرة رسوله وفي اصل العمل وهو الهجرة من حيث انه تعالى جمع بينهما في الوعد وبؤيده قوله عليه الصلاة والسلام المقتول في سبيل الله والمتوفى في سبيل الله بغير قتل هما في الاجر شريكان ولفظ الشركة يشعر بالتسوية والافلاحي لتخصيصهما بالذكر فائدة **قوله الامر ذلك** يعني ان ذلك خبر مبتدأ محذوف وما بعده مستأنف ومن عاقب مبتدأ خبره لينصرنه الله والعقوبة اسم لما يعاقب به ويعقب الجرم من الجزاء وسمى المكروه الذي اوقع ابتداء عقوبة حيث قيل بمثل ما عوقب به مع انه ليس جزاء لعقوبة الجريمة اما للشاكلة واما على سبيل المجاز المرسل فان ما وقع ابتداء سبب لما وقع جزاء وعقوبة فسمى السبب باسم المسبب قيل معنى الآية ان من قاتل من كان يقاظه ابتداء ثم كان المقاتل مغبيا عليه بان اضطر الى الهجرة ومفارقة الوطن او ابتدى بالقتال لينصرنه الله ووجه تعلق هذه الآية بما قبلها انه تعالى وصف رزق المهاجرين ومسكنهم او لا ثم قال في هذه الآية اني مع اكرامهم في الآخرة بهذا الوعد لا ادع نصرتهم في الدنيا على من بغى عليهم **قوله لعفو غفور** للتصريح حيث اتبع هواه **قوله** اشار الى وجه تعليقه تعالى نصرته للمعاقب بكونه عفوا غفورا مع ان العفو والغفران يقتضيان سابقة الجناية من المغفون منه ولا جناية من المعاقب في الانتصار لانه استوفى به حقه ولم يظلم احدا وحاصله ان العفو وان اقتضى سابقة الجناية لكن الجناية لا يلزم ان تكون بارتكاب المحرم بل قد تكون لتزك ما يتدب اليه وتسمى جناية على سبيل الزجر والتغليظ **قوله وفيه** اي وفي تعليقه نصرته تعالى المعاقب بكونه عفوا تعريض بالحث على العفو وتبنيه على انه تعالى قادر على عقوبة البادى **قوله بسبب ان الله تعالى قادر** بيان لوجه كون ايلاج كل واحد من الملومين في الآخر سببا للنصر الموعود في حق المعاقب وحاصله ان السبب الحقيقي هو قدرته تعالى على جميع الممكنات الا انه تعالى وضع دليل القدرة مقام نفسها **قوله بان يزيد فيه** اي في الآخر متعلق بقوله ايلاج احد الملومين فانه لما ورد ان يقال كيف يعقل ايلاج الليل المظلم في النهار المضي حقيقة وكذا عكسه مع ان ذلك يقتضى اجتماع الظلمة والنور في زمان واحد دفعه بان معنى ايلاج المذكور ليس ادخال الزمان المظلم في الزمان المضي ليلزم ما ذكر بل معناه ادخال ما نقص من ساعات احد الزمانين في الزمان الآخر فاللازم تفاوت الزمانين بحسب الزيادة والنقصان لا اجتماع الضدين في زمان واحد وانما يلزم ذلك ان لو كانت الظلمة والضياء مما تقتضيهما ذوات تلك الساعات الزائدة والناقصة وليس كذلك بل هما مستندان الى طلوع النور وغروبه ثم جوز ان يكون معنى ايلاج الليل والنهار تحصل ظلمة الليل في مكان ضوء النهار الخ روى الامام رحمة الله تعالى عليه عن مقاتل رضي الله تعالى عنه انه قال نزل قوله تعالى ومن عاقب بمثل ما عوقب به الآية في قوم من المشركين لقوا قوما من المسلمين لليلتين بقيتا من المحرم فقالوا ان اصحاب محمد يكرهون القتال في الشهر المحرم فاجلوا عليهم فناداهم المسلمون بان يكفوا عن قتالهم لحرمة الشهر فأبوا فقتلواهم فذلك بغيبهم عليهم وثبت المسلمون لهم فنصر عليهم فوقع في نفس المسلمين من القتال في الشهر الحرام شيء فانزل الله تعالى هذه الآية وعفا عنهم وغفر لهم فعلى هذه الرواية يكون وجه تعليقه تعالى لنصرته الله بقوله تعالى ان الله لعفو غفور ظاهرا لا يحتاج فيه الى ان يقال حيث اتبع هواه في الانتقام واعرض عما تدب الله تعالى اليه **قوله ولا شيء اعلى منه الخ** بيان لمعنى الحصر المستفاد من توسط ضمير الفصل بين اسم ان وخبرها المحلى بالالف واللام قال الامام الشافعي رحمة الله عليه من احرق احرقناه ومن اغرق اغرقناه اي يعاقب وفق الجناية وقال ابو حنيفة رحمة الله تعالى بل يقتل بالسيف واحتج الامام الشافعي رحمة الله تعالى على ما ذهب اليه بهذه الآية فقال ان الله تعالى جوز للظلم ان يعاقب بمثل

(ذلك) الامر ذلك (ومن عاقب بمثل ما عوقب به) ولم يزد في الاقتصار وانما سمي الابتداء بالعقاب الذي هو الجزاء لللازدواج اولانه سيده (ثم بغى عليه) بالعاودة الى العقوبة (لينصرنه الله) لا محالة (ان الله لعفو غفور) للتصريح حيث اتبع هواه في الانتقام واعرض عما تدب الله اليه بقوله ولن صبرو غفر ان ذلك لمن عزم الامور وفيه تعريض بالحث على العفو والمغفرة فانه تعالى مع كمال قدرته وتعالى شأنه لما كان يعفو ويغفر فغيره بذلك اولى وتبنيه على انه قادر على العقوبة اذ لا يوصف بالعفو الا القادر على ضده (ذلك) اي ذلك النصر (بان الله يولج الليل في النهار ويولج النهار في الليل) بسبب ان الله قادر على تغليب بعض الامور على بعض جار عاداته على المد اولة بين الاشياء المتعانة ومن ذلك ايلاج احد الملومين في الآخر بان يزيد فيه ما ينقص منه او يحصل ظلمة الليل في مكان ضوء النهار بتغيب الشمس وعكس ذلك باطلاعها (وان الله سميع) يسمع قول المعاقب والمعاقب (بصير) يرى افعالها فلا يجهلها (ذلك) الوصف بكمال القدرة والعلم (بان الله هو الحق) الثابت في نفسه الواجب لذاته وحده فان وجوب وجوده ووحدته يقتضيان ان يكون مبدأ لكل ما يوجد سواه علما بذاته وباعدامه والثابت الالهية ولا يصلح لها الامن كان قادرا علما (وان ما يدعون من دونه) الها وقرأ ابن كثير ونافع وابن عامر وابوبكر بالتاء على مخاطبة المشركين وقرئ بالبناء للمفعول فيكون الواو لما فانه في معنى الالهية (هو الباطل) المعدوم في حد ذاته او باطل الالهية (وان الله هو العلي) على الاشياء (الكبير) عن ان يكون له شريك ولا شيء اعلى منه شانا واكبر منه سلطانا

ما عوقب به ووعده النصره عليه ثم انه تعالى لما دل على قدرته بما ذكره من ولوج الليل في النهار وبالعكس اتبعه بانواع اخر من دلائل قدرته تعالى وهي ستة اولها قوله تعالى الم ترى الم تعلم فان الماء النازل وان كان مرتيا بالبصر الا ان كونه تعالى منزلا له من السماء غير مرتي به فوجب ان تحمل الرؤية على العلم الذي هو المقصود من الرؤية فان الرؤية اذا لم يقترن العلم بها صارت كأنها لم تحصل **قوله** ولذلك رفع فتصبح **قوله** يعني ان قوله تعالى فتصبح وان وقع بعد لفظ الاستفهام فكان الظاهر ان ينصب على جواب الاستفهام الا ان الاستفهام هنا لما كان استفهام تقرير بمعنى الخبر اي بمعنى قدر أيت لم يكن له جواب فلذلك رفع المضارع بعده عطفا على انزل وقوله اذلو نصب جوابا لعل لقوله استفهام تقرير ولذلك رفع المضارع بعده عطفا على انزل اي اذلو كان الاستفهام بمعناه ونصب ما بعده جوابا له لافاد الكلام عكس المقصود الذي هو اثبات الاخضرار اذلو نصب الفعل بعده لانقلب المعنى الى نفي الاخضرار كما اذا قلت الم ترى انعمت عليك فتشكر ان رفعت فتشكر فقد اثبت شكر مخاطب وان نصبت فقد نفيت شكره وشكوت من تفرطه فيه فان اداة الاستفهام في مثله تثبت ما تدخل عليه وان كان منقيا نفي الجواب فيلزم من هذا اثبات الرؤية وانتفاء الاخضرار وهو خلاف المقصود وايضا جواب الاستفهام يتعد منه مع معنى الاستفهام السابق شرط وجزاء كقوله * الم تسأل فتخبرك الرسوم * والمعنى ان تسأل فتخبرك الرسوم لان ما بعد الفاء انما ينصب اذا كان المستفهم عنه سببها وفيما نحن فيه لا يصح ان يجعل تقدير الكلام ان تر ازال المطر فتصبح الارض مخضرة لان رؤية مخاطب ليست سببا لاخضرار الارض وان اخضرازها ليس مرتيا على رؤية مخاطب ذلك بل هو مرتب على نفس الازال ولما كان انتصاب المضارع بعد الفاء في جواب الاشياء الستة مبني على صحة تقدير ان فعلت فعلت ولما لم يصح هذا التقدير في الآية لم يحز نصب قوله فتصبح الارض مخضرة **قوله** يصل علمه او لطفه **قوله** الاول مبني على ما قبل اللطيف العالم بواطن الاشياء والثاني على ما قبل انه الرفيق في افعاله وقيل اللطيف من تدق حكمته فيما يفعل ويحكم والخبير العالم بمصالح الخلق ومنافعهم فيفعل على قدر ذلك من غير زيادة ولا نقصان **قوله** له والغنى في ذاته عن كل شيء **قوله** والمعنى انه تعالى خلق ذلك منقادا له غير متمتع من التصرف فيه واخص جيع ذلك به خلقا وملكالا لاحتياجه الى شيء منه فانه كامل لذاته غني عن كل ما عداه في كل الامور لكنه لما خلق الناس ليعرفوه ويخصوه بالتعظيم والاجلال ويستعدوا بذلك للسعادة الابدية وافضت الحكمة احتياجهم في تعيشتهم الى بركات السموات والارض خلق هذه الاشياء راحة لهم وانعاما عليهم لانفعة تعود اليه فلا جرم كان جيدا مستحقا للحمد فظهر بذلك كمال قدرته وعلو شأنه وكبريائه وعظم رحته واحسانه تبارك الله رب العالمين **قوله** حال منها **قوله** اي من الفلك على تقدير كونها عطفا على ما وقوله او خبر على تقدير كون الفلك عطفا على اسم ان او مرفوعا على الابتداء وجران الفلك وان كان مسندا الى كون الماء والريح على الحالة الملائمة لجرانها الا ان تلك الحالة لما ثبتت لها بامر الله تعالى وتكوينه نسب جريها الى امره تعالى فان ذلك انصب لعظمته وكال قدرته **قوله** من ان تقع او كراهة ان تقع **قوله** فيكون ان تقع على الاول في محل النصب بنزع الخافض او في محل الجر على ارادته وعلى الثاني يكون في محل النصب على انه المفعول من اجله فالبصريون يقدرون كراهة ان تقع والكوفيون يقدرون لثلاث تقع وهذا الخلاف مبني على مسألة كلامية وهي ان الارادات والكرهات هل تتعلق بالعدم اولا فمن منع ذلك ذهب الى ان التأويل الثاني هو الصحيح ومن جوزه ذهب الى الاول والظاهر ان قوله الابدان استثناء مفرغ من اعم الاحوال وهو لا يقع في الكلام الموجب الا ان قوله ويسك السماء ان تقع على الارض في قوة النفي فلذلك جاز فيه التفرغ اذ التقدير ولا يتركها تقع في حال من الاحوال الا في حال كونها منسوبة بامر الله **قوله** متعبدا **قوله** اي ما لقا بالقونه اما مكانا معينا او زمانا معينا لاداء الطاعات او شريعة او منهجا كلفوا بها روى عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما ان المنسك شريعة لهم او شريعة فاملون بها ويؤيده قوله تعالى ولكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا وروى عنه ايضا انه قال عبدا يذبحون فيه وقيل قربانا يذبحونه وقيل موضع عبادة قيل القول بان المنسك هو الشريعة اولى لانه مأخوذ من المنسك وهو العبادة واذا وقع الاسم على كل عبادة فلا وجه للتخصيص بعضها ولا وجه لجملة على موضع العبادة ووقتها لان قوله ناسكوه ابقى بالعبادة فيه بالوقت والمكان لان المنسك لو لم يكن مصدرا بل كان اسم مكان او زمان لقليل هم ناسكون فيه لان الفعل لا يتعدى الى ضمير الظرف الا بكلمة في غالبا الا ان يتسع في الظرف

(الم تر ان الله انزل من السماء ماء) استفهام تقرير ولذلك رفع (فتصبح الارض مخضرة) عطفا على انزل اذلو نصب جوابا للدل على نفي الاخضرار كما في قولك الم ترى اني جئت فتكرمني والمقصود اثباته وانما عدل به عن صيغة الماضي للدلالة على بقاء اثر المطر زمانا بعد زمان (ان الله لطيف) يصل علمه او لطفه الى كل ما جل ودق (خبر) بالتدبير الظاهرة والباطنة (له ما في السموات وما في الارض) خلقا وملكا (وان الله لهو الغني) في ذاته عن كل شيء (الحميد) المستوجب للحمد بصفاته وافعاله (الم تر ان الله يخبركم ما في الارض) جعلها مذلة لكم معدة لمنافعكم (والفلك) عطفا على ما او على اسم ان وقرى بالرفع على الابتداء (تجرى في البحر بامر) حال منها او خبر (ويسك السماء ان تقع على الارض) من ان تقع او كراهة ان تقع بان خلقها على صورة متداعية الى الاستسكان (الابدان) الا بمشيئته وذلك يوم القيامة وفيه رد لاستسكانها بذاتها فانها مساوية لسائر الاجسام في الجسمية فتكون قابلة لليل الهابط قبول غيرها (ان الله بالناس رؤوف رحيم) حيث هيأ لهم اسباب الاستدلال وفتح عليهم ابواب المنافع ودفع عنهم انواع المضار (وهو الذي احياكم) بعد ان كنتم جادا عناصر ونطقا (ثم يميتكم) اذا جاء اجلكم (ثم يحييكم) في الآخرة (ان الانسان لكفور) الجحود للنعم مع ظهورها (لكل امة) اهل دين (جعلنا منسكا) متعبدا او شريعة تعبدوا بها وقيل عبدا (هم ناسكوه) يسكونه

فيجري مجرى المفعول به فيتعدى الفعل الى ضميره بنفسه كقوله * ويوم شهدناه سليما و عامرا * اي شهدنا فيه وقوله
 ومشرب اشربه اي اشرب فيه * فان قيل لم جاء نظير هذه الآية معطوفا بالواو فيما تقدم وهذه بغير واو * وقلنا لان
 تلك وقعت بعدما يناسبها ويدانيها من الآتى الواردة في امر النساءك فعطفت على اخواتها واما هذه فواقعة مع
 الابعاد اي بعد الآتى المتباعدة عن معناها فلم تجد ما تعطف هي عليه فانه تعالى ذكر ثواب المهاجرين في الآخرة
 ثم بين انه مع ذلك ينصبرهم في الدنيا ايضا على من بغى عليهم ثم بين قدرته على ذلك بالدلائل المذكورة وختم بذلك
 ما يتعلق بقوله الملك يومئذ الذي يحكم بينهم ثم امر رسوله صلى الله عليه وسلم بالجد في الدعاء الى الدين وعرفه
 وجد المعاملة معهم والاحتجاج عليهم فقال تعالى لكل امة جعلنا منسكاهم ناسكوه اي شرعنا لكل امة خلقت حزبا
 من العبادة هم عاملوه و ناصبون عليه فلا يزار عنك اي فليس لاحد من بقايا تلك الامم منازعتك في الامر اي فيما
 تأمر به امتك من الشرائع اذ كانت لهم شرائع يخالف بعضها بعضا فكذا هذه الشريعة وان خالفت تلك الشرائع
 فليس لهم منازعتك فيها **قوله او النساءك** هو جمع نسيكة وهي الذبيحة وهو مبنى على ان تكون الآية
 نازلة في كفار خزاعة الذين نازعوه صلى الله عليه وسلم في حرمة اكل الميتة التي قتلها الله تعالى **قوله**
 وقيل المراد نهى الرسول عليه الصلاة والسلام عطف على قوله فلا يزار عنك سائر ارباب الملل من حيث
 المعنى وقيل كناية عن نهيه عليه الصلاة والسلام عن الالتفات الى قولهم لانه يؤدى الى منازعتهم ويستلزمها
 فيكون من قبيل ذكر اللازم و ارادة الملزوم على اسلوب لاريتك ههنا وقيل هو كناية عن نهيه عليه الصلاة
 والسلام عن المنازعة معهم لان المنازعة تكون بين اثنين فهى احد الشريكين عنها يستلزم نهى الآخر فصح احد
 النهيين كناية عن الآخر **قوله** وهذا انما يجوز اي كونه نهى احد الفاعلين كناية عن نهى الآخر
 انما يجوز في افعال المغالبة لان التلازم انما يتحقق فيها ولا يجوز ان يكون قولك لا يضربك زيد مثلا كناية عن
 قولك لا تضربن انت اياه لعدم التلازم بين النهيين وقوله انما يجوز بالحصر محل تأمل لان مثل قوله تعالى لا يفرنكم
 بالله الفرور ويجوز ان يكون كناية عن لا تغرروا مع ان الفرور ليس من افعال المغالبة وقد مر في سورة طه ان
 قوله تعالى فلا يصدك عنها من لا يؤمن بها وان كان نهيا للكافر عن ان يصد موسى عنها فالمراد نهيه عليه الصلاة
 والسلام عن ان يصد عنها مع ان هذا الفعل ايضا ليس من افعال المغالبة **قوله** وقرئ فلا يزار عنك
 من الزرع بمعنى الجذب يقال زعت الشيء من مكانه واذا قلعت عنه اي اثبت في دينك ثباتا لا يطمعون ان يجذبوك
 ليزيلوك عنه ولما ورد ان يقال كيف يكون نهى الكفار عن زعه عليه الصلاة والسلام عن دينه كناية عن امره
 بالثبات على دينه مع ان الزرع ليس من افعال المغالبة دفعه بانه ليس من الزرع الصادر من الواحد بل من الزرع
 المسند الى الغالب من المتنازعين يقال نازعته فزعته ازرعه اي غلبته في الزرع فعنى الآية لا يغلبك في المنازعة الا
 ان كسر عين المضارعة في باب المغالبة غريب لم يذهب اليه غير صاحب الكشاف عفا الله تعالى عنه فانه قال بضم
 عين المضارعة في باب المغالبة مطلقا اذا لم يكن عينه او لامه حرف حلق واما اذا كان احدهما حرف حلق فان
 الفعل حينئذ يترك على قاعدة الاستعمال **قوله** تعالى وادع الى ربك لم يذكر مفعول ادع للتعميم والمعنى
 انك مبعوث الى الناس كافة وكلهم مأمورون بتابعك والتدين بشرعك ودينك فادعهم الى دين ربك ولا تخص امة
 دون امة بالدعوة اليه فكل الناس امتك ثم انه تعالى لما امر الرسول صلى الله عليه بان يحذر المجادلين بعد لزوم
 الحجية ووضوحها من حكم يوم القيامة اتبعه بما يعلم انه تعالى عالم بما يستحقه كل واحد وانه يحكم بينهم بالعدل
 لا بالجور فقال لرسوله عليه الصلاة والسلام ألم تعلم ان الله يعلم ما في السماء والارض وان ما فعله الكفار المجادلون
 محفوظ عند الله تعالى لا يبطل عنه ولا ينسى فان كل ما يحدثه الله تعالى في السموات والارض فقد كتبه في اللوح
 المحفوظ * فان قيل ان ذلك يوهم ان علمه تعالى مستفاد من الكتاب وايضا فائدة ذلك الكتاب * اجيب عن الاول
 بان كتبه تلك الاشياء في ذلك الكتاب قبل حدوثها على الوجه المطابق للموجودات من ادل الدلائل على انه تعالى
 غنى في علمه عن ذلك الكتاب وعن الثاني بان الملائكة ينظرون فيه ثم اذا اراد جعل الحوادث داخلة في الوجود
 على وفقه صار ذلك دليلا لهم زائدا على كونه تعالى عالم بكل المعلومات ثم انه تعالى بين ما عليه الكفرة من الشرك
 والعصيان مع ظهور دلائل وحدانيته وعلو شأنه وكبريائه وسبوغ آلائه ونعمائه فقال تعالى ويعبدون من دون الله
 ما لم ينزل به سلطانا اي لم ينزل لجواز عبادته حجة سماوية ولا علما حاصل لهم بضرورة عقولهم او بالاستدلال فلا حجة لهم

(فلا يزار عنك) سائر ارباب الملل (في الامر)
 في امر الدين او النساءك لانهم بين جهال
 واهل عناد اولان امر دينك اظهر من ان
 يقبل النزاع وقيل المراد نهى الرسول
 صلى الله عليه وسلم عن الالتفات الى قولهم
 وتمكينهم من المناظرة المؤدية الى نزاعهم
 فانها انما تنفع طالب الحق وهؤلاء اهل مرآة
 او عن منازعتهم كقولك لا يضربك زيد
 وهذا انما يجوز في افعال المغالبة للتلازم
 وقيل نزلت في كفار خزاعة قالوا للمسلمين
 مالكم تأكلون ما قتلتم ولانما تكون ما قتل الله
 وقرئ فلا يزار عنك على تجميع الرسول
 والمبالغة في تثبيته على دينه على انه من نازعته
 فزعته اذا غلبته (وادع الى ربك) الى
 توحيد وعبادته (انك لعلى هدى مستقيم)
 طريق الى الحق سوى (وان جادلوك)
 وقد ظهر الحق وزمت الحجية (فقل الله اعلم
 بما تعملون) من المجادلة الباطلة وغيرها
 فجازيكم عليها وهو وعيد فيه رفق
 (الله يحكم بينكم) يفصل بين المؤمنين منكم
 والكافرين بالثواب والعقاب (يوم القيامة)
 كما فصل في الدنيا بالحجج والآيات (فما كنتم
 فيه تختلفون) من امر الدين (الم تعلم ان الله
 يعلم ما في السماء والارض) فلا يخفى عليه شئ
 (ان ذلك في كتاب) هو اللوح المحفوظ
 كتبه فيه قبل حدوثه فلا يمسك امرهم
 مع علمنا به وحفظنا له (ان ذلك) ان الاحاطة
 به واثباته في اللوح المحفوظ او الحكم بينكم
 (على الله يسير) لان علمه مقتضى ذاته المتعلق
 بكل المعلومات على سواه (ويعبدون من
 دون الله ما لم ينزل به سلطانا) حجة تدل على
 جواز عبادته (وما ليس لهم به علم) حصل
 لهم من ضرورة العقل او استدلاله
 (وما للظالمين) وما للذين ارتكبوا مثل هذا
 الظلم (من نصير) يقرر مذهبهم او يدفع
 العذاب عنهم

(واذا تلى عليهم آياتنا) من القرءان (الذين كفروا المنكر) الانكار لقرط تكبيرهم للحق وغيظهم لا باطيل اخذوها تقليدا وهذا منتهى الجهالة وللشعار بذلك وضع الذين كفروا موضع الضمير او ما يقصدونه من الشر (يكادون بسطون بالذين يتلون عليهم آياتنا) يتبون ويطشون بهم (قل أفأنبئكم بشر من ذلكم) من غيظكم على التالين وسطوتكم عليهم او مما اصابكم من الضجر بسبب ما تلوا عليكم (النار) اي هو النار كأنه جواب سائل قال ماهو ويجوز ان يكون مبتدأ خبره (وعدها الله الذين كفروا) وقرئ بالنصب على الاختصاص وبالجر بدلا من شر فتكون الجملة استثناء كما اذا رفعت خبرا او حالها (وبئس المصير) النار (يا ايها الناس ضرب مثل) بين لكم حال مستغربة او قصة رائمة ولذلك سماها مثلا او جعل الله مثل اي مثل في استحقاق العبادة (فاستمعوا له) للئيل اوليائه استماع تدبر وتفكر (ان الذين تدعون من دون الله) يعني الاصنام وقرأ يعقوب بالياء وقرئ به مبنيا للمفعول والراجع الى الموصول محذوف على الاولين (لن يخلقوا ذبابا) لا يقدرون على خلقه مع صغره لان لن بما فيها من تأكيد النفي دالة على منافاة ما بين المنفى والمنفى عنه والذباب من الذب لانه يذب وجمعه اذبة وذبان (ولو اجتمعوا له) بجوابه المقدر في موضع حال جيئ به للبالغة اي لا يقدرون على خلقه مجتمعين له متعاونين عليه فكيف اذا كانوا منفردين (وان يسلبهم الذباب شيئا لا يستنقذوه منه) جهلهم غاية التجهيل بان أشركوا آلهما قدر على المقدرات كلها وتفردت بايجاد الموجودات بأسرها تماثيل هي اعجز الاشياء وبين ذلك بانها لا تقدر على خلق اقل الاحياء واذلها ولو اجتمعوا له بل لا تقوى على مقاومة هذا الاقل الاذل وتجزع عن ذبه عن نفسها واستغاث ما تحتفظه من عندها قيل كانوا يطلون بها بالطيب والعسل ويفلقون عليها الابواب فيدخل الذباب من الكوى فيأكله (ضعف الطالسب والمطلوب) عابد الصنم ومعبوده

اذا في عبادتها اصلا وانما يعبدونها عن محض الجهل ثم ونحهم بانهم مع جهلهم المفرط اذا تليت عليهم الآيات البينات الدالة على المنهج القويم والصراط المستقيم تعرف في وجوههم المنكر اي اثر الانكار لما تلى عليهم او الامر المنكر اي ما يدل عليه وهو قصد الشر من تلاعهم تلك الآيات وقوله تعالى يكادون بسطون حال امان المضاف اليه وهو الموصول وجاز ان تصاب الحال منه لكون المضاف جزاء واما من المضاف وهو الوجوه بناء على ان المراد اصحابها كما في قوله تعالى انما نطمعكم لوجه الله وضمن بسطون معنى يبطشون فعدي تعديته والافهوه متعد بعلى يقال سطا عليه و اشار الى هذا بقوله و يبطشون بهم واما قوله يتبون فهو تفسير لاصل معناه فان السطو معناه الوثوب والحمل والمعنى واذا تلى عليهم آياتنا تعرف في وجوههم ذلك في حال كونهم يقربون من ان يتبوا و يبطشوا بالذين تلوا عليهم القرءان وهم محمد صلى الله عليه وسلم واصحابه رضى الله عنهم من شدة الغيظ على التالين الذي يلحقهم بسبب سماعه فأمر الله تعالى رسوله عليه الصلاة والسلام بان يقابلهم بالوعيد فقال قل لهم أفأنبئكم الآية **قوله** ويجوز ان يكون مبتدأ خبره وعدها الله **قوله** هذه الجملة الاسمية لا محل لها لكونها مفسرة للجملة المتقدمة كأنه قيل ما بشر من ذلكم فقيل النار وعدها الله وان قرئ النار مرفوعا على انه خبر مبتدأ محذوف او منصوبا بتقدير اعنى او مجرورا على انه بدل من بشر تكون جملة وعدها الله مستأنفة لا محل لها ويجوز ان تكون حالا من النار على تقدير كونه منصوبا او مجرورا لاعلى تقدير كونه مرفوعا على انه خبر مبتدأ محذوف لانه ليس في جملة هو النار ما يصح ان يعمل في الحال بخلاف ما اذا كان منصوبا او مجرورا قال ابو البقاء قوله تعالى النار يقرأ بالرفع وفيه وجهان احدهما انه مبتدأ ووعدها الخبر والثاني انه خبر مبتدأ محذوف اي هو النار ووعدها على هذا مستأنف اذ ليس في الجملة ما يصح ان يعمل في الحال و اشار المصنف رجة الله تعالى عليه الى هذا بقوله او حالا منها فانه معطوف على قوله استثناء وقد فرع احتمال كونها مستأنفة على قراءة النصب والجر فيكون احتمال الحالية ايضا متفرعا عليهما **قوله** تعالى يا ايها الناس ضرب مثل **قوله** متصل بقوله تعالى ويعبدون من دون الله مالم ينزل به سلطانا بين اولاهم يعبدون من دون الله مالم يسكوا في صحة عبادته ببرهان سماوى من جهة الوحي ولا الجأهم اليه علم ضرورى ولا حلهم عليه دليل عقلى ثم ذكر بهذه الآية ما يدل على بطلان حالهم وفساد عقلم وفعلهم وقولهم وعبر عن دعواهم بان الله تعالى شريكا بالمثل تشبيلها بالمثل السائر في الغرابة فان لفظ المثل حقيقة عرفية في القول السائر واستعارة في الحال المستغربة والقصة العجيبة نادى الله المشركين ليلقى اليهم حالة غريبة او قصة رائمة متلقاة بالاستحسان والقبول وهى انهم اتخذوا اعجز خلق الله تعالى واذلهم شريكاه في الالهية واستحقاق العبادة جل عن ذلك وتعالى وعبر عن هذه الحالة الغريبة بلفظ الماضى وهو ضرب المستدعى لتحقيق الضرب والبيان فيما مضى مع انه تعالى هو المتكلم بهذا الكلام ابتداء بناء على ان ما يورد من تلك الحالة الغريبة لغاية وضوحها بمنزلة امر تقدم بيانه ثم انه تعالى بين ما اجله والهمم بقوله ضرب مثل بان قال تعالى ان الذين تدعون من دون الله الآية ولا شك ان اتخاذ من لا يقدر على خلق احقر خلق الله قدرا و جثة الهام معبودا حالة غريبة شبيهة بالمثل السائر واغرب منها انه لا يقوى على مقاومة هذا المخلوق الاجقر الاذنى ويجزع عن ذبه عن نفسه **قوله** او جعل الله مثل **قوله** روى ان الاخفش قال ان قيل فأن المثل الذى ذكره الله تعالى في قوله ضرب مثل قيل ليس ههنا مثل يضرب من الامثال وانما معناه شبهه بي الاوثان وجعلت لي امثالا وشركاء ولا يخفى ان القول بان ضرب بمعنى جعل لا يخلو عن بعد **قوله** لا يقدر على خلقه **قوله** تصوير لمعنى تأكيد النفي المستفاد من كلمة لن لان نفي القدرة على الفعل أكد من نفي نفس الفعل لكون نفيها نفي الفعل بدليل بخلاف نفي اصل الفعل فانه نفي مجرد **قوله** لان لن بما فيها من تأكيد النفي **قوله** علة لتصوير معنى تأكيد النفي لنفي القدرة على الخلق فان تحقق المناقاة بين المنفى والمنفى عنه انما يكون بعدم القدرة على الفعل المنفى **قوله** وجمعه اذبة وذبان **قوله** يعنى ان الذباب اسم جنس وجمعه القليل اذبة ويجمع في الكثرة على ذبان بكسر الهمزة وضمها والمذبة ما يطردها الذباب **قوله** بجوابه المقدر في موضع حال **قوله** قد تقرر ان الواو في مثل هذا التركيب عاطفة لهذه الجملة الحالية على حال محذوفة اي اتنى خلقهم الذباب على كل حال ولو كانت فيهم هذه الحالة المقتضية لخلقهم لخلقوه وكانه تعالى قال ان هذه الاصنام ان اجتمعت لا تقدر على خلق ذبابه على حقاقتها فكيف يليق بالعاقل جعلها معبودا وشريكا لخالق السموات والارض **قوله** عابد الصنم ومعبوده **قوله** فان عابده يطلب منه

او الذباب يطلب ما يسلب من الصنم من الطيب والصنم يطلب منه الذباب السلب او الصنم والذباب كانه يطلبه ليستغذ منه ما سلبه و اوحقت و جدت الصنم اضعف بدرجات (ما قدره الله حق قدره) ما عرفوه حق معرفته حيث اشركوا به و سمو باسمه ما هو ابعد الاشياء عنه مناسبة (ان الله لقوى) على خلق الممكنات بأسرها (عزيز) لا يغلبه شيء ﴿ ٣٩٥ ﴾ و آلهتهم التي يدعونها عجزة عن اقلها مقهورة من اذلهما (الله يصلطى من الملائكة رسلا)

يتوسطون بينه وبين الانبياء بالوحي (ومن الناس) يدعون سائرهم الى الحق ويلفون اليهم ما نزل عليهم كانه لما قرر وحدانيته في الالوهية ونفى ان يشاركه غيره في صفاتها بين ان له عبادا مصطفين للرسالة يتوسل باجابتهم والافتداء بهم الى عبادة الله سبحانه وتعالى وهو اعلى المراتب ومنتهى الدرجات لمن عداه من الموجودات تقريرا للنبوة وتزييفا لقولهم ما نعبدهم الا ليقربونا الى الله زلفى والملائكة بنات الله ونحو ذلك (ان الله سمع بصبر) مدرك للاشياء كلها (يعلم ما بين ايديهم وما خلفهم) عالم بواقعها ومتوقعها (والى الله ترجع الامور) واليه مرجع الامور كلها لانه مالكها بالذات لا يسأل عما يفعل من الاصطفاء وغيره وهم يسألون (يا ايها الذين آمنوا اركعوا واسجدوا) في صلاتكم امرهم بهما لانهم ما كانوا يفعلونهما اول الاسلام او صلوا وعبر عن الصلاة بهما لانهما اعظم اركانها او اخضعوا لله وخرؤا له سجدا (واعبدوا ربكم) بسائر ما تعبدكم به (وافعلوا الخير) وتحرروا ما هو خير واصلح فيما تأتون وتذرون كنوافل الطاعات وصلة الارحام ومكارم الاخلاق (لعلمكم تفعلون) اى افعلوا هذه كلها وانتم راجون الفلاح غير متيقنين له واثقين على اعمالكم والآية آية سجدة عندنا لظاهر ما فيها من الامر بالسجود ولقوله عليه الصلاة والسلام فضلت سورة الحج بسجدة من لم يسجد لها فلا يقرأها (وجاهدوا في الله) اى لله ومن اجله اعداء دينه الظاهرة كأهل الزيغ والباطنة كالهوى والنفس وعنه عليه الصلاة والسلام انه رجع من غزوة تبوك فقال رجعتنا من الجهاد الاصغر الى الجهاد الاكبر (حق جهاده) اى جهادا فيه حقا خالصا لوجهه فعكس واصيف الحق الى الجهاد مبالغة كقولك هو حق عالم واصيف الجهاد الى الضمير اتساما اولانه مختص بالله من حيث انه مفعول لوجه الله ومن اجله (هو اجتباكم)

بعبادته اياه ان يفعله ويشفع له فالطالب هو العابد والمطلوب هو الثواب والنفع والمطلوب منه هو الصنم الا انه اطلق المطلوب على الصنم على طريق الحذف والايصال ﴿ قوله ﴾ او الذباب يطلب ما يسلب من الصنم من الطيب فعلى هذا الطالب هو الذباب والمطلوب هو الصنم واطلق عليه المطلوب على طريق الحذف والايصال ايضا ﴿ قوله ﴾ او الصنم والذباب فعلى هذا الطالب هو الصنم والمطلوب هو الاستغاذ والمطلوب منه هو الذباب الا انه يسمى مطلوبا على طريق الحذف ايضا والايصال ﴿ قوله ﴾ تقريرا للنبوة وتزييفا لقولهم ﴿ هو علة لقوله بين ان له عبادا مصطفين مختارين قرر النبوة باصطفائه بعض الناس للرسالة وزيف طريق من عبده غير الله تعالى من الملائكة بقوله تعالى الله يصطفى من الملائكة رسلا بعد ما بطل قول من عبد الاوثان في الآية المتقدمة فالقصود من هذه الآية ابطال قول عبدة الملائكة وبيان ان علو درجاتهم ليس من حيث كونهم الهة يستحقون العبادة بل من حيث انهم عباد مكرمون اصطفى منهم رسلا يتوسطون بينه وبين الانبياء عليهم السلام قيل ويحتمل ان يكون المراد باصطفاء الملائكة انه تعالى يختار من الملائكة رسلا الى الملائكة في بعض ما كلفهم به من انواع العبادات والطاعات فيبعث منهم اليهم رسلا بتبليغ ذلك كما اختار من الانس رسلا اليهم بعثهم فيما كلفهم به وفي الآية الشريفة دلالة على انه تعالى انما اصطفاهم للرسالة لانه يستوجبون به ذلك ولكن كان ذلك افضل منه وانعاما لهم حيث قال تعالى يصطفى لا كما قالت المعتزلة من انه تعالى لا يختار للرسالة الا من كان فيه ما يستحق به ذلك وقوله تعالى يعلم ما بين ايديهم اى من امر الدنيا وما خلفهم اى من امر الآخرة اشارة الى العلم التام وقوله تعالى والى الله ترجع الامور اشارة الى القدرة التامة والتفرد بالالهية والحكم ومجموعهما يتضمن نهاية الزجر عن الاقدام على المعصية ثم انه تعالى لما قدم ذكر ما يتعلق بالالهيات ثم ذكر ما يتعلق بالثواب ابعده بذكر ما يتعلق بالشرائع والاحكام وكلفهم اولا بما هو اجل العبادات وهو الصلاة او الجمع بين الركوع والسجود فيها كما روى عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما انه قال ان الناس كانوا في اول الاسلام يركعون ولا يسجدون حتى نزلت هذه الآية فقال تعالى يا ايها الذين آمنوا اركعوا واسجدوا ثم كلفهم بما يتناول الصلاة وغيرها من انواع العبادات التي يقصد بها التعظيم لامر الله فقال تعالى واعبدوا ربكم ثم كلفهم بما يتناول خدمة المعبود وتعظيم امره ويتناول الاحسان الى خلقه الذي هو عبارة عن الشفقة على خلق الله تعالى من افعال الخير كصلة الرحم ومكارم الاخلاق فكأنه تعالى قال كلفتم بالصلاة ثم كلفتم بما هو اعم منها وهو العبادة ثم كلفتم بما هو اعم منها وهو الخيرات والفلاح الظفر بنعيم الآخرة وذكره الله تعالى بكلمة الترجي لان الانسان فلما يخلو في اداء ما كلف به من التقصير فليس هو على يقين في خروجه من عهدة ما كلف به حتى يتيقن بترتيب الثواب الموعود لمن اتى به ثم كلفهم رابعان يجاهدوا في الله حق الجهاد اى جهادا فيه ولاجله واتصاه على المصدر فحذفت كلمة في واصيفت كلمة الجهاد الى الضمير على طريق الاتساع كما في قوله * ويوم شهدناه سلما * من حيث ان الاضافة يكفي فيها ادنى ملائمة واختصاص وقد يتحقق كونه حقا باستغراق الطاقة فيه * واصل المعنى جاهدوا في الله تعالى من اجله جهادا حقا وتوصيف الجهاد بالحق يفيد ان هناك جهادا واجبا والمطلوب منهم الاتيان بذلك فاذا عكس واصيفت الصفة الى الموصوف بعد اضافته الى الله تعالى افاد اثبات جهاد مختص بالله تعالى وان المطلوب القيام بواجبه وشرائطه على وجه التمام والكمال بعد الوسع والطاقة وهو معنى قوله واصيف الحق الى الجهاد مبالغة فانه تضاف الصفة الى الموصوف لتدل على ان المراد به ما هو الكامل في شأنه ﴿ قوله ﴾ وفيه تبييه ﴿ قوله ﴾ يعنى ان قوله تعالى هو اجتباكم استئناف لبيان علة الامر بالجهاد فان نصرة الدين انما تكون بجهاد اعدائه ﴿ قوله ﴾ في اغفال بعض ما امرهم به ﴿ اى ﴾ فى تركه مع ذكره كما يترك المسافر الصوم فى السفر ويترك اتمام الاربع بالقصر ويترك التوضي غسل رجليه ويمسح على الخفين ومن لم يستطع ان يصلى قائما يترك القيام فيها ويصلى قاعدا ومن لم يستطع ذلك يصلى موثا وعن عمر رضى الله عنه انه قال من جاءته رخصة فرغب عنها كلفه الله يوم القيامة ان يحمل مثل شبر حتى يقضى بين الناس وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال * اذا اجتمع امران فاجبهما الى الله تعالى ايسرهما * وقيل معنى قوله تعالى ما كان عليكم فى الدين من حرج ما جعل الله عليكم من حرج اذا المؤمن لا يتنبى من الذنوب بشيء الاجعل الله تعالى له مخرجا بعضها بالتوبة وبعضها برد المظالم وبالقصاص وارش الجنابة والديات وبعضها بالكفارات وليس فى دين الاسلام ذنب الا ويوجد العبد فيه سبيلا الى الخلاص من العذاب به

اختاركم لدينه ولنصرته وفيه تبييه على المقتضى للجهاد والداعي اليه وفى قوله (وما جعل عليكم فى الدين من حرج) اى ضيق بتكليف ما يشتد القيام به عليكم اشارة الى انه لا مانع لهم عنه ولا عذر لهم فى تركه اولى الرخصة فى اغفال بعض ما امرهم به حيث شق عليهم لقوله عليه الصلاة والسلام اذا امرتكم بشيء فاثوامه ما استطعتم وقيل ذلك بان جعل لهم من كل ذنب مخرجا بان رخص لهم فى المضايق وفتح عليهم باب التوبة وشرع لهم الكفارات فى حقوقه والاروش والديات فى حقوق العباد

(ملة ايكم ابراهيم) منتصبة على المصدر بفعل دل عليه مضمون ما قبلها بحذف المضاف اي وسع دينكم توسعة ملة ايكم او على الاغراء او على الاختصاص وانما جعله اياهم لانه ابورسول الله صلى الله عليه وسلم وهو كالا ب لآتمته من حيث ﴿ ٣٩٦ ﴾ انه سبب حياتهم الابدية ووجودهم على

الوجه المعتد به في الآخرة اولان اكثر العرب كانوا من ذريته فقبلوا على غيرهم (هو سماكم المسلمين من قبل) من قبل القرءان في الكتب المقدمة (وفي هذا) وفي القرءان والضمير لله ويدل عليه انه قرئ الله سماكم اول ابراهيم ونسبتهم مسلمين في القرءان وان لم يكن منه كان بسبب تسميته من قبل في قوله ومن ذريتنا امة مسلمة لك وقيل وفي هذا تقديره وفي هذا بيان تسميته اياكم مسلمين (ليكون الرسول) يوم القيامة متعلق بسماكم (شهيذا عليكم) بانه بلغكم فيدل على قبول شهادته لنفسه اعتمادا على عصيته او بطاعة من اطاع وعصيان من عصى (وتكونوا شهداء على الناس) بتبليغ الرسل اليهم (فاقيموا الصلاة وآتوا الزكاة) فتقربوا الى الله بانواع الطاعات لما خصكم بانواع الفضل والشرف (واعتصموا بالله) وثقوا به في مجامع اموركم ولا تطلبوا الاعانة والنصرة الا منه (هو مولاكم) ناصركم ومتولى اموركم (فتم المولى ونعم النصير) هو اذ لا مثل له سبحانه في الولاية والنصرة بل لا مولى ولا ناصر سواه في الحقيقة * عن النبي عليه الصلاة والسلام من قرأ سورة الحج اعطى من الاجر كحجة حجها وعمره اعتمرها بعدد من حج واعتمر فيما مضى وفيما بقى

﴿ سورة المؤمنين مائة وثمانى عشرة آية ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

﴿ قوله وقد ثبت التوقع ﴾ كلمة قدسوا دخلت على الماضى او المضارع تفيد التحقيق وينضاف اليه كونه متوقعا لمن يخاطبه واذا دخلت على الماضى ينضاف الى هذين المعنيين التقريب من الحال نحو قد ركب الامير لمن يتوقع ركو به اى حقا قد حصل عن قريب ما كنت تتوقعه من ركوب الامير واذا دخلت على المضارع ينضاف اليهما في الاغلب معنى التقليل نحو ان الكذب قد يصدق اى حقا قد يقع منه الصدق وان كان قليلا وقال البغوى رجة الله تعالى عليه قد حرف تأكيد وقال المحققون قد تقرب الماضى من الحال فتدل على ان الفلاح قد حصل لهم وانهم عليه في الحال وهو معنى قول المصنف رجة الله تعالى عليه وتدل على اثباته اى على تفرره وعدم انتفائه بعد الثبوت وهو الدليل على انها تقرب الماضى من الحال ﴿ قوله على لغة اكلوني البراغيث ﴾ اى على ان يكون الواو حرفا دال على ان الفاعل جمع كما ان تاء فعلت دالة على انه مؤنث وليست ضمير الفاعل او على ان يكون ضميرا مبهما يفسره المؤمنون ﴿ قوله وافلح ﴾ اى يفتح الهزمة واللام وضم الحاء بغير واو اكتفا بالضممة عن الواو ﴿ قوله وافلح على البناء للفعول ﴾ يعنى بمعنى ادخلوا في الفلاح فيكون من افلح متعديا يقال افلحته اى اصارته الى الفلاح فيستعمل افلح لازما ومتعديا * واعلم انه تعالى اشار الى ان الفلاح الحقيقى لا يحصل بمطلق الايمان بل انما يحصل بالايمان الحقيقى المقيد بجميع الشرائط التى هى مذكورة في هذه الآية منها كون العبد مؤديا للصلاة حال كونه ملابسا الخشوع والخضوع واختلف في الخشوع فتم من جملة من افعال القلوب كالخوف والرهبة ومنهم من

﴿ قوله بفعل دل عليه مضمون ما قبلها ﴾ فان نفى الحرج وهو حال الضيق يدل على التوسعة فهو مصدر فعل دل عليه مضمون قوله وما جعل عليكم في الدين من حرج لكن لابد من تقدير المضاف ويجوز ان يكون منصوبا على الاغراء اى الزموا ملة ايكم واتبعوها ﴿ قوله كان بسبب تسميته من قبل ﴾ اى لما كان تسمية الله تعالى هذه الامة مسلمين بسبب انه تعالى استجاب دعوة ابراهيم عليه الصلاة والسلام بقوله ربنا واجعلنا مسلمين لك ومن ذريتنا امة مسلمة لك وجعلها هذه الامة صار ابراهيم عليه الصلاة والسلام لكونه سببا لتسميتهم بذلك في القرءان كما انه سماهم مسلمين في القرءان ﴿ قوله شهيدا عليكم بانه بلغكم ﴾ الظاهر انه ليس المراد بشهادته انه عليه الصلاة والسلام يشهد على المكذبين من آتمته بانه بلغهم لان الكلام مع المؤمنين لقوله تعالى يا ايها الذين آمنوا اركعوا ولقوله تعالى سماكم المسلمين بل المراد بكونه شهيدا عليكم انه بلغكم بتبليغ ايتى عليه تصديقكم اياه وقبولكم ماجابه ليظهر به اسلامكم وعدالتكم بحيث يقبل الله شهادتكم على منكرى تبليغ المرسلين رسالتهم الا ان هذه الشهادة في الحقيقة تعديل منه وتزكية لهم وليست شهادة لنفسه حتى يرد ان يقال شهادته عليه السلام والسلام على آتمته بانه بلغهم شهادة لنفسه فكيف تقبل فاجاب بانها تقبل لكونه معصوما ويمكن ان يقال تعديله عليه السلام والسلام لآتمته لما توقف على تبليغه اياهم ولم يثبت ذلك الا بشهادته كان ذلك التعديل في الحقيقة شهادة لنفسه ومع ذلك قبلت لعصمته ولما كانت شهادته عليه الصلاة والسلام في حق آتمته المؤمنين بمعنى التعديل كان الظاهر ان يقال شهيدا لكم بدل عليكم الا انه لما كان الرسول عليه الصلاة والسلام كالقريب المهين على آتمته عدت بكلمة على فانها قد تستعمل بمعنى اللام كما قوله تعالى وما ذبح على النصب وقال المصنف رجة الله تعالى عليه في سورة البقرة روى ان الامم يوم القيامة يجحدون بتبليغ الانبياء فيطالبهم الله تعالى بيينة التبليغ وهو اعلم بهم وانما هو واقامة حجة على المنكرين فيؤتى بآتمته محمد صلى الله عليه وسلم فيشهدون فيقولون الامم من اين عرفتم فيقولون علمنا ذلك باخبار الله تعالى في كتابه الناطق على لسان نبيه الصادق فيؤتى بمحمد صلى الله عليه وسلم فيسأل عن حال آتمته فيشهد بعد التهم ﴿ قوله لما خصكم ﴾ اى الله بهذا الفضل والشرف اشارة الى ان تفرغ قوله تعالى فاقموا الصلاة وآتوا الزكاة بالفاء على قوله تعالى هو اجابكم وقوله تعالى هو سماكم المسلمين يشعر بعلمية ما ذكر سابقا لوجوب التقرب اليه تعالى عليهم بانواع الطاعات وان تخصيص الصلاة والزكاة بالذكر لكون الاولى اشرف الاعمال البدنية والثانية اشرف الاعمال المالية * ثم ما يتعلق بسورة الحج والحمد لله رب العالمين وحسبنا الله ونعم الوكيل وهذا اوان التمرع فيما يتعلق بسورة المؤمنين وهى مكية

﴿ سورة المؤمنين مكية وهى مائة ﴾
﴿ وتسع عشرة آية عند البصريين ﴾
﴿ وثمانى عشرة عند الكوفيين ﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(قد أفلح المؤمنون) قد فازوا بأمانهم وقد ثبت التوقع كما ان لما تنفي وتدل على ثباته اذا دخلت الماضى ولذلك تقربه من الحال ولما كان المؤمنون متوقعين ذلك من فضل الله صدرت بها بشارتهم وقرأ ورش عن نافع قد افلح بالقاء حركة الهزمة على الدال وحذفها وقرئ افلحوا على لغة اكلوني البراغيث او على الابهام والتفسير وافلح اجترأ بالضممة عن الواو وافلح على البناء للفعول (الذين هم في صلاتهم خاشعون) خاشعون من الله مثل لون له ملزمون ابصارهم مساجدهم (جعله)

جعلته من افعال الجوارح كالسكون وترك الالتفات ومنهم من جمع بين الامرين وهو الاولى والخاشع في صلاته لا بد ان يحصل له مما يتعلق بالقلب والقالب وجميع ما يدل على ظاهره وباطنه نهاية الخضوع والتذلل للعبود اما خشوع الظاهر والقالب فما يكون بالرأس تنكيسه وما يكون بالعين تعاميه عن الالتفات وما يكون بالاذن تذله للاستماع وما يكون باللسان القراءة بالحضور وما يكون باليدين وضع اليدين على الشمال بالتعظيم كالعبيد وما يكون بالظهر انحنائه في الركوع مستويا وما يكون بالفرج لا يظهر فيه اثر من آثار الخواطر الشهوانية وما يكون بالقدمين ثباتهما على الموضع وسكونهما عن الحركة التي لا تكون من افعال الصلاة واما خشوع الباطن فخشوع النفس بسكونها عن الخواطر والهواجس وخشوع القلب بملازمة الذكر ودوام الخضوع وخشوع السر بمراقبة المذكور وترك الخطاب الى المكونات وخشوع الروح باستغراقه في بحر المحبة وفنائه عند تجلي الجمال والجلال قال الامام راحة الله تعالى عليه فان قيل هل ذلك واجب في الصلاة قلنا انه واجب عندنا وبطل عليه امور احدها قوله تعالى افلا يتدبرون القرءان ام على قلوب اقفالها والتدبر لا يتصور بدون الوقوف على المعنى وقوله تعالى ورتل القرءان ترتيلا معناه والله تبارك وتعالى اعلم انكم قفوا على عجائبه ومعانيه وثانيها قوله واقم الصلاة لذكرى فظاهر الامر للوجوب والغفلة تضاد الذكر فمن غفل في جميع صلاته كيف يكون مقبلا للصلاة بذكره تعالى وثالثها قوله تعالى ولا تكن من الغافلين فظاهره التحريم وقوله تعالى حتى تعلموا ما تقولون لتعليل لنهي السكران عن قربان الصلاة وهو مطرد في الغافل المستغرق المهتم بالدنيا ورابعها قوله صلى الله عليه وسلم * اما الصلاة تسكن وتواضع * فكلمة اما للحصر وقوله صلى الله عليه وسلم * من لم تنه صلاته عن الفحشاء والمنكر لم تزده من الله تعالى الا بعدا * فصلاة الغافل لا تمنع عن الفحشاء وقال صلى الله عليه وسلم * كم من قائم حظه من قيامه التعب والنصب وما اراد به الا الغافل * وقيل اجعت العلماء رضى الله تعالى عنهم على انه ليس للعبد من صلاته الا ما عقل منها روى انه صلى عليه وسلم قال * ان العبد ليصلي الصلاة لا يكتب منها له ولا عشرها وانما يكتب للعبد من صلاته ما عقل منها * يعني لا يقبل من صلاته الا ما عقل منها والصلاة وان لم تقبل الجزى جوازا وفسادا الا انها تقبل الجزى قبولاً وبين الامرين فرق وعن بشر الخافي انه قال من لم يخشع فسدت صلاته وعن الحسن رضى الله عنه كل صلاة لا يحضر فيها القلب فهي الى العقوبة اسرع وعن معاذ بن جبل رضى الله تعالى عنه من عرف من على يمينه وشماله متممدا وهو في الصلاة فلا صلاته قال الغزالي المصلي يناجى ربه كما ورد به الخبر والكلام مع الغفلة ليس بمنجاة لانها لا تتحقق الا اذا كان اللسان معبرا عما في القلب من التضرعات والاشك ان المقصود من القرءان والاذكار والحمد والثناء والتضرع والدعاء خطاب هو الله تعالى فاذا كان القلب محجوبا بحجاب الغفلة وكان غافلا عن جلال الله تعالى وكبريائه ثم ان لسانه يتحرك بحكم العادة فانه بعيد عن القبول وكذا المقصود من الركوع والسجود ليس الاتعظيم تعالى والامتثال لامره تعالى واقناع هذه الافعال لقصد التعظيم والامتثال لا يمكن مع غفلة القلب عن العبود والمقصود تعظيمه ولو جاز ان تكون هذه الافعال تعظيماً لله تعالى مع ان القلب غافل عنه لجاز ان تكون تعظيماً لصنم يحبه وهو غافل عنه وبما يدل على ان الصلاة لا بد فيها من الخشوع والحضور ان الفقهاء اختلفوا فيما ينويه المصلي بالسلام عند الجماعة والانفراد هل ينوي الحضور والغيب والحضور معا فاذا احتجج الى التدبر في معنى السلام الذي هو آخر الصلاة احتجج الى التدبر في معنى التكبير والتسبيح والقراءة الواقعة في اثنا الصلاة ثم قال الحضور عندنا ليس شرط الاجزاء بل هو شرط القبول والمراد من الاجزاء ان لا يجب القضاء والمراد من القبول حكم الثواب والفقهاء انما يحتجون عن حكم الاجزاء لاعن حكم الثواب وفرضنا في هذا المقام هذا ثم قال هب ان الفقهاء حكموا بامرهم بجوازه اليس الاصوليون واهل الورع ضيقوا فيه الامر فهلا اخذت بالاحتياط فان بعض العلماء اختار الامامة فقيل له في ذلك فقال اخاف ان تركت القامحة ان يعاتبني الشافعي راحة الله تعالى عليه وان قرأها مع الامام يعاتبني ابو حنيفة رضى الله عنه فاخترت الامامة طالبا للخلاص من هذا الاختلاف **قوله** والزكاة تقع على المعنى والعين **قوله** اي تقع على معنى التزكية والعين اي القدر الذي يخرج منه صاحب النصاب منه ويدفعه الى الفقير فان اريد بها العين في الآية الشريفة فلا بد من تقدير المضاف اي والذين هم لاداء الزكاة فاعلون واللام في قوله للزكاة مزبدة في المعقول لتقدمه على عامه ولكون العامل فرما **قوله** لا يبذلونها **قوله** يعني ان قوله حافظون

روى انه عليه السلام كان يصلي رافعا بصره الى السماء فلما نزلت رمي ببصره نحو مسجده وانه رأى رجلا يعث بلحيته فقال لو خشع قلب هذا لخشعت جوارحه (والذين هم عن الغفلة) عمالايضهم من قول وفعل (معرضون) لما بهم من الجدة ما يشغلهم عنه وهو ابلغ من الذين لا يلهون من وجوه جعل الجملة اسمية وبناء الحكم على الضمير والتعبير عنه بالاسم وتقديم الصلاة عليه واقامة الاعراض مقام الترك ليدل على بعدهم عند رأسا مباشرة وتسببا وميلا وحضورا فان اصله ان يكون في عرض غير عرضه وكذلك قوله (والذين هم للزكاة فاعلون) وصفهم بذلك بعد وصفهم بالخشوع في الصلاة ليدل على انهم بلغوا الغاية في القيام على الطاعات البدنية والمالية والتجنب عن المحرمات وسائر ما توجب المروءة اجتنابه والزكاة تقع على المعنى والعين والمراد الاول لان الفاعل فاعل الحدث لان المحل الذي هو موقعه او الثاني على تقدير مضاف (والذين هم لزوجهم حافظون) لا يبذلونها

اي حفظوها في كافة الاحوال الا في حال التزوّج او التسرى او لفعل دل عليه غير ملومين وانما قال ما اجراء للمالك مجرى غير العقلاء اذ الملك اصل شائع فيه وافراد ذلك بعد تعميم قوله والذين هم عن الغف معرضون لان المباشرة اشهى الملاهي الى النفس واعظمها خطرا (فانهم غير ملومين) الضمير لحافظون او لمن دل عليه الاستثناء اي فان بذلوا لا زواجهم او امانتهم فانهم غير ملومين على ذلك (فمن ابغى وراء ذلك) المستثنى (فأولئك هم العادون) الكاملون في العدوان (والذين هم لاماناتهم وعهدهم) لما يؤتمنون عليه ويعاهدون من جهة الحق او الخلق (راعون) قائمون بحفظها واصلاحها وقرأ ابن كثير هنا وفي المعارج لامانتهم على الافراد لا من الالباس اولانها في الاصل مصدر (والذين هم على صلواتهم محافظون) يواظبون عليها ويؤدونها في اوقاتها ولفظ الفعل فيه لما في الصلاة من التجدد والتكرّر ولذلك جمعه غير حرة والكسائي وليس ذلك تكريرا لما وصفهم به اولافان الخشوع في الصلاة غير المحافظة عليها وفي تصدير الاوصاف وختماها بأمر الصلاة تعظيم لشأنها (اولئك) الجامعون لهذه الصفات (هم الوارثون) الاحقاء بان يسعوا وراثا دون غيرهم (الذين يرثون الفردوس) بيان لما يرثونه وتقييد للوارثة بعد اطلاقها تفخيها وتأكيدا وهي مستعارة لاستحقاقهم الفردوس من اعمالهم وان كان يقتضى وعده مبالغة فيه وقيل انهم يرثون من الكفار منازلهم فيها حيث فوتوها على انفسهم لانه تعالى خلق لكل انسان منزلا في الجنة ومنزلا في النار (هم فيها خالدون) انت الضمير لانه اسم للجنة اولطبقتها العليا (ولقد خلقنا الانسان من سلاله) من خلاصة سلت من بين الكدر (من طين) متعلق بمحذوف لانه صفة لسلالة او من يابية او بمعنى سلالة لانها في معنى مسلوقة فتكون من ابتدائية كالاولى والانسان آدم خلق من صفوة سلت من الطين

وان كان اثباتا صورة الا انه في معنى النقي لان الحفظ عبارة عن الصون وترك الابتدال يقال فلان يحفظ نفسه ولسانه اي لا يذلهما فيما لا يعنيه والمعنى والذين هم لقروجهم لا يذلون الاعلى ازواجهم وانما احتج الى اعتبار تضمين معنى النقي على تقدير ان تكون على صلة لحافظين لان قوله تعالى الاعلى ازواجهم استثناء مفرغ وذا لا يكون الا بعد النفي او مافي معناه وفعل الحفظ يتعدى بعلى باعتبار تضمينه معنى الامساك والقصر فان كلا منهما يتعدى بعلى قال الله تعالى أمسك عليك زوجك ويقال احفظ على عنان فرسى بتضمينه معنى أمسك ولو لا اعتبار التضمين لماعدى بعلى فتكون كلمة على صلة حافظون يتوقف على اعتبار التضمين وجواز الاستثناء المفرغ في الاثبات يتوقف على كونه في معنى النقي ﴿قوله اوسرّياتهم﴾ جمع سرية بضم السين وتشديد الراء والياء جميعا فعلمية من السر وهو الجماع وهي جارية يطأها المولى للتناسل والتسرى وطى الجارية سرا اي وطئامرا والاصل التسرر فلبت الراء الاخيرة ياء كافي تقضى البازي ﴿قوله وانما قال ما﴾ اي ولم يقل او من ملكت مع ان الاماء عواقل اجراء لهن مجرى غير العقلاء انتصان عقلمن وعلمن وامتهن في الاعمال الخسيسة كسائر الحيوانات والبهائم فمن ابغى اي طلب سوى الزوجات والسراى فأولئك هم الكاملون في العدوان حيث لم يتفعلوا بما وسع الله تعالى عليهم من تزويج الازبع من الحرآر والتسرى بما شاء من الجوارى والعدوان الظلم او مجاوزة ما حده الله تعالى وفيه دليل على ان الاستثناء باليد حرام وهو قول العلماء رضى الله تعالى عنهم قال عطاء سمعت ان قوما يحشرون وايدبهم حبالي فأظن انهم هؤلاء وروى انه تعالى عذب امة كانوا يعشون بمذاكبرهم ﴿قوله لما يؤتمنون عليه﴾ فان الامانة والعهد مصدران في الاصل ثم سمي الشيء المؤتمن عليه والمعاهد عليه امانة وعهدا تسمية بالمصدر قال تعالى ان الله يأمركم ان تؤدوا الامانات الى اهلها وقال وتخونوا اماناتكم وانما تؤدى الاعيان والمعاني والمؤتمن عليه لا الامانة نفسها ﴿قوله جمعه غير حرة والكسائي﴾ فانها قرأ على صلاتهم بالتوحيد والباقون صلواتهم بالجمع قالوا وحدث اوليفاد الخشوع في جنس الصلاة اي صلاة كانت وجعت آخر ايفاد المحافظة على اعدادها وهي الصلوات الخمس والوتر والسنن المرتبة والتوافل المروية ﴿قوله الجامعون لهذه الصفات﴾ اشارة الى ان قوله تعالى والذين هم عن الغف معرضون وما بعده من المعطوفات من قبيل عطف الصفة على الصفة مع وحدة الذات ومعنى الجمع مستفاد من توسط الواو العاطفة بينها والحصص المستفاد من قوله تعالى فأولئك هم الوارثون من قبيل حصر الكمال و اشارة اليه بقوله الاحقاء بان يسعوا وراثا والوارث هو الباقي بعد فناء المورث والقائم مقامه في الاستعداد بما يستحقه مورثه فالجامعون لهذه العبارات والاصناف المذكورة من حيث بقاؤهم بعد فناء اعمالهم التي هي من قبيل الاعراض بمنزلة الوراث الباقيين بعد فناء مورثهم من حيث ان تلك الاعمال اورتهم ما وعدهم الله تعالى بازائها من الثواب الجزيل ﴿قوله وقيل انهم يرثون من الكفار﴾ روى عن ابي هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله عليه والسلم * ما منكم من احد الا له منزلان منزل في الجنة ومنزل في النار فان مات ودخل النار ورث اهل الجنة منزله * وذلك قوله تعالى اولئك هم الوارثون الذين يرثون الفردوس هم فيها خالدون وروى عنه صلى الله عليه وسلم انه قال * خلق الله تعالى ثلاثة اشياء خلق آدم بيده وكتب التوراة بيده وغرس الفردوس بيده ثم قال وعزنى وجلالى لا يدخلها مدمن خرو لادبوث * قالوا يارسول الله قد عرفنا مدمن الخمر فما الدبوث قال صلى الله عليه وسلم * هو الذي يقر السوء لاهله * ﴿قوله من خلاصة﴾ بمعنى ان السلالة ماسل من الشيء اي تزوع واستخرج على وجه التصفية والتخليص من كدره قال صاحب الديوان فعالة اسم لما بقى بعد المصدر فالسلالة ما بقى بعد السل كالخاللة والبراية لما بقيا بعد التحل والبرى وفيها دلالة على القلة فاذا قبضت على الطين بكفك فخرج من بين اصابعك صرفه وخالصه فهي سلالة وقال ابو عوسجة السلالة الخالص من كل شئ وقيل سمي التراب الذي خلق منه آدم سلالة لانه سل من كل تربة وسمى الولد سلالة لان اصله وهو الماء سل من تحت كل شعرة فقول صاحب الديوان رضى الله تعالى عنه مخالف لقول غيره واختار المصنف قول غيره رحمة الله تعالى عليهم ومن الاولى ابتدائية متعلقة بخلقنا والثانية تبعية متعلقة بمحذوف وهو صفة لسلالة اي خلقناه من سلالة كأنه من طين ويجوز ان تكون الثانية لبيان الجنس كما في قوله تعالى فاجتنبوا الرجس من الاوثان على تقدير ان تكون السلالة هو الطين ﴿قوله او بمعنى سلالة﴾ عطف على قوله بمحذوف اي او من الثانية متعلقة بمعنى السلالة اي من صفوة مسلوقة من طين فتكون ابتدائية كالاولى ولتختلف اهل التفسير في الانسان فقال ابن عباس وعكرمة

وقشادة رضى الله تعالى عنهم المراد آدم عليه الصلاة والسلام فانه خلق من طين انسل من كل تربة و خلقت ذريته
من ماء مهين فقوله تعالى ثم جعلناه مبنى على حذف المضاف اى ثم جعلنا نسله ويحتمل ان يكون ضمير جعلناه
للانسان الذى هو آدم على طريق الاستخدام فان لفظ الانسان اسم شامل لا آدم عليه الصلاة والسلام ولولده
فيراد بالانسان نفس آدم وبضميره ولد آدم ومثله يسمى استخداما فى صرف اهل البديع **قوله** او الجنس فانهم
خلقوا من سلالات **قوله** اى من صفوات مسلوقة من الماء والطين وهى الاغذية النباتية التى سل منها الفم والاسنان
ثم المعدة ثم الكبد ثم الدماغ وهو اشارة الى ما ذكره الامام بقوله الانسان انما يتولد من النطفة وهى انما تتولد
من فضل الهضم الرابع وذلك انما يتولد من الاغذية وهى اما حيوانية او نباتية والحيوانية تنتهى الى النباتية
والنباتية انما تتولد من صفوة الارض والماء فان الانسان بالحقيقة يكون متولدا من سلالة من طين ثم ان تلك السلالة
بعد ان تواردت عليها اطوار الخلق و ادوار العطرة صارت منيا قال وهذا التأويل مطابق للفظ ولا يحتاج
فيه الى التكاليفات ووجه ارتباط هذه الآية بما قبلها انه تعالى امر بالعبادات فى الآية المتقدمة ومن المعلوم
ان الاشتغال بعبادة الله تعالى لا يصح الا بعد معرفته تعالى فلذلك عقبه بذكر ما يدل على وجوده وانصافه بصفات
الجلال والوحدانية وذكر من الدلائل انواعا النوع الاول تغلب الانسان فى اطوار الخلق وهى تسعة اطوار اولها
كونه سلالة من طين وآخرها ما ذكره الله تعالى بقوله ثم انكم يوم القيامة تبعثون وهذه الجملة اعنى قوله تعالى ولقد
خلقنا الانسان جواب قسم محذوف اى والله لقد خلقنا الانسان **قوله** بان خلقناه منها **قوله** لما كان جعل
الانسان نطفة غير معقول اذ المعقول ان يجعل النطفة انسا نام يحتمل قوله تعالى جعلناه على معنى صيرناه بل جعله
على معنى خلقناه وجعل انصب نطفة بنوع الخافض **قوله** او ثم جعلنا السلالة نطفة **قوله** اى ثم صيرنا الاغذية
المسلولة من الطين نطفة وقوله تعالى فى قرار متعلق محذوف على انه صفة لنطفة ويجوز ان يتعلق بجعلنا على ان يكون
المراد بالقرار صلب الرجل ويكون ضمير جعلناه للسلالة ويكون الجعل بمعنى التصيير فان جنس الانسان يخلق
من المسلول من طين وذلك المسلول لا يصير نطفة فى الصلب الا بعد زمان والمراد بالقرار موضع القرار وهو المستقر الذى
اريد به الرحم سمي بالمصدر ثم وصف الرحم بالمكانة التى هى صفة للمستقر فيه لأحد معنيين اما على الجواز كطريق
سائر وانما السائر من فيه واما المكانة فى نفسها لانها تمكنت فى نفسها وجعلت مكينة حصينة محكمة محفوظة وضمن
خلق فى قوله تعالى ثم خلقنا النطفة علقه وما بعده معنى جعل بمعنى التصيير فعدى الى اثنين كما ضمن جعل معنى
خلق فعدى الى واحد نحو قوله تعالى جعل الظلمات والنور **قوله** لتفاوت الاستحالات **قوله** فان خلق نسل آدم
من النطفة متراخ رتبة وزمانا عن خلق نفسه من سلالة من طين وكذا تصيير السلالة متراخ رتبة عن خلق الانسان
من تلك السلالة وكذا الحال فى تحويل النطفة علقه بالنسبة الى خلق نسل آدم من النطفة بخلاف التحويلات الباقية
فانها امور متعاقبة **قوله** والجمع **قوله** اى وجمع العظام فى الموضعين وهو قرآنة العامة مع ان لفظ العظم لكونه اسم
جنس مفعول عن الجمع للدلالة على ما بين افرادها من الاختلاف فى الهيئة والصلابة **قوله** تعالى احسن الخالقين **قوله**
نعت الجلالة ويجوز ان يكون بدلا من لفظ الجلالة والاول اولى لان البدل بالمشق قليل ويجوز ان يكون خبر مبتدأ
محذوف اى هو احسن والاصل عدم الحذف ومنع ابو البقاء كونه صفة قال لانه نكرة ان اضيف الى المعرفة
لان المضاف اليه عوض عن كلمة من وهكذا جميع باب افعال من وهذا المنع مبنى على احد القولين فى افعال التفضيل اذا
اضيف هل اضافته محضة اولا والصحيح الاول قالت المعتزلة لولا ان يكون غير الله تعالى قد يكون خالقا لمجاز القول
بانه احسن الخالقين كما انه لو لم يكن فى عباده من يحكم ويرحم لم يجز ان يقال فى حقه انه احكم الحاكمين وارحم الراحمين
والمصنف رجة الله تعالى عليه اشارة الى جوابهم بتفسير الخالقين بالمقدرين فان الخلق هو التقدير قال زهير
* ولأنت تفرى ما خلقت وبعض القوم يخلق ثم لا يفرى *

او الجنس فانهم خلقوا من سلالات جعلت
نطفة بعد ادوار وقيل المراد بالطين آدم لانه
خلق منه والسلالة نطفته (ثم جعلناه) ثم
جعلنا نسله حذف المضاف (نطفة) بان
خلقناه منها او ثم جعلنا السلالة نطفة وتذكر
الضمير على تأويل الجوهر او المسلول
او الماء (فى قرار مكين) مستقر حصين يعنى
الرحم وهو فى الاصل صفة للمستقر وصف به
المحل مبالغة كما عبر عنه بالقرار (ثم خلقنا
النطفة علقه) بان اخلقنا النطفة البيضاء علقه
جرا (فخلقنا العلقه مضغة) فصيرناها قطعة
لحم (فخلقنا المضغة عظما) بان صلبنا لها
(فكسونا العظام لحما) مما بقى من
المضغة او مما نشأ عليها مما يصل اليها واختلاف
العواطف لتفاوت الاستحالات والجمع
لاختلافها فى الهيئة والصلابة وقرأ ابن عامر
وابو بكر على التوحيد فيها اكتفاء باسم الجنس
عن الجمع وقرئ بافراد احدهما وجمع الآخر
(ثم انشأناه خلقا آخر) هو صورة البدن
او الروح او القوى بنسخه فيه او المجموع
وتم لما بين الخلقين من التفاوت واخرج به
ابو حنيفة على ان من غصب بيضة فأفرخت
عنده لزمه ضمان البيضة لا الفرخ لانه خلق
آخر (تبارك الله) تعالى شأنه فى قدرته
وحكمته (احسن الخالقين) المقدرين
تقدرا حذف الميم للدلالة الخالقين عليه
(ثم انكم بعد ذلك لميتون) لصارون الى
الموت لا محالة ولذلك ذكر النعت الذى
لثبوت دون اسم الفاعل وقد قرئ به (ثم
انكم يوم القيامة تبعثون) للمحاسبة والمجازاة
(ولقد خلقنا فوقكم سبع طرائق) سبع
سموات لانها طروق بعضها فوق بعض
مطارقة النعل وكل ما فوقه مثله فهو طريقة
اولانها طرق الملائكة او الكواكب فيها
مسيرها (وما كنا عن الخلق) عن ذلك
المخلوق الذى هو السموات او عن جميع
المخلوقات (غافلين)

مهملين امرها بل نحفظها من الزوال والاختلال وندير امرها حتى تبلغ منتهى ما قدر لها من الكمال حسبما اقتضته الحكمة وتعلقت به المشيئة (وانزلنا من السماء ماء بقدر) بتقدير يكثر نفعه ويقل ضرره او بمقدار ما علمنا من صلاحهم (فأسكنناه) ٤٠٠ ﴿ جعلناه ثابتا مستقرا ﴾ (في الارض وانا على

و عليه وحكمته ثم انه تعالى استدل على ذلك بخلقه السموات بقوله تعالى ولقد خلقنا فوقكم سبع طرائق اي سبع طبقات متطارق بعضها فوق بعض ﴿ قوله مهملين امرها ﴾ اشارة الى ان المراد بالخلق السموات السبع واللام فيه للعهد وانه بمعنى المخلوق بين الله تعالى بذلك كمال علمه وحكمته بعد ما بين قدرته بخلق نفسها كما نه قيل خلقناها فوقكم وما كنا عما تحدث وما جرى فيها او عن حفظها وامساكها ان تقع عليكم غافلين ويحتمل ان يكون المراد بالخلق الناس وسائر الحيوانات والمقصود بيان الحكمة في خلقها كما نه قيل انما خلقناها فوقهم لتفتح لهم ابواب الرزق والبركات عليهم منها وينتفعوا بمنافعها فنحن لسنا غافلين عنهم وعما يصلحهم ثم انه تعالى استدل على ذلك بنزول المطر وكيفية تأثيراته في النبات فقال تعالى وانزلنا من السماء ماء بقدر اي انزالا ملتبسا بتقدير يكثر نفع ذلك التقدير ويقل ضرره فقوله بقدر صفة مصدر محذوف واما ان كان القدر بمعنى المقدار فينبغي ان يكون صفة لقوله ماء والتقدير لا يقتضى مقيسا عليه بخلاف المقدار فلذلك اضاف المقدار الى المقيس عليه ولم يضاف التقدير اليه واختلف المفسرون رحمة الله تعالى عليهم في ان المراد بالسماء ماهو فذهب اكثر المفسرين الى ان المراد بها المظلة الخضراء وان مياه الارض كلها نازلة منها وجعل الله تعالى منافع الارض متصلة بمنافع السماء مع بعد ما بينهما وبين ذلك بان منشئها ومدبرها واخذ عالم بذاته وذهب الآخرون الى ان المراد بها السحاب وسماء سماء لسموه وارتفاعه والمعنى انه تعالى اصعد الاجزاء المائية من البحار الى السماء حتى صارت عذبة صافية ثم انزل تلك المياه لتفرقتها في قعر الارض والله تبارك وتعالى اعلم بحقيقة الحال ثم انه تعالى امتن علينا بابقاء الماء الذي هو قوام مصالح الدنيا والدين قال تعالى وانا على ذهابه اي بالماء لقادرون وروى عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى انزل من الجنة خمسة أنهار سيجون وهو نهر الهند و جيحون وهو نهر بلخ ودجلة والفرات وهما نهر العراق والنيل وهو نهر مصر انزلها الله تعالى من عين واحدة من عيون الجنة من اسفل درجة من درجاتها على جناحي جبريل عليه السلام واستودعها الجبال فأجراها في الارض وجعل فيها منافع للناس في اصناف معاشهم وذلك قوله تعالى وانزلنا من السماء ماء بقدر فأسكنناه في الارض فاذا كان عند خروج بأجوج وأجوج ارسل الله تعالى جبريل عليه الصلاة والسلام ورفع من الارض القرآن والعلم كله والحجر الاسود من ركن البيت ومقام ابراهيم وتابوت موسى بما فيه وهذه الانهار الخمسة فيرفع كل ذلك الى السماء فذلك قوله تعالى وانا على ذهابه لقادرون فاذا رفعت هذه الاشياء من الارض فقد فقدت اهلها خيري الدنيا والدين وواعلم ان الماء نعمة في نفسه وهو مع ذلك سبب لحصول نعم اخرى فلا جرم امتن الله تعالى اولا بازاله وابقائه ثم ذكر ما يحصل به من النعم فقال تعالى فانشأنا لكم به جنات الآية ﴿ قوله اور تزقون ﴾ تفسيره ان لقوله تعالى تاكولون فان الاكل حقيقة في ابتلاع المطعوم والتغذي به وبطلق ايضا على تحصيل ما ينفع به الانسان في تعيشه من المأكل والملبس ونحوهما مجازا مرسلا بطريق التعبير عن الشيء باسم معظم ما يقصد منه ﴿ قوله ومنع صرفه ﴾ اي منع صرف سينا بكسر السين والمد وهي قرآءة نافع وابن كثير وابي عمرو بخلاف حاصم وحزة والكسائي وابن عامر ويعقوب فانهم قرأوا سينا بفتح السين والمد والاعمش بالكسر والقصر وليس في كلامهم فعلا بكسر الاوّل وهمزته للتأنيث بل هي للالحاق بشمراخ وقرطاس كما في علباء فتكون الهزمة فيها منقلبة عن ياء او واولان الالحاق لا يكون الا بهما فلما وقع حرف العلة متطرا بعد الف زائدة قلب هزمة كما في رداء وكساء ﴿ قوله اي تبت ملتبسة بالدهن ﴾ اي وفيها الدهن على ان يكون بالدهن حالا من فاعل تبت وجوز كونه مفعولا به غير صريح لتثبت ومن قرأ تبت بضم التاء وكسر الباء جعل تبت بمعنى تبت كما في بيت زهير

﴿ رأيت ذوى الحاجات عند بيوتهم ﴾ قطيناهم حتى اذا تبت البقل ﴿

قوله رأيت على لفظ الخطاب والقطين الخدم والاتباع جمع قاطن اي رأيت الفقراء والمساكين مقيمين حول بيوتهم لقضاء حوائجهم حتى اذا تبت البقل وظهر الخصب فينبغي ان يتجمعون وينقطعون من حولها ويجوز ان يكون تبت متعديا حذف مفعوله اي تبت زيتونها وفيه الزيت فقوله تعالى بالدهن على الوجهين في موضع الحال وفيه وجه ثالث لم يتعرض له المصنف رحمة الله تعالى عليه وهو ان تكون الباء فيه زائدة في المفعول كما في قوله تعالى ولا تلقوا بأيديكم الى التهلكة وقرئ تبت بالدهن بضم التاء وفتح الباء على بناء المفعول من انبتها الله تعالى وبالدهن حال من المفعول القائم مقام الفاعل اي ملتبسة بالدهن وفي حرف ثمر بالدهن وقرئ تخرج بالدهن مضارع

ذهاب به) على ازالته بالافساد او التصعيد او التعميق بحيث تغدرا استنباطه (لقادرون) كما كنا قادرين على ازاله وفي تنكير ذهاب ايماء الى كثرة طرقه ومبالغة في الابعاد به ولذلك جعل ابلغ من قوله قل ارأيتم ان أصبح ماؤكم غورا فمن يأتيكم بما معين (فانشأنا لكم به) بالماء (جنات من نخيل واعناب لكم فيها) في الجنات (فواكه كثيرة) تفكهون بها (ومنها) ومن الجنات ثمارها وزروعها (تأكلون) تغذيا او تزقون وتحصلون معاشكم من قولهم فلان يأكل من حرقة ويجوز ان يكون الضمير ان للنخيل والاعناب اي لكم في ثمرتها انواع من الفواكه الرطب والعنب والتمر والزبيب والعصير والدبس وغير ذلك وطعام تأكلونه (وشجرة) عطف على جنات وقرئت بالرفع على الابتداء اي واما انشئ لكم به شجرة (تخرج من طور سيناء) جبل موسى بين مصر و ايلة وقيل بفلسطين وقد يقال له طور سيناء ولا يخلو من ان يكون الطور للجبل وسيناء اسم بقعة اضيف اليها او المركب منهما علمه كما مرى القيس ومنع صرفه للتعريف والجمعة او التأنيث على تأويل البقعة لالالف لانه فيعال كدعاس من السناء بالمد وهو الرفعة او بالقصر وهو النور او ملحق بفعل كعلباء من السين اذ لافعلاء بألف التأنيث بخلاف سيناء على قرآءة الكوفيين والشامي ويعقوب فانه فيعال ككيسان او فعلاء كعجرا لافعلال اذ ليس في كلامهم وقرئ بالكسر والقصر (تبت بالدهن) اي تبت ملتبسة بالدهن ومستحبة له ويجوز ان يكون الباء صلة معدية لتبت كما في قولك ذهبت زيد وقرأ ابن كثير و ابو عمرو ويعقوب في رواية تبت وهي اما من انبت بمعنى تبت كقول زهير رأيت ذوى الحاجات عند بيوتهم *

﴿ قطيناهم حتى اذا تبت البقل ﴾ او على تقدير تبت زيتونها ملتبسا بالدهن وقرئ على البناء للمفعول وهو كالاول وثمر بالدهن وتخرج بالدهن وتخرج الدهن وتخرج الدهن وتبت بالدهان (وصيغ للآكلين) معطوف على الدهن جار على اعرابه عطف احد وصفي الشيء على الآخر اي تبت بالشيء

خرج وتخرج الدهن مضارع اخرج وتنت بالدهان وهو جمع دهن كرمح ورماح والصبغ والصباغ ما يصبغ به
 اى يؤتمم سمي الادم صبغا لان الخبز يلبون به ان غمس فيه ونحوهما الدبغ والدباغ لما يدبغ به ثم انه تعالى لما استدل
 على وجوده وكال علمه وقدرته وحكمته بازال الماء واخراج انواع النباتات به استدل عليه بأنواع الحيوانات
 ايضا فقال تعالى وان لكم في الانعام لعبرة ثم فصل ما فيها من وجوه الاعتبار وذكر منها اربعة اوجه الاول قوله
 تسقيكم مما في بطونها والمراد جميع وجوه الانتفاع بالبانها ووجه الاعتبار فيها انها تجمع في الضروع وتخلص
 من بين القرث والدم باذن الله تعالى فتستحيل الى طهارة والى لون وطعم موافق للشهوة وتصير غذاء فن استدل
 بذلك على قدرته تعالى وحكمته تكون هذه النعمة في حقه من النعم الدينية ومن انتفع به في امر معاشه تكون
 في حقه من النعم الدنيوية والثاني قوله تعالى ولكم فيها منافع كثيرة والثالث قوله تعالى تأكلون افر دمنفعة الاكل
 بالذكر لكونها انتفاعا مغايرا لما سبق من حيث كونها انتفاعا بأعيانها بعد ذبحها بخلاف المنافع السابقة فانها
 انتفاع بمنافعها الخارجة عن ذواتها وهى حية باقية بأعيانها ورابعها قوله تعالى وعلى الفلك تحملون
 ﴿ قوله فيكون الضمير فيها كالضمير الخ ﴾ اى على تقدير ان يراد بالضمير الابل خاصة يكون الضمير فيها كالضمير
 في قوله تعالى ويعولتن بعد قوله والمطلقات يترتبصن بانفسهن ثلاثة قروء في كونه راجعا الى بعض مدلول المذكور فان
 ضمير يعولتن يرجع الى بعض المطلقات وهو المطلقات طلاقا رجعيا فكذا ضمير عليها ان اريد به الابل خاصة ثم انه
 تعالى لما بين دلائل التوحيد اردفها بالقصص كما هو العادة في سائر السور الكريمة وابتدأ بقصة نوح عليه
 الصلاة والسلام قيل الحكمة في تكرير القصص ان في كل قصة كثرها الفاظا وفوايد ونكتا مالميس في الاخرى
 وفي تكريرها تأكيد الحجية وتجديد العظة ارسله الله تعالى ليدعو الناس الى عبادة الله تعالى وحده فلما دعاهم
 الى ذلك ولم يقع فيهم الدعاء واستمروا على عبادة غير الله حذرهم بقوله افلاتقون لينصرفوا عما هم عليه ثم انه تعالى
 حكى عنهم خمس شبه الشبهة الاولى قوله تعالى حكاية عنهم ما هذا الا بشر مثلكم بشاركم من الاوصاف
 ولو كان رسولا من الله تعالى لكان معظما عنده ومتميزا عن سائر الخلق بمزيد الدرجة والعزة فلما لم يكن كذلك
 علمنا انه ليس برسول الا انه ادعى الرسالة ليتفضل عليكم اى يطلب الفضل عليكم بدعوى الرسالة وليس كذلك وبناء
 التفضل لتكلف مالميس في الانسان من الصفة وهو يريد ان يتصف به كالتفقه والتكريم وبناء التفاعل لتكلف مالميس
 في الانسان من الصفة التي لا يريد كونها فيه كالتعالي والتعارج والتجاهل والشبهة الثانية قوله تعالى حكاية عنهم
 ايضا ولوشاء الله لا نزل ملائكة لان انزلهم اشد افضاء الى المقصود بالنسبة الى ارسال البشر لان الملائكة لعلو شأنهم
 وشدة سطوتهم وكثرة علومهم يتقاد الخلق اليهم ولا يشكون في رسالتهم فلما لم يفعل ذلك علمنا انه تعالى لم يرسل رسولا
 بشرا والشبهة الثالثة قوله تعالى حكاية عنهم ماسمعنا بهذا اى بنوح وبما تكلم به من الحث على عبادة الله تعالى او من
 دعوى الرسالة وهو بشر في آياتنا الاولين فانهم كانوا لا يعولون في شئ من مذاهبهم الاعلى التقليد والرجوع الى الآباء
 فلذلك لم يسلكوا الطريقة بالنظر ولم يبنوا الاعلى التقليد والشبهة الرابعة قوله تعالى حكاية عنهم ايضا قولهم للعوام
 ان هو الا رجل به جنة فانه عليه الصلاة والسلام كان يفعل افعالا على خلاف ما دعتهم فكان الرؤساء يقولون للعوام انه
 مجنون فكيف يجوز ان يكون رسولا والشبهة الخامسة قوله تعالى حكاية عنهم ايضا فتربصوا به حتى حين لعله يفيق
 فيرجع عن قوله او يموت على جنونه فتستريح منهم ﴿ قوله بحفظنا ﴾ يعنى ان لفظ العين استعير للحفظ تشبيها
 لحفظ الله تعالى اياه بجماعة الحفاظ يكلا ونه بعبونهم ويسمون اعينا لكون العين اعظم ما يتوسلون به الى الحفظ
 فصاروا بذلك كأنهم عيون بانفسهم وكذا الجاسوس يسمى عيننا لذلك ﴿ قوله وقيل عين وردة ﴾ اى قيل ان محل
 التنوير الذى ينبع منه الماء موضع بالشام يقال له عين وردة قال المصنف رحمة الله عليه في سورة هود وردة من ارض
 الجزيرة وقيل التنوير وجه الارض واشرف موضع فيها انتهى كلامه والمشهور ان ارض الجزيرة في ناحية ديار بكر
 والله تبارك وتعالى اعلم ﴿ قوله يقال سلك فيه ﴾ اى دخله بنفسه وسلكه غيره ومنه الآية ويفرق
 بينهما بالمصدر يقال سلكه فيه سلكا وسلك فيه سلوكا قرأ العامة من كل زوجين اثنين بالاضافة وقرأ اصم في رواية
 حفص رحما الله تعالى بالنون فان قرئ بالاضافة يكون قوله اثنين مقول اسلك اى اسلك فيها اثنين واسلك فيها
 ايضا اهلت فوجب ان يقدر مضاف آخر بين المضاف والمضاف اليه ويكون التقدير من كل امي زوجين اذ لو لم يقدر
 هذا المضاف لم يستقم المعنى لانه لو جعل الكلام على ظاهره لزم ان يحمل الزوجان جميعا لان الكلام حينئذ بمنزلة

ان يقال اجل من كل زوجين زوجين واجل من كل اثنين اثنين والاثنان المحمولان لا يكونان من اثنين بل هما كل نفس
 الاثنان فلا يستقيم المعنى الا بتقدير المضاف اذ يكون المعنى حينئذ اجل من كل صنفي الذكرو الانثى فدين من زوجين
 لثلاثين نسل ذلك الصنف من الحيوان روى انه عليه الصلاة والسلام لم يحمل في السفينة الا ما يلد ويبيض واما نحو
 البق والذباب والدود فلم يحمل منها لانها انما تخرج من الطين ولا يتقطع نسلها بان لا تحمل **قوله تعالى واهلك**
عطف على قوله اثنين على قراءة الاضافة وعلى قوله زوجين اثنين على قراءة التنوين والمراد باهله اهل بيته وهو
امرأته وبنوه ونسأؤهم واستثنى منه ابنه كنعان وامه واهله فانهم كانوا كافرين فقال الامن سبق عليه القول منهم
قال تعالى في سورة هود قلنا اجل فيها من كل زوجين اثنين واهلك الامن سبق عليه القول ومن آمن وما آمن معه
الاقليل ولم يذكر في هذه الآية من آمن اكتفاء بدلالة الاستثناء لمن سبق عليه القول من اهل بيته فانه يدل على
انه تعالى امر بادخال جميع من آمن به وان لم يكن من اهل بيته وجوز المصنف رحمة الله تعالى عليه ان يكون المراد
بقوله واهلك جميع من آمن به سواء اتصل به نسبا او لم يتصل فيكون قوله الامن سبق عليه القول استثناء منقطعاً
ولا يخلو عن بعد وقوله تعالى انهم مفرقون استئناف لبيان علة نهيه عليه الصلاة والسلام عن الدعاء للذين ظلموا
بالانجاء فانه تعالى لما حكم عليهم بالاغراق واخبر بذلك وجب ان ينهيه عنه اي عن دعاء الانجاء في حق بعضهم لانه
تعالى ان اجابه اليه فقد صير خبره الصدق كذبا وان لم يجبه اليه كان ذلك تحقيراً لشأنه عليه الصلاة والسلام
قوله تعالى فاذا استويت انت ومن معك على الفلك اي اذا تمكنت فيها معتدلاً متمكناً تمكن المستوى على
 الشئ فاجد الله تعالى على نعمة الانجاء عرفه الله تعالى بان استواءهم على السفينة سبب لنجاتهم من الفرق ولهلاك الظالمين
 الذين حرّموا من الدخول فيها فامرهم بان يحمدوا على هذه النعمة ثم انه تعالى بعد ان امره بالحمد على النعمة المذكورة
 امره بان يدعو لنفسه بان يقول عند النزول في السفينة او من السفينة الى الارض رب انزاني منزلاً مباركاً والاحتمال الاول
 اظهر لانه امر بهذا الدعاء حال استقراره في السفينة فتكون هي المنزل دون غيرها **قوله وقرى منزلاً** اي
 بضم الميم وفتح الزاي وهي قراءة من عدا ابا بكر واما هو فقد قرأ بفتح الميم وكسر الزاي وهو محتمل ان يكون اسماً للمكان
 النزول وان يكون مصدراً ميمياً بمعنى النزول على اقامة مصدر الثلاثي مقام مصدر الرباعي كما في قوله تعالى انبتكم
 من الارض نباتاً والمنزل بضم الميم ايضاً محتمل ان يكون اسماً لمكان الانزال وقوله تعالى وانت خير المنزلين شاء على الله
 تعالى بعد دعائه وامره الله تعالى بان يشفع الدعاء المذكور به مبالغته فيه لان شاء المحتاج على الغنى الكريم بغنى
 السؤال ويقوم مقامه واذ اشفع السؤال به يؤكد ويقويه **قوله وانما افرد بالامر** اي حيث قال تعالى
 فقل الحمد لله ولم يقل فقولوا مع انه المناسب لقوله تعالى فاذا استويت انت ومن معك على الفلك لان معناه فاذا
 استويتم **قوله اظهارة لفضله** لان الامر خطاب من الامر مع المأمور ولا شك ان كون العبد
 مخاطباً لله تعالى خطاب الارشاد والتعليم غاية الشرف والفضل له ولا يليق به الاملاك مقرب او نبي مكرم فلذلك
 افرد نوح عليه الصلاة والسلام بالامر اظهارة لفضله وايضاً لما كان نداءهم واماماً وكانوا اتباعاً له داخلين
 في حكمه كان قوله في حكم قولهم ودعاؤه في حكم دعائهم فكان افراده بالامر اشعاراً بذلك من حيث كونه منزول
 امورهم وان ولايته محبطة بهم **قوله وان هي المنخفة** اي من التقلية والمعنى وان الشأن والقصة كنامبتلين
 اي مصيبين قوم نوح ببلاء عظيم او مخبرين بمصائب عبادنا بهذه الآيات ليطهر من يعتبر ويدكر ونظيره قوله تعالى ولقد
 تركناها آية فهل من مدكر **قوله هم عاد** اي قوم هو دو وشهد لهم بحبي قصة هو دو على ارض قصص نوح في سورة
 الاعراف وهو ذو الشرآء وما اخبر الله تعالى به من قوله ولقومه واذكروا اذ جعلكم خلفاء من بعد قوم نوح وقيل هم
 قوم صالح استدلالاً بما عبقه من ذكر الصيحة التي ذكرت في قصة عمود فان قوم هو دو اهلكوا بالريح العقيم لقوله
 تعالى واما عاد فاهلكوا بريح صرصر عاتية **قوله وانما جعل القرن موضع الارسال** اشارة الى ان كلمة في
 في قوله تعالى فارسلنا فيهم رسولا ليست صلة الارسال لانه يتعدى بالي بل هي للظرفية وبيان ان القرن في موضع الارسال
 قطع ارسلنا عن صلته وجعله مطلقاً عن التعلق بالمرسل اليه على طريق تعلق الفعل بالمفعول به ثم عدى الفعل اليديني
 مبالغة وجعل ظرفاً للفعل كقوله تعالى واصلى لي في ذريتي فان قوله ذريتي اقتطع عن كونه مفعولاً به وذهب به الى كونه
 ظرفاً لاصلى اي اجعل ذريتي موضعاً للصلاح وكذا قوله يخرج في مراقبها نصلي **قوله لعله ذكر بالواو**
 اي ذكر قول الملا في جواب هذا الرسول بالواو وذكر في جواب نوح عليه الصلاة والسلام بالقاء لعل الوجودية

(واهلك) واهل بيتك او ومن آمن معك
 (الامن سبق عليه القول منهم) اي القول
 من الله بهلاكه لكفره وانما جيء بعلى لان
 السابق صار كما جيء باللام حيث كان ناقصاً في
 قوله ان الذين سبقت لهم منا الحسنى
 (ولا تخاطبني في الذين ظلموا) بالدعاء لهم
 بالانجاء (انهم مفرقون) لاجحالة لظلمهم
 بالاشراك والمعاصي ومن هذا شأنه لا يشفع له
 ولا يشفع فيه كيف وقدمه بالحمد على التوبة
 منهم بهلاكهم بقوله (فاذا استويت انت ومن
 معك على الفلك فقل الحمد لله الذي نجانا من
 القوم الظالمين) كقوله فقطع دابر القوم
 الذين ظلموا والحمد لله رب العالمين (وقرى
 انزاني) في السفينة او في الارض (منزلاً
 مباركاً) ينسب لمزيد الخير في الدارين
 وقرى منزلاً بمعنى انزال او من موضع انزال
 (وانت خير المنزلين) شاء مطابق لدعائه
 امره بان يشفعه به مبالغة فيه وتوسلاً به
 الى الاجابة وانما افرد بالامر والمعلق به
 ان يستوى هو ومن معه اظهارة لفضله
 واشعاراً بان في دعائه مندوحة عن دعائهم
 فانه محيط بهم (ان في ذلك) فيما فعل
 بنوح وقومه (لايات) يستدل بها ويعتبر
 اولوا الاستبصار والاعتبار (وان كنا لمبتلين)
 لمصيبين قوم نوح ببلاء عظيم او مخبرين عبادنا
 بهذه الآيات وان هي المنخفة واللام هي الفارقة
 (ثم انشأنا من بعدهم قرناً آخرين) هم عاد او
 عمود (فارسلنا فيهم رسولا منهم) هو هو دو
 او صالح وانما جعل القرن موضع الارسال
 ليدل على انه لم يأتهم من مكان غير مكانهم وانما
 اوجى اليه وهو بين اظهارة لهم (ان اعبدوا الله
 ما لكم من اله غيره) تفسير لارسالنا اي قلنا لهم
 على لسان الرسول اعبدوا الله (أفلاتقون)
 عذاب الله (وقال الملا من قومه الذين كفروا)
 لعله ذكر بالواو لان كلامهم لم يتصل بكلام
 الرسول بخلاف قول قوم نوح

وحيث استؤنف به فعلى تقدير سؤال (وكذبوا بقاء الآخرة) بقاء ما فيها من الثواب والعقاب او بمعادهم الى الحياة الثانية بالبعث (وارتفناهم) ولعمريهم
(فى الحياة الدنيا) بكثرة الاموال والاولاد ﴿ ٤٠٣ ﴾ (ما هذا الا بشر مثلكم) فى الصفة والحال (يا كل مما تأكلون منه ويشرب
مما تشربون) تقرير للمثالة وما خبرية والعاث
الى الثاني منصوب محذوف او مجرور
حذف مع الجار لدلالة ما قبله عليه (ولئن
أطعتم بشرا مثلكم) فيما يأمركم (انكم
اذا الخاسرون) حيث اذلتهم انفسكم واذا
جزآء للشرط وجواب للذين قالوا لو هم من
قومه (أيعدكم انكم اذا متم وكنتم ترابا
وعظاما) مجردة عن المحوم والاعصاب
(انكم مخرجون) من الاجداث او من العدم
تارة اخرى الى الوجود وانكم تكرير
للاول اكد به لما طال الفصل بينه وبين خبره
او انكم مخرجون مبتدا خبره الظرف المقدم
او فاعل للفعل المقدر جوابا للشرط والجملة
خبر الاول اى انكم اخرجكم اذا متم
او انكم اذا متم وقع اخرجكم ويجوز
ان يكون خبر الاول محذوف لدلالة خبر
الثانى عليه لان يكون الظرف لان اسمه
جئة (هيات هيات) بعد التصديق او الصحة
(لما توعدون) او بعد ما توعدون واللام
البيان كما فى هيات كما فهم لما صوتوا بكلمة
الاستبعاد قيل قاله هذا الاستبعاد قالوا
لما توعدون وقيل هيات بمعنى البعد وهو
مبتدا خبره لما توعدون وقرئ بالفتح
منونا للتشكيروبالضم منونا على انه جمع
هبة وغير منون تشبيها بقيل وبالكسر
على الوجهين وبالسكون على لفظ الوقف
وبابدال التاء هاء (ان هى الاحياتنا الدنيا)
اصله ان الحياة الاحياتنا الدنيا فاقيم الضمير
مقام الاول لدلالة الثانية عليها حذرا
من التكرير واشعارا بان تعيينها مفعول
عن التصريح بها كقولها

ان كلام الملا الثانى لم يتصل بكلام الرسول اى لم يقع عقيب كلامه حتى يعطف عليه بقاء التعقيب بل اجتمع
فى الحصول قولهم الباطل وكلامه الحق فعطف عليه بالواو للدلالة على اجتماعهما فى الوجود ﴿ قوله ﴾ وحيث
استؤنف به ﴿ جواب عما يقال ذكر الله تعالى جواب قوم هو دله فى سورة الاعراف وفى سورة هود بغير واو وهو
قوله قال الملا الذين كفروا من قومنا الذين فى سفاهة وقوله قالوا ما نراك الا بشرا مثلنا وذكركم ههنا بالواو فآى
فرق بينهما وتقرير الجواب ظاهر ﴿ قوله ﴾ وما خبرية ﴿ اى موصولة والعاث فى قوله ما تشربون اما منصوب
والتقدير تقرّبونه او مجرور اى تشربون منه ﴿ قوله ﴾ او انكم مخرجون مبتدا ﴿ مؤول بمصدر مرفوع على
الابتداء والظرف المقدم خبره والجملة خبر انكم الاولى والتقدير أيعدكم انكم اخرجكم كأن او مستقر وقت موتكم
﴿ قوله ﴾ او فاعل ﴿ عطف على قوله مبتدا اى ويحتمل ان يكون قوله تعالى انكم مخرجون مؤولا بمصدر مرفوع
على انه فاعل فعل مقدر وذلك الفعل المقدر جواب اذا الشرطية واذا الشرطية وجوابها المقدر خبر لانكم الاولى
والتقدير أيعدكم انكم اذا متم وقع اخرجكم فكلية اذا على الوجهين الاولين ظرفية وعلى هذا الوجه شرطية
﴿ قوله ﴾ ويجوز ان يكون خبر الاول محذوف ﴿ والتقدير أيعدكم انكم اذا متم مخرجون وهذا المقدر هو العامل
فى الظرف وان الثانية وما فى حيزها بدل من الاولى ﴿ قوله ﴾ لان يكون الظرف ﴿ اى لا يجوز ان يكون خبر
الاولى لظرف لان اسم الاولى جئة والظرف لا يكون خبرا عن الجئة وانما يكون خبرا عن الحدث والظاهر هو الوجه
الاول وهو ان يكون خبرا عن الاولى هو مخرجون وهو العامل فى اذا وكررت الثانية تأكيذا لما طال الفصل * فان قيل
ما فى حيز ان لا يعمل فيما قبلها فكيف تقول ان عامل الظرف فى الوجه الاول هو مخرجون * قلنا مخرجون ليس فى حيز ان
الثانية بل فى حيز الاول والثانية انما جئى بها لمحض التأكيذ ولا يجوز ان يكون العامل فى اذا متم لانه مضاف اليه
فلا يعمل فى المضاف ﴿ قوله ﴾ بعد التصديق ﴿ يعنى ان هيات اسم لفعل لازم وهو بعد فلا بد له من فاعل
مرفوع و اشار المصنف رحمة الله عليه الى ان فاعله مضمير يتعلق به قوله لما توعدون اى هيات الصحة والتصديق
لما توعدون وكرر هيات للتأكيذ ﴿ قوله ﴾ او بعد ما توعدون واللام ﴿ اى بيان المستبعد وهو بيان لحاصل
المعنى لان ما توعدون المذكور لا يكون فاعل هيات على تقدير كون اللام للبيان بل يكون فاعله ضميرا مبهما مفسرا
بقوله ما توعدون كما فى ربه رجلا ﴿ قوله ﴾ وقيل هيات بمعنى البعد ﴿ فان قيل اذا لم يكن هيات اسم فعل
واقعا وقع بعد كيف يكون مبني على الفتح * قلنا انه فى الاصل اسم فعل وان استعمل ههنا بمعنى المصدر وهذا القدر
كافى فى بناءه وقيل الذى اوجب بناءه شبهه بالاصوات ﴿ قوله ﴾ وقرئ بالفتح منونا للتشكيذ والفرق بين
المنون وغير المنون على تقدير كونه اسم فعل كالفرق بين قولك صد وصد وصد وصد وصد وصد وصد وصد وصد وصد وصد وصد
السكوت والكف وفى الثانى افعال سكوتها وكفاروى عن الزجاج رضى الله تعالى عنده انه قال فى تفسير هيات البعد
لما توعدون فممن لم ينون وبعد لما توعدون فممن ينون فنزل منزلة المصدر معرّفا ومنكرا قيل هيات بالفتح لفظ مفرد
وتأوها للتأنيث مثلها فى ظلمة وعرفه ولذلك يقلبها الواقف هاء فيقول هيات والقها مقلوبة عن ياء لان اصلها هيبية
كرزلة واما المكسورة فجمع المفتوحة واصلها هيبيات فحذفت اللام التى هى الياء الثانية والوقف عليها بالتاء كسلمات
وقيل من نون اعتقد تشكيذها وتصور معنى المصدر النكرة كأنه قيل بعدا بعدا ومن لم ينون اعتقد تعريفها وتصور
معنى المصدر المعرفة كأنه قيل البعد البعد فجعل التنوين دليل التشكيذ وعدمه دليل التعريف ولا يوجد
تنوين التشكيذ الا فى نوعين اسماء الافعال واسماء الاصوات وليس بقياسى يعنى انه ليس لك ان تنون منها
ما شئت بل ما سمع تنوينه اعتقد تشكيذ وقيل من فتح فى القراءة المتقدمة فللحظة ومن كسر فعلى اصل التقاء
الساكنين ومن ضم فشبهه بقيل وبعد ومن سكن فلان اصل البناء السكون ومن وقف بالهاء فتابا للرسم ومن
وقف بالتاء فعلى الاصل سواء كسرت التاء او فتحت لان الظاهر انهما سواء وانما ذلك من تغير اللغات ﴿ قوله ﴾
يموت بعضنا ويولد بعض ﴿ اى ليس المراد موت شخص واحد وحياته لانه يستلزم القول بالاعادة والبعث وهم
بصدد انكاره ثم انهم لما فرغوا من الطعن فى صحة الحشر بنوا عليه الطعن فى نبوته عليه الصلاة والسلام فجعلوه مفتريا
على الله تعالى فيما يدعيه من الرسالة وفيما بعدهم من الحشر والحساب فقالوا ان هو الا رجل افترى على الله كذبا ثم انه
عليه الصلاة والسلام لما ايس من ايمانهم دعا الله تعالى فقال رب انصرنى الآية ﴿ قوله ﴾ وماصلة ﴿ ذكر فى كلمة
ما وجهين احدهما انها مزيدة بين الجار والمجرور كما زيدت بعد الباء فى قوله فبما رجعت من الله لنت لهم وبعد من فى قوله

بمصدقين (قال رب انصرنى) عليهم وانتم لى منهم (بما كذبون) بسبب تكذيبهم اياى (قال عما قيل) عن زمان قليل وماصلة لتأكيذ معنى القلة او نكرة
موصوفة (ليصبحن ناديين) على التكذيب اذا طابوا العذاب

الوجه الثاني بطريق الكناية والوجه الاول بطريق التصريح اى من غير كناية **﴿ قوله ﴾** فعليل من معن الماء او مفعول من عانه **﴿ معنى ﴾** اختلف في ان ميم معين هل هي زائدة واصله معينون اى يبصر بالعين فاعل اعلال مبيع يقال عانه اذا ادركه بعينه كما يقال رأسه اذا اصاب رأسه وكبده اذا ضرب كبده ومعين في الآية الكريمة صفة موصوف محذوف اى وماء معين مدح الربوة بان ماءها جار ظاهر على وجه الارض بحيث يدرك بالعيون وقيل ميمه اصلية ووزنه فعليل مشتق من المعن وهو الجرى مع الاسراع والابعاد يقال معن الفرس اذا تباعد في عدوه وامعن يحق فلان اذا ذهب به ورجل معين في حاجته اى مسرع في طلبها فكله راجع الى معنى الجرى والسرعة وقيل لانه مشتق من الماعون الذى يتعاونه الناس في العادة كالفأس والقدر الجوهري الماعون اسم جامع لمنافع البيت كالدبر والفأس ونحوهما ويسمى الماء ماعونا قال الشاعر * ينج صبيره الماعون صبا * اى الماء والصبير السحابة البيضاء والماعون في الجاهلية كل منعة وعطية وفي الاسلام الطاعة والزكاة والمنفعة موضع النفع وهو ما ينفع به كالمأسدة والسبعة فانهما اسمان لموضع الاسد والسبع وقيل المعن السهل الذى يتقاد ولا يتعاصى والماعون ما سهل على معطيه قيل سبب ابوتها الى ربوة انها قرأت بانها عيسى عليه الصلاة والسلام الى الربوة وبقيت بها اثنتى عشرة سنة وانما ذهب بها ابن عمها يوسف ثم رجعت الى اهلها بعد مامات ملكهم وههنا آخر القصة ولما ختمها بيان ان الله تعالى هيا لعيسى عليه السلام اسباب النعم بين رسول الله صلى الله عليه وسلم ان اباحة الطيبات لم تكن في حقه عليه الصلاة والسلام خاصة بل هي شرع قديم نودى وخوطب بها كل نبي في زمانه ليعلم السامع ان امر نودى له جميع الرسل ووصا به حقيق ان يؤخذ به ويمثل عليه وليس باليه الرسل خطابا مع كل الرسل دفعة لان ذلك غير ممكن بناء على انهم ارسلوا في ازمنة مختلفة فلا يمكن توجيه الخطاب اليهم جميعا دفعة **﴿ قوله ﴾** او حكاية لما ذكر لعيسى عليه الصلاة والسلام وانه **﴿ عطف على قوله بل على معنى ان كلامهم خوطب به في زمانه من حيث المعنى فان المراد منه ان هذا الكلام اتى على رسول الله صلى الله عليه وسلم لا على وجه الحكاية وانما اتى عليه ابتداء تبيينها عليه الصلاة والسلام على ان تهيئة اسباب النعم لم تكن له خاصة ثم جوز ان يكون ذلك على وجه الحكاية كانه قيل وآويناها الى ربوة واعلمناهما ان ادنا كل رسول في زمانه وحاطبناه **﴿ قوله اى ولان هذه **﴿ قرأ ابن عامر وحده وان هذه بفتح الهزرة وتخفيف النون والكوفيون بكسرهما وتشبيلها والباقيون بفتحها والتشليل وذكر المصنف رحمه الله تعالى في توجيه قراءة الباقيين ثلاثة اوجه الاول انها مبنية على حذف لام التعليل اى ولان هذه والثاني ان في الكلام حذف تقديره واعلموا ان هذه امتكم والثالث انها معطوفة على قوله ماتعملون اى انى عليهم بما تعملون وبان هذه امتكم وعلى قراءة ابن عامر ان هي الخففة من الثقلة ولا بد من التوجيه باحد الوجوه الثلاثة المذكورة في توجيه ان المثقلة **﴿ قوله اى متحدة في العقائد واصول الشرائع **﴿ جواب عما يقال اذا كانت شراعتهم مختلفة فكيف تكون ملتهم واحدة **﴿ قوله في شق العصا **اى مفارقة الجماعة يقال شق فلان العصا اى فارق الجماعة **﴿ قوله وجعلوه اديانا **كاليهودية والنصرانية ونحوهما وبناء تفعل قديكون متعديا نحو تقدمه ومنه تقطع ولذلك فسره الجوهري رحمه الله تعالى عليه بقوله اى اقتسموه ثم جوز ان يكون لازما بمعنى تفرقوا وتحزبوا فيكون امرهم منصوبا بنزع الخافض او التمييز وضمير تقطعوا لارباب الامر والزبر بضم الباء جمع زبور بمعنى الفرقة والطائفة وقيل بمعنى المكتوب من زبره بمعنى كتبه والمعنى جعلوا دينهم الحق الذى هو دين واحد وهو الاسلام اديانا دان كل فريق بكتاب غير الكتاب الذى دان به الآخر و اراد بالكتب ما كتبوه بايديهم لانه غير معمول بجعلهم والزبر بفتح الباء جمع زبرة وهي القطعة من الشئ المتخذ من المعدنيات المتحصدة كالفضة والحديد قال تعالى آتوني زبر الحديد استعيرت لامر الدين تشبيها له بها في التعدد والاختلاف ثم ان الفرقين دينهم لما كانوا في نم عظيمة في الدنيا جاز ان يظنوا ان تلك النعم كالثواب المجل لهم على اديانهم فبين الله تعالى ان الامر على خلاف ذلك فقال تعالى ايجسبون انما ندمهم به من مال وبنين الى آخره وحق ما هذه ان تكتب مفصولة من ان لانها اسمية الاتما كتبت موصولة بها متابعة لمصحف الامام لان المتابعة له سنة في باب الكتابة فان موصولة بمعنى الذى وهي اسم ان وندمهم به صلتهما وعائدهما ومن مال حال من الموصول او بيان له فيتعلق بمحذوف ونسارع خبر ان والعائد من هذه الجملة الى الاسم محذوف تقديره ونسارع لهم به اوفيه ولا يجوز ان يكون الخبر من مال لان ما اعطاهم الله تعالى في جهالتهم شبهها بالماء الذى يغمر القمامة لانهم مغمورون فيها ولا يعنون بها وقرى في غمراتهم (حتى حين) الى ان يقتلوا ويموتوا******************

(أحسبون انما نمدهم به) ان مانعطيهم ونجعله مددا لهم (من مال وبين) بيان ﴿٤٠٦﴾ لما وليس خبرا له فانه غير معاب عليه

وجعله مددا لهم كان من مال فلا يعاب عليهم حساب ذلك وقوله تعالى بل لايشعرون اضراب عن الحساب المستفهم عنه استفهام توبيخ وهو اضراب انتقال والمعنى ما ذكر المصنف رجة الله تعالى عليه من انهم أشباه البهائم لا شعور لهم حتى يتكفروا في ذلك الامداد هو استدراج ام مسارة في الخير روى عن يزيد بن ميسرة رضى الله تعالى عنهما قال اوحى الله تعالى الى نبي من الانبياء ايفرح عبدى ان ابسط له الدنيا وهو ابعد له منى ويجزع ان اقبض عنه الدنيا وهو اقرب له منى ثم تلا قوله تعالى أحسبون انما نمدهم به من مال وبين نسارع لهم في الخيرات ﴿قوله﴾ قرئ يمدهم على الغيبة وباسناد الفعل الى ضمير البارى تعالى وقياسه ان يقرأ بسارع بياء الغيبة ايضا ومن قرأ يمدهم بالنون وبسارع بالياء احتمل ان يجعله مسندا الى ضمير البارى تعالى والى ضمير ما الموصولة وقرئ تسرع بالنون من اسرع وبالياء ايضا ثم انه تعالى بين صفات من يسارع في الخيرات وذكر لهم اربع صفات فقال ان الذين هم من خشية ربهم مشفقون اى من خوف عذابه حذرون والخوف اسم جنس والخشية اخص منه وهى الخوف لعظمة الخوف منه ولهذا كان استعمال الخشية من الله تعالى اكثر كما ان استعمال الخوف في حق العباد اكثر واغلب والشفقة ايضا اخص من الخوف فانها عبارة عن الخوف مع الرقة والرحمة في حق الخوف عليه كشفقة الام على ولدها فانه كلما يقال خافت الام او خشيت على ولدها بل يقال اشفتت وبنى عن هذه التفسير قول من قال

- اخشى من الفقر يوما ان يل بها • فيكشف السر عن لحم على وضم •
- تهوى حياتى واهوى موتها شققا • والموت اكرم نزال على الحرم •

والمصنف رجه الله تعالى فسر هذا التركيب في سورة الانبياء اى قوله تعالى وهم من خشيتهم مشفقون بقوله وهم من عظمتهم ومهاتته مرتعدون ثم قال واصل الخشية خوف مع تعظيم ولذلك خص بها العلماء والاشفاق خوف مع اعتناء فاذا عدى بمن تحقق معنى الخوف فيه وظهر وان عدى بعلى فبالعكس وحل الخشية نمة على مجرد عظمة الخوف منه وحل الاشفاق منه على كمال الخشية المستلزم لارتعاد الفرائض وما ذكره في هذه الآية اوفق للمعنى الاصلى حيث اشار الى عظمة الخوف منه باضافته الى الله تعالى والى الرحمة والاعتناء بشأن الخوف بقوله حذرون فان من كان خائفا من عذاب الله تعالى العظيم وعقابه الاليم كان ملازما لطاعته مجتادا في طلب رضاه والاحتراز من معصيته المؤدية الى سخطه وعقابه رجة على نفسه واعتناء بشأنها ﴿قوله﴾ تصديق مدلولها لان التصديق بوجود الآيات المنصوبة وهى الموجودات الدالة على وجود الصانع لا يوجب ان يمدح صاحبه وكذا التصديق بوجود الآيات المنزلة باعتبار التصديق بمدلولها ﴿قوله﴾ وجله اى خائفة وجل ايضا اخص من الخوف لانه خوف يمازجه طمع اى والحال ان قلوبهم بين خوف الرتور جاء القبول ثم انه تعالى بين علة ذلك الوجه بقوله انهم الى ربهم راجعون وقوله اولئك يسارعون في الخيرات اى خيرات الذى هم من خشيته والمراد بالخيرات اماطاعتهم واعمالهم الصالحة واما الثواب الموعودة باذاتها والمعنى على الاول انهم يبادرون الى الطاعات لشدة رغبتهم فيها وعلى الثانى انهم يسارعون في نيل ما وعد لهم من الثواب بمقابلة اعمالهم الصالحة وانما جعلوا مسارعين اليها لانهم اذا سارع بمالهم فقد سارعوا في نيلها واثار بقوله فيكون اثباتا لهم مانع عن اضدادهم الى ان الوجه الثانى اوفق لما سبق من قوله تعالى أحسبون انما نمدهم به من مال وبين فانه تعالى نفي في تلك الآية ان يسارع الكفار الى ان يجعل لهم من ثواب اعمالهم ما هو خير لهم واثبت ذلك لاضدادهم وهم المؤمنون الذين ذكرت صفاتهم ﴿قوله﴾ لاجلها فاعلمون السابق على ان يكون ضميرها للخيرات واللام للتعليل وان لا يقدر للسبق مفعول وانما الغرض الاعلام بوقوع السابق منهم مع قطع النظر الى من سبقوه بخلاف الوجه الثانى فانه يقدر للسبق مفعول في ذلك الوجه واللام ايضا للتعليل اى وهم سابقون الناس لاجلها ﴿قوله﴾ او سابقون لها على ان لها مفعول سابقون واللام زائدة في المفعول لتقوية العمل وحسن زيادتها شيان لو انفر دكل واحد منهما لاقتضى الجواز كون العامل فرعا وتقدم معموله عليه كافي قوله هم لها عاملون اى عاملون اياها وكقولك هو زيد ضارب اى ضارب زيد اثم اشار الى ان جميع ما وصف به السابقون من الخصال الاربع داخل في وسع الانسان وطوقه غير خارج عنه وكذا كل ما كلف به عباده وان اعمال العباد كلها مثبتة في الكتاب فلا يضيع لعامل جزاء عمله ثم انه تعالى عاد الى ذكر الكفار بقوله قلوبهم في غمرة من هذا الذى وصف به المؤمنون السابقون الى الخيرات ولهم اعمال من دون

وانما المعاب عليه اعتقادهم ان ذلك خير لهم فخبزه (تسارع لهم في الخيرات) والراجع ضمير محذوف والمعنى أحسبون ان الذى نمدهم به تسارع به لهم فيما فيه خيرهم واكرامهم (بل لايشعرون) بل هم كالبهائم لا فطنة بهم ولا شعور ليتأملوا فيعلموا ان ذلك الامداد استدراج لا مسارة في الخير وقرئ يمدهم على الغيبة وكذلك يسارع ويسرع ويحتمل ان يكون فيهما ضمير الممدية ويسارع مبنا للمفعول (ان الذين هم من خشية ربهم) من خوف عذابه (مشفقون) حذرون (والذين هم بايات ربهم) المنصوبة والمنزلة (بؤمنون) تصديق مدلولها (والذين هم بربهم لايشركون) شركا جليا ولا خفيا (والذين يؤتون ما آتوا) يعطون ما اعطوه من الصدقات وقرئ ياتون ما آتوا اى يفعلون ما فعلوه من الطاعات (وقلوبهم وجله) اى خائفة ان لا يقبل منهم وان لا يقع على الوجه اللائق فيؤاخذوا به (انهم الى ربهم راجعون) لان مرجعهم اليه او من ان مرجعهم اليه وهو يعلم ما يخفى عليهم (اولئك يسارعون في الخيرات) يرغبون في الطاعات اشدة الرغبة فيبادرونها او يسارعون في نيل الخيرات الدنيوية الموعودة على صالح الاعمال بالمبادرة اليها كقوله فاتاهم الله ثواب الدنيا فيكون اثباتا لهم مانع عن اضدادهم (وهم لها سابقون) لاجلها فاعلمون السابق او سابقون الناس الى الطاعة او الثواب او الجنة او سابقون لها اى ينالونها قبل الآخرة حيث عملت لهم في الدنيا كقوله هم لها عاملون (ولا تكلف نفسا الا وسعها) قدر طاقتها يريد به التحريض على ما وصف به الصالحين وتسهيله على النفوس (ولدينا كتاب) يعنى الوحي او صحيفة الاعمال (ينطق بالحق) بالصدق لا يوجد فيه ما يخالف الواقع (وهم لا يظلمون) زيادة عقاب او نقصان ثواب (بل قلوبهم) قلوب الكفرة (في غمرة) في غفلة غامرة لها (من هذا) من الذى وصف به هؤلاء او من كتاب الحفظة (ولهم اعمال) خبيثة

(من دون ذلك) متجاوزة لما وصفوا به او منحة عمهم عليه من الشرك (هم لها عاملون) معتادون فعلها (ذلك)

(حتى اذا اخذنا مترفيهم) متعجبهم (بالعذاب) يعني القتل يوم بدر أو الجوع حين دعا عليهم الرسول صلى الله عليه وسلم فقال اللهم اشدد وطأتك على مضر واجعلها عليهم سنين كسنى يوسف ﴿٤٠٧﴾ فمخطوا حتى اكلوا الكلاب والجيف والعظام المحترقة (اذا هم يجأرون) فاجأوا الصراخ

بالاستغاثة وهو جواب الشرط والجملة مبتدأة بعد حتى ويجوز ان يكون الجواب (لا تجأروا اليوم) فانه مقدر بالقول اى قيل لهم لا تجأروا (انكم منا لاتنصرون) تعليل للنهي اى لا تجأروا فانه لا ينعكم اذلا تمنعون منا ولا يلحقكم نصر ومعونة من جهتنا (قد كانت آياتى تنلى عليكم) يعنى القرءان (فكنتم على اعقابكم تنكصون) تعرضون مدبرين عن سماعها وتصديقها والعمل بها والتكوص الرجوع قهقري (مستكبرين به) الضمير للتكذيب اول البيت وشهرة استكبارهم وافتخارهم بانهم قوامه اغنى عن سبق ذكره او لا يأتى فانها يعنى كتابى والباء متعلقة بمستكبرين لانه يعنى مكذبين اولان استكبارهم على المسلمين حدث بسبب استماعه او بقوله (سامرا) اى تسمرون بذكر القرءان والظعن فيه وهو فى الاصل مصدر جاء على لفظ الفاعل كالعافية وقرئ سمر جمع سامر وسمر (تهجرون) من الهجر بالفتح اما يعنى القطيعة او الهذيان اى تعرضون عن القرءان او تمذون فى شأنه والهجر بالضم الفحش ويؤيد الثانى قرآنة نافع تهجرون من الهجر وقرئ تهجرون على المبالغة (أفلم يدبروا القول) اى القرءان ليعلموا انه الحق من ربهم باعجاز لفظه ووضوح مدلوله (ام جاءهم ما لم يأت آباءهم الاولين) من الرسول والكتاب او من الامن من عذاب الله فف يخافوا كما يخاف آباؤهم الاقدمون كما سمعيل واعقابه فآمنوا به وكتبه ورسله واطاعوه (ام لم يعرفوا رسوله) بالامانة والصدق وحسن الخلق وكال العلم مع عدم التعلم الى غير ذلك مما هو صفة الانبياء (فهم له شكرون) دعواه لأحد هذه الوجوه اذ لا وجه له غيرها فان انكار الشئ قطعاً او ظناً عما يتجه اذا ظهر امتناعه بحسب النوع او الشخص او ببحث عماديل عليه أقصى ما يمكن فلم يوجد (ام يقو اوبه جنة) فلا يبالون بقوله وكانوا يعلمون انه ارجعهم عقلاً واتقنهم نظراً (بل جاءهم بالحق واكثرهم للحق كارهون) لانه يخالف شهواتهم واهواءهم فلذلك

ذلك الذى ذكر من اعمال المؤمنين وقيل غفلتهم وجهلهم وقيل المراد اعمالهم التى هم عليها فى الحال وقيل بل هو اخبار من الله تعالى مما سمعتموه من اعمالهم الخبيثة التى كتب عليهم لا بد ان يعملوها وحتى فى قوله تعالى حتى اذا اخذنا مترفيهم غاية غمرتهم واهمالهم التى يعملونها وبعدها جملة شرطية جزاؤها اذا هم يجأرون واذا الثانية تنوب عن الفاء اى فهم يجأرون والمعنى الاخبار بانهم لا يتناهون عن حالهم المذكورة الى ان يأخذ الله متعجبهم ورؤساهم بالعذاب والجوار رفع الصوت بالاستغاثة والصراخ لشدة ما نالهم والسنين جمع السنة وهى الجذب ﴿قوله﴾ اذلا تمنعون منا ﴿اى لا يمنعكم الجوار والاستغاثة ولا يخلصكم منا اى من عذابنا على ان تكون كلمة من صلة النصر المنضم معنى المنع والحفظ وعلى الثانى تكون ابتداءية ثم انه تعالى بين السبب فى ان لا ينعهم ذلك بقوله تعالى قد كانت آياتى تنلى عليكم ﴿قوله﴾ فانها يعنى كتابى ﴿ومعنى﴾ استكبارهم بالقرءان تكذيبهم به استكبارا فضمن الاستكبار معنى التكذيب فعدى تعديته وهو معنى قوله والباء متعلقة بمستكبرين الخ ثم جوز ان لا تكون الباء لتعدية بل تكون للسببية ويكون المعنى مستكبرين على المسلمين بسبب القرءان واستماعه واصل السمر ظل القمر لسمرته لانهم يحلسون فيه بالليل فيحدثون ويجوز ان تكون الباء فى به متعلقة بقوله سامرا اى يسمرون بذكر القرءان وبالظعن فيه وكان سمرهم بالليل عند البيت ذكر القرءان وتسميته سمررا وشعرا ونحو ذلك وسبب النبي صلى الله عليه وسلم ﴿قوله﴾ وهو فى الاصل مصدر ﴿كانه﴾ بيان لوجه افراذه سامرا مع انه حال من ضمير مستكبرين قال صاحب الكشاف عفا الله تعالى عنه السامر نحو الحاضر فى الاملاق على الجمع وقال الزجاج السامر الجماعة الذين يتحدثون ليلا على تقدير ان يتعلق به بقوله سامرا قدم عليه لانه لما كانت عامة سمرهم بذكره صاروا كأنهم لا يسمرون الا به * وقرأ العامة تهجرون بفتح التاء وضم الجيم من الهجر بفتح الهاء وقد يكون بمعنى الهجران والترك والقطع اى تهجرون آيات الله ورسوله وتزهدون فيها ولا تتصلونها وقد يكون بمعنى الهذيان يقال هجر المريض هجرا اذا هذى والهجر بضم الهاء اسم معنى القول القبيح يقال هجر بهجرا بالفتح وهجر واهجر فى منطقه اذا قل قولاً قبيحاً والاسم منه الهجر بالضم وقرئ بهن جميعاً اى قرئ تهجرون وتهجرون ثم انه تعالى لما وصف حال الكفرة الذين فرقوا دينهم رد عليهم بان بين ان اقدامهم على هذه الجهالة والضلالة لا بد ان يكون لاحد امور اربعة احدها ان لا يتأملوا فى دليل نبوته وهو القرءان المعجز الذى يستلزم التدبر فيه معرفة الصانع ووجدانيته وجميع ما يجب على المكلف فى باب الاعتقاد والعمل فلم لا يتدبرون فيه ليتروا الباطل ويرجعوا الى الحق وثانيها ان يعتقدوا ان بعثة الرسول صلى الله عليه وسلم امر غريب لم يسمع ولم يرو عن الامم السالفة وليس كذلك لانهم قد عرفوا بالتواتر ان الرسل كانت ترسل الى الامم على سبيل التابع ويثبت كل واحد منهم ما ادعاه من الرسالة باظهار المعجزات وكانت الامم بين مصدق ناج ومكذب هالك بعذاب الاستئصال وانما دعاهم الى ذلك عدم تصديق الرسل عليهم الصلاة والسلام وثالثها ان لا يكونوا عالمين بامانة مدعى الرسالة وصدقه قبل ادعائه للنبوة وليس كذلك فانهم عرفوا منه عليه الصلاة والسلام قبل ادعائه الرسالة كونه فى نهاية الامانة والصدق والتزهد عن الكذب والاخلاق الذميمة فكيف كذبوه بعد ان اتفقت كلهم على تسميته بالامين الصادق ورابعها ان يعتقدوا فيه الجنون فيقولون انه جله على ادعائه الرسالة جنونه وهذا ايضا ظاهر الفساد لانهم كانوا يعلمون بالضرورة انه اعقل الناس والجنون كيف يمكنه ان يأتى بمثل ما اتى به من الدلائل القاطعة والشرائع الكاملة ثم انه تعالى لما ذكر مبنى ضلالتهم وبين فسادهم قال بل جاءهم الحق اى ليست ضلالتهم مبنية على شئ من هذه الامور بل انه عليه الصلاة والسلام جاء بالحق وهو القرءان فلم يوافقوا هواءهم ومانشأوا عليه من التقليد واتباع الشهوات فلذلك كرهوه ولم يقبلوه وقول المصنف رجة الله تعالى عليه اذا ظهر امتناعه بحسب النوع ناظر الى قوله تعالى ام جاءهم ما لم يأت آباءهم الاولين وقوله او الشخص ناظر الى قوله تعالى ام لم يعرفوا رسوله وقوله او بحث عماديل عليه ناظر الى قوله تعالى افلم يدبروا القول اى افلم يدبروا ما جاءهم من القول وهو القرءان العظيم ﴿قوله﴾ لانه كان منهم من ترك الايمان استنكافاً عن توبىخ قومه ﴿ان يقولوا ترك دين آباءه لا كراهة للحق كما حكى عن ابى طالب فانه لم يقبل الحق ولم يتدين به مع انه يعرف بقلبه حقيقته ويقر بلسانه لكنه لم يقبل ذلك لما منع على زعمه وبدل عليه قوله حين اجتمعوا اليه وارادوا برسول الله صلى الله عليه وسلم سوا

والله لن يصلوا اليك بحمهم حتى اوسد فى التراب دفينا *

انكروه وانما قيد الحكم بالاكثر لانه كان منهم من ترك الايمان استنكافاً عن توبىخ قومه وتلقاه فطنته وعدم فكرته لا لكراهته للحق (ولو اتبع الحق اهواءهم) بان كان فى الواقع آلهة شتى

ساعة ولا خضعت رقابهم فارسلوا اليك اشد هم شكية في العناد يستعطفك واستكان استعمل من الكون ومعناه تحول من كون الى كون كاستعمال بمعنى تحول من حال الى حال اي ما تحولوا عن الحال السيئة التي هم عليها الى الحال الحسنة فان باب الاستعمال قد يكون للتحول نحو استعمال الحجر ويجوز ان يكون افتعل من السكون اصله استكنوا فأشعبت الكاف فتولدت منها الالف اي ما سكنوا وما ذلوا وما خضعوا لربهم وما تضرعوا بل مضوا على تمردهم وحتى غاية لنفي الاستكانة والتضرع ثم انه تعالى ذكرهم نعمه التي انعم بها عليهم ليؤدوا بذلك الشكر له عليها لكنه ذكر امهات النعم التي هي السمع والبصر والفؤاد التي بها يتوصل الى معرفة كل نافع وضرر وكل طيب وخبيث فاخبر الله تعالى انه اعطاهم ما يعرفون به النافع من الضار والطيب من الخبيث مشاهدة وسماعا وما به يميزون بعض الاشياء ويختارون ما هو المختار عندهم ليتأدى بذلك شكره وشكر كل نعمة استعمالها في طاعة النعم وعبوديته كاستعمال الخواص في استعمال ما نصب من الآيات واشتغال القلب في تفكر تلك الآيات والاستدلال بها على ما يجب عليهم من الاستكمال والتخلي بالكلمات العلمية والعملية وادرج فيه توبخ العباد بان الشكر منهم قليل كما قال تعالى وقليل من عبادي الشكور فقال تعالى وهو الذي انشأ لكم السمع والابصار والافئدة قليلا ما تشكرون وقليل من منصوب على انه صفة مصدر محذوف وما مزيدة للتأكيد اي حقا انكم تشكرون شكرا قليلا وقليل ليس المراد ان لهم شكرا قليلا بل هو من قبيل قولك للكفور الجاحد للنعمة ما اقل شكر فلان للنعمة ثم بين كمال قدرته وقوى سلطنته بقوله تعالى وهو الذي كرم في الارض وعطف عليه انه لم يخلقهم عبثا وانما خلقهم للبعث بعد الموت والحشر اليه فان خلق الخلائق وتكليفهم بالامور والنواهي لمجرد ان ينتهي حالهم الى الموت والقيامة من غير ان يميز بين المطيع والعاصي عبث ولعب تبارك الله وتعالى شأنه عن امثاله علوا كبيرا ثم فصل دلائل قدرته على البعث بقوله تعالى وهو الذي يحيي ويميت وله اختلاف الليل والنهار فان من ملك وقدرة على احياء الموتى وامانة الاحياء لقادر على البعث والاعادة فان من قدر على انشاء الليل بعدما ذهب اثر النهار وانشاء النهار بعدما ذهب اثر الليل لقادر على البعث والاحياء بعد الموت ثم قال أفلا تعقلون ان من قدر على ذلك لقادر على البعث والجزء بعدما صرتم ترابا وعظاما فكيف تشركون غيره في عبادتكم اياه وتصرفون الشكر الى غيره فيما انعم عليكم ثم قال تعالى بل قالوا مثل مقال الاولون اي لم يعقلوا ذلك ولم يتدبروا فيه ليعلموا ان من قدر على هذه الاشياء قدر على بعث الموتى فلا يستبعد ذلك بل قالوا مثل مقال اسلافهم انما صرنا ترابا وعظاما انبعث وهذا محال **قوله** لانه يستعمل فيما يتلوه به **علة** لكونه جمع اسطورة بالضم ووجه الاستدلال ان بناء افعله يحيي لما فيه التلهي والتخيرية نحو اضحوكه وبعجوبة واحدثة والكفار كانوا يقولون ذلك بطريق التلهي والطمع في القرآن فيكون الانسب لهذا المقام جعله جمع اسطورة ثم امر الله تعالى رسوله ان يسألهم ما يلزمهم الاقرار والاعتراف بما كانوا ينكرون فقال تعالى قل لمن الارض ومن فيها ان كنتم تعلمون فأجيبوني عما أقول لكم ثم اخبر عن جوابهم بقوله تعالى سيقولون لله قل أفلا تدكرون اي أفلا تعظون بعد هذا الاعتراف فتعلمون ان من فطر الارض ومن فيها اختراعا كان قادرا على اعادة الخلق حقيقا بان لا يشرك به بعض خلقه في الربوبية واستحقاق العبادة لان المستحق لها هو الرب الخالق دون الرب المروب الخلق الذي لا يبصر ولا يسمع فقله تعالى أفلا تدكرون معناه الترهيب في التدبر ليعلموا بطلان ما هم عليه قال تعالى اولاً أفلا تدكرون ثم قال تعالى بعده أفلا تتقون لانهم تذكروهم بصلون الى المعرفة وبعد ان يعرفوه يعلمون انه يجب عليهم اتقاء مخالفته ووجوب طاعته وفي قوله تعالى سيقولون لله اشارة الى انهم لا يجدون بدا من ان يقولوا لله ويعترفوا به لانهم لو انكروا ذلك جهلهم النبي صلى الله عليه وسلم فيظهر جهلهم عند كل الخلائق فلما اضطروا الى الاعتراف بذلك توجه عليهم الاقرار بان يقال لهم فاذا عرفتم بان ذلك كله لله تعالى وهو خالقكم فكيف تركتم طاعته وخالفتم امره وانا لا ادعوكم الا الى ان توحدوه وتخلصوا العبادة له تعالى وعلى هذا الاسلوب قوله تعالى قل من رب السموات السبع ورب العرش العظيم سيقولون لله اي لا بد لهم من ان يقرروا بذلك فقل لهم اذا عرفتم ذلك واقروا به افلا تتقون مخالفته وامر نعمته وكذلك قوله تعالى قل من بيده ملكوت كل شيء الآية ذكر اولاً الارض ومن فيها ثم ترقى الى ذكر ما هو اعظم من ذلك وهو السموات السبع والعرش العظيم ثم ذكر ما يميز الموجودات بأسرها واختصاصه بملكوته والملكوت الملك

(وهو الذي انشأ لكم السمع والابصار)
 تحسوا بهما منصوب من الآيات (والافئدة)
 لتفكروا فيها وتستدلوا بها الى غير ذلك من
 المنافع الدينية والدنيوية (قليلا ما تشكرون)
 تشكرونها شكرا قليلا لان العمد في شكره
 استعمالها فيما خلقت لاجله والاذعان لما يحق
 من غير اشراك وماصلة للتأكيد (وهو الذي
 ذرأكم في الارض) خلقكم وشكركم فيها بالناسل
 (واليه تحشرون) تجتمعون يوم القيامة بعد
 تفرقكم (وهو الذي يحيي ويميت وله اختلاف
 الليل والنهار) ويختص به تعاقبها لا يقدر عليه
 غيره فيكون رداً لنسبته الى الشمس حقيقة
 او مجازا او لامره وقضائه تعاقبها وانقاص
 احدهما وازدياد الآخر (أفلا تعقلون)
 بالنظر والتأمل ان الكل منا وان قدرتنا
 الممكنات كلها وان البعث من جلتهما وقرى
 بالياء على ان الخطاب السابق لتغليب
 المؤمنين (بل قالوا) اي كفار مكة
 (مثل مقال الاولون) آباؤهم ومن داب
 دينهم (قالوا انما صرنا وكنا ترابا وعظاما
 انا لمبعوثون) استبعادا ولم يتأملوا
 انهم كانوا قبل ذلك ايضا ترابا فخلقوا
 (لقد وعدنا نحن وآباؤنا هذا من قبل ان هذا
 الاساطير الاولين) الا كاذبهم التي كتبوا
 جمع اسطورة لانه يستعمل فيما يتلوه
 كالا عجيب والاضاحيك وقيل جمع
 اسطار جمع سطر (قل لمن الارض
 ومن فيها ان كنتم تعلمون) ان كنتم من اهل
 العلم او من العالمين بذلك فيكون استهانة لهم
 وتقريرا لقرط جهالتهم حتى جهلوا مثل
 هذا الجلي الواضح والزمام بما لا يمكن لمن
 له مسكة من العلم انكاره ولذلك اخبر عن
 جوابهم قبل ان يجيبوا فقال (سيقولون لله)
 لان العقل الصريح قد اضطربهم بادنى نظر الى
 الاقرار بانه خالقها (قل) اي بعد ما قالوه (أفلا
 تدكرون) فتعلموا ان من فطر الارض ومن فيها
 ابتداء قدر على ايجادها تايافان بدأ الخلق ليس
 اهون من اعادته وقرى تذكروا على الاصل
 (قل من رب السموات السبع ورب العرش
 العظيم) فانها اعظم من ذلك

الجماعة (برزخ) حائل بينهم وبين الرجعة (الي يوم يعثون) يوم القيامة وهو اقناط كل من الرجوع الى الدنيا لما علم انه لا رجعة يوم البعث الى الدنيا وانما الرجوع فيه الى حياة تكون في الآخرة (فاذا نفع في الصور) لقيام الساعة والقرأة بفتح الواو وبكسر الصاد تؤيد ان الصور ايضا جمع الصورة (فلا أنساب بينهم) تفهم لزوال التعاطف والتراحم من فرط الحيرة واستيلاء الدهشة بحيث يفر المرء من اخيه وامه وابيه وصاحبه وبنيه او يفخرون بها (يومئذ) كما يفعلون اليوم (ولا ينساء لون) ولا يسأل بعضهم بعضا لا اشتغاله بنفسه وهو لا ينافض قوله وأقبل بعضهم على بعض ينساء لون لانه عند النفخة وذلك بعد المحاسبة ودخول اهل الجنة الجنة واهل النار النار (فن ثقلت موازينه) موازنات عقائده واعماله ﴿٤١١﴾ اي ومن كانت له عقائد واعمال صالحة يكون لها وزن عند الله وقدر (فأولئك هم القلمون)

الفائزون بالنجاة والدرجات (ومن خفت موازينه) اي ومن لم يكن له ما يكون له وزن وهم الكفار لقوله فلا تقم لهم يوم القيامة وزنا (فأولئك الذين خسروا انفسهم) غنوها حيث ضيعوا زمان استكمالها وابطلوا استعدادها لنيل كمالها (في جهنم خالدون) بدل من الصلة او خبرتان لأولئك (تلفح وجوههم النار) تحرقها والفتح كالفتح الا انه اشد تأثيرا (وهم فيها كالحون) من شدة الاحتراق والكلوح تقلص الشفتين عن الاسنان وقرى كالحون (الم تكن آياتي تنلى عليكم) على اضمحار القول اي يقال لهم ألم تكن (فكنتم بها تكذبون) تأنيب وتذكير لهم بما استحقوا هذا العذاب لاجله (قالوا ربنا غلبت علينا شقوتنا) ملكتنا بحيث صارت احوالنا مؤدية الى سوء العاقبة وقرأ حزة والكسائي شقاوتنا بالفتح كالسادة وقرى بالكسر كالكتابة (وكنافو ماضالين) عن الحق (ربنا اخرجنا منها) من النار (فان عدنا) الى التكذيب (فانا ظالمون) لانفسنا (قال اخسأ وافيا) اسكتوا سكوت هوان فانها ليست مقام سؤال من خسأت الكلب اذا زجرته فخسأ (ولا تكلمون) في رفع العذاب او لا تكلمون رأسا قيل ان اهل النار يقولون ألف سنة ربنا ابصرنا وسمنا فيجابون حق القول مني فيقولون ألفا ربنا أمنا اثنتين فيجابون ذلك بانه اذا دعى الله وحده فيقولون ألفا ما لك ليقص علينا ربك فيجابون انكم ما كثرون فيقولون ألفا ربنا أخرنا الى اجل قريب فيجابون اولم تكونوا اقستم فيقولون ألفا اخرجنا فعمل صالحا فيجابون اولم نمركم فيقولون ألفا رب ارجعونا فيجابون اخسأوا فيها لم لا يكون لهم فيها الا زفير وشهيق وعواء (انه) ان الشأن وقرى بالفتح اي لانه (كان فريق من عبادي) يعني المؤمنين وقيل الصحابة وقيل اهل الصفة (يقولون ربنا آمنا فاغفر لنا وارحمنا وانت خير الراحمين فاتخذتموهم سفريا) هزوا وقرأ نافع وحزة والكسائي هنا وفي ص بالضم وهما مصدرا سخر زيدت فيها ياء النسبة للمبالغة وعند الكوفيين المكسور بمعنى الهزؤ والمضوم

فأدى حقوق الله تعالى فبه واقرب به الى الله كما قال لولا اخرتني الى اجل قريب فأصدق وعلى الثاني في الموضع الذي تركته وهو الدنيا يقول اني تركت فيها التوحيد والطاعة فردوني اليها عمل الطاعة والتوحيد فيها **قوله** واما الكافر فيقول رب ارجعوني **قوله** يدل على ان خطاب ارجعون للملائكة لوقوعه في جواب قولهم ارجعك الى الدنيا فيكون ذكر الرب لهم فكأنهم قالوا عند معاناة الموت بحق الرب ارجعوني وقال الامام النسفي رجة الله عليه يستغيث اولا بالله تعالى فيقول رب ثم يقول للملائكة الذين حضروه ليقبضوا الروح ارجعوني اي ردوني الى الدنيا **قوله** والكلمة الطائفة من الكلام المنتظم **قوله** كقوله صلى الله عليه وسلم اصدق كلمة قالها لبيد

الاكل شيء ما خلا الله باطل * وكل نعيم لا محالة زائل *

وقوله تعالى هو قائلها صفة للكلمة اي انها كلمة لا يسكت هو عنها البتة لاستيلاء الحسرة والندم عليه وهو قائلها بلسانه لا تنفعه ولا يجاب اليها وذلك لان التركيب من باب اتا عارف فان اعتبر ان هو مبتدأ وقائلها هو الخبر فهو من باب تقوى الحكم فيكون المعنى هو قائلها وحده لا يجاب اليها ولا يسمع منه **قوله** امامهم **قوله** يعني ان لفظه وراء مشتق من تواريت عنك اذا سترت واخفيت عنه فكل ما توارى عنك سواء كان امامك او خلفك فهو وراءك والبرزخ في الاصل الحاجز بين الشيتين ومنه قوله تعالى وجعل بينهما برزخا والمراد به ما يحول بينهم وبين الرجعة والقبر فانه مانع من الرجوع الى الدنيا **قوله** والضمير للجماعة **قوله** يعني جمع الضمير في وراةم بعد التوحيد لشبوع هذا النهي في جنس الكفار وجماعتهم **قوله** وهو اقناط كل من دفع لما توهم من ان ظاهر قوله تعالى الى يوم يعثون يدل على انهم يرجعون الى الدنيا بعد يوم البعث بناء على ان حكم ما بعد كلمة الغاية مغاير لحكم ما قبلها فلما قيل امامهم برزخ يصدهم عن الرجوع الى يوم يعثون وفهم منه انهم يرجعون الى الدنيا بعده دفعه بان الكلام يدل على انهم لا يرجعون الى الدنيا اما قبل يوم البعث فلصريح النص واما بعده فلما علم انه لا رجوع بعد يوم البعث الا الى احد المنزليين الجنة او النار ثم انه تعالى لما قال ومن وراةم برزخ الى يوم يعثون ذكر احوال ذلك اليوم فقال فاذا نفع في الصور والمعنى فاذا بعث الناس قيل الصور آله اذا نفع فيها يظهر صوت عظيم جعله الله تعالى علامة لخراب الدنيا ولإعادة الاموات وقدرى عنه عليه الصلاة والسلام انه قرن ينفع فيه وقيل الصور جمع صورة والمعنى فاذا نفع في الصور كلها ارواحها وهو قول الحسن رضى الله تعالى عنه وكان يقرأ بفتح الواو وضم الصاد وكسرها وقوله بينهم ليس منصوبا بقوله فلا أنساب لان اسم الاذاني لا يعمل بل منصوب بعامل محذوف وذلك المحذوف هو العامل ايضا في يومئذ وقوله تفهم او يفخرون بها اشارة الى ان نسب الانسان لا ينقطع يومئذ انما المنقطع فيه الانتفاع به والتفاخر **قوله** لانه عند النفخة **قوله** يعني ان عدم التساؤل عند النفخة فان اهل البعث في يوم القيامة مشغولون بانفسهم عن التساؤل وقيل يوم القيامة مقداره خسون ألف سنة ففيه ازمة واحوال مختلفة فيتعارفون ويتساءلون في بعضها ويصيرون في بعضها الشدة الفزع وقيل التناكر يكون عند النفخة الاولى فاذا كانت الثابتة قاموا وتعارفوا وتساءلوا وقالوا يا ويلنا من بعثنا من مرقدنا هذا ما وعد الرحمن **قوله** والفتح كالفتح **قوله** اي في الدلالة على معنى الهبوب والضرب يقال نعتت الريح اي هبت قال الاصمعي رجة الله تعالى عليه ورضى عنه ما كان من الرياح فصحافه ورد وما كان لصفاهه حر **قوله** والكلوح تقلص الشفتين **قوله** قيل تشويه النار تقلص شفته العليا حتى يبلغ وسط رأسه ونسرخي شفته السفلى حتى تبلغ صدره **قوله** وهما مصدر اسخر **قوله** تقول مسخرت منه وبه اسخر من باب علم سخرنا وسخرنا اذا هزئت به والذي يدل على ان المراد منه الهزؤ قوله تعالى وكنتم منهم تضحكون والضحك انما يلاثم الضخمية والهزؤ فظهر انهما لغتان بمعنى واحد **قوله** تعالى حتى أنسوكم ذكري وكنتم منهم تضحكون **قوله** اي نسيتوه باشتغالكم بالاستهزاء بهم نسب الانساء الى عبادة المؤمنين وان لم يفعلوا ذلك لكونهم سببا في ذلك كقوله تعالى رب انهن اضللن كثيرا من الناس لكون الاصنام سببا للاضلال **قوله** على الامر **قوله** يعني انهم قرأوا قل كم لبثتم على معنى انه امر للملك او لبعض رؤساء اهل النار ان يسأل اهل النار ويقول كم لبثتم في الارض احياء وامواتا في القبور الى ان بعثتم وكم في موضع النصب على ظرف الزمان اي كم لهم سنة وعدد بدل من كم قاله ابو البقاء والصحيح ان عدد سنين هو التمييز والمقصود من هذا السؤال هو التبكيت والازم لانهم كانوا ينكرون للبت في الآخرة رأسا ويقولون لا لبت الا في دار الدنيا ويظنون ان بعد الموت

من السخرة بمعنى الاتقياد والعبودية (حتى انسوكم ذكري) من فرط تشاغلهم بالاستهزاء بهم فلم يخافوني في اولياتي (وكنتم منهم تضحكون) استهزاء بهم (اني جزيتهم اليوم بما صبروا) على اذا كم (انهم هم الفائزون) فوزهم بجماع مراد انهم مخصوصين به وهو ثاني مفعولي جزيتهم وقرأ حزة والكسائي بالكسر استثناء (قال) اي الله او الملك المأمور بسؤالهم وقرأ ابن كثير وحزة والكسائي على الامر للملك او لبعض رؤساء اهل النار (كم لبثتم في الارض) احياء وامواتا في القبور (عدد سنين) تمييز لكم (قالوا لبتنا يوما او بعض يوم) استقصار المدة لبتهم فيها بالنسبة الى خلودهم في النار اولاتها كانت ايام سرورهم وايام السرور قصارا ولانها منقضية او لمنقضية في حكم المعدم (فاسأل العادين) الذين يمكنون من عند امامهم ان ينادى بتحققها فانا لما نحن فيه من العذاب مشغولون عن تذكرها واحصائها والملائكة الذين يعدون اعمار الناس

(ان لبتم الا قليلا لو انكم كنتم تعملون) تصديق لهم في تقالهم (الحسبتم انما خلقناكم عبثا) توبخ على تغافلهم وعبثا حال بمعنى عابثين او مفعول له اي انما نخلقكم تلهيا بكم وانما خلقناكم لتعبدكم ونجازيكم على اعمالكم وهو كالدليل على البعث (وانكم) **﴿ ٤١٢ ﴾** **﴿ الينا لا ترجعون ﴾** معطوف على انما خلقناكم

يدوم الفناء ولا بعث بعده ولما حصلوا في النار وايقنوا دوامها وخلو دهم فيها سئلوا كم لبتم في الارض تذكيرا لهم ان ما ظنوه دائما طويلا فهو قليل يسير بالاضافة الى ما انكروه فحينئذ يحصل لهم الحسرة على ما كانوا يعتقدونه في الدنيا ويقتنون خلافه فان قيل كيف يصح ان يقولوا في الجواب لبنا يوما او بعض يوم ولا يقع الكذب في الآخرة فالمنصف رحمة الله تعالى عليه اشار الى جوابه بقوله استقصار المدة لبهم فيها الى آخره وقيل انهم نسوا قدر لبهم في الارض لكثرة ما هم فيه من الاهوال وعظم ما هم بصده من العذاب ويدل عليه قولهم فاسأل العادين اولان المنقضى ليس له قدر في مقابلة الباقي فهو اقل من كل قليل ولهذا صدقهم الله تعالى في استقلالهم تلك المدة حيث قال ان لبتم الا قليلا اي زمانا قليلا او لبنا قليلا وجواب لو معتذر اي لو انكم كنتم تعملون مقدار لبتم من الطول لما اجبتم بهذه المدة كذا قاله ابو البقاء رحمة الله تعالى عليه يعني انه تعالى صدقهم في اصل الاستقلال وجهلهم في تعيين المدة ثم انه تعالى لما بكتهم في انكارهم البعث ولبت الآخرة وبخهم على تماديهم في الغفلة وتركهم النظر الصحيح فيما يدل على حقيقة البعث والقيامة فانه لولا القيامة لما تمير المطيع من العاصي والصديق من الزنديق فيكون خلق العالم عبثا فقال تعالى الحسبتم انما خلقناكم عبثا ثم نزه نفسه عن العبث بقول فتعالى الله الملك الحق والمراد من الرجوع الى الله تعالى الرجوع الى حيث لا مالك ولا حاكم فيه سواء لا الرجوع من مكان الى مكان فيه الله تعالى وذلك ظاهر والله تعالى اعلم وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم

﴿ سورة النور مدنية وهي ستون وآيات او اربع آيات ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

زوى الامام الواحدى عن هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة رضى الله تعالى عنهم قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم * لا تنزلوهن الغرف ولا تعلموهن الكتابة وعلوهن الغزل وسورة النور * يعنى النساء **﴿ قوله اي هذه سورة ﴾** على ان سورة خبر مبتدأ محذوف وعلى الثانى هي مبتدأ والخبر محذوف وانزلناها على التقديرين صفة سورة للمدح والتأكيديتها على ان الانزال يفهم منها اي السورة لانها اسم لطائفة من القرآن المنزل علم ابتدائها وانقطاعها بالتوقيف فان قلت ما فائدة هذا الحمل مع ان كل واحدة من قاندى الخبر ولازمها منتف فيها فالجواب ان احدى القاندين انما تطلب من الكلام الذى يقصد به افادة المخاطب ويكون المتكلم في صدد الاخبار والاعلام واما الكلام الذى يقصد به الامتنان والمدح والترغيب فلا يجب فيه شئ منها **﴿ قوله ﴾** وفرضنا ما فيها **﴿ على طريق ذكر المحل وارادة الحال وقال ابو على اي فرضنا فرضتها المذكورة فيها محذوف المضاف **﴿ قوله ﴾** فتتقون المحارم **﴿ اشارة الى ان قوله تعالى تذكرون من تذكر ما علم قبله لان التذكر بمعنى الاتعاظ كانه قيل انزلنا فيها آيات بينات لتعلموها وتذكروها وقت الحاجة اليها قال الامام رحمة الله تعالى عليه في اول هذه السورة انواع من الاحكام والحدود وفي آخرها دلائل التوحيد فقوله تعالى وفرضناها اشارة الى الاحكام التى بينها او لا ثم قال تعالى وانزلنا فيها آيات بينات اشارة الى ما بين فيها من دلائل التوحيد والذى يؤكد هذا التأويل قوله تعالى لعلمكم تذكرون فان الاحكام والشرائع ما كانت معلومة لهم ليؤمروا بتذكرها انتهى كلامه وجعل دلائل التوحيد في قوة المعلوم لمسارعة العقول السليمة الى قبولها واقتنائها على مقدمات مسلمة مركوزة في القلوب **﴿ قوله اي فيما فرضنا ﴾** على ان قوله الزانية والزانى مبتدأ محذوف خبره ثم بين حكمهما بقوله فاجلدوا كل واحد منهما مائة جلدة الآية والفاء فيه لعطف تفصيل الجمل على الجمل كما في قوله تعالى ونادى نوح ربه فقال رب ان ابني من اهلي فان القاء العاطفة للجمل قد تقيد كون المذكور بعدها كلاما مرتبا على ما قبلها في الذكر لان مضمون ما بعدها واقع عقيب مضمون ما قبلها في الزمان **﴿ قوله ﴾** وقرى بالنصب **﴿ اي على الاضمار على شريطة التفسير والتقدير اجدوا الزانية والزانى فاجلدوا كل واحد منهما ودخلت الفاء في اول الفعل المفسر اي انا بانه واقع في موقع جزاء لشرط محذوف والاصل ان اردتم معرفة حكم الزانية والزانى فاجلدوهما اجدوا كل واحد منهما مائة جلدة محذوف الشرط اعتمادا على دلالة سياق الكلام عليه وحذف الفعل الاول ثم فسر لكون التفسير بعد الاجام اوقع في النفس فصار فالزانية والزانى اجدوا كل واحد منهما ثم قدم المفعول على الفاء ليصير عوضا عن الشرط المحذوف كما ترى **﴿ قوله لاجل الامر ﴾** فان الفعل الواقع بعد ما ضم امره على شريطة التفسير اذا كان امرا او نهيما يختار نصبه حتى تكون الجملة الطلبية فعلية وهي اولى ان امكن اختصاص الطلب بالفعل الا يرى******

او عبثا وقرأ حزة والكسائي ويعقوب بفتح التاء وكسر الجيم (فتعالى الله الملك الحق) الذى يحق له الملك مطلقا فان من عداه مملوك بالذات مالك بالعرض من وجه دون وجه وفي حال دون حال (لا اله الا هو) فان ما عداه عبث (رب العرش الكريم) الذى يحيط بالاجرام وتنزل منه محكمات الاقضية والاحكام ولذلك وصفه بالكرم او النسبته الى اكرم الاكرمين وقرى بارفع على انه صفة الرب (ومن يدع مع الله الها آخر) يعبد افرادا او اشراكا (لا برهان له به) صفة اخرى لا اله الا الله لازمة له فان الباطل لا برهان به جنى بها للتاكيد وبناء الحكم عليه تبيها على ان الدين بما للدليل عليه تنوع فضلا عما دل الدليل على خلافه او اعتراض بين الشرط والجزاء لذلك (فانما حسابه عند ربه) فهو مجاز له مقدار ما يستحقه (انه لا يفلح الكافرون) ان الشان وقرى بالقبح على التعليل او الخبر اي حسابه عدم الفلاح بداء السورة بتقرير فلاح المؤمنين وختمها بنفى الفلاح عن الكافرين ثم امر رسوله بان يستغفره ويسترحمه فقال (وقل رب اغفر وارحم وان خير الراحمين) * من النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة المؤمنين بشرته الملائكة بالروح والريحان وما تقر به عينه عند نزول ملك الموت وعنه انه قال لقد انزلت على عشر آيات من اقامهن دخل الجنة ثم قرأ قد افلح المؤمنون حتى ختم العشر وروى ان اولها وآخرها من كنوز الجنة ومن عمل ثلاث آيات من اولها واتعظ بأربع من آخرها فقد نجا وافلح والله اعلم

﴿ سورة النور مدنية وهي ثمانون آية ﴾

﴿ او اربع وستون آية ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

(سورة) اي هذه سورة او فيما اوحينا اليك سورة (انزلناها) صفتها ومن نصبها جعله مفسرا لنا نصبها فلا يكون له محل الا اذا قدر انزل او دونك او نحو (وفرضناها) وفرضنا ما فيها من الاحكام وشده ابن كثير وادعوه لكثره فرائضها والمفروض عليهم او للبالغة

في ايجابها (وانزلنا فيها آيات بينات) واضحات الدلالة (لعلمكم تذكرون) فتتقون المحارم وقرى بتخفيف الذال (الزانية والزانى) اي فيما (الى) فرضنا او انزلنا حكمهما وهو الجلد ويجوز ان يرفعا بالابتداء والخبر (فاجلدوا كل واحد منهما مائة جلدة) والفاء لتضمينها معنى الشرط اذ اللام بمعنى الذى وقرى بالنصب على اضمار فعل نفسه الظاهر وهو احسن من نصب سورة لاجل الامر وازان بلايا

الى اختصاص حروف الطلب بالفعل كحرف الاستفهام والعرض والتخصيص فلورفع الزانية على الابتداء لكان فعل الامر خيرا والامر لا يقع خيرا الا بتأويل وقوله والزان بلاياه اي وقرئ والزان بلاياه اكتفاء بالكسرة عنها كما في قوله يوم يدع الداع **قوله** والجلد ضرب الجلد كما يقال رأسه ويطنه اذا ضرب رأسه ويطنه فكذا يقال جلده اذا ضرب جلده والزني عبارة عن ايلاج فرج في فرج مشتبه طبعاً محرم قطعاً **قوله** وهو حكم يخص من ليس بمحصن يعني ان الآية تتناول جميع الزناة والزواني من المحصن وغيره الا ان ما نقله الينا بطريق التواتر من انه صلى الله عليه وسلم رجم من زنى محصناً خص الآية بغير المحصن فان تخصيص القرآن بالخبر المتواتر يجوز اتفاقاً قال الامام رجة الله تعالى عليه واحتج الجمهور من المجتهدين على وجوب رجم المحصن بما ثبت بالتواتر من انه صلى الله عليه وسلم فعل ذلك وقال عمر رضي الله عنه اذا طال الزمان على الناس رجم يقول قائل لا نجد الرجم في كتاب الله تعالى فيضل بترك فريضة انزلها الله تعالى وقد قرأنا الشيخ والشيخة اذا زنيا فارجموهما البتة ورجم رسول الله صلى الله عليه وسلم ورجمنا بعده فأخبرنا الذي فرضه الله تعالى هو الرجم **قوله** وزاد الامام الشافعي عليه الخ **قوله** وقال ابو حنيفة رجة الله تعالى عليه يجلد اما التغريب فغفوض الى رأى القاضى وهو الامام واحتج ابو حنيفة على نفي وجوب التغريب بوجوده منها ان ايجاب التغريب يقتضى نسخ الآية ونسخ القرآن بخبر الواحد لا يجوز وقرر النسخ من ثلاثة اوجه الاول انه سبحانه وتعالى رتب الجلد على فعل الزنى بالقاء وحرف القاء للجزء وقد صرح ائمة اللغة رجة الله تعالى عليهم بذكر الشرط والجزاء وفسروا الشرط بالذى دخلت عليه كلمة ان والجزاء بالذى دخل عليه حرف القاء والثاني ان الجزاء اسم لما تقع به الكفاية مأخوذ من قولهم جزاءه اي كفاه وقال صلى الله عليه وسلم يجزيك ولا يجزى بعدك احداً * اي يكفيك ومنه قول القائل اجزيت الابل بالعشب عن الماء وانما تقع الكفاية بالجلد اذا لم يجب معه شيء يقتضى نسخ كونه كافياً والثالث ان المذكور في الآية لما كان هو الجلد كان ذلك هو كمال الحد فلو جعلنا التغريب معتبراً مع الجلد كان الجلد بعض الحد لا كل الحد فيفضى الى نسخ كونه كل الحد واجاب عنه المصنف رجة الله تعالى عليه بانه ليس في الآية ما يقيد دفع وجوب التغريب اذ ليس فيها الا ادخال حرف القاء على الامر بالجلد واما كون مدخولها جزءاً كافياً في العقوبة فليس من كلام الله تعالى ولا من كلام رسوله عليه الصلاة والسلام بل هو قول بعض الادباء فلا يكون حجة وليس في الآية الشريفة الاوجوب بالجلد وليس فيها ما يدفع شيئاً آخر بوجوبه والنسخ المقبول نسخ الكتاب بالسنة المتواترة والمردود منه نسخ بالاحاد فانه مردود عند الحنفية رضى الله تعالى عنهم **قوله** وله في العبد ثلاثة اقوال **قوله** احدها تغريب سنة كما في الحر لان التغريب الايماش وذلك معنى يرجع الى الطبع فيستوى فيه الحر والعبد كدّة الايلاء والعنة وثانيها تغريب نصف سنة لقوله تعالى فعليه نصف ما على المحصنات من العذاب والتغريب يقبل التنصيف فينصف كما ينصف الجلد فانه يجلد نصف جلد الاحرار وثالثها انه لا يغرب كما قال ابو حنيفة رضى الله عنه لقوله صلى الله عليه وسلم * اذا زنت امرأة احدكم فليهدنها الحد كما وجب عليها * ولم يؤمر بالتغريب لان منافعه للسيد في تغريبه اضرار بالسيد * واعلم ان كون الزنى موجبا للرجم تارة والجلد اخرى مشروط بالعقل والبلوغ بل هما معتبران في العقوبات كلها اما كونه موجبا للرجم فلا بد فيه مع العقل والبلوغ من شروط اخر الشرط الاول الحرية واجمعا على ان الرقيق لا يجب عليه الرجم البتة كما اجمعوا على ان الامة تجلد خمسين جلدة وكذا العبد عند الجمهور وقال اهل الظاهر يجلد العبد مائة جلدة كالحرة عملاً بمضمون قوله تعالى الزانية والزاني فاجلدوا كل واحد منهما الآية الشرط الثاني التزوج بنكاح صحيح فلا يحصل الاحصان بالاصابة بملك اليمين وبوطئ الشبهة والنكاح الفاسد الشرط الثالث الدخول ولا بد منه لقوله صلى الله عليه وسلم * التيب بالتيب * وانما تصير ثيباً بالوطئ وشرط ابو حنيفة رجة الله تعالى عليه ان تكون الاصابة بالنكاح الصحيح بعد البلوغ والحرية والعقل لانه شرط اكل الاصابات وهو ان تكون بنكاح صحيح وشرط ان تكون الاصابة في حال الكمال والاسلام ليس شرطاً في كون الزنى موجبا للرجم عند الامام الشافعي رضى الله تعالى عنه وابي يوسف ايضا وقال ابو حنيفة رضى الله تعالى عنه هو شرط ايضا واحتج بان الذمي الذي يزني بعد الاحصان لا يجب عليه القتل في بيان الاول قوله صلى الله عليه وسلم * من اشرك بالله فليس بمحصن * وبيان الثاني ان المسلم الذي لا يكون محصناً لا يجب عليه القتل لقوله عليه الصلاة والسلام لا يحل دم امرئ مسلم الا لثلاثة اركان كفر بعد ايمان وزنى بعد احصان وقتل النفس بغير حق * ولما لم يكن الذمي

وانما قدم الزانية لان الزنى في الاغلب يكون يتعرضها للرجل وعرض نفسه عليه ولان مفسدته تتحقق بالاضافة اليه والجلد ضرب الجلد وهو حكم يخص من ليس بمحصن لمادل على ان حد المحصن هو الرجم وزاد الشافعي عليه تغريب الحر سنة لقوله عليه السلام البكر بالبكر جلد مائة وتغريب عام وليس في الآية ما يدفع لينسخ احدهما بالآخر فانه مقبول او مردودا وله في العبد ثلاثة اقوال والاحصان بالحرية والبلوغ والعقل والاصابة في نكاح صحيح واعتبرت الحنفية الاسلام ايضا وهو مردود برجمه عليه السلام يهوديين ولا يعارضه من اشركت بالله فليس بمحصن اذ المراد المحصن الذي يقتص له من المسلم

محصن لم يجب قتله باقدامه على الزنى واجاب المصنف رحمة الله تعالى عليه عن هذا الاحتجاج بان معنى الحديث الشريف ان من اشرك بالله تعالى فليس بمحصن اى بمحصن الدم فلا يقتل قتله المسلم تصاصا فان القصاص انما يجب بقتل من احصن دمه ابدأ والمشرک ليس من احصن دمه ابدأ فلا يقتل من المسلم لاجله واليه ذهب الامام الشافعي رضى الله تعالى عنه واحتج عليه بقوله صلى الله عليه وسلم * لا يقتل مسلم بكافر * ويقتل المسلم بالذمى عندما لما روى انه صلى الله عليه وسلم فعل ذلك ويجب القصاص في الاطراف بين المسلم والكافر اجابا * واعلم ان عقوبة الزانى كانت في اول الاسلام ان يحبس الى ان يموت في حق الثيب وان يؤذى بالكلام في حق البكر قال الله تعالى واللاتى يأتين الفاحشة من نسائكم فاستشهدوا عليهن اربعة منكم فان شهدوا فأمسكوهن في البيوت حتى يتوفاهن الموت او يجعل الله لهن سبيلا والاذان يأتينها منكم فاذوهما فان تابا واصلحا فأعرضوا عنهما ان الله كان توابا رحيمًا ثم نسخ ذلك فجعل حد الثيب على الزنى الرجم وحد البكر الجلد والتغريب روى عنه عليه الصلاة والسلام انه قال حدث عنى انه قد جعل الله لهن سبيلا البكر بالبكر جلد مائة وتغريب عام والثيب بالثيب جلد مائة ورجم بالحجارة واحتج الامام الشافعي رحمة الله تعالى عليه بهذا الحديث على ما ذهب اليه من الجمع بين الجلد والتغريب في البكر وبين الجلد والرجم في حق الثيب **قوله** تعالى لا تأخذكم بهما رأفة في دين الله **قوله** اى لا تدرككم الرفة والشفقة عليهما بحيث تؤدى الى تعطيل حد الله تعالى وترك الاقامة او المسامحة فيه فان الايمان يوجب الاتيان بأمر الله تعالى والتشديد فيه دون اللين والمسامحة وفي الحديث يؤتى بوال نقص من الحد سوطا فيقال لم نقصته فيقول رحمة بعبادك فيقال له انت ارحم واعلم به منى فيؤمر به الى النار ويجوز ان يكون هذا الحديث تفسيراً لقوله صلى الله عليه وسلم * القضاة ثلاثة قاض في الجنة وقاضيان في النار * وعن ابى هريرة رضى الله عنه اقامة حد بارض خير لاهلها من مطر اربعين ليلة **قوله** وقيل واحد **قوله** احتجاجا بقوله تعالى وان طائفتان من المؤمنين اقتتلوا وقوله او اتنان احتجاجا بقوله تعالى فلو لا نفر من كل فرقة منهم طائفة وكل ثلاثة فرقة والخارج من الثلاثة واحد واتنان والاحتياط بوجوب الاخذ بالاكثر ثم انه تعالى لما بين عقوبة الزنى وحكمه وعقوبة من ارتكبه بين حكمتان ايا فقال تعالى الزانى لا ينكح الازنية او مشركة الآية ولما كان ظاهر النظم اخبارا بان الزانى لا ينكح المؤمنة العفيفة وان الزانية لا ينكحها المؤمن التقي وكان هذا الحصر عرفا غير ظاهر الصحة في حكم هذه الشريعة لان الزانى قد ينكح المؤمنة العفيفة والزانية قد ينكحها المؤمن العفيف وكذا قوله تعالى وحرّم ذلك على المؤمنين فانه ايضا غير ظاهر الصحة فان المؤمن محل له ان يتزوج بالمرأة الزانية اشار المصنف رحمة الله تعالى الى جوابه بان حل الاخبار المذكور على الاعم الاغلب على طريق قوله لا يفعل الخير الا رجل تقي مع ان بعض من لا يكون تقياً قد يفعل خيرا فراد القائل بيان ان ما وقع من الخير انما يقع غالبا من التقي وهو لا ينافى وقوعه من غير التقي على قلة فكذا ههنا او من حل التحريم على التنزيه قال الامام النسفي واصح الاقوال في هذه الآية الشريفة انها ترهيد في حق نكاح البغايا وتأويل ذلك ان اهل الاسلام والايمان سبيلهم ان لا يرغبوا الا في المسلمات العفيفات واما الزانى فهو انما يميل الى من كان على مذهبه في الزنى اولى من لا يعتقد الايمان فضلا عن ان يتفكر في التغفّف والزانية ايضا انما يميل الى احد الرجلين اما الى زانى مثلها او الى مشرك شرمتها **قوله** فكان حق المقابلة **قوله** اى قوله تعالى الزانى لا ينكح اى لا يتزوج انما يقابله قولنا الزانية لا تنكح ولا يتزوج الامن هو زان الا انه لما كان المقصود بيان احوال الرجال وان طائفة تميل الى العفائف وطائفة تميل الى الفواجر لم يراع حق المقابلة **قوله** والحكم مخصوص بالسبب الذى ورد فيه **قوله** فالعنى وحرّم نكاح البغايا قصدا للتوسع بما يأخذن في الزنى كما خطر ببال فقراء المهاجرين حين قدموا المدينة وفيها نساء بغايا يكرين انفسهن وهن يومئذ اخصب اهل المدينة ان يتزوجوا بهن الى ان بغنيهم الله تعالى عنهن فاللام والالف في قوله تعالى الزانى وفي قوله تعالى على المؤمنين وان كان للعموم ظاهرا لكن المراد به الاقوام الذين نزلت الآية الشريفة فيهم وبسببهم فقدير الآية والله تبارك وتعالى اعلم اولئك الزناة لا ينكحون الا الزانيات وتلك الزانيات لا ينكحهن الا اولئك الزناة وحرّم نكاحهن باعياهن على المؤمنين * والايامى جمع ايم وهو من لا زوج له رجلا كان او امرأة وسئل عليه الصلاة والسلام ان من زنى بامرأة هل له ان يتزوجها فاجاب بقوله صلى الله عليه وسلم * اوله سفاح وآخره نكاح والحرام لا يحرم الحلال * وشبهه ابن عباس بمن سرق ثم شجرة ثم اشتراه وعن عائشة رضى الله عنها ان الرجل اذا زنى بامرأة ليس له ان يتزوجها هذه الآية الشريفة واذا باشرها كان زانيا **قوله** وهو فاسد

(ولا تأخذكم بهما رأفة) رحمة (في دين الله) في طاعته واقامة حده فتعطلوه او تسامحوا فيه فلذلك قال عليه السلام لو سرقت فاطمة بنت محمد لقطع يدها وقرأ ابن كثير بفتح الهزة وقرئت بالمد على فعالة (ان كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر) فان الايمان يقتضى الجد في طاعة الله والاجتهاد في اقامة احكامه وحدوده وهو من باب التبيح (وليشهد عذابهما طائفة من المؤمنين) زيادة في التكيل فان التضيح قد ينكل اكثر ما ينكل التعذيب والطائفة فرقة يمكن ان تكون حافة حول شئ من الطوف واقبلها ثلاثة وقيل واحد او اتنان والمراد جمع يحصل به التشهير (الزانى لا ينكح الازنية او مشركة والزانية لا ينكحها الا زان او مشرك) اذ الغالب ان المسائل الى الزنى لا يرغب في نكاح الصوايح والمسامحة لا يرغب فيها الصالحاء فان المشاكلة علة الالفة والتضام والمخالفة سبب التفرقة والافتراق فكان حق المقابلة ان يقال والزانية لا تنكح الامن زان او مشرك لكن المراد بيان احوال الرجال في الرغبة فيهن لان الآية نزلت في ضعفة المهاجرين لما هموا ان يتزوجوا بغايا يكرين انفسهن لينفقن عليهم من اكسابهن على عادة الجاهلية ولذلك قدم الزانى (وحرّم ذلك على المؤمنين) لانه تشبه بالفساق وتعرض للتهمة ونسب لسوء المقالة والظعن في النسب وغير ذلك من المفساد ولذلك عبر عن التنزيه بالتحريم مبالغة وقيل التقي بمعنى النهى وقد قرئ به والحرم على ظاهرها والحكم مخصوص بالسبب الذى ورد فيه او منسوخ بقوله وأنكحوا الايامى منكم فانه يتناول المسامحة ويؤيده انه عليه السلام سئل عن ذلك فقال اوله سفاح وآخره نكاح والحرام لا يحرم الحلال وقيل المراد بالنكاح الوطى فيؤول الى نهى الزانى عن الزنى الازنية او زانية ان يزنى بها الا زان وهو فاسد

لان الاشكال باق لاننا نرى ان الزانية قد ينكحها الرجل العفيف والزاني قد ينكح العفيفة ويتزوجها ولو قلنا بان المراد ان الزاني لا يبطأ بطريق الزنى الا الزانية فهذا كلام لا فائدة فيه **قوله** لوصف المقذوفات بالاحصان بيان القرينة المعينة لتكون المراد بالشيء المقذوف به الزنى فان ظاهر الآية الشريفة لا يدل الاعلى الشيء الذي رمى به المحصنات وذكر الرمي لا يدل على الزنى لان المحصنات قد يرمين بالسرقعة والكذب ونحوهما فلا بد من قرينة تدل على تعيين المراد واتفق العلماء رضى الله تعالى عنهم على ان المراد بالرمي الزنى بقرينة تقدم ذكر الزنى لانه تعالى وصف المقذوفات بالاحصان وهو العفة عن الزنى فدل ذلك على ان المراد وصفهن بعدم العفاف لقوله تعالى ثم لم يأتوا باربعة شهداء اى على صدقهم فيما رموهن به وكون الشهود اربعة انما يشترط في المقذوف بالزنى فان القذف بغير الزنى يكفي فيه شاهدان وان الواجب فيه التعزير دون الحد ثم ان اقر المقذوف على نفسه بالزنى او اقام القاذف اربعة من الشهود على زناه سقط الحد عن القاذف لان الحد واجب لا فترأه على البريء وقد ثبت صدقه **قوله** ولا فرق فيه بمعنى لا فرق بين المحصنين والمحصنات في ان قذفهم بالزنى يوجب جلد القاذف ثمانين جلدة الا ان النص ورد في قذف المحصنات لما ذكره **قوله** لخصوص الواقعة على ما قبل من ان هذه الآية نزلت في حسان بن ثابت رضى الله تعالى عنه حين تاب مما قال في حق عائشة رضى الله عنها **قوله** ولا يشترط اجتماع الشهود عند الاداء لان الاتيان باربعة شهداء يصدق على الاتيان بهم مجتمعين ومتفرقين قياسا على سائر الاحكام فانها ثبت بشهادة الشهود بها سواء شهدوا بها مجتمعين او متفرقين فكذا حكم الزنى وقال ابو حنيفة رضى الله عنه اذا شهدوا متفرقين لا يثبت الزنى وعليهم حد القذف لان الشاهد الواحد لما شهد فقد قذف المشهود عليه ولم يأت باربعة شهداء فيجب عليه الحد وتعبير القذف بلفظ الشهادة لا يخرج من كونه قاذفا ولو اتى القاذف باربعة شهداء فساق فشهدوا على المقذوف بالزنى قال ابو حنيفة رضى الله تعالى عنه يسقط الحد عن القاذف ولا يجب الحد على الشهود وقال الامام الشافعي رحمة الله تعالى عليه في احد قوله يحدون واحتج ابو حنيفة بانه اثنى باربعة شهداء فلا يلزمه الحد والقاسق من اهل الشهادة فقد وجدت شرأط الشهادة الا انه لم تقبل شهادتهم للتهمة **قوله** لضعف سببه اى بالنسبة الى سبب ضرب الزنى فان سبب ضرب القذف هو القذف وهو قول يحتمل الصدق والكذب وسبب ضرب الزنى فعل يثبت بالشهود العدول ولا شك انه اقوى في كونه فحشا بالنسبة الى القول فخفف عقوبة القول الضعيف واحتمال صدق مقال القاذف يقتضى سقوط الحد رأسا الا انه عوقب صيانة للعرض ورد ما عن هتكه **قوله** خلافا لابي حنيفة رضى الله تعالى عنه فان عدم قبول شهادته متوقف على اقامة الحد عليه عنده حتى اذا تاب قبل اقامة الحد عليه او قبل تمام حده تقبل شهادته عنده فعنى الآية والله تبارك وتعالى اعلم عنده ولا تقبلوا لهم شهادة ابدا بعد اقامة الحد عليهم فلا تقبل شهادة المحدود في قذف وان تاب وصار من الاتقياء وقال الامام الشافعي رحمة الله تعالى عليه تقبل شهادته اذا تاب لقوله صلى الله عليه وسلم *التائب من الذنب كمن لا ذنب له* ومن لا ذنب له تقبل شهادته فيجب ان تقبل شهادة من تاب عن القذف وهذه المسئلة مبنية على ان قوله الا الذين تابوا هل يرجع الى جميع الاحكام المذكورة او يختص بالجملة الاخيرة فعند ابي حنيفة رحمة الله تعالى عليه الاستثناء المذكور عقب الجملة الكثيرة مختص بالجملة الاخيرة وعند الامام الشافعي رحمة الله تعالى عليه يرجع الى الكل لان الواو للجمع المطلق فقوله تعالى فاجلدوهم ثمانين جلدة ولا تقبلوا لهم شهادة ابدا واولئك هم الفاسقون جل متعاطفة بالواو فصار الجميع كأنه ذكر معا لا تقدم لبعض على البعض فلما دخل عليه الاستثناء لم يكن رجوع الاستثناء الى بعضها اولى من رجوعه الى الباقي اذ لم يكن لبعضها تقدم على البعض في المعنى البتة فوجب رجوعه الى الكل ويؤيده انا اجمعنا على انه لو قال عبده حر وامرأته طالق ان شاء الله تعالى فانه يرجع الاستثناء الى الجميع فكذا فيما نحن فيه واحتج اصحاب ابي حنيفة رحمة الله عليهم على ان الاستثناء يختص بالجملة الاخيرة بانه لو رجع الى جميع الجمل المتقدمة لوجب ان لا يجلد القاذف اذا تاب وهو باطل بالاجماع فوجب ان يختص بالجملة الاخيرة فقال المصنف رحمة الله تعالى عليه بناء على مذهبه ان الاستثناء يرجع الى اصل الحكم وهو كون قذف المحصنات مقتضيا للحد ورد الشهادة ابدا والتفسيق والمعنى من قذف محصنة فاجعوا له الجلد والرد والتفسيق الا الذين تابوا عن القذف واصلموا فان الله تعالى يغفر لهم جناية قذفهم فلا يعاقبهم عليها * ولما ورد ان يقال فعلى هذا يلزم ان القاذف اذا تاب عن القذف قبل ان يجلد يسقط عنه الحد وهو لا يسقط بالاجماع * اشار الى جوابه بقوله ولا يلزمه

(والذين يرمون المحصنات) يقذفونهن بالزنى لوصف المقذوفات بالاحصان وذكرهن عقيب الزواني واعتبار اربعة شهداء بقوله (ثم لم يأتوا باربعة شهداء فاجلدوهم ثمانين جلدة) والقذف بغيره مثل يافاسق ويشارب الخمر يوجب التعزير كقذف غير المحصن والاحصان ههنا بالحرية والبلوغ والعقل والاسلام والعفة عن الزنى ولا فرق فيه بين الذكر والانثى وتخصيص المحصنات لخصوص الواقعة اولاً لان قذف النساء اغلب واشنع ولا يشترط اجتماع الشهود عند الاداء ولا يعتبر شهادة زوج المقذوفة خلافا لابي حنيفة وليكن ضربه اخف من ضربات الزانى لضعف سببه واحتماله ولذلك نقص عدده (ولا تقبلوا لهم شهادة) اى شهادة كانت لانه مفتر وقيل شهادتهم في القذف ولا يتوقف ذلك على استيفاء الجلد خلافا لابي حنيفة فان الامر بالجلد والنهي عن القبول بيان في وقوعهما جوا بالشرط لارتيب بينهما فيرتبان عليه دفعة كيف وحاله قبل الحد اسوأ مما بعده (ابدا) ما لم يقبوا عند ابي حنيفة الى آخر عمره (واولئك هم الفاسقون) المحكوم بفسقهم (الا الذين تابوا من بعد ذلك) عن القذف (واصلحوا) اعما لهم بالتدارك ومنه الاستسلام للحد او الاستحلال من المقذوف

سقوط الحد به كما قيل لان من تمام توبته الاستسلام للحد او الاستحلال من القذف فان للقذوف ان يعفو عن موجب القذف قبل ان تشهد الشهود ويثبت القذف واما بعد ان يرفع للقاضي ويثبت القذف باقامة الشهود عليه فليس له ان يعفو بعده لان القذوف وان استحق على القاذف ان يستوفي منه الحد الا انه لما اجتمع فيه حقان وحق الشرع فيه غالب فليس للقذوف ان يعفو عن موجب القذف بعد ثبوته **قوله** ومحل المستثنى النصب **قوله** لما تقرر في النحو من انه يجوز النصب ويختار البديل فيما بعد الا في كلام غير موجب والمستثنى منه مذكور كقولك ما مررت باحدة الازيد بالجرح على البديل من احد والازيد بالنصب على الاستثناء ويجب نصبه في كلام موجب وما في الآية لما كان راجعا الى اصل الحكم وكان المعنى ومن قذف المحصنات فاجعوا لهم هذه الامور كان الاستثناء في كلام موجب فيجب النصب **قوله** وقيل الى النهى **قوله** اي وقيل الاستثناء الواقع في هذه الآية يرجع الى قوله تعالى ولا تقبلوا لهم شهادة ابدًا وهو كلام غير موجب وحق المستثنى ان يكون مجرورا بدلا من هم في لهم قال صاحب الكشاف والامام الشافعي جعل جزء الشرط جلتى فاجلدوا ولا تقبلوا وجعل الاستثناء متعلقا بالجملة الثانية منها لا بجموع جلتى الامر والنهي لان التوبة لا تسقط حق العبد ولم يرض المصنف رجة الله تعالى عليه بهذا النقل لكونه مخالفا لما اشهر عن الامام الشافعي رجة الله تعالى عليه من كون الاستثناء المذكور عقيب الجمل يرجع الى الكل **قوله** وقيل منقطع **قوله** اي عما قبله والمعنى لكن الذين تابوا من بعد ذلك واصلحوا فان الله غفور رحيم فقوله الا الذين مبتدأ خبره قوله فان الله غفور رحيم اي غفور لهم فحذف الجار والمجرور للعلم به روى عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما انه قال لما نزل قوله والذين يرمون المحصنات ثم لم يأتوا بأربعة شهداء قال عاصم بن عدى الانصارى رضى الله تعالى عنه ان دخل رجل منا بيته فرأى رجلا على بطن امرأته فان جاها بربعة رجال يشهدون بذلك فقد قضى الرجل حاجته وخرج وان قتله قتل به وان قال وجدت فلان مع تلك المرأة ضرب وان سكنت سكنت على غيظ اللهم افتح وكان لعاصم هذا ابن عم يقال له عويم وكان له امرأة يقال لها خولة بنت كبش فأتى عويم عاصما فقال له لقد رأيت شريك بن سمعان على بطن امرأتى خولة فاسترجع عاصم واتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له يا رسول الله ما أسرع ما تبليت بهذا في اهل بيتي فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما ذلك فقال اخبرني عويم ابن عمي انه رأى شريك بن سمعان على بطن امرأته خولة فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم اياهم جميعا فقال لعويم اتق الله في زواجك وابنة عمك ولا تقذفها فقال يا رسول الله لقد رأيت شريكا على بطنها واني ما قرنتها من ذريرة اشهر وانا حبلي من غيري فقال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم اتق الله تعالى ولا تخبري الا بما صنعت فقالت يا رسول الله ان عويمًا رجل غيور وانه رأى شريكا يطيل النظر ويتحدث معي فحملته الغيرة على ما قال فأرسل الله تعالى ان الذين يرمون المحصنات الغافلات ونزل ايضا قوله تعالى والذين يرمون أزواجهم الايات وبين به ان حكم قذف الزوجة اللعان بعدما بين حكم قذف الاجنبيات فامر رسول الله صلى الله عليه وسلم بان يؤذن الصلاة جامعة وصلى العصر ثم قال لعويم قم وقل اشهد بالله ان خولة زانية واني لمن الصادقين ثم قال في الثانية اشهد انى رأيت شريكا على بطنها واني لمن الصادقين ثم قال في الثالثة اشهد بالله انها حبلي من غيري واني لمن الصادقين ثم قال في الرابعة اشهد بالله انها زانية واني قربتها منذ اربعة اشهر واني لمن الصادقين ثم قال في الخامسة لعنة الله على عويم يعنى نفسه ان كان من الكاذبين ثم قال اقدم وقال لخولة قومي فقامت وقالت اشهد بالله ما انا بزانية وان زوجي لمن الكاذبين وقالت في الثانية اشهد بالله ما رأى شريكا على بطني وانه لمن الكاذبين وقالت في الثالثة اشهد بالله ما انا حبلي الا منه وانه لمن الكاذبين وقالت في الرابعة اشهد بالله ما رأى على فاحشة وانه لمن الكاذبين وقالت في الخامسة غضب الله على خولة بنت كبش ان كان عويم من الصادقين في قوله ففرق النبي صلى الله عليه وسلم بينهما وقضى ان الولد لها ولا يدعى لاب ثم قال عليه الصلاة والسلام ان جاءت بولدها مشابها لك فلك وان جاءت به مشابها لمن قبل فيه فهو له ثم جاءت به غلاما يشبه من نسب اليه فقال لولا الايمان لكان لي وفي هذه الواقعة آيات اخر منها ما اشار اليه المصنف رجة الله تعالى عليه بقوله نزلت في هلال بن امية وهو احد الثلاثة الذين تاب الله تعالى عليهم **قوله** واربع نصب على المصدر **قوله** لانه في حكم المصدر باضافته اليه وناسب هذا المصدر مصدر مثله كما في قوله تعالى فان جهنم جزاؤكم جزاؤم فورا **قوله** وثبوت حد الزنى على المرأة **قوله** عطف على قوله سقوط حد القذف عنه واعلم انه اذا قذف الرجل امرأته بالزنى يجب عليه الحد ان كانت محصنة والتعزير ان لم تكن محصنة كما في قذف

والاستثناء راجع الى اصل الحكم وهو اقتضاء الشرط لهذه الامور ولا يلزم سقوط الحد به كما قيل لان من تمام التوبة الاستسلام له او الاستحلال ومحل المستثنى النصب على الاستثناء وقيل الى النهى ومحل الجرح على البديل من هم في لهم وقيل الى الاخيرة ومحل النصب لانه من موجب وقيل منقطع متصل بما بعده (فان الله غفور رحيم) علة للاستثناء (والذين يرمون أزواجهم ولم يكن لهم شهداء الا انفسهم) نزلت في هلال بن امية رأى رجلا على فراشه وانفسهم بدل من شهداء او صفة لهم على ان الابعى غير (فشهادة احدهم اربع شهادات) فالواجب شهادة احدهم او فعليهم شهادة احدهم واربع نصب على المصدر وقد رفعت جزءة والكسائي وحفص على انه خبر شهادة (بالله) متعلق بشهادات لانها اقرب وقيل بشهادة لتقدمها (انه لمن الصادقين) اي فيمار ماها به من الزنى واصله على انه لحذف الجار وكسرت ان وعلق العامل عنه باللام تاكيدا (والخامسة) والشهادة الخامسة (ان لعنة الله عليه ان كان من الكاذبين) في الرمي وقرأ نافع ويعقوب بالتخفيف في الموضعين ورفع لعنة هذا لعان الرجل وحكمه سقوط حد القذف عنه وحصول الفرقة بينهما بنفسه فرقة فسبح عندنا لقوله عليه السلام المتلاعنان لا يجتمعان ابدًا وتغريق الحاكم فرقة طلاق عند ابي حنيفة وثبوت الولدان تعرض له فيه وثبوت حد الزنى على المرأة لقوله (ويدرأ عنها العذاب) اي الحد (ان تشهد اربع شهادات بالله انه لمن الكاذبين) فيمار ماى به (والخامسة ان غضب الله عليها ان كان من الصادقين) في ذلك ورفع الخامسة بالابتداء وما بعد ها الخبر او بالعطف على ان تشهد ونصبها حفص عطفًا على اربع وقرأ نافع ان غضب الله بكسر الضاد وفتح الباء ورفع الله (ولولا فضل الله عليكم ورحمته وان الله تواب حكيم) متروك الجواب للتعظيم اي لتضعكم وما جلكم بالعقوبة

الاجنبى اذ لا يختلف موجهما غير انهما يختلفان في المخلص ففى قذف الاجنبى لا يسقط الحد عن القاذف الا باقرار
 المقذوف او بيئته تقوم على انها زنت وفي قذف الزوجة يسقط الحد عن القاذف باحد هذين الامرين وباللعان ايضا
 وهو قول المصنف رحمة الله تعالى عليه وحكمه سقوط حد القذف عنه ولعان الزوج لما كان بمنزلة الشهادات التى
 يثبت بها الزنى او جب عليها حد الزنى نقل الامام عن الشافعى رحمة الله تعالى عليهما وكلها تثبت بمجرد لعانه ولا يفتقر
 فيها الى لعانها ولا الى حكم الحاكم فان حكم الحاكم به كان تنفيذاً منه لا ايقاعاً للفرقة واستدل المصنف رحمة الله تعالى
 عليه على ثبوت حد الزنى على المرأة بقوله ويدبر أعينها العذاب بناء على انه جل العذاب على الحد كما فى قوله وليشهد
 عذابهما طائفة من المؤمنين ووجهه الخفيون رحمة الله تعالى عليهم على الجبر والحبس على اللعان والمعنى ويدفع
 عن المرأة ان تجبر وتحبس على ان تلاعن او تصدق زوجها فيما رماها به فانها اذا امتنعت عن اللعان حبست واجبرت
 عليه حقاً للزوج **قوله** انه عليه افضل الصلاة والسلام استحسبها وكان صلى الله عليه وسلم اذا اراد
 ان يسافر اقرع بين نسائه فأبهن خرج اسمها خرج بهامعه فاقرع بين نسوانه فى غزوة غزاه قبل غزوة بنى المصطلق
 فخرج فيها اسم عائشة رضى الله تعالى عنها فخرجت معه عليه الصلاة والسلام والجزع الخرز وظفار على وزن
 قطام مدينة باليمن فقوله من جوع ظفار اى من خرز منسوب اليها والمنشد من عرف الضالة والناشد من يطلبها
 فالانساب ان يقال كى يرجع اليها ناشد والتعريس نزول القوم فى السفر آخر الليل والمراد هنا مطلق النزول
 ويقال ادخ القوم اذا ساروا من اول الليل والاسم الدخ ويقال ادخ من الافعال اذا سار من آخر الليل قالت
 عائشة رضى الله عنها لما اصبح صفوان عند منزلى رأى سواد انسان نائم فعرفنى حين رآنى وقد رآنى قبل
 ان يضرب على الحجاب فاستيقظت باسترجاعه حين عرفنى فحمرت وجهى بجلبابى فوالله ما كلمنى بكلمة ولا سمعت
 منه كلمة غير استرجاعه حين اتاخ راحلته وقت على يدها اى بدرا حلتها فركبتها فانطلق يقودنى حتى اتينا الجليش
 فى نحو الظهيرة فهلك فى من هلك وكان الذى تولى كبره منهم عبد الله بن ابي بن سلول وخاضوا فى حديثى
 وافشوه فى العسكر وخاض اهل العسكر فيه فجعل يرويه بعضهم عن بعض ويحدث به بعضهم بعضها قالت وقدم
 رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة فاشتكت حين قدمتها شهرا والناس يفيضون فى قول اهل الافك ولا اشعر
 بشى من ذلك غير انه يربى فى مرضى انى لا اعرف من رسول الله صلى الله عليه وسلم اللطف الذى كنت ارى منه
 حين اشتكى وانما يدخل على فيقول كيف تيكم فيربى ذلك ولا اشعر بالسر فلما رأيت ذلك قلت يا رسول الله
 لو اذنت لى فأقلب الى ابوى يمرضانى فقال لا بأس فانقلبت الى بيت ابوى وكنت فيه الى ان برئت من مرضى
 بعد بضع وعشرين ليلة فخرجت فى بعض الليالى ومعى ام مسطح قبل المناصع وهو متبرزنا ولا نخرج الا ليلا وكان
 عادة اهل المدينة حينئذ انهم لا يتخذون الكنف فى بيوتهم انما كانوا يذهبون فى فسيح المدينة على عادة العرب
 الاول فى التبرز تأذيانا من اتخاذ الكنف فى بيوتهم فانطلقت انا وام مسطح وهى بنت ابى زعيم وامها بنت صخر
 ابن عامر خالة ابى بكر الصديق رضى الله تعالى عنه فلما فرغنا من شأننا واقبلنا الى جانب البيت عثرت ام مسطح
 فى مرطها فقالت تعس مسطح فقلت لها بئس ما قلت أتسيين رجلا قد شهد بدرا فقالت اولم تسمعى ما قال قلت
 وما قال فاخبرتني يقول اهل الافك فازدت مرضا الى مرضى فلما رجعت الى بيتى قلت يا أمه ما يتحدث الناس
 قالت اى بنية هو نى عليك فوالله لعلما كانت امرأة صفيية عند رجل يحبها ولها ضراير الا كدرن عليها قالت قلت
 سبحان الله تعالى او قد تحدث الناس بهذا قالت فبكيت تلك الليلة حتى اصبحت لا يرقألى دمع ولا اكنهل بنوم ثم
 اصبحت ابكى ودعا النبي صلى الله عليه وسلم اسامة بن زيد وعلى بن ابى طالب حين استلبت الوحى يستشيرهما
 فى فراقى اهله فأتما على بن ابى طالب فانه قال لم يضيق الله تعالى عليك فى النساء والنساء سواها كثير فاستبدل
 واما اسامة بن زيد فأشار اليه بالذى يعلم من برأة اهله وبالذى يعلم فى نفس النبي صلى الله عليه وسلم من الود
 فقال يا رسول الله ما علمت منها الا خيرا فلا تكلم وانظر واسأل اهلك قالت فسأل حفصة فقالت حفصة بنت عمر
 رضى الله تعالى عنهما يا رسول الله ما رأيت عليها سوا قط وسأل زينب بنت جحش فقالت مثل ذلك وسأل بريرة فقالت
 اى بريرة هل رأيت شياً يريك من عائشة قالت والذى بعثك بالحق نبيا ما رأيت عليها امرأ قط اغمضه عليك غير انها
 او اكثر من انها جارية حديثة السن تنام عن عيىن اهلها فتأتى الداجن فتأكله قالت فقام النبي صلى الله عليه وسلم
 فأقبل حتى دخل على وعندي ابواى ثم جلس قالت ولم يجلس عندي منذ قيل فى حقى ما قيل وقد لبثت شهرا لا يوحى

(ان الذين جاؤا بالافك) بابلغ ما يكون
 من الكذب من الافك وهو الصرف لانه
 قول مأفوك عن وجهه والمراد ما افك به
 على عائشة رضى الله عنها وذلك انه عليه
 الصلاة والسلام استحسبها فى بعض
 الغزوات فأذن ليلة فى القبول بالرحيل
 فشت لقضاء حاجة ثم عادت الى الرجل
 فلمست صدرها فاذا عقدها من جزع
 ظفار قد انقطع فرجعت لتلمسه فظن الذى
 كان يرحلها انها دخلت اليهودج فرحلها
 على مطيها وسار فلما عادت الى منزلها
 لم تجد ثمة احدا فجلست كى يرجع اليها
 منشد وكان صفوان بن المعطل السلمى
 قد مر من وراء الجيش فادخ فأصبح عند
 منزلها ففرقها فأناخ راحلته فركبتها
 فقادها حتى اتيا الجيش فأنهت به (عصبة
 منكم) جماعة منكم وهى من العشرة الى
 الاربعين وكذلك العصابة يريد عبد الله
 بن ابى وزيد ابن رقاعة وحسان بن ثابت
 ومسطح بن اثانة وحنة بنت جحش ومن
 ساعدهم وهى خيران وقوله (لا تحسبوه
 شر لكم) مستأنف والمطاب لرسول
 صلى الله عليه وسلم وابى بكر وعائشة
 وصفوان والهيا للافك (بل هو خير لكم)
 لا كئسابكم به الثواب العظيم وظهور كرامتكم
 على الله بانزال ثمانى عشرة آية فى برآءتكم
 وتعظيم شأنكم وتهويل الوعيد لمن تكلم
 فيكم والثناء على من ظن بكم خيرا

اليه في شأني بشي قالت فتشهد رسول الله صلى الله عليه وسلم حين جلس ثم قال اما بعد يا عائشة قد بلغني عنك كذا وكذا ان كنت بريئة فسيبرئك الله عز وجل وان كنت اسأت بذنب فاستغفري الله تعالى وتوبى اليه فان العبد اذا اعترف بذنبه ثم تاب تاب الله عليه قالت فلما قضى رسول الله صلى الله عليه وسلم كلامه خلص دمعي حتى ما احتبس منه قطرة فقلت لابي اجب عنى رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما قال قال والله ما ادري ما اقول فقلت وانا جاربة حديثة السن لا اقرأ كثيرا من القرآن والله لقد عرفت انكم قد سمعتم هذا حتى استقرت في انفسكم وصدقتم به ولئن قلت لكم انى بريئة لاتصدقوا ولئن اعترفت لكم بامر والله تعالى يعلم انى بريئة منه لتصدقنى به والله ما جدلى ولكم مثلا الاما قال ابو يوسف فصبر جليل والله المستعان على ما تصفون قالت ثم تحولت فاضطجعت على فراشى وانا والله حينئذ اعلم انى بريئة وان الله تعالى يعلم ببراءتى وانى والله ما كنت اظن ان ينزل فى شأنى وحى يتلى ولشأنى كان احقر فى نفسى من ان يتكلم الله تعالى فى بأمري يتلى ولكننى كنت ارجو ان يرى النبى صلى الله عليه وسلم رؤيا يبرئنى الله تعالى بها قالت فوالله ما قام رسول الله صلى الله عليه وسلم من مجلسه ولا خرج من اهل البيت احد حتى انزل الله تعالى جبريل على نبيه واخذه ما كان يأخذه من البراءة عند الوحى حتى انه ليخدر منه مثل الجمان من العرق فى اليوم الشتاى من نقل القول الذى انزل عليه فلما سرى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم سرى عنه وهو يضحك فكان اول كلمة تكلم بها ان قال أبشرى يا عائشة اما والله لقد برأك الله تعالى فقلت تحمد الله تعالى ولا تحمدك ولا تحمد اصحابك فقالت لى احمى قومي اليه فقلت والله لا اقوم اليه ولا اجد الا الله عز وجل قالت فانزل الله تعالى ان الذين جاؤا بالافك عصابة منكم لاتحسبوه الى آخر الآيات العشر فى براءتى ولما انزل الله تعالى هذه الآيات قال ابو بكر الصديق وكان ينفق لمسطح او على مسطح لقرايته وقره والله لا اتفق شيا ايدا بعد الذى قال لعائشة ما قال فانزل الله تعالى ولا ياتل اولوا الفضل منكم الى قوله لاتنجبون ان يغفر الله لكم قال ابو بكر بلى أحب ان يغفر الله لى فرجع الى مسطح النفقة التى كان ينفقها عليه وقال لاتزعمها منه ايدا وعصبة خبر ان ومنكم صفته والمعنى والله تبارك وتعالى اعلم ان الذين اتوا بالكذب فى امر عائشة جماعة كاشة منكم فى كونهم موصوفين بالايان وعبد الله ايضا كان من جملة من حكم له بالايان ظاهرا **قوله** فانه بدأ به واذا عده قالت عائشة رضى الله عنها ركبت الرحلة وأخذ صفوان بالزمام يقودها فررنا بعلنا من المنافقين فيهم عبد الله بن ابي فقال من هذه قالوا عائشة قال والله ما نجت منه ولا نجا منها وقال لعن الله امرأة نبيكم بانت مع رجل حتى اصبحت ثم جاء يقودها قالت وهو الذى تولى كبره منهم فانه لما كان مبتدئا لذلك القول فلا جرم حصل له من العقاب مثل ما حصل لكل من قال ذلك قال صلى الله عليه وسلم من سنة سيئة فعلية وزرها ووزر من عمل بها الى يوم القيامة وروى انه لما نزلت آية براءة عائشة رضى الله عنها قام رسول الله صلى الله عليه وسلم على المنبر فذكر ذلك وتلا القرءان فلما نزل ضرب عبد الله بن ابي ومسطح وحسانا وحدثهم حد القذف **قوله** لولا هلا **قوله** يعنى ان لولا هذه تحضيضية بمعنى هلا فان لولا اذا وليت الفعل تكون للتحضيض كقوله تعالى لولا اخرتنى وحرف التحضيض يلزم الفعل لفظا وتقديرا ومعناها اذا دخلت على الماضى التوبيخ واللوم على ترك الفعل واذا دخلت على المضارع فعناها الحض على الفعل والطلب له فهى فى المضارع بمعنى الامر ولا يكون التحضيض فى الماضى لان الطلب لا يتصور فيه فعنى الآية يا ايها الذين سمعوا قول قاذف عائشة بصفوان هلاظنتم بالذين منكم من المؤمنين والمؤمنات خيرا اذ سمعتم ما قيل فى حقهم وجعل المؤمنين كنفس واحدة كما فى قوله تعالى ولا تلزوا انفسكم وحق الكلام ان يقال ظننتم وقتلتم وعدل عنه الى الغيبة مع التصريح بصفة الايمان تنبيهها على ان اللائق بالمؤمن ان لا يظن بمؤمن مثله الا الخير وان يبرئه من السوء ومبالغة فى التوبيخ فان اصل التوبيخ وان حصل بان قيل لولا ظننتم بانفسكم خيرا لكنه يزداد بالانفات الى الغيبة اذ فيه اشارة الى ان شأن الايمان يقتضى ان يظن المؤمن بأخيه خيرا ويذب عنه الطاعنين فيه بقوله هذا افك مبين فن ترك هذا الظن والذب فقد ترك العمل بمتضى الايمان وهذه المبالغة لاتحصل الا بالاسلوب الاول **قوله** واما جاز الفصل بين لولا وفعله بالظرف **قوله** يتضمن السؤال عن شيئين الاول ان حرف التحضيض يجب ان يدخل على الفعل فكيف جاز دخوله على الظرف والثانى ان الظرف ههنا معمول لقوله ظن المؤمنون وقالوا فلما قدم على عامه اجاب عن الاول بان للظروف شأن ليس لغيرها وهو تنزيلها من الاشياء منزلة نفسها لوقوعها فيها من غير انفصال عنها وعن الثانى بان الفائدة فى تقديم الظرف بيان انه كان الواجب عليهم ان يحترزوا عن

(لكل امرئ منهم ما اكتسب من الاثم) لكل جزاء ما اكتسب بقدر ما خاض فيه مختصا به (والذى تولى كبره) معظمه وقرأ يعقوب بالضم وهو لغة فيه (منهم) من الخائضين وهو ابن ابي فانه بدأ به واذا عده عداوة لرسول الله صلى الله عليه وسلم او هو وحسان ومسطح فانهما شابهاه بالتصريح به والذى بمعنى الذين (له عذاب عظيم) فى الآخرة او فى الدنيا بان جلدوا وصار ابن ابي مطرودا مشهورا بالنفاق وحسان اعمى واشل اليدين ومسطح مكفوف البصر (لولا) هلا (اذ سمعتموه) ظن المؤمنون والمؤمنات بانفسهم خيرا) بالذين منهم من المؤمنين والمؤمنات كقوله ولا تلزوا انفسكم وانما عدل فيه من الخطاب الى الغيبة مبالغة فى التوبيخ واشعارا بان الايمان يقتضى ظن الخير بالمؤمنين والكف عن الطعن فيهم وذب الطاعنين عنهم كما يذوبونهم عن انفسهم وانما جاز الفصل بين لولا وفعله بالظرف لانه منزل منزلة من حيث انه لا ينفك عنه ولذلك يتسع فيه ما لا يتسع فى غيره وذلك لان ذكر الظرف اهم فان التحضيض على ان لا يخلوا باوله (وقالوا هذا افك مبين) كما يقول المستيقن المطلع على الحال (لولا جاؤا عليه باربعة شهداء) فاذ لم يأتوا بالشهداء فاولئك عند الله هم الكاذبون) من جملة المقول تقريراً لكونه كذبا فان مالا لجة عليه مكذب عند الله اى فى حكمه ولذلك رتب الحد عليه (ولولا فضل الله عليكم ورحمته فى الدنيا والآخرة) لولا هذه لامتناع الشئ لوجود غيره والمعنى لولا فضل الله عليكم فى الدنيا بأنواع النعم التى من جللتها الامهال للتوبة ورحمته فى الآخرة بالعفو والمغفرة المقرر ان لكم (لمسكم) عاجلا (فيما افضتم فيه) خضتم فيه (عذاب عظيم) يستحقرونه اللوم والجلد

من لقيه اذلقفه وتلقونه بكسر حرف المضارعة وتلقونه من القائه بعضهم على بعض وتلقونه من الولى والالى وهو الكذب وتشفونه من تشفته اذا طلبنا فوجدته وتشفونه اى تدعونه (وتقولون بافواهكم) اى وتقولون كلاما مختصا بالا فواه بلا مساعدة من القلوب (ماليس لكم به علم) لانه ليس تعبيرا عن علمه فى قلوبكم كقوله يقولون بافواههم ﴿٤١٩﴾ ماليس فى قلوبهم (وتحسبوننا هينا) سهلا لاتبعة فيه (وهو عند الله عظيم) فى الوزر

الائم والحنى اول ما سمعوا بالا فك بان يظنوا بال مؤمنين خيرا ويقولوا هذا افك مبين ولا يتكلموا به ولا يذيعوه فلما كان ذكر الوقت اهم وجب تقديمه ﴿قوله﴾ ياخذهم بعضكم من بعض - يعنى ان تلقى القول اخذه من الغير ومنه قوله تعالى فتلقى آدم من ربه كلمات وفسر التلقى باخذ بعضهم من بعض لان كل واحد من المتلقى والمتلقى منه داخل فى هذا الخطاب وصفهم الله تعالى بارتكاب ثلاثة آثام وعلق مس العذاب العظيم بها احدها تلقى الافك بالاسنتهم وذلك ان الرجل كان يلقى الرجل بقوله ما وراءك فيحدثه بحديث الافك حتى شاع واشتهر ولم يبق بيت ولا ناد الا ذكر فيه فكأنهم سعوا فى اشاعة الفاحشة وذلك من العظام وثانيها انهم كانوا يتكلمون بما لا علم لهم به والاخبار بالشئ يجب ان يكون مستقرا بان تستقر صورته فى القلب او لائم يترجم عنه اللسان وهذا الافك ليس الاقولا يجرى على اسنتهم ويدور فى افواههم من غير ان يستقر العلم به فى قلوبهم وهو حرام لقوله تعالى ولا تقف ما ليس لك به علم وثالثها انهم كانوا يستصغرون ذلك وهو جريمة عظيمة عند الله تعالى اى فى حكمه ﴿قوله﴾ ما ينبغي لنا وما يصح - اشارة الى فائدة زائدة مع ان الكلام سديد بدونه بان يقال مالنا ان نتكلم بهذا ونظيره قوله تعالى ما يكون لى ان افول ما ليس لى بحق فانه بمعنى ما ينبغي وما يصح ﴿قوله﴾ تعجب من يقول ذلك - اى الافك وعظمه او من يقول ذلك حيث عصى الله تعالى فى حق هؤلاء الكرام ثم بين وجد استعارة معنى التعجب من كلمة التسبيح فقال واصله اى والاصل فى ذكر هذه الكلمة ان يسبح الله تعالى عند رؤية العجيب من صنائعه تنزيها له من ان يخرج مثله عن قدرته ثم كثر حتى استعمل فى كل متعجب منه ﴿قوله﴾ او تنزيهه - عطف على قوله تعجب وقوله ينفر عنه اى عن النبي فيفوت ما هو المقصود من ارساله فان الانبياء انما بعثوا الى الكفار ليدعوهم الى الدين والى قبول ما قالوه عن الله تعالى من الاحكام والثواب والعقاب وهذا المقصود لا يحصل اذا كان فى الانبياء ما ينفر الكفرة عنهم فجاز ان تكون امرأة النبي صلى الله عليه وسلم كافرة لان الكفر ليس مما ينفر عندهم ولا يجوز ان تكون فاجرة لان الكشحنة من اعظم المنفرات والكشخان الذى امرأته فاجرة تدعو الرجال الى نفسها وهو يعرف حالها اى زوج الفاجرة والبهتان مصدر بهته اى قال عليه مالم يفعله سمي به المبهوت به ان كانت الاشارة بقوله هذا الى الافك بمعنى القول الكاذب وان كانت الاشارة الى الافك بمعنى الكذب والافتراء يكون البهتان ايضا مصدرا فقوله تعالى هذا بهتان عظيم معناه هذا الافك افتراء عظيم يصير من عظمه روى ان ام ايوب قالت لابي ايوب الانصارى ما بلغك ما يقول الناس فى عائشة فقال ابو ايوب سبحانك هذا بهتان عظيم فزلت الآية على وفق قوله ثم انه تعالى قال يعظكم الله بهذه المواقظ التى بها تعرفون عظم هذا الذنب فان فيه الحد والتكال فى الدنيا والعذاب فى الآخرة كراهة ان تعودوا او يعظكم فى ان تعودوا حتى لا تعودوا الى مثله ايدا ﴿قوله﴾ بالحد والسعير الى غير ذلك - فيه اشارة الى ان قوله تعالى ان الذين جاؤوا بالا فك وان الذين يحبون ان تشيع الفاحشة ليس معناه مجرد وصفهم بانهم يحبون شيوعها فى حق الذين آمنوا من غير قصد ان يشيعوها ويظهروها فان ذلك القدر لا يوجب الحد فى الدنيا بل المعنى ان الذين يشيعون الفاحشة والزنى فى الذين آمنوا كصفوان وعائشة رضى الله تعالى عنهما عن قصد ومحبة لاشاعتها والخطوات جمع خطوة بضم الخاء وهى ما بين القدمين وبالفتح مصدر خطوات خطوة للمرة والمراد بها ههنا سيرة الشيطان وطريقته والمعنى لا تسلكوا مسالكه ولا تتبعوا آثاره ووساوسه باشاعة الفاحشة والاصغاء الى الافك والقول به ﴿قوله﴾ ويؤيد الاول - وهو كون بائى يفعل من الالية لامن الأول انه قرئ ولا يتأى فانه من الالية يقال آلى يؤلى ايلاء والية واى يتأى بالتاء وتأى يتأى تأليا كلها بمعنى حلف ﴿قوله﴾ وفيه دليل على فضل ابي بكر - وذلك لان الفضل المذكور فى الآية اما فى الدنيا واما فى الدين والاول باطل لانه تعالى ذكره فى معرض المدح والمدح بكثرة الدنيا غير جائز من الله تعالى ولانه لو جاز ذلك لكان قوله والسعة تكريرا لاتأسيسا فتعين ان يكون المراد منه الفضل فى الدين والمنزلة من الله تعالى فلو كان غيره مساويا له فى الدرجة فى الدين لم يكن هو صاحب الفضل لان المساوى لا يكون فاضلا فلما اثبت الله تعالى له الفضل غير مقيد بكونه بالنسبة الى شخص دون شخص ثبت كونه افضل الخلق بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد اتفق المفسرون على ان المراد بقوله اولوا الفضل هو ابو بكر الصديق رضى الله تعالى عنه ﴿قوله﴾ على ان لا يؤتوا - باسقاط الخافض وهو كثير شائع وكذا حذف كلمة لا فى اليمين كثير ايضا قال تعالى ولا تجعلوا الله عرضة ليمانكم ان تبروا يعنى مخافة ان لا تبروا وقال امرؤ القيس

وحزة بسكونها (ومن يتبع خطوات الشيطان فانه يأمر بالفحشاء والمنكر) بيان لعلة التهى عن اتباعه والفحشاء ما فرط فجه والمنكر ما انكره الشرع (ولو لا فضل الله عليكم ورحته) بتوفيق التوبة الماحية للذنوب وشرع الحدود المكفرة لها (مازكا) ما طهر من دنسها (منكم من احد ايدا) آخر الدهر (ولكن الله يزكى من يشاء) بحمله على التوبة وقبولها (والله سميع) لمقاتلهم (علمهم) بنياتهم (ولا يتأى) ولا يحلف افعال من الالية او لا يقصر من الألو ويؤيد الاول انه قرئ ولا يتأى وانه نزل فى ابي بكر وقد حلف ان لا ينفق على مسطح بعد وكان ابن خالته وكان من فقرآ المهاجرين (اولوا الفضل منكم) فى الدين

(أولى القربى والمساكين والمهاجرين في سبيل الله) صفات لموصوف واحد أي تام اجامعين لها لان الكلام فيمن كان كذلك اولموصوفات اعمت مقامها فيكون ابلغ في تعليل المقصود (وليصفوا) بالاغراض عنه (الأنجبون) ﴿٤٢٠﴾ ان يغفر الله لكم) على عفوك وصفحكم

فقلت بين الله ابرح قاعدا * اي لا ابرح وهذا التأويل على تقدير ان يكون قوله ولا يأتى اولوا الفضل افتعلا من الآلية واما على تقدير كونه افتعلا من الا لو فالتأويل ما اشار اليه بقوله او في ان يؤتوا اي لا يقصر اولوا الفضل في ان يحسنوا ﴿قوله فيكون ابلغ في تعليل المقصود﴾ بناء على ما اشتهر من ان تعليق الحكم بالمشق يقيد عليه المأخذ وان جعل من قبيل عطف الذوات يكون الكلام ابلغ في تعليل المقصود وهو نهى الصديق عن حفظ يمينه على ان لا ينفق على مسطح فان جعل الكلام من قبيل عطف الصفات فقد افاد الكلام تعليل المقصود لان كل واحد من الصفات المذكورة اذا كان منها عن محافظة اليمين فيكون الشخص الموصوف بتلك الصفات منها عن طريق الاولى ﴿قوله تعالى وليصفوا﴾ اي من ذنبهم وليصفوا اي وليرضوا عن لومهم فان العفو ان تجاوز عن الجاني والصفح ان يتناسى جرمه وقيل العفو بالفعل والصفح بالقلب ﴿قوله استباحة لمرضهن﴾ منصوب على انه مفعول له لقوله تعالى رمون المحصنات و اشار به الى جواب ما يقال هذه الآية تدل على ان قاذف المحصنات كافر لا تقبل توبته اما انه كافر فلقوله يوم تشهد عليهم ألسنتهم و ايديهم و ارجلهم وذلك صفة الكفار والمنافقين لقوله ويوم يحشر أعداء الله الى آخر الآيات الثلاث ولقوله ولهم عذاب عظيم هو عذاب الكفر واما انه لا تقبل توبته فلقوله لعنوا في الدنيا والآخرة ولم يذكر استثناء بان قال الا الذين تابوا فهذا يدل على ان قاذف المحصنات العافلات ملعون في الدارين تاب او لم يقب وقد قال في اول السورة ان الذين رمون المحصنات ثم قال الا الذين تابوا فجعل لهم توبة فالمصنف رحمة الله تعالى عليه حل هذه الآية على القذف على وجه يستلزم الكفر والظاهر ان يدفع هذا بان يجعل الوعيد المذكور فيها مشروطا بعدم التوبة لان الذنب سواء كان كفرا او فسقا وحصلت عنه التوبة صار مغفورا بعمضى الوعد الالهى ﴿قوله وقيل هو حكم كل قاذف﴾ عطف على ما قبله من حيث المعنى كانه قيل هو حكم القاذف استباحة وطعنا وقيل حكم كل قاذف مالم يقب ولم يرض المصنف رحمة الله تعالى عليه به لان الوعيد المذكور انما يليق بالكفرة وبمجرد قذف المحصنة المؤمنة لا يوجب الكفر وقيل لابن جبير من قذف مؤمنة بلعنه الله تعالى في الدنيا والآخرة قال ذلك لمن قذف عائشة رضى الله تعالى عنها خاصة وجمع المحصنات العافلات وان اريدت عائشة وحدها لان من قذف واحدة من نساء النبي صلى الله عليه وسلم فقد قذفهن جميع فكانه قذف النبي صلى الله عليه وسلم وقذفه كفر بالاتفاق وعن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما انه قال هذا لعن فبين قذف زوجات النبي صلى الله عليه وسلم اذ ليس له توبة ومن قذف مؤمنة جعل الله له توبة ﴿قوله لانه موصوف﴾ والمصدر الموصوف لا يعمل لان اعماله يستلزم الفصل بين المصدر ومعموله باجنى فاذا لا يجوز وصف المصدر باجنى عنه بمعنى انه ليس معمولا له والوجه فيه ان المصدر عند العمل مؤول بان مع الفصل وان موصول حرفي ومعمول المصدر في الحقيقة معمول الفعل الذي هو صلة ان ولا يجوز الفصل بين بعض الصلة وبعضها باجنى ﴿قوله بانطق الله تعالى﴾ فان البينة ليست مشروطة بالحياة فيجوز ان يخلق الله تعالى في الجوهر الفرد علما وقدرة وكلاما في الجسم المركب منه اولى ويحتمل ان لا تكون شهادة الجوارح عليهم بانطق الله تعالى اياها بل تكون بظهور آثار ما كانوا يعملون عليها كما تشهد في الدنيا على الحجة آثارها من صفرة الوجه وتغير اللون ونحافة الجسم وجران الدمع ﴿قوله جزأهم المستحق﴾ فان الدين يستعمل في الجزأء كقولهم كما تدين تدان اي كما فعل تجازى به وانتصاب الحق على انه صفة للدين فان القدر المستحق في الجزأء موصوف بانه الحق ﴿قوله الخبيثات﴾ اي الزواني يتزوجن الخبيثات اي الزناة وكذا الخبيثون من الرجال يتزوجون الخبيثات كما قال تعالى الزاني لا ينكح الا زانية او مشركة والزانية لا ينكحها الا زان او مشرك فان قيل فلي هذا الوجه يلزم ان لا يتزوج الرجل العفيف بزانية والجواب ما تقدم في قوله الزاني لا ينكح الا زانية الخ ولما كان عقد التزوج واقعا بين الاكفاء خبائثه وطيبائته برأة الرسول صلى الله عليه وسلم وعائشة مما قبل في حقها وبراءتهما تستلزم برأة صفوان فيكون اول الآية كالدليل على برأة الجميع اذ لو صدق ما قبل في حقها لكانت خبيثة غير صالحة لكونها زوجة لطيب الطيبين ويحتمل ان لا يكون الخبيثات والطيبات بمعنى الزواني من النساء والعافيات منهن بل يكون بمعنى الاقوال الخبيثة والطيبة فيكون المعنى الخبيثات من الكلمات تقال او تعد للخبيثين من الرجال وتليق بهم والخبيثون من الرجال للخبيثات من الكلمات وعلى عكسه الطيبات من الكلمات للطيبين من الرجال والطيبون من الرجال للطيبات من الكلمات والمعنى كل كلام انما يحسن في حق اهله فيضاف سيئ

واحسانكم الى من اساء اليكم (والله غفور رحيم) مع كمال قدرته فتخلقوا بأخلاقه روى انه عليه الصلاة والسلام قرأها على ابي بكر فقال بلى احب ورجع الى مسطح نفقته (ان الذين يرمون المحصنات) العافيات (العافلات) مما قذفن به (المؤمنات) بالله ورسوله استباحة لمرضهن وطعنا في الرسول عليه الصلاة والسلام والمؤمنين كان ابي (لعنوا في الدنيا والآخرة) كما طعنوا فيهن (ولهم عذاب عظيم) لعنهم ذنوبهم وقيل هو حكم كل قاذف مالم يقب وقيل مخصوص بمن قذف أزواج النبي صلى الله عليه وسلم ولذلك قال ابن عباس رضى الله عنهما لا توبة له ولو قشت وعيدات القرآن لم تجد اغلظ مما نزل في افك عائشة (يوم تشهد عليهم) ظرف لما في لهم من معنى الاستقرار لالعذاب لانه موصوف وقرأ حزة والكسائي بالياء للتقدم والفصل (ألسنتهم و ايديهم و ارجلهم بما كانوا يعملون) يعترفون بها بانطق الله اياها بغير اختيارهم او بظهور آثاره عليها وفي ذلك مزيد تهويل للعذاب (يومئذ يوفيهم الله دينهم الحق) جزأءهم المستحق (ويعلمون) لعائنتهم الامر (ان الله هو الحق المبين) الثابت بذاته الظاهر أوهيته لا يشاركه في ذلك غيره ولا يقدر على الثواب والعقاب سوا ما واذو الحق البين اي العادل الظاهر عدله ومن كان هذا شأنه ينتقم من الظالم للظالم لا محالة (الخبيثات للخبيثين والخبيثون للخبيثات والطيبات للطيبين والطيبون للطيبات) اي الخبيثات يتزوجن الخبيثات وبالعكس وكذلك اهل الطيب فيكون كالدليل على قوله (اولئك) يعني اهل بيت النبي صلى الله عليه وسلم او الرسول وعائشة و صفوان (ميرأون مما يقولون) اذ لو صدق لم تكن زوجته ولم يقر عليها وقيل الخبيثات والطيبات من الاقوال والاشارة الى الطيبين والضمير في يقولون للآفكين اي ميرأون مما يقولون فيهم اول الخبيثين والخبيثات اي ميرأون من ان يقولوا مثل قولهم (لهم مغفرة و رزق

كريم) يعني الجنة ولقد برأ الله اربعة باربعة برأ يوسف عليه السلام بشاهد من اهلها وموسى عليه السلام من قول اليهود فيه بالجر الذي (القول)

ذهب توبته ومريم بانطاق ولدها وعائشة رضى الله عنها بهذه الآيات مع هذه المبالغات وما ذلك الا لظهار منصب الرسول صلى الله عليه وسلم واعلاء منزلته

(يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوتنا غير بيوتكم) التي تسكنونها فإن الآجر والمعير أيضا لا يدخلان إلا بآذن (حتى تستأذنا) تستأذنا من الاستئناس بمعنى الاستعلام من أنس الشيء إذا أبصره فإن المستأذن مستعمل الحال ﴿٤٢١﴾ مستكشف أنه هل يراد دخوله أو يؤذن لكم من الاستئناس الذي هو خلاف الاستئناس

القول الى من يليق به وكذلك الطيب من القول وعائشة رضى لا تليق بها الخبائث من الأقوال فلا يصدق فيها لأنها طيبة فيضاف إليها الثناء الحسن وما يليق بها وقال الزجاج رجة الله تعالى عليه معناه ولا يتكلم بالخبائث من القول إلا الخبيث من الرجال والنساء ولا يتكلم بالطيبات منه إلا الطيب من الرجال والمقصود دم من قذف عائشة رضى الله تعالى عنها ووقع في حقها بالخبيث ومدح من وصفها بالطهارة ﴿قوله من أنس الشيء﴾ يعني أنه استعمل من أنس الشيء إذا أبصره مكشوفاً وعلم به قال تعالى فإن أنستم منهم رشداً أي إذا علمت لأن الرشد لا يبصر ولهذا قيل في معنى الآية الشريفة حتى تستعلموا وتعرفوا يؤذن لكم أم لا وطلب العلم بأنه يؤذن لكم أم لا معناه الاستئذان فلذلك فسر الآية بالاستئناس الذي هو ضد الاستئناس فإن من يأتي باب غيره لا يدري أيؤذن له أم لا فهو كالمستوحش من خفاء الحال عليه فإذا أذن له استأنس ولهذا يقال في جواب القادم المستأذن مرحباً واهلاً وسهلاً أي وجدت مكاناً واسعاً واتيته أهلاً لا اجانب واصبت مكاناً سهلاً لا خشناً ليروى به استئناسه وتطيب نفسه فيؤول المعنى الى ان يؤذن لكم وهو من باب الكناية والارداف لان هذا النوع من الاستئناس يردف الاذن ويتبعه فوضع موضع الاذن حيث ذكر الاستئناس اللازم واريد الاذن الذي هو المزموم ﴿قوله او تعرفوا هل ثمة انسان﴾ عطف على قوله تستأذنونوا كقوله او يؤذن لكم أي ويجوز ان يكون الاستئناس من الانس وهو ان يعرف هل ثمة انسان وما قبل من انه لا يلائم المقام اذ بصير المعنى حينئذ لا تدخلوا ما لم تعرفوا ان هناك انساناً فإذا تعرفتم ان هناك انساناً فادخلوها سواء اذن لكم أم لا وليس المقصود من الآية هذا فليس بشيء لأنه انما يكون المعنى ما ذكره ان لو اقتصر في غاية النهي على قوله حتى تستأنسوا وليس كذلك بل عطف عليه قوله تعالى وتسلموا على اهلها ولما جعل غاية النهي مجموع الاستئناس والتسليم بان يقال السلام عليكم ادخل كيف يكون المعنى ما ذكره وهل يقول به عاقل بل يكون المعنى لا تدخلوا حتى تعرفوا انه هل ثمة انسان ثم تسلموا عليه ثم تستأذنون في الدخول وهو كما قيل السلام قبل الكلام ثم انه اذا اذن له فدخل فعند ذلك يسلم على اهله ثانياً لقوله تعالى فاذا دخلتم بيوتاً فسلموا على انفسكم فاننا امرنا بالسلام بعد الدخول عن ابي موسى الاشعري رضى الله تعالى عنه انه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الاستئذان ثلاث كما رواه المصنف رجة الله تعالى عليه بالمرّة الاولى يستصوبون وبالثانية يستصلحون وبالثالثة يأذنون او يردون فكان الرجل من اهل الجاهلية اذا دخل بيتاً غير بيته صباحاً قال حيتيم صباحاً واذا دخل مساءً قال حيتيم مساءً قال الجوهري رجة الله تعالى عليه الحياة ضد الموت والحى ضد الميت وحياء الله تعالى فحى وحى ايضا والادغام اكثر الى ان قال التحيّة الملك قال زهير * ولكل ما نال القتي * قد نلته الا التحيّة ويقال حياك الله اي ملكك والتحيات لله قال يعقوب اي الملك لله ﴿قوله فان المانع من الدخول﴾ وهو الدخول بغير اذن اعلم ان السلام من سنة المسلمين وهو تحية اهل الجنة ومجلبة للمودة وناف للنفق والضعيفة روى عنه عليه الصلاة والسلام انه قال * لما خلق الله تعالى آدم ونفخ فيه الروح عطس فقال الحمد لله فقال الله يرحمك ربك يا آدم اذهب الى هؤلاء الملائكة وهم جلوس فقال السلام عليكم فلما فعل ذلك ورجع الى ربه قال هدم تحيتك وتحية ذريتك * وروى عنه صلى الله عليه وسلم قال * حق المسلم على المسلمت يسلم عليه اذا لقيه ويجيبه اذا دعاه ويتصالحه بالغيب ويثمه اذا عطس ويعوده اذا مرض ويشهد جنازته اذا مات * ثم انه اذا عرض له امر في داره من حريق او هجوم سارق او ظهور منكر فحينئذ لا يجب الاستئذان والتسليم فان كل ذلك مستثنى بالدليل وهو ما قاله الفقهاء رجة الله تعالى عليهم من ان مواضع الضرورات مستثنيات من قواعد الشرع لان الضرورات تبيح المحظورات * قال صاحب الكشاف رضى الله تعالى عنه * كم باب من ابواب الدين هو عند الناس كالشريعة المنسوخة قدر كوا العمل به وباب الاستئذان من ذلك ثم انه تعالى لما ذكر حكم الدور المسكونة ذكر بعده حكم الدور التي هي غير مسكونة فقال تعالى ليس عليكم جناح ان تدخلوا بيوتاً غير مسكونة اي بغير استئذان قال المفسرون لما نزلت آية الاستئذان قالوا يا رسول الله كيف بالبيوت التي بين مكة والمدينة والشام على ظهر الطريق ليس فيها ساكن من اربابها فنزلت الآية الشريفة ﴿قوله تعالى فيها مناع لكم﴾ اي منفعة من اتقاء الحر والبرد وحفظ السلع ونحو ذلك من منافع المسافر ﴿قوله اي ما يكون نحو محرم﴾ يعني ان كلمة من للتبويض والمراد غض البصر وحفظه عن النظر الى ما لا يحل لهم النظر اليه وان لا ينظر الا الى ما يحل النظر اليه والغض اطباق

القول الى من يليق به وكذلك الطيب من القول وعائشة رضى لا تليق بها الخبائث من الأقوال فلا يصدق فيها لأنها طيبة فيضاف إليها الثناء الحسن وما يليق بها وقال الزجاج رجة الله تعالى عليه معناه ولا يتكلم بالخبائث من القول إلا الخبيث من الرجال والنساء ولا يتكلم بالطيبات منه إلا الطيب من الرجال والمقصود دم من قذف عائشة رضى الله تعالى عنها ووقع في حقها بالخبيث ومدح من وصفها بالطهارة ﴿قوله من أنس الشيء﴾ يعني أنه استعمل من أنس الشيء إذا أبصره مكشوفاً وعلم به قال تعالى فإن أنستم منهم رشداً أي إذا علمت لأن الرشد لا يبصر ولهذا قيل في معنى الآية الشريفة حتى تستعلموا وتعرفوا يؤذن لكم أم لا وطلب العلم بأنه يؤذن لكم أم لا معناه الاستئذان فلذلك فسر الآية بالاستئناس الذي هو ضد الاستئناس فإن من يأتي باب غيره لا يدري أيؤذن له أم لا فهو كالمستوحش من خفاء الحال عليه فإذا أذن له استأنس ولهذا يقال في جواب القادم المستأذن مرحباً واهلاً وسهلاً أي وجدت مكاناً واسعاً واتيته أهلاً لا اجانب واصبت مكاناً سهلاً لا خشناً ليروى به استئناسه وتطيب نفسه فيؤول المعنى الى ان يؤذن لكم وهو من باب الكناية والارداف لان هذا النوع من الاستئناس يردف الاذن ويتبعه فوضع موضع الاذن حيث ذكر الاستئناس اللازم واريد الاذن الذي هو المزموم ﴿قوله او تعرفوا هل ثمة انسان﴾ عطف على قوله تستأذنونوا كقوله او يؤذن لكم أي ويجوز ان يكون الاستئناس من الانس وهو ان يعرف هل ثمة انسان وما قبل من انه لا يلائم المقام اذ بصير المعنى حينئذ لا تدخلوا ما لم تعرفوا ان هناك انساناً فإذا تعرفتم ان هناك انساناً فادخلوها سواء اذن لكم أم لا وليس المقصود من الآية هذا فليس بشيء لأنه انما يكون المعنى ما ذكره ان لو اقتصر في غاية النهي على قوله حتى تستأنسوا وليس كذلك بل عطف عليه قوله تعالى وتسلموا على اهلها ولما جعل غاية النهي مجموع الاستئناس والتسليم بان يقال السلام عليكم ادخل كيف يكون المعنى ما ذكره وهل يقول به عاقل بل يكون المعنى لا تدخلوا حتى تعرفوا انه هل ثمة انسان ثم تسلموا عليه ثم تستأذنون في الدخول وهو كما قيل السلام قبل الكلام ثم انه اذا اذن له فدخل فعند ذلك يسلم على اهله ثانياً لقوله تعالى فاذا دخلتم بيوتاً فسلموا على انفسكم فاننا امرنا بالسلام بعد الدخول عن ابي موسى الاشعري رضى الله تعالى عنه انه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الاستئذان ثلاث كما رواه المصنف رجة الله تعالى عليه بالمرّة الاولى يستصوبون وبالثانية يستصلحون وبالثالثة يأذنون او يردون فكان الرجل من اهل الجاهلية اذا دخل بيتاً غير بيته صباحاً قال حيتيم صباحاً واذا دخل مساءً قال حيتيم مساءً قال الجوهري رجة الله تعالى عليه الحياة ضد الموت والحى ضد الميت وحياء الله تعالى فحى وحى ايضا والادغام اكثر الى ان قال التحيّة الملك قال زهير * ولكل ما نال القتي * قد نلته الا التحيّة

ويقال حياك الله اي ملكك والتحيات لله قال يعقوب اي الملك لله ﴿قوله فان المانع من الدخول﴾ وهو الدخول بغير اذن اعلم ان السلام من سنة المسلمين وهو تحية اهل الجنة ومجلبة للمودة وناف للنفق والضعيفة روى عنه عليه الصلاة والسلام انه قال * لما خلق الله تعالى آدم ونفخ فيه الروح عطس فقال الحمد لله فقال الله يرحمك ربك يا آدم اذهب الى هؤلاء الملائكة وهم جلوس فقال السلام عليكم فلما فعل ذلك ورجع الى ربه قال هدم تحيتك وتحية ذريتك * وروى عنه صلى الله عليه وسلم قال * حق المسلم على المسلمت يسلم عليه اذا لقيه ويجيبه اذا دعاه ويتصالحه بالغيب ويثمه اذا عطس ويعوده اذا مرض ويشهد جنازته اذا مات * ثم انه اذا عرض له امر في داره من حريق او هجوم سارق او ظهور منكر فحينئذ لا يجب الاستئذان والتسليم فان كل ذلك مستثنى بالدليل وهو ما قاله الفقهاء رجة الله تعالى عليهم من ان مواضع الضرورات مستثنيات من قواعد الشرع لان الضرورات تبيح المحظورات * قال صاحب الكشاف رضى الله تعالى عنه * كم باب من ابواب الدين هو عند الناس كالشريعة المنسوخة قدر كوا العمل به وباب الاستئذان من ذلك ثم انه تعالى لما ذكر حكم الدور المسكونة ذكر بعده حكم الدور التي هي غير مسكونة فقال تعالى ليس عليكم جناح ان تدخلوا بيوتاً غير مسكونة اي بغير استئذان قال المفسرون لما نزلت آية الاستئذان قالوا يا رسول الله كيف بالبيوت التي بين مكة والمدينة والشام على ظهر الطريق ليس فيها ساكن من اربابها فنزلت الآية الشريفة ﴿قوله تعالى فيها مناع لكم﴾ اي منفعة من اتقاء الحر والبرد وحفظ السلع ونحو ذلك من منافع المسافر ﴿قوله اي ما يكون نحو محرم﴾ يعني ان كلمة من للتبويض والمراد غض البصر وحفظه عن النظر الى ما لا يحل لهم النظر اليه وان لا ينظر الا الى ما يحل النظر اليه والغض اطباق

(ويحفظوا فروجهم) الاعلى ازواجهم او مملكت ايمانهم ولما كان المستثنى منه كالشاذ ﴿٤٢٢﴾ النادر بخلاف الغض المطلقة وقيد الغض

الجفن بحيث يمنع الرؤية ولما كان ما حرم النظر اليه من جملة المبصرات تبعض البصر باعتبار تبعض متعلقه
فجعل ما تعلق بالحرم تبعضا من البصر وامر بغضه قال الاخفش رحمة الله تعالى عليه كلمة من زائدة ههنا فانه يجوز
زيادتها في الاثبات خلافا لسيبويه فانه لا يجوزها ﴿قوله﴾ ولما كان المستثنى منه ﴿قوله﴾ اي من الفرج وهو جواب
عميالق لم دخلت كلمة من على الابصار دون الفرج مع ان المأمور به حفظ كل واحد منهما عن بعض ما تعلق به
فاجاب عنه بان المستثنى من البصر كثير فان الرجل يحل له النظر الى جميع اعضاء ازواجه وجميع اعضاء مملكت
يمينه وكذا لا بأس عليه في النظر الى شعور محارمه وصدورهن وتديهن واعضادهن وسوقهن وارجلهن وكذا
من امة الغير حال عرضها للبيع ومن الحرمة الاجنبية الى وجهها وكفيها وفي رواية والقدم عند اعادة العقد بخلاف
المستثنى من الفرج فانه شيء قليل نادر وهو فرج زوجته وامته فلذلك اطلق حفظ الفرج ولم يعتد بما استثنى
منه لقلته وقيد غرض البصر بحرف التبعض وقيل كل ما في القرءان من حفظ الفرج فالمراد به حفظه من الزنى الا في
هاتين الآيتين فان المراد فيهما السر فلذلك اطلق حفظه ولم يقيد بحرف التبعض لانه وان جاز للرجل ان ينظر
الى جميع بدن زوجته وبدن امته التي يحل له الاستمتاع بها حتى الى فرجها الا انه يكره له النظر الى الفرج بالاتفاق
حتى الى فرج نفسه لانه يروى انه يورث الطمس وقيل لا يجوز النظر الى فرجها ﴿قوله﴾ تعالى ذلك ﴿قوله﴾
او غرض البصر وحفظ الفرج انفع لهم على ان الزكاه بمعنى التمام والنفق ﴿قوله﴾ يزيد الزنى ﴿قوله﴾ اي يحتمل الناظر
على الزنى ويؤدى اليه والبريد البغلة التي تحفظ في الرباط وتهدى للرسول ليركب عليها وهو تعريب بريد دم
ثم سمي به الرسول المحمول عليها ثم سميت به المسافة وزاد الله تعالى في نهى المؤمنات وراء غرض الابصار وحفظ
الفروج حكما آخر حيث قال تعالى ولا يبدن زينتهن الالبعولتهن والزينه ما زينتهن به المرأة من حلى او كحل او صبغ
فا كان ظاهرا منها كالخاتم والقنعة وهى ما لا فص فيه من الخاتم والكحل والصبغ فلا بأس فيه بابدانه للاجانب
بشرط الامن من التسهوة وما خفي منها كالسوار والدمليج وهى حلقة تحمّلها المرأة على عضدها والوشاح
والقرط فلا يحل لها ابدؤها الا الهؤلاء المذكورات فيما بعد بقوله تعالى ولا يبدن زينتهن الالبعولتهن الى
آخر الآية ولا شك ان اظهار عين الزينة منفصلة عن بدن المرأة ليس منها عنه والمنهى عنه اظهارها وهى
في مواضعها لان مواضع الزينة الخفية كالذراع والساق والعضد والعنق والرأس والاذن والصدر فلا يحل
للاجانب النظر اليها بمجردة عن هذه رأسها اولى وانما سوح لها في ابداء الزينة الظاهرة للاجانب حالة الامن
من الاشتهاه لما في التصون عن ابداء مواضعها في الاخذ والاعطاء والمشي حالة الخروج وحل الشهادة عليها من
الخرج الذى لا يخفى خصوصا في حق الفقيرات منهن وعلى تقدير ان يراد بالزينة مواضعها او مايم المحاسن
الخلقية التى خلق الانسان عليها يكون المراد بقوله تعالى الاماظهر منها الوجه والكفين لانهما ليست بعورة ثم قال
المصنف رحمة الله تعالى عليه والاظهر الخ اى انها عورة في حق النظر اليها وان لم تكن عورة في الصلاة ﴿قوله﴾
كرره ﴿قوله﴾ فالاول تقسيم الزينة الى الظاهرة والخفية وبيان ان الظاهرة يجوز ابدؤها مطلقا والثانى لبيان من يحل له
ابداء الزينة الخفية ومن لا يحل له ذلك ﴿قوله﴾ تعالى بخمرهن ﴿قوله﴾ الخرج جوار وهو ما تغطى به المرأة رأسها
وتستره وما ليس بهذه الصفة فليس بخمار واجيب ما جيب من القميص اى قطع لادخال الرأس وبضربين ضمن معنى يلقي
فعدى بعلى والمعنى ويلقي مفاعلهن على جيوبهن ليسترن بذلك شعورهن وقرطهن واعناقهن عن الاجانب
قيل ان نساء الجاهلية كن يسبلن خمرهن من خلفهن وان جيوبهن كانت من قدام وكانت تنكشف نحوورهن
وقلاذهن فامر ان يضربن مفاعلهن على الجيوب ليعطى بذلك ما كان ينكشف باسبال خمرهن من خلفهن
﴿قوله﴾ لانهم فى معنى الاخوان ﴿قوله﴾ من حيث كون الجدسواء كان اب الاب او اب الام فى معنى الاب فيكون
ابنهما فى معنى الاخ وايضا كل من له قرابة المحرمية كالاخ فانه محرم فكذا ابنه الاعم والخال فانهما محرمان لا ابناؤهما
فالاولى للمرأة ان تستتر من اعمامها واخوانها حذرا من ان يصفوها لابنائهم لان تصور الابناء لها بالوصف بمنزلة نظرهم
اليها ﴿قوله﴾ لا تتخرجن ﴿قوله﴾ اى تتأمن من الخرج بمعنى الاثم فلما لم يكن وصف مواقع زينة المؤمنات للرجال
الاجانب معدودا من جملة الآثام عند الكافرات احتمل ان يصفنها للاجانب فيكون تصور الاجانب اياها بمنزلة
نظرهم اليها بخلاف المؤمنات فانهم يحترزن عن وصف مواقع زينة المؤمنات للرجال فجازلهن ان يبدن زينتهن
للمؤمنات دون الكافرات هذا قول اكثر السلف رحمة الله تعالى عليهم قال ابن عباس رضى الله تعالى عنهما

بحرف التبعض وقيل حفظ الفروج ههنا
خاصة سترها (ذلك اذى لهم)
انفع لهم واطهر لما فيه من البعد عن الرية
(ان الله خير بما يصنعون) لا يخفى عليه
اجالة ابصارهم واستعمال سائر حواسهم
وتحرك جوارحهم وما يقصدون بها فليكونوا
على حذر منه في كل حركة وسكون (وقل
للمؤمنات يغضضن من ابصارهن) فلا ينظرن
الى ما لا يحل لهن النظر اليه من الرجال
(ويحفظن فروجهن) بالتستر والحفظ
عن الزنى وتقديم الغض لان النظر بريد
الزنى (ولا يبدن زينتهن) كالحلى والسياب
والاصابع فضلا عن مواضعها لمن لا يحل
ان تبدى له (الاماظهر منها) عند مزاوله
الاشياء كالسياب والخاتم فان في سترها حرجا
وقيل المراد بالزينة مواقعها على حذف
المضاف او مايم المحاسن الخلقية والتربوية
والمستثنى هو الوجه والكفان لانهما ليست
بعورة والاظهر ان هذا في الصلاة لافى النظر
فان كل بدن الحرمة عورة لا يحل لغير الزوج
والمحرم النظر الى شئ منها الا للضرورة
كالعاجلة وتحمل الشهادة (وليضربن
بخمرهن على جيوبهن) ستر الاعناقهن
وقرأ ابن كثير وابن ذكوان وحزوة والكسائى
بكسر الجيم (ولا يبدن زينتهن) كرهه
ليان من يحل له ابداء ومن لا يحل له
(الالبعولتهن) فانهم المقصدون بالزينة
ولهم ان ينظروا الى جميع بدنهن حتى
الفرج بكرة (او ابائهن او اباء بعولتهن
او ابائهن او اباء بعولتهن او اخوانهن او بنى
اخوانهن او بنى اخواتهن) لكثرة مداخلتهم
عليهن واحتياجهم الى مداخلتهم وقلة توقع
القنعة من قبلهم لما فى الطباع من النفرة عن
مماسه القرآيب ولهم ان ينظروا منهن
ما يبدو عند المهنة والخدمة وانما لم يذكر
الاعمام والاخوان لانهم فى معنى الاخوان
اولان الاحوط ان يسترن عنهم حذرا
ان يصفوهن لابنائهم (او نساءهن) بمعنى
المؤمنات فان الكافرات لا تتخرجن عن

وصفهن للرجال او النساء كلهن وللعلماء فى ذلك خلاف

(او ماملكت ايمانهم) بيم الاماء والعبيد لاروى انه عليه السلام اتى فاطمة بعبد وهد لها وعليها ثوب اذا قنعت به رأسها لم يبلغ رجلها واذا غطت رجلها لم يبلغ رأسها فقال عليه السلام انه ليس عليك بأس انما هو

من الرجال) اي اولى الحاجة الى النساء وهم الشيوخ الأهمام والمسوخون وفي المصوب والخصي خلاف وقيل البله الذين يتبعون الناس لفضل طعامهم ولا يعرفون شيئا من امور النساء وقرأ ابن عامر وابوبكر غير بالنصب على الحال (او الطفل الذين لم يظهروا على عورات النساء) لعدم تمييزهم من الظهور بمعنى الاطلاع او لعدم بلوغهم حد الشهوة من الظهور بمعنى الغلبة والطفل جنس وضع موضع الجمع اكتفاء بدلالة الوصف (ولا يضر بن بارجلهن ليعلم ما يخفين من زيتهن) ليتقنع خلخالها فيعلم انها ذات خلخال فان ذلك يورث ميلا في الرجال وهو ابلغ من النهي عن اظهار الزينة وادل على المنع من رفع الصوت (وتوبوا الى الله جميعا ايها المؤمنون) اذ لا يكاد يخلو احد منكم من تفریط سيما في الكف عن الشهوات وقيل توبوا بما كنتم تفعلونه في الجاهلية فانه وان جب بالاسلام لكنه يجب الندم عليه والعزم على الكف عنه كما نذركم (لعلكم تفلحون) بسعادة الدارين (واكفوا الايامي منكم والصالحين من عبادكم وامانتكم) لما نهى عما عسى ان يفضى الى السفاح المحل بالنسب المقضى للالفة وحسن التربية ومزيد الشفقة المؤدية الى بقاء النوع بعد الزجر عنه مبالغة فيه عقبه بالامر بالنكاح الحافظ له والخطاب للاولياء والسادة وفيه دليل على وجوب تزويج المولية والمملوك وذلك عند طلبها واشعار بان المرأة والعبد لا يستبدان به اذ لو استبدتا لما وجب على الولي والمولى واياهم مقلوب اياهم كيتامى جمع ايم وهو العزب ذكره كان او انثى بكرا كان او ثيبا قال فان تنكحوا نكحوا وان تيامي * وان كنت افق منكبو تيامي * وتخصيص الصالحين لان احصان دينهم والاهتمام بشأنهم اهم وقيل المراد الصالحون للنكاح والقيام بحقوقه (ان يكونوا قراء يغنيهم الله من فضله) رد لما عسى ان يمنع من النكاح والمعنى لا يمنع فقر الحاسب او المخطوبة من المناكحة فان في فضل الله غنية عن المال فانه قادر رآخ او وعد من الله بالاغناء لقوله عليه السلام اطلبوا الفنى في هذه الآية لكن مشروطة بالمشيئة لقوله تعالى وان خفتم عينة فسوف يغنيكم الله من فضله ان شاء (والله واسع) ذو سعة لا تغد نعمته اذ لا تنهى قدرته (عليم) ييسر الرزق ويقدر على ما يقتضيه حكمته (وليستغف) وليجتهد في العفة وقمع الشهوة (الذين لا يجدون نكاحا) اسبابه ويجوز ان يراد بالنكاح ما ينكح به وبالوجدان التمكن منه (حتى يغنيهم الله من فضله) فيجدوا ما يتزوجون به

ليس للسئلة ان تنجر د بين نساء اهل ذمة ولا تبدى للكافرة الا ما تبدى للاجانب الا ان تكون امة لها لقوله او ماملكت ايمانهم وكتب عمر الى ابي عبيدة رضى الله تعالى عنه ان يمنع نساء اهل الكتاب من دخول الحمام مع المؤمنات قال الامام رحمة الله تعالى عليه قول السلف محمول على الاستحباب والمذهب ان المراد بقوله تعالى او نساينهم جميع النساء **قوله** وقيل المراد بها الاماء وعبد المرأة كالا جنبي منها **قوله** خصيا كان او غفلا وهو قول ابي حنيفة وعليه تأمة العلماء واحتجوا عليه بقوله عليه الصلاة والسلام لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر ان تسافر سفرا فوق ثلاثة ايام الا مع ذى محرم * والعبد ليس بذى محرم فلا يجوز له ان يسافر بها واذالم يجوز ان يسافر بها لم يجوز له النظر الى مواقع زينتها الخفية وعن سمرة بن جندب رضى الله تعالى عنه انه قال لا يفرنكم هذه الآيات فانها نزلت في الاماء وكذا روى هذا القول عن سعيد بن المسيب رضى الله تعالى عنهما * فان قيل ما الفائدة في تخصيص الاماء بالذكر بعد قوله تعالى او نساينهم فالجواب والله تبارك وتعالى اعلم انه لما قال او نساينهم دل ذلك على ان المرأة لا يحل لها ان تبدى زينتها للكافرات سواء كن حرا او اماء لغيرها او لنفسها فلما قال او ماملكت ايمانهم مطلقا اي مؤمنات او مشركات علم انه يحل للامة ان تنظر الى زينة سيدتها مسلمة كانت او كافرة لما في كشف مواضع الزينة الباطنة لآمتها الكافرة في احوال استخدامهما من الضرورة التي لا تخفى ففارت الحرمة الكافرة بذلك **قوله** تعالى او التابعين غير اولى الاربة من الرجال اي اولى الرجال الذين هم اتباع اهل البيت ولا حاجة لهم في النساء والاربة والارب الحاجة وكذلك المأربة وقرى غير بالخفض نعنا للتابعين وبالنصب على الاستثناء من التابعين او الحال منهم والمعنى يدين زينتهن للتابعين الا ذوى الاربة منهم او حال كونهم غير ذوى اربة بخلاف ما لو كانوا ذوى اربة فانهم لا يدين زينتهن لهم والشخ الهم بكسر الهاء الشيخ الفانى والمسوخ بالخاء المعجمة هو الذى حولت قواه واعضاؤه عن سلامتها الاصلية الى الحالة المنافية لها المانعة من ان يكون له حاجة والمحبوب من قطع ذكره وخصيته معا من الجب وهو القطع والخصي من قطع خصيته والختان الحصى والمحبوب والعين ليسوا من التابعين وانهم في حرمة النظر كغيرهم من الصحوة لانهم يشهون ويشتهون وقوله وقيل البله عطف على الشيوخ والظهور على الشى قد يكون بمعنى الاطلاع عليه كما في قوله تعالى ان يظهروا عليكم اي ان يشعروا بكم وقد يكون بمعنى الغلبة والقدرة عليه كما في قوله تعالى فاصبحوا ظاهرين قال قتادة كانت المرأة في الجاهلية تضرب رجلها لتسمع قمتعة الخلل فنهيت عن ذلك وقيل كانت احداهن تضرب باحدى رجلها على الاخرى ليعلم ان لها خلخالين **قوله** وهو ابلغ الخ **قوله** وذلك انه لما نهى عن اسماع الصوت الدال على الزينة فلا ينهى عن اظهار نفس الزينة اولى وفي الآية الكريمة فائدة اخرى وهو انه اذا كان اسماع صوت خلخالها للاجانب حراما فكان رفع صوتها بحيث يسمع الاجانب كلامها حراما بطريق الاولى لان صوت نفسها اقرب الى الفتنة من صوت خلخالها ولذلك كرهوا اذان النساء لانه يحتاج فيه الى رفع الصوت وقد وصى الله تعالى جميع المؤمنين بالتوبة والاستغفار اما لان العبد الضعيف لا ينفك عن تقصير يقع منه وان اجتهد في رعاية تكليف الله تعالى قال النبي صلى الله عليه وسلم فيما رواه ابن عمر رضى الله تعالى عنه يا ايها الناس توبوا الى ربكم فانى اتوب الى الله تعالى في كل يوم مائة مرة واما لان المراد توبوا بما كنتم تفعلونه في الجاهلية * فان قيل قد صحت التوبة بالاسلام والاسلام يجب ما قبله فامعنى هذه الآية * اجيب عنه بما قال بعض العلماء ان من اذنب ذنبا ثم تاب عنه لزمه كما ذكر ذلك الذنب ان يجدد التوبة عنه لانه يلزمه ان يستمر على ندمه الى ان يلقى ربه **قوله** لما نهى **قوله** اي نهى مبالغة في الزجر عن السفاح بعد الزجر عنه نهى عما عسى ان يفضى الى السفاح المحل بالنسب والنسب لا بد من اعتباره في بقاء النوع وصلاح العالم لكونه مفضيا للالفة الخ **قوله** تزويج المولية **قوله** وهى التى ينفذ فيها تصرف الولي فكل من ولى امر واحد فهو وليه وذلك الواحد مولى او مولية **قوله** كيتامى **قوله** جمع ييم يقال ييم الصبي يتامى من باب علم والايامى جمع ايم يقال ام الرجل وامت المرأة ييم ايمه واما وابوما واصل ايامى ايتامى يتامى فقلبا قلب مكان فصار ايامى ويتامى **قوله** وان كنت افق **قوله** هو افعال من الفنى اي وان كنت احدث منكم سنائى فانما نكحتم فى حالتى التزوج والتاميم وهذه الشرطية معترضة بين الشرط وجزائه **قوله** اسبابه **قوله** لما كان الظاهر ان يكون النكاح بمعنى العقد والتزوج وكان حله عليه مقتضيا لتقدير المضاف بناء على انه لا معنى لوجدان نفس العقد وعدم وجدانه حله على معنى العقد اولا وقدتر المضاف ثم قال ويجوز ان يراد بالنكاح ما ينكح به على طريق اطلاق اسم

عينة فسوف يغنيكم الله من فضله ان شاء (والله واسع) ذو سعة لا تغد نعمته اذ لا تنهى قدرته (عليم) ييسر الرزق ويقدر على ما يقتضيه حكمته (وليستغف) وليجتهد في العفة وقمع الشهوة (الذين لا يجدون نكاحا) اسبابه ويجوز ان يراد بالنكاح ما ينكح به وبالوجدان التمكن منه (حتى يغنيهم الله من فضله) فيجدوا ما يتزوجون به

المسبب على السبب كالتقويم لما يقام به والجمام لما يلجم به والحزام لما يحزم به فلا حاجة الى تقدير المضاف وقوله وبالوجدان التمكن منه فانه يقال لمن لم يتمكن من استعمال الماء هو غير واجد للماء وان كان موجودا معاينا فيكون النكاح بمعنى العقد من غير حاجة الى تقدير المضاف لان الربط المعنوي وان لم يصح ان يوصف بالوجدان الا انه يصح ان يوصف بالتمكن منه فيكون المعنى الذين لا يتمكنون من النكاح **قوله المكتابة** - يعني ان الكتاب مصدر كالمكتابة والمعنى والذين يطلبون المكتابة يقال كاتب فلان عبده كتابا ومكتابة اذا عاقده على مال منجم يؤديه على نجوم معلومة فيعتق اذا أدى الجميع ومعنى صيغة الفاعلة في هذا العقد ان المولى يكتب على نفسه ان يعتق المكتاتب اذا أدى البدل ويكتب العبد على نفسه ان يؤدى البدل من غير اخلال او ان المولى يكتب على عبده أداء المال والعبد يكتب على مولاه العتق عند الأداء فلماذا سمي هذا العقد كتابة اخذ من الكتاب فان كل واحد من العاقدين يكتب ويفرض على نفسه امر او ايضا يدل هذا العقد فوجله منجم على المكتاتب والمال المؤجل يكتب فيه كتاب على من عليه المال غالبا او من الكتاب بمعنى الضم والجمع ومنه الكتيبة للعسكر وسمى العقد بذلك لانه يضم النجوم بعضها الى بعض ويضم مال المكتاتب الى نفسه فان عقد الكتابة لا يجوز على اقل من نجمين عند الامام الشافعي رحمة الله تعالى عليه وقال ابو حنيفة رحمة الله تعالى عليه يجوز الكتابة على واحد لان ظاهر قوله تعالى فكاتبوهم ليس فيه تقييد **قوله** والامر فيه للندب يعني ان قوله تعالى فكاتبوهم امر استحباب عند الفقهاء رحمة الله تعالى واليه ذهب الامام مالك وابو حنيفة والامام الشافعي رحمة الله تعالى عليهم واحتجوا عليه بقوله صلى الله عليه وسلم لا يحل مال امرئ مسلم الا بطيب من نفسه ويروي الا عن طيب نفس منه وقال بعضهم امر ايجاب فيجب على الرجل ان يكتب مملوكه اذا سأل ذلك بقيته او اكثر اذا علم فيه خيرا وان سأل به بدون قيمته لم يجب عليه ذلك واحتجوا عليه بظاهر الآية وسبب نزولها فانها زلت في كلام عبد سأل مولاه ان يكتبه فأبى عليه فترت الآية فكاتبه على مائة دينار ووهب له منها عشرين دينارا **قوله** واحتجاج الحنفية رحمة الله تعالى عليهم اي لا يجوز الكتابة الحالة عند الامام الشافعي رحمة الله تعالى عليه ويجوز عند ابي حنيفة رحمة الله تعالى عليه ووجه قول الامام الشافعي رحمة الله تعالى عليه ان العبد ليس له ملك يؤديه في الحال واذا عقدت حالة توجهت المطالبة عليه في الحال فان عجز عن الأداء ردت الى الرق فلا يحصل مقصود العقد كما لو اسلم في شيء لا يوجد في المحل لا يصح بخلاف ما لو اسلم الى معسر فانه يجوز له ان يتصور ان يكون له ملك في الباطن فلا يتحقق العجز عن الأداء ووجه قول ابي حنيفة رحمة الله تعالى عليه ان قوله تعالى فكاتبوهم مطلق يتناول الكتابة الحالة والمؤجلة وايضا فانهم أجمعوا على جواز العتق معلقا على مال حال فالكاتبه مثله لانه بدل عن العتق في الحالين الا ان في احدهما العتق معلق على شرط الاداء وفي الآخر مجمل فوجب ان لا يختلف حكمهما **قوله** امانته وقدره على أداء المال قال الامام الشافعي رحمة الله عليه اراد بالخير الامانة والقوة على الكسب لان المقصود من الكتابة فيما يحصل الا بهما فانه ينبغي ان يكون المكتاتب كسوبا يحصل المال ويكون امينا يصرفه في نجومه ولا يضيعه فاذا فقد الشرطان او احدهما لا يستحب ان يكتبه روى عنه صلى الله عليه وسلم انه قال ان علمتم لهم حرفة والا فلا تدعوهم كلا على الناس وحل الخير على المال ضعيف اما من جهة اللفظ فانه لو اريد ذلك لقليل ان علمتم لهم خيرا لانه انما يقال لفلان مال ولا يقال فيه مال واما من جهة المعنى فلان العبد لا مال له فان كل ما في يده حين يكتب فهو لسيدته اكتسبه العبد في حال ما كانت يد السيد غير مقبوضة عن كسبه فلا يجوز للسيد ان يعرض بعض ماله بعض واما ما اكتسب العبد بعد عقد الكتابة فانه مال مختص به بدأ **قوله** وهو شرط الامر اي علم المولى فيهم خيرا شرط لاستحباب العقد المستفاد من قوله تعالى فكاتبوهم فاللزام من انتفاء انتفاء الاستحباب لا انتفاء الجواز **قوله** وفي معناه حط شيء من مال الكتابة يعني انه تعالى امر المولى ان يبذوا للمالك شيئا من اموالهم المملوكة لهم الا ان الامام الشافعي رحمة الله تعالى عليه ذهب الى ان معنى الآية حطوا شيئا عنهم من بدل الكتابة ما احببتم ربعا فادونه جعل حط ذلك فادونه في معنى بدل شيء من ماله ولا يخلو عن بعد لان الاتاء هو الاعطاء والتملك المطلق فلا يقع على الخط لان بدل الكتابة ليس في حكم المال المطلق الذي آتاه الله تعالى المولى وبذل الكتابة ليس بدین صحيح لانه دين له على عبده والمولى لا يثبت له دين صحيح على عبده حتى يكون حطه عنه اعطاء وتملكه فالظاهر ان يقال انه امر للمولى بان

(والذين يتغنون الكتاب) المكتابة وهو ان يقول الرجل لمملوكه كاتبك على كذا من الكتاب لان السيد كتب على نفسه عتقه اذا أدى المال اولاه مما يكتب لتأجيله او من الكتاب بمعنى الجمع لان العوض فيه يكون منجما بنجوم يضم بعضها الى بعض (مما ملكت ايمانكم) عبدا كان او امة والموصول بصلته مبتدأ خبره (فكاتبوهم) او مفعول لمضمر هذا تفسيره والفاء تتضمن معنى الشرط والامر فيه للندب عند اكثر العلماء لان الكتابة معاوضة تتضمن الارفاق فلا يجب غيرها واحتجاج الحنفية باطلاقه على جواز الكتابة الحالة ضعيف لان المطلق لا يعم مع ان العجز عن الاداء في الحال يمنع صحته كما في السلم فيما لا يوجد عند المحل (ان علمتم فيهم خيرا) امانته وقدره على أداء المال بالاحتراف وقد روى مثله مرفوعا وقيل صلاحا في الدين وقيل مالا وضعفه ظاهر لفظا ومعنى وهو شرط الامر فلا يلزم من عدمه عدم الجواز (وأآبؤهم من مال الله الذي آتاكم) امر للمولى كما قبله بان يبذلوا لهم شيئا من اموالهم وفي معناه حط شيء من مال الكتابة وهو موجود عند الاكثر ويكفي اقل ما يتمول وعن علي رضي الله عنه يحط الربع وعن ابن عباس رضي الله عنهما الثلث وقيل ندب لهم الى الانفاق عليهم بعد ان يؤدوا ويعتقوا وقيل امر لعامة المسلمين بامانة المكتابين واعطائهم سهمهم من الزكاة ويحل للمولى وان كان غنيا لانه لا يأخذ صدقة كالدائن والمشتري ويدل عليه قوله عليه السلام في حديث بريه هولها صدقة ولنا هدية

يدفعوا اليهم شيئاً مما أخذوه منهم أو هو أمر لعامة المسلمين بأن يعطوهم منهم الذي جعله الله تعالى لهم من الصدقات في قوله تعالى وفي الرقاب نقل الامام عن الامام الشافعي رحمه الله تعالى انه قال يجب على المولى ايتاء المكاتب وهو ان يحط عنه جزء من مال الكتابة او يدفع اليه جزء مما اخذ منه وقال الامام مالك وابو حنيفة واصحابه رحمه الله تعالى انه مندوب اليه وليس بواجب **قوله شرط للاكراه** يعني ان ارادة التحصن شرط للاكراه لان الاكراه لا يتصور الا عند ارادة التحصن فانهم لو لم يردن التحصن لكان زاهن بالطبع لا بالاكراه وان جعلت الارادة المذكورة شرط للنهي يتوهم انه اذا انتفت الارادة ارتفع النهي وارتقاعه يستلزم جواز الاكراه وليس كذلك لان ارتفاع النهي انما يستلزم جواز الاكراه ان لو كان الاكراه متصوراً حال انتفاء الارادة ولاشك انه لا يتصور اكراه الطائفة على الزنى فثبت ان عدم الارادة لا يستلزم جواز الاكراه والحاصل ان اكراههم على الزنى حرام حال ارادتهم التحصن وبمنع حال ارادتهم الفجور وقوله تعالى ان اردن تحصننا ليس المقصود منه تقييد النهي بل المقصود منه تعبير مخاطبين وتوبيخهم بان الاماء اذا رغبن في التحصن فانتهم بحق بذلك مع ما فيه من الاشارة الى تبيح حالهن ايضاً بكونهن راغبات في الزنى مائلات الى البغاء حيث اتى بكلمة ان دون اذا **قوله** ولذلك حرم على المكره القتل **قوله** وفي الهداية وان اكرهه بقتل علي قتل غيره لم يسعه ان يقدم عليه ويصبر حتى يقتل فان قتله كان آثماً لان قتل المسلم لا يستباح لضرورة ما فكذلك هذه الضرورة والقصاص على المكره عند ابى حنيفة ومحمد وقال الامام الشافعي رحمه الله تعالى يجب عليهما اي المكره والمكره وقال زفر يجب على المكره ثم ان الاكراه انما يحصل متى حصل التخويف بما يقتضي تلف النفس فاما باليسير من التخويف فلا تصير به مكرهه **قوله** واوضحت فيها الاحكام **قوله** لما كان المبين حكايات هذه السورة ووصفت نفس آياتها بكونها مبيّنات اشار الى ان اصل الاحكام مبين فيها فانسع في الظرف بان حذف حرف الجر واجرى المجرور مجرى المفعول به وقوله تعالى ومثلاً عطف على آيات اي وانزلنا مثلاً من امثال الذين مضوا من قبلكم اي قصة عجيبة من جنس قصصهم فان قصة عائشة رضي الله تعالى عنها كقصة يوسف ومريم عليهما السلام في القرابة فان قصتهما ذكر فيهما تهمته من برى مما اتهم به فيوسف عليه الصلاة والسلام اتهمته زليخا ومريم اتهمها اليهود مع برآئتهما وقيل المراد بالآيات القرآنية قال الامام رحمة الله تعالى عليه انه تعالى لما ذكر في هذه السورة هذه الاحكام وختم الكلام في الاحكام بهذه الآية وصف القرآن بصفات ثلاث احداها قوله تعالى ولقد انزلنا اليكم آيات مبيّنات اي مفصلات واثبتنا قوله تعالى ومثلاً من الذين خلوا من قبلكم وروى عن الضحاك انه قال يريد بالمثل ما ذكر في التوراة والانجيل من اقامة الحدود فانزل في القرآن مثله وروى عن مقاتل رضي الله تعالى عنه انه قال قوله تعالى ومثلاً اي شبيهاً من حالهم بحالكم في تكذيب الرسل عليهم الصلاة والسلام يعني بينا لكم ما احلنا بهم من العقاب لتمردهم على الله تعالى فجعلنا ذلك مثلاً لكم لتعلموا انكم اذا شاركنتمهم في المعصية كنتم مثلهم في استحقاق العقاب وثابتها قوله تعالى وموعظة للمتقين والمراد به الوعيد والتخدير من فعل المعاصي ثم انه تعالى لما وصف نفسه بانه انزل آيات مبيّنات واقام دلائل واضحات وقصة عجيبة من جنس قصص من قبلنا متضمنة لموعظة ينتفع بها المتقون عقبه بقوله تعالى الله نور السموات والارض مثل نوره كشكاة اي مظهرهما من العدم الى الوجود فان معنى النور في اللغة هو الذي يبين الاشياء ويظهرها للابصار هو اعلم ان النور على اربعة اوجه اولها نور يظهر الاشياء للابصار وهو لا يراها كنور الشمس وامثالها فانه يظهر الاشياء الخفية ولا يراها وثانيها نور البصر وهو لا يظهر الاشياء للابصار ولكنه يراها وهذا النور اشرف من الاول وثالثها نور العقل وهو يظهر الاشياء المعقولة الخفية في ظلمة الجهل للبصار وهو يدركها ويراه ورابعها نور الحق تعالى وهو يظهر الاشياء المدومة الخفية في العدم للابصار من الملك والملكوت وهو يراها في الوجود كما كان يراها في العدم بانها موجودة في علم الله تعالى وان كانت معدومة في ذواتها فالتغير علم الله تعالى ورؤيته باظهارها في الوجود بل كان التغير راجعاً الى ذوات الاشياء وصفاتها عند اليجاد والتكوين فقوله تعالى نور السموات والارض معناه والله تبارك وتعالى اعلم انه مظهرهما وموجدتهما من العدم بكمال القدرة الازلية كما حققه المصنف رحمه الله تعالى عليه بقوله فان النور ظاهر بذاته مظهر لغيره الخ وذكر وجودها اخر في تأويل الآية الشريفة وعلى كل تأويل تكون هذه الآية الشريفة كالتعليل لما قبلها **قوله** وهو بهذا المعنى لا يصح اطلاقه على الله تعالى **قوله** ضرورة ان حدوث الاجسام باسرها يستلزم حدوث الكيفيات

(ولا تتركها وقتاً تكتم) امامكم (على البغاء) على الزنى كانت لعبد الله بن ابي ست جوار يكرههن على الزنى وضرب عليهن الضرائب فشكا بعضهن الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فنزلت (ان اردن تحصننا) تغفنا شرط للاكراه فانه لا يوجد دونه وان جعل شرطاً للنهي لم يلزم من عدمه جواز الاكراه لجواز ان يكون ارتفاع النهي بامتناع النهي عنه واشار ان على اذا لان ارادة التحصن من الاماء كالشاذ النادر (لتبتغوا عرض الحياة الدنيا ومن يكرههن فان الله من بعد اكراههن غفور رحيم) اي لهن اوله ان تاب والاول اوفق للظاهر ولما في مصحف ابن مسعود بعد اكراههن لهن غفور رحيم ولا يرد عليه ان المكره غير آتمة فلا حاجة الى المغفرة لان الاكراه لا تافى المؤاخذه بالذات ولذلك حرم على المكره القتل واوجب عليه القصاص (ولقد انزلنا اليكم آيات مبيّنات) يعني الآيات التي بينت في هذه السورة واوضحت فيها الاحكام والحدود وقرأ ابن عامر وحزرة والكسائي وحفص في هذا وفي الطلاق بالكسر لانها واضحات بصدة فيها الكتب المتقدمة والعقول المستقيمة من بين بمعنى تبين اولانها بينت الاحكام والحدود (ومثلاً من الذين خلوا من قبلكم) اي ومثلاً من امثال من قبلكم اي وقصة عجيبة مثل قصصهم وهي قصة عائشة فانها كقصة يوسف ومريم (وموعظة للمتقين) يعني ما وعظ به في تلك الآيات وتخصيص المتقين لانهم المنتفعون بها وقيل المراد بالآيات القرآنية وبالصفات المذكورة صفاته (الله نور السموات والارض) النور في الاصل كيفية تدركها الباصرة اولاً وبواسطتها سائر المبصرات كالكيفية الفائضة من النيران على الاجرام الكشافة المحاذية لهما وهو بهذا المعنى لا يصح اطلاقه على الله تعالى الا بتقدير مضاف كقولنا زيد كرم بمعنى ذو كرم او على تجوز اما بمعنى منور السموات والارض

والاعراض القائمة بها فكيف يصح اطلاق الكيفية عليه تعالى والقول بكونه تعالى حالا في الاجسام مما يحكم به اذهة العقل باستحالة فان القائم بالغير محتاج اليه والمحتاج الى الغير كيف يكون الها ولما ثبت في الشرع اطلاق اسم النور عليه تعالى وانه من جملة اسمائه الشريفة الحسني خاض النحارير من فضلاء العلماء في توجيه اطلاقه عليه تعالى وجاء كل واحد منهم بما في وسعه وطاقته و اشار المصنف رحمة الله عليه الى ما ذكره من الوجوه فمحصل الجميع انه تعالى ليس في ذاته نورا بل انما يطلق عليه اسم النور اما بتقدير المضاف كقولك زيد كرم بمعنى ذو كرم او على نحو ذكره في ذاته وجوه اخرى فاندفع به ما يقال من ان قوله تعالى الله نور السموات والارض يقتضي ظاهرا انه تعالى في ذاته نور وقوله مثل نوره يقتضي ان لا يكون هو في ذاته نورا بل يكون هو امرا مضافا اليه وبينهما تناقض فقوله تعالى نور السموات والارض بمعنى صاحب النور او من قبيل التوصيف بالمصدر للبالغ على معنى انه منور لكل مستر بحيث كأنه عين نوره ومعنى تنويره انه تعالى نور العالم بالانوار الفاضلة من الكواكب او انه تعالى نور العالم العلوي بالملائكة والعالم السفلي بالانبياء عليهم الصلاة والسلام بناء على تشبيه الملائكة والانبياء عليهم الصلاة والسلام بالنور بمعنى الكيفية المدركة او لا في كونها بسبب الادراك فان الكيفية المذكورة انما اخصت بالفضيلة والشرف بسبب كون المراتب ظاهرة مجلبة بسببها وبشارتها في هذه الفضيلة اشياء اخر منها البصر وهو العين الظاهرة المدركة للاضواء والالوان ومنها البصيرة وهي القوة العاقلة التي تدرك نفسها وغيرها من الكليات والجزئيات ولما كان كل واحدة من القوة الحساسة والعاقلة مشابهة للكيفية المذكورة في كونها سبب الادراك صح اطلاق اسم النور عليه مجازا ومنها القرآن العظيم والملائكة والانبياء عليهم الصلاة والسلام فان القوة العاقلة قديستها الزبغ والخلل في العلوم النظرية فلا بد لها من هاد ومرشد ولا مرشد فوق كلام الله تعالى وفوق ارشاد الانبياء فلايات القرآنية بالنسبة الى عين القلب بمنزلة نور الشمس الى الباصرة فلذلك سمي القرآن نورا في قوله تعالى فاتموا بالله ورسوله والنور الذي انزلنا وقوله تعالى وانزلنا اليكم نور اميينا ونفوس الانبياء عليهم الصلاة والسلام ايضا بمنزلة نور الشمس فكما ان الشمس في عالم الاجسام تفيد النور لغيرها ولا تستفيد من غيرها فكذا نفس النبي تفيد الانوار العقلية لسائر النفوس البشرية ولا يستفيد النور العقلي من كل شئ من الانفس البشرية فلذلك وصف الله تعالى نبينا محمدا صلى الله عليه وسلم بانه سراج منير وقد ثبت ان الانوار الحاصلة في ارواح الانبياء عليهم الصلاة والسلام مقتبسة من الانوار الحاصلة في ارواح الملائكة عليهم الصلاة والسلام قال الله تعالى ينزل الملائكة بالروح من امره على من يشاء من عباده وقال تعالى نزل به الروح الامين على قلبك وقال تعالى ان هو الاوحى يوحى وهو لا يكون الا بواسطة الملائكة فلما كان ارواح الملائكة كالمعادن لانوار عقول الانبياء كانت ارواحهم بمنزلة الانوار ايضا واغوى من عقول الانبياء عليهم الصلاة والسلام فهذا هو وجه قول المصنف رحمة الله تعالى عليه انه تعالى منور السموات والارض بالملائكة والانبياء عليهم الصلاة والسلام **قوله** او مدبرهما **قوله** بان شبه التدبير الحسن بالنور في كون كل واحد منهما سبب الاهداء الى المصالح فاطلق اسم النور على التدبير الحسن على سبيل الاستعارة التصريحية واطلق النور بهذا المعنى عليه تعالى على طريق التوصيف بالمصدر للبالغ **قوله** او موجدتهما **قوله** على ان يكون قوله الله نور هما من باب التشبيه البليغ اى كالنور بالنسبة اليهما من حيث كونه مظهرا لهما اى موجدا فان اصل التنوير هو الظهور من ظلمة العدم وانما يظهر بتأثير قدرته تعالى **قوله** او الذي به تدرك **قوله** على ان يكون المراد منه انه تعالى نور بالنسبة الى نفس السموات والارض وقوله او يدرك اهلها على ان يكون تقدير الكلام الله نور اهل السموات واهل الارض وعلى التقديرين يكون الكلام من باب التشبيه البليغ ايضا حيث شبه تعالى بالنور بمعنى الكيفية من حيث انه تعالى سبب لادراك السموات والارض بالبصرة ولادراك ما فيها من وجود الدلالات على وجود الصانع ذي الجلال والاکرام بالبصرة وذلك لان هذه الادراكات ليست مقتضى ذات البصرة والالما فارقتها بل هي مسندة الى سبب خارج عن ذاتها يفيض تلك الادراكات عليها وهو الله سبحانه وتعالى فهو الذي به تدرك او به يدرك اهلها فشا به النور بمعنى الكيفية فلذلك قيل على سبيل التشبيه البليغ الله نور **قوله** من حيث انه يطلق على الباصرة الخ **قوله** استشهدا على اطلاق النور على ما يكون سبب الادراك كالبصرة والبصرة وان جاز ان يكون اطلاق النور على الباصرة لكونها متعلقة بالنور ومدركة او لا وبالذات ثم انه لما

وقد قرئ به فانه تعالى نورهما بالكواكب وما يفيض عنها من الانوار او بالملائكة والانبياء او مدبرهما من قولهم للرئيس القائق في التدبير نور القوم لانهم يهتدون به في الامور او موجدتهما فان النور ظاهر بذاته مظهر لغيره واصل الظهور هو الوجود كما ان اصل الخفاء هو العدم والله سبحانه وتعالى موجود بذاته موجد لما عداه او الذي به تدرك او يدرك اهلها من حيث انه يطلق على الباصرة لتعلقها به او لمشاركتها له في توقف الادراك عليه ثم على البصرة لانها اقوى ادراكا قائما تدرك نفسها وغيرها من الكليات والجزئيات الموجودات والمعدومات وتغوص في بواطنها وتصرف فيها بالتركيب والتحليل ثم ان هذه الادراكات ليست لذاتها والالما فارقتها فهي اذا من سبب يفيضها عليها وهو الله سبحانه وتعالى ابتداء او توسط من الملائكة والانبياء ولذلك سموا انوارا

بين ان الباصرة تشارك النور في توقف الادراك على كل واحد منهما بين ان ادراك المرتب على البصيرة اقوى الادراك المرتب على الباصرة فلما كان وجه الشبه بينهما وبين النور اقوى كان اطلاق لفظ النور عليهما اقرب واولى فان القوة الباصرة لا تدرك نفسها ولا تدرك ادراكها ولا تدرك آلتها ايضا اما ان لا تدرك نفسها ولا ادراكها فلا نفها ليسا من الامور المبصرة بالعين واما ان لا تدرك آلتها التي هي العين فظاهر والبصيرة تدرك نفسها وتدرك ادراكها وتدرك آلتها وهي القلب والدماغ وايضا القوة العاقلة تدرك الكليات والجزئيات الموجودة والمعدومة والقوة الباصرة لا تدرك الا الجزئيات الموجودة وايضا القوة العاقلة تدرك ظواهر الاشياء وبواطنها بخلاف القوة الحسية فانها لا تدرك من الانسان مثلا الا السطح الظاهر من جسمه والالوان القائمة بذلك السطح بالاتفاق وليس الانسان عبارة عن مجرد السطح واللون فالقوة الباصرة وان كانت بالنسبة الى الظاهر نورا الا انها بالنسبة الى البواطن مظلمة فكانت القوة العاقلة اشرف من الباصرة من هذا الوجه وايضا القوة العاقلة تتصرف في بواطن مدركاتها بالتركيب والتحليل فانها تضم الجنس الى الفصل فتستحدث منهما طبيعة نوعية مركبة منهما وتحلل تلك الطبيعة الواحدة المقومة الى مقوماتها والى عوارضها اللازمة والمعارفة ثم تحلل مقوماتها الى الجنس وجنس الجنس والفصل وفصل الفصل وجنس الفصل وفصل الجنس الى غير ذلك والقوة الباصرة عاجزة عن النفوذ في بواطن الماهية وابعاقها **قوله** ويقرب منه **قوله** اي من قوله الله نور السموات والارض قول ابن عباس معناه الخ فانه الذي به تدرك السموات لانه لما كان معنى قوله تعالى نور السموات والارض انه تعالى به تدرك او يدرك اهلها على معنى انه تعالى يجعل للكافرين من المعارف والعلوم ما يهتدون به ويتخلصون به من ظلمات الكفر والضلالات وورطات الزيغ والجهالات بوحى ينزله وينبئ ببلغه وهو قريب من قول جبرالامة رضى الله تعالى عنه معنى كونه تعالى نور السموات والارض انه هادى من فيهما فهم بنوره مهتدون قال المصنف ويقرب منه الخ فعلى هذا شبهت الهداية بالنور في كونها سببا للوصول الى المطلوب فاطلق اسم النور عليها على سبيل الاستعارة ثم اطلق النور بمعنى الهداية عليه تعالى على طريق رجل عدل **قوله** واصافته اليهما **قوله** مع ان كونه تعالى نورا باى معنى كان ليس بالاضافة اليهما فقط فانه تعالى صاحب لنور جميع المستنيرات ومنوره هو مدبر امرها وموجدها **قوله** لم يكن على ظاهره **قوله** وهو انه تعالى في ذاته نور بل هو مؤول باحد التاويلات المذكورة **قوله** كصفة مشكاة **قوله** اشارة الى ان نعمة مضافا محذوف والى كمثل مشكاة وهو خبر لقوله مثل نوره وهذه الجملة تفسير لما قبلها فلا محل لها وقوله فيها مصباح صفة لمشكاة **قوله** درى **قوله** قرأ ابو عمرو والكسائى درى بكسر الدال وياء بعدها همزة وقرأ حزة و ابو بكر عن عاصم رحهما الله تعالى بضم الدال وياء بعدها همزة والباقيون بضم الدال وتشديد الياء من غير همزة والمعنى انه يشبه الدر لصفائه ولعانه ويحتمل ان لا يكون منسوباً بل تكون الياء الاخيرة مقلوبة من الهمزة الاصلية ويكون اصله درى على وزن فعيل كترىق وهو حب العصفرو هو القرطم **قوله** وقد قرئ به مقلوبا **قوله** اي وقد قرئ بكسر الدال وقلب الهمزة ياء **قوله** تعالى توقد **قوله** على وزن تفعل فعلا ماضيا مسندا الى ضمير فائد على المصباح ولا يعود على الكوكب لفساد المعنى وهى قرأة ابن كثير و ابى عمرو والنقوب التوقد والاشتعال ومن في قوله من شجرة لا بتداء الغاية ونمة مضاف محذوف اى من زيت شجرة والذباله بضم الذال الفتيلة وقوله زيتونة بدل من شجرة **قوله** وقرأ نافع وابن عامر وحفص بالياء **قوله** اي يوقد بضم الياء من تحت وفتح القاف على بناء المفعول من اوقد والضمير المستتر فيه يعود على المصباح وقرأ باقى السبعة كذلك الا انه بالتاء من فوق والضمير المستتر فيه القائم مقام الفاعل يعود على الزجاجه محذوف المضاف اى يوقد مصباح الزجاجه وقرئ توقد بفتح التاء من فوق وضم الدال مضارع توقد اصله توقد ياء من تحت وتاء من فوق فحذفت التاء من فوق وهذا الحذف شاذ غريب اذ لم يتوال مثلان ولم يبق في اللفظ ما يدل على المحذوف بخلاف نحو تنزل وتلظى فان فيه تامين والباقي منهما يدل على ما حذف **قوله** تعالى لاشرقية **قوله** صفة لشجرة دخلت عليها لا لتفيد النقي وقرئ لاشرقية بالرفع على اضممار مبتدا اى لاشرقية هى والجملة ايضا فى محل الجر على انها صفة لشجرة وكذا قوله يكاد زيتها بضمى وجواب قوله ولولم تمسسه نار محذوف اى لاضاء حذف لدلالة ما قبله عليه والجملة حالية جيب بها لاستقصاء الاحوال حتى فى هذه الحالة **قوله** فى مفاة **قوله** المفاة والمفاة المكان الذى لا تطلع

ويقرب منه قول ابن عباس معناه هادى من فيهما فهم بنوره يهتدون واصافته اليهما للدلالة على سعة اشراقه او لاشتمالهما على الانوار الحسية والعقلية وقصور الادراكات البشرية عليهما وعلى المتعلق بهما والمدلول لهما (مثل نوره) صفة نوره العجيبة الشأن واصافته الى ضميره سبحانه وتعالى دليل على ان اطلاقه عليه لم يكن على ظاهره (كمشكاة) كصفة مشكاة وهى الكوة عبر النافذة (فيها مصباح) سراج ضخم ثاقب وقيل المشكاة الانبوبة فى وسط القنديل والمصباح الفتيلة المشتعلة (المصباح فى زجاجة) فى قنديل من الزجاج (الزجاجة كانه كوكب درى) مضى متلاى كانه زهرة فى صفائه وزهرته منسوب الى الدر اوفصيل كترىق من الدر فانه يدفع الظلام بضوئه او بعض ضوئه بعضا من لعانه الا انه قلبت همزته ياء ويدل عليه قرأة حزة و ابى بكر على الاصل وقرأة ابى عمرو والكسائى درى كشرىب وقد قرئ به مقلوبا (توقد من شجرة مباركة زيتونة) اى ابتداء نقوب المصباح من شجرة الزيتون المتكاثر نفعه بأن رويت ذبائله بزيتها وفى ابهام الشجرة ووصفها بالبركة ثم ابدال الزيتون منها تفخيم لشأنها وقرأ نافع وابن عامر وحفص بالياء والبناء للمفعول من اوقد وحزة والكسائى و ابو بكر بالتاء كذلك على اسناده الى الزجاجه محذوف المضاف وقرأ ابن كثير و ابو عمرو توقد بمعنى توقد وقرئ يوقد محذوف التاء لاجتماع زيادتين وهو غريب (لاشرقية ولاغربية) تقع الشمس عليها حينادون حين بل بحيث تقع عليها طول النهار كالتى تكون على قلة او صحراء واسعة فان تمرقتها تكون انضج وزيتها اصفى اولانابتة فى شرق المعمورة وغربها بل فى وسطها وهو الشام فان زيتونه اجود الزيتون اولافى مضى تشرق الشمس عليها دائما قهرقها او فى مفاة تغيب عنها دأبا فتتركها تيناو فى الحديث لاخبر فى شجرة ولا فى نبات فى مفاة ولاخبر فيهما فى مضى

الشمس عليه هذا قول ابي عمرو وقال غيره مفاية ومقبوة بغير همزة نقيض المضاهة يقال ضحيت للشمس بكسر الحاء
ضياء بالمد اذ ابرزت لها وضحيت بالقبح والمستقبل اضحى في اللغتين جميعا قال تعالى انك لا تنظما فيها ولا تضحي
﴿قوله نور على نور﴾ اي فكان زيتها نورا على نور بمعنى نور المصباح على نور الزجاجة او نور النار ونور
المصباح او نور الزجاجة وقوله نور على نور خبر مبتدأ محذوف اي النور الذي شبيهه نور الله تعالى هو نور على نور
واعلم ان الامور التي اعتبرها الله تعالى في هذه الامثال بما يوجب كمال الضوء فاولها ان المصباح اذا لم يكن في المشكاة
تفرقت اشعته واذا وضع في المشكاة اجتمعت اشعته فكان اشدة انارة والذي يحقق ذلك ان المصباح اذا كان في المشكاة
او كان في بيت صغير فانه يظهر من ضوئه اكثر مما اذا كان في البيت الكبير وثانيها ان المصباح اذا كان في زجاجة
صافية والاشعة المنفصلة عن المصباح تعكس من بعض جوانب الزجاجة الى بعض كان اكل في الضوء والنور
من غيره لما في الزجاجة من الصفاء والشفافة والذي يحقق ذلك ان شعاع الشمس اذا وقع على الزجاجة الصافية قوي
حتى انه يظهر فيما يقابله مثل ذلك الضوء فاذا انعكست تلك الاشعة من كل واحد من جوانب الزجاجة الى الجانب
الاخر كثرت الانوار والاضواء وبلغت النهاية الممكنة وثالثها ان ضوء المصباح يختلف بحسب اختلاف ما يشعده
فاذا كان ذلك الدهن صافيا خالصا كان حاله بخلاف حاله اذا كان كدرا ورابعها ان هذا الزيت يختلف بحسب
اختلاف شجرته فاذا كانت لاشرقية ولاغربية بمعنى انها بارزة للشمس في كل حالة كان ثمرها اشدة نضجا فيكون
زيت اكثر صفاء فاذا اجتمعت هذه الاربعة وتعاونت صار ذلك الضوء خالصا كاملا فيصلح ان يجعل مثلا لنور
الله تعالى ﴿قوله الاول انه تمثيل للهدى﴾ اعلم انه لا بد في التشبيه من امرين المشبه والمشبه به واختلف
اهل التفسير في ان المشبه ههنا اي شي هو وذكروا وجوها احدها وهو قول جمهور المتكلمين ان المراد به الهدى
الذي هو الآيات المبيّنات والمعنى ان هداية الله تعالى قد بلغت في الظهور والجلال الى اقصى الغايات وصارت بذلك
بمثلة مشكاة يكون فيها زجاجة صافية وفي الزجاجة مصباح وقد زيت ببلغ النهاية في الصفاء او ان هداية الله تعالى
من حيث انها في غاية الظهور والجلال وانما محفوفة بظلمات او هام الناس بمثلة المصباح الموصوف بانه مع كونه
في غاية الجلاء محفوف بظلمة المشكاة فان قيل لم شبه بذلك وقد قالوا ان ضوء الشمس ابلغ من ذلك بكثير اجيب
بانه سبحانه وتعالى اراد ان يصف الضوء الكامل الذي يلوح وسط الظلمة لان الغالب على او هام الخلق وخيالاتهم
انما هو الشبهات التي هي كالظلمات وهداية الله تعالى فيما بينها كالضوء الكامل الذي يظهر فيما بين الظلمات وهذا
المقصود لا يحصل من تشبيهه بضوء الشمس لان ضواها اذا ظهر امتلا العالم من النور الخالص واذا غاب امتلا العالم
من الظلمة الخالصة فلا جرم كان ذلك المثل ههنا ابيق ووفق ﴿قوله وانما ولي الكاف المشكاة﴾ بمثلة
دخولها على المصباح ولهذا قال بعض المفسرين ان هذه الآية من المقلوب والتقدير مثل نوره كصباح في مشكاة
لان المشبه به نوره تعالى هو الذي يكون معدنا للنور ومنبعه وذلك هو المصباح لا المشكاة ﴿قوله او تمثيل
لما نور الله تعالى به قلب المؤمن﴾ وهونور الايمان والعلوم المتعلقة بمعاني آيات كتاب الله تعالى ومعرفة المبدأ
والمعاد والشرائع وهذا النور وان كان محله قلب المؤمن الا انه نور الله تعالى من حيث انه تعالى هو الذي نور قلبه
والمقصود من التمثيل بيان ان ايمان المؤمن وما في قلبه من العلوم والعارف قد بلغ في الصفاء عن الشبهات والامتناع
عن ظلمات الضلالات مبلغ نور المشكاة المنعوتة ﴿قوله او تمثيل لما منح الله تعالى به عبادته من القوى الدرّاة
الخمسة المرتبة﴾ ذكر الامام الغزالي نفعنا الله به آمين ان القوى الدرّاة انوار من حيث انه يظهر بها اصناف
الموجودات وان مراتب القوى المدركة الانسانية خمس احداها القوة الحساسة وهي التي تلتقي ما تدركه الحواس
الخمس وتسمى الحس المشترك وثانيها القوة الخيالية التي تحفظ صور تلك المحسوسات لتعرضها على القوة العقلية
التي هي فوقها عند الحاجة اليه وثالثها القوة العقلية المدركة للحقائق الكلية ورابعها القوة المفكرة وهي التي تأخذ
المعارف فتؤلفها تأليفا فتستخرج من تأليفها اباها علما بالجهول وخامستها القوة القدسية التي يختص بها الانبياء
وبعض الاولياء ويجلي فيها لوائح الغيب وامرار الملك والملكوت واليه الاشارة بقوله تعالى وكذلك اوحينا
اليك روحا من امرنا ما كنت تدري ما الكتاب ولا الايمان ولكن جعلناه نورا نهدي به من نشاء من عبادنا وهذه
المراتب الخمس يمكن تشبيهها بالامور التي ذكرها الله تعالى وهي المشكاة والزجاجة والمصباح والشجرة والزيت
فشبه الله تعالى القوة الحساسة بالمشكاة من حيث ان محلها اي مأخذ ما ارتسم فيها كالقوى فان الحس

(يكاد زيتها يضيء ولولم تمسسه نار)
اي يكاد يضيء بنفسه من غير نار لتلاؤمه
وفرط ويضه (نور على نور) نور متضاعف
فان نور المصباح زاد في انارته صفاء الزيت
وزهرة القنديل وضبط المشكاة لا شعته
وقد ذكر في معنى التمثيل وجوه الاول انه
تمثيل للهدى الذي دل عليه الآيات المبيّنات
في جلاء مدلولها وظهور ما تضمنته من الهدى
بالمشكاة المنعوتة او تشبيه للهدى من حيث
انه محفوف بظلمات او هام الناس وخيالاتهم
بالمصباح وانما ولي الكاف المشكاة لاشتمالها
عليه وتشبيهه به اوفق من تشبيهه بالشمس
او تمثيل لما نور الله به قلب المؤمن من المعارف
والعلوم نور المشكاة المنبث فيها من
مصباحها ويؤيده قرآءة ابي مثل نور المؤمن
او تمثيل لما منح الله به عبادته من القوى
الدرّاة الخمس المرتبة التي ينوط بها المعاش
والمعاد وهي الحساسة التي تدرك المحسوسات
بالحواس الخمس والخيالية التي تحفظ صور
تلك المحسوسات لتعرضها على القوة
العقلية متى شاءت والعاقلة التي تدرك
الحقائق الكلية والمفكرة وهي التي تؤلف
المعقولات لتستخرج منها علم ما لم يعلم

المشرك انما يأخذ مدركاته من عدة ثقب كالمينين والاذنين والمخريين والنم وكل واحدة من تلك الثقب تشبه كوة غير نافذة وهي المشكاة **﴿ قوله ﴾** ووجهها الى الظاهر اي القوة الحساسة ووجهها الى الظاهر لا تدرك ما وراء نفسها وانما تدرك ما قدماها كالكوة لا تنظر الى ما وراءها لكونها غير نافذة وايضا اضاءتها ليست بنفس ذاتها بل بما ارتسم فيها من الصور المدركة كالمشكاة التي لا تضيئ بالذات بل بواسطة ما وضع فيها من المصباح وشبه القوة الخيالية بالزجاجة من حيث انها تقبل صور المدركات من جوانب البدن كما تقبل الزجاجة الانوار الحسية من الجوانب ومن حيث انها تضبط الانوار العقلية وتحفظها كما تحفظ الزجاجة الانوار الحسية عن الانحلال والزوال ومن حيث انها تستنير بما تشتمل عليه من العقولات كما تستنير الزجاجة بما فيها من المصباح وشبه القوة العقلية بالمصباح لاضاءتها بالادراك والمعارف كما يضيئ المصباح بالانوار الحسية وشبه القوة الفكرية بالشجرة المباركة من حيث انها تؤدى الى نتائج كثيرة وهي بمنزلة الثمرة فان الفكرة نتيجتها هي عمراتها ثم تعود فتجعل تلك الثمرات مدونة ثم تعود لامثالها حتى تؤدى الى ثمرات لانهاية لها فبالحرى ان يكون مثلها في هذا العالم هي الشجرة المباركة الكثيرة النعم والزيوت الثمرة عطف على قوله كالشجرة المباركة الاولى توضيح لكون الفكرة كالشجرة المباركة والثاني توضيح لكونها كزيتونة فان شجرة الزيتون لها فضيلة على سائر الاشجار من حيث ان لب ثمرتها هو الزيت الذي له منافع كثيرة ومن جعلتها انه مادة المصباح والانوار الحسية وله من بين سائر الادهان زيادة الاشراق مع قلة الدخان فلذلك اذا ابدال قوله زيتونة من قوله شجرة مباركة فتحتم شأن الشجرة **﴿ قوله ﴾** التي لا تكون شرقية ولا غربية **﴿ صفة لقوله ﴾** والمفكرة ولما اعتبر في جانب المشبه بها كونها لاشرقية ولا غربية تعرض لكونها معتبرة في جانب المشبه ايضا لكون المشابهة من هذا الوجه فان القوة المفكرة لما كانت مجردة عن الواحق الجسمية لم تكن شرقية ولا غربية فلذلك شبهت بشجرة لاشرقية ولا غربية **﴿ قوله ﴾** اولوقوعها بين الصور والمعاني **﴿ ملة لكون الفكرة لاشرقية ولا غربية ولما لم يكن ارتفاعها مخصصا بجانب الصور ولا بجانب المعاني شبهت بشجرة لاشرقية ولا غربية فالوجودات الخارجية لما كانت محققة بالاصالة وكانت المعاني بحسب الاغلب منتزعة منها بافاضة القاعل المختار اياها على النفس الناطقة على حسب مناسبات مختلفة واستعدادات شتى كان جانب الصور اشبه بكونه شرقيا وجانب المعنى بكونه غربيا وشبهت القوة القدسية بالزيت الذي يكاد يضيئ من غير ان تمسه نار فان القوة القدسية لكمال صفاتها وشدة استعدادها لاحتياج الى تعليم وتبنيه في الاستنارة بالعلوم والمعارف ولما كانت هذه القوى مرتبة حيث كان الحس كالمقدمة للخيال والخيال كالمقدمة للعقل ناسب ان تجعل المشكاة كالظرف للزجاجة التي هي كالظرف للمصباح **﴿ قوله ﴾** او تمثيل للقوة العقلية في مراتبها **﴿ كاذب اليه ابو علي ابن سينا فان النفس الناطقة بحسب استكمالها بالمطالب النظرية لها مراتب مختلفة الاولى مرتبة الاستعداد بحصول الكمال والثانية مرتبة حصول نفس الكمال ثم ان الاستعداد على ثلاث مراتب اضعفها الاستعداد الحض والنفس في هذه المرتبة تسمى عقلا هيولانيا والاستعداد المتوسط يحصل عند حصول العقولات الاولى وتمكن النفس من ترتيبها والانتقال منها الى المطالب النظرية والنفس في هذه المرتبة تسمى عقلا بالملكة والاستعداد القوي هو استعداد استحضار المطالب بعد حصولها والذهول عنها من غير تجشم كسب جديد وتسمى النفس في هذه المرتبة بالعقل بالفعل وتسمى في مرتبة الكمال وهي مرتبة حصول المطالب ومشاهدتها بالعقل المستفاد وقد تطلق هذه الاسامي على انفس هذه المراتب ايضا ثم حصول المطالب من المبادئ الاولى ان كان ترتيبها والانتقال من بعضها الى بعض بطريق الحركة في الكيف يسمى تحصيلها بهذه الطريق فكرا وان لم يكن بطريق الترتيب والانتقال من بعضها الى بعض يسمى حدسا وهذه المراتب يصح اطلاق اسم النور عليها لكونها وسائل الى ظهور المدركات والقوة العقلية في مرتبة العقل الهيولاني تشبه بالمشكاة الخالية في بدء الامر عن الانوار الحسية المستعدة للاستنارة بها وفي مرتبة العقل بالملكة تشبه بالزجاجة المتلثة في نفسها الشبيهة بالكوكب الدررى القابلة للانوار الفاضلة عليها من النير الخارجى وقد مر ان القوة العقلية في مرتبة تمكنها من تحصيل النظريات قديكون تمكنها منه بطريق الحركة الفكرية وقديكون بطريق الحدس وشبه تمكنها من تحصيل النظر منه بالطريق الاولى تمكن الزجاجة من التوقد من شجرة الزيتون فان توقد الزجاجة من تلك الشجرة يحتاج الى تكلف واعمال مثل ان يعصر زيتونها ويستخرج زيتها وتروى****

جعلناه نورا نهدي به من نشاء من عبادنا بالاشياء الخمسة المذكورة في الآية وهي المشكاة والزجاجة والمصباح والشجرة والزيت فان الحساسة كالمشكاة لان محلها كالكوى ووجهها الى الظاهر لا تدرك ما وراءها وضاءتها بالمعقولات بالذات والخيالية كالزجاجة في قبول صور المدركات من الجوانب وضبطها للانوار العقلية وانارتها بما تشتمل عليه من المعقولات والعاقلة كالمصباح لضاءتها بالادراكات الكلية والمعارف الالهية والفكرة كالشجرة المباركة لتأديتها الى ثمرات لانهاية لها والزيوت الثمرة للزيت الذي هو مادة المصباح التي لا تكون شرقية ولا غربية ليجرداها عن الواحق الجسمية اولوقوعها بين الصور والمعاني متصرفة في القبيلين منتفعة من الجانبين والقوة القدسية كالزيت فانها لصفاتها وشدة ذكائها تكاد تضيئ بالمعارف من غير تفكر ولا تعليم او تمثيل للقوة العقلية في مراتبها بذلك فانها في بدء امرها خالية عن العلوم مستعدة لقبولها كالمشكاة ثم تنقش بالعلوم الضرورية بتوسط احساس الجزئيات بحيث يتمكن من تحصيل النظريات فتصير كالزجاجة متلثة في نفسها قابلة للانوار وذلك التمكن ان كان بفكر واجتهاد فكالشجرة الزيتون وان كان بالحدس فكالزيت وان كان بقوة اقدسية فكالذي يكاد زيتها يضيئ لانها تكاد تعلم ولوام يتصل بلك الوحي والالهام الذي مثله النار من حيث ان العقول تشتعل عنها ثم اذا حصلت لها العلوم بحيث يتمكن من استحضارها متى شاءت كان كالمصباح فاذا استحضرها كان نورا على نور (يهدي الله لنوره) لهذا النور الثاقب (من يشاء) فان الاسباب دون مشيئته لاغية اذ بها تمامها (ويضرب الله الامثال للناس) ادناه للعقول من المحسوس توضيحا وبيانا (والله بكل شىء عليم) معقولا كان او محسوسا ظاهرا كان او خفيا وفيه وعد ووعد لمن تدبرها ولن لم يكثر بها

الفتيلة بزيتها فكذلك الاستحصال من المطالب بطريق المنكر فان النفس تحتاج فيه الى مزاولة الفكر والاعمال فكان قوله تعالى توقد من شجرة مباركة زيتونة الى تشبيه مرتبة التمكن من الاستحصال بطريق الفكر بتوقد الزجاجة من شجرة الزيتون وقوله تعالى يكاد زيتها اشارة الى تشبيه تمكنها بطريق الحدس بتوقد الزجاجة من الزيت ثم ان القوة النفسانية المتمكنة من الاستحصال اذ بلغت وقويت في صفاتها عن الكدورات الطبيعية الى غاية اللطافة يكون استفاضتها من عالم الغيب في غاية الكمال والقوة حتى تكاد تعلم وان لم تتصل بملك الوحي والالهام فكان قوله تعالى يكاد زيتها يضيء ولولم تمسه نار اشارة الى تشبيه تمكنها من تحصيل النظريات بقوة قدسية بالزجاجة التي لا تحتاج في توقدها الى ان تمس النار زيتها بل تشتعل بمجرد صفاء الزيت الحاصل فيها فظهر بما قررناه ان للقوة العقلية في مرتبة تمكنها من تحصيل النظريات ثلاثة اعتبارات تمكنها منه بطريق الفكر وبطريق الحدس وبالقوة القدسية وشبهت بالاعتبار الاول بالزجاجة المتوقدة من الشجر وبالاعتبار الثاني بالزجاجة المتوقدة بالزيت الذي مسته النار وبالاعتبار الثالث بالزجاجة التي لا تحتاج في توقدها الى ان يتصل زيتها بالنار ثم انها شبهت في مرتبة العقل بالفعل بالمصباح الذي اشتعلت فتيلته المشبعة بالزيت بمهاسة النار اياها فان المدركات النظرية في هذه المرتبة وان لم تكن بحيث تشاهدها النفس بالفعل الا انها حاصلة عندها مخزونة فيها بحيث لا تحتاج في استحضارها الى تجشم كسب جديد فصيح تشبيهها في هذه المرتبة بالمصباح المذكور وشبهت في مرتبة العقل المستفاد بالنور المتضاعف فان العاقلة اذا استحضرت العلوم الضرورية والنظرية بالفعل وصارت مشاهدة اياها حصل لها نور على نور اعنى نور مشاهدة النظريات على نور مشاهدة الضروريات ونور ملكة الانتقال عنها الى النظريات ونور حصولها بالفعل وحاصل الكلام انه تعالى مثل نوره الذي اعطاه الانسان المكرم اعنى النور المعنوي الذي هو مراتب النفس الانسانية من بداية الاستكمال الى نهايته وقواها الفائضة عليه وهي القوة الفكرية والحدسية والقدسية بما ذكره من المشكاة والزجاجة والشجرة والزيتونة والزيت الذي مسته النار والزيت الذي يكاد يضيء من غير ان تمسه النار والمصباح ونور على نور فظهر بما ذكرنا وجه الترتيب المذكور في الآية

قوله متعلق بما قبله اي صفة لمشكاة او متعلق بمحذوف او متعلق بقوله توقد ولما ورد ان يقال ان المقصود من التمثيل تعظيم شأنه اي شأن نور الله تعالى من حيث الوضوح والجلال وتشبيهه بما هو في غاية الانارة والجلال فلا بد ان يكون لكل واحد من القيود المعتبرة في المشبه به مدخل في ذلك ولا مدخل لكون المشكاة المنعوتة في المساجد ولا لكون المصباح الكائن فيها يوقد في المساجد في زيادة المصباح المذكور انارة واضاءة فأي فائدة في اعتباره في جانب المشبه به اشارة الى دفعه بقوله فيكون تقييدا للمثل به بما يكون تحجيروا ومبالغة فيه فان اصل التحجير قد حصل بباقي القيود المذكورة وباعتبار كونها في المساجد تحصيل المبالغة في التحجير وفي الصحاح تحجير الخط والشعر وغيرهما تحسينه وقوله او تمثيلا عطف على قوله تحجيروا وهو مبني على ان يكون المشبه نور المؤمن فانه لما اعتبر في جانب المشبه به كون المشكاة التي فيها المصباح واقعة في المساجد لزم ان يعتبر في جانب المشبه ايضا كون القلب المنور واقعا فيما يشبه المساجد وهو اماصلاته او بدنه فان كل واحد من الصلاة والبدن لما كان مجلا لا تواع العبادات شابه المسجد كما قيل مثل ما نور الله تعالى به قلب المؤمن وهو في الصلاة وقلبه الموضوع في بدنه كمثل المشكاة المنعوتة فيكون التشبيه مفردا شبه قلبه بالمشكاة وما فيه من النور بنور المصباح الموصوف وصلاته وبدنه بالمسجد

قوله ولا ينافي جمع البيوت ووحدة المشكاة جواب عما يقال كيف يجوز ان يكون قوله في بيوت صفة مشكاة وهي واحدة والمشكاة الواحدة لا تكون في بيوت وحاصل الجواب ان التذكير في قوله تعالى كمشكاة وفي قوله تعالى فيها مصباح وفي قوله تعالى في زجاجة وفي قوله تعالى كما انها كوكب دري لنوعية لا لفردية

قوله وفيها تكرر جواب عما يقال لا وجه لكون قوله تعالى في بيوت متعلقا بالفعل المذكور بعده وهو يسبح لانه يصير المعنى حينئذ في بيوت اذن الله تعالى يسبح له فيها فيكون قوله فيها تكرر بلا فائدة فاجاب عنه بان التكرير لاجل التأكيد كثير

قوله او بمحذوف مثل سبحوا في بيوت وهذه الجملة مرتبة على قوله تعالى نور السموات والارض اي الله نور السموات فسبحوه في بيوت الا انه ترك الفاء لعلمه كما يقال قد يدعوك والمراد قم فانه يدعوك

قوله والمراد بها المساجد اي لا مطلق البيوت لان المراد بالاذن الامر وفي البيوت مالم يامر الله تعالى بان يرفع سواء كان الرفع بمعنى البناء كما في قوله تعالى واذ يرفع ابراهيم القواعد من البيت او بمعنى التعظيم

(في بيوت) متعلق بما قبله اي كمشكاة في بعض بيوت او توقد في بعض بيوت فيكون تقييدا للمثل به بما يكون تحجيروا ومبالغة فيه فان قناديل المساجد تكون اعظم او تمثيلا لصلاة المؤمنين او ابدانهم بالمساجد ولا ينافي جمع البيوت ووحدة المشكاة اذ المراد بها ماله هذا الوصف بلا اعتبار ووحدة ولا كثرة او بما بعده وهو يسبح وفيها تكرر مؤكدا لا يذكر لانه من صلاة ان فلا يعمل فيما قبله او بمحذوف مثل سبحوا في بيوت والمراد بها المساجد لان الصفة ثلاثتها وقيل المساجد الثلاثة والتكبير للتعظيم (اذن الله ان ترفع) بالبناء او التعظيم (ويذكر فيها اسمه) عام فيما يتضمن ذكره حتى المذاكرة في افعاله والمباحثة في احكامه (يسبح له فيها بالغدو والآصال رجال) يزهونه اي يصلون له فيها بالغدوات والعشايا والغدو مصدر اطلق الوقت ولذلك حسن اقترانه بالآصال وهو جمع اصيل وقرى والآصال وهو الدخول في الاصيل

والضماير الواقعة في البحر وان لم يجر ذكره لدلالة المعنى عليه (ومن لم يجعل الله له نورا) ﴿٤٣٢﴾ ومن لم يقدره الهداية ولم يوفقه لاسبابها

الذي لا يفتك عماليه وبالجملة ما يصدر من الكافر من العقائد والاقوال والاعمال لكونها خالية عن نور هداية الله تعالى وتوفيقه وعن نور دلائل الحق وبرايمه العقلية والنقلية وعن تقليد اهل الحق كانت تلك العقائد والاعمال والاقوال كلها كالظلمات المترابطة فان الكافر لا يهتدى بقلبه ولا يسمعه ولا يبصره الى ما هو الحق المقبول عند الله تعالى فلا يدري الحق ولا يدري انه لا يدري ويعتقد انه يدري فيشتد اصراره على ما هو عليه من الكفر وانواع الضلالات والجهالات فيكون كالواقف في قعر البحر ذي اللجة اي التي هي معظم الماء الغمر البعيد القعر الذي يغشاها اي يعلو ذلك البحر اللجى موج من فوق ذلك الموج موج آخر من فوق الموج الاعلى صحاب من كان في هذه الظلمات يكون حاله خلاف من احاط به نور توفيق الله تعالى وهدايته ونور الدلائل العقلية والنقلية من الكتاب والسنة والاتباع لسيرة العلماء والصالحين فكانوا في نور على نور ﴿قوله الم تعلم﴾ يعني ان المراد بالرؤية رؤية القلب لان تسبيح المسيحين لا يتعلق به رؤية البصر والكلام وان كان على صورة الاستفهام الا ان المراد التقرير اي قد علمت وتيقنت بالوحى والاستدلال وعبر عن الرؤية بالعلم للدلالة على ان المقصود تقرير العلم النازل منزلة المشاهدة والعيان في الوثاقة والايقان وحل من في السموات والارض على اهلها مطلقا من العقلاء وغيرهم باعتبار التغليب ومن المعلوم ان اهلها مطلقا لا ينطقون بالتسبيح ولا يتكلمون به بل المراد بتسبيحهم الدلالة على كونه تعالى منزها عن النقائص بلسان المقال او الحال وقوله او الملائكة عطف على اهل السموات وقوله بما يدل متعلق بيزه ذاته وتخصيص الطير بالذكر على ان تكون كلمة من تم العقلاء وغيرهم لكونه اظهر دلالة على تزيه الصانع وعلى كمال قدرته ﴿قوله اي قد علم الله﴾ على ان يكون علم مسندا الى ضمير اسم الله تعالى ويكون ضميرا صلاته وتسبيحه راجعين الى كل ويكون المعنى كل جنس من المذكورين قد علم الله صلاته اي دعاءه وتسبيحه له فيما يحتاج اليه اي يعلم صلاته كيف يصلى وتسبيحه كيف يسبح ويؤيد هذا المعنى اسناد العلم اليه تعالى في قوله والله اعلم بما يفعلون اي بما يفعل الحيوان اختيارا والجماد طبعاً من الصلاة والتسبيح وغيرهما ﴿قوله او علم كل﴾ على ان يكون الضماير كلها راجعة الى كل والمعنى كل قد علم صلاة نفسه وتسبيحها على معنى انهم يعلمون ما يجب عليهم من الصلاة والتسبيح على ان يكون قوله علم استعارة تبعية بان شبه دلالة كل واحد من المذكورين على الحق بلسان الحال او المقال وميل كل واحد منهم الى النفع اختيارا او طبعاً بحال من يعلم التسبيح والصلاة فيطلق على كل واحد من تلك الدلالة والميل اسم العلم على سبيل الاستعارة واشتق منه لفظ علم وههنا احتمال ثالث لم يذكره المصنف رحمة الله تعالى عليه وهو عكس الاحتمال الاول بان يكون ضمير علم راجعا الى كل وضمير صلاته وتسبيحه راجعين اليه تعالى والمعنى كل من هذه الاجناس قد علم صلاة الله وتسبيحه روى عن ابي ثابت رضى الله تعالى عنه انه قال كنت جالسا عند ابي جعفر الباقر فقال رضى الله عنه ائندرى ماذا تقول هذه العصافير عند طلوع الشمس وبعد طلوعها قلت لا قال فانهم يقدمون رهن ويسألونه قوت يومهن واستبعد المتكلمون ذلك فقالوا الطير لو كانت عارفة بالله لكانت كالعقلاء الذين يفقهون ويعلمون ويفهمون وشاركتنا لكنها ليست كذلك فاننا نعلم بالضرورة انها اشدة نقصانا من الصبي الذي لا يعرف هذه الامور فبان يمنع ذلك منها اولى واذا ثبت انها لا تعرف الله تعالى استحالة كونها مسجحة له بالنطق ثبتت انها لا تسبح الله تعالى الابلسان الحال وقال بعض اهل العلم رحمة الله تعالى عليهم انا نشاهد ان الله سبحانه وتعالى ألهم الطيور وسائر الحشرات اعمالا لطيفة يعجز عنها اكثر العقلاء واذا كان الامر كذلك فلم لا يجوز ان يلهمها معرفته ودعائه وتسبيحه وان كانت غير عارفة لسائر الامور التي يعرفها الناس فالمصنف رحمة الله تعالى عليه اختار ما ذهب اليه المتكلمون ثم اشار الى قول هذا البعض بقوله مع انه لا يبعد ان يلهم الله تعالى الطير الخ ﴿قوله فانه الخالق لهما الخ مع قوله واليه مرجع الجميع﴾ اشارة الى ان هذه الآية الكريمة مع وجازة نظمها تدل على انه تعالى مبدي جميع الكائنات ومعبدها وكفى بهذه معرفة وموعظة ﴿قوله بان يكون قرعا﴾ وهو بضمين جمع قرعة وهي قطعة من السحاب رقيقة والمقصود الاشارة الى دفع ما يقال من ان لفظ بين لا يقع الا مضافا الى متعدد وههنا قد اضيف الى ضمير سحاب وهو شئ واحد وحاصل الجواب ان لفظ السحاب اسم جنس يصح اطلاقه على سحابة واحدة وعلى ما فوقها والمراد هنا قطع السحاب بقرينة اضافة بين الى ضميره والركم جمعك شيا فوق شئ حتى يجعله مركوما مجتمعا ﴿قوله اي ينزل مبتدئا من السماء من جبال فيها من برد﴾ على ان تكون من الاولى لا تبدأ الغاية وهي كذلك بالاتفاق وكذلك الثانية بناء على انها مع مجرور هابل من الاولى

(فاله من نور) بخلاف الموفق الذي له نور على نور (المتر) ألم تعلم علما يشبه المشاهدة في اليقين والوثاقة بالوحى او الاستدلال (ان الله يسبح له من في السموات والارض) يزه ذاته عن كل نقص وآفة اهل السموات والارض ومن تغليب العقلاء او الملائكة والتغلبان بما يدل عليه من مقال او دلالة حال (والطير) على الاول تخصيص لما فيها من الصنيع الظاهر والدليل الباهر ولذلك قيدها بقوله (صافات) فان اعطاء الاجرام الثقيلة ما به تقوى على الوقوف في الجو صافية باسطة اجنحتها بما فيها من القبض والبسط حجة قاطعة على كمال قدرة الصانع ولطف تدبيره (كل) كل واحد مما ذكر او من الطير (قد علم صلاته وتسبيحه) اي قد علم الله دعاءه وتزيهه اختيارا او طبعاً لقوله تعالى (والله اعلم بما يفعلون) او علم كل على تشبيه حاله في الدلالة على الحق والميل الى النفع على وجه يخصه بحال من علم ذلك مع انه لا يبعد ان يلهم الله الطير دعاءه وتسبيحا كما ألهمها علوما دقيقة في اسباب تعيشها لا يكاد يهتدى اليها العقلاء (ولله ملك السموات والارض) فانه الخالق لهما ولما فيها من الذوات والصفات والافعال من حيث انها ممكنة واجبة الانتهاء الى الواجب (والى الله المصير) واليه مرجع الجميع (المتر) ان الله يزجي سحابا يسوق ومنه البضاعة المزجاة فانها يزجها كل احد (تم يؤلف بينه) بان يكون قرعا فيضم بعضه الى بعض وبهذا الاعتبار صح بينه اذ المعنى بين اجزائه وقرأ نافع برواية ورش يوافق غير مهموز (تم يجعله ركاما) متراكما بعضه فوق بعض (فترى الودقى) المطر (يخرج من خلاله) من فوقه جمع خلل كجبال في جبل وقرى من خلاله (وينزل من السماء) من الغمام وكل ما علاك فهو سماء (من جبال فيها) من قطع عظام تشبه الجبال في عظمها او جودها (من برد) بيان للجبال والمفعول محذوف اي ينزل مبتدئا من السماء من جبال فيها من برد

بدل اشتغال باعادة العامل ولا تستقيم البدلية الا بتوافقهما في المعنى فلو قلت خرجت من مصر من محلة كذا لا تكون
 الاولى والثانية الا لابتداء الغاية وبين الجبال بقوله من برد اي ينزل جبال في السماء هي برد وقدرت ينزل لان
 البدل في حكم تكرار العامل فعلى هذا الوجه وجب ان يكون مفعول ينزل محذوفاً وهو برد لان المنزل من الجبال
 وهي البرد برد وان جعلت الثانية للتبعيض والثالثة للبيان يكون من جبال مفعول ينزل والمعنى وينزل من السماء
 بعض الجبال التي هي البرد فالمنزل برد لان بعض البرد برد وان جعلت الاولى للابتداء والثالثة للتبعيض يكون
 المفعول من برد والتقدير وينزل بعض برد من السماء من جبال فيها اي قطع عظام كائنة في السحاب تشبه الجبال في عظيمها
 وفي جودها وصلاتها فان الجسم الشديد المتحجر يقال له جبل لتجبره وجوده **قوله** وقديبرد الهواء **﴿**
 يعني ان ما ذكر من السحاب والمطر والتلج والبرد يتكون في الاغلب من تكاثف البخار وقديتكون من تكاثف الهواء
 اما الاول فان البخار الصاعد ان كان قليلاً وكان في الهواء من الحرارة ما يحلل ذلك البخار فينثد ينحل وينقلب
 هواءً وان كان البخار كثيراً ولم يكن في الهواء من الحرارة ما يحلله فثلك الابخرة المتصاعدة اما ان تبلغ في صعودها
 الى الطبقة الباردة من الهواء او لا تبلغ فان بلغت فاما ان يكون البرد قويا او لا فان لم يكن البرد هناك قويا تكاثف
 ذلك البخار بذلك القدر من البرد واجتمع فالبخار الجموع هو السحاب والمتقاطر هو المطر واما ان كان البرد هناك شديداً
 فلا يخلو اما ان يصل البرد الى الاجزاء البخارية قبل اجتماعها وانعقادها سحاباً او بعد سيرورتها كذلك فان كان
 على الوجه الاول نزل ثلجا وان كان على الوجه الثاني نزل برداً وقدينعقد السحاب بانقباض الهواء وذلك عند
 ما يبرد الهواء برداً مفرطاً **﴿ قوله** والضمير **﴿** اي ضمير به للبرد اي يصيب الله بذلك البرد من يشاء من الناس
 فيضربه في زرعه وثمرته وماشيتة ويصرفه عن يشاء من الناس فلا يضره في شيء منها **﴿ قوله** ضوء برقة **﴿**
 يعني ان السنا مقصوراً بمعنى الضوء يقال سنا بسنو سنا اي اضاء بصبي والمعنى يكاد ضوءه برق السحاب يذهب بالابصار
 من شدة ضوئه والبرق الذي يكون صفته ذلك لا بد ان يكون ناراً عظيمة خالصة والنار ضد الهواء والبرد فظهوره
 في خلال السحاب يقتضي ظهور الضد من الضد ذلك لا يمكن الا بقدره قادر حكيم **﴿ قوله** فيما تقدم ذكره **﴿**
 اي من عجائب صنعه من قوله يزجي سحاباً الى قوله تعالى يقلب الله الليل والنهار واعلم انه تعالى استدل على وحدانيته
 اولا بقوله تعالى ألم تر ان الله يسجد له من وثانياً بقوله ألم تر ان الله يزجي سحاباً فالاول استدلال باحوال اهل السماء
 والارض والثاني استدلال بالآثار العلوية ثم استدل ثالثاً باحوال الحيوانات فقال والله خلق كل دابة
 من ماء واختار المصنف ان تكون كلمة من متعلقة بخلق وانها لا تبدأ الغاية والمعنى خلق من ماء كل دابة فورد
 عليه ان كثيراً من الحيوانات لم يخلق من الماء سواء فسر الماء بالجنس الذي هو احد العناصر الاربعة او بما ذكر
 والانثى وهو النطفة كالملائكة فانهم خلقوا من نور والجن فانهم خلقوا من نار وكادم فانه خلق من تراب وكعيسى
 فانه خلق من روح قال تعالى خلقته من تراب وقال فنفخنا فيها من روحنا وأشار المصنف بقوله حيوان يدب على
 الارض الى ان الدابة ليست عبارة عن مطلق ما يمشى ويحرك بل هي اسم للحيوان الذي يدب على الارض ومسكنه
 هنالك فيخرج منها الملائكة والجن وأشار الى دفع الانتقاض بآدم وعيسى بان المراد بالماء ما هو احد العناصر
 وبكونه مبدأ الخلق كونه جزءاً من مادة كل دابة فان اعضاء الحيوان لا تخلو عن رطوبة مما فالظاهر على هذا
 ان تنوين دابة للافراد وان يكون كل بمعنى الجميع وان يكون تنوين ماء للوحدة الجنسية او النوعية والمعنى خلق
 جميع افراد الدابة مع اختلاف اشكالها وطبائعها من شيء واحد وهو عنصر الماء او النطفة فلا بد ان يكون
 اختصاص كل واحد منها بما يخصها مستندا الى ضائع قادر على كل شيء ثم اشار بقوله وقيل من ماء متعلق بدابة
 اي متعلق بمحذوف على انه صفة لدابة الى جواب آخر لانه اذا كان المعنى ان كل دابة كائنة من ماء مخلوقة لله
 تعالى لا يرد النقض بشيء مما ذكر **﴿ قوله** وانما سمي الزحف مشياً **﴿** يعني ان المشى هو قطع المسافة والمرور
 عليها مع قيد كون ذلك المرور على الارجل والطلق في الآية على المرور مطلقاً على سبيل الاستعارة حيث كان
 الاطلاق المذكور مبني على التشبيه ومثل هذا المجاز وهو ان تكون الكلمة موضوعاً للحقيقة مع قيد فتستعمل
 تلك الحقيقة من غير اعتبار ذلك القيد بسميه صاحب المفتاح مجازاً مرسلًا ويشترط في الاستعارة ان تكون مفيدة
 متضمنة للبالغ في التشبيه بان ينسب التشبيه ويدعى ان المشبه من عداد المشبه به كاستعمال لفظ الاسد
 في الرجل الشجاع مثلاً ولا فائدة في مثل هذا المجاز لكون كل واحد من اللفظين بمنزلة المرادف للآخر عند المصير

وقيل المراد بالسماء المظلة وفيها جبال
 من برد كما في الارض جبال من حجر وليس
 في العقل قاطع يمنع والمشهور ان الابخرة اذا
 تصاعدت ولم تحلها حرارة فبلغت الطبقة
 الباردة من الهواء وقوى البرد هناك اجتمع وصار
 سحاباً فان لم يشتد البرد تقاطر مطراً وان اشتد
 فان وصل الى الاجزاء البخارية قبل اجتماعها
 نزل ثلجا وانزل برداً وقديبرد الهواء برداً
 مفرطاً فينقبض وينعقد سحاباً وينزل منه المطر
 او الثلج وكل ذلك لا بد وان يستند الى ارادة
 الواجب الحكيم لقيام الدليل على انها
 الموجبة لاختصاص الحوادث بمجالها
 واوقاتها واليه اشار بقوله (فيصيب به
 من يشاء ويصرفه عن يشاء) والضمير للبرد
 (يكاد سنا برقه) ضوء برقه وقرى بالمعنى
 العلو وبادغام الدال في السين و برقه بفتح
 الراء وهو جمع برقة وهي المقدار من البرق
 كالغرفة وبضمها للاتباع (يذهب بالابصار)
 بأبصار الناظرين اليه من فرط الاضاءة
 وذلك اقوى دليل على كمال القدرة من حيث
 انه توليد الضد من الضد وقرى يذهب على
 زيادة الباء (يقلب الله الليل والنهار) بالمعاقبة
 بينهما او بقص احدهما وزيادة الآخر
 او بتغيير احوالهما بالحر والبرد والظلمة
 والنور او بما يم ذلك (ان في ذلك) فيما تقدم
 ذكره (لعبرة لاولى الابصار) لدلالة على
 وجود الصانع القديم وكمال قدرته واحاطة
 علمه ونفاذ مشيئته وتنزهه عن الحاجة
 وما يفضى اليها لمن يرجع الى بصيرة (والله
 خلق كل دابة) حيوان يدب على الارض
 وقرأ حزة والكسائي خالق كل دابة
 بالاضافة (من ماء) هو جزؤ مادته او ما
 مخصوص هو النطفة فيكون تنزيلاً للغالب
 منزلة الكل اذ من الحيوانات ما يتولد لا عن
 النطفة وقيل من ماء متعلق بدابة وليس
 صلة لخلق (فبهم من يمشى على بطنه)
 كالحية وانما سمي الزحف مشياً

على الاستعارة او المشاكلة (ومنهم من يمشى على رجلين) كالانس والطير (ومنهم **﴿ ٤٣٤ ﴾** من يمشى على اربع) كالنمل والوحش

الى المراد من اللفظ فان المشى والزحف على البطن كالترادفين وكذا نحو المرسن والانف فان المرسن موضوع لمعنى
الانف مع قيد ان يكون عليه الرسن الا ان المصنف وصاحب الكشف جعلاه من قبيل الاستعارة لا ابتناءه على
التشبيه **﴿ قوله الاستعارة او المشاكلة ﴾** والنسخة المشهورة على الاستعارة للمشاكلة يجعل قصد المشاكلة علة
لا يثار قصد طريق الاستعارة وجعلها علة مستقلة لها صحيح ايضا كما وقع في الكشف **﴿ قوله وتذكير الضمير ﴾**
مع ان ظاهر النظم يقتضى تأنيته لكونه راجعا الى قوله دابة من حيث ان اسم الدابة يقع على العقلاء وغيرهم
فقلب العقلاء على غيرهم ولما عبر عن جملة الدواب بلفظ العقلاء وهو ضمير منهم ناسب ان يعبر عن الاصناف المندرجة
تحتها ايضا بذلك ليوافق التخصيص الجملة فلذلك عبر عن تلك الاصناف بكلمة من التي حقها ان تطلق على العقلاء
﴿ قوله والترتيب ﴾ اى حيث قدم الزاحف على الماشى على رجلين وهو على الماشى على اربع والاستدلال
بها وباختلاف صورها وطبائعها وقواها على وجود الصانع وصفات كماله من حيث ان الآية الكريمة مسوقة
ليبان قدرة الله تعالى ومشى من يمشى بغير آلة المشى اثبت لها ثم مشى من يمشى على رجلين اثبت لها بالنسبة الى
مشى من يمشى على اربع اذا تخصص كل واحد من هذه الحيوانات بأشكالها واعضائها وطبائعها ومقادير ابدانها
واعمارها لا بد وان يكون بتدبير مدبر قاهر قادر على كل ما يشاء **﴿ قوله نزلت في بشر المنافق ﴾** عن ابن عباس
ان منافقا خاصم يهوديا فدعاه اليهودى الى النبي صلى الله عليه وسلم ودعاه المنافق الى كعب بن الاشرف وهو
منافق يقول ان محمدا يحيف علينا ثم اتهمنا احسبنا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحكم لليهودى ولم يرض
المنافق وقال تصحاكم الى عمر فقال اليهودى لعمر قضي لي رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يرض بقضائه وخاصمني
اليك فقال للمنافق اكدك فقل نعم فقال عمر مكانكما حتى اخرج اليكما فدخل واخذ سيفه فضرب به
عنق المنافق حتى برد وقال هكذا اقضى لمن لم يرض بقضاء الله ورسوله فنزلت وقال جبريل عليه الصلاة والسلام
ان عمر فرق بين الحق والباطل فسمى الفاروق وقد مضت قصتهما في سورة النساء وقال الضحاك نزلت في المغيرة بن
وائل كان بينه وبين علي بن ابي طالب ارض فتعاسماها فوقع الى علي ما لا يصيبه الماء الا بشقة فقال المغيرة بعنى
ارضك فباعها فتعابضا فقبل للمغيرة اخذت ارضا لا ينالها الماء فقال لعلى اقض ارضك فانما اشتريتها ان رضيتها
فلا ينالها الماء فقال علي بل اشتريتها ورضيتها وقبضتها وقد عرفت حالها لا قبلها منك ودعاه الى ان يخاصمه الى
رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال المغيرة اما محمد فلست آتية ولا احاكم اليه فانه يفضى وانا اخاف ان يحيف على
فنزلت والحيف الجور والظلم وجد ارتباط الآية بما قبلها انه تعالى ذكر دلائل الوحداية والالوهية او لا وجعل
ذكرها توطئة لدم قوم اعترفوا بالدين بالسنتهم ولكنهم لم يقبلوه بقلوبهم كما روى عن الحسن البصرى انه قال نزلت
في المنافقين الذين كانوا يظهرون الايمان ويسرون الكفر **﴿ قوله ثم يتولى بالامتناع عن قبول حكمه ﴾** اى
يتولى بذلك عن قوله واطعنا **﴿ قوله وسلب الايمان عنهم لتوليتهم ﴾** الذى هو من امارات التكذيب فعلى
هذا يكون المراد بالقائلين جميع من ادعى الايمان مخلصا كان او منافقا والايمان انما سلب عن تولى منهم
﴿ قوله او الثابتون عليه ﴾ مبنى على ان تكون الاشارة الى الفريق المتولى منهم على طريق اللف والنشر
المرتب والحاصل ان الضمير في قوله تعالى ويقولون يجوز ان يكون لقوم منافقين ويكون المراد بالتولى التولى
عن الطاعة بعد التزامها بقولهم واطعنا وكلمة ثم يجوز ان تكون للتراخي الزمانى وان تكون استبعادا للتولى عن قولهم
آمنا واطعنا فعلى هذا يكون قوله وما اولئك بالمؤمنين اشارة الى القائلين جميعا ويجوز ان يكون الضمير المذكور لقوم
مؤمنين ومعنى يتولى ان بعضهم لا يثبتون على الايمان وبعضهم يثبتون عليه فتكون الاشارة الى الفريق المتولى
﴿ قوله اى يحكم النبي عليه الصلاة والسلام فانه الحاكم الظاهرا ﴾ جواب عما يقال كيف افر د ضمير يحكم بعد
قوله تعالى واذا دعوا الى الله ورسوله اى الى كتاب الله تعالى وحكم رسوله لانه من المعلوم بين انهم لا يدعون الى نفس
ذاته تعالى وكان الظاهر ان يقال يحكمهم بينهم * وتقرر الجواب ان الداعى يعلم ان الحاكم حقيقة هو الله تعالى وكتابه
لكن ذلك الحكم انما يظهر ويتبين بحكم الرسول صلى الله عليه وسلم فكان الحاكم المدعو اليه بحسب الظاهر
هو الرسول وكان ذكر الله لتعظيمه عليه الصلاة والسلام بالاشعار بمكانته عند الله فان حكمه في الحقيقة حكم الله
تعالى **﴿ قوله تعالى ائى قلوبهم مرض ﴾** استفهام تقرير للذم والتوبيخ كما في قوله

ألسنت من القوم الذين تعاهدوا * على المؤمن والنفساء في سالف الدهر *

ويندرج فيه ماله اكثر من اربع كالتعناكب
فان اعتمادها اذا مشت على اربع وتذكير
الضمير لتغليب العقلاء والتعبير عن عن
الاصناف ليوافق التفصيل الجملة والترتيب
لتقديم ما هو اعرف في القدرة (مخلق الله
ما يشاء) مما ذكر وما لم يذكر بسيطا ومركبا
على اختلاف الصور في الاعضاء والهيئات
والحركات والطبائع والقوى والافعال
مع اتحاد العنصر بمقتضى مشيئته (ان الله
على كل شى قدير) فيقول ما يشاء (لقد انزلنا
آيات مبينات) للحقائق بانواع الدلائل
(والله يهدي من يشاء) بالتوفيق للنظر فيها
والتدبر لمعانيتها (الى صراط مستقيم) هو دين
الاسلام الموصل الى درك الحق والفوز
بالجنة (ويقولون آمنا بالله وبالرسول)
نزلت في بشر المنافق خاصم يهوديا فدعاه
الى كعب بن الاشرف وهو يدعو الى النبي
عليه الصلاة والسلام وقيل في مغيرة بن وائل
خاصم عليا رضى الله عنه في ارض فابي
ان يحاكمه الى الرسول صلى الله عليه وسلم
(واطعنا) اى واطعنا لهما (ثم يتولى)
بالامتناع عن قبول حكمه (فريق منهم
من بعد ذلك) بعد قولهم هذا (وما اولئك
بالمؤمنين) اشارة الى القائلين بأسرهم فيكون
اعلاما من الله بان جميعهم وان آمنوا بلسانهم
لم تؤمن قلوبهم او الى الفريق المتولى منهم
وسلب الايمان عنهم لتوليتهم والتعريف
فيه للدلالة على انهم ليسوا بالمؤمنين الذين
عرفتهم وهم المخلصون في الايمان او الثابتون
عليه (واذا دعوا الى الله ورسوله ليحكم
بينهم) اى ليحكم النبي صلى الله عليه وسلم
فانه الحاكم الظاهرا او المدعو اليه وذكر الله
لتعظيمه والدلالة على ان حكمه في الحقيقة
حكم الله (اذا فريق منهم معرضون)
فاجأ فريق منهم الاعراض اذا كان الحق
عليهم لعلمهم بانك لا تحكم لهم وهو شرح
للتولى ومبالغة فيه (وان يكن لهم الحق)
اى الحكم لاعليهم (ياأئى اليه مدعنين)
متقادين لعلمهم بانه يحكم لهم والى صلة لياتوا
اولدعنين وتقديده للاختصاص (اى قلوبهم
مرض) كفر او ميل الى الظلم (ام اراى ابا)
بان رأوا منك تهمة فنزلت ثقتهم وبقينهم بك

(ويقع)

(ام يخافون ان يحيف الله عليهم ورسوله) في الحكومة

ويقع في مقام المدح والثناء ايضا كما في قوله

﴿ أستم خير من ركب المطايا ﴾ * وأندى العالمين بطون راح *

وكلمة ام في قوله تعالى ام ارتابوا ام يخافون منقطعة مقدرة ببل والهزة اي بل ارتابوا بل يخافون بين الله تعالى سبب اعراضهم وامتناعهم عن المحاكمة الى الرسول على سبيل الاستفهام التقريرى فقال ان ذلك لكفرهم اوليلهم الى ظلم من له الحق عليهم ثم اضرب عن ذلك قائلا ان السبب فيه اهو اطلاعهم على ما يريهم في عدله وامانته ثم اضرب عنه الى انه هل هو مجرد خوفهم من ظلمه عليهم من غير ان يطلعوا على ما يريهم ثم اضرب عن الاحتمالين الاخيرين بابطالهما ليتعين الاحتمال الاول لسببية ويحتمل ان تكون كلمة ام متصلة مؤدبة لمساواة الاحتمالات المذكورة في كونها سببا للاعراض عن المحاكمة اليه عليه الصلاة والسلام ويكون الاضراب الاخير ابطلا للاحتمالين الاخيرين ﴿ قوله ﴾ وظلمهم يم خلل عقيدتهم ﴿ لقوله تعالى ان الشرك لظلم عظيم والمشارك ظالم لنفسه مبين ثم انه تعالى لما بين احوال المنافقين وعدم موافقة افعالهم لا قوالهم بين ان الواجب على الذين يقولون آمنا بالله وبالرسول واطعنا حين دعوا الى كتاب الله تعالى وحكم رسوله ان يقولوا سمعنا واطعنا اي سمعنا الدعاء واطعنا بالاجابة والتبويل والجمهور على نصب قول المؤمنين على انه خبر كان والاسم ان المصدرية مع ما في حيزها وقرئ قول بالرفع على انه اسم كان وخبره ان يقولوا والنصب اقوى لانه متى اجتمع معرفتان فالاولى ان يجعل الاعرف منهما الاسم والاخر خبره وقوله ان يقولوا سمعنا اعرف من قول المؤمنين وذلك لان الفعل المصدر بأن المصدرية في تأويل المصدر المضاف الى الفاعل فاذا كان فاعله معرفة كما في هذا المقام كان في معنى المصدر المضاف الى المعرفة فيكون معرفة ولا يمكن تكثيره لان عزل الفعل عن فاعله غير متصور بخلاف قول المؤمنين لانه اذا لم يضاف وقيل قول للمؤمنين حاد نكرة ولان ان بصلتها تشبه المضمرة من حيث انه لا يجوز وصفها كما لا يجوز وصف المضمرة من قول المؤمنين الا ان سيويه لم يفرق هذه التفرقة بل جوز ان يكون كل واحد من المعرفتين اسما والاخر خبرا وان كان الثاني اوغل في التعريف من الاول ﴿ قوله ﴾ واسناده الى ضمير مصدره ﴿ اي ليحكم الحكم بينهم لان ليحكم دال على مصدره فيكون مذكورا معنى فيصح عود الضمير اليه ومثله لقد تقطع بينكم فيمن قرأ بينكم منصوبا الى التقطع بينكم ﴿ قوله ﴾ وقالون عن نافع بلياء ﴿ يعني انه قرئ يتفه بكسر القاف والهاء من غير ياء الوصل بعد الهاء وقرأ العامة بياء ملفوظة بعد الهاء وهو الاصل فيما اذا تحرك الحرف قبل الهاء وماروى عن نافع مبنى على ان الياء المحذوفة قبل الهاء مقدرة منوية فلم تعتبر الحركة التي قبل الهاء فحركت الهاء من غير صلة قال مكي يجب على من اسكن القاف ان يضم الهاء لانه الكناية اذا سكن ما قبلها ولم يكن الساكن ياء تضم نحو منه وعنه ولكن لما كان سكن القاف حارضا لم يعتد به وأبقى الهاء على كسرتها التي كانت عليها قبل سكن القاف ﴿ قوله ﴾ وابوعمر و ابو بكر بسكون الهاء ﴿ اي مع كسر القاف وقرأ حفص يتفه ساكنة القاف فان العين تسكن اذا كانت من كلمة واحدة نحو كبد وكتف في كبد وكتف ثم اجري ما شبه ذلك من المنفصل مجزى المتصل ببناء على ان تفه من قولنا يتفه بمنزلة كبد وكتف فسكن وسطه كما سكن وسطهما ومنه قوله * قالت سليبي اشترلنا سويفا * بسكون الراء ﴿ قوله ﴾ واقسموا بالله جهد ايمانهم انكار للامتناع عن حكمه ﴿ عن مقاتل وغيره قالوا لما بين الله اعراض المنافقين وامتناعهم عن قبول حكمه عليه الصلاة والسلام اتوا فقالوا والله لو امرتنا ان نخرج من ديارنا واموالنا ونسائنا لخرجنا وان امرتنا بالجهاد لجاهدنا فانزل الله تعالى قوله واقسموا بالله جهد ايمانهم فجهد ايمانهم منصوب على انه مصدر فعله المحذوف والاصل واقسموا بالله يجهدون ايمانهم جهدا اي يبالغون في اليقين ويبلغون غاية شدتها ووكادتها من قولهم جهد فلان نفسه اذا بلغ اقصى وسعها وطاقتها وفي المغرب جهده اي حله فوق طاقته من باب منع ولما لم يكن لليمين وسع وطاقته حتى يبلغ المنافقون اقصى وسع اليقين ويبلغون غاية شدتها ووكادتها وطاقتها كان قوله يجهدون اليقين استعارة شبه مبالغتهم في اليقين بجهد النفس وتكليفها المشقة وذكر جهد اليقين وارىد المبالغة فيها ثم قيل يجهدون ايمانهم جهدا ثم حذف الفعل وقدم المصدر على المفعول واضيف اليه فوضع المصدر المضاف موضع فعله فصار جهد ايمانهم ولما كان الفعل المحذوف مع ما في حيزه في موضع النصب على انه حال من فاعل اقسموا كان المصدر الواقع موقعه في حكم الحال كانه قيل واقسموا بالله مبالغين في تأكيد حلفهم جاهدين ايمانهم ﴿ قوله ﴾ جواب لا قسموا

(بل اولئك هم الظالمون) اضراب عن القسمين الاخيرين لتحقيق القسم الاول ووجه التقسيم ان امتناعهم اما لخلل فيهم اوفى الحاكم والثاني اما ان يكون محققا عندهم او متوقفا وكلاهما باطل لان منصب نيوته وفرط اماتته يمنعه فتعين الاول وظلمهم يم خلل عقيدتهم وميل نفوسهم الى الخيف والفصل لئني ذلك عن غيرهم سيما المدعو الى حكمه (انما كان قول المؤمنين اذا دعوا الى الله ورسوله ليحكم بينهم ان يقولوا سمعنا واطعنا واولئك هم الفالحون) على مادته تعالى في اتباع ذكر الحق المبطل والتنبية على ما ينبغي بعد انكاره لما لا ينبغي وقرئ قول بالرفع وليحكم على البناء للمفعول واسناده الى ضمير مصدره على معنى ليفعل الحكم (ومن يطع الله ورسوله) فيما امر به او في العرائض والسنن (ويخش الله) على ما صدر عنه من الذنوب (ويتقه) فيما بقي من عمره وقرأ يعقوب وقالون عن نافع بلياء و ابو عمرو و ابو بكر بسكون الهاء وحذف بسكون القاف فشبه تفه بكتف وخفف الهاء في الوقف ساكنة بالاتفاق (فالولئك هم الفاترون) بالنعيم المقيم (واقسموا بالله جهد ايمانهم) انكار للامتناع عن حكمه (لئن امرتهم) بالخروج عن ديارهم واموالهم (ليخرجن) جواب لا قسموا على الحكاية (قل لا تقسموا) على الكذب (طاعة معروفة) اي المطلوب منكم طاعة معروفة لا اليقين والطاعة النفاقية المنكرة او طاعة معروفة مثل منها اوليكن طاعة وقرئت بالنصب على اطيعوا طاعة (ان الله خير بما تعملون) فلا يخفى عليه سراكم

(قل أطيعوا الله وأطيعوا الرسول) أمر بتبليغ ما خاطبهم الله به على الحكاية مبالغة في تبييتهم ﴿ ٤٣٦ ﴾ (فان تولوا فاعلموا عليه) اي على محمد صلى الله

لان الموطئة في قولهم لئن امرتهم جعلت ما يأتي بعد الشرط المذكور جوابا للقسم لاجزاء الشرط وكان جزاء الشرط مضمرًا مدلولًا عليه بجواب القسم فان جواب القسم وجواب الشرط لما كانا مماثلين اقتصر على جواب القسم واضمر جواب الشرط الا انه جواب على حكاية قول المنافقين حين اقموا للرسول فانه تعالى لما حكي عنهم قسمهم بقوله واقسموا ذكر القسم عليه ايضا على سبيل الحكاية فقال ليخرجن بطريق الغيبة فان نفس كلامهم معه عليه الصلاة والسلام هكذا والله انما تقبل جميع احكامك ونطيعك في جميع ماتا امرنا لئن امرتنا بالخروج ليخرجن معك فقير الكلام الى الغيبة عند الحكاية ﴿ قوله امر بتبليغ ما خاطبهم الله به على الحكاية ﴾ عند تعالى لانه لو كان قوله اطيعوا الله الى آخر الآية من كلام الرسول خاطب به قومه لكان الظاهر ان يقولوا اطيعوا الله واطيعوا النبي فان توليتهم فانما على ما حلت من تبليغ الرسالة وان تطيعوني تهتدوا وما على الا البلاغ المبين فلما ذكر النبي عليه الصلاة والسلام في جميع ذلك بلفظ الغيبة ظهر انه كلام الله تعالى وحكاية رسوله اياه وانه تعالى امر رسوله بان يبلغ هذا الخطاب اليهم غاية ما في الباب انه تعالى لم يقل اطيعوني بل عبر عن ذاته المقدسة بلفظ الغيبة اعلم الى علة وجوب طاعته عليهم ﴿ قوله مبالغة في تبييتهم ﴾ علة لقوله خاطبهم الله به ووجه المبالغة في التبييت على تقدير ان يكون الله تعالى هو الذي خاطبهم بذلك ان توجه خطاب الله اليهم ووروده عليهم ازم للحكم والخم للمخصم بالنسبة الى ان مخاطبهم الرسول بذلك ويوجب عليهم طاعة الله تعالى وطاعة نفسه فان في مخاطبته تعالى اياهم من دهشة الخطاب وعجزه عن التزام الجواب ما ليس في خطابه عليه السلام بذلك ﴿ قوله خطاب للرسول والامة ﴾ سواء كانت الامة امة دعوة او اجابة فتكون كلمة من في قوله منكم للتبويض فان الذين تحقق منهم الايمان وقت نزول الآية بعض من الامة مطلقا واما اذا كان خطاب منكم له عليه الصلاة والسلام ولين معه من المؤمنين فينبذ يكون من البيان للتبويض لان الموعد لهم هم المخاطبون لبعض منهم ﴿ قوله بالتقوية والتثبيت ﴾ متعلق بقوله وليمكن يعني ان المراد بتثبيت الدين تقويته واظهاره على الاديان كلها لانه تعالى اذا امر الاسلام ونصر المسلمين على اعداء الدين واورثهم ارض الكفرة وديارهم وجعلهم خلفاء اهلهما بالتسلط والاستيلاء لاجرم نصير المسلمون متمكنين في الارض مستولين عليها فيعملوا الاسلام على سائر الاديان ويتقوى وقرأ العامة كما استخلف على بناء القاعل وقرأ ابوبكر وليدئتهم بفتح الباء وتشديد الدال وقرأ ابن كثير وابوبكر بسكون الباء وتخفيف الدال من ابدله صلاحا بعد غي بمعنى رزقه صلاحا بدل الغي ويقال ابدله الله من الخوف امنًا قال ابو العالية في هذه الآية مكث النبي صلى الله عليه وسلم بعد الوحي بمكة عشر سنين مع اصحابه وامروا بالصبر على اذى الكفار فكانوا يصحون ويمسحون خائفين ثم امروا بالهجرة الى المدينة وامروا بالقتال وهم على خوفهم لا يفارق احد منهم سلاحه فقال رجل منهم اماياتي علينا يوم نأمن فيه ونضع السلاح فانزل الله تعالى هذه الآية ﴿ قوله بالاخبار عن الغيب على ما هو به ﴾ فان الاختلاف الموعود لاشك انه غيب وقد وجد هذا الموعود على الوجه الموافق للخبر مثل هذا الخبر مجز و المعجز دليل صدق مدعى النبوة ثم انه تعالى وعد الذين آمنوا وعملوا الصالحات من الحاضرين وقت نزول الآية بدليل صيغة الماضي في قوله آمنوا وعملوا وخطاب المشافهة في قوله منكم ان يستخلفهم استخلافًا كما استخلف بنى اسرائيل في مصر والشام بعد الجبارة وهذا الموعود والموعود عليه الذي هو الايمان والعمل الصالح لم يجتمع لغير الخلفاء الراشدين بالاجماع فهم المستخلفون في الارض باستخلاف الله اياهم واختيارهم على غيرهم * فان قلت كيف صح ان يقال المستخلفون هم الخلفاء فقط وسائر المؤمنين كانوا شركاءهم في ذلك قلت كانوا هم الاصول والملوك وكان سائر الناس اتباعا لهم في ذلك فكانوا هم المستخلفين لا غير وقد حصل في ايامهم الفتوحات العظيمة وحصل التمكين وظهر الدين والامن فدللت هذه الآية على صحة خلافتهم قال عليه السلام * الخلافة بعدى ثلاثون سنة ثم تكون ملكا * اذ كانت خلافة ابى بكر سنتين وخلافة عمر عشرين وخلافة عثمان اثنتي عشرة وخلافة علي ست سنين ﴿ قوله وقيل الخوف من العذاب ﴾ عطف على قوله من بعد خوفهم من الاعداء امنًا منهم ﴿ قوله او كفر هذه النعمة ﴾ قال المفسرون اول من كفر بهذه النعمة وحمد حقها الذين قتلوا عثمان فلما قتلوه غير الله تعالى ما بهم من الامن وأدخل عليهم الخوف الذي رفعه عنهم حتى صاروا يقتلون بعد ان كانوا اخوانا متحابين ﴿ قوله ولا يبعد عطف ذلك ﴾ يعني ان بعد ما بين المتعاطفين يتخلل الفاصل المستطيل بينهما لا يمنع العطف لانه ينبغي على تحقيق المغايرة بين المعطوف والمعطوف عليه والفاصل يؤكد المغايرة لان

عليه وسلم (ماجل) من التبليغ (وعليكم ما حلتكم) من الامتثال (وان تطيعوه) في حكمه (تهتدوا) الى الحق (وما على الرسول الا البلاغ المبين) التبليغ الموضح لما كلفتم به وقد ادى وانما بقى ما حلتكم فان اديتم فلکم وان توليتهم فعليكم (وعدا الله الذي آمنوا منكم وعملوا الصالحات) خطاب للرسول والامة اوله ولين معه ومن للبيان (ليستخلفنهم في الارض) ليجمعنهم خلفاء منصرفين في الارض تصرف الملوك في مالكم وهو جواب قسم مضمر تقديره وعدهم الله واقسم ليستخلفنهم او الوعد في تحققه منزل منزلة القسم (كما استخلف الذين من قباهم) يعني بنى اسرائيل استخلفهم في مصر والشام بعد الجبارة وقرأ ابوبكر بضم التاء وكسر اللام واذا ابتدأ ضم الالف والباقون بفتحهما واذا ابتدأوا كسروا الالف (وليمكن لهم دينهم الذي ارتضى لهم) وهو الاسلام بالتقوية والتثبيت (وليبدئهم من بعد خوفهم) من الاعداء وقرأ ابن كثير وابوبكر بالتخفيف (امنًا) منهم وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم واصحابه مكثوا بمكة عشر سنين خائفين ثم هاجروا الى المدينة وكانوا يصحون في السلاح ويمسحون فيه حتى أجز الله وعده فأظهرهم على العرب كلهم وقبح لهم بلاد الشرق والغرب وفيه دليل على صحة النبوة بالاخبار عن الغيب على ما هو به وخلافة الخلفاء الراشدين اذ لم يجتمع الموعود والموعود عليه لغيرهم بالاجماع وقيل الخوف من العذاب والامن منه في الآخرة (يعبدوني) حال من الذين لتقييد الوعد بالثبات على التوحيد او استئناف بيان مقتضى الاختلاف والامن (لا يشركون في شيا) حال من الواو اي يعبدوني غير مشركين (ومن كفر) ومن ارتد او كفر هذه النعمة (بعد ذلك) بعد الوعد او حصول الخلافة (فالولئك هم الفاسقون) الكاملون في فسقهم حيث ارتدوا بعد وضوح مثل هذه الآيات او كفروا تلك النعمة العظيمة (واقيموا الصلاة وآتوا الزكاة واطيعوا الرسول) في سائر ما امركم به ولا يبعد عطف ذلك على اطيعوا الله فان الفاصل وعد على الأمور به

المجاورة مظنة الاتصال والاتحاد بخلاف المضاف والمضاف اليه فان شدة اتصالهما مانعة من توسط الفاصل بينهما مع ان لفصل ههنا فائدة جلية وهي الاشعار بان الجملة المتخللة وهي قوله تعالى وعد الله الذين آمنوا منكم الآية مما هو مهم بشأنه وانها متصلة بما يتعلق بالمعطوف عليه وهو قوله تعالى فان تولوا كانه قيل فان توليتكم من الطاعة فاضررتهم وانما ضررتهم انفسكم لانه عليه الصلاة والسلام قد خرج من عهده ما كلف به واما انتم فعليكم ما كلفتم به من الطاعة والانتقياد على تقدير توليتكم فيؤخذكم الله تعالى بذلك في الدنيا والآخرة اما في الدنيا فبان يستخلف اهل الايمان والطاعة ويسلطهم على اهل الكفر والعصيان ويعذبهم بايدي المؤمنين بل يستأصلهم بالمرّة فكان الفاصل من تمة المعطوف عليه وقوله ولا يبعد يشعر بانه يجوز ان لا يكون معطوفا على قوله اطيعوا الله ولعل وجهه ان قوله واقموا الصلاة من باب الالتفات من الغيبة الى الخطاب كانه قيل بعدونتي ولا يشركون بي شيئا ويقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة ويطيعون الرسول والذي يحسن هذا الالتفات الخطاب الذي في قوله قبل ذلك منكم وعطف اقام الصلاة واتباء الزكاة على قوله بعدونتي ايذانا بغير فهمها ومزيد قدرهما عند الله تعالى لانه من باب عطف جبرائيل على الملائكة **قوله** وتعليق الرحمة بها **قوله** على تقدير ان يكون المعنى اطيعوا الله واطيعوا الرسول على رجاء الرحمة **قوله** او بالندرجة هي فيه **قوله** لتعليق الرحمة بمجموع الامور التي اندرجت فيها طاعة الرسول على ان يكون المعنى افعلوا هذه الامور على رجاء الرحمة كما علق الهدى بالطاعة في قوله وان تطيعوه تهتدوا **قوله** لا تحسبن يا محمد **قوله** قرأ العامة تحسبن بناء الخطاب ومثل هذا الحسبان وان كان لا يتصور منه عليه الصلاة والسلام الا انه نهى عنه مبالغة في تسليته ولان خطابه في حكم خطاب ائمة لكونه رئيسهم وامامهم ومفعولا فعل الحسبان هما الاسم الموصول مع قوله معجزين وفاعله ضمير النبي عليه الصلاة والسلام ويحتمل ان يكون لا تحسبن خطابا عاما لكل من يصح ان يكون مخاطبا وهذه الآية نزلت تسليية للنبي صلى الله عليه وسلم عن تكذيب قومه وايدائهم والمعنى لا تحسبنهم بسبقوننا اي يفوتون عذابنا فانه لاحق بهم لاحالة اما عاجلا واما آجلا وذكر على القراءة بياء الغيبة ثلاثة اوجه الاول ان يكون فاعل الحسبان ضمير النبي صلى الله عليه وسلم والذين كفروا معجزين مفعوليه والمعنى لا تحسبنهم النبي معجزين والثاني ان يكون الفاعل الذين كفروا وفي المفعول حيثما احتمل ان يكون معجزين في الارض مفعوليه والمعنى لا تحسبن الذين كفروا احدا يعجز الله ثابنا في الارض حتى يظعموا بذلك في ان يعجزوا الله ويفوتوا عذابه وحسابه على ان معجزين اول المفعولين وفي الارض ثانيهما وحق المفعول الاول في باب حسبت ان يكون معرفة وجاز ههنا وقوعه نكرة لكون معجزين صفة موصوف اي احدا يعجز الله ولما كان احدا واقما في سياق النفي افاد العموم فجاز وصفه بالجمع بذلك الاعتبار والاحتمال الثاني على تقدير ان يكون الذين كفروا هو الفاعل وان يكون معجزين مفعولا ثانيا ويكون مفعوله الاول محذوفا والاصل لا تحسبن الذين كفروا معجزين اي لا تحسبن الكفرة انفسهم معجزين والاقصار على احد مفعولي باب حسبت وان كان ضعيفا عند البصريين الا انه سوغه في الآية كون الفاعل والمفعولين عبارة عن شي واحد كما كتفي بذكر اثنين منها عن ذكر الثالث **قوله** عطف عليه **قوله** اي على قوله لا تحسبن الذين كفروا وهي جملة انشائية فعلية وهذه الجملة خبرية اسمية فلا وجه لعطف احدهما على الاخرى الا ان الجملة الفعلية الانشائية لما كانت في حكم الاسمية الخبرية جاز ان تعطف عليها الاسمية وذلك لان دخول فعل الحسبان وعدم دخوله على الجملة الاسمية لا يغير المعنى الاصلى فكان قوله لا تحسبن الذين كفروا معجزين في قوة ان يقال الذين كفروا ليسوا معجزين لان المقصود من النهى عن الحسبان تحقيق نفي الاعجاز **قوله** والمراد به **قوله** اي بقوله يا ايها الذين آمنوا اخطاب الرجال المؤمنين والنساء المؤمنات جميعا وان كان الظاهر كونه خطابا للرجال فقط ووجد الاستدلال بما روى على دخول الفريقين في الخطاب بطريق التغليب ان الآية لما نزلت بسبب كراهة الاثني دخول الغلام عليها بغير استئذان دل ذلك على عموم الخطاب للفريقين جميعا واعلم ان ظاهر الآية امر المماليك والاطفال بالاستئذان والمقصود امر المؤمنين بان يمنعوا هؤلاء من الدخول عليهم في هذه الاوقات اذ لو كان المقصود المماليك والاطفال بالذات لما كان تخصيص النداء والخطاب بالمؤمنين وجه واما الوجود في عدم نداء المماليك والاحرار الصغار وخطابهم بالامر بان يستأذنوا من الموالى والاولياء الاشارة الى انهم لقلّة معرفتهم وغلبة الجهل عليهم نازلون عن حيز صلاحية الخطاب وان

فيكون تكريرا للامر بطاعة الرسول صلى الله عليه وسلم للتاكيد وتعليق الرحمة بها او بالندرجة هي فيه بقوله (لعلكم ترجون) كما علق به الهدى (لا تحسبن الذين كفروا معجزين في الارض) لا تحسبن يا محمد الكفار معجزين الله عن ادراكهم واهلاكهم وفي الارض صلة معجزين او لا تحسبن الكفار في الارض احدا يعجز الله فيكون معجزين في الارض مفعوليه او لا تحسبنهم معجزين فحذف المفعول الاول لان الفاعل والمفعولين لشي واحد كما كتفي بذكر اثنين عن الثالث وقرأ ابن عامر وحزة بالياء وهو كالاول في الاحتمالات (وما واهم النار) عطف عليه من حيث المعنى كانه قيل الذين كفروا ليسوا معجزين وما واهم النار لان المقصود من النهى عن الحسبان تحقيق نفي الاعجاز (ولبئس المصير) المأوى الذي يصيرون اليه (يا ايها الذين آمنوا ليستأذنكم الذين ملكت ايمانكم) رجوع الى تمة الاحكام السابقة بعد الفراغ من الالهييات الدالة على وجوب الطاعة فيما سلف من الاحكام وغيرها والوعد عليها والوعيد على الاعراض عنها والمراد به خطاب الرجال والنساء غلب فيه الرجال

السادات والاولياءهم المخاطبون بتعليم من هو في عيالهم وتحت ايديهم والقيام بما يحتاجون اليه في امر دينهم ودنياهم والتأديب على ذلك ان ثبت نفوسهم عن الامثال **قوله** بنت ابي مرثد **قوله** روى بالشين المعجمة في نسخ وروى بالنساء المثلثة قبل هذه الآية احدى الآيات المنزلة بسبب عمر رضى الله عنه اذ روى عنه انه قال وافقني ربي في ثلاث في الاستئذان وفي الحجاب حيث قال الله تعالى فاسألوهن من وراء حجاب وفي الاتخاذ من مقام ابراهيم مصلى وهذه الآية دلت على ان من لم يبلغ الحلم يؤمر بفعل الشرائع وينهى عن ارتكاب القبائح فانه تعالى امرهم بالاستئذان في هذه الاوقات وقال عليه الصلاة والسلام مروهم بالصلاة وهم ابنا سبع واضربوهم على تركها وهم ابنا عشر وقال ابن مسعود اذا بلغ الصبي عشر سنين كتبت له حسنة ولا تكتب عليه سيئاته حتى يحتلم واعلم انه انما يؤمر بذلك تمرينا له ليعتاد ويسهل عليه بعد البلوغ **قوله** تعالى ثلاث مرات **قوله** على انه ظرف زمان اي ليستأذنتكم ثلاثة اوقات ثم فسر تلك الاوقات بقوله من قبل صلاة الفجر وحين تضعون ثيابكم من الظهيرة ومن بعد صلاة العشاء وقيل انه منصوب على المصدرية اي ثلاث استئذانات لانك اذا قلت ضربت ثلاث مرات لا يفهم منه الا ثلاث ضربات ويؤيده قوله عليه الصلاة والسلام الاستئذان ثلاث وهذا وجه ظاهر لولا القرينة الصارفة عن هذا المعنى وهى التفسير بالاوقات الثلاثة المذكورة والقبولة النوم في الظهيرة والاتحاف التغطى يقال التحفت بالثوب اي تغطيت به **قوله** اي هي ثلاثة اوقات يختل فيها تستركم **قوله** يعنى ان ثلاث عورات مرفوع على انه خبر مبتدأ محذوف قال او لا يستأذنتكم المماليك والاطفال ثلاث مرات ثم فصل الثلاث بقوله من قبل صلاة الفجر الآية ثم اجل بعد التفصيل فقال هذه ثلاث عورات لكم تنبها على علة وجوب الاستئذان عليهم في هذه الاوقات والعورة الخلل الذى يرى فيه ما يرادستره وسميت الاوقات المذكورة عورات مع انها ليست نفس العورات بل هي اوقات العورات على طريق تسمية الشئ باسم ما يقع فيه مبالغة في كونه محلا لها والمصنف اشار الى هذا المعنى بقوله هي ثلاثة اوقات يختل فيها تستركم حيث لم يجعل الاوقات المذكورة نفس الاختلال بل اوقاله **قوله** وليس فيه ما ينافى آية الاستئذان **قوله** يعنى انه قد قيل ان قوله تعالى يا ايها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوتا غير بيوتكم حتى تستأذوا وتسألوا على اهلها يدل على ان الاستئذان واجب في كل حال فصار ذلك منسوخا بهذه الآية في غير هذه الاحوال الثلاث فقال المصنف لامنافة بين ان يستأذن الاحرار البالغون في جميع الاحوال وبين ان لا يستأذن الاطفال ومماليك المدخول عليهم الا في هذه الاحوال الثلاث حتى يصار الى النسخ **قوله** وفيه دليل **قوله** اي في قوله طوافون عليكم وكذا في الفرق بين هذه الاوقات الثلاثة وبين ما عداها بانها اوقات عورات دون ما عداها دليل على ان الواجب اعتبار العلة في الاحكام الشرعية اذا امكن وان كل حكم شرعى له علة تلك العلة هي الحكمة في مشروعية ذلك الحكم وارتفاع بعضكم اما على الابتداء او على انه قائل فعل محذوف لدلالة طوافون عليه اي المماليك والاطفال بطوافون عليكم للخدمة وانتم تطوفون عليهم للاستخدام فلو كلفتم الاستئذان في كل طوفة اي في هذه الاوقات الثلاثة وغيرها لضاق الامر عليكم فلذلك رخص لكم في ترك الاستئذان فيما وراء هذه الاوقات الثلاثة **قوله** تعالى واذا بلغ الاطفال منكم **قوله** اي من الاحرار فليستأذنوا في الدخول استئذانا مثل استئذان الذين بلغوا من قبلهم يعنى ان من تجدد فيه البلوغ يجب ان يستأذن للدخول في كل الاوقات كما يستأذن الكبار الذين تقدم بلوغهم كذلك ووجه الاستدلال بهذه الآية على استئذان العبد على سيده ان لفظ الاطفال يتناول المماليك والاحرار من الصبيان فيجب الاستئذان على كل واحد من الفريقين اذا بلغ الحلم بحكم هذه الآية كما ذهب اليه الحنفية قال الامام النسفي في تفسير قوله تعالى ولا يدين زينتهن الا لبعولتهن او آبائهن الى قوله او نسائهن ان المراد بنسائهن الحرائر المسلمات وبما ملكت ايمانهن اماؤهن فلا يتناول الغلام والجارية جميعا قلنا قال سمرة بن جندب لا تفرنكم هذه الآية فانها نزلت في الاماء انتهى وقال المصنف في تفسير او ما ملكت ايمانهن يم الاماء والعبيد واستدل عليه بالحديث ثم قال وقيل المراد بها الاماء وعبد المرأة كالاجني واجاب ههنا عن الاستدلال المذكور بان تعريف الاطفال للعهد والمعهود الاطفال الذين جعلوا قسما للمماليك فلا يندرج المماليك فيهم **قوله** تعالى والقواعد **قوله** جمع قاعد وهى المرأة التى قعدت عن الحيض والولد لكبر سنها ولم تدخلها ناء التثنية لاختصاصها بالمرأة قيل واذا اردت القعود بمعنى الجلوس قلت قاعدة قال الامام الاولى ان لا يعتبر قعودهن

وكان غلاما وقت الظهيرة ليدعو عمر فدخل وهو نائم وقد انكشف عنه ثوبه فقال عمر لو ددت ان الله عز وجل نهى آباءنا وابنائنا وخدمنا ان يدخلوا هذه الساعات علينا الا باذن ثم انطلق معه الى النبي صلى الله عليه وسلم فوجده وقد نزلت عليه هذه الآية (والذين لم يبلغوا الحلم منكم) والصبيان الذين لم يبلغوا من الاحرار فغير عن البلوغ بالاحتلام لانه اقوى دلالة (ثلاث مرات) في اليوم والليلة مرة (من قبل صلاة الفجر) لانه وقت القيام من المضاجع وطرح ثياب النوم ولبس ثياب اليقظة ومحله النصب بدلا من ثلاث مرات او ارفع خبر المحذوف اي هي من قبل صلاة الفجر (و حين تضعون ثيابكم) اي ثيابكم لليقظة لقبولة (من الظهيرة) بيان للحين (ومن بعد صلاة العشاء) لانه وقت التجرّد عن اللباس والاتحاف بالتحاف (ثلاث عورات لكم) اي هي ثلاثة اوقات يختل فيها تستركم ويجوز ان يكون مبتدأ وما بعده خبره واصل العورة الخلل ومنها عورت المكان ورجل اعور وقرأ حزة والكسائي وابوبكر بالنصب بدلا من ثلاث مرات (ليس عليكم ولا عليهم جناح بعدهن) بعد هذه الاوقات في ترك الاستئذان وليس فيه ما ينافى آية الاستئذان فينسخها لانه في الصبيان ومماليك المدخول عليه وتلك في الاحرار البالغين (طوافون عليكم) اي هم طوافون استئذان بيان العذر المرخص في ترك الاستئذان وهو المخالطة وكثرة المداخلة وفيه دليل على تعليل الاحكام وكذا في الفرق بين الاوقات الثلاثة وغيرها بانها عورات (بعضكم على بعض) بعضكم طائف على بعض او يطوف بعضكم على بعض (كذلك) مثل ذلك التبيين (بين الله لكم الآيات) اي الاحكام (والله اعلم) باحوالكم (حكيم) فيما شرع لكم (واذا بلغ الاطفال منكم الحلم فليستأذنوا كما استأذن الذين من قبلهم) الذين بلغوا من قبلهم في الاوقات كلها واستدل به من اوجب استئذان العبد البالغ على سيده وجوابه ان المراد بهم المعهودون الذين جعلوا قسما للمماليك فلا يندرجون فيهم (كذلك بين الله لكم آياته والله اعلم حكيم)

عن الحيز لان ذلك يتقطع فيهن بأفة دون بلوغهن الى سن لا يرغب فيهن الرجال فالمراد قعودهن عن حال التزوج وذلك لا يكون الا اذا بلغت في السن بحيث لا يرغب فيهن الرجال والقواعد مبتدأ ومن النساء حال من المستكن في القواعد واللاتي صفة القواعد للنساء وجلة فليس عليهن جناح خبر المبتدأ والقاء لتضمنه معنى الشرط لان الف واللام فيه بمعنى اللاتي اولان المبتدأ موصوف بالاسم الموصول ولو كان الموصول مبتدأ لجاز دخول القاء في خبره بخلاف ذلك ايضا اذا كان صفة للمبتدأ وغير متبرجات حال من عليهن **قوله** اي الثياب الظاهرة **قوله** خص الثياب بالظاهرة لانه لا شك في انه تعالى لم يأذن لهن في ان يضعن جميع ثيابهن لما فيه من كشف العورة كلها **قوله** من استقذارهم **قوله** اي من استكراه الاصحاء المؤاكلة معهم لان الاعمى ربما سبقت يده الى ما سبقت عين اكيه اليه وهو لا يشعر والاعرج يتفصح في مجلسه فيضيق على جلسه والمريض لا يتخلو من رأحة كريهة او انف يذو او جرح يديض اذا اخذ بها يسيل ونحو ذلك **قوله** او اكلهم **قوله** عطف على مؤاكلة الاصحاء وقوله مخافة علة لقوله يتخرجون في اكلهم من بيت من يدفع اليهم المفتاح قال سعيد بن المسيب كان المسلمون اذا غزوا خلفوا زمناهم وكانوا يدفعون اليهم مفاتيح بيوتهم وخزائنهم ويقولون قد حملنا لكم ان تأكلوا مما في بيوتنا فكانوا يتخرجون من بيوتهم ويقولون لاندخلها وهم غيب فزلت رخصة لهم **قوله** او من اجابة **قوله** عطف ايضا على مؤاكلة الاصحاء يعني ان ضعفاء المؤمنين كانوا يدخلون على بعض اصداقائهم لطلب الطعام فاذا لم يكن عندهم طعام يطعمونه يدعونهم ويذهبون بهم الى بيوت آبائهم او اولادهم او اقاربهم فيطعمونهم منها فلما نزل قوله تعالى ولا تأكلوا اموالكم بينكم بالباطل الا ان تكون تجارة عن تراض منكم اي يباعا فعند ذلك امتنع الناس ان يأكل بعضهم من طعام بعض فزلت هذه الآية وعلل المصنف تحريمهم بقوله كراهة ان يكونوا كلال عليهم والكل يتفتح الكاف وتشديد اللام الملل والتعب والتعل والجمع الكلول ولم يجمع ههنا لكونه مصدرا في الاصل **قوله** وهذا **قوله** اي انتفاء الحرج في اجابة من يدعوهم الى البيوت المذكورة وبأخذ الاكل منها يتوقف على رضى صاحب البيت باذنه صريحا او بما هو قرين الاذن وهو دلالة الحال كالقربة والصدقة ونحو ذلك وقيل جواز الاكل من هذه البيوت بغير اذن مالكيها كان في صدر الاسلام ثم نسخ ذلك بقوله عليه الصلاة والسلام لا يحل مال امرئ مسلم الا عن طيب نفس وما يدل على هذا النسخ قوله تعالى لاندخلوا بيوت النبي الا ان يؤذن لكم الى طعام غير ناظرين اناه وكان في ازواج النبي صلى الله عليه وسلم من لهن الآباء والاقوال وقد عم النهي عن دخول بيوتهم الا بعد الاذن في الدخول وفي الاكل **قوله** وقيل نفى للحرج عنهم في القعود عن الجهاد **قوله** اي لا فيما يتعلق بالاكل والمعنى ليس على هؤلاء حرج في القعود عن الغزو ولا عليكم في ان تأكلوا من البيوت المذكورة وهذا كلام صحيح في تحريمه لاستواء الطائفتين في نفى الحرج عنهم وهذا مثل ان يستفتيك مسافر عن الافطار في رمضان وحاج مفرد عن تقديم الحلقى على النحر فقلت ليس على المسافر حرج ولا عليك يا حاج في ان تقدم الحلقى على النحر ولم يرض المصنف بهذا التأويل حيث قال وهذا لا يلائم ما قبله ولا ما بعده فانه قيل او لا فليس عليهن جناح ان يضعن ثيابهن وقيل آخر او لا على انفسكم ان تأكلوا فيبين فيهما مانفي كونه جناحا ولم يبين ذلك في قوله ليس على الاعمى حرج فينبغي ان يبين بما يلائم ما قبله وما بعده والقعود عن الغزو ولا يلائم شيئا منهما **قوله** من البيوت التي فيها زواجكم وعيالكم **قوله** اي ليس المعنى ان تأكلوا من البيوت التي تسكنون فيها بانفسكم وفيها طعامكم وسائر اموالكم لان الناس لا يتخرجون عن اكل طعامهم في بيوت انفسهم فينبغي ان يكون المعنى من بيوت الذين كانوا في حكم انفسكم لشدة الاتصال بينهم وبينكم كالأزواج والاولاد ونحوهما فان بيت المرأة كبيت الزوج وكذا بيت الاولاد فلذلك يضيف الزوج بيت زوجته الى نفسه وكذا الاب يضيف بيت ولده الى نفسه **قوله** وقيل بيوت المماليك **قوله** لم يرض بان يفسر مملكتم بمقاتحة بيوت المماليك لان بيوتهم داخلية في عموم قوله تعالى ان تأكلوا من بيوتكم فلا وجه لافراجه بالذكر وملك المفاتيح كناية عن كون المال في يد الرجل وحفظه فالمعنى ليس عليكم جناح ان تأكلوا من اموالكم يد عليها لكن لان اعيانها بل من اتباعها وغللتها كثرة البستان ولبن الماشية **قوله** والمفاتيح جمع مفتاح **قوله** والمفاتيح جمع مفتاح وكلاهما آلة الصبح وقيل المفاتيح الخزائن كقوله وعندة مفاتيح الغيب اي خزائنه واريده بالخزائن ما يخزن فيه الطعام المأكول ونحوه من بين البيوت قيل اذا دل ظاهر الحال على رضى المالك فام ذلك مقام الاذن الصريح وربما سمح

(فليس عليهن جناح ان يضعن ثيابهن) اي الثياب الظاهرة كالجلباب والفاء فيه لان اللام في القواعد بمعنى اللاتي او لو صفها به (غير متبرجات بزينة) غير مظهرات زينة امرن باخفائه في قوله ولا يبدن زينتهم واصل التبرج التكلف في اظهار ما يخفى من قولهم سفينة بارجة لا غطاء عليها والبرج سعة العين بحيث يرى باضها محيطا بسوادها كله لا يغيب منه شي الا انه خص بكشف المرأ زينتها ومحاسنها للرجال (وان يستغفن خي لهن) من الوضع لانه ابعدهن التهمة (والله سمع) لمقالتهم للرجال (عليم) بمقصودهن (ليس على الاعمى حرج ولا على الاعرج حرج ولا على المريض حرج) نفى لما كانوا يتخرجون من مؤاكلة الاصحاء حذرا من استقذارهم او اكلهم من بيت من يدفع اليهم المفتاح ويبيع لهم التبسط فيه اذا خرج الى الغزو وخلفهم على المنازل مخافة ان لا يكون ذلك عن طيب قلب او من اجابة من يدعوهم الى بيوت آبائهم واولادهم واقاربهم فيطعمونهم كراهة ان يكونوا كلال عليهم وهذا مما يكور اذا علم رضى صاحب البيت باذن او قرينه او كان في اول الاسلام ثم نسخ بقوله في القعود عن الجهاد وهو لا يلائم ما قبله وما بعده (ولا على انفسكم ان تأكلوا من بيوتكم) من البيوت التي فيها زواجكم وعيالكم فيدخل فيها بيوت الاولاد لان بيت الولد كبيته لقوله عليه السلام انت ومالك لايك وقوله ان اطيب ما يأكل المرء من كسبه وان ولده من كسبه (او بيوت آبائكم او بيوت أمهاتكم او بيوت اخوانكم او بيوت اخواتكم او بيوت اعمامكم او بيوت عماتكم او بيوت اخوالكم او بيوت خالاتكم او مملكتم مفتاحه) وهو ما يكور تحت ايديكم وتصرفكم من ضيعة او ماشية وكالة او حفظا وقيل بيوت المماليك والمفاتيح جمع مفتاح وهو ما يفتح به وقرئ مفتاح

(ارصد بكم) اوبوت صديقكم فانهم ارضى بالنسب في اموالهم وأسر به وهو يقع على ٤٤٠ الواحد والجمع كالخليب هذا كله انما يكون اذا

الاستئذان وثقل كمن قدم اليه الطعام فاستأذن صاحبه في الاكل منه قيل انطلق رجل يدعى بالحارث بن عمرو مغازيا واستخلف مالك بن زيد في اهله وخزائنه فلم يأكل من ماله شياً حتى صار مجهدا اي ضعيفا فانزل الله تعالى اوصديقكم **قوله** فلا احتجاج للمخفية **قوله** اذا لا احتجاج بالنسوخ احتجاج ابو حنيفة بهذه الآية على ان من سرق من ذي رحم محرم انه لا يقطع لان الله تعالى اباح لهم الاكل من بيوتهم بغير اذنهم فلا يكون محرزا ولا يلزم منه ان لا يقطع اذا سرق من صديقه لان من اراد سرقة ماله لا يكون صديقه **قوله** لا اختلاف الطباع اي طباع الطامعين وفي بعض النسخ لا اختلاف الناس والنهم بفتحين افراط الشهوة في الطعام والفرازة ضده وحاصل المعنى لا اختلاف الطباع في قلة الاكل وكثرته يعني انهم لما تخرجوا في الاجتماع على الطعام لا اختلاف احوال الأكلة في الاستقلال والاستكثار من الطعام انزل الله هذه الآية وبين انه لا حرج عليهم في ان يأكلوا مجتمعين او متفرقين او اشتاتا جمع شت والشت مصدر معناه التفرق فوصف به وشتي جمع شتيت كرضي ومريض قال الامام النسفي دل قوله تعالى ان تأكلوا جميعا على جواز التساعد في الاسفار والتساعد اخراج كل واحد من الرفقة نفقة على قدر نفقة صاحبه **قوله** فاذا دخلتم بيوتا من هذه البيوت **قوله** خص بيوتا المنكر بالبيوت المذكورة سابقا بقرينة المقام وقال قوم هذا في دخول الرجل بيت نفسه والتسليم على اهله ومن في بيته وروى مرفوعا اذا دخلت بيتك فسلم على اهل بيتك يكثر خير بيتك وقيل المراد بها كل بيت وقيل هي المساجد جعل الله تعالى اهل البيت من المسلمين انفس الداخلين ايذانا بان المسلمين كالنفس الواحدة كما في قوله تعالى ولا تقتلوا انفسكم فان لم يكن في البيت احد ولا في المسجد فليسلم على نفسه بان يقول السلام علينا من قبل ربنا او بان يقول السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين فقد روى ان الملائكة ترد عليه وقيل ان كان في البيت اهل الذمة فليقل السلام على من اتبع الهدى ثم قيل يصل بهذا التسليم قوله تحية من عند الله مباركة طيبة حتى روى عنه عليه الصلاة والسلام انه يصلي صلاة الضحى وهي ان يصلي ركعتين عند الاشراق وذلك اذا انبسطت الشمس وارتفعت قدر رحم يصلي اربعا وستا وثمانى وهو الذي اراده الله تعالى بقوله يسبحن بالمشي والاشراق وهو ظهور تام نوره بارتفاعها عن موازاة البخارات والغبارات ووقت الركعات الاربع هو الضحى الاعلى الذي اقم الله به فقال والضحى والليل اذا مجيا وخرج عليه الصلاة والسلام على اصحابه وهم يصلون عند الاشراق فقال الا ان صلاة الاوابين اذا مضت القصال روى عن بعض السلف انه قال اذا دخل المسجد ولا انسان فيه يقول السلام علينا من ربنا تحية من عند الله مباركة طيبة وقيل لا يصل به هذا القول لانه صفة السلام وتحية منصوب على انه مفعول مطلق لمعنى فسلموا على طريق قولك قعدت جلوسا كأنه قيل غلبوا تحية وقوله من عند الله يجوز ان يتعلق بمحذوف صفة تحية اي تحية ثابتة بامر مشروعة من لدنه وان يتعلق بنفس تحية لان التحية والتسليم طلب الحياة والسلامة من الله للمسلم عليه ووصفها بالبركة والطيب لانه دعوة مؤمن لمؤمن ترجى بها من الله تعالى الاجابة بزيادة الخير وطلب الكمال والجمال **قوله** وفصل الاوابين بما هو المقضى لذلك **قوله** اي التبيين وهو قوله والله اعلم حكيم وفصل هذا بما هو المقصود من التبيين وهو التعقل والدرابة لاحكام الله من الاوامر والنواهي **قوله** ووصف الامر بالجمع للبالغة **قوله** في كونه سببا لاجتماع القوم فان الامر لكونه مهما عظيم الشأن صار كأنه قد جمع الناس فهو من قبيل اسناد الفعل الى السبب وقرئ امر جميع بمعنى جامع او مجموع له قيل نزلت الآية في حفر الخندق وكان ذلك من اهم الامور حتى تولى ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم بنفسه وشغل عن اربع صلوات ثمة فيه حتى دخلت في حد القضاء وكان قوم يسلبون من بينهم بغير اذن قال المفسرون كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا صعد المنبر يوم الجمعة و اراد الرجل ان يخرج لحاجته لم يخرج حتى يقوم بحيال النبي عليه الصلاة والسلام حتى يراه فيعرف به استئذانه فيأذن لمن شاء منهم قال مجاهد اذن الامام يوم الجمعة ان يبصر به **قوله** ولذلك **قوله** اي ولكون عدم الاستئذان نقصا في كمال الايمان حيث جعل بين الايمانين شرطان ثالثا اعاده مؤكدا على اسلوب ابلغ فان جعل المستأذنين هم المؤمنين عكس الاسلوب الاول وفيه تأكيد للاول بالله ورسوله فيكون مصداقا ودليلا على صحة الايمان وصدقهما قيل المراد بقوله ان الذين يستأذنونك انه استئذان عمر بن الخطاب في غزوة تبوك في الرجوع الى اهله فاذن له وقال انطلق فوالله ما انت بمنافق يريدان يسمع المنافقين ذلك الكلام **قوله** وفيه **قوله** اي في قوله لبعض شأنهم مبالغة في الاهتمام بشأن الاستئذان كعادته على الاسلوب الابلغ حيث لم يطلق الاذن في شأنهم بل قيد ببعض تغليظا

علم رضى صاحب البيت باذن اقرينته ولذلك خصص هؤلاء فانه يعناد التبسط بينهم او كان في اول الاسلام ففسخ فلا احتجاج للمخفية به على ان لا يقطع بسرقة مال المحرم (ليس عليكم جناح ان تأكلوا جميعا او اشتاتا) مجتمعين او متفرقين نزلت في بني ليث بن عمرو من كنانة كانوا يتخرجون ان يأكل الرجل وحده او في قوم من الانصار اذا نزل بهم ضيف لا يأكلون الامعة او في قوم تخرجوا عن الاجتماع على الطعام لا اختلاف الطباع في الفرازة والنهمة (فاذا دخلتم بيوتا) من هذه البيوت (فسلموا على انفسكم) على اهلها الذين هم منكم ديناً وقرابة (تحية من عند الله) ثابتة بامر مشروعة من لدنه ويجوز ان تكون من صلة التحية فانه طلب الحياة وهي من عنده واتصا بها على المصدر لانها بمعنى التسليم (مباركة) لانها ترجى بها زيادة الخير والثواب (طيبة) يطيب بها نفس المستمع وعن انس انه عليه السلام قال متى لقيت احدا من امتي فسلم عليه يطل عمرك واذا دخلت بيتك فسلم عليهم يكثر خير بيتك وصل صلاة الضحى فانها صلاة الاربار الاوابين (كذلك بين الله لكم الآيات) كثره ثالثا لمزيد التأكيد وتغني الاحكام المحتمة به وفصل الاوابين بما هو المقضى لذلك وهذا مما هو المقصود منه فقال (لعلكم تعقلون) اي الحق والخير في الامور (انما المؤمنون) اي الكاملون في الايمان (الذين آمنوا بالله ورسوله) من صميم قلوبهم (واذا كانوا معه على امر جامع) كالجمعة والاعياد والحروب والمشاورة في الامور ووصف الامر بالجمع للبالغة وقرئ امر جميع (لم يذهبوا حتى يستأذنوه) يستأذنوا رسول الله فيأذن لهم واعتباره في كمال الايمان لانه كالمصدق لصحته والمميز للمخلص فيه من المنافق فان دينه التسلل والفرار ولتعظيم الجرم في الذهاب عن مجلس الرسول عليه السلام بغير اذنه ولذلك اعاده مؤكدا على اسلوب ابلغ فقال (ان الذين يستأذنونك اولئك الذين يؤمنون بالله ورسوله) فانه يفيد ان المستأذنين مؤمنين

(عليهم)

لا محالة وان الذاهب بغير اذن ليس كذلك (فاذا استأذنوك لبعض شأنهم) ما يعرض لهم من المهام وفيه ايضا مبالغة وتضييق الامر

(فأذن لمن شئت منهم) تفويض للأمر إلى رأي الرسول عليه الصلاة والسلام واستدل به على أن بعض الأحكام مفوضة إلى رأيه عليه الصلاة والسلام ومن منع ذلك قيد المشيئة بأن تكون تابعة ﴿٤٤١﴾ لعلمه بصدقه وكان المعنى فأذن لمن علمت أن له عذرا (واستغفر لهم الله) بعد الأذن فإن

عليهم أمر الذهاب عن مجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم مع القدر البسيط وماس الحاجة اليد وتعليق الأذن بالمشي مع ذلك العذر ومرة أن ذكر الاستغفار للمستأذنين بالأذن دليل على أن الأحسن والأفضل أن لا يتحدثوا أنفسهم بالذهاب ولا يستأذنوا فيه حيث احتاجوا في خروجهم عن الجماعة إلى أن يستغفر لهم الرسول وإن كان ذلك الخروج بمشيئته ﴿قوله﴾ ومن منع ذلك ﴿قوله﴾ أي منع تفويض بعض الأحكام إلى رأيه واجتهاده وقال إنه عليه أفضل الصلاة والسلام ينبع الوحي في جميع أحكامه قيد المشيئة بأن تكون تابعة لعلمه بصدق المستأذن في أن له عذرا شرعيا مخصصا للذين استأذنوا فيه فينبذ تكون المشيئة مستندة إلى الشرع الثابت بالوحي فلا تكون مشيئة واذنه في ذلك بمجرد رأيه قال المصنف في أصوله يجوز له عليه الصلاة والسلام أن يجتهد للعموم فاعتبروا وجوب العمل بالأرجح ولأنه سبق وأدل على القطانة فلا يتركه ومنعه أبو علي وابنه لقوله تعالى وما ينطق عن الهوى فلهما ما مور به فليس بهوى ﴿قوله﴾ ولا تقيسوا دعاءه أياكم ﴿قوله﴾ من الأمور فيكون المصدر فيه مضافا إلى فاعله كما في الوجه الثالث والرابع فإن الداعي في الجميع هو الرسول بخلاف الوجه الثاني فإن المصدر فيه مضاف إلى المفعول والمعنى لا تقولوا عند دعائكم إياه يا محمد ويا ابن عبد الله كما يدعو بعضكم بعضا بل عظموه وشرّفوه في ندائه والمعنى على الوجه الأول لا تجعلوا أمره أياكم ودعائه لكم إلى شيء كما يكون من بعضكم إلى بعض فإن أمره كان فرضا لازما ومثله قوله تعالى استجبوا لله وللرسول إذا دعاكم ﴿قوله﴾ يسئلون ﴿قوله﴾ أي يخرجون مستخفين يقال أنسل الرجل أي انصرف من الناس وفارقهم بحيث لا يعلمون واللواذ والملاوذة أن يلوذ هذا بذلك وذلك بهذا ويستتر بعضهم بعضا وهو حال من ضمير يسئلون ويقال تدرج إذا استعملى درجة درجة وتدخل إذا دخل قليلا قليلا فإن فعل قديكون للمعمل المتكرر في مهلة ﴿قوله﴾ قرئ بالفتح ﴿قوله﴾ أي بفتح اللام على أنه مصدر لاذ الثلاثي مثل طواف طوافا ويحتمل أن يكون مصدر لاوذا إلا أنه يجب فتح الفاء اتباعا لفتح العين قبل كان المنافقون يتغل عليهم يوم الجمعة قول النبي عليه الصلاة والسلام وخطبته فيلوذون بعض أصحابه عليه الصلاة والسلام حتى يخرجوا من المسجد مستخفين مستترين بغيرهم من غير استئذان وقيل كانوا يسئلون من صف القتال وقيل كان هذا في حفر الخندق ﴿قوله﴾ يخالفون أمره ﴿قوله﴾ لا يريد أن كلمة عن صلة والألکان هذا وجهها مستقلا من غير أن ينضم إليه قوله وعن تضمنه معنى الأعراض بل المقصود منه مجرد بيان أن يخالفون يتعدى بنفسه حيث يقال يخالفون أمره وإنما جيء بكلمة عن تضمنه معنى الصدود والأعراض وقيل عن ههنا بمعنى بعد كما في قولك اطعمتهم عن جوع أي بعد جوع ﴿قوله﴾ وحذف المفعول ﴿قوله﴾ والأصل يخالفون المؤمنين عن أمر الله وعن أمر رسوله على معنى يخالفونهم صادين عن أمره فيكون عن أمره حالا من فاعل يخالفون كما أن حقيقة قولك خالفه عن الأمر خالفه صادًا أي معرضا عن الأمر فيكون عن الأمر حالا من فاعل خالف ومحصول كونه مخالفا صادًا عن الأمر دونه وكذا إذا قلت خالفه إلى الأمر إذا ذهب إليه دونه فيكون حقيقة الكلام خالفه أي ذاهبا إلى الأمر فيكون إلى الأمر حالا من فاعل خالف أيضا ومنه قوله تعالى وما أريد أن أخالفكم إلى ما أنهاكم عنه أي ذاهبا إلى ما أنهاكم عنه ﴿قوله﴾ فإنه يدل على أن ترك مقتضى الأمر ﴿قوله﴾ يعني أن مخالفة الأمر عبارة عن ترك مقتضاه والاخلال به كما أن موافقة الأمر عبارة عن الإتيان بمقتضاه ورعايته ولما أمر الله تعالى من خالف الأمر وترك مقتضاه بالخذر عن عذابه دل ذلك على حسن الخذر عنه ولا يحسن الخذر عن العذاب إلا بعد قيام ما يقتضى نزوله فثبت أن ترك مقتضى الأمر يقتضى نزول العذاب فلولا أن المأمور به واجب لما كان تاركه مستحقا للعذاب ثم أنه تعالى لما هتد من خالف أمره بأحد العذابين أورد عقبيه ما هو كالدليل على قدرته تعالى عليهما فقال إلا أن الله مافي السموات والأرض وجعله ذريعة إلى تحقيق علمه بأحوال عباده من المخالفة والموافقة والنفاق والاخلاص وأكد علمه بما هم عليه بأن أدخل كلمة قد على يعلم وذلك أن قد في المضارع تفيد التقليل كرما إذا دخلت عليه فكما أن ربما تستعار للتكثير كما في قول الشاعر

﴿ ان تمس مهجور الفناء فرما ﴾ ﴿ يأتيك من بعد الوفود وفود ﴾

كذلك كلمة قد تستعار له أيضا تفيد التحقيق والتأكيد وحلت كلمة قد في الآية على هذا المعنى لاقتضاء الوعيداياه وفي البيت لاقتضاء مقام المدح إياه ﴿قوله﴾ تعالى ويوم يرجعون إليه ﴿منسوب على أنه مفعول به لا ظرف لعطفه

الخطاب أيضا مخصوصا بهم على طريق علم ﴿لا يخفى عليه خافية﴾ عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة النور أعطى من الأجر عشر حسنات بعدد كل مؤمن ومؤمنة فيما مضى وفيما بقى

على قوله ما انتم عليه اي ويعلم الذي انتم عليه ويعلم يوم يرجعون اليه كقوله تعالى ان الله عنده علم الساعة قرأ العامة يرجعون مبنيًا للمفعول وابوعرو مبنيًا للفاعل وعلى كلا القراءتين يجوز وجهان احدهما ان يكون في الكلام النغات من الخطاب في قوله ما انتم عليه الى الغيبة في قوله يرجعون والثاني ان يكون قوله ما انتم عليه خطابا عاما لكل احد ويكون الضمير في يرجعون للمنافقين خاصة فلا النغات حيثذ والمصنف اشار الى هذا الوجه بقوله ما انتم عليه ايها المكلفون وقوله ويوم يرجع المنافقون اليه والى الاول بقوله ويجوز والله سبحانه وتعالى الموفق الهادي الى الصواب وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم

سورة الفرقان مكية غير آية نزلت بالظانف وهي قوله تعالى الم تر الى ربك كيف

مد الظل ولو شاء لجعله ساكنا

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله تكاثر خيره قال الله تعالى وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها اي لا تحسوها اي اجناسها فضلا عن افرادها فعلى هذا المعنى لا بد من تقدير المضاف اي تبارك خير الذي ولا حاجة اليه على المعنى الثاني قوله او تزايد على كل شيء وتعالى عنه في صفاته وافعاله قال الله تعالى ليس كمثل شيء فالعبد وان كان له حظ في صفاته وافعاله الا ان ماله من الصفات والافعال لا يماثل شيئا مما له تعالى وذلك معلوم ببداهة العقل قوله وترتبه على انزال الفرقان اي تعليقه به فان تعليق التبارك بوصف الانزال يشعر بعلية ذلك الوصف له وكونه مرتبا عليه وقوله لما فيه من كثرة الخير مبني على تفسير تبارك بقوله تكاثر خيره وقوله اولدلالته على تعاليه مبني على تفسيره بقوله او تزايد على كل شيء قوله وقيل دام عطف على قوله تكاثر يعني قيل الكلمة مأخوذة من بروك البعير و بروك الطير على الماء فتدل على البقاء والدوام والمعنى انه تعالى باق في ذاته ازلا وابدا تمتع التغير وباق في صفاته تمتع التبدل ولم يرض به لان ترتبه على انزال الفرقان لا يلائم هذا المعنى فان قيل الموصولات موضوعة لان يطلقها المتكلم على ما يعتقد ان المخاطب يعرفه بكونه محكوما عليه بحكم حاصله فلذلك كانت معارف والقوم ما كانوا يعرفون انه تعالى هو الذي نزل الفرقان فكيف حسن ههنا لفظ الذي اجيب بانه لما ثبت كونه من عند الله بكونه معجزا بالغا الى اقصى درجات البلاغة والفصاحة نزله الله تعالى منزلة المعلوم للقوم بناء على قوة دليله وظهوره وهذا توضيح قوله وهذه الجملة وان لم تكن معلومة الخ قوله للجن والانس اي لجميع افراد كل واحد من الجنسين اشار به الى فائدة جمع العالمين مع تعريفه فان العالم اسم القدر المشترك بين اجناس ما يعلم به الخالق مما سوى الله تعالى فيطلق على كل واحد منها وعلى مجموعها لجمع للدلالة على تعدد الاجناس واستغراق كل واحد منها اذ لو افرد منكر لفهم واحد من تلك الاجناس ولو افرد معرفا لتوهم ان القصد الى استغراق جنس واحد او الى الحقيقة التي هي القدر المشترك بين تلك الاجناس ولو جمع منكر لم يكن نصا في الاستغراق للاختلاف في استغراق الجمع المنكر وجمع بالياء والنون لان المقصود استغراق افراد العقلاء من جنسي الجن والانس فان جنس الملائكة وان كانوا من اجناس العالم الا ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يكن رسولا الى الملائكة فلم يبق من العالمين المكلفين الا الجن والانس فهو عليه الصلاة والسلام رسول للماجع عا لا آية حجة لابي حنيفة في قوله ليس للجن ثواب اذا اطاعوه سوى البجاة من العقاب اذا عصوا حيث اكتفى بقوله ليكون للعالمين نذيرا ولم يذكر البشارة ودليله قوله تعالى يا قومنا اجيبوا داعي الله وآمنوا به يغفر لكم من ذنوبكم ويحرمكم من عذاب اليم جعل ثوابهم نجاتهم من العذاب الاليم على تقدير المضاف ولم يذ كر لهم ثوابا غيره و ذ كر لهم عقاب العصيان قوله منذرا او انذرا الاول على تقدير ان يكون ضمير قوله ليكون للعبد والثاني على ان الضمير للفرقان اي لتنزيه المدلول عليه بقوله نزل فكانه قيل ليكون تنزيه انذارا للعالمين لان الفرقان نفسه لا يكون انذرا قوله بدل من الاول فان قيل كيف جاز الفصل بين البديل والمبدل منه بقوله ليكون للعالمين نذيرا فالجواب انه ما فصل بينهما بشي اجنبي عن الكلام لان المبدل منه صلة نزل وقوله ليكون تعليلا له فكان المبدل منه لا يتم الابه قوله احده احدنا مرعى فيه التقدير يعني ان الخلق هو الاحداث المنفرع على التقدير والتسوية في علم الصانع فان الصانع اذا لم يقدر مصنوعه في علمه قبل اليجاد يقع فيه بعد اليجاد تفاوت بالزيادة على ما به كاله او بالنقصان عن حد ما فيه تمامه ولما كانت الآية مظنة ان يقال قوله فقدره تكرر ابناء على ان الخلق متفاوتا

سورة الفرقان مكية وآية سبع

وسبعون آية

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(تبارك الذي نزل الفرقان على عبده) تكاثر خيره من البركة وهي كثرة الخير او تزايد على كل شيء وتعالى عنه في صفاته وافعاله فان البركة تتضمن معنى الزيادة وترتبه على انزال الفرقان لما فيه من كثرة الخير اولدلالته على تعاليه وقيل دام من بروك الطير على الماء ومنه البركة لدوام الماء فيها وهو لا يتصرف فيه ولا يستعمل الا الله تعالى والفرقان مصدر فرق بين الشيتين اذا فصل بينهما سمي به القرءان لفصله بين الحق والباطل بتقريره اوبين الحق والباطل باعجازه اولكونه مفصولا بعضه عن بعض في الانزال وقرى على عبادته وهم رسول الله وآمنه كقوله لقد انزلنا البكم والانبيا على ان الفرقان اسم جنس للكتب السماوية (ليكون) العبد او الفرقان (للعالمين) للجن والانس (نذرا) منذرا او انذرا كالنكير بمعنى الانكار وهذه الجملة وان لم تكن معلومة لكنها لقوة دليلها اجر بيت مجرى المعلوم وجعلت صلة (الذي له ملك السموات والارض) بدل من الاول او مدح مرفوع او منصوب (ولم يتخذ ولدا) كزعم النصراني (ولم يكن له شريك في الملك) كقول الثوية اثبت له الملك مطلقا ونفى ما يقوم مقامه وما يقاومه فيه ثم نبه على ما يدل عليه فقال (وخلق كل شيء) احده احدنا مرعى فيه التقدير حسب ارادته كخلق الانسان من مواد مخصوصة وصور واشكال معينة (فقدره تقديرا) فقدره وهبأ لما اراد منه من الخصائص والافعال كتهيئة الانسان للادراك والفهم والنظر والتدبير واستنباط الصنائع المتنوعة ومزاولة الاعمال المختلفة الى غير ذلك اوفقدره للبقاء الى اجل مسمى وقد يطلق الخلق لجرّد اليجاد من غير نظر الى وجه الاشتقاق فيكون المعنى واوجد كل شيء فقدره في ايجاد حتى لا يكون متفاوتا

فيه بمعنى التقدير فكأنه قيل وقد ترك كل شيء فقدرة * أشار الى دفعه أو لا بقوله فقدرة وهبأه لما اراد منه ومحصوله ان التقدير المدلول عليه بقوله خلق غير التقدير المتفرع عليه بالفاء فان الاول عبارة عن تسوية الحدث في علمه الازلي كما اوجبه الحكمة بتعيين مادته وصورته وما يتعلق به من العوارض المكتشفة به حال وجوده كما يسوى الصانع صورة المصنوع قبل ان يباشر صنعه والتقدير المتفرع على الخلق عبارة عن تهيئته لما يصلح له من المصالح المرتبة على وجوده فلا تكرر فكأنه قيل اوجد كل شيء على تقدير اوجبه الحكمة وقد رله ما يصلح له ويقبه وما اراد منه من الخصائص والافعال وثانيا بقوله فقدرة للبقاء الى اجل مسمى والتقدير بهذا المعنى ايضا متفرع على الخلق بمعنى الاحداث المراعى فيه التقدير والتسوية لما تقتضيه الحكمة لان ابقاء الشيء يكون بعد احداثه كأنه قيل احداثه فجعل لوجوده غاية محدودة وثالثا بقوله وقد يطلق الخلق لمجرد الاجهاد فلا يكون قوله فقدرة تكرارا وتكون الفاء فيه للترتيب في الاخبار فكأنه قيل اوجد كل شيء فقدرة في اجاده ولم يوجد بحيث يحصل التفاوت والتباعد بينه وبين المثال الذي اقتضته الحكمة **قوله** لان عبدتهم يخشونهم **قوله** اشار الى ان فاعل اتخذواهم عبدة الاصنام ولا يدخل فيه النصارى لانهم لم يتخذوا من دون الله آلهة كثيرة ولان السورة مكية نزلت ردا على المشركين فيما ذهبوا اليه ويجوز ان يدخل فيه النصارى وعبدة الملائكة والاصنام جميعا بناء على ان قوله واتخذوا صيغة جمع وقوله آلهة جمع ايضا واذا قوبل الجمع بالجمع يقابل الفرد بالفرد فلم يكن كون معبود النصارى واحدا مانعا من دخولهم في فاعل اتخذوا ثم انه تعالى لما ردت على المخالفين في التوحيد شرع في الرد على المخالفين في النبوة بقوله وقال الذين كفروا ان هذا الافك افتراه اي ما هذا القرآن الا كذب افتراه محمد واختلفه من عند نفسه واعانه عليه اي على افتراءه قوم آخرون اي اليهود وقيل جبرمولى عامر ويسار غلام ابن حضرمي وعداس وقيل مائش مولى حويطب بن عبد العزى وهؤلاء الثلاثة عبيد كانوا بمكة من اهل الكتاب وكانوا يقرأون التوراة ويحدثون منها احاديث فلما اسلموا وكان النبي عليه افضل الصلاة والسلام يتعهدهم قال النضر بن الحارث هذا القول فنزلت الآية واجاب عن شبهتهم بقوله فقد جاؤا اي فقد اتوا ظلما وفعلوه حيث وضعوا صفة الافك في غير موضعها ولو أمكن ذلك لعارضوه واتوا بمثله حين اتاهم به لانهم مثله عليه الصلاة والسلام في معرفة اللغة وفي التحكى من الاستعانة ووصف كلامهم هذا بانه زور ايضا لانهم كذبوا فيه بنسبة ما هو برى منه اليه وقالوا في حق القرآن ايضا اساطير الاولين كاحاديث رستم واسفنديار واساطير جمع اسطار جمع سطر اوجع اسطورة كاحدثة واساطير خبر مبتدأ محذوف اي هذا اساطير وقوله اكتبها خبر ثان لهذا احوال من اساطير والعامل فيها معنى التنبية والاشارة كقوله وهذا بعلى شيخنا **قوله** كتبها لنفسه **قوله** اي باعتبار كونه سببا امر اكتبها فان بناء افعل قد يكون لاتخاذ الفاعل الفعل لنفسه **قوله** او استكتبها **قوله** اي ان يكون اكتب بمعنى امر ان يكتب له كما يقال احتجم واقتصد اذا امر بذلك وقوله فهي تملى عليه متفرع على قوله اكتبها على كل واحد من التفسيرين فان الاملاء عبارة عن الفاء الكلام على الغير ليكتبه فان فسر الاكتاب بالاستكتاب فالامر ظاهر لان املاءها على الكاتب متفرع على طلب ان يكتب له الكاتب الا ان املاءها على من يكتبها له عليه الصلاة والسلام بمنزلة كتابته عليه الصلاة والسلام بنفسه فلذلك جعل الاملاء على الكاتب بمنزلة الاملاء على نفسه وهذا على تقدير ان يحمل الاملاء على حقيقته ويجوز ان يكون قوله تملى استعارة تبعية بان يشبه الفاء الكلام على الامى ليحفظه بالقائه الى الكاتب ليكتبه لكون صورة الالف على الحافظ كصورة الالف على الكاتب فاطلق الاملاء على الالف على الحافظ واشتق منه تملى وكذا ان فسرا كتبها بكتبها لنفسه واخذها من غيره على الاسناد المجازى وروى الامام عن الحسن البصرى انه قال قوله وهي تملى عليه كلام الله تعالى ذكره جوابا عن قولهم فكأنه تعالى قال ان هذه الآيات تملى عليه بالوحى حالا بعد حال فكيف يقال في حقها انها اساطير الاولين ثم قال واما جمهور المفسرين فقد اتفقوا على ان ذلك من كلام القوم وارادوا به ان اهل الكتاب املوا عليه في هذه الاوقات هذه الاشياء ثم قال ولا شك ان هذا القول اقرب لانه تعالى اجاب بعد ذلك عن كلامهم بقوله قل انزله الذي يعلم السر ووجه كونه جوابا ان القرء ان لكونه مجزأ من حيث كونه في اقصى مراتب فصاحة والبلاغة ومن حيث اشتماله على الاخبار عن مغيبات مستقبله واشياء مكنونة لا يعلمها الاعلام الغيوب يستحيل ان يلقيه محمد صلى الله عليه وسلم من تلقاء نفسه ولو اخذه

(واتخذوا من دونه آلهة) لما تضمنه الكلام اثبات التوحيد والنبوة اخذ في الرد على المخالفين فيهما (لا يخلقون شيئا وهم يخلقون) لان عبدتهم يخشونهم ويصورونهم (ولا يملكون) ولا يستطيعون (لا نفسهم ضرا) دفع ضرا (ولا نفعا) ولا جلب نفع (ولا يملكون موتا ولا حياة ولا نشورا) ولا يملكون امانة احياء ولا احياءه اولا وبعثه ثانيا ومن كان كذلك فبمزل عن الالهية لعرآته عن لوازمها واتصافه بما ينافيها وفيه تنبيه على ان الاله يجب ان يكون قادرا على البعث والجزاء (وقال الذين كفروا ان هذا الافك) كذب مصروف عن وجهه (افتراه) اختلقه (واعانه عليه قوم آخرون) اي اليهود فانهم يلقون اليه اخبار الامم وهو يعبر عنه بعبارة وقيل جبر ويسار وعداس وقد سبق في قوله انما يعلمه بشر (فقد جاؤا ظلما) يجعل الكلام المجزأ افكا مختلفا متلقفا من اليهود (وزورا) بنسبة ما هو برى منه اليه واتى وجاء بطلقان بمعنى فعل ويعتبار تعديته (وقالوا اساطير الاولين) ماسطر المتقدمون (اكتبها) كتبها لنفسه او استكتبها وقرى على البناء للفعل لانه اتمى واصله اكتبها كاتب له فحذف اللام وافضى الفعل الى الضمير فصار اكتبها اياه كاتب ثم حذف الفاعل وبنى الفعل للضمير فاستتر فيه (فهي تملى عليه بكر واصيلا) ليحفظها فانه اتمى لا يقدر ان يكرر من الكتاب اوليكتب (قل انزله الذي يعلم السر في السموات والارض) لانه اعجزكم عن آخركم بفصاحته وتضمنه اخبار عن مغيبات مستقبله واشياء مكنونة لا يعلمها الا عالم الاسرار فكيف يجعلونه اساطير الاولين (انه كان غفورا رحاما) فلذلك لا يجعل في عقوبتكم على ما تقولون مع كمال قدرته عليها واستحقاقكم ان يصب عليكم العذاب صبا

(وقالوا مال هذا الرسول) مال هذا الذي يزعم الرسالة وفيه استهانة وتهكم (يأكل الطعام) ﴿ ٤٤٤ ﴾ كما نأكل (ويمشي في الاسواق) لطلب

من اساطير الاولين لما زاد على ما في كتبهم فظهر انه من عند من يعلم الغيوب وهو الله تعالى وانه بمنزل
عن كونه من اساطير الاولين ثم انه تعالى ذكر شبهة اخرى للشركيين فقال وقالوا مال هذا الرسول يأكل الطعام
ويمشي في الاسواق ﴿ قوله وفيه ﴾ اي وفي التعبير عنه عليه الصلاة والسلام بلفظ هذا استهانة وتحقيره
عليه الصلاة والسلام وفي تسميتهم اياه رسولا مع انهم بصدد انكار رسالته تهكم به عليه الصلاة والسلام ذكروا له
عليه الصلاة والسلام خمس صفات وزعموا انها تخل بالرسالة زعما منهم ان فضيلة الرسول على غيره تكون بامور
جسمانية وهي غاية الجهالة ونهاية السفاهة فاجاب الله عن هذه الشبهة بوجود الوجه الاول قوله انظر كيف
ضربوا لك الامثال اي ابتوا لك الاشياء حين زعموا انك مسخور محتاج متروك ناقص عاجز عن القيام بالامور
ويقولون مرة انه ساحر ومرة شاعر ومرة مجنون ومرة مسخور ونحو ذلك من الاقوال الشاذة والاحوال النادرة
فضلوا عن الطريق الموصل الى معرفة خواص النبي صلى الله عليه وسلم وهي الاختصاص بالكمالات النفسانية
والفضائل الروحانية والى المير بينه وبين المنسفي فان المير بينهما يكون باظهار المحزة وما ذكره من الشبهة
لا يقدح بشيء في اظهارها فلا يكون شيء منها قادحا في النبوة كما انه تعالى قال انظر كيف اشتغل القوم بضرب هذه
الامثال التي لا فائدة فيها لما هم بصدد من القدح في نبوتك واثبات كونك متنبئا والوجه الثاني من وجوه الجواب
عن شبهة المنكرين ما ذكره بقوله تبارك الذي ان شاء جعل لك خيرا من ذلك اي من الذي ذكره من نعم الدنيا كالكنز
والجنة وفسر ذلك الخير بقوله جنات الخ ونبه بذلك على انه تعالى قادر على ان يعطيه عليه الصلاة والسلام ذلك الذي
غيره بفقده وما هو خير من ذلك بكثير ولكنه تعالى يعطى عباده على حسب المصالح وعلى وفق المشيئة
ولا اعتراض لاحد عليه في شيء من افعاله فيفتح على واحد ابواب المعارف والعلوم ويسد عليه ابواب الدنيا
وفي حق الآخرة بالعكس من ذلك عن الصحاح قال لما عير المشركون رسول الله صلى الله عليه وسلم بالفاقة حزن
عليه الصلاة والسلام لذلك فنزلت جبريل معزيا له وقال ان الله تعالى يقرئك السلام ويقول وما ارسلنا قبلك
من المرسلين الا انهم لياكلون الطعام ويمشون في الاسواق فبينما جبريل والنبي صلى الله عليه وسلم يتحدثان اذ فتح
باب من السماء لم يكن فتح قبل ذلك فقال جبريل ابشر يا محمد هذا رضوان خازن الجنة قد آتاك بارضى من ربك
فسلم عليه وقال ربك يحمرك بين ان تكون نبيا ملكا وبين ان تكون نبيا عبدا ومع سخط من نور تلامه قال
هذه مفاتيح خزائن الدنيا فاقبضها من غير ان ينقصك الله مما ادخرك في الآخرة جناح يعوضه فنظر النبي
عليه الصلاة والسلام الى جبريل كالمستشير فاما يديه ان تواضع فقال رسول الله بل نبيا عبدا قال فكان عليه
الصلاة والسلام لا يأكل بعد ذلك متكئا حتى فارق الدنيا وكان يقول آكل كما يأكل العبد واجلس كما
يجلس العبد ﴿ قوله وقرئ بالنصب ﴾ اي بنصب يجعل باضمار ان على انه جواب بالواو فانه معطوف على جعل
وهو جواب ان شاء قال ابن جنى هو كقولك ان تأنى آتاك واحسن اليك وهو غريب لان نصب المضارع
المعطوف على جواب الشرط بالواو غير مذكور في كتب النحو انما المذكور فيها نصبه بعد الواو اذا كان
قبلها احد الاشياء الستة الامر والنهي وغيرهما وقرأ باقي القراء يجزم يجعل وادغام لامه في لام لك
عطف على محل جعل لانه جواب الشرط والقصور جمع قصر والقصر هو المسكن الرفيع والوجه الثالث
من وجوه الجواب قوله تعالى بل كذبوا بالساعة والمعنى انهم كذبوك وعيروك بالفقر لانهم كذبوا بالساعة
وظنوا ان الكرامة انما هي بالمال فتكون كلمة بل لترك الاول والاخذ فيما هو اهم وكونه اهم بالنسبة الى الجوابين
الاولين لانهما يفيدان ما ذكره في القدح لنبوته وهو لا يصلح قادحها وهذا الجواب بين العلة الداعية لهم
الى انكار النبوة فان من كذب بالساعة لا يرجو ثوابا ولا يخاف عقابا فلا يتحمل كلفة النظر والفكر في الدلائل
الدالة على ما هو الحق في باب الاعتقاد والعمل فلذلك لا ينتفعون بما يورد عليهم من الدلائل فقوله بل كذبوا
بالساعة معطوف على قوله تبارك الذي والمصنف اشار الى هذا الوجه بقوله فقصرت انظارهم على الخطام
الديوية والخطام والهشيم هو الشيء اليابس المنكسر استعير لاسباب الدنيا لاسرع زوالها وقلة مكنتها ﴿ قوله
او فلذلك كذبوك لالما تحملوا من المطاعن ﴾ فيكون معطوفا على قوله وقالوا مال هذا الرسول ﴿ قوله
او فكيف يلتفتون الى هذا الجواب ﴾ وهو قوله تعالى تبارك الذي ان شاء جعل لك خيرا الى قوله ويمشي لك
قصورا برفع يجعل على الاستئناف بوعدهما يكون له في الآخرة فيكون معطوفا عليه والفرق بين هذا وبين الاحتمال

المعاش كما نمشي فالمعنى ان صح دعواه فباله
لم يخالف حاله حالنا وذلك لمهمهم وقصور
نظرهم على المحسوسات فان عمير الرسل عن
عداهم ليس بامور جسمانية وانما هو باحوال
نفسانية كما اشار اليه بقوله تعالى قل انما اتابشر
مثلكم يوحى الى انما الحكم الله واحد (لولا
انزل اليه ملك فيكون معه نذيرا) لنعلم صدقه
بتصديق الملك (او يلقى اليه كثر) فيستظهر
به ويستغنى عن تحصيل المعاش (او تكون له
جنة يأكل منها) هذا على سبيل التزل اي ان
لم يلقى اليه كثر فلا اقل من ان يكون له بستان
كما للدهاقين والمياسير فيعيش برعه وقرأ
حزرة والكسائي بالنون (وقال الظالمون)
وضع الظالمين موضع ضميرهم تمجيدا عليهم
بالظلم فيما قالوه (ان تتبعون) ما تتبعون
(الا رجلا مسخورا) مسخر فقلب على عقله
وقيل ذاهم وهو الرثة اي بشرا لا ملكا
(انظر كيف ضربوا لك الامثال) اي قالوا
فيك الاقوال الشاذة واخترعوا لك
الاحوال النادرة (فضلوا) عن الطريق
الموصل الى معرفة خواص النبي والمير بينه
وبين المنسفي فخطوا وخط عشواء (فلا
يستطيعون سبيلا) الى القدح في نبوتك
او الى الرشيد والهدى (تبارك الذي ان
شاء جعل لك) في الدنيا (خيرا من ذلك)
بما قالوه ولكن آخرة الى الآخرة لانه خير
وابقى (جنات تجري من تحتها الانهار) بدل
من خيرا (ويجعل لك قصورا) عطف
على محل الجزاء وقرأ ابن كثير وابن عامر
وابوبكر بالرفع لان الشرط اذا كان ماضيا
جاز في جزائه الجزم والرفع كقوله « وان اتاه
خليل يوم مسألة » يقول لا غائب مالي ولا حرم
ويجوز ان يكون استئنافا بوعدهما يكون له في
الآخرة وقرئ بالنصب على انه جواب
بالواو (بل كذبوا بالساعة) فقصرت
انظارهم على الخطام الديوية وظنوا ان
الكرامة انما هي بالمال فطمعوا فيك بفقرك
او فلذلك كذبوك لالما تحملوا من المطاعن
العاسدة او فكيف يلتفتون الى هذا الجواب
وبصد قوتك بما وعد الله لك في الآخرة

الاول انه على الاول اضراب عنه الى جواب آخر أهم من الاول على هذا الاحتمال يكون المقصود بيان انهم لا يلتفتون الى هذا الجواب لعدم تصديقهم بالآخرة **قوله** او لا تعجب الخ فيكون معطوفا على جملة ما حكى عنهم مما يدل على تكذيبه والقدح في نبوته فان المقصود من حكاية ذلك عنهم التعجب من جهلهم وسفاهتهم وانما كان تكذيبهم الساعة تعجب من تكذيبهم اياه عليه الصلاة والسلام من حيث ان تكذيبهم الساعة تكذيب لله تعالى وهو تعجب واغرب من تكذيبهم اياه عليه الصلاة والسلام **قوله** فيكون صرفه باعتبار المكان يعني اذا كان اسم الجهنم لوجب منع صرفه للعلمية والتأنيث الا انه صرف تأويل الجهنم بالمكان **قوله** اذارأنتهم جملة شرطية في موضع النصب على انها صفة لقوله سعيروا وكذا قوله واذا ألقوا منها مكانا ضيقا الخ **قوله** اذا كانت برأى منهم يعني ان السعيروا كانت بمعنى النار الملتهبة او جهنم ليست لها عين ولا رؤية ومع ذلك اسندت الرؤية اليها باعتبار كونها مجازا عن المقابلة وكونها برأى الناظر فان كون الشيء بمقابلة الناظر ومرماه لازم للرؤية اذ لا يمكن الرؤية بدون ذلك فاطلق المزموم وهو الرؤية واريد اللازم وهو كون الشيء بحيث يرى والانتقال من المزموم الى اللازم يكون مجازا لا كناية قال عليه الصلاة والسلام المؤمن والكافر لا تتراى ناراهما اي لا تتقاربا ولا تكون احدهما برأى من الاخرى والمقصود النهي عن تقاربهما ويقال دور فلان مناظرة اي مقابلة وهذا التوجيه غير لازم على مذهب اصحابنا لان البنية ليست شرطا في الحياة عندهم فالنار على ما هي يجوز ان يخلق الله فيها الحياة والعقل والرؤية والنطق وبؤبؤه ما روى انه عليه الصلاة والسلام قال من كذب على متعمدا فليقبوا بين عيني جهنم مقعده قالوا هل لها عينان قال نعم الا تسمعون قول الله تعالى اذارأنتهم من مكان بعيد قيل من مسيرة مائة سنة بخلاف المعتزلة فانهم شرطوا البنية في الحياة فلا يجوز كون السعيروا ذات عينين عندهم فقوله تعالى في صفة السعيروا اذارأنتهم من مكان بعيد سمعوا لها تغيظا وزفيرا لا يمكن اجراؤه على الظاهر عندهم بل يمكن ذلك عندنا اذ لا امتناع من ان تكون النار حية مغناظة على الكفار واما المعتزلة فانهم لما شرطوا البنية في الحياة فلا يجوز كون السعيروا ذات حياة عندهم احتاجوا الى التأويل قال الجبائي ان الله تبارك وتعالى ذكر النار و اراد الجنة الموكلة بتعذيب اهل النار لان الرؤية تصح منهم ولا تصح من النار فهو كقوله تعالى واسأل القرية اي اهلها **قوله** صوت تغيظ **قوله** لما كان التغيظ عبارة عن شدة الغضب وذلك لا يكون سمعوا ذلك كقوله تعالى ان نفس التغيظ وان لم يسمع الا انه يسمع ما يدل عليه من الصوت كما يقال امارأيت غضب الملك على فلان اذارأى ما يدل عليه فكذا ههنا والمعنى سمعوا لها صوتا يشبه صوت التغيظ **قوله** في مكان يعني ان مكانا منصوبا على القرية ومنها في محل النصب على الحال من مكانا لانه في الاصل صفة ومقرنين حال من مفعول ألقوا وثورا مفعول به لقوله دعوا روى عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما انه قال ان جهنم لتضيق على الكافر كما يضيق الزج على الرمح والزج الحديدية التي في رأس الرمح وسئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك فقال والذي نفسي بيده انهم يكرهون في النار كما يكره الوتد في الحائط ولقد جمع الله على اهل النار انواع البلاء حتى ضم الى العذاب الشديد الضيق الشديد ليكون ذلك لهم عذابا فوق عذابهم **قوله** والاستفهام الخ جواب عما يقال كيف يتصور الشك في ايها خير حتى يحسن الاستفهام والترديد وهل يجوز لقائل ان يقول الشكر خير ام الصبر واجاب بان ذلك يحسن في معرض التقرير والتهكم فانه تعالى لما ذكر حال العقاب المعد لمن كذب بالساعة تبعه بما يؤكده حسرتة وندامتة تقر يعاله وتهكما وجنة الخلد هي الدار التي لا ينقطع نعيمها ولا ينتقل اهلها منها ولما ورد ان الجنة اسم للدار الخلدية فاي فائدة في اضافتها الى الخلد اشار الى جوابه بقوله و اضافتها للمدح كما ان الصفة للمدح فكذا الاضافة اولان اسم الجنة لا يدل الاعلى البستان الجامع لوجوه البهجة ولا يدخل الخلود في مفهومه فاضيف اليها للدلالة على خلودها **قوله** بالوعد اي بالاستحقاق كما ذهب اليه المعتزلة فان الثواب لا يجب على الله عندنا خلافا لهم ويدل عليه قوله تعالى وعد المتقون فان الموعد لا يكون واجبا على من وعده قبل الوعد وانما يجب عليه انجاز مقتضى الكرم والمعتزلة احتجوا على انها كانت لهم جزاء بالاستحقاق بوجهين الاول ان اسم الجزاء لا يتناول الاستحقاق واما الموعد بمحض التفضل فانه لا يسمى جزاء والثاني انه لو كان المراد من الجزاء الامر الذي يصيرون اليه بمجرد الوعد لما بقى فرق بين قوله جزاء وبين قوله مصيرا فيصير ذلك تكرارا من غير فائدة وقال اصحابنا لا نزاع في كونه جزاء انما النزاع في كونه جزاء ثبت بالوعد او بالاستحقاق وليس في الآية ما يدل على التعيين وانما قلنا انه ثبت بالوعد للدلالة المنفصلة وقوله

او فلا تعجب من تكذيبهم اياه فانه اعجب منه (واعتدنا لمن كذب بالساعة سعيرا) ناراً شديدة الاستعار وقيل هو اسم لجهنم فيكون صرفه باعتبار المكان (اذارأنتهم) اذا كانت برأى منهم كقوله عليه الصلاة والسلام لا تتراى ناراهما اي لا تتقاربا بحيث تكون احدهما برأى من الاخرى على الجاز والتأنيث لانه بمعنى النار او جهنم (من مكان بعيد) وهو اقصى ما يمكن ان يرى منه (سمعوا لها تغيظا وزفيرا) صوت تغيظ شبه صوت غليانها بصوت المغناظ وزفيره وهو صوت يسمع من جوفه هذا وان الحياة لما لم تكن مشروطة عندنا بالبنية امكن ان يخلق الله فيها حياة فترى وتغيظ وتزفر وقيل ان ذلك لربانيتها فنسب اليها على حذف المضاف (واذا ألقوا منها مكانا) اي في مكان ومنها بيان تقدم فصار حالا (ضيقا) لزيادة العذاب فان الكرب مع الضيق والروح مع السعة ولذلك وصف الله الجنة بان عرضها السموات والارض وقرأ ابن كثير بسكون الباء (مقرنين) قرنت ايديهم الى اعناقهم بالسلاسل (دعوا هنالك) في ذلك المكان (ثورا) هلاكا اي يتنون الهلاك وينادونه فيقولون يا ثوراه تعال فهذا حينك (لا تدعوا اليوم ثورا واحدا) اي يقال لهم ذلك (وادعوا ثورا كثيرا) لان عذابكم انواع كثيرة كل نوع منها ثور لشدة اولانه يتجدد كقوله تعالى كلما نضجت جلودهم بدلناهم جلودا غيرها ليذوقوا العذاب اولانه لا ينقطع فهو في كل وقت ثور (قل اذلت خيرام جنة الخلد التي وعد المتقون) الاشارة الى العذاب والاستفهام والتفضيل والترديد للتقرير مع التهكم او الى الكفر والجنة والراجع الى الموصل محذوف واطراف الجنة الى الخلد للمدح او الدلالة على خلودها او التمييز عن جنات الدنيا (كانت لهم) في علم الله او اللوح اولان ما وعده الله في تحققة كالواقع (جزاء) على اعمالهم بالوعد

كانت بلفظ الماضي مع ان الجنة ستصير لهم جزاء ومصيرا في المستقبل مبنى على انه تعالى كتب في اللوح المحفوظ قبل ان يخلقهم ان الجنة جزاؤهم ومصيرهم وكان ذلك في علمه الازلي **قوله** ولا يمنع كونه جزاء لهم ان يفضل بها على غيرهم برضاهم **جواب** عن استدلال المعتزلة على انه تعالى لا يعفو عن اصحاب الكبار ولا يدخلهم الجنة بهذه الآية بان قالوا الجنة حق المتقين جزاء على اعمالهم لقوله تعالى كانت لهم جزاء واهل الكبار وان كانوا مؤمنين لكنهم ليسوا بمتقين فلو عفا الله عنهم وادخلهم الجنة التي اختصت بالمتقين وكانت حقهم لزم ان يعطيهم حق المتقين مع انهم ليسوا بمتقين واعطاء حق الانسان لغيره لا يجوز وتوجيه الجوابين ظاهر **قوله** ولعله يقصرهم كل طائفة **جواب** عما يقال ان اهل الدرجات النازلة اذا شاهدوا الدرجات العالية لا بد ان يريدوها ويسألوها فان اعطاهم الله تعالى اياها لم يبق بين الناقص والكامل تفاوت في الدرجة وان لم يعطها لهم قدح ذلك في قوله لهم فيها ما يشاؤون وفي قوله ما تشتهي الانفس وايضا قال اب اذا كان ولده في دركات النار واشد العذاب اشتهى ان يخلصه الله من ذلك فان فعل الله ذلك قدح في ان عذاب الكافر مخلد وان لم يفعل قدح ذلك في قوله لهم فيها ما يشاؤون وفيها ما تشتهي الانفس **وتقرير الجواب** ان المراد لهم فيها ما يشاؤون بما يليق برتبته وانه تعالى لا يلقى في خواطرهم ان ينالوا رتبة من هو اشرف منهم رتبة بل يشغل كل واحد بالالتذاذ بما يليق برتبته ولا يلتفت الى حال غيره **قوله** حال من احد ضمائرهم **والمعنى** الذي يشاؤونه حال كونهم خالدين حاصل لهم او الذي يشاؤونه حاصل لهم حال كونهم خالدين **قوله** وما في على من معنى الوجوب لامتناع الخلف في وعده **والمعنى** كان الذي يشاؤونه موعودا واجبا على ربك انجازه لكونه وعد الكريم الذي يمنع الخلف في وعده وليس المعنى كما ذكره صاحب الكشف ان ذلك كان موعودا واجبا على ربك انجازه حقيقا ان يسأل ويطلب لكونه جزاء واجرا مستحقا عليه لان العبد لا يستوجب عليه تعالى شيئا بل كل ما يصل اليه من الخير فهو تفضل محض **ولما** ورد ان يقال لما وجب عليه انجاز الموعود وان كان ذلك بناء على كرمه وامتناع الخلف في وعده لزم منه انه تعالى ملجأ الى الانجاز وغير قادر على تركه ومن كان ملجأ الى الفعل وغير قادر على تركه لا يكون مستحقا للمدح والثناء بذلك فالله ذو الفضل العظيم يختص برحمته من يشاء **اجاب** عنه بقوله ولا يلزم منه الاجاء الى الانجاز لان وجوب الانجاز امتياز من الوعد الذي هو الاخبار بالفعل المتوقع على العلم بالفعل وكل واحد من الاخبار بالفعل والعلم به يوجب الفعل فوجب الفعل لانه لو لم يفعله لانقلب خبره الصادق كذبا وعلمه جهلا والوجوب اللازم من الاخبار والعلم لا يستلزم كونه تعالى ملجأ الى الفعل غير قادر على الترك لان تعلق الارادة الازلية بالفعل يتقدم على الاخبار به والعلم بوقوعه والفعل الواقع بالارادة لا يكون صادرا على سبيل الاجاء ويكون تركه مقدورا ويستحق فاعله المدح والثناء **قوله** تعالى ويوم نحشرهم **اي** واذ كر يوم نحشر الذين اتخذوا من دون الله آلهة قرأ ابن عامر نحشرهم فنقول بالنون فيهما وابن كثير وحفص بالياء من تحت فيهما والباقون بالنون في الاول والياء في الثاني واختار المصنف هذه القراءة **قوله** وهو على تلوين الخطاب **اي** على الالتفات من التكلم الى الغيبة **قوله** يم كل معبود سواه **اي** من الملائكة والمسبح وعزير والاولان بشهادة قوله تعالى من دون الله الا ان جواب المعبودين بقولهم سبحانك ما كان ينبغي لنا ان نتخذ من دونك من اولياء يابى دخول الاصنام فيهم لان هذا الجواب انما يلائم الانبياء والملائكة المعصومين **ولما** ورد ان يقال كيف يم كل معبود ولفظ ما لا يستعمل في العقلاء دفعه بما حصله ايا الانسليم ان كلمة ما لا تستعمل الا فيما لا يعقل فانها كما تستعمل فيما علم انه غير عاقل تستعمل ايضا فيما يتناوله وغيره كما اذا استعملت في الذوات التي يدخل فيها التريقان مع قطع النظر عن كونها عقلاء او غير عقلاء كما في ما نحن فيه نعم انها لا تستعمل فيما علم كونه عاقلا وانما تستعمل فيه كلمة من بدليل قولك اذا رأيت شجها من بعيد ما هو فاذا قيل لك انه انسان قلت حينئذ من هو ودفعه ثانيا بانه اريد به الوصف فانه قد يطلق على صفات من يعقل ومنه قوله تعالى والسماء وما بناها اي وبانيها وقوله تعالى ولا انتم عابدون ما عبدو اي معبودي وقول فرعون وما رب العالمين اي مربيهم وقولك اذا اردت السؤال عن صفة زيد مثلا ما زيد تريد طويلا ام قصيرا فقها ام طيبيا وثالثا بانه عبر عن مطلق المعبود بكلمة ما تغليبها للاصنام على العقلاء المعبودين تحقيرا لشأنهم لغاية قصورهم عن معنى الربوبية والالوهية وقوله او اعتبار أغلبية عبادها عطف على تحقيرا **قوله** او يخص الملائكة وعزير او المسبح **عطف** على قوله يم كل معبود وقوله او الاصنام عطف على الملائكة **ولما** ورد ان يقال الصنم جاد فكيف يخاطبه

(ومصيرا) يتقبلون اليه ولا يمنع كونها جزاء لهم ان يفضل بها على غيرهم برضاهم مع جواز ان يراد بالمتقين من يتق الكفر والتكذيب لانهم في مقابلتهم (لهم فيها ما يشاؤون) ما يشاؤونه من النعيم ولعله يقصرهم كل طائفة على ما يليق برتبته اذ الظاهر ان الناقص لا يدرك شيئا والكامل بالشهوى وفيه تنبيه على ان كل المرادات لا تحصل الا في الجنة (خالدين) حال من احد ضمائرهم (كان على ربك وعدا مسئولا) الضمير في كان لما يشاؤون والوعد الموعود اي كان ذلك موعودا حقيقا بان يسأل ويطلب او مسئولا سألته الناس في دعائهم ربنا وآتسما واعدتنا على رسلك او الملائكة بقولهم ربنا وادخلهم جنات عدن وما في على من معنى الوجوب لامتناع الخلف في وعده ولا يلزم منه الاجاء الى الانجاز فان تعلق الارادة بالموعود مقدم على الوعد الموجب للانجاز (ويوم نحشرهم) للجزء وقرئ بكسر الشين وقرأ ابن كثير ويعقوب وحفص بالياء (وما يعبدون من دون الله) يم كل معبود سواه واستعمال ما اما لان وضعه اعم ولذلك يطلق لكل شئ يرى ولا يعرف اولانه اريد به الوصف كانه قبل ومعبود بهم او تغليب الاصنام تحقيرا او اعتباراً لغلبة عبادها او يخص الملائكة وعزير او المسبح تقرينة السؤال والجواب او الاصنام ينطقها الله او تكلم بلسان الحال كما قيل في كلام الايدي والارجل (فيقول) اي للمعبودين وهو على تلوين الخطاب وقرأ ابن عامر بالنون

الله * اجاب عنه اولايانه تعالى يخلق في الحياة ويجعله صالحا لان يسأل ويجيب وثانيا بان ذلك الكلام ليس بلسان المقال بل هو بلسان الحال كما قيل في تسبيح الدواب وكلام الايدي والارجل **قوله** وهو استفهام تقرير **﴿** جواب عما يقال انه تعالى كان عالما في الازل بحال المسئول عنه فما فائدة هذا السؤال * وتقرير الجواب ان فائدته تقرير العبد والزامهم كما قيل لعيسى ؑ انت قلت للناس اتخذوني وامى الهين من دون الله لانهم اذا سئلوا بذلك واجابوا بما هو الحق الواقع تزداد حسرة العبد وحيرتهم ويكثرون بتكذيب المعبودين اياهم وتبرئتهم من امرهم بالشرك وعبادة غير الله فلذلك سألهم بذلك والافهوا علم بجميع المعلومات ومستغن عن السؤال **﴿** قوله واصله اضلتم ام ضلوا **﴿** لان المعنى ان ضلالهم عن الصراط السوي معلوم الا ان ذلك الضلال هل هو حاصل من قبل انفسهم او باضلالكم اياهم وهذا المعنى يحصل بان يقال اضلتم عبادي ام ضلوا بانفسهم من غير ان يزداد انتم وهم الا انه غير النظم بزيادة انتم بين فعل الاضلال والهزيمة بزيادة هم بين فعل الضلال وام ليلى حرف الاستفهام المقصود بالسؤال وهو تعيين من تولى الفعل وباشره لاصل الضلال اذ لا شبهة في تحققه حتى يسأل عنه فان اصل الضلال لو لم يكن مقطوع التحقيق لما توجه العتاب وهو اظهار الغضب وقد توجه ذلك لان هذا الاستفهام للتوبيخ والعتاب كانه قيل هؤلاء الضالون لا بد لهم من مضل وان ذلك المضل هل هو انتم ام هم ضلوا بانفسهم فان الضال من غير ان ينقاد لمضل خارجي هو الذي يضل نفسه لا محالة فزيد لفظ انتم وهم ليلى حرف الاستفهام المقصود بالسؤال ثم انه ذكر في قوله سبحانه ثلاثة معان الاول انه تعجب مما قيل لهم واسند اليهم من الاضلال مع كونهم معصومين او عاجزين عن الفعل مطلقا فانه كثيرا ما يستعمل في التعجب والثاني ان قولهم سبحانه كناية عن كونهم مسبحين موسومين بذلك فكيف يليق بهم ان يضلوا عبادهم والثالث انه يستعمل في التنزيه كما هو اصله والمراد تنزيهه تعالى عن الانداد **﴿** قوله فكيف يصح لنا ان ندعو غيرنا ان يتولى احدادونك **﴿** جعل قولهم ما كان ينبغي لنا كناية عن استبعاد ان يدعوا احدا الى اتخاذولى دونه تعالى لان نفس قولهم بصريحه لا يفيد المقصود وهو نفي ما نسب اليهم من اضلال العباد وحلهم على اتخاذ الاولياء من دون الله **﴿** قوله من اتخذ الذى له مفعولان **﴿** اولهما ضمير المتكلمين وثانيهما قوله من اولياء ومن التبويض اى ما كان ينبغي لنا ان نتخذ بعض اولياء وقرأ العامة تتخذ مبنيا للفاعل ومن اولياء مفعوله وزيدت من فيه لنا كيد النفي **﴿** قوله فلا ينتهض حجة علينا للمعتزلة **﴿** فانهم قالوا في هذه الآية دليل بين لقول من يقول ان الله تعالى يضل عباده في الحقيقة لانه لو كان الامر كذلك لكان الجواب الصحيح ان يقولوا ههنا قسم ثالث غيرهما وهو الحق وهو انك اضلتم فلما يقولوا ذلك بل نسبوا اضلالهم الى انفسهم علمنا ان الله لا يضل احدا من عباده * فان قيل لانسلم ان المعبودين ما نعتوا لهذا القسم بل ذكروه وقالوا ولكن متعتهم وآباءهم بنم الدنيا قلنا لو كان الامر كذلك لكان يلزم ان يكون الله محجوبا في يد اولئك المعبودين ومعلوم ان ليس الغرض ذلك بل الغرض ان يصير الكافر محجوبا مفعلا مملوما هذا تمام تقرير كلام المعتزلة في الآية وتقرير المصنف ظاهر في عدم انتهاض الآية حجة للمعتزلة علينا فانه لما تضمن كلام المعبودين انهم نضلهم ولم يحملهم على الضلال حسن الاستدراك بقولهم ولكن متعتهم وآباءهم حتى نسوا الذكر فهو نسبة الضلال اليهم من حيث انه بكسبهم واستغراقهم في الشهوات واسناد له الى مفاعل الله بهم فكأنه قيل لكن اضلتم بان فعلت بهم ما يؤثرون به الضلال فخلقت فيهم ذلك اذ لو لم يكن المعنى ذلك لما انطبق الجواب لان السؤال انما هو عن اضلهم **﴿** قوله التفات الى العبد **﴿** يعنى انه كلام الله تعالى خاطب به المشركين بعد ما عبر عنهم بلفظ الغيبة في قوله ويوم نحشرهم واصل الآية فقلنا قد كذبكم المعبودون ايها المشركون في قولكم انهم آلهة او في قولكم هؤلاء اضلونا على ان الباء بمعنى في ويحتمل ان تكون الباء مع الجرور بدلا من ضمير المفعول في كذبوكم كأنه قيل فقد كذبوا بما تقولون والباء صلة كذبوا كما في قولك كذب بالحق فان كذب انما يعدى الى واحد تارة بنفسه وتارة بالياء وقد عدى ههنا الى كم بنفسه فلا جرم ان تكون بدلا منه وان قرى بما يقولون بياء الغيبة تكون الباء للآلة كما في قولك كتبت بالقلم اى كذبوكم بقولهم سبحانه ما كان ينبغي لنا **﴿** قوله والشرط وان عم **﴿** جواب عن استدلال المعتزلة بهذه الآية على القطع بوعيد العصاة واهل الكبار بان قالوا قوله تعالى ومن يظلم يظلم الكافر والفاسق لان كل واحد منهما ظالم لقوله تعالى ان الشرك لظلم عظيم ولقوله ومن لم يظن فاولئك هم الظالمون فثبت بهذه الآية ان الفاسق لا يعنى عنه بل يعذب وتقرير الجواب ظاهر والمراد بالاحباط بالطاعة

واعراضهم عن المرشد النصح وهو استفهام تقرير وتبكيث للعبدة واصله اضلتم ام ضلوا فقير النظم ليلى حرف الاستفهام المقصود بالسؤال وهو المتولى للفعل دونه لانه لا شبهة فيه والاماتوجه العتاب وحذف صلة ضل للبالغة (قالوا سبحانه) تعجبا مما قيل لهم لانهم اماملائكة او انبياء معصومون او جادات لا تقدر على شئ او اشعارا بانهم الموسومون بتسبيحه وتوحيد فكيف يليق بهم اضلال عبده او تنزيهه الله عن الانداد (ما كان ينبغي لنا) يصح لنا (ان نتخذ من دونك من اولياء) للعصمة او لعدم القدرة فكيف يصح لنا ان ندعو غيرنا ان يتولى احدا دونك وقرى ان نتخذ على البناء للمفعول من اتخذ الذى له مفعولان كقوله تعالى واتخذ الله ابراهيم خليلا ومفعوله الثانى من اولياء ومن التبويض وعلى الاول مزيدة لنا كيد النفي (ولكن متعتهم وآباءهم) بانواع النعم فاستغرقوا في الشهوات (حتى نسوا الذكر) حتى غفلوا عن ذكرك او التذكير لا لآلئك والتدبر في آياتك وهو نسبة للضلال اليهم من حيث انه بكسبهم واسناده الى مفاعل الله بهم فحملهم عليه وهو عين ما ذهبنا اليه فلا ينتهض حجة علينا للمعتزلة (وكانوا) في قضائك (قوما بورا) هالكين مصدر وصف به ولذلك يستوى فيه الواحد والجمع او جمع باركعائد وعود (فقد كذبوكم) التفات الى العبد بالاحتجاج والالزام على حذف القول والمعنى فقد كذبكم المعبودون (بما تقولون) في قولكم انهم آلهة او هؤلاء اضلونا والباء بمعنى في او مع الجرور بدلا من الضمير وعن ابن كثير بالياء اى كذبوكم بقولهم سبحانه ما كان ينبغي لنا (فما يستطيعون) اى المعبودون وقرأ حفص بالياء على خطاب العابدن (صرفا) دفعا للعتاب عنكم وقيل حيلة من قولهم انه ليصرف اى يحتمل (ولانصرا) يعينكم عليه (ومن يظلم منكم) ايها المكلفون (نذقه عذابا كبيرا) هى النار والشرط وان عم كل من كفر او فسق لكنه في اقتضاء الجزاء مقيد بعدم المزاحم وفاقا وهو التوبة والاحباط بالطاعة اجابوا بالفو عندنا

ان يزيل ذلك الظلم بطاعة هي اعظم من ذلك الظلم فلما كان اقتضاء هذا الشرط للجزء المذكور مقيدا بان لا يوجد ما يزيل ذلك الظلم فلم تقولوا انه لم يوجد ما يزيله حتى قطعتم بتعديبه **قوله** الارسلانهم **قوله** يعني كسرت همزة انهم لوقوعها في صدر جملة وقعت صفة لموصوف محذوف واعلم ان في الآية حذفين والتقدير وما ارسلنا قبلك احدا من المرسلين الا رسلا انهم يأكلون الطعام فحذف احدا واقامت صفة وهي من المرسلين مقامه وكذا حذف رسلا واقامت الجملة التي بعده مقامه وجاز استثناء رسلا من احدا لانه في معنى الجمع كما في قوله تعالى فامنكم من احد عنده حاجزين ويجوز ان تكون الجملة التي بعد الاحوال من اعم الاحوال والتقدير وما ارسلنا قبلك احدا من المرسلين في حال من الاحوال الا وهم يأكلون الا انه اكتفى فيها بالضمير عن الواو **قوله** وهو جواب لقولهم **قوله** يعني انه احتجاج عليهم في قولهم مال هذا الرسول يأكل الطعام ونقض له بحال الرسل جميعا كانه قيل لو كان موافقة الرسل المرسل اليهم في الاحوال منافيا لوجب ان لا يكون احدا من المرسلين قبلك رسولا يأكل وهو باطل فاذا لم يكن ذلك منافيا لرسالتهم لم يكن منافيا لرسالتك ايضا فانك لا تكون بدعا منهم وقرئ يمشون بضم الياء وفتح الشين المشددة ولو قرئ يمشون بضم الشين على بناء الفاعل لتكثر المشي لكان له وجه لولا ان الرواية بالفتح يقال نصبت لقلان نصبا اذا عادته وناصبته الحرب مناصبة اي شاركته في المحاربة والمعادة قيل قوله تعالى وجعلنا بعضكم لبعض فتنة تسليية له عليه السلام على ما قالوا مال هذا الرسول يأكل الطعام مع احتجاجه عليهم بسائر الرسل كانه قيل لا تأذ بقولهم فاننا جعلنا بعض الناس بلاء لبعض كما ابتلى اشرف الناس باسافلهم وذووا انسابهم بعبادتهم وسلاطينهم برعاياهم وبالعكس ورؤساء المشركين بقرآء الصحابة فانه اذا اراد الشريف ان يسلم ورأى الوضيع قد اسلم قبله انف ان يسلم وقال لا اسلم بعده فيكون له على السبابة والفضل فيقيم على كفره وهو افتتان بعضهم ببعض ودليله قوله لو كان خيرا ما سبقونا اليه فلا عجب من ان يتبلى المرسلون بالمرسل اليهم بأنواع اذاهم وان يتبلى المرسل اليهم بالمرسلين حسدا لهم ويأسا من كونهم مكلفين بالخدمة وبذل النفس والمال بعد ان كانوا رؤساء مخدومين **قوله** وفيه دليل على القضاء **قوله** اي في قوله تعالى وجعلنا دليل على ان الكائنات كلها واقعة بقضاء الله وقدره فانه لا شك ان المراد منه وحكمنا في الازل ان يكون بعضكم لبعض فتنة ليعلم الله تعالى عليه بذلك وعلم ذلك منه واثبت في اللوح المحفوظ واطلع عليه الملائكة يجب ان يقع في اوقات حدوثه على وفق ما تعلق به العلم الازلي والالصار العلم جهلا ولصارت الكتابة المثبتة في اللوح المحفوظ باطلة ولصار اعتقاد الملائكة جهلا وكل ذلك محال وما يستلزم المحال محال فثبت مسألة القضاء والقدر والارادة الازلية والعناية الالهية المقتضية لنظام الموجودات على ترتيب خاص والقدر تعلق تلك الارادة بالاشياء في اوقاتها **قوله** علة للجعل **قوله** يعني ان الفتنة بمعنى الابتلاء والامتحان والاختبار فجعل البعض فتنة لبعض سببا لامتحان البعض بالبعث الآخر فكان تعلق انصبرون بقوله فتنة بمنزلة تعلق قوله ايكم احسن علفكما ان المعنى نمة اتليناكم بالتكليف لتعلم ايكم احسن عملا فكذا المعنى ههنا جعلنا بعضكم فتنة لبعض لتعلم ايكم احسن صبورا فكان خلاصة المعنى فاصبروا ايها المكلفون على ايداء بعضكم بعضا فاصبروا فانزل الله تعالى فيهم اني جزيتهم اليوم بما صبروا **قوله** تعالى وكان ربك بصيرا **قوله** اي ما لما من يصبر وبين يجرع فهو تبشير وانذار للفريقين وقيل ما لما بالصواب فيما يتبلى به الخلق وغيره فلا يضيقت صدرك يا محمد **قوله** ومنه الرؤية **قوله** اي ومن وجوه الوصول الى الشئ وطرقه رؤيته فان سمى اللقاء جنس تحت انواع احد انواعه الرؤية ونوعه الآخر الاتصال والتماسة واللقاء بهذا المعنى يمنع ان يتعلق بذاته تعالى فتعين ان يكون المراد الوصول الى جزائه ورؤية ذاته على تقدير ان يفسر قوله لا يرجون لقاءنا لا ياملون لقاءنا بالخير وهذه الآية اشارة الى شبهة رابعة لتكرى نبوته وهي قولهم لو كان نبيا لا نزل الله ملائكة يشهدون انه صادق في دعوى النبوة او نرى ربنا حتى يخبرنا بانه ارسله اليانا لان هذا الطريق احسن واقوى في الافضاء الى الايمان وتصديقه ولما لم يفعل ذلك علمنا انه تعالى ما اراد تصديقه **قوله** ابا نابتها كليا **قوله** اي قتلنا بمقابلة نابتها كليا وهو رئيس تغلب بن وائل يقال ابأت فلانا فلان اذا قتلته به وجعلته كفؤا له والناب المسنة من النوق وجساس رئيس بكر بن وائل وجارته امرأة اسمها بسوس يقال انها خالة جساس رأى كليب بن وائل يوما ناقه تلك المرأة في جاه وقد كسرت بيض طير كان قد اجاره فرمى ضرعها بسهم فقتلها فشكت بسوس الى جساس فقال جساس لجارته لقتلن غدا فخلا هو اعظم من ناقك فبلغ ذلك كليا فظن انه فخله الذي يسمى صليان فقال كليب دون صليان غلت ناب كليب بوأؤها *

وما ارسلنا قبلك من المرسلين الا انهم لياكلون الطعام ويمشون في الاسواق) اي الارسلانهم فحذف الموصوف لدلالة المرسلين عليه واقامت الصفة مقامه كقوله ومامننا الا له مقام معلوم ويجوز ان يكون حالا اكتفى فيها بالضمير وهو جواب لقولهم مال هذا الرسول يأكل الطعام ويمشى في الاسواق وقرئ يمشون اي يمشيم حوائجهم او الناس (وجعلنا بعضكم) ايها الناس (لبعض فتنة) ابتلاء ومن ذلك ابتلاء الفقراء بالاغنياء والمرسلين بالمرسل اليهم وبمناصبتهم لهم العداوة وايدائهم لهم وهو تسليية لرسول الله صلى الله عليه وسلم على ما قالوه بعد نقضه وفيه دليل على القضاء والقدر (انصبرون) علة للجعل والمعنى وجعلنا بعضكم لبعض فتنة لتعلم ايكم يصبر وتظيره قوله ليلوكم ايكم احسن عملا او حث على الصبر على ما افتتوا به (وكان ربك بصيرا) بمن يصبر او بالصواب فيما يتبلى به وغيره (وقال الذين لا يرجون) لا ياملون (لقاءنا) بالخير لكفرهم بالبعث او لا يخافون لقاءنا بالشئ على لغة تهامة واصل اللقاء الوصول الى الشئ ومنه الرؤية فانه وصول الى المرئي والمراد به الوصول الى جزائه ويمكن ان يراد به الرؤية على الاول (لولا) هلا (انزل علينا الملائكة) فيخبر ونسا بصدق محمد وقيل فيكونون رسلا اليانا (او نرى ربنا) فيأمرنا بتصديقه واتباعه (لقد استكبروا في انفسهم) اي في شأنها حتى ارادوا لها ما ينفع للافراد من الانبياء الذين هم اكل خلق الله في اكل اوقاتها وما هو اعظم من ذلك (وعتوا) وتجاوزوا الحد في الظلم (عتوا كبيرا) بالغا اقصى مراتبه حيث ما ينوا المعجزات القاهرة فأعرضوا عنها واقتروا لانفسهم الخيثة ماسدت دونه مطامح النفوس القدسية واللام جواب قسم محذوف وفي الاستئناف بالجملة حسن واشعار بالتعجب من استكبارهم وعتوتهم كقوله * وجارة جساس ابا نابتها بها * كليا غلت ناب كليب بوأؤها *

خرط القتاد وكان جساس اراد بالفعل نفس كليب فقتل جساس كليباً بدل تلك الناقة فهاجت بذلك حرب بكر
وتغلب بن وآئل اربعين سنة حتى ضرب بها المثل في الشؤم * وقيل اشأم من بسوس * وسميت تلك الحرب حرب
البسوس وضرب المثل في عزة الشئ * وقيل * اعز من حى كليب * والبوآء الكفو واستأنف بقوله غلت ناب كليب بوآؤها
لقصد التعجب والمعنى ما اغلى نابا بوآؤها كليب وكذا معنى الآية ما اشد استكبارهم وما اكثر عتوهم ثم انه تعالى
اجاب عن قولهم لولا انزل علينا الملائكة بقوله يوم يرون الملائكة فيبين ان الذي طلبوه سيوجد ولكنهم يلقون منه
ما يكرهون **قوله** ويوم نصب باذكر **قوله** فيكون لا بشرى استثناء او معمول لاقول مضمر اى اذ كر يوم يرون الملائكة
يقولون لا بشرى وجملة القول حال من الملائكة **قوله** او يبادل عليه لا بشرى **قوله** ولا يجوز ان يعمل فيه نفس
البشرى لوجهين احدهما انه مصدر والمصدر لا يعمل فيما قبله والثاني انها منفية بلا وما بعد لا لا يعمل فيما قبلها ويومئذ
تكرير ليوم يرون اما على انه تأكيد لفظي له واما على انه بدل منه ويحتمل ان يكون يومئذ خبر لا بشرى والعامل فيه
مخذوف ويكون للجرمين بياناً لقوله لا بشرى لما فيه من الابهام او خبراً ثانياً **قوله** او ظرف **قوله** عطف على قوله
تكرير اى ويحتمل ان يكون يومئذ ظرفاً لما تعلق به اللام او لا بشرى اذا جعلتها غير مبنية فان المبنية لا تعمل **قوله**
والجرمين اما عام يتناول حكمهم حكمهم **قوله** اى حكم الذين لا يرجون لقاءنا من طريق البرهان بان يقال ان الذين
لا يرجون لقاءنا مجرمون والجرمون لا بشرى لهم فالذين لا يرجون لقاءنا لا بشرى لهم **قوله** ولا يلزم من نفي
البشرى لعامة الجرمين حيث **قوله** اى حين يرون الملائكة عند الموت او يوم القيامة نفي البشرى بالعموم والشفاعة
جواب عن استدلال المعتزلة بهذه الآية على القطع بوعد الفساق وعدم العفو والشفاعة وذلك ان قوله لا بشرى
يومئذ للجرمين نكرة في سياق النفي فعم جميع انواع البشرى في جميع الاوقات وشفاعة الرسول لهم من اعظم
البشرى فوجب ان لا يثبت ذلك لاحد من الجرمين **قوله** عطف على المدلول **قوله** اى على الفعل الذى
يدل عليه لا بشرى وهو يمنعون البشرى بالجنة او يعدمونها وقولهم جراً محجوراً كلمة تقال عند لقاء عدو أو هجوم
مكروه ونحو ذلك بضعونها موضع الاستعاذة وجرأ من المصادر التى التزم اصحابها ولا يتصرف فيه نحو
معاذ الله وقعدك الله وعمرك اى اعوذ بالله معاذاً يقال عدت بفلان واستعدت به اى لجأت اليه وهو عبادى اى
ملجئى وقعدك الله وعمرك الله اى عمرك الله تعبيراً وقعدك الله تعبيراً حذف زوايد المصدر واقم مقام الفعل مضافاً
الى المفعول وجرأ مصدر جره اذا منعه لان المستبعد طالب من الله ان يمنع المكروه ولا يلحقه به والمعنى نسال الله
ان يمنع منعا ويحجره جراً والعاقبة على كسر الحاء وقرئ بضمها وهى لغة فيه وحكى ابو البقاء فيه لغة ثالثة وهى
فتح الحاء وقد قرئ به **قوله** واصله الفتح غير انه لما اخص بموضع مخصوص **قوله** وهو موضع الانتصاب
على المصدرية لفعل مضمر أمن فيه من الاتباس وقوله غير جواب لما اخص ومحجوراً صفة مؤكدة للمعنى كقولهم
ليل لائل وموت مائت **قوله** وعمدنا الى ما عملوا **قوله** لما لم يجز اسناد حقيقة القدوم اليه تعالى ليكون القدوم
عبارة عن مجئ المسافر بعد مدة وذلك يكون بالحركة التى هى من خواص الاجسام ومقتضية لحدوث الموصوف
بها ولذلك استدلل الخليل باقول الكواكب على حدوثها وقد ثبت انه تعالى منزه عن الجسمية والحدوث ولذلك
اول قوله تعالى وقد مننا بقوله وعمدنا فان القصد هو المؤثر فى القدوم فاطلق اسم المسبب على السبب فيكون الجواز
فى المفرد وليت شعري كيف احتج الى اعتباره مع جعله من تشبيه الهيئة بالهيئة كما صرح به حيث قال وهو تشبيه
حالهم بحال قوم وفي مثله تكون المفردات مستعملة فى معانيها الاصلية وانما التصرف فى المعنى التركيبى والظاهر
انه ليس مراد المصنف بقوله اى وعمدنا جعل القدوم مجازاً عن العمد بل يريد به ان يعبر عن الهيئة المشبهة التى
جعل نظم الآية مجازاً عنها **قوله** او مفعول ثالث **قوله** عطف على قوله صفته و اراد ان منشورا لما كان
بمنزلة خبر ثان كان الخبر مع المفعول الاول الذى هو فى الاصل مبتدأ بمنزلة ثلاثة مفاعيل والافعل سوا كان
بمعنى خلق او صير لا يتعدى الى ثلاثة مفاعيل ثم انه تعالى لما بين حال الكفار فى الحسار الكلى والهيئة الثائمة
شرح وصف اهل الجنة تبسها على ان الحظ كل الحظ فى طاعة الله فقال مستقر اهل الجنة خير من مستقر اهل
النار وكذا مقيلم خير من مقيلم * فان قيل كيف يكون مستقر اهل الجنة خيراً من مستقر اهل النار مع انه لا خير
فى النار اذ لا يقال العسل احلى من الخل * فالجواب انه من قبيل التفرع والتهمك كفاى قوله اذ ذلك خير ام الجنة
الخلد ولما دلت الآية على ان مستقر اهل الجنة غير مقيلم فسر المستقر بالمكان الذى يستقر فيه فى اكثر الاوقات

(يوم يرون الملائكة) ملائكة الموت
او العذاب ويوم نصب باذكر او يبادل عليه
(لا بشرى يومئذ للجرمين) فانه بمعنى
يمنعون البشرى او يعدمونها ويومئذ تكرير
او خبر للجرمين تبين او خبر ثان او ظرف
لما تعلق به اللام او لا بشرى ان قدرت منونة
غير مبنية مع لا فانها لا تعمل وللجرمين اما عام
يتناول حكمهم حكمهم من طريق البرهان
ولا يلزم من نفي البشرى لعامة الجرمين حيث
نفي البشرى بالعموم والشفاعة فى وقت آخر
واما خاص وضع موضع ضميرهم تسمية
على جرمهم واشعاراً بما هو المانع للبشرى
والموجب لما يقابلها (ويقولون جراً محجوراً)
عطف على المدلول اى ويقول الكفرة
حينئذ هذه الكلمة استعاذة وطلباً من الله
ان يمنع لقاءهم وهى مما كانوا يقولون عند
لقاء عدو أو هجوم مكروه او يقولها الملائكة
بمعنى حراماً محجوراً ما عليكم الجنة او البشرى
وقرى جراً بالضم واصله الفتح غير انه لما
اخص بموضع مخصوص غير كقعدك
وعمرك ولذلك لا يتصرف فيه ولا يظهر
ناصبه ووصفه محجوراً للتأكيد كقولهم
موت مائت (وقدمنا الى ما عملوا من عمل
فجعلناه هباء منثوراً) اى وعمدنا الى ما عملوا
فى كفرهم من المكارم كقرى الضيف وصلة
الرحم واغائة الملهوف فأحبطناه لفقد
ما هو شرط اعتباره وهو تشبيه حالهم
واعمالهم بحال قوم استعصوا سلطانهم فقدم
الى اسبابهم فزقها وابطلها ولم يبق لها اثر
والهباء غبار يرى فى شعاع الشمس يطلع
من الكوة من الهبوة وهى الغبار ومنشورا
صفته شبهه بعلمه المحبط فى حقارته وعدم
نفعه ثم بالمشور منه فى انتشاره بحيث لا يمكن
نظمه او تفرقه نحو افراضهم التى كانوا
يتوجهون به نحوها او مفعول ثالث من
حيث انه كالخبر بعد الخبر كقوله كونوا قردة
خاسئين (اصحاب الجنة يومئذ خير مستقراً)
مكاناً يستقر فيه فى اكثر الاوقات للجمالس
والتهادت (واحسن مقيلاً) مكاناً يؤوى
اليه للاسترواح بالازواج والتمتع بهن
تجوزاً له من مكان القبلولة على التشبيه

والقبيل بالمكان الذي يؤوى اليه للتمتع بالازواج **قوله** اذ لا نوم في الجنة لان اهلها ابداء في نعيم يعرفونه
 وكان اهل النار ابداء في عذاب يعرفونه فلا نوم لواحد منهما **قوله** وفي احسن رمز الى ما يترين به مقبلهم من
 حسن الصور اي حسن صور ازواجهم من الحور العين والتعاسين جمع تحسين مصدر حسن سمي به
 ما يحسن به الشيء من الزخارف كالتصايف والتضاعيف سمي به تصاريف الزمان واثناء الشيء **قوله**
 تعالى ويوم تشقق العامل في يوم اما ذكر او الفعل المقدر المدلول عليه بقوله تعالى الملك يومئذ الحق للرحن
 تقديره تفرّد الله بالملك يوم تشقق قرأ الكوفيون وابو عمرو تشقق بتخفيف الشين والباقون بتشديدها واصل
 القراءة تشقق حذف الاوّلون احدى التامين للتخفيف والباقون ادغموا ثاء الفعل في الشين لما بينهما من المقاربة
 وهذه الآية مرتبطة ايضا بما اقترحوه من ازال الملائكة فبين الله تعالى ان ذلك يحصل في يوم له صفات منها
 ان السماء تشقق في ذلك اليوم ومنها ما ذكره بقوله تعالى ويوم بعض الظالم على يديه **قوله** بسبب طلوع
 الغمام منها يعني ان الباء في قوله بالغمام سببية فان طلوع الغمام منها سبب لانشقاقها كما تقول تشققت الارض
 بالنبات لكون طلوع النبات منها سببا لتشققها وليس طلوع الغمام والنبات آله للانشقاق لان آله الفعل يتقدم
 وجودها على وجود الفعل وليس الطلوع متقدما على الانشقاق في الوجود حتى يكون آله الا انه شبه
 بالآله في كونه سببا للفعل والمعنى ان السماء تفتح بغمام يخرج منها وفي الغمام الملائكة عليهم الصلاة والسلام
 ينزلون وفي ايديهم صحائف اعمال العباد وقيل الباء فيه للجمال اي ملتبسة بالغمام او عليها غمام كما يقال ركب
 الامير بسلاحه وخرج بثيابه اي وعليه سلاحه وثيابه وقيل الباء هنا بمعنى عن اي عن الغمام ومعنى انشقت
 الارض عن النبات ان التربة ارتفعت عند طلوعه وكذا في قوله تعالى يوم تشقق الارض عنهم سراعا
 فتشقق السماء عن الغمام بان نزول السماء فيبقى الغمام فوق رؤس الخلائق يظلمهم قال الامام النسفي الغمام فوق
 السموات السبع وهو صحاب ايض غلظه كغلظ السموات السبع وبمسكه الله تعالى اليوم بقدرته وهو اتقل
 من السموات فاذا اراد الله ان يشق السموات التي ثقله عليها فانشقت فذلك قوله تعالى تشقق السماء بالغمام اي
 يتقل الغمام فيظهر الى هنا كلامه فعلى هذا يحتمل ان يكون قوله تعالى هل ينظرون الا ان يأتيهم الله في ظلل من
 الغمام والملائكة معناه ان يأتيهم بظلل من الغمام فان الباء وفي تعاقبان كثيرا وروى في الخبر انه تشقق سماء
 الدنيا فنزل ملائكة سماء الدنيا بمثل من في الارض من الجن والانس فيقولون لهم الخلق افيكم ربنا يعنون هل جاء
 امر ربنا بالحساب فيقولون لا وسوف يأتي ثم ملائكة السماء الثانية بمثل من في الارض من الملائكة والانس
 والجن ثم تنزل ملائكة كل سماء على هذا التضعيف حتى تنزل ملائكة سبع سموات ثم ينزل الامر بالحساب فذلك
 قوله تعالى يوم تشقق السماء بالغمام ونزل الملائكة تنزيلا الا انه قد ثبت ان الارض بالقياس الى سماء الدنيا كخلفة
 في فلاة فكيف بالقياس الى الكرسي والعرش وكيف تسع الارض كل هؤلاء الملائكة والعلم عند الله تعالى
قوله وقرأ ابن كثير ونزل الملائكة اي بنونين ثابتهما ساكنة مضارع انزل من الانزال ونصب
 الملائكة على انه مفعول به فكان من حق المصدر في هذه القراءة ان يجيء على الانزال الا انه لما كان انزل ونزل
 بمعنى واحد اقيم مصدر احدهما مقام مصدر الآخر مثل قوله تعالى وتنبئ اليه نبيا وقرأ الباقر من السبعة
 ونزل بضم النون وكسر الزاي المشددة وفتح اللام ماضيا مبني للمفعول ورفع الملائكة لقيامه مقام الفاعل وقرئ
 ونزلت بالتشديد مبني للمفعول وقرئ وانزل ونزل كل واحد منهما على الفاعل وهو الله تعالى فعندى الفعل تارة
 بالهمزة وتارة بالتضعيف وقرئ انزل على بناء المفعول ايضا وقرئ ونزل بالفتحات الثلاث مخففا مبني للفاعل
 وهو الملائكة وقرئ ونزل الملائكة بضم النون وتشديد الزاي ونصب الملائكة والاصل بنونين حذف احدهما
قوله فهو الخبر يعني ان الملك مبتدأ ويومئذ ظرف معمول له والحق خبره والرحن متعلق بالحق والمعنى
 الملك يوم تشقق السماء هو الملك الثابت للرحن او متعلق بمحذوف على التبسين فيتم الكلام عند قوله الحق **قوله**
 او صفة عطف على الخبر في قوله فهو الخبر ويحتمل ان يكون الحق صفة للبنداء والرحن خبره ويومئذ من صلة المبتدأ
 او من صلة الخبر ولا يجوز ان يكون من صلة الحق لان ما كان في حيز المصدر لا يتقدم عليه ويحتمل ان يكون الخبر يومئذ والحق
 نعت للملك والرحن متعلق بالحق او بمحذوف على التبسين كما مر وعرض اليد كناية عن الغيظ وقيل المراد به حقيقة الغيظ
 والاكل فعنى قوله بعض الظالم انه يأكل يديه الى المرفقين ثم تبستان فلا يزال هكذا كلما نبت يدها اكلهما ندامة على

اولانه لا يتجاوز من ذلك غالبا اذ لا نوم
 في الجنة وفي احسن رمز الى ما يترين به
 مقبلهم من حسن الصور وغيره من التعاسين
 ويحتمل ان يراد باحدهما المصدر او الزمان
 اشارة الى ان مكانهم وزمانهم اطيب ما يتخيل
 من الامكنة والازمان والتفضيل اما لارادة
 الزيادة مطلقا او بالاضافة الى ما للترفين
 في الدنيا روى انه يفرغ من الحساب في نصف
 ذلك اليوم فيقبل اهل الجنة في الجنة واهل
 النار في النار (ويوم تشقق السماء) اصله
 تشقق فحذف التاء وادغمها ابن كثير ونافع
 وابن عامر ويعقوب (بالغمام) بسبب طلوع
 الغمام منها وهو الغمام المذكور في قوله
 هل ينظرون الا ان يأتيهم الله في ظلل
 من الغمام والملائكة (ونزل الملائكة
 تنزيلا) في ذلك الغمام بصحائف اعمال
 العباد وقرأ ابن كثير ونزل الملائكة وقرئ
 ونزلت وانزل ونزل ونزل ونزل الملائكة
 بحذف نون الكلمة (الملك يومئذ الحق
 للرحن) الثابت له لان كل ملك يبطل
 يومئذ ولا يبقى الا ملكه فهو الخبر والرحن
 صلته او تبسين ويومئذ معمول الملك لا الحق
 لانه متأخر او صفة والخبر يومئذ او الرحن
 (وكان يوما على الكافرين عسيرا) شديدا
 (ويوم بعض الظالم على يديه) من فرط
 الحسرة وعض اليدين واكل اللسان
 وحرق الاسنان ونحوها كناية عن الغيظ
 والحسرة لانها من رواد فهموا المراد بالظالم
 الجنس وقيل عقبة بن ابي معيط كان يكثر
 مجالسة النبي عليه الصلاة والسلام فدعا
 الى ضيافته فابي ان يأكل طعامه حتى
 يطلق بالشهادتين ففعل وكان ابي بن خلف
 صديقه فعاتبه وقال صيأت فقال لا ولكن
 ابي ان يأكل من طعامي وهو في بيتي
 فاستحييت منه فشهدت له فقال لا ارضى
 منك الا ان تأتبه فخطأ ففاه وتبرق في وجهه
 فوجده ساجدا في دار الندوة ففعل
 ذلك فقال صلى الله عليه وسلم لألقاك
 خارجا من مكة الاعلوت رأسك بالسيف
 فاسريوم بدر فأمر عليا فقتله وطعن ابا
 بأحد في المبارزة فرجع الى مكة ومات

ما فعل وقوله تعالى ويوم بعض الظالم على يديه منصوب به ثم ان كان تعريف الظالم للمهد وكان اليهود عقبة بن ابى معيط يكون قوله فلانا كناية عن شخص معين وهو ابى بن خلف وكان يمتنى عقبة يوم القيامة ان لا يتخذ ابى خليلا في الدنيا وان كان التعريف فيه للجنس او الاستغراق يكون كناية عن كل من اطاع في معصية الله تعالى روى الضحاك انه قال لما بزق عقبة في وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم عاد بزاقه في وجهه فاحترق خده فكان اثره فيه حتى الموت **قوله يقول يا ليتني** هذه الجملة حال من فاعل بعض **قوله طريقا الى النجاة او طريقا واحدا** يعني ان التنكير في قوله سبيلا اما للنوعية او للافراد وهو سبيل الحق **قوله ولم يشعب بي** اي لم يفرقني يقال شعبت الشيء اذا فرقته ويقال التأم شعب بني فلان اذا اجتمعوا بعد التفرق والباء في قوله بي للتعدية ومعنى تفرق طرق الضلال اياه انه لما كان تارة في هذا الطريق من طرق الضلالة وتارة في تلك كان طرق الضلال كأنها فرقته **قوله وقرى بالياء على الاصل** فان اصل هذه اللفظة كسر التاء التي بعدها ياء صريحة فابدلت الكسرة قحمة والياء الفارارا من اجتماع الكسرة مع الياء **قوله كما ان هنا كناية عن الاجناس** يعني ان كل واحد من لفظي فلان وهن اسم وضع لان يعبر به عن شيء الا ان لفظ فلان يكنى به عن اسم علم شخص من العقلاء ولفظ هن يكنى به عن المسمى الذي يستهجن ذكره بالاسم الموضوع له تعبه يقال كانت بينهم هنات ومن المعلوم انه ليس المراد بالهنات الالفاظ وانما يكنى بها عن اشياء قبيحة ولذلك يكنى به عن نفس الفرج لانه لفظ الفرج **قوله يعني الخليل المضل** يعني ان خليله يسمى شيطانا لان فعله فعل الشيطان وهو الاضلال وكلام الظالم تم عند قوله بعد اذ جاءني ثم قال الله وكان الشيطان للانسان خذولا حيث تبرأ في الآخرة من نصرة من اضله في الدنيا ويجوز ان يكون هذا الكلام من قول الظالم كالكلام الذي قبله يقوله حين يتخذ الشيطان او خليله ولم ينفعه في الآخرة ثم اخبر الله عن شكوى رسوله قومه اليه بقوله وقال الرسول يارب وهذه الشكوى وقعت منه عليه الصلاة والسلام في الدنيا حين اكثروا من الاعتراضات الفاسدة ووجوه التعنت وقيل انه عليه الصلاة والسلام يقوله في الآخرة شهادة على من كذبه وعصاه وليس المقصود من حكاية هذا القول للمخاطب وهو الرسول الاخبار والاعلام لان كل واحد من فائدة الخبر ولازمها معلوم له عليه الصلاة والسلام بل المقصود منها تعظيم لشكايته وتخويف لقومه لان الانبياء اذا التجأوا الى الله تعالى وشكوا قومهم حل بهم العذاب ولم يمهلوا **قوله او هجروا فيه** اي ويحتمل ان لا يكون قوله مهجورا من الهجر الذي هو ضد الوصل بل يكون من الهجر بالضم بمعنى الهذيان فانه كما يقال هجره هجرا وهجرانا اذا تركه وصد عنه يقال ايضا هجر المريض هجرا اذا هذى في منطقة ثم انه على تقدير كونه من الهجر بهذا المعنى يحتمل معنيين الاول انهم هجروا ولغوا فيه اذا سمعوه بان يخلطوا هجرهم به ليقى غير مفهوم على السامعين والثاني انهم زعموا انه هذيان وهجر واساطير الاولين وهذا كما لو نقل اليك كلام فقلت هجر فيه اي هذى قائله في هذه المقالة وعلى كل واحد من المعنيين يكون اصله مهجورا فيه لان هجر بمعنى هذى لازم لا يجيء منه اسم المفعول ما لم يعد بحرف الجر لان الهجر بمعنى الاهجار هو التكلم بالهجر وهو كلام فاسد لا طائل فيه ولا معنى له فظاهر انه لا يستدعي المفعول ويجوز ان لا يكون المهجور اسم مفعول بل يكون مصدرا بمعنى الهجر اطلق على القرآن على طريق التسمية بالمصدر كالمجلود والمعقول والمردود بمعنى الجلد والعقل والرد والمعنى على هذا جعلوا قرآنا الهجر والتكلم به هجرا ثم انه عليه الصلاة والسلام لما شكوا اليه تعالى قومه قال الله تعالى تسليية له وكذلك جعلنا اي وكما جعلنا قومك يعادونك ويكذبونك جعلنا لكل نبي عدوا وهذا صريح في ان تلك العداوة كانت يجعل الله وتلك العداوة كفر ثبت به انه تعالى خالق الخير والشر جميعا وليس للعبد حصص من الخلق اصلا ثم انه تعالى حكى عن منكري النبوة شبهة اخرى وهو قول اهل مكة تزعم انك رسول من عند الله هلا تايننا بالقرآن جلة واحدة كما اتى كل واحد من موسى وعيسى وداود عليهم الصلاة والسلام وقوله جلة حال من القرآن اذ هي في معنى محتملا **قوله اي كذلك ازلناه مفرقا** يريد ان الكيف منصوبة المحل على الحال من مفعول فعل مقدر او على الوصفية لمصدر فعل محذوف ويحتمل ان تكون مرفوعة المحل على الابتداء اي الامر كذلك ويكون قوله لثبتت له لحدوف اي لثبتت فعلنا ذلك وهو جواب عن شبهتهم **قوله ومنها معرفة الناسخ والمنسوخ** فانه لو نزل جلة واحدة ولم يتقدم بعض الآي على بعض في النزول لم يعلم ايها المنسوخ وايها منسوخة واما اذا نزلت منجمة فحينئذ يعلم ان ما اناخر نزوله ناسخ للتقدم ولانه اذا نزل مفرقا بحسب استلثهم والوقائع

وقرى بالياء على الاصل (ليتني لم اتخذ فلانا خليلا) يعني من اضله وفلان كناية عن الاعلام كما ان هنا كناية عن الاجناس (لقد اضلني عن الذكر) عن ذكر الله او كتابه او موعظة الرسول او كلمة الشهادة (بعد اذ جاءني) وتمكنت منه (وكان الشيطان يعني الخليل المضل او ابليس لانه حمله على مخالته ومخالفة الرسول او كل من تشبطن من جن او انس (للانسان خذولا) واليه حتى يؤديه الى الهلاك ثم يتركه ولا ينفعه فعولا من الخذلان (وقال الرسول) محمد بن ميثاق في الدنيا بنا الى الله (يارب ان قومي) قريشا (اتخذوا هذا القرآن مهجورا) بان تركوه وصدوا عنه وعنه صلى الله عليه وسلم من تعلم القرآن وعلق مصحفه لم يتعاهده ولم ينظر فيه جاء يوم القيامة متعلقا به ويقول يارب عبدك هذا اتخذني مهجورا اقض بيني وبينه او هجروا فيه ولغوا فيه اذا سمعوه او زعموا انه هجر واساطير الاولين فيكون اصله مهجورا فيه فحذف الجار ويجوز ان يكون بمعنى الهجر كالمجلود والمعقول وفيه تخويف لقومه لان الانبياء اذا شكوا الى الله قومهم جعل لهم العذاب (وكذلك جعلنا لكل نبي عدوا من الجرمين) كما جعلناه لك فاصبر كما صبروا وفيه دليل على انه خالق الشر والعدو يحتمل الواحد والجمع (وكفى بربك هاديا) الى طريق قهرهم (ونصيرا) لك عليهم (وقال الذين كفروا لولا نزل عليه القرآن) اي انزل عليه كخبر بمعنى اخبرنا ليناقض قوله (جلة واحدة) دفعة واحدة كالكتب الثلاثة وهو اعتراض لا طائل تحته لان الامجاز لا يختلف بزوله جلة او متفرقا مع ان التفریق فوا قد منها ما اشار اليه بقوله (كذلك لثبتت به فؤادك) اي كذلك ازلناه مفرقا لتقوى بفرقه فؤادك على حفظه وفهمه لان حاله بخلاف حال موسى وداود وعيسى عليهم السلام حيث كان آمبا وكانوا يكتبون فلوا لقي اليه جلة تعني بحفظه ولعله لم يستتب له فان التلقف لا تأتي الاشياء فشيئا ولان نزوله بحسب الوقائع بوجوب مزيد بصيرة وغوص في المعنى ولانه اذا نزل منجما وهو يتهدى بكل نجم فيجزون عن معارضته زاد

ذلك قوة قلبه ولانه اذا نزل به جبرائيل حاله بعد حال يثبت به فؤاده ومنها معرفة الناسخ والمنسوخ ومنها انضمام القرآن الى الحالية الى الدلالات اللفظية فانه يعين على البلاغة

الواقعة بهم حصل فائدة جليلة لا تحصل على تقدير نزوله دفعة واحدة فانه لو نزل دفعة واحدة لما حصل الا للدلالات اللفظية وفصاحة الالفاظ الدالة على المدلولات بخلاف ما اذا نزل نجوما فانه ينضم اليها حينئذ القرآن الحالية ورعاية مقتضى كل واقعة وحال ولا شك ان انضمامها اليها يعين على البلاغة وبالجملة انزال القرآن مفردا منجمما فضيلة خص بها نبيا من بين سائر النبيين فان المقصود من انزاله ان يتخلق قلبه المنير بخلق القرآن ويتقوى بنوره ويتحلى بحقائقه وعلومه وهذه القوائد انما تكمل بانزاله منجمما حالا بعد اخرى الا ترى ان الماء لو نزل من السماء جملة واحدة لما كانت تربة الزروع به مثلها اذا نزل مفردا الى ان يستوى الزرع **قوله** ويحتمل ان يكون من تمام كلام الكفرة **قوله** كما فهم قالوا لو لا انزل عليه القرآن جملة واحدة كترزل الكتب الثلاثة فيكون قوله لنثبت متعلقا بمحذوف تقديره انزلناه مفردا لنثبت كما يتعلق به على تقدير ان يكون من كلام الله تعالى وقوله ورتلناه ترتيلا معطوف على ذلك المحذوف الذي تعلق اللام به والترتيل التفريق ويجيء الكلمة بعد الاخرى بسكوت يسير دون قطع النفس قال ابن عباس ورتلناه ترتيلا اي بيناه بيانا وقال السدي فصلناه تفصيلا وقال ابن الاعرابي ما علم الترتيل الا التحقيق والتبيين وقيل امرناه بالترتيل في قرآته وذلك قوله تعالى ورتل القرآن ترتيلا اي اقرأه بترتيل وتبنت قيل معنى الترتيل حفظ الوقوف واداء الحروف ومنه حديث عائشة في صفة قراءة النبي صلى الله عليه وسلم لو اراد السامع ان يعد حروفه لعدّها وبحصول ما ذكره المصنف انزلنا بعضه بعد بعض وعلى اثر بعض بزمان يسير بينهما ولم نترله مرة واحدة وهو معنى قوله ونزلناه ترتيلا ثم انه تعالى لما قسح هذه السورة الكريمة بما يتضمن اثبات التوحيد والنبوة ثم اورد باطل المخالفين فيهما وردهم في كل واحدة من تلك الشبهات الباطلة والسؤالات الفاسدة ختم الكلام بقوله ولاياتونك بمثل اي لاياتونك بشبهة وسؤال من جنس الشبهات المذكورة الواضحة البطلان كما انها مثل يمثل بها الاجتناك بالحق الذي يدمغ ماجاؤا به من المثل ويبطله كقوله تعالى بل نقذف بالحق على الباطل فيدمغه فاذا هو زاهق سمي ما يوردونه من الشبه مثلا وما يدفع به الشبهة حقا وقوله الاجتناك بالحق استثناء مفرغ والجملة في محل النصب على الحال اي لاياتونك بمثل في حال من الاحوال الا في حال اتيانا اليك بالحق وبما هو احسن بيانا لما هو الحق والصواب ومقتضى الحكمة **قوله** او معنى **قوله** على ان يكون التفسير وهو اظهار المعنى وبيانه مجازا من سلا عن نفس المعنى المبين المطلق اسم التفسير والبيان على المعنى لما بينهما من العلاقة فان كل واحدة من الشبهات التي اوردوها قد حا في نبوته لا معنى لها ولا نفع فيهم بصدده وما جاء الله به في دفعه وجوابه احسن بيانا لما هو الحق والصواب ومقتضى الحكمة اي احسن معنى واصح جوابا وردا من سؤالهم الذي لانفع لهم فيه وحاصل الجواب على هذا الوجه انهم كلما سألوا سؤالا عجيبا اجبنا عنه بجواب هو احسن من سؤالهم مثلا انهم سألوا عن انزاله جملة واحدة لم لم يكن فاجبنا بانا انزلناه مفردا لنثبت به فؤادك وهو احسن معنى ومؤدى لما فيه من بيان الحكمة ولانفع لهم من سؤالهم اصلا والمعنى على الوجه الثاني كما ياتونك بصفة عجيبه فائين لم لم تكن على هذه الصفة مع انها هي المناسبة للنبوة واظهر في الدلالة على انك نبي جعلناك على صفة هي اشد مناسبة للنبوة ودلالة على انك نبي حق فان قيل قد ذكر اول ان السؤال مثل في البطلان فكيف يصح مع هذا ان يقال الجواب احسن منه فان الحسن ليس مشتركا بينهما فالجواب من وجهين الاول لما كان السؤال حسنا بزعمهم قيل الجواب احسن من السؤال والثاني ان مثل قولهم الصيف احمر من الشتاء يريدون به ان حر الصيف اشد من برد الشتاء فعلى هذا معنى الآية ان الجواب في باب الحق والحسن اقوى وادخل من سؤالهم في باب القبح والبطلان **قوله** اي مقلوبين او مسخوبين اليها الفرق بين الوجهين ان معنى الآية على الاول ان الذين يشعرون الى جهنم حال كونهم مقلوبين ووجههم الى القفا وارجلهم الى فوق وقد روى ذلك عنه عليه افضل الصلاة والسلام فانه قد ورد في الاخبار ان رجلا قال يا نبي الله كيف يحشر الكافر على وجهه يوم القيامة قال ان الذي امشاه على رجليه قادر ان يشبهه على وجهه وعلى الثاني ان الذين يحشرون اليها حال كونهم مسخوبين اي مجرورين على وجههم وما ذكره من الحديث يؤيد هذا الوجه وذكر في اعراب الذين ثلاثة اوجه على ان يكون منصوبا على الهم بتقدير اعني ومرفوعا على الهم اي على انه خبر مبتدأ محذوف اي هم الذين وان يكون مبتدأ وخبره اولئك شر مكالنا اي منزلا ومصيرا واضل سيلا اي اخطأ دينا وطريقا **قوله** والمفضل عليه هو الرسول **قوله** اشارة الى ان الآية متصلة بقوله ولاياتونك بمثل فان مقصودهم

وكذلك صفة مصدر محذوف والاشارة الى انزاله مفردا فانه مدلول عليه بقوله لو لا انزل عليه القرآن جملة واحدة ويحتمل ان يكون من تمام كلام الكفرة ولذلك وقف عليه فيكون حالا والاشارة الى الكتب السابقة واللام على الوجهين متعلق بمحذوف (ورتلناه ترتيلا) وقرآناه عليك شيئا بعد شيئا على تودة وتمهل في عشرين سنة او ثلاث وعشرين سنة واصله الترتيل في الاسنان وهو تفلجها (ولاياتونك بمثل) سؤال عجيب كأنه مثل في البطلان يريدون به القبح في نبوتك (الاجتناك بالحق) الدامغ له في جوابه (واحسن تقصيرا) وبما هو احسن بيانا او معنى من سؤالهم او لاياتونك بحال عجيب يقولون هلا كانت هذه حاله الا اعطيتك من الاحوال ما يحق لك في حكمتنا وما هو احسن كاشفا لما بعثت له (الذين يحشرون على وجوههم الى جهنم) اي مقلوبين او مسخوبين اليها او متعلقة قلوبهم بالسفليات متوجهة وجوههم اليها وعنه عليه السلام يحشر الناس يوم القيامة على ثلاثة اصناف صنّف على الدواب وصنّف على الاقدام وصنّف على الوجوه وهو ذم منصوب او مرفوع او مبتدأ خبره (اولئك شر مكالنا واضل سيلا) والمفضل عليه هو الرسول عليه السلام على طريقة قوله قل هل ايشكم بشر من ذلك ثوبه عند الله من لعنه الله وغضب عليه كأنه قيل ان حاملهم على هذه الاسئلة تحقير مكانه وتضليل سييله ولا يعلمون حالهم ليعلموا انهم شر مكالنا واضل سيلا

وقيل انه متصل بقوله اصحاب الجنة يومئذ خير مستقرا ووصف السبيل بالضلال من الاسناد المجازي للمبالغة (ولقد آتينا موسى الكتاب وجعلنا معه اخاه هرون وزيرا) وازره في الدعوة واعلاء الكلمة ولا ينافي ﴿٤٥٣﴾ ذلك مشاركته في النبوة لان المتشاركين في الامر متوازران عليه (فقلنا اذهب الى القوم الذين

كذبوا) يعني فرعون وقومه (باياتنا فدمرناهم تدميرا) اي فذهب اليهم فكذبوهم فدمرناهم فاقصر على حاشيتي القصة اكتفاء بما هو المقصود منها وهو الزام الحق بعبث الرسل واستحقاق التدمير تكذيبهم والتعقيب باعتبار الحكم لا الوقوع وقرى ودمرتهم فدمرناهم فدمرناهم على التأكيد بالنون الثقيلة (وقوم نوح لما كذبوا الرسل) كذبوا نوحا ومن قبله اوتوحا وحده ولكن تكذيب واحد من الرسل كتكذيب الكل او عبث الرسل مطلقا كالبراهمة (اغرقناهم) بالطوفان (وجعلناهم) وجعلنا اغرقناهم او قصمهم (لناس آية) عبرة (وأعدنا للظالمين عذابا اليما) يحتمل التعميم والتخصيص فيكون وضعها للظاهر موضع المضمر نظما اليهم (ومادا ومودا) عطف على هم في جعلناهم او على الظالمين لان المعنى ووجدنا الظالمين وقرى ومودا على تأويل القبيلة (واصحاب الرس) قوم كانوا يعبدون الاصنام فبعث الله اليهم شعيا فكذبوه فينبأهم حول الرس وهي البئر الغير المطوية فانهارت فحسفت بهم وبديارهم وقيل الرس قرية عظيمة بفلج اليمامة كان فيها بقايا مود فبعث اليهم نبي فقتلوه فهلكوا وقيل الاخدود وقيل بئر بانطاكية قتلوا فيها حبشيا النجار وقيل هم اصحاب حنظلة ابن صفوان النبي ابتلاه الله بطير عظيم كان فيها من كل لون وسموها عنقا لطول عنقها وكانت تسكن جبلهم الذي يقال له قحج او دغ وتنقض على صيانتهم فخطفهم اذا عوزها الصيد ولذلك سميت مغربا فدعا عليها حنظلة فأصابها الصاعقة ثم انهم قتلوه فاهلكوا وقيل قوم كذبوا نبيهم ورسوه اي رسوه في بئر (وقرونا) واهل اعصار قبل القرن اربعون سنة وقيل سبعون وقيل مائة وعشرون (بين ذلك) اشارة الى ما ذكر (كثيرا) لا يعلمها الا الله (وكلا ضربنا له الامثال) بيناه القصص العجيبة من قصص الاولين اذارا واعذارا فلما اصروا اهلكوا كما قال (وكلا تبرنا تقيرا) فتناه تقيتا ومنه الثبر لغات الذهب والفضة وكلا الاول منصوب عماد عليه ضربنا كان ذرنا والثاني تبرنا لانه فارغ عن الضمير (ولقد آتوا) يعني عظمى قرى قوم لوط امطرت عليها الحجارة

من آيات ما هو كالمثل في البطلان تحقير منزلته ومكانه وقوله تعالى من لعنه الله و غضب عليه وجعل منهم القردة والخنزير وعبدا الطاغوت اولئك شر مكانا واضل عن سواه السبيل فاسلوب الايتين واحد ﴿قوله﴾ وقيل انه متصل بقوله اصحاب الجنة يومئذ خير ﴿قوله﴾ من حيث ان ذلك في بيان اهل الجنة وحسن حالهم وهذا في صفة اهل النار وسوء مصيرهم ولم يرض به لان قسم اهل الجنة قد ذكر قبل ذلك ثم انه لما ذكر قوله تعالى وكذلك جعلنا لكل نبي عدوا من المجرمين اتبعه بذكر جاعة من الانبياء وعرفه ما نزل بمن كذبهم من ائمتهم تسليقة له عليه الصلاة والسلام وايعادا لقومه كما نه قيل لسنا اول نبي كذب بل كذب قبلك انبياء مؤيدين بالآيات ثم دمرنا مكذبيهم فقال ولقد آتينا موسى الكتاب قال الزجاج الوزير في اللغة هو الذي يرجع اليه ويعمل برأيه ويخص به والوزير ما يعتمده منه كلالا ووزر اي لا منجى ولا ملجأ قيل ولذلك لا يوصف تعالى بان له وزير او لانيه وزير لان الاتجاه اليه في المشاورة والرأي على هذا الحد لا يتصور * ولما ورد ان يقال كون هرون وزيرنا كالمنا في لكونه شريكا له في النبوة لانه اذا صار شريكا خرج عن كونه وزيرنا اجاب عنه بقوله ولا ينافي ذلك مشاركته ﴿قوله﴾ والتعقيب جواب عما يقال الفاء في قوله تعالى فدمرناهم للتعقيب والاهلاك لم يحصل عقيب ذهاب موسى وهرون بل بعد مدة مديدة والجواب ان فاء التعقيب محمولة ههنا على الحكم بالاهلاك على الوقوع ﴿قوله﴾ وقرى ودمرتهم يعني ان العامة قرأوا فدمرناهم فعلا ماضيا على بناء المتكلم المعظم نفسه معطوفا على محذوف اي فذهبوا فكذبوهم فدمرناهم تدميرا اي اهلكناهم اهلا كما وقرى فدمرناهم امرا لموسى وهرون وقرى ايضا فدمرناهم كذلك ولكنه مؤكد بالنون الثقيلة وقرى ايضا فدمرناهم بزيادة الباء الجارة بعد فعل الامر وهي تشبه القراءة التي قبلها في الخط ﴿قوله﴾ تعالى وقوم نوح يجوز ان يكون منصوبا عطفا على مفعول دمرناهم وان يكون منصوبا بفعل مضمر يفسره قوله تعالى اغرقناهم وبترجيح هذا تقدم جملة فعلية قبله ويجوز ان يكون منصوبا بفعل مقدر لا على سبيل الاشتغال اي اذ كرم قوم نوح ﴿قوله﴾ ولكن تكذيب واحد من الرسل كتكذيب الكل لان تكذيب الواحد منهم لا يمكن الا بالتدح في المعجز وذلك يقتضي تكذيب الكل ولانهم متفقون في اصول الدين فمن كذب واحدا منهم في شيء من ذلك فقد كذب الكل فيه ﴿قوله﴾ كالبراهمة فانهم قوم من الهند منسوبون الي واحد منهم اسمه برهام منكرون لكل الرسل وبعثهم ﴿قوله﴾ عطف على هم لم يتعرض لكونه معطوفا على قوم نوح لظهوره ومن صرف مودا وله بالحي دون القبيلة ومن جعله غير منصرف اوله بالقبيلة ﴿قوله﴾ مرارا تكرار المرور لا يفهم من هذه الآية ولعله اخذ من قوله تعالى في سورة الصافات وانكم لترون عليهم مصحين وباللبل أفلا تعقلون وفسر الايتان بالمرور للاشارة الى وجه تعدية اتوا بكلمة على فانه تعدى بنفسه وبكلمة الى الا انه عدى فعلى لتضمنه معنى مروا وقوله مطر السوء يحتمل ان يكون مصدرا على حذف الزوائد اي امطار السوء وان يكون نعت مصدر محذوف اي امطار مثل مطر السوء واضيف المطر الى صفة لتدل على اختصاصه بها وان ليس له صفة غيرها ﴿قوله﴾ يعني سدوم عن البئث انه بالبدال المهملة وقيل انه بالذال المعجمة قبل اراءها عين القرية وكانت قرى قوم لوط خسا اهلك الله منها اربعا بأهلها وبقيت واحدة اهلك الله أهلها وهي سدوم قال الله تعالى في حقها التي امطرت مطر السوء قبل كان كل حجر منها قدر انسان وقيل ذلك كان في ریح حاصب وهذا العذاب انما نزل بهم عقوبة على عصيان نبيهم لوط وتكذيبهم اياه فكان ينبغي لكفار قريش ان تعظوا الماروا بما حل بهؤلاء فيمتنعوا عن مخالفة رسول الله ويلتزموا طاعته فلذلك ونح الله تعالى عليهم بقوله أفلم يكونوا يرونها ثم انتقل منه الى التوبيخ بوجه آخر وهو انهم كفرة لا يرجون البعث بعد الموت وهو عاقبة الموت ولما كان حقيقة الرجاء انتظار الخير وظن حصول ما فيه مسرة وليس النشور خيرا موديا الى المسرة في حق الكافر فلا يتصور نسبة رجاء النشور الى الكافر حتى يصح ايقاعها او انتزاعها احتيج الى توجيه قوله لا يرجون نشورا فذكر فيه ثلاثة اوجه الاول ان الرجاء مجاز عن التوقع والتوقع يستعمل في الخير والشر جميعا فامكن ان يتصور النسبة بين الكافر وتوقع النشور فيحكم بوقوعها فوضع الرجاء موضع التوقع ونفى عن الكافر لانه انما يتوقع الحياة بعد الموت من يؤمن بالله ورسوله فكانه قيل بل كانوا لا يتوقعون نشورا فلذلك لم تعظوا بمن نزل بهم ومرورا بقرنتهم كما مرت ركابهم وجمالهم والثاني ان يكون الرجاء على حقيقته بان يكون المراد بالنشور نشورا فيه خير وسرور كنشور المسلمين فانه يتصور النسبة بين الكافر وبين مثل هذا النشور فيتصور نفيها فنفي بان قيل انهم لا يأملون نشورا كما يأمله المسلمون طمعا في الثواب

فريشا مروا مرارا في متاجرهم الى الشام (على القرية التي امطرت مطر السوء) يعني سدوم عظمى قرى قوم لوط امطرت عليها الحجارة

(ألم يكونوا يرونها) في مرار مرورهم فيعظون بما يرون فيها من آثار عذاب الله (بل كانوا لا يرون نشورا) بل كانوا كفرة لا يتوقعون نشورا ولا مآفة فلذلك لم ينظروا ولم تعظوا فزوا بها كما مرت ركابهم أولا يأملون نشورا كما يأمله المؤمنون طمعا في الثواب ﴿٤٥٤﴾ أولا يخافونه على اللغة التهامية (وإذا رآوك

فان من يؤمن ولم يعمل عمل المؤمنين كيف يأمل مثل املهم والثالث ان الرجاء بمعنى الخوف على لغة تهامة ويتصور نسبتها الى الكافر ونفيها ﴿قوله الاموضع هزؤا﴾ على ان يكون هزؤا مصدرا على تقدير المضاف وان كان فعلا بمعنى مفعول فالتقدير مهزؤا به وكلمة ان في قوله ان يتخذونك نافية وفي قوله ان كاد ليضلنا مخففة من الثقلية واللام هي الفارقة بينهما وهزؤا مفعول ثان والجملة المنفية جواب اذا الشرطية وقوله هذا الذي في محل النصب بالقول المضمر وذلك القول المضمر في محل النصب على انه حال من فاعل ان يتخذونك اي ما يتخذونك الهزؤا قائلين ذلك والمعنى لم يقتصروا على ترك الايمان وايراد الشبهات الباطلة بل زادوا عليها الاستهزاء والاستهقار اذا رآوك فان اشارتهم اليه عليه الصلاة والسلام بلفظ هذا استهقار تنزيلا لدنو مكانته عليه الصلاة والسلام بزعمهم منزلة دنو مكانته بمقتضى جهالتهم وضلاتهم * ولما ورد ان يقال مضمون الصلاة يجب ان يكون معلوم الاتساع الى ذات الموصول عند المتكلم فيكيف جعلوا قولهم بعث الله رسولا صلة مع انهم منكرون بعثه عليه الصلاة والسلام * اجاب عنه بانه مبنى على التهكم والاستهزاء ﴿قوله ولولا في مثله﴾ اي في عالم يذكر جواب لولا اكتسابا تقدم عليها مما يدل على جوابها تقيد الحكم المطلق من حيث المعنى دون اللفظ فان لولا مع مادخلت هي عليه قيد لجوابها لفظا ان ذكر جوابها لفظا وان لم يذكر لان تكون قيدا له من حيث اللفظ الا انه لما تقدم حكم يدل على جوابها المطلق وهو قوله ان كاد ليضلنا كانت لولا قيدا له من حيث المعنى لكونه في معنى الجزاء وحكمه ﴿قوله فانه يفيد نفي ما يلزمه ويكون الموجب له﴾ بيان لكونه كالجواب لقولهم فان قولهم يستلزم ويقتضى كونه عليه الصلاة والسلام ضالا من حيث ان احدا لا يضل غيره الا اذا كان ضالا في نفسه والمعنى سيظهر لهم من الضال غاية الضلال فيفيد نفي ما هو لازم قولهم ونفي اللازم نفي للزوم فيكون كالجواب لقولهم وقوله من اضل سيلا جملة استفهامية متعلقة بيعلمون فهي سادة مستد مفعوليه ان كان على بابه وان كان بمعنى يعرفون تكون سادة مستد مفعول واحد وفيه وهيد من حيث انه يدل على انه لا يخصص لهم عن العذاب وان تأخر وقوله ودلالة الخ عطف تفسير وكلمة ارايت تستعمل تارة للاعلام وتارة للسؤال وههنا استعملت للتعجب من جهل من هذا وصفه ونعته ﴿قوله آله هو اه﴾ مفعولا الاتخاذ من غير تقديم ولان تأخير لا يستويان في التعريف فان مفعولي اتخذ قبل دخوله عليهما مبتدأ وخبر المبتدأ آله والخبر هو اه لان كل واحد منهما معرفة والمعرفتان اذا وقعتا مبتدأ وخبرا فالقادم هو المبتدأ والمؤخر هو خبره فيكون الهه مفعولا او لا وهو اثنان من غير تقديم ولا تأخير الا ان المصنف جعل تقدير الكلام ارايت من اتخذ هو اه وقال انما تقدم المفعول الثاني للعناية كما تقول علمت منطلقا زيدا لفضل عنايتك بالمنطلق نظرا الى اصل المعنى فانه لا ينكر ان المرقتين اليهما قدم فهو المبتدأ الا ان النظر الى جانب المعنى وملاحظة اصل المقصود يقتضى ان يكون الهه خبرا في الاصل ويكون المقصود من الكلام التعجب من اتخاذ الهوى الها على التشبيه البليغ كأنه قيل لا تعجب من جعل هو اه بمنزلة الاله في التزام طاعته وعدم مخالفته اياه ولا معنى لتشبيه الاله بالهوى ولما كان المشبه به ههنا هو الاله والمشبه هو الهوى ومن المعلوم ان حق المشبه به ان يكون متأخرا عن المشبه كان مرتبة قوله الهه التأخر عن الهوى كما في قولك زيد الاسد فلما قدم عليه صار من الا عن موضعه الاصل غير قار فيه فلماذا جعل من باب تقدم المفعول الثاني على الاول ﴿قوله والثاني للانكار﴾ اي لست موكلا على حفظه تحفظه من اتباع هو اه وعبادة من هو اه من دون الله تعالى ولا تقدر عليه ولا تحسب ايضا ان اكثرهم يسمعون ما تقوله سمعوا تدبر ويعقلون ما تورد من الحجج والدلائل الدالة على الوحدانية ثم انه تعالى لما تعجب من جهل من اطاع هو اه وجعله بمنزلة الاله ذكر انواعا من الدلائل الدالة على وجود الصانع الحكيم المنفرد بالالوهية فأولها الاستدلال بحال الظل في زيادته ونقصانه وتغير احواله وهو قوله تعالى ألم ترالى ربك كيف مد الظل كلمة الى مبنية على تضمين الرؤية معنى النظر وكيف منصوبة بمد وهي معلقة لقوله ألم تر وهو ان كان من رؤية العين يجب ان يكون المنظور فيه مما يصح ان يتعلق به رؤية العين فكان اصل الكلام ألم ترالى صنع ربك او الى الظل كيف مده ربك وبسطه على وجه الارض حين احدثها الا انه غير النظم الى ما عليه التنزيل للشاعر بان مدلول هذا الكلام وهو كونه تعالى مادا للظل كالمشاهد المرئي لوضوح برهانه الذي هو دالة حدوث الظل وتصرفه على الوجه النافع الدال على كونه فعل الصانع الحكيم المنفرد بالالوهية ثم اشار الى احتمال ان يكون قوله ألم تر من رؤية القلب بمعنى ألم تعلم الا انه عدى بالى تتضمنه معنى الانتهاء فقال أو ألم ينه عمك

ان يتخذونك الهزؤا) ما يتخذونك الاموضع هزؤا ومهزؤا به (أهذا الذي بعث الله رسولا) محكي بعد قول مضمر والاشارة للاستهقار واخراج بعث الله رسولا في معرض التسليم يجعله صلة وهم على غاية الانكار تهكم واستهزاء ولولا لقالوا أهذا الذي زعمناه بعثه الله رسولا (ان كاد) انه كاد (ليضلنا عن آلهتنا) ليصرفنا عن عبادتها بفرط اجتهاده في الدماء الى التوحيد وكثرة ما يورد مما يسبق الى الذهن انها حجج ومجرات (لولا ان صبرنا عليها) ثبتنا عليها واستمسكنا بعبادتها ولولا في مثله تقيد الحكم المطلق من حيث المعنى دون اللفظ (وسوف يعلمون حين يرون العذاب من اضل سيلا) كالجواب لقولهم ان كاد ليضلنا فانه يفيد نفي ما يلزمه ويكون الموجب له وفيه وهيد ودلالة على انه لا يهملهم وان امهلمهم (أرايت من اتخذ الهه هو اه) بان طاعه وبنى عليه دينه لا يسمع حجة ولا يبصر دليلا وانما تقدم المفعول الثاني للعناية به (افأنت تكون عليه وكيبلا) حفيظا تمنعه عن الشرك والمعاصي وحاله هذا فالاستفهام الاول للتقرير والتعجب والثاني للانكار (ام تحسب) بل أنتحسب (ان اكثرهم يسمعون او يعقلون) فيجدي لهم الايات او الحجج قتمه بشأنهم وقطمع في ايمانهم وهو اشد مذمة مما قبله حتى حق بالاضراب عنه اليه وتخصيص الاكثر لانه كان منهم من آمن ومنهم من عقل الحق وكابر استكبارا او خوفا على الرياسة (انهم الا كالانعام) في عدم انتفاعهم بقرع الايات اذ انهم وعدم تدبرهم فيما شاهدوا من الدلائل والمجرات (بل هم اضل سيلا) من الانعام لانها تنقاد لمن تعهد بها وتميز من يحسن اليها من يسيئ اليها وتطلب ما يقعها وتجنب ما يضرها وهؤلاء لا يتقادون لربهم ولا يعرفون احسانه من اساءة الشيطان ولا يطلبون الثواب الذي هو اعظم النافع ولا يتقون العقاب الذي هو اشد المضار ولانها ان لم تعتقد حقوا لم تكن خيرا لم تعتد باطلا ولم تكن شررا بخلاف هؤلاء ولان جهالتها لا تضر بأحد وجهالة هؤلاء تؤدى الى هيج

الفتن وصد الناس عن الحق ولانها غير متمكنة من طلب الكمال فلا تقصير منها ولا ذم وهؤلاء مقصرون مستحقون اعظم العقاب على تقصيرهم (فيكون)

فيكون الكلام على ظاهره لان الظل وان كان من المبصرات الا ان تأثير قدرة الله تعالى في تمديده ليس من المبصرات بالاتفاق لكنه معلوم بما ذكره من البرهان الواضح والظل هو الامر المتوسط بين الضوء الخالص والظلمة الخالصة وهو يحدث منبسطة على وجه الارض فيما بين ظهور الفجر الى طلوع الشمس ثم ان الشمس تنسخه وتزيده شيئا فشيئا الى الزوال ثم هو ينسخ ضوء الشمس ويزيله من وقت الزوال الى الغروب ويسمى الظل الآخذ في التزايد الناسخ لضوء الشمس فيشأ ووجه الاستدلال به على وجود الصانع ما اشار اليه من ان حدوثه بعد عدمه وعدمه بعد الوجود وتغير احواله بالزيادة والنقصان والانبساط والتقلص على الوجه النافع لا بدله من صانع قادر مدبر حكيم يقدر على تحريك الاجرام العلوية وتدبير الاجسام الفلكية وترتيبها على الوصف الاحسن والترتيب الاكل وما هو الا الله عز وجل **قوله ثابتا من السكني** وهو الاستقرار والثبات في مكان يقال سكن الدار سكنى اذا استقر فيها فالمعنى ولو شاء لجعله ثابتا مستقرا لا يذهب عن وجه الارض بان لا تطلع الشمس ابدا والمعنى على تقدير كونه من السكون الذي هو عدم الحركة ولو شاء لجعله ساكنا لا يتحرك بحركة انقباض ولا انبساط بان يجعل الشمس مقيمة على وضع واحد ودليل واحد ودليل الشئ ما يكون ظهوره للعقل سببا لظهور الشئ فيه فشبهت الشمس بالنسبة الى الظل بالدليل بالنسبة الى المدلول عليه من حيث كون طلوعها سببا لظهور الظل للحس او من حيث كون حركتها سببا لحدوثه وتغير احواله وانما قلنا ان طلوع الشمس سبب لظهور الظل لان الناظر الى الجسم الملون حال قيام الظل عليه لا يظهر له شئ سوى الجسم ولو نه اذ الظل ليس امرا ثابتا للحس ولا يعرف به ثم اذا طلعت الشمس ووقع ضوءها على الجسم ظهر ذلك الظل للحس فلو لا الشمس ووقع ضوءها على الارض وزال الظل به لما عرف الظل كما انه لو لا الظلمة لما عرف النور فكانه تعالى لما اطلع الشمس ووقع ضوءها على الارض وزال الظل به فيثبت ظهر للعقول ان الظل كيفية زائدة على الجسم واللون فلماذا قال الله تعالى ثم جعلنا الشمس عليه دليلا اى خلقنا الظل او لا بما فيه من المنافع والذات ثم انا هدينا العقول الى معرفة وجوده بان اطلعنا الشمس فكانت دليلا على وجوده والقبض جمع المنبسط من الشئ والمراد به ههنا الازالة فقوله تعالى ثم قبضناه لينا معناه ان الظل يم جمع الارض قبل طلوع الشمس فاذا طلعت الشمس ازال الله تعالى ذلك الظل لادفاعة بل جزأ جزأ يسيرا يسيرا فكلما زاد ارتفاع الشمس ازداد نقصان الظل في جانب المغرب فلو قبضه الله تعالى دفعة واحدة لتعطلت منافع الظل والشمس فقبضه يسيرا يسيرا لتبقى منافعهما والمصالح المتعلقة بهما **قوله** وهم في الموضوعين لتفاضل الامور **قوله** لا للتراخي الزماني اذ لا يصح جعلها له في هذا المقام اذ ليس المعنى انه تعالى بعد ذلك المد بزمان متراخ جعل الشمس عليه دليلا فوجب حله على المجاز بان يجعل كلمة ثم استعارة تبعية بان شبه تفاضل الامور وتباعد مراتبها بالبعد الزماني فاستعير الجانب المشبه لفظ ثم الموضوع للتراخي الزماني ووجه كون الامور متباعدة في الرتبة والفضل ان حدوث الظل محدود منبسوطا على وجه الارض وان كان في نفسه دالا على وجود الصانع الحكيم الا ان جعل الشمس دليلا عليه لدلالته على امر زائد مرتب على ذلك افضل منه رتبة وقبض الظل قبضا يسيرا اعظم من الثاني لان الازالة مع التدرج والمهلة بانسباط ضوء الشمس على الاجرام تحصل بها المنافع المرتبة على الشمس مع عدم ارتفاع منافع الظل بالكلية وهي منفعة زائدة على قبض انبساط الظل وقيام دليل وجوده مع معرفة السماوات والاقوات التي يناط بها اكثر احكام الشرع ولان في التدرج حكما ومصالح اخرى **قوله** وقيل مد الظل **قوله** عطف على قوله لتفاضل الامور اى وقال بعضهم ثم في احد الموضوعين مستعملة في اصل معناها وهو التراخي الزماني فان خلق الشمس مسلطة على الظل متراخ زمانا عن انبساط ظل السماء على الارض قم في قوله ثم جعلنا الشمس عليه للتراخي بخلافها في قوله ثم قبضناه **قوله** ولو شاء لجعله ثابتا على تلك الحالة **قوله** اى لو اراد بقاء الظل على تلك الحالة ممدودا على وجه الارض لما خلق الشمس ليكون باقيا على امتداده لكن اراد تغييره فخلق الشمس وسلطها على الظل فان الظل تابع للشمس كما يتبع المدلول الدليل والمراد بكون الظل تابعا للشمس ان زيادة الظل ونقصانه تابعة لحركة الشمس فعلى هذا الوجه يكون قوله تعالى عليه مفعولا ثانيا لجعلنا وقوله دليلا حالا من الشمس وتكريرا للمفعول الثاني كما مر في قوله تعالى فجعلناه هباء منثورا وكون الشمس دليلا على الظل عبارة عن كونها مستتبعة اياه استنباع دليل العلم لمدلوله واستنباع دليل الطريق لمن يهديه فان الشمس باختلاف احوالها في مسيرها تستلزم اختلاف احوال الظل من كونه ثابتا في مكانه وزائلا عنه ومنبسطة

(الم تر الى ربك) ألم تنظر الى صنعه (كيف مد الظل) كيف بسطه أو ألم تنظر الى الظل كيف مدته ربك فغير النظم اشعارا بان المعقول من هذا الكلام اوضح برهانه وهو دلالة حدوثه وتصرفه على الوجه النافع باسباب ممكنة على ان ذلك فعل الصانع الحكيم كالمشاهد المرئي فكيف بالحسوس منه أو ألم ينته علمك الى ان ربك كيف مد الظل وهو فيما بين طلوع الفجر والشمس وهو اطيب الاحوال فان الظلمة الخالصة تنفر الطبع وتسد النظر وشعاع الشمس يسخن الجو ويهر البصر ولذلك وصف به الجنة فقال وظل ممدود (ولو شاء لجعله ساكنا) ثابتا من السكني او غير متقلص من السكون بان يجعل الشمس مقيمة على وضع واحد (ثم جعلنا الشمس عليه دليلا) فانه لا يظهر للحس حتى تطلع فيقع ضوءها على بعض الاجرام او لا يوجد ولا يتفاوت الا بسبب حركتها (ثم قبضناه لينا) اى ازلناه بايقاع الشعاع موقعه لما عبر عن احداثه بالمد معنى البسط عبر عن ازالته بالقبض الى نفسه الذي هو في معنى الكف (قبضا يسيرا) قليلا قليلا حسبما ترتفع الشمس لينتظم بذلك مصالح الكون ويحصل به ما لا يحصى من منافع الخلق وهم في الموضوعين لتفاضل الامور او لتفاضل مبادئ اوقات ظهورها وقيل مد الظل لما بنى السماء بلائيرودح الارض تحتها فألقت عليها ظلها ولو شاء لجعله ثابتا على تلك الحال

ومقبضا ونحو ذلك فيصح ان يستدل بكل حال من احوالها على كل حال من احوال الظل **قوله** او دليل الطريق **عطف** على فاعل يستتبع وقوله من يديه عطف على مفعوله اى او كما يستتبع دليل الطريق من يديه فالشمس على الاول بمنزلة دليل العلم بالنسبة الى مدلوله وعلى الثانى بمنزلة دليل الطريق بالنسبة الى من يديه **قوله** يتفاوت بحركتها ويحول بتحوّلها **استئناف** لبيان كون الشمس مسلطة عليه مستتعبة اياه والنوع الثانى من دلائل الوجدانية ما ذكره بقوله وهو الذى جعل لكم الليل لباسا والنوم معنى الانتشار والتفرّق في وجوه المصالح ويحتمل ان يكون معنى الحياة لانه لما كان في النوم معنى الوفاة لانقطاع الانسان به عن التصرف والعمل كان في اليقظة معنى الحياة * في بعض الكتب * ابن آدم كاتنام تموت وكان يستيقظ تبعث والنوع الثالث منها ما ذكره بقوله وهو الذى ارسل الرياح قرأ ابن كثير ونافع وابوعمر ونشرا بضم النون والشين وهو جمع نشور كرسول ورسول والمعنى ارسلها ناشرات للسحاب في الجو كما ينشر الشئ المطوى المضبوط وقرأ ابن عامر وابوعمر في رواية بضم النون وسكون الشين والمعنى كالاول وقرأ حزة والكسائى بفتح النون وسكون الشين وقرأ عاصم بالياء المضمومة وسكون الشين من البشارة واختار كون ظهورا في الآية اسما لما يتطهر به كالسحور والوقود استدلالا بقوله تعالى وينزل عليكم من السماء ماء ليطهركم به وضعف كونه مبالغة الطاهر مخلوّه عن بيان منفعة وهى كونه مطهرا للانسان من الحدث والنجاسة **قوله** وللسم كالذنوب وهو اسم بمعنى الصب ويقال ايضا للدلو الملى ذنوب ولا يقال لها وهى فارغة ذنوب * فان قيل الطهور مشتق من طهر يطهر طهارة وهو لازم فكيف يجوز تعديته بتطهيره غيره * قلنا انه حيث لا يكون من الصفات المشتقة كالغفور والشكور بل يكون من قبيل الاسماء الجامدة * فان قيل كيف يكون لفظ طهور اسما لما يتطهر به وقد قال الله تعالى في صفة اهل الجنة وسقاهم ربهم شرابا طهورا وقال الشاعر * عذاب الشياطين يقهّن طهور * قلنا كونه اسما لا ينافيه استعماله في مبالغة طاهر **قوله** وتوصيف الماء به اشعار بالنعمة **جواب** عما يقال ما الفائدة في توصيف الماء المنزل لاهياء الارض وسقى الحيوان بقوله طهورا مع ان الوصف في مثله يؤذن بكون الوصف شرطا لترتب الحكم على الفعل المعلل كما اذا قلت اعطاني اللباس الفاخر لا تزين به ووصفه بالطهارة لا يدخل له في ترتيب الاحياء والسقى على ازال الماء * وتقرير الجواب ان الاحياء والاسقاء المذكورين وان امكنا بدون وصف الطهارة الا انه وصف الماء بها اشعارا بالنعمة فيها فان وصف الطهارة نعمة زائدة على ازال ذات الماء وتتميم لمنة الزائدة المستفادة من قوله لتهيى به ونسقيه فان هذين الاحياء انما يتان بذلك لما ذكره من ان الماء الطهور اهنأ وانفع وتبنيها على ان يواظبهم اولى بالتطهير ووجد التنبيه انه تعالى لما امن علينا بان ازل ماء يطهر ابداننا من الحدث والنجاسات تبين بذلك ان ظواهرنا بما ينبغي ان تطهر ومن المعلوم ان باطن الشئ اولى بالحفظ من التلوّث من ظاهره فكان الامتنان بازال ما يطهر الظاهر تبنيها على ان الباطن اولى به **قوله** ولانه غير جار على الفعل **اى** لم يقل بلدة مية لان المية ليس على وزن الفعل نحو فعول ومفعول ومفعيل ومفعول وفي مثله يجوز التذكير وان جرى على المؤنث لانه لما لم يكن على وزن الفعل لم يكن مشابها له لجاز ان لا يطابق موصوفه في التأنيث فان الفعل يطابق فاعله في التذكير والتأنيث فكذا ما يشابهه بخلاف ما لم يوازن الفعل من المشتقات فانه اجرى مجرى الجوامد قرأ الجمهور ونسقيه بضم النون وقرأ ابو عمرو وعاصم في رواية عنهما بفتح النون وسقى واسقى لغتان بمعنى يقال سقاه الله الغيث واسقاه والاسم السقيا بالضم ويقال سقيه اسقيه واسقيت ماشيته وارضه والاسم السقى بالكسر وقوله تعالى بما خلقنا يجوز ان يتعلق بقوله نسقيه اى نسقى ذلك الماء بعض خلقنا من الانعام والاناسى وانتصاهما على البدل من محل الجار والمجرور في قوله بما خلقنا ويجوز ان يتعلق بمحذوف على انه حال من انعاما ولعل قوله بمعنى اهل البوادي مبنى على الاول وقوله وتخصيصهم جواب عما يقال كيف خص اهل البوادي بالاسقاء مع ان اهل المدن والقرى يحتاجون الى الشرب **قوله** وسائر الحيوانات **اى** ما عدا الانعام من الوحوش والطيور وان كانت تعيش بالماء لكنه تعالى خص الانعام بالذكر لان سائرها لا يعوزها الشرب ولا يكون حاجزا عن نيله غالبا يقال اعوزه الشئ اذا احتاج اليه فلم يقدر عليه **قوله** مع ان مساق هذه الآيات **وجه** ثان لتخصيص الانعام بالذكر مع استوائها بسائر الحيوانات في الاحتياج الى الشرب وحاصله ان ليس المقصود مجرد بيان الحكمة في ازال الماء بل المقصود تعداد ما يكون نعمة في حق نوع الانسان فلذلك خصت الانعام

بمحوّلها ثم قبضناه لينا قبضا يسيرا شيئا فشيئا الى ان تنهى غايه نقصانه او قبضا سهلا عند قيام الساعة بقبض اسبابه من الاجرام المظلمة والمظل عليها (وهو الذى جعل لكم الليل لباسا) شبه ظلامه باللباس في ستره (والنوم سباتا) راحة للابدان بقطع المشاغل واصل السبب القطع او موثا كقوله وهو الذى توفاكم بالليل لانه قطع الحياة ومنه المسبوت لميت (وجعل النهار نشورا) ذا نشور اى انتشار ينتشر فيه الناس للاماش او بعثا من النوم بعث الاموات ويكون اشارة الى ان النوم واليقظة نموذج للموت والنشور وعن لقمان يابنى كاتنام فتوقف كذلك تموت فتنشور (وهو الذى ارسل الرياح) وقرأ ابن كثير على التوحيد ارادة للجففس (نشرا) ناشرات للسحاب جمع نشور وقرأ ابن عامر بالسكون على التخفيف وحزة والكسائى به وفتح النون على انه مصدر ووصف به وعاصم بشرا تخفيف بشر جمع بشير بمعنى مبشر (بين يدي رحته) يعنى قدام المطر (وازلنا من السماء ماء طهورا) مطهرا لقوله ليطهركم به وهو اسم لما يتطهر به كالوضوء والوقود لما يتوضأ به ويوقده قال عليه الصلاة والسلام التراب طهور المؤمن طهور انا احدكم اذا ولغ الكلب فيه ان يغسل سبعا احداهن بالتراب وقيل بليغا في الطهارة وفعول وان غلب في المعنيين لكنه قد جاء للمفعول كالضبوث بمعنى المضبوث وللصدر كالقبول وللسم كالذنوب وتوصيف الماء به اشعار بالنعمة فيه وتتميم لمنة فيما بعده فان الماء الطهور اهنأ وانفع مما خالطه ما زيل طهوريته وتنبيه على ان ظواهرهم لما كانت مما ينبغي ان يطهروها فبواظبهم بذلك اولى (لتهيى به بلدة مينا) بالنبات وتذكير مينا لان البلدة في معنى البلد ولانه غير جار على الفعل كسائر ابيات المبالغة فاجرى مجرى الجامد (ونسقيه بما خلقنا انعاما واناسى كثيرا) يعنى اهل البوادي الذين يعيشون بالحيا ولذلك نكر الانعام والاناسى وتخصيصهم لان اهل المدن والقرى يقيمون بقرب الانهار والمنابع فيهم وبما حولهم من الانعام غنية عن سقيا السماء وسائر الحيوانات

بالحياة وتعيشها وقرى نسقيه بالفتح وسقى
واسقى لغتان وقيل اسقاه جعل له سقيا واناسي
بمخذف ياء وهو جمع انسي او انسان كظرابي
في ظربان على ان اصله اناسين فقلبت النون ياء
(ولقد صرفناه بينهم) صرفناه هذا القول
بين الناس في القرآن وسائر الكتب
او المطر بينهم في البلدان المختلفة والاقوات
المتغيرة والصفات المتفاوتة من وابل وطل
وغيرهما وعن ابن عباس رضى الله عنهما
ماعام امطر من عام ولكن الله قسم ذلك بين
عباده على ماشاء وتلاهذه الآية اوفى
الانهار والمنابع (ليذكروا) ليتفكروا
ويعرفوا كمال القدرة وحق النعمة في ذلك
ويقوموا بشكره او ليعتبروا بالصرف عنهم
واليهم (فأبى اكثر الناس الا كفورا)
الاكفران النعمة وقلة الاكثرات لها
او جمودها بان يقولوا مطرنا بنوء كذا
ومن لا يرى الامطار الا من الانواء كان كافرا
بخلاف من يرى انها من خلق الله والانواء
وسائط او امارات يجعله تعالى (ولو شئنا
لبعثنا في كل قرية نذيرا) نينا ينذر اهلها
فخفف عليك اعباء النبوة لكن قصرنا الامر
عليك اجلالا لك وتعظيما لشأنك وتقضيا
لك على سائر الرسل فقابل ذلك بالثبات
والاجتهاد في الدعوة واطهار الحق
(فلا تطع الكافرين) فيما يريدونك عليه
وهو تهيجهم والمؤمنين (وجاهدهم به)
بالقرآن او بترك طاعتهم الذي يدل عليه
فلا تطع والمعنى انهم يجتهدون في ابطال
حقك فقابلهم بالاجتهاد في مخالفتهم
وازاحة باطلهم (جهادا كبيرا) لان مجاهدة
السفهاء بالجمع اكبر من مجاهدة الاعداء
بالسيف اولان مخالفتهم ومعاداتهم فيما بين
اظهرهم مع عتوهم وظهورهم اولانه جهاد
مع كل الكفرة لانه مبعوث الى كافة
القرى (وهو الذي مرج البحرين) خلاهما
متجاورين متلاصقين بحيث لا يتمازجان
من مرج دابته اذا خلاها (هذا عذب فرات)
قاع للعطش من فرط عذوبته (وهذا ملح
اجاج) بليغ الملوحة وقرى ملح على فعل
ولعل اصله ملح فمخفف كبر في بارد

بالذكر لانها قبية الانسان اي يقتنيها ويحدها لنفسه لا للتجارة * الجوهرى قنوت الغنم وغيرها قوة وقنوة
وقبت ايضا قبية وقبية اذا اقتنيتها لنفسك لا للتجارة وعلية جمع على بمعنى شريف ورفيع مثل صبية جمع صبي
قوله ولذلك اي ولكون عليه ما يعيشون به هي الانعام قدم سقيها على سقيهم كما قدم على الانعام احياء
الارض فان الارض وحياتها سبب حياة الانعام وتعيشها فانظر الى انه تعالى كيف ترتب ذكر ما هو رزق الانسان ورزق
رزقه ورزق رزق رزقه فان الانعام رزق الانسان والنبات رزق الانعام والمطر رزق النبات فقد ذكر المطر وترتب
عليه ذكر حياة الارض بالنبات وترتب عليه ذكر الانعام قوله واناسي عطف على قوله نسقيه اي كما قرى
نسقيه بفتح النون كذلك قرى اناسي بمخذف ياء افعيل وذهب سيبويه الى ان اناسي جمع انسان اصله اناسين كسرحان
وسراحين فأبدلت النون ياء وادغم فيها الياء التي قبلها كما قيل في جمع ظربان ظرابي اصله ظرايين والظربان
على وزن فطران دوية كالهرة منتنة الريح تزعم الاعراب انها تقسو في ثوب احدهم اذا صادفها فلا تذهب
رأحتهم حتى يبلى الثوب وفي المثل فسا بيننا الظربان وذلك اذا تقاطع القوم وقال القراء والمبرد والزجاج انه جمع
انسي وفيه نظر لان فعاليل انما يكون جمعا لما فيه ياء مشددة لاتدل على نسب نحو كراسي في جمع كراسي
فلو اريد بياء كراسي النسب لم يحمى جمعه على كراسي قوله صرفناه هذا القول يعني ضمير صرفناه
اما ان يرجع الى ما ذكره بقوله وهو الذي ارسل الرياح نشر بين يدي رحته وانزلنا من السماء ماء مطهورا كما نه قيل
ولقد صرفناه ذكر انشاء السحاب وازال المطرين الناس في القرآن وفي سائر الكتب ليتفكروا ويعتبروا او يرجع
الى نفس الماء الطهور الذي هو المطر ومعنى تصريفه بين الناس ان لا ينزله على نسق واحد بل ينزله في مكان دون
مكان وفي وقت دون وقت وعلى صفة دون اخرى فيقسمه بين العباد على هذه الوجوه وروى عن ابن عباس انه
قال ماعام باكثر مطرا من عام ولكن الله يفرقه في الارض ثم قرأ هذه الآية وروى عن ابن مسعود عن النبي عليه
الصلاة والسلام انه قال ما من عام بأكثر مطر من عام ولكن اذا عمل قوم بالمعاصي حوّل الله ذلك الى غيرهم فاذا عصوا
جميعا صرف الله ذلك الى القياقي والمراد باختلاف صفة المطر كونه تارة وابلا واخرى طلا ومرة ديمة مثلا والواابل
المطر الشديد والطل اضعف المطر والديمة المطر الذي يدوم اياما قوله اوفى الانهار والمنابع عطف على قوله
في البلدان المختلفة اي ويجوز ان يكون المراد بتصريف المطر بين الناس اجراءه في الانهار والمنابع لينتفعوا به
بوجوه الانتفاع من الشرب وسقى الزرع ونحوهما قوله بخلاف من يرى انها اي من يرى ان الله هو الذي
خلق الامطار وجعل الانواء دلائل وامارات عليها لا يكفر والحاصل ان المراد بالكفور اما كفران النعمة وقلة المبالاة
بشأنها فان حقها ان يتفكر فيها ويستدل بها على وجود الصانع وقدرته واحسانه ويشغل بشكر احسانه
ومن اشتغل بها وقصر في شكر منعمها فقد كفر بحق النعمة واما الكفر بالله بان يقول مطرنا بنوء كذا ويسند مثل
هذه النعمة الى الافلاك والكواكب ويحجد كونها صادرة من الله فانه لاشك انه كافر بالله تعالى والانواء النجوم التي
يسقط واحد منها في جانب المغرب وقت طلوع العجر ويطلع رقبته في جانب المشرق من ساعته والعرب كانت تضيف
الامطار والرياح والحر والبرد الى الساقط منها وقيل الى الطالع منها ثم انه تعالى لما بين دلائل وحدانيته وكال
قدرته شرع في تعظيم رسوله فقال ولو شئنا لبعثنا في كل قرية نذيرا كما نه قيل ولو شئنا لخلقنا عنك اعباء الرسالة
الى كل العالمين بان بعثنا في كل قرية نذيرا ولكن قصرنا الامر عليك اجلالا لك قوله لان مجاهدة السفهاء بالجمع
لم يحمل المجاهدة المأمور بها على المجاهدة بالسيف لان السورة مكية والامر بالقتال انما ورد بعد الهجرة بزمان
قوله فيما بين اظهرهم خبر قوله اولان مخالفتهم ولاشك ان مخالفة العتاة الغالين فيما بينهم اكبر
المجاهدة قوله اولانه جهاد مع كل الكفرة فيكون ضميره في قوله وجاهدهم به راجعا الى ما دل عليه
قوله ولو شئنا لبعثنا في كل قرية نذيرا وهو كونه نذيرا لكافة القرى فانه لو بعث في كل قرية نذيرا لوجب على كل
نذير مجاهدة قرينته بأقصى الوسع فاجتمعت على رسول الله تلك المجاهدات كلها ليكبر جهاده من اجل ذلك
فلذلك قال له جاهد بسبب كونك نذير كافة القرى جهادا كبيرا جامعا للمجاهدات ثم انه تعالى انتقل الى
النوع الآخر من دلائل التوحيد فقال وهو الذي مرج البحرين كما نه تعالى يقوى به قلبه عليه الصلاة والسلام
على امثال ما امر به من المجاهدة الكبيرة واصل المرج الارسال والتخلية يقال مرجت الدابة اذا ارسلتها
ترعى وقوله تعالى هذا عذب فرات وهذا ملح اجاج مقول قول مضمير تقديره مرج البحرين مقولا فيهما هذا عذب

محدودا وذلك كدجلة تدخل البحر فنشقه قبحرى في خلاله فراسخ لا يتغير طعمها وقيل المراد بالبحر العذب النهر العظيم مثل النيل والبحر الملح البحر الكبير وبالبرزخ ما يحول بينهما من الأرض فتكون القدرة في الفصل واختلاف الصفة مع ان مقتضى طبيعة اجزاء كل عنصر ان تضامت وتلاصقت وتشابهت في الكيفية (وهو الذى خلق من الماء بشرا) يعنى الذى خبره طينة آدم او جعله جزءا من مادة البشر لتجتمع وتلس وتقبل الاشكال والهيئات بسهولة او النطفة (فجعله نسا وصهرا) اى قسمه قسمين ذوى نسب اى ذكورا ينسب اليهم وذوات صهر اى اناثا يصاهر بهن كقوله فجعل منه الزوجين الذكر والانثى (وكان ربك قديرا) حيث خلق من مادة واحدة بشرا ذواتا مختلفة وطباع متباينة وجعله قسمين متقابلين وربما يخلق من نطفة واحدة توأمين ذكرا وانثى (ويعبدون من دون الله مالا يعلم ولا يضرهم) يعنى الاصنام او كل ما عبد من دون الله اذمان مخلوق يستقل بالنفع والضرر (وكان الكافر على ربه ظهيرا) يظاهر الشيطان بالعداوة والشرك والمراد بالكافر الجنس او اوجهل وقيل هينا مهينا لا وقع له عنده من قولهم ظهرت به اذا نبذته خلف ظهرك فيكون كقوله ولا يكلمهم الله ولا ينظر اليهم (وما ارسلناك الا مبشرا ونذيرا) للؤمنين والكافرين (قل ما اسألكم عليه) على تبليغ الرسالة الذى يدل عليه الا مبشرا ونذيرا (من اجر الامن شاء) الافعل من شاء (ان يتخذالى ربه سبيلا) ان يتقرب اليه ويطلب الرضى عنده بالايمان والطاعة فصور ذلك بصورة الاجر من حيث انه مقصود فعله واستثناء منه قلعا لشبهة الطمع واظهارا لغاية الشفقة حيث اعتد بانفعاك نفسك بالتعرض للثواب والتخلص من العقاب اجرا وافيا مرضيا به فصورا عليه واشعارا بان طاعاتهم تعود عليه بالثواب من حيث انها بدالته وقيل الاستثناء منقطع معناه لكن من شاء ان يتخذ الى ربه سبيلا فليعمل

- لا تترين امرأ من ان يكون له
- ام من الروم او سوداء عجفاء
- فانما امهات الناس اوعية
- مستودعات وللآباء ابناء

بين الله قدرته او لا يبين انه خلق من الماء بشرا واطهر فضله وامتنانه بجعله نسا وصهرا اما النسب فيه يتعارفون ويتواصلون فيقال فلان ابن فلان وفلانة بنت فلان ولولا النسب لما تعارفوا ولا تواصلوا واما الصهر فلانه من اسباب التواصل والتوالد والتوادم ثم انه تعالى لما شرح دلائل التوحيد عاد الى تهجين سيرة المشركين في عبادة الاوثان فقال ويعبدون من دون الله الى قوله ظهيرا وهو خبر كان وعلى ربه متعلق به اى وكان الكافر بشركه وعداوته الحق عونا للشياطين على عصيان ربه يستحبه على الاصرار عليه ﴿قوله والمراد بالكافر الجنس﴾ فيقتد بمحتمل ان تكون المظاهرة مظهارة بعض الكفار لبعض لا مظهارة الكافر للشيطان ثم انه تعالى لما بين انه ارسل رسوله الى كافة القرى وقصر الامر عليه اجلاله بين انه على اى حال ارسله فقال وما ارسلناك الا مبشرا ﴿قوله الافعل من شاء﴾ يعنى ان الاستثناء متصل على حذف المضاف واتخاذ السبيل اليه تعالى عبارة عن التقرب اليه بالايمان والطاعة صور فعل من شاء ان يتقرب اليه بذلك بصورة الاجر وسماه باسمه تشبيها له بالاجر من حيث كونه المقصود من التبليغ واستثناء من الاجر لفوائدها ان يقلع شبهة طعمه في الاجر من اصله كانه قيل ان اعطيت اباى اجرا فاعطوني ذلك الفعل فاني لاسأل غيره وثابتها اظهار الشفقة البالغه عليهم بانه عد سعيرهم لانفسهم ونفعهم لها بالاشتغال بطاعة ربهم والاجتناب عن مخالفة وعصيانه اجرا وافرا مرضيا به

(وتوكل على الحي الذي لا يموت) في استكفاء ضرورهم والاعناء عن اجورهم فانه الحقيق بان يتوكل عليه دون الاحياء الذين يموتون فانهم اذا ماتوا ضاع من توكل عليهم (وسبح بحمده) ونزهه ﴿ ٤٥٩ ﴾ عن صفات النقصان مثنيا عليه باوصاف الكمال طالبا لمزيد الانعام بالشكر على سوابقه

(وكفى به بذنوب عباده) ما ظهر منها وما بطن (خيرا) مطلعا فلا عليك ان آمنوا او كفروا (الذي خلق السموات والارض وما بينهما في ستة ايام ثم استوى على العرش) قد سبق الكلام فيه ولعل ذكره زيادة تقرير لكونه حقيقا بان يتوكل عليه من حيث انه الخالق لكل والمتصرف فيه وتحريض على الثبات والتأني في الامر فانه تعالى مع كمال قدرته وسرعة نفاذ امره في كل مراد خلق الاشياء على تودة وتدرج (الرحمن) خير للذي ان جعلته مبتدا او محذوف ان جعلته صفة للمحي اويدل من المستكن في استوى وقرئ بالجر صفة للمحي (فاسأل به خيرا) فاسأل عما ذكر من الخلق والاستواء عالما بخبرك بحقيقته وهو الله تعالى او جبرائيل او من وجده في الكتب المتقدمة ليصدقوك فيه وقيل الضمير للرحمن والمعنى ان انكروا اطلاقه على الله تعالى فاسأل عنه من يخبرك من اهل الكتاب ليعرفوا محيي ما ارادفه في كتبهم وعلى هذا يجوز ان يكون الرحمن مبتدا والخبر ما بعده والسؤال كما يعتدى بهن لتضمنه معنى التفتيش يعتدى بالبهاء لتضمنه معنى الاعثناء وقيل انه صلة خيرا (واذا قيل لهم اسجدوا للرحمن قالوا وما الرحمن) لانهم ما كانوا يطلقونه على الله اولانهم ظنوا انه اراد به غيره ولذلك قالوا (اسجد لما امرنا) اي للذي تأمرنا به بمعنى تأمرنا بسجوده اولاً مرك لنا من غير عرفان وقيل لانه كان معربا لم يعمونه وقرأ حزة والكسائي بأمرنا بالبهاء على انه قول بعضهم لبعض (وزادهم) اي الامر بالسجود للرحمن (تقورا) عن الايمان (تبارك الذي جعل في السماء بروج) يعني البروج الاثني عشر سميت به وهي القصور العالية لانها للكواكب السيارة كالمنازل لسكانها واشتقاقه من التبرج لظهوره (وجعل فيها سراجا) يعني الشمس لقوله وجعل الشمس سراجا وقرأ حزة والكسائي سرجا وهي الشمس والكواكب الكبار

وثالثها الاشعار بانهم كما يبايون على ذلك الفعل بمباشرتهم له يثاب هو ايضا عليه بسبب دلالة اياهم بحكم ان الدال على الخير كفاعله وعلى تقدير كون الاستثناء منقطعا يكون المعنى لا اطلب من امر الكم جعلاً لنفسى لكن من شاء اتفاقها لوجه الله تعالى فليفعل فاني لا امنعه عنه ﴿ قوله في استكفاء ضرورهم والاعناء عن اجورهم ﴾ يعني ان الآية متصلة بقوله وكان الكافر على ربه ظهيرا وقوله قل ما اسألكم عليه من اجر فانه تعالى لما بين ان الكفار منظاهرون على ايدائه وامره بان لا يطلب منهم اجرا البتة امره بان يتوكل عليه في دفع جميع المضار وفي جلب جميع المنافع ﴿ قوله تعالى وكفى بربك ﴾ اي حسبك الحي الذي لا يموت خيرا بذنوب عباده ولا يحتاج معه الى الغير لانه خير باحوالهم قادر على مكافأتهم وذلك وعيد شديد ﴿ قوله فاسأل عما ذكر من الخلق والاستواء ﴾ اشارة الى ان الباء بمعنى عن كما في قوله تعالى سأل سائل بعذاب واقع وفي قول علقمة

﴿ فان تسألوني بالنساء فاني ﴾ خير بادواء النساء طيب ﴿

وان ضمير به يرجع الى ما ذكر من خلق السماء والارض والاستواء على العرش ﴿ قوله لانهم ما كانوا يطلقونه على الله تعالى ﴾ على ان يكون قولهم وما الرحمن سؤالا عن المسمى بهذا الاسم ويكون قول المصنف هذا علة لسؤالهم عنه فانهم لما لم يعرفوا كونه سبحانه مسمى بهذا الاسم انجده لهم ان يسألوا عن مسماه او كانوا يعرفون كونه تعالى مسمى به الا انهم كانوا يزعمون انه قد اراد به غيره تعالى وهو مسئلة الكذاب بالجمامة فانه يقال له رحمن الجمامة وكان المشركون يكذبونه ايضا ولذلك قالوا اسجد لما تأمرنا اي الذي تأمرنا بتقدير تأمرنا بسجوده فحذف ما حذف منه على التدرج حذف الجار واصل الفعل كما في امرتك الخير فليل تأمرنا بسجوده ثم حذف المفعول الذي هو المضاف واقيم المضاف اليه مقامه فصار تأمرنا ثم حذف الضمير ايضا فصار لما تأمرنا على ان ماموصولة بمعنى الذي او مصدرية اي لامرك على معنى لاجل امرك لنا من غير عرفان ﴿ قوله وقيل لانه كان معربا لم يعمونه ﴾ عطف على قوله لانهم ما كانوا يطلقونه على الله اي وقيل قولهم وما الرحمن ليس سؤالا عن المسمى بل هو سؤال عن معنى هذا الاسم وشرح مفهومه لانه لم يكن مستعملا في كلامهم كما استعمل الرحيم والرحوم والرحم ثم انه تعالى لما حكى عن الكفار ان امرهم بالسجود للرحمن زادهم تقورا عن الايمان ذكر من عظم شأنه وباهر سلطانه مالو تفكروا فيه لاضطرروا الى الايمان به وطاعته فقال تبارك وتعالى تبارك الذي جعل في السماء بروج وهي الاثنا عشر كل برج منزلان وثلاث منزل للقمر وهي منازل الكواكب السبعة السيارة وهي ثمانية وعشرون منزلا واسماء البروج الحمل والثور والجوزاء والسرطان والاسد والسنبلة والميزان والعقرب والقوس والجدى والدلو والحوت فالحم والعقرب بينان للريخ والثور والميزان للزهرة والجوزاء والسنبلة لعطارد والسرطان بيت القمر والاسد بيت الشمس والقوس بيتا المشتري والدلو والجدى بينا زحل وهذه البروج مقسومة الى الطبائع الاربع فيكون لكل واحدة منها ثلاثة بروج الحمل والاسد والقوس نارية والثور والسنبلة والجدى ارضية والجوزاء والميزان والدلو هو آية والسرطان والعقرب والحوت مائية وقوله تعالى وجعل فيها اي في البروج لاني السماء لان البروج اقرب فعود الضمير اليها اولى وان جاز عوده الى السماء ايضا شبهت الشمس والكواكب الكبار بالمرج والمصابيح كما في قوله تعالى ولقد زيننا السماء الدنيا بمصابيح في الانارة والاشراق ﴿ قوله ذا قرا ﴾ جواب عما يقال القمر مؤنث فينبغي ان يؤنث صفة بان يقال منيرة وانما قلنا القمر مؤنث لانه عبارة عن جماعة الليالي ذوات القمر لانه جمع ليلة قراء اي ذوات القمر وتقرير الجواب ان اصل الكلام وذوات قمر منير على ان يكون ذا قمر عبارة عن نفس القمر عبر عن القمر بانه ذو قمر اي ذليل قمر لان الليلة انما تكون قراء بالقمر فصار القمر كأنه احب تلك الليلة فليل له انه ذو قمر بمعنى صاحب تلك الليالي القمر ثم حذف المضاف واقيم المضاف اليه مقامه وهو مؤنث لكونه عبارة عن جماعة الليالي الا انه لما قام مقام المضاف وهو مذكر بقي حكم المضاف فيه فقيل في صفة منيرا لامنيرة كما بقي في قول حسان

﴿ يسقون من ورد البريض عليهم ﴾ بردي يصفق بالرحيق السلسل ﴿

يريد ماء بردي وهو نهر بدمشق فحذف المضاف واقيم بردي مقامه وبقي حكم المضاف فيه وهو مؤنث حيث ذكر ضمير يصفق والتصفيق الخلط والمزج ويحتمل ان يكون القمر بمعنى القمر ويؤيده توحيد الصفة بلا تكلف

(وقرأ منيرا) مضيئا بالليل وقرئ اي ذا قمر وهو جمع قراء ويحتمل ان يكون بمعنى القمر كالرشد والرشد والعرب والعرب

الخلف **قوله** أي ذوى خلفه يخلف كل منهما الآخر **قوله** يعني أن الخلفة مصدر للنوع فلا يصلح أن يكون مفعولا ثانيا لجعل الليل أو حالا من مفعوله فإن خلفه لا يخلو من أن يكون مفعولا ثانيا أو حالا الأول على أن يكون جعل بمعنى صير والثاني على أن يكون بمعنى خلق فلا بد من تقدير المضاف على التقديرين أي ذوى خلفه ثم إن خلفه يستعمل بمعنىين بمعنى كان خليفته أو بمعنى جاء بعده يقال خلفه في قومه خلافة ومنه قوله تعالى وقال موسى لا خيه هرون اخلفني في قومي ويقال أيضا خلفته إذا جثت بعده والخلفة في الآية يحتمل أن تكون من خلفه بكل واحد من المعنيين وهو قول المصنف يخلف كل منهما الآخر بأن يقوم مقامه أو بان يعتقبا ويؤيد الأول قول ابن عباس أنه جعل كل واحد منهما يخلف صاحبه فيما يحتاج أن يعمل فيه من فرط في عمل أحدهما بأن فات عليه العمل الذي اتخذه وردا قضاءه في الآخر وما روى عن انس بن مالك أنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعمر بن الخطاب وقد فاتته قراءة القرآن بالليل **يا ابن الخطاب لقد أزله الله فيك آية وهو الذي جعل الليل والنهار خلفه لمن أراد أن يذكر أي ما فاتك من النوافل بالليل فأقضه في نهارك وما فاتك في النهار فأقضه في ليلك** وإن كان المعنى جعلها ذوى اعتقاد يكون المقصود بيان أنه تعالى جعلهما مختلفين بجي هذا ويذهب ذلك ويجي ذلك ويذهب هذا ولم يجعل واحدا منهما سرمدانها بالليل ولا ليلها لانهاره ليعلم الناس عدد السنين والحساب وليكون للانتشار في المعاش وقت معلوم وللإستقرار والاستراحة وقت معلوم فيكون في الآية تذكير لتعمته وتنبهه على كمال حكمته وقدرته **قوله** ان يشكر الله تعالى **قوله** يعني أن الشكور بضم الشين مصدر بمعنى الشكر وبالفتح مبالغة الشاكر فقوله شكر شكورا بمعنى شكر شكرا أي جعلناهما خلفه ليتفكر المتفكرون في اختلافهما ويشكروا نعمة الله في ذلك وقوله أو ليكونا وقتين عطف على هذا المعنى أي جعلناهما خلفه ليكونا وقتي تدارك للتذكيرين والشاكرين قرأ العامة أن يذكر بالتشديد أصله أن يذكر فادغمت التاء في الذال وقرأ جزء بالتخفيف قال القرأ في وجهه أن يذكر ويتذكر يأتين بمعنى واحد قال الله تعالى واذكروا ما فيه ويجوز أن يكون المعنى ليذكر الله فيهما من أراد أن يذكره ويطيعه بالنسب والبطاعة ولعل وجه عطف قوله أو أراد شكورا بكلمة أو دون الواو للتنبه على استقلال كل واحد منهما بكونه مطلوباً من الجعل المذكور ولو عطف بالواو لتوهم أن المطلوب مجموع الأمرين ويحتمل أن يكون المراد بالمعطوف عليه الكافر الذي يريد أن يفكر في اختلافهما ويجعلها موضع الاعتبار على وحدانيته وقدرته فيستدل به على التوحيد وإخلاص العبادة والمعطوف المؤمن الذي يريد أن يعظ ويشكر نعم الله فكأنه قيل جعلناهما خلفه ليتفكر الكافر في اختلافهما ويجعله معتبرا على قدرته وتوحيده أو يعظ المؤمن به ويجعله متسعا لذكروه وطاعته **قوله** وكذلك ليذكروا **قوله** في قوله تعالى ولقد صرفناه بينهم ليذكروا فإن العامة قرأت بالتشديد وجزء بالتخفيف والكسائي أيضا **قوله** وأضافهم إلى الرحمن للتخصيص **قوله** أي لأن تفيد لهم خصوصية وشرفا وتفضلهم على العباد الذين لم يتصفوا بتلك الصفات والأفلاق كلهم عباد الله **قوله** هينين أو مشاهين **قوله** الأول على أن يكون انتصاب هونا على الحالية من فاعل يمشون والثاني على أن يكون صفة مصدر محذوف **قوله** تسلا منكم **قوله** يعني أن سلا منصوب على أنه مصدر فعل محذوف والأصل تسلم منكم تسلا فاقم السلام مقام التسليم فالعنى إذا خاطبهم السهفاء الخفاف العقول بأذى وكلام قبيح قالوا تسلم منكم تسلا أي لا يجاهلكم ولا تلبس بشئ من أموركم وهو الجهل وما يتنى على خفة العقل والتاركة المواعدة **قوله** أو سدادا **قوله** أي صوابا من القول فبلى هذا الوجه يكون سلا إشارة إلى ما قالوه من حيث المعنى ولا يكون سلا معين عبارتهم **قوله** لأن المراد هو الأغضاء عن السهفاء **قوله** وهو أمر مستحسن في الأدب والمروءة والشريعة واسم للعرض وأوفق للورع فليس بمنسوخ أبدا قال عليه السلام إذا جمع الخلائق يوم القيامة نادى مناد أين أهل الفضل فيقوم ناس وهم يسير فينطلقون سراعا إلى الجنة فتلقاهم الملائكة فيقولون أنا راكم سراعا إلى الجنة فيقولون نحن أهل الفضل فيقولون ما كان من فضلكم فيقولون كنا إذا ظننا صبرنا وإذا أسى السناغفرا وإذا جهل علينا حملنا فيقال لهم ادخلوا الجنة نعم أجر العاملين **قوله** في الصلاة **قوله** فإن كل من أدركه الليل فقد بات نام أو لم ينام يقال بات فلان قلعا عن ابن عباس قال من صلى ركعتين أو أكثر بعد العشاء فقد بات لله ساجدا وقائما والظاهر أنه وصف لهم بإحياء الليل أو أكثره كما قال الله تعالى في حق المتقين كانوا قليلا من الليل ما يهجعون وروى عثمان بن عفان رضي الله عنه عن النبي عليه الصلاة والسلام أنه قال

(وهو الذي جعل الليل والنهار خلفه) أي ذوى خلفه يخلف كل منهما الآخر بأن يقوم مقامه فيما ينبغي أن يعمل فيه أو بان يعتقبا كقوله واختلاف الليل والنهار وهي للحالة من خلف كاركبة والجلسة (لمن أراد أن يذكر) أن تذكر آلاء الله وتفكر في صنعه فيعلم أنه لا بد له من صنائع حكيم واجب الذات رحيم على العباد (أو أراد شكورا) أن يشكر الله على ما فيه من النعم أو ليكونا وقتين للتذكيرين والشاكرين من فاتته ورده في أحدهما تداركه في الآخر وقرأ جزء أن يذكر من ذكر بمعنى تذكر وكذلك ليذكروا ووافق الكسائي فيه (وعباد الرحمن) مبتدأ خبره أولئك يجوزون العرفة أو (الذين يمشون على الأرض) وأضافهم إلى الرحمن للتخصيص والتفضيل أو لأنهم الراضعون في عبادته على أن عباد جمع عبد كساجر وتجار (هونين) هينين أو مشاهين مصدر وصف به والمعنى أنهم يمشون بسكينة وتواضع (وإذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاما) تسلا منكم ومتاركة لكم لا خير بيننا ولا شرأ وسدادا من القول يسلمون فيه من الأذى والأثم ولا تأنبه آية التمسك لتسجد لأن المراد هو الأغضاء عن السهفاء وترك مقابلتهم في الكلام (والذين يبيتون لربهم سجدا وقياما) في الصلاة وتخصيص البيوتة لأن العبادة بالليل أجز وأبعد من الزيادة وتأخير القيام للزوى وهو جمع قائم أو مصدر أجرى مجراه (والذين يقولون ربنا اصرف عنا عذاب جهنم إن عذابها كان غراما) لازما ومنه التزم للزمت وهو أيدان بانهم مع حسن مخالفتهم مع الخلق واجتهادهم في عبادة الحق وجلون من العذاب مبتهلون إلى الله في صرفه عنهم لعدم اعتدادهم بأعمالهم وعدم وثوقهم على استمرار أحوالهم

والجزل ما عظم من الحطب اليابس والأجج تلهب النار يقال اجبت النار توج اجبها اذا تلهبت قيل الالف في قوله تأججا بدل من نون التأكيد الخفيفة اصله تأججن ودخلت نون التأكيد في تأججن مع خلوه عن معنى الطلب للضرورة قال سيويه يجوز في الضرورة انت تفعلين وقيل تأججافعل ماض والالف فيه للاشباع وذكروا ضمير النار فيه لتأولها بالشهاب وقيل هو ماض والالف فيه للتثنية وذكروا الفعل لتغليب الحطب على النار **قوله** ويدل عليه **قوله** اي على انضمامها الى الكفر وجه الدلالة ان استثناء التائب من الكفر والمعصية جميعا يدل على اجتماعهما في المستثنى منه فان الكافر مخاطب بالفروع على معنى انه اذا ارتكب المعاصي مع الشرك عذب على الشرك وعلى المعاصي جميعا فتضاعف عقوبته لمضاعفة المعاقب عليه وهو الكبار مع الشرك **قوله** الامن تاب **قوله** المشهور بين المفسرين انه استثناء متصل لانه من الجنس وقيل لا يظهر مع الاتصال لان المستثنى منه محكوم عليه بانه يضاعف له العذاب ولا يلزم من انتفاء التضعيف انتفاء العذاب غير المضعف فيصير التقدير الامن تاب وآمن وعمل عملا صالحا فانه لا يضاعف له العذاب فالاولى ان يكون استثناء منقطعاً والمعنى لكن من تاب وآمن وعمل عملا صالحا فاولئك يبدل الله سيئاتهم حسنات واذ كان كذلك فلا يلحق عذابا البتة انتهى ما قيل واجيب عنه بان الظاهر مقاله جمهور المفسرين ومقاله القائل المذكور غير لازم اذ المقصود الاخبار بان من فعل كذا فانه يحل به ما ذكره الا ان يتوب واما اصابة اصل العذاب وعدمها فلا تعرض له في الآية وقوله فاولئك يبدل الله سيئاتهم حسنات يحتمل وجهين احدهما انه تعالى يبدل سيئاتهم حسنات في الآخرة لما كان منهم من الحسرة والتدابة على كل سيئة كانت منهم في الدنيا كما روى عن ابي هريرة انه قال لياتين اقوام يوم القيامة وتوالوا منهم استكثروا من السيئات قيل له يا ابا هريرة من هم قال هم الذين يبدل الله سيئاتهم حسنات واليه اشار المصنف بقوله بان يجوز سوابق معاصيهم بالتوبة ويثبت مكانها لواجب طاعتهم او يبدل ملكة المعصية في النفس بملكة الطاعة وقيل بان يوفقه لاضداد ما سلف منه او بان يثبت له بدل كل عقاب ثوابا (وكان الله غفوراً رحيماً) فلذلك يفتوح عن السيئات وينيب على الحسنات (ومن تاب) عن المعاصي بتركها والتندم عليها (وعمل صالحاً) يتلافى به ما فرط او يخرج عن المعاصي ويدخل في الطاعة (فانه يتوب الى الله) يرجع الى الله بذلك (متاباً) مرضياً عند الله ما حيا للعقاب محصلاً للثواب او يتوب متاباً الى الله الذي يحب التائبين ويصطنع بهم اوفائه يرجع الى الله والى ثوابه مرجعاً حسناً وهذا تعميم بعد تخصيص (والذين لا يشهدون الزور) لا يقيمون الشهادة الباطلة او لا يحضرون محاضر الكذب

ومضاعفة العذاب لانضمام المعصية الى الكفر ويدل عليه قوله (الامن تاب وآمن وعمل عملاً صالحاً فاولئك يبدل الله سيئاتهم حسنات) بان يجوز سوابق معاصيهم بالتوبة ويثبت مكانها لواجب طاعتهم او يبدل ملكة المعصية في النفس بملكة الطاعة وقيل بان يوفقه لاضداد ما سلف منه او بان يثبت له بدل كل عقاب ثوابا (وكان الله غفوراً رحيماً) فلذلك يفتوح عن السيئات وينيب على الحسنات (ومن تاب) عن المعاصي بتركها والتندم عليها (وعمل صالحاً) يتلافى به ما فرط او يخرج عن المعاصي ويدخل في الطاعة (فانه يتوب الى الله) يرجع الى الله بذلك (متاباً) مرضياً عند الله ما حيا للعقاب محصلاً للثواب او يتوب متاباً الى الله الذي يحب التائبين ويصطنع بهم اوفائه يرجع الى الله والى ثوابه مرجعاً حسناً وهذا تعميم بعد تخصيص (والذين لا يشهدون الزور) لا يقيمون الشهادة الباطلة او لا يحضرون محاضر الكذب

مشاهدة عيان والزور والكذب واصلة بموه الباطل بما يوههم انه حق **قوله** فان مشاهدة الباطل شركة فيه **قوله** فان مشاهدة الباطل شركة فيه
 اى من حيث ان الحضور والنظر دليل الرضى به بل هو سبب لوجوده والزيادة فيه لان الذى حل اهله عليه
 استحسان النظارة ورغبتهم في النظر اليه **قوله** معرضين **قوله** معنى ان كراما جمع كريم منصوب على الحالية
 والمعنى مرّوا كراما الذين لا يرضون بالغو ويتزهون عن الدخول فيه والاختلاط باهله يقال تكترم فلان عما
 يشينه اذا تزهر واكرم نفسه عنه قال تعالى في حقهم واذا سمعوا اللغو امرضوا عنه ومن وجوه الاعراض عنه ان يذكر
 ما يستهجن التصريح به بما يكتفى به عنه **قوله** بالوعظ والقرآنة متعلق بقوله تعالى ذكروا اى اذا وعظوا
 بالقرآن او اذا نلى عليهم القرآنة لم يقيموا عليها صالم يسموها وعميالم يصبوها ولكنهم سمعوا وابتصروا وانتفخوا
 واداة النفي وان دخلت على فعل الخورر الا ان المقصود ليس نفي الخورر بل اثبات الخورر ونفي ما جعل قيده
 وهو الصم والعمى على ما تقرّر من ان نفي المقيد يرجع الى نفي قيده والمعنى انهم اذا ذكروا بها اكبوا عليها واقبلوا
 على المذكور بها حرصا على استماعها وسموها باذان واعية وابتصروا وابتصروا واعية **قوله** بتوفيقهم للطاعة **قوله**
 يعنى ان المراد بالقرآنة المسئلة بها تفضيلهم بالفضائل الدينية لا بالمال والجمال ونحوهما فان المتقين هم الذين
 تفرأعينهم بصلاح ازواجهم واولادهم كما قيل ليس شىء اقر لعين المؤمن من ان يرى زوجته واولاده
 مطيعين لله واما غير المتقين فانهم يحبون الدنيا وزينتها ولا تفرأعينهم الا بما يحبونه وقرآنة اعين منصوب على انه
 مفعول هب وهو مصدر قولك قرآنة عينه قرآنة او قرور او وصف بها الاعيان الموهوبة على ان تكون كلمة من في قوله
 من ازواجنا وذرياتنا تجريدية والمعنى اجعلهم لنا قرآنة عين وهو من قبيل رأيت منك اسدا اى انت اسد ويجوز
 ان تكون ابتدائية على معنى هب لنا من جهتهم ما تقرّ به عيوننا من طاعة وصلاح يقال قرآنة به عيني وقررت به عينا
 اقر قرآنة او قرورا فهما اما من القرور اى رضيت به حتى تقرّ عيني فلم تطمح الى ما فوقه او من قولهم قر يومنا
 من القر بالضم وهو البرد وقرور العين على هذا يكون كناية عن الفرح والسرور فان السرور دعة باردة والمخزن
 دعة حارة بين الله او لا معاملتهم مع الخلق بانهم يمشون على الارض هو نا ولا يؤذون احدا واذا اذاهم اهل الجهل
 والسفه لا يعارضونهم بالاذى ولكن يحمّلون ذلك ويتجاوزون عنه ويقولون قولا سدادا ثم بين معاملاتهم
 مع الحق ودعاهم بالليل بقوله والذين يبيتون لربهم سجدا وقياما والذين يقولون ربنا اصرف عنا عذاب جهنم
 ان عذابها كان غراما ثم اخبر عن صنعهم في اموالهم بانهم ينفقون قواما ثم بين انه مع تحليلهم بهذه الفضائل التى هى
 اصول الطاعات يمتحنون عن امهات المعاصى ثم بين معاملتهم مع اهليهم ودعاهم في حقهم وفي حق انفسهم
 فان قولهم واجعلنا يعنون به انفسهم وذرياتهم ومن قرأ ذرّيتنا على التوحيد نظر الى ان اسم الذرية يطلق على الواحد
 والجمع ومن قرأه على لفظ الجمع قصد زيادة الكثرة كما يجمع لفظ القوم والرهط لذلك فيقال اقوام وارهاط
قوله وتكبير الاعين **قوله** اى مع ان المراد بها اعين القائلين وهى معينة فلا شىء نكرت والجواب عنه انه لما
 قصد تكبير القرآنة لتعظيم نكر المضاف اليه فانه لا سبيل لك الى تكبير المضاف الا بتكبير المضاف اليه فنكر المضاف
 لذلك فكأنه قيل هب لنا سرورا لا يكتنه كنهه **قوله** وتقليلها **قوله** يعنى ان القائلين جم غفير فلم قللوا اعينهم حيث
 عبروا عن عيونهم بجمع القلة **قوله** اجاب عنه بان عيون المتقين قليلة بالاضافة الى الغير وفيه ان التعبير بجمع القلة
 لا يكتفى فيه بان يكون المعبر عنه قليلا بالاضافة الى الغير بل يجب ان يكون عشرة فادونها والقلة الاضافية لا تستلزم
 ذلك **قوله** وتوحيده **قوله** اى مع انه مفعول ثان لقوله واجعلنا فينبغي ان يطابق المفعول الاول في الافراد
 والجمع بان يقال واجعلنا ائمة **قوله** بصبرهم **قوله** على ان ما مصدرية ولم يقيد الصبر بالتعلق بل اطلق
 ليتسع في كل مصبور عليه والمضض وجمع المصيبة **قوله** دعا بالتعمير والسلامة **قوله** يعنى ان التحية هى الدعاء
 بالتعمير والسلام هو الدعاء بالسلامة ولم يذكر الملقى اياهما وهم في الغرفات ويمكن ان ذلك هو الله لقوله سلام قولا
 من رب رحيم وان يكون الملائكة لقوله والملائكة يدخلون عليهم من كل باب سلام عليكم وان يكون بعضهم يحيى
 بعضا ويسلم عليه **قوله** او تبقية دائمة **قوله** عطف على قوله دعا بالتعمير اى ويجوز ان يكون المعنى ويلقون
 في تلك الغرفة نفس التبقية الدائمة ونفس السلامة من كل آفة اى يعطيهم الله تعالى البقاء والخلود بان يقيمهم
 في الجنة خالدين سالمين وعلى هذا المعنى يكون التركيب مستعملا في اصل معناه لان معنى التحية الاحياء والتبقية
 يقال حياه تحية اى احياه احياه كما يقال بقاء تبقية يعنى ابقاء ابقاء وعلى المعنى الاول يكون مجازا لانه ينزل الدعاء

انفسهم عن الوقوف عليه والخوض فيه
 ومن ذلك الاغضاء عن الفواحش والصفح
 عن الذنوب والكنساية عما يستهجن
 التصريح به (والذين اذا ذكروا آيات ربهم)
 بالوعظ والقرآنة (لم يختروا عليها صاموا وعيانا)
 لم يقيموا عليها غير واعين لها ولا متبصرين
 بما فيها لكن لا يسمع ولا يبصر بل اكبوا عليها
 سامعين باذان واعية مبصرين يعيون راعية
 فالمراد من النفي نفي الحال دون الفعل كقولك
 لا يلقاني زيد مسلما وقيل الهاء للمعاصى
 المدلول عليها بالغو (والذين يقولون ربنا
 هب لنا من ازواجنا وذرياتنا قرآنة اعين)
 بتوفيقهم للطاعة وحيازة الفضائل فان
 المؤمن اذا شارك اهله في طاعة الله سر بهم
 قلبه وقرّبهم عينه لما رأى من مساعدتهم له
 فى الدين وتوقع لحوقهم به فى الجنة ومن
 ابتدائية او بانية كقوله رأيت منك اسدا
 وقرأ ابو عمرو وحزة والكسائى وابوبكر
 وذريتنا وتكبير الاعين لارادة تكبير
 القرآنة تعظيما وتقليلها لان المراد اعين
 المتقين وهى قليلة بالاضافة الى عيون
 غيرهم (واجعلنا للمتقين اماما) يقتدون
 بنا فى امر الدين بافاضة العلم والتوفيق
 للعمل وتوحيده لدلالته على الجنس
 وعدم اللبس كقوله ثم نخرجكم طفلا وولانه
 مصدر فى اصله اولان المراد واجعل كل
 واحد منا اولانهم كنفس واحدة لا اتحاد
 طريقتهم واتفاق كلمهم وقيل جمع آمة كصائم
 وصيام ومعناه قاصدين لهم مقتدين بهم
 (اولئك يجزون الغرفة) اعلى مواضع الجنة
 وهى اسم جنس اريد به الجمع لقوله وهم
 فى الغرفات آمنون وللقرآنة بها وقيل هى
 من اسماء الجنة (عاصبروا) بصبرهم على
 المشاق من مضمض الطاعات ورفض
 الشهوات وتحمل المجاهدات (ويلقون
 فيها تحية وسلاما) دعا بالتعمير والسلامة اى
 يحييهم الملائكة ويسلمون عليهم او يحيى
 بعضهم بعضا ويسلم عليه او تبقية دائمة
 وسلامة من كل آفة وقرأ حزة والكسائى
 وابوبكر يلقون من لقي (خالدين فيها)
 لا يموتون ولا يخرجون (حسنّت مستقرا
 ومقاما) مقابل ساءت مستقرّ معنى ومثله اعرايا

بالحجة منزلة التحية فان من دعا بان يقيه ويخلده كان كمن ابقاه وخلده بناء على ان تعالى وعد باجابة الدعاء حيث قال ادعوني استجب لكم وقوله تعالى خالدين حال من يحزون او يلقون اى مقمين فيها من غير موت ولا انتقال ثم انه تعالى لما وصف عباده العابدين وعدد خصالهم الحميدة وشرح ثوابهم ووعدهم ما وعدهم لاجل عبادتهم امر رسوله بان يقول للناس صريحا ان مبالاة الله واعتناؤه بشأنكم حيث خلق السموات والارض وما بينهما ارادة لانتظام احوالكم وقضاء لحوائجكم ومهماتكم انما هو لتعرفوا حق المنعم وتطبعوه فيما كلفكم به من التكليفات وتظفروا بالسعادة الابدية والافهوتعالى غنى عنكم وبأى وجه يحتاج اليكم وهو غنى عن العالمين يقال عبا المانع يعبا عبا فهو عابى اذا احتاج اليه فهيا لذلك **قوله لولا دعاؤكم** ذكر فيه وجهين احدهما لولا دعاؤكم اياكم الى الدين والطاعة فالمصدر على هذا مضاف الى المفعول وثانيهما كون المصدر مضافا الى فاعله وكونه بمعنى العبادة والتذلل بالوجوه المبينة في الشرع واختار المصنف ان يكون الخطاب في قوله تعالى قل ما يعبا بكم وفي قوله لولا دعاؤكم فقد كذبتم متوجها الى جنس الناس من غير تشييد بنوع من انواع هذا الجنس ثم وجد صحة اسناد العبادة والتكذيب الى الجنس المذكور بانه لما وجد في صنف من اصناف العبادة وفي صنف آخر من اصناف التكذيب صحح اسنادهما اليه وكان تقدير قراءة فقد كذب الكافرون اى منكم الا ان دخول الصالحين الاررار في خطاب فقد كذبتم فسوف يكون لزاما بناء على ان يقال في تأويله فقد كذب صنف منكم لا يخلو عن بعد والظاهر ان يكون الخطاب متوجها الى كفار قريش لان هذه السورة الكريمة نازلة لتقريع كفار قريش على عنادهم وتكذيبهم آيات الله تعالى وتسميتهم القرءان باساطير الاولين وطعنهم في رسول الله بقولهم ما لهذا الرسول يأكل الطعام واما ذكر المؤمنين فتعريض بهم وجواب قوله تعالى لولا دعاؤكم محذوف لدلالة المقام عليه اى لولا دعاؤكم لما خلقكم ولما اعتنى بشأنكم وقوله تعالى فقد كذبتم موضوع موضع ان يقال فقد تركتم عبادتى وخالقتم حكمى على طريق التعبير بالملزوم عن اللازم لان التكذيب مستلزم لترك العبادة والظاهر من تقرير صاحب الكشاف انه جعل قوله فقد كذبتم معطوفا على شرط محذوف **قوله فسوف** جزاء لذلك الشرط المحذوف كأنه قيل اذا اعلمتكم انى لا اعبا بعبادى الالعبادتهم فقد خالقتكم بتكذيبكم حكمى فسوف يلزمكم اثم تكذيبكم حتى يكبكم فى النار فاقى لا اعتد بمن لا يشتغل بالعبادة وبعد هذا الاعلام تركتم العبادة فسوف يلحقكم العذاب **قوله تعالى لزاما** خبر يكون واسمه مضموم والمعنى يكون جزاء التكذيب لزاما على ان يكون اللزام مصدرا كالقيام اقيم مقام الفاعل كما يقوم العدل مقام العادل ويحتمل ان يكون الاسم المضموم اثر التكذيب **قوله حتى يكبكم** بفتح الياء من كبه لا بضمها من اكب لانه لازم يقال كبه لوجهه اى صرعه فأكب على وجهه وهو من النوادر وقري لزاما بفتح اللام بمعنى اللزوم كالثبات بمعنى الثبوت والاول بمعنى الملازمة وكلاهما من قبيل الوصف بالمصدر بمعنى ملازما او لازما تمت سورة الفرقان والحمد لله رب العالمين وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم

سورة الشعراء مائتان وست اوسبع وعشرون آية

بسم الله الرحمن الرحيم وبه نستعين

قوله بالامالة اى بامالة فتحة طاء والفاء لان فواتح السور ليست بحروف بل هى اسماء لما يهجرى به فجازت الامالة فيها وقرأ الباقر بنغيم ألفها على الاصل واطهر حجة نون سين اى لم يدغمها فى الميم لان حروف الهجاء فى تقدير الانفصال والانقطاع مما بعد ما فوجب اظهارها لانها انما تخفى متصلة بحرف من حروف الغم واذالم تتصل بها لم يوجد شئ يوجب اخفاءها ظاهرا والباقر بنغيمون النون فى الميم نظرا الى اتصالها بحرف الشفة **قوله والاشارة الى السورة او القرءان** معنى ان طسم اسم لهذه السورة او القرءان وتلك اشارة الى المسمى بهذا الاسم واخص فى الاشارة لفظ البعيد مع انه لم يتحمل شئ بين اسم الاشارة والمشار اليه وهو طسم لبعد المشار اليه باعتبار ان الاسم الدال عليه قد تكلم به وانقضى او باعتبار انه قد وصل من المرسل الى المرسل اليه فقوله طسم مبتدا وتلك مبتدا ثان وآيات الكتاب المبين خبر المبتدا الثانى وهذه الجملة خبر المبتدا الاول وهو طسم بتقدير المضاف ليصح الاخبار عنه بان تلك آيات الكتاب المبين والتقدير آيات طسم معنى آيات هذه السورة او آيات جملة القرءان العظيم تلك آيات الكتاب المبين وهو من ابان بمعنى بان وظهر ولهذا فسر بقوله الظاهر اعجازه ومحصول قوله آيات

قل ما يعبا بكم ربى ما يصنع بكم من عبات الجيش اذا هياته اولا يعتد بكم **لولا دعاؤكم** لولا عبادتكم فان شرف الانسان وكرامته بالمعرفة والطاعة والافهوسائر الحيوانات سواء وقيل معناه ما يصنع بعد اباكم لولا دعاؤكم مع آلهة وما ان جعلت استفهامية فمحلها النصب على المصدرية كأنه قيل اى صبي يعبا بكم **قد كذبتم** بما اخبرتكم به حيث خالفتموه وقيل فقد قصرتم فى العبادة من قولهم كذب القتال اذا لم يبلغ فيه وقرى قد كذب الكافرون اى الكافرون منكم لان توجه الخطاب الى الناس عامة بما وجد فى جنسهم من العبادة والتكذيب **فسوف** يكون لزاما يكون جزاء التكذيب لزاما يحيق بكم لا محالة او اثره لازما بكم حتى يكبكم فى النار وانما ضم من غير ذكر لتحويل والتنبيه على انه مما لا يكتنزه الوصف وقيل المراد قتل يوم بدر وانه لو لم يزل بين القتلى لزاما وقري لزاما بمعنى اللزوم كالثبات والثبوت عن النبي عليه الصلاة والسلام من قرأ سورة الفرقان لقي الله وهو مؤمن بان الساعة آتية لا ريب فيها وادخل الجنة بغير نصب **سورة الشعراء مكية الاقوله** والشعراء يتبعهم الغاؤون الى آخرها وآياتها ثمان وست اوسبع **وعشرون آية** **بسم الله الرحمن الرحيم**

طسم قرأ حجة والكسائى وابوبكر بالامالة ونافع بين بين كراهة العود الى الياء المهروب منها واطهر نونه حجة لانه فى الاصل منفصل عما بعده **تلك آيات الكتاب المبين** الظاهر اعجازه وصحته والاشارة الى السورة او القرءان على ما مر فى اول البقرة

طسم تلك آيات الكتاب المبين ان هذه السورة الكريمة او القرءان العظيم كتاب مبين اى ظاهر اعجازه وصحيح انه كلام الله تعالى اذ لو لم يكن كذلك لقدروا على الاتيان بمثله ولما اعجزوا عن معارضته ﴿ قوله ولعل للاشفاق ﴾ اى الخوف وهو تعالى منزّه عن الخوف والمعنى انه تعالى يأمره ان يخاف على نفسه فلا يتحسر ثلاثا تؤديه الحسرة الى الهلاك وهو قول المصنف اى اشفق على نفسك ﴿ قوله لتلايؤمنوا ﴾ يعنى أن قوله ان لا يؤمنوا فى موضع النصب على انه مفعول بحذف لام التعليل من ان كما هو المشهور او بحذف المضاف واقامة المضاف اليه مقامه والتقدير خيفة ان لا يؤمنوا ولما كانت الخيفة فعلا لفاعل الفعل المعلن وهو البجع من حيث ان كل واحد منهما فعل النبي لم يحتاج الى اللام فى تعلق العامل به او انه حذف اللام لما ثبت من ان حذف اللام من ان وان قياس مستمر لا لكونه مفعولا له ﴿ قوله تعالى فظلت ﴾ معطوف على نزل وانما جى به ماضيا لتحقيق كون اعناقهم خاضعين حينئذ ﴿ قوله واصله فظلوا لها خاضعين ﴾ جواب عما يقال قوله خاضعين مسند الى ضمير الاعناق وهى ليست من قبيل العقلاء فلا يجوز ان يخبر عنها بلفظ الجمع السالم لانه مختص بالعقلاء وتقرير الجواب ان الخضوع صفة اصحاب الاعناق واخبر عن الاعناق بقوله خاضعين بناء على اصل الكلام ولما تحمت الاعناق لبيان محل الخضوع كان ينبغي ان يغير الكلام الى خاضعة او خاضعات الا انه ترك الخبر على اصله للدلالة عليه ﴿ قوله وظلت عطف على نزل ﴾ جواب عما يقال كيف عطف الماضى على المستقبل بحرف التعقيب او بالفاء السببية والماضى يمنع ان يكون عقيب المستقبل وان يكون مسببا عنه وتقرير الجواب ان نزل وان كان مستقبلا لفظا الا انه فى قوة الماضى لانه لو اورد بدله لفظ الماضى لكان صحيحا كما عطف اكن المجزوم على اصدق المنصوب لكونه فى موضع الجزاء من حيث ان المعنى ان اخرتنى اتصدق واكن بين الله ان آيات هذه السورة الكريمة من حيث كونها آيات الكتاب الظاهر اعجازه كافية فى الدلالة على وجوده قادر على ما يشاء وعلى صدق مدعى الرسالة فى دعواه فهمى كافية فى دخولهم فى الايمان وفى قبولهم جميع ما فيها من الاصول الاعتقادية والفروع العملية فان لم يؤمنوا بسببها فلا تبلغ فى الحزن والاسف على بقائهم على الكفر والضلال واشفق على نفسك ان تقتلها بلا فائدة فصره الله تعالى وعزاه ورفقده ان غم وحزنه لا يقع فى ايمان من سبق حكم الله بعدم ايمانه كما ان الكتاب المبين الاعجاز لم يقع فى ايمانه ثم بين ان الله تعالى قادر على ان ينزل آية ملحمة الى الايمان او بولية قاسرة عليه الا انه لم يفعل ذلك بناء على انه لا عبرة بالايمان المبني على القسر والاجاء ثم بين انه من جهة وفور رحمة وفضله واحسانه حدد لهم الانذار والتذكير وقتا بعد وقت وكما نزل عليهم شيئا من الموعظة والتذكير وطائفة من القرءان النذير اصرروا على ما كانوا عليه من الاعراض والتكذيب والاستهزاء المدلول عليه بقوله فسيأتهم ابناء ما كانوا به يستهزؤون والفاء فى قوله فقد كذبوا للتعقيب كما اشار اليه بقوله اى فقد كذبوا بالذكر بعد اعراضهم المؤدى الى التكذيب المؤدى الى الاستهزاء بناء على ان ما كذبوه واستهزأوا به هل هو حقيق بالتصديق والتعظيم او بالتكذيب والاستهزاء ثم انه تعالى بعد ما بين انه كلما نزل عليهم ذكر اجديدا وقتا بعد وقت فلم يزداهم ذلك سوى النفور والاعراض بين ايضا انه اظهر لهم ادلة تحدث فى الارض وقتا بعد وقت تدل على وحدانيته وكال قدرته ومع ذلك استمروا اكثرهم على ما هم عليه من الكفر والعصيان فقال اولم يروا الى الارض وبخهم على تركهم نظر الاعتبار ليستدلوا بما فى الارض من العجائب اوراوا الا انهم لم يؤمنوا بسببها وكم فى قوله تعالى كم ابتنا خبرية لتكثير ومنصوبة المحل بالفعل الذى بعدها على الفعولية اى كثيرا من الأزواج ابتنا وكل زوج تمييز جيبى به للدلالة على ان الكثير الذى ابتنا الله تعالى ليس من بعض اصناف النباتات بل من جميع اصنافه على التفصيل ﴿ قوله وهو صفة ﴾ يعنى ان الكريم اسم ووصف به كل ما يحمى ويرضى فى بابه وماله من المنافع والكمالات التى لا يقدر على اتيانها الا رب العالمين ومنه وجه كريم اى محمود مرضى فى حسنه وجماله وكتاب كريم اى مرضى فى لفظه ومعانيه وفوائده وفارس كريم اى مرضى فى شجاعته وبأسه ووصف الزوج بالكريم يحتمل معنيين الاول انه صفة مقيدة له مخصصة بما هو النافع من نوعى النبات فانه على نوعين نافع وضار فبين الله كثرة ما انتبت فى الارض من جميع اصناف النباتات النافع وترك ذكر الضار والثانى ان يكون صفة مادحة لا مخصصة فبمع جميع اصناف النبات نافع وضار وفى وصف جميعها بالكريم تشبه على انه تعالى ما انت شيئا الا وفيه فائدة ومنفعة جليلة لان الحكيم لا يفعل فعلا الا لمعنى صحيح وحكمة بالغة وان غفل عنها الغافلون ولم يتوصل الى معرفتها العاقلون ﴿ قوله او ظرف لما بعده ﴾ اى قال رب اناى اخاف

نفسك بالاضافة ولعل للاشفاق اى اشفق على نفسك ان تقتلها (ان لا يكونوا مؤمنين) لتلا يؤمنوا او خيفة ان لا يؤمنوا (ان نشأ نزل عليهم من السماء آية) دلالة ملحمة الى الايمان او بولية قاسرة عليه (فظلت اعناقهم لها خاضعين) منقادين واصله فظلوا لها خاضعين فأحمت الاعناق لبيان موضع الخضوع وترك الخبر على اصله وقيل لما وصفت الاعناق بصفات العقلاء اجريت مجراهم وقيل المراد بها الرؤساء او الجماعات من قولهم جاءنا عنق من الناس لغوج منهم وقرى خاضعة وظلت عطف على نزل عطف واكن على فأصدق لانه لو قيل انزلنا بدله لصح (وما يأتهم من ذكر) موعظة او طائفة من القرءان (من الرحمن) بوجه الى نبيه (محدث) بمحدث انزاله بتكرير التذكير وتويع التقرير (الا كانوا عنه معرضين) الاجدوا اعراضا عنه واصرارا على ما كانوا عليه (فقد كذبوا) اى بالذكر بعد اعراضهم وأمعنوا فى تكذيبه بحيث ادى بهم الى الاستهزاء به المخبره عنهم ضمنا فى قوله (فسيأتهم) اى اذا مسهم عذاب الله يوم بدر او يوم القيامة (انباء ما كانوا به يستهزؤون) من انه كان حقا ام باطلا وكان حقيقا بان يصدق ويعظم قدره او يكذب فيستخف امره (اولم يروا الى الارض) اولم ينظروا الى عجائبها (كم ابتنا فيها من كل زوج) صنف (كريم) محمود كثير المنفعة وهو صفة لكل ما يحمى ويرضى وههنا يحتمل ان تكون مقيدة لما يتضمن الدلالة على القدرة وان تكون مبنية منبهة على انه ما من نبت الا وله فائدة اما وحده او مع غيره وكل لا حاطة الأزواج وكم لكثرتها (ان فى ذلك) ان فى آيات تلك الاصناف او فى كل واحد (لا آية) على ان منبتها تام القدرة والحكمة سابع النعمة والرحمة (وما كان اكثرهم مؤمنين) فى علم الله وقضائه فلذلك لا يقعهم امثال هذه الآيات العظام (وان ربك لهو العزيز) الغالب القادر على الانتقام من الكفرة (الرحيم) حيث أمهلهم او العزيز فى انتقامه ممن كفر الرحيم لمن تاب وآمن (واذا نادى ربك موسى) مقتربا ذكر او ظرف لما بعده (ان انت) اى انت او بان انت

(القوم الظالمين) بالكفر واستعباد بنى اسرائيل وذبح اولادهم

ان يكذبون اذ نادى ربك وقبل انه مقدر قبله اى وانزل على قومك اذ نادى الله موسى فيماتلو ويدل عليه قوله تعالى
 فيما بعد وانزل عليهم نبأ ابراهيم وذلك حين رأى موسى الشجرة والنار **قوله** ولعل الاقتصار على القوم **قوله**
 يعنى انه لاشك ان موسى كان مبعوثا الى فرعون وقومه من الرؤساء والاتباع الا انه لم يذكر في بعض الآيات قومه
 حيث قال اذهب الى فرعون انه طغى ولم يذكر في بعضها الاتباع حيث قال الى فرعون وملئه والملاهم الرؤساء
 دون الاتباع لان التبوع ورؤساء القوم لما كانوا اصلا اتبعهم الاتباع في الايمان كان ذكرهم يفتى عن ذكر الاتباع
 فلذلك اقتصر تارة على ذكر فرعون وتارة على ذكره وذكر رؤساء قومه واقتصر في هذه الآية على ذكر قومه من
 الرؤساء والاتباع للعلم بان نفس فرعون كان اولي بذلك **قوله** الايتقون استئناف لا محل له من الاعراب
 وهو متعين على قراءة يتقون بياء الغيبة واما على القراءة بناء الخطاب فانه محتمل ان يكون التقدير ائت القوم الظالمين
 وقل لهم الايتقون باضمار القول فلا التفات حينئذ وانما يكون التفاتا على تقدير كونه استئنافا وطريق الالتفات
 انه تعالى بصدد الشكاية من قوم فرعون وظلمهم لئيبه موسى فلما اشتد غضبه عليهم قطع بث الشكوى الى موسى
 واقبل عليهم بوجهم بالعنف والغلظة وقال لهم الايتقون * ولما ورد كيف يصح الالتفات اليهم وهم غيب
 والالتفات الى الجاني انما يصح اذا كان الجاني حاضرا في مجلس الشكاية وهم ليسوا حاضرين في مجلس خطابه
 تعالى مع موسى في وقت المناجاة * اجاب عنه بقوله وهم وان كانوا غيبا حينئذ اى حين مخاطبة الله موسى عليه
 الصلاة والسلام * وتقرر الجواب انهم وان كانوا غيبا الا انهم حينئذ اجروا مجرى الحاضر وكلام الشخص الذي
 ارسل اليهم من حيث ان ذلك الشخص لما كان مبلغ ذلك الكلام اليهم وكان استماعه مبدأ استماعهم كان حضور
 ذلك الشخص مع المتكلم بمنزلة حضورهم معه ولذلك صح الالتفات اليهم في كلام ذلك الشخص وان كانوا غيبا
 في نفس الامر وقت المكلمة معه مع ان في الالتفات اليهم بهذا الطريق مزيد الحث على التقوى لمن تدره وتأمل
 مورده لانه لما وىخ الغائب على ترك التقوى وحث عليه مع عدم استماعه كلام الموج بالذات فالحاضر المتدبر
 يكون له او فر حظ من الحث عليه **قوله** اكتفاهم عن ياء الاضافة **قوله** فان اصله على قراءة الكسر الايتقونى
 فحذفت احدى النونين تخفيفا واكتفى بكسر النون عن ياء المتكلم فصار الايتقون ويحتمل ان تكون قراءة الكسر
 مبنية على ان يكون اصل الكلام الايتقونى بان تكون الياء في يتقون حرف النداء وان يكون المنادى
 محذوفا كما في قوله الايا اسجدوا فان اصله الايا هو لاء اسجدوا ويكون اتقون امرا حاضرا حذف منه ياء المتكلم
 اكتفاء بالكسر وتكون النون فيه نون الوقاية ويكون ارتباط الكلام بما قبله على هذا الوجه بتقدير القول اى ان
 رأيت القوم الظالمين قل لهم الايتقون * فان قلت هذا التوجيه لا يساعده خط المصحف * فالجواب ان خط
 المصحف سنة متبعة غير منوطة بالقياس **قوله** رتب استدعاء ضم اخيه اليه واشرأ كاله في الامر على الامور
 الثلاثة **قوله** مبنى على ان يكون قوله بضيق ولا ينطلق مرفوعين بعطفهما على خبر ان وهو اخاف لانها اذا كانا
 منصوبين عطفا عن يكذبون يكون استدعاء ضم مرتبا على علة واحدة وهى الخوف من الامور الثلاثة فان
 المعنى حينئذ اخاف ان يكذبون واخاف ان يضيق صدرى واخاف ان لا ينطق لسانى وعلى قراءة الرفع يكون كل
 واحد من الامور الثلاثة علة مستقلة لاستدعاء الضم غاية ما فى الباب ان يكون بعضها مرتبا على البعض
 في الوجود لأن حاصل الكلام حينئذ انه لو لم يشركه به هرون في الامر لاختلفت المصلحة المطلوبة من بعثة
 موسى عليه الصلاة والسلام وذلك من وجهين الاول ان فرعون ربما كذبه والتكذيب سبب لضيق القلب لتعسر
 الكلام على من يكون فى لسانه حبسة لانه عند ضيق القلب تنقبض الروح والحرارة الفريزية الى باطن
 القلب واذا انقبضا الى الداخل وخلا منها الخارج ازدادت الحبسة فى اللسان فالتأذى من التكذيب سبب لضيق
 القلب وضيق القلب سبب للحبسة فلماذا بدأ عليه الصلاة والسلام بخوف التكذيب ثم تبنى بضيق الصدر ثم ثلث
 بعدم انطلاق اللسان ثم قال وهرون افصح لسانا منى وليس فى حقه هذا المعنى فكان ضمه الى وارساله معى لا تقا
 والثانى انلى عندهم ذنبا فأخاف ان يادروا الى قتلى وحينئذ لا يحصل المقصود من البعثة واما هرون فليس كذلك
 فيحصل المقصود من البعثة بضمه الى **قوله** وليس ذلك تعلل منه **قوله** جواب عما يقال كيف ساع
 لموسى عليه الصلاة والسلام ان يأمره الله بامر فلا يقبله بشمع وطاعة ومن حقه ان يسارع فى امتثال الأمر به
 بلا توقف * وتقرر الجواب انه عليه الصلاة والسلام لم يرد بذكر الامور الثلاثة الاستعفاء من تكليف الرسالة والتعلل

(قوم فرعون) بدل من الاول او عطف بيان له
 ولعل الاقتصار على القوم للعلم بان فرعون كان
 اولي بذلك (الايتقون) استئناف اتبعه ارساله
 اليهم للانذار تعجيبا له من افراطهم فى الظلم
 واجترأهم عليه وقرى بالتاء على الالتفات
 اليهم زجرا لهم وعضيا عليهم وهم وان كانوا
 غيبا حينئذ اجروا مجرى الحاضرين فى كلام
 المرسل اليهم من حيث انه مبلغه اليهم
 واستماعه مبدأ استماعهم مع ما فيه من مزيد
 الحث على التقوى لمن تدره وتأمل مورده
 وقرى بكسر النون اكتفاء بها عن ياء الاضافة
 ويحتمل ان يكون بمعنى الايتقون كقوله
 الايا اسجدوا (قال رب انى اخاف ان يكذبون
 ويضيق صدرى ولا ينطق لسانى فارسل
 لى هرون) رتب استدعاء ضم اخيه اليه
 واشرأكه له فى الامر على الامور الثلاثة
 خوفا للتكذيب وضيق القلب انفعالا عنه
 وازدياد الحبسة فى اللسان بانقباض الروح الى
 باطن القلب عند ضيقه بحيث لا ينطق لانها
 اذا اجتمعت مست الحاجة الى معين يقوى
 قلبه وينوب منابه متى يعتريه حبسته حتى
 لا تخفل دعواته ولا تبتزجته وليس ذلك تعللا
 منه وتوقفا فى تلقى الامر بل طلبا لما يكون
 معونة على امتثاله وتمهيد عذر فيه وقرى يعقوب
 ويضيق ولا ينطق بالنصب عطفا على
 يكذبوا فيكونان من جملة ما اخاف منه (ولهم
 على ذنب) اى تبعة ذنب فحذف المضاف
 او سمى باسمه والمراد قتل القبطى وانما سماه
 ذنبا على زعمهم وهذا اختصار قصته المبسوطه
 فى مواضع (فأخاف ان يقتلون) به قبل أداء
 الرسالة وهو ايضا ليس تعللا وانما هو
 استدفاع للبلية المتوقعة كما ان ذلك استمداد
 واستظهار فى امر الدعوة

وقوله (قال كلا فاذها بآياتنا) اجابة له الى الطالبين بوعده لدفع بلائهم اللازم برده عن الخوف وضم اخيه اليه في الارسال والخطاب في فاذها على تغليب الحاضر لانه معطوف على الفعل الذي يدل عليه كلا كأنه قيل ارتدع يا موسى عما تظن فاذها انت والذي طلبته (انامعكم) يعني موسى وهرون وفرعون (مستمعون) سامعون لما يجري بينكما وبينه ﴿ ٤٦٧ ﴾ فظهر كما عليه مثل نفسه بمن حضر مجادلة قوم استماله لما يجري بينهم وترقبوا

لامداد اوابيائه منهم مبالغة في الوعد بالاعانة ولذلك تجوز بالاستماع الذي هو بمعنى الاصغاء للسمع الذي هو مطلق ادراك الحروف والاصوات وهو خبر ثان او الخبر وحده ومعكم لغو (فأتيا فرعون فقولا انارسل رب العالمين) افرد الرسول لانه مصدر وصف به فانه مشترك بين المرسل والرسالة قال لقد كذب الواشون ما فهمت عندهم

* بسر ولا ارسلتهم برسول ولذلك تني تارة وافرد اخرى اول اتحادهما للاخوة اولو وحدة المرسل والمرسل به اولانه اراد ان كل واحد منا (ان ارسل معنا بنى اسرائيل) اي فولا ارسل تتضمن الرسول معنى الارسال تتضمن معنى القول والمراد خلعهم يذهبوا معنا الى الشام (قال) اي فرعون لموسى بعدما أتياه فقال له ذلك (ألم نريك فينا) في منزلنا (وليدا) طفلا سمى به لقربه من الولادة (ولبنت فينا من عرك سنين) قيل لبث فيهم ثلاثين سنة ثم خرج الى مدين عشر سنين ثم عاد اليهم يدعوهم الى الله ثلاثين ثم بقي بعد الفرق خسين (وفعلت فعلتك التي فعلت) يعني قتل القبطى ونجده به معظما اياه بعد ما عدت عليه نعمته وقرى فعلتك بالكسر لانها كانت قتلة بالوكز (وانت من الكافرين) بنعمتي حتى عدت الى قتل خواصي او بمن تكفرهم الآن فانه عليه السلام كان يعابشهم بالثبقة فهو حال من احدى التامين ويجوز ان يكون حكما مبتدأ عليه بانه من الكافرين بالاهيته او بنعمته لما عاد عليه بالخالفه او من الذين كانوا يكفرون في دينهم (قال فعلتها اذا وانا من الضالين) من الجاهلين وقد قرى به والمعنى من الفاعلين فعل اولى الجهل والسفه او من الخطئين لانه لم يتمد قتله او الذاهلين مما يؤول اليه الوكر لانه اراد به التأديب او الناسين من قوله ان تفضل احدهما (ففررت منكم لما خفتكم فوهب لي ربي حكما) حكما (وجعلني من المرسلين) رد اول بذلك ما ونجده به قدحا في نبوته ثم كر على ما عد عليه من النعمة

بها بل اراد به تمهيدا لعذر في التماسه المعين فهو قد امتثل وقبل ولكنه التمس من ربه ان يعضده بأخيه حتى يتعاونوا على تنفيذ امره وتبليغ رسالته وتمهيد العذر في التماس المعين على تنفيذ الامر ليس بتوقف في امتثال الامر ولا يتعمل فيه و اراد بالذنب قتله القبطى بالوكزة دفعا عن القبطى الآخر و اراد بكون ذلك القتل عليه أن تبعه ذلك القتل اي موجهه وجزاؤه بذمته على زعمهم والتبعة كل حق يجب للمظلوم على الظالم بمقابلة ظلمه عليه ﴿ قوله اجابته الى الطالبين ﴾ تنبيه طلبة بكسر اللام وهي ما طلبته من شئ طلب موسى امرين الاول ان يدفع عنه شرهم والثاني ان يرسل معه هرون فاجابه الله الى الاول بقوله كلا ومعناه ارتدع يا موسى عما تظنه فانهم لن يقتلوك به فاني لاسلطهم عليك بل اسطقت عليهم واجابه الى الثاني بقوله فاذها اي اذهب انت والذي طلبته وهو هرون ﴿ قوله يعني موسى وهرون وفرعون ﴾ فهو تعالى معهما بالعون والنصر ومع فرعون بالكسر والقهر ﴿ قوله سامعون ﴾ حقيقة الاستماع طلب السمع بالاصغاء والله تعالى سامع غنى عن الاستماع والاصغاء فلذلك جعل المعنى لسمع ما تقولونه وما يجيبونكم به وفي الكلام استعارة تمثيلية لكون وجه الشبه هيئة منتزعة من عدة امور ﴿ قوله لانه مصدر وصف به ﴾ مبالغة او بتقدير ذوارسالة رب العالمين ﴿ قوله بعد ما أتياه فقال له ذلك ﴾ اشارة الى ان في الكلام حذف اي فذهب اليه فدخل عليه وقال له ما امرهما الله تعالى به فعند ذلك قال فرعون ماقال روى انهما انطلقا الى باب فرعون فلم يؤذن لهما سنة حتى قال البواب ان ههنا انسانا يزعم انه رسول رب العالمين فقال ائذله لعلنا نضحك منه فأذن لهما فدخل عليه وأديا الرسالة فعرف موسى عليه الصلاة والسلام فعدت نعمه عليه اولاً ثم اساءة موسى عليه الصلاة والسلام اليه * والوليد الصبي الصغير وكان عليه الصلاة والسلام ولد فيهم ثم كان فيما بينهم حتى صار رجلا والفعلة بالفتح بناء المرة وكانت وكزة واحدة وبالكسر بناء النوع وتعظيم تلك الفعلة باستفاد من عدم التصريح باسمها الخاص فان تنكير الشئ واهامه قد يقصد به التعظيم ﴿ قوله او بمن تكفرهم الآن ﴾ اي فعلتها والحال انك في ذلك الوقت من القوم الذين تزعم الآن انهم كفرون اي كنت قبل الآن منا وعلى ديننا والآن جئت تكفرونا وهذا من غاية جهل اللعين لان الانبياء لم يزالوا على التوحيد والبرأة من الشرك والله تعالى عاصم من يستنبه من كل كبيرة فاظنك بالكفر واذا في قوله فعلتها اذا حرف جواب فقط لان ملاحظة المجازاة ههنا بعيدة فان سيويه وان نص على انها الجزاء لكن شراح كتابه قد ذهبوا الى انها قد تمحض للجواب وتختلف عنها الدلالة على المجازاة ﴿ قوله من الجاهلين ﴾ والحاصل انه عليه الصلاة والسلام لم يرد بالضلال الكفران لانه اراد به رد قوله وانت من الكافرين بل اراد به اما الجهل والسفه والمعنى وانا من الفاعلين فعل اولى الجهل والسفه من غير اتباع الوحي والدليل واما الخطأ في الفعل حيث قصد المنع والتأديب ففضل ووقع منه القتل واما الذهول مما يؤول اليه الوكر من القتل واما النسيان كما في قوله ان تفضل احدهما فتذكر احدهما الاخرى فان الضلال فيه بمعنى النسيان لان التذكر انما يكون بعد النسيان وخلاصة جوابه عليه الصلاة والسلام على جميع التقادير ان ما توخى به وتعدته على ذنبا انما فعلته على وجه لا يعاتب من فعله على ذلك الوجه فضلا عن ان يعد كافرا حقيقة او كافرا للنعمة فانه كيف يعاتب من فعل فلا برأيه على قصد الاصلاح والتأديب بل يستحق لان يثنى عليه ويستحسن فعله وان ادى الى القتل والاهلاك وقوله لانه كان صدقا لان تربيته امر ظاهر معلوم لا يصح رده وانكاره فكان غير قادح في دعواه لما تقرر في العقول ان الرسول الى الغير اذا كان معه محجرة ووجه لم يغير حاله بان يكون المرسل اليه انعم عليه او لم ينعم فلذلك لم يكن قول فرعون ألم نريك فينا وليدا ناقصا ولا ضارا لموسى فلذلك لم يصرح برده ﴿ قوله وتلك التربة نعمة ﴾ اشارة الى ان تلك مبتدأ اشير به الى التربة المدلول عليها بقوله الم نريك ونعمة خبره وتمنيتها على صفة نعمة وان عبت خبر مبتدأ محذوف اي وهي في الحقيقة تعبيدك قومي اقر عليه الصلاة والسلام بكون تلك التربة في صورة النعمة والاحسان ثم ابطال كونها نعمة بكونها مسيية عن النعمة التي هي قهره بنى اسرائيل بذبح ابنائهم فانه لو لم يفعل ذلك لتكلفت امه بتربيته ولما قدفته في البم حتى يصل الى فرعون ويربي بتربيته فكيف عت عليه بما كان بلاؤه سياله يقال عبت فلانا واعبدته واستعبدته وتعبدته اذا اخذته عبدا وقهرته وذلكه ﴿ قوله او بدل نعمة ﴾ كأنه قيل وتلك نعمة تعبيدك بنى اسرائيل فيؤول المعنى الى ان تلك التربة تعبيدك بنى اسرائيل ولا شك في ان التربة ليست نفس التعبيد الا انها لما وقعت بسبب التعبيد ولم يصرح برده لانه كان صدقا غير قادح في دعواه بل نبه على انه كان في الحقيقة نعمة لكونه مسييا عنها فقال (وتلك نعمة تمنها على ان عبت بنى اسرائيل) اي وتلك التربة نعمة تمن على بها ظاهرا وهي في الحقيقة تعبيدك بنى اسرائيل وقصد هم بذبح ابنائهم فانهم السبب في وقوعي اليك وحصولي في تربيتك وقيل انه مقدر بهمة الانكار اي اوتلك نعمته تمنها على وهي ان عبت ومحل ان عبت الرفع على انه خبر محذوف او بدل نعمة

ولم يصرح برده لانه كان صدقا غير قادح في دعواه بل نبه على انه كان في الحقيقة نعمة لكونه مسييا عنها فقال (وتلك نعمة تمنها على ان عبت بنى اسرائيل) اي وتلك التربة نعمة تمن على بها ظاهرا وهي في الحقيقة تعبيدك بنى اسرائيل وقصد هم بذبح ابنائهم فانهم السبب في وقوعي اليك وحصولي في تربيتك وقيل انه مقدر بهمة الانكار اي اوتلك نعمته تمنها على وهي ان عبت ومحل ان عبت الرفع على انه خبر محذوف او بدل نعمة

وتبيحه له جعلت نفس التعبد مبالغة في السيئة والاستزام **قوله** او اجر باضمار الباء او النصب بحذفها
 كما ان محل الضمير البارز في تمنها كذلك فان تمن تعدي بالياء فهي مضرة والتقدير تمن بها او محذوفة كما في قوله
 تعالى واختر موسى قومه وعلى التقديرين يكون ان عبدت بدلامن هاء تمنها **قوله** الى خصلة شعاع مبهمه
 وصف الخصلة بالشعاع دلالة على ان القصد بلفظ تلك الدال على بعد المشار اليه تحميره او تنزيل بعده عن ساحة
 الحضور والخطاب وانحطاط درجته منزلة بعد المسافة وجعل المشار اليه مبهما لعدم كونه من الامور
 الخارجية المتقدم ذكرها بل هو امر ذهني تصوره عليه الصلاة والسلام و اشار اليه بقوله تلك ثم فسرهما بما اخبر
 عنه فانه عليه الصلاة والسلام تصوره قوله نعمه تمنها على ان عبدت بنى اسرائيل بانها من حيث انها نعمه تمنها على
 تكون خصلة شعاع فاشار اليها بتلك وجعلها مبهمه ثم بينها بقوله ان عبدت كما تقول هذا اخوك فلا يكون هذا
 اشارة الى غير الاخ فكان المعنى هي تعبدك بنى اسرائيل فكان اللعين وان امنن بتريته اياه الا ان تلك التربية
 لما كانت مسببة عن تعبيده بنى اسرائيل كان الامتنان بالتربية امتنانا بتعبيدهم **قوله** لم يرعو **قوله** لم يكف
 ولم يمنع وهو من رما يرعو اي كف عن الامر يقال ارعوى عن القبيح وتقديره ارعوه ووزنه افعل ولم يدغم
 لسكون الباء المبدلة من الواو ولو قوسها رابعة في الطرف **قوله** شرع في الاعتراض على دعواه
 لم يذكر وانما نظم هذه الآية ان موسى عليه الصلاة والسلام دخل على فرعون وادى الرسالة وقال له انا رسول
 رب العالمين الا ان المصنف اشار اليه بقوله قال فرعون لموسى بعد ما اتياه فقال له ذلك كما ذكرناه هناك وانه تعالى
 لما قال لهما فاني فرعون فقولا انا رسول رب العالمين استلزم ذلك انهما اتياه وقال له ذلك حين دخلا عليه فعند
 ذلك قال فرعون وما رب العالمين يسأل به عن حقيقته الخاصة ويقول أي شيء هو مما يطلق عليه اسم الشيء كأنه
 يريد به التعريض بانكار الاله ويدل عليه قوله تعالى بعد هذا حكاية عنه لئن اتخذت الها غيري لاجعلنك من
 السجونين فأجابه عليه الصلاة والسلام بما فيه انكار الهيته وان يكون ربا للعالمين تعريضا حيث قال رب
 السموات والارض وما بينهما كأنه قال انت احقر من ذلك واذل فان رب العالمين رب السموات والارض ومدبر
 امرها وامر اهلها على التفصيل ثم قال ان كنت انت وهؤلاء البهائم الذين اتخذوك الها وسموك رب العالمين
 من الذين يحققون الاشياء بالنظر الصحيح الذي يؤذيهم الى الايقان علمت ان العالم عبارة عن كل ما يعلم به الخالق من
 السموات والارض وما بينهما وان ربها هو الذي خلقها ورزق من فيها ودير امورها فيجب ان يكون واجبا لذاته
 مبدأ لجميع الممكنات وعلمت ايضا ان ذلك الواجب لا يمكن تعريفه الا بلوازمه الخارجية فتجب للعين من جوابه
 فقال لمن حوله الا تستمعون اطلب منه الماهية وهو يجيبني بالفاعلية ويزعم ان السموات ممكنة مبروبة وهي
 واجبة متحركة لذاتها فتنى عليه الصلاة والسلام بقوله ربكم ورب آبائكم الاولين استدلالا بما كان الاجرام
 العلوية والسفلية واحتياجها الى مؤثر واجب لذاته على وجود رب يسند اليه جميع الموجودات ثم خص من
 جملة الموجودات بأسرها ما هو اقرب بالنسبة الى المستدل وهو نفسه ومن ولدوه منه فان دليل الانفس اقرب
 من دليل الآفاق واظهر دلالة على المؤثر القادر الحكيم فعدل اليه اشعارا بغباوتهم وايضا يمكن ان يتوهم كون
 السموات والارضين واجبة لذاتها غنية عن الخالق ولا يتوهم ذلك في انفسهم وآبائهم واجدادهم لان المشاهدة
 دلت على انهم وجدوا بعد عدم وعدموا بعد الوجود وما كان كذلك استحالة ان يكون واجبا لذاته
 ووجب ان يكون وجوده مستندا الى مؤثر واجب لذاته فكان التعريف بهذا الاثر اظهر فلهذا عدل موسى عليه
 الصلاة والسلام اليه وقوله ويشك منصوب معطوف على ان يتوهم وقوله ويكون مرفوع معطوف على قوله
 لا يمكن فعند ذلك احتد العين وغضب ونسبه الى الجنون استكبارا وعنادا قائلا المقصود من سؤالنا طلب
 الماهية والحقيقة والتعريف بهذه الآثار الخارجية لا يفيد تلك الخصوصية فهذا الذي يدعي الرسالة مجنون
 لا يفهم المقصود من السؤال فضلا عن ان يجيب عنه فعاد نبي الله الى تعريف ثالث اوضح من الثاني فقال رب
 المشرق والمغرب وما بينهما ان كنتم تعقلون وذلك لانه اراد بالشرق طلوع الشمس وظهور النهار و اراد بالمغرب
 غروب الشمس وزوال النهار فظاهر ان التقدير على هذا الوجه الجيب لا يتم الا بتدبير مدبر حكيم وهذا بعينه
 طريقة ابراهيم مع نمرود فانه عليه الصلاة والسلام استدلالا بالاحياء والامانة حيث قال ربى الذى يحبى ويميت
 فلما عارضه نمرود العين بقوله انا احبى واميت قال ابراهيم فان الله ياتى بالشمس من المشرق فانت بها من المغرب

او اجر باضمار الباء او النصب بحذفها وقيل
 تلك اشارة الى خصلة شعاع مبهمه وان عبدت
 عطف بيانها والمعنى تعبدك بنى اسرائيل
 نعمه تمنها على وانما وحد الخطاب في تمنها
 وجع فيما قبله لان المنه كانت منه وحده
 والخوف والفرار منه ومن ملته (قال فرعون
 وما رب العالمين) لما سمع جواب ما طعن
 به فيه ورأى انه لم يرعو بذلك شرع
 في الاعتراض على دعواه فبدأ بالاستفسار
 عن حقيقة المرسل (قال رب السموات
 والارض وما بينهما) عرفه باظهر خواصه
 وآثاره لما امتنع تعريف الافراد الا بذكر
 الخواص والافعال واليه اشار بقوله (ان
 كنتم موقنين) اي ان كنتم موقنين الاشياء
 محققين لها علمت ان هذه الاجرام المحسوسة
 ممكنة لتركيبتها وتعددها وتغير احوالها
 فلها مبدأ واجب لذاته وذلك المبدأ لابد
 وان يكون مبدأ لسائر الممكنات ما يمكن
 ان يحسبها وما لا يمكن والازم تعدد الواجب
 او استغناء بعض الممكنات عنه وكلاهما
 محال ثم ذلك الواجب لا يمكن تعريفه
 الا بلوازمه الخارجية لامتناع التعريف
 بنفسه وبما هو داخل فيه لاستحالة التركيب
 في ذاته (قال لمن حوله الا تستمعون) جوابه
 سألته عن حقيقته وهو يذكر افعاله او يزعم
 انه رب السموات وهي واجبة متحركة
 لذاتها كما هو مذهب الدهرية او غير معلوم
 افتقارها الى مؤثر (قال ربكم ورب آبائكم
 الاولين) عدولا الى ما لا يمكن ان يتوهم
 فيه مثله ويشك في افتقاره الى مصور حكيم
 ويكون اقرب الى الناظر ووضح عند التأمل
 (قال ان رسولكم الذى ارسل اليكم
 مجنون) اسأله عن شئ ويجيبني عن آخر
 وسماء رسولا على المخربة

به امور الكاشات (ان كنتم تعقلون) ان كان لكم عقل علم ان لاجواب لكم فوق ذلك لا ينهم اولانهم لما رأى شدة شكيتهم وخشايتهم بازضهم بمثل مقاتلتهم (قال لئن اتحدت
الهاغري لأجعلنك من المسجونين) عدولا الى التهديد عن الحاجة بعد الانقطاع وهكذا ديدن المعاند المصوب واستدل به على ادعائه للالوهية وانكاره للصانع ونجبه
بقوله الا تستمعون من نسبة الربوبية الى غيره ﴿٤٦٩﴾ ولعله كان دهريا واعتقد ان من ملك قطرا وتولى امره بقوة طالعه استحق العبادة من اهله

واللام في المسجونين للمهدى بمن عرفت حالهم
في مسجونى فانه كان بطرحهم في هوة عميقة حتى
يموتوا ولذلك جعل ابلغ من لا سجنك (قال
أول وجئتك بشئ مبین) اى أفعل ذلك
ولوجئتك بشئ بين صدق دعواى يعنى
المعزة فانها الجامعة بين الدلالة على وجود
الصانع وحكمته والدلالة على صدق مدعى
نبوته قالوا وللحال ولها الهمة بعد حذف
الفعل (قال فانت به ان كنت من الصادقين)
في انك بينة او في دعواك فان مدعى النبوة
لا بد له من حجة (فألقى عصاه فاذا هي ثعبان
مبین) ظاهر ثعبانيته واشتقاق الثعبان
من ثعبت الماء فانثعب اذا جرفته فالعجبر (وتزع
يده فاذا هي بيضاء للناظرين) روى ان فرعون
لما رأى الآية الاولى قال فهل غير هذا فأخرج
يده قال فافيا فادخلها في ابطنه ثم زعها ولها
شعاع يكاد يعشى الابصار وبسدا لافق (قال
للملأ حوله) مستقرين حوله فهو ظرف وقع
موقع الحال (ان هذا الساحر عليم) فأنق في علم
السحر (ريد أن يخرجكم من أرضكم بسحره
فاذا تأمرون) بهر سلطان المعزة حتى حطه
عن دعوى الربوبية الى مؤامرة القوم آثارهم
وتفيرهم عن موسى واطهار الاستشعار عن
ظهوره واستيلائه على ملكه (قالوا ارجه
واخاه) أخراهم هما وقبل احبسهما (وابعت
في الدائن حاشرين) شرطا يحشرون
السحرة (يا توك بكل ساحر عليم) يفضلون
عليه في هذا الفن وقرى بكل ساحر (لجمع
السحرة لمقات يوم معلوم) لما وقت به من
ساعات يوم معين وهو وقت الضحى من يوم
الزينة (وقيل للناس هل انتم مجتمعون) فيه
استبطاء لهم في الاجتماع حثا على مبادرتهم
اليه كقول تأبط شرا
هل انت باعت دينار لجا جتنا * او عبد رب
اخاعون بن مخراق * اى ابعت احدهما البنا
سريعا (لعلنا نتبع السحرة ان كانوا هم
الغالبين) لعلنا نتبعهم في دينهم ان غلبوا
والترجي باعتبار الغلبة المنتضية للاتباع
ومقصودهم الاصلى ان لا يتبعوا موسى لان
يتبعوا السحرة فساقوا الكلام مساق
الكناية لانهم اذا تبعوهم لم يتبعوا موسى

فبهت الذى كفر فكذا موسى عليه الصلاة والسلام عرف رب العالمين بقوله ربكم ورب آباؤكم الاولين فانه بمنزلة
الاستدلال بالاحياء والامانة ثم عرفه بقوله رب المشرق والمغرب فانه بمنزلة قول الخليل فانت بها من المغرب واما
قوله ان كنتم تعقلون فكأنه عليه الصلاة والسلام قال ان كنت من العقلاء عرفت انه لاجواب عن سؤال الاما ذكرت
لانك طلبت منى تعريف حقيقته وقد ثبت انه لا يمكن تعريف حقيقته بنفس حقيقته ولا باجزاء حقيقته فلم يبق الا ان
اعرفه بالآثار الخارجية والافعال المختصة به واني عرفت حقيقته بتلك الآثار فثبت ان كل ما قل يقطع بانه لاجواب
عن هذا السؤال الاما ذكرته ﴿قوله لا ينهم اولان﴾ جواب عما يقال كيف قال اولان كنتم موقنين وأخرا
ان كنتم تعقلون فانه معارض لقول فرعون ان رسولكم الذى ارسل اليكم لجنون ﴿قوله ارجه﴾
قراءة ابن كثير وهشام هنا وفي سورة الاعراف ارجئه بالهمزة وضم الهاء يصلها واو ابو عمرو بالهمزة وضم الهاء
من غير صلة وابن ذكوان بالهمزة وكسر الهاء ولا يصلها بيا وقلون بغير همزة ويختلس الكسرة وورش بغير همزة
ويصل الهاء بيا وعاصم وحزة بغير همز ويسكنان الهاء والهاء في الوقف ساكنة بلا خلاف الا في مذهب من
ضمها سواء وصلها او لم يصلها فان الروم والاشمام جازان فيها كذا في تفسير القراءة يقال ارجأت الامر بالهمزة
وارجيت به بالياء كلاهما بمعنى اخرته وقرى وآخرون مرجون لامر الله و مرجون الامر لله اى مؤخرون حتى
يترنل فيهم ما يريد ﴿قوله شرطا يحشرون﴾ اشارة الى ان قوله حاشرين صفة موصوف وهو مفعول ابعت
والشرط جمع شرطة بسكون الراء وقهها وهى اسم لخيار الجند وهم اول كتبية يحضرون الحرب الجوهري الشرط
بالتحريك العلامة وأشرط فلان نفسه لامر كذا اى اعلمها واعدها قال الاصمعي ومنه سمي الشرط لانهم جعلوا
لانفسهم علامة يعرفون بها الواحد شرطة وشرطة وقال ابو عبيدة سموا شرطا لانهم اعدوا ﴿قوله لما وقت من
ساعات يوم معين﴾ يعنى ان المقات هنا الوقت المضروب للفعل ويطلق ايضا على المكان المعين له ومنه ميقات
الاحرام يقال هذا ميقات اهل الشام للموضع الذى يحرمون منه واضيف المقات الى اليوم على طريقة اضافة
الشيء الى زمانه لكون المقات جزءا من ذلك اليوم وساعة من ساعاته فبين بالاضافة اليه كانه قبل المقات
الذى هو في ذلك اليوم وجزؤ منه واليوم المعلوم هو يوم الزينة وهو يوم عيد كان لهم في كل عام وروى عن
ابن عباس انه قال وافق يوم السبت في اول يوم من السنة وهو يوم النيروز وقيل كان ذلك يوم عاشوراء وميقاته
وقت الضحى لانه الوقت الذى وقتله موسى عليه الصلاة والسلام من يوم الزينة وان يحشر الناس ضحى وانما
عينه لظهور الحق ويزهق الباطل على رؤس الاشهاد وبشيع ذلك في الاقطار واختاره قوم فرعون ايضا لظهور
فساد قول موسى عليه الصلاة والسلام بمحضر الجمع العظيم ورضى فرعون بما قالوه وعى عما شاهدوه لان حب
الشيء يعنى ويصم وكان هذا ايضا من لطف الله تعالى في ظهور امر موسى ﴿قوله او عبد رب﴾ منصوب
بالعطف على محل دينار فانه وان كان محرورا لفظا بالاضافة الا انه في محل النصب على انه مفعول باعت ودينار اسم
رجل وكذا عبد رب واخاعون متادى مضاف اى يا خاعون ولو اريد بقوله هل انتم مجتمعون حقيقة الاستفهام
لجى بجواب الناس فلم منه انه استبطاء اريد به الحث على مبادرتهم الى الاجتماع وكذا في البيت * قال الامام روى
ان العصا لما انقلب حية ارتفعت في السماء قدر ميل ثم انحطت مقبلة الى فرعون وجعلت تقول يا موسى مرني
بما شئت ويقول فرعون اسألك بالذى ارسلت الا اخذتها فأخذها فصارت عصا ثم قال فان قيل كيف قال هنا ثعبان
مبين وفي آية اخرى فاذا هي حية تسعى وفي آية ثالثة كانها جان والجان ما يعيل الى الصغر والثعبان الى الكبر فأجاب
عنه بقوله اما الحية فهى اسم جنس ثم اذا كبرت صارت ثعبانا وشبهها بالجان لخصتها وسرعة حركتها فصح الكلام اذا
ويحتمل انه شبهها بالشیطان لقوله والجان خلقناه من قبل من نار السموم ويحتمل انها كانت صغيرة كالجان ثم عظمت
فصارت ثعبانا والمراد بقوله ثعبان انه بين للناظرين انه ثعبان حقيقة بحركته وبسائر ما فيه من العلامات وليس يشبه
الثعبان في مروره فقط كما اظهره السحرة ﴿قوله والترجي باعتبار الغلبة﴾ اى وترجي الاتباع باعتبار ترجي
الغلبة فالمراد ان انا رجوا ان تكون الغلبة لهم فنتبعهم الا انهم علقوا الترجي باعتبار غلبة السحرة عدولا الى طريق
الكناية التى هي ابلغ ﴿قوله ولم يرد به امرهم بالسحر﴾ جواب عما يقال كيف جازل موسى ان يأمر السحرة بالقاء
الجال والعصى وذلك سحر وتليس وكفر والامر بمنزلة لا يجوز ﴿قوله وقرأ حفص تلقف بالتحفيف﴾ اى
باسكان اللام مخففا والباقون بفتح اللام مشددا والتلقف تناول الشيء بسرعة واصله تلقف بتاءين حذف احدهما

(فلما جاء السحرة قالوا لفرعون ان لا تجرا ان كنا نحن الغالبين قال نعم وانكم اذا لمن المقربين) التزم لهم الاجر والقربة عنده زيادة عليه ان غلبوا فاذا على ما يقتضيه من الجواب
والجزاء وقرى نعم بالكسرو هما لغتان (قال لهم موسى ألقوا ما انتم ملقون) اى بعدما قالوا له اما ان تلقى واما ان تكون نحن الملقين ولم يرد به امرهم بالسحر والتوبه
بل الاذن في تقديم ما هم فاعلوه لا محالة توسلا به الى اظهار الحق (فألقوا حبالهم وعصيهم وقالوا بعزة فرعون اننا نحن الغالبون) اقساموا بعزته على ان الغلبة لهم لقرط
اعتقادهم في انفسهم او اتيانهم بأقصى ما يمكن ان يؤتى به من السحر (فألقى موسى عصاه فاذا هي تلقف) تتلف وقرأ حفص تلقف بالتحفيف (مايا فكون) ما يقبلونه بمن

والافك بالكسر الكذب وبالفتح مصدر قولك افكته بأفكته افكأى قلبه وصرفه عن الشيء ومنه قوله قالوا أجتنا
لنا فكنا وجدنا عليه آباءنا جعل المصنف كلمة ماموصولة بحذف العائد ثم جوز كونها مصدرية والافك بالمعنى
المصدرى لا يصح ان يتعلق به التلقف سواء جعل بمعنى الاخذ او بمعنى الاتلاع وجعل الافك بمعنى المافوك وسمى
الحبال بالافك مبالغة كأنها عين الافك كما في قولهم هذا ضرب الاميراي مضر وبه **قوله** وتزويق **قوله** اي
تحسين يقال تزويقت الكلام والكتاب اذا حسنته ووجه الدلالة على ان منتهى السحر تمويه وتزويق ان حقيقة الشيء
لو انقلبت الى حقيقة شيء آخر بالسحر لما عدوا انقلاب العصا حية من قبل المجزة الخارجة عن حد السحر ولما
خرؤا ساجدين عند مشاهدتهم سحره ووجه دلالة ان التبهر في كل فن نافع اذا السحرة لو لم يكونوا في الطبقة
العالية من علم السحر ولم يكونوا طالين ان منتهى السحر انما هو التويه والتزويق لما يقنوا ان ما جابه موسى ليس
بسحر وما كان ذلك التيقن الا ببركة تبهرهم في علم السحر **قوله** وانما بدل الخور باللقاء يعني ان المعنى
خرؤا وسقطوا ساجدين لكن عدل الى هذا القول للشاكلة لقوله اتقوا ما انتم ملقون فالتقوا حبالهم فالتقوا موسى
عصاه ولبدل على انهم لم يتالكوا انفسهم حين ماشاهدوا امرا خارجا عن السحر فخرؤا بدون الاختيار كأن
ملقيا اخذهم وألقاهم على وجوههم فقوله فالتقوا السحرة استعارة تبعية **قوله** بدل من التقي **قوله** فلذلك لم يتخلل
بينهما عاطف **قوله** ابدال للتوضيح ودفع التوهم فان من قال لئن اتخذت الهاغبري وتجب من نسبة
الربوبية الى غيره فقال الاستمعون لا يبعد ان يتوهم ان السحرة ارادوا بقولهم آمنا برب العالمين الايمان بربوبية
العين فأبدلوا منه رب موسى وهرون ليندفع ذلك الوهم وتشعر اضافته اليهما ان الموجب لايمانهم به ماشاهدوا
من اثر قدرته الباهرة وهو ما اجراه على ايديهما فلما سمع العين انهم باجهم آمنوا بالله تعالى وصرخوا وجوههم عنه
خاف ان يقول قومه ان هؤلاء السحرة على كثرتهم وبصيرتهم لم يؤمنوا الا عن معرفة بصفة امر موسى فيؤمنوا به
كالسحرة فبادر الى ان يلبس على قومه وينفرهم عن موسى واتباعه فقال اولا للسحرة آمنتم له قبل ان آذن
لكم اراد به وصفهم بسرعة الاغترار وسوء التدبير والسفاهة ثم قال انه لكبيركم الذي علمكم السحر تصريحا
بما ذكره او لا بطريق الرمز كأنه قال ان استاذكم هذا لم يعلمكم بعض امرار صنعته ليغلب به عليكم وقت الحاجة
فاغترتم وثلثتم انه غلب عليكم بالمجاز الالهي وليس كذلك فانه انما غلب عليكم بقوة علم السحر لكونكم لم تحيطوا
بما احاط به علما ويحتمل ان يكون مراده وصفهم بالخيانة على سلطانهم بعصيانه وتغيير عيته عنه كأنه قال لم تهتموا
في اظهار صنعته والغلبة على خصمكم لمواطاة بينكم وبينه ليظهر امره ويتم مقصوده والافك كيف عجزتم عن ان
تفعلوا مثل ما فعله ساحر مثلكم ثم اورد عدمه على الاجال والابهام فقال فلسوف تعلمون ثم فصل ذلك الجملة وبين ذلك
المبهم فقال لا قطعن ايديكم وارجلكم من خلاف اي من اجل خلاف ظهر منكم على ان كلمة من لتعليل كما في قوله
تعالى مما خطاياهم اغرقوا وتفسير قطع اليد والرجل من خلاف بقطع اليد اليمنى والرجل اليسرى كما في الحدود
لا يناسب لخال فرعون ولما هو بصدده لانه تخفيف للعقوبة واعراض عن تقويت منفعة البطش والشي على الجاني
ومن لم يخاطر بهاله هذا التأويل قال قوله هذا دليل على حقه حيث اورد عدمه في موضع التغليب بما وضع للتخفيف
وليس في الآية ما يدل على انه فعل بهم ذلك او لم يفعل والله اعلم بذلك **قوله** لا ضرر علينا في ذلك **قوله** تقدير
لخبر المحذوف وليس مرادهم ان ما اورد عدمه به ان وقع لا يضرهم اصلا بل المراد ان ذلك ليس ضررا بل نفع اعظما لنا
من حيث كون الصبر عليه مؤديا الى تكفير الخطيئات ورفع الدرجات او من حيث انه من جملة اسباب الانقلاب
الى ربنا وانه انفعها وارجاها فغنى الاستئناف على هذا ان عدم وقوع ما توعدنا به لا ينجينا من الموت حتى
يكون وقوعه ضررا مؤديا اليه فان الانقلاب الى الموت الذي لاحاكم على الانسان بعده سوى الله امر كائن لا محالة
بأي سبب كان فلا وجد للاحتراز عن خصوص شيء من اسبابه لكونه اضر من غيره كأنه قيل لا ضرر علينا في ذلك
بالنسبة الى سائر اسباب الموت لانا ما شئنا لا محالة بأي سبب كان فلنمت بهذا السبب والمعنى الاول لا ضرر علينا بل
فيه نفع عظيم لنا من حيث كون الصبر عليه مؤديا الى الكرامة عند الله تعالى **قوله** تعليل بان لنفي الضير
هذا ظاهر على تقدير ان يكون خلاصة تعليل الاول انما نقلون الى الموت بسبب من الاسباب فلا ضير في بعضه
بالنسبة الى الباقي واما على تقدير كون خلاصته انما الى كرامة ربنا منقلبون بذلك فالظاهر كونه تعليلا للعللة المتقدمة
قوله او على طريقة قول المدل بامرء **قوله** اي الواثق به يقال ادل بالامر اذا وثق به واعتمد عليه **قوله**

(فالتق السحرة ساجدين) لعلمهم بان مثله
لا يتأتى بالسحر وفيه دليل على ان منتهى السحر
تمويه وتزويق بخيل شيئا لا حقيقة له وان التبهر
في كل فن نافع وانما بدل الخور باللقاء ليشاكل
ما قبله ويدل على انهم لما رأوا مارأوا لم يتالكوا
انفسهم فكأنهم اخذوا وطرحوا على
وجوههم وانه تعالى ألقاهم بما خولهم من
التوفيق (قالوا آتينا رب العالمين) بدل من التقي
بدل الاشتغال او حال باضمار قد (رب موسى
وهرون) ابدال للتوضيح ودفع التوهم
والاشعار على ان الموجب لايمانهم ما اجراه
على ايديهم (قال آمنتم له قبل ان آذن لكم انه
لكبيركم الذي علمكم السحر) فعملكم شيأدون
شيء ولذلك غلبكم او فوادعكم ذلك وتواطأتم
عليه اراد به التلبيس على قومه لئلا يعتقدوا
انهم آمنوا عن بصيرة وظهور حق وقراءة
والكسائي وابو بكر وروح آمنتم بهم زتين
(فلسوف تعلمون) وبال ما فعلتم وقوله
(لا قطعن ايديكم وارجلكم من خلاف
ولا صلبنكم اجمعين) بيان له (قالوا لا ضرر
لا ضرر علينا في ذلك) انما الى ربنا منقلبون
بما توعدنا به فان الصبر عليه محم للذنوب
موجب للثواب والقرب من الله تعالى او بسبب
من اسباب الموت والقتل انفعها وارجاها (انا
لطعم ان يغفر لنا ربنا خطايانا ان كنا) لأن كنا
(اول المؤمنين) من اتباع فرعون او من اهل
المشهد والجملة في المعنى تعليل ثان لنفي الضير
او تعليل للعللة المتقدمة وقرئ ان كنا على
الشرط لهضم النفس وعدم الثقة بالخاتمة
او على طريقة قول المدل بامرء ان احسنت
اليك فلا تنس حتى

ان امر بكسر النون ووصل الالف من سري وقرى ان سر من السير (انكم مشعون) بفتحكم فرعون وجنوده وهو علة الامر بالاسراء اى اسرهم حتى اذ
اتبعوكم مصعبين كان لكم تقدم عليهم بحيث لا يدركونكم قبل وصولكم الى البحر بل يكونون على اثركم حين تلجئون البحر فيدخلون مدخلكم فأطبقه عليهم
فأغرقهم (فأرسل فرعون) حين اخبر بسراهم (في المدائن حاشرين) العساكر لاتبعوهم (ان هؤلاء لشردمة قليلون) على ارادة القول وانما استقلهم
وكانوا ستائة وسبعين الفا بالاضافة الى جنوده ﴿٤٧١﴾ اذ روى انه خرج وكانت مقدمته سبعمائة ألف والشردمة الطائفة القليلة ومنها
توب شرادم لما بلى وتقطع وقليلون

من سري - يعنى ان سري واسري لغتان بمعنى يقال سري يسري بالكسر سري بالضم وسري بالفتح واسري ايضا
اى سار ليلا روى انه مات في تلك الليلة في كل بيت من بيوت القبط ولد فاشتغلوا بجهنم حتى خرج موسى بقومه
وروى ان الله تعالى اوحى الى موسى ان اجمع بنى اسرائيل كل اربعة ايات في بيت ثم اذبحوا الحدأ واضربوا
بدمائها على ابوابكم فاقى امر الملائكة ان لا يدخلوا بيتا على بابهم دم وسأمرهم بقتل اولاد القبط واخبروا اخبرا فطيرا
فانه امرع لكم والقطير خلاف العجين اى الذى لا يختم وكل شئ يجملته عن ادراكه فهو فطير ثم امر بعبادى حتى
تنتهى الى البحر فيأتك امرى وموسى لا يشعر به ﴿قوله لفاعلون مايفضنا﴾ اى مايفضنا يقال غاظه واناظه
وغيظه اذا غضبه والاول اشهر واكثر واختلف في الفعل الذى غاظهم وضاقت به صدورهم فقيل ان قوم موسى
قالوا لقوم فرعون ان لنا في هذه الليلة عيدا فاستعاروا حلبيهم وحلبهم بهذا السبب ثم خرجوا بتلك الاموال
في الليل الى جانب البحر فرادهم بالفعل الذى غاظهم ماخذوه من العوارى وقيل المراد به خروجهم من عبودية
فرعون واستقلالهم بانفسهم وقيل المراد به مخالفتهم في الدين وخروجهم عنه ﴿قوله المؤدى فى السلاح﴾
بالمهزة اسم فاعل من آدى الرجل اى قوى من جهة الاداة والسلاح ﴿قوله بان خلفنا داعية الخروج﴾ يعنى
انهم وان خرجوا باختيارهم الا انه اسند الاخراج اليه تعالى اسنادا مجازيا من حيث انه تعالى خلق في قلوبهم
داعية الخروج فاستلذمت الداعية الفعل وهو الخروج من جنات اى بساتين كانت لهم وعيون اى انها جارية
وكنوز اى الاموال الظاهرة من الذهب والفضة ونحوها سماها كنوزا لان مالم يؤد منه حق الله تعالى كنز
وان كان ظاهرا على وجه الارض وما يؤدى منه حق الله تعالى ليس بكنز وان كان تحت سبع ارضين ويعنى
بالمقام الكريم المنازل الحسنة من منازل الامراء والرؤساء التى تحدى بها الاتباع ﴿قوله مثل ذلك الاخراج﴾

يعنى ان محل الكاف اما النصب على انه صفة مصدر محذوف واما الجر على انه صفة مقام واما الرفع على انه خبر
مبتدأ محذوف وقرأ العامة فاتبعوهم بقطع المهزة من اتبعه بمعنى لحقه فالمعنى لحق فرعون وقومه قوم موسى
داخلين في وقت شروق الشمس اى طلوعها على ان مشرقين حال اما من الفاعل او من المفعول او منهما جميعا
لان الدخول في وقت شروق الشمس قائم بهم جميعا يقال تبعه اذا قاء أثره واتبعه اذا لحقه ﴿قوله وقرى لمدركون﴾
اى بتشديد الدال وكسر الراء من الادراك وهو التابع في الهلاك يقال ادرك الشئ اذا تابع بعضه بعضا فغنى
ومنه قوله تعالى بل ادراك علمهم في الآخرة اى جهلوا علم الآخرة قبل الادراك والتابع من الاسماء الغالبة
في الهلاك كالداهية والبين والسنة والتكبة والصحط وقوله فانطلق عطف على محذوف والانفلاق والانشقاق اى
فانشق البحر وتفرق اثني عشر فرقا اى طريقا لكل سبط منهم طريق وقام الماء عن يمين الطريق وعن يساره
كالجبل العظيم كما قال تعالى كل فرق كالطود العظيم والطود الجبل وعظمه لارتفاعه طولاً نحو السماء
﴿قوله وقرى بنا﴾ وقيل جمعنا منه ليلة المزدلفة اى ليلة الجمع ونحوه ظرف مكان بعيد والمراد بذلك المكان حيث
انفلق البحر والآخرين مفعول ازلقنا والمعنى قربناهم من بنى اسرائيل او قربنا بعضهم من بعض وجمعناهم
حتى لا يتبعوهم احد او قدمناهم للبحر روى ان جبريل كان بين بنى اسرائيل وبين آل فرعون فكان يقول لبنى
اسرائيل ليحرق آخركم باولكم ويستقبل القبط ويقول رويدكم ليحرق آخركم اولكم وروى ان موسى قال عند
ذلك يامن كان قبل كل شئ والمكون لكل شئ والكائن بعد كل شئ اجعل لنا مخرجا وهذا معجز عظيم
من وجوه احدها انفراق ذلك الماء وثانيها اجتماع ذلك الماء فرقا كل فرق كالجبل العظيم وثالثها انه ثبت في الخبر انه
تعالى ارسل على فرعون وقومه من الرياح والظلمة ما حيرهم فاحتبسوا القدر الذى تكامل فيه عبور بنى اسرائيل
ورابعها ان الله تعالى جعل في تلك الجدران المائية كوى ينظر منها بعضهم الى بعض وخامسها ان اتى الله
تلك المسالك حتى قرب آل فرعون ان يتخلصوا من البحر كما تخلص موسى عليه الصلاة والسلام فجعل الله ذلك البحر
طريقا يسا لبنى اسرائيل حتى خرجوا منه سالمين واغرق فرعون ومن معه فانه لما تكامل دخولهم في البحر
انطبق الماء عليهم ففرقوا اجعين ﴿قوله واية آية﴾ يعنى ان التكبير في قوله لا اية للتعظيم والتفخيم وفيه
تسلية النبي عليه الصلاة والسلام لانه قد يغتم قلبه المنير بتكذيب قومه مع ظهور المعجزات على يديه فذكر له امثال
هذه القصص ليقننى من قبله من الانبياء في الصبر على عناد قومه والانتظار ليجي الفرج ﴿قوله وبنوا اسرائيل
بعد ما نجوا﴾ مبتدأ وسألوا بقرة خبره يعنى بعدما نجوا من الغرق ارتد اكثرهم وما داموا على الايمان يريدان ضمير

وصار اثني عشر فرقا بينها مسالك (فكان كل فرق كالطود العظيم) كالجبل المنيف الثابت في مفرء فدخلوا في شعابها كل سبط في شعب (وازلقنا) وقرى بنا
(ثم الآخرين) فرعون وقومه حتى دخلوا على اثرهم مداخلهم (وانجينا موسى ومن معه اجعين) بحفظ البحر على تلك الهيئة الى ان عبروا (ثم اغرقنا
الآخرين) باطباقه عليهم (ان في ذلك لآية) واية آية (وما كان اكثرهم مؤمنين) ومات به عليها اكثرهم اذ لم يؤمن بها احد من بقى في مصر من القبط وبنو

وصار اثني عشر فرقا بينها مسالك (فكان كل فرق كالطود العظيم) كالجبل المنيف الثابت في مفرء فدخلوا في شعابها كل سبط في شعب (وازلقنا) وقرى بنا
(ثم الآخرين) فرعون وقومه حتى دخلوا على اثرهم مداخلهم (وانجينا موسى ومن معه اجعين) بحفظ البحر على تلك الهيئة الى ان عبروا (ثم اغرقنا
الآخرين) باطباقه عليهم (ان في ذلك لآية) واية آية (وما كان اكثرهم مؤمنين) ومات به عليها اكثرهم اذ لم يؤمن بها احد من بقى في مصر من القبط وبنو

رب العالمين فتكون الغاء لعطف الجملة الاممية على خلقني لتدل على ان هداية الله الى كل ما يحتاج اليه في امر معاشه ومعاده متعلقة به على سبيل التجدد والاستمرار من حين ان خلقه الله ففتح فيه الروح الى ابد الآباد والافن هداية الى ان تغذى بالدم في بطن امه امتصاصا ومن هداية الى خروجه منها منكسار رأسه والى معرفة التدبى عند الارتضاع والى معرفة البكاء عند الحاجة الى الغذاء او عند حدوث الالام والادواء الى غير ذلك من هدايات المعاش والمعاد **قوله** فيكون اختلاف النظم **قوله** يعنى قال خلقني بلفظ الماضى لان خلقه قد وقع على وجه لا يتجدد في الدنيا بل لما وقع بقى الى الابد المعلوم وقال فهو يهدين بلفظ المستقبل لان الهداية بما يتجدد كل حين **قوله** تعالى والذي هو بطعمنى ويسقنى **قوله** اضافة الاطعام الى ولى الانعام لان الركون الى الاسباب عادة الانعام وليس الاطعام والسقى عبارتين عن مجرد خلق الطعام والشراب له وتمليكهما اياه بل يدخل فيها اعطاء جميع ما يتوقف الانتفاع بالطعام والشراب عليه كالشهوة وقوة المضغ والابتلاع والهضم والدفع ونحو ذلك واقتصر على ذكر الطعام والشراب من جملة ما يتوقف عليه انتظام حاله في الدنيا ونبه بذكرهما على ما عدهما قيل تقديم كلمة هو في هذه الصلوات دليل على انه لا يهدى ولا يطعم ولا يسقى ولا يمرض ولا يشفى الا الله وحده وذلك انهم كانوا يقولون المرض من الزمان والاغذية والشفاء من الاطباء والادوية فأعلم ابراهيم ان المؤثر في جميع ذلك ليس الارب العالمين **قوله** ان الصحة والمرض في الاغلب يتبعان المأكول والمشروب **قوله** فان البطنة تورث الاسقام والاوراج والحمية اصل الراحة والسلامة وعليه بنى الشاعر قوله

عدوك من صديقك مستفاد * فلا تستكثرن من الصحاب *
فان الداء اكثر ما تراه * يكون من الطعام او الشراب *

وقالت الحكماء لو قيل لاكثر الموتى ما سبب انقطاع آجالكم لقالوا التغم وفي الحكمة ليس للبطنة خير من خصية تتبعها **قوله** وانما لم ينسب المرض اليه **قوله** ولم يقل واذا امرضنى مع ان المرض والشفاء كلاهما من الله تعالى لان مقصود ابراهيم تعديد النعم ولما لم يكن المرض من النعم لا جرم لم يصفه اليه تعالى * ولما ورد على هذا الجواب ان يقال الامانة اشدهن المرض وقد اسندها عليه الصلاة والسلام اليه تعالى حيث قال والذي يميتنى ثم يحيينى * اجاب عنه بأن الانسليم انها اشدهن المرض بل ليس فيها ضرر اصلا لان الضرر ما يتأذى الانسان باحساسه وحال حصول الموت لا يقع الاحساس به وانما الضرر في مقدماته وهى عين المرض ثم ترقى في الجواب وقال بقاء النفوس الزكية والارواح الطاهرة الكاملة في العلوم والاخلاق المرضية في هذه الاجساد عين الضرر في حقهم فخلاصهم منها عين السعادة لهم بخلاف المرض فكان نعمة عظيمة في حقهم فلذلك اضافه اليه تعالى **قوله** ولان المرض **قوله** عطف على قوله لان مقصوده تعديد النعم اى لم ينسب المرض اليه تعالى لكونه في غالب الامر يحدث بتقصير الانسان ولما كان للانسان سببية ظاهرة في حدوث المرض نسب اليه وان كان الكل من عند الله وايضا لما كان حدوث المرض باستيلاء بعض الاخلاط على بعض من حيث انها كانت مكيفة بكيفيات متضادة كان بينها تنافر طبعاً وذلك التنافر يستدعى استيلاء بعضها على بعض المستلزم لبطلان الاعتدال النوعى وسوء المزاج هو المرض فكان حدوث المرض مستندا الى الانسان وتنافر اخلاطه فلذلك اسند اليه بخلاف الصحة فانها انما تحصل عند بقاء الاخلاط على الاجتماع على الوجه الخاص المسمى بالاعتدال النوعى وذلك الاجتماع والاعتدال وكذا هود الاخلاط اليهما بعد طريان سوء المزاج انما يكون بسبب قاهر يقهرها عليهما من حيث انها بطباعها مائلة الى التفرق واستيلاء بعضها على بعض والسبب القاهر هو الله فلذلك اسندت الصحة والشفاء اليه واسند المرض الى العبد **قوله** قهرا **قوله** منصوب على المصدرية لقوله باستحفاظ لانه نوع من الحفظ والاستحفاظ ابلغ من الحفظ فان استعمل قد يكون بمعنى فعل نحو طاف واستطاف **قوله** كالا في العلم والعمل **قوله** اى زيادة على ما اعطيتنى من الحكمة وهى العلم الذى يفضى الى العمل بمقتضاه فان من يعلم شيئا ولا يأتى بما يناسب عمله لا يقال له حكيم **قوله** وحسن صيت **قوله** الصيت الذكر الجميل الذى ينشر في الناس دون القبيح هير من الثناء الحسن والقبول العام في الامم التى تجبى بعده الى يوم القيامة باللسان لكون اللسان سببا في ظهوره وانتشاره وبقاء الذكر الجميل على السنة العباد الى آخر الدهر دولة عظيمة من حيث كونه دليلا على رضى الله ومحبه لعبد فانه تعالى اذا احب عبدا يلقى محبته الى اهل السموات والارض فتحبه الخلائق كافة حتى الحيتان في البحر

فيكون اختلاف النظم لتقدم الخلق واستمرا الهداية وقوله (والذى هو بطعمنى ويسقنى على الاول مبتدا محذوف الخبر للدلالة ما قبله عليه وكذا الهذان بعده وتكرر الوصول على الوجهين للدلالة على ان كل واحدة من الصلوات مستقلة باقتضاء الحكمة (واذا مرضت فهو يشقنى) عطفه على بطعمنى ويسقنى لانه من رواد فهمان حين ان الصحة والمرض في الاغلب يتبعان المأكول والمشروب وانما لم ينسب المرض اليه لان مقصوده تعديد النعم ولا ينتقض باسناد الامانة اليه فان الموت من حيث ان لا يحس به لا ضرر فيه انما الضرر في مقدمات وهى المرض ثم انه لاهل الكمال وصل الى نيل المحاب التى يستحقر دونها الحيا النبوية وخلص من انواع المحن والبلي ولان المرض في غالب الامر انما يحدث بتفريط من الانسان في مطاعه ومشاربه وبما بين الاخلاط والاركان من التنافر والتنافر والصحة انما تحصل باستحفاظ اجتماعها والاعتدال المخصوص عليه قهرا وذلك بقدره للعزير الحكيم (والذى يميتنى ثم يحيينى) فى الآخرة (والذى اطعمنى ان يغفرلى خطيئتى يوم الدين) ذكر ذلك هضم لنفسه وتعلما للامة ان يجتنبوا المعاصى ويكونوا على حذر وطلب لان يغفرله ما يفرط منهم واستغفارا لما عسى يندر من الصغار وحل الخطيئة على كتابه الثلاث اى سقيم بل فعله كبيرهم وقوله هى اخي ضعيف لانها معاريض وليست خطا (رب هبلى حكما) كالا فى العلم والعمل استعدته خلافة الحق ورياسة الخلق (والحقنى بالصالحين) ووقفتى لكمال فى العمل لانتظم به فى عداد الكاملين فى الصلاح الذين لا يشوب صلاحهم كبر ذنب ولا صغيرة (واجعل لى لسان صدوق فى الآخرين) جاها وحسن صيت فى الدنيا يبقى اثره الى يوم الدين ولذلك ما من آدم الا وهم محبوبون له مشون عليه

والطهور في الهواء **قوله** او صادقاً من ذريتي **قوله** فيكون ذكر اللسان من قبيل تسمية الكل باسم جزئه فتكون الآية نظير قوله تعالى حكاية عنه عليه الصلاة والسلام ربنا وابعث فيهم رسولا منهم يتلو عليهم آياتك ويعلمهم الكتاب والحكمة ويزكيهم انك انت العزيز الحكيم وروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال سأخبركم باول امرى انا دعوة ابراهيم وبشارة عيسى ورؤيا امي التي رايت حين وضعتني وقد خرج لها نور اضاءت لهما منه قصور الشام **قوله** وقد مر معنى الوراثة فيها وهو ان تشبه الجنة التي استحقها العامل بعد فناء عمله بالميراث الذي استحقه الوارث بعد فناء مورثه فيطلق عليها اسم الميراث وعلى استحقاقها اسم الوراثة وعلى العامل اسم الوارث **قوله** واغفر لابي بالهداية والتوفيق للايمان **قوله** فانه يجوز الاستغفار للاحياء من المشركين لان المغفرة مشروطة بالايمان وطلب المشروط يتضمن طلب شرطه فيكون الاستغفار لاحيائهم كناية عن طلب توفيقهم للايمان والذين لا يجوز هذا الاستغفار لهم هم من تبين انهم اصحاب الجحيم بان ماؤا على الكفر وان كان هذا الاستغفار منه بعد موت ابيه كان لظنه انه قد آمن باطنا وان كان على دين نمرود ظاهراً خوفاً منه ولظنه هذا قد وعد اياه ان يستغفره فاعله حيث قال لا تستغفرون لك وان جاز ان يكون معناه لا تطلب مغفرتك بالتوفيق للايمان فانه يجب ما قبله ولا وجه لان يقال قوله ولذلك وعده به معناه ان اياه وعدا ابراهيم بالايمان لانه روى ان اياه وعده به يوم فارقه الا انه لا يناسب هذا المقام قال الامام ان اياه قال له انه كان على دينه باطناً وعلى دين نمرود ظاهراً تقية وخوفاً فدعاه بالمغفرة لاعتقاده ان الامر كذلك فلما تبين له خلاف ذلك تبرأ منه ولذلك قال في دعائه انه كان من الضالين فلولا اعتقاده فيه انه في الحال ليس بضال لما قال ذلك انتهى وحاصله انه دعا لابه حال حياته بالمغفرة على اعتقاده انه مؤمن باطناً وان قوله انه كان من الضالين معناه انه كان فيما مضى من المشركين وعلى تقدير كون معنى الاستغفار لابه طلب توفيقه للايمان يكون معنى قوله انه كان من الضالين انه من المشركين في الحال كما في قوله كيف تكلم من كان في المهد صبيفاً كان فيه زائدة للتأكيد والمعنى من هو صبي في الحال **قوله** ولا تخزني بمعابتي على ما فرطت **قوله** جل دعاءه عليه الصلاة والسلام بترك الاخرآء على الدعاء بترك المعاتبة على ما وقع منه مما هو من قبيل ترك الاولى كما هو المراد من الخطيئة في قوله ان يغفر لي خطيئتي يوم الدين بخلاف ما لو جل على ترك المعاتبة فان مغفرة الخطيئة لا تستلزم ترك المعاتبة فلذلك افرد الدعاء بتركها بعد ذكر مغفرة الخطيئة ثم جوز ان يكون المراد منه الدعاء بترك تعذيبه بناء على ان قوله اطمع ان يغفر لي مبني على الدلائل الدالة على كون الانبياء معصومين مأمونين من سوء العاقبة وان دعاءه بترك تعذيبه يوم البعث مبني على انه لا يجب على الله تعالى لا حدشي وانه يحسن منه كل شيء ولا اعتراض لأحد عليه في شيء من افعاله فتكون العاقبة خفية من هذا الوجه مع جواز التعذيب لان حسنات الابرار سيئات المقربين فكذا درجات الابرار درجات المقربين وخزي كل واحد بما يليق به الجوهري خزي بالكسر يخزي خزيا اي ذل وهان وخزي ايضاً يخزي خزيا اي استحي ونجل فهو خزيان وهي خزيا وهم خزيا **قوله** اي لا ينفع احد الا مخلصا **قوله** على ان يكون مفعول لا ينفع محذوفاً وهو قوله احدا وتكون من نكرة موصوفة في محل النصب على انها بدل من المفعول المحذوف او على الاستثناء التصل منه **قوله** او لا ينفع الامال من هذا شأنه **قوله** على ان يكون الامن اي الله بدلان فاعل ينفع بتقدير مضاف قبل من اي **قوله** اي لا ينفع غنى الاغناء **قوله** فان المال والبنين لكونهما من اجباب الغنى يمكن ان يراد بهما معنى الغنى مجازاً مرسلان يستثنى من جنس الغنى غنى من اتى الله بقلب سليم بناء على ادخال سلامة القلب في جنس الغنى لاشتراكهما في التأدية الى سعة الحال وقطع الاحتياج لانه من سلم قلبه من الشرك والمعاصي والاخلاق الذميمة يكون قلبه متوراً بنور اليقين والتوكل والاعتماد على ضمان الله وكفائه فلا يحتاج الى احد سواء ويؤيده ما روى انه قيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم لو علمنا اي المال خيراً لاتخذناه فقال عليه الصلاة والسلام افضل له لسان ذاكر وقلب فاكرو وزوجة سالحة تعين المؤمن على ايمانه وقوله يوم لا ينفع بدل من يوم يعثون وقوله وازلفت الجنة عطف على قوله يعثون كما انه قيل يوم وازلفت وقوله وقيل لهم اي وقيل للغاوين على جهة التقرير والتوبيخ ابن آلهتمك التي كنتم تعبدون من دون الله هل ينصرونكم يدفع العذاب عنكم او ينتصرون ويمتنعون عنه بانفسهم وباب افتعل هنا مطاوع فعل ثم يرميهم فيلقون في النار فذلك قوله تعالى فككبوا فيها هم اي الالهة والغاوين **قوله** تكرير الككب **قوله** اي تكرير عينه بنقله الى باب

او صادقاً من ذريتي بجد اصل ذيني ويدعو الناس الى ما كنت ادعوهم اليه وهو محمد صلوات الله وسلامه عليه (واجعلني من ورثة جنة النعيم) في الآخرة وقد مر معنى الوراثة فيها (واغفر لابي) بالهداية والتوفيق للايمان (انه كان من الضالين) طريق الحق وان كان هذا الدعاء بعد موته فاعله كان لظنه انه كان يخفي الايمان تقية من نمرود ولذلك وعده به اولاً لانه لم يمنع بعد من الاستغفار للكفار (ولا تخزني) بمعابتي على ما فرطت او بقص رتبتي عن رتبة بعض الوراثة او بتعذبي خلفاء العاقبة وجواز التعذيب عقلاً او بتعذيب والدي او بعثي في عداد الضالين وهو من الخزي بمعنى الهوان او من الخزية بمعنى الحياء (يوم يعثون) الضمير للعباد لانهم معلومون او للضالين (يوم لا ينفع مال ولا بنون الا من اتى الله بقلب سليم) اي لا ينفع احد الا المخلصا سليم القلب من الكفر وميل المعاصي وسائر آفاته او لا ينفع الامال من هذا شأنه وبنوه حيث اتفق ماله في سبيل البر وأرشد بنيه الى الحق وحثهم على الخير وقصد بهم ان يكونوا عباد الله مطيعين شغافه يوم القيامة وقيل الاستثناء بما دل عليه المال والبنون اي لا ينفع غنى الاغناء وقيل منقطع والمعنى ولكن سلامة من اتى الله بقلب سليم تنفعه (وازلفت الجنة لليقين) بحيث يرونها من الموقف فينصبون بانهم المحشورون اليها (وبرزت الجحيم للغاوين) فيرونها مكشوفة ويتصرون على انهم المسوقون اليها وفي اختلاف القائلين ترجيح لجانب الوعد (وقيل لهم اي ما كنتم تعبدون من دون الله) ابن آلهتمك الذين تزعمون انهم شفاعؤكم (هل ينصرونكم) يدفع العذاب عنكم (او ينتصرون) يدفعه عن انفسهم لانهم وآلهتهم يدخلون النار كما قال (فككبوا فيها هم والغاوين) اي الالهة وعبدتهم والكعبة تكرير الككب لتكرير معناه كأن من ألقى في النار يكب مرة بعد اخرى حتى يستقر في قعرها

(قالوا وهم فيها يختصمون بالله ان كنا في ضلال مبين) على ان الله ينطق الاصنام فخاصم العبد ويؤيده الخطاب في قوله (اذنسو بكم رب العالمين) اي في استحقاق العبادة ويجوز ان تكون الضمائر للعبدة كافي قالوا الخطاب للبالغ في التمسر والندامة والمعنى انهم معتمدون في مبادئهم معتزفون بانسماهم في الضلالة متمسرون عليها (وما اضلنا الا الجرمون فالنامن شافعين) كالمؤمنين من الملائكة والانبيا (ولا صدق جيم) اذا اخلوا بومئذ بعضهم لبعض عدوا الا المشقين او قالنا من شافعين ولا صدق جيم بمن نعدهم شفعا واصدقاء او فعنا في مهلكة لا يخلصنا منها شافع ولا صدق وجع الشافع ووحدة الصدق لكثرة الشفعا في العبادة وقلة الصدق ولان الصدق الواحد يسعى اكثر مما يسعى الشفعا ولا يطلق الصدق على

التفعيل لتكثير الفعل والكسب الطرح والاقاء من كوسا يقال كيت الاء اكبه كبا اذا قلبه فاصل ككبوا ككبوا فاستغل اجتماع الباءت فادلت الثانية كافا كما في زحزح من زحه اي نجاه عن موضعه ثم نقل الى باب التفعيل لتكثير الفعل فقيل زحه فادلت الحاء الثانية زيا فقيل زحزحه اي باعده جعل التكرير في لفظ ككب دليلا على التكرير في معناه كأنه اذا التى في جهنم ينكب مرة بعد اخرى حتى يبلغ قعرها **قوله** اجعون تاكيد للجنود ان جعل مبتدا خبره ما بعده **قوله** الضمائر التي في قوله قالوا وهم فيها يختصمون للجنود ايضا اي يختصم الرؤساء منهم والاتباع ويجادل بعضهم بعضا يعضو ما ذكر في قوله تعالى فيقول الذين استضعفوا للذين استكبروا لولا انتم لكننا مؤمنين الى آخر الآية **قوله** او لضمير **قوله** اي وان لم يجعل قوله و جنود ابليس مبتدا يكون اجعون تاكيدا لضمير ككبوا وما عطف عليه من الفاوون والجنود **قوله** وكذا الضمير المنفصل **قوله** اي وكذا يكون الضمير المنفصل في قوله قالوا وهم فيها وما يعود اليه في قوله يختصمون راجعا الى ضمير ككبوا وما عطف عليه حيث ان على تقدير ان لا يكون الجنود مبتدا لان الاختصاص يكون بين هؤلاء المذكورين من الاصنام والعبدة والجنود اي شياطين ابليس وهم ذريته الذين اضلوا بني آدم يجادل بعضهم بعضا بان ينطق الله الاصنام فخاصم العبدة **قوله** ويؤيد **قوله** اي ويؤيد كون الخاصم بين العبدة والعبودين بان يرجع الضمير وما يعود اليه الى ضمير ككبوا وما عطف عليه خطاب المعبودين في قوله نسويكم و ضمير قالوا للعبدة **قوله** ويجوز ان تكون الضمائر **قوله** اي الضمير المنفصل وما يعود اليه للعبدة كضمير قالوا ويكون الخاصم لبعض العبدة مع بعض ويكون خطاب الجمادات في قوله اذنسو بكم على وجه الندامة والتمسر من غير ان يحسبها الله وينطقها لاعلى سبيل المخاطبة حقيقة وبعد الاعتراف بالانهماك في الضلال عن الهدى يقولون وما اضلنا الا الجرمون اي الشياطين وقيل اي الاولون الذين اقتدينا بهم وقيل كل من دعا الى عبادة الاصنام من الجن والانس قال تعالى حكاية عنهم ربنا انا اطعنا سادتنا وكبراءنا فاضلونا السبيلا **قوله** تعالى اذنسو بكم رب العالمين **قوله** ظرف للاستقرار الذي تعلق به كلمة في في قوله لفي ضلال وقوله او فانا من شافعين ولا صدق جيم بمن نعدهم الفرق بين الاوجه الثلاثة ان المنى في الوجد الاول مطلق الشفع والصدق وفي الثاني شفاعة اشخاص نعدو دين مخصوصين وصدقاتهم بمن عدوهم شفعا واصدقاء وفي الثالث ما نفوا نفس الاصدقاء والشفعا ولا شفاعتهم وصدقاتهم وانما نفوا نفعا على سبيل الكناية من حيث ان ما لا نفع له في حكم المعدوم **قوله** كالحنين **قوله** مصدر حن اليه يحن حنينا اي اشتاق اليه فالحنين هو الشوق وتوقان النفس والصهيل صوت الفرس يقال سهل الفرس يسهل بالكسر سهيلا **قوله** لتلاقيهما في معنى التقدير **قوله** اي تقدير المعدوم فرضه فان معنى ليتلى ما لا تقدير المعدوم كما ان المعنى في قولك لو كان كذا لكان كذا تقدير المعدوم الا انه في التثنية مقرون بالطلب وفي لوليس كذلك ويدل على ان كلمة لو هنا التثنية انه نصب جوابه مع الفاء ويجوز ان تكون على اصلها ويحذف الجواب وهو فعلنا كبت وكبت ولو جردنا شفعا واصدقاء وعلى هذا يكون نصب قوله فنكون بان مضمره عطفنا على كرة كقوله لبس عباءة وتقر عيني **قوله** تعالى واتبعك الارذلون **قوله** جملة حالية من كاف لك باضمار قد والذلة الحساسة والذلة وانما استرذلوهم لقلة جاههم ومالهم **قوله** واما انهم **قوله** معطوف على اتباع المقلين ودليلا معطوف على مانعا اي وجعلوا ايمان المقلين دليلا على بطلان ما يدعوهم نوح اليهم **قوله** وما على **قوله** الظاهر ان ما فيه استهمانية في محل الرفع على الابتداء وعلى خبره ويجوز ان تكون نافية والباء متعلقة بعلمى على التقديرين وعلى الثاني لا بد من اضمار الخبر ليم الكلام **قوله** اظهارا لما يدعو عليهم لاجله **قوله** يعني ان قوله رب ان قومي كذبون لم يقبله نوح افادة له تعالى بمضمون هذا الخبر ولا اعلاما بكونه عالما بمضمونه لعلمه انه تعالى عالم الغيب والشهادة ولكن اراد به اني لا ادعو عليهم لاجل تخويفهم اياي بالرجم واستحقاقهم اياي بقولهم واتبعك الارذلون وانما ادعو عليهم لاجلك ولاجل دينك ولانهم كذبون في وحيك ورسالتك فاقبح بيني وبينهم قها اي فاقض واحكم بيني وبينهم قضاء حكما من الفتاحة وهي الحكومة والفتاح الحاكم مسمى به لقبه المنغلق من الامر كما سمي فيصلا لفصله بين الخصومات و اراد به الحكم بازال العقوبة لقوله عقبيه ونجني ولولا ان المراد ازال العقوبة لما كان لذكر النجاة بعده معنى وقوله تعبون جملة حالية من فاعل تبون والربع بكسر الراء وفتحها جمع ربيعة وهي في اللغة المكان المرتفع وكانوا يبنون في المواضع المرتفعة من الطريق اعلاما

فتقولون ما لا تعلمون (وما انا بطارد المؤمنين) جواب لما اوهم قولهم من استدعاهم طردهم وتوقيف ايمانهم عليه حيث جعلوا اتباعهم المانع عنه وقوله (ان انا الانذير مبين) كالعلة له اي ما انا الارجل مبعوث لانذار المكلفين عن الكفر والمعاصي سواء كانوا احرارا او اذلاء فكيف يليق بي طردا لقرآء لاستيحاء الاغنياء او ماعلى الانذاركم انذارا بينا بالبرهان الواضح ولا على ان اطردهم لاسترضائكم (قالوا لئن لم تنته يا نوح) مما تقول (لتكونن من المرجومين) من المشتمين او المضر وبين بالجارية (قال رب ان قومي كذبون) اظهارا لما يدعو عليهم لاجله وهو تكذيب الحق لا يخوفهم له واستحقاقهم عليه (فاقبح بيني وبينهم فتحا) فاحكم بيني وبينهم من الفتاحة (ونجني ومن معي من المؤمنين) من قصدهم او شؤم علمهم (فانجينا به ومن معه في الفلك المشحون) المملوء (ثم افرقنا بعد) بعد انجائهم (الباقين) من قوم (ان في ذلك لآية) شاعت وتواترت (وما كان اكثرهم مؤمنين وان ربك لهو العزيز الرحيم كذبت عاد المرسلين) انه باعتبار القبيلة وهو في الاصل اسم ابيهم

فتقولون ما لا تعلمون (وما انا بطارد المؤمنين) جواب لما اوهم قولهم من استدعاهم طردهم وتوقيف ايمانهم عليه حيث جعلوا اتباعهم المانع عنه وقوله (ان انا الانذير مبين) كالعلة له اي ما انا الارجل مبعوث لانذار المكلفين عن الكفر والمعاصي سواء كانوا احرارا او اذلاء فكيف يليق بي طردا لقرآء لاستيحاء الاغنياء او ماعلى الانذاركم انذارا بينا بالبرهان الواضح ولا على ان اطردهم لاسترضائكم (قالوا لئن لم تنته يا نوح) مما تقول (لتكونن من المرجومين) من المشتمين او المضر وبين بالجارية (قال رب ان قومي كذبون) اظهارا لما يدعو عليهم لاجله وهو تكذيب الحق لا يخوفهم له واستحقاقهم عليه (فاقبح بيني وبينهم فتحا) فاحكم بيني وبينهم من الفتاحة (ونجني ومن معي من المؤمنين) من قصدهم او شؤم علمهم (فانجينا به ومن معه في الفلك المشحون) المملوء (ثم افرقنا بعد) بعد انجائهم (الباقين) من قوم (ان في ذلك لآية) شاعت وتواترت (وما كان اكثرهم مؤمنين وان ربك لهو العزيز الرحيم كذبت عاد المرسلين) انه باعتبار القبيلة وهو في الاصل اسم ابيهم

تصدير القصص بها دلالة على ان البعثة مقصورة على الدعاء الى معرفة الحق والطاعة فيما يقرب المدعو الى ثوابه ويبعده عن عقابه وكان الانبياء متفقين على ذلك وان اختلفوا في بعض التفاصيل مرتين من المطامع الدنية والاعراض الدنيوية (أبنون بكل ربيع) بكل مكان مرتفع ومنه ربيع الارض لارتفاعها (آية) علما للمارة (تعبثون) بيناتها اذ كانوا يهتدون بالنجوم في اسفارهم فلا يحتاجون اليها او بروج الحمام او بنينا كما يجتمعون اليه للبعث بمن يمر عليهم او قصورا يفتخرون بها (وتخذون مصانع) ما أخذ الماء وقيل قصورا مشيدة وحصونا (اعلمكم) ٤٧٦ (تخلدون) فحكمون بنياتها (واذا بطشتم)

بسط او سيف (بطشتم جبارين) متسلطين فاشمين بلا رافة ولا قصد تأديب ونظر في العاقبة (فاتقوا الله) بترك هذه الاشياء (والطبعون) فيما ادعوك اليه فانه انفع لكم (واتقوا الذي امدكم بما تعلمون) كرهه مرتبا على امداد الله اياهم بما يعرفونه من انواع النعم تعليلا وتبسيها على الوعد عليه بدوام الامداد والوعيد على تركه بالانقطاع ثم فصل بعض تلك النعم كما فصل بعض مساوئهم المدلول عليها اجالا بالانكار في الاتقون مبالغة في الايقاظ والحث على التقوى فقال (امدكم بانعام وبين وجنات وعبود) ثم اوعدهم فقال (اني اخاف عليكم عذاب يوم عظيم) في الدنيا والآخرة فانه كاقدر على الانعام قدر على الانتقام (قالوا سوءا علينا او عظمت ام لم تكن من الواعظين) فانا لا زعوى عما نحن عليه وتغيير شق النفي عما يقتضيه المقابلة للمبالغة في قلة اعدادهم وعظه (ان هذا الاخلاق الاولين) ما هذا الذي جئتنا به الا كذب الاولين او ما خلقنا هذا الا خلقهم نحبي ونموت مثلهم ولا بعث ولا حساب وقرأ نافع وابن مابر وعاصم وحزة خلق بضمين اي ما هذا الذي جئت به الا إعادة الاولين كانوا يلقتون مثله او ما هذا الذي نحن عليه من الدين الاخلاق الاولين وعادتهم ونحن هم مقتدون او ما هذا الذي نحن عليه من الحياة والموت الا إعادة قديمة لم يزل الناس عليها (وما نحن بمعذبين) على ما نحن عليه (فكذبوه فاهلكناهم) بسبب التكذيب بريح صرصر (ان في ذلك لآية وما كان اكثرهم مؤمنين وان ربك لهو العزيز الرحيم كذبت محمود المرسلين اذ قال لهم اخوهم صالح الاتقون اني لكم رسول امين فاتقوا الله والطيعون وما اسألكم عليه من اجران اجرى الاعلى رب العالمين أنتركون فيما ههنا آمنين) انكار لان يتركوا كذلك او تذكير بالنعمة في تخليته الله اياهم واسباب تنعمهم آمنين ثم فسر بقوله

طوا الالهتدي المارة بها في اسفارهم فعدته هود عبنا لاستغنائهم عنها بالنجوم **قوله** ما أخذ الماء يعني الحياض واحدها مصنعة ولعل هنا على بابها والمعنى وتخذونها رجون الخلود وقيل معناها التشبيه اي كأنكم تخلدون اي تبقون فيها خالدين ويؤيده ما في مصحف ابي كانكم تخلدون بضم التاء مخففة ومشددة وبفتحهم او لا باصاعتهم المال عبنا بلا فائدة وثانيا باحكامهم البناء على وجه يدل على طول الامل والغفلة اي تتخذونها اتخذ من يؤمل الخلود فيها **قوله** فاشمين اي ظالمين من الغشم وهو الظلم والبطش السطوة والاخذ بعنف قال ابن عباس اذا ضربتم بالسياط وقتلتم بالسيف وفعلتم فعل الجبارين كان ذلك ظلما وعلوا بلارافة ولاداعية لحكمة والجبار الذي يضرب ويقتل على الغضب **قوله** وتغيير شق النفي يعني ان المقابلة تقتضي ان يقال ام لم تعظوه وهو اخصر من ان يقال ام لم تكن من الواعظين الا انه ترك مقتضى المقابلة وعدل الى الاطول للمبالغة المذكورة فان التسوية بين وعظه اياهم وعدم كونه من اهل الوعظ والنهي ومباشرة اصلا بمنزلة ان يقال سوءا علينا او عظمت ام كنت حجرا صلدا ولا شك انه ابلغ في قلة اعتدادهم وعظه من ان يقال او عظمت ام لم تعظ ولقائل ان يقول انما يكون هذا ابلغ ان لو لم يكن قولنا هو من الواعظين ابلغ من قولنا هو واعظ لكنه ابلغ منه ولهذا قالوا ان قول ابي محشر في خطبة الفصل احد الله على ان جعلني من علماء العربية ابلغ من ان يقال جعلني عالما بالعربية ويمكن ان يجاب عنه بان المقابلة بين قوله وعظت وقوله ام لم تكن من الواعظين تأتي الحمل على الكمال وتوجب ان يكون المعنى ام لم تكن من الواعظين اي من اهله ومباشرة اصلا **قوله** وقرأ نافع اي وقرأ الباقر وهم ابن كثير و ابو عمرو والكسائي خلق الاولين بفتح الخاء وسكون اللام وهو اما معنى الاختلاق والكذب كما يقال خلق الافك واختلقه اي افتراه ومنه قوله تعالى وتخلقون افكا او بمعنى الخلق والتكون فعلى الاول يكون هذا اشارة الى ما جابه هود عليه الصلاة والسلام وعلى الثاني يكون اشارة الى خلقه القائلين والخلق بضمين وبوحدة العادة فعلى هذه القراءة يجوز ان يكون هذا اشارة الى ما جابه هود وان يكون اشارة الى ما هم عليه من الدين او من الحياة الموت **قوله** انكار لان يتركوا كذلك والمعنى اتظنون انكم تتركون في الذي استقر في هذا المكان من النعيم وان لادار للجازاة والهزيمة للانكار والتوبيخ وعلى الثاني تكون الهزيمة لتقرير تخليته الله تعالى اياهم في اسباب تنعمهم آمنين بطريق الامتنان عليهم وعد النعمة **قوله** ثم فسره يعني ان قوله فيما ههنا مجمل فصله بقوله في جنات وعبود وزرع كما ان قوله امدكم بما تعلمون مجمل فصله بقوله امدكم بانعام وبين وجنات الخ **قوله** لطيف لين فيكون من الهضم بفتحين وهو الرقة والهزال الجوهري الهضم بالتحريك انضمام الجنيين وهو في الفرس عيب يقال لا يسبق الهضم من فاية بعيدة ابدا وكون طلع النخل هضميا قد يكون للطف الثمرة وقد يكون النخل انثى فان طلع البرني اللطف من طلع اللون والبرني اجود التمر واللون الدقل وهو ارض التمر واهل المدينة يسمون ما عدا البرني والعجوة الوانا وكذا طلع ذكور النخل لا يكون هضميا بل يكون غليظا صلبا ثم فسر الطلع بقوله وهو ما يطلع منها كمنصل السيف في جوفه شماريح القنوق والشماريح جمع شمراخ ويقال له شمروخ ايضا كالعشكال والعشكول النهاية العشكال العذوق فكل غصن من اغصانه شمراخ وهو الذي عليه البسرو والقنوق والعذوق والكباسة من الثمر بمنزلة العنقود والعرجون اصل العذوق وهو العود الاصفر الذي فيه شماريح وهو فعلون من الانعراج وهو الانعطاف والواو والنون فيه زائدتان فان قطع منه الشماريح يعوج ويبقى على النخل يابس شبه الله تعالى به التمر في ليلة ثمان وعشرين حيث قال حتى عاد كالعرجون القديم من حيث ان كل واحد منهما متقوس **قوله** او متدل منكسر عطف على قوله لطيف لين فيكون هضم من الهضم بمعنى الكسر يقال هضم حقه اذا ظلمه وكسر عليه حقه والمتدلى المتسفل والمتزل عن موضعه اي متدل من الشجرة **قوله** وافراد النخل اي بالذكر مع ان اسم الجنة يتناول النخل وغيره مما يقصد اثباته في البساتين للتبني على فضل النخل على سائر النبات حتى كأنه ليس من جنس ما يدل عليه اسم الجنة تنزيلا للتغاير في الوصف بمنزلة التغاير في الذات اولان المراد بالجنات ما عدا النخل لان اسم الجنة يصح ان يطلق على ما يشتمل على جميع اشجار البساتين وعلى ما يشتمل على بعضها فيجوز ان يراد به ههنا ما يشتمل على بعضها ويكون عطف النخل عليه دليلا على ارادة البعض **قوله** بطرين او حاذقين قال ابو عبيدة فرهين وفرهين يقال ههنا بمعنى فرحين بطرين اشترين وفرق الجوهري بينهما وقال الفراه الحاذق بالثني من فره بالضم فروهه وفرهه فهو فراره وفره بالكسر بمعنى اشر واطر فن قرأ بوفا فرهين جعله من هذا ومن قرأ فرهين جعله من فره بالضم قال الامام واعلم ان ظاهر هذه الآيات

(في جنات وعبود وزرع ونخل طلعتها هضم) لطيف لين للطف الثمر اولان النخل انثى طلع اناث النخل اللطف وهو ما يطلع منها كمنصل (يدل) السيف في جوفه شماريح القنوق او متدل منكسر من كثرة الحمل وافراد النخل لفضله على سائر اشجار الجنات اولان المراد بها غيرها من الاشجار (وتحتون

(فاتقوا الله واطيعون ولا تطيعوا امر السرفين) استعير الطاعة التي هي انقياد الامر لامر لا مثقال الامر او نسب حكم الامر الى امره مجازا (الذين يفسدون في الارض) وصف موضع لاسرافهم ولذلك عطف (ولا) ﴿٤٧٧﴾ يصلحون) على يفسدون دلالة على خلوص فسادهم (قالوا انما انت من السحورين) الذين

يدل على ان الغالب على قوم هو اول لذات الخيالية وهو طلب الاستعلاء والبقاء والتفرد والتجبر والغالب على قوم صالح هو اللذات الحسية وهو طلب المأكل والمشرب والمسكن الطيبة انتهى كلامه فقال صالح عليه الصلاة والسلام لقومه على سبيل الانكار والتوبيخ وتحتون ثم قال فاتقوا الله بترك هذه الاشياء واطيعون ويحتمل ان يقوله على سبيل تذكير النعمة واستدعاء شكرها ﴿قوله استعير الطاعة﴾ ارتكب المجاز لتعذر ارادة الحقيقة لان الطاعة انما تكون للامر كما ان الامثال يكون للامر يقال اطيعوا الله وامثلوا امره فلما قيل في هذه الآية ولا تطيعوا امر السرفين تعين المصير الى المجاز وذلك اما بان يشبه الامثال بالطاعة من حيث ان كل واحد منهما يفضى الى وجود المأمور به فاطلق اسم المشبه به وهو الطاعة وارىد الامثال ثم اشتق منه قوله ولا تطيعوا على طريق الاستعارة التصريحية التبعية فالمعنى ولا تمتثلوا امرهم واما بان يحمل الكلام على الاسناد المجازي فان حق الطاعة ان تسب وتعلق بالامر فنسبت الى امره وجعل الامر مطاوعا والمراد الامر للابسة بينهما ﴿قوله وصف موضع لاسرافهم﴾ حيث يتعين به ان المراد بالاسراف اسرافهم على انفسهم بالتفرد على الله تعالى فيدخل في السرفين كل من افسد في الارض بالكفر والظلم ولا يصلح بالايمان والعدل من التسعة رهط الذين عقروا الناقة وغيرهم ﴿قوله الذين سحروا كثيرا﴾ على ان يكون بناء التفعيل لتكثير الفعل والمعنى من السحورين مرة بعد اخرى وعلى الثاني يكون بناء التفعيل للنسبة الى السحر بفتح السين ﴿قوله كما اقترحوها﴾ متعلق بقوله اخرجه الله فانهم اقترحوا عليه بان قالوا زيد ناقة عشر آء تخرج من هذه الصخرة فتلد سقبا مثلها فقعده صالح يتفكر فقال له جبريل صل ركعتين وسل ربك الناقة ففعل فخرجت الناقة وبركت بين ايديهم وحصل لها سقبا مثلها في العظم * عن ابي موسى الاشعري قال رأيت مبركها فاذا هو ستون ذراعا في ستين ذراعا ثم وصاهم صالح بأمرين الاول قوله لها شرب ولكم شرب يوم معلوم قال فتادة اذا كان يوم شربها شربت ماءهم كله وشربهم في اليوم الثاني لا تشرب هي فيه والثاني قوله ولا تمسوها بسوء ثم ان مصلعا الجأها الى مضيق في شعب فرماها بسهم فسطقت ثم ضربها قدار في عرقوبها ﴿قوله لان عاقرها انما عقرها برضاهم﴾ روى ان عاقرها قال لا اعقرها حتى ترضوا اجمعين وكانوا يدخلون على المرأة في خدرها فيقولون ارضين فتقول نعم وكذلك صبيانهم ﴿قوله اناتون من بين من عداكم﴾ فعلى هذا الوجه يكون من العالمين حالا من فاعل اناتون انكر عليهم تفردهم واختصاصهم بهذا الفعل الشنيع من جملة العالمين اي الناكحين وعلى الثاني يكون حالا من الذكر ان انكر عليهم اختيارهم الذكر ان من جملة العالمين مع كثرة الاناث فيهم ﴿قوله فيكون نعر بضايانهم كانوا يفعلون مثل ذلك بنسائهم﴾ فتكون الآية دليلا على حرمة اذبار الزوجات والمملوكات ﴿قوله او احقاه بان توصفوا بالعدوان﴾ اي الظلم يقال عدا عليه وتعدي عليه واعتدى عليه كذا معنى وعلى هذا الوجه لا ينظر الى متعلق العدوان اصلا فوجه الاضراب على هذا انه جعل اتيانهم الذكور جريمة ومعصية ووبخهم عليه بقوله ترتكبون هذه الجريمة ثم اضرب عنه الى ما هو ابلغ في التوبيخ فقال بل انتم بارتكابها قوما عادون اي احقاه بان توصفوا بالعدوان بارتكابها كأنه قيل بل هي معظم الجرائم والمعاصي ولا يستحق المرء ان يوصف بالعدوان الا بارتكابها وعلى الوجهين الاولين يكون تعلق عادون بالمفعول مرادهم قال لهم بعد توبيخهم بارتكاب المعصية المذكورة بل انتم قوم تتجاوزون عن حد شهوة الناس بل الحيوانات او تتجاوزون الحد في ارتكاب جميع المعاصي وهذا الايتان من جملة تعديكم وافرطكم وهو كالايضاح لما قبله ﴿قوله ولعلمهم كانوا يخرجون من اخرجوه على عنف﴾ يعنى انهم لم يقولوا انخرجك بل قالوا لتكون من المخرجين بلام العهد للبالغ في الوعيد والاشارة الى انهم يفعلون به من الاخراج على الحالة السيئة ما فعلوا بغيره ولما جاز مع هذا الاحتمال ان تكون اللام لجنس المخرجين فتكون اشارة الى انهم اخرجوا كثيرا من الناس وهم قادرون على اخراجه ايضا قال المصنف ولعلمهم بطريق الاحتمال لغيره وهو مثل ما حكى الله تعالى عن فرعون قوله لا جعلت من المسجونين ﴿قوله من البغضين﴾ يعنى ان القالين اسم فاعل من القلى وهو البغض الشديد وقوله من القالين متعلق بمحذوف اي لقال من القالين ومبغض من البغضين وذلك المحذوف وهو قال خبر قوله واني ومن القالين صفته وقوله لعملكم متعلق بالخبر المحذوف ولو جعل قوله من القالين خبرا لى لعملكم متعلقا بالعملة في عملكم فيفضى الى تقديم الصلة على الموصول قال ابو البقاء اي لقال من القالين فن صفة للخبر متعلقة بمحذوف واللام متعلقة بالخبر المحذوف وبهذا يتخلص من تقديم الصلة اذ لو جعلت من القالين الخبر لا عملته في لعملكم ﴿قوله

عاندية او عن فبينا او تصبح امرنا (لتكون من المخرجين) من المنفيين من بين اظهرنا ولعلمهم كانوا يخرجون من اخرجوه على عنف وسوء حال (قال انى لعملكم من القالين) من البغضين غاية البغض

لا أقف عن الإنكار عليه بالإبعاد وهو ابلغ من ان يقول اني لعمركم قال لدلالته على انه معدود في زمرة من مشهور بانهم (رب نجني واهلي بما يعملون) اي من شؤمه وعذابه (فجينا واهله اجمعين) اهل بيته والمنتسبين له على دينه باخراجهم من بينهم وقت حلول العذاب بهم (الاعجوزا) هي امرأة لوط (في الغابرين) مقدرة في الباقيين في العذاب اصابها حجر في الطريق فاهلكها لانها كانت مائة الى القوم راضية بفعلهم وقيل كانت فين يقي في القرية فانه لم يخرج مع لوط (ثم دمرنا الآخرين) اهلكناهم (وأمرنا عليهم مطرا) قيل امطر الله على شذاذ القوم بجارة فأهلكهم (فساءم المندرين) ٤٧٨ ❦ اللام فيه للجنس حتى يصح وقوع المضاف اليه

فاعل ساء والمخصوص بالذم محذوف وهو مطرهم (ان في ذلك لآية وما كان اكثرهم مؤمنين وان ربك لهو العزيز الرحيم كذب اصحاب الايكة المرسلين) الايكة غيضة تبيت ناعم الشجر يريد غيضة بقرب مدين تسكنها طائفة فبعث الله اليهم شعيبا كما بعث الى مدين وكان اجنبيا منهم فلذلك قال (اذقنا لهم شعيب الاتقون) ولم يقل اخوهم شعيب وقيل الايكة شجر ملتف وكان شجرهم الدوم وهو القل وقرأ ابن كثير ونافع وابن مامر ليكة محذوف الهزة والقاهر كتبها على اللام وقرئت كذلك مفتوحة على انها ليكة وهي اسم مسكنهم وانما كتبت ههنا وفي ص غير الف اتباعا للفظ (اني لكم رسول امين فاتقوا الله واطيعون وما سألكم عليه من اجر ان اجرى الاعلى رب العالمين اوفوا الكيل) أتموه (ولا تكونوا من الخسرين) حقوق الناس بالتطيف (وزنوا بالقسطاس المستقيم) بالميراث السوي وهو ان كان عربيا فان كان من القسط ففعل اس بكرر العين والافعال وقرأ حزة والكسائي وحفص بكسر القاف (ولا تبغضوا الناس اشياءهم) ولا تنقصوا شيئا من حقوقهم (ولا تعشوا في الارض مفسدين) بالقتل والغارة وقطع الطريق (واتقوا الذي خلقكم والجيله الاولين) وذوى الجيلة الاولين يعني من تقدمهم من الخلائق (قالوا انما انت من المسخرين وما انت الا بشر مثلنا) اتوا بالواو للدلالة على انه جامع بين وصفين منافيين للرسالة مبالغة في تكذيبه (وان نظنك لمن الكاذبين) في دعواك (فأسقط علينا كسفا من السماء) قطعة منها واهل جواب لما شعر به الامر بالتقوى من التهديد وقرأ حفص بفتح السين (ان كنت من الصادقين) في دعواك (قال رب اعلم بما تعملون) وعذابه المنزل عليكم ما اوجب لكم عليه في وقته المقدر له محالة (فكذبوه فأخذهم عذاب يوم الظلة) على نحو ما اقترحوا بان سلط الله عليهم الجرسبعة ايام حتى غلت انهارهم وأظلمت صحابة فاجتمعوا تحتها فأمرت عليهم نارا فاحترقوا (انه كان عذاب يوم عظيم ان في ذلك لآية وما كان اكثرهم مؤمنين وان ربك لهو العزيز

لا أقف عن الإنكار عليه بالإبعاد ❦ كأنه قيل كيف انتهى عن نهيبكم وتبجيل امركم وانى لعمركم من القولين وقيل في وجه كونه جوابا عن ابعادهم اياه بالاخراج ان معناه كيف توعدونني بالاخراج من بينكم وانى لعمركم الذي تعملونه من البغضين اكره المقام فيكم وابتغض رؤية عملكم الذي تعملونه فيكون في اخراجي ايصال الراحة الى ولولا امر الله تعالى اياي بالمقام فيكم لا دعوكم الى الحق لما كنت اقيم بينكم لشدة بغضي عملكم ❦ قوله مقدرة في الباقيين في العذاب ❦ يعني ان في الغابرين صفة لقوله عجوزا وان المراد بالغابرين الباقيين في العذاب ولما كان ظاهر النظم د الاعلى ان العجوز موصوفة بكونها باقية في العذاب وقت تجمية لوط واهله وليس كذلك لكونها من الآخرين الذين دمرهم الله بعد تجمية الناجين بحكم كلمة ثم قوله تعالى ثم دمرنا الآخرين ذكر ان ليس معنى الكلام الاعجوزا غارة اي باقية في العذاب بل المعنى الاعجوزا مقدرا غبورها في العذاب الشديد اذ كانت مع الخارجين من القرية المؤتسكة بالامطار عليهم فانهما خرجت من بين القوم مع لوط كسائر اهله فصارت من شذاذ القوم فاهلكت بما هلك الله به الشذاذ وهو صفة لها بعد وقت التجمية ثم نقل توجيهها آخر وهو ان يكون المعنى الاعجوزا غارة في القرية مع المهلكين غير خارجة مع الناجين وهو صفة لها وقت التجمية ❦ قوله على شذاذ القوم ❦ اي على من كانوا خارجين من بلادهم حين دمرهم الله تعالى باثغالك بلدتهم عليهم والخسف بهم فيكون المعنى ان الله دمر قوم لوط بعد ابين الاثغالك والامطار دمر من كان في بلادهم بالاثغالك ومن كان خارجا عنها بالامطار قال الله تعالى فلما جاء امرنا جعلنا ما لبها سافلها وامطرنا عليها ججارة من سجيل يقال اثغكت البلاد باهلها اذا اقلبت ملتبسة بهم والمؤتسكات البلاد التي قلبها الله على قوم لوط سميت مؤتسكات لكونها منقلبات ملتبسة باهلها وقيل لم يرض الله بالاثغالك حتى اتبعه مطرا من ججارة ❦ قوله الايكة غيضة ❦ اي موضع بغيض فيه الماء ولا يسيل منه الى المواضع الغائرة فبذبت فيه الشجر ❦ قوله وقرئت كذلك مفتوحة ❦ اي قرئ اصحاب ليكة بفتح التاء على ان ليكة غير منصرف للعلمية والتأنيث فلذلك فتحت في موضع الجر ومن قرأ اصحاب ليكة بالجر قال اصله اصحاب الايكة على ان ايكة اسم جنس عرف بلام التعريف ثم خففت الهزة بان القيت حركتها على اللام ثم حذفتم الساكنين واستغنى عن الف الوصل لان اللام قد تحركت فلا يجوز على هذا الاجر كما تقول مررت بالاجر على تحقيق الهزة ثم تخففتها فتقول بالحمر فان شئت كتبت في الخط على ما كتبت اولاً وان شئت كتبت بالخذف على حكم لفظ اللفظ فلا يجوز حيثذا الاجر بالاضافة كما لا يجوز في الايكة الاجر ❦ قوله وكان اجنبيا منهم ❦ اي وكان اخامدين في النسب فلذلك قال الله تعالى في آية اخرى والى مدين اخاهم شعيبا ثم انه عليه الصلاة والسلام كفهم بامور امرهم اولاً بافناء الكيل ونهاهم عن التطفيف في الكيل والوزن حيث قال اوفوا الكيل ولا تكونوا من الخسرين اي من الناقصين له يقال خسرت الشيء بالفتح واخسرت اي نقصته ثم نهى عن نقص حق المستحقين باى طريق كان كنقص العدد والوزن ودفع الزيف مكان الجيد والغصب والسرقة والتصرف بغير اذن صاحبه ونحو ذلك حيث قال ولا تبغضوا الناس اشياءهم يقال بخصته حقه اذا انقصته اياه ❦ قوله ففعل اس بكرر العين ❦ الظاهر ان يقال فعل اس لان التكرير يقتضى ان يوزن المكرر بلفظ ماقبله ثم نهاهم عن افساد شئ مما خلقه الله تعالى وصوره بقوله ولا تعشوا في الارض مفسدين يقال عشا في الارض يعشوا اي افسدوا وكذلك عشي بالكسر يعشى واما قيده بقوله مفسدين لان افساد الصورة او الخلقة وان غلب في الفساد الا انه قد يكون منه ما ليس بفساد كقبالة الظالم المتعدي بفعله ومنه ما يتضمن صلاحا راجعا كقتل الخضر الغلام وخرقه السفينة ❦ قوله وذوى الجيلة ❦ على ان الجيلة بمعنى الخلقة ولا يتعلق بها الخلق فلا بد من تقدير المضاف والكسف بفتح السين وسكونها جمع كسفة وهي القطعة كسدر وسدر في جمع سدره فقال عليه الصلاة والسلام في جوابهم ربى اعلم بما تعملون يريدانه اعلم باعمالكم وبما تستوجبون عليها من العذاب المنزل عليكم في وقته المقدر لكم ❦ قوله على نحو ما اقترحوا ❦ بقولهم فأسقط علينا كسفا من السماء هذا على تقدير ان يكون مرادهم بالسماء السحاب لان المراد بالظلة صحابة اظلمت بعد ما حبس عنهم الريح واستولى عليهم الحر الشديد سبعة ايام فأخذ بانفساهم بحيث لا يتفهم ظل ولا ماء فلما اظلمت السحابة وجدوا لها ردا ونسيما فاجتمعوا تحتها فأمرت عليهم نارا فأحرقتهم واما على تقدير ان يكون مرادهم بالسماء المظلة فينبذ يكون العذاب النازل بهم على خلاف ما اقترحوه ❦ قوله واطراد نزول العذاب على تكذيب الامم الخ ❦ جواب عما يقال لم لا يجوز ان يقال ان العذاب النازل بماد وممود وقوم لوط

(الرحيم) هذا آخر القصص السبع المذكورة على الاختصار تسليية لرسول الله صلى الله عليه وسلم وتهديدا للكاذبين واطراد نزول العذاب (وغيرهم) على تكذيب الامم بعد انذار الرسل به واقتراحهم له استهزاء وعدم مبالاة به يدفع ان يقال انه كان بسبب اتصالات فلكية او كان ابتلاء لهم لامواخذة على تكذيبهم

وغيرهم لم يكن لكفرهم وعنادهم بل كان بسبب قرانات الكواكب واتصالاتها على ما اتفق عليه اهل الجحوم ومع قيام هذا الاحتمال لم يحصل الاعتبار بهذه القصص لان الاعتبار انما يحصل ان لو علمنا ان نزول هذا العذاب كان بسبب كفرهم وعنادهم وما يقال ان الله تعالى قد ينزل العذاب محنة للمكلفين وابتلاء لهم على ما قالوا ولنبلونكم حتى تعلموا الجاهدين منكم والصابرين وقد ابتلى المؤمنون بانواع البليات فلا يكون نزول العذاب على هؤلاء القوم دليلا على كونهم مبطلين مؤخذين بذلك ثم انه تعالى لما ذكر قصص الانبياء لرسوله صلى الله عليه وسلم اتبعه بذكر ما يدل على نبوته فقال وانه اى وان القرآآن وما نزل من هذه القصص والآيات لنزول رب العالمين اى المنزل على ان التنزيل بمعنى المنزل اولدوتنزيل على حذف المضاف وجاز عود ضمير انه الى القرآآن وان لم يجزله ذكر العلم به والقرآآن المنزل لما كان مشتقاً على القصص المذكورة والآيات الدالة عليها كانت هذه الآية تقريراً لحقيقة تلك القصص والباء في به على القرآآنين للتعبية او للابسة فعلى الاول تتعلق بنزل وعلى الثانى تتعلق بمحذوف على انه حال وقوله على قلبك وتكون متعلقان بنزل ويجوز ان يتعلق بالتنزيل والمعنى وانه لتنزيل رب العالمين على قلبك لتكون لكن فيه ضعف من حيث الفصل بين المصدر ومعموله بجملة نزل به الروح الامين الا ان هذه الجملة اعتراضية جسي بها للتأكيد فلم تكن اجنبية وان مثل هذا مغتفر فيما اذا كان المعمول ظرفاً او عدله وسمى جبرئيل روحاً لكونه سبب الحياة لقلوب المكلفين بنور المعرفة والطاعة من حيث ان الوحي الذى فيه الحياة من موت الجهالة يجرى على يده وقيل سمي روحاً لانه روح وليس يحسم فيه روح وسمى اميناً لانه مؤتمن على ما يؤت به الى الانبياء **قوله** والقلب ان اراد به الروح فذاك **قوله** اذ القرآآن الملتبس بكسوة الحروف والالفاظ انما نزل على روح رسول الله لاعلى مجرد الجسد اذ ليس للجسد حظ من ادراك المعاني الروحانية والقلب وسائر الاعضاء والحواس آلات الادراك والمكلف والمخاطب والمدرك انما هو الروح لا الاعضاء والاكالات الا انه يجوز ان يراد بالقلب العضو المخصوص كما هو المتبادر عند اطلاقه فينشئ يكون جعل القرآآن نازلاً على قلبه مع انه نازل عليه لاعلى عضوه مبني على كون القلب موضعاً لقوة العقل والفهم فان الروح انما تدرك تلك القوة المودعة في القلب فلا جرم تنقل المعاني الروحانية النازلة على الروح الى القلب لما بينهما من التعلق على الوجه المذكور وذهب طائفة من القدماء الى ان موضع قوة العقل والفهم هو الدماغ لا القلب استدلالاً بان طريان الآفة على الدماغ يوجب اختلال العقل وبان الحواس التى هى آلات الادراك نافذة الى الدماغ دون القلب فاشار المصنف الى ان الدماغ محل القوى الباطنة التى يستعين بها الروح فى ادراك المعاني فلذلك كان سلامة الدماغ شرطاً لسلامة القلب وظهور آثاره فالقرآآن كلام الله تعالى وصفته القائمة به كسواء كسوة الالفاظ المركبة من الحروف العربية ونزله الى جبرئيل وجعله اميناً عليه لثلاث تصرف فى حقائقه ثم نزل به كما هو على قلب رسول الله صلى الله عليه وسلم ليتعرفه ويتخلق بخلقهم ويتنور بانوارهم ويتعلم بحقائقهم ففهمهم وتمكن من فهمهم لغيره فهو عليه افضل الصلاة والسلام مختص بهذه الرتبة العلية والكرامة السنية من سائر الانبياء فان كتبهم انزلت عليهم بالالواح والصحائف جملة واحدة فهى منزلة على صورهم وظاهرهم لاعلى قلوبهم **قوله** فهو متعلق بنزل **قوله** فيكون صريحاً فى ان القرآآن انما نزل عليه عربياً كما فى آية اخرى انا انزلناه قرءاً عربياً لا كما زعمت الباطنية من انه تعالى انزله على قلبه عليه افضل الصلاة والسلام غير موصوف بلفظة ولسان ثم انه عليه افضل الصلاة والسلام اداء بلسان العرب المبين من غير ان انزل كذلك **قوله** وان ذكره **قوله** لما كان ظاهر النظم يدل على ان عين القرآآن العربى المبين مثبت فى سائر الكتب السماوية وظاهر انه ليس كذلك لان هذا فاسد مخالف للنص والاجماع احتج الى تقدير المضاف اى ان ذكر القرآآن وانزاله على النبي عليه افضل الصلاة والسلام المبعوث فى آخر الزمان او ان اصل معانيه مثبت فى كتبهم على معنى انه تعالى اخبر فى كتبهم عن القرآآن وانزاله فى آخر الزمان او انه تعالى بين اصول معانيه فى كتبهم لان جميع ما فيه من الاحكام والامثال مثبت فيها وبه احتج ابو حنيفة فى جواز القرآآن بالفارسية فى الصلاة وهذا كقوله ان هذا لى الصحف الاولى وقال مقاتل تقدير الآية وان محمداً عليه افضل الصلاة والسلام ونعتة وذكره لى كتب الاولين وهو كقوله يجدونه مكتوباً عندهم فى التوراة والانجيل **قوله** وهو تقرير لكونه دليلاً **قوله** يعنى ان الاستفهام فى أولم يكن استفهام تقرير يعنى قد كان علم علماء بنى اسرائيل به آية اى علامة دالة على صحة نبوته لهؤلاء المنكرين نبوته فانه قد روى

وانه لتنزيل رب العالمين نزل به الروح الامين على قلبك تقرير لحقيقة تلك القصص وتبيينه على اعجاز القرآآن ونبوة محمد صلى الله عليه وسلم فان الاخبار عنها ممن لم يتعلم لا يكون الا وحياً من الله عز وجل والقلوب ان اراد به الروح فذاك وان اراد به العضو فخصيصه لان المعاني الروحانية انما تنزل اولاً على الروح ثم تنقل منه الى القلب لما بينهما من التعلق ثم تصعد منه الى الدماغ فينتقش بها لوح التخيلة والروح الامين جبرائيل فانه امين الله على وحيه وقوله ابن عامر وابوبكر وحجرة والكسائي يشددون الزاى ونصب الروح والامين (لتكوى من المنذرين) عما يؤدى الى عذاب من فعله اترك (بلسان عربى مبين) واضح المعنى لثلاث قولوا ما نضع بما لانفهمه فهو متعلق بنزل ويجوز ان يتعلق بالمنذرين اى لتكوى ممن اندروا بلفظة العرب وهم هود وصالح واسماعيل وشعيب ومحمد عليه الصلاة والسلام (وانه لى زبر الاولين) وان ذكر او معناه لى الكتب المتقدمة (أولم يكن لهم آية) على صحة القرآآن او نبوة محمد صلى الله عليه وسلم (ان يعلم علماء بنى اسرائيل) ان يعرفوه بنعتة المذكور فى كتبهم وهو تقرير لكونه دليلاً

وقرأ ابن عامر تكن بالتاء وآية بالرفع على انها الاسم والخبر لهم وان يعلم بدل او الفاعل وان يعلم بدل ولهم حال او ان الاسم ضمير القصة وآية خبر ان يعلمه والجملة خبر تكن (ولو نزلناه على بعض الاعمين) كما هو زيادة في اعجازه او بلفظ العجم ﴿٤٨٠﴾ (فقرأ عليهم ما كانوا به مؤمنين) لفرط عنادهم

ان اهل مكة بعثوا رسولا الى اليهود الذين كانوا في المدينة يسألهم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا انما نجد ذكره ونعته في التوراة فهذا او ان خروجه فكان ذلك آية على صدقه وحقية امره ﴿قوله وقرأ ابن عامر تكن﴾ اي بالتاء من فوق ورفع آية والباقيون يكن بالياء من تحت ونصب آية فيحتمل ان تكون كان فيها تامة وان تكون ناقصة فان كانت تامة تكون آية فاعلا لها وان يعلم بدلا منها ولهم حالا منها او متعلقا بكان اي اول يحصل آية كائنة لهم وهي علم علماء بنى اسرائيل اول يتحدث لهم علامة علم علماء بنى اسرائيل وان كانت ناقصة جاز ان يكون لهم خبر تكن مقدما على اسمها ويكون آية اسمها وان يعلم بدلا او خبر محذوف وجاز ان يكون اسمها ضمير القصة المستتر فيها وقوله آية ان يعلم جملة اسمية قدم فيها الخبر على المبتدأ منصوبة المحل على انها خبر كان كما تقول كان زيد منطلق على معنى كان الامر هذا ولا يجوز ان يكون آية اسم كان وان يعلم خبرها اذ يتعين ان يجعل اسم كان هو المعرفة منها وقد يحجب عكس هذا في الشعر ﴿قوله تعالى فيآيتهم﴾ معطوف على قوله روا وقوله فيقولوا عطف على آيتهم وظاهر النظم يدل على ان تكون مفاجأة العذاب واقعة عقيب رؤيته ويكون سؤال النظرة واقعا عقيب مفاجأته وليس كذلك بل الذي يقع أولا هو المفاجأة ثم الرؤية ثم سؤال النظرة فوجب ان لا تكون كلمة الفاء فيها للترخي الزماني بل تكون للترخي الرتبي بان يكون المعنى لا يؤمنون بالقرآن حتى يروا العذاب الملمح الى الايمان فاهو اشد من رؤيته وهو لحوقه بهم مفاجأة فاهو اشد منه وهو سؤالهم النظرة مع القطع بامتناعها فانهم يرون العذاب عند معاينة ملائكة الممات او في الآخرة وهم يعلمون في ذلك الوقت ان لا خلاص لهم ولا مهال وانما يسألونه تعلا واسترواحا ثم انه تعالى لما وصف عذاب الجرمين بان رؤيته تلجئهم الى الايمان وانه آيتهم بغتة فيضطرون الى سؤال النظرة والامهال طرفة عين فلا يجابون اليها قال على سبيل التبكيت والتوبيخ للذين كانوا يستجلبون العذاب في الدنيا بمثل قولهم امطر علينا حجارة من السماء وقولهم لن نؤمن لك حتى تسقط علينا كسفا من السماء ونحو ذلك افعذابنا يستجلبون اي فكيف يستجلبون ما آيتهم بغتة ويسألون عند رؤيته الامهال فلا يمهلون لحظة والعاقلة لا يستجلبون ما فيه هلاكه ثم قال تعالى افرأيت اي افعلت يا محمد ومعناه اعلم ﴿قوله تعالى ما اغنى﴾ كلمة ما فيه يجوز ان تكون استفهامية في محل نصب مفعولا مقديما لاغنى وما كانوا هو الفاعل وكلمة ما فيه مصدرية والمعنى اي شئ اغنى عنهم كونهم يمتنعين وان تكون نافية فيكون مفعول اغنى محذوفا اي لم يغن عنهم تمتعهم شيا وقرئ يمتعون باسكان الميم وتخفيف التاء من قولك امتع الله زيدا بكذا ﴿قوله ومحلها نصب على العلة﴾ اي لقوله منذرون والمعنى الالهة منذرون لاجل الموعظة والتذكرة ويحتمل ان يكون معمولا لاهلكنا فان النفي فيه لما انتقض بالا وكان المراد بالقرية القرية الظالمة آل المعنى الى قولك اهلكنا القرية الظالمة بعد ازام الحجة بارسال المنذرين اليها اهلا كهاتذكرة لغيرها ويحتمل ان يكون ذكرى في محل نصب على انه مفعول مطلق لقوله منذرون من قبيل قعدت جلوسا لان اذكر واذكر متقاربان كأنه قيل يذكرون تذكرة ويجوز ان يكون مفعول فعل محذوف من لفظه اي يذكرون ذكرى وذلك المحذوف صفة لمنذرون ثم انه تعالى بعدما وصف القرءان بانه تنزيل رب العالمين ونبيه على اعجازه وعلى نبوة نبهه رد قول من زعم من الكفار انه من القاء الجن والشياطين كسائر ما ينزل على الكهنة فقال وما نزلت به الشياطين ﴿قوله في صفات الذات﴾ اي في الصفات اللازمة لذوات الملائكة مثل كونهم اجساما نورانية خيرة طائعة لله تعالى طاهرة عن دنس الذنوب والمعاصي مسبحين الليل والنهار لا يفترون واعلم ان اهل السنة والجماعة قالوا صفات الله كلها صفات بالذات على معنى انها قديمة قائمة بذات الله لكن المعتزلة قسموا صفات الله الى صفات الذات وصفات الافعال وقالوا كل ما يصح ان يثبت وينفى فهو من صفات الفعل كالخلق والترزيق والامانة والاحياء وما ليس كذلك كان من صفات الذات كالعلم والقدرة والحياة وقالوا صفات الافعال حادثة غير قائمة بذات الله تعالى بخلاف صفات الذات ﴿قوله ولطف لسائر المكلفين﴾ فان اكرم خلق الله تعالى عليه الصلاة والسلام لما خوطب بانك لو اتخذت من دوني الها العذبتك مع انك اكرم الخلائق عندي كان زجرا بليغا عن الشرك لكل من سمعه من المكلفين بعد تهيج عزمته على ازدياد الاخلاص ﴿قوله مستعار من خفض الطائر جناحه﴾ شبه التواضع ولين الاطراف والجوانب عند مصاحبة الاقارب والاجانب بخفض الطائر جناحه عند ارادة الانحطاط فاطلق على المشبه اسم الخفض على سبيل الاستعارة

واستكبارهم اول عدم فهمهم واستنكافهم من اتباع العجم والاعمين جمع اعمى على التخفيف ولذلك جمع جمع السلامة (كذلك سلكناه) ادخلناه (في قلوب الجرمين) والضمير للكفر المدلول عليه بقوله ما كانوا به مؤمنين فتدل الآية على انه بخلق الله وقبل للقرآن اي ادخلناه فيها فعرفوا معانيه واعجازه ثم لم يؤمنوا به عنادا (لا يؤمنون به حتى يروا العذاب الاليم) الملمح الى الايمان (فيآيتهم بغتة) في الدنيا والآخرة (وهم لا يشعرون) بآياته فيقولوا (هل نحن منظرون) تحمرا وتأسفا (أفبعذابنا يستجلبون) فيقولون امطر علينا حجارة من السماء فاننا بما تعدنا و حالهم عند نزول العذاب طلب النظرة (أفرأيت ان متعنهم سنين ثم جاءهم ما كانوا يوعدون ما اغنى عنهم ما كانوا يمتعون) لم يغن عنهم تمتعهم المتطاوول في دفع العذاب وتخفيفه (وما اهلكنا من قرية الا لالهة منذرون) اذروا اهلها الزاما للحجة (ذكرى) تذكرة ومحلها نصب على العلة او المصدر لانها في معنى الانذار او الرفع على انها صفة منذرون باضمار ذروا او يجعلهم ذكرى لامعانهم في التذكرة او خبر محذوف والجملة اعتراضية (وما كنا ظالمين) فنهلك غير الظالمين وقبل الانذار (وما نزلت به الشياطين) كما زعم المشركون انه من قبيل ما تلقى الشياطين على الكهنة (وما ينبغي لهم) وما يصح لهم ان ينزلوا به (وما يستطيعون) وما يقدرون (انهم عن السمع) لكلام الملائكة (لمزولون) لانه مشروط بمشاركة في صفات الذات وقبول فيضان الحق والانتقاش بالصور الملمكوتية ونفوسهم خبيثة ظلمانية شريرة بالذات لا تقبل ذلك والقرءان مشتمل على حقائق ومعاني لا يمكن تلقيها الا من الملائكة (فلا تدع مع الله الها آخر فتكون من المعذبين) تهيج لازدياد الاخلاص ولطف لسائر المكلفين (وانذر عشيرتك الاقربين) الاقرب منهم فالاقرب فان الاهتمام بشأنهم اهم روى انه لما نزلت صعد الصفا وناداهم فخذوا فخذنا حتى اجتمعوا اليه فقال لو اخبرتكم ان بسفح هذا الجبل خيلا اكنتم مصدقني قالوا نعم قال (التصريحية) فاني نذير لكم بين يدي عذاب شديد (واخفض جناحك لمن اتبعك من المؤمنين) لين جانبك لهم مستعار من خفض الطائر جناحه اذا اراد ان يخط

انه لما نزلت صعد الصفا وناداهم فخذوا فخذنا حتى اجتمعوا اليه فقال لو اخبرتكم ان بسفح هذا الجبل خيلا اكنتم مصدقني قالوا نعم قال (التصريحية) فاني نذير لكم بين يدي عذاب شديد (واخفض جناحك لمن اتبعك من المؤمنين) لين جانبك لهم مستعار من خفض الطائر جناحه اذا اراد ان يخط

التصريحية ثم اشتق منه قوله واخفض جناحك **قوله** ومن للتبيين لان من اتبع اعم من اتبع لدين او غيره
 فان قيل من التبيينية يجب ان يكون ما قبلها اعم من مدخولها حتى يتحقق فيه الابهام والاحتياج الى البيان
 ولم يظهر كون من اتبعك اعم من المؤمنين من حيث انه لا يحتمل غير المؤمنين بل هما متحدان في الوجود ومتلازمان
 في المفهوم فلا وجه للبيان ظاهرا الا ان المتبعين اعم في نفس الامر من المؤمنين لانه يتناول من اتبعه عليه
 الصلاة والسلام في امر الدين وغيره بخلاف المؤمنين فانه لا يتناول الا من اتبعه في امر الدين وبهذا الاعتبار صح
 ان تكون كلمة من للتبيين لا للتبعيض لان مدخول من التبعيض اعم مما قبلها على عكس من البيانية ولما جعل
 من اتبعك اعم من المؤمنين امتنع ان تكون من تبعضية وانما تكون كذلك ان لو اراد بمن اتبعك المتبعون
 في امر الدين ظاهرا وباطنا وبالمؤمنين ماهو اعم من ذلك بان يراد بهم الذين شارفوا الايمان وكانوا بصدده
 وسماهم الله مؤمنين باعتبار ما يؤول اليه امرهم والمتبعون حقيقة بعض منهم فيصح ان تكون من للتبعيض بهذا
 الاعتبار كما به قيل واخفض جناحك لبعض المؤمنين وهم الذين اتبعوك حقيقة او يراد بهم الذين صدقوا باللسان
 فانه ايضا اعم من الذين اتبعوا حقيقة **قوله** وقرأ نافع وابن عامر فتوكل اي بالقائه بان جعل ما بعد القاء
 كجزء لقوله فان عصوك مرتبا عليه وجعله بدلا من الجزء المتقدم وقرأ الباقر بالواو وجعلوه لجر د عطف
 الجملة على جملة اخرى من غير ملاحظة السببية والترتيب ووصف الله تعالى نفسه بالعزيم ليدل على انه يقدر
 على قهر اعداء رسوله بعزيمته وبالرحيم ليدل على انه يقدر على نصره عليهم واعلاء كلمته برحمته وقوله الذي يراك
 يجوز ان يكون مرفوع المحل على انه خبر مبتدأ محذوف وان يكون منصوب المحل على المدح ومجرور المحل
 على انه صفة او بدل او بيان **قوله** وتقبل عطف على مفعول يراك اي ويرى تقبلت لما وصف الله
 تعالى نفسه بالرحمة ليؤذن رسوله عليه الصلاة والسلام بانه بالرحيم عليه اتبعه ماهو كالسبب لتلك الرحمة وهو
 قيامه الى التهجيد في جوف الليل وتقبله في تصفح احوال اهل التهجيد ليطلع على اسرار امرهم ويحتمل ان يكون
 المعنى يراك حين تقوم في الصلاة ويرى تصرفك فيما بينهم بالقيام والركوع والسجود والوقوف فقوله في
 الساجدين معناه مع المصلين في الجماعة فكان حاصل المعنى يراك حين تقوم وحدك للصلاة ويراك اذا صليت مع
 المصلين * والدندنة الصوت الخفي يقال دندن اذا خفي كلامه وفي الصحاح الدندنة ان تسمع من الرجل نغمة
 ولا تفهم ما يقول وقل الدندنة الصوت والترنم * ثم قال الامام واعلم ان الرفضه ذهبوا الى ان آباء النبي عليه
 الصلاة والسلام كانوا مؤمنين وتمسكوا في ذلك بهذه الآية وبالخير اما هذه الآية فقالوا قوله تعالى وتقبل
 في الساجدين يحتمل الوجوه التي ذكرتم ويحتمل ان يكون المراد ان الله تعالى نقل روحه من ساجد الى ساجد
 كما نقول نحن واذا احتمل هذه الوجوه وجب حل الآية على الكل ضرورة انه لا منافاة ولا رجحان واما الخبر
 فقوله عليه افضل الصلاة والسلام لم ازل انتقل من اصلاب الطاهرين الى اوحام الطاهرات وكل من كان كافرا
 فهو نجس لقوله تعالى انما المشركون نجس قالوا فان تمسكتم على فساد هذا المذهب بقوله تعالى واذا قال ابراهيم
 لآبيه آزر قلنا الجواب عنه ان لفظ الاب قد يطلق على العم كما قال ابنه يعقوب فعبد الهك واله آباءك ابراهيم
 واسماعيل واسحق فسموا اسماعيل اباله مع انه كان عماله وقال عليه الصلاة والسلام ردوا على ابي يعنى العباس
 ويحتمل ان يكون متخذ الاصنام آبالآمه فان هذا قد يقال له الاب قال تعالى ومن ذريته داود وسليمان الى قوله
 وعيسى فجعل عيسى من ذرية ابراهيم مع ان ابراهيم كان جده من قبل الام * ثم قال الامام واعلم اننا تمسك بقوله
 تعالى لآيه آزر وما ذكرناه من لفظ عن ظاهره واما حل قوله تعالى وتقبل في الساجدين على جميع الوجوه
 فغير جائز لما بيناه من ان حل المشترك على جميع معانيه غير جائز واما الحديث فهو خبر واحد فلا يعارض القرآن
قوله يلقون السمع في محل الجر على انه صفة كل افاك لكونه في معنى الجمع وتكون الضمائر كلها
 للافاكين **قوله** فيقرها بضم القاف اي بصبها يقال قررت على رأسه الماء اذا صببته عليه وقر الحديث
 في اذنه يقره كأنه صببه فيها والذي قاله عليه الصلاة والسلام كان قبل ان اوحى اليه وبعد ذلك فمن يسمع
 الآن يجده شهابا رسدا قال مقاتل ان الله تعالى اذا اراد امرا في الارض اعلم به اهل السموات من الملائكة
 فتكلموا به فيما بينهم فتسمع الشياطين فقرمهم الملائكة بالشهب فيختطفون الخطفة فذلك قوله تعالى يلقون
 السمع الخ فملى هذا يكون ضمير يلقون راجعا الى الشياطين وتكون جملة يلقون السمع حالا من الضمير في تنزل

ومن للتبيين لان من اتبع اعم من اتبع لدين او غيره
 او غيره او للتبعيض على ان المراد من المؤمنين
 المشارفون للايمان او المصدقون باللسان
 (فان عصوك) ولم يتبعوك (فقل اني بريء
 مما تعملون) مما تعملونه او من اعمالكم (وتوكل
 على العزيز الرحيم) الذي يقدر على قهر
 اعدائه ونصر اوليائه بكفك شر من يعصيك
 منهم ومن غيرهم وقرأ نافع وابن عامر
 فتوكل على الابدال من جواب الشرط
 (الذي يراك حين تقوم) الى التهجيد
 (وتقبل في الساجدين) وترددت في تصفح
 احوال المتعبدين كما روى انه لما نسخ فرض
 قيام الليل طاف تلك الليلة بيوت اصحابه
 لينظر ما يصنعون حرصا على كثرة طاعاتهم
 فوجدها كبيوت الزناير لما سمع بها من دندنتهم
 بذكر الله وتلاوة القرآن او تصرفك
 فيما بين المصلين بالقيام والركوع والسجود
 والوقوف اذا امتهم وانما وصفه الله تعالى
 بعلمه بحاله التي بها يستأهل ولا تته بعدان
 وصفه بان من شأنه قهر اعدائه ونصر
 اوليائه تحفيقا للتوكل وتطمينا لقلبه عليه
 (انه هو السميع) لما تقوله (العليم) بما تنويه
 (هل انبئكم على من تنزل الشياطين تنزل على
 كل افاك اثم) لما بين ان القرآن لا يصح
 ان يكون مما تنزلت به الشياطين ا كذلك
 بان بين ان محمدا صلى الله عليه وسلم لا يصح
 لان تنزلوا عليه من وجهين احدهما ان
 انما يكون على شمر كذذب كثير الاثم فان
 اتصال الانسان بالغائبات لما بينهم
 من التناسب والتواد وحال محمد صلوات
 الله عليه وسلامه على خلاف ذلك وثانيه
 قوله (يلقون السمع) واكثرهم كاذبون
 اي الا فاكون يلقون السمع الى الشياطين
 فيتلقون منهم ظنونا وامارات لتقصص
 علمهم فيضمون اليها على حسب تخيلاتهم
 اشياء لا يطابق اكثرها كما جاء في الحديث
 الكلمة مخطفها الجنى فيقرها في اذن ولي
 فيزيد فيها اكثر من مائة كذبة

ولا كذلك محمد عليه الصلاة والسلام فانه اخبر عن مغيبات كثيرة لا تحصى وقد طابق كلها وقد فسر الاكثر بالنكاح لقوله كل افاك اثم والاظهر ان الاكثرية باعتبار اقوالهم على معنى ان هؤلاء قل من يصدق منهم فيما يحكى عن الجنى وقيل الضمائر للشياطين اى يلقون السمع الى الملا الاعلى قبل ان رجوا فيختطفون منهم بعض المغيبات ويوحون به الى اوليائهم او يلقون سمعهم منهم الى اوليائهم واكثرهم كاذبون فيما يوحون ﴿ ٤٨٢ ﴾ به اليهم اذ يسمعونهم لاعلى نحو ما تكلمت به الملا ثكة لشرارتهم او لقصور فهمهم

﴿ قوله وقد فسر الاكثر بالكل ﴾ جواب عما يقال كيف قيل واكثرهم كاذبون بعدما حكم عليهم بان كل واحد منهم افاك وحاصله ان كونهم كاذبين مغترين في الخبر في اكثر ما يحكى عنهم لا ينافي كونهم افاكين كثيرى الكذب وقوله ولا كذلك محمد فانه لا يتلقى ما اخبر به من الشياطين فيزيد فيه كذبات كما يفعل الكهنة كيف ولم يظهر في اخباره عليه الصلاة والسلام خلاف ما اخبر به ولما بين حال الكهنة بانهم كاذبون كثيرى الاثم بخلافه عليه الصلاة والسلام فان حاله الدعوة الى الله تعالى وطاعته والترغيب في الآخرة والتنفير عن الدنيا بين ما يميزه عن الشعراء فقال والشعراء يتبعهم الغاوون اى الضالون ثم بين غوايتهم بأمرين الاول انهم يهيمون ويذهبون في كل واد والثاني انهم يقولون ما لا يفعلون فانهم يرغبون في الجود ويفرون عن البخل ويقدمون في الناس بأذى شئ صدر عنهم ثم انهم لا يرتكبون الا الفواحش وذلك تمام الغواية بخلافه عليه الصلاة والسلام فانه قد كان زكى نفسه الكريمة او لا ثم لم يدع احدا من الناس الا الى ما هو راسخ وحدى فيه فكيف تشبه حاله حال الشعراء والنسب مصدر قولك نسب الشاعر بالمرأة ينسب بالكسر اذا ذكر صفات حسنها وذكر حاله معها في الشعر والغزل اسم لمحادثة النساء ومراودتهن وعرض الاشتياق اليهن والابتهار بالاشتهار بحب واحدة من النساء يقال ابتهر فلان بفلانة اى اشهر بها ويقال ايضا على ادعاء الشئ كذبا وحرمان الرجل اهله وسكان حرمه من نحو زوجته واهله وبنته ثم انه تعالى لما وصف الشعراء بهذه الاوصاف الذميمة بيان لما بينه عليه الصلاة والسلام وبينهم من البون البعيد استثنى منهم شعراء المسلمين فقال الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات وذكروا الله كثيرا اى لم يشغلهم الشعر عن ذكر الله تعالى ولم يجعلوا الشعر همهم ومجرهم وقيل المراد باكثر ذكر الله تعالى ان يكون شعرهم في التوحيد والثناء على الله تعالى وفي النبوة ودعوة الخلق الى الحق ثم قال وانتصروا من بعد ما ظلموا اى لا يذكرون هجوا الاعلى سبيل الانتصار ممن يهجمونهم ثم الشرط فيه ترك الاعتداء فمن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه بمثل ما اعتدى عليكم عن ابي رواحة رضى الله عنه انه قال لما نزل قوله تعالى والشعراء يتبعهم الغاوون الى آخر الآية خشيت ان اموت على هذا فنزل قوله الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات فاستثنى شعراء المسلمين وقال كعب بن مالك يارسول الله ماذا تقول في الشعراء فقال ان المؤمن يجاهد بسيفه ولسانه والذي نفسى بيده لكانكم تنضحونهم بالنبل او ترمونهم بالسيف عن عروة عن عائشة انها كانت تقول الشعر كلام فنه حسن ومنه قبيح فخذ الحسن ودع القبيح واعلم ان الشعراء طبقات الجاهليون كامرئ القيس وزهير والخضرمون وهم الشعراء الذين ادركوا الجاهلية والاسلام كحسان وليد والمتقدمون من اهل الاسلام كالفردق وجريو يستشهد باشعارهم ثم المحدثون كابي تمام والبحتري ولا يستشهد بشعرهم ﴿ قوله لما في سبيل من الوعيد البليغ ﴾ لان السين تدل على ان ذلك كان لامحالة ﴿ قوله حين عهد اليه ﴾ اى حين اوصاه من العهد وهو الوصية قال الله ألم اعهد اليكم يا بنى آدم ان لا تعبدوا الشيطان اى ألم اوص اليكم روى انه لما ايس ابو بكر من حياته استكتب عثمان كتاب العهد وهو هذا ما عهد ابن ابي حنيفة الى المؤمنين في الحال التي يؤمن فيها الكافر قال بعدما غشي عليه وافاق انى استخلفت عليكم عمر بن الخطاب فان عدل فذاك ظنى فيه وان لم يعدل فسيعلم الذين ظلموا اى منقلب يتقلبون قال الزجاج اى منقلب منصوب يتقلبون على المصدر لا بقوله سيعلم لان آيا وسائر الاسماء الاستفهامية لا يعمل فيها ما قبلها وقدم على عامله لتضمنه معنى الاستفهام وهو معلق سيعلم ساء مسد مفعوليه وقال ابو البقاء اى منقلب صفة مصدر محذوف اى يتقلبون انقلابا ورد بان اى الواقعة صفة لان تكون استفهامية وكذلك الاستفهامية لان تكون صفة بل كل واحدة منهما قسم برأسه فان ايا يتقسم الى اقسام كثيرة وهى الشرطية والاستفهامية والموصولة ومانكون صفة وغير ذلك تمت سورة الشعراء بعون الملك الوهاب وحسبنا الله ونعم الوكيل وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم

﴿ سورة النمل تسعون وخمس آيات مكية ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

﴿ قوله الاشارة الى آى السورة ﴾ بناء على ان طس اسم لهذه السورة الكريمة وهو مبتدأ وتلك مبتدأ ثانى وآيات القرءان خبر الثاني والجملة خبر الاول والاشارة قائمة مقام العائد ولا بد في المبتدأ الاول من تقدير المضاف اى آيات طس تصح الاشارة اليه بتلك ويخبر عنه بانها آيات القرءان وقرئ مرفوعا بالعطف على آيات وهذه القرآنة لما

به الملا ثكة لشرارتهم او لقصور فهمهم او ضبطهم او افهامهم (والشعراء يتبعهم الغاوون) واتباع محمد صلى الله عليه وسلم ليسوا كذلك وهو استثناء ابطال كونه شاعرا وقرره بقوله (ألم تر انهم في كل واد يهيمون) لان اكثر مقدماتهم خيالات لاحقيقة لها واغلب كلماتهم في النسب بالحرم والغزل والابتهار وتمزيق الاعراض والقذح في الانساب والوعد الكاذب والافتخار الباطل ومدح من لا يستحقه والاطراء فيه واليه اشار بقوله (وانهم يقولون ما لا يفعلون) فكأنه لما كان اعجاز القرءان من جهة المعنى واللفظ وقد قدحوا في المعنى بانه مما نزلت به الشياطين وفي اللفظ بانه من جنس كلام الشعراء تكلم في القسمين وبين منافاة القرءان لهما ومضادة حال الرسول عليه السلام لخال اربابهما وقرآنا نافع يتبعهم على التخفيف وقرئ بالتشديد وتسكين العين تشبيها بعد بعض (الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات وذكروا الله كثيرا وانتصروا من بعد ما ظلموا) استثناء للشعراء المؤمنين الصالحين الذين يكثرون ذكر الله ويكون اكثر اشعارهم في التوحيد والثناء على الله والحث على طاعته ولو قالوا هجوا ارادوا به الانتصار من هجاءهم ومكافحة هجاء المسلمين كعبد الله بن رواحة وحسان بن ثابت والكعبين وكان عليه السلام يقول لحسان قل وروح القدس معك وعن كعب بن مالك انه عليه السلام قال له اهجمهم فوالذى نفسى بيده لهوا شد عليهم من النبل (وسيعلم الذين ظلموا اى منقلب يتقلبون) تهديد شديد لما في سبيل من الوعيد البليغ وفي الذين ظلموا من الاطلاق والتهميم وفي اى منقلب يتقلبون اى بعد الموت من الابهام والتهويل وقد تلاها ابو بكر لمرضى الله عنهما حين عهد اليه وقرئ باى منقلت ينقلتون من الانقلابات وهو النجاة والمعنى ان الظالمين يطعمون ان ينقلوا من عذاب الله وسيعلمون ان ليس لهم وجه من وجوه الانقلابات * عن النبي عليه الصلاة والسلام من قرأ سورة

الشعراء كان له من الاجر عشر حسنات بعدد من صدق بنوح وكذب به وهود وصالح وشعيب و ابراهيم وبعده من كذب بعيسى (استلذمت)

﴿ سورة النمل مكية وهى ثلاث اواربع وتسعون آية ﴾ ﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

استلذمت ان يشار الى شيئين احدهما مذكر والاخر مؤنث باسم اشارة المؤنث ولاوجه له لانه لا يقال تلك هند وزيد احتيج في توجيه هذه القراءة الى تقدير المضاف اى تلك آيات القرآن وآيات كتاب مبین **قوله** وتأخيره **قوله** يعنى آخر الكتاب الذى اراد به الوح من القرآن فى هذه السورة وقدم عليه فى قوله تعالى فى سورة الحجر ان تلك آيات الكتاب وقرآن مبین نظرا الى الاعتبارين **قوله** او القرآن عطف على قوله اما اللوح فيكون عطف الكتاب على القرآن من قبيل العطف فى قوله

الى الملك القرم وابن الهمام * وليث الكتيبة فى الزدحم *

قوله وتكبيره لتعظيم **قوله** والمقصود من تعظيم الكتاب تعظيم الآيات المضافة اليه لان المضاف الى العظيم عظيم بل المقصود تعظيم السورة التى هى عبارة عن مجموع ما فيها من الآيات **قوله** الذين يعملون الصالحات من الصلاة والزكاة **قوله** اى من هذين الجنسين فى كونها عبادة بدنية او مالية اشارة الى ان تخصيص الصلاة والزكاة بالذكر لكونهما معظم انواع الطاعات والاعمال الصالحات وان الصلاة معظم الاعمال البدنية والزكاة معظم العبادات المالية وصف آيات السورة بكونها هادية ومبشرة للجامعين بين معرفة المبدأ والايمان به ومعرفة المعاد والايقان بما يتعلق به والاشتغال بطاعة المولى نفسه وماله **قوله** وتغيير النظم **قوله** يعنى ان الظاهر على تقدير كونه من تمة الصلة ان يقال الذين يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة ويوقنون بالآخرة على العطف او وهم يوقنون بالآخرة على الحالية الا انه قدّم قوله بالآخرة على متعلقه وهو يوقنون للعناية والاهتمام به واخراج الكلام على صورة انما عرفت حيث قدّم ضميرهم على يوقنون وجعله مبتدأ وكرر ذلك المبتدأ على سبيل التأكيد اللفظى ليقيد الاختصاص والتأكيد لما تقرر من ان اعتبار تقديم الفاعل المعنوى على صامله يفيد الاختصاص فيكون المعنى انهم اوحديون فى الايقان بالآخرة لا يوقن بالآخرة حق الايقان الا هؤلاء الجامعون للصفات المذكورة وجعل الجملة اسمية مكررا فيها المبتدأ للدلالة على قوة يقينهم وثباته ولما كان اقام الصلاة واتباء الزكاة مما يتكرر ويتجدد فى اوقاتها جعل الصلتين المتقدمين جملة فعلية فقال يقيمون ويؤتون ولما كان الايقان بالآخرة امرا ثابتا مطلوبا دوامه اتى بالصلة الدالة عليه جملة اسمية وجعل خبر المبتدأ فى هذه الجملة فعلا مضارعا للدلالة على ان ايقانهم مستمر على سبيل التجدد غير منقطع **قوله** او جملة اعتراضية **قوله** عطف على قوله من تمة الصلة اى ويحتمل ان يكون قوله وبالآخرة هم يوقنون جملة مستأنفة غير داخلية فى حيز الموصول وتم الصلة عند قوله ويؤتون الزكاة وجعلها معترضة نظرا الى اتصال ما بعدها بما قبلها من حيث ان ما قبلها لبيان ما للمؤمنين من البشرى بحسن العاقبة وما بعدها لبيان ما للكفار من سوء العذاب يوم القيامة ويحتمل ان يكون جعلها معترضة بناء على مذهب من يجوز وقوع الاعتراض فى آخر الكلام بان لا يلى الجملة المعترضة جملة اصلا او يليها جملة غير متصلة بهامعنى ووجه اتصال هذه الجملة بما قبلها انها تؤكد مضمون قوله للمؤمنين الذين يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة من حيث ان الايقان بالآخرة حق الايقان المستلزم الخوف يستلزم تحمل المشاق والمتاعب حذرا من نيل ما يخاف منه فمضمون قوله وهم بالآخرة هم يوقنون يؤكد مضمون ما قبله من حيث كون مضمونه مستلزما لمضمون ما قبله فصح كونه اعتراضا وقوله كأنه قيل وهؤلاء الذين يؤمنون اشارة الى ان الضمير الاول وضع موضع اسم الاشارة من حيث ان اسم الاشارة يدل على ان المذكورين قبله احقاء لما يرد بعده من اجل الخصال التى عدت لهم كما فى قوله تعالى الذين يؤمنون بالغيب الى قوله اولئك على هدى من ربهم فكذا ههنا فان المعنى احقاء بان يوقنوا بالآخرة من اجل كونهم جامعين لمشاق التكليف من الايمان والاعمال الصالحة **قوله** زين لهم اعمالهم الصالحة بان جعلها مشتهاة للطبع **قوله** واستناد تزيتها اليه تعالى بهذا الوجه لا ينافى اسناده الى الشيطان فى قوله تعالى زين لهم الشيطان اعمالهم فانه زينها لهم بان دعاهم الى ما تشتهيه طباعهم وتميل اليه نفوسهم **قوله** ما يتبعها من ضرر **قوله** على تقدير ان يكون المزين اعمالهم الصالحة وقوله او نفع على تقدير ان يكون المزين اعمالهم الحسنة فهو من قبيل اللف والنشر المرتب والعمد التحير والتردد كما يكون حال الضلال عن الطريق وعن بعض الاعراب انه دخل السوق وما ابصرها قاط فقال رأيت الناس عهين اراد انهم مترددون فى اعمالهم واشغالهم **قوله** كالقتل والاسر يوم بدر **قوله** جل سوء العذاب على عذاب الدنيا لعطف قوله وهم فى الآخرة هم الاخسرون على قوله اولئك الذين لهم سوء العذاب **قوله** لتؤتاهم **قوله** قال تعالى وما يلقاها الا الذين صبروا اى وما يؤتاهم وقيل لتلقى كذا اى لتأخذهم من قولهم تلقيتهم ولقيته

وتأخيره باعتبار تعلق علمائه وتقديمه فى الحجر باعتبار الوجود او القرآن وابانته لما اودع فيه من الحكم والاحكام او لصحته بما يجازه وعطفه على القرآن كمعطف احدى الصفتين على الاخرى وتكبيره لتعظيم وقرئ وكتاب بالرفع على حذف المضاف واقامة المضاف اليه مقامه (هدى وبشرى للمؤمنين) حالان من الآيات والعامل فيهما معنى الاشارة او بدلان منها او خبران آخران او خبران لمخدوف (الذين يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة) الذين يعملون الصالحات من الصلاة والزكاة (وهم بالآخرة هم يوقنون) من تمة الصلة والواو للحال اول لعطف وتغيير النظم للدلالة على قوة يقينهم وثباته وانهم الاوحدون فيه او جملة اعتراضية كأنه قيل وهؤلاء الذين يؤمنون ويعملون الصالحات هم الموقنون بالآخرة فان تحمل المشاق انما يكون لخوف العاقبة والوثوق على المحاسبة وتكرير الضمير للاختصاص (ان الذين لا يؤمنون بالآخرة زين لهم اعمالهم الصالحة القبيحة بان جعلها مشتهاة للطبع محبوبة للنفس او الاعمال الحسنة التى وجب عليهم ان يعملوها بترتيب الثواب عليها) فهم يمهون) عنها لا يدركون ما يتبعها من ضرر او نفع (اولئك الذين لهم سوء العذاب كالقتل والاسر يوم بدر) وهم فى الآخرة هم الاخسرون (اشد الناس خسرانا لفوت التوبة واستحقاق العقوبة) وانك لتلقى القرآن لتؤتاهم (من لدن حكيم عليم)

اي اخذته **قوله** اي حكيم واي عليم **اشارة** الى ان التنكير فيهما للتعظيم **قوله** مع ان العلم داخل في الحكمة **فان** الحكمة اتقان الفعل بان يفعله على وفق العلم فان من يعلم امرا ولا يأتي بما يناسب عمله لا يقال له حكيم فلما وصف الله تعالى نفسه بانه حكيم علم منه كونه عليمًا فاجمعه بينهما وتقرير الجواب ان العلم الذي يدخل في الحكمة هو العلم العملي وهو الذي يتعلق بكيفية العمل والعلم اعم منه لانه يتناول العلم النظري ايضا وهو الذي يقصد لذاته لا للعمل به فذكر الحكم لا يفتي عن ذكر العليم فلذلك وصف نفسه بالحكمة المشتملة على العلوم العملية ثم اتبعه بقوله عليم اي بالغ في كمال العلم كأنه قيل مصيب في افعاله لا يفعل شيئا منها الا على وفق علمه عليم بكل شيء واحواله سواء كان ذلك العلم مؤديا الى العمل ام لا ثم اشار الى جواب آخر مبني على ان تكون الحكمة نفس العلم بالمعنى الاعم المتناول للعلوم النظرية والعملية فيكون تقرير السؤال حينئذ ان الحكمة نفس العلم فلم يذكر العلم بعد ذكر الحكمة ويكون تقرير الجواب حينئذ ان الحكمة التي هي نفس العلم هي الحكمة المنقسمة الى العملية والنظرية كالعالم المتعلق بالشرائع والاحكام والعلم المتعلق بالاعتقادات والعلم اعم من الحكمة بهذا المعنى بحيث يطلق على ما لا يسمى حكمة كالعالم القصص والعلم بالمغيبات فان شيئا منهما غير مندرج تحت الحكمة بالمعنى المذكور فلو اقتصر على قوله حكيم لما فهم الا كونه تعالى عالما بما يتعلق بافعال المكلفين وعقائدهم وان علوم القرآن ليست الا ما هي حكمة فلما اتبع ذلك قوله عليم فهم منه ان علوم القرآن منها ما هي حكمة ومنها ما ليس كذلك **قوله** ثم شرع في بيان بعض تلك العلوم **يعني** ان قوله تعالى وانك لتلقى القرآن من لدن حكيم عليم بعد قوله تلك آيات القرآن وكتاب مبين ذكر تمهيدا لما يذكر بعده من العلوم التي ليست من قبيل الحكمة والا فعلوم انه عليه الصلاة والسلام تلقى القرآن من قبله تعالى **قوله** والسبب للدلالة على بعد المسافة **جواب** عما يقال التسوية لا يناسب المقام لان المفارقة عن الاهل في الليلة الشامية مع انفرادها لا تقبل التسوية في الايمان اليها اجاب عنه اولآ بانه انما سوف الايمان بالتنبيه على بعد المسافة فلو لم يبه على بعدها لما خالجتا عند تأخر آياته شبهة وثانيا بان السين فيه ليست للتسوية بل للتأكيد والوعد بالآيات مع قطع النظر عن التسوية والنعور **قوله** شعلة نار مقبوسة **اشارة** الى انه اختار قرآنة من قرأ باضافة شهاب الى قبس اضافة بيانية وان الشهاب الشعلة وان القبس النار المقبوسة اي المأخوذة من قولك اقتبست منه نارا او علما اي استفدته منه فعل بمعنى مفعول كقبض ونقض كأنه قيل بشعلة نار مقبوسة **قوله** والعدنان على سبيل الظن **اشارة** الى جواب ما يقال انه تعالى قال ههنا ساآتكم منها بخبر وفي سورة طه لعلى آتكم منها بقبس وهما كالتدافعين لان احدهما ترج والآخر تيقن ومحصول الجواب انه لا تدافع بينهما لان الراجح اذقوى رجاؤه يقول سأفعل كذا وسيكون كذا مع تجويزه خلاف ذلك **قوله** والترديد **يعني** ان كل واحد من الامرين مطلوب فالظاهر ان يقال ساآتكم منها بخبر وشهاب قبس بالواو الجامعة والجواب انهما وان كانا مطلوبا بين الا ان المظنون حصول احدهما بناء على الظاهر او على سنة الله ان لا يجمع حرمانين على عبد **قوله** اي بورك **يعني** ان في كلمة ان ثلاثة اوجه احدها انها المقصورة لتقدم ما هو بمعنى القول والثاني انها الناصبة للمضارع باسقاط الخافض اي نودي موسى بأن بورك والثالث انها المخففة واسمها ضمير الشأن وبورك خبرها ولما ورد ان يقال كيف جاز ان تكون مخففة وهي اذا دخلت على الفعل وكان ذلك الفعل من الافعال المتصرفية وجب ان تفصل المخففة من الفعل بحرف من حروف التعويض وهي السين نحو علم ان سيقوم وسوف نحو ان سوف يقوم وقد نحو ليعلم ان قد ابغوا او من حروف النفي نحو علمت ان لم يرض وان لن يقوم وان لا يقوم وما يقوم فرقا بينها وبين ان المصدرية فان ان المصدرية لا يفصل بينها وبين الفعل بشيء من الحروف المذكورة لكونها مع الفعل بتأويل المصدر معنى فلا يفصل بينها وبين ما يؤثر فيها لضعفها وتسمى النجاة هذه الحروف التي بعد ان المخففة بحروف التعويض لكونها كالعوض عن احدي نوني ان ولما وردت هذه الشبهة اجاب عنها بقوله والتخفيف وان اقتضى التعويض ومنع صاحب الكشاف كونها مخففة بناء على انتفاء حرف التعويض وهذا منه مبني على ان بورك خبر لا دعاء فانه اذا قلنا انه دعاء لم يحتاج الى الفاصل ومن في النار قائم مقام الفاعل لبورك فان بورك يتعدى بنفسه ولذلك بني للمفعول يقال باركك الله ويقال ايضا بارك الله عليك وبارك فيك وبارك لك فقولنا بورك من في النار وعلى من في النار وفي النار سواء قال الشاعر

اي حكيم واي عليم والجمع بينهما مع ان العلم داخل في الحكمة لعموم العلم ودلالة الحكمة على اتقان الفعل والاشعار بان علوم القرآن منها ما هي حكمة كالعقائد والشرائع ومنها ما ليس كذلك كالقصص والاخبار عن الغيبات ثم شرع في بيان بعض تلك العلوم بقوله (اذ قال موسى لاهله اني آتيت نارا) اي اذكر قصته اذ قال ويجوز ان يتعلق بعليم (ساآتكم منها بخبر) اي عن حال الطريق لانه قد ضله وجمع الضمير ان صح انه لم يكن معه غير امرأته لما كنى عنها بالاهل والسين للدلالة على بعد المسافة او الوعد بالآيات وان ابطأ (او آتكم بشهاب قبس) شعلة نار مقبوسة واطافة الشهاب اليه لانه يكون قبسا وغير قبس ونوته الكوفيون ويعقوب على ان القبس بدل منه او وصفه لانه بمعنى المقبوس والعدنان على سبيل الظن ولذلك عبر عنها بصيغة الترحي في طه والترديد للدلالة على انه ان لم يظفر بها لم يقدم احدهما بناء على ظاهر الامر وثقة بعبادة الله تعالى انه لا يكاد يجمع حرمانين على عبده (لعلمكم تصطلون) رجا ان تستدفنوا بها والصلاة النار العظيمة (فلما جاءها نودي ان بورك) اي بورك فان النداء فيه معنى القول او بان بورك على انها مصدرية او مخففة من الثقيلة والتخفيف وان اقتضى التعويض بلا او قد او السين او سوف لكنه دعاء وهو يخالف غيره في احكام كثيرة (من في النار ومن حولها) من في مكان النار وهو البقعة المباركة المذكورة في قوله تعالى نودي من شاطئ الوادي الايمن في البقعة المباركة ومن حول مكانها

فيوركت مولودا وبوركت ناشئا * وبوركت عند الشيب اذ انت اشيب *
 ومعنى بورك من في النار ومن حولها بورك من في مكان النار ومن حول مكانها والذي بورك به البقعة وبورك
 من فيها وحواليها حدوث امر ديني فيها وهو تكليم الله تعالى موسى عليه الصلاة والسلام وتخصيصه بالرسالة
 والاكرام واظهار المميزات العظام له فيها ورب خير يحدث في تلك البقاع فينشر الله تعالى بركته في اقصاها
 فكيف يمثل ذلك الامر الذي جرى في تلك البقعة **قوله الموسومة بالبركات** في قوله تعالى ونجينا ولوطا
 الى الارض التي باركنا فيها للعالمين فان قوله للعالمين دليل ظاهر على ان الذي بورك فيه عام والكفات ما يكفت
 فيه الشيء اى يضم ويجمع وفي الحديث * اكتبوا صييانكم بالليل فان للشيطان خطفة * ومنه قوله تعالى الم نجعل
 الارض كفاتا احياء وامواتا **قوله** من تمام مانودي به **قوله** معنى انه عليه الصلاة والسلام نودي بمجموع
 الامرين ناداه وخطبه او لا بقوله بورك من في النار بشارته له بانه قد قضي له امر عظيم ثم ناداه بتزيه رب العزة
 عما يليق به في ذاته وحكمته لثلاثتهم من سماع كلامه ان كلامه مركب من الحروف والاصوات وانه محل
 الحوادث كسائر المتكلمين وانه يحيط به الزمان والمكان ونحو ذلك مما لا يليق بذاته تعالى قال اهل السنة انه عليه
 الصلاة والسلام سمع الكلام المنزه عن مشابهة كلام المخلوقين فعلم بالضرورة انه كلام الله تعالى وصفته القائمة به
 فكما جاز ان ترى ذاته بلاكم وكيف فكذا جاز ان يسمع كلامه بلا حرف وصوت **قوله والتعجب**
 عطف على قوله لثلاثتهم يعني انه تعجب لموسى عليه الصلاة والسلام مما شاهده في تلك البقعة المباركة وايدان له
 بأن ذلك الامر مریده ومكونه رب العالمين كأنه قيل فا اعظم امرا مریده من هورب العالمين فيكون قوله
 وسبحان الله رب العالمين كالتذليل والتأكيد لما يتضمنه قوله بورك الخ او هو تعجب من موسى بتقدير القول وهو
 معطوف على قوله من تمام مانودي به **قوله او للتكلم** عطف على قوله للشأن اى ويحتمل ان يكون ضمير
 انه راجعا الى ما دل عليه ما قبله والمعنى ان من يكلمك انا ولفظ الجلالة بيان لانا **قوله تعالى تهتر** جلة
 حالية من مفعول رآها وقوله كأنها جان يجوز ان تكون حالاً ثانية وان تكون حالاً من فاعل تهتر فتكون حالاً
 متداخلة وقوله ولم يعقب عطف على ولي والمعنى ولم يرجع على عقبه وكل راجع معقب قال

فا عقبوا اذ قيل هل من معقب * ولازلوا يوم الكريهة منزلا *

قيل ان العصا انقلبت حية عظيمة لكنها في سرعة حركتها والتواءها كأنها جان وهي الحية الصغيرة فان الحية
 العظيمة لا تقدر عليها فلذلك خاف موسى عليه الصلاة والسلام فظن ان في انقلاب العصا حية امرا اریده هلاك
 نفسه ويدل على ان خوفه كان لذلك قوله تعالى يا موسى اى قلنا له يا موسى لا تخف من غيرى لانه عليه الصلاة
 والسلام نهى عن الخوف مطلقا فان الخوف اللازم للايمان والمعرفة لا يفارق المرسلين ولا يهون عنه قال تعالى
 انما يخشى الله من عباده العلماء فن كانت معرفته اكل كان خوفه وخشيته اتم وأوفر فلذلك قال عليه الصلاة
 والسلام **انا اخشاكم لله** وانما يهون عن الخوف من غير الله تعالى وهم في كنف عصمته آمنون فلذلك قيل له
 لا تخف بأس الحية ويحتمل ان يكون المعنى لا تخف مطلقا فان حال خطاب الله تعالى اياهم ووصيته اليهم بنى عنهم
 الخوف مطلقا لفرط الاستغراق لا الخوف من غيره تعالى فقط **قوله** او لا يكون لهم عندي **قوله** اى في حكمى
 وقضائى وقوله او مطلقا كل واحد منهما معطوف على قوله اى من غيرى فالمعنى على الثالث لا تخف من سوء
 العاقبة اذ ليس لاحد من المرسلين سوء عاقبة في حكمى فيخافون منه **قوله استثناء منقطع** وانما جعله
 كذلك لان المستثنى وهو من ظلم اى من زل من المرسلين غير مخرج من الحكم المذكور وهو عدم الخوف لانه
 كما لا يخاف الرسل المعصومون من الزلات لا يخاف ايضا من فرط منه ما غفر له ثم ترجم عليه لان المغفور له والمرحم
 عليه كيف يخاف من الذنب الذى غفر له فاذا تعين انه لا يخاف احد من المرسلين من سوء العاقبة البتة فلما لم يكن
 المستثنى مخرجا من الحكم المذكور لم يكن الاستثناء متصلا وكانت كلمة الابعنى لكن التى للاستدراك لانه لما نفي
 الخوف عن المرسلين كلهم اختلف في الصدور وهم وهو ان يقال كيف يصح نفي الخوف عن ظلم اى زل من المرسلين
 فدفعه بان قال الامن ظلم اى زل ثم بدل حسناى توبة ونمما بعد سوء بعد زلة كائنة ما كانت وهو فائدة التنكير
 فاني غفور رحيم وقيل انه متصل والمعنى لا يخاف لدى المرسلون الامن ظلم فانه يخاف فيتم الكلام عند قوله الامن
 ظلم فيكون قوله ثم بدل حسنا مستأنفا معطوفا على محذوف واعلم ان الناس اختلفوا في جواز الذنب على الانبياء

والظاهر انه عام في كل من في تلك البقعة
 وحواليها من ارض الشام الموسومة
 بالبركات لكونها مبعث الانبياء وكفاتهم
 احياء وامواتا وخصوصا تلك البقعة التى
 كلم الله فيها موسى وقيل المراد موسى
 والملائكة الحاضرون وتصدير الخطاب
 بذلك بشارة بانه قد قضي له امر عظيم
 ينتشر بركته في اقطار الشام (وسبحان الله
 رب العالمين) من تمام مانودي به لثلاثتهم
 من سماع كلامه تشبيها والتعجب من عظمت
 ذلك الامر او تعجب من موسى لما دهاه
 من عظمت (يا موسى انه انا الله) الهاء
 للشأن وانا الله جلة مفسرة له او للتكلم
 وانا خبره والله بيان له (العزيز الحكيم)
 صفتان لله ممدتان لما اراد ان يظهره يريد
 انا القوى القادر على ما يبعد عن الاهوام
 كقلب العصا حية الفاعل كل ما اضله
 بحكمة وتدير (والقى عصاك) عطف
 على بورك اى نودي ان بورك من في النار
 وان ألقى ويدل عليه قول وان ألقى عصاك
 بعد قوله ان يا موسى اى انا الله بتكرير ان
 (فلما رآها تهتر) تحرك باضطراب (كانها
 جان) حية خفيفة سريعة وقرى جان
 على لغة من جد في الهرب من التقاء الساكنين
 (ولى مدبرا ولم يعقب) ولم يرجع من عقب
 المقاتل اذا كره بعد الفرار وانما رعب لظنه
 ان ذلك لأمر اریده ويدل عليه قوله
 (يا موسى لا تخف) اى من غيرى ثقة بي
 او مطلقا لقوله (انى لا يخاف لدى المرسلون)
 حين يوحى اليهم من فرط الاستغراق فانهم
 أخوف الناس من الله او لا يكون لهم عندي
 سوء عاقبة فيخافون منه (الامن ظلم ثم بدل
 حسنا بعد سوء فاني غفور رحيم) استثناء
 منقطع استدرك به ما يخلج في الصدر
 من نفي الخوف عن كلهم وفيهم من فرطت
 منه صغيرة فانهم وان فعلوها أتبعوا فعلها
 ما يبطلها ويستحقون به من الله مغفرة
 ورحمة فانه لا يخاف ايضا وقصد تعريض
 موسى بركه القبطى وقيل متصل وثم
 بدل مستأنف معطوف على محذوف اى من
 ظلم ثم بدل ذنبه بالتوبة

وعده قالت الحشوية يجوز صدور الكبار عنهم عدا وقالت المعتزلة لا يجوز صدور الكبار عنهم ويجوز صدور الصغار الا ما نكر الكذب وسرقة لعمه وتطيف حبة وقال الجبائي لا يجوز عليهم الصغيرة ولا الكبيرة على جهة العمد بل على التأويل وقالت الرافضة لا يقع منهم ذنب قط لا قبل البعثة ولا بعدها بل هم معصومون من ابتداء ولادتهم قال الامام والمختار عندنا انهم لم يصدر عنهم ذنب حال النبوة لا الصغيرة ولا الكبيرة وفي كلامه اشعار بان ترك الاولى منهم كالصغيرة من لان حسنات الابرار سيئات المقربين فتأويل الآية على رأينا الا من ظلم قبل النبوة ثم بدل بعدها حسنا وبؤيده لفظه ثم فانها للتراخي قال الحسن كان موسى والله اعلم من ظلم بقتل القبطى ثم بدل حسنا فانه عليه الصلاة والسلام قال رب انى ظلمت نفسى فاغفرلى فلذلك قال المصنف وقصد تعريض موسى بوكزه القبطى **قوله** لانه كان مدرعة صوف لاكم لها **علة** لامره عليه الصلاة والسلام بادخال يده في جيبه وسترها به يعنى انه تعالى لما اراد ان يجعل يده بياض براقه كشعاع الشمس وان لا يجعلها كذلك الا وهى مستورة بحجبة بشىء وكانت يده الكريمة مكشوفة من حيث ان مدرعته لاكم لها امره بادخال يده في جيبه اى في مدرعته او قبضه والمدرعة جبة صغيرة تدرع بها اى تلبس بدل الدرع وهو القميص والجيب كما يطلق على ما جيب من القميص اى قطع لخروج الرأس منه يطلق ايضا على نفس القميص وفي الصحاح الجيب القميص تقول جبت القميص اجيبه اذا قدت جيبه واختار المصنف ان يكون المراد بالجيب المدرعة لا القميص لما روى عن ابن عباس انه قال وكانت زربانقة من صوف والزربانقة جبة قصيرة كماها الى مرفقيه ولم تكن لها ازرار فادخل يده في جيبها فأخرجها فاذا هى تبرق مثل البرق وقال المفسرون كانت عليه مدرعة من صوف لاكم لها ولا ازرار فادخل يده في جيبها واخرجها فاذا هى تبرق مثل البرق وكان تعالى قادرا على ان يجعل يده بياض من غير ادخالها اياها في جيبه وايضا كان قادرا على ان يصير عصاه ثعبانا وهى في يده لكنه تعالى امتحنه بالامر بادخال يده في جيبه وبالقائه عصاه والله تعالى ان يمتحن عباده بما يشاء من انواع المحن وقوله تخرج مجزوم على انه جواب لقوله ادخل اى ان ادخلتها تخرج على هذه الصفة وقوله بياض حال من فاعل تخرج ومن غير سوء يجوز ان تكون حالا ثانية منه او من الضمير في بياض وان تكون صفة لبياض **قوله** في جللتها او معها **على** الاول تكون الآيات تسعا وتكون هاتان الايتان داخلتين في جللتها وعدادهن ويكون قوله في تسع آيات خبر مبتدأ محذوف اى هما داخلتان في جلة تسع آيات وعلى الثانى تكون لفظه في بمعنى مع ويكون في تسع آيات حالا من الضمير في بياض وتكون الآيات احدى عشرة وهما اثنتان والباقية تسع فكانه تعالى لما اراه هاتين الآيتين اشار الى ان هاتين تسع معجزات اخرهن مثلها في الاعجاز وكلمة في قد تكون بمعنى مع ولذلك قالت الائمة اذا قال زيد على عشرة في تسعة و اراد المعية يلزمه تسعة عشر ومن جلة الآيات ان موسى عليه الصلاة والسلام دعا ربه بقوله ربنا اطمس على اموالهم فجعل الله تعالى اموالهم حجارة والطموس الدروس والانحاء **قوله** ان بعد الاخيرين واحدا **لان** الجلب والنقصان كالشىء الواحد غاية ما في الباب ان الجلب كان بالنسبة الى اهل البوادي ونقصان الزرع بالنسبة الى مزارعهم فسقط بهذا الاعتبار واحد وسقط الآخر باعتبار ان المراد بالآيات التسع هذه الآيات التى بعث موسى بها الى فرعون وهى تسع لا غير وقلقى البحر ليس من الآيات التى كانت لدعوة فرعون الى الايمان بل انما كان لاهلاكهم بشؤم اصرارهم وعنادهم **قوله** او اذهب في تسع آيات **عطف** على قوله في جللتها اى ويجوز ان يكون في تسع آيات متعلقا باذهب المقدر وجعل ذهابه فيها عبارة عن كونه محفوفا متحصنا من بأس الاعداء بسببها كما يتحصن من هو داخل الحصن المحيط به من شر من يعاديه **قوله** او ذات بصرة **على** ان يكون صيغة اسم الفاعل للنسب كنامر ولان فيكون اثبات البصر لها تخيلا للاستعارة المكنية بان شبه الآيات بالشخص الهادى واثبت لها الابصار على وجه التخييل قرينة لها لان الاعمى لا يقدر على الاهتداء فضلا عن ان يهدى غيره **قوله** او مبصرة كل من نظر اليها **يعنى** ان الابصار في الحقيقة صفة من نظر وتأمل في الآيات وجعل انفس الآيات مبصرة على الاسناد المجازى للملاسة بينها وبين التأملين فيها التأملون انما يبصرون بسبب تأملهم فيها فلما كانت سببا لا بصرهم نسب الابصار اليها اسنادا مجازيا جعل صيغة اسم الفاعل او لا بمعنى المفعول نحو ماء دافق اى مدفوق ثم جعلها للنسب ثم جعل ما فيها من الاسناد من قبيل الاسناد المجازى **قوله** وقرى مبصرة **فتح** الميم والصاد على وزن مسبعة ومأسدة اذا كثرت فيها السبع والاسد واتصا بها على القراءة تين على انها حال من آياتنا **قوله**

(وادخل يدك في جيبك) لانه كان مدرعة صوف لاكم لها وقيل الجيب القميص لانه يجاب اى يقطع (تخرج بياض من غير سوء) آفة كبرص (في تسع آيات) في جللتها او معها على ان التسع هى الفلق والطوفان والجراد والقمل والضفادع والدم والطمسة والجذب في بواديهم والنقصان في مزارعهم ولان عد العصا واليد من التسع ان بعد الاخيرين واحدا ولا بعد الفلق لانه لم يبعث به الى فرعون او اذهب في تسع آيات على انه استئناف بالارسال فيتعلق به (الى فرعون وقومه) وعلى الاولين يتعلق بنحو مبعوثا ومرسلا (انهم كانوا قوما فاسقين) تعليل للارسال (لما جاءتهم آياتنا) بان جاءهم موسى بها (مبصرة) بينة اسم فاعل اطلق للمفعول اشعارا بانها لقرط اجلتائها للابصار بحيث تكاد تبصر نفسها لو كانت مما يبصر او ذات بصر من حيث انها تهدى والعمى لا تهدى فضلا عن ان تهدى او مبصرة كل من نظر اليها وتأمل فيها وقرى مبصرة اى مكانا يكثر فيه التبصر (قالوا هذا سحر مبين) واضح سحرته

وكذبوا بها - لما كان المشهور ان الجحود انكار الشيء بعد المعرفة والايقان به تعنتا وكان حله على هذا المعنى يستلزم كون قوله واستيقنتها انفسهم مستدركا فسرته بالتكذيب بها والمعنى كذبوا باسننتهم كونها آيات الهية وقد استيقنت قلوبهم وضماهم بذلك وقوله ظلما وعلوا يجوز ان يكون في موضع الحال اي ظالمين وعلوين وان يكون مفعولا له اي الحامل لهم على ذلك الجحود الظلم والعلو **قوله تعالى كيف** - خبر كان قدم عليها وما قبله اسمها **قوله طائفة من العلم** - على ان يكون التوكيد للنوعية كما في قوله وعلى ابصارهم غشاوة وقوله او علما اي علم على ان يكون التنوين للتعظيم **قوله عطفه بالواو** - مع ان ظاهر الحال يقتضى عطفه بالفاء السببية لتؤذن بانفسهما انما حمد الله تعالى شكرا على نعمه ايتاء العلم الذي هو من جلائل النعم لكن عطفه بالواو التي تستدعي معطوفا عليه مسببا عن تلك النعمة يشعر بان ما قبله من عطفه بالواو انما هو في مقابلة هذه النعمة كما انه قيل ففعلا شكرا له ما فعلا من الشكر بالجوارح والجنان وقالوا بلسانهما الحمد لله فلو عطف بالفاء لاقتصر على الشكر اللساني وقات اشعار المذكور **قوله وكانوا تسعة عشر** - اي كان لداود تسعة عشر ابنا واعطى من بينهم سليمان ما اعطى داود من الملك وزيدته تسخير الريح وتسخير الشياطين قال مقاتل كان سليمان اعظم ملكا من داود وكان داود اشد تعبدا من سليمان **قوله تشهيرا لنعمة الله تعالى وتوبها بها** - يعني انه عليه الصلاة والسلام لم يقل ذلك على سبيل الافتخار بل على سبيل الاعتراف بفضل الله تعالى واحسانه اليه وعلى طريق رفع ذلك الفضل واعلاء ذكره يقال نوهت باسمه اذ ارفعت ذكره واعليت شأنه **قوله بذكر المعجزة** - متعلق بالدعاء بالتصديق والالتيق بالمعجزة **قوله والنطق والمنطق في التعارف** - النطق في الاصل مصدر نطق الرجل بنطق اي تكلم فاشار المصنف الى انه يستعمل في عرف الناس بمعنى الكلام المنطوق الدال على مافي الضمير ثم قال وقد يستعمل بمعنى الصوت مطلقا سواء صدر عن له فؤاد وكلام نفسي ام لا اما على تشبيه صوت من لا فؤاد له بصوت العقلاء في كونه صوتا تابعا للتخيل او لجزء التسمية والاطراد بمعنى ان اسم المنطق لما اطلق على بعض الاصوات اطلق على البواق ايضا على سبيل الاطراد ثم اشار الى وجه الشبه بقوله فان الاصوات الحيوانية الخ ثم انه لما بين وجه اطلاق المنطق على صوت الطير قال ولعل المراد بتعليم سليمان منطق الطير وصوته علمه بالتخيل الذي حل الطير على ذلك الصوت وبالغرض الذي توخاه بصوته لانه يعلم انه يصوت بذلك الصوت من غير ان يفهم التخيل الذي نشأ منه ذلك الصوت والغناء بالمد وفتح العين الدروس وذهاب الاثر وقيل الغناء التراب قال تعالى في صفة الهدد فكث غير بعيد فقال احطت بما لم تحط به وجئتك من سبأ نبا يقين واعجب منه انه عليه الصلاة والسلام علم كلام من لا صوت له كالنمل قال تعالى قالت نملة يا ايها النمل ادخلوا مساكنكم الى قوله فتنبم ضاحكا من قولها وروى انه صاح ورشان فقال عليه الصلاة والسلام انه يقول لدوا للموت وابوا للخراب والطاوس يقول كما تدين تدان اي كما تفعل تجازي والهدد يقول كل حي ميت وكل جديد بال والخطاف يقول قدموا خيرا تجدوه والحمامة تقول سبحان ربي الاعلى ملي سمواته وارضه والقطا يقول من سكت سلم والبيضاء تقول ويل لمن الدنيا همه والدراج يقول الرحمن على العرش استوى والقنبر يقول اللهم العن مبغض محمد وآل محمد والنسر يقول ابن آدم عش ما شئت آخره الموت والعقاب يقول في البعد عن الناس انس والضعف يقول سبحان ربي القدوس والديك يقول اذكروا الله يا غافلون والحمار يقول اللهم العن العشار والقرس يقول اذا التقى الصغان سبح قدوس رب الملائكة والروح والزرزور يقول اللهم اني اسألك قوت يوم يوم بارزاق فكل صنف من الطيور يفهم الغرض الذي يتوخاه الآخرو الذي علمه سليمان من منطق الطير هو ما يفهم بعضها من بعض من مقاصده واغراضه ولذلك قال يا ايها الناس تفضل الله على زيادة ما ورثته من ابي من النبوة والملك والعلم بان علمي منطق الطير اي فهمي ما يقوله الطير **قوله والضمير في علنا** - يعني ان علنا واوتينا من كلام المنكبرين فكيف يليق بسليمان ذلك اجاب عنه اولابانه ليس ضمير المعظم نفسه وثانيا بانه ضمير المعظم نفسه الا انه لم يقله تكبرا بل قاله على عادة الملوك فانهم يتكلمون بمثل ذلك رعاية لتساعده السياسة ومقتضى الملك صيانة لرفعتهم وقدرهم في قلوب الرعايا وقوله واوتينا من كل شيء اراد به كثرة ما اوتي كما يقال فلان يقصده كل احد ويراد كثرة قاصديه اقامة للتكثير مقام الكل ونحوه قوله تعالى واوتيت من كل شيء وقوله ان هذا اي الذي اوتينا هو الفضل المبين وارد على سبيل الشكر لا الافتخار كما قال عليه الصلاة والسلام انا سيد ولد آدم ولا فخره اي اقوله شكرا لا فخره **قوله من الجن وما بعده**

وانصباها على العلة من جدوا (فانظر كيف كان عاقبة المفسدين) وهو الاغراق في الدنيا والاحراق في الآخرة (ولقد آتينا داود وسليمان علما) طائفة من العلم وهو علم الحكم والشرائع او علما اي علم (وقالا الحمد لله) عطفه بالواو اشعارا بان ما قبله بعض ما اتي به في مقابلة هذه النعمة كما انه قال ففعلا شكرا له ما فعلا وقالوا الحمد لله (الذي فضلنا على كثير من عباده المؤمنين) يعني من لم يؤت علما او مثل علمهما وفيه دليل على فضل العلم وشرف اهله حيث شكرا على العلم وجعله اساس الفضل ولم يعتبروا به ما اوتوا من الملك الذي لم يؤت غيرهما وتحرى رض للعالم على ان يحمد الله تعالى على ما آتاه من فضله وان يتواضع ويعتقد انه وان فضل على كثير فقد فضل عليه كثير (وورث سليمان داود) النبوة او العلم او الملك بان قام مقامه في ذلك دون سائر بنيده وكانوا تسعة عشر (وقال يا ايها الناس علمنا منطق الطير واوتينا من كل شيء) تشهيرا لنعمة الله وتوبها بها ودعاء للناس الى التصديق بذكر المعجزة التي هي علم منطق الطير وغير ذلك من عظام ما اوتيه والنطق والمنطق في التعارف كل لفظ يعبر به عما في الضمير ففردا كان او مركبا وقد يطلق لكل ما يصوت به على التشبيه او التبع كقولهم نطق الحمامة ومنه الناطق والصامت للحيوان والجماد فان الاصوات الحيوانية من حيث انها تابعة للتخيلات منزلة منزلة العبارات سيما وفيها ما يتفاوت باختلاف الاغراض بحيث يفهمها ما هو من جنسه ولعل سليمان عليه الصلاة والسلام مهما سمع صوت حيوان علم بقوته الخدسية التخيل الذي صوته والغرض الذي توخاه به ومن ذلك ما حكى انه مرتب ليل يصوت ويرقص فقال يقول اذا اكلت نصف تمر فعلى الدنيا الغناء وصاحت فاخنة فقال انها تقول ليت الخلق لم يخلقوا فلعله كان صوت البليل عن شع وفراغ بال وصياح الفاخنة عن مقاساة شدة وتأم قلب والضمير في علنا واوتينا له ولا يبه اوله وحده على مادة الملوك مراعاة قواعد السياسة والمراد من كل شيء

كثرة ما اوتي كقولك فلان يقصده كل احد ويعلم كل شيء (ان هذا هو الفضل المبين) الذي لا يخفى على احد (وحشر) وجع (سليمان جنوده من الجن والانس والطير فهم يوزعون) يحبسون بحبس اولهم على آخرهم ليتلاحقوا

بيان جنوده فيتعلق بمخدوف ويمحوز ان يكون هذا الجار حلا فيتعلق بمخدوف ايضا وكون طوائف الجن والانس والطيور جنود سليمان يقتضى ان يكون كل واحد من هذه الاصناف متصرفا على مراده ممتثلا لامره ولا يكون كذلك الامع العقل الذى يصح معه التكليف بان لا يكون كل واحد من تلك الاصناف اقل عقلا من المراهق الذى قد قارب حد التكليف فيلزم منه انه تعالى جعل الطير في ايامه من ذوات العقل والفهم وان لم تكن كذلك في ايامنا وكذا قوله تعالى قالت نملة يدل على انها تكلمت بذلك وليس بمستبعد لان الله تعالى قادر على ان يخلق فيها العقل والنطق قال المفسرون كان سليمان اذا اراد سفرا امر فجميع له طوائف من هؤلاء الجنود على بساط واحد نسجه الجن له من ذهب وابرسم فرسحا في فرسخ ثم يأمر الريح فتحملهم بين السماء والارض والمعنى وجع له جنوده في مسيره من الاماكن المختلفة ومعنى الوزع في اللغة هو الكف يقال وزعه اذا كفه ومنه قوله ما يزرع القرمان اكثر مما يزرع السلطان وقال عثمان رضى الله عنه ما يزرع السلطان اكثر مما يزرع القرمان وقالوا لا بد للناس من وزعة اى من حكام يكفونهم عن الشر والعبث والفساد قال الشاعر

ولم يزرعه ليه وحياؤه * فليس له من شيب فوديه وازع *

﴿قوله تعالى حتى اذا اتوا﴾ متعلق بقوله يوزعون لانه يتضمن معنى فهم يسرون ممنوعا بعضهم عن مفارقة بعضهم في مسيرهم ليجمعوا احسن اجتماع في الهيئة والهيئة في الرؤية حتى اذا اتوا ويمحوز ان يتعلق بمخدوف اى فساروا حتى ﴿قوله وتعدية الفعل اليه بعلی﴾ مع انه قد تعدى بنفسه وبكلمة الى يقال آتيت وآتيت اليه اما لانهم اتوا اليه مستعجلين فوجه لانهم كانوا محمولين على الريح وقيل هو من قولهم آتيت عليه اذا قطعته وبلغت آخره والمعنى حتى اذا قطعوا الوادى كله وبلغوا آخره ﴿قوله كأنهم ارادوا ان يزلوا اخريات الوادى﴾ اى عند منقطع لانهم مادامت الريح تحملهم في الهوا لا تخاف النملة حطهم ﴿قوله كأنها لما رأتهم متوجهين الى الوادى﴾ لما لم تكن النملة من العقلاء الناصحين الذين يعبرون عما في ضمائرهم بتر كيب ملفوظة تدل عليه دلالة وضعية لم يكن محل الآية على الحقيقة ظاهرا فلذلك جعله المصنف على الاستعارة التمثيلية بان شبهت الحالة الواقعة بينها وبين قومها بما يقع بين العقلاء الناصحين فغير عن الحالة المشبهة بما يعبر به عن الحالة المشبه بها فقيل قالت نملة الى آخر الآية والظاهر ان الكلام محمول على حقيقته بناء على انه لا يمنع ان يخلق الله تعالى فيها العقل والنطق الا ترى انه تعالى سخر الريح والشياطين والطيور لسليمان عليه الصلاة والسلام وجعل جميع ذلك جنودا واعوانا متقادين له لا يخالفونه في شىء مما امرهم به وذلك لا يكون الا يجعلهم عقلاء يميزون ومع ذلك كيف بعد ان يخلق الله تعالى العقل والنطق في النملة وقدروى ان سليمان لما سمع قول النملة قال اتوني بها فاتوه بها فقال لها لم حذرت النمل من ظلمى اما علمت انى نبي عدل فلم قلت لا يحطمنكم سليمان و جنوده فقالت النملة اما سمعت قولى وهم لا يشعرون ومع ذلك انى لم ارد حطم النفوس وانما اردت حطم القلوب خشيت ان يروا ما انعم الله به عليك من الجاه والملك العظيم فيقعوا في كفران النعم فلا اقل من ان يشتغلوا بالنظر اليك عن التسبيح فقال لها سليمان عظيمى فقالت النملة اعلمت لم سمى ابوك داود قال لا قالت لانه داوى جراحة قلبه وهل تدري لم سميت سليمان قال لا قالت لانك سليم القلب والصدر ثم قالت اتدري لم سخر الله لك الريح قال لا قالت اخبرك الله تعالى بذلك ان الدنيا كلها ريح فمن اعتمد عليها فكأنما اعتمد على الريح وقول النملة وهم لا يشعرون يدل على انها عرفت ان النبي عليه الصلاة والسلام معصوم فلا يقع منه قتل وايداء بغير ذنب الا على سبيل السهو وهذا تنبيه عظيم على وجوب الجزم بعصمة الانبياء ولقظة نملة في قوله تعالى قالت نملة مؤنث حقيقى بدليل حقوق علامة التأنيث فعلها لان نملة تطلق على الذكر والانثى فاذا اريد تمييز ذلك احتيج الى ميم خارجي نحو نملة ذكر ونملة انثى وكذا لفظ حامة ويمامة من المؤنثات اللفظية ذكر الامام ان فتادة دخل الكوفة فالتف عليه الناس فقال سلوا عما شئتم وكان ابو حنيفة رجلا حاضرا وهو غلام حديث السن فقال سلوه عن نملة سليمان اكانت ذكرا ام انثى فسالوه فالحم فقال ابو حنيفة رضى الله عنه كانت انثى فقيل له من اين عرفت فقال من كتاب الله تعالى وهو قوله قالت نملة ولو كان ذكرا لقيل قال نملة وذلك ان النملة مثل الحامة والشاة في وقوعهما على الذكر والانثى فيميز بينهما بعلامة نحو قولهم حامة ذكر وحامة انثى انتهى يعنى ان التأنيث لفظى ومعنوى واللفظى لا يعتبر في حقوق علامة التأنيث بالفعل البتة بدليل انه لا يحوز قامت ملحمة ولا حزة على مذكر فتعين ان يكون المحقوق انما هو للتأنيث المعنوى ﴿قوله نهى لهم﴾

(حتى اذا اتوا على وادى النمل) واد بالشام كثير النمل وتعدية الفعل اليه بعلی اما لان آياتهم كان من مال اولان المراد قطع من قولهم اتى على الشىء اذا اتقده وبلغ آخره كأنهم ارادوا ان يزلوا اخريات الوادى (قالت نملة يا ايها النمل ادخلوا مساكنكم) كأنها لما رأتهم متوجهين الى الوادى فررت منهم مخافة حطهم فتبعها غيرها فصاحت صيحة فنبهت بها ما يحضرتها من النمل فتبعها فتشبه ذلك بمخاطبة العقلاء ومناصحتهم ولذلك اجروا مجراهم مع انه لا يمنع ان يخلق الله فيها العقل والنطق (لا يحطمنكم سليمان و جنوده) نهى لهم عن الحطم والمراد نهىها عن التوقف بحيث يحطمونها كقولهم لا اريتك ههنا فهو استئناف او بدل من الامر لاجواب له فان النون لا يدخله في السعة (وهم لا يشعرون) انهم يحطمونكم اذلو شعروا لم يفعلوا كأنها شعرت عصمة الانبياء من الظلم والايذاء

عن الحطم **﴿** يعني ان النهى في لا يحطمنكم متوجه الى سليمان و جنوده ظاهرا لكنه كناية في المعنى عن نهي النمل عن الوقوف في مكانهم فيحطمهم سليمان و جنوده كما ان النهى في لا اربك ههنا متوجه بحسب الظاهر الى المتكلم لكنه كناية عن نهي المخاطب عن الوقوف في مكانه فبراه فان وقوف المخاطب فيه مزوم لرؤية المتكلم اياه فجعل النهى عن اللازم كناية عن النهى عن المزوم والقاه في قوله فهو استئناف او بدل من الامر لتفريع جواز كل واحد من الامرين على كون النهى المذكور كناية عن نهي النمل عن الوقوف لانه لو كان النهى على ظاهره لما جاز كون لا يحطمنكم بدلا من قوله ادخلوا لان نهي الجماعة لا يصلح ان يكون بدلا من الامر لجماعة اخرى بخلاف ما لو جعل كناية فان المأمور والنهي حينئذ يكون جماعة النمل فتصح البدلية ومعنى كلامه انه لما كان نهي الجنود عن الحطم كناية عن نهي النمل عن الوقوف جاز ان يكون لا يحطمنكم نهيها مستأنفا لاتعلق له بما قبله من حيث الاعراب وان يكون بدلا من جملة الامر قبله وهي ادخلوا ولا مدخل لكون النهى كناية في جواز كونه نهيها مستأنفا وانما التفرع عليه جواز كل واحد من الامرين **﴿** قوله وقيل استئناف **﴿** عطف على ما فهم من تقرير كلامه من ان قوله وهم لا يشعرون حال من فاعل لا يحطمنكم **﴿** قوله تعالى فتبسم ضاحكا **﴿** ايس معناه انه عليه الصلاة والسلام ضحك متبسما لان التبسم والضحك لا يجتمعان بل اراد انه بالغ في تبسمه حتى بلغ نهايته التي هي اول مراتب الضحك وكأني قبل فتبسم شارحا في الضحك واخذافيد **﴿** قوله ولذلك **﴿** اي ولاختصاصه بهذه النعمة الجليلة التي هي سماعه ما همس به بعض النمل الذي هو مثل في الصغر واحاطته بمعناه فان احدا من الناس لم يسمع صوت النملة فضلا عن ان يفهم غرضها منه **﴿** قوله اجعلني ازع شكر نعمتك **﴿** اشارة الى ان همزة اوزع لتعديدية وانه من الوزع بمعنى الكف والمنع عن التفرق والانتشار والوازع من يكف الرعية عن النظام والفساد وقد مر آتفا ان قوله تعالى فهم يوزعون بمعنى يحبسون و يمنعون عن الانتشار حتى يجتمعوا في مسيرهم فانه احسن في الهيئة واهيب في الرؤية سأل عليه الصلاة والسلام ان يجعله الله تعالى وازعا لجيش شكره فيكون قوله اوزعني ان اشكر استعارة مكنية حيث شبه الشكر بالجماعة النافرة وجعل تعليق الوزع والربط به تخيلا وقرينة للتشبيه المضمرة في النفس ورد في الحديث النعمة وحشية قيدوها بالشكر فانها اذا شكرت قررت واذا كفرت قررت **﴿** قوله ادرج فيه ذكر والديه **﴿** اي ادرج ذكر النعمة الواصلة اليهما في ذكر النعمة المستدعية لشكر نفسه **﴿** قوله فان النعمة عليهما نعمة عليه **﴿** ضرورة ان انتساب الابن الى اب شريف نعمة من الله تعالى على الابن فيشكر تلك النعمة الواصلة مند تعالى الى الابن **﴿** قوله والنعمة عليه يرجع نفعها اليهما سيما الدينية **﴿** فان الابن اذا كان تقيا نفعها بدنا به وشفاعته و بداهة المؤمنون لهما كما دعوا له وقالوا رضى الله عنك وعن والديك فاشتغل بشكر نعم الله تعالى على والديه ايضا اشعارا بان نعمتهما من آثار ما انعم به عليه **﴿** قوله في عدادهم الجنة **﴿** لفظ الجنة بدل من العداد المقدر يعني ان المراد من ادخاله في العباد ادخاله في عدادهم والمقصود منه ادخاله فيما هي لهم وهو الجنة لانه قد سأل ان يوقه الله تعالى للاعمال الصالحة ودخوله في زمرة الصالحين بقوله وان عمل صالحا ترضاه فلو حل قوله وادخلني برحمتك في عبادك الصالحين على طلب التوفيق للاعمال الصالحة لكان تكرارا فالآية دليل على ان دخول الجنة انما يكون برحمة الله وفضله لا باستحقاق العبد وصلاحه والصالح الكامل هو من لا يعصى الله ولا يهوى بمعصية وهو درجة عالية بطلبها كل نبي وولي **﴿** قوله وتعرف الطير **﴿** اي طلبه وبحث عنه والتفقد طلب ما فقد وغاب عنك **﴿** قوله ام منقطعة **﴿** لان قوله مالي لا اري الهدهد تعجب من عدم رؤية الهدهد وهو يستدعي كون حضور الهدهد مجزوما به عنده فلا وجد لكون الاستفهام لطلب التعيين بل يجب ان يكون للاضراب عن ظن كونه حاضرا عنده **﴿** قوله او جعله مع ضده في قصص **﴿** عد ذلك من العذاب الشديد لما قيل اضيقت السجون معاشرة الاضداد قرأ ابن كثير لياثيني بنونين اولاهما تون التأكيد المشددة المفتوحة وثانيتهما تون الوقاية المكسورة والباقون بنون واحدة مشددة مكسورة والاصل قراءة ابن كثير لكن حذف النون التي قبل ياء المتكلم كراهة لاجتماع النونات **﴿** قوله والحلف في الحقيقة على احد الاولين **﴿** جواب عما يقال انه عليه الصلاة والسلام حلف على ثلاثة اشياء اثنان منها فعله فيصح الحلف عليهما بأن يقول والله لا عذبه اولاً ذبحته والثالث فعل الهدهد وهو اتيانه بحجة بين عذره في غيبته فكيف يصح حلفه على ما هو فعل غيره ومن أين درى انه يأتي بسلفان بين حتى يقول اولياثيني بسلفان* وتقرير الجواب

وقيل استئناف اي فهم سليمان والقوم لا يشعرون (فتبسم ضاحكا من قولها) نعمنا من حذرنا وتحذيرها واهتدأتها الى مصالحها او سرورا بما خصه الله به من ادراك همسها وفهم غرضها ولذلك سأل توفيق شكره (وقال رب اوزعني ان اشكر نعمتك) اجعلني ازع شكر نعمتك عندي اي اكفه واربطه لا ينفلت عنى بحيث لا تنفك عنه وقرأ البرزى وورش بفتح ياء اوزعني (التي انعمت على وعلى والدي) ادرج فيه ذكر والديه تكثيرا للنعمة او تعميما لها فان النعمة عليهما نعمة عليه والنعمة عليه يرجع نفعها اليهما سيما الدينية (وأن عمل صالحا ترضاه) تماما للشكر واستدامة للنعمة (وادخلني برحمتك في عبادك الصالحين) في عدادهم الجنة (وتفقذ الطير) وتعرف الطير فلم يجد فيها الهدهد (فقال مالي لا اري الهدهد ام كان من الغائبين) ام منقطعة كأنه لما لم يره ظن انه حاضر ولا يراه لسائر اوغيره فقال مالي لا اراه ثم اختلط فلاح له انه غائب فأضرب عن ذلك واخذ يقول بل اهو غائب كأنه يسأل عن صحة ملاح له (لا عذبه عذبا شديدا) كنتف ريشه والقائه في الشمس او حيث النمل تأكله او جعله مع ضده في قصص (اولاً ذبحته) ليغيره ابناء جنسه (اولياثيني بسلفان ميين) بحجة تين عذره والحلف في الحقيقة على احد الاولين بتقدير عدم الثالث لكن لما اقتضى ذلك وقوع احد الامور الثلاثة ثلث المحلوف عليه بعطفه عليهما

ان الاشكال انما يرد ان لو حلف على وقوع الثالث بخصوص وليس كذلك بل حلف ليكون احد الامور الثلاثة
 ومحصوله انه ان وقع الثالث لا يكون ذبح ولا تعذيب وان لم يقع يكون احد الامرين لا محالة ولا محذور في الحلف
 على هذا الوجه **قوله** زمانا غير مديد **قوله** يعني ان قوله عليه الصلاة والسلام غير بعيد صفة زمان ويجوز
 ان يكون صفة مصدر محذوف اي مكثا غير مديد فانه الهدد بحجة تبين عذره في غيبته فقال احطت بما لم تحط به
 اي اطلعت على ما لم تطلع عليه وعلمته من جميع جهاته بحيث لا يخفى على منه شيء فان الاحاطة بالشيء علم ان يعلمه
 من جميع جهاته بحيث لا يخفى منه معلوم اصلا **قوله** باطباق وبغير اطباق **قوله** الاطباق ان تدفع ظهر لسانك الى
 ما يحاذيه من الخنك الاعلى عند تلفظ حرف من الحروف المطبقة واختلفوا في ان الحروف المطبقة اذا ادغمت في غير
 المطبقة هل يبقى ما فيها من الاطباق اولا والظاهر ان الاطباق يقتضى بقاء المطبقة بحالها وعند ادغامها في غير
 المطبقة يجب ابدالها الى المدغم فيه فلا يبقى الاطباق مع ابدالها **قوله** غير مصروف **قوله** اي قرأ من سبأ بفتح الهمزة
 للعلمية والتأنيث وقرأه الباقون بالجر والتنوين وجعلوه اسما للحنى او المكان وسبأ في الاصل اسم رجل من قحطان
 واسمه عبد شمس بن يشجب بن يعرب بن قحطان وسبأ لقب له لانه اول من سبأ ثم اطلق على القبيلة وعلى البلد ايضا
 والنبأ الخبر الذي له شأن **قوله** وكان الهدد رآه **قوله** اي طالب يطلب له الماء يقال راد الكلاب روده رودا
 وزيادة اي طلبه فهو راد وكان الهدد فنقن سليمان وهو الدليل الهادي البصير بالماء تحت الارض وكيفية خفر
 القنى وكذلك القنائق بالضم والجمع القنائق بالفتح وكان الهدد يرى الماء تحت الارض كما يرى الماء في الزجاجة
 ويعرف القنصل بين قريبه وبعيده فيدلهم على موضع الماء بان يفره بمقاربه ثم الشياطين يستلخون عنه الارض كما
 يستلخ الاهداب عن المذبوح ذكر ان ابن عباس رضى الله عنه لما قال ان سليمان طلبه لانه كان يعلم مساقاة الماء ويبصره
 تحت الارض قيل له ان الصبي يضع له الفخ فيغطيه بالتراب فكيف لا يعرفه حتى يقع فيه فقال ويحك اما علمت ان
 القدر يحول دون البصر وانه اذا جاء القضاء على البصر **قوله** فوافي الحرامى **قوله** اي اتاه **قوله**
 اذحلق **قوله** علة لقوله لم يجده وتحليق الطائر ارتفاعه في طيرانه **قوله** فتواصفا **قوله** اي وصف كل واحد من
 الهددين ملك صاحبه وصف هدهد سليمان للاختر ملك سليمان وما يتخوله من كل شيء ووصف هدهد بلقيس ملك
 بلقيس وان تحت يدها اثني عشر الف قائد تحت يد كل قائد مائة **قوله** والضمير في تملككم لسبأ **قوله** يعني ضمير تملككم
 لسبأ ان اريد به القبيلة او اهلها ان اريد بها البلدة باضمار اهلها او بطريق الاستخدام حيث اريد بالاسم الظاهر احد
 معنييه وضميره معناه الآخر **قوله** واوتيت من كل شيء يحتاج اليه الملوك **قوله** حل كل شيء في حق بلقيس على
 اسباب الدنيا ولوازم الملوك كالتسوية بينها وبين سليمان عليه الصلاة والسلام فان المراد بقوله عليه الصلاة
 والسلام واوتينا من كل شيء ما اوتي من النبوة والعلم والحكمة والملك واسباب الدنيا **قوله** عظمه بالنسبة اليها
 او الى عروش امثالها **قوله** جواب عما يقال كيف استعظم الهدد عرشها مع ما كان يرى من ملك سليمان وايضا
 كيف سوى بين عرش بلقيس وعرش الرحمن في الوصف بالعظم والسمك البعد لاخذ من السفلى الى العلو وعكسه
 العمق وكان ابو بلقيس ملكا عظيم الشأن وكان يقول للملوك اطراف ليس احد منكم كفؤا لي واني ان
 يتزوج منهم فزوجوه امرأة من الجن يقال لها ريحانة بنت السكن فولدت له بلقيس ولم يكن له ولد غيرها فلما مات
 ابوها طمعت في الملك فطلبت من قومها ان يبيعوها فأطاعوها وملكوها وفي الحديث ان احدا بوى بلقيس
 كان جنيا وكانت هي وقومها يجوسوا يعبدون الشمس **قوله** فضدهم لان لا يسجدوا **قوله** وقرأ الجمهور الا بالتشديد
 على ان اصلها ان لا فان ناصبة للفعل بعدها ولذلك سقطت نون الرفع من الفعل ولا بعدها حرف نفي وان مع
 ما بعدها في موضع المفعول له لقوله فضدهم اي فضدهم عن سبيل الحق لاجل ان لا يسجدوا فخذفت لام الاجل
 وادغمت النون في اللام فصار لا يسجدوا والوجه الثاني ان تكون ان مع ما بعدها بدلا من اعمالهم وما بينهما اعتراضا
 تقديره وزين لهم الشيطان عدم السجود لله عز وجل والوجه الثالث ان تكون ان وما بعدها في موضع
 مفعول يهتدون على اسقاط الخافض اي الى ان لا يسجدوا وتكون لامزيدة كزيادتها في قوله للتلامي اهل الكتاب
 والمعنى فهم لا يهتدون الى ان يسجدوا لله وان قرئ الا محفقا يكون الاحرف تنبيه يستفتح بها الكلام وما بعدها
 حرف نداء واسجدوا فعل امر فحق الخط على هذه القراءة ان يكون على صورة يا اسجدوا الا ان الصحابة
 اسقطوا الف يا وهمزة الوصل من اسجدوا خطأ لما سقطا لفظا ووصلوا الياء بسين اسجدوا فصارت على صورة

(فكث غير بعيد) زمانا غير مديد يريد به
 الدلالة على سرعة رجوعه خوفا منه
 وقرأ طاصم بفتح الكاف (فقال احطت
 بما لم تحط به) يعني حال سبأ وفي مخاطبته
 اياه بذلك تنبيهه على ان في ادنى خلق الله
 تعالى من احاط علما بما لم يحط به ليحافر
 اليه نفسه ويتصاغر لديه علمه وقرئ بادغام
 الطاء في التاء باطباق وبغير اطباق (وجئتك
 من سبأ) وقرأ ابن كثير وابو عمرو وغير
 مصروف على تأويل القبيلة او البلدة
 (بنبايقين) بخبر محقق روى انه عليه السلام
 لما اتم بناء بيت المقدس تجهز للخروج فوافي
 الحرم واقام به ماشا ثم توجه الى اليمن
 فخرج من مكة صباحا فوافي صنعاء فظهرة
 فأعجبه زاهة ارضها فنزل بها ثم لم يجد الماء
 وكان الهدد رائده لانه يحسن طلب الماء
 فتفقده لذلك فلم يجده اذحلق حين نزل
 سليمان فرأى هدهدا واقفا فأخطت اليه
 فتواصفا فطار معه لينظر ما وصفه له ثم
 رجع بعد العصر وحكى ما حكي ولعل
 في عجائب قدرة الله وما خص به خاصة
 عباده اشياء اعظم من ذلك يستكبرها
 من يعرفها ويستنكرها من ينكرها (اني
 وجدت امرأة تملككم) يعني بلقيس بنت
 شراحيل بن مالك بن الريان والضمير
 في تملككم لسبأ او لاهلها (واوتيت من كل
 شيء) يحتاج اليه الملوك (ولها عرش
 عظيم) عظمه بالنسبة اليها او الى عروش
 امثالها وقيل كان ثلاثين ذراعا في ثلاثين
 عرضا وسمكا او ثمانين في ثمانين من ذهب
 وفضة مكللا بالجواهر (وجدتها وقومها
 يسجدون للشمس من دون الله) كما أنهم
 كانوا يعبدونها (وزين لهم الشيطان
 اعمالهم) عبادة الشمس وغيرها من مقابح
 اعمالهم (فضدهم عن السبيل) سبيل
 الحق والصواب (فهم لا يهتدون) اليه
 (لا يسجدوا لله) فضدهم لان لا يسجدوا
 او زين لهم ان لا يسجدوا على انه بدل
 من اعمالهم أو لا يهتدون الى ان يسجدوا
 بزيادة لا وقرأ الكسائي ويعقوب الا بالتخفيف
 على انها للتنبيه وبالنداء ونداءه محذوف
 اي الا يا قوم اسجدوا كقوله

يسجدوا كما قرئ فأتحدت القراءة نان لفظا وخطا واختلقتا تقديرا ومثل لحذف المنادى مع بقاء حرف النداء بقوله
 * فقالت الاياسمع اعظك بخطئة * فقلت سميعا فانطق واصيبي *

اي الاياصاحبى اسمع والخطئة الخصلة المهمة وقوله فقلت سميعا اي ناديت سميعا **قوله** وعلى هذا **قوله** اي على
 قراءة التخفيف كما يجوز ان ينتهي كلام الهدد عند قوله رب العرش العظيم يجوز ان ينتهي عند قوله لا يبتدون ويوقف
 عليه ويكون قوله الايسجدوا استئناف خطاب من الله تعالى للمشركين او من قبل سليمان عليه الصلاة والسلام
 لقومه بعد تمام كلام الهدد وعلى قراءة التشديد لا يوقف الاعلى العرش العظيم **قوله** وعلى الوجهين يقتضى
 وجوب السجود فى الجملة **قوله** بمعنى انها لا تجب على الفور بل وقتها موسع فى اى وقت اذيت تكون اداءه لا قضاء
 وهورد على من فرق بين القراءتين فأوجبها على قراءة التخفيف نظرا الى وجود لفظ الامر فيها ولم يوجبها على
 قراءة التشديد لعدم وجود لفظ الامر فيها ولم يرض المصنف بهذا الفرق لان السجدة كما تجب بالامر بها تجب
 ايضا بدم من تركها وبمدح من اتى بها فى قراءة التشديد وان لم يصرح بالامر بها الا انها تدل على ذم من تركها
 فتدل على الوجوب ايضا وفى كلام الفارق بينهما بحث آخر وهو ان الامر المتحقق فى قراءة التخفيف اما ان يكون
 من كلام الله تعالى او من كلام الهدد محكما عنه فان كان من كلام الله تعالى فدلالته على الوجوب ظاهرة
 وان كان من كلام الهدد وهو الظاهر فى دلالة على الوجوب نظر الا ان يقال انه تعالى لما حكى كلامه على
 طريق الارضاء والقبول كان كأنه قرر مضمونه واوجبها ابتداء من قبل نفسه فكانت قراءة التخفيف دليلا على
 الوجوب سواء كان ما فيها من لفظ الامر من كلام الله تعالى او من كلام الهدد **قوله** وقرئ هلا وهلا بقلب
 الهمزة هاء **قوله** مع تشديدها وتخفيفها وقرئ الايسجدون وهلا تسجدون بالتخفيف فيهما وتاء الخطاب واثبات
 نون الرفع فن ثبت نون الرفع جعل الاحرف تفضيضا او للعرض كما فى الا تنزل عندنا **قوله** والخبأ ما خفى فى
 غيره **قوله** الخبأ فى الاصل مصدر خبأت الشئ اخبأه خبأ أى سترته واخفيه ثم اطلق على الشئ الخبوء ونحوه هذا
 خلق الله اى مخلوقه والخبوء فى السموات كالكواكب والامطار اخرجها الله تعالى باسراق الكواكب وانزال
 الامطار والخبوء فى الارض كالنبات اخرجه الله تعالى بانباته والانشاء ايجاد الشئ المسبوق بالماذة والابداع
 ايجاد ما ليس مسبوق بها والمقصود من وصفه تعالى بالتفرد بكمال القدرة حيث قيل يخرج الخبأ والتفرد بكمال
 العلم حيث قيل ويعلم ما يخفون وما يعلنون الحث على السجود له تعالى والرد على من يسجد لغيره كالشمس وتقرير
 كونه ردا عليه ان الاله يجب ان يكون قادرا على اخراج الخبأ وعالما بالخفيات والشمس مثلا ليست كذلك فهى
 لا تكون الها واذا لم تكن الها لم يجز السجود لها اما ان الاله يجب ان يكون قادرا وعالما على الوجه المذكور
 فلانه يجب ان يكون واجبا لذاته فلا تختص قدرته وعلانيته ببعض المقدرات والمعلومات دون البعض
 واما ان الشمس ليست كذلك فلا نها جسم متناه وكل ما كان متناها فى الذات كان متناها فى الصفات
قوله فيبين العظيمين **قوله** احدهما عرش بلقيس والاخر عرش الله العظيم معنى ان قوله تعالى لا اله الا هو رب
 العرش العظيم سواء كان من كلام الله تعالى او من كلام الهدد يكون المقصود منه الاشارة الى البون البعيد بين
 العظيمين فان كان من كلام الهدد يكون المقصود استدراكا منه لما وصف عرش بلقيس بالعظم وان كان من كلام
 الله يكون المقصود الرد عليه فى وصفه عرشها بالعظم **قوله** والتغير للبالغة **قوله** فان ام كنت من الكاذبين ابلغ
 من ام كذبت لان معناه من الذين اشتهروا بالكذب وانخرطوا فى سلك الكاذبين **قوله** ما ذابرجع بعضهم
 اى ما ذابرد من الجواب من الرجوع وهو الردان جعلنا النظر بمعنى التأمل والتفكر كانت ما فى قوله ما ذابرجعون
 استفهامية وفيها جيتئذ وجهان احدهما ان تجعل مع ذا بمنزلة اسم واحد منصوب بيرجعون على انه مفعوله
 تقديره اى شئ يرجعون وثانيهما ان تجعل ما مبتدأ وذا بمعنى الذى ويرجعون صلتهما وعاندها محذوف
 وتقديره اى شئ الذى يرجعونه وهذا الموصول هو خبر بالاستفهامية وعلى التقديرين فالجملة الاستفهامية
 معلقة لانظر فحلها نصب على اسقاط الخافض اى انظر فى كذا وفكر فيه وان جعلتها بمعنى انتظر كما فى قوله انظرونا
 نقبس من نوركم كانت ماذا بمعنى الذى ويرجعون صلتهما وعاندها محذوف وهذا الموصول مع ما فى حيزه مفعول به
 لانظر اى انتظر الذى يرجعونه **قوله** لكرم مضمونه **قوله** اى ما فى مضمونه من اللفظ والمعنى **قوله**
 او مرسله **قوله** وعرفت كرم مرسله بناء على انها المرات الخاتم ارتعدت فرآتصها وخضعت لان ملك سليمان كان فى خاتمه

الاياسمع اعظك بخطئة * فقلت سميعا فانطق واصيبي * وعلى هذا اصح ان يكون استئنافا من
 الله او من سليمان والوقف على لا يبتدون وكان
 امرا بالسجود وعلى الاول ذم على تركه وعلى
 الوجهين يقتضى وجوب السجود فى الجملة
 لا عند قراءتها وقرئ هلا وهلا بقلب الهمزة
 هاء والائسجدون وهلا تسجدون على الخطاب
 الذى يخرج الخبأ فى السموات والارض
 ويعلم ما يخفون وما يعلنون (وصف له بما
 يوجب اختصاصه باستحقاق السجود من
 التفرد بكمال القدرة والعلم حثا على سجوده
 وردا على من يسجد لغيره والخبأ ما خفى فى غيره
 واخرجه اظهاره وهو يمشى اشراق الكواكب
 وانزال الامطار واثبات النبات بل الانشاء
 فانه اخراج ما فى الشئ بالقوة الى الفعل
 والابداع فانه اخراج ما فى الامكان والعدم الى
 الوجود والوجود معلوم انه يختص
 بالواجب لذاته وقرأ حفص والكسائى
 ما تخفون وما تعلنون بالياء (الله لا اله الا هو
 رب العرش العظيم) الذى هو اول الاجرام
 واعظمها والحبط بحملتها فى بين العظيمين بون
 عظيم (قال سننظر) سترت من النظر بمعنى
 التأمل (اصدقت ام كنت من الكاذبين) اى
 ام كذبت والتغير للبالغة ومحافظة الفواصل
 (اذهب بكتابتى هذا فآلقه اليهم ثم تول عنهم)
 ثم نزع عنهم الى مكان قريب تنوارى فيه (فانظر
 ماذا يرجعون) ما ذابرجع بعضهم الى بعض
 من القول (قالت) اى بعد ما ألقي اليها (يا ايها
 الملا انى لى الى كتاب كريم) لكرم مضمونه
 او مرسله

اولا انه كان محتوما و لغز ابعثه اذ كانت مستلقية في بيت مغلقة الابواب فدخل الهدد من كوة و القاه على نحرها بحيث لم تشعر به (انه من سليمان) استئناف كانه قيل لها من هو و ما هو فقالت انه اى الكتاب او العنوان من سليمان (وانه) اى وان المكتوب او المضمون و قرأها بالفتح على الابدال من كتاب او التعليل لكرمه (بسم الله الرحمن الرحيم ان لاتعلوا على) ان مفسرة او مصدرية فيكون بصانته خبر محذوف اى هو او المقصود ان لاتعلوا او بدل من كتاب (واثنون مسلمين) مؤمنين او متقدين وهذا الكلام في غاية الوجازة مع كمال الدلالة على المقصود لاشتماله على البسمة الدالة على ذات الصانع وصفاته ﴿ ٤٩٢ ﴾ صريحا والتزاما والنهي عن الترفع الذى هو ام الرذائل والامر بالاسلام الجامع لامتهات الفضائل وليس الامر فيه بالانقياد قبل اقامة الحجّة على رسالته حتى يكون استدعاء للتقليد فان لقاء الكتاب اليها على تلك الحالة من اعظم الادلة (قالت بأبها الملائة أفتونى فى امرى) أجيونى فى امرى الفتى واذكروا ماتستصوبون فيه (ما كنت قاطعة امرا) ما ايت امرا (حتى تشهدون) الابعضكم استعطفهم بذلك ليجاثوا على الاجابة (قالوا نحن اولوا قوة) بالاجساد والعدد (و اولوا بأس شديد) بجدّة وشجاعة (والامر اليك) موكول (فانظري ماذا تأمرين) من المقاتلة والصلح فظعنك وتبع رأيتك (قالت ان الملوك اذا دخلوا قرية افسدوها) تزييف لما حسنت منهم من الميل الى المقاتلة باذعانهم القوي الذاتية والعرضية و اشعار بأنها ترى الصلح مخافة ان يتخطى سليمان خططهم فيسرع الى افساد ما يصادفهم من اموالهم و عماراتهم ثم ان الحرب مجال لا يدري عاقبتها (وجعلوا اعزة اهلها اذلة) يهب اموالهم و تخريب ديارهم الى غير ذلك من الاهانة والامر (وكذلك يفعلون) تأكيد لما وصفت من حالهم و تقرير بأن ذلك من عادتهم الثالثة المستمرة او تصديق لها من الله عز وجل (وانى رسالة اليهم بهدية) بيان لما ترى تقديمه للصالحه والمعنى انى رسالة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اليهم بهدية (فناظرة بمرجع المرسلون) من حاله حتى اعلم بحسب ذلك روى انها بعثت منذرين عمرو في وفده و ارسلت معهم غلمانا على زى الجوارى وجوارى على زى الغلمان و حقايقه درة عذراء و جزعة معوجة الثقب و قالت ان كان نيامير بين الغلمان والجوارى وثقب الدرّة ثقباً مستويا و سلك في الخرزة خيطا فلما وصلوا الى معسكرة و رأوا اعظم شأنه تقاصر اليهم نفوسهم فلما وقفوا بين يديه و قد سبقهم جبريل بالحال طلب الحق و اخبر عما فيه فأمّر الأرضة فأخذت شعرة و نفذت في الدرّة و امر دودة بيضاء فأخذت الخيط و نفذت في الجزعة و دعا بالماء فكانت الجارية تأخذ الماء يدها فتجعله فى الاخرى ثم تضرب به وجهها و الفلام كما يأخذ بضمير به و وجهه ثم ردت

وعرفت الذى ارسل الكتاب اعظم ملكا منها لطاعة الطير اياه و هيبه الخاتم ﴿ قوله اولاه كان محتوما ﴾ فان مجرد ختم الكتاب يكفى لصحة توصيفه بالكرم لما روى عن ابن عباس رضى الله عنهما انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كرم الكتاب ختمه و كان عليه الصلاة والسلام يكتب الى العجم قبيل له انهم لا يقبلون الا كتابا عليه خاتم فاتخذ لنفسه خاتما نقشه اى الخاتم محمد رسول الله و قال مقاتل اناها الهدد و هى جالسة فى قصرها فر فر فى على رأسها ساعة و الناس ينظرون فر فرت رأسها ناظرة اليه فالتقاء فى حجرها فقرأته و كانت حربية من قوم تبع ﴿ قوله استئناف ﴾ يعنى انه من كلام بلقيس اجابت به لمن قال من هو او ما هو اى ما صفتها و ليس مما كتبه سليمان فى كتابه حتى يقال كيف قدم سليمان اسمه على قوله بسم الله الرحمن الرحيم فان بلقيس اذا ذكرت ان هذا الكتاب من سليمان ثم حكمت ما فى الكتاب بانه كيت وكيت لم يرد ذلك ثم ان العامة قرأوا انه و انه بكسر الهمزة فيهما على الاستئناف جوابا لسؤال قومها كأنهم قالوا من الكتاب و ما فيه فأجابتهم بالجوابين و قرى بفتح الهمزة فيهما اما على انه بدل من كتاب بدل اشتمال او بدل الكل من كتاب كأنه قيل التى الى أنه من سليمان و أنه كذا وكذا و اما على اسقاط لام العلة و التقدير لانه من سليمان و لانه كذا وكذا كأنها عللت كرمه بكونه من سليمان و بكونه مصدرا بسم الله الرحمن الرحيم ﴿ قوله ان مفسرة ﴾ بناء على ان بسم الله متعلقة بالقول كأنه قيل اقول بسم الله الرحمن الرحيم ثم فسر المقول بقوله ان لاتعلوا على و لاتكبروا و ان كانت مصدرية تكون مع صلته فى محل الرفع على انه خبر مبتدأ محذوف او على انه بدل من كتاب كأنه قيل التى الى ان لاتعلوا ﴿ قوله مع كمال الدلالة على المقصود ﴾ وهو الدعوة الى الاستكمال بالقوة النظرية و العملية و التحلى بالفضائل العلمية و العملية و العلم مقدم على العمل فابتدأ بقوله بسم الله الرحمن الرحيم لاشتماله على اثبات الصانع تعالى و صفاته صريحا و التزاما اما صريحا فظاهر و اما التزاما فلان ما ذكر صريحا يستلزم كونه تعالى حيا مريدا طالما قادرا و لما ورد ان يقال النهى عن الاستعلاء و الامر بالانقياد قبل اقامة ما يدل على رسالته حقا يدل على الاكتفاء بالقدر و الدعوة اليه * اجاب عنه بان لاتقليد و الحال ان رسول سليمان الى بلقيس كان الهدد و رسالة الهدد مجهزة و المجزة تدل على وجود الصانع و على صفاته و تدل على صدق مدعى الرسالة فلما كانت رسالة الهدد دليلا تاما على التوحيد و النبوة لم يحتاج الى ذكر دليل آخر روى ان نسخة الكتاب كانت هكذا بسم الله الرحمن الرحيم من عبدالله سليمان بن داود الى بلقيس ملكة سبأ السلام على من اتبع الهدى اما بعد فلا تعلوا على و اثنون مسلمين و كانت كتب الانبياء جلا لا يطيلون و لا يكثر و يجوز ان يكون الكتاب اطول من هذا القدر لكن الله تعالى ذكر ما هو المقصود منه و هو دعاؤها الى التوحيد ﴿ قوله فى امرى الفتى ﴾ اى الحادث عن قريب و الفتى الشاب و الفتاة الشابة و الفتوى هى الجواب فى الحادثة والمعنى اشيروا على بما عندكم من الرأى و التدبير فيما حدث من الامر بلفظ مشتق من الفتاه فى السن و هو لفظ الفتوى جامع الحادثة ﴿ قوله ليجاثوا ﴾ اى ليعاونوها يقال مالاته على الامر بمالاته اى ساعده عليه مساعدة و تمالا و اعلى الامر اى اجتمعوا عليه و تعاونوا فاجابها قومها بان ذكروا لها قوتهم و شجاعتهم تعريضا منهم بالقتال ان امرتهم بذلك ثم قالوا و الامر اليك اى فى القتال و تركه و لما حسنت منهم الميل الى المحاربة رأت ان من الرأى الميل الى الصلح و الابتداء بما هو احسن فزيفت او لا ما ذكر و ورأتهم الخطأ فبذروا و قالت ان الملوك اذا دخلوا قرية عنوة و قهر اخرجوا بها و قوله تعالى و كذلك يفعلون من تمام قولها ارادت و هذه مادتهم المستمرة التى لاتتغير لانها كانت ربيت فى بيت الملك القديم فسمعت نحو ذلك و رأت و يجوز ان تنهى كلامها عند قولها اذلة ثم صدقها الله تعالى فيما قالت فقال و كذلك يفعلون اى و كما قالت هى تفعل الملوك ثم قالت الرأى المستقيم ان نبندى بارسال رسل ملتبيين بهدية فنظرم يرجع المرسلون و قوله بى متعلق بمرجع لا بقوله ناظرة لان اسم الاستعظام له صدر الكلام * و اعلم ان بلقيس كانت امرأة ايبية حيث اختارت ان ترسل اليهم اى الى سليمان و قوم هدية و ان تختبر بها أملاك هو أم نبي و قالت ان يكن ملكا قبل الهدية و رضى بها و ان يكن نبيا لم يقبل الهدية و لم يرض منها الا بان تبعه على دينه فذلك قولها فناظرة بمرجع المرسلون فان هذا الكلام يدل على انها لم تنق بالقبول و جوزت الرد و ارادت ان ينكشف غرض سليمان ﴿ قوله و قرأ جزة و يعقوب بالادغام ﴾ اى بادغام نون الرفع فى نون الوقاية و اما الياء فان جزة محذوفها و قفا و يثبتها و صلا على قاعدته و الباقيون بنونين على الاصل جمعوا بين المثليين و لم يدغموا لان الثانية ليست بلازمة فانها زاد مع ضمير المتكلم و اما الياء فان نافعا و ابا عمرو كحزمة يثبتانها و صلا و يحذفانها و قفا و ابن كثير يثبتها فى الحالتين

الهدية (فلما جاء سليمان) اى الرسول او ما هدته اليه و قرى فلما جاؤا (قال ائمتونى بمال) خطاب للرسول و من معه او للرسول والمرسل (و الباقيون) على تغليب المخاطب و قرأ جزة و يعقوب بالادغام و قرى بنون واحدة و بنونين و حذف الياء (فأأتانى الله) من النبوة و الملك الذى لامزيد عليه و قرأ نافع و ابو عمرو و حفص باسكان الياء و باسقاطها الباقيون و باثباتها الكسائى و حده (ضم ما أتاك) فلا حاجة الى حذفها و لا يفتقر الى حذفها

(بل انتم بهديتكم تفرحون) لانكم لاتعلمون الاظهارا من الحياة الدنيا تفرحون بما يهدي اليكم حبا لزيادة اموالكم او بما تهديونه افتخارا على امثالكم والاضراب عن انكار الامداد بالمسال عليهم وتعليه الى ٤٩٣ بيان السبب الذي جعلهم عليه وهو قياس حاله على حالهم في قصور الهمة بالدنيا والزيادة

والباقون يحذفونها في الخاليتين وروى عن نافع انه يقرأ بنون واحدة خفيفة وياء على حذف النون الثانية التي نصب ضمير المتكلم وحذف الاولى لحن لانها علامة ومعنى قوله اتمدوني بما لا يزيدوني مالا بهديتكم وهذا استفهام انكار اي لا اطلب زيادة في المال فكأنه قيل لا اقبل هديتكم بل اردتها عليكم ثم علل هذا الانكار بقوله فما آتاني الله خيرا مما آتاكم ثم اضرب عن انكار الاهداء وتعليه الى ذمهم بالاغترار بالامور العاجلة وغفلتهم عن الفضائل الروحية والامور الاخرية فقال بل انتم بهديتكم تفرحون كانه قال انا الارضى بالهدية والمصانعة بل انتم تفرحون بذلك لان نظركم مقصور على الزخارف الدنيوية وفرحى بالنبوة والعلم والامور الاخرية قال تعالى قل بفضل الله وبرحمته فبذلك فليفرحوا هو خير مما يجمعون هذا على ان تكون الهدية في قوله بهديتكم مضافا الى المهدي اليه فان الهدية اسم لما يهدي اي يعطى الى شخص تكرر ما كما ان العطية اسم لما يعطى فتضاف تارة الى المهدي وتارة الى المهدي اليه يقال هدية فلان فيراد اهداها فلان او اهديت اليه والمراد هنا الاضافة الى المهدي اليه والمعنى بل انتم بالاهداء اليكم تفرحون ويجوز ان تجعل الهدية مضافة الى المهدي ويكون المعنى بل انتم بهذه التي اهديتها تفرحون فرح افتخار على الملوك بانكم قدرتم على اهداء مثلها فيكون وجه الاضراب حينئذ انه لما قال اتمدوني بما لا يزيدوني مالا بهديتكم ومعنى اتمدوني افرح بهديتكم والمعنى اني لا افرح بهديتكم اضرب عنه بقوله بل انتم بهديتكم تفرحون **قوله تعالى فلنأتينهم** جواب قسم محذوف وكذلك ونخرجهم اي فوالله لنأتينهم فان قيل كيف حلف سليمان على ذلك ولم يحفظ بيده فالجواب انه معلق على شرط حذف للدلالة المقام عليه اي ان لم يأتوا مسلمين وحقبة قوله لا قبل لهم لا مقابلة ولا طاقة عليها قال ابن عباس رضى الله عنهما لما رجعت رسل بلقيس اليها من عند سليمان واخبروها الخبر قالت قد عرفت والله ما هذا بملك ولا لنا به من طاقة وبعثت الى سليمان اني قادمة اليك بملوك قومي حتى انظر ما امرك وما يدعو اليه من دينك ثم ارتحلت الى سليمان في اثني عشر الف قائد تحت كل قائد مائة قائد تحت كل قائد الوف فلما قربت منه على مقدار فرسخ بينها وبين سليمان رأى سليمان وهجا قريبا اي توعد نار فقال ما هذا قالوا بلقيس قد نزلت بهذا المكان فاقبل سليمان على جنوده حينئذ فقال يا ايها الملا ايكم يايتني بعرشها قبل ان يأتوني مسلمين طائمين وقد روى انها لما خرجت الى طاعة سليمان امرت ان يجعل عرشها في آخر سبعة ابيات بعضها في بعض في آخر قصر من قصور سبعة وغلفت الابواب ووكلت به حرسا يحفظونه **قوله** لانه يقال للرجل الخبيث **قوله** لعليل لكون من للتبيين فان ما قبلها يجب ان يكون اعم من مدخولها وهما كذلك فان العفر والعفريّة والعفريت والعفريّة والعفارية من الرجال الخبيث المنكر الذي يعفر اقرانه اي يلقيهم في التراب ومن الشياطين الخبيث المارد واشتقاقه من العفر وهو التراب **قوله** انا آتيك **قوله** يجوز ان يكون فعلا مضارعا على وزن افعل نحو اضرب واصله اتيك بجهتين فأبدلت الثانية الفا وان يكون اسم فاعل فالالف زائدة والهمزة اصلية على عكس الاول **قوله** والطرف تحريك الاجفان للنظر **قوله** فالطرف بالنسبة الى النظر كالنظر بالنسبة الى الرؤية فان الناظر اذا اراد النظر الى شئ حرك اجفانه نحو ذلك الشئ فهو ارسال الطرف واذا اراد الامساك عنه ردت الاجفان الى مكانها الاول فلما كان وضع الطرف موضع النظر عبارة عن امتداد النور من العين الى المرئي كان انماض الجفن يوهم ان ذلك النور ارتد الى العين ورائدا في البيت نصب على الحال من طرفك وجواب اذا اتعبتك والرائد الذي يتقدم القوم لطلب الكلال لهم اي اذا جعلت عينك رائدا لتعبك لطلب هواها تتعبك مناظرها وتوقعك في اشق المكروه ثم ان الشاعر فصل ما جله في قوله اتعبتك المناظر بقوله في البيت الثاني

رأيت الذي لا كله انت قادر عليه ولا عن بعضه انت صابر *

واختلف المفسرون في قوله قبل ان يرتد اليك طرفك على وجهين الاول انه اراد المبالغة في السرعة كما تقول لصاحبك افعل ذلك في لحظة وهذا قول مجاهد والثاني ان يكون الكلام على ظاهره فان قيل كيف يجوز ان ينقل العرش من ناحية اليمن الى ارض الشام في هذا القدر من الزمان وهو يقتضى اما القول بالحركة او حصول الجسم الواحد دفعة واحدة في مكانين اجيب عنه بان المهندسين قالوا كرة الشمس مثل كرة الارض مائة واربعين وستين مرة ثم ان زمان طلوعها زمان قصير فاذا قسمنا زمان طلوع تمام القرص على زمان المقدار الذي بين الشام واليمن كانت تلك اللحظة كثيرا فلما ثبت عقلا امكان وجود هذه الحركة السريعة وثبت انه تعالى قادر على كل

استحقاق والاشارة الى التمكن من احضار العرش في مدة ارتداد الطرف من مسيرة شهرين بنفسه او غيره والكلام في امكان مثله قد مر في آية الاسراء

فيها (ارجع) ايها الرسول (اليهم) الى بلقيس وقومها (فلنأتينهم) بجنود لا قبل لهم بها (لا طاقة لهم بمقاومتها ولا قدرة على مقاتلتها وقرى بهم) ونخرجهم منها) من سبأ (اذله) بذهاب ما كانوا فيه من العز (وهم صافرون) اسراء مها نون (قال يا ايها الملا ايكم يايتني بعرشها) اراد بذلك ان يربها بعض ما خصه الله به من العجايب الدالة على عظيم القدرة وصدقته في دعوى النبوة ويختبر عقلها بان ينكر عرشها فينظر اعرافه ام تنكره (قبل ان يأتوني مسلمين) فانها اذا اتت مسلمة لم يحل اخذها الا برضاها (قال عفريت) خبيث مارد (من الجن) بيان له لانه يقال للرجل الخبيث المنكر المعفر اقرانه وكان اسمه ذكوان او صخر (انا آتيك به قبل ان تقوم من مقامك) يجلسك للحكومة وكان يجلس الى نصف النهار (واني عليه) على جله (لقوى امين) لا اخترل منه شيا ولا ابدله (قال الذي عنده علم من الكتاب) اصف بن برخيا وزيره او الخضر او جبريل او ملك ايدى الله به او سليمان نفسه فيكون التعبير عنه بذلك للدلالة على شرف العلم وان هذه الكرامة كانت بسببه والخطاب في (انا آتيك به قبل ان يرتد اليك طرفك) للعفريت كانه استبطأه فقال له ذلك او اراد اظهار معجزة في نقله فتهداهم او لاثم اراهم انه يتأني له مالا يتريا لعفاريت الجن فضلا عن غيرهم والمراد بالكتاب جنس الكتب المنزلة او اللوح وآتيك في الموضوعين صالح للفعلية والاسمية والطرف تحريك الاجفان للنظر فوضع موضعه ولما كان الناظر يوصف بارسال الطرف كما في قوله

وكنت اذا ارسلت طرفك رائدا * لقلبك يوما اتعبتك المناظر * وصف برد الطرف والطرف بالارتداد والمعنى انك ترسل طرفك نحو شئ فقبل ان ترده احضر عرشها بين يديك وهذا غاية في الاسراع ومثل فيه (فلما رآه) رأى العرش (مستقرا عنده) حاصلين يده (قال) تلقيا للنعمة بالشكر على شاكلة المخلصين من عباد الله تعالى (هذا من فضل ربي) تفضل به على من غير

(ليلوني أشكر) بان اراه فضلا من الله بلا حول مني ولا قوة واقوم بحقه (اما كفر) بان اجد نفسي في البين او اقصر في أداء واجبه و محلها النصب على البديل من الياء (ومن شكر فاعما يشكر لنفسه) لانه يستجلب لها دوام النعمة ومزيدها ﴿ ٤٩٤ ﴾ ويحط عنها عبي الواجب ويحفظها من وصمة

الممكنات زال السؤال قال المصنف في سورة الاسراء والاستحالة مدفوعة بما ثبت في الهندسة ان ما بين طرفي قرص الشمس ضعف ما بين طرفي كرة الارض مائة وثم ان طرفها الاسفل يصل موضع طرفها الاعلى في اقل من ثمانية وقدرهن في الكلام ان الاجسام متساوية في قبول الاعراض وان الله قادر على الممكنات فيقدر ان يخلق مثل هذه الحركة السريعة في بدن النبي عليه السلام او فيما يحمله والتعجب من لوازم المعجزات روى ان آصف بن برخيا قال لسليمان ارسل طرفك فنظر نحو اليمن فدمآ آصف فغار الكرسي تحت الارض ونبع لدى كرسي سليمان قبل ان يرجع اليه طرفه ﴿ قوله نكرو الهاعرشها ﴾ اى اجعلوه متكرا متغيرا عن شكله كما يتكرر الرجل للناس لثلا يعرفوه فالتسكير التغير والتكر التغير فلما امر سليمان عليه الصلاة والسلام الشياطين بذلك نكسوه اى جعلوا اسفله اعلاه وبنوا فوقة قبا بالخرى هي اعجب من تلك القباب وجعلوا موضع الجوهر الاحمر اخضر وبالعكس قبل لما جاءت بلقيس خاف الجن ان تنشى امرهم الى سليمان لانها كانت جنية وان يتزوجها سليمان فتلد له ولدا فلا تنفكون من التسخير فاختالوا لتغيره عنها فقالوا ان في عقلها شيا من الخفة وانها شعراء الساقين وان رجلها تكافر حار فلما سمع سليمان ذلك امرهم بتكبير عرشها ليخبر بذلك عقلها وامر الشياطين بان ينواله صرحا مرمدا اى قصرا ملبسا من قارورة بيضاء تضطرب كأنها الماء لغاية صفائها ويجعلوا فيها تماثيل حيوانات الماء تسبح فيها يقول لها عند مجيئها اليه ادخلى الصرح لتكشف عن ساقها حيث ما اراد دخولها بناء على ظن انه ماء عظيم ليخبر بذلك حال ساقها ورجلها وقيل امر سليمان بتكبير العرش واتخاذ الصرح ليعارضها بمثل ما فعلت هي به في امر الوصفاء والوصائف وتكبيرها اياهم وامر الدرّة العذراء والجزعة الموجهة الثقب فاهتدى هو عليه الصلاة والسلام لنبوته ولم تهتدى اليه فاستبان لها حاله بذلك فاطاعته واسلمت ﴿ قوله تشيها عليها ﴾ اى تليسا من الشبهة بمعنى الالتباس وقالت في الجواب كأنه هو ولم تقل هو هو ولا ليس هو قال مقاتل عرفته ولكن شبهت عليهم كما شبهوا عليها ووقفت في محل التوقف لثلاث كذب وذلك من كمال عقلها فقيل لها انه عرشك فاغنى عنك اغلاق الابواب وتسليط الحراس عليه ﴿ قوله تعالى واوتينا العلم من قبلها ﴾ ان كان من كلام بلقيس يكون ضمير قبلها راجعا الى الحالة او المعجزة الدال عليها السياق كأنها قالت واوتينا العلم بكمال قدرة الله وصحة نبوتك قبل هذه الحالة بما شاهدناه من رسالة الهدى ورد الهدية وسائر ما علمناه من قبل الرسل وان كان من كلام سليمان واتباعه يكون ضمير قبلها راجعا الى بلقيس فكان سليمان وقومه قالوا انها قد اصابنا في جوابها وهي طاقلة وقد رزقت الاسلام ثم عطفوا على ذلك قولهم واوتينا نحن العلم بالله وبقدرته على ما يشاء من قبل هذه المرأة مثل علمها وغرضهم من ذلك شكر الله تعالى على ان خصهم بمزية التقدم في الاسلام ﴿ قوله وصدتها عبادتها الشمس ﴾ على ان يكون فاعل صد قوله ما كانت تعبد بمعنى عبادتها والظاهر ان هذه الجملة حينئذ تكون معطوفة على جملة واوتينا العلم على ان تكون من كلام سليمان واتباعه وان كانت من كلام بلقيس تكون هذه الجملة استئناف اخبار من الله بذلك ﴿ قوله او وصدتها الله ﴾ على ان يكون فاعل صد ضمير البارى وعلى هذا يكون قوله ما كانت تعبد في محل النصب على اسقاط الخافض اى ومنعها الله عما كانت تعبد من دون الله وهو الشمس اى منعها عن عبادة الشمس ﴿ قوله انها كانت ﴾ الجمهور على كسر همزة انها استئنافا وتعليل او قرى بالفتح على انها بدل مما كانت تعبد على تقدير كونها فاعل صد اى وصدتها انها كانت او على اسقاط لام العلة اى لانها فهمى قريبة من قراءة الجمهور ﴿ قوله وقيل عرصة الدار ﴾ اى قيل الصرح الصحن المنكشف من غير سقف وهو سواء كان بمعنى القصر او العرصة مأخوذ من التصريح بالشيء وهو كشفه واظهاره ﴿ قوله جلا على جمعه ﴾ بمعنى انه سمع من العرب في جمع ساق شقوق واسوق بالهمزة فاجرى عليه الواحد قال ابن عباس لما كشفت عن ساقها ظهر قدم لطيف وساق حسن مدج اى ممتلى لكنك اشعر قبل انه عليه الصلاة والسلام تزوجها وكره ما رأى من كثرة شعر ساقها فسأل الانس عما يذهب ذلك فقالوا الموسى فقالت بلقيس انى لم عسى حديدة قط ففكره سليمان الموسى وقال انها تقطع ساقها فسأل الشياطين فقالوا نحتال لك حتى يكون ساقها كالفضة الملساء فاتخذوا النورة والحمام من يوثق فلما ابصر سليمان ساقها وقدمها وعرف جلالها صرف بصره وقال انه صرح مرمّد من قوارير وذلك لانه لم يحجزه النظر الى ساقها بعد ما تبين حال ساقها وانما جاز قبل ان يتبين حاله ولذلك افادها بذلك حتى تستر ساقها وتمريد البناء جعله ملبسا يقال شجر امرد و غلام امرد اى لا ورق له ولا شعر فلما قيل انه ليس بماء بل صرح مرمّد من

الكفران (ومن كفر فان ربي غنى) عن شكره (كريم) بالانعام عليه ثانيا (قال نكروا لها عرشها) بتغيير هيئته وشكله (ننظر) جواب الامر وقرى بالرفع على الاستئناف (اتهتدى ام تكون من الذين لا يهتدون) الى معرفته او الجواب الصواب وقيل الى الايمان بالله ورسوله اذا رأت تقدم عرشها وقد خلفته مغلقة عليه الابواب موكاة عليه الحراس (فلما جاءت قبل اهدا عرشك) تشبيها عليها زيادة في امتحان عقلها اذ ذكرت عنده بحفاقة العقل (قالت كأنه هو) ولم تقل هو لاحتتمال ان يكون مثله وذلك من كمال عقلها (واوتينا العلم من قبلها وكنا مسلمين) من تمة كلامها كأنها ظنت انه اراد بذلك اختيار عقلها واظهار معجزة لها فقالت واوتينا العلم بكمال قدرة الله وصحة نبوتك قبل هذه الحالة او المعجزة بما تقدم من الآيات وقيل انه كلام سليمان وقومه عطفوه على جوابها لما فيه من الدلالة على ايمانها بالله ورسوله حيث جوزت ان يكون ذلك عرشها تجوزا غالبا واحضاره تمة من المعجزات التي لا يقدر عليها غير الله ولا تظهر الا على يد الانبياء عليهم الصلاة والسلام اى واوتينا العلم بالله وقدرته وصحة ما جاء من عنده قبلها وكنا منقادين لحكمه لم نزل على دينه ويكون غرضهم فيه التحدث بما انعم الله عليهم من التقدم في ذلك شكراله (وصدتها ما كانت تعبد من دون الله) اى وصدتها عبادتها الشمس عن التقدم الى الاسلام او وصدتها الله عن عبادتها بالتوفيق للايمان (انها كانت من قوم كافرين) وقرى بالفتح على الابدال من فاعل صد على الاول اى صدتها نشؤها بين اظهر الكفار او التعليل له (قيل لها ادخلى الصرح) التصريح وقيل عرصة الدار (فلما رآته حسبت له وكشفت عن ساقها) روى انه امر قبل قدومها فبنى قصر صحنه من زجاج ابيض واجرى من تحته الماء والقي فيه حيوانات البحر ووضع سريره في صدره فجلس عليه فلما ابصرته ظننته ماء راكدا فكشفت عن ساقها وعن ابن كثير برواية

(قال انه) ان ما نظننه ماء (صرح مرمّد) ملبس (من قوارير) من الزجاج (قوارير)

قوارير ارسلت ذيلها و سرت ساقها و نجت من ذلك و استحکم ماشاهدته من دلائل الوجدانية و النبوة فقالت
 نادمة على ثباتها على الكفر فيما تقدم من عمرها و منبهة لعقد الاسلام بكمال الرغبة و الايقان رب انى ظلمت نفسى
 فيما سبق من عمرى و اسلمت مع سليمان الله رب العالمين و قيل ارادت بظلمها نفسها سوء ظنها بسليمان حيث حسبت
 ان سليمان اراد ان يقتلها بان يفرقها في الجنة قال محمد بن كعب القرظى لما ابصرت بلقيس الصرح قالت ما وجد
 ابن داود عذابا يقتلنى به الا الفرق فلما وقعت على حقيقة الحال قالت ظلمت نفسى حيث اساءت به الظن **قوله** وقد
 اختلف في انه تزوجها **قوله** و المشهور انه تزوجها و اجبها حباشيدا و اقراها على ملكها فكان يزورها كل شهر مرة
 يقيم عندها ثلاثة ايام و وادت له داود بن سليمان و امر الجن فبنوا الهامدينه بسيلجين و قصر غمدان بصنعاء و قيل
 زوجها ذابغ ملك همدان فانه قدر وى ان بلقيس لما اسلمت قال لها سليمان اختارى رجلا من قومك حتى ازوجك
 اياه فقالت او منلى يا نبي الله ينكح الرجال و قد كان لى في قومي الملك و السلطان قال نعم انه لا يكون في الاسلام الا ذلك
 و لا ينبغي لك ان تحرمى ما احل الله لك قالت فان كان و لا بد فزوجنى ذابغ ملك همدان فزوجها اياه و ردها الى
 اليمن و دعا زويعه ملك جن اليمن و قال له اعمل لذي تبع ما استعملت فيه فلم يزل يعمل له ما اراد الى ان مات سليمان فلما
 مات سليمان و علمت الجن موته نادى زويعه يا معشر الجن قد مات سليمان فارضوا رؤسكم فرفعوها و تفرقوا و انقضى
 ملك ذى تبع و ملك بلقيس مع انقضاء ملك سليمان فسبحان من لا انقضاء لدوام لاهوتيته و ملكه * روى ان سليمان
 عليه السلام ملك و هو ابن ثلاث عشرة سنة و هو ابن ثلاث و خمسين سنة * و قدمت هنا قصة داود و سليمان
 عليهما الصلاة و السلام و قد ذكر قبل قصتهما قصة موسى عليه الصلاة و السلام قال ان ذكر الله تعالى قصة نائلة
 و هى قصة صالح عليه الصلاة و السلام فقال و لقد ارسلنا الى ثمود اخاهم صالحا **قوله** اطيرنا **قوله** اصله تطيرنا
 و قرى به فادغمت التاء في الطاء و زيدت همزة الوصل ليتانى الابداء و التطير التشؤم ببروج الطير و هو ان يقابلك
 مياسرة بان يمر من ميامنك الى ميسرك و العرب تطير بالبارح لانه لا يمكنك ان ترميه حتى تنصرف و تتين بالساح
 و هو الذى يقابلك ميامنة بان يمر من ميسرك الى ميامنك و المراد بالتطير في الآية مطلق التشؤم فانه قد يستعمل
 في التشؤم بكل ما يشاء به و ان كان في الاصل عبارة عن التشام بالطير روى انهم لحطوا بعد مبعث صالح عليه السلام
 لتكذيبهم اياه فقبسوه الى مجيئه و تشاموا به كما يشامون بالطائر فقال عليه الصلاة و السلام طائر كم عند الله
 اى السبب الذى يجيئ منه خيركم و شركم عند الله و هو قضاؤه و قدر وكل ما يصيب العبد من الخير و الشر انما يصيبه
 بقضاء الله و قدره و مشيئته و ارادته لارادة لقضائه و لا معقب لحكمه لامانع لما اعطاه و لا معطى لما منعه اطلق
 الطائر على ما هو سبب حقيقى للخير و الشر و هو قضاء الله و قدره تشبيهاه بالطائر الذى هو سبب لهما في زعمهم
 و يحتمل ان يكون الطائر مستعارا لاعمالهم التى كانت سببا لما اصابهم من الشدايد فانها مكتوبة عند الله تعالى كما
 ان القضاء و القدر صفتان قائمتان به تعالى **قوله** الى ذكر ما هو الداعى اليه **قوله** و هو اخبار انهم هل ينتبهون الى
 ان ما اصابهم من حسنة ففضل الله و رحمة و ان ما اصابهم من سيئة فبشؤم كسبهم قال ابن عباس رضى الله تعالى عنهما
 بل انتم قوم تفتنون اى تخبرون بالخير و الشر كقوله و تبلوكم بالشر و الخير فتنة **قوله** و انما وقع تمييزا للتسعة
 باعتبار المعنى **قوله** يعنى ان ميمر ما فوق الثلاثة الى العشرة يجب ان يكون مجموعا و الهمزة مفرد اللفظ و مع ذلك وقع تمييزا
 للتسعة لكونه في معنى الجماعة كما قيل تسعة انفس **قوله** اى شأنهم الافساد الخالص **قوله** اشارة الى فائدة
 قوله و لا يصحون بعد قوله يفسدون في الارض و هى ان المفسدين قد يجيئ منهم الاصلاح في بعض الاوقات و هؤلاء
 التسعة كان حالهم بخلاف ذلك اذ لم يكن منهم الاصلاح اصلا و كانوا عتاة قوم صالح و كانوا من ابناء اشرافهم و هم
 الذين اتفقوا على عقر الناقة و رأسهم قدار بن سالف و هو عقر الناقة و قوله يفسدون صفة تسعة او رهط فيكون
 في موضع الرفع او الجر **قوله** اى يجوز في تقاسموا ان يكون امرا اى قال بعضهم لبعض احنفوا على
 كذا و يجوز ان يكون فعلا ماضيا و حينئذ يجوز ان يكون بدلا من قالوا مفسر له كما انه قيل ما قالوا قبيل تقاسموا
 و يجوز ان يكون حالا من فاعل قالوا على اضمار قداى قالوا ذلك متقاسمين **قوله** و قرأ حزة و الكسائي **قوله** لتبينه
 بناء الخطاب المضمومة و ضم التاء الثانية و الباقر بنون المتكلم و وقع التاء **قوله** ثم لنقولن **قوله** قرأ حزة
 و الكسائي بناء الخطاب المفتوحة و ضم اللام و الباقر بنون المتكلم و وقع اللام و قرى يساء الغيبة في الفعلين
 فاما قراءة الاخوين فان جعلنا تقاسموا فعل امر فالخطاب واضح رجوعا باخر الكلام الى اوله و ان جعلناه

(قالت رب انى ظلمت نفسى) بعبادتي انتم
 وقيل بظني بسليمان فانها حسبت انه يفرقها في
 الجنة (واسلمت مع سليمان الله رب العالمين) فيما
 امر به عباده وقد اختلف في انه تزوجها
 او تزوجها من ذى تبع ملك همدان (ولقد
 ارسلنا الى ثمود اخاهم صالحا ان اعبدوا الله)
 بان اعبدوه و قرى بضم النون على اتباعها
 الباء (فاذا هم فريقان يختصمون) ففاجأ و
 التفرق و الاختصاص فان فريق و كفر
 فريق و الواو للمجموع الفريقين (قال يا قوم
 لم تستجلبون بالسبوة) بالعقوبة فتقولون
 اثنا بما تعدنا (قبل الحسنة) قبل التوبة
 فتؤخرونها الى نزول العقاب فانهم كانوا
 يقولون ان صدق ابعاده تنسا حينئذ
 (لولا تستغفرون الله) قبل نزوله (املك
 زحجون) بقولها فانها لا تقبل حينئذ
 (قالوا اطيرنا) تشامنا (بك و بمن معك)
 اذ تابعت علينا الشدايد و وقع بيننا الافتراء
 منذ اخترعتم دينكم (قال طائر كم) سيك
 الذى جاء منه شر كم (عند الله) وهو قدر
 او علمكم المكتوب عنده (بل انتم قوم
 تفتنون) تختبرون بتعاقب السراء و الضراء
 و الاضراب عن بيان طائرهم الذى هو ميمر
 ما يحيق بهم الى ذكر ما هو الداعى اليه
 (وكان في المدينة تسعة رهط) تسعة انفس
 و انما وقع تمييزا للتسعة باعتبار المعنى و الفرق
 بينه و بين نفر انه من الثلاثة او السبب
 الى العشرة و نفر من الثلاثة الى التسعة
 (يفسدون في الارض و لا يصلحون) اى
 شأنهم الافساد الخالص عن شوائب
 الصلاح (قالوا) اى قال بعضهم لبعض
 (تقاسموا بالله) امر مقول او خبر و
 بدلا او حالا باضمار قد (لتبينه و اهله
 لتباغتن صالحا و اهله ليلا و قرأ حزة
 و الكسائي بناء على خطاب بعضهم
 بعض و قرى بالياء على ان تقاسموا
 (ثم لنقولن) في القراءات الثلاث (لولي
 لولي دمه) ماشهدنا مهلك اهله) فاض
 ان تولينا اهلاكم وهو يحتمل المص
 والزمان و المكان و كذا مهلك في قرأ
 حفص فان مفعلا قد جاء مصدرا كمر
 و قرأ ابوبكر بالقح فيكون مصدرا

ماضيا او امرا فالامر فيها واضح وهو حكاية اخبارهم عن انفسهم واما قرآءة الغيبة فيهما فظاهرة على ان يكون تقاسموا ماضيا رجوعا باخر الكلام الى اوله في الغيبة وان جعلناه امرا كان لبيئته جوابا لسؤال مقدر كأنه قيل كيف تقاسموا فقبل لبيئته والبيات مباغثة العدو ومفاجأته بالقتل ليل والمعنى لتقتلنه بيانا اي ليل واهله اي قومه الذين اسلموا معه ثم لنقولن لوليه اي لولى دمه ماشهدنا مهلك اهله اي ما حضرنا هلاكهم او موضع هلاكهم اوزمانه او اهلاكم او موضع اهلاكم اوزمانه ولا ندري من قتلهم قرآءة العامة مهلك بضم الميم وقح اللام من الاهلاك وحفص بفتح الميم وكسر اللام وابوبكر بفتح الميم واللام وكلاهما من الهلاك الا انه على قرآءة ابي بكر لا يكون الامصدرا لان هلك من باب ضرب واسم الزمان والمكان من يهلك يكسر اللام لا يكون الامكسور اللام واما مهلك بكسر اللام فانه يحتمل الثلاثة وكذا مهلك بضم الميم وقح اللام تحالف القوم على ان يبئوا صالحا واهله ثم ينكروا عند اوليائه انهم فعلوا ذلك اورأوه وكان هذا مكررا عزموا عليه هذا على تقدير ان يكون تقاسموا فعلا ماضيا مفسر النفس قالوا ولا يكون مقول القول **قوله** ونحلف انالصادقون **قوله** يعني ان جملة انالصادقون في محل النصب بترغ الخافض المتعلق بفعل محذوف معطوف على قوله لنقولن اي ثم لنقولن اي كذا ونحلف انالصادقون فيما قلنا او على انه حال من فاعل لنقولن **قوله** ولما ورد ان يقال كيف يكونون صادقين فيما قالوا وهو خبر غير مطابق للواقع ويجوز ان فعلوه عمدا **قوله** اجاب عنه بوجهين الاول ان الكذب انما يلزمهم ان لو انكروا المباشرة ولم ينكروا هابل انكروا الشهود وانكاره لا يستلزم انكار المباشرة يلزم الكذب والثاني انهم انما انكروا شهود مهلك اهله وحده وهم صادقون فيه سمي الله مواضعهم على قتل صالح واهله خفية مكررا لكونها مكررا في الحقيقة لان المكر قصد الاضرار على طريق الغدر والحيلة وسمى تدميره واهلاكه اياهم وهم لا يشعرون على سبيل المجازاة على مكرهم مكررا ايضا تشبيها له بالمكر من حيث كونه اضرارا في خفية لقوله وهم لا يشعرون او للشاكلة **قوله** في الحجر **قوله** وهو اسم مدينة ثمود قال تعالى ولقد كذب اصحاب الحجر المرسلين **قوله** الراغب الحجر ماسور بالحجارة وبه سمي حجر الكعبة وديار ثمود والشعب بالكسر ما انفج بين الجبلين وقيل الطريق في الجبل **قوله** زعم ان يفرغ منا الى ثلاث **قوله** وذلك انهم لما عثروا الناقة اخبرهم صالح بنزول العذاب المستاصل عليهم عند انبائها ثلاثة ايام فقالوا ذلك قال ابن عباس ارسل الله الملائكة تلك الليلة الى دار صالح عليه السلام يحرسونه فاتي التسعة دار صالح شاهرين سيوفهم فرمتهم الملائكة بالحجارة من حيث يرون الحجارة ولا يرون الملائكة فقتلوهم وهو قول الكلبي وقال قتادة والسدى دخلوا ليلاني خرق جبل يفترضون فارسل الله تعالى عليهم صخرة فسدت عليهم فم الحرق فهلكوا فيه واهلك الله تعالى ساثرهم بصحبة جبريل وقرأ الكوفيون انا دمرناهم بفتح الهمزة والباقون بكسر هاء على الاستئناف واختار المصنف قرآءة انا بكسر الهمزة وجوز حيث ان تكون تامة وناقصة وجوز على تقدير كونها ناقصة ان تكون ان المكسورة منع ما في حيزها استنفا وان تكون خبر مبتدا محذوف ولا ينافيه اقتضاؤها الصدارة لانها انما تقتضي ان تكون في صدر الجملة التي دخلت هي عليها وهذه الصدارة حاصلة سواء جعلت خبرا او خبر كان الا انه لم يجوز كونها خبرا كان لان المكسورة مع ما في حيزها جملة والجملة لا تكون خبرا بدون العائد بخلاف المفتوحة فانها مع في حيزها في تأويل المفرد فيصح كونها خبرا بدون العائد وعلى تقدير كونها مستأنفة بحيث يتم الكلام قبلها وذلك بان تكون تامة وعاقبة فاعلمها وكيف حالها منها اي فانظر يا محمد على اي حال عاقبة امرهم او بان تكون ناقصة وعاقبة اسمها وكيف خبرها ويجوز على تقدير ان تكون ناقصة ويتم الكلام قبل ان المكسورة ان يكون قوله انا دمرناهم بكسر الهمزة خبر مبتدا محذوف اي وهي انا دمرناهم على معنى وتلك العاقبة انا دمرناهم وعلى قرآءة الكوفيين يجوز ان يكون انا دمرناهم خبر مبتدا محذوف سواء جعل كان تامة او ناقصة فانه ان جعل كان تامة وعاقبة فاعلمها وكيف حالها جاز ان يكون انا دمرناهم خبر مبتدا محذوف كما اذا كانت ناقصة وجاز ايضا ان تكون بدلا من عاقبة والمعنى كيف كان تدميرنا اياهم بمعنى كيف حدث ووقع ويجوز هذا الوجه على تقدير ان يكون كان ناقصة ايضا كما اشار اليه بقوله او بدل من اسم كان ولم يقل من فاعل كان ويجوز على تقدير كونها ناقصة ان يجعل عاقبة اسمها وانا دمرناهم خبرها وكيف حالها اي فانظر اي حال كان عاقبة مكرهم تدميرنا اياهم اجمعين ولا يجوز على تقدير كون كان ناقصة وعاقبة اسمها وكب خبرها ايضا ان يكون انا دمرناهم بدلا من كيف لان قوله انا دمرناهم ليس مع حرف الاستفهام والبدل من الاستفهام يلزم فيه اعادة حرف الاستفهام نحو كم مالت عشرون ام ثلاثون وكيف فلان اصحح ام سقيم ولو قلت

(وانا لصادقون) ونحلف انا لصادقون او الحال انا لصادقون فيما ذكرنا اذا شاهد لشي غير المباشر له عرفا اولانا ماشهدنا مهلكهم وحده بل مهلكه ومهلكهم كقوله ما رأيت ثمة رجلا بل رجلاين (ومكروا مكررا) بهذه المواضع (ومكروا مكررا) بان جعلناها سببا لاهلاكهم (وهم لا يشعرون) بذلك روى انه كان لصالح في الحجر مسجد في شعب يصلي فيه فقالوا زعم انه يفرغ منا الى ثلاث ففرغ منه ومن اهله قبل الثلاث ذهبوا الى الشعب ليقتلوه فوقع عليهم صخرة حبالهم فطبقت عليهم فم الشعب فهلكوا تامة وهلك الباقيون في اماكنهم بالصحة كما اشار اليه قوله (فانظر كيف كان عاقبة مكرهم انا دمرناهم وقومهم اجمعين) وكان ان جعلت ناقصة فخبرها كيف وانا دمرناهم استئناف او خبر محذوف لا خبر كان لعدم العائد وان جعلتها تامة فكيف حال وقرأ الكوفيون ويعقوب انا دمرناهم بالفتح على انه خبر محذوف او بدل من اسم كان او خبر له وكيف حال (فذلك بيوتهم خاوية) خالية من خوى البطن اذا خلا او ساقطة منه مة من خوى النجم اذا سقط وهي حال عمل فيها معنى الاشارة وقرئ بالرفع على انه خبر مبتدا محذوف (بما ظلموا) بسبب ظلمهم (ان في ذلك لآية لقوم يعلمون) فيتعظون (وانجيننا الذين آمنوا) صالحا ومن ممة (وكانوا يتقون) الكفر والمعاصي فلذلك خصوا بالنجاة

عشرون او صحيح بغير اعادة حرف الاستفهام لم يجز **قوله** واذكر لوطا او وارسلنا لوطا **قوله** يعني ان لوطا منصوب اما باذكر مضمر قاو بارسلنا المدلول عليه بما ذكر في القصة السابقة لان قصة لوط معطوفة على قصة عمود وقد ذكر في فاتحتها ولقد ارسلنا الى عمود اخاهم صالحا فيقدر لها مثله واذ بدل اشتمال من لوطا على تقدير ان يكون لوطا منصوبا باذكر ولا يجوز ان يكون ظرفا لاذكر لان ذكر الرسول عليه الصلاة والسلام اياه ليس في زمان قوله لقومه اتأتون الفاحشة او ظرف لارسلنا على تقدير ان يكون لوطا منصوبا به ولا يجوز ان يكون بدلا من لوطا حينئذ اذ لا يستقيم ان يقال وارسلنا وقت قوله والفاحشة الفعلة القبيحة و اراد بها اللواطه باتفاق المفسرين **قوله** او يبصرها بعضكم من بعض **قوله** يعني ويجوز ان يكون تبصرون من بصر العين لا على ان المعنى وانتم تبصرون ماتأتونه بل على انه يبصر بعضكم فعل بعض و اعلان المعصية بمعصية زائدة على آياتها **قوله** بيان **قوله** يعني ان قوله اشكم لتأتون الرجال عطف بيان لقوله اتأتون الفاحشة لكونه اوضح في الدلالة على فعلتهم القبيحة وقوله شهوة مفعول له اي اتأتون الرجال لقضاء الشهوة متجاوزين النساء مع انه تعالى انما خلق الانثى للذكر ولم يخلق الذكر للذكر ولا الانثى للانثى فآياتكم الرجال للشهوة مضادة لحكم الله تعالى وحكمته **قوله** تفعلون فعل من يجعل قبحها الخ **قوله** جواب عما يقال كيف وصفهم بالعلم او لا حيث قال وانتم تبصرون اي تعلمون فحشها ثم وصفهم بعده بالجهل حيث قال بل انتم قوم تجهلون فكيف يكون علما وجهلا معا اجاب بثلاثة اجوبة الاول انه ليس المعنى انتم تجهلون فحشها ليلزم التناقض بل المعنى تفعلون فعل من جهل فحشها مع علمكم بذلك والثاني ان المراد بالجهل السفاهة والحماقة التي كانوا عليها والثالث ان المراد تجهلون القيامة وعاقبة العصيان **قوله** والتاء فيه **قوله** جواب عما يقال تجهلون صفة لقوم وهو اسم ظاهر منزل منزلة الغائب فينبغي ان تكون صفة بياء الغيبة لتطابق الصفة الموصوف **قوله** وهو محمول الجواب ان القوم وان كان غائبا باعتبار لفظه فهو مخاطب باعتبار معناه لكونه جاريا على انتم خبرا عنه فلما اجتمع فيه جهتا الغيبة والمخاطبة اعتبر جانب الخطاب لان الاصل في الكلام انما هو المتكلم والمخاطب والغائب متوسط بينهما **قوله** يتزهون عن افعالنا **قوله** اي لا يوافقونا فيما بل يتهون عنها ونحن لا نرضى بتركها فليس لنا حظوة الا باخراجهم من بيتنا قرأ الجمهور لما كان جواب قومه ينصب جواب على انه خبر مقدم وقرئ بالرفع والنصب احسن لان قالوا في تأويل قولهم فهو اعرف من جواب قومه لان المضاف الى المضمر اعرف من المضاف الى المضمر ولان قالوا لا يقبل التكثير بخلاف جواب قومه فانه يقبله بان يقال جواب لقمه **قوله** قدرنا كونها من الباقيين **قوله** يريد ان المضاف مقدر في قوله قدرنا لان التقدير متعلق بغيرها وكونها من زمرة الباقيين في العذاب لابتدائها فانها ان بقيت مع جملة من بقي في القرية اهلكها الله بعذاب الاثم وان خرجت منها مع لوط عليه الصلاة والسلام هلكت بان اصابها حجر في الطريق والمتبادر من هذه الآية ان امطار الحجارة غير مختص بشذاذ القوم بل هو امر شامل للجميع وان الباقيين في القرية المؤتفات اهلكوا بنوع آخر من العذاب ايضا **قوله** الزام لهم **قوله** يعني ان الآية بظاهرها وان دللت على ان المقصود الموازنة بينه تعالى وبين الاصنام واستسلام انه تعالى خير لمن عبده ام الاصنام لعابديها ولا وجه له ضرورة ان احدا من العقلاء لا يزن المخلوق العاجز بالخالق القادر على كل شيء في معنى الخيرية بل المقصود الزام المشركين والتهكم بهم وتسفيه رأيهم بين الله تعالى او لا اهلك كفار الامم السالفة ونجاة الموحدين المؤمنين ثم خاطب رسوله صلى الله عليه وسلم وامره ان يحمد الله تعالى على هلاك المشركين السالفين ويسلم على المصطفى للتوحيد والايان من عبده او خاطب لوطا عليه الصلاة والسلام وامره بذلك ثم التفت الى المشركين وخاطبهم على سبيل التبكيت والازام بقوله الله خيرا ما تشركون ومن قرأ يشركون بياء الغيبة جله على ما قبله من قوله وامطرنا عليهم وما بعده من قوله بل اكثرهم وام في قوله ام ما يشركون متصلة طائفة بمعنى ايها خير وما معنى الذي وقيل مصدرية على حذف المضاف من الاول اي ائوحيد الله خيرا ما تشرككم وام في قوله امن منقطعة بمعنى بل والهزمة اشار اليه المصنف بقوله بل ام من لعدم تقدم همزة الاستفهام وقصد التسوية ومن موصولة مرفوعة المحل على الابتداء وخبرها محذوف والتقدير بل ام من خلق السموات والارض خير اضرب عن السؤال بايها خير الى تقريرهم اي حبلهم على الاقرار بان من قدر على خلق العالم فهو خير من جاد لا يقدر على شيء كما قيل دعوا هذا السؤال الستم تقررون بانه تعالى خالق العالم فهو خير من جاد لا يقدر فهو

(ولو لوطا) واذكر لوطا او وارسلنا لوطا لدلالة ولقد ارسلنا عليه (اذ قال لقومه) بدل على الاول ظرف على الثاني (اتأتون الفاحشة وانتم تبصرون) تعلمون فحشها من بصر القلب واقتراف القبائح من العالم بقبحها اقبح او يبصرها بعضكم من بعض لانهم كانوا يعلنون بها فتكون اخش (اشكم لتأتون الرجال شهوة) بيان لايتانهم الفاحشة وتعليقه بالشهوة للدلالة على قبحه والتنبيه على ان الحكمة في الواقعة طلب النسل لا قضاء الوطر (من دون النساء) اللاتي خلقن لذلك (بل انتم قوم تجهلون) تفعلون فعل من يجهل قبحها او يكون سفيفا لا يميز بين الحسن والقبيح او تجهلون العاقبة والتأنيده لكون الموصوف به في معنى المخاطب (فا كان جواب قومه الا ان قالوا اخرجوا آل لوط من قريبتكم انهم اناس يتطهرون) يتزهون عن افعالنا وعن الاقدار وبعثون فعلنا قدرا (فأتجننا واهله الا امرأته قدرناها من الغابرين) قدرنا كونها من الباقيين في العذاب (وامطرنا عليهم مطرا فساء مطر المندرين) مر مثله (قل الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى) امر رسوله بعدما قص عليه القصص الدالة على كمال قدرته وعظم شأنه وما خص به رسله من الآيات الكبرى والانتصار من العدى بحميدته والسلام على المصطفين من عبده شكرا على ما انعم عليه وعله ما جهل من احوالهم وعرفانا لفضلهم وحق تقدمهم واجتهادهم في الدين اولوطا بأن يحمد على هلال كفره قومه ويسلم على من اصطفاه بالعصمة من الفواحش والنجاة من الهلاك (الله خيرا ما يشركون) الزام لهم وتهكم بهم وتسفيه رأيهم اذ من المعلوم ان لا خير فيما اشركوه رأسا حتى يوازن بينه وبين من هو مبدأ كل خير وقرأ ابو عمرو وعاصم ويعقوب بالتاء (امن) بل ام من (خلق السموات والارض) التي هي اصول الكائنات ومبادئ المنافع وقرئ امن بالتخفيف على انه بدل من الله

(وازل لكم) لأجلكم (من السماء ماء فأنبأ به حدائق ذات بهجة) عدل به من الغيبة الى التكلم لنا كيد اختصاص الفعل بذاته والتنبه على ان انبات الحدائق البهية المختلفة الانواع المتباعدة الطباع من المواد المتشابهة لا يقدر عليه غيره كما اشار اليه بقوله (ما كان لكم ان تنبتوا شجرها) شجر الحدائق وهي البساتين من الاحداث وهو الاحاطة (والله مع الله) أغیره يقرب به ويحمل له شريكاً وهو المنفرد بالخلق والتكوين ﴿٤٩٨﴾ وقرى آياتها باضمار فعل مثل أندعون أو أشركون

وتوسط مدة بين المهرتين واخراج الثانية بين بين (بل هم قوم يعدلون) عن الحق الذي هو التوحيد (أمن جعل الارض قراراً) بدل من ام من خلق السموات وجعلها قراراً يبدآ بعضها من الماء وتسويتها بحيث يتأتى استقرار الانسان والدواب عليها (وجعل خلالها) وسطها (انهاراً) جارية (وجعل لها رواسي) جبالا تتكون فيها المعادن وينبع من حضيضها المنابع (وجعل بين البحرين) العذب والمالح او خليجي فارس والروم (حاجزا) برزخاً وقد مر بيان في الفرقان (والله مع الله بل اكثرهم لا يعلمون) الحق فيشركون به (أمن يجيب المضطر اذا دعاه) المضطر الذي احوجده شدة ما به الى الجأ الى الله من الاضطرار وهو اقتعال من الضرورة واللام فيه للجنس للاستغراق فلا يلزم منه اجابة كل مضطر (ويكشف السوء) ويدفع عن الانسان ما يسوءه (ويجعلكم خلفاء الارض) خلفاء فيها بان ورثكم سكتهاها والتصرف فيها من قبلكم (والله مع الله) الذي خصكم بهذه النعم العامة والخاصة (قليلاً ما تذكرون) اي تذكرون آلاءه تذكراً قليلاً وما مزيدة والمراد بالقلة العدم او الحقايرة المزيجة للفائدة وقرأ ابو عمرو وزوج بالياء وحزة والكسائي وحقق بالتاء وتخفيف الذال (أمن يهديكم في ظلمات البر والبحر) بالنجوم وعلامات الارض والظلمات ظلمات اليبالي اضافة الى البر والبحر للابسة او مشتبهات الطرق يقال طريقة ظلام وغيام التي لا تعار بها (ومن يرسل الرياح بشرايين يدي رجته) يعني المطر ولو صح ان السبب الاكثري في تكون الرياح معاودة الادخنة الصاعدة من الطبقة الباردة لانكسار حرها وتوحيها الهواء فلاشك ان الاسباب الفاعلية والقابلة لذلك من خلق الله تعالى والفاعل للسبب فاعل للسبب (والله مع الله) يقدر على شئ من ذلك (تعالى الله عما يشركون) تعالى القادر الخالق عن مشاركة العاجز المخلوق (أمن يبدأ الخلق ثم يعيده) والكفرة وان انكروا الاعادة فهم محجوجون بالجمع الدالة

استفهام تقرير ﴿قوله﴾ لنا كيد اختصاص الفعل بذاته تعالى ﴿قوله﴾ فانه لو اخرج الكلام على مقتضى الظاهر وقيل فأنبت به حدائق لأفاد الكلام اختصاص الانبات به تعالى بحكم المقابلة بين الشركاء وخالق العالم فلما التفت ونسب الفعل الى ذاته تأكد ذلك الاختصاص حيث دل عليه بأمرين ﴿قوله﴾ من الاحداث وهو الاحاطة ﴿قوله﴾ فان الحديقة كل روضة وبستان عليه حوائط وانشار محدقة اي محيطة به والنشر المكان المرتفع ﴿قوله﴾ أغیره يقرب به ﴿قوله﴾ يعني انه استفهام انكار بمعنى هل معه معبود سواه اعانه على خلق اصول الكائنات وازال ما ينبت به ارزاق المخلوقات وليس له شريك في ذلك وانما جاز الابداء بالنكرة وهو الله تخصيصه بالمعوم المستفاد من همزة الانكار الداخلة على النكرة ﴿قوله﴾ يعدلون عن الحق ﴿قوله﴾ على انه من العدول وقيل هو من العدل بمعنى التسوية والمعنى بل هم يعني كفار مكة قوم يعدلون بالله غيره وهو الاصنام ﴿قوله﴾ بدل من ام من خلق فتكون ام فيه منقطعة ويكون معنى همزة التقرير كما في المبدل منه ﴿قوله﴾ خلاها ﴿قوله﴾ يجوز ان يكون ظرفاً لجعل بمعنى خلق المتعدية الى مفعول واحد وان يكون في محل المفعول الثاني لجعل على ان يكون بمعنى صير ﴿قوله﴾ جبالات تتكون فيها المعادن ﴿قوله﴾ بيان لوجه كون خلق الجبال في الارض من جملة وجوه الانعام وذلك لان اكثر العيون والاشجار والمعدنيات انما تتكون في الجبال وفيما يقرب منها والرواسي من الجبال الثوابت الرواسخ من رسالتى رسو اي ثبت ولم يذكر من منافع الجبال كونها حافظة للارض عن الميلان كما قال الله تعالى وجعلنا في الارض رواسي ان تميد بهم لان تلك المنفعة فهمت من قوله تعالى جعل الارض قراراً فانها لا تكون مستقرًا للخلق الا بكونها ساكنة سالمة من الاضطراب ﴿قوله﴾ او خليجي فارس والروم ﴿قوله﴾ الخليج من البحر ماتشعب منه قال بعضهم المراد بالبحرين بحر فارس وبحر الروم جعل الله تعالى بينهما جزيرة العرب حاجزاً وسميت جزيرة لما جزر عنها الماى ذهب وقال بعضهم المراد بهما بحر الشام وبحر العراق ﴿قوله﴾ واللام فيه للجنس ﴿قوله﴾ جواب عما يقال انه تعالى ذكر في جملة ما تفضل به على عباده انه يجيب المضطر اذا دعاه والمضطر اسم جنس محلي بلام الاستغراق فيفهم منه انه يجيب كل مضطر دعاه وكم من مضطر يدعو فلا يجاب وقرى تذكرون بالياء مع الادغام وبالتاء مع الادغام وبدونه والحذف وقرى تذكرون بتاءين وقليلاً صفة مصدر محذوف كما ذكر ﴿قوله﴾ ولو صح ان السبب الاكثري الخ ﴿قوله﴾ جواب عما يقال لانتم انتم الله تعالى هو الذي يحرك الرياح و يرسلها فان الفلاسفة قالت الرياح انما تولد من الادخنة المتصاعدة تصعيد الحرارة ايها سواء كانت الحرارة حرارة الشمس او حرارة النار فانها اذا صعدت ادخنة كثيرة الى فوق فاذا وصلت الى الطبقة الباردة وانكسرت ببرد ذلك الهواء لاجالة ثقل وتنزل فيحصل من نزولها تموج الهواء فيحدث الريح وقوله ولو صح اشارة الى منع ما ذكره وذلك ان الريح عند حركتها يمنة ويسرة ربما تقوى على قلع الاشجار وهدم الجدران ولو كانت الريح عبارة عن الهواء المتموج بسبب حركة تلك الاجزاء الدخانية الى اسفل حركة طبيعية وجب ان تهدم سقوف البيوت عند وقوع تلك الاجزاء عليها لان الحركة الهابطة طبيعية فتكون اقوى من الحركة العرضية التي هي الحركة يمنة ويسرة ولاشك ان شيئاً من السقوف لا يسقط بسقوط الاجزاء الدخانية عليه فظهر به فساد ما ذكره ثم انه تعالى لما عدّد نعم الدنيا تبع ذلك ذكر نعم الآخرة فقال ام من بدأ الخلق ثم يعيده فان نعم الآخرة لا تتم الا بالامادة بعد الابداء والابلاغ الى حد التكليف وذلك لا يتم الا بالارزاق فلذلك قال بعده ومن يرزقكم من السماء والارض * ولما ورد ان يقال كيف يمكن الزام الكفرة بذكر نعم الامادة وما يرتب عليها وهم منكرون للاعادة * اجاب عنه بانهم وان انكروا الا انهم لما لم يكن لهم عذر في انكارها من حيث قيام الادلة القاطعة الدالة على امكانها وكونها مقدرة لله تعالى واقتضت الحكمة وقوعها زلوا منزلة من اقربها فتوجه اليهم الالزام والتجهيل بذلك ثم بين ان امر الدين لا يبنى الاعلى الجملة والبرهان ولا يصح بمجرد التقليد فقال قل هاتوا برهانكم وقررهنا ذكر الدلائل الدالة على كمال قدرة الله تعالى وفضله وبين بعده انه المختص بعلم الغيب ليثبت بمجموع الامرين تفرده تعالى بالالوهية واستحقاق العبادة فان الآله الحق هو الذي يحيط علمه بأعمال المكافين من الطاعة والمعصية ويقدر على مجازاة كل احد جزاءً وفاً بحيث لا يزيد عقاب العاصي على قدر معصيته ولا يضيع شيئاً من طاعة المطيع ﴿قوله﴾ والاستثناء منقطع ﴿قوله﴾ عدم دخوله تعالى في قوله من في السموات والارض والمستثنى المنقطع منصوب ابدأ عند الجازين فانهم يقولون ما جاء في احد الاحجار ورفع المستثنى المنقطع في الآية مبنى على لغة

عليها (ومن يرزقكم من السماء والارض) اي باسباب سماوية وارضية (والله مع الله) يفعل ذلك (قل هاتوا برهانكم) على ان غيره (بني) يقدر على شئ من ذلك (ان كنتم صادقين) في اثراكم فان كمال القدرة من لوازم الالوهية (قل لا يعلم من مافى السموات والارض الغيب الا الله) لما بين اختصاصه بالقدرة الذاتية الفاعلة

بني تميم فانهم يقولون ما في الدار احد الاجار ويجعلون المستثنى المنقطع في حكم المرفوع ويقولون قولك ما في الدار
 احد الاجار اصله ما فيها الاجار على ان يكون المستثنى منه المقدر اعم العام بمعنى ما في الدار شيء الاجار الا ان
 المتكلم لما ظن ان مخاطب يستبعد خلوا الدار من الآدمي ذكر الاحد من جملة افراد المستثنى منه المقدر تأكيذا
 لمنع كون الآدمي فيها وابقى اعراب المستثنى مرفوعا على ما كان عليه في الاصل تلبسها على الاصل وقد كان المستثنى
 في الاصل مرفوعا على الفاعلية فلما ذكر الاحد كان بدلا منه فعلى هذا الوجه لا يكون المستثنى المنقطع من قبيل
 المتصل حيث لم يعتبر دخول المستثنى في المستثنى منه الذي جعل بدلا وهو الذي يفهم من قول صاحب الكشاف
 يقولون ما في الدار احد الاجار كأن احدا لم يذكر الا ان قوله بعد ذلك اخرج المستثنى مخرج قوله الا اليغافير بعد
 قوله ليس بها انيس ليؤول المعنى الى قولك ان كان الله بمن في السموات والارض ففيها من يعلم الغيب يدل على انه
 جعل المنقطع كالمتصل وقد دخل في المستثنى منه ليشتمل الكلام على التعليق بالحال ليفيد الكلام المبالغة في نفي
 علم الغيب عن اهل السموات والارض وهذه المبالغة لا تحصل على تقدير النصب لانه حينئذ يكون المعنى لا يعلم
 من في السموات والارض الغيب لكن الله يعلم فيكون نصبه على انه اسم لكن وتفوت هذه المبالغة المبني على تعليق
 علم الغيب بالحال **قوله او متصل** فلا يحتاج في رفع المستثنى الى العدول عن مذهب الجازين الى مذهب
 بني تميم لان المستثنى المتصل يجوز فيه النصب ويختار البديل في كلام غير موجب اذا كان المستثنى منه مذكورا باتفاق
 الجمهور والآية الكريمة من هذا القبيل ووجه اندراجها تعالى في من في السموات والارض قوله تعالى وهو معكم
 انما كنتم وقول المتكلمين الله في كل مكان على معنى ان علمه في الاماكن كلها فكان ذاته فيها ورد صاحب
 الكشاف هذا الوجه بانه يستلزم الجمع بين الحقيقة والمجاز في كلمة واحدة وبيانه ان الظرفية المستفاد من قوله من
 في السموات حقيقة بالنسبة الى غير الله تعالى ومجاز بالنسبة اليه تعالى ولا يجوز الجمع بينهما في كلمة واحدة عنداكثر
 العلماء وان قال به الامام الشافعي رحمه الله كما في قولهم القلم احد السانين والحال احد الابوين ومنه قوله تعالى
 ان الله وملائكته يصلون على النبي وجوزوه المصنف اما بناء على مذهبه واما بناء على ما ذكره الامام وهو قوله
 لا يقال كونه تعالى في السموات والارض مجاز وكونهم فيهن حقيقة وارادة المتكلم بعبارة واحدة الحقيقة والمجاز غير
 جائز لاننا نقول كونهم في السموات والارض كما انه حاصل حقيقة وهو حصول ذواتهم في تلك الامكنة كذلك حاصل
 مجاز ايضا وهو كونهم في تلك الامكنة فاذا جازنا هذه الكونية على المعنى المجازي وهو الكون فيها بمعنى العلم دخل
 الرب سبحانه وتعالى فيه فصح الاستثناء **قوله والضمير لمن** يعني ان قوله وما يشعرون وصف لاهل السماء
 والارض نفي او لان يكون لهم علم بالغيب ثم نفي عنهم الشعور بوقت البعث من بين جملة الغيب للدلالة على تفرده بعلمه
 وقيل ضمير يشعرون للكفرة الذين يسألون رسول الله صلى الله عليه وسلم يقولهم ايان مرساها انكارا لاصل البعث
 فوجههم الله تعالى بقوله وما يشعرون ايان يعنون مع استواء الخلائق باجمعهم في الجهل بوقت البعث والمقصود
 توبيخهم على انكار اصل البعث وقد اشار اليه المصنف بقوله واكد ذلك بنفي شعورهم بما هو ما لهم لاحالة وهو
 اصل البعث الا انهم لما انكروه بقولهم اى وقت وقت ارسائها واقامتها ونهجم على انكار وقت البعث بذلك اشعارا
 بطريق انكارهم له واشارته الى ان الجهل بقرب وقته مما لا ينبغي فضلا عن الجهل باصله **قوله لما نفي عنهم** اى
 عن اهل السماء والارض وقوله بل أدرك قرآءة ابي بكر أدرك بتشديد الدال واصله افعل قلبت التاء دالا وادغمت
 وفي التيسير قرآءة ابن كثير وابي عمرو بل أدرك بقطع الالف واسكان الدال من غير ألف بعدها والباقون بوصل الالف
 وتشديد الدال بعدها الف وهذا صريح في ان ما صما يوافق من قرأ آدارك من غير خلاف عنه فيكون من قرأ به
 خمسة نفروا الله اعلم والمصنف اختار قرآءة ابن كثير وابي عمرو فانهما قرأ ابل أدرك بجملة القطع كأكرم وقرأ نافع
 وابن عامر وحزرة والكسائي وعاصم آدارك بجملة الوصل وتشديد الدال المفتوحة بعدها الف اصله تدارك
 ابدلت التاء دالا وادغمت الدال في الدال واجتلبت همزة الوصل للابتداء فصار آدارك كاتاقل وجعل ادرك
 بمعنى بلغ وانتهى من قواهم ادركت الفاكمة اذا بلغت وتكاملت نضجا وقد مر مضافا بعد قوله أدرك حيث
 قال وبين ان ما انتهى وتكامل فيه اسباب علمهم من الحجج وبين وجه الاضراب في قوله بل أدرك علمهم مع كون
 ارتباطه بما قبله خفيا من حيث ان مدلول الآية المتقدمة انه تعالى وحده هو الذي يعلم الغيب ويعلم متى الساعة
 ولا تظهر المناسبة بينه وبين الآية الدالة على ان اسباب علمهم بان الآخرة والقيامة كائنة قد تكاملت واستحكمت

ورفع المستثنى على اللغة التمجية للدلالة على
 انه تعالى ان كان من في السموات والارض
 ففيها من يعلم الغيب مبالغة في نفيه عنهم
 او متصل على ان المراد من في السموات
 والارض من تعلق علمه بها واطلع عليهم
 اطلاع الحاضر فيها فانه يعلم الله تعالى واولى
 العلم من خلقه وهو موصول او موصوف
 (وما يشعرون ايان يعنون) متى يشعرون
 مركبة من اى وان وقرئت بكسر الهمزة
 والضمير لمن وقيل للكفرة (بل أدرك علمهم
 في الآخرة) لما نفي عنهم علم الغيب واكد
 ذلك بنفي شعورهم بما هو ما لهم لاحالة
 بالغ فيه بأن اضرب عنه وبين ان ما انتهى
 وتكامل فيه اسباب علمهم من الحجج والآيات
 وهو ان القيامة كائنة لاحالة لا يعلمونه كما
 ينبغي (بل هم في شك منها) كمن تحير في امر
 لا يجد عليه دليلا (بل هم منها عمون)
 لا يدركون دلائلها لاختلال بصيرتهم
 وهذا وان اختلف بالمشركين من في السموات
 والارض نسب الى جمعهم كما يسند فعل
 البعض الى الكل

والاضرابات الثلاث تنزيل لحوالهم وقيل الاول اضراب عن نفي الشعور بوقت القيامة عنهم ووصفهم باستحكام علمهم في امر الآخرة تهكم بهم وقيل ادرك بمعنى انتهى واضمحل من قولهم ادركت الثمرة لانها تلك غابتها التي عندها تقدم وقراً نافع واين عامر وحزة والكسائي وعاصم بل ادرك بمعنى تابع حتى استحكم او تابع حتى انقطع من تدارك بنوا فلان اذا تابعا في الهلاك وابوبكر ادرك **٥٠٠** واصلهما تفاعل واقتل وقرى مأدرك بهزتين وآدرك بالف بينهما وبل ادرك وبل ادرك

حتى توسط بينهما كلمة الاضراب ومحصول ما ذكره من المناسبة ان خلاصة ما سبق بيان مجزهم عن علم ما لا دليل عليه اصلا وهو مطلق الغيب وخصوص وقت قيام الساعة وخلاصة قوله بل ادرك علمهم في الآخرة بيان مجزهم عن علم ما تعاضدت الأدلة على وقوعه لا محالة حيث لا يعلمونه كما ينبغي فظهر وجه المناسبة بينهما وصحة الاضراب الثاني عن الاول ثم قال والاضرابات الثلاث تنزيل لحوالهم اي من حالة سيئة دنيئة الى ما هو اسوأ وادنى منها فانه تعالى وصفهم اولا بانهم لا يشعرون وقت البعث اي لا يعلمون متى يوم القيامة ثم بين ان حالهم ادون واسوأ من هذا بان قال بل ادرك علمهم في الآخرة اي تكاملت اسباب علمهم بان القيامة ستقوم وستع وهم مع ذلك لا يعلمونه كما ينبغي وهذه المرتبة اسوأ وانزل من الحالة الاولى لان اصل البعث ليس بغيب من حيث انه تعاضدت الأدلة على حقيقته وقوعه فكانه قيل لا يعلمون الغيب بل ولا ما ليس بغيب ولا شك ان الجهل بمثله اسوأ حالا من الجهل بما هو غيب ثم بين ان حالهم اسوأ حالا من هذه المرتبة اي من الجهل بان القيامة ستكون بقوله بل هم في شك منها اي هم مستترون في جهلهم لا يطلبون النصي منه بالتفكر في الدلائل المنجية من ظلمات الشكوك والاهام فحالهم اسوأ حالا من حال الجاهل المتردد الذي يطلب الحق والتوصل الى الصواب ثم بين انهم اسوأ من هذا ايضا بقوله بل هم منها عمون بمعنى انه ليس لهم بصيرة يدركون بها دلائل وقوعها من حيث ان اشتغالهم بالذات النفسانية من هم البطن والفرج صيرهم كالبهايم والانعام وابطل استعدادهم للنظر والتفكر وهذه الحالة اسوأ من الحالة الاولى ولما ورد ان يقال مضمون الاضرابات الثلاث على ما ذكرتم مختص بالمشركين المنكرين للبعث فكيف ترجع الضمائر المذكورة في قوله علمهم وبل هم منها في شك وبل هم منها عمون الى قوله من في السموات والارض اجاب عنه بقوله وهذا وان اختص بالمشركين من في السموات والارض الخ **قوله** وقيل الاول اضراب عن نفي الشعور بوقت القيامة عطف على قوله بان اضرب عنه اي عن نفي علم الغيب عنهم اي وقيل في بيان المناسبة بين الآيتين ووجه الاضراب الاول ان المراد على هذا الوجه التهكم وقوله بل ادرك علمهم هو علمهم بانهم ايان يعشون وان القيامة شئ يقع واما على الوجه الاول ففي الآية نفي انهم لا يعلمون ان البعث كائن مع كثرة الدلائل عليه **قوله** وقيل ادرك بمعنى انتهى واضمحل عطف من حيث المعنى على قوله بين ان ما انتهى وتكامل الخ فانه يتضمن تفسير الادراك بالتكامل والاستحكام وعلى هذا التفسير لا حاجة الى تقدير المضاف ثم فسر قراءة ادرك بوجهين ايضا احدهما تدارك وتتابع حتى استحكم وثانيهما تابع في الهلاك حتى انقطع **قوله** وابوبكر ادرك عطف على قوله نافع فهذه القراءة ايضا من السبعة على رواية ابي بكر عن عاصم ثم ذكر ثمانى قرآت من الشواذ ثنتان بألف وثمان اخريان ببلى والباقية ببى وصحح الزمخشري قراءة بل ادرك بقوله بالتخفيف والنقل اي بتخفيف الهمزة ونقل حركتها الى اللام واصله ما قرأه ابن كثير وابوعمر و ثم ذكر قراءة اخرى بقوله بل ادرك بفتح اللام وتشديد الدال واصله بل ادرك على سبيل الاستفهام انتهى كلامه فيكون اصله ادرك على وزن افتعل دخل عليه همزة الاستفهام فسقطت همزة الوصل فصار ادرك بهمزة مفتوحة بعدها دال مشددة ثم نقلت حركة الهمزة الى اللام فصار بل ادرك ولم يذكر المصنف هذه القراءة بل ذكر احدى عشرة قراءة ثم شرع في بيان معانيها فقال وما فيه استفهام صريح او مضمن كما في قراءة ام ادرك وام تدارك فان ام فيهما بمعنى بل والهمزة فانكار لادراك علمهم اي لانتهائه وتكامله **قوله** وما فيه بلى فائبات لشعورهم فانه لما قيل بلى ادرك بعد قوله وما يشعرون كان معناه بلى يشعرون ثم فسر الشعور بادراك علمهم في الآخرة على سبيل التهكم الذي معناه المبالغة في نفي العلم فكانه قال شعورهم بوقت الآخرة انهم لا يعلمون كونها فيرجع الى نفي الشعور على ابلغ ما يكون فقوله وتفسيره انما هو على قراءة بلى ادرك بغير همزة الاستفهام واما على قراءة بلى ادرك على الاستفهام فالمعنى حينئذ بلى يشعرون متى يعشون بناء على ان بلى لائبات شعورهم ويكون الاستفهام الذي بعدها لانكار علمهم بوجود الآخرة وثبوتها والمعنى ما ادرك علمهم بنفس وقوع الآخرة فضلا عن علمهم بوقت وقوعها على ان يكون المقصود من انكار علمهم بنفس وقوع الآخرة نفي علمهم بوقت وقوعها بالطريق البرهاني **قوله** اوردت وانكار لشعورهم عطف على اضراب عن التفسير يعني ان قوله تعالى بل هم في شك منها متعلق بالتفسير او بالمفسر المستفاد من بلى وقوله عمون جمع عم وهو اعى القلب يقال عمى عليه الامر اذا التبس ورجل عمى القلب اي جاهل

والاضرابات الثلاث تنزيل لحوالهم وقيل الاول اضراب عن نفي الشعور بوقت القيامة عنهم ووصفهم باستحكام علمهم في امر الآخرة تهكم بهم وقيل ادرك بمعنى انتهى واضمحل من قولهم ادركت الثمرة لانها تلك غابتها التي عندها تقدم وقراً نافع واين عامر وحزة والكسائي وعاصم بل ادرك بمعنى تابع حتى استحكم او تابع حتى انقطع من تدارك بنوا فلان اذا تابعا في الهلاك وابوبكر ادرك **٥٠٠** واصلهما تفاعل واقتل وقرى مأدرك بهزتين وآدرك بالف بينهما وبل ادرك وبل ادرك وبل ادرك وبل ادرك وام ادرك وام ادرك واما مضمن من ذلك فانكار وما فيه بلى فائبات لشعورهم وتفسيره بالادراك على التهكم وما بعده اضراب عن التفسير مبالغة في نفيه ودلالة على ان شعورهم بما انهم شاكون فيهابل انهم منها عمون اوردت وانكار لشعورهم (وقال الذين كفروا ائذا كنا ترابا وآبأؤنا ائنا لمخرجون) كالبيان لهممهم والعامل في اذامادل عليه ائنا لمخرجون وهو مخرج لا مخرجون لان كلام الهمزة وان اللام مانعة من عمله فيما قبلها وتكرير الهمزة للمبالغة في الانكار والمراد بالاجراخ الاجراخ من الاجداث او من حال الفناء الى الحياة (لقد وعدنا هذا نحن وآبأؤنا من قبل) من قبل وعد محمد عليه السلام وتقديم هذا على نحن لان المقصود بالذكرة هو البعث وحيث اخر المقصود به المبعوث نظرا الى الاهتمام (ان هذا الا اساطير الاولين) التي هي كالاسمار (قل سيروا في الارض فانظروا كيف كان عاقبة المجرمين) تهديد لهم على التكذيب وتخويف بان ينزل بهم مثل ما نزل بالمشركين قبلهم والتعير عنهم بالمجرمين ليكون لطفاً للمؤمنين في ترك الجرائم (ولا تخزن عليهم) على تكذيبهم واعراضهم (ولا تكن في ضيق) في حرج صدر وقرأ ابن كثير بكسر الضاد وهما لغتان وقرى ضيق اي امر ضيق (ما يعمرون) من مكرهم فان الله يعصمك من الناس (ويقولون متى هذا الوعد) العذاب الموعود (ان كنتم صادقين قل عسى ان يكون ردف لكم) تبعكم ولفظكم واللام مزيدة للتأكيد او الفعل مضمن معنى فعل يعدى باللام مثل دنا وقرى بالفتح وهو لغة فيه (بعض الذي تستعملون) خلولة وهو عذاب يوم بدر وعسى ولعل وسوف في موايد الملوك كالجزم بها وانما يطلقونه اظهارا لوقارهم واشمارا بان الرمزة منهم كالتصريح من غيرهم وعليه جرى وعد الله تعالى ووعدته (وان ربك لذو فضل على الناس) بتأخير عقوبتهم على المعاصي والفضل والفاضلة الافضال وجمعها فضول وفواضل (ولكن اكثرهم لا يشكرون) لا يعرفون حق النعمة فيدفعوا يشكرونها (قوله)

بل يستعملون لجهلهم وقوعه (وان ربك ليعلم ما تكن صدورهم) ما تخفيه وقرى بفتح التاء من كذبت اي سئمت (وما علمون) وما علمون (قوله)

(وما من غائبة في السماء والارض) خافية فيها وهما من الصفات الغالبة والناء فيها للبالغة كما في الرواية او اسمان لما يغيب ويخفى كالتاء في عافية وعاقبة (الافى كتاب مبين) بين او مبين ما فيه لمن يطالعها والمراد اللوح ﴿ ٥٠١ ﴾ او القضاء على الاستعارة (ان هذا القرء ان يقص على بنى اسرائيل اكثر الذي هم فيه يختلفون)

كالتشبيه والتنزيه واحوال الجنة والنار وعزير والمسيح (وانه لهدى ورجة للمؤمنين) فانهم المنتفعون به (ان ربك يقضى بينهم) بين بنى اسرائيل (بحكمه) بما يحكم به وهو الحق او بحكمته ويدل عليه انه قريء بحكمه (وهو العزيز) فلا يرتد قضاؤه (العليم) بحقيقة ما يقضيه فيه وحكمته (فتوكل على الله) ولا تبال بمعاداتهم (انك على الحق المبين) وصاحب الحق حقيق بالوثوق بحفظ الله ونصره (انك لا تسمع الموتى) لتعليل آخر للامر بالتوكل من حيث انه يقطع طمعه عن متابعتهم ومعاضدتهم راحا وانما شبهوا بالموتى لعدم انتفاعهم باستماع ما يتلى عليهم كما شبهوا بالصم في قوله (ولا تسمع الصم الدعاء اذا ولوا مدبرين) فان اسماعهم في هذه الحال ابعد وقرأ ابن كثير ولا يسمع الصم (وما انت بهادى العمى عن ضلالتهم) حيث الهداية لا تحصل الا بالبصر وقرأ جز قتهدى العمى (ان تسمع) اى ما يجدى اسماعك (الامن يؤمن باياتنا) من هو في علم الله كذلك (فهم مسلمون) مخلصون من اسلم وجهه لله (واذا وقع القول عليهم) اذا دانوا فوقع معناه وهو ما وعدوا به من البعث والعذاب (اخرجنا لهم دابة من الارض) وهى الجساسة روى ان طولها ستون ذراعا ولها اربع قوائم وزغب وریش وجناحان لا يفوتها هارب ولا يدركها طالب وروى انه عليه الصلاة والسلام مثل من اين مخرجها فقال من اعظم المساجد حرمة على الله يعنى المسجد الحرام (تكلمهم) من الكلام وقيل من الكلم اذ قريء تكلمهم وروى انها تخرج ومعها عصا موسى وخاتم سليمان عليها الصلاة والسلام فتسكت بالعصا في مسجد المؤمن نكتة بيضاء فيبيض وجهه وبالخاتم في انف الكافر نكتة سوداء فيسود وجهه (ان الناس كانوا باياتنا) خروجها وسائر احوالها فانها من آيات الله تعالى وقيل القرءان (لا يوقنون) لا يثبتون وهو حكاية معنى قولها او حكايتها لقول الله

﴿ قوله وهما من الصفات الغالبة ﴾ جعلهما من قبيل الرواية دليل على ان ليس مراده من الصفات الغالبة الصفات التي غلبت عليها الاسمية لان الرواية ليست من تلك المقولة لكونها من ألفاظ المبالغة بمعنى كثير الرواية فينبغي ان يكون مراده الصفات الغالبة على آحاد جنسها من حيث القوة والكمال فتكون الغائبة والخافية بمعنى شديد الغيبوبة والخفية وتكون الناء فيها للدلالة على هذا المعنى كما في الرواية ويحتمل ان لا يكونا صفتين بل يكونا اسمين لما يغيب ويخفى فتكون الناء فيهما كالتى في العافية والعاقبة من حيث كونهما اسمين بنيا على الناء مثلها ثم انه تعالى لما قص احوال الانبياء مع اممهم وانه دمر من خالفهم وعصاهم وانجى من آمن بهم واطاعهم وقال لكفار مكة على سبيل الازام والتبكيك الله خيرا ما تشركون وبين انه خير بتفصيل ما يدل على قدرته الكاملة وآلآئه المتكاثرة في تفرده بعلم الغيب والشهادة وهدى منكربى البعث بحملهم على النظر في احوال المكذبين وما نزل بهم بشؤم تكذيبهم قال بعده ان هذا القرءان يقص على بنى اسرائيل اكثر الذي هم فيه يختلفون تحريكا للشركين على اتباع القرءان فانه لما اشتمل على بيان الحكم والحق في اكثر ما اختلف فيه اهل الكتاب الذين هم في زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يجدوا مطعنا في شئ مما قصه وبينه وكان المشركون يرجعون اليهم في كثير من امورهم وعلموا بحجرتهم عن الطعن فيه ظهر لهم ان ما فيه من الشرائع واصول القواعد الدينية كالتوحيد والحشر والنبوة وشرح صفات الله تعالى وبيان نعوت جلاله مطابق لما تقتضيه العقول السليمة وموافق لما في الكتب المتقدمة وذلك بحركتهم داعية القبول والاتباع فان قيل ان بنى اسرائيل يعلمون بانفسهم ما اختلفوا فيه ولا يحتاجون في بيانه الى القرءان فالجواب والله اعلم ان المعنى ان هذا القرءان يبين لهم الحكم او يبين لهم الحق في اكثر ما كانوا يختلفون فيه وقيل ذكر في مواضع من القرءان ان فيه بيان كل حكم حيث قال ولا رطب ولا يابس الا في كتاب مبين وقال وزلنا عليك الكتاب تبينا لكل شئ وهدى فاوجه قوله يبين لهم الحكم في اكثر ما كانوا يختلفون فيه واجيب بان المراد انه يبين لهم اكثر ما اختلفوا فيه على طريق التنصيص والتصریح وبين الباقي بطريق الدلالة والاشارة فان البيان ضربان صريح ودلالة ﴿ قوله بما يحكم به وهو الحق ﴾ جواب عما يقال القضاء والحكم شئ واحد فقوله يقضى بحكمه بمنزلة ان يقال يقضى بقضائه او يحكم بحكمه فامعناه وفائدته * وتقرير الجواب ان الحكم بمعنى الحق المحكوم به او بمعنى الحكمة ويدل عليه قراءة من قرأ بحكمه جمع حكمة ﴿ قوله فان اسماعهم في هذه الحال ابعد ﴾ بيان لفائدة التقييد بقوله اذا ولوا مدبرين فان الاصم اذا تولى مدبرا ثم نادته كان ابعده من الاسماع حيث انضم الى صممه بعد المسافة ﴿ قوله وقرأ ابن كثير ولا يسمع ﴾ اى بفتح الياء التحية ورفع الصم على الفاعلية والباقون بالناء المضمومة وكسر الميم والفاعل الضمير المستكن وفيه نصب الصم والدماء على انهما مفعولاه ﴿ قوله تعالى بهادى العمى عن ضلالتهم ﴾ اى بمجدهم عنها بالهدى كما يقال سقاء عن العيمة اى ابعده عنها بالسقي والعيمة شهوة البهائم انه تعالى تكلم فيما يتعلق بقيام الساعة فذكر اولاً من العلامات الواقعة عند قيامها دابة الارض فقال واذا وقع القول عليهم و اراد بالقول متعلقه ومدلوله و بوقوعه قر به من الوقوع بحيث يكون في حكم الواقع والجساسة بالجيم المجمة من تجسس الحال وتخبر خبرها وينفخص عنها قيل سميت الدابة جساسة لانها تجسس الكافر اى تطلبه والزغب الشعرات الصفر على ريش الفرج قبل في وصفها ان لها رأس تور وعين خنزير واذن فيل وقرن ايل وهو التيس الجبلى وحنق نعامة و صدر أسد ولون نمر وخاصة هرة و ذنب كبش وخف بعير وروى ان رأسها يبلغ السحاب وما بين قرنيها فرسخ للراكب وروى انها تخرج ثلاثة ايام والناس ينظرون فلا يخرج الاثلثا وقيل لا يتم خروجها الا بعد ثلاثة ايام وروى ان لها ثلاث خرجات تخرج بأقصى اليمن ثم تكمن زمانا ثم تخرج قريبا من مكة ثم تكمن دهرها طويلا فيبين الناس في اعظم المساجد على الله حرمة يعنى مكة لم تر عينهم الا وهى في ناحية المسجد ما بين ركن الحجر الاسود وباب بنى مخزوم عن يمين الخارج في وسط ذلك وقيل تخرج من الصفا ولا يخرج الا رأسها وحنقها فيبلغ رأسها السحاب فيراه اهل المشرق والمغرب ثم تعود الى مكانها ثم تزلزل الارض في ذلك اليوم ست ساعات فيبيتون خائفين واذا اصبحوا جاءهم الصريح بان الدجال قد خرج ﴿ قوله اذ قريء تكلمهم ﴾ بفتح التاء وسكون الكاف وضم اللام من الكلم وهو الجرح والمراد به الوسم بالعصا والخطام والجمهور على التشديد وهو من الكلام ويجوز ان يكون من الكلم ايضا ويكون بناء التفعيل لكثرة المحل كما في غلقت الابواب ﴿ قوله وهو حكاية معنى قولها ﴾ واعلم انه قرأ الكوفيون ان الناس بفتح الهمزة والباقون بكسرها ووجه القراءة بالكسر كون الكلام حكاية لقول الدابة

فوجا) يعني يوم القيامة (من يكذب باياتنا) بيان لفوج اي فوجا مكذبين ومن الاولى لتبويض لان امة كل نبي واهل كل قرن شامل للمصدقين والمكذبين (فهم يوزعون) يحبس اولهم على آخرهم ليتلاحقوا وهو عبارة عن كثرة عددهم وتباعد اطرافهم (حتى اذا جاؤا) الى المحشر (قالا كذبت باياتي ولم تحيطوا بها علما) الواو للحال اي اكدت بها بادي الراي غير ناظرين فيها نظرا يحبط علمكم بكنهها وانها حقيقة بالتصديق او التكذيب او العطف اي اجتمع بين التكذيب بها وعدم القاء الاذهان لثبوتها (ام ماذا كنتم تعملون) ام اي شي كنتم تعملونه بعد ذلك وهو التبيكيت اذ لم يعملوا غير التكذيب من الجهل فلا يقدر ان يقولوا فعلنا غير ذلك (ووقع القول عليهم) حل بهم العذاب الموعود وهو كبهم في النار بعد ذلك (بما ظلموا) بسبب ظلمهم وهو التكذيب بايات الله (فهم لا ينطقون) باعتذار لشغلهم بالعذاب (الم يروا) ليتحقق لهم التوحيد ويرشد الى تجويز الحشر وبعثة الرسل لان تعاقب النور والظلمة على وجه مخصوص غير متعين بذاته لا يكون الا بقدره ظاهر وان من قدر على ابدال الظلمة بالنور في مادة واحدة قدر على ابدال الموت بالحياة في مواد الابدان وان من جعل النهار ليصروا فيه سببا من اسباب معاشهم لعله لا يتخل بما هو مناط جميع مصالحهم في معاشهم ومعادهم (انا جعلنا الليل ليسكنوا فيه) بالنوم والقرار (والنهار مبصرا) فان اصله ليصروا فيه فبولغ فيه بجعل الابصار حالا من احواله المجهول عليها بحيث لا يفتك عنها (ان في ذلك لايات لقوم يؤمنون) لدلائلها على الامور الثلاثة (ويوم ينفخ في الصور) في الصور او القرن وقيل انه تمثيل لانبعث الموتى بانبعث الجيش اذا نفخ في البوق (ففزع من في السموات ومن في الارض) من الهول وعبر عنه بالماضي لتحقق وقوعه (الامن شاء الله) ان لا يفزع بان ثبت قلبه قبل هم جبريل وميكائيل واسرافيل وعزرائيل وقيل الحور والخزنة

واما لان الكلام بمعنى القول كما انه قيل تقول لهم ان الناس او باضمار القول اي تكلمهم وتقول لهم ان الناس او حكاية على تقدير ان يكون تكلمهم من الكلام بمعنى الجرح اي يقع عند ذلك حكاية منها لقول الله تعالى عند خروجها من الارض كما انه قيل وتحدثهم قول الله تعالى ان الناس كانوا باياتنا لا يوقنون * ولما ورد ان يقال لو كان الكلام حكاية من الله تعالى لقول الدابة لقل ان الناس بخروجي وساير احوالي لا يوقنون * دفعه بقوله وهو حكاية بمعنى قولها لان قوله باياتنا يمنع كونه نفس قولها فينبغي ان يكون قولها هكذا ان الناس كانوا لا يوقنون بخروجي وساير احوالي لان تلك الاحوال لما كانت من آيات الله تعالى كان كلامها معناه ﴿ قوله او علة خروجها وتكلمها على حذف الجاز ﴾ اي لان الناس وهو توجيه لقراءة الكوفيين بفتح الهزرة ﴿ قوله ويوم نحشر ﴾ منصوب باذكر مقدر اي واذكر يوم يجمع من كل امة من ائم الانبياء زمرة المكذبين باياتنا المنزلة على انبيائنا وبالآيات الدالة على وحدانيتنا في النفس والآفاق فيحبس اولهم على آخرهم ليحتموا ثم يساقون الى موضع الحساب حتى اذا جاؤا الى ذلك الموضع قال الله تعالى موخالمهم ومنكرا عليهم اكدت باياتي وهو استفهام توبيخ وانكار ﴿ قوله ام اي شي كنتم تعملون ﴾ يريد ان ماذا بمنزلة اسم واحد وهو اي شي * منصوب المحل يتعملون الواقع خبرا عن كنتم ويحتمل ان تكون ما استفهامية مرفوعة المحل على الابتداء وذا بمعنى الذي وكنتم تعملون صلة والموصول مع صلته خبر المبتدأ والعائد محذوف والتقدير اي شي الذي كنتم تعملونه وام منقطعة والاستفهام الذي في ضمنه للتبيكيت وازام الخصم بحمله على ان يقر بالذي سئل عنه او لا على طريق التوبيخ والانكار ويخبرهم او لا بقوله اكدت باياتي بادي الراي ثم اضرب عنه الى استفهام تقرير وتبيكيت كما انه قيل دعوا ما نسبته اليكم من التكذيب وقولوا اي شي كنتم تعملونه غير التكذيب ﴿ قوله ووقع القول ﴾ عطف على قوله قال اكدت باياتي والقول بمعنى العذاب المقول الموعود للمكذبين وقوله بعد ذلك ظرف لقوله حل اي حل بهم العذاب الموعود بعد ان خوطبوا بخطاب التوبيخ والتبيكيت وكبوا على وجوههم في النار ثم قال فهم لا ينطقون كما قال في آية اخرى هذا يوم لا ينطقون ولا يؤذن لهم فيعتذرون فكيف يقدر على النطق والاعتذار من استغرق في مقاساة عذاب الجحيم وقال قتادة كيف ينطقون ولا يجدهم وقيل لا ينطقون لان افواههم مخنومة وقيل لا ينطقون بما يكون لهم حجة او عذرا في الشرك والتكذيب ولا حجة لهم ولا عذر ثم انه تعالى لما خوفهم باحوال القيامة ذكر كلاما يصلح ان يكون دليلا على التوحيد وعلى الحشر وعلى النبوة مبالغة في الارشاد الى الايمان والمنع عن الكفر فقال الم يروا انا جعلنا الليل ليسكنوا فيه والنهار مبصرا مضيا يصر فيه اما وجه دلالة على التوحيد فاذا ذكره بقوله لان تعاقب النور والظلمة على وجه مخصوص الخ واما وجه دلالة على الحشر فاذا ذكره بقوله وان من قدر على ابدال الظلمة بالنور الخ واما وجه دلالة على بعثة الرسل فاذا ذكره بقوله وان من جعل النهار ليصروا فيه سببا من اسباب معاشهم لعله لا يتخل بما هو مناط جميع مصالحهم وهو بعثة الرسل ﴿ قوله فان اصله ليصروا فيه ﴾ تعليل لكون التقابل مراعى من حيث المعنى في قوله ليسكنوا ومبصرا وان كان الاول علة لجعل الليل اي خلقه والثاني حالا من النهار من حيث الاعراب ووجه التعليل ان المعنى خلقنا الليل ليكون زمانا لسكون اهله وخلقنا النهار ليكون زمانا لابصارهم الا انه اسند الابصار الى النهار وجعل حالا من احواله اللازمة للبالغة مثل صائم نهاره ضرورة ان الابصار لا يقوم بنفس النهار وانما يقوم باهله فلما قيل والنهار مبصرا تعين ان المراد ابصار اهله فيه وانما اسند الى نفس النهار للبالغة في كونه ظرفا لابصار اهله ويوم ينفخ منصوب باذكر مقدر وقيل ناصبه متأخر عنه وهو قوله من جاء بالحسنة فله خير منها ومن جاء بالسيئة فكبت وجوههم في النار ﴿ قوله في الصور او القرن ﴾ يعني يحتمل ان يكون الصور جمع صورة كالصور يقال صورة وصورة وصور وصور كما يقال سورة وسورة وسور وسور فينشد يكون النفخ في الصور عبارة عن نفخ الارواح في صور الخلائق واجسادهم ويحتمل ان يكون الصور عبارة عن شي يشبه القرن وان اسرافيل ينفخ فيه باذن الله فاذا سمع الناس ذلك الصوت وهو في الشدة بحيث لا يتحمله طبائعهم يفزعون عندهم ويضعفون ويموتون والى هذا القول ذهب اكثر المفسرين ويدل عليه قوله عليه الصلاة والسلام * كيف وصاحب الصور قد التقم القرن وحناجبهته ينتظر متى يؤمر فينفخ * روى عنه عليه الصلاة والسلام انه سئل عن الصور فقال * هو القرن وان عظم دائرته * اي فيه * مثل ما بين السماء والارض فينفخ فيه نفخة فيفزع الخلق فينفخ نفخة اخرى فيموت اهل السموات والارض فاذا كان وقت النفخة الثانية جمعت الارواح

كلها في الصور ثم ينفخ الاخرى فتخرج الارواح منه كالنحل والزناير ويأتي كل روح الى جسده وتمسك به من
قال النفخ ثلاث احداها للفرع وهو قوله ففرع من في السموات ومن في الارض ونفخة اخرى للموت وهو قوله
فصعق من في السموات ومن في الارض ونفخة ثالثة للبعث وهو قوله ثم نفخ فيه اخرى فاذا هم قيام ينظرون وقال
بعضهم انما هي نفختان فالفرع والصعق كنايةان عن الهلاك والنفخة الثانية للبعث قال ابن عباس ومقاتل في قوله
تعالى ففرع من في السموات ومن في الارض اي ماتوا بشدة الخوف وفي قوله فصعق من في السموات الآية اي
يبلغ منهم الفرع الى ان يموتوا ويحتمل ان لا يكون هناك قرن فضلا عن ان ينفخ فيه حقيقة ويكون ذكر النفخ فيه
مستعارا لمسارعة الموتى الى الانبعاث من قبورهم عند سماع صوت الداعي تشبيها لانبعاثهم بمجرد سماع صوت
الداعي بانبعاث الجيش عند سماع الاكاه من غير توقف ولا تخلف احد منهم **قوله حاضررون الموقف**
اختار قراءة آتوه على لفظ اسم الفاعل المضاف الى مفعوله فان حذفت حرفا قرأ آتوه فعلا ماضيا والهاء في محل
النصب على المفعولية والباقيون آتوه باسم فاعل مضاف الى الهاء **قوله ثابتة في مكانها** يقال جد في مكانه
اذ لم يبرح وقوله تحسبها جامدة جملة حالية من فاعل ترى او مفعوله لان الرؤية بصرية وقوله وهي تمر جملة
حالية من مفعول تحسبها جامدة والمعنى انك اذا رايت الجبال وقت النفخة الاولى ظننتها ثابتة في مكانها جدا
لعظمتها لان النظر لا يحيط بها وهي في الحقيقة تسير سيرا سريعا كالسحاب اذا ضربتها الريح فان الاجسام الكبار
اذا تحركت كانت حركة سريعة على نهج واحد في سمت والكيفية يظن من نظرها انها واقفة الا ترى السماء لا تحس
حركتها قال تعالى ويسألونك عن الجبال فقل ينسفها ربي نسفا اي يقلعها عن اماكنها ويسيرها كما يسير السحاب
بالريح حتى تقع على الارض فتستوى بها **قوله مصدر مؤكد لنفسه** يعني ان قوله صنع الله مفعول
مطلق وجب حذف عامله لكونه تأكيداً للمضمون الجملة المتقدمة التي لا محتمل لها غيره فان قوله وهي تمر السحاب
بل جميع ما تقدم من نفخ الصور المؤتى الى الفرع العام وحضور الكل الموقف ومافعل بالجبال انما هو من صنع الله
تعالى لا محتمل له غيره فلما كان هذا المصدر تأكيداً للمضمون تلك الجملة ولم يكن لها محتمل غيره صار كأنه مؤكد
لنفسه ووجب حذف ناصبه لكون الجملة المتقدمة كالنائب عنه والاصل صنع ذلك صنعا فلما حذف العامل
اضيف المصدر الى فاعله لانه لم يذكر في الجملة المتقدمة وهذا التقدير يقتضى ان يقال وهو مضمون الجملة المتقدمة
بدون اللام الجارة والمعنى وذلك المؤكد بهذا المصدر هو مضمون الجملة كما وجد في بعض النسخ الا ان الوجود
في اكثر النسخ وهو لمضمون الجملة باللام فالعنى على هذا انه مصدر مؤكد لنفسه الذي هو الحدث المدلول عليه
بلفظ عامله المحذوف وهذا المؤكد مع مؤكده المحذوف مؤكد لمضمون الجملة المتقدمة **قوله** وقيل خير منها اي
خير حاصل من جهتها **قوله** فيكون خير صفة بمعنى شيء فاضل مرغوب فيه وتكون من متعلقة بمقدر وهي مع
متعلقها المقدر في محل الرفع صفة لخبر وعلى الاول يكون خيرا اسم تفضيل بمعنى الافضل ومن متعلقة به ولم يرض
المصنف بهذا التوجيه لان المتبادر من لفظ الخير كونه للتفضيل وكون كلمة من الواقعة بعده صلبة له لا المقدر ومن
ذهب الى هذا التوجيه انما ذهب اليه دفعا لما يقال من ان الحسنات التي جاء بها العبد تناول معرفة الله تعالى
والاخلاص في الطاعات والثواب الذي هو الجنة انما هو الاكل والشرب فكيف يجوز ان يقال الاكل والشرب
خير من معرفة الله تعالى ولما جعل معنى الآية من جاء بالحسنات في الدنيا فله في الآخرة ثواب وخير يناله من اجل
ما جاء به من تلك الحسنات لم يرد ذلك والمصنف اختار ان يحمل الآية على ما هو المتبادر منها وجعل ثواب الآخرة
خييرا من الحسنات التي جاء بها العبد في الدنيا لان اجل حسناته هي معرفة الله تعالى واخلاص العمل له لان
المعرفة الضرورية الحاصلة في الآخرة ولذة النظر الى وجهه الكريم اجل واشرف من المعرفة النظرية الحاصلة
في الدنيا وان ما جاء به من الاعمال الخالصة قانية مشوبة بأنواع التقصير واقعة بأنواع المشقة ومخافة الهوى وافعال
اهل الجنة سالمة من اللغو والتأنيب صافية عن كبر المشقة والتكليف وشأنهم حال استغراقهم فيما يشتهون من
الذآئد مشاهدة جلال من انعم بها ومجيد عظيم شأنه وعلو كبريائه والانس بتقديره ومجيد طبعه والتذاذ
الافرضا وتكليفه وليس حالهم كحال المتعمين في الدنيا من الاشتغال بالنعمة عن المنعم فأي مناسبة بين احوالهم في الجنة
واحوالهم في الدنيا **قوله** يعني به خوف عذاب يوم القيامة **قوله** اشارة الى دفع التدافع بين قوله ففرع من
في السموات ومن في الارض وبين قوله وهم من فرع يومئذ آمنون فان من قرأ من فرع يومئذ بالاضافة يحمل

(وكل آتوه) حاضررون الموقف بعد النفخ
الثانية اوراجعون الى امره وقرأ الخ
وحفص آتوه على الفعل وقرئ آتاه
توحيد لفظ الكل (داخرين) صاغرين
وقرئ دخرين (وترى الجبال تحسبها
جامدة) ثابتة في مكانها (وهي تمر
السحاب) في السرعة وذلك لان الاجرام
الكبار اذا تحركت في سمت واحد
تكاد تبين حركتها (صنع الله) مصدر
مؤكد لنفسه وهو مضمون الجملة المتقدمة
كقوله وعد الله (الذي أتقن كل شيء)
احكم خلقه وسواء على ما ينبغي (ال)
خير بما يفعلون) عالم بظواهر الافعال
وبواطنها فيجازيهم عليها كما قال (من
بالحسنة فله خير منها) اذ ثبت له الشريف
بالحسنة والباقي بالفاني وسبعمائة بواجبه
وقيل خير منها اي خير حاصل من جهة
وهو الجنة قرأ ابن كثير وابوعمر وهشام
خير بما يفعلون بالياء والباقيون بالتاء
(وهم من فرع يومئذ آمنون) يعني
خوف عذاب يوم القيامة وبالاول ما يلحق
الانسان من التهييب لما يرى من الاهوال
والعظام ولذلك يم الكافر والمؤمن

وقرأ الكوفيون بالتشوين لان المراد فزع واحد من افزاع ذلك اليوم وأمن يعنى بالجار وبخسه كقوله أفانوا مكر الله وقرأ الكوفيون ونافع يومئذ بفتح الميم والباقون بكسرها (ومن جاء بالسيئة) قبل بالشرك (فكبت وجوههم في النار) فكبوا فيها على وجوههم ويجوز ان يراد بالوجود انفسهم كما اريدت باليدى في قوله ولاتلقوا بأيديكم (هل يجوزون الا ما كنتم تعملون) على الالتفات او باضمار القول اى قيل لهم ذلك (انما امرت ان اعبد رب هذه البلدة الذى حرّمها) امر الرسول بان يقول لهم ذلك بعد ما بين المبدأ والمعاد وشرح احوال القيامة اشعارا بانه قد اتم الدعوة وقد كلت وما عليه بعد الا الاشتغال وشأنه والاستغراق في عبادة ربه وتخصيص مكة بهذه الاضافة تشريفا لها وتعظيم **﴿ ٥٠٤ ﴾** لشأنها وقرئ التي حرّمها (وله كل شئ)

خلقا وملكا (وامرت ان اكون من المسلمين) المتقدين او الثابتين على ملة الاسلام (وان اتلو القرآن) وان او اطب على تلاوته ليكشف لي حقائقه في تلاوته شيئا فشيئا او تباعه وقرئ واتل عليهم وان اتل (من اهتدى) باتباعه اباى في ذلك (فانما يهتدى لنفسه) فان منافعه حائدة اليه (ومن ضل) بمخالفتي (فقل انما انا من المنذرين) فلا على من وبال ضلاله شئ اذا ما على الرسول الا البلاغ وقد بلغت (وقل الحمد لله) على نعمة النبوة او على ما علمنى ووقتنى للعمل به (سيركم آياته) القاهرة في الدنيا كوقعة بدر وخروج دابة الارض او في الآخرة (فترفونها) فترفون انها آيات الله ولكن حين لاتنعمكم المعرفة (وما ربك بعاقل عما تعملون) فلا تحسبوا ان تأخير عذابكم لغفلة عن اعمالكم وقرأ ابن كثير وابو عمرو وحزة والكسائي بالياء * عن النبي عليه الصلاة والسلام من قرأ سورة طس كان له من الاجر عشر حسنات بعدد من صدق بسليمان وكذب به وهوود وصالح و ابراهيم وشعيب ويخرج من قبره وهو يتادى لاله الا الله

الفزع على الفزع المختص بذلك اليوم وهو فزع العذاب الاليم والعقاب الدائم واهل الجنة آمنون منه واما ما يلحق الانسان من التهييب والرعب لما يرى من الاهوال والعظائم على ما عليه الجبلية البشرية فانه يعم الكافر والمؤمن وتشوين يومئذ عوض عن المضاف اليه فان اذ تضاف الى الجملة وقد حذفت ههنا وعوض عنها التشوين و اشار المصنف بقوله يعنى به خوف عذاب يوم القيامة الى انه اختار قراءة من قرأ باضافة فزع الى يوم وان الجملة التي اضيف اليها اذ في الاصل هي قامت القيامة والاصل يوم اذ قامت القيامة وهو احسن من ان يجعل التقدير يوم اذ جاء بالحسنة او يوم اذ ترى الجبال او يوم اذ ينفخ في الصور **﴿ قوله وقرأ الكوفيون بالتشوين ﴾** للافراد والتعظيم وقرأ الآخرون بالاضافة وعلى قراءة التشوين يكون يومئذ منصوبا بالمصدر لكونه مؤولا بان مع الفعل تقديره وهم من ان يفزعوا يومئذ او بآمنون اى آمنون يومئذ وعلى الاضافة يكون يومئذ مبنيا على الفتح لكونه مضافا الى اذ وهو غير متمكن **﴿ قوله وأمن يعدى بالجار ﴾** كافي هذه الآية فان من فيها صلة آمنون **﴿ قوله فكبوا فيها ﴾** لان ما يكب ويلقى في النار ليس وجوههم وحدها الا انه اسند الكب اليها اي اذ اتوا بانهم يكبون على وجوههم فيها منكوسين ووجه الايدان انه لما اكتفى بذكر الوجوه ومن المعلوم انه لا يمكن لقاء الوجوه في النار مع كون ما وراءها خارجا عنها علم ان الوجوه اصل في ذلك وانها اول ما يلبس النار وان ما وراءها تابع لها **﴿ قوله وقرئ التي حرّمها ﴾** صفة للبلدة وقرأ الجمهور الذى صفة للرب عز وجل والكلام مسوق لتعظيم الرب تعالى لالتوصيف للبلدة فلذلك كانت قراءة العامة واضحة والمعنى جعلها الله تعالى ما لنا لا يسفك فيها دم ولا ينظلم فيها احد ولا يختلى خلاها ولا ينفر صيدها ولا يعضد اشجارها واللاجى اليها آمن والخلا بالقصر النبات مادام رطبا فاذا يبس فهو حشيش ومعنى لا يعضد لا يقطع **﴿ قوله وان او اطب على تلاوة ﴾** على ان يكون اتلو من التلاوة وهي القراءة ثم جوز كونه من التلو وهو الاتباع لاوامره ونواهيها كما قال واتبع ما يوحى اليك **﴿ قوله وقرئ واتل عليهم ﴾** اى هذا القرآن امر الله عليه الصلاة والسلام بتلاوته على اهل مكة وهو معطوف على الامر مقدر قبل قوله انما امرت فان تقديره قل للشركين امرت ان اخص الله تعالى وحده بالعبادة وقد اشار اليه المصنف بقوله امر الرسول عليه الصلاة والسلام بان يقول لهم ذلك وان قرئ وان اتل يكون على حكاية لفظ الامر وان يجوز ان تكون مصدرية موصولة بالامر وان تكون مفسرة كما يقال امرته ان تم والحمد لله * تمت وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم تسليما كثيرا دائما الى يوم الدين

﴿ صورة القصة مكية ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

﴿ قوله تقرأه بقراءة جبريل عليه الصلاة والسلام ﴾ فيكون اسناد التلاوة من قبيل اسناد الفعل الى السبب الامر اسنادا مجازيا وعلى الثاني يكون الجواز في المفرد ويكون تلو استعارة تبعية حيث شبه التنزيل بالتلاوة من حيث ان كل واحد منهما من قبيل التبليغ فاستعير اسم التلاوة للتنزيل استعارة اصلية ثم اشتق منه تلو **﴿ قوله محققين ﴾** اشارة الى ان قوله بالحق في موضع الحال من فاعل تلو كقوله تعالى تخرج من طور سيناء تبت بالدهن وقوله لقوم متعلق بقوله تلو اى تلو لاجلهم **﴿ قوله استنشاف مبین لذلك البعض ﴾** اى الذى اجل من قوله من نيا موسى وفرعون كان قائل قال وكيف نياهما فقبل ان فرعون علا في الارض **﴿ قوله وذلك كان من غاية حقه ﴾** قال الزجاج والعجب من حقي فرعون ان هذا الكاهن ان كان عنده صادقا لما ينفع القتل وان كان كاذبا لما معنى القتل **﴿ قوله او حال من يستضعف ﴾** اى يستضعفهم فرعون ونحن يريد ان نمن عليهم اى نتم عليهم بخلاصهم منه وقد نمن نحن لكون جملة اسمية يعنى ليصح دخول الواو فان المضارع المثبت اذا وقع حالا لا يدخله الواو ولما جوز كونه حالا ورد ان يقال جعله حالا يستلزم اجتماع المتنافيين وهما استضعاف فرعون اياهم و ارادة الله المنة عليهم لان الله تعالى اذا اراد شيئا كان ولم يتوقف الى وقت آخر فيلزم من مقارنة الارادة للاستضعاف مقارنة المراد له وهما اجتماع المتنافيين لان ارادته تعالى اذلية مستمرة فتكون مقارنة لاستضعاف اياهم ويكون المراد حادثا عند تعلق الارادة به ولا استحالة في ان يريد الله تعالى حال استضعاف اياهم ان يمن عليهم بالخلاص في وقت قدره وقضاه وانما الاستحالة في ان تعلق ارادته بخلاصهم حال الاستضعاف وذلك غير لازم من جملة حالا وهذا الجواب لا يتأتى على مذهب المعتزلة فانهم قالوا ارادة الله تعالى حادثة لافى محل قائمة بذاتها

﴿ سورة القصة مكية وقيل الا ﴾

﴿ قوله الذين آتيناهم الكتاب ﴾

﴿ الى قوله الجاهلين وهي ثمان ﴾

﴿ وثمانون آية ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

(طمع تلك آيات الكتاب المبين تلو عليك) تقرأه بقراءة جبرائيل ويجوز ان يكون بمعنى نزله مجازا (من نيا موسى وفرعون) بعض نبتهما مفعول تلو (بالحق) محققين (لقوم يؤمنون) لانهم المنتفعون به (ان فرعون علا في الارض) استنشاف مبین لذلك البعض والارض ارض مصر (وجعل اهلها شيعا) فرقا بشيعونه فيما يريد او يشيع بعضهم بعضا في طاعته او اصنافا في استخدامه يستعمل كل صنف في عمل او احزابا بان اغرى بينهم العداوة كيلا يتقوا عليه (يستضعف طائفة منهم)

وهم بنوا اسرائيل والجملة حال من فاعل جعل او صفة شيعا او استنشاف وقوله (يذبح ابناءهم ويستحي نساءهم) بدل منها وكان ذلك (لابذاته)

لان كاهنا قاله يولد مولود في بني اسرائيل يذهب ملكك على يده وذلك كان من غاية حقه فانه لو صدق لم يندفع بالقتل وان كذب فما وجهه (انه كان

من المفسدين) فلذلك اجترأ على قتل خلق كثير من اولاد الانبياء لتحيل فاسد (وزيد ان نمن على الذين استضعفوا في الارض) ان تفضل عليهم بانقاذهم

من بأسه وزيد حكاية حال ماضية معطوفة على ان فرعون علا من حيث انها واقعان تفسيراً للنبا او حال من يستضعف ولا يلزم من مقارنة الارادة

الاتيانا فمقارنة الاداء لانه ان يذبح ابناءه ويستحي نساءه لا يندفع بالقتل لان كاهنا قاله يولد مولود في بني اسرائيل يذهب ملكك على يده وذلك كان من غاية حقه فانه لو صدق لم يندفع بالقتل وان كذب فما وجهه (انه كان

لابداته تعالى فيلزم من كون قوله وزيد ان ممن حالا من فاعل يستضعف ان تقارن الارادة الاستضعاف ومقارنتها له تستلزم مقارنة المراد له على مذهب المعتزلة وهي اجتماع المتناقضين والجواب عن مذهبهم ما اشار اليه بقوله مع ان منة الله بخلاصهم الخ وخلاصته ان الله تعالى لما اراد ان يمن على بنى اسرائيل بعد هلاك فرعون ونجاتهم منه وكانت تلك المنة قربة الوقوع جعلت كأنها واقعة مقارنة لاستضعافهم **قوله** وقرئ ويرى بالياء **قوله** اي قرأ حزة والكسائي ويرى بفتح الياء والراء مضارع رأى مسندا الى فرعون وما عطف عليه فلذلك قرأ الاسماء الثلاثة بالرفع وقرأ الباقون بضم النون وكسر الراء وفتح الياء بعدها مضارع أرى فلذلك نصب فرعون وما عطف عليه مفعولا أولا وما كانوا هوانى المفعولين ومنهم متعلق بفعل الرؤية او الارادة لايحذرون لان ما بعد الموصول لا يعمل فيما قبله **قوله** واوحينا الى ام موسى بالهام اورؤ يا ذهب عامة المفسرين الى ان الوحي ههنا لم يكن بارسال رسول اليها من الملائكة واخبارها بواسطتهم لانه لو كان وحي ارسال لكانت رسولا وذلك لا يجوز كما قيل **وما كانت رسولا قط انى * ولا عبد وشخص ذو افعال ***

اي ولا رجل ذو كذب لانه يجب تصديق النبي عليه الصلاة والسلام والكاذب لا يجب تصديقه وكذا لا يجوز ان يكون العبد نبيا لان الرقبة اثر من الكفر والكفر لا يجوز على الانبياء وكذا لا يجوز ان تكون المرأة نبيا فان اهل السنة والجماعة اتفقوا على ان الذكورة شرط للرسالة لقوله تعالى وما ارسلنا قبلك الا رجالا يوحي اليهم وفيه بحث لانه وان جاز ان تلهم هي ارضاعه والقائه في اليم كيف يجوز ان تلهم انارادوه اليك وجاعلوه من المرسلين فانه لا سبيل الى معرفة ذلك وعلمه الا بطريق المشافهة والقول الصريح من احد ويجوز ان يوحي اليها بارسال رسول يخبرها بذلك مشافهة ولا يستلزم ذلك كونها رسولا كما في قصة مريم من ان جبريل عليه الصلاة والسلام ارسل اليها وقال لها انما ارسل رسول ربك ليهب لك غلاما زكيا فقد اوحي اليها بارسال الملك اليها ولم تصر بذلك رسولا فلم لا يجوز ان يكون الوحي الى ام موسى كذلك وكانت ام موسى بنت لاوي بن يعقوب عليهما الصلاة والسلام **قوله** ولا تخافي عليه ضيعة ولا شدة **قوله** اشارة الى الفرق بين الخوف والحزن اذ الخوف غم يلحق الانسان لتوقع لم يقع بعد وهو بصدده والحزن كالحزن لغتان بمعنى كالعدم والعدم غم يلحقه لواقع وهو فراقه والاختطار به فنهيت عنهما جميعا واومنت بالوحي اليها ووعدت ما يسليها ويسكن قلبها وهو قوله تعالى انارادوه اليك لتكوني انت المرضعة وجاعلوه من المرسلين الى اهل مصر والشام **قوله** فليس يدع منهم ان قتلوا الوفا **قوله** روى انه ذبح في طلب موسى تسعون الف وليد سمعوا في دفع قضاء الله تعالى بما لا طائل تحته ثم اخطأوا في التقاط سبب هلاكهم وربوه بأيديهم وتبنوه وليس ذلك الا لان قدر الله تعالى كائن لا محالة وان الحذر لا يغني عن القدر **قوله** فالجملة اعتراض **قوله** يعني ان قوله تعالى ان فرعون وهامان وجنودهما كانوا خاطئين جملة معترضة بين المعطوف والمعطوف عليه وان قوله وقالت امرأة فرعون معطوف على قوله فالتقطه آل فرعون فتولاه خاطئين ان كان مأخوذا من الخطأ ضد الصواب يكون الاعتراض لتأكيد خطاهم في الالتقاط فان معنى فالتقطه آل فرعون ليكون لهم عدوا فأخطأوا والتقطوا عدوهم فأكدهذا المعنى بالمعترضة وان كان مأخوذا من الخطى بمعنى الذنب يكون الاعتراض لبيان الموجب لما ابتلوا به كأنه قيل انهم خاطئين آمنين بالكفر والمعاصي فعوقبوا على ذلك بما جرى عليهم بسببه **قوله** هو قرّة عين لنا **قوله** يريد ان قرّة عين خير مبتدأ محذوف وقوله لي ولك صفتان لقرّة روى انه لما رآه اعوان قوم فرعون قالوا هذا هو الذي تحذر منه فابتن لنا في قتله فهم فرعون بذلك فعالت آسية قرّة عين لي ولك لا تقتلوه فان الله تعالى انا بابه من ارض اخرى وليس من بنى اسرائيل وقالت عسى ان ينفعنا فلما قالت ذلك قال فرعون عسى ان ينفعك اما انا فلا اريد نفعه قال وهب عن ابن عباس رضى الله عنهما لو ان عدوا لله قال في موسى كما قالت امرأته آسية عسى ان ينفعنا لنفعم الله تعالى به ولكنه ابن لسقاء الذي كتبه الله عليه ومعناه انه لو لم يكن مطبوعا على قلبه لقال مثل قولها ولا سلم كما اسلمت قال المفسرون كانت آسية لا تلد فاستوهبت موسى من فرعون فوهبه لها وقال لا آسية سميه قالت سميته موسى لانا وجدناه في الماء والشجر فهو الماء وشي هو الشجر **قوله** قال الامام كان فرعون بنت ولم يكن له ولد غيرها وكان لها كل يوم ثلاث حاجات ترفعها اليه وكان بها برص شديد وكان فرعون قد شاور الاطباء والحرة في امرها فقالوا ايها الملك لا تبرأ هذه الامن البحر يؤخذ منه شبه الانس فتأخذ من ريقه فتلطخ به برصها فتبرأ

الامر (وزي فرعون وهامان وجنودهم منهم) من بنى اسرائيل (ما كانوا يحذرون) من ذهاب ملكهم وهلاكهم على يد مولود منهم وقرئ ويرى بالياء وقرئ وهامان وجنودهما بالرفع (واوحينا الى ام موسى) بالهام اورؤ (ان ارضيه) ما امكنتك اخفاؤه (فأذخفت عليه) بأن يحس به (فألقيه في اليم) في البحر يريد النيل (ولا تخافي) عليه ضيعة ولا شدة (ولا تحزني) لفراقه (انارادوه اليك) عن قريب بحيث تأمن به عليه (وجاعلوه من المرسلين) روى انه لما ضربها الطلق دعت قابلة من الموكلات بحبالي بنى اسرائيل فعالجتها فلما وقع موسى على الارض هالها ثور بين عينيه وارتعشت مفاصلها ودخل حبه قلبها بحيث منعها عن السعاية فأرضعته ثلاثة اشهر ثم ارجع فرعون في طلب المواليد واجتهد العبور في تفحصها فأخذت له تابوتا فقدفته في النيل (فالتقطه آل فرعون ليكون لهم عدوا وحزنا) تعليل لالتقاطهم اياه بما هو عاقبة ومؤداه تشبيهه بالقرص الحامل عليه وقرأ حزة والكسائي حزنا (ان فرعون وهامان وجنودهما كانوا خاطئين) في كل شيء فليس يدع منهم ان قتلوا الوفا لاجل انهم اخذوه ربونه ليكبر ويفعل بهم ما كانوا يحذرون او مذبذبين فعاقبهم الله تعالى بأمر ربي عدوهم على ايديهم فالجملة اعتراض لتأكيد خطاهم اول بيان الموجب لما ابتلوا به وقرئ خاطئين تخفيف خاطئين او خاطئين الصواب الى الخطأ (وقالت امرأة فرعون) اي لفرعون حين اخرجته من التابوت (قرّة عين لي ولك) هو قرّة عين لنا لانهم لما رأياه اخرج من التابوت احياء اولادنا كانت له ابنة برصا وعالجها الاطباء بريق حيوان بحري يشبه الانسان فلطخت برصها بريقه فبرئت وفي الحديث انه قال لك لالي ولو قال لي كما هو لك لهداه الله كما هداها (لا تقتلوه) خطاب بلفظ الجمع للتعظيم (عسى ان ينفعنا) فان فيه محابيل نور بين عينيه وارتضاعه ابهامه لبنا وبره البرصا

من ذلك وذلك في يوم كذا من شهر كذا حين تشرق الشمس فلما كان ذلك اليوم غدا فرعون في مجلس كان له على شفير النيل ومعه آسية بنت مزاحم واقبلت بنت فرعون في جواربها حتى جلست على الشاطئ اذا قبل النيل بتابوت تضر به الامواج وتعلق بشجرة فقال فرعون اثوني به فابتدروه بالسفن من كل جانب حتى وضعوه بين يديه فجالجوا قبح الباب فلم يقدروا عليه وخالجوا كسره فلم يقدروا عليه فنظرت آسية فرأت نورا في جوف التابوت لم يره غيرها فاجلته وقصته فاذا هي بصبي صغير في مهده واذا نور في عينيه فالتقى الله محبته في قلوب القوم ومعدت ابنة فرعون الى ريقه فلطخت به برصها فبرئت وضمته الى صدرها فقالت الغواة من قوم فرعون انا نظن ان هذا الذي نحذر منه رمى في البحر خوفا من ذبحه فهم فرعون ان يقتله فاستوهبته امرأة فرعون وتبته فترك قتله ﴿قوله او من احد ضميرى نخذه﴾ فتكون الجملة من كلام امرأة فرعون وعلى تقدير كونه حالا من آل فرعون او من القائلة والمقول له يكون من كلام الباري ﴿قوله صفر من العقل﴾ اي حتى ذهبت عن الوحي الذي اوحى اليها ان القيه في اليم ولا تخافي ولا تحزني ان ارادوه اليك وروى انه جاءها الشيطان وقال لها كرهت ان يقتل فرعون ولدك فيكون لك اجر فتوليت انت اهلا كه فالتقيته في البحر فأوقعه البحر في يد عدوه ﴿قوله او من الهم﴾ عطف على قوله من العقل والفرغ بكسر الفاء وسكون الراء والغين المعجمة الهدر ﴿قوله انها كادت لتظهر﴾ يريد ان مخفقة واللام فارقة قالبا في به مزيدة في المفعول اي لتظهره وتقول انه ابنها او تقول وا ابناه وقوله لولا ان ربطنا جوابه محذوف اي لا بدت كقوله وهم بها لولا ان رأى برهان ربه ﴿قوله من فرط الضجيرة﴾ مبنى على كون قوله فارقا بمعنى صفر من العقل وقوله او الفرح مبنى على كونه بمعنى صفر من الهم فكما ان فرط الضجيرة يصح كونه مؤديا اياها الى اظهار امر موسى فكذا الفرح بما سمعته من ان فرعون احبه واكرمه وتبناه يصح كونه مؤديا اليه ايضا لاسيما وقد انضم اليه الاعتماد على تكفل الله تعالى بمصلحته فان قيل كيف يكون فؤادها فارقا من الهم والحزن والله تعالى يقول لولا ان ربطنا على قلبها وهل يربط الاعلى قلب الجازع المحزون * قلنا الحصر ممنوع فانه تعالى كما يربط على قلب الجازع الحزين يربط على قلب الواصل بوعده الله تعالى وضمانه ومعنى الربط على القلب الهامد الصبر وتقويته كما يربط على الشيء المتقلب ليقر ويطمئن وقوله لتكون من المؤمنين متعلق بربطنا اي ربطنا على قلبها لتكون من المصدقين بوعده الله تعالى وهو قوله انار آده اليك وقوله او من الواصلين بحفظه لابنتي فرعون مرتبط بقوله او الفرح بتبنيه ﴿قوله تعالى فبصرت به﴾ اي ابصرته فان بصره وابصره بمعنى واحد ﴿قوله ومنعناه ان يرتضع﴾ لما كان التحريم الحقيقي لكونه عبارة عن النهي واقتضاء ترك الفعل غير متصور ههنا لكونه فرع التكليف جعل التحريم مستعارا للنوع من الارتضاع بان شبه المنع بالتحريم للنسبة بينهما في التأدية الى الامتناع فأطلق عليه اسم التحريم واشتق منه حرمانا فانه تعالى منعه ان يرتضع بدمى كل مرضع اما بان احدث في طبعه عليه الصلاة والسلام النفرة عن لبن سائر النساء فلذلك لم يرتضع او احدث في لبثهن من الطعام ما يتنفر منه طبعه او وضع في لبن أمه لذة فلما تعودها اي تعود موسى عليه الصلاة والسلام لبن أمه لاجرم كان يكره لبن غيرها فانه روى ان أمه قد ارضعته ثلاثة اشهر حتى عرف ريحها فلا يبعد ان لا يقبل لبن غيرها لذلك والمرضع جمع مرضع وهي المرأة التي ترضع او مرضع وهو موضع الرضاع بمعنى الثدي او مصدر بمعنى الرضاع ﴿قوله يكفلونه لكم﴾ اي يضمون رضاعه والقيام بمصالحه لاجلكم والنصح اخلاص العمل عن شائبة الفساد ﴿قوله فقالت انما اردت وهم للملك ناصحون﴾ اي قالت لا اعرف الغلام وانما قلت ذلك ليرزول اضطراب الملك ويسكن قلبه فخلصت نفسها بهذه الكلمة من التهمة واحسنت وليس يدع لانها من بيت النبوة واخت نبى لايه وامه فحق لها امثال ذلك روى عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما انه قال لما قالت اخته هل ادلكم على اهل بيت قالوا الهامن هي قالت امي قالوا ولا ملك لبن قالت نعم لبن هرون اخي وكان هرون ولد في سنة لم تقتل فيها الولدان فقالوا صدقت ﴿قوله واجرى عليها﴾ وفي الكواشي فدفعه اليها واجرى اجرتها عليها واخذتها لانها مال حربى لانها اجرة حقيقة على ارضاعها ولدها فذهبت به الى بيتها وقبل مادفعه اليها لم يبق من آل فرعون احد الا اهدى اليها أو تحفها بالذهب والجواهر ﴿قوله علم مشاهدة﴾ اي علما بمشاهدة الموعد فانها كانت عالمة قبل ذلك بطريق الوحي ان ما وعده الله تعالى اياها من انه يرده اليها حق لكن ليس الخبر كالعائنة وصاحب الكشاف حل الوعد على الوعد بجعله من المرسلين حيث قال انجز الله وعده في الرد فعندها ثبت واستقر في عملها انه سيكون

منه والتبني له او من احد ضميرى نخذه على أن الضمير للناس اي وهم لا يشعرون انه لغيرنا وقد تبناه (واصبح فؤادام موسى فارغا) صفر من العقل لمداهما من الخوف والحيرة حين سمعت بوقوعه في يد فرعون كقوله واقتدنتهم هوآ اي خلاه لاعتقوله فيها ويؤيده انه قرى فرغا من قولهم دماؤهم بينهم فرغ اي هدرا ومن الهم لفرط وثوقها بوعده الله تعالى او لسماعها ان فرعون عطف عليه وتبناه (ان كادت لتبدي به) انها كادت لتظهر بموسى اي بأمره وقصته من فرط الضجيرة او الفرح بتبنيه (لولا ان ربطنا على قلبها) بالصبر والثبات (لتكون من المؤمنين) من المصدقين بوعده الله او من الواصلين بحفظه لابنتي فرعون وعطفه وقرى موسى اجراء للضميمة في جار الواو مجرى ضميتها في استدعاء همزها همز واو وجوه وهو علة الربط وجواب لولا محذوف دل عليه ما قبله (وقالت لا اخته) مريم (قصيه) اتبعى أثره وتبعى خبره (فبصرت به عن جنب) عن بعد وقرى عن جنب وعن جنب وهو معناه (وهم لا يشعرون) انها تقص او انها اخته (وحرمانا عليه المرضع) ومنعناه ان يرتضع من المرضعات جمع مرضع او مرضع وهو الرضاع او موضعه بمعنى الثدي (من قبل) من قبل قصها اثره (فقالت هل ادلكم على اهل بيت يكفلونه لكم) لاجلكم (وهم له ناصحون) لا يقصرون في ارضاعه وتربيته روى ان هاما لما سمعها قال انها لتعرفه واهله فخذوها حتى تخبر بحاله فقالت انما اردت وهم للملك ناصحون فأمرها فرعون بان تأتي بمن يكفله فأنت بأمها وموسى على يد فرعون يبكي وهو بهاله فلما وجد ريحها استأنس والتقم ثديها فقال من انت منه فقد أبى كل ثدى الا ثديك فقالت انى امرأة طيبة الریح طيبة اللبن لاوتى بصبي الا قبلى فدفعه اليها واجرى عليها فرجعت به الى بيتها من يومها وهو قوله (فرددناه الى أمهكى تقر عينها) بولدها (ولا تحزن) بفراقه (ولتعلم ان وعد الله حق) علم مشاهدة (ولكن أكثرهم لا يعلمون) ان مواعده حق فيرتابون فيه

نبياً فان الله تعالى وعدم موسى امرين رد موسى اليها وجعله من المرسلين فحين حقق الامر الاول استقر في علمها انه تعالى يحقق الثاني ايضاً **قوله** او ان الغرض الاصلى **عطف** على قوله علم مشاهدة يعنى ان المراد من العلم اما العلم الحاصل بالمشاهدة او اصل العلم **قوله** لا يزيد عليه نشؤه **قوله** اي شابهه والناسى الحدث الذي جاوز حد الصغر يقال نشأت في بني فلان نشأ اذا شئت فيهم **قوله** او علم الحكماء **عطف** على قوله نبوة يعنى ان قوله حكماً وعلماً يحتمل ان يراد به النبوة وما يعرف بها من العلوم والاخلاق ويحتمل ان يراد به علم الحكماء واخلاقهم فلم موسى عليه الصلاة والسلام قبل ان يبعث نبياً عليهم ويدل عليه قوله وكذلك تجزى الحسين لانه تعالى جعل آياته الحكم والعلم مجازاة على احسانه والنبوة لان تكون جزاء على العمل وعلى تقدير ان يراد به النبوة ليس في الآية دليل على ان هذه النبوة كانت قبل قتل القبطى او بعده لان الواو في قوله ودخل المدينة لاتفيد الترتيب وقدمت انه لبث فيهم ثلاثين سنة ثم خرج الى مدين عشر سنين ثم عاد اليهم يدعوهم الى الله ثلاثين سنة ثم بقي بعد الفرق **قوله** وقيل من منف **عطف** اسم مدينة من ارض مصر ومنف كاه وجور في وجوب منع صرفه لاجتماع التأنيث والعلية والمجعة يعنى انه اختلف في المدينة فقيل هي مصر وقيل هي منف وقيل قرية تدعى خابين على رأس فرسخين من مصر وقيل عين شمس وقوله على حين غفلة في موضع الحال من فاعل دخل اي دخل كأنها على حين غفلة اي مستخفياً متجسساً للخبر او من المدينة اي دخلها حال غرة اهلها واشتغالهم بعيدلهم وقيل بين المغرب والعشاء وقيل وقت الظهيرة عند المقيبل وليس في طرقها احد لاشتغال اهلها بالقيولة ومن اهلها صفة لغفلة اي غفلة صادرة من اهلها واختلف في السبب الذي لاجله دخل موسى على حين غفلة من اهلها فقيل انه كان يسمى ابن فرعون وكان يركب ويترجل معه فركب فرعون يوماً وليس عنده موسى فلما جاء موسى قيل له ان فرعون قد ركب فركب في اثره فادركه المقيبل بارض منف فدخلها نصف النهار وليس في طرقها احد فذلك على حين غفلة من اهلها وقيل ان موسى عليه الصلاة والسلام لما بلغ اشده وآتاه الله الحكم والعلم وعلم فرعون وقومه على الباطل خالفهم في دينهم وطارقهم ولحق بشيعة له من بني اسرائيل يسمون منه ويقتدون به فلما عرف ذلك منه اخافوه واخافهم فكان لا يدخل قرية فرعون الا خائفاً فدخلها يوماً على حين غفلة من اهلها وقيل ليس المراد من قوله على حين غفلة من اهلها حصول الغفلة في تلك الساعة بل المراد الغفلة عن ذكر موسى عليه الصلاة والسلام وامره وذلك لان موسى حين كان صغيراً ضرب رأس فرعون بالعصا ونف لحيته فأراد فرعون قتله فقالت امرأته هو صغير لا يعرف التمر من الجرجي بحجرة فأخذها وطرحتها في فيه فحصلت عقدة في لسانه فقال لا تقتله ولكن اخرجوه عن الدار والبلد فأخرج ولم يدخل عليهم حتى كبر والقوم نسوا ذكره فدخل يوماً على حين غفلة من اهلها ولا يهتار جميع بعض الروايات على بعض اذ ليس في القرءان ما يدل على شئ منها **قوله** والاشارة على الحكاية **قوله** اي رجلين مقولاً فيهما هذا من شيعته وهذا من عدوه كقوله جاؤا بمدق هل رأيت الذئب قط اي بمدق مقول فيه هذا القول **قوله** ولذلك **قوله** اي ولكونه متضمناً معنى الاغاثة والنصرة عدى بعل **قوله** وقرى فلكره **قوله** الوكز والكز كلاهما بمعنى واحد وهو الضرب يجمع الكف على الصدر وقيل الوكز في الصدر والكز في الظهر وجمع الكف بالضم الكف المقبوضة الاصابع وكان عليه الصلاة والسلام شديداً بطشاً فلذلك لم يتحمل القبطى وكزه ومات قبل الاسرائيلى الذي امانه موسى عليه الصلاة والسلام هو السامرى والقبطى طباح فرعون وكان يحضر الاسرائيلى لجل الحطب الى عطبخ فرعون **قوله** فقتله **عطف** بيان لحاصل المعنى فان قضاء الشئ اتمامه والقراع منه وكل شئ اتمته وفرغت منه فقد قضيته وقضيت عليه فندم موسى عليه الصلاة والسلام على القتل الصادر منه وان لم يكن قصده لقتله فدفنه في الرمل وقال مشيراً اليه هذا من عمل الشيطان من حيث انه هيج غضبي وحلني على الوكز نسب والقتل الى الشيطان من حيث كونه سبباً **قوله** وسماه ظلماً **عطف** جواب عما يقال قوله تعالى وهذا من عدوه يدل على ان القبطى كان كافراً حربياً وكان دمه مباحاً فلم يجعل قتله من عمل الشيطان وظلمه نفسه واستغفر منه * ومحصول الجواب انى قتل قبل ان يؤذنه في قتل الكافر فكان زلة يستغفر منها المتقون على مادتهم وان كانت محقرة صدرت خطأ **قوله** اي اقم بانعامك على بالمغفرة **عطف** قدر متعلق الباء وجعل مامصدرية وجعل انعامه تعالى عليه بالمغفرة مقسماً به ولادرى كيف علم ان الله تعالى غفر له وقد كان هذا قبل ان اوحى الله اليه وعين ان الجواب المقدر هو قوله لا توبن

او أن الغرض الاصلى من الرد علمها بذلك وما سواه تبع وفيه تعريض بما فرط منها حين سمعت بوقوعه في يد فرعون (ولما بلغ اشده) مبلغه الذي لا يزيد عليه نشؤه وذلك من ثلاثين الى اربعين سنة فان العقل يكمل حينئذ وروى انه لم يبعث نبي الا على رأس الاربعين (واستوى) قداه او عقله (آيناه حكماً) اي نبوة (وعلماً) بالدين او علم الحكماء والعلماء وسمتهم قبل استنبائه فلا يقول ولا يفعل ما يستجهل فيه وهو أوفق لنظم القصة لان الاستنباء بعد الهجرة في المراجعة (وكذلك) ومثل ذلك الذي فعلنا بموسى واته (نجزي الحسين) على احسانهم (ودخل المدينة) ودخل مصر آتياً من قصر فرعون وقيل من منف او خابين او عين شمس من نواحيها (على حين غفلة من اهلها) في وقت لا يعتاد دخولها ولا يتوقعونه فيه قيل كان وقت القيولة وقيل بين العشاءين (فوجد فيها رجلين يقتلان هذا من شيعته وهذا من عدوه) أحدهما من شايعه على دينه وهم بنو اسرائيل والآخر من مخالفيه وهم القبط والاشارة على الحكاية (فاستغاثه الذي من شيعته على الذي من عدوه) فسأله ان يفيثه بالاعانة ولذلك عدى بعل وقرى استعانه (فوكزه موسى) فضرب القبطى بجمع كفه وقرى فلكره اي فضرب به صدره (فقضى عليه) فقتله واصله فانهى حياته من قوله وقضينا اليه ذلك الامر (قال هذا من عمل الشيطان) لانه لم يؤمر بقتل الكفار اولاً لانه كان مأموناً فيهم فلم يكن له اغتيالهم ولا يقدح ذلك في عصمته لكونه خطأ وانما عدو من عمل الشيطان وسماه ظلماً واستغفر منه على مادتهم في استعظام محقرات فرطت منهم (انه عدو مفضل مبين) ظاهر العداوة (قال رب انى ظلمت نفسي) بقتله (فاغفرلى) ذنبى (فغفرله) باستغفاره (انه هو الغفور) لذنوب عباده (الرحيم) بهم (قال رب بما انعمت على) قم محذوف الجواب اي اقم بانعامك على بالمغفرة وغيرها لا توبن

(فلن اكون ظهيرا مجرمين) او استعطف اي بحق انعامك على اعصمني فلن اكون معينا لمن أدت معاونته الى جرم وعن ابن عباس انه لم يستثن فابتلى به مرة اخرى وقيل معناه بما نعمت على من القوة اعين اوليائك فلن استعملها في مظاهرة اعدائك ﴿٥٠٨﴾ (فأصبح في المدينة خائفا يترقب) يترصد

اي لا رجمن عما فرط مني من الزلة وجعل قوله فلن اكون معطوفا على الجواب المقدر فتكون الجملة الخبرية التي اكدت بالجملة القسمية هي المجموع من المعطوف عليه المقدر وما عطف عليه ﴿قوله او استعطف﴾ عطف على قوله قسم جعل الاستعطف قسما للقسم مع أن النحاة صرحوا بان القسم على قسمين قسم للاستعطف وقسم لغير الاستعطف وقالوا القسم جملة انشائية يؤكد بها جملة اخرى فان كانت الاخرى خبرية فالقسم لغير الاستعطف وان كانت طلبية فهو للاستعطف ولم يجعله المصنف والزمخشرى قسما لان القائل اذا قال بالله لأفعلن كذا انعقدت اليقين على القائل واما لو قال بالله افعل كذا لا ينعقد اليقين لاعلى المتكلم ولا على المخاطب فلذلك لم يجعله من القسم ومن جعله قسما من القسم اعتبر الظاهر لان صورته صورة القسم من حيث انه يؤكد الطلب على المستعطف وليس بقسم على الحقيقة لان شرطه ان يؤكد به جملة خبرية موجبة او منفية ومن امثلة قسم الاستعطف قول ابراهيم بن هرمة

﴿ بالله ربك ان دخلت فقل له ﴾ هذا ابوه هرمة بالبواب ﴿

وعلى تقدير كون قوله بما نعمت على استعطافا مؤكدا لجملة طلبية مقطرة وهي اعصمني يكون قوله فلن اكون جوابا للامر المقدر سببا عنه ﴿قوله وعن ابن عباس رضى الله عنه انه لم يستثن﴾ تأييد لكون قوله بما نعمت قسما لاستعطافا لان الابتلاء انما يكون بازالة لا بعدم كونه بحجاب الدعوة وقوله فابتلى به مرة اخرى في اليوم الثاني قال الامام هذا ضعيف لانه في اليوم الثاني لم يتبل بامانة المجرم بل ترك الامانة وانما خاف منه ذلك العدو فقال ان تريد الان تكون جبارا لانه وقع منه ذلك ﴿قوله وقيل معناه بما نعمت على من القوة الخ﴾ فعلى هذا القول لان تكون الباء للقسم ولللاستعطف بل تكون للسببية اي بسبب ما نعمت على من القوة اشكرك فلن استعملها الا في مظاهرة اوليائك لاداع احدا من اعدائك يغلب احدا من اوليائك ثم ان موسى عليه الصلاة والسلام لما قتل ذلك القبطى بالوكز اصبح اي صار خائفا على نفسه من ان يظهر انه هو القاتل ويستقاد اي يطلب ان يقتل قودا وتعريف المدينة للعهد والمعهود المدينة التي قتل فيها القبطى وخائفا خبر اصبح وفي المدينة متعلق به ويترقب بدل من خائفا او خبر ثان ومفعول يترقب محذوف اي يترقب وينتظر المكروه روى ان ولى الدم جاء فرعون وقال له قد قتل بنوا اسرائيل منا قتيلا فخذ حقتنا منهم فقال له اما علمت ان لا تقضى الابالينة فيناهم بطوفون في طلب البينة اذا امر موسى من الغد فرأى ذلك الاسرائيلي يقاتل فرعونيا آخر فاستغاثه على الفرعونى فغضب عليه موسى فقال انك لغوى مبین اي بين الغواية والضلال على ان الغوى فعيل بمعنى الغاوى وقيل انه بمعنى المغوى والمعنى انى وقعت بالامس فيما وقعت فيه بسببك فالان تريد ان توفى في ورطة اخرى فلما اراد موسى ان يبطش بالقبطى الذي هو عدو لموسى عليه الصلاة والسلام وللاسرائيلي فوثب عليه ليجنعه من اخذ الاسرائيلي وتسخيره ظن الاسرائيلي انه عليه السلام اراد ان يبطش به بناء على انه عليه الصلاة والسلام خاطبه بقوله انك لغوى مبین ورأى الغضب عليه فقال له يا موسى اريد ان تقتلنى كما قتلت نفسا بالامس فصار هذا القول منه سببا لظهور ان القتل الواقع امس صدر من موسى عليه الصلاة والسلام حيث لم يطلع على ذلك الا الاسرائيلي فلما سمع القبطى قول الاسرائيلي علم ان موسى هو الذى قتل ذلك الفرعونى امس فانطلق الى فرعون واخبره بذلك فأمر فرعون بقتل موسى ﴿قوله او القبطى﴾ عطف على الاسرائيلي اي توهم من قول موسى عليه الصلاة والسلام له انك لغوى مبین انه الذى قتل القبطى بالامس لاجله قال الامام هذا هو الظاهر لقوله فلما اراد ان يبطش بالذى هو عدو لهما قال يا موسى فان الظاهر ان ضمير قال هو عدو لهما وايضا فقوله ان تريد الان تكون جبارا في الارض لا يلبق الا بالقبطى الجافى والجبار هو الذى يفعل ما يريد من الضرب والقتل ظلالا ينظر في العاقبة وقيل هو المنعظم الذى لا يتواضع لاحد ﴿قوله اذا جعل من اقصى المدينة صفة له﴾ يعنى ان يسعى مع كونه مؤخرا عن النكرة انما يكون حالها اذا تخصصت بالصفة فان ذلك الحال اذا كان نكرة وجب تقدم الحال عليه كافي قوله ﴿لعزة مو حشاطل قديم﴾ ﴿قوله قرية شعيب﴾ هو شعيب بن نويب بن مدين بن ابراهيم عليه الصلاة والسلام وكان لابراهيم اربعة بنين اسمعيل واسحق ومدين ومداين واليهما نسبت البلدتان مدين ومداين ﴿قوله جاعة كثيرة مختلفين﴾ الامة جاعة يجمعهم امر ما مدين واحد او زمان او مكان واحد سواء كان الامر الجامع حاصل لهم اختيارا او تضييرا وأخذ اختلاف الناس من لام التعريف لانه ليس للاستغراق وهو ظاهر

الاستقادة (فاذا الذى استنصرة بالامس يستصرخه) يستغيثه مشتق من الصراخ (قال له موسى انك لغوى مبین) مبین الغواية لانك تسببت لقتل رجل وتقاتل آخر (فلما ان اراد ان يبطش بالذى هو عدو لهما) لموسى والاسرائيلي لانه لم يكن على دينهما ولان القبط كانوا اعداء بنى اسرائيل (قال يا موسى اريد ان تقتلنى كما قتلت نفسا بالامس) قاله الاسرائيلي لانه لما سماه غويا ظن انه يبطش به او القبطى وكأنه توهم من قوله انه الذى قتل القبطى بالامس لهذا الاسرائيلي (ان تريد) ما تريد (الا ان تكون جبارا في الارض) تتناول على الناس ولا تنظر العواقب (وما تريد ان تكون من المصلحين) بين الناس فتدفع الخصاص بالتي هي احسن ولما قال هذا انتشر الحديث وارتقى الى فرعون وملئه فهموا بقتله فخرج مؤمن من آل فرعون وهو ابن عمه ليخبره كما قال (وجاء رجل من اقصى المدينة بسعى) يسرع صفة رجل او حال منه اذا جعل من اقصى المدينة صفة له لاصلة لاجاء لان تخصيصه بها يلحقه بالعارف (قال يا موسى ان الملا يا تمرون بك ليقتلوك) يتشاورون بسبك وانما سمى التشاورا تمارا لان كلام المتشاورين يأمر الآخر ويأمر (فاخرج انى لك من الناصحين) اللام للبيان وليس صلة للناصحين لان معمول الصلة لا يتقدم الموصول (فخرج منها) من المدينة (خائفا يترقب) لحوق طالب (قال رب نجنى من القوم الظالمين) خلصنى منهم واحفظنى من لحوقهم (ولما توجه تلقاء مدين) قبالة مدين قرية شعيب سميت باسم مدين بن ابراهيم ولم يكن في سلطان فرعون وكان بينها وبين مصر مسيرة ثمان (قال عسى ربي ان يهدينى سواء السبيل) توكل على الله وحسن ظن به وكان لا يعرف الطرق فعن له ثلاث طرق فأخذ في اوسطها وجاء الطلاب عقيبه فأخذوا في الآخرين (ولما ورد ماء مدين) وصل اليه وهو يتر كانوا يسقون منها (وجد عليه) وجد فوق شفيرها (آتة من الناس) جاعة

كثيرة مختلفين (يسقون) مواشيتهم (ووجد من دونهم) في مكان اسفل من مكانهم (امرأتين تدودان) تمنعان اغنا متهما من الماء لئلا تخطط باغنامهم (ولا)

والجنس لان قوله يسقون يعنى عن بيان أن المراد بالامة جنس الناس ثبت انه للعهد والمعهود عرفا ان تكون الجماعة الميتمعة للاستقاء اناسا مختلفين وفسر من دونهم بقوله في مكان ادون من مكانهم ويجوز أن يفسر بسوى تلك الامة والمراد بالامرأتين ابنتا شعيب عليه الصلاة والسلام قبل كبيرتهما اسمها صفراء والاخرى صفراء والراء جمع راعي كقيام جمع قائم قبل الرعاة الذين يرعون المواشى والراء هم الذين يرعون الناس وهم الولاة **قوله دونه** اي دون المفعول وبيانه **قوله** وقرأ ابو عمرو وابن عامر يصدر اي يفتح الياء وضم الدال اي يرجع يقال صدر يصدر اذ ارجع من الماء وهو لازم والمعنى حتى ينصرف الراء وقرأ الباقون بضم الياء وكسر الدال من الاصدار وهو متعد والمعنى حتى يرتوا ويصرفوا مواشيهم والرخال بكسر الراء جمع رخل بكسر الخاء وهو الاثني من ولد الضأن والرخال بضم الراء اسم جمع **قوله** مع ما كان به من الوصب وكيف لا وقد خرج عليه الصلاة والسلام من غير زاد ولا حذاء ولا ظهر ولم يطعم في الطريق الا ورق الشجر وسقط جلد قدميه في الطريق وكانت خضرة البقل تترأى في بطنه من الهزال وقد فقه البدن وجلده قبل لما سقت الراء مواشيهم ووضعوا صخرة على البئر كما هو مادتهم في كل سقية وكانت عادة ابنتي شعيب ان تسقيا من فضل مواشيهم انتهى موسى عليه الصلاة والسلام الى البئر وقد اطبقت عليها الصخرة الموصوفة فاقبلها بنفسه ثم سقى لهما غنهما وفي رواية الكلبي انه كان للبئر دلو يجتمع اربعمون رجلا حتى يخرجوها من البئر فأتى موسى الماء فسألهم ان يهبوه دلوا من الماء فقالوا ان شئت اعطيناك الدلو على ان تستقي انت فقال نعم فاخذ موسى الدلو فاستقى بها وحده فصب في الحوض ودعا فيه بالبركة ففرتا غنهما فروى منه جميع الغنم وقيل انه عليه الصلاة والسلام لما سمع قول لهما رجاها فاقبلت صخرة من رأس بئر اخرى كانت بقر لهما لا يطبق رفقها الا جاعة من الناس وقيل في وجه الجمع بين قوله وجد عليه امة من الناس يسقون وبين كون موسى هو الذي رفع الحجر ففرد موسى عليه الصلاة والسلام وسقى لهما قبل الا انهم منتظرون لحضور الراء جميعا ليتعاونوا على رفع الحجر ففرد موسى عليه الصلاة والسلام وسقى لهما قبل اجتماع الراء وسقيهم وهو الاظهر **قوله لاي شئ** انزلت الى من خير جعل ما موصوفة بقوله انزلت الى من خير ولما كان الوصف بالعام يفيد عموم الموصوف قال لاي شئ انزلت الخ والا فالظاهر ان يقال لشيء انزلته الى وفي الوجه الثاني جعل ما موصولة لان ما انزلت في الوجه الاول عبارة عن شئ غير معلوم لان مطلوبه شئ من جنس الخير اي شئ كان بخلاف الثاني لان ما انزلت في ذلك الوجه عبارة عن خير الدين وتكبير خير في الوجه الاول للتعميم وفي الوجه الثاني للتعظيم **قوله** ولذلك اي ولاجل ان قوله فقير ضمن معنى سائل وطالب عدى باللام فان قوله لما انزلت متعلق بفقير وكان الاصل فيه ان يعدى بالي وقيل ليست اللام متعلقة بفقير حتى يحتاج الى اعتبار التضمين لان المعنى اني وان صرت فقيرا في الدنيا الا ان ذلك الفقر انما اصابني لما انزلت الى من الخير العظيم المتعلق بالدين وهو الخلاص من صحبة الظالمين وقوله لانه كان في سعة عند فرعون بيان لكون خروجه من عنده سببا لقره من جهة الدنيا وقال ذلك رضى بالبدل وفرحاه وشكرا **قوله** متخفرا على لفظ اسم الفاعل من الخفر بالتحريك وهو شدة الحياء تقول منه رجل خفر بكسر الفاء وجارية خفرة متخفرة اي مستحبة اشد الحياء **قوله** ولعل موسى عليه الصلاة والسلام الخ جواب عما يقال انه سقى اغنماهما تقربا الى الله تعالى خالصا لوجهه فكيف يليق اخذ الاجرة عليه فان ذلك غير جائز في الشريعة روى انهما لما رجعا الى ابنتهما قبل الناس قال ما اعجلكما قاتا وجدنا رجلا رجنا فسقى لنا فقال لاحداهما اذهبي فاستدعيه لي فلما أتته وبلغت اليه رسالة ابنتها معها موسى فألصقت الريح ثوبها بجسدها فوصفت جسدها لموسى لان الريح كانت تجبي من خلفها فجعل موسى بعرض عنها مرة وبغض بصره اخرى فناداها يا امة الله كوني خلقي واربيني الطريق بقولك وفي رواية بحجر ترمين به الى قدامي ان اخطأت الطريق فلما دخل على شعيب وكان العشاء بهياً قال له شعيب اجلس يا شاب فتعش فقال له موسى اعوذ بالله فقال له شعيب ولم ذلك ألتست بجائع قال بلى ولكني اخاف ان يكون عوضا لما سقيت لهما وانا من اهل بيت لا يتبع شيأ من عمل الآخرة بلى الارض ذهباً فقال له شعيب لا والله يا شاب ولكنها مادتي ومادة آباتي نفري الضيف ونطمع الطعام فجلس موسى يأكل قال الضحاك لما دخل عليه قال له من انت يا عبد الله قال انا موسى بن عمران بن بصهر بن فاهت بن لاوي بن يعقوب وذكره جميع امره من لندن ولادته وامر القوابل والمراضع والقذف في اليوم وقتل القبطى وانهم يطلبونه ليقتلوه فقال له

(قال ما خطبكما) ماشا نكما تذودان (قال لانسقى حتى يصدر الراء) يصرف الراء مواشيهم عن الماء حذرا من مزاحجة الرجا وحذف المفعول لان الغرض هو بيان ما يد على عفتها ويدعوها الى السقى لهما امة دون وقرأ ابو عمرو وابن عامر يصدر اي ينصرف وقرئ الراء بالضم وهو اسم جمع كالرخال (وابونا شيخ كبير) كبير السن لا يستطيع ان يخرج للسقى فيرسلنا اضطرارا (فسقى لهما مواشيهم) رجا على ما قيل كانت الراء بضعة مواشيهم على رأس البئر جرا لا يقبله الا سبعة رجا او اكثر فاقله وحده مع ما كان به من الوصب والجوع وجراحة القدم وقيل كانت بئر اخرى عليها صخرة فرفعها واستقى منها (ثم تولى الى الظل فقال رب اني لما انزلت) لاي شئ انزلت (الى من خير) قليل او كثير وحاله الاكثر والاعلى الطعام (فقير) محتاج سائل ولذلك عدى باللام وقيل معناه اني لما انزلت الى من خير الدين صرت فقيرا في الدنيا لانه كان في سعة عند فرعون والغرض منه اظهار التبحر والشك على ذلك (فجاءته احداهما) شئ على استحياء اي مستحبة متخفرة قيل كانت الصغرى منه وقيل الكبرى واسمها صفوراء او صفراء وهو التي تزوجها موسى (قالت ان ابني يدعو ليحزبك) ليكافئك (اجر ما سقيت لنا) جزا سقيتنا وعل موسى انما اجابها بالتبرك بروي الشيخ ويستظهر بمعرفة لا طمعا في الاجر بل روى انه لما جاءه قدم اليه طعاما فامتنع عنه وقال انا اهل بيت لا يتبع ديننا بالدنيا حتى قال شعيب هذه عادتنا مع كل من ينزل بنا هذا وان من فعل معروف فاهدى بشئ لم يحرم اخذه (فلما جاءه وقص عليه القصص قال لا تخف نجوت من قوم الظالمين) يريد فرعون وقومه

شعيب عليه الصلاة والسلام لا تخف نجوت من القوم الظالمين اى لاسلطان له بارضنا ولسنا في مملكته * فان قيل ان المفسرين قالوا ان فرعون يوم خرج على اثم موسى ركب في ألف وستمائة ألف والملك الذى هذا شأنه كيف يعقل ان لا يكون في ملكه قرية على بعد ثمانية ايام من دار ملكه * والجواب ان هذا وان كان نادرا لكنه ليس بمحال والتقصص مصدر فص قضا وقصصا سمي به المقصود **قوله استأجره** اى اتخذ اجيرا ليرعى اغنامنا ثم قالت ان خيرا من استأجرت القوى الامين من قوى على العمل وادى الامانة **قوله** والبالغة فيه الخ بيان لوجه العدول عن مقتضى الظاهر فان الظاهر ان يجعل القوى الامين اسم ان وخيرا من استأجرت خبرها وان يؤتى بلفظ المضارع بدل استأجرت فعكس جميع ذلك وجعل خيرا من استأجرت اسما وهو نكرة والقوى الامين خبرا وهو معرفة وعبر عن الآتى بلفظ الماضى للبالغة في الدلالة على انه حقيق بالاستئجار وذلك لان ما هو اعنى فهو للتقديم اولى فان شدة العناية والاهتمام لما كانت متعلقة بالخيرية قدمت وجعلت اسم ان ونظيره قول الشاعر

الان خيرا للناس حيا وهالكا * اسير ثقيف عندهم في السلاسل *

يعنى ان المناسب للقيام بيان ان موسى عليه الصلاة والسلام بخصوصه حقيق بالاستئجار لقوته وامانته لكونها في صدد تعليل طلبها لاستئجار موسى بخصوصه وذكرت في تعليقه ما يدل على ان مطلق من وجد فيه القوة والامانة حقيق بالاستئجار لتستدل بهذه المقدمة الكلية المسئلة على مدعاها وهو استحقاق موسى للاستئجار **قوله** على ان تأجر نفسك منى على ان يكون المفعول الثانى محذوفا اى تأجر منى نفسك من قولهم أجزت دارى ومملوكى غير ممدود وأجزت بمدودا كلاهما بمعنى اكرت يهما والاول اكثر **قوله** او تكون لى اجيرا من قولهم أجزته اذا كنت له اجيرا او هو من يأجرنى اى يصير اجيرى كما يقال ابوته اذا كنت له ابا وعلى التقديرين يكون ثمانى حج منصوبا على الظرفية وعلى ان تأجرنى في محل النصب على الحال من كاف انكحك **قوله** او تبنى الخ على ان يكون تأجرنى من أجزك بمعنى اناك فان اصل الاجر الثواب والعوض وكان عليه الصلاة والسلام يعزى بأن يقول أجزكم الله الجنة والمفعول الثانى فيه محذوف اى تأجرنى العوض الجميل فيكون ثمانى حج حالا ويجوز ان يكون مفعولا به بتقدير رعية ثمانى حج لان العمل هو الذى يقع به الاثابة لانفس الزمان **قوله** قائمه من عندك اشارة الى ان قوله فن عندك خبر مبتدأ محذوف والجملة جواب الشرط والتزوج على رعى الغنم جائز بالاجماع لانه من باب القيام بامور الزوجة فلان مناقضة بخلاف التزوج على الخدمة فانه لا يجوز عندنا لما فيه من الهوان والذل والزوج قوام عليها بالنص والمراد بالقوامية المالكية وكونه مستخدما لها فلوجاز امهار الخدمة لصارت مالكة مستخدمة ولصار هو مملوكا خادما فعاد على موضوعه بالنقض **قوله** وهذا استدعاء العقد لانفسه جواب عما يقال كيف صح ان ينكحه احدى ابنتيه من غير تمبير ونكاح المبهم لا يصح لانه عقد موضوع لحل الاستمتاع وهو انما يرد على المعينة دون البهمة وعلى تقدير تسليم ان المنكوحه معينة فالمر غير معين لكونه رعية احدى المدتين وهو غير معلومة وايضا كيف تجوز الابارة على رعية احدى الاجلين من غير تعيين مدة العمل وايضا كيف صح ان يهرها اجارة لنفسه في رعية غنم ابها مع ان الصداق يجب ان يحصل للمنكوحه لا لايبها باتفاق العلماء وذلك لانه بدل بضع المرأة فيجب ان تكون منفعة الرعى حاصلة لها لا لايبها * واجاب عن الاول بان قول شعيب ليس انشاء لعقد النكاح حتى يجب تعيين النكاح بل هو مواعدة مع موسى عليه الصلاة والسلام ذكر له انه يريد شيئين احدهما انكاح احدى ابنتيه اياه وثانيهما ان يكون موسى اجيرا ليرعى الغنم ولا محذور في الابهام عند المواعدة والظاهر ان العقد جرى على المعينة وعن الثانى بان قوله على ان تأجرنى ثمانى حج ليس المقصود منه جعل عمله مهرا لها بل المقصود ان يزوجه اياه بمر آخر فكان هناك عقدان مختلفان عقد الاجارة بالاجرة المعلومة وعقد النكاح بالمهر المعين وعلى تقدير ان يكون العمل مهرا لها فلان سلم ان مدة العمل غير معلومة بل هى متعينة وهى الاجل الاول غاية ما فى الباب ان موسى وعد له ان يوفى الاجل الاخير ان يسر له قبل العقد وعن الثالث ان الاغنام للمنكوحه لا لايبها م قال ويجوز ان يكون النكاح جائزا في تلك الشريعة بشرط ان تكون منفعة العمل في المدة المعلومة لولى المرأة كما يجوز في شريعتنا بشرط رعى غنمها في مدة معلومة **قوله** الذى ما هدتنى فيه قائم بيننا اشارة الى ان ذلك مبتدأ والاشارة به الى ما تعاهد اعليه والظرف الذى بعده خبره و اى في ايام الاجلين منصوب بقضيت وماز آمنة مؤكدة لابهام اى وهى شرطية وجوابها فلا عدوان على اى

(قالت احدهما) يعنى التى استدعته (بابت استأجره) رعى الغنم (ان خيرا من استأجرت القوى الامين) تعليل جامع يجرى مجرى الدليل على انه حقيق بالاستئجار والبالغة فيه جعل خيرا اسما وذكر الفعل بلفظ الماضى للدلالة على انه امين مجرب معروف وروى ان شعيبا قال لها وما اعلمك بقوته وامانته فذكرت اقلال الجروان وانه صوب رأسه حين بلغته رسالته وامرهابالمنى خلفه (قال اى اريد ان انكحك احدى ابنتى هاتين على ان تأجرنى) على ان تأجر نفسك منى او تكون لى اجيرا او تبنى من أجزك الله (ثمانى حج) ظرف على الاولين ومفعول به على الثالث باضممار مضاف اى رعية ثمانى حج (فان اتممت عشرا) عملت عشر حج (فن عندك) قائمه من عندك تفضلا لمن عندى الزام عليك وهذا استدعاء العقد لانفسه فلعله جرى على اجرة معينة وبهر آخر او برعية الاجل الاول ووعدله ان يوفى الاخر ان يسر له قبل العقد وكانت الاغنام للزوجة مع انه يمكن اختلاف الشرائع في ذلك (وما ريد ان اشق عليك) بالزام اتمام العشر او المناقشة في مراعاة الاوقات واستيفاء الاعمال واشتقاق المشقة من الشق فان ما يصعب عليك بشق عليك اعتقادك في اطاقته ورأيتك في مزاولته (ستجدنى ان شاء الله من الصالحين) في حسن المعاملة ولين الجانب والوفاء بالمعاهدة (قال ذلك بينى وبينك) اى ذلك الذى عاهدتنى فيه قائم بيننا لانخرج عنه (ايما الاجلين) اطولهما او اقصرهما (قضيت) وفيتك اياه

لا يعتدى على في طلب الزيادة على ما أتمت ووفيت ومن المعلوم انه لا يعتدى عليه بطلب الزيادة على الطول الاجلين لكن جمع بين الطول الاجلين واقصرهما ليعلم ان الوفاء بالاقصر كالوفاء بالطول في ان طلب الزيادة عليه ظلم وعدوان كما ان طلب الزيادة على الطول كذلك **قوله** او فلا اكون معتديا **قوله** فعلى هذا يكون على متعلقا بمحذوف واقع في محل خبر لا اى ثابت على او واقع على وكذا على الوجه الاول هو متعلق بمحذوف واقع في محل خبر لا لكن المعنيان مختلفان من حيث ان المراد بالعدوان على الاول اعتداء الغير عليه بطلب الزيادة وعلى الثاني اعتداءه وظلمه على نفسه بارتكابه الاثم وهو ترك الزيادة عليه فهو على الثاني بمعنى لاثم على ولا يجوز ان يكون على متعلقا بعدوان والالكان عدوانا مشابها للمضاف من حيث ان كل واحد منهما حامل فيما بعده وما بعدهما متم ومخصص لهما فكان يجب نصبه لما تقرر في النحو من ان اسم لالتى لتنى الجنس اذا كان مضافا او مشابها له يجب نصبه **قوله** وهو ابلغ **قوله** اى النظم الواقع في التنزيل ابلغ في تقرير كونه مخيرا بين الاجلين من ان يقال ان قضيت الاقصى فلا عدوان على وان كان مقتضى الظاهر ان يقال هكذا اذ لا يتصور عدوان غيره عليه ولا عدوانه على نفسه على تقدير ان يقضى اطول الاجلين حتى يجمع بينهما او يقال ايما الاجلين قضيت فلا عدوان على **قوله** تنظرت نصرا والسماكين **قوله** اى انتظرت رجلا مسمى بنصر والسماكين طلبا لمرءى ففهما ولم افرق بين نصر والسماكين في الجود ولم اعلم ايها استهلته مواطره على من الغيب والسماكين الاعزل وهو الذى لا شئ بين يديه والسماكين الراح وهو الذى بين يديه الكواكب وهل السحاب واستهل اذا انصب شيئا ونصر اسم الممدوح بالجود واليهما يسكون الياء اصله اليه ما فسكن الياء للضرورة ومن في قوله من الغيب للبيان والمواطره جمع ماطرة اى سحابة ماطرة وقوله اليه ما فيه حذف تقديره لا اعلم اليه ما انصب على ولما رضى موسى بان يرعى غنم شعيب هذه المدة باجرة معلومة وعلق شعيب انكاح احدى ابنتيه اياه بالرعى المذكور بان يرعى على ان يتكح هو ابنته اياه وتم العقد الذى جرى بينهما امر شعيب ابنته ان تعطى موسى عصا يدفع بها السباع عن غنمه وكانت عصى الانبياء عنده فدخلت فاخذت عصا فأتته بها فلما رآها شعيب قال لها ردى هذه العصا واتيه بغيرها فدخلت وألقته وارادت ان تأخذ غيرها فلم يقع في يدها الا هي حتى فعلت ذلك سبع مرات فعلم شعيب ان لموسى شأنا واختلفوا في تلك العصا فقيل كانت من آس الجنة هبط بها آدم من الجنة فتوارثتها الانبياء حتى وصلت الى شعيب وقيل كانت تلك العصا استودعها اياه ملك في صورة رجل ولذلك لم يرض ان يعطيها لموسى وامر ابنته ان تردّها الى موضعها وتأتى بغيرها وقيل ما كانت الا عصا اخذها موسى عليه الصلاة والسلام من عرض واحد من جنس الشجر اى من جانب الشجر وعلى القولين الاولين لما اخذها موسى من شعيب واصبح قال له شعيب سق هذه الاغنام الى مفرق الطريق ثم خذ جانب يمينك وليس فيه عشب كثير ولا تأخذ جانب يسارك وفيه عشب كثير لكن فيه تين اخاف منه عليك وعلى مامعك من المواشى فساق موسى المواشى الى مفرق الطريق فاخذت نحو اليسار ولم يقدر موسى على ضبطها وسرحها في الكلا ونام موسى فخرج التين فقامت العصا فصارت لها شعبتان من حديد وحاربت التين حتى قتلتها ومادت الى موسى فلما انتبه موسى رأى العصا مخضوبة بالدم والتين مقتولا فارتاح لذلك وماد الى شعيب فس الاغنام فاذا هي امثل حالها فسأله عن القصة فاخبره بها ففرح بذلك شعيب و اراد ان يجزى موسى عليها فقال كل ما ولدت الاغنام في هذه السنة من اولاد سود فهو لك فكانت الاولاد في تلك السنة كلها سودا فحازها كلها وفي السنة الثانية شرط ذلك في البيض فولدت كلها بيضا فحازها جميعا وفي السنة الثالثة قال كل ما ولد له لونان سواد وبيض فهو لك فكان الكل كذلك فحازها كلها وعلم شعيب بذلك ان له عند الله منزلة ولما قضى موسى الاجل استأذن شعبيا في ان يخرج الى مصر مع اهله ليصل اياه واخته وقرانه التى فيها فاذن له فسار باهله اليها فأظلمت عليه ليلة من الليالى في الصحراء وهبت ريح شديدة فرقت ماشيته وضل الطريق واصابهم مطر وبرد شديد واخذ امرأته الطلق فعند ذلك ابصر من جانب الطور نارا فسار اليها يطلب فيهما من يده على الطريق وهو قوله لعلى آتيكم منها بخبر فانه يدل على انه ضل الطريق وقوله او آتيكم منها بجذوة من النار لعلمكم تصطلون يدل على انه اصابهم برد شديد وفي الجذوة ثلاث لغات قح الجيم وضمها وكسرهما مع سكون الذال وقرى بهن جميعا وهى العود الغليظ سواء كان في رأسه نار او لم يكن واورد بيتين استشهد بهما على ان الجذوة تطلق على العود الذى لم يكن في رأسه نار وبالبيت الثانى على انها تطلق على ما في رأسه نار فالبيت الاول قوله

(فلا عدوان على) لا يعتدى على بطلب الزيادة فكما لا اطالب بالزيادة على العشر لا اطالب بالزيادة على الثمانى او فلا اكون معتديا بترك الزيادة عليه كقولك لا اثم على وهو ابلغ في اثبات الخيرة وتساوى الاجلين في القضاء من ان يقال ان قضيت الاقصر فلا عدوان على وقرى ايما كقوله تنظرت نصرا والسماكين ايها *

على من الغيب استهلته مواطره و اى الاجلين ما قضيت فتكون ما مزيدة لتأكيد الفعل اى اى الاجلين جردت عزمى لقضائه وقرى عدوان بالكسر (والله على ما نقول) من المشاركة (وكيل) شاهد حفيظ (فما قضى موسى الاجل وسار بأهله) بامرأته روى انه قضى اقصى الاجلين ومكث بعد ذلك عنده عشرة آخر ثم عزم على الرجوع (آنس) من جانب الطور نارا) ابصر من الجهة التى تلى الطور (قال لأهله امكثوا اى آنست نارا لعلى آتيكم منها بخبر) بخبر الطريق (اوجذوة) عود غليظ سواء كان في رأسه نار او لم يكن قال بانث حواطب ليلي يلتمسن لها *

جزل الجذوى غير خوار ولادع والقى على قيس من النار جذوة * شديدا عليها حرها والتها بها

باتت حواطب ليلي يلتمسن لها * جزل الجذى غير خوار ولا دعر *
والمراد بحواطب ليلي جواربها التي يطلبن لها الحطب والجزل الحطب اليابس وما عظم منه ايضاً والجذى جمع
جذوة وفي الجمع ايضاً ثلاث لغات كما في مفرده والخوار الضعيف من الخور وهو الضعف والدعر الردي من قولك
دعر العود بالكسر يدعر دعرها فهو عود دعرى ردي كثير الدخان ومنه اخذت الدجارة وهي الفسق والخبث
والبيت الثاني قوله

والتي على قيس من النار جذوة * شديداً عليها حرها والتهابها *
اي اهلك قبيلة قيس بأن ألقى عليها نار الفتنة والعداوة والجذوة في الآية هي التي في رأسها نار بقريته قوله لعليكم
تصطلون **قوله** ولذلك **قوله** اي ولصحة اطلاق الجذوة على العود الذي في رأسه نار بينها بقوله من النار جعلها
لشدة تشبث النار بها كأنها نار كلها **قوله** اتاه النداء من الشاطئ الايمن لموسى **قوله** اشارة الى ان كلمة من
في قوله من شاطئ لابتداء الغاية وان الايمن من اليمين المقابل لليسار لامن الايمن وهو البركة وانه صفة للشاطئ
لا للوادي وان كون الشاطئ ايمن اتما هو بالنسبة الى موسى وشاطئ الوادي حافظه وطرفه **قوله** متصل
بالشاطئ من حيث انه متعلق بمحذوف على انه حال من الشاطئ والبقعة قطعة من الارض لا شجر فيها
وصفت بكونها مباركة لانه حصل فيها ابتداء الرسالة وتكليم الله تعالى اياه **قوله** هذا وان خالف ما في طه
والنمل قال تعالى في سورة طه نودي يا موسى اني انار بك وقال في سورة النمل نودي ان بورك من في النار ومن
حولها وهما مخالفان لما في هذه السورة من محبت اللفظ الا ان الجميع متوافقة في المقصود وهو فتح باب الاستنباه
وسوق الكلام على وجه يؤدى اليه قال الامام لانه اشارة بين هذه الاشياء فهو تعالى ذكر الكل الا انه حكى في كل
سورة بعض ما اشتمل عليه ذلك النداء **قوله** تعالى وأن ألقى **قوله** اي ونودي ان ألقى **قوله** اي فآلقها
فصارت ثعباناً واهتزت **قوله** اي تحركت بريدان هذه الجمل الثلاث مضمرة في الآية وصرورتها ثعباناً قد نص عليها
في سورة الشعراء بقوله تعالى فألقى عصاه فإذا هي ثعبان مبين ولما كان الثعبان اسماً لما يكون عظيم الجثة من
الحيات والجان اسم للحية الصغيرة الدقيقة اللساء توهم ان يكون قوله كأنها جان مناقضاً لقوله فإذا هي ثعبان مبين
فاشار الى دفعه بقوله كأنها جان في الهيئة او في السرعة يعني ان التناقض انما يكون ان لو قيل انها في نفسها
جان ولم يقل هكذا بل الله تعالى شبهها بالجان فلا يكون هذا مناقضاً لانقلابها ثعباناً عظيم الهيئة والجثة
الا ان تشبيهها بالجان في الهيئة والجثة بقوى جانب المناقضة ظاهراً فوجب ان يكون مراده انها تشبه الجان
في الهيئة وقت انقلابها حية ولا ينافيه تورمها وتزايد جرمها بعد ذلك الى ان تبلغ غاية عظم الثعبان لان مشابهتها
بالجان في اول حالها وبالثعبان في ما كملها ومنتهاها واما قوله او في السرعة فواضح اذ لا منافاة بين كونها في عظم
الثعبان وجثته وبين كونها في سرعة الجان وخفته **قوله** أدخلها **قوله** عبر عن هذا المعنى بثلاث عبارات
احداها في هذه السورة وهو قوله تعالى اسلك يدك في جيبك وثانيتها قوله في سورة طه واضم يدك الى جناحك
تخرج بيضاء وثالثتها قوله تعالى في سورة النمل وأدخل يدك في جيبك اي في مدرعتك والمدرعة ثوب من
صوف يلبس بدل القميص ولا يكون له كم بل ينتهي كده عند المرفقين ويقال لها زربانقة وقيل الجيب القميص
قوله أدخل اليمنى تحت عضد اليسرى **قوله** فيكون ضم يديه الى نفسه وادخالهما في الجيب متغايرين من حيث
العبرة والمعنى اما اذا فسر ضم اليدين بادخالهما في الجيب فلا يكون التغاير الا في العبرة لاني المعنى وجاز تكرير
الفعل بالمعنى الواحد عند اختلاف الغرض فانه اذا كرر الفعل الواحد ليعلق بكل غرض آخر صار كأنه هناك
فعلين باعتبار الغرضين كما في هذه الآية فان الغرض في قوله تعالى اسلك يدك في جيبك خروج اليد بيضاء وظهور
مجزرة اخرى وفي قوله واضم اليك جناحك اخفاء الرهبة والتجنب عن الغضاضة وهي الذلة والتقصان لدى
العدو فانه تعالى لما قلب العصاحية فزع موسى عليه الصلاة والسلام واتقاهما بيده اي جعل يده حاجزة بينه
وبين الخوف فقال تعالى بعد ان امره بادخال يده في جيبه واضم اليك جناحك فكانه قال اذا ألقىتها عند العدو
اظهرها للمجزرة فانقلب حية هائلة مخوفة لا تتق يدك فان ذلك غضاضة وتقصان عند العدو بل اذا ألقىتها
فانقلب حية ادخل يدك في جيبك ليحصل الامران احدهما اظهار الجراءة والتجنب عما هو غضاضة عليك
والثاني اظهار مجزرة اخرى **قوله** ويجوز ان يراد بالضم التجلد والثبات **قوله** استعارة من حال الطائر حين

ولذلك بينه بقوله (من النار) وقرأ عاصم
بالفتح وحزة بالضم وكالها لغات (لعليكم
تصطلون) تستدفنون بها (فلما أتاه نودي
من شاطئ الوادي الايمن) اتاه النداء
من الشاطئ الايمن لموسى (في البقعة
المباركة) متصل بالشاطئ او صلة لنودي
(من الشجرة) بدل من شاطئ بدل الاشتغال
لانها كانت ثابتة على الشاطئ (ان يا موسى)
اي يا موسى (اني انا الله رب العالمين)
هذا وان خالف ما في طه والنمل لفظاً
فهو طبقه في المقصود (وأن ألقى عصاك
فلما رآها تهتز) اي فآلقها فصارت
ثعباناً واهتزت فلما رآها تهتز (كأنها جان)
في الهيئة والجثة او في السرعة (ولم يدبراً)
منهزما من الخوف (ولم يعقب) ولم يرجع
(يا موسى) نودي يا موسى (أقبل ولا تخف
انك من الآمنين) من الخوف فانه لا يخاف
لدى المرسلون (اسلك يدك في جيبك)
أدخلها (تخرج بيضاء من غير سوء) صيب
(واضم اليك جناحك) يدك المبسوطين
تتق بهما الحية كالخائف الفرع بادخال
اليمنى تحت عضد اليسرى وبالعكس
او بادخالهما في الجيب فيكون تكريراً
لغرض آخر وهو ان يكون ذلك في وجه
العدو اظهار جراءة ومبدأ لظهور مجزرة
ويجوز ان يراد بالضم التجلد والثبات
عند انقلاب العصاحية استعارة من حال
الطائر فانه اذا خاف نشر جناحيه واذا
أمن واطمان ضمهما اليه

بضم الراء وسكون الهاء وقرئ بضمهما
 وقرأ حفص بالفتح والسكون والكل لغات
 (فذائك) اشارة الى العصا واليد وشده
 ابن كثير وابو عمرو ورويس (برهانان)
 جتان و برهان فعلان لقولهم ابره الرجل
 اذا جاء بالبرهان من قولهم بره الرجل اذا
 ابيض ويقال برهه وبرهه للراءة البيضاء
 وقيل فعلال لقولهم برهن (من ربك)
 مرسلا بهما (الى فرعون وملائه انهم كانوا
 قوما فاسقين) فكانوا أحقاء بان يرسل اليهم
 (قال رب اني قتلت منهم نفسا فأخاف
 ان يقتلون) بها (واخي هرون هو افصح
 مني لسانا فأرسله معي ردئا) معينا وهو
 في الاصل اسم ميعان به كالدفي وقرأ نافع
 ردا بالخفيف (يصدفني) بتلخيص الحق
 وتقرير الحق وتزييف الشبهة (اني أخاف
 ان يكذبون) ولساني لا يطاوعني عند
 الحاجة وقيل المراد تصديق القوم لتقريره
 وتوضيحه لكنه اسند اليه اسناد الفعل
 الى السبب وقرأ حاصم وحزة يصدفني
 بالرفع على انه صفة والجواب محذوف
 (قال سنشد عضدك بأخيك) سنقويك
 فان قوة الشخص بشدة اليد على مزاوله
 الامور ولذلك يعبر عنه باليد وشدها بشدة
 العضد (ونجعل لكما سلطانا) غلبة او حجة
 (فلا يصلون اليكم) باستيلاء او حجاج
 (بآياتنا) متعلق بمحذوف اي اذهبا بآياتنا
 او نجعل اي نسلطكما بها او بمعنى لا يصلون
 اي تمتنعون منهم او قسم جوابه لا يصلون
 وبيان للغالبون في قوله (أنتما ومن اتبعكما
 الغالبون) بمعنى انه صلة لما بينه او صلة ل
 على ان اللام فيه لتعريف لا بمعنى الذي
 (فلما جاءهم موسى بآياتنا بينات قالوا ما هذا
 الا سحر مفرى) سحر تخلفه لم يفعل قبل
 مثله او سحر تعلم ثم تفرقه على الله او سحر
 موصوف بالافتراء كسائر انواع السحر
 (وما سمعنا بهذا) يعنون السحر او اذ
 النبوة (في آياتنا الاولين) كاشافي ايامهم
 (وقال موسى ربني اعلم بمن جاء بالهدى
 من عنده) فيعلم اني محق وانتم مبطلون وقرئ
 ابن كثير قال بشيروا لانه قال ما قاله جوابا

صار ذلك القظ مثلا في امته شبه الانسان في حال ثباته وضبطه نفسه بالطير الا من ثم اثبت له ما هو من لوازم
 المشبه به وهو ضم الجناح ليكون تخيلا للاستعارة المكنية **قوله** اي اذا عراك الخوف **قوله** اي اصابتك عند رؤية
 الحية فاضم اليك جناحك من اجل اصابة ذلك جعل الرهب الذي كان يصيبه عند رؤية الحية سببا وعللة فيما امر به
 من ضم جناحه اليه عن مجاهد انه قال كل من فرغ فضم جناحه اليه ذهب عنه الفزع وقرأ الآية **قوله** وقرئ
 بضمهما **قوله** اي في الشواذ وقرأ حفص بفتح الراء وسكون الهاء وباقي السبعة بفتحين **قوله** مرسلا **قوله** تقدير
 لتعلق قوله من ربك الى فرعون وانتصابه على انه حال من كاف الخطاب في فذائك والعامل فيها معنى الاشارة الى
 مخاطبتك بالاشارة اليهما مرسلا من ربك الى فرعون ويحتمل ان يكون من ربك متعلقا بمحذوف هو صفة برهانان والى
 فرعون متعلقا بمرسلا المقدر المنصوب على الحالية من كاف ربك والعامل فيها ما في الاضافة من معنى الفعل وردئا
 حال من مفعول ارسله اي اجعله رسولا معي الى فرعون وقومه حال كونه معينا يقال ردائه على عدوه اذا اعنته
 عليه ردا بالفتح والردى بالكسر اسم لما يعان به فعل بمعنى مفعول كالدفي والصبغ والشبع لما بداهه ويصبغ ويشبع
 فاطلق على المعين الذي يتبع غيره معياله تسمية للعامل باسم ما يفعل به وقرئ يصدفني بالرفع على الوصفية اي ردئا
 مصدقا وبالجزم جوابا لا رسلا وليس طريق تصديق اياه ان يقول له صدقت او يقول للناس صدق اخي موسى
 لانه لا يحتاج فيه الى اختصاصه بزيادة الفصاحة لان سبحان وبقلا فيه سواء وانما طريق تصديقه ان يلخص
 الحق بلسانه ويجادل الكفار ببيانه وذلك يجري مجرى التصديق كما يصدق القول بالبرهان **قوله** فان قوة
 الشخص بشدة اليد **قوله** يعني ان سنشد عضدك عبارة عن قوله سنقويك فهو مجاز مرسل على طريق اطلاق السبب
 واردة السبب بمرتين فان شدة العضد سبب مستلزم لشدة اليد وشدة اليد مستلزمة لقوة الشخص
 فشدة العضد سبب لقوة الشخص في المرتبة الثانية فصح ان تطلق شدة العضد ويراد بها قوة الشخص على طريق
 المجاز المرسل **قوله** غلبة او حجة **قوله** يعني ان السلطان اما بمعنى التسلط والاستيلاء او بمعنى الحجمة والبرهان
 سميت الحجمة سلطانا لكونها سببا للتسلط والغلبة **قوله** او قسم جوابه لا يصلون **قوله** فيه تساهل لان جواب القسم
 لا يتقدم عليه وايضا لا تدخل الفاء في جواب القسم عند الجمهور ولعل مراده انه قسم حذف جوابه اعتمادا على
 دلالة ما قبله عليه **قوله** يعني انه صلة لما بينه **قوله** كأنه قيل بماذا تغلب فأجيب بآياتنا فالباء متعلقة بمحذوف
 قدر بيان للغالبون ولا يتعلق بنفس الغالبون لان اللام فيه موصولة بمعنى الذي ولا يتقدم ما في حيز الصلة عليها
 الا ان يكون اللام فيه لتعريف لا بمعنى الذي فينشذ يجوز ان تعلق الباء به **قوله** سحر تخلفه **قوله** يريد ان يبين
 فائدة توصيف السحر بقوله مفرى مع انه قد علم كونه مفرى من تسمية المعجزة سحر الان من اظهر المعجزة يدعى انها
 امر خارق للعادة خلقه الله تعالى على يده تصديقه في دعواه الرسالة فمن سماها سحر الزمه ان يجعلها مفرى على الله
 فلا يظهر لتوصيف السحر به فائدة فالمصنف فسره قوله مفرى بثلاثة اوجه على الاولين يكون صفة مخصصة
 لقوله سحر لان كل سحر لا يكون كذلك وعلى الثالث يكون صفة مؤكدة مثل نفضة واحدة الوجه الاول ان يكون
 مختلفا مصنوعا من قبله لم يسبقه احد فيه من قولهم فريت المزادة اي خلقتها وصنعتها وظاهر ان كل سحر
 لا يكون كذلك لانه كم من سحر يصنعه اكثر السحرة بل جميعهم والثاني ان يكون مستندا الى الله تعالى
 كذبا ولا يكون كل سحر مفرى على الله تعالى ويكون لفظ هذا اشارة الى خصوص ما ظهره موسى عليه الصلاة
 والسلام مع قطع النظر عن انه عليه الصلاة والسلام اظهره ليكون معجزة والثالث ان يكون بمعنى مكذوب فيه
 اي في ادعاء ان حقيقة العصا قد انقلبت تعبانا بيننا بل هو من قبيل التمويه والتلبيس كما هو شأن كل سحر
قوله كاشافي ايامهم **قوله** اشارة الى ان في آياتنا في محل النصب على انه حال من هذا فاجل موسى عليه الصلاة
 والسلام في جوابهم تطفعا في الخطاب واشار الى احسن الوجوه في المجادلة معهم فقال ربني اعلم بمن جاء بالهدى من عنده
 والمعنى ما جئتكم به حق وهدى وليس بسحر وربني عالم بذلك وانتم مبطلون **قوله** لانه قال ما قاله جوابا
 لمقالهم **قوله** فان الجملة الثانية اذا كانت كالمتصلة بالاولى لكونها جوابا لسؤال اقتضته الاولى تنزل الاولى منزلة
 السؤال فتفصل الثانية عنها كما يفصل الجواب عن السؤال لما بينهما من الاتصال ويسمى الفصل لكون الثانية جوابا
 لسؤال اقتضته الاولى استثنافا كما تسمى نفس الجملة الثانية بذلك ووجه القراءة المشهورة ان المراد حكاية قولهم
 ذلك وقول موسى هذا يعطف احدهما على الاخرى ليوازن الناظر بين القول والقول ويعرف فساد احدهما

لمقالهم ووجه العطف ان المراد حكاية القولين ليوازن الناظر بينهما فيميز صحبهما من الفاسد

(ومن تكون له عاقبة الدار) العاقبة المحمودة فان المراد بالدار الدنيا وعاقبتها الاصلية هي الجنة لانها خلقت مجازا الى الآخرة والمقصود منها بالذات هو الثواب والعقاب انما قصد بالعرض وقرأ حجة والكسائي يكون بالياء (انه لا يفتح الظالمون) لا يفوزون بالهدى في الدنيا وحسن العاقبة في العشي (وقال فرعون يا أيها الملأ ما علمت لكم من الله غيري) نفي علمه بالله غيره دون وجوده اذ لم يكن عنده ما يقتضى الجزم بعدمه ولذلك امر ببناء الصرح ليصعد عليه ويطلع على الحال بقوله (فأوقد لي يا هامان على الطين فاجعل لي صرحا لعلني اطلع الى الله موسى) كأنه توهم انه لو كان لكان جسيما في السماء يمكن الترقى اليه ثم قال (وانى لأظنه من الكاذبين) او اراد ان يبني له رصد يترصد منه اوضاع الكواكب فيرى هل فيها ما يدل على بعثة رسول وتبدل دولة وقيل المراد بنى العلم نفي المعلوم كقوله اتبشون الله بما لا يعلم في السموات ولا في الارض فان معناه بما ليس فيهن وهذا من خواص العلوم الفعلية فانها لازمة لتحقيق معلوماتها فيلزم من انتفائها انتفاؤها ولا كذلك العلوم الانفعالية قيل اول من اتخذ الآجر فرعون ولذلك امر باتخاذها على وجه يتضمن تعليم الصنعة مع ما فيه من تعظيم ولذلك نادى هامان باسمه يا في وسط الكلام (واستكبر هو وجوده في الارض بغير الحق) بغير استحقاق (وظنوا انهم ينالون رجوعون) بالنشور وقرأ نافع وحجة والكسائي بفتح الياء وكسر الجيم (فأخذناه وجنوده فنبتناهم في اليم) كما مر بيانه وفيه فخامة وتعظيم لشأن الآخذ واستحقاق للأخوذين كأنه اخذهم مع كثرتهم في كف وطرحهم في اليم ونظيره وما قدروا الله حق قدره والارض جميعا قبضته يوم القيامة والسموات مطويات بيمينه (فانظر) يا محمد كيف كان عاقبة الظالمين (وحذر قومك عن مثلها) (وجعلناهم ائمة) قدوة للضلال بالحمل على الاضلال

وصحة الآخر فان الواو تفيد جمع القولين في ذهن السامع فيميز بين الصحيح والسقيم لان كل شئ يميز بضده **قوله** لانها خلقت مجازا الى الآخرة يعني ان الدنيا خلقت موضع الجواز والمرور الى الآخرة والمقصود بالذات من الآخرة انما هو الثواب والجنة والعقاب انما حصل من سوء اختيار العصاة فالعاقبة الاصلية للدنيا هي الجنة لان العاقبة السوءى لا اعتداد بها لانها من نتائج اثار الذوات العاجلة على الحظوظ الباقية وبما يدل على ان المراد بالعاقبة العاقبة المحمودة قوله تعالى اولئك لهم عقبى الدار جنات عدن فان المراد من الدار الدنيا وقد صرح بلن عقبها الجنة **قوله** وقرأ حجة والكسائي يكون بالياء اي من تحت للفصل بينه وبين اسمه ولكون تأنيث العاقبة غير حقيقى وقرأ العامة تكون بالناء التوقية لتأنيث العاقبة فانه اسم كان وله خبرها **قوله** نفي علمه بالله غيره دون وجوده اي لم ينف وجود الله غيره بان يقول ليس لكم الله غيرى بناء على انه لم يكن عنده ما يقتضى الجزم بانتفائه واثبت الهية نفسه حيث قال من الله غيرى فكان عنده ما يقتضى الجزم بالهية والظاهر انه لا يريد بالهية نفسه كونه خالقا للسموات والارض وما فيهما من الذوات والصفات فان العلم بامتناع ذلك مما لا يخفى على احد فالتك في ذلك يقتضى زوال العقل بالكلية فالخندول كان يظن ان هذه الكواكب والافلاك كافية في خلق احوال هذا العالم السفلى فلا حاجة الى اثبات صانع فلهمنا قال ما علمت لكم من الله غيرى وكان يقول لا يجب على الناس الا ان تطيعوا ملكهم ويتقوا الامر كما قيل

لا يصلح الناس فوضى لا سراة لهم * ولا سراة اذا حبالهم ساروا *

وهذا هو المراد من ادماؤه الالهية لا كما يظن من انه يدعى كونه خالقا للسموات والارض الا ان قوله هذا فيه نوع مناقضة لقول اصحابه في حق موسى ويذكر وآلهنك فان من يزعم تفرده بالالهية كيف يكون له آلهة فكأنه قال هذا الكلام ملته واشراف قومه بخصوصهم فانه كان اتخذ للتابع والسفلة اصناما يعبدونها وجعل للآل عبادة نفسه فانه لما لم ير الاتباع اهلا لعبادة نفسه جعل لهم عبادة الاصنام من حيث انه لم ير انهم اهل لعبادته **قوله** ولذلك امر ببناء الصرح اي امر باتخاذها على وجه يتضمن تعليم الصنعة حيث قال او قدلى على الطين ولم يقل اطبخ الى الآجر واتخذة والوجه في كون التعريض بتعليم الصنعة مبنيا على التعظيم ان ايقاد النار على الشئ المسمى بالطين امرهين حقير يقدر عليه البعازر والصبيان فيكون التعبير عن الامر بطبخ الآجر الذى يكفى لبناء الصرح المذكور بقوله او قدلى على الطين مبنيا على الاهانة بطبخه وعدم الاعتداده ولان طبخ الآجر صنعة خسيصة لا يليق بالملوك وعظماء الناس ان يأمروا بها ويذكروا اسمها على ملائكة الناس فهذا معنى قوله مع ما فيه من تعظيم وكذلك كل واحد من نداء وزيره باسم العلم من غير تكتنية وتلقيب وندائه بحرف يا الموضوع لنداء البعيد مع كون المنادى قريبا وندائه في وسط الكلام مع ان العادة تقديم النداء على المنادى له مبنى على التعظيم والتجبر ودليل عليه اما كون الاولين مبنيين على التعظيم فظاهر واما كون الثالث مبنيا عليه فلا نه لو قدم النداء وقيل يا هامان او قدلى لزم ان يقدم ذكر هامان على ذكر نفسه ولم يرض به تعظما وتجبرا **قوله** كأنه اخذهم مع كثرتهم روى ان جنوده يوم خرج خلف موسى كانوا الف الف وستمئة الف فان افعال العباد واقعة باسباب ومر جمعات تفيض عليهم من عنده تعالى وذلك ان كان نحو طاعة يسمى توفيقا ولطفا وان كان نحو معصية يسمى خذلانا وطبعها كذا ذكره في شرح المصابيح **قوله** بالحمل على الاضلال متعلق بقوله وجعلناهم ائمة اي صيرناهم قدوة لاهل الضلال بان جعلناهم على اضلال اولئك فالآية من جملة ما تمسك به اصحابنا في انه تعالى خالق الخير والشر حيث ذكر فيها انه تعالى جعلهم قادة ورؤساء يدعون اتباعهم الى عمل يوجب النار من الكفر وانواع المعاصي كما ذكر في حق الرسل واهل الخيرات تعالى جعلهم ائمة يدعون الى الحق والهدى حيث قال وجعلناهم ائمة يهدون بأمرنا قدل ذلك على انه كان من الله تعالى في حق اهل الخير صنع حتى صاروا بذلك ائمة الخير ولم يكن ذلك منه في حق اهل الشر والضللال ولو كان الامر كما زعمت المعتزلة من ان رعاية الاصلح واجبة عليه تعالى وهو منحة الاطراف لامنعها ولم يكن من الله تعالى عناية خاصة بالرسل وقادة الخير بل كان ذلك منه لكل كافر وفاسق لما كان لقوله في حق احد الفريقين جعلناهم ائمة يدعون الى النار وفي حق الآخر جعلناهم ائمة يدعون الى الهدى والصراط المستقيم وجه قدل ذلك على انه كان منه في احد الفريقين ما صاروا به ائمة الخير وفي حق الآخر ما صاروا به ائمة الشر غاية ما في الباب انه جعل كل فريق اماما يقتدى به فيما هو عليه من الطاعة

والعصيان فكانوا أئمة بحسب أعمالهم فظن بذلك ان ما كان من الله تعالى اليهم فهو على السواء فيما بينهم وما كان بينهم من التفاضل ليس الا بحسب تفاوت أعمالهم لا بان الله تعالى جعل بعضهم أئمة الخيرو وبعضهم أئمة الشر وليس كذلك لان ما صدر عنهم من الخير والشر وان كان سببا لجعلهم أئمة فيما هم عليه من الخير والشر الا انه تعالى له صنع في ذلك السبب فان فعلهم لا يتحقق بلا اقدار الله تعالى اياهم عليه باعطاء الآلة والقدر والاختيار ونحو ذلك فتى اضيف الجعل اليه تعالى نظر الى كونه تعالى موجودا لحقيقة الفعل والاسباب جميعا ولو اضيف الى فعل العباد نظر الى مجرد قيام الفعل بهم وكسبهم اياه من غير ان يكون لهم مدخل في اسباب وجوده فكان اضافته اليه تعالى وقد وجد منه حقيقة الفعل والاسباب اولى من اضافته اليهم ولم يوجد منهم الا الفعل دون الاسباب والله اعلم

قوله وقيل بالتسمية اي قالت المعتزلة الجعل محمول على التسمية كما في قوله تعالى وجعلوا الملائكة الذين هم عباد الرحمن اناثا وكافي قولهم جعله بخيلا وفسقا بمعنى سماه بخيلا فعنى الآية وسميهاهم أئمة دعاة الى النار وقلنا انهم كذلك وهو معطوف على قوله بالجمل وكذا اوبى اللطاف وهي الامور المقررة الى الله تعالى يعنى الاتيان بالطاعة والاجتناب عن المعاصي فانه تعالى يمنعها عن علم انها لا تنفع فيه وهو المصمم على الكفر الذي لا تنفى عند الآيات والنذر والقول بانه تعالى خذلهم ومنع عنهم اللطاف لا ينافي مذهبهم من ان رعاية الاصلح واجبة عليه تعالى لانهم يقولون انما خذلوا ومنع عنهم اللطاف من جهة انفسهم وهو تصميمهم على الكفر **قوله** من المطرودين **قوله** على انه من القبح بمعنى الابعاد والطرود يقال قبحه الله تعالى اي نحاه عن الخير **قوله** انوار القلوبهم **قوله** على ان بصائرهم بصيرة وهي نور القلب الذي يبصر به الرشد والسعادة كان البصر نور العين الذي تبصر به المحسوسات وبصائرهم من الكتاب اي آياتها الكتاب انوارا للقلوب اي مشهبا بانوار القلوب من حيث ان القلوب لو كانت خالية عن انوار التوراة وعلومها لكانت عمياء لا تستبصر ولا تعرف حقا من باطل فاقوع بصائرهم حال من الكتاب ليؤذن بشدة احتياج القوم الى ما تنفتح به قلوبهم العمياء **قوله** ليكونوا على حال يرجح منهم التذكرة **قوله** يعني ان لعل للترجي الا انه لما كان مستحيلا منه تعالى صرف الى من يعرف حال الكتاب ويمكن بسببه من ادراك الحلق وقبوله ومنهم من شبه الارادة بالترجي من حيث ان كل واحد منهما متعلق بامر كاش فاستعار الترجي للارادة اصالة ثم لعل تبعا ففسر قوله تعالى لعلمهم يتذكرون بقوله ازيادة ان يتذكروا قال القاضي عبد الجبار وذلك يدل على ارادة التذكر من كل مكلف سواء اختار ذلك ام لم يختره ففيه ابطال مذهب الجبرية الذين يقولون ما اراد التذكر الا من يتذكر فاما من لا يتذكر فقد كره ذلك منه ونص القرمان دافع لهذا القول وهذه الدلالة مبنية على كون الترجي مستعارا للارادة وهو غير مسلم واثار المصنف بقوله وفيه ما عرفت الى انه تعالى لو اراد من كل مكلف ان يتذكر بما فيه من المواعظ والبصائر لوجب ان لا يموت احد على الكفر والضلال لئلا يترك المصنف عن ارادة الله تعالى **قوله** يريد الوادي **قوله** يعني ان الغرقي صفة موصوف بحذوف وهو الوادي او الطور والتقدير وما كنت بجانب الوادي الغرقي من مقام موسى او بجانب الطور الغرقي منه والوجه في ارتكاب الحذف ان الغرقي لو جعل صفة للجانب وكان اصل الكلام وما كنت بجانب الغرقي لزم ان يكون اضافة الجانب الى الغرقي من اضافة الموصوف الى صفة وهي ليست بجائزة عند البصريين لكونها في قوة اضافة الشيء الى نفسه فان الصفة هي الموصوف في المعنى فانك اذا قلت جاءني زيد الظريف فلفظ الظريف يدل على شيء متعين في نفسه حصلت له الظرافة الا انه مجهول من حيث كونه مدلول هذا اللفظ فاذا اضعفت زيدا الى الظريف لزم اضافة زيد الى زيد فلذلك ذهب البصريون الى امتناع اضافة الموصوف الى صفة والتعاضوا في قوله تعالى بجانب الغرقي وقوله وذلك دين القيمة وقوله حق اليقين وقوله ولذا رة الآخرة الى تقدير موصوف وقالوا تقديرها جانب المكاني الغرقي ودين الملة القيمة وحق الشيء اليقين ودار الساعة الآخرة ثم حذف الموصوف واقامت الصفة مقامه والكوفيون جوزوا اضافة الموصوف الى صفة مطلقا والمصنف بنى قوله او بجانب الغرقي منه على مذهبهم حيث جعل الغرقي صفة للجانب ولم يقدر موصوفا

آخر **قوله** لوهي الى او على الموحى اليه **قوله** الاول على ان يكون الشاهد من الشهود بمعنى الحضور والثاني على ان يكون من الشهادة والمعنى ما كنت حاضرا في المكان الذي اوحينا فيه الى موسى عليه الصلاة والسلام ولا كنت من جملة الشاهدين لوهي الى او على الموحى اليه حتى يكون وقوفك على ماجرى من امر موسى عليه الصلاة والسلام في ميقاته واخبارك به من جهة المشاهدة فان قيل لما قال وما كنت بجانب الغرقي ثبت انه

وقيل بالتسمية كقوله وجعلوا الملائكة الذين هم عباد الرحمن اناثا او يمنع اللطاف الصارفة عنه (يدعون الى النار) الى موجباتها من الكفر والمعاصي (ويوم القيامة لا ينصرون) بدفع العذاب عنهم (وأبغناهم في هذه الدنيا لعنة) طرد عن الرحمة اولن اللاعنين بلعنهم الملائكة والمؤمنون (ويوم القيامة هم من المقبوحين) من المطرودين او ممن قبح وجوههم (ولقد آتينا موسى الكتاب) التوراة (من بعده اهلكنا القرون الاولى) اقوام نوح وهو صالح ولوط (بصائر للناس) انوار لقلوبهم تبصر بها الحقائق وتميز بين الحق والباطل (وهدى) الى الشرائع التي هي سبل الله تعالى (ورحمة) لانه لو عملوا بها نالوا رحمة الله (لعلمهم يتذكرون) ليكونوا على حال يرجح منهم التذكر وقدره بالارادة وفيه ما عرفت (وما كنت بجانب الغرقي) يريد الوادي او الطور فانه كما في شق الغرقي من مقام موسى او الجانب الغرقي منه والخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم اي ما كنت حاضرا (اذ قضى الى موسى الامر) اذ اوحينا اليه الامر الذي اردنا تعريفه (وما كنت من الشاهدين لوهي الى او على الموحى اليه

لم يكن شاهدا لان الشاهد لابد وان يكون حاضرا في الفأدة في اعادة قوله وما كنت من الشاهدين فالجواب يظهر
 بما روى عن ابن عباس رضى الله عنهما انه قال التقدير لم تحضر ذلك الموضع ولو حضرت ما شهدت ما وقع فيه
 مما جرى على موسى فانه يجوز ان يكون هناك ولا يشهد ولا يرى ما كان فيه **قوله** المختارون للميقات **﴿**
 الميقات هو الوقت المحدود المضروب للفعل ثم استعير منه للمكان كما في قولهم مواقيت الحج وكما في هذا الموضع
 لان المراد المكان الذي عينه الله تعالى لمناجاة موسى عليه الصلاة والسلام ربه وتكليمه فيه وقوله تعالى تنلو
 عليهم يجوز ان يكون حالا من الضمير في ثاويبا وان يكون خبرا ثانيا اي لم تشاهد ما تقدمت من الاحوال فتعبر بها
 اهل مكة عن مشاهدة ولكننا ارسلناك اليهم رسولا نهي آثارهم وتظهر سنتهم واعلامهم وازلنا عليك هذه
 الاخبار ولولا ذلك لما علمتها ولما اخبرت بها والمقصود اثبات نبوته صلى الله عليه وسلم بالهجرة الدالة على صدقه
 في دعوى النبوة فكأنه قال ان في اخبارك عن هذه الاشياء من غير حضور ولا مشاهدة ولا تعلم من اهله دلالة
 ظاهرة على نبوتك لانه تعالى لا يطلع على غيبه اخذ الامن ارتضى من رسول **﴿** قوله لعل المراد به **﴿** يعنى
 انه تعالى لما بين قصة موسى عليه الصلاة والسلام قال رسوله صلى الله عليه وسلم وما كنت بجانب الغربي
 ثم قال وما كنت ثاويبا في اهل مدين ثم قال وما كنت بجانب الطور للدلالة على انه عليه الصلاة والسلام لما لم يكن
 حاضرا في هذه المواضع التي جرى فيها على موسى ماجرى من الاحوال العظيمة ثم اخبر تلك الاحوال على
 ماجرت ووقعت من غير ان يشاهدها ويتعلمها من احداثته انه رسول بعثه الله تعالى وعرفه هذه الاحوال
 رجة من ربه وتفضلا منه عليه فوجب ان تكون المواضع المذكورة وما جرى فيها من الاحوال امورا متغيرة
 اختار المصنف في وجد مغايرتها ان يكون المراد بالاول حيث استنبأ في اثناء رجوعه من مدين الى مصر
 وبالثاني ما تقدم عليه من اقامته في مدين مع شعيب وبالثالث وقت اعطائه التوراة بناحية الطور اذ جاء لميقات
 ربه مع السبعين فكلمه ربه واعطاه الألواح وناداه ربه بقوله يا موسى خذ الكتاب بقوة و اشار اولا بقوله
 او على الموحى اليه الى جواز ان يكون المراد بالاول حيث انزل عليه التوراة فيكون المراد بالثالث حيث استنبأ
 في ليلة المناجاة والله اعلم **﴿** قوله متعلق بالفعل المحذوف **﴿** اي ولكن علمناك او ارسلناك لتنذر قوما ماتاهم
 من نذير من قبلك وهم العرب على رجاء تذكيرهم واتعاضهم فان دعوة عيسى عليه الصلاة والسلام ان كانت
 مخصصة ببني اسرائيل تكون العرب واقعة في فترة بين رسول الله عليه الصلاة والسلام وبين اسمعيل عليه الصلاة
 والسلام وان تناولتهم ايضا يكونون في فترة بينه وبين عيسى عليه الصلاة والسلام فقوله ما اتاهم من نذير في موضع
 نصب على انه صفة لقوما وما فيه نافية **﴿** قوله لولا الاولى امتناعية **﴿** لولا الامتناعية هي التي تدل على امتناع
 القضية الثانية لوجود القضية الاولى والقضية الثانية هي جوابها وهو محذوف ههنا وهو ما ارسلناك اليهم وهي
 ههنا دلت على امتناع عدم الارسال لوجود قولهم اذا اصابتهم عقوبة بسبب كفرهم ومعاصيهم على تقدير عدم
 الارسال ربنا هلا ارسلت الينا رسولا الخ وقوله ان تصيهم في موضع رفع بالابتداء وقوله فيقولوا عطف على ما في
 حيزان اي لولا اصابتهم مصيبة بسبب ما قدمته ايديهم من الشرك والمعاصي فقولهم ربنا لولا ارسلت الخ
 ما ارسلناك يعنى ان الحامل على ارسال الرسل اذاحة عنهم بهذا القول ولما كان اكثر الاعمال مزاولا بالايدي
 جعل كل عمل معبرا عنه بانه كسب اليد وان كان من اعمال القلوب وهذا من الاتساع في الكلام وجعل الاقل
 تابعا للاكثر وعطف المعاصي على الكفر في قوله بسبب كفرهم ومعاصيهم اشارة الى ان الكفار كما يعذبون
 بترك الايمان يعذبون بارتكاب ما يعلم حرمته بالدلائل العقلية من الكبار والصغار والقاه في قوله فيقولوا
 عاطفة وفي قوله فتدع فاء جواب لولا التحضيضية فانها مما يجب بالقاه لكونها في حكم الامر من حيث ان الامر
 باعث على الفعل والباعث والمحضض من واد واحد والقاه تدخل في جواب الامر فكذا في جواب ما هو في حكمه
﴿ قوله مفعول يقولوا **﴿** خبر به دخبر لقوله والثانية **﴿** قوله وانه لا يصدر عنهم الخ **﴿** اي المنبهة على
 ان ذلك القول لا يصدر عنهم حتى تلجئهم العقوبة اليه والمقصود الجواب عما يقال ما الفائدة في هذا التطويل اما يكتفي
 ان يقال لولا ان يقولوا هذا العذر لما ارسلناك وتقرير الجواب انه ارتكب هذا التطويل للدلالة على انهم لو لم
 يعاقبوا وقدر فوا بطلان دينهم لما قالوا ذلك القول بل انما يقولونه اذا لاسهم العقاب فبدل ذلك على انهم لم يذكروا
 هذا العذر تأسفا على كفرهم بل لانهم ما اطاقوا العذاب وفيه تنبيه على استحكام كفرهم ورسوخه فيهم

وهم السبعون المختارون للميقات والمراد
 الدلالة على ان اخباره عن ذلك من قبيل
 الاخبار عن المغيبات التي لا تعرف الا بالوحى
 ولذلك استدرك عند بقوله (ولكننا انشأنا
 قرونا فتناول عليهم العمر) اي ولكننا
 اوحينا اليك لانا انشأنا قرونا مختلفة
 بعد موسى فتناولت عليهم المدد فحرفت
 الاخبار وتغيرت الثرائع واندرست
 العلوم فحذف المستدرك واقام سببه مقامه
 (وما كنت ثاويبا) مقيما (في اهل مدين)
 شعيب والمؤمنين به (تنلو عليهم) تقرأ
 عليهم تعلم منهم (آياتنا) التي فيها قصتهم
 (ولكننا كنا مرسلين) اياك ومخبرين لك
 بها (وما كنت بجانب الطور اذ نادينا)
 لعل المراد به وقت اعطائه التوراة وبالاول
 حيثما استنبأ لانهما المذكوران في القصة
 (ولكن رجة من ربك) ولكن علمناك
 رجة وفرت بالرفع على هذه رجة
 (لتنذر قوما) متعلق بالفعل المحذوف
 (ما اتاهم من نذير من قبلك) لوقوعهم
 في فترة بينك وبين عيسى وهي خمسمائة
 وخمسون سنة او بينك وبين اسمعيل على
 ان دعوة موسى وعيسى كانت مخصصة
 ببني اسرائيل وما حوالبهم (لعلهم
 يذكرون) يتعظون (ولولا ان تصيهم
 مصيبة مما قدمت ايديهم فيقولوا ربنا لولا
 ارسلت الينا رسولا) لولا الاولى امتناعية
 والثانية تحضيضية واقعة في سياقها لانها
 مما اجبت بالقاه تشبيها لها بالامر مفعول
 يقولوا المعطوف على تصيهم بالقاه المعطية
 معنى السببية المنبهة على ان القول هو
 المقصود بان يكون سببا لانقضاء ما يجب به
 وانه لا يصدر عنهم حتى تلجئهم العقوبة
 والجواب محذوف والمعنى لولا قولهم
 اذا اصابتهم عقوبة بسبب كفرهم ومعاصيهم
 ربنا هلا ارسلت الينا رسولا يبلغنا آياتك
 فتدعها وتكون من المصدقين ما ارسلناك
 اي انما ارسلناك قطعا لعذرهم وازاما
 للمحجة عليهم (فتدع آياتك) يعنى الرسول
 المصدق نوع من المعجزات

(ونكون من المؤمنين فلما جاءهم الحق) يعني الرسول المصدق بنوع من المعجزات (من عندنا قالوا لولا اوتى مثل ماوتى موسى) من الكتاب جلة واليد والعصا وغيرها اقتراحا وتعنتا (اولم يكفروا بما اوتى موسى من قبل) يعني ابناء جنسهم في الرأي والمذهب وهم كفرة زمان موسى وكان فرعون عربيا من اولاد عاد (قالوا ساحران) يعنون موسى وهرون او موسى ﴿٥١٧﴾ ومحمد (تظاهرا) تعاونوا باظهار تلك الخوارق او بتوافق الكتابين وقرأ الكوفيون

سحران بتقدير مضاف او جعلها سحرين مبالغة او اسناد تظاهرها الى فعلها دلالة على سبب الاعجاز وقرى اظاهرا على الادغام (وقالوا انابكل كافرون) اي بكل منهما وبكل الانبياء (قل فاثبتوا بكتاب من عند الله هو اهدي منها) مما نزل على موسى وعلى اضرارهما لدلالة المعنى وهو يؤيد ان المراد بالساحرين موسى ومحمد عليهما الصلاة والسلام (أتبعه ان كنتم صادقين) اناس ساحران مختلفان وهذا من الشروط التي يراد بها الازام والتبكيث ولعل مجيبي حرف الشك لتكريمهم (فان لم يستجيبوا لك) دعاءك الى الايمان بالكتاب الاهدي فحذف المفعول له للعلم به ولان فعل الاستجابة يعدي بنفسه الى الدعاء وباللام الى الداعي فاذا عدى اليه حذف الدعاء غالبا كقوله وداع دعايا من يجيب الى الندى * فلم يستجبه عند ذلك مجيب *

(فاعلم انما يتبعون اهواءهم) اذلو اتبعوا حجة لا توابها (ومن اضل ممن اتبع هواء) استفهام بمعنى النبي (بغير عدى من الله) في موضع الحال لتأكيد التقييد فان هوى النفس قد يوافق الحق (ان الله لا يهدي القوم الظالمين) الذي ظلموا انفسهم بالانصاف في اتباع الهوى (ولقد وصلناهم القول) اتبعنا بعضهم بعضا في الانزال ليتصل التذكير او في النظم لتتقرر الدعوة بالجملة والمواعظ بالمواعيد والنصائح بالعبر (لعلهم يتذكرون) فيؤمنون ويطيعون (الذين آتيناهم الكتاب من قبله هم به يؤمنون) نزلت في مؤمني اهل الكتاب وقيل في اربعين من اهل الانجيل اثنان وثلاثون جاؤا مع جعفر من الحبشة وثمانية من الشام والضمير في من قبله للقرءان كالمستكن في (واذا تلى عليهم قالوا آمنا به) اي بانه كلام الله تعالى (انه الحق من ربنا) استئناف لبيان ماوجب ايمانهم به (انا كنا من قبله مسلمين) استئناف آخر للدلالة على ان ايمانهم به ليس مما احدثوه حينئذ وانما هو امر تقادم عهده لما رواه ذكره في الكتب المتقدمة وكونهم على دين الاسلام قبل نزول القرءان او تلاوته عليهم باعتقادهم

﴿قوله يعني ابناء جنسهم﴾ يعني ان الكلام مسوق لتوبيح اهل مكة بانهم اقترحوا من الآيات ماظهر به عنادهم فقالوا لولا اوتى مثل ماوتى موسى فكأنه تعالى قال لو عدناهم قبل الارسال لقالوا هلا ارسلت النار سولا وقد ارسلنا الى اهل مكة فقالوا لولا اوتى مثل الخ قبل البعث نعلوا وشبهه وبعد البعث باخرى فليس شأنهم الا الدفع والعناد ثم قيل في حقهم لبيان ان اقتراحهم هذا ليس لطلب اليقين بل لجرد التعنت والعناد اذ لو كان لطلب اليقين لما كفروا بما اوتى موسى عليه الصلاة والسلام وقوله اولم يكفروا بما اوتى موسى قبل الظاهر ان يكون ضمير يكفروا راجعا الى كفار مكة الا انهم لما لم يكفروا بما اوتى موسى حيث لم يكونوا موجودين في عصره بل الذين كفروا هم الذين كانوا في زمانه جعل ضمير لم يكفروا راجعا الى ابناء جنسهم وجعلهم مع كفار مكة بمنزلة جماعة واحدة من حيث اشتراكهم في التعنت واللبجاج فلما كفر هؤلاء بما شاهدوه من آيات موسى عليه الصلاة والسلام فكفار مكة اولى بالكفر به لانهم مثل اولئك في العناد بل هم اعنى واظنى او هو توبيح للعرب بالذات بناء على ما روى عن الحسن انه قال قد كان للعرب اصل في ايام موسى فعناه على هذا اولم يكفروا بما اوتى في موسى وهرون ساحران تظاهرا ﴿قوله بتقدير مضاف﴾ اي هما ذوا سحرين وعلى هذا كان ينبغي ان يفرد سحر لكنهم تنيبها على التوبيع ﴿قوله او اسناد تظاهرها الى فعلها﴾ اي الى ما فعلوه واظهروه من الكتابين وعلى الاولين يكون التظاهر مسندا الى نفس النبيين لان الضمير في قولهم هما ساحران راجع اليهما وعلى هذا يكون الضمير راجعا الى كتابيهما فيكون التظاهر مسندا الى الكتابين دلالة على سبب اعجاز القرءان ﴿قوله تعالى وقالوا انابكل كافرون﴾ معطوف على قوله قالوا ساحران ولما اقترح المشركون تعنتا وعنادا بقولهم لولا اوتى مثل ماوتى موسى واجاب الله تعالى عن اقتراحهم بقوله اولم يكفروا بما اوتى موسى من قبل اي من قبل محمد عليه الصلاة والسلام او من قبل هذا القول بين كيفية كفرهم بما اوتى موسى من وجهين الاول قولهم ساحران تظاهرا والثاني قولهم انابكل كافرون ثم انه تعالى لما اجاب عن اقتراحهم ببيان انهم متعنتون فيه امر رسوله عليه الصلاة والسلام بان يصدهم بما يحقق عجزهم عند ليكون ذلك حجة على صدقه في دعوى الرسالة فقال قل فاثبتوا بكتاب من عند الله الآية وقوله أتبعه مجزوم على انه جواب الامر وهو فاثبتوا وقرى أتبعه بالرفع استئنفا اي فاثبتوا أتبعه ﴿قوله وهذا من الشروط التي يراد بها الازام والتبكيث﴾ لان مثل هذا الشرط انما يذكر من ثبوت بأمرة ويعتمد على صحته كقول العامل لمن اخرجه ان لم يعمل لك فقل اقطع العمل ﴿قوله فحذف المفعول﴾ فان استجاب بمعنى اجاب وهو يقتضى الدعاء البتة ويتعدى اليه فان قيل فاذن الدعاء من قبله عليه الصلاة والسلام قلنا هو امره اياهم بقوله فاثبتوا بكتاب من عند الله فان الامر بعث على الفعل ودعاء اليه ﴿قوله ولان فعل الاستجابة يعدي بنفسه الى الدعاء﴾ فيقال استجاب دعاء وباللام الى الداعي فيقال استجاب له فاذا عدى الى الداعي كما في الآية حذف الدعاء غالبا فلا يقال استجاب له دعاءه الا نادرا فحذف الدعاء في الآية ايضا اتباعا للعرف الغالب والاول كما في البيت

- ◉ وداع دعايا من يجيب الى الندى ◉ فلم يستجبه عند ذلك مجيب ◉
- ◉ فقلت ادع اخرى وارفع الصوت جهرة ◉ لعل ابي المغوار منك قريب ◉

اي رب داع دعاهل من يجيب الى الندى اي هل احد ينجح المستعجزين فلم يجبه احد واورد البيت استشهادا على تعديته الى الدعاء بنفسه بناء على ان تقديره فلم يستجبه دعاءه على حذف المضاف فعنى الآية فان لم يستجيبوا لك فيما تدعوهم اليه ولم يأتوا بمثل النوراة والانجيل والقرءان فاعلم انما يتبعون اهواءهم وان ما ارتكبوه من الكفر لاجتهلهم فيه ثم ذمهم على اثارهم الهوى على الهدى بقوله ومن اضل الاية وهذا من اعظم الدلائل على فساد التقليد وانه لا بد من الحجة والاستدلال ﴿قوله اتبعنا بعضهم بعضا﴾ يعني ان التوصيل بمعنى الوصل ضد القطع واصله من وصل الحبل والمراد بهذا التوصيل اما التعاقب في النزول واما التناوب والتعاقد ولعل بناء التفعيل للدلالة على كثرة الوصل وتكرره باى معنى كان ولا وجه لكونه للتعدية لان الوصل ايضا متعد ﴿قوله تعالى الذين آتيناهم﴾ مبتدأ وهم مبتدأ ثان ويؤمنون خبره والجملة خبر الاول وبه متعلق يؤمنون قدم على صامله لكونه عنابة متعلقة ببيان ايمانهم به ولا يمكن جعله للاختصاص لانهم لو خصوا ايمانهم بهذا الكتاب فقط لم كفروهم بمعداه وهو عكس المراد ﴿قوله باعتقادهم صحته في الجملة﴾ اي ولكونهم على دين الاسلام باعتقادهم

صحته في الجملة (اولئك يؤتون اجرهم مرتين) مرة على ايمانهم بكتابهم ومرة على ايمانهم بالقرءان (بما صبروا) بصبرهم واثباتهم على الايمانين او على الايمان بالقرءان قبل النزول وبعده او على اذى من هاجرهم من اهل دينهم (ويدرأون بالحسنة السيئة) ويدفعون بالطاعة المعصية لقوله عليه الصلاة والسلام اتبع الحسنة السيئة تمحها (ومما رزقناهم ينفقون) في سبيل الخير (واذا سمعوا اللغو اعرضوا عنه) نكرا (وقالوا) للاغين (لنا) لنا ولكم اعمالكم سلام عليكم) متاركة لهم

(انك لاتهدى من احببت) لاتقدر ان تدخلك في الاسلام (ولكن الله يهدي من يشاء) فيدخله في الاسلام (وهو اعلم بالمهتدين) بالمستعدين لذلك والجمهور على انها نزلت في ابي طالب فانه لما حضر جاءه رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال يا عم قل لا اله الا الله ﴿ ٥١٨ ﴾ كلمة احاج لك بها عند الله قال يا ابن اخي قد علمت

صحته وان لم يتدينوا به قبل ذلك ﴿ قوله نزلت في ابي طالب ﴾ روى انه قال عند موته يا معشر بني عبدمناف اطيعوا محمدا وصدقوه تفلحوا وترشدوا فقال صلى الله عليه وسلم يا عم تأمرهم بالصيحة لانفسهم وتدعها لنفسك قال فاتريد يا ابن اخي قال اريد منك كلمة واحدة لانك في آخر يوم من ايام الدنيا ان تقول لا اله الا الله اشهدك بها عند الله قال يا ابن اخي قد علمت انك صادق ولكني اكره ان يقال جزع عند الموت ولولا ذلك لأقررت عينك بها ولكني على ملة اشياخي عبدالمطلب وهاتم وعبدمناف وقصى فقام عليه الصلاة والسلام من عنده با كيا لما كان حريصا على اسلامه لتكفله اياه في صباه وذبه عنه في كبره حتى قال ابو طالب لقريش حين هموا بقتله

- كذبتم وبيت الله لا تقتلونهم • ولما نطساعن حوله ونقاتل •
- ونسلمه حتى نصرع حوله • ونذهل عن ابائنا والحلائل •

وهذه الآية حجة لنا على المعتزلة في قولهم ان الهدى هو البيان وقد هدى الناس جميعا ولكن لم يهتد البعض منهم بسوء اختيارهم فهذه الآية دلت على ان وراء البيان ماسمى هداية وهو خلق الاهتداء واعطاء التوفيق والقدرة التي هي داعية اكتساب الخير والاجتناب عن الشر اذ يفعل ما يشاء بحكمته لا يسأل عما يفعل ﴿ قوله اولم نجعل مكانهم حرما اذا آمن ﴾ اشارة الى ما مر من ان اصل التمكين ان يجعل للشئ مكان يتمكن فيه ولما تضمن معنى الجعل عدى بنفسه الى قوله حرما وان قوله آمنا فاعل بمعنى النسب اي ذا آمن يكون كل من دخله آمنا ومن قرأ تجبي بناء التأنيت اعتبر لفظ ثمرات ومن قرأ بالياء نزل الفاصل منزلة التاء واعتبر كون التأنيت غير حقيقي والجملة صفة ثانية لحرما والظاهر ان الرزق اسم بمعنى المرزوق فيكون في موضع الحال من ثمرات لتخصصها بالاضافة كمنصبك الحال من النكرة المتخصصة بالصفة ويجوز أن يكون مفعولا له بمعنى سورها اليه رزقا وان يكون مصدرا من غير لفظ الفعل لان يجبي اليه بمعنى رزق * فان قلت فيئذ يكون التقدير رزق الحرم ولا معنى له * قلنا يجوز ان يسند الرزق الى الحرم مجازا والاصل رزق اهله ﴿ قوله جهلة لا يتفطنون له ﴾ اي لقد رزق ربوبية الله تعالى وعظمته حيث آمنهم ورزقهم بحرمة الحرم حال شركهم فكيف لا يعصمهم من الخوف والخطا اذا ضموا الى حرمة الحرم التوحيد فيكون الاستدراك متعلقا بمضمون قوله اولم تمكن لهم حرما آمنا لا بقوله من لدنا كما ذهب اليه صاحب الكشاف ﴿ قوله ثم بين ان الامر بالعكس ﴾ اي بعدما ردت الله تعالى عليهم بقوله اولم تمكن لهم حرما آمنا بين لهم ان الامر بالعكس اي بعكس ما يظنون من ان الايمان يستترم الخوف من زوال نعمة الدنيا فان الاصرار على عدم قبول الايمان هو الذي يزيل هذه النعمة لا الاقدام على الايمان ﴿ قوله وخفض العيش ﴾ الخفض الدعة والرفاهية وكم في محل النصب بقوله اهلكنا ومعيشتها منصوب بنزع الخافض اي في معيشتها والبطر الطغيان في النعمة وان لا يحفظ حق الله تعالى فيها بصرفها فيما امر به ﴿ قوله تعالى فتلك ﴾ مبتدأ ومساكنهم خبره ولم تسكن جملة حالية والعامل فيها معنى تلك ويجوز ان تكون خبرا ثانيا والاقليلا اي الاسكني قليلا والازمانا قليلا ﴿ قوله وانتصاب معيشتها بنزع الخافض ﴾ كقوله زيد ظني مقيم اي في ظني جعل كل واحد من المعيشة والظن ظرفا مبنى على الاتساع وليس بظرفين حقيقة لانها مصدران والمصدر لا يكون ظرفا للحدث الا انه جعلت المعيشة كأنها زمان البطر والظن زمان الاقامة او زمان الاخبار عن اقامة زيد او زمان الحكم به عليه او زمان اسنائه القيام الى زيد وهذا معنى قول شرف الدين الطيبي والعامل في ظني الامر المنتزع من معنى الجملة كالاخبار والاسناد والحكم وقد تقرّر ان ظروف الزمان كماها تقبل النصب بتقدير في على اعتبار نزع الخافض بخلاف ظرف المكان فانه لا يقبله الا اذا كان مبهما او محمولا على اليهم فان اتسع يجعل المعيشة مكان البطر احتجيج الى اعتبار نزع الخافض وان جعلت زمان البطر تكون ظرفا بنفسها او باضمار زمان مضاف اليها كقولك آتيتك خفوق النجم ومقدم الحاج اي بطرت ايام معيشتها ثم حذف المضاف واقم المضاف اليه مقامه واعرب باعرا به ﴿ قوله او مفعولا ﴾ اي او يجعلها مفعولا لبطرت على تضمينه معنى كفرت او جهلت اي كفرت لعلمتها او جهلت شكر معيشتها ثم حذف المضاف ﴿ قوله التي هي اعمالها ﴾ اي توابعها وسوادها وضمير هي يرجع الى القرى ﴿ قوله لان اهلها ﴾ اي اهل ام القرى يكون اظن وانيل اي اكثر فطنة ونباله وهي الفضل والشرف يقال نبل فلان فهو نبل اي شرف فهو شريف فان الرسل انما تبعث غالبا الى الاشراف وهم غالبا يسكنون المدن والمواضع التي هي ام ما حولها فلذلك خصت ام القرى

انك لصادق ولكني اكره ان يقال جزع عند الموت (وقالوا ان تتبع الهدى معك نتخطف من ارضنا) فخرج منها نزلت في الحارث بن عثمان بن نوفل بن عبدمناف اتى النبي عليه الصلاة والسلام فقال نحن نعم انك على الحق ولكننا نخاف ان اتبعناك وخالفنا العرب وانما نحن اكلة رأس ان يتخطفونا من ارضنا فرد الله عليهم بقوله (اولم تمكن لهم حرما آمنا) اولم نجعل مكانهم حرما اذا آمن بحرمة البيت الذي فيه يتناحر العرب حوله وهم آمنون فيه (يجبي اليه) يحمل اليه ويجمع فيه وقرأ نافع ويعقوب في رواية بالتاء (ثمرات كل شئ) من كل اوب (رزقا من لدنا) فاذا كان هذا حالهم وهم عبدة الاسنام فكيف نعرضهم للخوف والتخطف اذا ضموا الى حرمة البيت حرمة التوحيد (ولكن اكثرهم لا يعلمون) جهلة لا يتفطنون له ولا يتفكرون ليعلموا وقيل انه متعلق بقوله من لدنا اي قليل منهم يتدبرون فيعلمون ان ذلك رزق من عند الله اذ لو علموا لماخفوا غيره وانتصاب رزقا على المصدر من معنى يجبي او الحال من الثمرات لتخصصها بالاضافة ثم بين ان الامر بالعكس فانهم احتفاء بان يخافوا من بأس الله على ما هم عليه بقوله (وكم اهلكنا من قرية بطرت معيشتها) اي وكم من اهل قرية كانت حالهم كحالكم في الامن وخفض العيش حتى اشرروا فدمر الله عليهم وخرّب ديارهم (فتلك مساكنهم) حاوية (لم تسكن من بعدهم) من السكنى اذ لا يسكنها الا المارة يوما او بعض يوم ولا يبقى من يسكنها (الاقليلا) من شؤم معاصيهم (وكنا نحن الوارثين) منهم اذ لم يتخلفهم احد يتصرف تصرفهم في ديارهم وسائر منصرفاتهم وانتصاب معيشتها بنزع الخافض او يجعلها ظرفا بنفسها كقولك زيد ظني مقيم او باضمار زمان مضاف اليه او مفعولا على تضمين بطرت معنى كفرت (وما كان ربك) وما كانت عادته (مهلك القرى حتى يبعث في امها) في اصلها التي هي اعمالها لان اهلها يكون اظن وانيل (رسولا يتلو عليهم آياتنا)

لازمام الحجة وقيل المعذرة (وما كنا مهلكي القرى الا واهلها ظالمون) بتكذيب الرسل والعتوّ في الكفر

(بعثة)

وتترينون به مدة حياتكم المنقضية (وما عند الله) وهو ثوابه (خير) في نفسه من ذلك لانه لذة خالصة وبهجة كاملة (وابقى) لانه ابدى (أفلا تعقلون) فتستبدلون الذي هو ادنى بالذي هو خير وقرأ أبو عمرو بالياء وهو ابلغ في الموعظة (أفن وعدناه وعدا حسنا) وعدا بالجنة فان حسن الوعد بحسن الموعد (فهو لاقبه) مدركه لا محالة لامتناع الخلف في وعده ولذلك عطفه بالقاء المعطية معنى السببية (كن متعنا متاع الحياة الدنيا) الذي هو مشوب بالآلام مكدر بالمتاع مستعقب للخصر على الانقطاع (ثم هو يوم القيامة من المحضرين) للحساب او العذاب وشم للتراخي في الزمان او الرتبة وقرأ نافع وقالون في ذواية والكسائي ثم هو يسكون الواو تشبيها بالمنفصل بالمنصل وهذه الآية كالتشبيه التي قبلها ولذلك رتب عليها بالقاء (ويوم يناديهم) عطف على يوم القيامة او منصوب باذكار (فيقول ابن شركا في الذي كنتم تزعمون) اي الذين كنتم تزعمونهم شركا في حذف المفعولان لدلالة الكلام عليهما (قال الذين حق عليهم القول) بثبوت مقتضاه وحصول مؤذاه وهو قوله لا ملان جهنم من الجنة والناس اجمعين وغيره من آيات الوعيد (ربنا هؤلاء الذين اغويتنا) اي هؤلاء هم الذين اغويتنا فحذف الرجوع الى الموصول (أغويتنا كما غويتنا) اي اغويتنا فغوا غيا مثل ما غويتنا وهو استئناس للدلالة على انهم غواوا باختيارهم وانهم لم يفعلوا بهم الاوسوسة وتسويلا ويجوز ان يكون الذين صفة واغويتناهم الخبر لاجل ما اتصل به فأفاده زيادة على الصفة وهو وان كان فضلا لكنه صار من الوازم (تبرأنا اليك) منهم وما اختاروه من الكفر هوى منهم وهو تقرير للجملة المتقدمة وكذلك خلت عن العاطف وكذا (ما كانوا ايانا يعبدون) اي ما كانوا يعبدوننا وانما كانوا يعبدون هواهم وقيل ما مصدرية متصلة بتبرأنا اي تبرأنا من عبادتهم ايانا (وقيل ادعوا شركاءكم فدعوهم) من أفرط الخيرة (فلم يستجيبوا لهم) لجهزم من الاجابة والنصرة (ورأوا العذاب) لازبا بهم (وانهم كانوا يهتدون) لوجه من الخيل

بعثة الرسل فيها ووجه اتصال قوله تعالى وما كان ربك مهلك القرى حتى يبعث في أمها رسولا بما قبلة أنه تعالى لما قال وكما اهلكنا من قرية بطرت معيشتها توجه ان يقال لم يهلك الله تعالى الكفار قبل بعثة الرسل عليهم السلام مع انهم كانوا مستقرين في الكفر والبطر وان يقال ولم يهلكهم بعد بعثته عليه الصلاة والسلام مع استغراقهم في الكفر بالله تعالى وتكذيب رسوله صلى الله عليه وسلم ومعاداة فاجاب الله تعالى عن الاول بقوله وما كان ربك مهلك القرى حتى يبعث في أمها رسولا بالحق وقطعا للمعذرة وعن الثاني بقوله وما كنا مهلكي القرى الا واهلها ظالمون اي انفسهم بالشرك واهل مكة ليسوا كذلك فان بعضهم قد آمن وبعضهم علم الله تعالى منهم انهم سيؤمنون وآخرون علم الله تعالى انهم وان لم يؤمنوا لكن يخرج من نسلهم من يكون مؤمنا * اعلم ان الله تعالى رده اولا على الذين قالوا ان تبع الهدى معك تخطف من ارضنا بقوله اولم نمكن لهم حرما آمنا ثم بين ان الامر بالعكس ثم شرع في ازالة شبهتهم بوجه آخر فقال وما اوتيت من شيء فتاع الحياة الدنيا لان حاصل شبهتهم ان قالوا تركنا الدين لثلاثت من الدنيا فيبين الله تعالى ان ذلك خطأ عظيم لان ما عند الله خير وابقى **قوله** وهو ابلغ في الموعظة لان الالتفات من الخطاب الى الغيبة يدل على ان حقهم ان يولى عنهم وان لا يتوجه اليهم بالخطاب كأنهم منسلكون في سلك المجانين خارجون عن حد العقل بالكلية فيكون ابلغ في الزجر والموعظة ثم انه تعالى لما رجح ثواب الآخرة على منافع الدنيا كدهذا الترجيح بقوله أفن وعدناه على ايماننا وعدا حسنا هو الجنة وثوابها فهو لاقبه اي مضييه ومدركه كن متعنا متاع الحياة الدنيا ثم هو يوم القيامة من المحضرين والقاء في قوله أفن وعدناه للتعقيب والتقدير بعد هذا التفاوت العظيم بين منافع الدنيا والآخرة والمقصود انهم لما قالوا تركنا الدين لله تعالى لم لو لم تحصل عقيب دنيا كم مضرة العقاب لكان العقل يقتضي ترجيح منافع الدنيا على منافع الآخرة كيف وهذه الدنيا يحصل بعدها العقاب الدائم ثم انه تعالى بين انه يسأل الكفار يوم القيامة عن ثلاثة اشياء اولها قوله ويوم يناديهم فيقول ابن شركا في وثانها قوله تعالى وقيل ادعوا شركاءكم وثالثها قوله تعالى ويوم يناديهم فيقول ماذا اجبت المرسلين فان الكفار يعرفون يوم القيامة بطلان ما كانوا عليه وصحة التوحيد والنبوة بالضرورة فيقال لهم على وجه التبريع والتوبيخ ان شركا في فظاهر انهم يعتذرون حينئذ بان الشياطين او الرؤساء دعونا الى عبادتها وجلونا على الغواية فحكي الله تعالى ما يقوله الشياطين او الرؤساء في جوابهم فقال قال الذين حق عليهم القول الآية فانهم اختلفوا في ان الذين حق عليهم القول من هم فقال بعضهم هم الرؤساء الدعاة الى الضلالة وقال آخرون هم الشياطين **قوله** اي هؤلاء هم الذين اغويتناهم يريد ان هؤلاء مبتدأ وقوله الذين اغويتناهم للخبر المحذوف واغويتناهم مستأنف واغويتناهم الذي حذف فيها العائد الى الموصول واعر به صاحب الكشف بان جعل هؤلاء مبتدأ والذين اغويتناهم صفة بحذف العائد وجعل اغويتناهم خبرا وجعل كما اغويتنا نعتا المصدر محذوف عامل ذلك المصدر مطاوع لذلك الفعل اي فغوا غيا كما اغويتنا ولم يرض به المصنف لانه ليس في الخبر زيادة فائدة على ما في صفة * فان قلت قد وصف الخبر بقوله كما اغويتنا وفيه زيادة ليست في الصفة والموصوف * اجيب بان الزيادة في الظرف لا نصيره اصلا في الجملة لان الظروف فضلات قال ابو البقاء ولا يمنع ان يكون هؤلاء مبتدأ والذين صفة واغويتناهم الخبر لانه يفيد فائدة زائدة على ما يستفاد من الصفة من اجل ما اتصل به وان كان ظرفا لان الفضلات في بعض المواضع تلزم كقولك زيد عمرو في داره فان في داره وان كان ظرفا لكنه لا بد منه ليعود من الجملة ضميرا الى المبتدأ فصار بذلك كأحد شطري الجملة **قوله** اي اغويتناهم فغوا غيا مثل ما غويتنا حاصله انه لا فرق بين غينا وغيتنا في ان كل واحد منهما بالاختيار اما غينا فلانه ما كان لنا قاصر على ذلك ولاداع اليه بل هو وسوسة لنا واما غيتنا فلانه ما كان لهم قاصر افعالهم عليه بل غواوا باختيارهم لان اغواها لهم لم يكن الاوسوسة وتسويلا لا قسرا واجاء فلا فرق بين غينا وغيتنا في ان كل واحد منهما وقع بالاختيار **قوله** اي ما كانوا يعبدوننا - اشارة الى ان ايانا مفعول يعبدون قدم لاجل الفاصلة وعلى تقدير ان تكون ما مصدرية لا بد من تقدير حرف من اي تبرأنا كما كانوا الى من عبادتهم ايانا كما اشار اليه المصنف **قوله** فدعوهم من فرط الخيرة - اي لا بناء على اعتقادهم ان الاصنام يشعرون لعبادتهم ويخلصونهم مما اصابهم من العذاب لان المشركين يعرفون بالضرورة يوم القيامة ان الحكم لله الواحد القهار وانه لا يشفع احد الا باذنه قال الامام فالقرب ان هذا على سبيل التقدير والترض لانهم يعلمون انه لا فائدة في دعائهم لهم فالمراد انهم لو دعواهم لم يوجد منهم اجابة في النصره وان

يدفعون به العذاب اولى الحق لما رأوا العذاب وقيل لو لمتنى اى تمنوا انهم كانوا مهتدين (ويوم يناديهم فيقول ماذا اجبتكم المرسلين) عطف على الاول فانه تعالى يسأل اولا عن اثراكم به ثم عن تكذيبهم الانبياء (فهميت عليهم الانبياء يومئذ) ﴿٥٢٠﴾ فصارت الانبياء كالعمى عليهم لانه تسمى اليهم

العذاب ثابت وكل ذلك على وجه التوبيخ ﴿قوله يدفعون به العذاب﴾ صفة لقوله لوجه من الحيل ولو كان جواب لو لقبل لدفعوا به العذاب بلفظ الماضى كما قال لما رأوا العذاب والمقصود ان جواب لو محذوف وهو قوله لما رأوا العذاب وتقدير الكلام لو كانوا يهتدون الى الحق فى الدنيا لما رأوا العذاب فى الآخرة اولو كانوا يهتدون لوجه من وجوه الحيل يدفعون به العذاب لدفعوه به لما رأوه وعلى تقدير ان تكون لو لمتنى يكون المعنى ورأوا العذاب متمنين الاهتداء فى الدنيا ﴿قوله فانه تعالى يسأل اولا عن اثراكم به﴾ توبيخا لهم على عبادة غير الله تعالى بناء على توقع الاجابة والنصرة منهم ثم على تكذيبهم الانبياء تبيخا لهم بالاحتجاج عليهم برسالة الرسل وازاحة العلل وذكر بينهما ما يقوله الشياطين او الرؤساء بناء على انهم اذا وبخوا بعبادة الالهة كانوا يعتذرون بانهم استغفرونا وصدونا عن الهدى وزينوا لنا عبادتها فحكي الله تعالى جواب الشياطين او الرؤساء لهم بقولهم انحن صددناكم عن الهدى بعد ان جاءكم بل انتم غويتم باختياركم ثم عقبه بذكر ما يشبه الشكامة بهم من استغاثتهم بالهتهم وخذلانهم لهم وعجزهم عن نصرتهم فهذا وجه ارتباط الكلام من قوله تعالى ويوم يناديهم اين شركائى الى قوله ويوم يناديهم فيقول ماذا اجبتكم المرسلين ﴿قوله فصارت الانبياء كالعمى عليهم﴾ اشارة الى ان الانبياء استعارة بالكناية بان شبهت فى النفس بذوى الارادة المتوجهين الى شىء وجعل اثبات العمى لهادى لا عليه والعمى عمى العين يقال عمى بعمى عى اذا اختل عينه وقولهم عمى عليه الخبر اى خفى مجاز من عمى البصر فالاصل ان يسند العمى عن الانبياء الى الكفار لكنه عكس مبالغة فان الاصل يوهى ان يتحقق الجواب فى نفسه وانهم لم يطلعوا عليه لخلل من قبلهم بخلاف العكس ﴿قوله ينتعنون فى الجواب عن مثل ذلك﴾ اى السؤال وذلك قوله تعالى يوم يجمع الله الرسل فيقول ماذا اجبتكم قالوا لا علم لنا انك انت علام الغيوب والتعنت فى الكلام التردد فيه من حصر اوعى ﴿قوله فان اختيار العباد مخلوق باختيار الله تعالى﴾ لدخول اختيارهم فى عموم قوله تعالى يخلق ما يشاء فان قوله ما يشاء يتناول الاعيان والاعراض وقد اتفق المسلمون على انه تعالى شاء جميع ما يفعله العباد من جميع الخيرات والطاعات التى من جللتها اختيار الطاعة فلما كان جميع ذلك مما شاءه الله تعالى لزم ان يوجد بخلق الله تعالى اذا خبر انه يخلق ما يشاء فالآية حجة لنا على المعتزلة فى مسائل خلق افعال العباد لانه اذا كانت الخيرة بمشيئة الله تعالى وجب كونها من مخلوقات الله تعالى بحكم هذه الآية ﴿قوله وقيل المراد اى قيل ليس المراد نفي الاختيار عنهم راسا بل المراد انه ليس لاحد من خلقه ان يختار عليه شىء من الامور بل الخيرة لله تعالى فى جميع افعاله وهو اعلم بوجوه الحكمة فى جميع ما يفعله فيكون قوله ما كان لهم الخيرة بيانا لقوله ويختار فلذلك لم يعطف عليه ولما قال المشركون لولا نزل هذا القرآن على رجل من القرينتين عظيم واختاروا للرسالة الوليد بن المغيرة من مكة وعروة بن مسعود الثقفى من الطائف رد الله تعالى عليهم انه يختار من يشاء لنبوته ورسالته اى فكما ان الخلق له فالاختيار للنبوة اليه فليس لهم ان يختاروا على الله تعالى شىء من افعاله ﴿قوله وقيل ما موصولة﴾ فعلى هذا يوقف على قوله وربك يخلق ما يشاء ويبتدأ بقوله ويختار ما كان لهم الخيرة بخلاف ما اذا كانت كلمة ما حرف نفي فانه حينئذ يوقف على قوله وربك يخلق ما يشاء ويختار ويبتدأ من قوله ما كان لهم الخيرة ﴿قوله عن اثراكم او مشاركة ما يشركونه به﴾ على الاول ما مصدرية وعلى الثانى موصولة بتقدير المضاف ﴿قوله ابتهاجا بفضله والتذاذا بحمده﴾ لابناء على الامر بالتكليف وما يدل على ان الحمد فى الآخرة على وجه اللذة لاعلى وجه الكلفة ماروى عن جابر رضى الله عنه انه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان اهل الجنة يأكلون ويشربون ولا يملون ولا يبولون ولا يتغوطون ولا يمتخطون قالوا غابال الطعام قال جشاء وريح كريخ المسك ياهمون التسبيح والتقديس كما يلهمون النفس والالهام ان يلقى الله تعالى فى النفس امر ايعته على الفعل او الترك وهو نوع من الوحي فان قوله عليه الصلاة والسلام يلهمون يدل على انهم لا يكلفون بهما ثم انه تعالى لما بين انه الحمود فى الاولى والآخرة لكونه المولى لانهم كلها عاجلها وآجلها فصل عقيب ذلك بعض ما يجب ان يحمد عليه مما لا يقدر عليه سواه فقال قل ارايتم ان جعل الله عليكم الليل ليرمدا الآية ونبه به ايضا على هدم قاعدة الشرك ببيان انتفاء لازم الالهية عما سواه وهو القدرة على كل شىء فيكون تقرير قوله لا اله الا هو ﴿قوله كيم دلامص﴾ وهو البراق يقال دلصت الدرع تدلص من باب نصر اى صارت لينة براقا ويقال درع دلاص وادرع دلاص فالواحد والجمع على لفظ واحد الميم زائدة فى دلامص وكذا فى

واصله فعموا عن الانبياء لكنه عكس مبالغة ودلالة على ان ما يحضر الذهن انما يفيض ويرد عليه من خارج فاذا اخطأ لم يكن له حيلة الى استحضاره والمراد بالانبياء ما اجابوا به الرسل او ما يمهها واذا كانت الرسل ينتعنون فى الجواب عن مثل ذلك من الهول ويفوضون الى علم الله تعالى فساظنكم بالضللال من ائمتهم وتعديت الفعل بعلى لتضمنه معنى الخفاء (فهم لا يتساءلون) لاسأل بعضهم بعضا عن الجواب لفرط الدهشة او العلم بانه مثله (فاما من تاب) من الشرك (وآمن وعمل صالحا) وجمع بين الايمان والعمل الصالح (فعمى ان يكون من المغلطين) عند الله وعسى تحقيق على عادة الكرام او ترج من التائب بمعنى فليتوقع ان يفلح (وربك يخلق ما يشاء ويختار) لا موجب عليه ولا مانع له (ما كان لهم الخيرة) اى التخير كالطيرة بمعنى التطير وظاهرة نفي الاختيار عنهم راسا والامر كذلك عند التحقيق فان اختيار العباد مخلوق باختيار الله منوط بدواعى لا اختيار لهم فيها وقيل المراد انه ليس لاحد من خلقه ان يختار عليه ولذلك خلا عن العاطف ويؤيده ماروى انه نزل فى قولهم لولا نزل هذا القرآن على رجل من القرينتين عظيم وقيل ما موصولة مفعول ليختار والراجع اليه محذوف والمعنى ويختار الذى كان لهم فيه الخيرة اى الخير والصلاح (سبحان الله) تزيهه ان ينازعه احد او يزاوجه اختياره اختيار (وتعالى عما يشركون) عن اثراكم او مشاركة ما يشركونه به (وربك يعلم ما تكن صدورهم) كعداوة رسول الله وحقده (وما يعلنون) كالطعن فيه (وهو الله) المستحق للعبادة (لا اله الا هو) لاحد يستحقها الا هو (له الحمد فى الاولى والآخرة) لانه المولى لانهم كلها عاجلها وآجلها بحمده المؤمنون فى الآخرة كما جندوه فى الدنيا بقولهم الحمد لله الذى اذهب عنا الحزن الحمد لله الذى صدقنا وعده ابتهاجا بفضله والتذاذا بحمده (وله الحكم) القضاء النافذ فى كل شىء (واليه ترجعون)

بالنشور (قل ارايتم ان جعل الله عليكم الليل ليرمدا) دأ عمنا المراد وهو المتابعة والميم مزيدة كيم دلامص (الى يوم القيامة) باسكان الشمس تحت الارض (سرمد) او تحرك يكها حول الافق الغائر (من اله غير الله بايتكم بضياء) كان حقه هل اله فذكر بمن على زعمهم ان غيره الهة وعن ابن كثير بضياء بجهزتين (أفلا تسمعون) سمع تدبر واستبصار

سرمداً فوزه فملا به الله تعالى بهذه الآية على ان الليل والنهار نعمتان متعاقبتان على الزمان ووجه ذلك ان المرأ
 في الدنيا مضطر الى ان يعجب لتحصيل ما يحتاج اليه ولا يتم ذلك الا براحة وسكون بالليل ولا بد منهما في الدنيا واما
 في الجنة فلا نصب فيها ولا تعب فلا حاجة لاهلها الى الليل ولذلك يدوم لهم الضياء والذات فيبين بذلك ان القادر
 على ذلك ليس الا الله تعالى فقوله تعالى قل ارايتم اى اخبروني يا اهل مكة وسرمداً مفعول ثان لجعل ان كان بمعنى
 صير وحال ان كان بمعنى خلق وانشأ والظاهر ان يقال هل اله لان المقام مقام انكار اله يقدر على ذلك غير الله تعالى
 لا مقام تعيين اله يقدر عليه غيره الا انه ذكر من بناء على زعمهم تعدد الاله فقيل في الرد عليهم ان الالهية تقتضى
 القدرة على كل شى فاشى مما تزعمون انه اله من دون الله يقدر على ما ذكرنا **قوله** ولعله لم يصف
 الضياء **قوله** يعنى انه تعالى وصف الليل بقوله تسكنون فكان المناسب ان يصف الضياء بما يقابل ما وصف به الليل
 ويقول من يأتى بضياء تصرفون فيه ان جعل الله الليل سرمداً الا انه عدل عنه ولم يصف الضياء اسلا للايدان بان
 الضوء نعمة في ذاته مقصود بنفسه ولوقيل بضياء تصرفون فيه لفهم انه انما يقصد لما يتوصل اليه ولا يقصد انفسه
 لانه لو وصف الضياء بما يقابل ما وصف به الليل لفهم ان منفعة منحصرة فيما وصف به وليس بمنحصرة فيه بل له منافع
 كثيرة فاطلق الايدان بذلك والاحتراز عن توهم الانحصار **قوله** ولذلك **قوله** اى ولاجل كون منافع الضوء اكثر
 من منافع ما يقابله قرن بالضياء ما يكون منفعة اكثر من منفعة ما يقارن الليل وهو البصر وانما قلنا ان منافع
 السمع اكثر من منافع البصر لان العقل لا يستفيد من البصر الا صور المبصرات بخلاف السمع فان العقل يدرك
 بواسطة السمع جميع انواع المحسوسات بل المعقولات الصرفة اذا عبر عنها بالعبارة الدالة عليها **قوله** ولكى
 تعرفوا نعمة الله في ذلك **قوله** اى في خلق الليل والنهار بحيث يتعاقبان على وجه معين بين الله تعالى بهذه الاية ان الحكمة
 في خلقها هكذا ثلاثة اشياء اثنان منها يرتبان على خلقها بطريق اللف والنشر والثالث يرتب على خلقها
 جميعاً فليس فيه اعتبار اللف **قوله** والثاني لبيان انه **قوله** اى القول بالشركاء لم يكن عن سند بقرينة ما بعده فان
 قوله ونزعنا قلنا معطوفان على قوله يناديهم فيقول اوتروا فيهما لفظ الماضى لكونهما في حكم الواقع تحقق وقوعهما
 وجعل المقام مقام ذكر الغيبة وجعل ضل مستعاراً بمعنى غاب بتشديد ما غاب بالشيء الضائع الهالك من حيث تحقق
 اليأس من حضوره والانتفاع به واطلاق اسم الضال عليه على طريق اطلاق اسم الاسد على الشجاع **قوله**
 شهيداً وهو نبيهم **قوله** سمي النبي شهيداً لانه شهد ما عملوا وحضر ما كان منهم من التصديق والتكذيب والرد والقبول
قوله بصهر بن قاهث **قوله** عطف بيان لعمه فان بصهر اباقارون وعمران اباموسى كانا اخوين ابني قاهث وكان
 كل واحد من موسى وقارون ابنا لم الآخر لان قارون كان ابن بصهر بن قاهث بن لاوى بن يعقوب بن اسحق بن
 ابراهيم عليهم الصلاة والسلام وموسى عليه الصلاة والسلام كان ابن عمران بن قاهث بن لاوى وقيل معنى كونه
 من قوم موسى عليه الصلاة والسلام انه كان مؤمناً وكان اقرأ بنى اسرائيل للتوراة فنافق كما نافق السامرى
 وروى أن قارون كان من السبعين المختارين الذين سمعوا كلام الله عز وجل * والبغى تجاوز الحد في الظلم وذكر
 المصنف في طريق بغية اربعة اوجه الاول انه طلب الفضل عليهم وان يكونوا تحت يده ولا يعبدان كثرة المال
 سبب لبغى والتكبر والثاني انه تكبر وتجبور وسخط عليهم والثالث ان فرعون ملكه على بنى اسرائيل فظلمهم والرابع
 انه حسدهم لما روى ان موسى عليه الصلاة والسلام لما قطع البحر واغرق الله فرعون وجعل الجبورة لهرون
 فحصلت له النبوة والجبورة فكان له القربان والمذبح وكان لموسى الرسالة غضب قارون من ذلك في نفسه فقال
 يا موسى لست الرسالة ولهرون الجبورة وانا في غير شى لا اصبر انا على هذا فقال موسى والله ما صنعت ذلك لهرون
 بل جعل الله ذلك فقال لا صدقك ابدحتى تأتيني بآية اخرى اعرف بها ان الله تعالى جعل ذلك لهرون فأمر
 موسى عليه الصلاة والسلام رؤساء بنى اسرائيل ان يجيئ كل واحد منهم بعضاً فجاؤا بها فألقاهم موسى في القبة
 التي كان الوحي ينزل عليه فيها وكان يعبد الله فيها وكان ذلك بامر الله تعالى ودعا موسى ربه ان يرهم بيان ذلك
 فباتوا يحرسون عصيهم فأصبحوا واذا بعصاهرون تهتز ولها ورق اخضر وكانت من شجرة اللوز فقال موسى
 يا قارون انا ترى ما صنع الله تعالى لهرون فقال والله ما هذا بأعجب مما صنعت من الدهر فاعتزل قارون بأتباعه وكان كثير
 المال والتبع من بنى اسرائيل فما كان يأتى موسى ولا يجالس **قوله** من الاموال المدخرة **قوله** الكنوز
 في الاصل عبارة عن الاموال المدفونة تحت الارض فشبهت الاموال المدخرة بها فأطلق عليها اسم الكنوز

(قل ارايتم ان جعل الله عليكم النهار سرمداً
 الى يوم القيامة) باسكانها في وسط السماء
 او تحريكها على مدار فوق الافق (من اله
 غير الله يا ايكم بليل تسكنون فيه) استراحة
 من متاعب الاشغال ولعله لم يصف الضياء بما
 يقابله لان الضوء نعمة في ذاته مقصود بنفسه
 ولا كذلك الليل حيث قال تسكنون فيه ولان
 منافع الضوء اكثر مما يقابله ولذلك قرن به أفلا
 تسمعون وبالليل (أفلا تبصرون) لان استفادة
 العقل من السمع اكثر من استفادته من البصر
 (ومن رحمة جعل لكم الليل والنهار لتسكنوا
 فيه) في الليل (ولتبتغوا من فضله) في النهار
 بانواع المكاسب (ولعلمكم تشكرون) ولكي
 تعرفوا نعمة الله في ذلك فتشكروا عليها (ويوم
 يناديهم فيقول اى شركاؤ الذين كنتم تزعمون)
 تقريع بعد تقريع للاشعار بانه لاشى اجلب
 لغضب الله من الاشراك به او الاول لتقرير
 فساد آرائهم والثاني لبيان انه لم يكن عن سند
 وانما كان محض تشمى وهوى (وزعنا)
 وأخرجنا (من كل امة شهيداً) وهو نبيهم
 يشهد عليهم بما كانوا عليه (فقلنا) للام
 (ها توارهانكم) على صحة ما كنتم تدعون به
 (فعلوا) حينئذ (ان الحق لله) في الالهية
 لا يشاركه فيها احد (وضل عنهم) وغاب عنهم
 غيبة الضائع (ما كانوا يفترون) من الباطل
 (ان قارون كان من قوم موسى) كان ابن عمه
 بصهر بن قاهث بن لاوى وكان ممن آمن به
 (فبغى عليهم) فطلب الفضل عليهم وان
 يكونوا تحت امره او تكبر عليهم او ظلمهم قبل
 وذلك حين ملكه فرعون على بنى اسرائيل
 او حسدهم لحالته لما روى انه قال لموسى لست
 الرسالة ولهرون الجبورة وانا في غير شى الى
 متى اصبر (وآتيناه من الكنوز) من الاموال
 المدخرة (ما ان مفاتيح) مفاتيح صناديقه جمع
 مفتاح بالكسر وهو ما يفتح به

حتى اماله والعصبة والعصاة الجماعة الكثيرة واعصوا صبوا اجتمعوا وقرى لينوء بالياء على اعطاء المضاف حكم المضاف اليه (اذ قال له قومه) منصوب بتنوء (لا تفرح) لا تبطر والفرح بالذم مذموم مطلقا لانه نتيجة حياء والرضى بها والذهول عن ذهابها فان العلم بان ما فيها من اللذة مفارقة لاحالة يوجب الترح كما قال اشدا لم عندي في سروره يقين عنده صاحبه انتقالا ولذلك قال تعالى ولا تفرحوا بما آتاكم وعلل النهي ههنا بكونه مانعا من محبة الله تعالى فقال (ان الله لا يحب الفرحين) اي بزخارف الدنيا (واتبع فيما آتاك الله) من الغنى (الدار الآخرة) بصرفه فيما يوجبها لك فان المقصود منه ان يكون وصلة اليها (ولا تنس) ولا تترك ترك المنسى (نصيبك من الدنيا) وهو ان تحصل بها آخرتك او تأخذ منها ما يكفيك (وأحسن) الى عباد الله (كما احسن الله اليك) فيما اتم عليك وقيل أحسن بالشكر والطاعة كما احسن اليك بالانعام (ولا تبغ الفساد في الارض) بامر يكون علة للظلم والبغى (ان الله لا يحب الفاسدين) لسوء افعالهم (قال) انما اوتيته على علم عندي (فضلت به على الناس) واستوجبت به التفوق عليهم بالجاه والمال على علم في موضع الحال وهو علم التوراة وكان اعلمهم بها وقيل علم الكيمياء وقيل علم التجارة والدهقنة وسائر المكاسب وقيل علم بكنوز يوسف وعندي صفة له او متعلق بأوتيته كقولك جاز هذا عندي اي في ظني واعتقادي (أولم يعلم ان الله قد اهلك من قبله من القرون من هو أشد منه قوة) (واثبتوا) تعجب وتوبيخ على اغتراره بقوته وكثرة ماله مع علمه بذلك لانه قرأ في التوراة وسمعه من حفاظ التواريخ اورد لادعائه العلم وتعظيمه به بنى هذا العلم على اي أعنده مثل ذلك العلم الذي ادعى ولم يعلم هذا حتى بقي به نفسه مصارع الهالكين (ولا يسأل عن ذنوبهم المجرمون) سؤال استعلام فانه تعالى مطلع عليها او معاتب فانهم يعذبون بها بغتة كأنه لما هدد قارون بذكر اهلاك من قبله بمن كانوا اقوى منه واغنى اكد ذلك بان بين انه

﴿ قوله وقيل خزائنه ﴾ عطف على قوله مفاتيح صناديقه اي وقيل مفاتيح خزائنه كما في قوله تعالى وعند مفاتيح القيب اي خزائنه وقياس واحده مفتاح الميم لانه ليس اسم آلة بل هو اسم لمكان القمح وكلمة ما في قوله ما ان مفاتيحه موصولة بمعنى الذي وان مع اسمها وخبرها وما يتعلق به صلة الذي ولهذا كسرت ان والموصول مع صلته في محل النصب على انه مفعول ثان لا يتناوب الياء في قوله لتنوء بالعصبة للتعدي كالهزمة في قولك انا انقله اي انقله والمعنى ان المفاتيح لتثقل العصبة الاقوياء فكما يعتدى ذهب تارة بالياء والاخرى بالهمزة فكذا ناه بمعنى ثقل يعتدى بالهمزة فيقال انا انقله اي انقله ﴿ قوله وقيل خزائنه ﴾ اي من تحت بناء على ان يكون الضمير في مفاتيحه لقارون وان يكون المفاتيح بمعنى الخزائن فاكسب المضاف من المضاف اليه التذكير كما يكتسب منه التأنيث في قولهم ذهبت اهل اليمامة ﴿ قوله وهو ان تحصل بها آخرتك ﴾ فان نصيب المرء من الدنيا ان يتوسل بها الى سعادة الآخرة بان يطلب الاجر بها ويقدمها لذلك وامام اخلفه فهو نصيب غيره وجوز ان يكون المراد بنصيبه من الدنيا ان يتبعها في الوجوه المباحة ﴿ قوله بامر يكون علة للظلم والبغى ﴾ يعني ان المرء بالفساد في الارض الظلم والبغى ويكون ابتغاؤه مباشرة ما يؤدي اليه كحب المال والجاه والكون الى الدنيا واثار الحظوظ الغائبة على الذات الباقية فان من ابتلى بمثل هذه الذائل لا يتحاشى عن الظلم والبغى كما قيل حب الدنيا رأس كل خطيئة وكل من عصي الله تعالى فقد طلب الفساد في الارض من حيث ان شؤم المعصية ينقص بركة الارض وقيل في تفسير قوله تعالى ولا تبغ الفساد في الارض اي لا تجعل نعمة الله تعالى عليك ذريعة الى عصيانه وعونا على مخالفة امره ونهيه وقيل الفساد في الارض ما كان عليه من الظلم والبغى وهو معنى ما وجد في بعض النسخ نهي له عما كان عليه من الظلم والبغى وقيل هذا الواعظ هو موسى عليه الصلاة والسلام وقيل هو مؤمن قومه كأنه من كان قد جمع في وعظه ما لو قيل لم يكن عليه مزيد لكان حقا لكنه ابى ان يقبل بل زاد عليه كفر النعمة فقال انما اوتيته على علم اي انما اعطيت هذا المال كأننا على علم وفضل علمه الله تعالى عندي فرائى اهلنا ذلك ففضلني بهذا المال عليكم كما فضلني بسائر الفضائل نظر الى نفسه ورأى ان ما حصل له من هذه السعة انما حصل له بفضل الله واستحقاقه ولم ينظر الى منة الله تعالى عليه في ذلك فاقهر بها وادعاهما لنفسه فهلك وكذا كل من زين في عينه افعاله واقواله واحواله وابتهج بها ولم يعرف حق من انعم بها فانه يهلك بشؤم صنعه كما خسف بقارون لما ادعى لنفسه فضلا فقوله على علم حال من مرفوع اوتيته قيده العامل للإشارة الى علة الايتان وبيان وجه استحقاقه وقال سعيد بن المسيب والضحاك كان موسى عليه الصلاة والسلام يعلم الكيمياء انزل الله تعالى علمها عليه من السماء فعمل بوشع بن نون ثلث ذلك العلم وعلم كالب بن نون اثلثه وعلم قارون ثلثه فمخدهما قارون حتى اضاف علمهما الى علمه وكان ذلك سبب كثرة امواله لانه كان يأخذ الرصاص فيجعل فضة والنحاس فيجعل ذهباً وقال عطاء انه اصاب كثيرا من كنوز يوسف عليه الصلاة والسلام قيل كلمة ما في قوله انما اوتيته ليست بكافة بل هي بمعنى الذي اي ان الذي اوتيته على علم وعندي صفة لعلم ﴿ قوله تعالى واكثر جمعا ﴾ معناه اكثر جمعا للمال واكثر جمعا وعدادا وحاصل الجواب ان اغتراره بماله وقوته وجوعه من الخطأ العظيم فانه تعالى اذا اراد اهلاكم بكم بغيره ذلك ولا ما يزيد عليه اضعافا كثيرة ﴿ قوله اورد لادعائه العلم ﴾ عطف على قوله تعجب وتوبيخ الاول على ان يكون قوله اولم يعلم اثباتا من الله تعالى بعلمه بان الله قد اهلك من القرون قبله من هو اقوى منه واغنى على ان يكون الاستفهام في اولم يعلم لانكار النفي نفي النفي ونفي النفي اثبات والثاني على ان يكون نفي العلم بذلك بناء على ان يكون الاستفهام للتقريع ﴿ قوله سؤال استعلام ﴾ اي لا يسألون ليعلم ذلك من قبلهم لانه تعالى عالم بكل المعلومات فلا حاجة به الى ان يسأل عن كيفية ذنوبهم وكتبها ولا ينافيه ان يسألوا سؤال توبيخ وتقريع كادل عليه قوله تعالى فور بك لنسألهم اجمعين عما كانوا يعملون ويحتمل ان يكون المراد بالسؤال المنفي سؤال المعاتبه ويكون المعنى انهم يدخلون النار بغير حساب ويعذبون فيها بذنوبهم بدون ان ينافشوا ويعاتبوا عليها وقوله تعالى فور بك لنسألهم اجمعين ينبغي ان يحمل على وقت آخر حينئذ ﴿ قوله كأنه لما هدد قارون الخ ﴾ اشارة الى وجه اتصال قوله ولا يسأل عن ذنوبهم المجرمون بما قبله ﴿ قوله على بغلة شهباء ﴾ وهي التي يغلب ما فيها من البياض على سوادها والارجوان قطيفة جرداء وقيل كل ما يكون لونه احمر بناء على ان الارجوان معرب ارغوان وهو شجر له نور احمر وكل ما يشبهه فهو ارجوان ﴿ قوله على زيه ﴾ وقيل عليهم وعلى خيولهم الارباج الاحمر وفي المغرب الدباج الثوب الذي سداه ولحمته ابريسم

لم يكن مما يخصهم بل الله مطلع على ذنوب المجرمين كلهم معاقبهم عليها الاحماله (فخرج على قومه في زينته) كما قيل انه خرج على بغلة شهباء عليه (وقيل) الارجوان وعليها سرج من ذهب ومعه اربعة آلاف على زيه (قال الذين يريدون الحياة الدنيا) على ما هو عادة الناس من الرغبة

(يا ليت لنا مثل ما اوتي قارون) تمنوا مثله لآعينه حذرا من الحسد (انه لذو حظ عظيم) من الدنيا (وقال الذين اوتوا العلم) باحوال الآخرة للمتقين (ويحكم) دمه
بالهلاك استعمال الزجر عما لا يرتضى (ثواب الله) ﴿٥٢٣﴾ في الآخرة (خير لمن آمن وعمل صالحا) مما اوتي قارون بل من الدنيا وما فيها (ولا يلقاها)

وقيل اسم للنقش ﴿قوله حذرا من الحسد﴾ وهو ان تمنى ان تكون نعمة صاحبه له دونه وهذا التمني مذموم بخلاف الغبطة وهي ان تمنى مثل نعمة صاحبه من غير ان يزول عنه وما في الآية من هذا القبيل ﴿قوله تعالى فحسفناه﴾ اي غيبناه في الارض يقال حسف المكان يحسف خسوا ذهب في الارض وحسف الله به الارض اي غيبه فيها ﴿قوله فبرطل بغية﴾ اي اعطاها الرشوة ومنه المثل البراطيل تنصر الاباطيل وهو جمع برطل وهو في الاصل الحجر الطويل واربده ههنا الرشوة كما يقال القمه الحجر اذا اسكتها بالجملة ﴿قوله مشتقة من فآوت رأسه﴾ فوزنها فعة والهاء عوض عن اللام الساقطة بالاعلال سميت الاعوان فئة ليلهم الى صاحبهم بالمعونة والنصرة ﴿قوله منذ زمان قريب﴾ اي اول زمان قريب والامس في الاصل اسم اليوم الذي قبل يومك واستعير ههنا للزمان القريب والمعنى وصار القوم الذين تمنوا منزلته ومارزق من المال والزينة بالوقت القريب الى زمان خسفه مما مضى يقولون الخفاه يعبر عن الصيرورة بأصبح وامسى واضمى ﴿قوله مركب من وى للتعجب﴾ فان القوم الذين شاهدوا قارون في زينته لما شاهدوا ما نزل به من الحسف تبهوا لخطاهم في تمنيه مثل ما اوتي قارون حيث علموا ان بسط الرزق لا يكون لكرامة الرجل على الله تعالى ولا ضيقه له وانه فتعجبوا من انفسهم كيف وقعوا في مثل هذا الخطأ ثم ابتدأوا يقولون كأن الله يبسط الرزق لمن يشاء من عباده ويقدر اي لمن يشاء من عباده بحسب حشيشته وحكمته اي يضيق على من يشاء بحكمته وقضائه ابتلاء وقتة والمعنى ليس الامر كما زعمنا من ان البسط يتنى على الكرامة والقبض على الهوان بل الاشبه ان كل واحد من القبض والبسط مقتضى المشيئة الالهية المستندة الى الحكمة وكذا الكلام في قولهم ويكأنه لا يفلح الكافرون تعجبوا من تمنيه مثل حال قارون ثم قالوا ما شبه الحال بان الكافرين لا ينالون الفلاح والهبة في كآنه ضمير الشأن ﴿قوله وقيل من ويك﴾ اي قال الكوفيون ويكأن مركب من ويك وأن واصل ويك ويك الذي اصله الدعاء بالهلاك ثم استعمال في الزجر والردع والبعث على ترك ما لا يرضى وقبح ان لكونها مع ما في حيزها في موضع النصب بفعل محذوف وهو اعلم فعلى هذا يكون معنى الآية الزجر والردع عن الجهل بأن كل واحد من القبض والبسط ليس الا بمشيئة الله تعالى وحكمته والبعث على العلم بهذه القضية وهي ان الله تعالى يبسط الرزق لمن يشاء ويقدر وهكذا الكلام في قوله ويكأنه لا يفلح الكافرون فان المقصود فيه ايضا الزجر عن الجهل والبعث على العلم بان الكافرين لا يفلحون ﴿قوله لحسف بنا﴾ قرأ حفص لحسف بفتح الحاء والسين اي لحسف الله تعالى بنا وأدخلنا في الارض والباقون بضم الحاء وكسر السين على بناء المفعول فقوله بنا هو القائم مقام الفاعل ﴿قوله اشارة تعظيم الخ﴾ معنى التعظيم استفاد من الاشارة بلفظ البعيد تنزيلا لبعده درجة المشار اليه ورفعته محله منزلة بعد المسافة كما في قوله تعالى المذلل الكتاب فان الاصل في اسماء الاشارة ان يشار بها الى مشاهد محسوس قريب او بعيد الا انه قد يشار بها الى محسوس غير مشاهد والى ما يستحيل احساسه ومشاهدته بناء على تصديره كالمشاهد المحسوس وتنزيل الاشارة العقلية منزلة الحسية وما نحن فيه من هذا القبيل ﴿قوله كما اراد فرعون وقارون﴾ يعني ان المراد من عدم ارادة العلو عدم ارادته كإرادة فرعون حيث استكبر عن الايمان واستعلى على ما في الارض من خلق الله تعالى ولا سيما على نبيه المؤيد بالمعجزات القاهرة ومن عدم ارادة الفساد ان لا يريد كإرادة قارون لقوله تعالى ان فرعون علا في الارض ولقول ناصح قارون ولا تبغ الفساد في الارض وليس كل من يصدق عليه انه اراد علوا وفسادا في الجملة محروما من سعادة دار الآخرة للنصوص الدالة على ان كل مؤمن من اهل الجنة ومن جعلتها قوله عليه الصلاة والسلام من قال لا اله الا الله دخل الجنة وانزق وان سرق ثلاثا وقال في الثالثة على رغم انساب ذرا لا ان الآية فيها زجر بليغ عن الخصلتين حيث لم يعلق الوعد بترك العلو والفساد ولكن بترك ارادتهما وميل القلب اليهما كما علق الوعد بالركون الى الظلمة دون نفس الظلم في قوله تعالى ولا تركزوا الى الذين ظلوا فتمسك النار وايضا فيها دلالة على ان ارادة ما ليس له من العلو والرفعة مما يتقص حظ المرء من سعادة الآخرة لما روى عن علي رضي الله عنه انه قال ان الرجل ليعجبه ان يكون شراك نعله اجود من شراك نعل صاحبه فيدخل تحت الآية وعن الفضيل بن عياض انه قرأها ثم قال ذهبت الاماني ههنا يعني ان الآية تدل على وجوب ترك التمني وارادة ما ليس له من العلو والرفعة كما تدل على وجوب ترك ارادة الفساد وكرر كلمة لافي قوله ولا فسادا ليفيد ان كل واحدة من الخصلتين على حدتها تمنع سعادة الآخرة وان لم تجامع الاخرى ثم انه تعالى لما بين ان الدار الآخرة ليست الا لمن اتقى عذاب الله بأداء فرائضه واجتناب

فينا ما ولد فيه فحسف بنا لاجله (ويكأنه لا يفلح الكافرون) لنعمة الله او المكذبون برسله وبما وعدواهم من ثواب الآخرة (تلك الدار الآخرة) اشارة تعظيم كآنه قال تلك التي سمعت خبرها وبلغك وصفها والدار صفة والخبر (نجعلها الذين لا يريدون علوا في الارض) غلبة وقهرا (والافساد) ظلما على الناس كما اراد فرعون وقارون

فينا ما ولد فيه فحسف بنا لاجله (ويكأنه لا يفلح الكافرون) لنعمة الله او المكذبون برسله وبما وعدواهم من ثواب الآخرة (تلك الدار الآخرة) اشارة تعظيم كآنه قال تلك التي سمعت خبرها وبلغك وصفها والدار صفة والخبر (نجعلها الذين لا يريدون علوا في الارض) غلبة وقهرا (والافساد) ظلما على الناس كما اراد فرعون وقارون

(والعاقبة) المحمود (للتقنين) ما لا يرضاه الله (من جاء بالحسنة فله خير منها) ذاتا وقدرا ووصفا (ومن جاء بالسيئة فلا يجزي الذين عملوا السيئات) وضع فيه الظاهر موضع الضمير ليجيبنا حالهم بتكرير اسناد السيئة اليهم

ما كانوا يعملون فحذف المثل واقام مقامه ما كانوا يعملون مبالغة في المماثلة (ان الذي فرض عليك القرآن) اوجب عليك تلاوته وتبليغه والعمل بما فيه (رادك الى معاد) اي معادوه هو المقام المحمود الذي وعدك ان يعثرك فيه او مكة التي اعتدت بها على انه من العادة وردة اليها يوم القمع كما نه لما حكم بان العاقبة للتقنين واكد ذلك بوعد المحسنين ووعد المسيئين وعده بالعاقبة الحسنى في الدارين روي انه لما بلغ جحفة في مهاجرة اشتاق الى مولده ومولد ابيه فنزلت (قل رب اعلم من جاء بالهدى) وما يستحقه من الثواب والنصر ومن منصب بفعل يفسره اعلم (ومن هو في ضلال مبين) وما استحقه من العذاب والاذلال يعني به نفسه والمشركون وهو تقرير للوعد السابق وكذا قوله (وما كنت ترجوان يلقى اليك الكتاب) اي سيرتك الى معادك كما ألقى اليك الكتاب وما كنت ترجوه (الارحة من ربك) ولكن لقاء رحمة منه ويجوز ان يكون استثناء محمولا على المعنى كأنه قال وما ألقى اليك الكتاب الارحة اي لاجل الترحم (ولا تكونن ظهيرا للكافرين) بمدارنتهم والتحمل منهم والاجابة الى طلبهم (ولا يصدتك عن آيات الله) عن قرأتها والعمل بها (بعد اذ انزلت اليك) وقرئ بصدتك من اصد (وادع الى ربك) الى عبادته وتوحيده (ولا تكونن من المشركين) بمساعدتهم (ولا تدع مع الله الها آخر) هذا وما قبله للتوبيخ وقطع الطمأنينة المشركين عن مساعدته لهم (لا اله الا هو كل شيء هالك الا وجهه) الاذاته فان ما عداه يمكن هالك في حد ذاته معدوم (له الحكم) القضاء النافذ في الخلق (واليه ترجعون) للجزء بالحق من النبي عليه الصلاة والسلام من قرأ سورة طسم القصص كان له من الاجر بعدد من صدق موسى وكذب ولم يبق ملك في السموات والارض الا شهد له يوم القيامة انه كان صادقا

معاصبه بين بعد ذلك ما يحصل لهم فقال من جاء بالحسنة فله خير منها اي ذاتا وقدرا ووصفا فان ثواب المعرفة النظرية الحاصلة في الدنيا هي المعرفة الضرورية الحاصلة في الآخرة ولذا النظر الى وجهه الكريم جل جلاله ولا شك ان هذه خير من الاولى ذاتا وكذا خير منها قدرا لان الثواب دائم والعمل منقضى وكذا وصفا لان العمل فعل العبد والثواب فعل الله تعالى وقيل فله خير حاصل من جهة ما جاء به من الحسنة لئلا يرد ما يقال الحسنة التي جاء العبد بها يدخل فيها معرفة الله تعالى والاحلاص في العمل والثواب انما هو الاكل والشرب فكيف يجوز ان يقال الاكل والشرب خير من معرفة الله تعالى وقدم هذا البحث في آخر سورة النمل **قوله** اي معاد **قوله** اي ان توبين معاد لتعظيم والمعنى ان الذي جعلك على صعوبة هذا التكليف ليثيبك عليه ثوابا لا يحيط به الوصف بان يردك الى معاد يخصك ولا يلبق بغيرك من البشر وهو المقام المحمود الذي وعده الله تعالى ان يعثبه فيه بقوله عسى ان يعثبك ربك مقاما محمودا والظاهر ان المعاد ههنا بمعنى المصير والمقلب لا بمعنى المتبادر منه وهو المكان الذي يكون المرء مدة فيه ثم يرجع اليه بعد ان فارقه منه لانه عليه الصلاة والسلام لم يكن في ذلك المقام مدة حتى يعود اليه **قوله** او مكة التي اعتدت بها **قوله** اي صرت معتادا بها وكانت موضع اعتيادك على ان يكون المعاد اسم مكان من عاده بمعنى اعتاده وتعوده اي صار عادة له يقال عودتك عليه الصيد فتعوده واعتاده **قوله** قال الامام الاقرب ان يراد بالمعاد مكة لان ظاهر المعاد انه كان فيه وفارقه وحصل العود اليه وذلك لا يلبق الا بمكة والمصنف جوز ان يكون المراد بالمعاد مكة الا انه جعل المعاد حيث من العود بمعنى الاعتقاد لان مكة لم تكن مرجعها حيث لا باعتبار ما يؤول اليه وكانت موضع اعتياده حقيقة ولا يصر الى الجواز الا اذا تعذرت الحقيقة ووجه تكبيره حيث ان مكة في ذلك اليوم كانت معاد له شأن ومرجعها اعتدادا لغلبة رسول الله صلى الله عليه وسلم عليها وقهره لاهلها وظهوره عن الاسلام واهله وذل الشرك وحزبه **قوله** لما بلغ جحفة **قوله** وهو موضع بين مكة والمدينة وهو ميقات اهل الشام فلما نزلت الآية هناك تكن مكية ولا مدينة وكانت من جملة ما يدل على نبوته صلى الله عليه وسلم لانه اخبر عن الغيب ووقع كما اخبر فتكون من جملة معجزاته **قوله** ومن منصب بفعل يفسره اعلم **قوله** لا بنفس اعلم لان اسم التفضيل لا يعمل في مظهر لعدم كونه بمعنى الفعل لانه يدل على التفضيل والفعل لا يدل عليه فاوقع في حيز معموله فانه معمول لمضمر يدل عليه اسم التفضيل لما وعد الله رسوله عليه الصلاة والسلام ان يردّه الى المعاد قال له قل للمشركون ربى اعلم من جاء بالهدى الآية تقريرا للوعد السابق **قوله** محمولا على المعنى **قوله** فان قوله ما كنت ترجوان يلقى اليك الكتاب في معنى ما يلقى اليك عبر عنه بقوله ما كنت ترجو للبالغه فان نفي رجاء اللقاء ابلغ من نفي اللقاء فكأنه قيل وما ألقى اليك الكتاب الارحة اي في حال كونه رحمة او لاجل رحمة فيكون الاستثناء متصلا مفرقا ويكون المستثنى منه اسم الاحوال او اسم العلة ولا يجوز ان يكون الاستثناء باعتبار اللفظ لانه اذا قيل ما كنت ترجوه الارحة لزم ان يكون عليه الصلاة والسلام راجيا ان يلقى اليه الكتاب لاجل الرحمة وظاهر انه عليه الصلاة والسلام لم يكن راجيا له اصله انه تعالى لما اظهر المنة عليه بانزال القرآن عليه مع عدم رجائه اياه نهائيا عن مظاهر الكافرين وان يلتفت اليهم ويسمع اقوالهم فيصدوه عن اتباع آيات الله يعني القرآن قال الضحاك ذلك حين دعوه الى دين ابيه ليرزقوه ويقاسموه شطرا من أموالهم اي لا تلتفت الى هؤلاء ولا تركز الى قولهم فيصدوك الخ قرأ العامة بصدتك بفتح الباء وضم الصاد من صدّه بصدّه وقرئ بضم الباء وكسر الصاد من اصدّه بمعنى صدّه وهي لغة كليب قال شاعرهم **قوله** الناس بالسيف عنمو **قوله** صدود السواقى عن انوف الحوام **قوله** والحوائم العطاش من حام اذا عطش **قوله** بمساعدتهم **قوله** فان من ساعدهم بان رضى بطريقتهم او مال اليهم كان منهم **قوله** فان ما عداه يمكن هالك في حد ذاته معدوم **قوله** فان الممكن لما استفاد الوجود من الخارج كان الوجود له كالثوب المستعار بالنسبة الى الفقير فكما لا يخرج الفقير باستعارة ذلك الثوب من الغنى عن كونه فقيرا في حد ذاته فكذا الممكنات لا تخرج عن كونها هالكة عارية عن الوجود في حد ذاتها فظهر بهذا ان كل ما سواه من الممكنات هالك في الحال فجاز ان تكون الجنة والنار مخلوقتين الآن كما يدل عليه قوله تعالى في صفة الجنة اعدت للتقنين وفي صفة النار اعدت للكافرين كما قال الله تعالى اكها دائم وظلها مع كونها هالكتين بهذا المعنى **قوله** تم بعون الله ما يتعلق بسورة القصص

قوله دليل على استقلاله نفسه **قوله** بان يكون حروفا مرسودة على وجه التعداد لاجل لها من الاضراب لكونها جارية مجرى الاصوات المنبهة فان الحكيم اذا خاطب من هو في محل الغفلة او من هو مشغول البال بهم من المهمات فانه يقدم على الكلام المقصود شيئا غيره ليلتفت اليه مخاطب بسببه ويقبل بقلبه عليه وذلك الشيء المقدم على المقصود قد يكون كلاما له معنى مفهوم كقول القائل اسمع منى واجعل بالث الى وانظر لي وقد يكون شيئا هو في معنى الكلام المفهوم كقولك ازيد ويازيد واليازيد وقد يكون ذلك المقدم على المقصود صوتا غير

سورة العنكبوت مكية وهي
تسع وستون آية
(بسم الرحمن الرحيم)
(الم) سبق القول فيه ووقوع الاستفهام بعده دليل على استقلاله نفسه

مفهوم كمن يصغر خلف انسان يلتفت اليه وقد يكون ذلك الصوت بغير الفم كما يصفق الانسان يديه ليقبل السامع عليه ثم ان توقع الغفلة كما كان ام والكلام المقصود كان اهم كان المقدم على المقصود اكثر ولهذا ينادى القريب بالهمزة فيقال ازيد والبعيد يافيقال يازيد والغافل بالالف فيقال الا يازيد ثم ان النبي عليه الصلاة والسلام وان كان يقظان الجنان لكنه انسان يشغله شأن عن شأن فكان يحسن من الحكيم تلك الحروف اذا لم يكن بحيث يفهم معناها فانها حينئذ تكون ام في افادة المقصود الذي هو التنبيه من تقديم الحروف التي لها معنى لان تقديم الحروف اذا كان لاقبال السامع نحو المتكلم السامع مابعد ذلك فاذا كان ذلك المقدم كلاما مفهوما المعنى فرما يظن السامع ان مدلوله هو كل المقصود ولا كلام له بعد ذلك فيقطع الالتفات عنه واما اذا سمع منه صوتا بلا معنى فانه حينئذ يقبل عليه ولم يقطع نظره عنه مالم يسمع غيره لجزمه بان ما سمعه ليس هو المقصود فقرر ان تقديم الحروف التي لا معنى لها في الموضوع الذي ذكرت على الكلام المقصود فيه حكمة بالغة ثم اعلم ان حروف التهجى التي ذكرت في أوائل اكثر السور ذكر بعدها الكتاب او التنزيل او القرآن كقوله تعالى الم ذلك الكتاب الم الله لاله الا هو الحى القيوم نزل عليك الكتاب المص كتاب انزل اليك يس والقرآن الحكيم ص والقرآن ذى الذكر والقرآن الم تنزيل الكتاب حم تنزيل الكتاب ولم يذكر بعدها شي من ذلك في ثلاث سور كهمص الم احسب الناس الم غلبت الروم والحكمة في افتتاح السور التي ذكر فيها بعد حروف التهجى القرآن او التنزيل او الكتاب بتلك الحروف النبهة هي ان القرآن عظيم الشأن وكذا الانزال والكتاب وانزال الوحي له ثقل عظيم لان تطبيق القوة الحيوانية ثقله قال الله تعالى انا سئلك عليك قولا ثقيلا فكل سورة في أوائلها ذكر القرآن او الكتاب او التنزيل قدم عليها منه يوجب ثبات الخطاب لاستماعه ثم اعلم ان التنبيه قد يحصل في القرآن بغير الحروف التي لا يفهم معناها كما في قوله تعالى يا ايها الناس اتقوا ربكم ان زلزلة الساعة شي عظيم وقوله يا ايها النبي اتق الله ويا ايها النبي لم تحرم لانها اشياء هائلة عظيمة فان تقوى الله حق ثقاه امر عظيم فقدم عليها النداء الذي للبعيد الغافل عنها واما هذه السورة فافتتحت بالحروف وليس فيها الا ابتداء بالكتاب والقرآن لان القرآن ثقله بما فيه من التكليف والمعاني وهذه السورة فيها ذكر جميع التكليف لكونها مصدرية بقوله احسب الناس ان يتركوا ان يقولوا آمنا يعني لا يتركون بمجرد ذلك بل يؤمرون بانواع التكليف فوجد فيها المعنى الذي وجد في السور التي فيها ذكر القرآن المشتمل على الاوامر والنواهي **قوله** او بما يضم معه اما بان تجعل هذه الالفاظ المفردة اسما للحروف التي يتركب منها الكلام اقتضت السور بظائفة منها ايظا لمن تحدى بالقرآن وتبنيها على ان المتلو عليهم كلام منظوم مما ينظمون منه كلامهم فلو كان من عند غير الله تعالى لما عجزوا عن آخرهم مع تظاهرهم وقوة فصاحتهم عن الايمان بما يدانيه والمعنى هذا المتحدى به مؤلف من جنس هذه الحروف او المؤلف منها هو الذي تحدى به وعجزتم عن الايمان بما يدانيه واما بان تجعل اسما للقرآن او السور ويكون المعنى هذه الم واياتها كان تكون هذه الالفاظ كلاما مستقلا منقطعا عما بعدها كما هو مقتضى الاستفهام الواقع بعدها فانه يقتضى صدر الكلام **قوله** احسب ان يتركوا ان يقولوا آمنا يعني لا يتركون ان يقولوا آمنا خيرا له كما في قولك ضربه للتأديب وخروجه مخافة الشر فاذا اردت ان تبين ان ثبوت مضمون هذه الجملة عنده على وجه الظن دون اليقين قلت حسبته ضربه للتأديب فكذا قوله ان يقولوا آمنا خيرا في الاصل ثم جعل مفعولا ثانيا لفعل احسب وقوله وهم لا يفتنون من تمام قوله ان يتركوا لكونه حالا من المرفوع المستتر فيه **قوله** او انفسهم متروكين غير مفتونين عطف على قوله تركهم غير مفتونين والفرق بين الوجهين ان فعل احسب على الوجه الاول استوفى مفعوليه المتلازمين بمعنى انه لا يجوز الاقتصار على احدهما وعلى الثاني حذف كلاهما اكتفاء بذكر ما يستد مسدما **قوله** خرعوا بالخاء المنقوطة من فوق بمعنى ضعفوا وروى جزعوا **قوله** متصل باحسب بان يكون حالا من فاعله لبيان علة انكار احسب و تقرير جهة اشكاله والمعنى احسبوا ذلك وقد علموا انه خلاف سنة الله تعالى ولن تجد لسنة الله تبديلا والمقصود التنبيه على خطاهم في احسب **قوله** او بلا يفتنون بان يكون حالا من فاعله لبيان ان لا يوجد لتخصيصهم انفسهم بعدم الاقتنان والمعنى احسبوا ان لا يكونوا كغيرهم ولا يسلك بهم مسلك الامم صدقوا في الايمان

او بما يضم معه (احسب الناس) احسبان مما يتعلق بمضامين الجمل للدلالة على جهة ثبوتها ولذلك اقتضى مفعولين متلازمين او ما يستد مسد هما كقوله (ان يتركوا ان يقولوا آمنا وهم لا يفتنون) فان معناه احسبوا تركهم غير مفتونين لقولهم آمنا فالترك اول مفعوليه وغير مفتونين من تمامه و لقولهم هو الثاني كقولك حسبته ضربه للتأديب او انفسهم متروكين غير مفتونين لقولهم آمنا بل يمتحنهم الله بمشاق التكليف كلها جرة والمجاهدة ورفض الشهوات ووظائف الطاعات وانواع المصائب في الانفس والاموال ليتميز المخلص من المنافق والثابت في الدين من المضطرب فيه ولينالوا بالصبر عليها عوالي الدرجات فان مجرد الايمان وان كان من خلوص لا يقتضى غير الخلاص عن الخلود في العذاب روى انها تزلت في ناس من الصحابة جزعوا من اذى المشركين وقيل في عمار وقد عذب في الله وقيل في مهجع مولى عمر بن الخطاب رضى الله عنه رماه عمار بن الحضرمي بسهم يوم بدر فقتله فجزع عليه ابواه وامرأته (ولقد قتنا الذين من قبلهم) متصل باحسب او بلا يفتنون والمعنى ان ذلك سنة قديمة جارية في الامم كلها فلا ينبغي ان يتوقع خلافه (فليعلن الله الذين صدقوا وليعلن الكاذبين) فليعلق علمه بالامتحان تعلقا حاليا يميز به الذين صدقوا في الايمان

السابقة فيكون داخلا في حيز متعلق الحسبان المنكر تخطئة لهم **قوله** فليعلق علمه بالامتحان اي فليمتحنهم
 بمشاق التكاليف وبانواع السراء والضراء يبلو بذلك صبرهم بثبات اقدامهم وصحة عقائدهم ونصوح نياتهم لتمييز
 الخالص من غير الخالص والراسخ في الدين من المضطرب والمتحكن في العبادة من العابد على حرف فليعلق علمه
 بوجود كل طائفة على ماهي عليه من الحال كما علم قبل ذلك بانه سيوجد موصوفا بتلك الحال ومقصود المصنف
 بهذا الكلام ان يجيب عما يقال انه تعالى عالم بجميع الكائنات فيما لم يزل فكيف قيل فليعلن الله وهو بظاهره
 يقتضى ان يكون علمه تعالى حادثا متجددا عن الامتحان لاقبله قال الامام الآية محمولة على ظاهرها وذلك ان
 علم الله تعالى صفة يظهر فيها كل ماهو واقع كما هو واقع فقبل التكليف كان الله سبحانه وتعالى يعلم ان زيدا مثلا
 سيطيع وعمر سيعصى ثم وقت التكليف والايان يعلم انه مطيع والاخر عاصى وبعد الايتان يعلم انه اطاع والاخر
 عصى ولا يتغير علمه في شئ من الاحوال وانما التغير المعلوم ويتبين هذا بمثال من الحسيات وهو ان المرأة الصافية
 الصقيلة اذا علقت بموضع وقوبل بوجهها جهة ثم عبر عليها زيد لابسا ثوبا ابيض فظهر فيها زيد في ثوب
 ابيض ثم عبر عليها عمرو في لباس اصفر فظهر فيها كذلك فهل يقع في ذهن احد ان المرأة في كونها حديدا
 تغيرت او كونها صافية صقيلة مدورة مقابلة الى جهة فلا ينة تحولت وتبدلت لا يقع في ذهن احد تغيرها
 في شئ من هذه الاوصاف بل يقطع كل احد بان التغير الامور الخارجة عنها فعل الله تعالى في حكم تغيره
 وتجده من هذا القبيل بل علمه تعالى اعلى واجل فان المرأة مخلوقة وعلمه تعالى ازلي قديم لكن يتجدد تعلقه
 على حسب تجدد المعلوم فقوله فليعلن الله الذين صدقوا معناه انه يقع بمن يعلم الله تعالى انه سيطيع الطاعة
 فيعلم انه مطيع بذلك العلم وقوله تعالى وليعلن الكاذبين يعني من قال انا مؤمن وكان كاذبا بفرض العبادات
 يظهر منه ذلك لانه يقع بمن علم الله تعالى منه انه سيعصى ولا يطيع الخافعة والعصيان ليعلم انه كاذب
 في دعوى الايمان والطاعة لقيام شواهد كذبه فيها فان اللسان ترجان القلب والاعضاء شهود على ما يدعيه
 المرء باللسان فمن ادعى بلسانه الايمان واستعمل الاركان على حسب ما يقتضيه الايمان فقد صدقه شهوده في دعواه
 وتحقق ما في علمه تعالى من انه سيطيع فعلمه بانه قد اطاع ومن لم يستعمل اركانه حسب ما يقتضيه ايمانه فقد كذبه
 شهوده وتحقق ما في علمه من انه لا يطيع وعلمه تعالى بانه من العصاة الكاذبين وفي قوله الذين صدقوا بصيغة
 الفاعل وقوله الكاذبين بلفظ اسم الفاعل فائدة مع الاختلاف في اللفظ ادل على الفصاحة وهي ان اسم الفاعل
 يدل في كثير من المواضع على ثبوت المصدر في الفاعل ورسوخه فيه والفعل الماضي لا يدل عليه كما يقال فلان
 شرب الخمر وفلان شارب الخمر وفلان نفذ امره وفلان نافذ الامر لا يفهم من صيغة الفعل التكرار والرسوخ
 ويفهم ذلك من اسم الفاعل اذا ثبت هذا فنقول وقت نزول الآية كانت الحكاية عن قوم قريبي العهد بالاسلام
 في اوائل ايجاب التكليف وعن قوم مستديمين للكفر مستمرين عليه فقال في حق المؤمنين صدقوا بلفظ الفعل
 اي وجد منهم الصدق وقال في حق الكافرين الكاذبين بالصيغة المنبثة عن الثبات والدوام **قوله** لذلك
 اي لكون المراد بالعلم تعلقه الخالي الذي هو سبب للتمييز والمجازاة فسر العلم بهما على طريق اطلاق اسم السبب
 وارادة السبب وقيل المعنى فليميزن او ليحازين فان التمييز بين الشيثين والمجازاة على الشئ سبب عن تعلق العلم به
 فاقم قوله ليعلم الله مقام ليعلمن او ليحازين **قوله** ليعرفنهم الناس على ان يكون اعلم من علمت بمعنى عرفت
 نقل الى باب الافعال فعندى الى مفعولين احدهما الذين والاخر محذوف وهو الناس والمعنى ليعرفن الله الناس
 الذين صدقوا من الكاذبين **قوله** او ليعلمنهم على ان يكون اعلم من اعلم القصار الثوب فهو معلم بالكسر
 والثوب معلم بالفتح يقال وسمه وسما اذا اترفه بئى او علامة يعرف بها والضمير في ليعرفنهم وليعلمنهم للصادقين
 والكاذبين **قوله** الكفر والمعاصي ذكر اوله لان الآية الاولى نزلت في ناس من الصحابة رضون الله
 عليهم اجمعين ثم اشار الى ان هذه الآية نزلت في حق الكافرين كانه قيل احسب الذين قالوا آمانا ان نكتفي منهم
 بالايمان بدون الامتحان ام حسب الكفار ان يجهزونا فتركوا الاجل ذلك الايمان فالكفار وان لم يطمعوا في القوت
 لانكارهم البعث والجزاء اصلا ورأسا لكنهم نزلوا منزلة من عرف وصدق به وطمع في سبق اي القوت وذلك
 لغفلتهم واصرارهم على المعاصي مع ظهور الدليل القائم على انه لا بد من البعث والجزاء فانكر عليهم ذلك الطمع
 والحسبان فكان حاصل المعنى ان الجزاء يلحقهم البتة لانه لما انكر حسابانهم السابق اي القوت تبين انهم لا يفوتون
 فلا محالة يلحقهم العذاب لاجل ثباتهم على الكفر والمعاصي فكيف لا يحترزون عنه **قوله** تعالى ان يسبقونا
 لما اشتمل على المسند والمسند اليه ستمسند مفعولى حسب والمعنى اظن المسيئون انهم يفوتونا فلانقدر على الانتقام
 منهم وهو في قوة قولنا احسبوا انفسهم فاشين وام منقطعة مقدرة بل والهزيمة والاضراب لاجل الانتقال لا لابطال
 السابق لان انكار الحسبان الاول ليس باطل الا ان الحسبان الثاني ابطال واولى بالانكار وذلك لان صاحب

والذين كذبوا فيه وينوط به ثوابهم
 وعقابهم لذلك وقيل المعنى وليميزن
 او ليحازين وقرئ وليعلن من الاعلام اي
 وليعرفنهم الناس او وليعلمنهم بسمعة يعرفون
 بها يوم القيامة كيباض الوجوه وسوادها
 (ام حسب الذين يعملون السيئات)
 الكفر والمعاصي فان العمل بمفعول القلوب
 والجوارح (ان يسبقونا) ان يفوتونا فلا
 تقدر ان تجازيهم على مساوئهم وهوساد
 مستمفعولي حسب وام منقطعة والاضراب
 فيها لان هذا الحسبان ابطال من الاول ولهذا
 عقبه بقوله (ساء ما يحكمون) اي بشئ
 الذي يحكمونه او حكما يحكمونه حكمهم
 هذا فحذف المخصوص بالذم (من كان
 يرجو لقاء الله) في الجنة

الحسبان الاول يقرر انه لا يمكن لايمتنع لايمانه وهذا يظن انه لا يجازى بمساويه والثاني ابطال لانه خلاف ما يقتضيه العقل والنقل والاول انما يخالف النقل فقط ولم يجعل ام هذه متصلة معادلة لهزمة الاستفهام في قوله احسب الناس لوجهين احدهما ان ما بعدها ليس مفردا ولا في قوة المفرد والثاني انه لم يكن هنا ما يجاب به عن احد الشئيين او الاشياء **قوله** اي بئس الذي يحكمونه **قوله** يريد ان ساء بمعنى بئس وان ما يجوز ان تكون موصولة بمعنى الذي ويحكمون صلتها والعائد محذوف والموصول مع صلته في محل الرفع على انه فاعل بئس فيكون فاعل بئس كالمعرف باللام ويكون المخصوص بالذم محذوفا اي بئس الحكم الذي يحكمونه حكمهم هذا ويجوز ان يكون الفاعل مضمر مفسرا بما وهي في محل النصب على التمييز ويحكمون صفتها محذوف العائد والمخصوص ايضا محذوف والتقدير بئس الحكم حكما يحكمونه حكمهم هذا حين ظنوا ذلك قال الامام لما بين حسن التكليف بقوله احسب الناس ان يتركوا بين ان من كلف بشئ ولم يأت به يعذب وان لم يعذب في الحال فسيعذب في الاستقبال ولا يفوت الله شئ في الحال ولا في المآل **قوله** وقيل المراد بقاء الله تعالى **قوله** اي قال من ذهب الى ان لقاء الله تعالى بمعنى ابصاره غير ممكن ان المراد بقاء الله عز وجل الوصول الى ثوابه او الى العاقبة بان استعير اللقاء للوصول المذكور حيث شبه الوصول باللقاء ثم ذكر اللقاء واريد ذلك الوصول على الاستعارة التصريحية ووجه الشبه بين الوصول واللقاء من وصل الى ثواب الله تعالى او الى عاقبة مكته في الدنيا من الموت والبعث والحساب والجزاء على حسب ما وعد له في الدنيا وقد انكشف له الامر وتبين ما اعتد في الدنيا من امور الآخرة وصفات الله تعالى ووحدانيته ووعدده ووعيدده فصار كأنه لقي الله تعالى وكلمه بهذه الاشياء وبينها فان وصول الآثار المختصة بالشئ تقوم مقام الوصول الى ذات الشئ ورؤيته او صار حاله في وصوله الى عاقبة مكته في الدنيا كحال من لقيه سيده بالشرط وطلاقة الوجه او بالسخط والعبوسة **قوله** فليبادر ما يحقق امله **قوله** مبنى على ما اختاره من ان المراد بقاء الله تعالى النظر الى وجهه الكريم في الجنة **قوله** او ما يستوجب به القربة **قوله** مبنى على ما قيل من ان المراد بقاء الله تعالى الوصول الى العاقبة على تمثيل حال الواصل اليه بحال من لقي سيده المطلع على احواله **قوله** واذا كانت وقت اللقاء آتيا كان اللقاء كأننا لا محالة **قوله** اشارة الى جواب ما يقال وهو ان قوله من كان يرجو شرط وجزاؤه فان اجل الله لا يتعلق بالشرط عند عدم الشرط فيلزم منه ان من لا يرجو لقاء الله تعالى لا يكون اجل الله تعالى آتيا له والاجل آت لكل احد لا محالة فاوجه جعل رجاء اللقاء شرطا لا يتيان الاجل والشرط لا بد ان يكون سببا للجزاء او الاخبار به ولا تظهر السببية باحد المعنيين ههنا * ومحصل الجواب ان قوله فان اجل الله لا يتلبس بجزء بل هو قائم مقام الجزء فان اصل الكلام من كان يرجو لقاء الله فليبادر للعمل الصالح الذي يحقق امله او الذي يستحق به القربة والرضى فان اجل الله لا يتلبس الا انه اقيم ماهو السبب لاجل الجزء وهو كون اجل الله آتيا عن قريب مقام ذلك الجزء السبب ثم عمل الامر بمبادرة الاعمال الصالحة بقوله وهو السميع العليم اي وهو المجازي لجميع صالحات اعماله فان العمل الصالح لا يخرج عن ثلاثة اقسام احدها عمل القلب كالصديق والنية الخالصة وغيرهما وهو لا يرى ولا يسمع ولا يتعلق به الا العلم وثانيها عمل اللسان وهو بسمع وثالثها عمل الاعضاء والجوارح وهو وان كان من قبيل المبصرات الا ان عمله تعالى بذلك لما لم يكن باستعانة الآلة جعل من قبيل عمل القلب و اشار الى احاطة عمله به بقوله العليم وهاهنا لطيفة وهي ان من اتى بهذه الاعمال الصالحة جعل الله تعالى لسموعه مالا اذن سمعت ولم يرثه مالا عين رأت ولعمل قلبه مالا خطر على قلب احد كما ذكر في الخبر الوارد في وصف الجنة **قوله** على مضض الطاعة **قوله** اي على تعبها وفي الصحاح المضض وجع المصيبة يقال امضض الجرح امضاضا اذا وجعك وفيه لغة اخرى مضض الجرح لما بين الله تعالى ان التكليف والامتحان حسن واقع بين ان نفعه يعود على المكلف وانه تعالى غني عن العالمين والحصر المذكور في الآية اضافي معناه ان جهاده لا يصل منه الى الله نفع فلا يرد ان يقال كيف يستقيم الحصر المذكور مع ان جهاد المرء قد ينتفع به غيره كما ينتفع الآباء بصلاح الاولاد وينتفع من سن سنة حسنة بفعل من استن بها ثم انه تعالى لما بين اجالا ان من عمل صالحا فانه يعمل لنفسه فصل ذلك النفع بعض التفصيل فقال والذين آمنوا وعملوا الصالحات لنكفرن والذين مبتدأ خبره جملة القسم المحذوف وجوابه اي والله لنكفرن والتكفير اذهب السببة بالحسنة والمعنى لنذهب سيئاتهم حتى تصير بمنزلة مالم تعمل والعمل الصالح عندنا كل ما امر الله تعالى فانه صار صالحا بامر الله ولو نهى عنه لما كان صالحا فليس الصلاح والفساد من لوازم الفعل في نفسه وقالت المعتزلة ذلك من صفات الفعل ويترتب عليه الامر والنهي فالصدق عمل صالح في نفسه وبأمر الله تعالى به كذلك فعندنا الصلاح والفساد والحسن والقبح يترتب على الامر والنهي وعندهم الامر والنهي يترتب على الحسن والقبح

وقيل المراد بقاء الله الوصول الى ثوابه او الى العاقبة من الموت والبعث والحساب والجزاء على تمثيل حاله بحال عبد قدم على سيده بعد زمان مديد وقد اطلع السيد على احواله فاما ان يلقاه يبشر لمرضى من افعاله او بسخط لما سخط منها (فان اجل الله) فان الوقت المضروب لبقائه (لا ت) لبقاءه واذا كان وقت اللقاء آتيا كان اللقاء كأننا لا محالة فليبادر ما يحقق امله ويصدق رجاءه او ما يستوجب به القربة والرضى (وهو السميع) لاقوال العباد (العليم) بعقائدهم وافعالهم (ومن جاهد) نفسه بالصبر على مضض الطاعة والكف عن الشهوات (فانما يجاهد لنفسه) لان منفعتها لها (ان الله لغني عن العالمين) فلا حاجة به الى طاعتهم وانما كلف عباده رجة عليهم ومراعاة لصلاحهم (والذين آمنوا وعملوا الصالحات لنكفرون عنهم سيئاتهم) الكفر بالايمان والمعاصي بما يتبعها من الطاعات (ولنجزيهم احسن الذي كانوا يعملون) اي احسن جزاء اعمالهم والجزاء الحسن ان يجازى بحسنة حسنة واحسن الجزاء هو ان يجازى بالحسنة الواحدة بالاعمال وزيادة (ووصينا الانسان بالديه حسنا) بانائه فعلا ذاهبا او كأنه في ذاته حسن لفرط حسنه ووصى بحري بحري امر معنى ونصرفا وقيل هو بمعنى قال

قوله احسن جزاء اعمالهم يريد ان المضاف محذوف اي احسن جزاء الذي كانوا يعملونه يعني ان العمل جزاء
 حسنا وجزاء احسن فهو تعالى يحزيهم الجزاء الاحسن **قوله باياته** اي باياته والديه يعني ان الباء صلة
 وصينا وحذف المضاف الذي هو المأمور به واقم المضاف اليه مقامه وان حسنا منصوب على انه صفة لمفعول المصدر
 المحذوف اما تقدير ذا او يجعل نفس ذلك الفعل حسنا للبالغة لما بين الله تعالى حسن التكليف وحرص المكلف
 على طاعة مولاه فيما كلفه بقوله انما يجاهد لنفسه وانه يحزى باحسن جزاء اعماله حرصه على طاعة والديه لكونه
 سببا بحسب الظاهر لوجوده وتريبته فقال وو صينا الانسان الى آخره **قوله وقيل هو بمعنى قال** فيكون
 حسنا منصوبا لوقوعه موقع المصدر للفعل المحذوف الذي تعلق به قوله بوالديه او يكونه مصدر له بحذف الزوائد
 على ان يكون وصينا بمعنى قلنا **قوله حسنا** منصوب على انه مفعول به لفعل مضمر هو مقول قول مقدر
 مفسر للوصية **قوله اولهما** امر الخطاب من قولك اوليته معروفا اي اعطيته اياه يقال اوليته الشيء
 فويله **قوله** وهو اوفق لما بعده **قوله** اي تقدير فعل الامر اوفق لقوله ولا تطعهما لانه اذا كان التقدير
 اولهما حسنا ولا تطعهما في الشرك اذا جلاك عليه يكون عطف الانشاء على الانشاء بخلاف ما اذا جعل وصينا
 بمعنى امرنا فعلى هذا يكون جملة قلنا اولهما كلاما مستأنفا كانه لما قيل وصينا الانسان بوالديه قيل ماتلك الوصية
 فاجيب قلنا اولهما ولا تطعهما فلذلك حسن الوقف على قوله بوالديه **قوله وقرئ حسنا** بتحتين
 وهما لغتان كالبخل والبخل وقرئ احسانا كما في قوله وبالوالدين احسانا قبل زلت الآية في سعد بن ابي وقاص
 رضى الله عنهما وانه جنة فانه لما اسلم وكان من السابقين الاولين قالت امه ما هذا الدين الذي احسنه والله
 لا آكل ولا اشرب حتى ترجع الى ما كنت عليه او اموت فتعير ابا الدهر ويقال لك قاتل امه ثم انها مكثت يوما
 وليلة لم تأكل ولم تشرب فجاء سعد اليها وقال لها يا امه لو كانت لك مائة نفس فخرجت نفسا نفسا ما تركت
 ديني فكلى واشربى وان شئت فلانا كلى فلما ايست منه اكلت وشربت فانزل الله تعالى هذه الآية وامره بالبر
 لوالديه والاحسان اليهما وان لا يطعهما في الشرك * امر الله تعالى بالاحسان الى الوالدين لكونه سببا
 ظاهرا لوجود الولد بالولادة ولبقائه بالترية المعتادة كما انه تعالى سبب حقيق لوجوده بالارادة ولبقائه بالاعادة
 للسعادة الدائمة فاوّل ما يجب على العبد ان يحسن حاله مع مولاه ثم مع من ولده ورباه فلذلك وصاه الله
 تعالى بعدم ما بين حسن التكليف ووقوعه ليتبين به صدق العبد من كذبه وان نفع المجاهدة انما يرجع اليه وانه يحزى
 المحسن باحسن جزاء اعماله تحريضه على طاعة مولاه فهذا وجه اتصال الآية بما قبلها والله اعلم **قوله**
 ولا بد من اضممار القول **قوله** بعد قوله حسنا على تقدير ان يكون وصينا بمعنى امرناه اي امرناه بكذا وقلنا
 ان جاهدك ليكون المعطوف جملة خبرية كالمعطوف عليه ولا يلزم عطف الانشاء على الاخبار ومن هذا يعلم ان
 الجملة الشرطية انما تكون خبرية اذا لم يكن جزاؤها انشاء وقوله ان لم يضم قبل يدل على انه لا بد من اضممار القول
 على تقدير ان يكون وصى بمعنى قال وليس كذلك لان الجملة الشرطية الانشائية حينئذ تكون معطوفة على
 الانشائية المقطرة الناصبة لقوله حسنا **قوله من الضح** وهو الموضع الذي يقع عليه ضوء الشمس وفي
 الحديث لا يقعد احدكم بين الضح والظل فانه مقعد الشيطان **قوله تعالى والذين آمنوا** يجوز ان يكون
 في محل الرفع على الابتداء او في محل النصب على الاشتغال قبل الفائدة في اعادة الذين آمنوا وعملوا الصالحات
 ان ذكرهم او لا لبيان حال المهتدين وثانيا لبيان حال الهادين ويدل عليه انه تعالى قال او لا لنكفرن عنهم سيئاتهم
 وقال ثانيا لندخلنهم في الصالحين والمراد بهم الهداة لكون الصلاح المحض منصب الانبياء عليهم السلام ولهذا قال
 ابراهيم عليه السلام وادخلني في الصالحين هذا ما قبل والظاهر ان الاول ذكر لتقرير قوله فانما يجاهد لنفسه والثاني
 ذكر تحريضا للانسان على قبول ما وصى به وحاصل الاول وعد وتحريض على طاعة المولى فيما كلف به والثاني
 وعد وتحريض على طاعة الوالدين في غير المعصية * ثم ان المكلفين ثلاثة اقسام مؤمن ظاهر يحسن اعتقاده *
 وكافر مجاهر بكفره وعنده * ومدنّب بينهما يظهر الايمان بلسانه ويضمّر الكفر في فؤاده * فالله تعالى لما ذكر القسمين
 بقوله فليعلن الله الذين صدقوا وليعلن الكاذبين وبين احوالهما بقوله ام حسب الذين يعملون السيئات الى
 قوله والذين آمنوا وعملوا الصالحات ذكر القسم الثالث فقال ومن الناس من يقول آمنا بالله **قوله ليقولن**
 قراءة العامة بضم اللام على اسناد الفعل الى ضمير الجمع جلا على معنى من بعد ان حل على لفظها في ثلاثة الفاظ ويؤيد
 هذه القراءة قوله انا كنا وقرئ ليقولن بفتح اللام جلا على لفظ من كما عليه حل سابقا في مواضع فلما حكى الله تعالى
 قولهم وكذبهم بقوله اوليس الله باعلم بما في صدور العالمين ذكر ما يكون وعدا في حق احد الفريقين ووعيدا في حق
 الاخر فقال وليعلن الله الذين آمنوا الى آخره **قوله** وانما امروا انفسهم بالجميل والحال ان الامر غير المأمور

اي وقلنا له احسن بوالديك حسنا وقيل
 حسنا منتصب بفعل مضمر على تقدير قول
 مفسر للتوصية اي قلنا اولهما او اقل بهما
 حسنا وهو اوفق لما بعده وعليه يحسن
 الوقف على بوالديه وقرئ حسنا
 واحسانا (وان جاهدك اشرك في ماليس
 لك به علم) بالهية عبر عن ثبوتها بنى العلم
 بها اشعارا بان ما لا يعلم صحته لا يجوز اتباعه
 وان لم يعلم بطلانه فضلا عما علم بطلانه
 (فلا تطعهما) في ذلك فانه لا طاعة لمخلوق
 في معصية الخالق ولا بد من اضممار القول
 ان لم يضمّر قبل (الى مرجعكم) مرجع
 من آمن منكم ومن اشرك ومن بر بوالديه
 ومن عقى (فأنبئكم بما كنتم تعملون)
 بالجزاء عليه والآية زلت في سعد بن ابي
 وقاص وامه جنة فانها لما سمعت باسلامه
 حلفت ان لا تنقل من الضح ولا تطعم
 ولا تشرب حتى يرتد ولبثت ثلاثة ايام كذلك
 وكذا التي في لقمان والاحقاف والذين
 آمنوا وعملوا الصالحات لندخلنهم
 في الصالحين في جنتهم والكمال في الصلاح
 منتهى درجات المؤمنين ومتمنى انبياء الله
 المرسلين او في مدخلهم وهي الجنة (ومن
 الناس من يقول آمنا بالله فاذا اوذى في الله)
 بان عذبهم الكفرة على الايمان (جعل
 فتنة الناس) ما يصيبهم من اذيتهم
 في الصرف عن الايمان (كعذاب الله)
 في الصرف عن الكفر (ولئن جاء نصر
 من ربك) فتح وغنمة (ليقولن انا كنا
 معكم) في الدين فاشركونا فيه والمراد
 المنافقون او قوم ضعف ايمانهم فارتدوا
 من اذى المشركين ويؤيد الاول (او ليس
 الله باعلم بما في صدور العالمين) من الاخلاص
 والنفاق (وليعلن الله الذين آمنوا) بقلوبهم
 (وليعلن المنافقين) فيجازى الفريقين
 (وقال الذين كفروا للذين آمنوا اتبعوا
 سبيلنا) الذي نسلكه في ديننا (ونحمل
 خطاياكم) ان كان ذلك خطيئة او ان كان
 بعت ومؤاخذه وانما امروا انفسهم بالجميل
 عاطفين على امرهم بالاتباع مباغته في تعليق
 الجملة بالاتباع والوعد بتخفيف الاوزار عنهم
 ان كانت ثمة تشجعهم عليه

مزينة والتقدير وما هم بحاملين شيئا من خطاياهم (وليجملن افعالهم) افعال ما اقترفه انفسهم (وانقلا مع افعالهم) وانقلا اخر معها لما تسبوا له بالاضلال والحمل على المعاصي من غير ان يقص من افعال من تبعمهم شيء (وليسألن يوم القيامة) سؤال تفرغ وتبكيه (عما كانوا يفترون) من الاباطيل التي اضلوا بها (ولقد ارسلنا نوحا الى قومه فلبث فيهم الف سنة الاخسین عاما) بعد المبعث اذ روى انه بعث على رأس اربعين ودعا قومه تسعمائة وخسين وواش بعد الطوفان ستين ولعل اختيار هذه العبارة للدلالة على كمال العدد فان تسعمائة وخسين قد يطلق على ما يقرب منه ولما في ذكر الالف من تخيل طول المدة الى السماع فان المقصود من القصة تسلية رسول الله صلى الله عليه وسلم وتبيينه على ما يكابده من الكفرة واختلاف الميرين لما في التكرار من البشاعة (فاخذهم الطوفان) طوفان الماء وهو لما طاف بكثرة من سيل او ظلام او نحوهما (وهم ظالمون) بالكفر (فانجيناها) اي نوحا (واصحاب السفينة) ومن اركبه معه من اولاده واتباعه وكانوا ثمانين وقيل ثمانية وسبعين وقيل عشرة نصفهم ذكور ونصفهم اناث (وجعلناها) اي السفينة او الحادثة (آية للعالمين) يعظون ويستدلون بها (وابراهيم) عطف على نوحا او نصب باضمار اذكر وقرى بالرفع على تقدير ومن المرسلين ابراهيم (اذ قال لقومه اعبدوا الله) ظرف لارسلنا اي ارسلناه حين كل عقله وتم نظره بحيث عرف الحق وامر الناس به او يدل منه بدل الاشتغال ان قدر بأذكر (واتقوه ذلكم خير لكم) مما انتم عليه (ان كنتم تعلمون) الخير والشر وتميزون ما هو شر مما هو خير او كنتم تنظرون في الامور بنظر العلم دون نظر الجهل (انما تعبدون من دون الله اوثانا وتخلقون افكا) وتكذبون كذبا في تسميتها آلهة وادعاء شفاعتها عند الله او تعملونها وتحتونها وهو استدلال على شرارة ما هم عليه من حيث انه زور وباطل وقرى تخلقون من خلق للتكثير وتخلقون من تخلق

وامر الشخص نفسه غير معقول والحاصل ان قوله ونحمل وان كان على لفظ الامر الا ان مراد الكفار تعليق حمل خطايا المؤمنين باتباعهم سبيل الكفر فكان الاصل ان يقال اتبعوا سبيلنا نحمل خطاياكم على معنى ان اتبعتم سبيلنا نحمل خطاياكم الا انه عدل عنه الى ما عليه النظم ليعيد المبالغة في تعليق حمل الخطايا بالاتباع وفي الوعد بتخفيف الاوزار عنهم حيث ابرز الكلام في صورة امر انفسهم ولا شك انه يدل على المبالغة في الالتزام **قوله** وبهذا الاعتبار اي وباعتبار كون المراد تعليق الحمل بالاتباع توجه عليهم الرد والتكذيب اذ لو كان المراد حقيقة الامر لما توجه عليهم ذلك لان التصديق والتكذيب انما يتوجهان على الخبر دون الانشاء وقد كذبهم الله تعالى بقوله وما هم بحاملين من خطاياهم الى آخره مع ان العجز عن الابقاء بالمضمون لا يوجب الكذب على تشبيه حالهم بحال الكاذبين من حيث انهم ضمنوا بما لا يصح الضمان به كما ان الكاذب اخبر بما لا يصح الاخبار به **قوله** من الاولى للتبيين والثانية زائدة **قوله** يعني ان قوله من شيء مفعول لقوله حاملين ومن خطاياهم حال من شيء لانه لما تقدم عليه انتصب حالا والتقدير وما هم بحاملين شيئا من خطاياهم وهو المراد بقوله من الاولى للتبيين **قوله** من غير ان يقص من افعال من تبعمهم شيء **قوله** اشارة الى جواب ما يقال انه تعالى نفي الحمل او لا حيث قال وما هم بحاملين من خطاياهم من شيء ثم انه اثبت ثانيا حيث قال وليحملن افعالهم وانقلا مع افعالهم فما وجه الجمع بينهما وتلخيص الجواب انه ليس فيه اثبات مانع او لانه لا يحملون من اوزار اتباعهم شيئا لانه اذا حمل احد عن آخر شيئا لم ينحرف حمل الآخر فاذا لم ينحرف حمله فلا يكون قد حمل عنده شيئا بل يحملون افعال ما اقترفوه بانفسهم وانقلا اخر بسبب افعال غيرهم لقوله عليه الصلاة والسلام من سن سنة سيئة فعليه وزرها ووزر من عمل بها الى يوم القيامة من غير ان يقص من وزر شيء هو نظيره قوله تعالى ليحملوا اوزارهم كاملة يوم القيامة ومن اوزار الذين يضلونهم بغير علم **قوله** من الاباطيل التي اضلوا بها **قوله** قيل تلك الاباطيل التي افتروا بها تحتمل ثلاثة اوجه احدها ان قوله ونحمل خطاياكم مبنى على اعتقادهم ان لا خطيئة في الكفر والارتداد ثم يوم القيامة يظهر لهم خلاف ذلك فيسألون عن ذلك الاقتراب وثانيها ان قولهم ونحمل خطاياكم مبنى على اعتقادهم ان لا حشر فاذا جاء يوم القيامة ظهر خلاف ذلك فيسألون ويقال لهم اما قلتم ان لا حشر وثالثها انهم لما قالوا نحمل خطاياكم يوم القيامة يقال لهم فاحملوا خطاياهم فلا يحملون فيسألون بان يقال لهم فلم افترتم **قوله** بعد المبعث اي وقبل الطوفان **قوله** ولعل اختيار هذه العبارة **قوله** مع ان الظاهر ان يقال فلبث فيهم تسعمائة وخسين سنة للدلالة على كمال القدرة فانه لو قال تسعمائة وخسين لاحتمل ان يكون الكلام على الجواز بان يراد بالعدد المذكور ما يقرب منه تنزيلا ويجعل الاكثر بمنزلة الاقل فلما عدل الى ما عليه النظم لم يتوهم ذلك لان الاستثناء انما يذكر في العدد لتكميل العدد وبيان ان المراد كله **قوله** واختلاف الميرين **قوله** حيث مير العدد او بالسنة وثانيا بالعام ثم انه خص لفظ العام بالخسين اذ انما بان نبي الله عليه الصلاة والسلام لما استراح من قومه بالاغراق طاب زمانه وضاغ عيشه فان العرب تعبر عن الخصب بالعام وعن الجذب بالسنة **قوله** اي السفينة او الحادثة **قوله** قيل كانت السفينة آية من وجوه احدها اتخذت قبل ظهور الماء ولولا ان الله تعالى انبأ نوحا بما سيكون وبطريق النجاة بفضل الله تعالى منه لما اشتغل باخذها فلا يحصل لهم النجاة وثانيها ان نوحا امر باخذ قوم معه ورفع قدر من القوت والبحر العظيم لا يتوقع احد نضوبه ثم ان الماء غيض قبل نفاذ اذ اذ فلو لا ذلك لما حصلت النجاة فهو بفضل الله تعالى لا بمجرد السفينة وثالثها ان الله تعالى كتب سلامة السفينة من الرياح المزعجة والحيوانات المؤذية ولولا ذلك لما حصلت النجاة **قوله** اي ارسلناه حين كل عقله **قوله** كأنه جواب عما يقال كيف يكون ظرفا لارسلنا والارسال يكون قبل الدعوة فكيف يجوز ان يقال ارسلنا ابراهيم حين دعا قومه الى عبادة الله تعالى وهو مرسل قبله وحاصل الجواب ليس المراد بالامر بعبادة الله تعالى ما يكون نتيجة الارسال بل ما يكون نتيجة كمال العقل وهو معرفة الحق ولم يكن الارسال قبل ذلك **قوله** ان قدر بأذكر **قوله** ولا يجوز ان يكون بدلا منه على تقدير كونه معمول ارسلنا والالزام ان يكون الوقت مرسلا **قوله** او كنتم تنظرون في الامور بنظر العلم **قوله** اي بنظر البصيرة المؤدى الى العلم فقوله تعالى تعلمون على هذا الوجه بمعنى تنظرون وتفكرون فان النظر سبب العلم مستلزم له فاطلق الالزام واريد المزوم على سبيل الكناية وجواب الشرط محذوف على الوجهين اي علمتم انه خير لكم **قوله** وتكذبون كذبا **قوله** لان خلق الكلام افعاله من عند نفسه من غير ان يقصد الحكاية عن الواقع فيكون تخلقون بمعنى تكذبون فيكون انتصاب افكا على المصدرية وان كان الخلق بمعنى العمل والانشاء بمعنى وتعملون الاوثان يكون افكا مفعولا له وقرأ العامة تخلقون بضم التاء وكسر اللام المشددة مضارع خلق بالتضعيف للتكثير وقرى تخلقون بفتح التاء والخاء واللام المشددة مضارع تخلق لتكلف والاصل تخلقون بتاءين فحذفت احدهما يقال تخلق وتكذب اذا فعل الكذب بالتكلف وقرى

كالكذب او نعت بمعنى خلقا ذا افك (ان الذين تعبدون من دون الله لا يملكون ﴿٥٣﴾ لكم رزقا) دليل ثان على شرارة ذلك

من حيث انه لا يجدي بطائل ورزقا يحتمل المصدر بمعنى لا يستطيعون ان يرزقوكم وان يراد المرزوق وتكبيره للتعظيم (فابتغوا عند الله الرزق) كله فانه المالك له (واعبدوه واشكروا له) متوسلين الى مطالبكم بعبادته مقيدين لما حلفكم من النعم بشكره او مستعدين لقائه بما فانه (اليه ترجعون) وقرئ بفتح التاء (وان تكذبوا) وان تكذبوني (فقد كذب امم من قبلكم) من قبلي من الرسل فلم يضرهم تكذيبهم وانما ضرت انفسهم حيث تسبب لما حل بهم من العذاب فكذا تكذبكم (وما على الرسول الا البلاغ المبين) الذي زال معه الشك وما عليه ان يصدق ولا يكذب فالآية وما بعدها من جملة قصة ابراهيم الى قوله فما كان جواب قومه ويحتمل ان يكون اعتراضا بذكر شان النبي صلى الله عليه وسلم وقريش وهدم مذاهبهم والوعيد على سوء صنيعهم توسط بين طرفي قصته من حيث ان مساقها لتسليية الرسول عليه الصلاة والسلام والتنفيس عنه بان اياه خليل الله كان ممنونا بنحو ما معنى من شرك القوم وتكذيبهم وتشبيه حاله فيهم بحال ابراهيم في قومه (اولم يروا كيف يبدى الله الخلق) من مادة وغيرها وقرأ حزة والكسائي وابوبكر بالتاء على تقدير القول وقرئ يبدأ (ثم يعيده) اخبار بالاعادة بعد بالموت معطوف على اولم يروا لاعلى يبدى فان الرؤية غير واقعة عليه ويجوز ان يؤول الاعادة بان ينشئ في كل سنة مثل ما كان في السنة السابقة من النبات والثمار ونحوهما وبمعطف على يبدى (ان ذلك) الاشارة الى الاعادة اولى ما ذكر من الامرين (على الله بسير) اذ لا يفتقر في فعله الى شئ (قل سيروا في الارض) حكاية كلام الله لابراهيم او محمد عليهما السلام (فانظروا كيف بدأ الخلق) على اختلاف الاجناس والاحوال (ثم الله ينشئ النشأة الآخرة) بعد النشأة الاولى التي هي الابداء فانه والاعادة نشأتان من حيث ان كلا اختراع واخراج من العدم

التعجب من جهالة منكري البعث اولم يروا منكروا البعث ما يدل على صحته وهو انه تعالى انشأ الكائنات باسمها على وجه الابداء ثم اخبر بانه يعيدهم لاجمالة امره الله بان يحتج على هؤلاء المنكرين بما ذكره من الدليل فقال له قل سيروا هذا على تقدير كون الآيات المذكورة من قصة ابراهيم عليه السلام وقس عليه كونها معترضة في اثناء قصته **قوله** والقياس الاقتصار عليه **قوله** اي على الاضمار لانه ابرز اسم الله تعالى في قوله كيف يبدى الله الخلق كان المناسب ان يضم بعده ايماء كركا اضمر في قوله ثم يعيده وفي قوله كيف بدأ الخلق **قوله** للدلالة على ان المقصود بيان الامادة **قوله** ووجه دلالة الافصاح عليه انه اذا ابرز اسم الله تعالى وجعل مبتدأ يكون الكلام جملة اسمية مفيدة للشبوت والتأكيد بخلاف ما اذا اضمر وقيل ثم ينشئ مع ان ابراز الاسم الجامع يدل على اعادة جميع الاوصاف المعتبرة في الابداء من العلم والقدرة والحكمة والرحمة فهو كاسم الاشارة في افادة هذا المعنى فكان بناء الحكم على الاسم الظاهر بمنزلة بناءه عليه **قوله** والكلام في العطف مامر **قوله** فكما ان قوله ثم يعيده ليس بمعطوف على قوله يبدى الله لكون الرؤية غير واقعة على الامادة كما وقعت على الابداء بل هو معطوف على جملة قوله اولم يروا كيف يبدى الله الخلق فكذا قوله تعالى ثم الله ينشئ ليس بمعطوف على قوله بدأ الخلق لكون النظر غير واقع على الانشاء الثاني بل هو معطوف على جملة سيروا في الارض فانظروا كيف بدأ الخلق وكل واحد من المعطوف والمعطوف عليه داخل في حيز القول **قوله** وقرئ النشأة **قوله** بالمد قراءة ابن كثير وابي عمرو والباقون بالقصر وسكون الشين وهما اللتان كالأفة والرافة وانتصاب النشأة على انه مصدر محذوف الزوائد والاصل الانشاء او على حذف العامل اي ينشئ فنشئون النشأة وفي الصحاح انشاء الله اي خلقه والاسم النشأة والنشأة بالمد ثم انه تعالى لما ذكر النشأة الاخرى الواقعة بعد الموت ذكر ما يكون فيها وهو تعذيب اهل التكذيب والمعصية عدلا وحكمة واثابة اهل الاثابة فضلا ورحمة فقال يعذب من يشاء ويرحم من يشاء ثم قال واليه تقبلون مع ان هذه المسئلة قد سبق اثباتها وتقريرها تقريرا الامر المجازاة كأنه قيل ان تأخر عنكم جزاء اعمالكم فلا تظنوا انه فات اليه اياكم وعليه حسابكم وعند مدخر ثوابكم وعقابكم ثم قال وما انتم بمجهزين من اراد تعذيبكم وتفيذ قضائه فيكم بالهرب منه في الارض ولا في السماء والخطاب لبني آدم وهم من اهل الارض وليس في وسعهم الهرب في السماء والمقصود بيان امتناع العوات على جميع التقادير ممكنا كان او مستحيلا هذا ان حل الارض على العبراء والسماء على الحضراء ويجوز ان يراد بهما جهة السفلى وجهة العلو والمهاوى جمع مهوى وهو ما بين الجبلين ونحو ذلك وقيل هو ما بين الشيتين المنتصين حتى يقال لبعده ما بين المنكبين مهوى والقلاع جمع قلعة بسكون اللام وهي الحصن على الجبل **قوله** وقيل ولا من في السماء **قوله** ان عصوا فالكلام على هذا محمول على حذف الموصول الاسمي وبقاء صلته فيكون الموصول المحذوف معطوفا على انتم اي ما انتم بمجهزين في الارض ولا من في السماء بمجهزين ان عصوا كقول حسان بن ثابت رضي الله عنه شعر

○ امن بهجور رسول الله منكم ○ ومدحه وينصره سواء ○

اراد ومن مدحه وينصره مساو لمن بهجوه فاضمر من لانه لو لا ذلك لكان مدحه عطا على بهجور فكان داخلا في حيز صلة من بهجور فكان الهاجى والمادح شخصا واحدا فيختل المعنى ولا يصح قوله سواء لان الاستواء انما يكون بين اثنين قيل ان اباسفيان بن حرب هجر رسول الله صلى الله عليه وسلم فعارضه حسان بن ثابت رضي الله عنه بقصيدة هذا البيت فيها ولما انتهى الى قوله

○ هجوت محمدا فاجبت منه ○ وعند الله في ذلك الجزاء ○

قال له النبي صلى الله عليه وسلم جزا الله الجنة ○ ولما بلغ الى قوله

○ فان ابى ووالدتي وعرضي ○ لعرض محمد منكم وقام ○

قال له النبي صلى الله عليه وسلم وقال الله حر النار ○ ثم لما بلغ الى قوله

○ انهجوه وليست له بكفو ○ فشر كما خير كما فداء ○

قال من حضر هذا الطيف بيت قائله العرب ○ وفيها

○ هجوت مطهر ابراحنيفا ○ امين الله سيمته الوفاء ○

قوله اي يتسبون منها يوم القيامة **قوله** جواب عما يقال اليأس من الشئ مسبوق برجائه وتصوره ومن كفر

والافصاح باسم الله مع ايقاعه مبتدأ بعد اضمحان في بدأ والقياس الاقتصار عليه للدلالة على ان المقصود بيان الامادة وان من عرف بالقدرة على الابداء ينبغي ان يحكم له بالقدرة على الامادة لانها هون والكلام في العطف مامر وقرئ النشأة كالأفة (ان الله على كل شئ قدير) لان قدرته لذاته ونسبة ذاته الى كل الممكنات على سواء فيقدر على النشأة الاخرى كما قدر على النشأة الاولى (يعذب من يشاء) تعذيبه (ويرحم من يشاء) رحمة (واليه تقبلون) تردون (وما انتم بمجهزين) ربكم عن ادراككم (في الارض ولا في السماء) ان فررت من قضائه بالتواري في الارض او الهبوط في مهاوئها والتحصن في السماء او القلاء الذاهبة فيها وقيل ولا من في السماء كقول حسان **قوله** امن بهجور رسول الله منكم **قوله** ومدحه وينصره سواء **قوله** (وما لكم من دون الله من ولي ولا نصير) بحر سكم من بلا يظهر من الارض او ينزل من السماء ويدفعه عنكم (والذين كفروا بايات الله) بدلائل وحدانيته او بكتبه (ولقائه) بالبعث (اولئك يتسبون من رجتي) اي يتسبون منها يوم القيامة فعبر عنه بالماضي للتحقق والمبالغة او بسوا في الدنيا لانكنا البعث والجزاء (واولئك لهم عذاب اليم بكفرهم

بالله تعالى وبالبعث والجزاء لا يرجو ولا يتصور رحمة الله لانه لا يتصور يوم البعث واللقاء فضلا عن ان يتصور
 رحمة تعالى عند لقاءه فكيف يصح الحكم عليه بانه يئس من رحمة * وتقرير الجواب الاول انه ليس المراد انهم يئسوا
 في الدنيا ليلزم ما قلت بل هو كناية عن الوعيد والمعنى انه يحصل اليأس من رحمة الله تعالى يوم القيامة والتعبير
 بلفظ الماضي لتحقيق وقوعه * وتقرير الجواب الثاني ان اليأس من رحمة تعالى عبارة عن عدم رجائها على طريق
 ذكر الملزوم واردة اللزوم والكفار آيسون من رحمة تعالى في الدنيا بمعنى انهم لا يرجونها الما انهم لما انكروا البعث
 والجزاء امتنع منهم ان يرجوا الرحمة الواقعة يوم البعث **قوله** وقرئ بالرفع لان جواب قومه معرفة فصيح
 كونه اسم كان الا ان الجمهور نصبوه على انه خبر كان قدم على اسمها لان قوله ان قالوا في تأويل المصدر المضاف
 الى الضمير فيكون اعرف من جواب قومه لان المضاف الى الضمير اعرف من المضاف الى المضاف الى الضمير واعرف
 الامميين اولي ان يكون اسم كان **قوله** وكان ذلك قول بعضهم **جواب** عما يقال قوله الا ان قالوا اقتلوه يستلزم
 ان يكون الامر نفس المأمور لان ضمير قالوا عبارة عن قوم ابراهيم وكذا الضمير المرفوع في اقتلوه ولا وجه لكون
 القوم امرين لانفسهم بقتله * وتقرير الجواب ان الامرين هم الاكابر والرؤساء والمأمورين هم الاتباع
 والاعوان فليس هنا اتحاد الامر والمأمور الا انه اسند امر الاكابر الى الكل تنزيلا لرضى الاتباع بذلك
 منزلة الامر فتقبل فا كان جواب قومه الا ان قالوا موضع ان يقال بما كان جواب الاكابر الا ان قالوا وكلمة
 او في قولهم او حر قوه ليست للعناد لانه لا يصح ان يقال وان لم تقتلوه فخر قوه لكون التحريق مشتملا على القتل
 غير مناف له فيكون قولهم اقتلوه او حر قوه مثل ان يقال هذا حيوان او انسان ولا معنى له بل هي بمعنى
 بل كما في قولك اعطه دينار او دينارين كأنه قيل اقتلوه بل زيدوا على القتل وحر قوه والقاء في قوله
 فانجاه الله من النار فصحة اشار اليد المصنف بقوله اي فقد قوه في النار فانجاه الله منها وبين كيفية الانجاء
 بقوله بان جعلها عليه بردا وسلاما * فان قيل الحرارة للنار صفة لازمة ذاتية كالزوجية للاربعة فكيف
 يمكن ان تفارقها * فالجواب اننا لانسلم ان الحرارة مقتضى ذات النار بل انما هي بارادة الفاعل المختار فجاز
 ان يزول عنها تلك الكيفية فتبقى نورا محض لا احراق لها كما ان الماء له كيفية البرودة لكن قد يزول عنه البرودة
 ويبقى ماء بلا برودة فكذلك النار يجوز ان يزول عنها الاحراق وتبقى نورا غير محرق وقيل كيفية انجائه منها انه تعالى
 خلق في ابراهيم كيفية استبرد معها النار وقال بعضهم ترك ابراهيم على ما هو عليه وترك النار على ما كانت عليه
 ومنع اذى النار عنه والكل ممكن والله تعالى قادر عليه والبعد بحسب العادة لا ينافي الوقوع لانه معجز والمعجز
 لا بد ان يكون خارقا للعادة الا ان قوله تعالى قلنا يا نار كوني بردا وسلاما يؤيد ما ذكره المصنف حتى روى
 انه لم ينتفع بالنار احد يوم القيامة في النار لذهاب حرها ثم انه تعالى قال في حق سفينة نوح عليه السلام جعلناها
 آية وقال في انجاء ابراهيم عليه السلام ان في ذلك لايات لان الانجاء بالسفينة شئ تسع له العقول ولم يكن فيها
 من الايات الا انه تعالى اعلمه بانجاءها وقت الحاجة فانه لولاها لما اتخذها لعدم علمه بالغيب واما الانجاء من النار
 ففيه آيات ذكرها المصنف وقال تعالى في حق السفينة آية للعالمين وقال ههنا آيات لقوم يؤمنون لان السفينة
 بقيت اعواما ومر عليها طوائف الناس ورأوها فحصل العلم بها لكل احد بخلاف تبريد النار فانه لم يبق فلم يظهر
 لمن بعده الا بطريق الايمان به بالفحص عنه والتأمل فيه **قوله** اي لتوادوا بينكم **قوله** اشارة الى ان مودة
 منصوب على انه مفعول له للاتخاذ فتكون ما كافة او انا مفعول اول لاتخاذ ومفعول الثاني محذوف ومن دون
 الله حال من فاعل اتخذتم والمعنى انما اتخذتم او انا آلهة من دون الله لتكون سبب التواد بينكم لاجتماعكم على
 عبادتها واتفاقكم عليها كما يتفق الناس على مذهب ويجعلون ذلك سبب نجاتهم وتصادقهم **قوله** ويجوز
 ان يكون مودة المفعول الثاني **قوله** معطوف من حيث المعنى على قوله اي لتوادوا فانه في معنى انها مفعول له
 والمعنى انما اتخذتم او انا سبب المودة بينكم او مودة بينكم من دون الله عز وجل **قوله** والوجه مسبق **قوله**
 اي وجه انتصاب مودة كونها مفعولا له او مفعولا ثانيا بتقدير المضاف او تأويلها بمودة وبينكم حينئذ يكون
 منصوبا على الظرفية فان من اضاف مودة جعل بينكم اسما لا ظرفا ومن نون مودة منصوبة او مرفوعة جعل
 بينكم ظرفا للمودة ومن قرأ مودة بالرفع فلا يخلو اما ان يجعل ما كافة او لا فان جعلها كافة رفع مودة على انه
 خبر مبتدأ محذوف اي هي مودة بينكم او سبب مودة بينكم وان جعلها موصولة بمعنى الذي منصوبة المحل على

(فا كان جواب قومه) قوم ابراهيم له
 وقرئ بالرفع على انه الاسم والخبر (الا ان
 قالوا اقتلوه او حر قوه) وكان ذلك قول
 بعضهم لكن لما قيل فيهم اورضى به الباقيون
 اسند الى كلهم (فانجاه الله من النار) اي
 فقد قوه في النار فانجاه الله منها بان جعلها عليه
 بردا وسلاما (ان في ذلك) في انجائه منها
 (لايات) هي حفظه من اذى النار واخادها
 مع عظمها في زمان يسير وانشاء روض مكانها
 (لقوم يؤمنون) لانهم المنتفعون بالفحص
 عنها والتأمل فيها (وقال انما اتخذتم من دون
 الله اوثانا مودة بينكم في الحياة الدنيا) اي
 لتوادوا بينكم وتواصلوا لاجتماعكم على
 عبادتها وثاني مفعول اتخذتم محذوف ويجوز
 ان يكون مودة المفعول الثاني بتقدير مضاف
 او تأويلها بالمودودة اي اتخذتم او انا سبب
 المودة بينكم وقرأها نافع وابن عامر وابوبكر
 منونة ناصبة بينكم والوجه مسبق وابن
 كثير وابوعمر والكسائي ورويس مرفوعة
 مضافة على انه خبر مبتدأ محذوف اي هي
 مودودة او سبب مودة بينكم والجملة صفة
 او انا وخبر ان على ان ماصدرية او موصولة
 والعاث محذوف وهو المفعول الاول

انها اسم ان واتخذتم صلتها بحذف العائد الذي هو مفعول اول لاتخذتم و اوثانا مفعوله الثاني جعل مودة خبر ان
والتقدير ان الذي اتخذتموه اوثانا مودة او سبب مودة بينكم او جعل نفس المودة مبالغة وكذا ان جعلها مصدرية
وحيث يجوز ان يقدر المضاف قبل اسم ان او قبل خبرها والتقدير ان سبب اتخاذهم اوثانا مودة بينكم او ان اتخاذهم
او اوثانا سبب مودة او مودود و جاز ان لا يقدر شي ولا يؤول بل يجعل الاتخاذ نفس المودة **قوله** ومضافة
بفتح بينكم **الاضافة** للاتساع في الظرف كقولهم ياسارق الليلة اهل الدار وفتح بينكم لكونه مبنيا بالاضافة
الى غير متمكن كما في قرآءة من قرأ لقد تقطع بينكم بالفتح مع جعل بينكم فاعلا وقرأ ابن مسعود رضى الله عنه اوثانا
انما مودة بينكم في الحياة الدنيا اي انما اتوا دون على عبادتها او توتونها في الحياة الدنيا ثم يوم القيامة يحدث بينكم
التباغض والتعادى **قوله في الحياة** يجوز ان يتعلق باتخذتم بمودة وبفس بينكم لانه بمعنى الفعل
اذ التقدير اجتماعكم ووصلكم **قوله تعالى فامن له لوط** عطف على قوله وقال انما اتخذتم اي صدقه لوط
بعده هذه الدعوة بعد هذا التنبيه واقامة الحج من جملة من دعاهم الى عبادة الله تعالى وبزعم الوقف على لوط لان
قائل ما بعده ابراهيم عليهما السلام فلو وصل توهم ان يكون الفعل الثاني لوط فيفسد المعنى **قوله الى حيث**
امرني ربي **بالمهجرة اليه** فان قيل اذا كان المراد هذا المعنى فلم يختير ما ورد عليه التنزيل مع انه يوهم الجهة فالجواب
انه اختير ذلك لكونه ادل على الاخلاص من ان يقال اني مهاجر الى حيث امرني ربي فانه لو هاجر اليه لغرض
نفسه يصدق ان يقول اني مهاجر الى حيث امرني ربي ولا يصدق ان يقول اني مهاجر الى ربي لانه لم يهاجر اليه
خالصا لوجهه وطلبيا لرضائه وانما امره الله تعالى بالمهاجرة من قومه لان المقصود الكلى من بعثه اليهم الزام الجهة
عليهم وقطع معذرتهم وقد حصل ذلك بان بالغ ابراهيم عليه السلام في ارشادهم بتقرير الدلائل القاطعة وازاحة
شبههم الباطلة فلما حصل اليأس الكلى من ايمانهم وجبت المهاجرة من بينهم لانه لو بقي فيهم ودام على الارشاد
والدعوة لكان مشتغلا بما لا طائل تحته وان سكت عن دعوتهم فرما قالوا انه رضى بافعالنا وافرنا على ما نحن عليه
فلما كان بقاءه فيهم لا يخلو عن مفسدة وجبت المهاجرة من بينهم فهاجر من كوثى سواد الكوفة مع لوط وامرأته
سارة فنزل فلسطين وهي قرية من قرى الشام ونزل لوط بسدوم ويقال لها المؤتفكة وهي على مسيرة يوم وليلة
من فلسطين **قوله ولدا ونافلة** فالمعنى وهبنا له اسحق ولدا بعد اسماعيل ويعقوب نافلة حيث ولد من اسحق
قوله ولذلك اي ولكون المقصود الامتنان عليه بهبة الولد والنافلة في كبر سنه لم يذكرا اسماعيل مع انه
من اولاده لان ابراهيم عليه السلام كان ابن ست وثمانين سنة اذ ولدت هاجر له اسماعيل وكان ابن مائة سنة
اذ ولدت له سارة اسحق عليه السلام وقد اتى عليها تسعون سنة وكان اسماعيل حينئذ ابن اربع عشرة سنة
قوله فكثرت منهم الانبياء عليهم الصلاة والسلام قيل ان الله تعالى لم يبعث نبيا بعد ابراهيم الامن نسله فان
قيل كيف جاءت النبوة في اولاد اسحق اكثر من النبوة في اولاد اسماعيل مع استواءهما في الانتساب الى شيخ الانبياء
وكون اسماعيل اكبرهما سنا قال الامام في جوابه قسم الله تعالى الزمان من وقت ابراهيم عليه السلام الى يوم القيامة
قسمين فالقسم الاول من الزمان بعث الله تعالى فيه انبياء فيهم فضائل جمة و جاؤا تترى واحدا بعد واحد و مجتمعين
في عصر واحد كلهم من نسل اسحق ثم في القسم الثاني من الزمان اخرج من ذرية ولده الآخر وهو اسماعيل
واحدا جع فيه جميع ما كان فيهم وارسله الى كافة الخلق وهو محمد المصطفى عليه افضل الصلاة والسلام وجعله
خاتم النبيين وامام المرسلين وقد دام الخلق على دين اولاد اسحق اكثر من اربعة آلاف سنة ولا يعد ان يبقى الخلق
على دين ذرية اسماعيل عليه السلام مثل ذلك المقدار وعد في جملة ما آتاه الله من الاجر في الدنيا انه كان اولاد لاجاله
ولامال وهما غاية اللذة الدنيوية ثم آتاه الله تعالى اجره من المال والجاه فكثرت ماله حتى كان له من المواشي ما علم الله
تعالى عدده حتى قيل انه كان له اثنا عشر الف كلب حارس باطواق ذهب واما الجاه فانه صار بحيث تقرن الصلاة
عليه بالصلاة على سائر الانبياء الى يوم القيامة وصار معروفا بشيخ المرسلين بعد ان كان خاملا حتى قال قائلم
سمعتني يذكرونهم يقال له ابراهيم وهذا الكلام لا يقال الا فيمن كان مجهولا بين الناس **قوله عطف على**
ابراهيم او على ما عطف عليه **بجوز عطفه على ابراهيم** سواء كان ابراهيم معطوفا على نوحا او منصوبا
بذكره واما كون قوله ولوطا معطوفا على نوحا فانما يجوز على تقدير ان لا يكون ابراهيم منصوبا باذكر لانه لو كان
منصوبا باذكر لزم ان يكون اذكر مع ما في حيزه فاصلا بين المعطوف والمعطوف عليه ويحتمل ان يكون قول

وقرئت مرفوعة منونة ومضافة بفتح
بينكم كما قرئ لقد تقطع بينكم وقرئ
انما مودة بينكم (ثم يوم القيامة يكفر بعضهم
بعض ويلعن بعضهم بعضا) اي يقوم التناكر
والتلاعن بينكم او بينكم وبين الاوثان
على تغليب الخطابين كقوله ويكونون
عليهم ضدا (وما ويكم النار ومالككم
من ناصرين) يخلصونكم منها (فامن له
لوط) هو ابن اخته واول من آمن به وقيل انه
آمن به حين رأى النار لم تحرقه (وقال اني
مهاجر) من قومي (الى ربي) الى حيث
امرني ربي (انه هو العزيز) الذي يمنعني
من اعدائي (الحكيم) الذي لا يأمرني
الاعمال فيه صلاحي * روى انه هاجر
من كوثى سواد الكوفة مع لوط وامرأته
سارة ابنة عمه الى حران ثم منها الى الشام
فنزل فلسطين ونزل لوط بسدوم (ووهبنا
له اسحق ويعقوب) ولدا ونافلة حين ايسر
من الولادة من عجوز عاقرة ولذلك لم يذكروا
اسماعيل (وجعلنا في ذريته النبوة) فكثرت
منهم الانبياء (والكتاب) يريد به الجفر
ليتناول الكتب الاربعة (وايتناه اجره)
على هجرته النبا (في الدنيا) باعطاء
الولد في غير اوانه والذرية الطيبة واستمرار
النبوة فيهم واتمام اهل الملل اليه والشأن
والصلاة عليه آخر الدهر (وانه في الآخرة
لمن الصالحين) اي عداد الكاملين في الصلاح
(ولوطا) عطف على ابراهيم ما عطف
عليه (اذ قال لقومه ما ذكركم لتأتون الفاحشة)

الفعلة البالغة في التبع وقرأ الحريان وابن عامر وحفص بجمزة مكسورة على الخبر والباقون على الاستفهام واجمعوا على الاستفهام في الثانية (ماسبغكم بهما من احد من العالمين) استئناف مقرر لفاحشتهما من حيث انها مما اشمازت منه الطباع وتحاشت عنه النفوس حتى اقدموا عليها لخبث طبيعتهم (انكم لتأتون الرجال وتقطعون السيل) وتعرضون لسبالة بالقتل واخذ المال او بالفاحشة حتى انقطعت الطرق او تقطعون سبيل النسل بالاعراض عن الحرث واتيان ما ليس بحرث (وتأتون في ناديبكم المنكر) في مجالسكم الغاصة ولا يقال النادى الا لما فيه اهله المنكر كالجماع والضراط ﴿٥٣٤﴾ وحل الازار وغيرها من القبايح عدم مبالاة

المصنف هذا اشارة الى الاختلاف في المعطوف الثاني انه هل هو معطوف على المعطوف الاول او على ما عطف عليه المعطوف الاول وجه الاول قرب المعطوف من المعطوف عليه ووجه الثاني قرب المعطوف عليه من العامل
﴿قوله الفعلة البالغة في التبع﴾ وذلك لان كل واحد من الشهوة والغضب صفتان قبيحتان لولا المصلحة الداعية الى خلقهما لما خلقهما الله تعالى في الانسان والمصلحة في خلق الشهوة الفرجية هي بقاء النوع بتعاقب الاشخاص وذلك انما يكون بوجود الولد وبقائه بعد الاب فظهر به ان كل واحد من الزنى واللواط فاحشة فان الزنى وان كان مؤذيا الى وجود الولد لكنه لا يؤدي الى بقاءه لان المياد اذا اشتبهت لا يقرب الوالد الولد فلا يقوم بتربيته والاتفاق عليه فيضيع الولد ويهلك فتبين ان الزنى ليس فيه مصلحة البقاء فلذلك قال الله تعالى ولا تقربوا الزنى انه كان فاحشة فاذا كان الزنى شهوة فبحة خالية عن المصلحة مع انه يفضى الى وجود الولد تبين كون اللواط فاحشة بطريق الاولى ﴿قوله في مجالسكم الغاصة﴾ اي الممنثلة باهلها فان النادى انما يطلق على المجلس مادام فيه القوم فاذا قاموا عنه لا يسمى ناديا وكل ما كان امراره معصية فابدأوه الخس واقبح فلذلك قيل من اتى جلباب الحياء فلا غيبة له والحذف بالخاء المعجمة رمى الحصة بين الاصابع روى عنه عليه الصلاة والسلام انهم كانوا يحذفون اهل الارض ويخرون منهم وقيل كانوا يجلسون على الطرق وعند كل واحد قصعة فيها حصي فن مر بهم خذفوه فن اصابه منهم فهو واحق به فيأخذ مامعه وينكحه ويفرغه ثلاثة دراهم ولهم قاض يقضى بينهم بذلك ومنه قولهم هو اجور من قاض سدوم ﴿قوله لان المعنى على الاستقبال﴾ واسم الفاعل يعمل اذا كان للاستقبال فيكون مهلكوا مضافا الى معموله فتكون اضافته لفظية مادعا على قومه بقوله رب انصرني استجاب الله دعاءه وارسل ملائكة لاهلاك قومه وجعلهم مبشرين ومنذرين حيث جاؤا ابراهيم وبشروه بذرية طيبة ثم قالوا انا مهلكوا اهل هذه القرية وقدموا بالبشارة على الانذار لكون البشارة اثر الرحمة والانذار اثر الغضب ورحمة الله تعالى سابقة على غضبه ثم ان ابراهيم لما سمع قول الملائكة انا مهلكوا اظهر الشفاق على لوط ونسى نفسه وما بشروه به ولم يظهر له فرحا وقال ان فيها لوطا ثم ان الملائكة لما رأوا ذلك منه زادوا عليه وقالوا انك ذكرت لوطا وحده ونحن ننجيه وننجي معه اهله فانظر الى شفقة كل واحد منهم في حق اهل الخير ﴿قوله اعتراض عليهم﴾ يعني ليس مقصوده عليه الصلاة والسلام من القاء هذه الجملة الخيرية الى الملائكة افادة مضمونها لهم ولا افادة كونه عالما بمضمونها لان كل واحد منهما معلوم عند الرسل بل الفائدة في القاها اليهم ما اقتضاه المقام من الاعتراض واظهار الشفقة عليه ولما كان منشأ اعتراضه قول الملائكة انا مهلكوا اهل هذه القرية اجاب الملائكة عنه بما يحتمل ان يكون بيان تخصيص او بيان توقيت الاول مبنى على كون قوله عليه الصلاة والسلام ان فيها لوطا اعتراضا والثاني مبنى على كونه معارضة ﴿قوله صلة لتأكيد الفعلين واتصالهما﴾ فانه لو لم يذكر كلمة ان لكان معنى الكلام وجود الفعلين اي مجيئ الرسل ومساءة لوط عليه السلام بسببهم مرتبا احدهما على الآخر فزيادة ان اكدت هذا المعنى بحيث صارا كأنهما وجدا في جزء واحد من الزمان ﴿قوله لان طوبى الذراع﴾ بيان لوجه كون طول الذراع وضيقه عبارتين عن القدرة والعجز وهوانه من قبيل اطلاق السبب وارادة المسبب والذراع والذراع من المرفق الى اطراف الاصابع فان لوطا عليه السلام لم يعلم انهم ملائكة بل ظن انهم غرباء ضافوه وخاف عليهم من قومه وما كان منهم بالغرباء من الفاحشة لانهم جاؤا على صورة البشر في احسن صورة ﴿قوله وموضع الكاف على المختار الجر﴾ باضافة اسم الفاعل اليه فلما يجوز ان يعطف الاسم الظاهر على الضمير الجرور من غير اعادة الخافض قيل في نصب واهلك وجهان احدهما كونه منصوبا بعامل مضمير اي ومنجون اهلك وثانيها بالعطف على المحل هذا عند سيبويه وذهب الاخفش الى ان الكاف في موضع النصب وان اهلك منصوب بالعطف على محل الكاف لان الاضافة في حكم الانفصال لكون اسم الفاعل للاستقبال كالموافق كان المضاف اليه اسما ظاهرا نحو منجوا لوط وسيبويه يفرق بين المضمير والمظهر في الاضافة ويقول الاضافة الى المضمير في حكم الاتصال لشدة اتصال الضمير بخلاف الاضافة الى المظهر فانها في حكم الانفصال فيجعل المضمير في محل الجر والمظهر في محل النصب ﴿قوله تعالى والى مدين﴾ اي وارسلنا الى مدين عطفًا على قوله ولقد ارسلنا نوحا قاصم المسبب مقام السبب فان الايمان والطاعة سبب لرجاء ثواب اليوم الآخر فامر بالمسبب واريد الامر بالسبب ﴿قوله تعالى ولا تعشوا في الارض﴾

بها وقيل بالخذف ورمى البنادق (فما كان جواب قومه الا ان قالوا اتينا بعذاب الله ان كنت من الصادقين) في استباحت ذلك او في دعوة النبوة المفهومة من التوبيح (قال رب انصرني) بانزال العذاب (على القوم المفسدين) بابتداع الفاحشة وسنهاقين بعدهم وصفهم بذلك مبالغة في استنزاع العذاب واشعارا بانهم احقوا بان يجعل لهم العذاب (ولما جاءت رسلنا ابراهيم بالبشرى) بالبشارة بالولد والنافلة (قالوا انا مهلكوا اهل هذه القرية) قرينة سدوم والاضافة لفظية لان المعنى على الاستقبال (ان اهله كانوا ظالمين) تعليل لاهلاكهم باصرارهم وتماديهم في ظلمهم الذي هو الكفر وانواع المعاصي (قال ان فيها لوطا) اعتراض عليهم بان فيها من لم يظلم او معارضة للوجوب بالمنايع وهو كون النبي بين اظهريهم (قالوا نحن اعلم بمن فيها لننجينه واهله) تسليم لقوله مع ادعاء مزيد العلم به وانهم ما كانوا غافلين عنه وجواب عنه بتخصيص الاهلاك بمن عداه واهله او تاقبت الاهلاك باخرا جهنم منها وفيه تأخير البيان عن الخطاب (الامرأة كانت من الغابرين) الباقي في العذاب او القرية (ولما ان جاءت رسلنا لوطا سيئ بهم) جاءته المساءة والنم بسببهم مخافة ان يقصدتهم قومه بسوء وان صلة لتأكيد الفعلين واتصالهما (وضاق بهم ذرعا) وضاق بشأنهم وتديبر امرهم ذرعه اي طاقته كقولهم ضاقت يده وبازائه رحب ذرعه بكذا اذا كان مطبقا وذلك لان طويل الذراع ينال ما لا ينال قصير الذراع (وقالوا) لما رأوا فيه اثر الضجرة (لاتخف ولا تحزن) على تمكنهم منا (انما منجوك واهلك الامرأتك كانت من الغابرين) وقرأ حزة وابن كثير والكسائي ويعقوب لتنجينه ومنجوك بالتخفيف ووافقهم ابو بكر في الثاني وموضع الكاف على المختار الجر ونصب اهلك باضممار فعل او بالعطف على محلها باعتبار الاصل (انما نزلون على اهل هذه القرية رجزا من السماء) هذا ما سمي بذلك لانه يقلق المعذب من قولهم ارتجز اذا ارتجس اي اضطرب وقرأ ابن عامر منزلون بالتشديد (بما كانوا يفسقون) بسبب فسقهم (ولقد تركنا منها آية بيّنة) هي (اي لا تقسدا) حكايها الشائعة او آثار الديار الخربة وقيل الجسارة الممطورة فانها كانت باقية بعد وقيل بقية انهارها المسودة (لقوم يعقلون) يستعملون عقولهم

اذا ارتجس اي اضطرب وقرأ ابن عامر منزلون بالتشديد (بما كانوا يفسقون) بسبب فسقهم (ولقد تركنا منها آية بيّنة) هي (اي لا تقسدا) حكايها الشائعة او آثار الديار الخربة وقيل الجسارة الممطورة فانها كانت باقية بعد وقيل بقية انهارها المسودة (لقوم يعقلون) يستعملون عقولهم

(ولا نعموا في الارض مفسدين فكذبوه فاخذتهم الرجفة) الزلزلة الشديدة وقيل صيحة جبرائيل لان القلوب ترجف بها (فاصبحوا في دارهم) في بلدهم
او دورهم ولم يجمع لامن اللبس (جامين) باركين على الركب ميتين (وعادا وعودا) منصوبان باضمار اذكر او فعل دل عليه ما قبله مثل اهلكنا وقرأ حزة
وحفص ويعقوب وحمود غير مصروف على ﴿٥٣٥﴾ تأويل القبيلة (وقد تين لكم من مساكنهم) اي تين لكم بعض مساكنهم او اهلاكم من جهة

مساكنهم اذا نظرت اليها عند مروركم بها
(وزين لهم الشيطان اعمالهم) من الكفر
والعاصي (فصدتهم عن السبيل)
السوى الذى بين الرسل لهم (وكانوا
مستبصرين) متمكنين من النظر والاستبصار
ولكنهم لم يفعلوا او متبينين ان العذاب
لاحق بهم باخبار الرسل لهم ولكنهم لجوا
حتى هلكوا (وقارون وفرعون وهامان)
معطوفون على عادا وتقديم قارون لشرف
نسبه (ولقد جاءهم موسى بالبينات فاستكبروا
في الارض وما كانوا سابقين) فاشين
بل ادركهم امر الله من سبق طالبه اذا فاته
(فكلا) من المذكورين (اخذنا بذنبه)
عاقبا بذنبه (فتم من ارسلنا عليه حاصبا)
ريحا عاصفا فيها حصبا او ملكا رماهم بها
كقوم لوط (ومنهم من اخذته الصيحة)
كدين وحمود (ومنهم من خسفنا به الارض)
كقارون (ومنهم من اغرقنا) كقوم نوح
وفرعون وقومه (وما كان الله ليظلمهم)
ليعاملهم معاملة الظالم فيعاقبهم بغير جرم
اذ ليس ذلك من عادته (ولكن كانوا انفسهم
يظلمون) بالتعريض للعذاب (مثل الذين
اتخذوا من دون الله اولياء) فيما اتخذوه معتمدا
ومتكلا (كمثل العنكبوت اتخذت بيتا) مما
نهجت في الوهن والخور بل ذلك او هن فان
لهذا حقيقة وانتفاجا ما او مثلهم بالاضافة
الى الواحد كمثل بالاضافة الى رجل بنى بيتا
من حجر وحصن والعنكبوت يقع على الواحد
والجمع والمذكور والمؤنث والتاء فيه كناه طاغوت
ويجمع على عناكيب وعنكاب وعكاب وعكبة
واعكب (وان او هن البيوت لبيت
العنكبوت) لا بيت او هن او اقل وقاية للحجر
والبرد منه (لو كانوا يعلمون) يرجعون الى
علم لعلموا ان هذا مثلهم او ان دينهم او هن
من ذلك ويجوز ان يكون المراد بيت
العنكبوت دينهم سماه به تحقيقا للتشليل فيكون
المعنى وان او هن ما يعتقد به في الدين دينهم
(ان الله يعلم ما تدعون من دونه من شئ)
على اضمار القول اي قل للكفرة ان الله
يعلم وقرأ البصريان ويعقوب بالياء جلا
على ما قبله وما استفهامية منصوبة بتدعون

اي لا تقصدوا ما اوجده الله في الارض بقصد افساد التعبد والطاعة كالقتل بغير حق بخلاف قتل اهل الحرب
والمرتد والقتل قصاصا ﴿قوله تعالى فكذبوه﴾ فان قيل كيف يكذب شعيب في قوله اعبدوا الله وارجوا
اليوم الاخر ولا تعشوا ولا يكذب الامر والناهي قلنا ما ذكره من الامر والنهي يتضمن جلا اخبارية فكانه قال الله
واحد فاعبدوه والحشر كائن فارجوه والفساد محرم فلا تقربوه فالتكذيب يرجع الى الاخبارات الضمنية
فان قيل قال هنا وفي الاعراف فاخذتهم الرجفة وقال في هود فاخذتهم الصيحة والحكاية واحدة قلنا يجوز
ان يجمع على اهلاكم سببان كل واحد منهما يصح ان يسند اليه هلاكهم وقيل ان جبريل عليه السلام
صاح فترزلت الارض من صيحته فرجفت قلوبهم والاضافة الى السبب لاتنا في الاضافة الى سبب السبب
﴿قوله في بلدهم﴾ اي ارضهم اي المالم يكن جشومهم في دار واحدة بين الافراد الدار وجهين الاول انه ليس
المراد بالدار البيت بل هي بمعنى البلد والارض وهي واحدة والثاني ان المراد بالدار الديار وعبر عنها بلفظ الواحد
للان من الاتباس ﴿قوله او فعل دل عليه ما قبل﴾ اي وهو منصوب بفعل مضمر دل عليه قوله
فاخذتهم الرجفة فانه في معنى اهلكناهم فذكر اهلاكم بدل على اضمار اهلكنا اي واهلكنا عادا ﴿قوله اي تين
لكم بعض مساكنهم او اهلاكم﴾ يعني ان كلمة من التبويض ان كان تين مسندا الى المساكن وللابتداء ان كان تين
مسندا الى مصدر اهلكنا المضمر ﴿قوله فيما اتخذوه معتمدا﴾ يعني ان الآية من قبيل تشبيه الهيئة بالهيئة شبه حال
من اتخذوا الاصنام اولياء وعبدوها واعتمد عليها راجيا نفعها وشفاعتها بحال العنكبوت التي اتخذت بيتا لا يفتي عنها
في حر ولا برد ولا مطر ولا اذى فان البيت انما يكون بيتا يحاط بحول عن تطرق الشرور الى ما فيه وسقف مظل
يدفع عنه الحر والبرد والذى لا يكون له ذلك فهو كالبيداء من حيث انه لم يحصل للعنكبوت بان اتخذت شئ من معاني
البيت فكذلك الكافر لم يحصل له بان اتخذ الاوثان آلهة شئ من معاني الاله وانما قلنا انه من تشبيه المركب بالمركب
لان في كل واحد من الطرفين اتخاذا ومخذوا واتكالا عليه وعدم ترتب شئ من المعاني المطلوبة من المعتمد عليه
على اتخاذه فان العنكبوت وان انتفع بنفسه لكن تلك المنفعة ليست من المنافع المطلوبة من البيت
﴿قوله او مثلهم بالاضافة الى الموحد الى آخره﴾ فعلى هذا تكون الآية من قبيل التشبيه المفرد والغرض ابراز
تفاوت المتخذين والمتخذ مع تصوير توهمين امر احدهما وادماج تقوية الآخر ﴿قوله والتاء فيه كناه طاغوت﴾
في انها زائدة لاجل التأنيت ﴿قوله يرجعون الى علم لعلموا ان هذا مثلهم﴾ يعني انه لا يجوز ان يكون
متعلق العلم في قوله لو كانوا يعلمون مضمون قوله وان او هن البيوت لبيت العنكبوت لان كل واحد يعلم وهن بيته
فلا يصح نفي العلم عنه بالنسبة الى احدهما فلذلك نزل يعلمون منزلة اللازم وان جواب لو محذوف وهو قوله لعلموا
ان هذا مثلهم وان دينهم او هن من ذلك ثم اشار الى جواب ان يكون تعلق العلم بمفعوله مرادا ويكون متعلقه
مضمون قوله وان او هن البيوت لبيت العنكبوت بان يراد جعل بيت العنكبوت معنى مجازيا هو ما اتخذوه معتمدا
في دينهم على طريق اطلاق اسم المشبه به على المشبه فان المقصد منه تشبيه حال المشرك بحال العنكبوت
فالطلق اسم المشبه به على المشبه تحقيرا للتشبيه المذكور فانه قد تقرر ان الاستعارة لا يبتأئها على التشبيه
تحقق التشبيه لاجلالة ﴿قوله وقرأ البصريان﴾ اراد بهما ابا عمرو وعاصما على التغليب فان المشهور
ان عاصما كوفي لا بصري وهما قد قرآء بياء الغيبة جلا على ما قبله من لفظ الغيبة وهو قوله مثل الذين اتخذوا
والباقون بناء الخطاب على اضمار القول ﴿قوله وشئ مفعول تدعون﴾ كانه قيل ما يدعون من دون الله
ما يستحق ان يطلق عليه شئ فيكون تأكيذا للتشبيه السابق وزيادة عليه لانه بين التشبيه السابق وهن دين المشرك
وضعه وجعله ههنا عدم ماصرا فالاستحقاق لان يسمى شئاً ﴿قوله وشئ مصدر﴾ قيل فيه نظر اذ يصير التقدير
يعلم دعاء من شئ من الدعاء ﴿قوله تعليل على المعنيين﴾ اي سواء كان ماسبق تجهيلا لهم او وعيدا
﴿قوله يعني هذا المثل ونظيره﴾ المثل الشبه وضرب المثل عبارة عن بيان الشبه بين المعاني المحتجبة عن الافهام
والامور الجلية لذوى العقول والخواص تصوير تلك المعاني وتقريرها لغيرها كما شبه الله تعالى حال من اتخذ الشركاء
معتمدا ومتكلا بحال العنكبوت فيما تشبهه وذلك لان التشبيه يؤثر في النفس تأثيرا مثل تأثير الدليل فانك اذا قلت لمن
يفتأب انك بالغيبة كأنك تأكل لحم ميت لانتك وقعت في هذا الرجل وهو غائب لا يفهم ما تقول ولا يسمعه حتى يجيب لك
كن يقع في ميت يأكل منه وهو لا يعلم ما يفعله فلا يقدر على دفعه فقد كشفت قبح الغيبة بتصويرها بصورة ما جلا

ويعلم معاقبة عنها ومن للتبيين او نافية ومن زيدة وشئ مفعول تدعون او مصدرية وشئ مصدر او موصولة مفعول ليعلم ومفعول تدعون عائد المحذوف والكلام
على الاولين تجهيلا لهم وتوكيد للمثل وعلى الآخريين وعيد لهم (وهو العزيز الحكيم) تعليل على المعنيين فان من فرط الغباوة اشراك ما لا يعد شئاً بمن هذا شأنه
وان الجهاد بالاضافة الى القادر القاهر على كل شئ البالغ في العلم واتقان الفعل الغاية كالمعذوم وان من هذا صفة قدر على مجازاتهم

(وتلك الامثال) يعني هذا المثل ونظائره (نضربها للناس) تقريبا لما بعد من افهامهم (وما يعقلها) ولا يعقل حسنها وفاقدها (الا العالمون) الذين يتدبرون الاشياء على ما ينبغي وعنه عليه الصلاة والسلام انه تلا هذه الآية فقال العالم من عقل عن الله ﴿ ٥٣٦ ﴾ فعمل بطاعته واجتنب معصيته (خلق الله

فجهد لما ضرب الله تعالى بالذباب وبيت العنكبوت مثلا لحال المشركين قالت الجهلة منهم ان الله لا يستحي ان يضرب المثل بالذباب والبعوضة والعنكبوت ولم يعرفوا حسن التمثيل وفاقده فرذ الله تعالى عليهم وجهلهم فقال وتلك الامثال المضروبة في القرآن بكل شيء نضربها للناس تقريبا لما بعد من افهامهم فان لم تكونوا كالانعام تعقلوا حسنها وفاقدها والافلا تفتدون الى حسنها ﴿ قوله نضربها ﴾ يجوز ان يكون خبر تلك والامثال صفة او بدل او عطف بيان وان يكون الامثال خبرا ونضربها حالا او خبرا ثانيا ثم انه تعالى لما بين اصرار الامم السالفة على الكفر والضلال بين ان اصرارهم ذلك ليس لانعدام الآيات الدالة على وحدانية الاله وكمال علمه وقدرته وحكمته لان خلق السموات والارض ملتبس بالحق والحكمة البالغة آية دالة على ما ذكر آية آية الا ان هذه الآيات العظيمة لا يجعلها مسرح النظر ومطرح الفكر ليستدل على وجود صنائع حكيم يستحق ان يعبد ويطاع في جميع ما امر به ونهى عنه الامن علم الله تعالى انه يؤمن ويتق فانه هو المنتفع بها دون من اعرض عنها وابتغى واستكبر واتبع هواه وآثر اللذات العاجلة على السعادة الابدية ثم انه تعالى لما بين ان من خالف الخلق انما يخالفه عنادا واستكبارا لا مقصود في البيان والبرهان امر رسوله عليه الصلاة والسلام بالمواظبة على تلاوة ما وحى اليه واقامة الصلاة وخصهما من بين سائر العبادات بالامر بهما لان العبادات المختصة بالعبد ثلاث قلبية وهي اعتقاد الحق * ولسانية وهي الذكر الحسن * وبدنية خارجية وهي العمل الصالح * لكن الاعتقاد لا يتكرر فان من اعتقد شيئا لا يمكنه ان يعتقه مرة اخرى بل يدوم ذلك الاعتقاد ويستمر الى ان يطرأ عليه ضده فلم يمكن تكرير العبادة القلبية امر بتكرير التلاوة الجامعة لجميع الاذكار وتكرير اقامة الصلاة التي هي معظم العبادات البدنية ﴿ قوله بان تكون سببا للاتهاء الى آخره ﴾ جواب عما يقال كم من مصل يرتكب الفحشاء وهي الفعلة القبيحة والمنكر وهو ما ينكره الشرع والعقل ولا تنهيه صلاته عنهما * وتقرر الجواب ان الصلاة التي يصلحها المرء بلارياة ولا سمعة بان يصلحها خالصا لوجهه الكريم مناجياله بانواع التذلل والتواضع لا جرم تذكر الله تعالى وتورث النفس خشية منه تعالى فتكون سببا للاتهاء عن المعاصي حال الاشتغال بها وبعد الفراغ منها ايضا الى ان يطرأ عليه شيء من الغفلة ثم ان الصلاة متكررة واحدة بعد واحدة فيدوم ذلك التذكرو والخشية وبدوامه يدوم الامتناع عن المعاصي فجعل الصلاة ناهية على طريق اسناد الحكم الى سبب سببه فان الصلاة سبب للتذكر والخشية وهما سببان لاتهاء العبد عن المعاصي ﴿ قوله لتعليل ﴾ اى للاشارة الى ان علة كونها افضل من سائر الطاعات اشتمالها على ذكر الله تعالى بحيث نصير كأنها نفس الذكر * عن ابن مسعود رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا صلاة لمن لم يطع الصلاة وطاعة الصلاة ان ينتهي عن الفحشاء والمنكر * قال الحسن وقناعة من لم تنهه صلاته عن الفحشاء والمنكر فليست صلاته بصلاة وهي وبال عليه وقد قيل من كان مراعبا للصلاة جره ذلك الى ان ينتهي عن السيئات يوما وقد روى انه قيل للنبي صلى الله عليه وسلم ان فلانا يصلي بالنهار ويسرق بالليل فقال «صلاته تردعه ثم انه تعالى لما بين طريق ارشاد المشركين وانهم يحق اذأؤهم وتنسب الى الضلالة آباؤهم عند المناظرة معهم ودعوتهم الى الاسلام بين بعدهم طريق ارشاد اهل الكتاب فقال ولا تجادلوا اهل الكتاب الا بالتي هي احسن فانهم لما وحدوا وآمنوا بازال الكتب وارسال الرسل والختم والحساب والجزاء وجاءوا بكل حسن سوى الاعتراف برسول الله صلى الله عليه وسلم اى لا تخاشن معهم في المناظرة بتجهيلهم وتجهيل آباؤهم الاقدمين واستركاك عقولهم واكتفائهم بمجرد تقليد السلفاء ونحو ذلك فلا تجادل معهم في امر الدين الا باحسن المجادلة وهو ان تبحث معهم بازالة شبههم وتبين الحق لهم باقامة الحجج والبرهان وتلاوة القرآن ﴿ قوله بالا فراط في الاعتداء والعناد ﴾ فسر الظلم بالا فراط لان الكافر اذا وصف بالظلم يراد به ذلك ﴿ قوله وجوابه انه آخر الدواع ﴾ يعني انها لا تعارض هذه الآية لان المجادلة في المجادلة انما هي في حق من لم يظلم منهم بالا فراط في الاعتداء وآية السيف في حق من ظلم وا فرط يمنع الجزية والاقدام على المحاربة ﴿ قوله عليه الصلاة والسلام لا تصدقوا اهل الكتاب ﴾ اى فيما يحدثونكم من الكتاب وهو من تمام الحديث في بعض الروايات نهى عن تصديقهم لان الله تعالى اخبر انهم كتبوا بايديهم وقالوا هذا من عند الله ووجه النهى عن تكذيبهم ظاهر ﴿ قوله ومثل ذلك الانزال انزلنا ﴾ يريد ان ذلك اشارة الى ما بعد اسم الاشارة وهو الانزال الذي يدل عليه انزلنا والمراد به انزال قوله وقولوا آمننا بالذي انزل البنا وانزل اليكم والكاف في ذلك كلف المثل في قولك مثلك لا يخل اى مثل ذلك الانزال العجيب الشأن الداعي الى الايمان بجميع

السموات والارض بالحق) محقا غير قاصده باطلا فان المقصود بالذات من خلفهما افاضة الخير والدلالة على ذاته وصفاته كما اشار اليه بقوله (ان في ذلك لآية للمؤمنين) لانهم المنتفعون بها (ائل ما وحى اليك من الكتاب) تقريبا اى الله بقرآته وتحفظا لفسادها واستكشافا لمعانيه فان القارى المتأمل قد ينكشف له بالتكرار ما لم ينكشف له اول ما قرع سمعه (واقم الصلاة ان الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر) بان تكون سببا للاتهاء عن المعاصي حال الاشتغال بها وغيرها من حيث انها تذكر الله وتورث للنفس خشية منه روى ان فتى من الانصار كان يصلى مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الصلوات ولا يدع شيئا من الفواحش الا ركبة فوصف له فقال ان صلاته ستناه فلم يلبث الا ان تاب (ولذكر الله اكبر) ولا الصلاة اكبر من سائر الطاعات وانما عبر عنها به للتعليل بان اشتمالها على ذكره هو العمد في كونها مفضلة على الحسنات ناهية عن السيئات اول ذكر الله اياكم برحمة اكبر من ذكركم اياه بطاعته (والله يعلم ما تصنعون) منه ومن سائر الطاعات فيجازيكم به احسن الجزاء (ولا تجادلوا اهل الكتاب الا بالتي هي احسن) الا بالخصلة التي هي احسن كعارضه الخشونة باللين والغضب بالكظم والمشاغبة بالنصح وقيل هو منسوخ بآية السيف اذ لا جدالة اشدهم وجوابه انه آخر الدواع وقيل المراد به ذوات العهد منهم (الا الذين ظلموا منهم) بالا فراط في الاعتداء والعناد او باثبات الولد وقولهم يد الله مغلولة او بنذ العهد ومنع الجزية (وقولوا آمننا بالذي انزل البنا وانزل اليكم) هو من المجادلة بالتي هي احسن وعن النبي صلى الله عليه وسلم لا تصدقوا اهل الكتاب ولا تكذبوهم وقولوا آمننا بالله وثلاثكته وبكتبه ورسله فان قالوا باطلا لم تصدقوهم وان قالوا احق لم تكذبوهم (والهنا والهكم واحد ونحن له مسلمون) مطيعون له خاصة وفيه تعريض باتخاذهم احبارهم ورهبانهم اربابا من دون الله

(وكذلك) ومثل ذلك الانزال (انزلنا اليك الكتاب) وحيام صدق اسرار الكتب الالهية وهو تحقيق لقوله (فالذين آتيناهم الكتاب) (الكتب)

يؤمنون به) هم عبيد الله بن سلام واضرا به او من تقدم عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم من اهل الكتاب

الكتب المنزلة والى التوحيد انزلناه ولما كان من شأن الكتاب الكامل العجيب الانزال ان يكون موصوفاً بما يفيد
فضيلة ومزيد شرف بالنسبة الى سائر الكتب الالهية بين كونه عجيب الانزال في كل مقام بما يناسبه وبين ههنا
بقوله وحيا مصدقا لسائر الكتب الالهية لسبق قوله وقولوا آمنا بالذي انزل الينا وانزل اليكم فظهر بما ذكرنا
وجد قوله وهو تحقيق لقوله فالذين آتيناهم الكتاب يؤمنون به فانه لما كان كتابا كاملا عجيب الانزال لكونه وحيا
مصدقا لسائر الكتب الالهية لزم ان يؤمن به اهل الكتاب لما شاهدوا فيه من دلائل تدل على انه كتاب سماوى ووحى
الهمى والفاء في قوله فالذين آتيناهم لتفريع ايمانهم على كونه كتابا كاملا عجيب الانزال * واختلف المفسرون في ان
المراد بقوله فالذين آتيناهم الكتاب يؤمنون به ومن هؤلاء فقال بعضهم هم الذين سبقوا على عهد رسول الله صلى الله
عليه وسلم من اهل الكتاب فيكون المراد بقوله ومن هؤلاء الذين هم في زمان رسول الله عليه الصلاة والسلام
كعبد الله بن سلام واصحابه قيل هذا اقرب يعنى ان صرف قوله ومن هؤلاء الى اهل الكتاب اولى لان الكلام فيهم
ولا ذكر للمشركين ههنا اذ كان الكلام بعد الفراغ من ذكرهم والاصراض عنهم لاصرارهم على كفرهم وقال آخرون
المراد بالاول مؤمنوا اهل الكتاب وبقوله ومن هؤلاء العرب او اهل مكة ثم انه تعالى لما وصف القرءان بكونه كتابا
كاملا عجيب الانزال وبين من آمن به ذكر ان من لم يؤمن به انما يؤمن لتوغله في الكفر من حيث ان توغله في الكفر
ينعده عن التأمل في دلائل حقيقته واهجازه ثم بين كونه معجزة بالاضافة اليه عليه الصلاة والسلام بقوله وما كنت
تتلون من قبله من كتاب اى من قبل انزال القرءان عليك من كتاب وهو مفعول تلو ومن زائدة في المفعول اى ما كنت
قارئا كتابا قبل ذلك ولا تخطه بيمينك اى ولا تكتب الا بيمينك كتابا وكذا كان صفة في التوراة والانجيل انه اتمى
لا يقرأ ولا يكتب **قوله** وذكر اليمين **جواب** عما يقال ما فائدة ذكر اليمين مع ان الكتابة انما تاول باليمين
فذكره فائدة في زيادة تصوير كونه كتابا كما وصف الطائر بقوله يطير بجناحيه لذلك والثانية دفع التجوز
في الاسناد فان الفعل كثيرا ما يسند الى سبب الامر فلما قيل بيمينك اندفع ذلك الاحتمال **قوله** وانما سماهم
مبطلين **مع** انه عليه الصلاة والسلام لو كان قارئا كتابا وقال مشركوا مكة لعلمه تعلمه او النقطه من كتب الاقدمين
لكانوا صادقين محققين في الذهاب الى هذا الاحتمال وحاصل الجواب الاول انهم مبطلون الا ان كفرهم به عليه
الصلاة والسلام مع كونه اميا وليس المراد انهم مبطلون على تقدير كونه عليه الصلاة والسلام قارئا كتابا وحاصل
الجواب الثانى انه ليس المراد انهم مبطلون في الذهاب الى هذا الاحتمال على تقدير كونه قارئا كتابا بل المراد انهم
مبطلون في الارتباب في كون القرءان وحيا الهيا مع كثرة وجوه اهجازه سوى كون الموحى اليه اميا **قوله**
فيكون ابطالهم باعتبار الواقع دون المقدر **لانهم** لا يكونون مبطلين في ارتبابهم على تقدير كونه عليه الصلاة
والسلام قارئا كتابا لان ارتبابهم حينئذ يكون عن دليل الا انه سماهم مبطلين وان لم يكونوا مبطلين على ذلك التقدير
لكونهم مبطلين في الواقع حيث ارتابوا مع وجدانهم نعمة عليه الصلاة والسلام على وفق ما في كتبهم وهو كونه
اميا **قوله** بل القرءان **بل** فيه للاضراب عن بيان كونه منزلا انزالا عجيبا الى بيان ما هو اهم منه وهو
كونه آيات بينات اعجاز محفوظة في صدور العلماء بحيث لا يقدر احد على تحريفه وبنات صفة آيات وفي صدور
صفة ثابتة اى هو آيات بينات الاعجاز محفوظات في صدور العلماء وكل واحد من كونه آيات بينات الاعجاز وكونه
محموظا في صدور حفاظه بحيث يتلوه كثير من الامة عن ظهر القلب من خصائص القرءان فان سائر الكتب لم تكن
الفاظها معجزات وما كانت تقرأ الا من المصاحف نظرا فيها فاذا طبقت لم تعرف الامة من كتابهم شيئا وقد ورد
في صفة هذه الامة قراينهم نفوسهم واناجيلهم صدورهم واناجيل جمع انجيل وهو اسم كتاب عيسى عليه الصلاة
والسلام والمعنى انهم يقرؤن كتاب الله عن ظهر قلوبهم وهو مثبت محفوظ في صدورهم كما كان كتاب النصارى
مثبتا في اناجيلهم قال الله تعالى قبل بيان كون الآيات القرءانية معجزة بالاضافة اليه عليه الصلاة والسلام ببيان
كونه اميا وما يجحد باياتنا الا الكافرون وقال بعد بيان ذلك الا الظالمون مع انه لاتنافى بين الكلامين لان الكافر
ظالم الا ان المناسب في مقام ارشاد اهل الكتاب وتغييرهم عن تكذيب القرءان لفظ الكافرين لان اهل الكتاب
تغيروا عن المشركين بان آمنوا بجميع ما يجب الايمان به من التوحيد وارسال الرسل وانزال الكتب والحشر والجزاء
سوى الايمان برسالة سيد المرسلين وحقية كتابه فهم يدعون الايمان ويستنكفون عن الكفر فالمناسب في دعوتهم الى
الايمان ان يقال لهم انكم قد حصل لكم من ايا الايمان فلا تبطلوها بانكار آيات الله تعالى مع ظهور حقيقته بقيام الحجية

(ومن هؤلاء) ومن العرب او اهل مكة
او من في عهد الرسول من الكتابيين
(من يؤمن به) بالقرءان (وما يجحد باياتنا
مع ظهورها وقيام الحجية عليها) الا الكافرون
المتوغلون في الكفر فان جزمهم به ينفعهم
عن التأمل فيما يفيد لهم صدقها لكونها معجز
بالاضافة الى الرسول صلى الله عليه وسلم
كما اشار اليه بقوله (وما كنت تلو من قبله
من كتاب ولا تخطه بيمينك) فان ظهور
هذا الكتاب الجامع لانواع العلوم الشرعية
على اى لم يعرف بالقرآنة والتعلم خارفة
للعادة وذكر اليمين زيادة تصوير للنبي ونو
للتجوز في الاسناد (اذا لارتاب المبطلون
اى لو كنت ممن يخطو ويقرأ لقالوا لعلمه تعلمه
او النقطه من كتب الاقدمين وانما سماهم
مبطلين لكفرهم او لارتبابهم بانتماء وجوه
واحد من وجوه الاعجاز المتكاثرة
وقيل لارتاب اهل الكتاب لوجدانهم
نعتك على خلاف ما في كتبهم فيكون ابطالهم
باعتبار الواقع دون المقدر (بل هو) بل
القرءان (آيات بينات في صدور الذين
اتوا العلم) يحفظونه لا يقدر احد على تحريفه
(وما يجحد باياتنا الا الظالمون) الا
المتوغلون في الظلم بالمكارة بعد وضوح
دلائل اعجازها حتى لم يعتدوا بها (وقالوا لو
انزل عليه آية من ربه) مثل ناقة صالح وعصا
موسى ومائدة عيسى وقرأ نافع وابن عامر
والبصريان وحفص آيات (قل انما الآيات
هند الله) ينزلها كيف يشاء لست املككم
فاتيكم بما تفرحونه (وانما انا نذير مبين)
ليس من شأنى الا الاذار وابطائه بما اعطيت
من الآيات (اولم يكفهم) آية مغنية عن
اقرحوه

(انا انزلنا عليك الكتاب يتلى عليهم) تدوم تلاوته عليهم متحدثين به فلا يزال معهم آية ثابتة لا يضمحل بخلاف سائر الآيات اوتيت عليهم يعني اليهود بتحقيق ما في ايديهم من نعمتك ونعت دينك (ان في ذلك) في ذلك الكتاب الذي هو آية مستمرة ووجه ﴿٥٣٨﴾ مينة (لرحمة) لنعمة عظيمة (وذكرى لقوم

عليها فتكثروا كافرين بخلاف مقام التعرّيع عليهم باصرارهم على التكذيب بعد ما تبين كونها معجزة بالاضافة اليه عليه الصلاة والسلام فان المناسب بذلك المقام لفظ نفى عن الشرك لقوله تعالى ان الشرك لظلم عظيم فكانه قيل ان جحدتم بالآيات القرآنية بعد ما تبين كونها معجزة لمبلغها لزمكم انكار الرسالة والكتب المنزلة باسمها اذ لا طريق الى الاقرار بها سوى الاعتداد بالمعجزة فمن لم يعتد بالمعجزة لزمه ان يتحقق بالمشركين ويكون من جملة الظالمين بالاشراك ثم انه تعالى لما بين طريق المجادلة مع اهل الكتاب في دعوتهم الى الايمان ماد الى حكاية ما نعتت به كفار مكة باقتراح آيات كما جاءت بها الانبياء عليهم الصلاة والسلام الى اهمهم فقالوا يعني كفار مكة لولا انزل عليه آية من ربه فارشد نبيه عليه الصلاة والسلام الى ان يقول في جوابهم اولا انما الآيات عند الله وليس من شأنى الا انذار اهل العصية بالنار بما اعطيت من الآيات ثم انكر عليهم ذلك الاقتراح ببيان ان القرآن آية فوق الكفاية واتم من كل معجزة تقدمتها فان تلك المعجزات وجدت مادامت فان قلب العصاة حية واحياء الموتى واخراج الناقة من الحجر الصلد لم يبق لنا منه اثر فلو انكر احد شيئا من ذلك لم يكن اثباته له الا بالكتاب واما القرآن فانه آية باقية في كل مكان وزمان لا تزول ولا تضمرح كسائر آيات الانبياء التي اضمحلت بعد ما اختصت بمكان دون مكان فلو انكره واحد يقال له فأت باية مثله ﴿قوله متحدثين﴾ حال من ضمير عليهم والتحدثى ان تعارض فعل الغير وتعمل مثل فعله على وجه المنازعة في الغلبة وقيل في تفسير الآية اولم يكفهم يعني اليهود انا انزلنا عليك الكتاب يتلى عليهم بتحقيق ما في ايديهم من نعمتك ونعت دينك فعلى هذا يكون القائلون لولا انزل عليه آية من ربه اليهود وتكون هذه ايضا متعلقة بحال اهل الكتاب ﴿قوله وقيل ان ناسا من المسلمين﴾ وفي التيسير روى ان بعض الصحابة رضوان الله عليهم اجمعين كان في يده رق فيه شئ مكتوب من كتبهم فقال النبي صلى الله عليه وسلم ما هذا قال كتبه من كتابهم لاراد دعما الى علي فتعبر وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال انتهوا كون كانهوكت اليهود والنصارى كفى بقوم حقا وضللا ان يرغبوا عما اتاهم به نبيهم الى غيره فانزل الله تعالى هذه الآية ولم يرض المصنف بهذا القول واختار ان يكون المعنى اولم يكفهم آية مغضية عما اقترحوه من الآيات وذلك لان الظاهر من النظم انه جواب لقولهم لولا انزل وعلى ذلك القول يكون تصديقا له عليه الصلاة والسلام وانكارا لهم في الجائهم الى غير ما اتى به نبيهم فلذلك عبر عنه بقوله وقيل ﴿قوله شهيدا بصدق﴾ على ان تكون الآية جوابا للكعب بن الاشرف واصحابه حين قالوا يا محمد من يشهدك بانك رسول الله وقوله او يتبليغي ما ارسلت به على ان تكون المقصود من الآيات تهديد المعاندين من اهل الكتاب كما يقول الصادق اذا كذب وقد اتى بكل ما يدل على صدقه ولم يصدق الله يعلم صدقي وتكذيبك ايها المعاند وهو على ما اقول شهيد يحكم بيني وبينك ثم بين كونه كافيا ببيان كونه عالما بجميع الاشياء فقال يعلم ما في السموات والارض الى آخره ﴿قوله هم الخاسرون في صفتهم﴾ اشارة الى ان قوله والذين آمنوا بالباطل وكفروا بالله استعارة بالكناية بان شبه ما فعلوه من اختيار الضلالة على الهدى بعقد المباينة وقوله اولئك هم الخاسرون استعارة تخيلية قرينة للمكنية ولما هددهم الله تعالى بقوله اولئك هم الخاسرون قال نصر بن الحارث اللهم امطر علينا حجارة من السماء كما قال اصحاب الايكة فاسقط علينا كسفا من السماء اظهارا لقطعهم بعدم العذاب واستهزاء منهم وتكذبا لمن هددهم به ﴿قوله تحيط بهم﴾ يعني ان اسم الفاعل بمعنى الاستقبال لكن جبي بالجملة الاسمية مؤكدة بان ولام الابتداء للايدان بان وعد الله تعالى وو عيده كالتحقق في الحال لتحقق وقوعه البتة ويحتمل ان يكون اسم الفاعل بمعنى الحال ويكون المعنى ان جهنم لمحيطه بهم في الدنيا باعتبار ان اسباب احاطتها من الكفر والمعاصي محيطه بهم في الحال فنزل السبب ايضا منزلة الواقع في الحال ﴿قوله وكان رفيق ابراهيم ومحمد عليهما الصلاة والسلام﴾ خص ابراهيم عليه الصلاة والسلام لكونه هاجر من كوثى الى الشام قرارا بدينه حيث قال اتى مهاجر الى ربي ومحمد سيد المرسلين هاجر الى المدينة حيث تعذر عليه رعاية ما امر به في امر الدين وامر المؤمنين بالمهجرة من الموضع الذي لا يمكنهم فيه عبادة الله وكذلك يجب على كل من كان في بلدة تعمل فيها المعاصي ولا يمكنه تغيير ذلك ان يهاجر الى حيث يمكنه ان يعبد الله فيه حق عبادته ﴿قوله فاي﴾ منصوب بفعل مضمر يفسره الظاهر وهو فاعبدون تقديره فاعبدوا اي فاعبدون فاستغنى بالثاني عن اظهار الاول ولا يجوز انتصابه بالفعل الظاهر لاشتغاله عنه بالضمير الذي بعده ذهب صاحب الكشاف الى ان قوله تعالى

يؤمنون) وتذكرة لمن همه الايمان دون التعت وتقبل ان ناسا من المسلمين اتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم بكتف كتب فيها بعض ما يقول اليهود فقال كفى بها ضلالة لقوم ان يرغبوا عما جاءهم به نبيهم الى ما جاء به غير نبيهم فنزلت (قل كفى بالله بيني وبينكم شهيدا) بصدق وقد صدقني بالمعجزات او يتبليغي ما ارسلت به اليكم ونصحي ومقابلتكم اي بالتكذيب والتعت (يعلم ما في السموات والارض) فلا يخفى عليه حال وحالكم (والذين آمنوا بالباطل) وهو ما يعبد من دون الله (وكفروا بالله) منكم (اولئك هم الخاسرون) في صفتهم حيث اشتروا الكفر بالايمان (ويستجملونك بالعذاب) يقولهم امطر علينا حجارة من السماء (ولولا اجل مسمى) لكل عذاب او قوم (لجاءهم العذاب) عاجلا (ولياتيهم بغتة) فجأة في الدنيا كوقعة بدر او الآخرة عند زول الموت بهم (وهم لا يشعرون) بآياته (يستجملونك بالعذاب وان جهنم لمحيطه بالكافرين) تحيط بهم يوم ياتيهم العذاب او هي كالمحيطه بهم الان لاحاطة الكفر والمعاصي التي توجبها بهم واللام للعهد على وضع الظاهر موضع الضمير للدلالة على موجب الاحاطة او للجنس فيكون استدلالا بحكم الجنس على حكمهم (يوم يغشاهم العذاب) ظرف لمحيطه او مقدر مثل كان كيت وكيت (من فوقهم ومن تحت ارجلهم) من جميع جوانبهم (ويقول) الله او بعض الملائكة بامرهم لقرآنة ابن كثير وابن عامر والبصريين بالنون (ذوقوا ما كنتم تعملون) اي جزاءه (يا عبادي الذين آمنوا ان ارضي واسعة فاباى فاعبدون) اي اذالم يسهل لكم العبادة في بلدة ولم يتيسر لكم اظهار دينكم فهاجروا الى حيث يتمشى لكم ذلك وعنه عليه السلام من قرب دينه من ارض الى ارض ولو كان شبرا استوجب الجنة وكان رفيق ابراهيم ومحمد عليهما السلام والقاء جواب شرط محذوف اذ المعنى ان ارضي واسعة ان لم تخلصوا العبادة لي في ارض فاخلصوها في غيرها

قايى فاعبدون جواب شرط محذوف وجعل تقديم المفعول عوضا عن الشرط المحذوف مع افادة تقديمه معنى الاختصاص ثم انه تعالى لما امر المؤمنين بالمهاجرة الى ارض يمكنهم فيها رعاية وظائف العبادة صعب عليهم ترك الاوطان ومفارقة الاخوان فخوفهم الله تعالى بالموت ليهون عليهم الهجرة والمعنى لا يحرص لاحد من الموت والمعاد بعده فلا بد من التزود لذلك وذلك باخلاص العبادة لله تعالى بعد توحيدى على رجاء ان يثاب عليه فان لم يتيسر ذلك في مكان فلا بد من المهاجرة منه الى مكان ييسر ذلك ثم ذكر ثواب من هاجر فقال والذين آمنوا وعملوا الصالحات يعنى المهاجرين والذين يجوز ان يكون في محل الرفع على الابتداء او في محل النصب على الاشتغال وعلالى جمع عليه وهى الغرفة ووزنها فعيلة مثل صديقة واصلها عليه فابدلوا الواو ياء وادغمت **قوله** وقرى لشوينهم بناء مثلثة سا كنة بعد النون وياه مفتوحة بعد الواو من التواء وهو الاقامة يقال ثوى الرجل اذا اقام واوثيته اذا انزلته منزلا يقيم فيه وهذه قراءة حزة والكسائى وقرأ الباقر لنبوتهم بياه موحدة مفتوحة بعد النون وهمزة مفتوحة بعد الواو من المياء وهى الازال اى انزلتهم من الجنة غرفا وانتصاب غر فاعلى قراءة الاخوين اما على انه مفعول به على تضمين ائوى معنى انزل لان ثوى لازم فيعدى بالهمزة الى واحد ويتعدى الى اثنين باعتبار التضمين واما على الظرفية بتشبيه الظرف المحدود بالهم كفاى قوله لا قعدن لهم صراطك المستقيم اى باسقاط الخافض اتساعا اى في غرف واما على قراءة الباقر فهو منصوب على انه مفعول ثان لان بوا يتعدى الى اثنين قال تعالى تبوى المؤمنين مقاعد للقتال وقوله تجرى صفة لغر ف **قوله** وقرى فتم زيادة الفاء على ان الفاء لعطف الجملة على الجملة التى قبلها لان تنفيذ ان مضمون الجملة التى بعدها واقع عقيب مضمون الجملة التى قبلها من غير ان يتخلل بينهما زمان فاصل كما في نحو قام زيد فقدم عمرو بل هى للدلالة على ان المذكور بعدها كلام مرتب على ما قبلها في الذكر لان مضمونها عقيب مضمون ما قبلها في الزمان كما في قوله تعالى ادخلوا ابواب جهنم خالدين فيها فبئس مثوى المتكبرين فان ذكر ذم الشئ او مدحه بعد جرى ذكره والمخصوص بالمدح محذوف والتقدير نعم اجر العاملين خالصا لوجه الله العرف الموصوفة حذف لدلالة ما قبله عليه **قوله** تعالى وكأين من دابة **قوله** كأين كلمة مركبة من كاف التشبيه واى التى تستعمل استعمال من ولما ركبتا جعل المركب بمعنى كم الخبرية وكأين مبتدأ ولا يحمل صفتها والله يرزقها خبره ومن دابة تميز اى وكم من نفس دبت على وجه الارض عقلت او لم تعقل لا تطبق ان تحمل رزقها لضعفها عن حمله مع احتياجها الى الغذاء مثلكم اى لا تدخر شيئا من الرزق لغد انما تصح في رزقها الله من حيث لا تحسب قيل لا يدخر شئ من الحيوان قوت الا ابن آدم والقارة والنملة ويقال ان للعقرب مخاى الا انه ينسى خبيثته **قوله** لا يرزقها واياكم الا الله استغاد الحصر من تقديم الجلالة وبناء الفعل عليه فان مثل هذا التركيب يفيد الاختصاص كما ذكره الزمخشري في سورة الرعد في قوله الله يبسط الرزق عن ابن عمر رضى الله عنهما قال خرجنا مع النبي عليه الصلاة والسلام حتى دخلنا بعض حيطان الانصار فجعل يلتقط من الثمر وياكل فقال يا ابن عمر مالك لا تأكل فقلت لاشتهي يا رسول الله قال انا اشتهي وهذا صبح رابعة لم اطعم طعاما ولم اجده فقلت ان الله والله المستعان قال يا ابن عمر لو سألت ربي لا عطاني مثل ملك كسرى وقصر اضعاقا مضاعفة ولكنى اجوع يوما واشبع يوما فكيف بك يا ابن عمر اذا عمرت وبقيت في حثالة من الناس يجتنون رزق سنة ويضعف منهم اليقين فوالله ما رحن حتى زلت وكأين من دابة لا تحمل رزقها الاية وقال عليه السلام لو انكم تتوكلون على الله حق توكله لرزقكم كإرزق الطير تغدو خالصا وتروح بطنانا **قوله** لان رزق الكل باسباب فانه تعالى لو لم يخلق النبات لم يكن للبهائم رزق وايضا ليس الغذاء بمجرد الابتلاع بل لابد في صيرورة الغذاء اجزا من المتغذى يتحو له لحما وعظما وشحما من ان يخلق الله تعالى فيه قوة جاذبة وماسكة وهاضمة ودافعة وغيرها من القوى التى لا تحصل الا بمحض قدرة الله تعالى وارادته فاذا تقرر ان رزق الكل باسباب هو المسبب لها وحده ثبت انه تعالى هو الذى يرزق الدواب كلها ومباشرة الاسباب وسلوك طريق الاكتساب لا يمنعان التوكل وكذا جمع ما اكتسبه واعداه لوقت الحاجة لا يقدح في التوكل بل الذى يقدح فيه ان يكون اعتماده على ما في يده وعلى ما يتيسر له من طرائق اكتسابه واما من تمسك بالاسباب وسلك سبيل الاكتساب ائبا ما السنة الله تعالى في رزق العباد حيث جرت مادته في افاضة الخيرات على الاستفاضة والطلب من قاضى الحاجات بالتسبب لما جعله سببا لنيل المرادات مع الاعتقاد بانه تعالى قادر على ان يرزقه من غير كد واهتمام وعلى ان يجعل سعيه في تمسك الاسباب ضائعا غير مؤثر الى المراد

(كل نفس ذائقة الموت) تناله لا محالة (ثم الينا ترجعون) للجزاء ومن هذا عاقبة ينبغي ان يجتهد في الاستعداد له وقرأ ابو بكر بالباه (والذين آمنوا وعملوا الصالحات لنبوتهم) لنزلتهم (من الجنة غرفا) غر فاعلى وقرى لشوينهم اى لتقيمهم من الثواب فيكون انتصاب غر فاجرا لانه مجرى لنزلتهم او بزرع الخافض او تشبيه الظرف الموقت بالهم (تجرى من تحتها الانهار خالدين فيها نعم اجر العاملين) وقرى فتم والمخصوص بالمدح محذوف دل عليه ما قبله (الذين صبروا) على اذية المشركين والهجرة للدين الى غيره ذلك من الحن والمشاقة (وعلى ربهم يتوكلون) ولا يتوكلون الا على الله (وكأين من دابة لا تحمل رزقها) لا تطبق حمله لضعفها ولا تدخره وانما تصح ولا تعيش عندها (الله يرزقها واياكم) ثم انها مع ضعفها وتوكلها واياكم مع قوتكم واجتهادكم سواء في انه لا يرزقها واياكم الا الله لان رزق الكل باسباب هو المسبب لها وحده فلا تخافوا على معاشكم بالهجرة فانهم لما امروا بالهجرة قال بعضهم كيف تقدم بلدة ليس لنا فيها معيشة فنزلت (وهو السميع) لقولكم هذا (العليم) بضميركم (ولئن سألتهم من خلق السموات والارض وسخر الشمس والقمر) المسئول منهم اهل مكة (ليقولن الله) لما تقرر في العقول من وجوب انتهاء الممكنات الى واحد واجب الوجود (فانى يؤفكون) يصرفون عن توحيدى بعد اقرارهم بذلك

فهو متوكل على العزيز العلام حيث كد وسعى معتمدا عليه لاعلى عمله واجتهاده ثم انه تعالى لما خاطب المؤمنين وامرهم بالمهاجرة الى ارض ينسهل لهم فيها عبادة الله قال على سبيل التبع من كفار مكة ولئن سألتهم من خلق السموات والارض ذكر في السموات والارض خلقهما وفي الشمس والقمر تسخيرهما لان الحكمة لا تتم بمجرد خلق الشمس فان الشمس لو كانت مخلوقة بحيث تستقر في موضع واحد لما حصل الليل والنهار ولا الصيف والشتاء فاذن الحكمة في تحريكهما وتسخيرهما ثم انه تعالى لما بين ايجاد الذوات بقوله خلق السموات والارض وبين ايجاد الصفات بقوله ومخر الشمس والقمر ذكر الرزق لان كمال الخلق ببقائه وبقاء الانسان بالرزق كانه قيل المعبود اما ان يعبد لاستحقاقه العبادة فالاصنام ليست كذلك بل المستحق لها هو الله تعالى واما لكونه عظيم الشأن فانه تعالى خالق السموات والارض هو المنفرد بعظم الشأن فله العبادة واما لكونه ولي الاحسان فانه الذي يرزق الخلق هو المنفرد بالفضل والاحسان فله العبادة فاني يشركون **قوله** ويقدر له **قوله** اي يضيق فان القدر والقدر بمعنى واحد وهو التضيق **قوله** يحتمل ان يكون الموسع له والمضيق عليه واحدا **قوله** هذا الاحتمال هو الظاهر لان من في قوله من يشاء موصولة اريد بها من افراد الانسان من تعين بكونه شاملا للتوسيع ولو غاب ما رجع ضمير يقدر له عليه ولما كان التوسيع والتضيق متضادين لا يجتمعان في محل واحد في زمان واحد وجب ان يكون اجتماعهما فيه على سبيل التعاقب واما اختلافهما ذاتا مع وجوب كون الضمير راجعا الى عين ما ذكر او لا وهو من تعلق به مشيئة التوسيع فبعيد لان مفهوم من يشاء البسط له وان كان مبهما من حيث تناوله الافراد المندرجة تحته لا ابهام فيه من حيث تناوله الموسع له والمضيق عليه المختلفين ذاتا حتى يكون الضمير الراجع اليه مبهما مثله متناولا للمضيق عليه الا ان يقال المراد بقوله لان من يشاء مبهم ان مفهوم من يشاء مع قطع النظر عن تعلقه بالمفعول المحذوف يتناول الموسع له والمضيق عليه فان ذاتا تعلق به المشيئة كما يصدق على من تعلقت المشيئة بالتوسيع له يصدق ايضا على من تعلقت بالتضيق عليه فيكون الضمير الراجع اليه مبهما مثله فيختلف الموسع له والمضيق عليه ذاتا مع رجوع الضمير الى من يشاء كما اذا قيل يبسط الرزق لمن يشاء ويقدر لمن يشاء فانه اذا قيل ويقدر لمن يشاء لا يشبهه عند احد ان البسط له غير المقذور عليه فكذا اذا قيل ويقدر له لانه في قوة ذلك لان من يشاء مبهم بالتوجيه الذي ذكرنا فيكون ضميره ايضا كذلك فصالح لا بهامه ان يراد به غير الاول ثم انه تعالى لما قال الله يبسط الرزق ذكر اعترافهم بذلك ولئن سألتهم من نزل من السماء ماء الآية لان تنزيل الماء سبب لوجود الرزق فالاعتراف بان موجد السبب هو الله تعالى اعتراف بان موجد السبب ايضا هو الله فهو اعتراف بان الرزق هو الله تعالى **قوله** على ما عصمتك من مثل هذه الضلالة **قوله** وهي ضلالة المناقضة بين اعترافهم بان موجد الممكنات باسرها اصولها وفروعها هو الله عز وجل وبين اشراكهم به تعالى ما لا يقدر على شيء **قوله** او على تصديقك **قوله** من اضافة المصدر الى مفعوله اي او على تصديق الله تعالى اياك بحملهم على الاقرار بما هو حجة عليه المستتر من تبييتك اياهم بالحجة **قوله** فيتناقضون **قوله** يعني ان كلمة بل للاضراب عن الاول والاخذ فيما هو اهم فانه تعالى ذكر اول لانهم اقرؤا بما يدل على التوحيد ويناقض سلوكهم طريق الشرك ثم انتقل الى ما هو اهم وهو بيان انهم مسلوبوا العقول فلا يعقد عنهم مثل هذه الجهالة والمناقضة فهو اضراب عن اظهار جهلهم الخاص الى بيان ان شأنهم الجهل مطلقا فعلى هذا يكون قوله قل الحمد لله اعترافا بين المنقول منه والمنقول اليه وعلى الثاني يكون جملة الاضراب من تنمة قوله الحمد لله ومعنى الاضراب انهم اذا لم يفتنوا بتلك المناقضة الظاهرة فأولى ان لا يفتنوا انك لم جدت الله تعالى عند اعترافهم بذلك **قوله** اشارة تحقير فانه قد ينزل قرب الدرجة ودناءة المنزلة منزلة قرب المسافة فيشار اليه بلفظ القريب كقول الكفرة في حق ابراهيم عليه الصلاة والسلام اهنا الذي يذكر آلهتكم والله ما يتلذذ به الانسان ويجعله مشتغلا به معرضا بسببه عما يهيم به ساعة ثم يقضى **قوله** لهي دار الحياة **قوله** جواب عما يقال كيف اطلق الحيوان بمعنى الحياة او بمعنى النامي الحساس على الدار الآخرة مع انها ليست عبارة عن الحياة ولا بنام حساس وتقرير الجواب ان الحيوان مصدر بمعنى الحياة والكلام على تقدير مضاف او جعلت هي في ذاتها حياة للبالغة فان ما فيها من الحياة لما كانت حياة مستمرة دائمة لاموت فيها صارت كأنها في ذاتها حياة **قوله** متصل بمدل عليه الى آخره **قوله** يعني الفاء طائفة لدخولها على الجملة المدلول عليها بما ذكر قبلها **قوله** كاشين في صورة من اخلص دينه الله **قوله** يعني ان تسميتهم مخلصين تكلم بهم من حيث انهم ليسوا مخلصين حقيقة حيث ان الذي اجأهم الى ان ذكروا الله تعالى خاصة وتركوا ما سواه

(الله يبسط الرزق لمن يشاء من عباده ويقدر له) يحتمل ان يكون الموسع له والمضيق عليه واحدا على ان البسط والقبض على التعاقب وان لا يكون على وضع الضمير موضع من يشاء وابهامه لان من يشاء مبهم (ان الله بكل شيء عليم) يعلم مصالحتهم ومفاسدهم (ولئن سألتهم من نزل من السماء ماء فاحيي به الارض من بعد موتها ليقولن الله) معترفين بانه الموجد للممكنات باسرها اصولها وفروعها ثم انهم يشركون به بعض مخلوقاته الذي لا يقدر على شيء من ذلك (قل الحمد لله) على ما عصمتك من مثل هذه الضلالة او على تصديقك واظهار جنتك (بل اكثرهم لا يعقلون) فيتناقضون حيث يقولون بانه المبدئ لكل ما عداه ثم يشركون به الصنم وقيل لا يعقلون ما ريد بتحميدك عند مقالهم (وما هذه الحيواة الدنيا) اشارة تحقير وكيف لا وهي لاتزن عند الله جناح بعوضة (الالهو ولعب) الا كما يلهى ويلعب به الصبيان ويحتمون عليه ويتنهجون به ساعة ثم يتفرقون متبعين (وان الدار الآخرة لهي الحيوان) لهي دار الحياة الحقيقة لا متناع طريان الموت عليها او جعلت في ذاتها حياة للبالغة والحيوان مصدر حيي سمي به ذوا الحياة واصله حيوان فقلت الياء الثانية واوا وهو ابلغ من الحياة لما في بناء فلان من الحركة والاضطراب اللازم للحياة ولذلك اختير عليها هنا (لو كانوا يعلمون) لم يؤثروا عليها الدنيا التي اصلها عدم الحياة والحياة فيها عارضة سريعة الزوال (فاذا ركبوا في الفلك) متصل بمدل عليه شرح حالهم اي هم على ما وصفوا به من الشرك فاذا ركبوا البحر (دعوا الله مخلصين له الدين) كاشين في صورة من اخلص دينه من المؤمنين حيث لا يذكرون الا الله ولا يدعون سواه لعلمهم بانه لا يكشف الشدائد الا هو (فلما نجاهم الى البر اذاهم يشركون) فاجأوا المعودة الى الشرك

عبادة الاصنام وتوآدهم عليها اولام الامر على التهديد ويؤيده قراءة ابن كثير وحجة والكسائي وقالون عن نافع وليتبعوا بالسكون (فسوف يعملون) عاقبة ذلك حين يعاقبون (اولم يروا) يعني اهل مكة (انا جعلنا حرمآمنآ) اي جعلنا بلدهم مصونآ من النهب والتعدى آمنآ اهلهم من القتل والسبي (ويخطف الناس من حولهم) يختلسون قتلآ وسبيآ اذ كانت العرب حو اليهم في تغاور وتناهب (اقبال باطل) ابعد هذه النعمة المكشوفة وغيرها مما لا يقدر عليه الا الله بالصنم او الشيطان (يؤمنون وبنعمة الله يكفرون) حيث اشركوا به غيره وتقديم الصلوتين للاهتمام او الاختصاص على طريق المبالغة (ومن اعظم ممن افترى على الله كذبا) بان زعم ان له شريكا (او كذب بالحق لما جاءه) يعني الرسول او الكتاب وفي لما تسفيه لهم بان لم يتوقفوا ولم يتأملوا قط حين جاءهم بل سارعوا الى التكذيب اول ماسمعه (اليس في جهنم مثوى للكافرين) تقرير لثوآتهم كقوله * الستم خير من ركب المطايا * اي الاستوجوبون الثوآ فيها وقد افتروا مثل هذا الكذب على الله وكذبوا بالحق مثل هذا التكذيب او لاجترآتهم اي ألم يعلموا ان في جهنم مثوى للكافرين حتى اجترآوا هذه الجرأة (والذين جاهدوا فينا) في حقنا فاطلاق المجاهدة ليم جهاد الاعادي الظاهرة والباطنة بانواعه (لنهدينهم سبلنا) سبل السير اليها والوصول الى جنابنا اولنزيدهم هداية الى سبيل الخير وتوفيقا لسلوكها لقوله والذين اهتدوا زادهم هدى وفي الحديث من عمل بما علم ورثه الله علم ما لم يعلم (وان الله مع المحسنين) بالنصرة والاعانة قال عليه الصلاة والسلام من قرأ سورة العنكبوت كان له من الاجر عشر حسنات بعدد كل المؤمنين والمنافقين

خوف الفرق والهلاك وفي الآية مضمير وتقدير الكلام فاذا ركبوا في الفلك وهاجت الرياح واضطربت الامواج وكادت تفرق بهم دعوا الله ودل على هذا المحذوف ذكر التنجيد بعده ﴿ قوله اللام فيه لام كي ﴾ اي يشركون ليكون اشرا بهم كفرا بنعمة الانجاء والمعنى انه لا فائدة لهم في الاشراك الا الكفر والمنع بما يستمتعون به في العاجلة من غير ان يترتب عليه نصيب في الآخرة ثم انه تعالى لما ذكر ان المشركين يخلصون ربهم بالدعاء والتضرع عندما وقعوا في الخوف الشديد من امواج البحر ثم يعودون الى الشرك القديم وقت الخلاص منه بالخروج الى البرذ كرحالهم عند غاية الامن وهو اشرا بهم بالله الذي جعل لهم حرمآمنآ يأمنون فيه على نفوسهم واموالهم فان اخوف احوال الانسان حال كونه في بحر متلاطم الامواج فيضطر حينئذ الى التوحيد واخلص الدين له فعاده الى الشرك بعدما نجاه الله تعالى الى البر اذا كان قبحا فشره في حرم الله تعالى الذي ليس في بلاد الله تعالى ما يدانيه في كونه آمنآ في غاية العج فلذلك انكر عليهم بقوله اقبال باطل يؤمنون وبنعمة الله يكفرون ثم بالغ في وجه الانكار بان بين ان يجرد الشرك نهاية الظلم ولا احد اظلم من المشرك فكيف اذا كان الاشراك في مقام يجب ان يكون العبد فيه احسن حالا منه في سائر البلاد وانما قلنا الشرك نهاية الظلم لان الظلم وضع الشيء في غير موضعه سواء امكن وضعه فيه او امتنع فن وضع شيآ في موضع لا يمكن ان يكون ذلك موضعه يكون اظلم لان عدم الامكان اقوى من عدم اليقظة وكذا تكذيب الحق ظلم ومن كذبه اول ماسمعه من غير توقف وتأمل يكون اظلم ﴿ قوله الستم خير من ركب المطايا ﴾ واندى العالمين بطون راح * الندى الجود يقال رجل ندى اي جواد وفلان اندى من فلان اذا كان اكثر خيرا منه قيل لما بلغ الشاعر هذا البيت من قصيدته وكان الخليفة متكئا استوى جالس فرحا وقال من مدحنا فليمدحنا هكذا واعطاه مائة من الابل ولو كان مقصود الشاعر بقوله الستم الاستفهام لما اعطاه الخليفة مائة من الابل بل الهزة في دلالة انكار دخلت على النفي فاقتات اثبات الخيرية وتقريرها فكذا في الآية كانت لاقرار ثوآتهم فيها وكان المعنى الاثوون في جهنم والايستحقون الثوآ فيها وقد افتروا مثل هذا التكذيب على الله تعالى ﴿ قوله او لاجترآتهم ﴾ عطف على قوله لثوآتهم اي وهو تقرير لاجترآتهم ثم انه تعالى لما فرغ من اقامة دلائل التوحيد وبطلان الشرك وتقريع المشركين وتهديدهم بتقرير ثوآتهم في جهنم شرع في تثبيت المؤمنين على ما هم عليه من المجاهدة مع كل ما يجب مجاهدته من النفس الامارة بالسوء والشيطان واعداء الدين قتال والذين جاهدوا فينا اي جتوا وبذلوا وسعهم في حقنا ولاجلنا ووجهنا خالصا لنهدينهم سبيل السير اليها والوصول الى جنابنا فان من جاهد في الله حق جهاده وهو صرف الافتقار الى الله تعالى بالانفصال عن كل شي سوى الله انكشف عنه الجلب النفسانية وسحب عالم الاكوان كلها وتجلي له اسرار الملكوت وانوار عالم الغيب ومن اجتهد برفض العادات البشرية ومخالفة الهوآ الطبيعية وتهذيب ظاهره عن المخالفات المنهية بملازمة الاعمال السنية وباطنه عن الاخلاق الردية بالحلى بالاخلاق المرضية انتقح له سبيل السير الى الله بالقوة القدسية والقابلية الملكية واللطافة الروحانية فانه بقدر الجهد تكتسب المعالي * والى الله ابتهل في ان يخلصني من طريقة الذين يقولون ما لا يفعلون ويوقنى للسعي والاجتهاد في تهذيب الاخلاق واصلاح الاعمال انه قريب مجيب وقيل معنى الهداية ههنا التثبيت عليها والزيادة منها فانه تعالى يزيد المجاهدين هداية كما انه يزيد الكافرين ضلالة * ثم ما يتعلق بسورة العنكبوت * والحمد لله وحده والصلاة والسلام على من لا نبي بعده وعلى آله واصحابه الخائزين فضله * وهذا او ان الشروع في اراد ما يتعلق بسورة الروم

﴿ سورة الروم وهي مكية ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

افتتحت هذه السورة الكريمة بحروف التهجى مع انه لا يفهم منها معنى يقصد تبليغه لتنبية السامع وابقاظه حتى يقبل على استماع ما يليق اليه بقلب حاضر فانه لما ذكر في اول هذه السورة ما هو مجزة لرسول الله صلى الله عليه وسلم وهو اخباره عن الغيب الذي هو غلبة الروم على فارس في بضع سنين افتتحت بهذه الحروف ليتبه السامع فيقبل بقلبه على استماع ما يليق اليه بعدها ﴿ قوله لانها ﴾ اي لان ارض العرب هي الارض المعهودة عندهم يعني ان اللام في لفظ الارض ان كانت للعهد فالمراد بها ارض العرب لان ارضهم هي المعهودة عندهم والمعنى غلبت فارس الروم في اقرب ارض العرب الى الروم فقوله ارض العرب منهم اي من الروم ومن في منهم صلة ادنى يقال

في ادنى الارض (ارض العرب منهم لانها الارض المعهودة عندهم او في ادنى ارضهم من العرب واللام بدل من الاضافة

- ﴿ سورة الروم ﴾
- ﴿ مكية الاقوله فسبحان الله وهي ﴾
- ﴿ ستون اوتسع وخسون آية ﴾
- ﴿ بسم الله الرحمن الرحيم الم غلبت الروم ﴾

(وهم من بعد غلبهم) من اضافة المصدر الى المفعول وقرى غلبهم وهو لغة كالحلب والحلب (سيغلبون في بضع سنين) روى ان الفرس غزوا الروم فوافوهم باذريات وبصرى وقيل بالجزيرة وهي ادنى ارض الروم من الفرس فغلبوا عليهم وبلغ الخبر مكة ففرح المشركون وشمثوا بالمسلمين وقالوا انتم والنصارى اهل كتاب ونحن وفارس اميون وقد ظهر اخواننا على اخوانكم ولنظهن عليكم فزلت فقال لهم ابوبكر لا يقربن الله اعينكم فوالله ليظهن الروم على فارس بعد بضع سنين فقال له ابى بن خلف كذبت اجعل بيننا اجلا انا حيك عليه فناجبه ﴿٥٤٢﴾ على عشر فلائص من كل واحد منهما وجعلا

الاجل ثلاث سنين فاخبر ابوبكر رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال البضع مابين الثلاث الى التسع فزايده في الخطر وماده في الاجل فجعلها مائة قلووس الى تسع سنين ومات ابى من جرح رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد قفوله من احد وظهرت الروم على فارس يوم الحديبية فاخذ ابوبكر الخطر من ورثة ابى وجاء به الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال تصدق به واستدل به الخيفة على جواز العقود الفاسدة في دار الحرب واجيب بانه كان قبل تحريم القمار والآية من دلائل النبوة لانها اخبار عن الغيب وقرى غلبت بالقبح وسيغلبون بالضم ومعناه ان الروم غلبوا على ريف الشام والمسلمون سيغلبونهم وفي السنة التاسعة من نزوله غزاهم المسلمون وقتحوا بعض بلادهم وعلى هذا يكون اضافة الغلب الى الفاعل (لله الامر من قبل ومن بعد) من قبل كونهم غالبين وهو وقت كونهم مغلوبين ومن بعد كونهم مغلوبين وهو وقت كونهم غالبين اى له الامر حين غلبوا وحين يغلبون ليس شىء منهما الا بقضائه وقرى من قبل ومن بعد من غير تقدير مضاف اليه كأنه قيل قبل وبعد اى اولا وآخرا (ويومئذ) ويوم يغلب الروم (بفرح المؤمنون بنصر الله) من له كتاب على من لا كتاب له لما فيه من انقلاب التفاؤل وظهور صدقهم فيما اخبروا به المشركين وغلبتهم في رهاقهم وازدياد يقينهم وثباتهم في دينهم وقيل بنصر الله المؤمنين باظهار صدقهم اوبان ولى بعض اعدائهم بعضا حتى تفانوا (ينصر من يشاء) فينصر هؤلاء تارة وهؤلاء اخرى (وهو العزيز الرحيم) ينتقم من عباده بالنصر عليهم تارة ويفضل عليهم بنصرهم اخرى (وعدا الله) مصدر مؤكد لنفسه لان ما قبله في معنى الوعد (لا يخلف الله وعده) لا امتناع الكذب عليه (ولكن اكثر الناس لا يعلمون) وعده ولا صحة وعده لجهلهم وعدم تفكيرهم (يعلمون ظاهرا من الحياة الدنيا) ما يشاهدونه منها والتمتع بزخارفها

دئامه اى قرب منه والمراد بادنى ارض العرب من الروم اطراف الشام وان كانت اللام فيه بدلا من المضاف اليه يكون المعنى غلبت الروم في ادنى ارض الروم من العرب وضمير ارضهم يعود الى الروم * فان قلت جعلت الارض التي غلبت الروم فيها للعرب تارة وللروم اخرى فاجبه * قلت يجوز ان تكون تلك الارض مسكنهم جميعا بان يسكن فيها البعض من كل فريق فجاز اضافتها تارة الى العرب واخرى الى الروم ﴿قوله﴾ من اضافة المصدر الى المفعول ﴿والمعنى﴾ وهم اى الروم من بعد مغلوبيتهم سيغلبون فارس في بضع سنين واذريات موضع بالشام وبصرى ايضا موضع بالشام والجزيرة موضع بعينه وهي ما بين دجلة والفرات وليس المراد بها جزيرة العرب وحدها على ما روى عن الاصمعي انها من اقصى عدن الى ريف العراق طولا ومن جدة وما والاها الى اطراف الشام عرضا وسبب تسميتها جزيرة احاطة الصحار والانهار العظام بها كبحر الحبشة وبحر فارس ودجلة والفرات ﴿قوله﴾ وقيل بالجزيرة وهي ادنى ارض الروم من فارس ﴿فعلى﴾ هذا يكون قوله في ادنى الارض بمعنى في ادنى ارض الروم من فارس كما روى عن مجاهد انه قال هي ارض الجزيرة وهي ادنى ارض الروم الى فارس فتكون اللام في الارض عوضا عن المضاف اليه ﴿قوله﴾ وشمثوا بالمسلمين اى فرحوا بانفعال المسلمين وتخزينهم فان الثماتمة عبارة عن الفرح ببلية العدو وهي من باب علم وسبب نزول هذه الآية على ما ذكره المفسرون انه كان بين فارس والروم قتال وكان المشركون يودون ان يغلب فارس الروم لان اهل فارس كانوا مجوسا اميين والمسلمون يودون غلبة الروم على فارس لكونهم اهل كتاب فبعث كسرى جيشا الى الروم فاستعمل عليهم رجلا يقال له شهربا وبعث قيصر جيشا واستعمل عليهم رجلا يدعى بحلس فالتقيا باذريات وبصرى وهي ادنى ارض الشام الى ارض العرب والعجم فغلبت فارس الروم فبلغ ذلك المسلمين بمكة فشق ذلك عليهم وفرح به كفار مكة وقالوا للمسلمين انكم اهل كتاب والنصارى اهل كتاب ونحن اميون كاهل فارس وقد ظهر اخواننا من اهل فارس على اخوانكم من الروم وانكم ان قاتلتمونا لنظهن عليكم فانزل الله تعالى هذه الآيات لبيان ان الغلبة لا تدل على الحق بل الله تعالى قدير ان يزيد في ثواب المحق فينتليه ويسلط عليه الاعداى وقد يختار تعجيل العذاب الاذنى دون العذاب الاكبر قبل يوم الميعاد والمناجبة المراهنة والقلائص جمع قلووس وهي من النوق الشابة وهذه المناجبة كانت قبل تحريم القمار وهو الظاهر لان السورة مكية وتحريم الخمر والميسر من آخر الآيات نزولا ﴿قوله﴾ من قبل كونهم غالبين الى آخره ﴿بمعنى﴾ ان جمهور القراء قرؤا من قبل ومن بعد حنينان على الضمة من حيث انهما لما قطعنا عن الاضافة مع كونها منوية مرادة صاروا كعوض الاسم في عدم استحقاق الاعراب فلا بد من تقدير المضاف اليه فقدره بقوله من قبل كونهم غالبين ومن بعد كونهم مغلوبين بناء على ان كلا من الوقتين اعنى وقت كونهم مغلوبين ووقت كونهم غالبين بالنسبة الى الآخر له اعتبار القلبية والبعديتان فان الروم كانوا في اول الامر مغلوبين وفي ثانى الحال صاروا غالبين فكونهم مغلوبين قبل كونهم غالبين وكونهم غالبين بعد كونهم مغلوبين وقد كان الله الامر في اول الوقتين وفي آخرهما اى حين غلبوا وحين يغلبون وعبر عن اول الوقتين بقوله من قبل كونهم غالبين لكون وقت غلبتهم قبل كونهم مغلوبين وعبر عن ثانى الوقتين بقوله ومن بعد كونهم مغلوبين لكون وقت غلبتهم بعد ذلك ﴿قوله﴾ وقرى من قبل ومن بعد ﴿بمعنى﴾ مجرورين منونين لانه اذا لم يكن المضاف اليه المحذوف متويا يكون اسم برأسه فيعرب على حسب اقتضاء العامل كقول الشاعر

فساغ على الشراب وكنت قبلا * اكاد اغص من ماء الفرات *

﴿قوله﴾ في رهاقهم هو مصدر بمعنى المراهنة والمناجبة والغالب فيما يستحق السبق وهو بفتحين الخطر الذى يتراهن عليه ويوضع بين اهل السباق ويقال اخطر المال اذا جعله خطرا بين المتراهنين ﴿قوله﴾ وقيل بنصر الله المؤمنين عطف على قوله بنصر الله من له كتاب وهو الروم على من لا كتاب له وهو فارس ﴿قوله﴾ لان ما قبله في معنى الوعد فان قوله تعالى سيغلبون ويومئذ يفرح المؤمنون وعدم من الله تعالى بالنصرة فأكده بقوله وعد الله وعامله مضمر اى وعدهم الله ذلك وعدهم الله هذا المصدر بقوله لا يخلف الله وعده اى فيظهر الروم على فارس ولكن اكثر الناس يعنى كفار مكة لا يعلمون وعده حيث ينكرون الرسالة والوحى ﴿قوله﴾ وهو على الوجهين مناد على تمكن غفلتهم عن الآخرة ﴿بمعنى﴾ ان هذا الكلام سواء كانت هم الثانية تكريرا للاولى وكان خافلون خيرا للاولى او كانت مبتدأ ما بعدها خبرها وكانت الجملة خبرا للاولى يدل على اختصاص الغفلة عن الآخرة

(وهم عن الآخرة) التى هي غايتها والمقصود منها (هم خافلون) لا تخاطر بالهم وهم الثانية تكرير للاولى او مبتدأ وخافلون خبره والجملة خبر الاولى (بهم)

وهو على الوجهين مناد على تمكن غفلتهم عن الآخرة المحققة لمقتضى الجملة المتقدمة المبدلة من قوله لا يعلمون تقريرا لجهالتهم وتشبيههم بالحيوانات المقصور ادراكها

بهم وان الغفلة لا تثبت ولا تستقر الا فيهم وهو معنى تمكنها فيهم وقوله المحققة صفة غفلتهم والمراد بالجملة المتقدمة قوله يعلمون ظاهرا من الحياة الدنيا و اشار الى ان هذه الجملة بدل من قوله لا يعلمون وكل واحد من قوله تقريراً وتشبيهاً واشعاراً منصوب على انه مفعول له لقوله المبدلة علل ابدال قوله يعلمون من قوله لا يعلمون بثلاث علل الاولى تقرير جهالتهم المدلول عليها بالمبدل منه فان من لا يتجاوز علمه عن بعض ظاهراً الدنيا ولا يتعلق ببعض الآخرة فضلاً عن ان يتعلق بامر الدين واحوال الآخرة لا يكون الا جاهلاً وقوله تشبيهاً وان كان في صورة العلة الثانية الا ان المقصود منه بيان وجه كون جملة البدل تقريراً لجهالتهم ووجه كون ابدال مشعراً بما ذكره ان قوله يعلمون لما اقيم مقام قوله لا يعلمون وجعل ساداً مستدماً علم منه انه لا فرق بين عدم العلم وبين علمهم **قوله** اولم يحدثوا التفكير فيها **﴿** على ان يكون قوله في انفسهم ظرفاً للتفكير والمعنى اولم يشغلوا قلوبهم الفارغة عن الفكر بالفكرة الصالحة والتفكير وان لم يكن الا في القلوب الا انه زيد قوله في انفسهم لزيادة تصوير حال المتفكرين كما قيل ولا تخطه بيمينك وابصره بعينه واضمره في نفسه ونحو ذلك وتكون جملة ما خلق الله السموات الى آخره متصلة بما قبلها في محل النصب بقوله اولم يتفكروا والمعنى اولم يتفكروا في قلوبهم ان ما خلق الله السموات والارض الابالحق باضمار ان الخليفة ويكون التفكير واقفاً في خلقهما بالحق واضمار ان للوصل جائز كما في قوله تعالى في هذه السورة ومن آياته يريكم البرق امي ان يريكم البرق كذا في التيسير وحينئذ يحتاج الى اضمار في ايضاً والظاهر ما ذكره المصنف من كونه متعلقاً بقول او علم محذوف والتقدير اولم يتفكروا فيقولوا او فيعلموا ان ما خلق الله السموات الخ فعلى هذا لا يكون المتفكر فيه مذكوراً بخلاف الاحتمال الثاني الذي ذكره بقوله او اولم يتفكروا في امر انفسهم على ان يكون قوله في انفسهم مفعولاً به غير صريح ليتفكروا لا ظرفاً له كقوله اولم ينظروا في ملكوت السموات والمعنى هلا تفكروا في امر انفسهم التي هي اقرب اليهم من سائر المخلوقات وهم اعلم باحوالها وهي كلمة استبطاء كأنه قيل ينبغي لهم ان يتفكروا فيها ليتضح لهم كمال قدرة الله تعالى فان من تفكر في تشريح بدن الانسان وما اودع فيه من غرائب التدبير الالهى حصل له العلم القطعي بانه تعالى فاعل مختار كامل العلم والقدرة وان من يكون كذلك يكون منزهاً عن الشركاء والانداد والا كان عاجزاً عند ارادة شريكه ضد ما اراده وايضاً حصل له العلم بحقيقة الحشر والجزاء لانه اذا تفكر في نفسه يرى قواء صائرة الى الزوال واجزاء مائة الى الانحلال فيقطع بانه سيفنى عن قريب فلولم يكن له حياة اخرى لكان خلقه على هذا الوجه عبثاً كما اشير اليه بقوله تعالى احسبتم انما خلقناكم عبثاً وهذا ظاهر لانه من بالغ في تدبير شئ سيفنى عن قريب بالكلية وصورة احسن تصوير واعتنى في انتظام احواله ابلغ مما يمكن من الاعتناء مع علمه بانه عن قريب يصير كأن لم يكن شيئاً مذكوراً يضحك منه ويتعجب من سفاوته فن تفكر في شأن نفسه على هذا الوجه علم انه تعالى خلقه للبقاء والبقاء الابالحشر والاحياء فظهر ان تفكر الانسان في امر نفسه يؤديه الى القطع بان العالم له اله واحد قادر على الابداء والاعادة فيكون قوله ما خلق الله السموات والارض وما بينهما الابالحق جملة مستأنفة لاتعلق لها بما قبلها ذكرت بعد اقامة دليل الانفس استدلالاً بدليل الاكافى فمعنى الآية على هذا الوجه اولم يتفكروا في خلق السموات والارض فيعلموا ان الله تعالى لم يخلقها عبثاً ولا جزافاً ولكن ليعتبر بها عبادة وليستدلوا بها على واحدائته وكال قدرته وانه انما خلقها لمنافع عباده بلا فائدهم في دار التكليف وهو نال اكتساب ما يسعدهم في دار الجزاء وهو معنى قوله بالحق والباء فيها ماسيية او حالية اى ما خلقها الابالحق او ملتبسة بالحق مقرونة به لا باطلا ولا عبثاً خالياً عن حكمة بالغة ولا تبتقى خالدة وانما خلقها مؤجلة باجل مسمى ونفوس البشر مندرجة في مفهوم قوله وما بينهما ثم انه تعالى لما ارشد الى ما يؤدى الى العلم بحقيقة الآخرة وان السموات والارض وما بينهما جميعاً مخلوقة للانتهاى الى اجل مسمى هدد الغافلين من الآخرة المصرين على الكفر وتكذيب الانبياء بقوله اولم يسيروا في الارض وهو استفهام تقرير لسيرهم ونظرهم الى آثار المدمرين قبلهم وبعد تقرير ذلك ذكر ان اهل مكة اولى بالهلاك لان من تقدم من عاد وحمود كانوا اشد من اهل مكة قوة واكثر مالا وعمارة ولم ينفعهم قواهم ولم يمنعهم من الهلاك اموالهم وحصونهم **قوله** او الايات الواضحات **﴿** اى دلائل الحق وبراهينه وعن ابن عباس رضى الله عنهما بالاحلال والحرام والحدود والاحكام **﴿** قوله تعالى فاكان الله ليظلمهم **﴿** قبله مضمراً تقديره فلم يؤمنوا فاهلكوا فاظلمهم الله بتعذيبهم من غير ذنب وثم في قوله ثم كان لترتيب الاخبار * قرأ نافع وابن كثير وابوعمر وطائفة الذين مرفوعاً

واما باطنها فانها مجاز الى الآخرة ووصلة الى نيلها وانموذج لحوالها واشعاراً بانه لا فرق بين عدم العلم والعلم الذي يختص بظاهر الدنيا (اولم يتفكروا في انفسهم) اولم يحدثوا التفكير فيها او اولم يتفكروا في امر انفسهم فانها اقرب اليهم من غيرها ومراداً يحتل فيهما للمستبصر ما يحتل له في الممكنات باسرها ليتحقق له قدرة مبدعها على ايجادها من قدرته على ابدائها (ما خلق الله السموات والارض وما بينهما الابالحق) متعلق بقول او علم محذوف يدل عليه الكلام (واجل مسمى) انتهى فعنده ولاتبقى بعده (وان كثيراً من الناس بقاء ربهم) بقاء جزاءه عند انقضاء قيام الاجل المسمى او قيام الساعة (لكافرون) جاحدون يحسبون ان الدنيا ابدية وان الآخرة لا تكون (اولم يسيروا في الارض فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم) تقرير لسيرهم في اقطار الارض ونظرهم الى آثار المدمرين قبلهم (كانوا اشد منهم قوة) كعاد وحمود (واثاروا الارض) وقلبوا وجهها لاستنباط المياه واستخراج المعادن وزرع البذور وغيرها (وعمروها) وعمرها الارض (اكثر مما عمروها) من عمارة اهل مكة اباها فانهم اهل واد غير ذى زرع لا تبسط لهم في غيرها وفيه تفكيرهم من حيث انهم مغترون بالدنيا مفتخرون بها وهم اضعف حالاً قهراً اذ مدار امرها على التبسط في البلاد والتسلط على العباد والتصرف في اقطار الارض بانواع العمارة وهم ضعفاء ملجئون الى واد لا نفع له (وجاءتهم رسلهم بالبينات) بالمعجزات او الايات الواضحات (فاكان الله ليظلمهم) ليفعل بهم ما يفعل الظلمة فيدمرهم من غير جرم ولا تذكير (ولكن كانوا انفسهم يظلمون) حيث عملوا ما أدى الى تدميرهم

(ثم كان عاقبة الذين اساءوا السواى) اى ثم كان عاقبتهم العقوبة السواى او الخصلة السواى فوضع الظاهر موضع الضمير للدلالة على ما اقتضى ان يكون تلك عاقبتهم وانهم جوزوا بمثل افعالهم والسواى تأنيث الاسوء كالحسنى او مصدر كبشرى ﴿٥٤٤﴾ نعت بها (ان كذبوا بايات الله وكانوا بها

على انه اسم كان وتد كبير كان مبنى على ان تأنيث عاقبة غير حقيقي والسواى خبر كان واختر المصنف هذه القراءة حيث قال ثم كان عاقبتهم العقوبة او الخصلة السواى وقوله ان كذبوا الماعلة بتقدير لام الماعلة اى لان كذبوا اوباء السيئة اى بان كذبوا واما بدل او عطف بيان للسواى ولا شك ان التكذيب خصلة سواى وعقوبة سواى فيصح ان يكون بدلا او عطف بيان للعقوبة السواى والخصلة السواى فعنى الآية ثم كان التكذيب آخر امرهم اى ماتوا على ذلك فجازاهم الله تعالى بذلك على اساءتهم حيث طبع على قلوبهم حتى ماتوا على التكذيب ويحتمل ان يكون قوله ان كذبوا خبر كان وحينئذ يكون السواى مصدرا بمعنى الاساءة منصوبا باسوا او يكون مفعول اسواوا لتضمنه معنى افتروا والمعنى ثم كان عاقبة الذين افتروا الخطيئة التى هى اسوا الخطايا ان طبع الله على قلوبهم حتى كذبوا الايات واستهزؤا بها فان السواى تأنيث الاسوء بمعنى الاقبح ثم ذكر احتمالا آخر وهو ان يكون السواى مفعول اسواوا ايضا وان كذبوا عطف بيان له او بدلا منه ويكون الخبر محذوفا للابهام والتهويل والمعنى ثم كان عاقبة الذين افتروا الخطيئة السواى وهى التكذيب والاستهزاء مالا يكتمه كنهه ولا يقدر قدره في الشدة والعظاظة ثم انه تعالى لما ذكر ان عاقبة المسيء العقوبة السواى قرر ذلك ببيان ان مخلوقات باسرها يحشرون بعد الموت ثم اليد يرجعون للجزاء ثم بين ما يكون وقت الرجوع اليه بقوله ويوم تقوم الساعة يلبس المجرمون اى يقطع كلامهم وجحيمهم ويقفون آيسين من كل خير ساكتين متصيرين ﴿قوله التى لا ترغوا﴾ من الرضا وهو صوت ذات الخف يقال رضا البعير رغوا اذا صوتت وابلسب الناقه اذا لم ترغ من شدة الضبعة وهى شدة شهوة الناقه للفعل ﴿قوله يكفرون بالهتهم﴾ على ان الباء في قوله بشر كائهم صلة كافرين وما قبل بعده على ان الباء للسببية ﴿قوله وكتب في الصحف شفعوا وعلوا بنى اسرايل بالواو﴾ قبل الالف على لغة من يميل الالف الى الواو وعلى هذه اللغة كتب الصلوة والزكوة والربوا ثم ان الالف المكتوبة على صورة الواو ان كانت في الآخر جمع بينها وبين الواو في الرسم كما في الربوا وعلوا بخلاف الالف المتوسطة كما في الصلوة والزكوة ﴿قوله لقوله فاما الذين﴾ وجه الاستدلال ان الفاء فيه لتفصيل ما اجل بقوله يتفرقون ﴿قوله تهلات﴾ اى تلات ولعلت قال الراغب الخبر الاثر المستحسن ومنه ما روى انه يخرج من النار رجل ذهب حبره وسبره اى جاله وبهاؤه والتصير التصيين والفاء في قوله تعالى فاما الذين آمنوا لتفصيل ما اجل في قوله يومئذ يتفرقون اسند التفريق الى فريقين المؤمنين والكافرين على الاجال ثم فصل حالهما وبين مصيرهما بما هو وعد في حق احدهما ووعيد في حق الآخر ثم فرع على هذا الوعد والوعيد قوله فسبحان الله الآية فان الفاء فيه فاء الجزاء لشرط محذوف والام يكن للكلام وجه ارتباط بما قبله كانه قيل اذا تقرر عندكم مصير كل واحد من الفريقين وانضح عاقبة المؤمنين من اهل طاعته المقبلين اليها فسبحوا الله تعالى تسبيحا في هذه الاوقات وهذا معنى قول المصنف ان قوله تعالى فسبحان الله في معنى الامر بتزنيه الله تعالى ولم يجعله امرا حقيقة بان يكون المصدر منصوبا بفعل الامر لكونه مصدرا بفاء الجزاء والامر بل الجملة الانشائية مطلقا لا يصح تعليقا بالشرط لان الانشاء ايقاع المعنى بلفظ يقارنه ولو جاز تعليقه لازم تأخره عن زمان التلفظ وانه غير جائز وانما المعلق بالشرط هو الاخبار عن انشاء التمني والترجي وانشاء المدح والذم والاستهمام ونحوها فاذا قلت ان فعلت فعل كذا غفر الله لك او فم ما فعلت كان المعنى فقد فعلت ما تستحق بسببه ان يغفر لك او ان تمدح بسببه الا ان الجملة الانشائية اقيمت مقامه للبالغة في الدلالة على الاستحقاق فعنى الآية اذا كان الامر كما تقرر فانتم تسبحون الله تعالى في الاوقات المذكورة وهو في معنى الامر بالنسب فيها وكذا قوله تعالى وله الحمد اخبار في معنى الامر بالثناء عليه فكانه قيل اذا تقرر ذلك فعليكم بتسبيح الله تعالى وتحميده الذين يصلان الى الوعد وينجيان من الوعد وقوله التى تظهر فيها قدرته اشارة الى وجه تخصيص هذه الآية بالتزنيه وقوله وتجدد فيها نعمته اشارة الى وجه تخصيصها بالثناء ﴿قوله او دلالة﴾ عطف على قوله اخبار في معنى الامر لانه على مجرد كونه اخبارا لما بينا ان كونه جواب الشرط يستلزم كونه اخبارا البتة وانما الاحتمال في كونه في معنى الامر او مجرد الدلالة على ان ما يحدث فيها من الدلائل الدالة على تنزيهه تعالى عن سمات العجز والامكان واستحقاقه الحمد والثناء بكل لسان من السن الملائكة والانس والجان ﴿قوله لان آثار القدرة والعظمة فيها اظهر﴾ من حيث انه يتبدل فيها احد الضدين بالآخر كتبدل الظلمة بالنور وبالعكس كتبدل ما يشبه الحياة بما يشبه الموت وبالعكس واصبح وامسى من الافعال الناقصة الا ان قوله تمسون وتصبحون في الآية من الافعال التامة بمعنى تدخلون في المساجد وتدخلون في الصباح

يستهبون) علة او بدل او عطف بيان للسواى او خبر كان والسواى مصدر اسواوا او مفعوله بمعنى ثم كان عاقبة الذين افتروا الخطيئة ان طبع الله على قلوبهم حتى كذبوا الايات واستهزؤا بها ويجوز ان تكون السواى صلة الفعل وان كذبوا تابعها والخبر محذوفا للابهام والتهويل وان يكون ان مفسرة لان الاساءة اذا كانت مفسرة بالتكذيب والاستهزاء كانت متضمنة معنى القول وقرأ ابن عامر والكوفيون عاقبة بالنصب على ان الاسم السواى وان كذبوا على الوجوه المذكورة (الله يبدأ الخلق) ينشئهم (ثم يعيده) يعثمهم (ثم اليد ترجعون) للجزاء والعدول الى الخطاب للبالغة في المقصود وقرأ ابو عمرو وابوبكر وروح بالباء على الاصل (ويوم تقوم الساعة يلبس المجرمون) يسكتون متصيرين آيسين يقال ناظرته فابلس اذا سكت وايس من ان يخرج ومنه الناقه المبللس التى لا ترغو وقرئ بفتح اللام من ابلسه اذا اسكته (ولم يكن لهم من شركائهم) من اشركوهم بالله (شفعاء) يجيرونهم من عذاب الله ويجيئه بلفظ الماضى لتحققه (وكانوا بشركائهم كافرين) يكفرون باكبتهم حين يتسوا منهم وقبل كانوا في الدنيا كافرين بسببهم وكتب في الصحف شفعوا وعلوا بنى اسرايل بالواو والسواى بالالف قبل الباء اثباتا للهزة على صورة الحرف الذى منه حركتها (ويوم تقوم الساعة يومئذ يتفرقون) اى المؤمنون والكافرون لقوله (فاما الذين آمنوا وعلوا الصالحات فهم في روضة) ارض ذات ازهار وانهار (يجبرون) يمسرون سرورا تهلاته وجوههم (واما الذين كفروا وكذبوا باياتنا ولقاء الآخرة فاولئك في العذاب محضرون) مدخلون لا يغيبون عنه (فسبحان الله حين تمسون وحين تصبحون وله الحمد في السموات والارض وعشيا وحين تظهرون) اخبار في معنى الامر بتزنيه الله تعالى والثناء عليه في هذه الاوقات التى تظهر فيها قدرته وتجدد فيها نعمته او دلالة على ان ما يحدث فيها من الشواهد الناطقة بتزنيه واستحقاقه الحمد من له تمييز من اهل السموات والارض (وكذا)

نعت بها (ان كذبوا بايات الله وكانوا بها

وكذا تظهرون اي تدخلون في الظهيرة **قوله** وتخصيص التسبيح بالمساء والصباح **قوله** وتخصيص الحمد بالعشي والظهيرة مبنى على كون قوله وعشيا معطوفا على قوله في السموات والارض لانه لو كان معطوفا على قوله تمسون كما ذهب اليه عامة المفسرين لكانت الاوقات المذكورة باسرها اوقات التسبيح ولكن المعنى سبحانه حين تمسون وحين تصبحون وعشيا وحين تظهرون وحين يكون قوله وله الحمد اعتراضا بين المعطوف والمعطوف عليه وقائدة الاعتراض التنبيه على انهم انما يسبحون في هذه الاوقات بتكبير الله تعالى اياهم وتوفيقه لهم فعليهم ان يحمدا الله تعالى اذا سبحوه كما قال تعالى يمتون عليك ان اسلموا قل لا تمنوا على اسلامكم بل الله من عليكم ان هذا **قوله** وعن ابن عباس رضي الله عنهما **قوله** عطف من حيث المعنى على قوله في معنى الامر بنزله الله تعالى فانه بمنزلة ان يقال المراد بالتسبيح التنزيه وهذا المعطوف بمنزلة ان يقال المراد به الصلاة بطريق تسمية الشيء باسم ما فيه وما بعده من الاحاديث تؤيد كون التسبيح على اصل معناه فانه اذا قيل سبح فلا يكون الا انه قال سبحان الله وكذا كبر وحوقل منها بما قال الله اكبر ولا حول ولا قوة الا بالله **قوله** وقرئ حينا بالتون فتكون الجملة بعده صفة له بحذف العائد كما في قوله تعالى واخشوا يوما لا يجزي والدن ولدن اي لا يجزي فيه ثم انه تعالى بين استحقاقه للتحميد والتسبيح ببيان انه يخرج احد الضدين من الآخر وبيان ان الابداء والاعادة متساويان بالنسبة الى قدرته فقال يخرج الحى من الميت الى آخره فهذه الآية كالدليل على قوله الله يدي الخلق ثم يعيده **قوله** تعالى ومن آياته خبر مقدم لقوله ان خلقكم اي ومن آياته الدالة على كمال قدرته المستلزم لو حدايته وتفرده في الالوهية خلق اصلكم من تراب ثم شككم ونشركم على وجه الارض وشم الخراخي الرتي بين شهم وانتشارهم في الارض وبين كونهم مخلوقين من اصل واحد واذا المفاجأة للدلالة على ان ذلك البت والانتشار لم يكن بعد انقضاء زمان مديد منذ زمان خلق اصلكم **قوله** تنتشرون صفة لبشر لان المراد به الجنس **قوله** لان حواء خلقت من ضلع آدم عليه الصلاة والسلام اي من عظم جنبه جعل ضمير لكم وانفسكم متناولا لا دم عليه الصلاة والسلام ولن بعده من آباء النساء فهم اموات لا يصلحون للخطاب بطريق تغليب الاحياء على الاموات اذ مقابلة الجمع بالجمع تقتضى انقسام الاحاد على الاحاد غير مرعى في هذا التوجيه والظاهر انه جعل ذلك الاصل اكثر اياكليا **قوله** او لانهم من جنسهم يعنى ان قوله من انفسكم بمعنى من جنسكم كما في قوله تعالى لقد جاءكم رسول من انفسكم ويدل عليه قوله لتسكنوا اليها فان سكون النفس وميل القلب لا يتوقف على كون المسكون اليه منفصلا منه وانما يتوقف على الاتحاد في الجنس فان الجنسين المختلفين لا يسكن احدهما الى الآخر **قوله** حالة الشبق وغيرها لف ونشر على ترتيب قوله موثة ورجة فان كل واحد من الزوجين يود صاحبه حال شبابهما وغلبة شهوتهما ويعطف عليه ويرجعه حال كبرهما رعاية لحق قدم المصاحبة وان انقطعت حاجة نفسه اليه فان العطف الواقع في تلك الحال ليس بسبب المحبة وانما هو بسبب الرجعة **قوله** او بان تعيش الانسان الى آخره ناظر الى قوله او بين افراد الجنس مع قطع النظر عن علاقة الأزواج **قوله** لقوله ورجة منا قال تعالى في حق عيسى عليه السلام ولنجعله آية للناس ورجة منا والمراد بها عيسى عليه السلام جعله الله تعالى آية ورجة **قوله** تعالى ان في ذلك اي فيما ذكر من خلق الأزواج وجعل الموثة والرجة بين الزوجين لايات لقوم يتفكرون في عظمة الله تعالى وقدرته فانه تدبير عجيب في بقاء نوع الانسان بتعاقب اشخاصه وفي ضمن هذا التدبير خلق البشر السوي من شئ يسير من المتى وتريبته في بطن امه تسعة اشهر من غير خادم يخدمه ويقوم بمصالحه ثم اخراجه من بطن امه مع سلامة نفسه وامه آيات عجيبة تدل على كمال عظمة الله تعالى وقدرته فان ذلك لو كان من عند غير الله لافضى الى هلاك الام وهلاك الولد ايضا فان الولد لو سل من موضع ضيق غير امانة الله تعالى لمات **قوله** تعالى ومن آياته الدالة على وحدانيته وقدرته على البعث والاحياء خلق السموات ورفعها في الهواء وقرارها فيه من غير عمد وخلق الارض وبسطها وقرارها على الماء او على الريح وكانت العزب مقرين بان الله تعالى هو المفرد بخلقهما فبكتهم الله تعالى بان من قدر على خلقهما وعلى ما فيهما من عجائب الصفة وبدائع الخلقة فلا يكون الا منفردا بالالوهية والربوبية قادرا على احياء الموتى ومجازاتهم على الاحسان والاساءة وفسر اختلاف الالسنه باختلاف اللغات لان انفس الالسنه ليست مختلفة بل هي على هيئة واحدة **قوله** بان علم كل صنف لغة على ان تكون اللغات باسرها توقيفية لا اصطلاحية كاذب اليه الجمهور وقوله او اللهم وضعها على ان تكون اصطلاحية ثم ان التعليم لا يتوقف على تقدم اللغة وجريان

اذا نقص نورها والظهيرة التي هي وسطه لان تجدد النعم فيهما اكثر ويجوز ان يكون عشيا معطوفا على حين تمسون وقوله وله الحمد في السموات والارض اعتراضا وعن ابن عباس رضي الله عنهما ان الآية جامعة للصلوات الخمس تمسون صلاة المغرب والعشاء وتصبحون صلاة الفجر وعشيا صلاة العصر وتظهرون صلاة الظهر ولذلك زعم الحسن انها مدنية لانه كان يقول كان الواجب بمكة ركعتين في اي وقت اتفتت وانما فرضت الخمس بالمدينة والاكثر على انها فرضت بمكة وعند عليه الصلاة والسلام من سره ان يكال له بالفقير الا وفي فليقل فسبحان الله حين تمسون الآية وعنه عليه الصلاة والسلام من قال حين يصبح فسبحان الله حين تمسون الى قوله وكذلك تخرجون ادرك ماقاته في ليلته ومن قال حين يمسي ادرك ماقاته في يومه وقرئ حينا تمسون وحينا تصبحون اي تمسون فيه وتصبحون فيه (يخرج الحى من الميت) كالانسان من النطفة والطار من البيضة (ويخرج الميت من الحى) النطفة والبيضة او يعقب الحياة بالموت وبالعكس (ويحى الارض) بالنبات (بعدموتها) يبسا (وكذلك) ومثل ذلك الاخراج (تخرجون) من قبوركم فانه ايضا تعقيب الحياة بالموت وقراءة حزة والكسائي بفتح التاء (ومن آياته ان خلقكم من تراب) اي في اصل الانشاء لانه خلق اصلهم منه (ثم اذا اتم بشر تنتشرون) ثم فاجاءهم وقت كونكم بشرا منتشرين في الارض (ومن آياته ان خلق لكم من انفسكم ازواجا) لان حواء خلقت من ضلع آدم وسائر النساء خلقن من نطف الرجال او لانهم من جنسهم لان جنس آخر (تسكنوا اليها) لتميلوا اليها وتلقوا بها فان الجنسية علة للضم والاختلاف سبب للتناظر (وجعل بينكم) اي بين الرجال والنساء او بين افراد الجنس (موثة ورجة) بواسطة الزواج حالة الشبق وغيرها بخلاف سائر الحيوانات نظما لامر المعاش او بان تعيش الانسان متوقفا على التعارف

والتعاون المحوج الى التواد والتراحم وقيل الموثة كناية عن الجماع والرجة عن الولد لقوله ورجة منا (ان في ذلك لايات لقوم يتفكرون) فيعملون ما في ذلك من الحكم

الاصطلاح عليها والاتوقف ذلك الاصطلاح على لغة متقدمة واصطلاح سابق وهم جراً فاما ان يدور او يسلسل بل طريق التعليم ان يخلق الله تعالى في كل صنف علماً ضرورياً بتلك الالفاظ وتلك المعاني وباختصاص كل لفظ من تلك الالفاظ بواحد من تلك المعاني والضروري ههنا بمعنى الاولى الحاصل بمجرد التفات العقل من غير ان يتوقف على شيء آخر من حدس او تجربة او الهام وهو الفاء المعنى في القلب سواء الفاء الله بالذات او بواسطة الملك فالعلم الضروري باي لفظ موضوع لاي معنى مقابل لما يحصل بالالهام **قوله** او اجناس نطقكم **قوله** اي ويحتمل ان يكون المراد باختلاف الالسننة اختلاف الكيفيات العارضة للاصوات والالفاظ المنطوقة مع اتحاد اللغة فانك لا تكاد تسمع منطقتين متفقين في همس واحد ولا في جهارة ولا في حدة ولا في لالين ولا فصاحة ولا لكنة ولا نظم ولا اسلوب ولا غير ذلك من صفات النطق واحواله وكذا اختلاف الوانهم وصورهم وهياتهم مع انهم وادرجل واحد وامرأة واحدة وان اصل الكل واحد وهو الماء والتراب فاختلفت النعمات واللغات وتفاوتت الالوان والكيفيات بحيث لا يشبه وجهها على اتحاد الصورة ولا تشبه نعمة نعمة على اتحاد الآلة دليل واضح على كمال قدرته ونفاذ مشيئته ولطف حكمته فان تميز الاقارب والاجانب وتعارف اصحاب المعاملات بعضها مع بعض يتوقف على ما ذكر من الاختلاف فانه لو اتفقت الافراد الانسانية بحسب العوارض والشخصات لوقع الاشتباه والالتباس بينهم ولا تدى الى تعطيل الامور الجملة والمصالح الكثيرة **قوله** وحلاها **قوله** جمع حلية بمعنى الصفة **قوله** لاستراحة القوى النفسانية **قوله** وهي بحسب القسمة الاولى قوتان محرركة ومدركة والمحرركة اثنتان شهوية تجذب بها النفس ما يلائمها وغضبية تدفع بها ما يلائمها والمدركة عشر خسر منها الحواس الظاهرة وخسر منها الباطنة الحس المشترك الذي يجمع فيه صور جميع المحسوسات والخيال الذي هو خزانة الحس المشترك والوهم الذي به تدرك النفس المعاني الجزئية والمنصرفة التي هي مناط التركيبات والتحليلات وتعلق بها استنباط الصنائع العجيبة والافكار الغريبة والذاكرة وهي خزانة الصور الوهمية كما ان الخيال خزانة الصور الحسية * والنفس قوى اخرى لا مدركة ولا محرركة وتسمى القوى الطبيعية وهي سبع الغاذية التي تنصرف في مادة الغذاء وتوصل الاغذية الى اعضاء المتغذى والنامية والمولدة والجاذبة والهاضمة والماسكة والدافعة وللنفس ثلاث قوى سوى هذه القوى المذكورة وهي روح حيواني وروح طبيعي وروح نفساني والروح الحيواني هو البخار اللطيف الحاصل من غليان الدم الكائن في تجويف الصنوبري وذلك البخار مثبت في الجانب الايسر من اللحم الصنوبري والذي انفصل منه واتصل بالكبد يسمى روحاً طبيعياً وتعلق به احوال المعدة والطبخ والافعال النباتية والذي يتصاعد منه الى جانب الدماغ بواسطة الشرايين يسمى روحاً نفسانياً وتوط به الافعال الحيوانية وهو لغاية لطافته يسرى وينفذ في جميع العروق والاعضاء والله اعلم * ولا شيء من القوى الطبيعية تعطل بالنوم حتى يكون النوم استراحة لها لكنها تقوى بسببه بخلاف القوى النفسانية فان اكثرها تعطل بالنوم فيكون النوم سبباً لاستراحتها ولما لم يكن النوم مختصاً بالليل لكون القيلولة وقت الظهيرة عادة اكثر الناس وكذا لم يكن طلب المعاش مختصاً بالنهار لوقوعه في الليل ايضا قدم احتمال ان لا تكون الآية من قبيل الالف والنشر حيث قال منامكم في الزمانين وطلب معاشكم فيهما ثم ذكر احتمال كون الآية من باب الالف حيث ذكر في تفسيرها ما يدل على اختصاص كل واحد من الزمانين بواحد من الفعلين فقال او منامكم بالليل وابتغاؤكم بالنهار فخص كل واحد من الفعلين بزمان على حدة واقتصر على عطف احد الفعلين على الآخر ولم يعطف احد الزمانين على الآخر بل خص كل زمان بما وقع فيه من الفعل ليطهر ان النظم وارد على طريق الالف ثم قال فلف اي ذكر الزمانين ثم ذكر ما وقع في كل واحد منهما من غير تعيين ان ما وقع في كل واحد منهما اي فعل من الفعلين المذكورين اعتماداً على كون التعيين معلوماً للسامع فان الالف عبارة عن ذكر متعدد مع ذكر مالكل من آحاد ذلك المتعدد من غير تعيين اعتماداً على ان السامع يرد مالكل من آحاد المتعدد المذكور الى ما هو له ثم قال ويؤيد الاحتمال الثاني قوله تعالى وجعلنا آية النهار مبصرة لتبتغوا فضلاً من ربكم وقوله تعالى وجعلنا الليل لباساً وجعلنا النهار معاشاً **قوله** فان الحكمة فيه **قوله** اي في جعل الزمانين محلاً لفعلين ظاهرة اشار به الى وجه تخصيص هذه الآية بقوله لقوم يسمعون والآية السابقة بقوله لقوم يتفكرون **قوله** مقدر بان **قوله** المصدرية حتى تكون مع ما في حيرها مبتدأ وما قبلها خبره على وفق نظائره ولما حذف ان بطل عملها وعاد الفعل مر فوما كما في قوله * الا اي هذا الزاجري احضر الوغي * وروي

(ومن آياته خلق السموات والارض واختلاف السننكم) لغاتكم بان علم كل صنف لغة او الهمم وضعها واقدره عليها او اجناس نطقكم واشكاله فانه لا تكاد تسمع منطقتين متساويتين في الكيفية (والوانكم) يابض الجلد وسواده او تخطيطات الاعضاء وهياتها والوانها وحلاها بحيث وقع التمايز والتعارف حتى ان التوأمين مع توافق موادها واسبابها والامور الملائية لهما في التصديق يختلفان في شيء من ذلك لا محالة (ان في ذلك لايات للعالمين) لا تكاد تخفى على عاقل من ملك او انس او جن وقرأ حفص بكسر اللام ويؤيده قوله وما يعقلها الا العالمون (ومن آياته منامكم بالليل والنهار وابتغاؤكم من فضله) منامكم في الزمانين لاستراحة القوى النفسانية وقوة القوى الطبيعية وطلب معاشكم فيهما او منامكم بالليل وابتغاؤكم بالنهار فلف وضم بين الزمانين والفعلين بعاطفين اشعاراً بان كلا من الزمانين وان اخص باحدهما فهو صالح للاخر عند الحاجة ويؤيده سائر الآيات الواردة فيه (ان في ذلك لايات لقوم يسمعون) سماع تفهم واستبصار فان الحكمة فيه ظاهرة (ومن آياته يريكم البرق) مقدر بان كقوله شعر

الا اي هذا الزاجري احضر الوغي *

وان اشهد الذات هل انت محلدي *

يرفع احضر ونصبها وحسن حذف ان فيه لدلالة ما بعده عليه وهو قوله * وان اشهد الذات هل انت محمدي *
وقد ينزل الفعل بنفسه منزلة المصدر كما في قوله * تسمع بالمعبدى خير من ان تراه * اي سماعتك به وهو مثل يضرب
لرجل الذي له صيت في الناس فاذا رأته ازريته قيل المعبدى تصغير معدى منسوب الى معد خفت الدال استنقالا
للمجمع بين التشديد وبين ياء التصغير فتقدير الآية على تقدير ان ينزل الفعل منزلة المصدر اي ومن آياته اراء تكلم
البرق ووجه كونها آية ان السحاب ليس فيه الا الماء والهواء وخروج النار منهما بحيث تحرق الجبال في غاية البعد
فلا بد له من خالق قادر على جميع ما يشاء ثم ذكر لارتفاع يريكم وجهها ثالثا وهو كونه صفة لمخدوف والتقدير
ومن آياته آية يريكم الله تعالى بها البرق لحذف الموصوف وعائده كما في قول الشاعر

فاالدهر الاتارتان فنهما * اموت واخرى ابتغى العيش اكدح *

اي فنهما تارة اموت فيها * قوله على العلة لفعل يلزم المذكور * لانفس الفعل المذكور لان شرط ان تصاب
المفعول له ان يكون فعلا لفاعل الفعل المعلن والله تعالى منزله عن الخوف والطمع فاحتج الى ان يقال في تأويل
الآية يريكم البرق فتزونه خوفا وطمعا على طريقة اقامة عاقبة الفعل مقام علته * قوله قياهما باقامته لهما
وارادته لقيامهما في حيزهما * فان السماء وان كانت تتحرك حركة وضعية الا انها ثابتة في حيزها لا تخرج عنه
ولا يميل بعض جوانبها بل تثبت على الهيئة التي خلقت عليها من غير عمد ترونها وكذا الارض مع غاية ثقلها
تثبت في مكانها ولا تنزل ولا تتسفل وما يسكنها الا الله القادر على ما يشاء ولم يفسر قوله تعالى بامر به بان يقول
اي بقوله لهما قوما في حيز كما مع انه هو الاوفق لقوله انما امره اذا اراد شيئا ان يقول له كن فيكون لان كون
الامر سببا لقيام الجمادات او تكونها لا يخلو عن بعد فجعل الامر بالقيام مجازا عن الاقامة واردة القيام بان شبه
تكون الكائنات عند تعلق الارادة بتكونها بامثال المأمور المطيع لامر الامر المطاع فغير عن تعلق الارادة
بالامر للبالغة في الدلالة على كمال القدرة والاستغناء عن مزاوله الآلة وليس هناك امر اصلا حتى يقال الامر
الذي للتكوين مستلزم للارادة بالاتفاق بيننا وبين المعتزلة بخلاف الامر الذي للتكليف فانه مستلزم للارادة
عندهم * قوله عطف على ان تقوم على تأويل المفرد * يعني ان ما بعد كمة ثم جملة شرطية عطفت على المفرد
اقامة لها مقام المفرد لاقادتها فائدة المفرد على اسلوب قوله تعالى فيه آيات بينات مقام ابراهيم ومن دخله كان
آمنا فانه في معنى وأمن داخله وفائدة هذا الاسلوب الاشعار بانه مع كونه آية مستقلة خارجة من عداد ما سبق
من الآيات حكم مقصود بذاته مع قطع النظر عن كونه آية * قوله ولذلك نابت مناب الفاء في جواب
الاولى * لاشتراكهما في الدلالة على التعقيب * قوله منقادون لفعله فيهم * يعني ان المراد بالقنوت
الانقياد فيدل على جميع ما اراد الله تعالى في حقهم وما فعل بهم من الاحياء والامانة والصحة والسقم والحركة والسكون
وغير ذلك لا الانقياد برماية ما كلفوا به من امثال الاوامر والاجتناب عن المعاصي وهو دليل على وحدانيته لان
جميع الكائنات لما كانوا منقادين لارادته ومشيئته ثبت انه لا شريك له اصلا لان الشريك يكون منازعا للشريك
الاخر في مقتضى ارادته ثم استدلل على الاصل الاخر وهو القدرة على الخسر والاعادة بقوله وهو الذي يبدأ الخلق
ثم يعيده * قوله ولذلك * اي ولعدم كون شيء اسهل من شيء بالنسبة الى قدرة الله تعالى وان كل واحد من
الابداء والاعادة مساو للآخر بالنسبة اليه تعالى قيل ضمير عليه للخلق اي والعود اهون على الخلق وهذا على
تقدير ان يكون اهون للتفضيل فانه يدل على كون الاعادة اهون عليه من الابداء وليس كذلك واما اذا كان صفة
بمعنى هين كقوله الله اكبر فحينئذ لا حاجة الى التوجيه لانه لا يدل على كون بعض الممكنات اهون من بعض بالنسبة
الى قدرته تعالى * قوله اي الوصف العجيب الشأن * استعير لفظا للمثل من معناه العرفي وهو القول السائر المشبه
مضربه بمرده للوصف العجيب تشبيهاه بالمثل السائر لانه لا يضرب الا ما فيه غرابة وامر عجيب وقوله في السموات
متعلق بما تعلق به قوله وله او مخدوف على انه حال من الاعلى او من المثل ومعنى ثبوته له تعالى في السموات
والارض انه تعالى عرف ووصفه فيهما على السنة الخلاق والسنة الدلائل ثم انه تعالى لما استدلل على
وحدانيته بقوله وله من في السموات والارض شرع في بيانها بالمثل فقال عز من قائل ضرب لكم مثلا من انفسكم
اي بين الله لكم ايها المشركون مثلا اي شيها لحاكم التي هي اثبات الشريك لله تعالى وذلك الشبه منزع من
احوال انفسكم ومن الاحوال التي لا ترضونها في حقكم ضربه لتفريبا الامر من الافهام المشركين ثم بين ذلك المثل

اموت واخرى ابتغى العيش اكدح *
(خوفا) من الصاعقة للمسافر (وطمعا)
في الغيث للقيم ونصبها على العلة لفعل
يلزم المذكور فان اراءهم نستلزم رؤيتهم
اوله على تقدير مضاف نحو اراءه خوف
وطمع او تأويل الخوف والطمع بالاخافة
والاطماع كقولك فعلته رغما للشيطان او على
الحال مثل كلمته شفاها (وينزل من السماء ماء)
وقرأ ابن كثير وابو عمرو بالتخفيف (فيحيي
به الارض) بالنبات (بعد موتها) يسها
(ان في ذلك لايات لقوم يعقلون) يستعملون
عقولهم في استنباط اسبابها وكيفية تكونها
ليظهر لهم كمال قدرة الصانع وحكمته
(ومن آياته ان تقوم السماء والارض بامرهم)
قيامهما باقامته لهما و ارادته لقيامهما
في حيزهما المعين من غير مقيم محسوس
والتعبير بالامر للبالغة في كمال القدرة والغنى
عن الآلة (ثم اذا دعاكم دعوة من الارض
اذا انتم تخرجون) عطف على ان تقوم على
تأويل المفرد كانه قبل ومن آياته قيام السموات
والارض بامرهم ثم خروجكم من القبور
اذا دعاكم دعوة واحدة فيقول ايها الموتى
اخرجوا والمراد تشبيهه بسرعة ترتب
حصول ذلك على تعلق ارادته بلا توقف
واحتياج الى تجشم عمل بسرعة ترتب
اجابة الداعي المطاع على دعائه وطمع التواخي
زمانه اولعظم ما فيه ومن الارض متعلق
بدا كقوله دعوته من اسفل الوادي فطلع
الى لا يخرجون لان ما بعد اذا لا يعمل فيما
قبلها واذا الثانية للفاجأة ولذلك نابت
مناب الفاء في جواب الاولى (وله من
في السموات والارض كل له قانتون)
منقادون لفعله فيهم لا يمتنعون عليه
(وهو الذي يبدأ الخلق ثم يعيده) بعد
هلاكهم (وهو اهون عليه) والاعادة
اسهل عليه من الاصل بالاضافة الى قدركم
والقياس على اصولكم والافهام عليه
سواء ولذلك قيل الهاء للخلق وقيل اهون
بمعنى هين وتذكيره هو لا هون اولان الاعادة
بمعنى ان يعيد (وله المثل) الوصف العجيب

فقال هل لكم مما ملكت ايمانكم ومن في قوله من انفسكم لا ابتداء الغاية وهو في موضع الصفة لثلاث اي مثلاً ما خوذنا منها ومن في قوله مما ملكت للتبويض والجازر والجرور في محل النصب على انه حال من شركاء لانه في الاصل نعت نكرة هي شركاء والتقدير هل لكم شركاء كاشون مما ملكت ايمانكم فلما قدم عليها انصب على الحال ومن في قوله من شركاء مزيدة لتأكيد الاستفهام الجاري مجرى النفي فانها لاتزاد في الاثبات الا عند الاخفش والجار مع الجرور في محل الرفع على انه مبتدأ ولكم خبره قدم عليه وقوله فانت فيه سواء جملة من مبتدأ وخبر في موضع فعل وفاعل وهما فتستووا وقوله فيه متعلق بسواء ومحلها النصب على جواب الاستفهام الذي بمعنى النفي كأنه قيل هل لكم من كيت وكيت فتستووا والمعنى انهم لا يملكون فيساوونكم هذا ما ذكره ابو البقاء بقوله فانت فيه سواء جملة اسمية في موضع نصب جواب الاستفهام اي هل لكم فتستووا انتهى كلامه بعبارة وفيه نظر لانه كيف يجوز ان تجعل الجملة الاسمية حالة محل الجملة الفعلية ويحكم على موضع الاسمية بالنصب باضمار ناصب وهذا لا يجوز الا ان يقال ان الحكم بهذه الجملة الاسمية جواب الاستفهام المذكور قبله وهذا كلام حق **قوله** تعالى فانت فيه سواء **قوله** اي هل انتم وبما ليكم في شيء تملكونه انتم سواء وليس كذلك ولما يكن الله تعالى شريك في شيء كان لا يملك الذي تدعون الهية شيئاً اصلاً فلا يعبد لعظمته ولا لمنفعة تصل اليكم منه وقوله تعالى تخافونهم فيه وجهان احدهما انه خبر فان انتم مستوون معهم فيما رزقناكم خاشعون تخوف بعضكم بعضاً ايها الاحرار السادات والمراد في الاشياء الثلاثة اعنى الشركة والاستواء مع العبيد وخوفهم ايهم وليس المراد في ثبوت الشركة ونفي الاستواء والخوف كما هو احد الوجهين في قولك ماتاً تينا فتحدثنا بمعنى ماتاً تينا محدثاً بل تأتينا ولا تحدثنا بل المراد في الجميع كما تقدم والوجه الثاني ان تخافونهم في محل النصب على انه حال من ضمير الفاعل في سواء اي فانت فيه مستوون خاشعين عبيدكم خيفة مثل خيفة الاحرار الذين هم امثالكم اذا كان بينكم وبينهم شركة فاذا لم ترضوا ان يشارككم عبيدكم في المال فكيف تشاركون بالله من هو مصنوع له * واعلم ان المثل لا بد ان يشابه المثل به من وجه ويخالفه من وجه آخر ووجه المشابهة ههنا ظاهر واما وجه المخالفة فقد اشير اليه في الآية بوجوه الاوّل اشير اليه بقوله من انفسكم اي من نسلكم مع حقارة انفسكم ونقصانها وعجزها وجلالته تعالى وعظمته وقدرته وكاله واشير الى الثاني بقوله مما ملكت ايمانكم اي من عبيدكم عليهم ملك اليد الطاري القابل للنقل والزوال اما النقل فبالبيع وغيره واما الزوال فبالعق * فملوكه تعالى لا يخرج له عن الملك بوجه من الوجوه فاذا لم يجوز ان يكون مملوك يملك شركاءكم مع انه يجوز ان يصير مثلكم من جميع الوجوه بل هو في الحال مثلكم في الآدمية حتى انكم ليس لكم تصرف في روحه وادميته بقتل وقطع وليس لكم منعهم من العباداة وقضاء الحاجة فكيف يجوز ان يكون مملوك الله تعالى الذي لا يتصور خروجه عن ملك الله تعالى وهو مملوك له من جميع الوجوه شريكاً له واشير الى الثالث بقوله من شركاء فيما رزقناكم يعني في الذي هو في الحقيقة ليس لكم بل هو لله ومن رزقه حقيقة فاذا لم يجوز ان يكون لكم شريك فيما هو لكم من حيث الاسم وفي ظاهر الامر فكيف يجوز ان يكون له تعالى شريك فيما هو له حقيقة بل كل شيء فهو لله تعالى ومادعون الهية لا يملك شيئاً اصلاً فلا يعبد لعظمته ولا لمنفعة تصل اليكم منه واما قولكم هؤلاء شفعاؤنا فليس كذلك لانه اذا لم يكن مما ملكت ايمانكم مع مساواته اياكم في الحقيقة والصفة حرمة عندكم حرمة الاحرار فكيف يكون حال المالك الذين لا مساواة بينهم وبين المالك الحق بوجه من الوجوه هل يتصور ان يكون لهم حرمة عند المالك المطلق والى هذا اشير بقوله تعالى تخافونهم كخيفتكم ثم انه تعالى لما بين بطلان الشرك بماضيه من المثل بعد بيان دلائل الوحدانية وبعد ما بين حسن ذلك التمثيل بقوله وكذلك تفصل اي مثل ذلك التفصيل العجيب والبيان الغريب نبين الآيات قال بل اتبع الذين ظلموا اهواءهم اي لكن الذين اشركوا اتبعوا اهواءهم فيما ذهبوا اليه من الشرك من غير دليل جهلاً بما يجب عليهم ثم بين ان ذلك بارادة الله تعالى حيث قال فمن يهدى من اضل الله اي هؤلاء اضلهم الله فلا هادي لهم فلا يجوز ان شأنهم ثم قال اذا بان لك بطلان الشرك بما او ضحنا لك من الآيات فاقم وجهك للدين حنيفاً اي غير ملتفت يمينا وشمالاً هذا على ان يكون حنيفاً حالاً من فاعل اقم او غير ملتفت عنه على ان يكون حالاً من الدين والحنيف من الخنف وهو الاعوجاج في الرجل بان تقبل احدى ايهامى رجله على الاخرى والرجل احنفت وقد سمي المسلم المستقيم في امر الدين حنيفاً بطريق تسمية احد الضدين باسم الآخر تلجها كما يسمى الغراب اعور اولكونه مائلاً

(ضرب لكم مثلاً من انفسكم) منقراً من احوالها التي هي اقرب الامور اليكم (هل لكم مما ملكت ايمانكم) من مما ليكم (من شركاء فيما رزقناكم) من الاموال وغيرها (فانت فيه سواء) فتكونون انتم وهم فيه شرع يتصرفون فيه كنتصرفكم مع انهم بشر مثلكم وانها معارة لكم ومن الاولى للابتداء والثانية للتبويض والثالثة مزيدة لتأكيد الاستفهام الجاري مجرى النفي (تخافونهم) ان يستبدوا بتصرف فيه (كخيفتكم انفسكم) كما تخاف الاحرار بعضهم من بعض (كذلك) مثل ذلك التفصيل (تفصل الآيات) نبينها فان التمثيل بما يكشف المعاني ويوضحها (لقوم يعقلون) يستعملون عقولهم في تدبر الامثال (بل اتبع الذين ظلموا) بالاشراك (اهواءهم بغير علم) جاهلين لا يكفهم شيء فان العالم اذا اتبع هواء ربما رد علمه (فمن يهدى من اضل الله) فمن يقدر على هدايته (ومالهم من ناصرين) يخلصونهم من الضلالة ويحفظونهم من آفاتنا

الى الدين الحق في كل حال وكل وقت **قوله** وهو تمثيل لان الدين هو الاقبال على طاعة الله تعالى بالجنان واللسان والاركان وهو ليس من قبيل الاعيان الخارجية حتى يتصور تقويم الوجه اليه حقيقة فلذلك جعله من قبيل التمثيل بمعنى انه شبه اقبال القلب على الدين وثباته عليه واهتمامه برعاية حدوده واركانه باقبال الشخص الى موضع معين وقصده اياه وتقويم وجهه الى سمتة معتقدا بان له لو انحرف عنه ضل عن مقصده فعبّر عن المشبه باسم المشبه به وهو التقويم ثم اشتق منه اقم **قوله** نصب على الاغراء اي ازموا فطرة الله او عليكم فطرة الله او على المصدر اي المصدر المؤكد لضمون الجملة كقوله صبغة الله وصنع الله اي فطر كم الله فطرة فسر الفطرة بالخلقة ثم بين ان المراد بها احد ثلاثة اوجه فتكون الخلقة على جميع تلك الوجوه بمعنى ما خلق عليه المكلف الوجه الاول ان تكون الفطرة عبارة عن قبولهم الحق وتمكنهم من ادراكه فانه تعالى خلق المكلفين على الجبل السليمة والطبع المنهي لقبول الدين الحق وهو التوحيد والطاعة فلور كوا عليها لاستمروا على لزومها لان هذا الدين موجود حسنه في العقول ويقتضيه النظر الصحيح ولا يعدل عنه احد الاباقفة حارضة كالتقليد واغواء شياطين الانس والجن فمن سلم من تلك الاقات لم يعتد غيره ويؤيده قوله عليه الصلاة والسلام كل من يولد يولد على الفطرة فابواه يهودانه وينصرانه كما تتجرون البهيمه هل تجدون فيها من جذعها حتى تكونوا انتم تجذعونها قالوا يارسول الله افرأيت من يموت وهو صغير قال الله اعلم بما كانوا يعملون قال الامام القاشاني في تأويلاته قوله تعالى والله المثل الاعلى اي الوصف الاعلى بالفرديانية في الوجود والوحدة الذاتية وما حسن قول مجاهد في معناه هو لاله الا الله فاقم وجهك للدين التوحيد والوجه هو الذات الموجودة مع جميع لوازمها وعوارضها واقامته للدين تجريده عن كل ماسوى الحق قائما بالحق والوقوف مع الحق غير ملتفت الى نفسه ولا الى غيره حنيفا مائلا منحرفا عن الاديان الباطلة التي هي طريق الاغيار والانداد لمن اثبت غيره باسراكه بالله فطرة الله اي ازموا فطرة الله وهي الحال التي فطرت الانسانية عليها من الصفاء والتجرد في الازل وهي الدين القيم ازلا وابدا لا يتغير ولا يتبدل عن الصفاء الازلي ومحض التوحيد الفطري وتلك الفطرة الازلية ليست الا من الفيض الاقدس الذي هو عين الذات من وقع عليها لم يمكن انحرافه عن التوحيد واحتجاب به عن الحق وانما يقع الانحراف والاحتجاب من غواشي النشأة وعوارض الطبيعة عند الخلق والتربية والعادة اما الاول فلقوله عليه الصلاة والسلام في الحديث القدسي كل عبادي خلت حنفاء فاجناتهم الشياطين عن دينهم وامروهم ان يشركوا بي غيري واما الثاني فلقوله عليه الصلاة والسلام كل مولود يولد على الفطرة حتى يكون ابوا يهودانه وينصرانه لان تغير تلك الحقيقة في نفسها عن الحالة الذاتية فانه محال وذلك معنى قوله لا يتبدل خلق الله ولكن اكثر الناس لا يعلمون تلك الحقيقة انتهى كلامه قدس سره والوجه الثاني ان تكون الفطرة عبارة عن الدين الذي هو ملة الاسلام فان الدين والملة متحدان بالذات مختلفان بالاعتبار فان كل واحد منهما عبارة عما شرعه الله تعالى لعباده وسنه لهم على لسان انبيائه ليتوصلوا به الى اجل ثوابه الا ان ذلك يسمى ملة باعتبار انه تعالى ازل في حقه ما عليه العباد ويكتبونه ويتدارسونه فيما بينهم لان الملة من املت الكتاب اي املت ويسمى ديناً باعتبار طاعة العباد لمن سنه وانقيادهم لامره من قولهم دان له اي ذل والطاع والناس مفلطرون على ملة الاسلام ضرورة انهم مخلوقون على قبول ما تطابقت الادلة العقلية على حقيقته وصدقته والاتصاف به فكانوا مخلوقين على الاسلام الى ان صرفهم عنه صارف فالظاهر على هذا الوجه ان يكون فطرة الله منصوباً على الاغراء اذ ليس لقولنا فطرهم الله فطرة هي الاسلام وجه ظاهر والوجه الثالث ان يراد بالفطرة العهد المأخوذ عليهم بقوله تعالى اأست بر بكم قالوا بلى وكل مولود في العالم على ذلك الاقرار وهي الخفية التي وقعت الخلقة عليها وان عبيد غيره قال الله تعالى ولئن سألتهم من خلقهم ليقولن الله وقالوا ما نعبدهم الا ليقربونا الى الله ولكن لا عبرة بالايان الفطري في احكام الدنيا وانما يعتبر الايمان الشرعي المأمور به المكتسب بالارادة والعقل الاتري انه عليه الصلاة والسلام بقوله يهودانه وينصرانه جعله في حكم ابويه مع وجود هذا الايمان الفطري فيه **قوله** لا يقدر احد ان يغيره على تقدير ان يراد بفطرة الله خلقهم قابلين للتوحيد ودين الاسلام فان خلقهم على هذه القابلية امر تعلق به قضاء الله تعالى واراادته فمن يقدر على تغييره **قوله** او ما ينبغي ان يغير **قوله** على تقدير ان يراد بها الاسلام او الاقرار الفطري فيكون لا يتبدل نفيًا في معنى النهي **قوله** اذ ارجع مرة بعد اخرى مبنى على ان همزة اناب للصيرورة

(فاقم وجهك للدين حنيفا) فقومه له غير ملتفت او ملتفت عنه وهو تمثيل للاقبال والاستقامة عليه والاهتمام به (فطرة الله) خلقتة نصب على الاغراء او المصدر لما دل عليه ما بعده (التي فطر الناس عليها) خلقهم عليها وهو قبولهم للحق وتمكنهم من ادراكه او ملة الاسلام فانهم لو خلوا وما خلقوا عليه ادى بهم اليها وقيل العهد المأخوذ من آدم وذريته (لا يتبدل خلق الله) لا يقدر احد ان يغيره او ما ينبغي ان يغير (ذلك) اشارة الى الدين المأمور باقامته الوجه له او الفطرة ان فسرت بالملة (الذين القيم) المستوى الذي لا عوج فيه (ولكن اكثر الناس لا يعلمون) استقامته لعدم تدبرهم (منيبين اليه) راجعين اليه من اناب اذ ارجع مرة بعد اخرى

بمعنى صار ذائباً فعل من النوبة **قوله من الذاب** وهو السن فكان القائل جعل همزة اناب للصيرورة
 بمعنى صار ذائباً وجعله كناية عن التقوى بالانقطاع اليه تعالى **قوله تعالى ولا تكونوا من المشركين** قيل
 انه متصل بما قبله والمعنى فاقبوا الصلاة ولا تتركوها فشؤم تركها فديفنى الى الكفر قال محمد بن اسم الطوسي
 بلغني عن النبي عليه الصلاة والسلام انه قال * من ترك صلاة متعمدا فقد كفر * وقد كان بلغني عنده الصلاة
 والسلام انه قال * اذا روي لكم عن حديث فاعرضوه على كتاب الله تعالى فان وافق كتاب الله تعالى فاقبلوه
 وان خالفه فرتدوه * فطلبت صحة الحديث الاول في القرآن ثلاثين سنة حتى وجدته في هذه الآية كذا في التيسير
قوله ويجوز ان يجعل فرحون صفة كل والتقدير كل حزب فرحون بما لديهم كاشون من الذين فرقوا
 دينهم وجعلوه ادياناً مختلفة على حسب اختلاف اديانهم وانما رفع فرحون على انه صفة كل وان كان الشائع
 في مثله ان يكون تابعا للمضاف اليه لان كلا كاسماء العدد في ان الوصف الذي يجيء بعدها ينبغي ان يكون للمضاف
 اليه فانك تقول جاءني ثلاثة رجال كاملين ولا تقول كاملون ثم انه تعالى وبخ هذه الفرق المختلفة الاديان بقوله
 واذامس الناس ضراى شدة كالمرض والقحط ونحوهما يعني انهم يتفقون عند اصابة الضر في دعاء رب العالمين
 راجعين اليه من دعاء غيره **قوله اللام فيه للعاقبة** اي لم يترتب على اشراكهم سوى الكفر بنعمة
 الانجاء من تلك الشدة ثم انه تعالى اضرب عن قريعتهم على اشراكهم حال الرخاء وانابتهم اليه حال الشدة
 الى قريعتهم بوجه آخر وهو اتخاذهم الدين من غير حجة تدل على صحته فقال ام ازلنا عليهم سلطانا فان ام فيه
 منقطعة والهمزة التي في ضمنها للانكار اي ازلنا عليهم حجة تتكلم اي تدل وتشهد باشراكهم به اي بالله تعالى
 وصحته ويحتمل ان تكون ام متصلة ويقتر عدلها قبلها والتقدير ابشركون بمجرد الشهى واتباع الهوى
 ام ازلنا عليهم سلطانا فهم لذلك معذورون في الشرك في الرخاء مع اضلالهم في الشدة **قوله او بالامر**
 الذي على ان تكون مافي قوله بما كانوا موصولة وان يكون المراد بالسلطان ملك معه برهان لان نفس الحجة
 لا تتكلم بالامر الذي بسببه يشركون فان المراد بالامر دليلهم الذي اشركوا بسببه ثم ذكر من جلة قبائحهم
 بطرهم عند النعمة وبأسهم عند الشدة فقال واذا اذقنا الناس يعني الكفرة رجة فرحوا بها فرح البطر وتركوا
 الشكر وان نصبهم سيئه اي امر يسوءهم من قحط ومجاعة بما قدمت ايديهم اي بسبب معاصيهم سواء
 كسبوها بايديهم ام لا وقيدتها باليد اقامة للاكثر مقام الكل واتبانا للاقل بالاكثر لان اكثر المعاصي يقع باليدين
 لم يذكر الله تعالى ما يكون سببا لاذقة الرجة وذكر سبب اصابة السيئة ايها لان الاول تفضل من الله تعالى
 ورجة محض لا يقتضيه شيء من اعمال العبد بخلاف الثاني فانه مقتضى العدل فانه تعالى يجازى المعصية بما مماثلها
 من العقوبة * فان قيل الفرحة بالنعمة مأموره بقوله تعالى قل بفضل الله وبرحمته فبذلك فليفرحوا فكييف ذمهم
 ههنا على الفرحة بالرجة * اجيب بان المأمور به الفرحة بركة الله تعالى من حيث انها مضافة اليه والمذموم ههنا
 هو الفرحة بنفس الرجة حتى لو كان المطر مثلا من عند غير الله تعالى لكان فرحهم به مثل فرحهم اذا كان من الله
 ولا شك ان قصر النظر على نفس النعمة مقتضى البهيمية بخلاف الفرحة الناشئة من تذكر المنعم ايها وملاحظة ان المنعم
 نظر اليه بعين الرأفة ونظر الرضى وفرق بين الفرحين ثم انه تعالى انكر على فرحهم حال الرخاء وقنوطهم حال البلاء
 فقال اولم يروا ان الله يبسط اي كيف يفرحون ويقنطون حال السراء والضرراء او لا يعلمون ان ضرر المرء ليس
 لهوا نه على الله تعالى ولا سعته لكرامته عليه ولكنه تعالى يتمن عبادا بما يشاء من العسر واليسر فعلى العبد
 ان يشكر حال السراء ويصبر على الضرراء ويشغل بالافتقار اليه في الحالين لان ينقطع عنه ويتعلق بالنعمة
 ولا ان يأس من رحمة حال النعمة **قوله كصلة الرحم** يعني انه ليس المراد بحق ذي القربى حقا كان له عليك
 بل المراد به حاجته عندك من المواصلة بالبر كما في قوله تعالى مالنا في بناتك من حق اي حاجة قال قتادة اذا كان
 لك ذو قرابة فلم تصله من مالك ولم تمش اليه برجلك فقد قطعته وقال الزجاج وكان فرأض المواريث نعمت هذا
 واحتج ابو حنيفة رحمه الله بهذه في وجوب النفقة للمحارم من ذوى القرابة اذا كانوا محتاجين عاجزين عن الكسب
 وعن الامام الشافعي رضى الله عنه لانه بالقرابة الاعلى الولد والوالدين والمسكين اذا وقع في ورطة الحاجة
 حتى بلغ الشدة يجب على من له مقدرة دفع حاجته وان لم يكن ممن تجب عليه الزكاة وكذلك من انقطع في مفازة
 ومع آخر دابة يمكنه ان يوصله بها الى من يلزمه ذلك واختلف في ابن السبيل فقيل المراد به المنقطع عن ماله فيعان

وقيل منقطعين اليه من الناب وهو حال
 من الضمير في الناصب المقتر لفطرة الله
 او في اتم لان الآية خطاب للرسول والامة
 لقوله (واتقوا واقبوا الصلاة ولا تكونوا
 من المشركين) غير انها صدرت مخاطب
 رسول الله صلى الله عليه وسلم تعظيما له
 (من الذين فرقوا دينهم) بدل من المشركين
 وتقريرهم اختلافهم فيما يعبدونه على
 اختلاف اهلوتهم وقرأ حزة والكسائي
 فارقوا بمعنى تركوا دينهم الذي امروا به
 (وكانوا شيعا) فرقان شيع كل امامها الذي
 اصل دينها (كل حزب بما لديهم فرحون)
 مسرورون ظنا بانه الحق ويجوز ان يجعل
 فرحون صفة كل على ان الخبر من الذين
 فرقوا (واذامس الناس ضرا) شدة
 (دعوا ربهم منيبين اليه) راجعين اليه
 من دعاء غيره (ثم اذا اذاقهم منه رجة)
 خلاصا من تلك الشدة (اذا فريق منهم
 برهم يشركون) فاجأ فريق منهم الاشراك
 برهم الذي عاقبهم (ليكفروا بما آتيناهم)
 اللام فيه للعاقبة وقيل للامر بمعنى التهديد
 لقوله (فتمنعوا) غير انه التفت فيه مبالغة
 وقري ولتتمتعوا (فسوف تعلمون) عاقبة
 تتمتعكم وقري بالياء على ان تمنعوا ماض
 (ام ازلنا عليهم سلطانا) حجة وقيل
 ذالسلطان اي ملكا معه برهان (فهو
 يتكلم) تكلم دلالة كقوله هذا كتابنا
 ينطق عليكم بالحق او نطق (بما كانوا به
 يشركون) باشراكهم وصحته او بالامر
 الذي بسببه يشركون به والوهية (واذا
 اذقنا الناس رجة) نعمة من صحة وسعة
 (فرحوا بها) بطروا بسببها (وان نصبهم
 سيئة) شدة (بما قدمت ايديهم) بشؤم
 معاصيهم (اذاهم يقنطون) فاجاؤا
 القنوط من رحمة وقرأ ابو عمرو والكسائي
 بكسر النون (اولم يروا ان الله يبسط الرزق
 لمن يشاء ويقدر) فالهم لم يشكروا ولم يحتسبوا
 في السراء والضرراء كالمؤمنين (ان في ذلك
 لايات لقوم يؤمنون) فيستدلون بها على
 كمال القدرة والحكمة (فات ذا القربى حقه)
 كصلة الرحم

حتى يصل الى ماله وقيل المراد به الضيف الذي ينزل به فيحسن اليه الى ان يرجع ويرتحل وقيل اراد بحق المسكين
 وابن السبيل نصيبهما من الصدقة المسماة لهما في آية الصدقة **قوله** وجوب النفقة للمحارم **قوله** اراد به المحارم
 بسبب القرابة فان مجرد المحرمية لا توجب النفقة بالاجماع كالمحرمية بسبب الرضاع والمصاهرة كالا يوجبها مجرد القرابة
 بدون المحرمية فان من كان ذارحاً ولم يكن محرماً كما ولد المولود والخال لا تجب النفقة لهم **قوله** وهو غير مشعر به
 لان الظاهر انه امر بتوفير حقهم من الصلة فان صلة الرحم من الواجبات المؤكدة وجله على الامر بالانفاق مع
 ان الظاهر كونه امر بتوفير حقهم من الصلة لا وجه له ولا سيما ان المراد بآية المساكين وابن السبيل التصديق عليهما
 بالانفاق مع ان تخصيص ذوي القربى بنى الرحم المحرم تخصيص بلا مخصص **قوله** ولذلك **قوله** اي
 ولكون الخطاب لما ذكر رتب قوله قات على ما قبله بالفاء فان الخطاب على تقدير كونه للنبي صلى الله عليه وسلم
 يدخل فيه امته اذا لم يكن الحكم المخاطب به من خصائصه عليه الصلاة والسلام ويكون تخصيصه عليه الصلاة
 والسلام بالخطاب تعظيماً له فكأنه قيل اذا علمت ان الله ييسر لكم الرزق لمن يشاء ويقدر لا ينبغي لكم التوقف في الاحسان
 الى المحتاجين فانه تعالى اذا شاء ان ييسر لكم الرزق فظاهر انه لا ينتقص بالانفاق وان شاء ان يضيق عليكم فلا يزداد
 بالامساك فلا يحصل لكم بالامساك الادانة البخل **قوله** او عطية يتوقع بها مزيد مكافاة **قوله** فان حل الربا
 على هذه العطية لا يخلو عن بعد لان نفس تلك العطية ليست بزيادة وانما الزيادة ما يتوقع بها فلا يكون معطيها
 مؤثراً للربا فضلاً عن ان يكون اعطائه ليربو في اموال الغير بل يكون آخذاً بخلاف من اعطى اكلة الربا فضلاً
 خالياً عن العوض فانه معط للربا ليربو اي ليزيد في اموال من اخذه شيئاً فحمل الربا المذكور في الآية على الزيادة
 المحرمة ظاهر الا انه لما روى عن ابن عباس رضي الله عنهما وغيره ومن عامة اهل التأويل ان المراد بالربا هنا
 هدية الرجل يهديها لثاب اكثر منها اقتضى المصنف اترهم فسمى مهديها مؤثراً للربا ولعل اطلاق اسم الربا عليها
 لكونها سبباً لاخذ الربا كما ورد في الحديث **المستغزر يثاب من هبته** وهو الذي يطلب اكثر مما يهدى فان الغزارة
 الكثرة قوله يثاب اي يعوض ويجازى فعلى هذا يكون قوله ليربو مسنداً الى ضمير الربا بمعنى العطية والمعنى ليزيد
 ذلك الربا في جذب اموال الناس وجلبها وقوله فلا يربو عند الله اي ليس له اجر ثابت عند الله قال اهل التأويل
 هذا ربا حلال لا يوزر فيه الا انه انما يباح في حق عامة الناس واما في حق النبي عليه الصلاة والسلام فلا يربو
 لقوله تعالى في حقه عليه الصلاة والسلام ولا تمنن تستكثر اي لا تعط لتعطى اكثر منه ابتغاء لثواب الدنيا ولكن اعط
 ابتغاء لثواب الآخرة وقرأ عامة القرآء آيتهم بالمدة بمعنى اعطيتم وقرأ ابن كثير آيتهم مقصوراً وهو يؤول من حيث
 المعنى الى القرآء المشهورة لانه يقال آتى معروفاً واتى قبضاً اذا فعلها وقرأ نافع ويعقوب لربوا بضم التاء
 الفوقائية وسكون الواو على الخطاب اي لزيدوا او تصيروا ذوي زيادة من اموال الناس وقرأ الآخرون بفتح الياء
 التحتانية ونصب الواو وجعلوا الفعل مسنداً الى ضمير الربا اي ليزداد **قوله** تريدون وجه الله **قوله** صفة زكاة
 فلا بد فيه من ضمير يعود الى الموصوف اي تريدون بها او حال من فاعل آيتهم والمقصود من التقييد الاشارة الى ان
 الاعتبار بالتصدق والنية لا بنفس الفعل والظاهر ان يقال فاتم المضعفون ليوافق قوله وما آيتهم الا انه التفت الى
 الغيبة فقيل فاولئك هم المضعفون لكونه امدح لهم من ان يقال انتم المضعفون لما فيه من تشهير امرهم بين خواص
 خلقه واظهار الرضى عنهم بحسن صنيعهم فكأنه قال ملائكتهم وخواص خلقه فاولئك الذين يريدون وجه الله
 بصدقائهم المضعفون ولو قيل فاتم المضعفون لما حصل التشهير المذكور لكونه كلاماً جارياً بينهم وبين الله تعالى
قوله ذووا الاضعاف **قوله** فيكون بناء فعل لصيرورة الفاعل ذا ضعف كافي اعقر بمعنى صار ذاعقروا اقوى
 وايسر بمعنى صار ذا قوة ويسار وعلى الثاني للتعدية كافي نحو اخرجته **قوله** وتغييره عن سنن المقابلة **قوله** فان
 مقابله بقوله وما آيتهم من رباتستدعي ان يقال في خبره فيربو ويزداد عند الله وعدل عن عبارة الربا الى عبارة الضعف
 وعن نظم الفعلية الى نظم الاسمية المقيدة للمحصر للبالغة في بيان ثوابه **قوله** او للتعميم **قوله** فانه لو قيل فاتم
 المضعفون لم يكن الحكم الاعلى ذوات مخاطبين ولو اورد بدل انتم اسم الاشارة لكان المشار اليه مخاطبين لامن
 حيث ذواتهم بل من حيث كونهم مؤثرين للزكاة فيكون المعنى من فعل ذلك فاولئك هم المضعفون **قوله** ان
 جعلت مامو صولة **قوله** فانه يجوز ان تكون شرطية وموصولة وبصح دخول الفاء في الجواب على الوجهين
 فان كانت شرطية كان محلها نصب بآيتهم وان كانت موصولة كانت في موضع رفع بالابتداء وعائدها محذوف

واخرج به الحنفية على وجوب النفقة للمحارم
 وهو غير مشعر به (والمسكين وابن السبيل)
 ما وظف لهما من الزكوة والخطاب للنبي
 صلى الله عليه وسلم اول من بسط له ولذلك
 رتب على ما قبله بالفاء ذلك خير للذين يريدون
 وجه الله ذاته او جهته اي يقصدون اياه
 بمعرفهم خالصاً او جهة التقرب اليه لاجهة
 اخرى (واولئك هم المفلحون) حيث
 حصلوا بما بسط لهم النعم المقيم (وما آيتهم
 من ربوا) زيادة محرمة في المعاملة او عطية
 يتوقع بها مزيد مكافاة وقرأ ابن كثير بالقصر
 بمعنى ما جئتم به من اعطاء ربوا (ليربو في اموال
 الناس) ليزيد ويزكو في اموالهم (فلا يربو
 عند الله) فلا يركو عنده ولا يبارك فيه وقرأ
 نافع ويعقوب لربوا اي لزيدوا او لتصيروا
 ذوي ربوا (وما آيتهم من زكوة تريدون
 وجه الله) يتبعون به وجهه خالصاً (فاولئك
 هم المضعفون) ذووا الاضعاف من الثواب
 ونظير المضعف المقوى والموسر لذى القوة
 والبسار او الذين ضعفوا ثوابهم او اموالهم
 ببركة الزكوة وقرى بفتح العين وتغييره عن
 سنن المقابلة عبارة ونظماً للبالغة والالتفات
 فيه للتعظيم كأنه خاطب به الملائكة وخواص
 الخلق تعريفاً لحالهم او للتعميم كأنه قال فن فعل
 ذلك فاولئك هم المضعفون والراجع منه
 محذوف ان جعلت مامو صولة تقديره
 المضعفون به او مؤثروه اولئك هم المضعفون

اي والذي آتيتوه ويكون قوله فاولئك هم المضعفون خبرا اي جملة خبرية وهذه الجملة لا بد فيها من العائد الى
 المبتدأ فان كان الالتفات فيه للتعظيم يكون تقدير الكلام فاولئك هم المضعفون به وان كان للتعميم يكون التقدير
 مؤتوه اولئك هم المضعفون على ان مؤتوه مبتدأ ثان واولئك ثالث وهم المضعفون خبر الثالث والجملة خبر الثاني
 والثاني مع خبره خبر الموصول * ثم انه تعالى ذكر دليل القدرة وفرع عليه صحة الحشر واستدل بذلك على تفرده
 بالالوهية فقال الله الذي خلقكم الآية فقوله الله مبتدأ خبره الذي خلقكم مع ما عطف عليه والمعنى الله فاعل هذه
 الافعال الخاصة التي لا يقدر احد على شيء منها غيره ومن المعلوم ان من قدر على الابداء قدر على الحشر والاعادة
 ومن قدر على جميع ذلك يكون منزها عن الشركاء والانداد كادل عليه بقوله هل من شركائكم من يفعل من ذلك من
 شيء وقوله من شركائكم خبر مقدم ومن فيه للتبعيض ومن يفعل هو المبتدأ ومن ذلكم متعلق بمحذوف لانه حال
 من شيء بعده فانه في الاصل صفة له فلما قدم عليه انتصب حالا ومن الثالثة مزيدة في المفعول به لانه في حيز النفي
 المستفاد من الاستفهام والمعنى ليس من شركائكم من يفعل شيئا من ذلكم على ما دل عليه البرهان والعيان ووقع
 عليه الوفاق **قوله** ويجوز ان يكون الموصول اي ويجوز ان يكون قوله الذي خلقكم صفة للمبتدأ
 ويكون الخبر قوله هل من شركائكم والرابط لهذه الجملة بالمبتدأ قوله من ذلكم لان معناه من افعالكم المختصة به
 لان المشارة اليه بذلكم هو الخلق والرزق والامانة والاحياء ومن المعلوم انها من افعال الله تعالى **قوله** تفيدان
 شيوع الحكم في جنس الشركاء والافعال وذلك لان الاستفهام فيه في معنى النفي ومن المعلوم ان كلمة من
 الواقعة في سياق النفي تفيد الشبوع والعموم فالاولى تفيد شيوع الحكم في جنس الشركاء والثانية تفيد
 شبوعه في جنس الافعال فالمعنى ليس شيء من جنس الشركاء من يفعل شيئا من جنس الافعال المختصة به تعالى
قوله والموتان وهو بضم النون موت عام يقع في المواشي وقيل في الناس والدواب * والخرق والفرق
 كل واحد منهما بفتحين على وزن الشفق اسم بمعنى الاحراق والافراق * والاختفاق الخبية يقال اخفق الرجل
 اذا غزا ولم يغمز واخفق الصائد اذا رجع ولم يصب شيئا وطلب حاجة فاففق * والغاصة جمع غائص وهو من ينزل
 في البحر على اللؤلؤ وكثرة الفرق واخفاق الغاصة مثالان لما ظهر في البحر من الفساد على ان المراد بالبحر البحر
 المعهود قيل فساد البحر يكون بقلة المطر فانه اذا قل المطر قل الغوص لان الاصداف تفتح افواها اذا مطر
 فاقع فيها من ماء السماء فهو اللؤلؤ فظهر به ان قلة المطر كما تفسد البرت تفسد البحر وقيل المراد به ههنا المدائن
 والقرى التي كانت على شاطئ نهر او بحر وبالبر البرية التي ليست عند نهر او بحر قال السدي البر كل قرية من
 قرى العرب باثة من البحار ككة والمدينة والبحر كالكوفة والشام والبصرة وقيل كانت العرب تسمى الامصار
 بحرا قيل من اذنب دنبا يكون جميع الخلائق من الانس والدواب والوحوش والطيور والذر خصامه يوم القيامة
 لانه تعالى يمنع المطر بشؤم المعصية فيتضرر بذلك اهل البحر والبر جميعا روى عن شقيق الزاهد انه قال من اكل
 الحرام فقد خان جميع الناس قيل اول فساد البر كان من قاتل حيث قتل اخاه هاييل واول فساد البحر كان من
 جلندي الملك حيث كان يأخذ كل سفينة غصبا قال الضمك كانت الارض خضرة موقفة لا ياتي ابن آدم شجرة
 الا وجد عليها ثمرة وكان ماء البحر عذبا وكان لا يفسد الاسد البقر والغنم فلما قتل هاييل اقشعر ما في الارض
 وشاكت الاشجار وصار ماء البحر ملحا زاقا وقصد الحيوان بعضها **قوله** او الضلالة والظلم عطف
 على قوله كالجذب والموتان اي ويجوز ان يراد بالفساد الظاهر في البر والبحر فساد الافعال والاخلاق كالظلم
 والضلالة كما جاز ان يراد به فساد اسباب المعاش كالجذب ونحوه مما فعله الله بهم بشؤم معاصيهم فكلمة ما في قوله
 بما كسبت ايدي الناس على الثاني موصولة والباء سببية اشار المصنف اليه بقوله بشؤم معاصيهم وعلى الاول
 مصدرية اشار اليه بقوله بكسبهم اياه واللام في قوله تعالى ليذيقهم على الثاني للتعليل والمعنى فعل الله بهم
 ما ظهر من فساد اسباب المعاش كالجذب ونحوه ليذيقهم بهذا الفساد وبحق البركات بعض جزاء ما عملوا
 وعلى الاول للعاقبة فان ما ظهر من الفساد في افعالهم واخلاقهم ليس غرضهم من كسبه ان يذيقهم الله تعالى
 وبال ما كسبوا لكن لما ترتب ذلك على كسبهم اياه ترتب العلة الغائية على معلولها دخل عليه لام العلة كما في قوله
 تعالى فالتقطه آل فرعون ليكون لهم عدوا وحزنا ثم انه تعالى لما هدد المفسدين ببيان ان المعصية سبب لتجويل
 بعض العقوبة في الدنيا عقبه بقوله قل سيروا في الارض لتشاهدوا مصداق ذلك فان اهل مكة لو سافروا منها

(الله الذي خلقكم ثم رزقكم ثم يميتكم ثم يحييكم هل من شركائكم من يفعل من ذلكم من شيء) انتله لوازم الالوهية ونفاها راسا عما اتخذوه شركاء له من الاصنام وغيرها مؤكدا بالانكار على ما دل عليه البرهان والعيان ووقع عليه الوفاق ثم استخرج من ذلك تقدسه عن ان يكون له شركاء فقال (سبحانه وتعالى عما يشركون) ويجوز ان يكون الموصول صفة والخبر هل من شركائكم والرابط من ذلكم لانه بمعنى من افعاله ومن الاولى والثانية تفيد ان شيوع الحكم في جنس الشركاء والافعال والثالثة مزيدة لتعميم النفي وكل منها مستقلة بالتأكيدي لتعمير الشركاء (ظهر الفساد في البر والبحر) كالجذب والموتان وكثرة الخرق والفرق واخفاق الغاصة وبحق البركات وكثرة المضار او الضلالة والظلم وقيل المراد بالبحر قرى السواحل وقرى البحور (بما كسبت ايدي الناس) بشؤم معاصيهم او بكسبهم اياه وقيل ظهر الفساد في البر يقتل قاتل اخاه وفي البحر بان جلندي كان يأخذ كل سفينة غصبا (ليذيقهم بعض الذي عملوا) بعض جزاءه فان تمامه في الآخرة واللام للعلة او للعاقبة وعن ابن كثير ويعقوب لذيقتهم بالنون (لعلهم يرجعون) عما هم عليه

(قل سيروا في الارض فانظروا كيف كان عاقبة الذين من قبل) ليشاهدوا مصداق ذلك ويتحققوا صدقه (كان اكثرهم مشركين) استئناف للدلالة على ان سوء عاقبتهم كان لغشوة الشرك وغلبته ﴿٥٥٣﴾ فيهم او كان الشرك في اكثرهم وما دونه من المعاصي في قليل منهم (فانم وجهك

لدين القيم) البليغ الاستقامة (من قبل ان ياتي يوم لامر دله) لا يقدر ان يردّه احد وقوله (من الله) متعلق بآتي ويجوز ان يتعلق بمر دله مصدر على معنى لا يردّه الله لتعلق ارادته القديمة بمجيئه (يومئذ يصدعون) تصدعون اي يفرقون فريق في الجنة وفريق في السعير كما قال (من كفر فعليه كفره) اي وبالله وهو النار المؤبدة (ومن عمل صالحا فلانفسهم يمهدون) يسوون منزلا في الجنة وتقديم الظرف في الموضعين للدلالة على الاختصاص (ليجزى الذي آمنوا وعملوا الصالحات من فضله) علة ليهدون اوليصدعون والاقتصار على جزاء المؤمنين للاشعار بانه المقصود بالذات والاكتفاء على فحوى قوله (انه لا يجب للكافرين) فان فيه اثبات البغض لهم والحببة للمؤمنين وتأكيد اختصاص الصلاح بهم المقوم من ترك ضميرهم الى التصريح بهم لتعليل له وقوله من فضله دال على ان الاثابة تفضل محض وتأويله بالعتاء او الزيادة على الثواب عدول عن الظاهر (ومن آياته ان يرسل الرياح) الشمال والصبا والجنوب فانها رياح الرحة واما الدبور فريح العذاب ومنه قوله عليه الصلاة السلام اللهم اجعلها رياحا ولا تجعلها ريحا وفرأ ابن كثير وحزة والكسائي الريح على ارادة الجنس (مبشرات) بالمطر (وليذيقكم من رحته) يعني المنافع التابعة لها وقيل انحصب التابع لنزول المطر المسبب عنها او الروح الذي هو مع هبوبها والعطف على علة محذوفة دل عليها مبشرات او عليها باعتبار المعنى او على يرسل باضمار فعل معلل دل عليه (وتجري الفلك بامرهم ولتبتغوا من فضله) يعني تجارة البحر (ولعلمكم تشكرون) ولتشكروا نعمة الله فيها (ولقد ارسلنا من قبلك رسلا الى قومهم فجاءوهم بالبينات فاتقننا من الذين اجروا) بالتدمير (وكان حقا علينا نصر المؤمنين) اشعارا بان الانتقام لهم واظهارا لكرامتهم حيث جعلهم مستحقين على الله ان ينصرهم

الى الشام لشاهدوا بلاد عاد وحمود وقوم لوط ونحوها وعلوا انه تعالى اهلكهم بما كسبت ايديهم وخرب ديارهم واذاقهم بعض جزاء اعمالهم القبيحة في الدنيا وهو اعلم بما يفعل بهم في العقبى ﴿قوله﴾ استئناف للدلالة على ان سوء عاقبتهم كان لغشوة الشرك وغلبته فيهم ﴿قوله﴾ فغنى الاستئناف على هذا انه تعالى اهلكهم جميعا بغشوة الشرك فيما بينهم وانه تعالى اهلك العامة بسبب الشرك وحده وان لم يتفق الكل عليه الا انه لما شاع وغلب فيهم جعل الكل في حكم المشرك وهلكوا جميعا بسببه كما قال تعالى واتقوا فتنة لا تصيب الا الذين ظلموا منكم خاصة ﴿قوله﴾ او كان الشرك في اكثرهم الى آخره ﴿قوله﴾ فغنى الاستئناف على هذا انه تعالى اهلكوا جميعا بما كسبت ايديهم ولم يهلك احد من غير معصية الا ان سبب هلاك اكثرهم هو الشرك الظاهر وسبب هلاك الباقيين مادون الشرك من المعاصي كاعتداء اصحاب السبت ونحوهم ثم انه تعالى لما بين ان المعاصي سبب لسخط الله تعالى في الدنيا امر رسوله عليه الصلاة والسلام بان يستقيم على الدين القويم تثبيتا للمؤمنين على ما هم عليه الا انه تعالى خاطب به سيدهم تعظيما له ولكونه عليه الصلاة والسلام واسطة بينه تعالى وبين الامة ﴿قوله﴾ كما قال من كفر فعليه كفره ﴿قوله﴾ يعني انه بيان لوجه التفرق بيان انه تعالى غنى عنهم وعن اعمالهم ﴿قوله﴾ والاقتصار ﴿قوله﴾ جواب عما يقال اذا كان علة ليصدعون كان ينبغي ان يذكر جزاء الكافرين ايضا ﴿قوله﴾ فان فيه اثبات البغض لهم والحببة للمؤمنين ﴿قوله﴾ فان عدم محبة الكافر كما يتضمن محبة ضده واردة اللطف والاکرام به يتضمن ايضا بغض الكافر واردة الانتقام منه ولا شك ان بغضه تعالى لاحد وارادته الانتقام منه كمال العقوبة ومؤدى الى اسوأ الجزاء والعياذ بالله فاكتفى بهذه الدلالة الضمنية عن التصريح بجزاء الكافرين ﴿قوله﴾ وتأكيد اختصاص الصلاح بهم ﴿قوله﴾ اصل الاختصاص يفهم من تقييد من بقوله عمل صالحا وتأكيد يفهم من وضع الظاهر موضع الضمير في قوله ليجزى الذين آمنوا فان مقتضى الظاهر ان يقال ليجزىهم فلما وضع الموصول موضع الضمير وجعل الصلاح صلة له أكد به اختصاص الصلاح بهم وتمييزهم به عن اضدادهم فقصد بهذا التأكيد تعليل اثبات البغض للكافرين واثبات المحبة للمؤمنين وكونه علة لمجازاة المؤمنين من فضله ظاهر واما كونه علة لبغض الكافرين فلكون اختصاص الصلاح بالمؤمنين يتضمن فساد الكافرين وهو علة لبغضهم والانتقام منهم ﴿قوله﴾ وتأويله بالعتاء او الزيادة على الثواب عدول عن الظاهر ﴿قوله﴾ طعن لصاحب الكشاف ووجه الطعن ان الفضل اسم لما يفضل به من غير استحقاق واستيجاب والاثابة كذلك عند اهل السنة فانه تعالى لا يجب عليه شيء وان المكلف لا يستحق ان يثاب بعمله مع انه سبق من نعم الله تعالى عليه ما لم يتيأله القيام بشكروا واحدة منها فضلا عن ان يقوم بشكرها ويستحق بعد ذلك اجرا زادها عليها بخلاف العقوبات فانها انما تصل الى العبد بحسب استحقاقه لها عدلا والمعتزلة ذهبوا الى وجوب اثابة المطيع على حسب الاستحقاق ولم يأت لهم القول بان اصل الاثابة تفضل فلذلك فسره صاحب الكشاف بما يفضل به عليهم بعد توفية الواجب من الثواب او اراد من عطائه ﴿قوله﴾ الشمال والصبا ﴿قوله﴾ الشمال والصبا اربع الجنوب والشمال والصبا والدبور فريح الشمال تجبي من ناحية القطب والجنوب تقابلها والصبا تخرج من جانب المشرق والدبور تقابلها والنكباء ما بين الريحين ﴿قوله﴾ يعني المنافع التابعة لها ﴿قوله﴾ اي لبياراتها بالمطر او لنفس الرياح فتكون من قبيل التعميم بعد التخصيص ثم التخصيص بعد التعميم والاول اظهر واولي ﴿قوله﴾ والعطف على علة محذوفة ﴿قوله﴾ اي يرسل الرياح مبشرات ليبشركم بها وليذيقكم او على مبشرات باعتبار المعنى فان تقييد الفعل بالحال يدل على كونها علة له كما قيل ليبشركم وليذيقكم وعلى التقديرين يكون حرف الجر متعلقا بقوله ان يرسل فان جعل من قبيل عطف الجملة على الجملة وكان تقدير الكلام ويرسلها ليذيقكم ولكن اذا كان الجار متعلقا بالفعل المضمر المعلن لتجري ووجه دلالة قوله وتجرى الفلك على اضمار الفعل ان جريان الفلك وابتغاء الفضل ليس امرين على ارسال الرياح حال كونها مبشرات بل على ارسالها مطلقا فلما لم يتعلق بالفعل المقيد قدر فعل آخر يتعلق به ليذيقكم وقوله تعالى بامرهم اشارة الى ان الفلك لا تجرى بطبيع الريح بناء على انها قد تكون عاصفة وقد لا تكون ملائمة المقصد فينبذ لا بد من ارسال السفن والاحسان بحبسها وعلى التقديرين لا تجرى الفلك بنفسها ولا بالرياح بل انما تجرى بارادة الله تعالى وجعله الريح موافقة المقصد ثم انه تعالى لما بالغ في تعديد دلائل الوحدانية والقدرة التامة على البعث والجزاء ثم اصرت من اصرت على الشرك والتكذيب سلى رسوله عليه الصلاة والسلام على وجد يتضمن التهديد والوعيد للكاذبين فقال ولقد

وعنه عليه الصلاة والسلام ما من امرئ مسلم يرد عن عرض اخيه الا كان حقا على الله ان يرد عنه نار جهنم ثم تلا ذلك

ارسلنا من قبلك رسلا الى قومهم والفاء في قوله فاتمنا من الذين اجرموا فصحة تصحح ان في الكلام مطويا
وتقدير الكلام فجاؤهم بالبينات اي بالدلائل الواضحة على صدقهم في دعوى الرسالة فصدقت طائفة منهم رسولها
وامنت به وكذبه الآخرون واجرموا فاتمنا من الذين اجرموا بان اهلكناهم وانجينا من آمن منهم بالرسول
ولاشك ان اهلاك اعدائهم وانجاءهم من شر اعدائهم وبما اصابهم من العذاب نصر عزيز لهم فلذلك قال تعالى
وكان حقا علينا نصر المؤمنين حيث انجاءهم مع الرسل واهلك المكذبين وقيل في تفسيره وكان حقا علينا نصر
المؤمنين حيث جعل العاقبة للمؤمنين كقوله والعاقبة للمتقين وقيل معناه وكان حقا علينا نصر المؤمنين بالحق
التي اعطاهم اياها اي كان حقا علينا اعطاء الحق لهم ونصرهم ومعونتهم بالحق واورد الحديث لتأكيد ان اسم
كان هو نصر المؤمنين وان المعنى دمرنا الجرمين نصرة للمؤمنين واظهار الكرامتهم وعلى تقدير ان يوقف على
حقا يكون اسم كان ضمير الانتقام وهو خلاف ما يدل عليه الحديث لانه عليه الصلاة والسلام ذكر انه كان حقا
على الله تعالى ان يرد عنه نار جهنم واستدل عليه بقوله تعالى وكان حقا علينا نصر المؤمنين **قوله في ستمها**
اي في جهة السماء وجوها لا في نفسها كقوله وفرعها في السماء **قوله مطبقا** من قولهم طبق الغيم تطبيقا
اذا اصاب مطر جيع الارض ومطر طبق اي عام والكسفة القطعة من الشيء وتجمع على كسف بفتح السين
مثل حكمة وحكم والكسف بالسكون يجوز ان يكون مخفقا منه ويجوز ان يكون صيغة اخرى لجمع كسفة قال
الجوهري يقال الكسف والكسفة واحد وقال الاخفش من قرأ كسفا من السماء جعله واحدا ومن قرأ كسفا جعله
جمعا والكسف بالفتح مصدر كسفت البعير اذا قطعت عرقوبه وكذلك كسفت الثوب اذا قطعته ولم يذكر كون
الكسف بالكسر مصدرا **قوله تكرر لتأكيد** والدلالة على تطاول عهدهم بالمطر **لاخفاء** في دلالة
التكرير على التأكيد ووجد دلالة على بعد عهدهم بالمطر انه لما صرفت العناية الى بيان قبلية الابلاس وتقدمه
على نزول المطر تكرر ما يدل على قبلية ذلك على طول عهدهم بالمطر واستحكام شدتهم وحيوتهم من فقدان
المطر فيكون استبشارهم بنزول المطر على قدر اعتمادهم بفقده ان حكي ان آدم عليه السلام ناجى ربه يوما فقال
الهي اشهد انك عدل تحب العدل لانظلم في حكم تحكم به على خلقك اصلا ولا تجور فيما تقضى فالحكمة فيما قضيت
على من الهوان بعد ان اكرمتني بكرامة لم تكرمها احدا قبلي فاوحى الله تعالى اليه من لم يذق الم بعد لم يجد طعم القرب
ومن لم يجد طعم القرب استخف به ومن استخف بقربي ووصلى فقد استوجب الحرمان **قوله** وقيل الضمير
للمطر **عطف** على قوله تكرر لتأكيد فان الضمير حينئذ يكون لتنزيل ومن لم يجعله تكريرا جعل القول الثاني
مضافا الى ضمير المطر وقد كان الاول مضافا الى تنزيهه فلا تكرر لان تنزيل المطر قبل نزوله والمعنى كانوا مبلسين قبل
تنزيل المطر الواقع قبل نزوله وقيل الضمير للسحاب لانه اسم جنس يجوز تذكيره وتأنينه او لارسال الريح اي كانوا
مبلسين من قبل ان ينزل عليهم المطر من قبل ارسال الريح او من قبل نشر السحاب لان بعد ارسال وبعد السحاب
يعرف الخبير ان الريح فيها مطر وان لم ينزل بعد فقبل تنزيل المطر انما يكون الخلق مبلسين قبل ارسال الريح
ويستطع السحاب ثم انه تعالى لما ذكر ان الودق يصيب بلاد المبلسين وارضيتهم فيستبشرون به ويفرحون
فرحا يظهر اثره في بشرات وجوههم طعما في الخصب قال فانظر الى اثر رحمة الله اي فانظر يا من انكر البعث
وشاهد حياة الارض لسبب نزول الغيث من خلال السحاب الى اثر الغيث النازل والى انه تعالى كيف يحيي
الارض بانواع النبات بعد موتها اي بعد يبسها وجفافها فالمراد برحمة الله ههنا المطر سمي المطر رحمة تسمية للسبب
باسم سببه لانه انما يتكون ويصل الى الخلق بسبب رحمة الله تعالى اياهم والمراد باثر تلك الرحمة ما يترتب على نزول
المطر من النبات والاشجار وانواع الثمار وقرأ العامة كيف يحيي بيا الغيبة على اسناد الفعل الى الله تعالى او الى
اثر الرحمة عند من قرأ اثر بالافراد ومن قرأ بلفظ الجمع جعل يحيي مسندا اليه تعالى وقرئ يحيي بياء التانيث على
اسناده الى ضمير الرحمة **قوله** ومن المحتمل **عطف** على قوله كما ان احياء الارض احداث مثل ما كان
فيها من القوى يعني انه قول حقيق بالخذ والقبول فان احياء الارض عبارة عن اعادة مثل ما كان فيها
من القوى الا انه لا ينافي ذلك ان يكون من الكائنات الراهنة اي الثابتة المتجددة ما يكون من مواد الاشياء
المنفثة في بعض الاعوام السالفة التي من جنس الكائنات الراهنة بان يحدث الله تعالى في تلك المواد مثل
ما كان فيها من القوى والصور الزائلة منها ثم انه تعالى لما بين انهم عند تأخير الخير يكونون مبلسين وعند ظهوره

وقد يوقف على حقا على انه متعلق بالانتقام
(الله الذي يرسل الرياح فتثير سحابا فيسقطه)
متصلا تارة (في السماء) في ستمها (كيف
يشاء) سائرا وواقفا مطبقا وغير مطبق
من جانب دون جانب الى غير ذلك (ويجعله
كسفا) قطعا تارة اخرى وقرأ ابن عامر
بالسكون على انه مخفف او جمع كسفه
او مصدر وصف به (فتزى الودق) المطر
(يخرج من خلاله) في التارئين (فاذا
اصاب به من يشاء من عباده) يعني بلادهم
واراضيهم (اذا هم يستبشرون) بمجيئ
الخصب (وان كانوا من قبل ان ينزل عليهم)
المطر (من قبله) تكرر لتأكيد والدلالة
على تطاول عهدهم بالمطر واستحكام ياسهم
وقيل الضمير للمطر او السحاب او الارسال
(لمبلسين) لا يسين (فانظر الى اثر رحمة الله)
اثر الغيث من النبات والاشجار وانواع الثمار
ولذلك جمع ابن عامر وحزرة والكسافي
وحفص (كيف يحيي الارض بعد موتها)
وقرئ بالياء على اسناده الى ضمير الرحمة
(ان ذلك) يعني الذي قدر على احياء
الارض بعد موتها (لحي الموتى) لقادر
على احيائهم فانه احداث مثل ما كان في مواد
ابدانهم من القوى كما ان احياء الارض
احداث مثل ما كان فيها من القوى النباتية
هذا ومن المحتمل ان يكون من الكائنات
الراهنة ما يكون من مواد ما فتئت وتبددت
من جنسها في بعض الاعوام السالفة (وهو
على كل شيء قدير) لان نسبة قدرته الى
جميع الممكنات على سواء (ولئن ارسلنا
ريحا فراوه مضفرا) فراوا الاثر او الزرع
فانه ندلول عليه بما تقدم وقيل السحاب
لانه اذا كان مصفرا لم يطر واللام موثقة
للقسم دخلت على حرف الشرط وقوله
(اظلوا من بعده يكفرون) جواب سد
مسد الجزاء

ولذلك فسر بالاستقبال وهذه الآيات ناعية على الكفار بقلة ثبوتهم وعدم تدبرهم وسرعة تزلزلهم لعدم تفكيرهم وسوء رأيهم فان النظر السوي يقتضى ان يتكلموا على الله ويلتجئوا اليه ﴿٥٥٥﴾ بالاستغفار اذا احتسب القطر عنهم ولم يثسوا من رحمة وان يبادروا الى الشكر والاستدامة

بالطاعة اذا اصابهم برحمة ولم يفرطوا في الاستبشار وان بصبروا على بلائه اذا ضرب زروعهم بالاصفرار ولم يكفروا نعمه (فانك لا تسمع الموتى) وهم مثلهم لما استدوا عن الحق مشاعرهم (ولا تسمع الصم الدعاء اذا ولوا مدبرين) قيد الحكم به ليكون اشد استحالة فان الاصم المقبل وان لم يسمع الكلام تظن منه بواسطة الحركات شيئاً (وما انت بهادى العمى عن ضلالتهم) سماهم عمياً لفقدهم المقصود الحقيقي من الابصار او لعمى قلوبهم (ان تسمع الامن يؤمن بآياتنا) فان ايمانهم يدعوهم الى تعلق اللفظ وتدبر المعنى ويجوز ان يراد بالمؤمن المشارف للايمان (فهم مسلمون) لما تأمرهم به (الله الذي خلقكم من ضعف) اي ابتداءكم بضعفاء وجعل الضعف اساس امركم كقوله خلق الانسان مخلوقاً منه مجاز فانه لما كان في بدء امره ضعيفاً جعل كانه خلق من الضعف وعلى التقدير ان يكون المعنى خلقكم من اصل ذي ضعف وهو النطفة يكون الضعف مجازاً وكون الانسان مخلوقاً منه حقيقة فعلى تقدير كون قوله خلقكم من ضعف بمعنى ابتداءكم بضعفاء يكون قوله ثم جعل من بعد ضعف قوة بمعنى ثم جعلكم من بعد الضعف اقوياء تقوون على اسباب كثيرة ثم جعلكم من بعد تلك القوة والقدرة بضعفاء شيوخاً لا تقدر على شيء مما تقدر عليه قبل وعلى تقدير كونه بمعنى خلقكم من اصل ذي ضعف يكون معنى ما بعده ثم خلق من بعد الضعف الكائن في ذلك الاصل قوة تتعلق الروح به وصورته انساناً يقوى على ما لا يقوى عليه ذلك الاصل ثم جعله شيخاً فانياً كما قال ومنكم من يرد الى ارض العمر لكيلا يعلم من بعد علم شيئاً ﴿قوله والتكثير﴾ اي تكثير ما ذكر ثانياً وهو الذي دفع به تكرير الاول لاجل ان المتأخر ليس عين المتقدم فان التكرار اذا اعيدت معرفة تكون الثانية عين الاولى وههنا لما لم تكن الثانية عين الاولى اعيدت تكرة وهذا ظاهر على تقدير ان يكون الضعف الاول بمعنى الضعيف او بتقدير المضاف والثاني على اصل معناه وليس بظاهر على الاول الا ان يكون المراد بالضعف المخلوق منه ضعف الخاطبين كما يشعر به قوله ابتداءكم بضعفاء وتنظيره بقوله تعالى خلق الانسان ضعيفاً وبالضعف الثاني جنس الضعف وحقيقته ﴿قوله فان التردد في الاحوال المختلفة الخ﴾ اشارة الى وجه مناسبة قوله وهو العليم القدير بتقديم العليم على القدير بعد تخصيصهما بالذكر ثم في الآية دلالة على صحة البعث من حيث ان من قدر على ان يرد الحي في آخر حياته الى اول حاله فقير بعيد ان يردّه بعد موته الى ما كان عليه في اول امره ﴿قوله لانها تقوم في آخر ساعة من ساعات الدنيا﴾ يعني ان ساعات الدنيا اجزاء من اجزاء الزمان وسمى ما وقع في آخر ساعة من ساعات الدنيا ساعة بطريق تسمية الحال باسم المحل مجازاً اولاً ان الساعة بمعنى السرعة والبغته كما يقول المستعمل افعله في ساعة والقيام لما كانت بحيث تقع بغته ولحظة سميت ساعة ولما ذكر الله دلائل قدرته التامة واستدل بذلك على صحة البعث وقال ان ذلك للحى الموتى ذكر حال المشركين الذين يتكفرون بالبعث كما اخبر الله تعالى بقوله واقسموا بالله جهد ايمانهم لا يبعث الله من يموت فقال ويوم تقوم السابقين يقسم المجرمون اي يحلفون ﴿قوله وهو محتمل للساعات﴾ روى عن ابي هريرة رضى الله عنه انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما بين الفختين اربعون اربعون يوماً قال ابو هريرة رضى الله عنه ابيت وقيل اربعون شهراً قال ابيت وقيل اربعون سنة قال ابيت قال صاحب الكشاف وهذا الوقت الذي ذكر في الحديث وقت يفتنون فيه وينقطع عذابهم ﴿قوله استقلوا مدة لبثهم الخ﴾ قيل انهم حلفوا بذلك كاذبين بدليل قوله تعالى كذلك كانوا يؤفكون قال الكلبي كذبوا في قولهم غير ساعة كما كذبوا في الدنيا بان قالوا لا بعث ولا حساب ولا جزاء يقال افك فلان اذا صرف عن الصدق وعن الخير ايضا فيكون المعنى كما صرفوا عن الصدق في حلفهم صرفوا عن الايمان في الدنيا ﴿قوله في علمه او قضائه﴾ الجوهرى الكتاب القرض والحكم والقدر

يكونون مستبشرين ذكر بعده انهم لو اصاب زرعهم ريح مفسدة لكفروا النعمة السابقة وخذوها ولم يعطوا شيئاً من الاموال حقه فقال ولئن ارسلنا ريحاً الآتية قال تعالى او لا الله الذي يرسل الرياح على طريق الاخبار وقال ههنا ولئن ارسلنا ريحاً بطريق الغرض والتقدير لان الرياح النافعة من رحمة وهى متواترة وهو تعالى رؤوف بالعباد ليس من شأنه الافراط في التعذيب فلذلك ترى الرياح النافعة تهب في الليالي والايام وفي البراري والاكام وريح السموم لانها في بعض الازمنة وفي بعض الامكنة وعبر عن الريح النافعة بلفظ الجمع وعن الضارة بلفظ الواحد ومنه قوله عليه الصلاة والسلام اللهم اجعلها رياحاً ولا تجعلها ريحاً * وذلك لان النافعة كثيرة الانواع والافراد والضارة لانها الاندرا ﴿قوله ولذلك﴾ اي ولكونه ساداً مسدداً لجزاء فسر بالاستقبال لان كل واحد من الشرط والجزاء لا بد ان يكون مستقبلاً وان كان على لفظ الماضي ﴿قوله ناعية على الكفار﴾ اي شاهدة عليهم مفضحة اياهم بما ذكر من الفصاح يقال نعى عليه هفواته اذا شهره بهائم انه تعالى لما اعد من دلائل الآفاق قوله وهو الذي يرسل الرياح الآية اعد دليلاً من دلائل الانفس ايضا وهو خلق الاذى فقال الله الذي خلقكم من ضعف ﴿قوله اي ابتداءكم بضعفاء﴾ اي خلقكم اول ما خلقتم في حال كونكم اجنة واطفالاً بضعفاء لا تقوون على شيء ولا يقوى شيء منكم على شيء فصار كأن الضعف مبتدأ تكوينكم ومادة خلقكم فكلمة من لا بداء الغاية جعل حالة الضعف اساس امرهم ومبدأ جبلتهم والضعف على حقيقته وكون الانسان مخلوقاً منه مجاز فانه لما كان في بدء امره ضعيفاً جعل كانه خلق من الضعف وعلى التقدير ان يكون المعنى خلقكم من اصل ذي ضعف وهو النطفة يكون الضعف مجازاً وكون الانسان مخلوقاً منه حقيقة فعلى تقدير كون قوله خلقكم من ضعف بمعنى ابتداءكم بضعفاء يكون قوله ثم جعل من بعد ضعف قوة بمعنى ثم جعلكم من بعد الضعف اقوياء تقوون على اسباب كثيرة ثم جعلكم من بعد تلك القوة والقدرة بضعفاء شيوخاً لا تقدر على شيء مما تقدر عليه قبل وعلى تقدير كونه بمعنى خلقكم من اصل ذي ضعف يكون معنى ما بعده ثم خلق من بعد الضعف الكائن في ذلك الاصل قوة تتعلق الروح به وصورته انساناً يقوى على ما لا يقوى عليه ذلك الاصل ثم جعله شيخاً فانياً كما قال ومنكم من يرد الى ارض العمر لكيلا يعلم من بعد علم شيئاً ﴿قوله والتكثير﴾ اي تكثير ما ذكر ثانياً وهو الذي دفع به تكرير الاول لاجل ان المتأخر ليس عين المتقدم فان التكرار اذا اعيدت معرفة تكون الثانية عين الاولى وههنا لما لم تكن الثانية عين الاولى اعيدت تكرة وهذا ظاهر على تقدير ان يكون الضعف الاول بمعنى الضعيف او بتقدير المضاف والثاني على اصل معناه وليس بظاهر على الاول الا ان يكون المراد بالضعف المخلوق منه ضعف الخاطبين كما يشعر به قوله ابتداءكم بضعفاء وتنظيره بقوله تعالى خلق الانسان ضعيفاً وبالضعف الثاني جنس الضعف وحقيقته ﴿قوله فان التردد في الاحوال المختلفة الخ﴾ اشارة الى وجه مناسبة قوله وهو العليم القدير بتقديم العليم على القدير بعد تخصيصهما بالذكر ثم في الآية دلالة على صحة البعث من حيث ان من قدر على ان يرد الحي في آخر حياته الى اول حاله فقير بعيد ان يردّه بعد موته الى ما كان عليه في اول امره ﴿قوله لانها تقوم في آخر ساعة من ساعات الدنيا﴾ يعني ان ساعات الدنيا اجزاء من اجزاء الزمان وسمى ما وقع في آخر ساعة من ساعات الدنيا ساعة بطريق تسمية الحال باسم المحل مجازاً اولاً ان الساعة بمعنى السرعة والبغته كما يقول المستعمل افعله في ساعة والقيام لما كانت بحيث تقع بغته ولحظة سميت ساعة ولما ذكر الله دلائل قدرته التامة واستدل بذلك على صحة البعث وقال ان ذلك للحى الموتى ذكر حال المشركين الذين يتكفرون بالبعث كما اخبر الله تعالى بقوله واقسموا بالله جهد ايمانهم لا يبعث الله من يموت فقال ويوم تقوم السابقين يقسم المجرمون اي يحلفون ﴿قوله وهو محتمل للساعات﴾ روى عن ابي هريرة رضى الله عنه انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما بين الفختين اربعون اربعون يوماً قال ابو هريرة رضى الله عنه ابيت وقيل اربعون شهراً قال ابيت وقيل اربعون سنة قال ابيت قال صاحب الكشاف وهذا الوقت الذي ذكر في الحديث وقت يفتنون فيه وينقطع عذابهم ﴿قوله استقلوا مدة لبثهم الخ﴾ قيل انهم حلفوا بذلك كاذبين بدليل قوله تعالى كذلك كانوا يؤفكون قال الكلبي كذبوا في قولهم غير ساعة كما كذبوا في الدنيا بان قالوا لا بعث ولا حساب ولا جزاء يقال افك فلان اذا صرف عن الصدق وعن الخير ايضا فيكون المعنى كما صرفوا عن الصدق في حلفهم صرفوا عن الايمان في الدنيا ﴿قوله في علمه او قضائه﴾ الجوهرى الكتاب القرض والحكم والقدر

من الملائكة او الانس (لقد لبثتم في كتاب الله) في علمه او قضائه او ما كتبه لكم اي اوجبه او الوحي او القرآن

من الملائكة او الانس (لقد لبثتم

وهو قوله ومن ورأثم برزخ (الى يوم البعث) ردوا بذلك ما قالوه وحلفوا عليه (فهذا يوم البعث) الذي انكروا (ولكنكم كنتم لاتعلمون) انه حق لتفريطهم في النظر والفاء لجواب شرط محذوف تقديره ان كنتم منكرين البعث فهذا يومه اى فقد تبين بطلان انكاركم (فيومئذ لا تنفع الذين ظلموا معذرتهم) وقرأ الكوفيون بالياء لان المعذرة بمعنى العذر اولان تأنيها غير حقيقى وقد فصل بينهما ﴿٥٥٦﴾ (ولاهم يستعجبون) لا يدعون الى ما يقتضى

اعتابهم اى ازالة عنهم من التوبة والطاعة كما دعوا اليه في الدنيا من قولهم استعجبني فلان فاعتبه اى استر ضناني فارضيته (ولقد ضربنا للناس في هذا القرء ان من كل مثل) ولقد وصفناهم فيه بانواع الصفات التي هي في الغرابة كالامثال مثل صفة المبعوثين يوم القيامة وما يقولون وما يقال لهم وما لا يكون لهم من الانتفاع بالمعذرة والاستعجاب او بيناهم من كل مثل ينشهم عن التوحيد والبعث وصدق الرسول (ولئن جشتم باية) من آيات القرء ان (ليقولن الذين كفروا) من فرط عنادهم وقساوة قلوبهم (ان انتم) يعنون الرسول والمؤمنين (الامبطلون) مزورون (كذلك) مثل ذلك الطبع (يطبع الله على قلوب الذين لا يعلمون) لا يطلبون العلم ويصرون على خرافات اعتقدوها فان الجهل المركب يمنع ادراك الحق ويوجب تكذيب الحق (فاصبر) يا محمد على اذاهم (ان وعد الله) بنصرتك واظهار دينك على الدين كله (حق) لا بد من انجازه (ولا يستحقنك) ولا يحملك على الخفة والعلق (الذين لا يوقنون) بتكذيبهم وايدائهم فانهم شاكون ضالون لا يستدع منهم ذلك وعن يعقوب تخفيف النون وقرى ولا يستحقنك اى لا يزيفوك فيكونوا الحق بك من المؤمنين عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الروم كان له من الاجر عشر حسنات بعد كل ملك سبح الله بين السماء والارض وادرك ما ضيع في يومه وليلته ﴿سورة لقمان مكية وقيل الاية﴾
 ﴿وهي الذين يقيمون الصلاة﴾
 ﴿ويؤتون الزكاة فان وجوبها﴾
 ﴿بالمدينة وهي ضعيف لانه لا ينافي﴾
 ﴿شريعتهما بمكة وقيل الاثلاثان﴾
 ﴿قوله ولو ان ما في الارض من﴾
 ﴿شجرة اقلام وهي اربع وثلاثون﴾
 ﴿آية وقيل ثلاث وثلاثون آية﴾
 (بسم الله الرحمن الرحيم)
 (الم تلك آيات الكتاب الحكيم) سبق بيانه في يونس (هدى ورحمة للمحسنين) حالان

وقيل الكتاب عندهم العالم قال تعالى ام عندهم الغيب فهم يكتبون والكتب الجمع وجواب اولي العلم والايان للكفار بقولهم لقد لبثتم في كتاب الله الى يوم البعث يدل على ان مراد الكفرة بالبشوا في القبور غير ساعة لان لبثهم في الدنيا لم يكن منتهيها الى يوم البعث واليه لا يوصف به الفاني وهم فيما بين الفتحين قد تقاضوا رد المؤمنون بالبعث العالمون به ما قاله المشركون وحلفوا عليه بان قالوا لهم لقد لبثتم مدة طويلة الى ان حضر يوم البعث وانقضت ايام الدنيا والمدة التي بين الفتحين ثم وصلوا ذلك الرد بتقريرهم على انكار البعث فقالوا فهذا يوم البعث وهو جواب شرط محذوف يدل عليه الكلام كما انه قيل ان كنتم منكرين البعث فهذا يوم البعث اى فقد تبين بطلان قولكم ومثل هذه الفاء مافي قول الشاعر

﴿ قالوا خراسان اقصى ما يراد بنا ﴾ من البلاد فقد جئنا خراسانا ﴿

والمعنى ان صح ما قلتم من ان خراسان اقصى المراد بنا فقد جئنا فان مخاطبين وعدوا الشاعر واتباعه انهم مكلفون بالسير للغزو الى خراسان ولا يكلفون ابعده من ذلك فاذا بلغتم خراسان فليس عليكم مجاوزته للغزوبل ان اردتم القبول فلا تمنعكم فلکم ذلك فيقول الشاعر ان صح قولكم ذلك فنخبركم انا قد بلغنا خراسان ونطلب منكم ان لا تكلفونا مجاوزة ذلك ﴿قوله لا يدعون الى ما يقتضى اعتبارهم﴾ اى لا يقال لهم ارضوا ربكم بتوبة يقال عتب عليه يعتب ويعتب عتبا اى وجد عليه وغضب ويقال عتبه اذا ازلت عتبه وغضبه واستعجبني فلان فاعتبه اى استرضاني فارضيته ﴿قوله مثل صفة المبعوثين﴾ كما قال ثم كان عاقبة الذين اساءوا السواى وقال ويوم تقوم الساعة يلس المجرمون ولم يكن لهم من شركائهم شفعاء وكانوا بشركائهم كافرين وقال من كفر فعليه كفره ويقولون حالقين بالبشوا غير ساعة ويقال لهم لقد لبثتم في كتاب الله الى يوم البعث فيومئذ لا ينفع الذين ظلموا معذرتهم ولاهم يستعجبون فهذه هي الصفات العجيبة الثابتة لهم يوم القيامة ويحتمل ان يكون المراد بقوله تعالى من كل مثل الدلائل العجيبة الدلالة على التوحيد والبعث وصدق الرسول صلى الله عليه وسلم هنا ما يتعلق

بسورة الروم وهذا اوان الشروع فيما يتعلق بسورة لقمان وهي مكية ﴿سورة لقمان عليه السلام﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

﴿قوله سبق بيانه في يونس﴾ اى قد سبق بيان اول هذه السورة في سورة يونس هكذا الر تلك آيات الكتاب الحكيم قال المصنف في تفسيره انك اشارة الى ما تضمنته السورة او القرءان من الآى والمراد من الكتاب احدهما ووصفه بالحكيم لاشتماله على الحكم اولانه كلام حكيم او محكم آياته لم ينسخ شى منها انتهى كلامه هناك فالظاهر على هذا ان يكون المراد من اسمها هذه السورة او القرءان ويكون مبتدا بتقدير المضاف اى آيات الم ويكون تلك مبتدا تانيا اشير به الى المضاف المقدر وآيات الكتاب خبر للمبتدا الثاني والجملة خبر الاول والتقدير آيات الم آيات الكتاب الحكيم واحتج الى تقدير المضاف ليصح الاخبار بقوله تلك آيات الكتاب الحكيم ﴿قوله الذين يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة وهم بالآخرة هم يوقنون﴾ صفة كاشفة للمحسنين كما ان الموصول مع صلته صفة كاشفة للالمحى في قوله

﴿الالمحى الذى يظن بك الظن كأن قدرأى وقد سمعا﴾

فتكون اللام في المحسنين لتعريف الجنس اى للذين يعملون الحسنات ليكون ما بعده موصلا له وعلى قوله او تخصيص لهذه الثلاثة من شعب الاحسان يكون تعريف المحسنين للاستغراق والمعنى هدى للذين يعملون جميع ما يحسن اعتقادا وعملا ثم خص منهم القائلين بهذه الثلاث من بين شعب لفضل اعتداد بها ويرى من هذا التعبير ان يكون الموصول مع صلته صفة مخصصة بميزة للموصوف وليس كذلك لان الصفة المخصصة ما تدل على بعض الاحوال الخارجة عن مفهوم الموصوف كما في قولك زيد التاجر حضر والصفة ههنا ليست بخارجة عن مفهوم المحسنين بالمعنى المذكور فينبغى ان تكون صفة مادحة وهي ما تدل على اشرف المعاني القاضية الداخلة في مفهوم الموصوف كالصفات الجارية على اسم الله تعالى اختار ان يكون هم الاول مبتدا ويوقنون خبره وبالآخرة متعلقا به وهم الثانية تكرير الاول لقائدين الاول التأكيد اللفظى والثانية جبر النقصان الحاصل بتخلل الفاصل بين المبتدا وخبره ثم انه تعالى لما بين ان القرءان كتاب حكيم يشتمل على آيات حكيمة بين حال من يكفر به ويتركه يشتغل باللهو من الحديث واللهو كل باطل ألهى عن الخير فيكون اعم من الحديث

من الآيات والعامل فيهما معنى الاشارة ورصهما حجة على الخبر بعد الخبر او الخبر المحذوف (الذين يقيمون الصلاة ويؤتون الزكات وهم) (لان) بالآخرة هم يوقنون) بيان لاحسانهم او تخصيص لهذه الثلاثة من شعبه لفضل اعتداد بها وتكرير الضمير للتوكيد ولما حيل بينه وبين خبره (او انك على هدى

(ومن الناس من يشتري لهو الحديث) ما يلهي عما يعنى كالأحاديث التي لا أصل لها والأساطير التي لا اعتبار فيها والمضاحك وفضول الكلام والاضافة بمعنى من وهي تبينية ان اراد بالحديث المنكر وتبعية ان اراد به الاعم منه وقيل زلت في النظر بن الحارث اشترى كتب الااجم وكان يحدث بها قريشا ويقول ان كان محمد يحدثكم بحديث عاد ومثود فانا احديثكم بحديث رستم ﴿٥٥٧﴾ واسفنديار والاكاسرة وقيل كان يشتري القيان ويحملهن على معاشرته من اراد الاسلام ومنعه عنه (ليضل عن سبيل الله) دينه او قرآنه

كتابه وقرأ ابن كثير وابوعمر وبتفتح الياء بمعنى ليثبت على ضلاله ويزيد فيه (بغير علم) بحال ما يشتره او بالتجارة حيث استبدل الله بقرآنه القرآن (ويتخذها هزوا) ويتخذ السبيل سخريته وقد نصبه خزيمة والكسائي ويعقوب وحفص عطفوا على ليضل (اولئك لهم عذاب مهين) لاهانتهم الحق باستئثار الباطل عليه (واذ اتلى عليه آياتنا ولي مستكبرا) متكبرا لا يعابها (كان لم يسمعها) مشابها حاله بحال من لم يسمعها (كان في اذنيه وقرا) مشابها من في اذنيه ثقل لا يقدر ان يسمع والاولى حال من المستكن في ولى او مستكبرا والثانية بدل منها او حال من المستكن في لم يسمعها ويجوز ان يكونا استثنافين وقرأ نافع في اذنيه (فبشره بعذاب اليم) اعلم بان العذاب يحقه لاجالة وذكر البشارة على التهكم (ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم جنات النعيم) اى لهم نعيم جنات فعكس للمبالغة (خالدين فيها) حال من الضمير في لهم او من جنات والعامل ما تعلق به اللام (وعدا الله حقا) مصدران مؤكدا ان الاول لنفسه والثاني لغيره لان قوله لهم جنات وعد وليس كل وعد حقا (وهو العزيز) الذي لا يفلته شئ فيمنعه عن انجاز وعده ووعدده (الحكيم) الذي لا يفعل الا ما تستدعيه حكمته (خلق السموات بغير عمد ترونها) استئناف وقد سبق في الرعد (والتي في الارض رواسي) جبالا شواخخ (ان تميد بكم) كراهة ان تميل بكم فان بساطة اجزاؤها تقتضى تبدل احيازها ووضاعها لامتناع اختصاص كل منها لذاته او شئ من لوازمه بحيز ووضع معينين (وبت فيها من كل دابة وانزلنا من السماء ماء فانبتنا فيها من كل زوج كريم) من كل صنف كثير المنفعة وكأنة استدل بذلك على عزته التي هي كمال القدرة وحكمته التي هي كمال العلم ومهد به قاعدة التوحيد وقررها بقوله (عذا خلق الله فأروني ماذا خلق الذي من دونه) هذا الذي ذكر مخلوقه فاذا خلق آلهتكم حتى استحقوا مشاركته وماذا نصب بخلق او ما مرتفع بالابتداء وخبره ذابصلته وأروني معلق عنه (بل الظالمون في ضلال مبين) اضراب

لان الباطل الذي يلهي عن الخير قد يكون حديثا وقد يكون غير حديث فاضافته الى الحديث من اضافة العام الى الخاص للبيان فقوله من يشتري لهو الحديث معناه من يشتري اللهو الذي هو الحديث فلما كانت الاضافة لبيان ان المراد باللهو الحديث وجب ان يقيد الحديث بالمنكر لان غير المنكر منه لا يكون لهو وان كانت الاضافة بمعنى من التبعية لا يحتاج الى تقييد الحديث بالمنكر منه لان اللهو القولي الباطل بعض من مطلق الحديث فيصح ان تجعل من تبعية مع بقاء الحديث على اطلاقه بخلاف جعلها بانية فانه مستلزم ان يراد بالحديث المنكر لان مدخول من البيانية يجب ان يكون اخص من المبين فلا بد ان يصدق المبين على كل فرد من مدخولها ولا يكون الا بان يكون الحديث منكرا والحاصل انه لما كان كل واحد من اللهو والحديث اعم من الآخر من وجه جاز ان يكون اضافة اللهو الى الحديث بمعنى من التبعية او البيانية فباستقرار عموم اللهو تكون من البيان وباستقرار عموم الحديث تكون للتبعية والاكاسرة جمع كسرى على خلاف القياس وكسرى لقب ملوك الفرس والقيان جمع قينة وهي الامة مغنية كانت او غير مغنية من قرأ ليضل عن سبيل الله بضم حرف المضارعة جعل المعنى ليضل غيره ولا شك ان من اضل غيره فقد ضل هو بنفسه ومن قرأ بتفتح الياء جعل معناه ليثبت على ضلاله الذي كان عليه ولا يصد عنه ويزيد فيه فان المخدول كان شديد الشك في عداوة الدين وصد الناس عنه ﴿قوله﴾ تعالى بغير علم ﴿حال من فاعل يشتري ومن قرأ ويتخذها بنصب الذال عطفوا على ليضل جعله علة كالذي قبله ومن قرأ مرفوعا بالعطف على يشتري جعله صلة ولما كانت كلمة من مفرد اللفظ بمجموع المعنى جعل قوله اولئك لهم على معناه فجمع وقوله واذا اتلى عليه على لفظه فافرد واصل كأن الخفقة كأنه والضمير ضمير الشأن ﴿قوله﴾ لهم جنات وعد ﴿قوله﴾ وعد الله أكد مضمون هذه الجملة التي لا محتمل لها من جميع المصادر الا كونه وعدا فكان تأكيدا لنفسه كما في قولك له على الف درهم اعترافا وقوله حقا أكد مضمون تلك الجملة ايضا الا ان مضمونها محتمل غير الحقيقة لان كل وعد من حيث هو وعد ليس بحق فكان تأكيدا كيدا لغيره ثم انه تعالى لما وصف نفسه بانه هو العزيز الحكيم بين ذلك بقوله خلق السموات بغير عمد ترونها فالعمد جمع عمد وهو الاسطوانة سميت عمادا لكونها مرفوعةا يعتمد عليها ﴿قوله﴾ بغير عمد ﴿حال من السموات وقوله﴾ ترونها صفة العمد والضمير الذي فيه راجع الى العمد اى بغير عمد مرئية وان كان هناك عمد غير مرئية هي قدرة الله تعالى وارادته ويحتمل ان يكون ترونها جملة مستأنفة لاجل لها من الاعراب جي بها لبيان ان السموات خلقت بغير عمد فيكون الضمير المنصوب فيها راجعا الى السموات كانه لما قبل خلق السموات بغير عمد قيل وما الدليل عليه فاجيب ترونها غير معمودة كما تقول لصاحبك انابلا سيف ولا رخ تراني ﴿قوله﴾ شواخخ اى شواخخ مرتفعات والرواسي من الجبال الثوابت الرواسخ واحدها راسية من رسا الشئ يرسواى ثبت ﴿قوله﴾ وماذا نصب بخلق ﴿على ان يكون ماذا بمنزلة اسم واحد وهو اى شئ فيحكم على موضعه بحسب ما يقتضيه العامل وهو هنا مجله النصب وعلى الثاني تكون ذا معنى الذي وما للاستفهام والتقدير اروني ما الذي خلقوا فامبتدا والموصول مع صلته خبره والعمد محذوف اى ما الذي خلقه الذين من دونه ﴿قوله﴾ ومن حكمته ﴿قيل اول ماسمع من حكمته ان مولاه دخل الكنيف يوما فاطال فيه المكث فلما خرج قال له لا تطل المكث في الخلاه فان طول المكث فيه يورث الباسور واتفق العلماء على انه كان حكيميا ولم يكن نبيا الا كرامة فانه قال انه كان نبيا وقد تفرد بهذا القول فعلى قوله يكون المراد بالحكمة ههنا النبوة روى عن النبي عليه الصلاة والسلام انه لم يكن نبيا ولكن كان عبدا كثيرا التفكر حسن اليقين أحب الله فاحبه ﴿قوله﴾ لان اشكر ﴿على ان تكون ان مصدرية موصولة بفعل الامر كقولك امرتك ان قم اى بالقيام فكذا ههنا آيتناه الحكمة لان اشكر اى للشكر والظاهر انها مفسرة لان آيتاه الحكمة لكونه في معنى التعليم والتلقين يتضمن معنى القول والمعنى اشكر الله تعالى فيما اعطاك من الحكمة بالتوحيد والطاعة له وقد نبه الله تعالى على ان الحكمة الاصلية والعلم الحقيقي في حق المخلوقين هو عبادة الله تعالى وشكر نعمه حيث فسرا آيتاه الحكمة بالبعث على الشكر ثم قال ومن يشكر انعام الله تعالى عليه بالطاعة له ففجع شكره يرجع اليه ومن كفر نعم الله عليه بترك التوحيد والطاعة له فان الله غنى عن شكر خلقه وعبادتهم ﴿قوله﴾ تعالى واذا قال لقمان اى واذا كرحين قال لقمان لابنه وهو يعظه الجملة حال من لقمان اى قال واعظاله ﴿قوله﴾ يا بني تصغير اشفاق وقرأ ابن كثير يا بني لا تشرك باسكان الياء وقيل يا بني اقم الصلاة باسكان الياء وحفص فيهما وفي يا بني انها ان تك بتفتح الياء

عن تبييتهم الى التسجيل عليهم بالضلال الذي لا يخفى على ناظر ووضع الظاهر موضع المضمرة للدلالة على انهم ظالمون باشر اكهم (ولقد آتينا لقمان الحكمة) يعنى لقمان بن باعور من اولاد آزر بن اخطايوب او خالته وعاش حتى ادرك داود واخدمته العلم وكان يفنى قبل مبعثه والجمهور على انه كان حكيميا ولم يكن نبيا والحكمة في عرف العلماء استكمال

والبرى مثله في الاخير وقرأ الباقر في الثلاثة بكسر الياء **قوله** اعلم ان قوله تعالى يا بني مذكور في الترمذ في سنة مواضع يا بني اركب معنا في هود يا بني لا تقصص في يوسف يا بني لا تشرك يا بني انما يا بني اقم الصلاة في لقمان يا بني اني اري في الصافات قرا حفص بفتح الياء في المواضع الستة وقرأ شعبة بفتح الاوّل وكسر الخمسة الباقية وقرأ البرى باسكان اوّل لقمان وكسر الخمسة الباقية وقرأ قبل باسكان اوّل لقمان وقرأ نافع وابو عمرو وابن عامر وحزة والكسائي بكسر الياء مشددة في الجميع **قوله** تعالى ووصينا الانسان **قوله** هذا كلام معترض في قصة لقمان الى قوله بما كنتم تعملون كما قال المصنف والايان معترضتان الخ ثم عاد الكلام الى قصته وقيل هو متصل كله باضمار القول اي وقلناه اي للقمان ووصينا الانسان بوالديه اي ببر والديه ثم نبه على المعنى الموجب لبرهما فقال جلته امه وهنا فلا محل لهذه الجملة من الاعراب لانها جملة مستأنفة لبيان علة التوصية وقوله وهنا مصدر منصوب على انه حال من امه بتقدير ذات وهن ويحتمل ان يكون منصوبا بالفعل المقدر اي تهن وهنا وهذه الجملة المركبة من الفعل المقدر وما في حيزه حال من فاعل الفعل السابق وقوله تعالى على وهن صفة لوهنا اي فوق وهن آخر وهي يتزايد ضعفها ويتضاعف بحسب تزايد ثقل الحمل وليس المراد بقوله وهنا على وهن وهن اثني بل المراد التكرار والكثرة **قوله** وقرى بالتحريك اي بفتح الهاء فيها فاحتمل ان يكونا لغتين كالشعر والشعر وان يكون مفتوح الهاء مصدر وهن بكسر الهاء فانه يقال وهن يهن وهنا مثل وعد يعد وعدا ووهن يوهن وهن مثل وجل يوجل وجلا **قوله** وفظامه وهو ان يفصل الولد عن الام كيلا يرضع الجوهري فطام الصبي فضاله عن امه ويطلق العظم على القطع فيقال فطمت الحبل وفطمت الرجل عن عاده اي قطعته ولما كان قوله وفضاله مبتدا وقوله في عامين خبره كان المعنى وفضاله يقع في عامين وليس فيه تعيين مدة الرضاع فلذلك فسره بقوله وفظامه في انقضاء عامين على معنى ان انقضاءهما هو الغاية التي لا يتجاوز عنها الارضاع والامر فيما بين العامين موكول الى اجتهاد الام ان علمت انه يقوى على الطعام فلها ان تظمه ويدل عليه قوله تعالى والوالدات يرضعن اولادهن حولين كاملين لمن اراد ان يتم الرضاعة وبه استشهد الامام الشافعي على ان مدة الرضاع سنتان لا تثبت حرمة الرضاع بعد انقضائها من وقت الولادة وهو مذهب ابى يوسف ومحمد رحمهما الله واما عند ابى حنيفة فمدة الرضاع ثلاثون شهرا استدلالا بقوله تعالى وحله وفضاله ثلاثون شهرا حيث جعل المدة المذكورة مدة لكل واحد من الحمل والفصال لكن قول عائشة رضي الله عنها لا يبقى الولد في رحم امه اكثر من ستين ولو بفلكة مغزل بين ان اكثر مدة الحمل سنتان لان مثله لا يعرف قياسا بل سماها من الشارع وبه ثبت النسخ وبقيت المدة المذكورة في حق الفصال فلما كانت مدة الرضاع عنده ثلاثين شهرا قيل ان هذه الآية عنده لبيان الرضاع المستحق على الام لا لبيان المدة التي ينتهي حكم الرضاع عندها **قوله** تفسير لو صينا لان التوصية في معنى القول الا ان الموصى به هو بر الوالدين فالظاهر ان تفسير التوصية ببرهما بالترغيب في شكرهما بان يقال ان اشكر لوالديك لكونهما سببا ظاهريا لوجودك وتربيتك الا انه تعالى لما كان سببا حقيقيا لوجود الكائنات وتربيتها وكان شكر الوالدين والاعتراف بحفظهما عليه من حيث ان نعمة الله تعالى ظهرت من جهتهما كانت الوصية ببر الوالدين في الحقيقة عبارة عن البعث على شكره تعالى بالتوحيد والعبادة له وشكر الوالدين ببرهما لمقابلة احسانهما اليه فلذلك فسرت الوصية ببر الوالدين بقوله ان اشكر لوالديك **قوله** او علة له اي وصيناه ببر الوالدين لشكرنا ولشكر والديه قال سفيان بن عيينة في هذه الآية من صلى صلاة الخمس فقد شكر الله تعالى ومن دعا لوالديه في ادبار الصلوات الخمس فقد شكر والديه فان كان بدلا من والديه يكون التقدير ووصينا الانسان بان اشكر لوالديك وعلى التقادير الثلاثة يكون قوله جلته امه وهنا على وهن وفضاله في عامين جملة معترضة بين المفسر والمفسر او بين العلة والمعلول او بين البدل والمبدل منه تاكيدا للتوصية في حقها خاصة فظهر بهذا جواب ما يقال وهو انه تعالى اوصى ببر الوالدين ثم بين ما يوجب بر الام ولم يتعرض لبيان ما يوجب بر الاب وتقرير الجواب ان الاب وان حل الولد في صلبه سنين ورباه بكسبه سنين الا ان ما تحمله الام من المشقة اشد وابلغ فلذلك اكد التوصية في حقها خصوصا بعد التوصية ببرهما معا روي ان صحابيا قال قلت يا رسول الله من ابر قال امك قال قلت ثم من قال امك قال قلت ثم من قال امك قال قلت ثم من قال امك ثم قال اقرب فالاقرب ثم اشار الى ان خدمتهما وطاعتهما انما تكون واجبة سالم يكن فيها ترك طاعة الله تعالى وان افضت

صحب داود شهورا وكان يسرد الدرع فلم يسأله عنها فلما اتمها لبسها وقال نم لبوس الحرب انت فقال الصمت حكم وقليل فاعله وان داود قال له يوما كيف اصبحت فقال اصبحت في بنى غيرى ففكر د اود فيه فصعق صعقة وانه امره مولاه بان يذبح شاة ويأتي باطبيب مضغتين منها فأتى باللسان والقلب ثم بعد ايام امره بان يأتي باخبت مضغتين منها فأتى بهما ايضا فسأله عن ذلك فقال هما اطيب شئ اذا طابوا وخبث شئ اذا خبثا ان اشكر الله لان اشكر او اوى اشكر فان اتاه الحكمة في معنى القول (ومن يشكر فانا بشكر لنفسه) لان نفعه ثابت اليها وهو دوام النعمة واستحقاق مزيدها (ومن كفر فان الله غني) لا يحتاج الى الشكر (جيد) حقيق بالحمد وان لم يحمد او محمود نطق بحمده جميع مخلوقاته بلسان الحال (واذ قال لقمان لابنه) انم او اشكم او ماتان (وهو يعظه يا بني) تصغير اشفاق وقرأ ابن كثير يا بني باسكان الياء وقيل يا بني اقم الصلاة باسكان الياء وحفص فيهما وفي يا بني انها ان تك بفتح الياء والبرى مثله في الاخير وقرأ الباقر في الثلاثة بكسر الياء لا تشرك بالله (قيل كان كافرا فلم يزل به حتى اسلم ومن وقف على لا تشرك جعل بالله قسما) ان الشرك لظلم عظيم لانه تسوية بين من لانهمة الامن ومن لانهمة منه (ووصينا الانسان بوالديه جلته امه وهنا) ذات وهن او تهن وهنا (على وهن) او تضعف ضعفا فوق ضعف فانها لا تزال يتضاعف ضعفها والجملة في موضع الحال وقرى بالتحريك يقال وهن يهن ووهن يوهن وهنا (وفضاله في عامين) وفظامه في انقضاء عامين وكانت ترضعه في تلك المدة وقرى وفضله وفيه دليل على ان اقصى مدة الرضاع حولان (ان اشكر لوالديك) تفسير لو صينا او علة له او بدل من والديه بدل الاشتمال وذكر الحمل والفصال في البين اعتراض مؤكدا للتوصية في حقها خصوصا ومن نعمة قال عليه الصلاة والسلام لمن قال له من ابر قال امك ثم امك ثم امك ثم قال بعد ذلك ثم اباك (الى المصير) فاحاسبك على شركك وكفرك

اليه فلا يجوز طاعتها حيث قال وانجاهدك الآية **قوله** اراد بنى العلم به نفيه **قوله** والمعنى على ان تشرك بي ما ليس لك به علم (وانجاهدك على ان تشرك بي ما ليس لك به علم) باستحقاقه الاشرار تقليدا لهما وقيل اراد بنى العلم به نفيه (فلا تطعها) في ذلك (وضاحبهما في الدنيا معروفا) صحابا معروفا يرتضيه الشرع ويقتضيه الكرم (واتبع) في الدين (سبيل من اتاب الى) بالتوحيد والاخلاص في الطاعة (ثم الى مرجعكم) مرجعك و مرجعها (فانبشكم بما كنتم تعملون) بان اجازيك على ايمانك واجازيها على كفرها والاتبان معترضان في تضاعيف وصية لقمان تأكيدا لما فيها من النهي عن الشرك كأنه قال وقد وصينا بمثل ما وصى به وذكر الوالدين للبالغ في ذلك فانهما مع انهما تلو الباري في استحقاق التعظيم والطاعة لا يجوز ان يستحقا في الاشرار فاظنك بغيرهما ونزولهما في سعد بن ابي وقاص و امه مكثت لاسلامه ثلاثا لم تطعم فيها شيئا ولذلك قيل من اتاب اليه ابو بكر رضي الله عنه فانه اسلم بدعوته (بابي) انها ان تك مثقال حبة من خردل (اي ان الخصلة من الاساءة او الاحسان ان تك مثقالا في الصفر كحبة الخردل ورفع نافع مثقال على ان الهاء ضمير القصة وكان تامة وتأتيها لاضافة المتقال الى الحبة كقوله * كما شرقت صدر القناة من الدم * او لان المراد به الحسنة او السيئة (فتكن في صخرة او في السموات او في الارض) في اخفى مكان واحرزه يحوف صخرة او اعلاء كحذب السموات او اسفله كقعر الارض وقرى بكسر الكاف من وكن الطائر اذا استقر في وكنه (بأت بها الله) يحضرها فيحاسب عليها (ان الله لطيف) يصل علمه الى كل خفي (خير) عالم بكنهه (بابي) اقم الصلاة) تكمينا لنفسك (و الأمر بالمعروف وانه عن المنكر) تكمينا لغيرك (واصبر على ماصابك) من الشدائد سيما في ذلك (ان ذلك) الاشارة الى الصبر والى كل ما امره (من عزم الامور) مما عزمه الله من الامور اي قطعه قطع ايجاب مصدر اطلق للفعل ويجوز ان يكون بمعنى الفاعل من قوله فاذا عزم الامر اي جد

المخلوق بوجود الشيء ليس بلازم لوجوده في نفسه بل اللازم له هو العلم القعلي **قوله** مكثت لاسلامه ثلاثا **قوله** فان سعد بن ابي وقاص رضي الله عنه لما اسلم وكان من السابقين الاولين وكان بارا بامه قالت له امه ما هذا الدين الذي احديته والله لا آكل ولا اشرب حتى ترجع الى ما كنت عليه او اموت فتعير بذلك ابا الدهر ويقال لك قاتل امه ثم انها مكثت ثلاثا لا تطعم ولا تشرب حتى قصوا فاها يعود وروى ان سعدا قال لو كان لها سبعون نفسا فخرجت واحدة فواحدة لما ارتددت الى الكفر فلما علمت انه لا يرتد عن دينه حذرا من هلاكها رضيت بان تأكل وتشرب **قوله** ولذلك **قوله** اي ولكونهما نزلنا في سعد قيل المراد بقوله تعالى من اتاب الى ابو بكر الصديق رضي الله عنه فان ابا بكر حين اسلم اتاه عثمان وطلحة والزبير وسعد بن ابي وقاص وعبد الرحمن بن عوف وقالوا له قد صدقت هذا الرجل وامننت به قال نعم هو صادق فآمنوا به ثم جاء بهم الى النبي صلى الله عليه وسلم حين اسلموا فهو لاء لهم سابقة الاسلام اسلموا بارشاد ابي بكر رضي الله عنه فلما كان سبيله الثبات على التوحيد والايمن ودعاء من كان خارجا عن تلك السبيل اليها قال تعالى واتبع سبيل من اتاب الى **قوله** اي ان الخصلة **قوله** يعني ضميراتها عبارة عن الخصلة او الفعلة التي يأتي بها المكلف واسمك مستتر فيه راجع الى ما يرجع اليه ضميراتها ومنتقال منصوب على انه خبر كان والغاء في قوله فتكن لافادة اجتماع الشرطين في التحقيق على سبيل التعاقب كأن لقمان لما نهى ابنه عن الشرك قال له ابنه يا ابت تزعم انه تعالى مطلع على ما يفعله الانسان من الخير والشر فيجازيه جزاء وفاقا ان خيرا فخير وان شرا فشر فان فعلت ما فعلته من الفعلة حيث لا يراني احد كيف يعلم الله تعالى فقال له ابو يابني ان الفعلة ان تك في الصفر كحبة الخردل مثلا ومع صفرها تكون خفية في موضع حصين كالصخرة لا تخفى على الله تعالى ومن قرأ مثقال مرفوعا جعل ضميراتها للقصة وجعل قوله ان تك تامة لا تحتاج الى الخبر ورفع مثقال على انه فاعل كان التامة وانث فعله مع ان المتقال مذكر من حيث انه اكتسب التأنيث باضافته الى حبة كما انث الصدر لاضافته الى القناة في قول الشاعر

وتشرق بالقول الذي قد اذعته * كما شرقت صدر القناة من الدم *

الشرق الشهي والغصة يقال شرق بريقه اي غص به وانسد حلقه بحيث لا ينزل ولا يخرج وذاع الخبر يذيع ذبعا وذبوعا اي انتشر وأذاعه نشره عبر يذم شخص اذاع خبرا وكان من حقه ان يخفيه نقل الامام محبي السنة عن بعض الكتب ان قوله يابني انها ان تك مثقال حبة الآية آخر كلمة تكلم بها لقمان فلما تكلم بها لقمان انشقت مرارته من هيبتها فاتروح الله تعالى روحه **قوله** يحوف صخرة او اعلاء الى آخره **قوله** اشارة الى دفع ما يقال من ان الصخرة لا بد ان تكون في السموات او في الارض فايكون في الصخرة لا بد ان يكون في احدهما لا بحالة فاوجه عطفها بكلمة او وتقديرا لجواب ان المراد بالصخرة ما يكون على وجه الارض وبما في السموات ما يكون في محبتها وبما في الارض ما يكون في مقعرها فيتحقق الانفصال وقيل هذه الصخرة ليست في السموات ولا في الارض بل هي تحت سبع ارضين عليها ملك قائم وقيل عليها الثور قبل خلق الله تعالى الارض على حوت وهو النون الذي ذكره الله تعالى في قوله ن والقلم وما يسطرون والحوت في الماء والماء على ظهر صفاة والصفاة على ظهر ملك والملك على صخرة وهي الصخرة التي ذكرها لقمان وهي ليست في السموات ولا في الارض والصخرة على الريح ثم انه لما نهى ابنه عن الشرك وخوفه بعلم الله تعالى وقدرته امره بما يتفرع على الايمان بالله وحده وابتدا بالامر باقام الصلاة وعلمه ان الصلاة كانت في سائر الملل غير ان هيئاتها اختلفت **قوله** مصدر اطلق للفعل **قوله** فيكون العزم بمعنى المعزوم اي المقطوع الذي قطعه الله واوجبه ثم اضيف الى الامور اضافة بمعنى من التبعية اي المقطوع من الامور وان جعل العزم بمعنى العازم اي الموجب القاطع يكون اسناد العزم الى الامر مع ان العازم هو الشارع لا الامر المشروع للبالغ في وجوبه والاشارة الى انه لكونه متضمنا للحكم والمصالح الجملة كأنه اوجب نفسه وذكر لانتصاب مرحا ثلاثة اوجه * الاول انه مصدر واقع موقع الحال اي لا تمش مرحا فرحا * والثاني انه مفعول مطلق لفعله المحذوف اي لا تمش مرحا والجملة حال من فاعل تمش * والثالث انه مفعول له والمعنى

لعظمته بخلقه السموات بلا عهد والقائه في الارض رواسي وذكر بعض النعم بقوله وانزلنا من السماء ماء ذكر
بعده عامة النعم فقال الم تروا ان الله سخر لكم ما في السموات وما في الارض الآية اي ألم تعلموا العلم الذي يقوم
مقام رؤية العين انه سخر لاجلكم وذلك ما في السموات بان جعله اسبابا للحصول ما يحتاجون اليه من المهمات وسهل
لكم الانتفاع بتلك الاسباب على حسب مشيئته وارادته وسخر ما في الارض ايضا بان مكنكم من الانتفاع به
بوسط او بغير وسط والنعمة في الاصل الحالة الطيبة ونعم الله تعالى وان كانت لا تخصي اشخاصها لكنها
تخصر في جنسين دنيوي واخروي والاول قسمان موهبي وكسي والموهبي قسمان روحاني كنفخ الروح
فيه واثراقه بالعقل وما يتبعه من القوى كالفهم والفكر والنطق وجسماني كتحريك البدن والقوى الحالة فيه
والهيئات العارضة من الصحة وكال الاعضاء والكسي هو زكية النفس عن الرذائل وتخليتها بالاخلاق والملكات
الفاضلة وتزيين البدن بالهيئات المطبوعة والخلي المستحسنة وحصول الجاء والمال والثاني ان يفرغ ما فرط
منه ويرقيه في اعلى عليين مع الملائكة المقربين ابدالاً بين هذا ما ذكره المصنف في سورة الفاتحة واسباغ
النعم توسيعها واتمامها يقال سبغت النعمة سبوغا اذا تمت روى عن ابن عباس رضي الله عنه انه سأل رسول الله
صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله ماهذه النعمة الظاهرة والباطنة فقال يا ابن عباس اما ما ظهر فالاسلام
وما سوي الله تعالى من خلقك وما افاض عليك من الرزق واما ما بطن فستره مساوي عملك ولم يفضحك بها يا ابن
عباس ان الله تعالى يقول ثلاثة جعلتهن للمؤمن ولم تكن له صلاة المؤمنين عليه من بعد انقطاع عمله وجعلته
ثلث ماله اكفر عنه خطايا به والثالث سترت عليه مساوي عمله فلم افضحه بشئ منها ولو ابدتها عليه لنبذ اهله
من سواهم وقيل الظاهرة شهادة ان لا اله الا الله باللسان والباطنة الاعتقاد بالفردانية بالجان وقيل الظاهرة
اتباع الرسول والباطنة محبته روى ان موسى عليه الصلاة والسلام قال يارب دلني على اخفى نعمتك على عبادك
قال اخفى نعمتي عليهم النفس وروى ان ايسر ما يعذب به اهل النار الاخذ بالانفاس **قوله** وقرأ نافع وابوعمر
وحفص نعمة **قوله** بفتح العين على انه جمع نعمة مضاف الى هاء الضمير فقوله ظاهرة حال منها وقرأ الباقر نعمة
بسكون العين وتووين تاء التانيث على انه اسم جنس في معنى الجمع كقوله تعالى وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها فقوله
ظاهرة بعده نعمت لها ثم انه تعالى لما بين ما تفضل به على عباده واسبغ عليهم نعمة ظاهرة وباطنة ذكر بعده ان منهم
من يجادل في توحيد الله واخلاص طاعته فقال ومن الناس من يجادل في الله بغير علم قيل نزلت في النضر بن الحارث
وابي ابن خلف واشباههم الذين كانوا يجادلون النبي عليه الصلاة والسلام في وحدانيته تعالى وصفاته من غير علم
مستفاد من دليل العقل ومن غير هداية حاصلة من قبل صاحب الوحي ومن غير منزل من رب العالمين ثم اذا قيل لهؤلاء
المجادلين الذين لا تمسك لهم اصلا هلموا الى كتاب الله تعالى واتبعوا تهتدوا امرضوا عن كلام الله تعالى وقالوا بل
نتبع كلام آباءنا ومن المعلوم ان بين كلام الله تعالى وكلام العلماء بونا عظيما فكيف ما بين كلام الله وكلام الجهال
قوله من التقليد او الاشراك **قوله** من قبل الف والنشر الاول على ان يكون الضمير لهم والثاني على ان يكون
لا بائهم **قوله** من اسلمت المتاع الى الزبون **قوله** اي اسلمته الى الحريف اي العامل الذي يشارك في الحرفة
والعمل يعني ان اسلم اذا عدى بالي كان بمعنى سلم وان عدى باللام كافي قوله تعالى بلي من اسلم وجهه لله فذلك باعتبار
تضمنه معنى الاخلاص فمعنى الآية ومن اسلم وجهه لله من جعل ذاته ونفسه سالما لله تعالى خالصا **قوله**
وهو تمثيل للتوكل **قوله** اراد التشبيه بالاستعارة التمثيلية لذكر كل واحد من طرفي التشبيه فايتته انه لم يذكر اداة
التشبيه للبالغة فيه * والوثق تأنيث الاوثق واوثق العري جانب الله تعالى لان كل ما عدا هالك منقطع وهو باق
لانقطاعه ذكر ما يدل على وجوب اسلام الوجه الى الله تعالى فقال والى الله عاقبة الامور فان من تعين لتدبير عاقبة
الامور كيف لا يسلم المرء نفسه اليه **قوله** وليس بمستفيض **قوله** فان اللغة الشائعة هي الثلاثي الجوهري حزن
الرجل بالكسر فهو حزن وحزين واحزته غيره وحزته ايضا مثل اسلكه وسلكه وحزون يبنى عليه قال البرزدي
حزته لغة قريش واحزته لغة تميم وقد قرئ بهما انتهى كلامه **قوله** تعالى ثم نضطرهم الى عذاب غليظ **قوله**
بان نسلط عليهم ملائكة غلاظا شدادا يعذبونهم اغلظ عذاب فيختارون دخول النار عن اضطرار فرارا من عذاب
هؤلاء الملائكة الذين يعذبونهم بمقارع من نار فان الاكراه انما ينفي الرضى دون الاختيار فان المضطر يعرف
الشرين ويختار اهلها قبل وفيه وجه آخر لطيف وهو انه لما كذبوا الرسول ثم تبين لهم الامر وقع عليهم

(الم تروا ان الله سخر لكم ما في السموات)
بان جعله اسبابا محصلة لتساقفكم
(وما في الارض) بان مكنكم من الانتفاع به
بوسط او بغير وسط (واسبغ عليكم نعمة
ظاهرة وباطنة) محسوسة ومعقولة ما تعرفونه
وما لا تعرفونه وقد مر شرح النعمة وتفصيلها
في الفاتحة وقرئ واصبغ بالابدال وهو
جار في كل سين اجتمع مع العين او الخاء
او القاف كصلح وصقر وقرأ نافع وابوعمر
وحفص نعمة بالجمع والاضافة (ومن الناس
من يجادل في الله) في توحيد الله وصفاته
(بغير علم) مستفاد من دليل (ولا هدى)
راجع الى رسول (ولا كتاب مبين)
انزل الله بل بالتقليد كما قال (واذا قيل لهم
اتبعوا ما انزل الله قالوا بل نتبع ما وجدنا
عليه آباءنا) وهو منع صريح من التقليد
في الاصول (اولو كان الشيطان يدعوهم)
يحتمل ان يكون الضمير لهم ولا بائهم (الى
عذاب السعير) الى ما يؤول اليه من التقليد
او الاشراك وجواب لو محذوف مثل لا تبعوه
والاستفهام للانكار والتعجب (ومن يسلم
وجهه الى الله) بان فوض امره اليه واقبل
بشرائه عليه من اسلمت المتاع الى الزبون
ويؤيده القراءة بالتشديد وحيث عدى
باللام فتضمن معنى الاخلاص (وهو محسن)
في عمله (فقد استمسك بالعروة الوثقى)
تعلق باوثق ما يتعلق به وهو تمثيل للتوكل
المشتغل بالطاعة بمن اراد ان يترقى شاق
جبل فتمسك باوثق عرى الجبل المتدلى
(والى الله عاقبة الامور) اذ لكل صائر
اليه (ومن كفر فلا يحزنك كفره) فانه
لا يضررك في الدنيا والآخرة وقرئ
فلا يحزنك من احزته وليس بمستفيض (الذين
مرجعهم) في الدارين (فنتبئهم بما عملوا)
بالهلاك والتعذيب (ان الله عليم بذات
الصدور) فجاز عليه فضلا عما في الظاهر
(نتمهم قليلا) تمنعا قليلا اوزمانا قليلا
فان ما يزول بالنسبة الى ما يدوم قليل (ثم
نضطرهم الى عذاب غليظ)

من الجمالة ما يكون دخول النار اهنون عليهم من الوقوف بين يدي ربهم بمحضر الانبياء مع تلك الجمالة فيختارون دخولها عن اضطرار **قوله** ينقل عليهم ثقل الاجرام - يعني ان الغليظ صفة مشبهة تنبئ عن الثقل والكثافة او عن التراكم والانضمام وعلى التقديرين لا يوصف به العذاب حقيقة وانما يوصف به الاجرام والاجسام فتوصيف العذاب به تخييل لتشبيه العذاب الواقع عليهم بالجرم الثقيل او بالاجرام المتلاصقة المتطابقة الواقعة بعضها على بعض استعارة بالكناية وعلى التقديرين يكون اثبات الغلظة له سواء كانت بمعنى الثقل او الانضمام تخيلا لتلك الاستعارة المكنية ثم انه تعالى بين استحقاق المشركين للعذاب الغليظ ببيان ان كفرهم اقبح الكفر من حيث انهم ينكرون ما اضطروا الى الاقرار به فان اعترافهم بان خلق السموات والارض وما فيهما وما بينهما هو الله تعالى يستلزم الاعتراف بان لا يستحق العبادة الا الله ومع هذا يناقضون انفسهم بالاشراك ثم امر رسوله صلى الله عليه وسلم بان يحمد الله تعالى على ظهور صدقه وكذب مكذبيه باعترافهم على انفسهم بالكذب والضلال ثم قرر ما قرأوا به من تفرده تعالى بالخالقية بتقرير ان ما فيهما من الجواهر والاعراض لله تعالى ملكا وملكاً فكيف يكون شئ منها شريكاً له فقال لله ما في السموات والارض ثم لما تبين ان انفس السموات والارض وجميع ما فيهما محتاج الى الله تعالى من جميع الوجوه ثبت انه تعالى هو الغني المطلق والحميد المطلق فان كل محتاج يحمد من يدفع حاجته بلسان الحال او المقال فمن كان غنيا مطلقاً يكون حميداً مطلقاً **قوله** ولو ثبت كون الاشجار اقلاماً - اشارة الى ان ما بعدوا لواقع موقع المفرد لكونه فاعلاً للفعل مقدر لان لو نطلب الفعل لفظاً او تقديراً فقولك لو انك قائم تقديره لو وقع قيامك والفاعل يجب ان يكون مفرداً فلذلك فحخت كلمة ان الواقعة بعدوا وما في قوله تعالى ولو ان ما في الارض موصولة في محل النصب على انها اسم ان واقلام خبرها ومن شجرة في محل النصب على انه حال من النوى في قوله في الارض **قوله** وتوحيد شجرة - مع ان الظاهر ان يقال من شجرة بلفظ اسم الجنس الدال على العموم لان المراد بما في قوله ما في الارض العموم بدليل الاخبار عنه بالاقلام فالوجه ان يبين باسم الجنس الا انه بين بلفظ شجرة الدال على الوحدة لان المراد تفصيل الاحاد شجرة شجرة الى ان لا يبقى من جنس الشجر احاد كثيرة بل ولا شجرة واحدة الا وقد ريت اقلاماً وهذا المعنى انما يستفاد من اراد الشجرة وهو ان قيل من شجر لدل على انه لا يبقى جنس من اجناس الشجر الا برى اقلاماً فلا يدل على ان يتناول الحكم لكل فرد وهذا قريب مما قيل ان استغراق المفرد اشمل من استغراق الجمع **قوله** بمدودا بسبعة بحر - بان يكون سبعة بحر مداداً للبحر المحيط الذي فرض كونه بسبعة مداداً وهو النفس الذي يكتب به ويقال له المركب **قوله** بمدته - معناه بصير مداداً له يزيد وينصب فيه من بعده ما من خلفه والمقصود كما يتوقف على ان يفرض كون اشجار الارض اقلاماً يتوقف ايضا على ان يفرض كون البحر المحيط بمدودا بسبعة بحر مداداً فعلى هذا كان الظاهر ان يقال والبحر مداداً بمدته من خلفه سبعة بحر لكن لم يذكر المداداً كنهاء بذكر ما يدل عليه وهو قوله بمدته فانه من مداد الدواة ومدتها اذا صب فيها المداد فيكون البحر الاعظم بمنزلة الدواة والابحر التي خلفه بمنزلة المداد وفي الآية اقتصار يسمى حذف الابعاز لدلالة السياق على المحذوف وتقدير الكلام ولو ان اشجار الارض اقلام والبحر بمد سبعة بحر وكتبت تلك الاقلام وبذلك المداد كلمات الله لما نعدت كلماته ونعدت الاقلام والمداد ونظير هذه الآية في اشتمالها على حذف الابعاز قوله تعالى اوبه اذى من رأسه ففدية اى خلق رأسه لدفع ما به من الاذى ففدية قال الامام قوله سبعة بحر ليس لحصر البحر في سبعة بل المراد الاشارة الى كثرة المدد ولو كان الف بحر وخصت السبعة بالذكر من بين اسماء الاعداد لكونها عدداً يحصر اكثر المدودات الا ترى ان كل احد لا يخرج عن زمان ومكان والزمان منحصر في سبعة ايام والمكان منحصر في سبعة اقاليم وان الكواكب السيارة سبعة وكانت السموات سبعة والارضون سبعة وابواب جهنم سبعة وكانت ابواب الجنة ثمانية لانها الحسنى وزيادة فالزيادة هي الثامن ولما كانت السبعة عدداً يحصر معظم الموجودات واكثرها عبر بها عن مجرد الكثرة من غير اعتبار انحصار المدود في مرتبتها حتى ان العرب يجعلون السبعة نهاية العدد ويزيدون عند الثامن واوا يقول القراء لها واوا الثمانية ويزعمون ان العدد تم بالسبعة وان الواو المذكورة بعدها للاستئناف والمراد بالكلمات عند القمسين معلومات الله تعالى ولما كان معلومه لا يتناهى كانت الكلمات التي يعبر بها عنه لا تتناهى ايضا **قوله** ورفع له العطف - يعني ان قوله تعالى والبحر قرأ ابو عمرو ويعقوب بالنصب والباقون بالرفع وفي الرفع وجهان الاول كونه معطوفاً على محل ان ومعمولها

ينقل عليهم ثقل الاجرام الغلاض او فضع الى الاحراق الضغط (ولئن سألتهم من خلق السموات والارض ليقولن الله) لوضوح الدليل المانع من اسناد الخلق الى غيره بحيث اضطروا الى اذعانه (قل الحمد لله) على ازامهم والجلانهم الى الاعتراف بما يوجب بطلان معتقدتهم (بل اكثرهم لا يعلمون) ان ذلك يلزمهم (لله ما في السموات والارض) لا يستحق العبادة فيهما غيره (ان الله هو الغني) عن جد الحامدين (الحميد) المستحق للحمد وان لم يحمد (ولو ان ما في الارض من شجرة اقلام) ولو ثبت كون الاشجار اقلاماً وتوحيد شجرة لان المراد تفصيل الاحاد (والبحر بمدته من بعده سبعة بحر) والبحر المحيط بسبعة مداد بمدودا بسبعة بحر فاعنى عن ذكر المداد بمدته لانه من مدد الدواة ومدتها ورفع له العطف على محل ان ومعمولها ومدته حال اول لا يتناهى على انه مستأنف او الواو للحال ونصبه البصريان بالعطف على اسم ان او اضمار فعل يفسره بمدته

وقرى تمده ويمده بالياء (مانفدت كلمات الله) بكتبها تلك الاقلام بذلك المداد واثار جمع القلة للاشعار بان ذلك لا يفي بالتدليل فكيف بالكثير (ان الله عزيز) لا يجزه شيء (حكيم) لا يخرج عن علمه وحكمته امر ﴿٥٦٣﴾ والآية جواب لليهود سألو رسول الله صلى الله عليه وسلم او امروا وقد قرئ ان يسألوه

عن قوله وما او يتيم من العلم الا قليلا وقد انزل التوراة وفيها علم كل شيء (ما خلقكم ولا بعثكم الا كنفس واحدة) الا كخلقها وبعثها اذ لا يشغله شأن عن شأن لانه يكفي لوجود الكل تعلق ارادته الواجبة مع قدرته الذاتية كما قال انما امرنا لشيء اذا اردنا ان نقول له كن فيكون (ان الله سميع) يسمع كل مسموع (بصير) يبصر كل مبصر لا يشغله ادراك بعضها عن بعض فكذلك الخلق (الم تر ان الله يولج الليل في النهار ويولج النهار في الليل وسخر الشمس والقمر كل يجري) كل من النيران يجري في فلكه (الى اجل مسمى) الى منتهى معلوم الشمس الى آخر السنة والقمر الى آخر الشهر وقيل الى يوم القيامة والفرق بينه وبين قوله لاجل مسمى ان الاجل ههنا منتهى الجرى وثمة غرضه حقيقة او مجاز او كلا المعنيين حاصل في الغايات (وان الله بما تعملون خبير) عالم بكنهه (ذلك) اشارة الى الذي ذكر من سعة العلم وشمول القدرة ومجائب الصنع واختصاص البارئ بها (بان الله هو الحق) بسبب انه الثابت في ذاته الواجب من جميع جهاته او الثابت اكهيته (وان مات دعون من دونه الباطل) المعدوم في حده ذاته لا يوجد ولا يتصف الا يجعله او الباطل اكهيته وقرأ البصريان والكوفيون غير ابى بكر بالياء (وان الله هو العلى الكبير) مترفع على كل شيء ومنسلط عليه (الم تر ان الفلك تجري في البحر بنعمة الله) باحسانه في تهيئة اسبابه وهو استشهدا آخر على باهر قدرته وكمال حكمته وشمول انعامه والياء للصلة او الحال وقرى الفلك بالتثقيب وبنعمات الله بسكون العين وقد جوز في مثله الكسر والقح والسكون (ليريك من آياته) دلالته (ان في ذلك لايات لكل صبار) على المشاق فيتعب نفسه في التفكير في الآفاق والانفس (شكور) يعرف النعم ويعترف مانحها او المؤمنين فان الايمان نصفان نصف صبر ونصف شكر (واذا غشيهم) علاهم وغطاهم (موج كالظلل) كما يظل من جبل او سحاب او غيرهما وقرى كالظلال جمع ظلة كقلة وقلال

فان ان مع اسمها وخبرها في محل الرفع على انه فاعل فعل مقدر يقتضيه ويدل عليه كلمة او فيجوز ان يرفع البحر ايضا بالعطف عليه وقوله بتمه جلة حالبة من البحر وتقدير الكلام ولو ثبت كون الاشجار اقلاما وثبت كون البحر مدادا بمدودا بسبعة ابحر والثاني ان يكون البحر مبتدأ ويمده الخبر والظاهر ان الواو حينئذ حالبة والمعنى ولو ان الاشجار اقلام في حال كون البحر مدودا ولم يخرج الى ضمير رابط بين الحال وصاحبها استغناء عنه بالواو كما في قولك خرجت والجنس قادم وجوز المصنف كونها استثنافية وفي النصب ايضا وجهان الاول ان يكون معطوفا على اسم ان وهو ما وخبره بتمه والتقدير ولو ان البحر بتمه على معنى ولو وقع هذان والثاني ان يكون من باب ما ضم عاملة على شرطية التفسير ﴿قوله وقرى تمده ويمده﴾ اي قرى بناء التانيث لاسناد الفعل الى سبعة وقرى بالياء من تحت مضمومة وكسر الميم من أمده وهما اللتان بمعنى ﴿قوله والآية جواب﴾ قال المفسرون نزل بمكة قوله تعالى ويسألونك عن الروح الى قوله وما او يتيم من العلم الا قليلا فلما هاجر رسول الله صلى الله عليه وسلم اتاه احبار اليهود فقالوا يا محمد بلغنا انك تقول وما او يتيم من العلم الا قليلا أفغنيشام قومك قال عليه الصلاة والسلام كلا قد عنيت قالوا أأست تناو فيما جاءك انا او يتيمنا التوراة وفيها علم كل شيء فقال عليه الصلاة والسلام هي في علم الله قليل وقد آتاكم ما نعلمتم به انتعمتم قالوا يا محمد كيف تزعم هذا وانت تقول ومن يؤت الحكمة فقد اوتي خيرا كثيرا فكيف يجتمع هذا علم قليل وخير كثير فانزل الله تعالى هذه الآية جوابا لهم فعلى هذا تكون الآية مدنية وقيل انما امر اليهود وقد قرئ ان يسألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو بعد بمكة فسأله الو فد بمكة فزلت في مكة ﴿قوله تعالى ما خلقكم ولا بعثكم﴾ جواب لكفار قريش حين قالوا ان الله تعالى خلقنا اطوارا لطفة علة مضمومة لهما فكيف بعثنا خلقا جديدا في ساعة واحدة ﴿قوله وتمد غرضه حقيقة او مجازا﴾ اي ان قيل يجري لاجل مسمى يكون ادراك الاجل غرضا مطلوبيا من الجرى حقيقة ان قلنا ان كل واحد من الكواكب السيارة والافلاك له شعور وحركة ارادية او مجازا مبنيا على تشبيه عاقبة الشيء بالعله الحاملة ان قلنا انها جادات لا شعور لها ولا غرض ﴿قوله تعالى وان الله بما تعملون خبير﴾ قرأ ابو عمرو في رواية بياء الغيبة والباقون بته الخطاب والظاهر ان الخطاب للمشركين وان الآية احتجاج عليهم وتهديد ووعد لهم وقوله الم تر خطاب عام والمراد من الرؤية العلم الجلى المنزل منزلة الرؤية والمشركون وان لم يعلموا احاطة علم الله تعالى بتفاصيل اعمال عباده الا انهم نزلوا منزلة من يعلم بها التمكنهم من العلم بها بدنى التفات لكثرة دلائل العلم بها ووضوحها ﴿قوله اشارة الى الذي ذكر﴾ اي ذكره الله تعالى من عجائب صنعه واعتراف المشركين باختصاصه تعالى بخلقها ووصف نفسه بانه عزيز كامل القدرة لانهاية لقدوراته وانه حكيم كامل العلم لانهاية لعلوماته وانه هو الغنى الحميد وانه سميع بصير وانه بما يعملون خبير وانه عليم بذات الصدور وبعداجر آتلك الصفات على الذات المتميزة بها اشار اليها من حيث شوقها لموصوفها بقوله ذلك وحكم بانها الثابت له لانه هو الاله الثابت اكهيته لما تقرّر في العقول ان هذه الصفات لو ازم الالهوية المساوية لها وان تحقق المزموم يستلزم تحقق لوازمه فاستدل في الآية بتحقيق لوازم الالهوية على كونه تعالى ثابتا في ذاته واثباتا اكهيته ﴿قوله وقد جوز في مثله﴾ اي قيل كل ما كان على فعلة يجوز في جمعه ثلاث لغات فعلات بسكون العين وفعلات بفتحها وفعلات بكسر هان نحو سدرة وسدرات وسدرات وسدرات ﴿قوله لكل صبار﴾ اي على مشاق التفكير في اصابة الحق شكور بصرف القوى الفكرية الى ما خلقت هي لاجله مع قطع النظر عن كونه مؤمنا ولا ﴿قوله فان الايمان نصفان صبر ونصف شكر﴾ وذلك ان التكليف نصفان افعال وتروك والتروك صبر عن المألوف والافعال شكر على المعروف ذكر الله تعالى او لآية سماوية حيث قال الم تر ان الله يولج الليل في النهار ثم ذكر آية ارضية فقال الم تر ان الفلك تجري في البحر بنعمة الله التي هي اريح الملازمة لجرىها ليريك باجر آتها بنعمته بعض آياته ثم قال ان في ذلك لايات لكل صبار شكور يستدلون بها على كمال علمه وقدرته ووحدانيته ويعترفون بها من غير ان يقفوا في شدة تجشهم الى الاعتراف بهائم وصف الكفار بقوله واذا غشيهم موج كالظلل حين ركبوا البحر انابوا الى الله تعالى ودعوه مخلصين له الدين حين علموا انه لا منجى لهم غيره والظلل جمع ظلة وكذا الظلال كقلة وقلل وقلال وحاد الموج وشبهه بالظلل اي بالامور التي تظل كالجبال والسحب المتراكمة وغيرهما للدلالة على عظم الموج وكثرته وارتفاعه بحيث يفصل منه وقت انحداره الى جانب السفلى امثال الظلل ﴿قوله مقيم على الطريق القصد﴾ اي العدل السوي فقوله تعالى فمنهم مقتصد اي عدل في الوفاء في البر بما عاهد الله عليه

(دعو الله مخلصين له الدين) نزوال
ما ينازع الفطرة من الهوى والتقليد بما دهاهم من الخوف الشديد (فلما نجاهم الى البر فمنهم مقتصد)
مقيم على الطريق القصد الذي هو التوحيد او متوسط في الكفر لانزجاره بعض الانزجار

في البحر من التوحيد له فالعنى ففهم من ثبت على ايمانه وههنا مضمر وهو قوله ومنهم من يقض العهدا كتنفى عنه بقوله وما يجحد باياتنا الاكل خنار كفور وخنار الكفور موازن للصبار الشكور لفظا ومقابل له معنى فان الصبار الشكور يتذكر ما فيه من الآيات حالة الرخاء من غير ان يلجئه اليه شئ من الشداًء وخنار الكفور وان اضطر الى الاعتراف بالحق حالة الضرورة الا انه اذا انجاه الله تعالى من الفرق وانتهى الى البر يقض العهد ويعود الى ضلاله القديم وروى عن مصعب بن سعد عن ابيه انه قال لما كان يوم فتح مكة امن رسول الله صلى الله عليه وسلم الناس الا اربعة نفر وقال اقتلوهم وان وجدتموهم متعلقين باستار الكعبة عكرمة ابن ابي جهل وعبدالله بن خطل ومقيس بن ضبابه وعبدالله بن سعيد بن ابي سرح فاما عكرمة فركب البحر فاصابتهم ريح ماصف فقال اهل السفينة اخلصوا فان آلهتكم لاتغنى عنكم شئاً ههنا فقال عكرمة لئن لم ينجني في البحر الا الاخلاص فانجيتني في البر ايضاً غيره ثم قال اللهم ان لك عهدا ان انت عاقبتني بما عاقبتني ان آتى محمد حتى اضع يدي في يده فلا جدنه عفواً كريماً فسكنت الريح فجاء وأسلم وحسن اسلامه ثم انه تعالى لما ذكر الدلائل من اول السورة الى هنا ختم السورة بما يحملهم على التفكير في تلك الدلائل والاهتداء بها الى ما يؤدبهم الى حسن العاقبة وينجيهم من شداًء يوم القيامة فقال يا ايها الناس اتقوا ربكم ولا تخالفوا شئاً مما امر به ونهى عنه واكد الامر بتقواه بقوله تعالى واخشوا يوماً ما اي عقاب يوم وقوله لا يجزى والدعن ولده صفة لقوله يوماً وما والعائد محذوف اي فيه ومعناه لا يقضى عنه شئاً من الحقوق التامة عليه ولا يشفعه بشئاً لما كان بعض الاقرباء يتحمل عن البعض الآخر ما يتوجه اليه من المكارة والشداًء بالوصلة التي كانت بينهم في الدنيا والمنافع التي كان ينفع بعضهم بعضاً بها في الدنيا اخبر الله تعالى ان ذلك كله ينقطع في الآخرة لهول ذلك اليوم واشتغال كل امرئ بنفسه ولا ينفع احد صاحبه وخاصة ما ذكر من الولد لو والده والوالد لو لده فان ما بينهما من القرابة القريبة تستدعي ان يجتهد كل واحد منهما وي بذل وسعه وطاقته في دفع ما يلحق الآخر من المكارة للشفقة والمحبة التي جعلت فيما بينهم ومع ذلك فقد اخبر الله تعالى انه لا ينفع احدهما صاحبه لاشتغاله بنفسه كما روى عنه عليه الصلاة والسلام انه قال كل نسب وسبب فهو منقطع الانسبي وسببي ونسبه دينه الذي دعانا اليه وعلمناه وسببه شفاعته يوم القيامة فاخبر ان ذلك كله منقطع الاهذين فانه من تمسك بدينه فانه يشفع له يوم القيامة فيما فرط وقصر واما من لم يقبل دينه ولم يجبه الى مادامه فانه ليس له شئ من هذين وقد انقطع عنه باقى الانساب والاسباب ايضاً وقال بعضهم هذه الآية في الكفار واما المؤمنون فينفع الوالد ولده والولد والده في الآخرة يدفع الاب الى ابنه فضل عمله وكذلك الولد الى ابيه لقوله تعالى اباؤكم وابناؤكم لا تدرون انهم اقرب لكم نفعاً وقال تعالى الاخلاء يومئذ بعضهم لبعض عدو الا المتقين وقد روى في الاحاديث الشفاعة للاخيار وبعد ان يستنفع الاجانب دون الاقارب والله اعلم **قوله** وقري لا يجزى من اجزاء اغنى **ع** على بناء فاعل من المهموز اللام يقال اجزأت عندك مجزى فلان ومجزأ فلان ومجزاة فلان اي اغنيت عنك مغناه واجزأت عنك شاة لغة في جزت اي قضت واذت فان جزى غير مهموز بمعنى قضى **قوله** ولا مولود عطف على والد **ع** فيه بحث لان المولود حيثئذ يكون فاعل قوله لا يجزى ويكون قوله هو جاز عن والده صفة للمولود فيلزم ان يكون المولود جازيا عن والده في الدنيا وغير جاز عنه فكيف يجتمع فيه المتنافيان والجواب ان الازم من التوصيف كون المولود جازيا عن والده في الدنيا والمنفى كونه جازيا عنه يوم القيامة ولان منافاة بينهما لاختلاف الزمان **قوله** او مبتدا **ع** ويجوز الابتداء بالكرة الواقعة في سياق النفي كقوله ما احد خير منك والمبتدا مع خبره جملة معطوفة على قوله لا يجزى والدعن ولده **قوله** وتغير النظم **ع** فان قوله ولا مولود ان كان معطوفاً على والدان الظاهر ان يقال ولا ولد عن والده فغير لفظ الوالد الى المولود ووصف بكونه جازيا عن والده في الدنيا للدلالة على ان الوالد الصلي الذي شأنه ان يقضى حقوق ابيه في الدنيا لا يقضى عنه شئاً من الحقوق يوم القيامة فضلاً عن سائر الاولاد فان الولد يقع على الوالد الصلي وولد الولد بخلاف المولود فانه لا يطلق الاعلى الوالد الصلي فخصيص المولود بالذكرة لقوة قرابته يدل على انه اولى بان لا يجزى اى اولى بان يبين انه لا يجزى وان كان قوله ولا مولود مبتداً وما بعده خبره فقد غيرت الجملة المعطوفة الى ما هو آكد من المعطوف عليه فان الاسم آكد من الفعلية لاسيما اذا توسطت كلمة هو بين المبتدا والخبر ومع ذلك فقد غير لفظ الولد الى لفظ المولود ووجه التغيير ما ذكر من ان الدلالة على انه اولى ببيان

(وما يجحد باياتنا الاكل خنار) غدار فانه نقض للعهد الفطري او لما كان في البحر وخنار اشداً الغدر (كفور) لنتم (يا ايها الناس اتقوا ربكم واخشوا يوماً ما لا يجزى والدعن ولده) لا يقضى عنه وقري لا يجزى من اجزاء اذا اغنى والراجع الى الموصوف محذوف اي لا يجزى فيه (ولا مولود) عطف على والد او مبتداً خبره (هو جاز عن والده شياً) وتغيير النظم للدلالة على ان المولود اولى بان لا يجزى وقطع طمع من توقع من المؤمنين ان ينفع اباة الكافر في الآخرة

ويحوز ان يتعلق لتنذير بعامل آخر اى ازاله لتنذر كما يشعر به قول المصنف وبين المقصود من تنزيهه فقال لتنذر وقوله
 قوما مفعول اول للانذار وقوله ما اتاهم جملة منفية في محل النصب على انها صفة قوما والمفعول الثانى للانذار
 محذوف اى لتنذيرهم العذاب ان اصرروا على كفرهم ولم يؤمنوا بك وبكتابتك فان انذر يتعدى الى اثنين قال تعالى
 فقل انذرتكم صاعقة ويحتمل ان تكون كلمة ما في قوله ما اتاهم موصولة في محل النصب على انها المفعول الثانى
 للانذار والتقدير لتنذر قوما العقاب الذى اتاهم من نذير من قبلك على ان من نذير متعلق باثامهم اى اثمهم
 العقاب على لسان نذير من قبلك وكذا الحال في قوله تعالى لتنذر قوما ما انذر آباؤهم اى لتنذر قوما العقاب الذى
 انذره آباؤهم فما مفعوله في الموضوعين والمراد بالقوم اهل الفترة وهم الذى كانوا بين عيسى عليه الصلاة والسلام
 ومحمد عليه الصلاة والسلام ومعنى عدم اتيان النذير اليهم انهم ضيعوا شريعة عيسى عليه الصلاة والسلام وضلوا
 بالكلية باتباع الاهواء الفاسدة فانقضت الحكمة الالهية ان يرسل اليهم رسولا يدعوهم الى التوحيد والطاعة
 وينذرهم عذاب الله تعالى ان اصرروا على الضلالة وما اتاهم من نذير مع احتياجهم الى اياته حيث لم يبق على
 وجه الارض عالم يهديهم وينفع بهدائه فبقوا على ذلك سنين متطاولة فلم يأتهم رسول قبل بعثة رسول الله عليه
 الصلاة والسلام فكانوا قوما ما اتاهم من نذير بعد الضلال الذى حدث بانطماس الشريعة المتقدمة وقيل المراد
 بالقوم العرب فانهم امة امية لم يأتهم نذير قبل رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذا بعد فانهم كانوا من اولاد ابراهيم
 عليه الصلاة والسلام وجميع انبياء بنى اسرائيل اولاد اعمامهم وكيف تجاسر على ان يقال انه تعالى ترك قوما من
 ابتداء نشأتهم الى زمان نبينا صلى الله عليه وسلم بلادين ولا شرع وان اريد بالعرب طائفة مخصوصة منهم وهى اهل
 العصر الواقع قبل عصر النبوة لزم تخصيص العام بلا مخصص لان القوم الموصوفين بانه ما اتاهم من نذير من قبلك
 يم جميع اهل العصر الواقع قبل بعثة النبي صلى الله عليه وسلم سواء كان من مشركى العرب او من اهل الكتاب
 فحمله على العرب خاصة تخصيص بلا دليل والترجي المستفاد من قوله تعالى لعلمهم يهتدون من جهة رسول الله
 صلى الله عليه وسلم كما كان ذلك من جهة موسى وهرون عليهما الصلاة والسلام في قوله تعالى فقول لاهل قولا لينا لعلهم
 يتذكروا فالتعنى لتنذرهم راجيا انت اهتداهم ثم انه تعالى لما بين حقيقة الرسالة والتنزيل وبين ما على الرسول من
 الدعاء الى التوحيد واقامة البرهان عليه قال الله الذى خلق السموات فقوله الله مبتدأ والموصول مع صلته خبره
 وقد اتفق المشركون على انه تعالى لا شريك له في خلقها فكذا لا شريك له في الالهية **قوله** مر بيانه
 في الاعراف وهو قوله في ستة ايام اى في ستة اوقات كقوله ومن يولهم يومئذ بره او مقدار ستة ايام فان المتعارف في اليوم
 زمان من طلوع الشمس الى غروبها ولم يكن حينئذ وفي خلق الاشياء مدرجة مع القدرة على ايجادها دفعة دليل الاختيار
 واعتبار للنظار وحث على التانى في الامور فلما كان تعالى منزها عن الاستقرار والتمكن جعل الاستواء على العرش
 كناية عن نفاذ قدرته وتصرفه في مخلوقاته لان الجلوس على العرش من لوازم الملك والاستيلاء فاطلق اللزوم واريده
 الملزوم والاستواء على العرش من جملة التشابهات التى لا يعلم تأويلها الا الله عند بعض العلماء حتى قيل تأويله
 الايمان به وان يفوض العلم بان المراد منه ما هو الى الله قال

✽ ورب العرش فوق العرش لكن ✽ بلا وصف التمكن واتصال ✽

قوله مالكم اذا جاوزتم رضى الله تعالى **قوله** لما كان ظاهرا للفظ يدل على انه ليس لنا ولى ولا شفيع غير الله فان
 ولينا وشفيعنا هو الله تعالى وحده والله تعالى منزه عن ان يكون شفيعا يستشفع به الى احد ولذلك رد النبي صلى الله
 عليه وسلم على اعرابي قال استشفع بالله اليك اشار المصنف الى ان ذلك المعنى انما يفهم اذا كان قوله من دون الله
 بمعنى من غير الله وليس كذلك بل المعنى مالكم مجاوزين الله اى مجاوزين رضاه وامثال امره وطاعته ولى
 ولا شفيع فيكون من دونه حالا من كم في لكم والعامل معنى الاستقرار الذى يتعلق به لكم اى ما استقر لكم مجاوزين
 رضى الله وامثال امره شفيع بشفع لكم وناصر ينصركم وفي الكلام حذف مضاف اى من دون رضاه ومن
 استعمال دونه في معنى المجاوزة قول الشاعر * يانفس مالك دون الله من واقى * اى مالك اذا جاوزت وقاية الله
 احديقتك ثم اشار الى توجيه آخر بقوله او مالكم سواء ولى ولا شفيع وتقريره سلنا ان معنى من دون الله من غير
 الله لكن انما يفهم ذلك المعنى المهروب منه ان لو كان الشفيع على اصل معناه وليس كذلك بل هو بمعنى الناصر لان
 الشفاعة تستلزم النصرة فاطلق الملزوم واريده اللزوم فيكون من دونه حالا من ولى ولا شفيع قدم على ذى الحال

اثبات انه الحق المنزل من الله وبين المقصود
 من تنزيهه فقال (تنذر قوما ما اتاهم من نذير
 من قبلك) اذ كانوا اهل الفترة (لعلمهم
 يهتدون) بانذارك اياهم (الله الذى خلق
 السموات والارض وما بينهما في ستة ايام
 ثم استوى على العرش) مر بيانه في الاعراف
 (مالكم من دونه من ولى ولا شفيع) مالكم
 اذا جاوزتم رضى الله احد ينصركم ويشفع لكم
 او مالكم سواء ولى ولا شفيع بل هو الذى
 يتولى مصالحكم وينصركم في مواطن نصركم
 على ان الشفيع مجوز به الناصر فاذا خذلكم
 لم يبق لكم ولى ولا ناصر (افلاتذكرون)
 نحو اعظ الله

لكونه نكرة * فان قيل كيف قدم على ذى الحال الجرور وقد صرح ابن الحاجب في الكافية بان الحال لا يتقدم على ذى الحال الجرور في الاصح * فالجواب ان حرف الجر هنا زائد لا اعتدابه ووجه اتصال قوله تعالى مالكم من دونه من ولى بما قبله انه لما نزل قوله تعالى الله الذى خلق السموات والارض وما بينهما في ستة ايام الآية قال بعض المشركين نحن معترفون بان خالق السموات والارض واحد هو الله تعالى الا ان هذه الاصنام صور ملائكة مكرمين عند الله نرجو منهم انهم شفعاؤنا فقال الله تعالى اذا علمتم انه لا اله الا هو فاعلموا انه لا نصرة من غير الله ولا شفاعة الا باذن الله فعبادتهم لهذه الاصنام باطلة ضائعة لانهم ليسوا بمخالفينكم ولا ناصرينكم ولا شفعاؤكم لان من بلغ في القدرة وعلو الشأن الى ان تمكن من خلق هذه الاجسام العظام والتصرف فيها كيف شاء هل يكون عندها الملك العظيم الشأن لهؤلاء الاصنام المكونة قدر وحرمة حتى ترجوا منها نصرة وشفاعة وتديب الامر النظر في دابر وعاقبه والتفكير فيه **قوله** يدبر امر الدنيا **قوله** اي شأنها وحالها والامور التي تقع فيها والمراد بتدبير امرها القضاء السابق الذى هو الارادة الازلية المقتضية لنظام الموجودات على ترتيب خاص جعل القضاء مبتدأ من جانب السماء لكون المقضى منوطا باسباب سماوية منتها الى الارض لانتهاء آثار تلك الاسباب الى الارض وعروج امر الدنيا اليه تعالى مجاز عن ثبوته في علمه تعالى موجودا وعطف عروج الامر على تدبيره بكلمة ثم وقد زمان العروج بالف سنة من سنى الدنيا استطالة المابين التدبير والوقوع لا لتعيين والتوقيت **قوله** في برهة من الزمان **قوله** اي في مدة متطاولة منه **قوله** وقيل يدبر الامر باظهاره في اللوح **قوله** على ان يكون المراد بالامر امر الوحي وتدبيره اظهارة في اللوح وان يكون قوله من السماء متعلقا بمحذوف اي فينزل به بعض ملائكته من السماء الى الارض فيبقى ذلك الى الذى امر بالقائه اليه من الرسل ثم يعرج ذلك الملك اليه الى الموضوع الذى امر بالعروج اليه من السماء في يوم كان مقداره في نزول الملك الى الارض وعروجه منها الى السماء الف سنة مما تعدون من ايامكم في الدنيا واستطالة نفس اليوم عبارة عن امتداد مسافة نزول الملك وعروجه بكونها مسيرة الف سنة فانه لو سار احد من بنى آدم فيها لم يقطعها الا في الف سنة والملائكة يقطعونها في يوم واحد من ايام الدنيا بل في الطف ساعة منها فالتدبير عبارة عن كتبه الوحي في اللوح المحفوظ واظهاره فيه للملائكة الموكلين به حتى اذا رأوا انه قد وجد ذلك في اللوح عرفوا انه تعالى اراد ان ينزلوا به الى يديه في الارض فيفعلون ذلك ثم يعرجون الى مكانهم الذى كانوا فيه والعروج بحسب الظاهر وان كان مسندا الى ضمير الامر الا انه عروج الملك الامور بتبليغ ذلك الامر وكذا ضمير اليه يرجع بحسب الظاهر اليه تعالى الا ان المراد عروج الملك الى مكانه الذى في السماء وقيل ضمير اليه يرجع الى السماء المذكور قبله وهو يدكرو يؤنث قال تعالى السماء منقطرته **قوله** وقيل يقضى قضاء الف سنة **قوله** على ان يدبر بمعنى يقضى وان الامر امر الدنيا واحوالها الواقعة في يوم واحد من ايام الله تعالى وهو الف سنة كما قال تعالى وان يوما عند ربك كالف سنة مما تعدون وان قوله تعالى من السماء متعلق بمحذوف اي فينزل به الملك من السماء الى الارض ثم يعرج بعد الف لانزال قضاء الف آخر وقوله في يوم تنازع فيه الفعلان فاعمل فيه الفعل الثانى وهو يعرج وحذف ظرف الفعل الاول لدلالة الثانى عليه والمصنف اشار اليه بقوله يقضى قضاء الف سنة اي يقضى ما قضى وقوعه الف سنة وعبر عن الفعلين بلفظ المضارع الدال على الاستمرار التجددى للدلالة على ان شأنه تعالى الاستمرار على ان يقضى ما قضى وقوعه في يوم واحد مقداره الف سنة فينزل به الملك فيوقعه في الاوقات المقدرة له ثم يعرج في انقضاء ذلك اليوم ليوم آخر وهم جرا الى ان تقوم الساعة **قوله** وقيل يدبر الامر **قوله** اي يقضى شأن الدنيا وما قضى وقد ر فيها من الامور وقوله من السماء الى الارض بيان الامر اي يدبر الامر الذى مبدأه من السماء ومنتهاه الى الارض وهذا كما تقول من السماء الى الارض في قبضة قدرة الله تعالى ومن المشرق الى المغرب كله لله تعالى و اشار بقوله الى قيام الساعة الى ان قوله في يوم غير متعلق بالتدبير وانه غير مقيد بالظرف المذكور بعده بل هو قيد للعروج والمعنى ثم يرجع اليه جميع ما قضى وقد ر يوم القيامة ليحكم فيه ويميز ما هو الحق منه من الباطل ويشيب الحق ويعاقب البطل ووصف يوم القيامة بان مقداره الف سنة لان يوم من ايام الآخرة كالف سنة من ايام الدنيا **قوله** وقيل يدبر الامور به من الطاعات منزلا **قوله** يعنى قيل ان المراد بالامر الامور به من الطاعات والاعمال الصالحة وتدبيرها الامر بها والترغيب فيها بالوحي وتعديته بمن والى لتضمنه معنى ينزل وان قوله ثم يعرج اليه

(يدبر الامر من السماء الى الارض) يدبر
امر الدنيا باسباب سماوية كالملائكة وغيرهم
نازلة آثارها الى الارض (ثم يعرج اليه)
ثم يصعد اليه ويثبت في علمه موجودا (في يوم)
كان مقداره الف سنة مما تعدون (في برهة)
من الزمان متطاولة يعنى بذلك استطالة
ما بين التدبير والوقوع وقيل يدبر الامر
باظهاره في اللوح فينزل به الملك ثم يعرج اليه
في زمان هو كالف سنة لان مسافة نزوله
وعروجه مسيرة الف سنة فان ما بين السماء
والارض مسيرة خمسمائة سنة وقيل يقضى
قضاء الف سنة فينزل به الملك ثم يعرج به
الف لالف آخر وقيل يدبر الامر الى قيام
الساعة ثم يرجع اليه الامر كله يوم القيامة
وقيل يدبر الامور به من الطاعات منزلا
من السماء الى الارض بالوحي ثم لا يعرج اليه
خالصا كما يرتضيه الا في مدة متطاولة لتمام
المخلصين والاعمال الخالص

في يوم كان مقداره الف سنة ليس المراد به تعيين مدة العروج بذلك الوقت بل المراد به تقليل الاعمال الصالحة والعاملين بها الميرض المصنف بشئ من هذه الاقوال المذكورة لكثرة ما فيها من التكلف بالنسبة الى ما ارتضاه قيل في التلقيب بين قوله تعالى في هذه السورة في يوم كان مقداره الف سنة وبين قوله في سورة اخرى تعرج الملائكة والروح اليه في يوم كان مقداره خمسين الف سنة ان الاول في وصف عروج الملائكة من الارض الى السماء والثاني في وصف عروجهم من الارض الى سدرة المنتهى التي هي مقام جبريل عليه الصلاة والسلام فان مسافة ما بينها وبين الارض خمسون الف سنة وسير بني آدم ثم ان جبريل والملائكة الذين معه من اهل مقامه يقطعونها في يوم واحد من ايام الدنيا وقيل الف سنة وخمسون الف سنة كلها في القيامة يكون على بعضهم الحول كخمسين الف سنة وعلى بعضهم اقصر منها كالف سنة حتى جاء في الحديث انه يكون على المؤمن كقدر صلاة مكتوبة صلاحها في الدنيا وقيل لا يكون على المؤمن الا كما بين الظهر والعصر ويحتمل ان يكون هذا عبارة عن بيان ما فيه من الشدايد والاهوال لتحديده بذلك وروى ابن عباس رضي الله عنهما سئل عن هذه الآية وعن قوله خمسين الف سنة فقال ابن عباس ايام سماها الله تعالى لا ادري ما هي واكرم ان اقول في كتاب الله تعالى ما لا اعلم **قوله** وقرئ يعرج **قوله** على البناء للمفعول والاصل يعرج به ثم حذف الجار فان رفع الضمير واسترو قرئ تعدون بناء الخطاب وياه الغيبة **قوله** وفيه ايماء الى انه تعالى يراعي المصالح تفضلا واحسانا (الذي احسن كل شئ خلقه) خلقه موفرا عليه ما يستعده ويليق به على وفق الحكمة والمصلحة وخلقته بدل من كل بدل الاشتمال وقيل علم كيف يخلقته من قوله قيمة المرء بما يحسنه اي بحسن معرفته او خلقه مفعول ثان وقرأ نافع والكوفيون بفتح اللام على الوصف فالشئ على الاول مخصوص بمنفصل وعلى الثاني متصل (وبدا خلق الانسان) يعني آدم (من طين ثم جعل نسله) ذريته سميت به لانها نسل منه اي تفصل (من سلاله من ماء مهين) بمنهن (ثم سواه) قوم بد تصور اعضائه على ما ينبغي (ونفخ فيه من روحه) اضافته الى نفسه تشريفا واشعارا بانه خلق عجب وان له شأنا له مناسبة تمالى الحضرة الربوبية ولاجله من عرف نفسه عرف ربه (وجعل لكم السمع والابصار والافئدة) خصوصا للسموعا وتبصروا وتعقلوا (قليل ما تشكرون) تشكرون شكرا قليلا (وقالوا انما ضلنا في الارض) اي صرنا ترابا مخلوطا بتراب الارض لانتيمر منه او غيبا فيها وقرئ ضلنا بالكسر من ضل يضل وضلنا من صل اللحم اذا انتن

وقرى يعرج ويعتدون (ذلك عالم الغيب والشهادة) فيدبر امرهم على وفق الحكمة (العزير) الغالب على امره (الرحيم) على العباد في تدبيره وفيه ايماء الى انه تعالى يراعي المصالح تفضلا واحسانا (الذي احسن كل شئ خلقه) خلقه موفرا عليه ما يستعده ويليق به على وفق الحكمة والمصلحة وخلقته بدل من كل بدل الاشتمال وقيل علم كيف يخلقته من قوله قيمة المرء بما يحسنه اي بحسن معرفته او خلقه مفعول ثان وقرأ نافع والكوفيون بفتح اللام على الوصف فالشئ على الاول مخصوص بمنفصل وعلى الثاني متصل (وبدا خلق الانسان) يعني آدم (من طين ثم جعل نسله) ذريته سميت به لانها نسل منه اي تفصل (من سلاله من ماء مهين) بمنهن (ثم سواه) قوم بد تصور اعضائه على ما ينبغي (ونفخ فيه من روحه) اضافته الى نفسه تشريفا واشعارا بانه خلق عجب وان له شأنا له مناسبة تمالى الحضرة الربوبية ولاجله من عرف نفسه عرف ربه (وجعل لكم السمع والابصار والافئدة) خصوصا للسموعا وتبصروا وتعقلوا (قليل ما تشكرون) تشكرون شكرا قليلا (وقالوا انما ضلنا في الارض) اي صرنا ترابا مخلوطا بتراب الارض لانتيمر منه او غيبا فيها وقرئ ضلنا بالكسر من ضل يضل وضلنا من صل اللحم اذا انتن

و قيمة المرء ما قد كان يحسنه * والجاهلون لاهل العلم اعداء *

اي ما قد كان يعلمه ويحسن علمه بان يعرفه معرفة حسنة بتحقيق واثقان لا مطلق العلم وقيل معناه ان من زاد علمه زاد في صدور الناس قدره وقيمه وكل من نقص علمه نقص عند الناس جاهه وحشمته **قوله** فالشئ على الاول **قوله** يعني ان خلقه سوا جعل بدلا او مفعولا ثانيا لا بد من تخصيص الشئ لانه تعالى لم يخلق كل شئ فضلا عن ان يحسن خلقه او يحسنه ويتم زينه والخمسة على الاول الدليل المنفصل وهو العقل فانه يدل على ان المراد الموجودات الممكنة وعلى الثاني الدليل المتصل وهو الوصف اعني خلقه **قوله** لانها تامل منه اي تفصل **قوله** يقال نسل الطائر ريشه ينسل وينسل نسلا اي اسقطه ونسل الوبر وريش الطائر نفسه تعدى ولا يتعدى **قوله** تعالى وجعل لكم **قوله** الثغاب من ضمير الغائب المفرد في قوله ثم جعل نسله الخ الى الخطاب ولم يخاطبهم قبل ذلك لان الخطاب انما يكون مع الخي فلما قال ونفخ فيه من روحه خاطبه بعد ذلك وقال وجعل لكم **قوله** تشكرون شكرا قليلا **قوله** اشارة الى ان قوله قليلا صفة مصدر محذوف للفعل المذكور بعده وماز آتة لنا كيد القلة **قوله** تعالى وقالوا انما ضلنا **قوله** معظوف على ما سبق منهم فان المشركين كانوا ينكرون الوجدانية والرسالة وقد اشير الى الثاني بقوله تعالى ام يقولون افتراء والى الاول بقوله الله الذي خلق السموات وقد تقرر ان معظم مقاصد القرءان العظيم تمهيد اصول ثلاثة وتقرير دلائلها التوحيد والرسالة والخبر وانه تعالى كما ذكر اصلين من هذه الاصول الثلاثة يذكر الاصل الثالث معهما وهما قد ذكر الرسالة بقوله تنزيل الكتاب الى قوله لتذركوا ما اتاكم من نذير من قبلت وذكر الوجدانية بقوله الله الذي خلق السموات الى قوله وجعل لكم السمع والابصار ثم ذكر الاصل الثالث وهو الحشر بقوله وقالوا انما ضلنا اي ضلنا هلكنا بان صرنا ضالعين وهالكين بان صرنا ترابا مخلوطا بتراب الارض لانتيمر منه كما يضيع اللبن في الماء يقال ضل الشئ يضل ضلالا اي ضاع وهلك واضله غيره اي اضاعه واهلكه ويقال ايضا ضل الشئ اذا غاب وخفي مكانه وتقول ضللت بعيري اذا ذهب منك وضللت المسجد والدار اذا لم تعرف موضعها وكذلك كل شئ مقيم لا يهتدى له فقولهم انما ضلنا في الارض اي غيبا فيها بسبب الدفن وقرأ العامة ضلنا بضاد

مجة ولام مفتوحة والمضارع منه بكسر العين وهي اللفظة الشائعة وقرئ ضلنا بكسر اللام والمضارع منه يضل
 بفتح العين وهي ايضا اللفظة وقرئ صلنا بصاد ميملة ولام مفتوحة وبكسر اللام ايضا وهما لغتان يقال صل اللحم يصل
 ويصل بفتح الصاد وكسرها بمعنى انتن وتغيرت رآتحته وقرأ حاصم وحزة اذا ضلنا في الارض اثنا بالجمع بين
 الاستفهامين جهزتين للبالغة في انكارهم للبعث وقرأ ابن عامر اذا ضلنا بجمزة مكسورة على الخبر اثنا بجهزتين
 قال لانهم كانوا يقرءون بالموت وبشاهدونه وانما انكروا البعث فيكون الاستفهام في البعث دون الموت وقرأ نافع
 والكسائي ويعقوب اذا ضلنا انا يجعل اولى الكلمتين استفهاما والثانية خبرا اكتفاء بالهمزة الاولى عن الثانية
قوله والعامل فيه **قوله** اي في اذا محذوف ولا يجوز ان يعمل فيه قوله خلق جديد لان ما بعد ان وهمزة الاستفهام
 لا يعمل فيما قبلها **قوله** بالبعث متعلق بقوله بقاء ربهم وليس ببيان له والالمايق للاضراب وجه لان كفرهم
 بالبعث قد ذكر في اول الآية ووجه الاضراب انه تعالى ذكر انكارهم للبعث بناء على استبعادهم دخوله تحت
 قدرة الله تعالى كما يدل عليه قولهم اذا ضلنا في الارض ثم اضرب عنه بما معناه ليس انكارهم للبعث مبني على
 استبعادهم قدرة الله تعالى عليه لما اقيم عليهم من الدلائل الدالة على قدرة الله تعالى عليه وانما انكروه لكفرهم بقاء
 الله تعالى اي بقاء ما وعد الله تعالى من اجتماع الخلائق في موقف الحساب وتفرد فهم على حسب اعمالهم الى دار
 الثواب او العقاب فانكروا ما يفضي اليه من البعث والاحياء فعلى هذا كان الظاهر ان يكون قوله او يتلقى ملك الموت
 معطوفا على قوله بالبعث ويكون كل واحد منهما بياناً لطريق لقاء الرب ولقاء مواعده الا ان عطف قوله وما بعده على
 تلقي ملك الموت يأتى ذلك لان لقاء ما يلقونه بعد تلقي الملك هو نفس لقاء مواعده الرب لا طريق لقاءه فينبغي
 ان يجعل قوله بالبعث وما عطف عليه بياناً او بدلا من قوله تعالى بقاء ربهم تفسيراً له ويجعل الكفر بالبعث مغايراً لانكار
 البعث المدلول عليه بقوله أنبعث او يحدد خلقنا اذا ضلنا فان انكار الشيء يكفي فيه مجرد استبعاده والكفر به
 انما يكون للقطع بعدم وقوعه فترتيب النظم انه تعالى ذكر اولاً لانهم قالوا ذلك استبعاداً للبعث ثم اضرب عنه بقوله
 بل هم كفرون بالبعث قاطعون بعدم وقوعه او بقوله بل هم كفرون بتلقى ملك الموت وما يكون بعده من امور الآخرة
 باسرها لا بالبعث وحده ويؤيد هذا المعنى انهم خوطبوا بقوله تعالى قل توفاكم ملك الموت وتوفى الحق واستيفاءه
 اخذه وافيئاً من غير نقصان واستيفاء النفس وهي الروح ان قبض كلها ولا يترك منها شيئاً او لا يبق من اصحاب
 الارواح احد كتب عليه الموت * روى ان ملك الموت جعلت له الدنيا مثل راحة اليد يأخذ منها صاحبها ما احب من
 غير مشقة فهو يقبض انفس الخلق من مشارق الارض ومغاربها وله اعوان من ملائكة الرحمة واعوان من ملائكة
 العذاب فاذا قبض ارواح المؤمنين دفعها الى ملائكة الرحمة واذا قبض ارواح الكافرين دفعها الى ملائكة العذاب
قوله ويجوز ان يكون التمني **قوله** لان كلمة لو للتقدير والتمني فيه معنى التقدير لان التمني لا يخلو من تقديره وطلب
 حصوله ولما كان في التمني معنى التقدير استعملت كلمة لو للتمني كما في قوله عليه الصلاة والسلام للغيرة حين خطب
 امرأة لو نظرت اليها فانه احرى ان يؤدم بينكما اي يكون بينكما المحبة والاتفاق والادم الالفة والاتفاق يقال ادم الله
 بينكما ادم اي الف واصلح وعلى تقدير كون لو للتمني لا تقتضى جواباً كما هو المشهور ثم ان التمني يستعمل ان يكون منه
 تعالى فلا بد ان يكون لرسول الله صلى الله عليه وسلم كما ان الترجيح له عليه الصلاة والسلام في قوله تعالى لعلمهم بهتدون
 بين الله تعالى ان له صلى الله عليه وسلم ان يتمنى رؤيتهم على تلك الصفة الفظيعة لما تجرع منهم انواع الاذية والخلاف فكان
 عليه الصلاة والسلام حقيقاً بان يتمنى ذلك **قوله** والمضى فيها وفي اذ **قوله** يعني ان كلمة لو اذا لم تكن للتمني بل كانت
 لوقوع الشيء لوقوع غيره فيما مضى اذا دخلت على المضارع تصرفه الى الماضي وكذا كلمة اذ ظرف لما مضى فدلول
 الكلام ان يكون نكس المجرمين رؤسهم واقعا فيما مضى وان يفرض وقوع رؤية المخاطب ايهم على تلك الحالة
 الفظيعة فيما مضى ولا شك ان النكس امر استقبالي لم يقع بعد فلا وجه لدخول اذ عليه كما لا وجه لفرض وقوع
 الرؤية المتعلقة بالنكس المترقب فيما مضى الا ان الثابت في علم الله تعالى لما كان بمنزلة الواقع كان نكس رؤسهم
 بمنزلة الواقع فيما مضى فصح دخول كلمة اذ عليه وضح فرض كون المخاطب رأياً في ذلك الوقت ان لم يقدر لترى
 مفعول او فرض وقوع الرؤية المتعلقة به اي بالنكس فيما مضى ان قدر لترى مفعول يدل عليه صلة اذ ثم ان المجرمين
 لما قالوا حين شاهدوا ما وعده الله تعالى من البعث والحساب ربنا ابصرنا وسمعنا فارجعنا فعمل صالحا قال تعالى
 في جوابهم ولو شئنا لا اتينا كل نفس هداها اي رشدها وتوفيقها للإيمان والعمل الصالح فان كل فعل من افعال

وقرأ ابن عامر اذا على الخبر والعامل فيه
 ما دل عليه (اثنا لفي خلق جديد) وهو
 أنبعث او يحدد خلقنا وقرأ نافع والكسائي
 ويعقوب انا على الخبر والقائل ابي بن خلف
 واسناده الى جميعهم رضاهم به (بل هم
 بقاء ربهم) بالبعث او يتلقى ملك الموت
 وما بعده (كافرون) جاحدون (قل توفاكم
 يستوفى نفوسكم لا يترك منها شيئاً او لا يبق
 منكم احداً والتفعل والاستفعال يلتقيان
 كثيراً كتقصيته واستقصيته وتجهلت
 واستجهلت (ملك الموت الذي وكل بكم
 يقبض ارواحكم واحصاء آجالكم
 ثم الى ربكم ترجعون) للحساب والجز
 (ولو ترى اذ المجرمون ناكسوا رؤسهم
 عند ربهم) من الحياء والخزي (ربنا) قائلين
 ربنا (ابصرنا) ما وعدتنا (وسمعنا) منك
 تصديق رسالتك (فارجعنا) الى الدين
 (فعمل صالحا انما موقنون) اذ لم يبق لنا شك
 بما شاهدنا وجواب لو محذوف وتقدير
 رأيت امراً فظيماً ويجوز ان يكون التمني
 والمضى فيها وفي اذ لان الثابت في علم الله
 بمنزلة الواقع ولا يقدر لترى مفعول لان المعنى
 لو يكون منك رؤية في هذا الوقت او يقدر
 ما دل عليه صلة اذ والخطاب للرسول صلى الله
 عليه وسلم اول لكل احد

العباد يقع بسبب يرجعه ويفيض عليه من عند الله تعالى وذلك السبب ان كان نحو طاعة يسمى توفيقا ولطفًا وان كان نحو معصية يسمى خذلانا وطبعًا وتقرير الجواب ان الرجوع الى الدنيا انما يقعكم ان لو شئت توفيقكم للايمان والعمل الصالح ولو شئت ذلك فيكم لهديتكم وانتم في الدنيا ولما لم اهدكم فيها تبين اني ما اردت ايمانكم وصلاحكم فلا فائدة لكم في الرجوع الى الدنيا وهو قوله تعالى ولو شاء ربك لآمن من في الارض كلهم جميعا وكقوله ولو شاء الله لجمعهم على الهدى فانه تعالى انما يوفق للايمان والطاعة من علم منه اختيار ذلك واما من علم منه اختيار الكفر والمعصية فانه تعالى يخذله ويطلع على قلبه وهذا صريح في الدلالة على صحة مذهب اهل السنة فانهم يقولون ان الله تعالى ما اراد ايمان الكافر وما شاء منه الا الكفر والمعتزلة يقولون شاء الله تعالى ان يهدي كل نفس واتي كل نفس ما تهتدى به لكنها لم تهتد فهذه الآية حجة عليهم ويقولون في الجواب عنها في توجيهها المراد بالآية ولو شئنا اتياء كل نفس هداها على طريق القهر والجبر لقلنا ذلك لكننا بينا الامر على الاختيار دون الاضطرار فاستحبوا الكفر على الايمان فحقت كلمة العذاب على الكافرين ونحن نقول هذا التأويل فاسد لانهم زعموا انه تعالى شاء من الكافر ان يهتدى واتيائه ما به يهتدى الا انه لم يهتد ولم تنفذ فيه مشيئة الله تعالى فكيف يقدر ويملك لن يشاء مشيئة تقهرهم وتجبرهم على الاهتداء وايضا يقال لهم ان الايمان والتوحيد في حال الجبر والقهر لا يكون ايمانا لان الاكراه يرفع الفعل عن فاعله ويحوّله عنه الى المكره روى عن الحسن انه قال خطبنا ابو هريرة رضي الله عنه على منبر رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ليعتذرن الله تعالى الى آدم عليه الصلاة والسلام ثلاث معاذير يقول الله تعالى يا آدم لولا اني لعنت الكذابين وابغضت الكذب والخلف واعذب عليه لرجت اليوم ولذالك اجعيت من شدة ما اعددت لهم من العذاب ولكن حق القول مني لئن كذبت رسلي وعصى امرى لاملأن جهنم من الجنة والناس اجعيت ويقول الله تعالى يا آدم اعلم اني لا ادخل من ذريتك النار احدا ولا اعذب منهم بالنار احدا الا من قد علمت بعلمي اني لو رددته الى الدنيا لعاد الى شر ما كان فيه ولم يرجع ولم يعتب ويقول الله تعالى يا آدم قد جعلتك حكما بيني وبين ذريتك قم عند الميزان فانظر ما يرفع اليك من اعمالهم فمن رجع منهم خيرا على شدة مثقال ذرة فله الجنة حتى تعلم اني لا ادخل منهم النار الا من كان ظالما فقوله تعالى ولكن حق القول مني تقديره ولكن لم اشأ اتياء توفيق الايمان لكل نفس في بعض منهم غير موفوق للايمان والطاعة فاختر الكفر والعصيان فسبق قضائي وسبق وعيدي في حقهم وهو قوله تعالى لا بليس لاملأن جهنم منك ومن تبعك منهم اجعيت من كفار الفريقين لاختيارهم الكفر والتكذيب وفي قوله تعالى من الجنة والناس دلالة على انه تعالى قد عصم ملائكته من عمل يستحقون به جهنم وانهم مبرأون من دخول النار وهذا يقتضي ان لا يكون ابليس من الملائكة وهو الصحيح وقوله تعالى اجعيت تأكيد لاجتماع الفريقين في كونها مائتين لجهنم المدلول عليه بعطف الناس على الجنة بواو الجمع ولا يلزم منه دخول كل احد من آحاد الفريقين النار لان المراد اجتماع الجنسين في ان يملأ بها جهنم لاستغراق آحادهما في ذلك كما اذا قلت ملأت الكيس من الدراهم والدنانير جميعا فانه لا يقتضي ان لا يبقى درهم خارج عن الكيس **قوله** وذلك تصريح بعدم ايمانهم لعدم المشيئة لان لو لا تنفاء الثاني لاتفا الاول الذي هو المشيئة وكون عدم المشيئة مسييا عن سبق الحكم بانهم من اهل النار مبني على ان قوله تعالى ولكن حق القول مني جبي به تعليلا لعدم المشيئة كما نه قيل لو شئنا اتياء كل نفس هداها لا ييناها ذلك لكن لم نؤتها ذلك لعدم مشيئتنا اياه ولم نشأ ذلك لثبوت الحكم وسبق الوعيد بان من اهل الفريقين من هو اهل النار وهم الذين ثبت في علمه تعالى انهم يختارون الحظوظ العاجلة على السعادات الباقية ويتركون التفكير في العاقبة ترك الشيء المنسي **قوله** ولا يدفعه جعل ذوق العذاب الخ **جواب** عما يقال ان الآية تدل على ان جميع ما هم عليه من سوء الحال مستند الى القضاء السابق المتعلق بشقاوتهم لانه يفهم منه ان عدم ايمانهم يستند الى سبق الحكم بانهم من اهل النار فيلزم منه ان يكون ذوق العذاب مستندا الى الحكم المذكور فكيف جعل مستندا الى نسيانهم العاقبة أليس هما متدافعين وتقرير الجواب انه لا تدافع بينهما لان نسيان العاقبة من العلة المتوسطة لذوق العذاب واستناده الى النسيان لا ينافي استناده بالآخرة الى الحكم المذكور فانه تعالى انما قضى وحكم بذلك لعلمه بانه يترك تفكر العاقبة ترك الشيء المنسي فان قيل النسيان معفو عنه لقوله عليه الصلاة والسلام رفع عن امتي الخطأ والنسيان فكيف يؤاخذهم الله تعالى بسبب نسيانهم **جواب**

(ولو شئنا لا يينا كل نفس هداها) ما تهتدى به الى الايمان والعمل الصالح بالتوفيق له (ولكن حق القول مني) ثبت قضائي وسبق وعيدي وهو (لا ملأن جهنم من الجنة والناس اجعيت) وذلك تصريح بعدم ايمانهم لعدم المشيئة المسبب عن سبق الحكم بانهم من اهل النار ولا يدفعه جعل ذوق العذاب مسييا عن نسيانهم العاقبة وعدم تفكيرهم فيها بقوله (فذوقوا بما نسيتم لقاء يومكم هذا) فانه من الوسائط والاسباب المنتضية له (اناسيناكم) تركناكم من الرحمة وفي العذاب ترك المنسى وفي استناده وبناء الفعل على ان واسمها تشديد في الانتقام منهم (وذوقوا عذاب الخلد بما كنتم تعملون) كرر الامر للتأكيد ولما يبط به من التصريح بمفعوله وتعليقه بافعالهم السيئة من التكذيب والمعاصي كما علمه بتكرهم تدبر امر العاقبة والتفكير فيه دلالة على ان كلاهما يقتضي ذلك

(انما يؤمن بآياتنا الذين اذا ذكروا بها) وعظوا بها (خر و اسجد) خوفا من عذاب الله (وسجوا) نزوه عما لا يليق به كالعجز عن البعث (بمحمد ربهم) حامدين له خوفا من عذاب الله وشكرا على ما وفقهم للاسلام ﴿٥٧١﴾ وآتاهم الهدى (وهم لا يستكبرون) عن الايمان والطاعة كما يفعل من يصبر مستكبرا

(تجافي جنوبهم) ترتفع وتنحى (عن المضاجع) الفرش ومواضع النوم (يدعون ربهم) داعين اياه (خوفا) من محطه (وطمعا) في رحته وعن النبي صلى الله عليه وسلم في تفسيرها قيام العبد من الليل وعنه عليه الصلاة والسلام اذا جمع الله الاولين والآخرين جاء مناد ينادى بصوت يسمع الخلائق كلهم سيعلم اهل الجمع اليوم من اولى بالكرم ثم يرجع فينادى ليقيم الذين كانت تجافي جنوبهم عن المضاجع فيقومون وهم قليل ثم يرجع فينادى ليقيم الذين كانوا يحمدون الله في البأساء والضراء فيقومون وهم قليل فيسرحون جميعا الى الجنة ثم يحاسب سائر الناس وقيل كان ناس من الصحابة يصلون من المغرب الى العشاء فزلت فيهم (ومما رزقناهم يفتقون) في وجوه الخير (فلا تعلم نفس ما اخفى لهم) لاملت مقرب ولا نبى مرسل (من قرءة عين) مما تقر به عيونهم وعنه عليه الصلاة والسلام يقول الله اعددت لعبادي الصالحين مالا عين رأت ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر له ما اطلعتم عليه اقرؤا لان شتمم فلا تعلم نفس ما اخفى لهم من قرءة عين وقرأ حزة ويعقوب اخفى على انه مضارع اخفيت وقرى نخفى واخفى والفاعل في الكل هو الله تعالى وقرات عين لاختلاف انواعها والعلم بمعنى المعرفة وما مو صولة او استفهامية معلق عنها الفعل (جزاء بما كانوا يعملون) اي جزوا جزاء او اخفى للجزاء فان اخفاه لعلوا شأنه وقيل هذا لقوم اخفوا اعمالهم فاخفى الله ثوابهم (أفمن كان مؤمنا كمن كان فاسقا) خارجا من الايمان (لا يستون) في الشرف والثوبة تأكيد وتصريح والجمع للحمل على المعنى (اما الذين آمنوا وعملوا الصالحات فلهم جنات المأوى) فانها المأوى الحقيقي والدنيا منزل مرتحل عنه لا محالة وقيل المأوى جنة من الجنان (زلا) سبق في آل عمران (بما كانوا يعملون) بسبب اعمالهم او على اعمالهم (واما الذين فسقوا فآواهم النار) مكان جنة المأوى للمؤمنين

انه ليس المراد بالنسيان المذكور بقوله بما نسيت نسيان السهو والغفلة اذ لا تبعة بما فعل في حال السهو والغفلة ولان النسيان انما يكون بطريان الجهل على ما علم سابقا والمشركون لم يعتقدوا حقيقة البعث حتى يلحقهم نسيان بل المراد به عدم التذكرة مع ظهور براهينه فان من انهك في اتباع الشهوات واعرض عن التفكير في العاقبة والترؤد لها بالايمان والطاعة مع وضوح دلائلها و فور دواعي التهي لها بمنزلة من علمها ثم نسيها فلذلك عبر عن تذكرها والتفكير فيها بلفظ النسيان اشارة الى كونهم منكرين لامر ظاهر وقوله انما نسيناكم بمعنى جازيناكم جزاء نسيانكم ويسمى جزاء النسيان نسيانا على طريق المشاكلة كما يسمى جزاء السيئة سيئة في قوله تعالى وجزاء سيئة سيئة مثلها او بمعنى تركناكم ترك الشئ المنسى فيكون استعارة تبعية ثم انه تعالى لما ذكر ان المشركين ينكرون البعث ويقولون انما ضللتنا في الارض اثنان في خلق جديد وانهم لا يؤمنون بآيات الله تعالى اى بالقرآن ثم اجابهم بان ذلك كائن لا محالة ثم وصف حالهم الفظيعة في موقف الحساب ذكر المؤمنين بعد ذكر ذلك فقال انما يؤمن بآياتنا اى بالقرآن المتدبرون لها المستمعون الى مواضعها بحيث اذا قرى عليهم القرآن ووعظوا به خروا سجدا لله على وجوههم تدللا وتعظيما لآياته ﴿قوله تعالى تجافي جنوبهم﴾ يجوز ان يكون مستأنفا وان يكون حالا وكذلك يدعون وان جعل يدعون حالا احتمل ان يكون حالا ثانية وان يكون حالا من الضمير في جنوبهم ﴿قوله سيعلم اهل الجمع﴾ مقول قول مقدر اى بنادى قائلا سيعلم ﴿قوله فيسرحون﴾ اى يرسلون يقال سرح فلانا الى موضع كذا اى ارسلته اليه قيل نزلت الآية في الذين لا ينامون حتى يصلوا العشاء الاخيرة والعجر في جماعة قال عليه الصلاة والسلام من صلى العشاء في جماعة كان كقيام نصف ليلة ومن صلى العجر في جماعة كان كقيام ليلة والمشهور منه صلاة الليل لقوله عليه الصلاة والسلام افضل الصيام بعد شهر رمضان شهر الله المحرم وافضل الصلاة بعد الفريضة صلاة الليل وقال عليه الصلاة والسلام ان في الجنة غفاري ظاهرها من باطنها وباطنها من ظاهرها اعدتها الله تعالى لمن ألان الكلام واطم الطعام وتابع الصيام وصلى بالليل والناس نيام ﴿قوله مما تقر به عيونهم﴾ على ان القرءة مصدر وصف به الثواب الذي تقر بسببه عيونهم ولا تلتفت الى غيره من القرار فان القلب اذا اطمان بالشئ ورضى به لا يبق للعين طموح والتفات الى غيره فقرء قال الجوهري القرار في المكان الاستقرار فيه تقول منه قررت بالمكان بالكسر اقر قرارا وقررت ايضا بالفتح اقر قرارا وقرورا وقررت به عينا قرءة وقرورا فيهما ورجل قرير العين وقد قررت عينه تقر وتقر نقيض سخطت وقرء الله عينه اى اعطاه حتى تقر فلا تلح الى من هو فوقه ويقال تبرد دمنعة عينه ولا تسخن فان السرور له دمنعة باردة والحزن دمنعة حارة فالقرءة بالضم البرودة والقرءة بالضم البرد ويوم قرءة ليلة قرءة اى باردة والقرءة ان الغداة والعشي ﴿قوله عليه الصلاة والسلام﴾ ما اطلعتم عليه من جملة قوله عليه الصلاة والسلام حكاية عن الله تعالى وبه اسم فعل بمعنى دع وارك ﴿قوله وقرأ حزة ويعقوب اخفى﴾ بضم الهزرة وسكون الياء على لفظ المضارع المرفوع المسند الى ضمير المتكلم وحده وقرى نخفى بضم نون العظمة وقرى اخفى ماضيا مبني للفاعل وهو الله تعالى وقرأ العامة اخفى على لغة الماضى المبني للمفعل ومن ثمة قهت ياؤه وقرأ الجمهور قرءة عينين بافراد قرءة لكونها مصدرا والمصدر اسم جنس والاصل فيه ان لا يجمع وقرى قرأت عين على لفظ الجمع بالالف والتاء على ان يراد بالقرءة نوع من القرار وما مو صولة والمعنى فلا تعلم نفس الشئ الذى اخفى لهم ومن قرءة حال من ما او استفهامية فعلى قراءة من قرأ ما بعدها فعلا ماضيا تكون ما فى محل الرفع بالابتداء والفعل الذى بعدها الخبر وعلى قراءة من قرأ مضارعا تكون مفعولا مقدا ما ﴿قوله جزوا جزاء﴾ يعنى ان جزاء منصوب اما على انه مصدر لفعله المحذوف او على انه مفعول له لقوله اخفى فان اخفاه الجزاء عن الاعين والاسماع والقلوب لعلوا شأنه فكأنه قيل فلا تعلم نفس اى ثواب عظيم اعد لهم جزاء ببق الكلام في ان الثواب كيف يكون جزاء لعلم العبد مع ان اخلاص العمل لله عز وجل لتتم الواصلة منه تعالى اليه قبل العمل كالخلق والترزيق وغيرهما والثواب الواصل منه تعالى اليه بعد العمل انما هو تفضل محض وعطية مبتدأة وليس جزاء للعمل السابق الا انه تعالى سماه جزاء تشبيها بالجزاء في وقوعه بعد العمل واظهارا لكرمه وسبق رحته حيث لم يعتد بما انعم به عليه سابقا ولم يطلب من العبد ان يشكره بمقابلة ذلك وجعله تفضلا محضا بل وعد الجزاء والثواب بمقابلة احسان العبد وقال له كلما عملت حسنة ضاعفت لك اجرا وثوابا ثم اذا عرف ان هذا من فضل الله تعالى وكرمه فالواجب من جانب العبد ان يقول فعلى جزاء نعم الله السابقة ولا استحق به جزاء

(كلا ارادوا ان يخرجوا منها اعيادها فيها) عبارة عن خلودهم فيها (وقيل لهم ذو قوا عذاب النار الذى كنتم به تكذبون) اهانة لهم وزيادة في غيظهم

(ولنديقنهم من العذاب الأدنى) عذاب الدنيا يريد ما يحنوا به من السنة سبع سنين والقتل والامر (دون العذاب الاكبر) عذاب الآخرة (اعلمهم) لعل من بقي منهم (يرجعون) يتوبون عن الكفر روى ان الوالدين عقبة فاخر علينا يوم بدر فزلت هذه الآيات (ومن اعظم بمن ﴿٥٧٢﴾ ذكر بآيات ربه ثم اعرض عنها) فلم يتفكر فيها

فاذا اناه الله تعالى يقول الذي آتيت به كان جزاء وهذا ابتداء احسان من الله تعالى يستحق بذلك ثناء وشكرا فيأتي بمقابلته حسنة وطاعة فيقول الله تعالى بمقتضى كرمه وفضله اني احسنت اليه جزاء فعله الاول وما فعلته اولاً انما فعلته تفضلاً لا اطلب شكره فيجازيه ثالثاً فيشكر العبد ثالثاً فيجازيه رابعاً وعلى هذا لا تنقطع المعاملة بين الرب والعبد ثم انه تعالى لما بين فظاعة الجحيم ونكس رؤسهم في موقف الحساب ووصف ثواب المؤمنين وما اخفى لهم من قرّة عين قال اغن كان مؤمناً يكن كان فاسقاً ثم صرح بانهما لا يستويان ثم فضل طريق امتياز احدهما عن الآخر بقوله اما الذين آمنوا الآيات والنزل ما اعدنا لنزل من طعام وشراب وصلوة واتصابه على الحال من جنات والعامل فيها الظرف قال الشاعر

﴿٥٧٢﴾ وكنا اذا الجبار بالجيش ضافنا * جعلنا القبا والمرهفات له نزلاً *

وقوله تعالى في حق المؤمنين لهم بلام التملك زيادة اكرام لهم لان من قال لغيره اسكن هذه الدار يكون محمولا على العارية وله استردادها واذا قال له هذه الدار لك يكون محمولا على نسبة الملكية اليه وليس له استردادها الا ترى انه تعالى لما قال لا دم اسكن انت وزوجك الجنة اخرجهما منها ولو قال لكما الجنة لما اخرجهما ولما لم يكن للمؤمنين الخروج من الجنة في الآخرة قال لكم الجنة ولهم جنات ثم انه تعالى لما هددهم بالعذاب الاكبر الذي هو عذاب النار وعدم عذاب الدنيا ايضا فقال ولنديقنهم من العذاب الأدنى اي الاقرب فان عذاب الدنيا قريب دون العذاب الاكبر يعني به عذاب الآخرة الذي هو اكبر من عذاب الدنيا لكونه شديداً مديداً بخلاف عذاب الدنيا ﴿قوله فزلت هذه الآيات﴾ اي من قوله تعالى اغن كان مؤمناً يكن كان فاسقاً قال الوالدين عقبة لعلي رضى الله تعالى عنه الى كم تهددني فوالله اني لاحد منك سنانا واشجع منك جنانا وابسط منك لسانا واملأ منك حبشوا في الكنيبة فقال له على اسكت يا فاسق فانزل الله تعالى هذه الآيات تصديقا لعلي رضى الله عنه فان قيل ما وجه الترجي المستفاد من قوله تعالى لعلمهم يرجعون والترجي محال على الله تعالى * فالجواب ان المعنى ولنديقنهم اذاعة من يرجع يرجعهم الى الايمان كما ان قوله انا نسينا كم معناه تركناكم كما يترك الناسي حيث لا يلتفت اليه اصلاً ويجوز ان يكون المعنى ولنديقنهم العذاب اذاعة من رآه لعلمهم يرجعون بسببه ثم انه تعالى لما هدّد الفاسقين واوعدهم بعذاب الدارين بين استحقاقهم لذلك بقوله ومن اعظم بمن ذكر بآيات ربه فان مجرمي مكة قد ذكروا بمواعظ القرآن ولم يتفكروا فيها ولم يؤمنوا بها فلا احد اعظم منهم فاستحقوا بذلك لان ينتقم منهم ﴿قوله بعد التذكير بها﴾ ظرف الاعراض وقوله عقلاً متعلق بالاستبعاد تمييزه والغماء الكربة الشديدة التي تغطي اهلها والمراد بها ههنا شدة اقحام الحرب اي لا يكشف الامر العظيم الا رجل كريم يرى فحم الموت ثم توسطها وانما قال ابن حرة ليهجه ويحرضه على الزيارة والمعنى ان زيارة غمرات الموت بعد رؤيتها مستبعدة مستنكرة في العقل والعادة وهو مع ذلك يزورها بعد استيقانه بانها غمرات الموت والزيارة بعد اليقين مما يستبعد وفي اشارة لفظ الزيارة واشعاره بانه يلاقها لقاء معظم محبوبه مبالغة على مبالغة جعل ثم للاستبعاد لا لتراخي اما زماناً فظاهر لانه لا وجه لان يقال في مقام المدح انه يرى غمرات الموت ثم يمكث زماناً طويلاً متفكراً ثم يزورها لانه ذم له وامارته فلانه لا يستقيم ان يقال ان الاعراض ارفع درجة من التذكير وكذا لا يصح ان يقال في البيت ان الزيارة ارفع رتبة من رؤية غمرات الموت ﴿قوله من لقائك الكتاب﴾ على ان اللقاء مصدر اضيف الى مفعوله والمقصود تقرير رسالته عليه الصلاة والسلام وتحقيق ان ما معد من الكتاب وحى سماوى وكتاب الهى لا يكازع المشركون من ان البشر لا يوحى اليه ولا يلقى الكتاب من لدن حكيم عليم كما انه قيل لست بدما من رسول او نبي الكتاب الا ترى الى موسى عليه الصلاة والسلام قد بعث رسولا واولى الكتاب وهو بشر مثلك فلان شك في كونك رسولا مؤيداً بالكتاب السماوى فانه تعالى لما قرّر الاصول الثلاثة الرسالة والتوحيد والحشر عاد الى الاصل الذي بدأ به وهو الرسالة المذكورة في قوله لتذر قوما ما اتاهم من نذير والادم من الناس الاسمر والطوال بالضم الطويل ويقال رجل جعد لمن لم يكن شعره مسترسلاً وشعره سبط وسبط اي مسترسل غير جعد وشنوءة حى من احياء اليمين وكانت الجعودة غالبية فيهم روى ان التوراة انما جعلت هدى لبني اسرائيل خاصة دون بني اسماعيل ولما اشار بقوله وجعلنا منهم ائمة يهدون الى ان منهم من لم يهتد به فضلا عن ان يهدى الناس الى ما فيه قال ان ربك هو يفصل بينهم ثم انه تعالى لما اعاد ذكر الرسالة بقوله ولقد آتينا موسى الكتاب اما ذكر التوحيد بقوله اولم يهد لهم الآيات اي

وتم لاستبعاد الاعراض عنها مع فرط وضوحها وارشادها الى اسباب السعادة بعد التذكير بها عقلاً كما في بيت الحماسة ولا يكشف الغماء الا ابن حرة * يرى غمرات الموت ثم يزورها (انا من الجحيم منتقمون) فكيف بمن كان اعظم من كل ظالم (ولقد آتينا موسى الكتاب) كما آتيناك (فلان تكن في مربة) في شك (من لقائه) من لقائك الكتاب لقوله وانك لتلقى القرآن فانا آتيناك من الكتاب مثل ما آتيناك منه فليس ذلك بدع يكن قط حتى ترتاب فيه او من لقاء موسى الكتاب او من لقاء موسى وعنه عليه السلام رأيت ليلة اسرى بي موسى عليه السلام رجلاً آدم طويلاً جعداً كأنه من رجال شنوءة (وجعلناه) اي المنزل على موسى (هدى لبني اسرائيل وجعلنا منهم ائمة يهدون) الناس الى ما فيه من الحكم والاحكام (بامرنا) ايهم به او توفيقنا لهم (لما صبروا) وقرأ حزة والكسائي ورويس لما صبروا اي لصبرهم على الطاعة او عن الدنيا (وكانوا باياتنا يوقنون) لامعانهم فيها النظر (ان ربك هو يفصل بينهم يوم القيامة) يقضى فيميز الحق من الباطل بتمييز الحق من الباطل (فما كانوا يفيد مختلفون) من امر الدين (اولم يهد لهم) الوالدين العطف على منبى من جنس المعطوف والقاعل ضمير ما دل عليه (كم اهلكنا من قبلهم من القرون) اي كثرة من اهلكناهم من القرون الماضية او ضمير الله بدلالة القرآنة بالنون (يمشون في مساكنهم) يعنى اهل مكة يمشون في متاجرهم على ديارهم وقرى يمشون بالتشديد (ان في ذلك لايات افلا يسمعون) سماع تدبر واتعاظ (اولم يروا انا نسوق الماء الى الارض الجزل) التي جرز نباتها اي قطع وازيل لالتي لا تثبت لقوله (فنتخرج به زرعاً) وقيل اسم موضع باليمن (تأكل منه) من الزرع (انعامهم) كالتبن والورق (وانفسهم) كالحب والتمر (افلا يبصرون) فيستدلون به على كمال قدرته وفضله (ويقولون متى هذا الفتح) النصر او الفصل بالحكومة من قوله ربنا افتح بيننا (ان كنتم صادقين) في الوعد به

وقيل يوم بدر او يوم قح مكة والمراد بالذين كفروا المقتولون منهم فيه فانه لا ينعجهم ايمانهم حال القتل ولا يمهلون وانطباقه جوابا عن سؤالهم من حيث المعنى باعتبار ما عرف من غرضهم قائم لما اردوا به الاستجمال تكذبا واستهزاء اجبوا بما يمنع الاستجمال (فاعرض عنهم) ولا تبال بتكذيبهم وقيل هو منسوخ بآية السيف (وانظر) النصره عليهم (انهم منتظرون) الغلبة عليك وقرئ بالفتح على معنى انهم احقوا بان ينتظر هلاكهم او ان الملائكة ينتظرونه * عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ الم تنزيل وتبارك الذي بيده الملك اعطى من الاجر كما نما احب ليلة القدر * وعنه عليه السلام من قرأ الم تنزيل في بيته لم يدخل الشيطان بيته ثلاثة ايام

سورة الاحزاب مدنية وهى

ثلاث وسبعون آية

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(يا ايها النبي اتق الله) ناداه بالنبي وامره بالتقوى تعظيما له وتنجيما لشأن التقوى والمراد به الامر بالثبات عليه ليكون مانعا عما نهى عنه بقوله (ولا تطع الكافرين والمنافقين) اى فيما يعود بوهن في الدين روى ان ابا سفيان وعكرمة بن ابى جهل و ابا الاعور السلى قدموا عليه في المواعدة التى كانت بينه وبينهم وقام معهم ابن ابى معتب بن قشير وجد بن قيس فقالوا له ارفض ذكر آلهتنا وقل ان لها شفاعة وندعك وربك فزلت (ان الله كان عليما) بالمصالح والمفاسد (حكما) لا يحكم الا بما تقتضيه الحكمة (واتبع ما يوحى اليك من ربك) كانهى عن طاعتهم (ان الله كان بما تعملون خبيرا) فوح اليك ما يصلحه ويعنى عن الاستماع الى الكفرة وقرأ ابو عمرو بالباء على ان الواو ضمير الكفرة والمنافقين اى ان الله خبير بما يكيدهم في دفعها عنك (وتوكل على الله) وكل امرئ الى تدبيره (وكفى بالله وكيفا) موكولا اليه الامور كلها (ما جعل الله لرجل من قلبين في جوفه) اى ما جعل قلبين في جوف لان القلب معدن الروح الحيوانى المتعلق بالنفس الانسانى او لا

الم ينفه ولم يهد لاهل مكة كثرة من اهلكتناهم من القرون الماضية الى ان مخالفة الرسول تؤدى الى الهلاك العاجل وان اتباعه فمادما اليه من التوحيد والطاعة واجب على الامة وقوله يمشون في مساكنهم حال من ضمير لهم ثم انه تعالى لما بين الرسالة والتوحيد بين الحشر بقوله ويقولون متى هذا القح والمراد بالقح اما القضاء والفصل بالحكومة بين الحق والمبطل وامانصر المؤمنين واطهارهم على الكفار لان المؤمنين كانوا يقولون بعث الله تعالى الخلائق اجمعين ويحكم بين المطيع والعاصى فينب المطيع ويعاقب العاصى فيقولون متى هذا القح والحكم وكذا كان المؤمنون يقولون ان الله تعالى سيقح لنا على المشركين ويظهر دين الاسلام وينصرنا الله ويظهرنا عليكم فقالوا متى هذا القح والنصرة وقيل المراد به يوم قح مكة وقيل يوم بدر وقد قتل بعض من كنانة يوم قح مكة على يد خالد بن الوليد وقوله لا ينعج الذين كفروا ايمانهم ظاهر على تقدير ان يراد بيوم القح يوم القيامة لان الايمان القبول هو الذى يكون في دار الدنيا ولا يقبل بعد خروجهم منها ولا هم ينظرون اى يمهلون بالاعادة الى الدنيا ليؤمنوا فيقبل ايمانهم ومن حل يوم القح على يوم بدر او يوم قح مكة قال معناه لا ينعج الذين كفروا ايمانهم اذا جاءهم العذاب وقتلوا لان ايمانهم حال القتل ايمان اضطرار وقد قال تعالى فلن يك ينعجهم ايمانهم لما رأوا بأسنا ولا هم ينظرون اى يمهلون بتأخير العذاب عنهم ولما قحمت مكة هرب قوم من بنى كنانة فلحقهم خالد بن الوليد فاطهروا الاسلام فلم يقبل منهم خالد وقتلهم فذلك قوله تعالى لا ينعج الذين كفروا ايمانهم والله اعلم **قوله** وانطباقه جوابا **مبتدأ** ومن حيث المعنى خبر يعنى انهم سألوا عن وقت القح وقوله تعالى قل يوم القح لا ينعج الذين كفروا ايمانهم ولا هم ينظرون لا يطابق ظاهر السؤال لكنه مطابق لمعنى سؤالهم وما اردوا منه فانهم اردوا به استجمال القح تكذبا واستهزاء واجبوا بان قيل لهم لا تستجملوا به ولا تستهزئوا فان في وقوعه ما يسوءكم ويجعلكم نادمين على استجماله والاستهزاء به وقوله تعالى فاعرض عنهم معطوف على قوله قل يوم القح فانهم لما كذبوا ما اخبروا به من نصره المؤمنين عليهم ومن حشر الخلائق اجمعين والحكم بينهم بتغيير الحق من المبطل ومجازاة كل واحد منهما على حسب حاله واستجملوه على سبيل الاستهزاء قال تعالى له عليه الصلاة والسلام اجبهم بان تقول لهم لا تستجملوا فان في وقوعه ضررا عظيما لكم ثم اعرض عنهم وانتظر وقوع ما اخبروا به من النصر والفصل بالحكومة وقرأ العامة انهم منتظرون بكسر الظاء على لفظ اسم الفاعل وقرئ منتظرون بفتح الظاء فعلى هذا التفسير لا وجه لان يقال انه منسوخ بآية السيف اذ لا منافاة بينهما * روى عن ابى هريرة رضى الله عنه انه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ في صلاة الفجر يوم الجمعة الم تنزيل وهل اتى على الانسان * ثم هنا ما يتعلق بسورة الم تنزيل السجدة والان او ان الشروع فيما يتعلق بسورة الاحزاب وهى مدنية

سورة الاحزاب

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله وتنجيما لشأن التقوى **فان** تعظيم المنادى ذريعة الى تعظيم شأن المنادى له **قوله** والمراد به الامر بالثبات عليه **جواب** عما يقال المشغل بالشيء لا يؤمر به فلا يقال للجالس مثلا اجلس فكيف امر عليه الصلاة والسلام بالتقوى وهو مشغول بها وتقرير الجواب المشغل بالشيء اذا امر به لا يكون المطلوب احداث اصل الفعل لانه طلب تحصيل الحاصل بل يكون المطلوب الثبات عليه بالجد والاهتمام وعدم الميل الى ما ينافيه والمواعدة المصالحة وترك الحرب روى في نزول هذه الآية ان ابا سفيان بن حرب وعكرمة بن ابى جهل و ابا الاعور السلى واسمه عمرو بن سفيان قدموا المدينة بعد قتال احد فزتلوا على عبدالله بن ابى راس المنافقين وجد بن قيس وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم اعطاهم الامان على ان يكلموه فكلموه بما شق عليه فقال عمر رضى الله عنه ائذن لى يارسول الله في قتلهم فقال عليه الصلاة والسلام قد اعطيتهم الامان فاخرجهم من المدينة فقال لهم عمر اخرجوا في لعنة الله تعالى وغضبه فانزل الله تعالى يا ايها النبي اتق الله ولا تطع الكافرين اى من اهل مكة والمنافقين من اهل المدينة **قوله** وقرأ ابو عمرو بالبياء **اى** بياء الغيبة والباقون تمام الخطاب كقوله يا ايها النبي لان المراد هو وامته او خوطب بلفظ الجمع تعظيما له كقوله * فان شئت حرمت النساء سواك * **قوله** لان القلب معدن الروح الحيوانى المتعلق بالنفس الانسانى **الروح** الحيوانى هو البخار اللطيف المتكون من غليان الدم الحاصل في جوف اللحم الصنوبرى المثبت في الجانب الايسر منه وينفصل من هذا البخار قسم ويتوجه الى جانب الكبد وذلك القسم

يسمى روحا طبيعيا ويتعلق به احوال المعدة وطبخ الاغذية والافعال النباتية وقسم آخر يتصاعد الى الدماغ بواسطة
 الشرايين ويسمى روحا نفسانيا ويتعلق به الافعال الحيوانية وهذا القسم لغاية لطافته يسرى الى جميع اطراف
 البدن وعروقه واعضائه ويتعلق به النفس الناطقة الانسانية اولاً وبواسطته تتعلق بالبدن **قوله** وذلك يمنع
 التعدد اي وكون القلب معدنا للروح الحيواني ومنبع القوى باسرها يمنع تعدد القلب من حيث ان تعدده
 يستلزم التناقض وهو ان يكون كل واحد منهما محتاجا اليه ومستغنى عنه فان كون كل واحد منهما قلبا يستلزم
 كونه اصلا لسائر القوى وكون الاخر قلبا يستلزم ان لا يكون الاوّل اصلا له كما ان يكون احدي العلتين علّة تامة
 تستلزم كونها محتاجا اليها وكون الاخرى كذلك يستلزم كون الاولى مستغنى عنها هذا على تقدير ان يفعل بكل
 واحد منهما مثل ما يفعله بالآخر واما ان فعل باحد منهما غير ما يفعله بالآخر فينشد يلزم ان يكون الانسان راضيا
 كارها موقنا شاكفا في حالة واحدة وهو محال **قوله** ولا الدعوة والنبوة **قوله** الدعوة بقبح الدال مصدر براديه
 الدعاء الى الطعام وبكسرهما يستعمل في التنبى واتطاء النسب والادعياء جمع دعى بمعنى مدعو فعيل بمعنى مفعول
 واصله دعيو فادغم وجمع على ادعياء على خلاف الاصل لان افعلها انما يكون جمعا لفعيل المعتل اللام اذا كان
 بمعنى فاعل نحو تقي واتقياء وغنى واغنياء واما ان كان فعلا معتلا للام بمعنى مفعول فكان القياس ان يجمع على
 فعلى كقتيل وقتلى وجرحى ونظير هذا في الشذوذ قولهم اسير واسرى والقياس اسرآ وقد سمع فيه الاصل
 فقوله تعالى وما جعل ادعياءكم ابناكم معناه ما جعل من تبتئموه ابناكم نسخ الله تعالى التنبى وكان الرجل
 في الجاهلية يتبى رجلا فيدعوه الناس اليه ويرث ميراثه وكان النبي عليه الصلاة والسلام احتق زيد بن حارثة
 وتبناه فلما تزوج النبي صلى الله عليه وسلم ام المؤمنين زينب بنت جحش وكانت تحت زيد بن حارثة قال المنافقون
 تزوج محمد امرأة ابنه وهوينى الناس عن ذلك فانزل الله تعالى هذه الآية ونسخ التنبى بها واللب العقل واليب
 العاقل وكذا الارب من الارب وهو الدهاء وجودة الرأى وكان كل واحد من ابى ممر وجبل رجلا ليبيبا
 حافظا لما يسمعه من الوقائع كثيرا لرواية الحوادث الماضية وكان لا يمر في طريق من طرق البلدان الا ويعرفه
 بعد سنين متطاولة وكانت قريش تقول في حقهما انهما ما يحفظان هذه الاشياء الا ولهما قلبان وكانا يدعيان بذلك
 وكان ابو ممر يقول لى قلبان اعقل بكل منهما افضل من عقل محمد صلى الله عليه وسلم وروى انه انهزم يوم بدر فرآ
 باني سفيان وهو معلق احدى نعليه بيده والاخرى في رجله فقال له ابو سفيان ما فعل الناس فقال هم ما بين مقتول
 وهارب فقال له مالي ارى احدى نعليك في رجلك والاخرى في يدك فقال ما ظننت الا انهما في رجلى فعلم الناس
 يومئذ انه لو كان له قلبان لما نسى نعله في يده **قوله** والزوجة المظاهرة منها **قوله** منصوب بالعطف على اللبيب اى
 ومن ان الزوجة المظاهرة منها كالام وان دعى الرجل ابنه وكان الظاهر طلاقا في الجاهلية وكانوا يتجنبون المرأة المظاهرة
 منها تجنب المطلقة فرد الله تعالى ما زعمته العرب من كونه مزيلا للنكاح الا انه قرر كونه موجبا لاصل الحرمة
 وجعل تلك الحرمة موقفة الى اداء الكفارة كما يجيى في سورة المجادلة من انه تعالى نهى عن الظهار وجعله منكرا
 من القول وزورا ووجب الكفارة على من ظاهر من امراته **قوله** او المراد في الامومة الخ **قوله** عطف على
 قوله والمراد رد ما كانت العرب يعنى ان المراد من الآية اما نفي كل واحد من الامور الثلاثة التي زعمتها العرب
 او نفي الاخيرين منها ونفي الاول انما هو ليقاس عليه انتفاؤها من حيث اشتراك الجميع في كونه تقولا محضا
 لا حقيقة له **قوله** وقرأ ابو عمرو واللاى **قوله** يعنى ان جمع قولنا التي فيه ثلاث لغات قرى بهن فقرأ الكوفيون
 وابن عامر اللآى ههنا وفي سورة الطلاق بيا ساكنة بعد همزة مكسورة وهو الاصل في هذه اللفظة وقرأ ابو عمرو
 اللآى بيا ساكنة بعد الف محضة اصله اللآى فحذفت الهمزة تخفيفا فقيت الباء الساكنة ومن قرأ بهمزة
 مكسورة بدون الباء حذف الباء اكتفاء عنها بالكسرة **قوله** واصل تظهورون **قوله** بفتح التاء والظاء والهاء
 وتشديد الظاء والهاء بغير الف بينهما فانها قرآة الجمهور اصله تظهورون بتاءين فادغمت الثانية في الظاء كما في تذكرون
 وقرأ ابن عامر تظهورون بفتح التاء والهاء وتشديد الظاء والف بعدها مضارع تظاهر واصله تظهورون بتاءين
 فادغمت الثانية وكذا في الماضى الا انه اتى بهمزة الوصل بعد الادغام فيه ليتمكن الابداء فصار اظاهر وحزة
 والكسائى تظهورون بتخفيف الظاء والاصل ايضا تظهورون بتاءين حذفت احدهما واصل تظهورون بضم
 التاء وكسر الهاء وتخفيف الظاء والف بعدها مضارع ظاهر وقرى تظهورون بضم التاء وفتح الظاء المخففة

ومنبع القوى باسرها وذلك يمنع التعدد
 (وما جعل ازواجكم اللآى تظاهرون
 منهن امهاتكم وما جعل ادعياءكم ابناكم)
 وما جمع الزوجية والامومة في امرأة ولا
 الدعوة والنبوة في رجل والمراد بذلك رد
 ما كانت العرب تزعم من ان اللبيب الارب
 له قلبان ولذلك قيل لابي ممر وقيل لجبل بن
 اسد الفهرى ذو القلبين والزوجة المظاهرة
 منها كالام ودعى الرجل ابنه ولذلك كانوا
 يقولون زيد بن حارثة الكلبى عتيق
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ابن محمد
 او المراد نفي الامومة والنبوة عن المظاهر
 منها والتنبى ونفي القلبين لتهدى اصل يحملان
 عليه والمعنى كما لم يجعل الله قلبين في جوف
 لادائه الى تناقض وهو ان يكون كل منهما
 اصلا لكل القوى وغير اصل لم يجعل الزوجة
 والدعى الذين لا ولادة بينهما وبينه امه وابنه
 الذين بينهما وبينه ولادة وقرأ ابو عمرو واللاى
 بالياء وحده على ان اصله اللآى بهمزة فخففت
 وعن الجازيين مثله وعنهما وعن يعقوب
 بالهمز وحده واصل تظهورون تظهورون
 فادغمت التاء الثانية في الظاء وقرأ ابن عامر
 تظاهرون بالادغام وحزة والكسائى
 بالحذف واصل تظاهرون من ظاهر وقرى
 تظهورون من ظهر بمعنى ظاهر كعقد بمعنى
 قنا وتظهورون من الظهور

ومعنى الظهار ان يقول لزوجته انت على كظهر امي مأخوذ من الظهر باعتبار اللفظ كالتلبية من لبيك وتعديته بمن تضمنه معنى التجنب لانه كان طلاقا في الجاهلية وهو في الاسلام يقتضى الطلاق ٥٧٥ او الحرمة الى اداء الكفارة كما عدى آلى بها وهو بمعنى حلف وذكر الظهر للكتابة

عن البطن الذى هو عموده فان ذكره يقارب ذكر الفرج او للتغليب في التحريم فانهم كانوا يحرمون آيات المرأة وظهرها الى السماء والادعياء جمع دعوى على الشذوذ وكأنه شبه بفعل بمعنى فاعل فجمع جمعه (ذلكم) اشارة الى كل ما ذكر او الى الاخير (قولكم بافواحكم) لانه حقيقة له في الاعيان كقول الهادى (والله يقول الحق) ماله حقيقة عينية مطابقة له (وهو يهدى السبيل) سبيل الحق (ادعوهم لا بائهم) انسيبوا هم اليهم وهو افراد المقصود من اقواله الحق وقوله (هو اقسط عند الله) تعليل له والضمير لمصدر ادعوا واقسط افعال تفضل قصده الزيادة مطلقا من القسط بمعنى العدل ومعناه البالغ في الصدق (فان لم تعلموا آباءهم) فنسبوا اليهم (فاخوانكم في الدين) فهم اخوانكم في الدين (ومواليكم) واولياؤكم فيه فقولوا هذا اخي ومولاى بهذا التأويل (وليس عليكم جناح فيما اخطأتم به) ولا اثم عليكم فيما فعلتموه من ذلك مخطئين قبل النهى او بعده على النسيان او سبق اللسان (ولكن ما تعمدت قلوبكم) ولكن الجناح فيما تعمدت قلوبكم او ولكن ما تعمدت قلوبكم فيه الجناح (وكان الله غفورا رحيفا) لعفوه عن المخطئ واعلم ان التنبى لا عبرة له عندنا وعند ابى حنيفة يوجب عتق مملوكه ويثبت النسب لجهوله الذى يمكن الحاقه به (النبي اولى بالمؤمنين من انفسهم) في الامور كلها فانه لا يأمرهم ولا يرضى منهم الا بما فيه صلاحهم وتبجحهم بخلاف النفس فلذلك اطلق فيجب عليهم ان يكون احب اليهم من انفسهم وامره انفذ فيهم من امرها وشقتهم عليه اثم من شقتهم عليها روى انه عليه الصلاة والسلام اراد غزوة تبوك فامر الناس بالخروج فقال ناس نساؤنا آباءنا وامهاتنا فنزلت وقرى وهو اب لهم اى في الدين فان كل نبي اب لامته من حيث انه اصل قيامه الحياة الابدية ولذلك صار المؤمنون اخوة (وازواجه امهاتهم) منزلات منزلاتهم في التحريم واستحقاق التعظيم وفيما عدا ذلك فكالاجنبيات ولذلك قالت

وتشديد الهاء المكسورة مضارع ظهر بتضعيف العين وقرى تظهرون بفتح التاء والهاء وسكون الظاء مضارع ظهر مخففا ثلاثيا وقوله من الظهور بيان لكون البناء مأخوذا من الفعل الثلاثى بيان مصدره وليس المقصود ان من قرأ تظهرون منهم يجعله مأخوذا من الظهور لتصريحه بان الافعال المستعملة في الظهار كلها مأخوذة من الظهر على طريق اخذ اللفظ من لفظ آخر كما يقال لبي الحرم بمعنى قال لبيك وامن بمعنى قال آمين وسبح اى قال سبحان الله وان كان الاصل والاكثر في الاستعمال ان يعبر بالفاظ عن المعانى لاعن اللفظ ومدلول نحو قولك اظهر واظهر وظهر وظهر كلها الفاظ فان معنى الجميع انه قال لزوجته انت على كظهر امي كقولك كما عدى آلى بها وهو بمعنى حلف - وحلف لا يتعدى من الاية لما تضمن معنى التجنب من قربان زوجته مدة الايلاء عدى بمن كقولك وذكر الظهر للكتابة عن البطن - بمعنى ان قصد المظاهر ان يحرم عليه قربان امرأته بتشبيه قربانها بقربان امه والمرأة انما يؤتى لها من قبل بطنها فكان المظاهر ان يقول المظاهر انت على كبطن امي في الحرمة الاية كنى عن البطن بالظهر احترازا عن ذكر البطن الذى ذكره قريب من ذكر الفرج ووجه الكتابة التى هى ذكر اللازم واردة المزموم كون الظهر عمود البطن ولازمه في قيامه واستمساكه كقولك او للتغليب في التحريم - فان قربان الام من جانب ظهرها لما كان اغلظ في الحرمة كان تشبيه الزوجة بظهر الام اغلظ في تحريمها عليه وكان اهل المدينة يقولون اذا اتيت المرأة ووجهها الى الارض جاء الولد احوال كقولك اشارة الى كل ما ذكر الخ - اذ يصدق على كل واحد منها انه قول بالتم فحسب اذ ليس شئ منها اخبارا عن الواقع والله يقول الحق اى يقول القول المطابق للواقع ويهدى سبيل الحق اى افراد من جملة اقواله الحق ما هو المناسب لهذا المقام فقال ادعوهم لا بائهم وكانت الصحابة رضوان الله عليهم اجمعين يدعون زيد بن محمد الى ان نزلت هذه الآية فلما نزلت قالوا زيد بن حارثة كقولك ولكن الجناح فيما تعمدت - بمعنى ان كلمة ما يجوز فيها وجهان احدهما ان تكون بمرور المحل عطفها على ما الجرورة قبلها بنى والتقدير ولكن الجناح فيما تعمدت والثانى ان تكون مرفوعة المحل على الابتداء وخبرها محذوف كقولك لعفوه عن المخطئ - علة لكونه تعالى رحيفا للمخطئ بمغفرته فان المغفرة هى ان يستر القادر قبض من تحت قدرته حتى ان العبد اذا ستر عيب سببه مخافة عقابه لا يقال انه غفر لسببه والرحمة ان يميل الى المرحوم بالاحسان اليد بمجرّد مجز المرحوم من غير توقع عوض من قبله فاذا ذكرت المغفرة قبل الرحمة يكون المعنى انه ستر عيبه ثم رآه مغفورا عاجزا فرجه واعطاه ما كفاه ولما كان هذا المعنى غير مناسب في هذا المقام اذ لا وجه لان يحمل الكلام على انه تعالى غفور للمخطئ متفضل عليه بعد ستر خطاه بالاحسان الزائد على المغفرة فلذلك جعل ذكر الرحمة للاشارة الى علة عفوه عن المخطئ وهو الاحسان اليه بناء على مجزء عن الاحتراز عما ارتكبه لنسيانه اول سبق لسانه كقولك وعند ابى حنيفة يوجب عتق مملوكه - سواء كان المملوك معروف النسب او مجهوله وسواء كان اصغر سنا من المتبني بحيث يولد مثله لثله او لا وعند صاحبه لا يعتق اذا كان المملوك اكبر سنا من المتبني ووافقا الامام الشافعى في هذه المسئلة كقولك منزلات منزلتهن - بمعنى انه من باب التشبيه البليغ حذف في اداة التشبيه للبالغة ووجد الشبه وجوب تعظيمهن وحرمة نكاحهن قال تعالى ولا ان تنكحوا ازواجه من بعده ابداهن فيما وراه ذلك كالا جانب وليس المراد التشبيه في جميع احكام الامهات الا ترى ان النظر اليهن والخلو بهن حرام كما في الا جانب قال تعالى واذا سألتموهن متامنا فاسألهن من وراء حجاب ولا يقال لبناتهن هن اخوات للمؤمنين الا ترى انه عليه الصلاة والسلام زوج بناته لعلى وذى النورين رضى الله عنهم اجمعين ولا يقال ايضا اخواتهن وخواهتهن اخوات المؤمنين وخالتهن حتى تزوج الزبير اسماء بنت ابى بكر وهى اخت ام المؤمنين عائشة رضى الله عنها وهذا معنى ما روى مسروق ان امرأة قالت لعائشة رضى الله عنها يا امه فقالت لست لك بام انما انا ام رجال لكن فتريدان معنى الآية التشبيه في بعض الاحكام وهو كونهن محرّمات على الرجال كحرمة امهاتهم كقولك وهو نسخ لما كان في صدر الاسلام - وهو ان يكون التوارث مبنيا على كون التوارثين متوافقين في الهجرة او في التعاون والتناصر في الدين فن وجد فيه هذه الصفة وان كان من الا جانب يرجح على القريب المؤمن الذى لم توجد فيه هذه الصفة ويقصد بذلك تألف قلوبهم على التناصر في الدين وتحمل مشاق الهجرة كما تألف قلوب قوم باعطائهم سهما من الصدقات ثم نسخ ذلك بقوة الاسلام وكثرة اهله كان الناس في اول الاسلام يتوارثون بالهجرة لكونها من أكد اسباب الديانة والمواخاة اذ هى اجتماع على نصرة دين الله تعالى ثم بعد

عائشة لسنا امهات النساء (واولو الارحام) وذوو القربان (بعضهم اولى ببعض) في التوارث وهو نسخ لما كان في صدر الاسلام من التوارث بالهجرة والاولاد في الدين

قوله عطف على اخذنا اي ما دل عليه اخذنا فان بعثة الرسل واخذ الميثاق منهم بتبليغ الرسالة الى الامم ودعوتهم الى الدين القويم انما هو لاثابة المؤمنين فكأنه قيل ان الله تعالى اكد على الانبياء الدعوة الى دينه لاثابة المؤمنين واعد للكافرين **قوله** وكانوا زهاء اثني عشر الفا اي قدرها لما ذكر الله تعالى في اول السورة قوله ولا تطع الكافرين والمنافقين وتوكل على الله وكفى بالله وكيلاً ذكر شأن الكفار والمنافقين مع اهل الاسلام وما يدل على وجوب التوكل على الله وكفايته في الامور كلها فقال يا ايها الذين آمنوا اذكروا نعمة الله الاية وذكر النعمة شكرها * وعطفان ابو قبيلة وهو عطفان بن سعد بن قيس غيلان وقيس ابو قبيلة من مضر وهو قيس غيلان والصباريح نجبي من قبل المشرق والدبور من قبل المغرب والنبل السهام العربية وهي مؤنثة لا واحد لها من لفظها **قوله** فاخصرتهم اي ابردتهم واخصر بالتحريك البرد وقد خصر الرجل اذا ألمه البرد في اطرافه وسفت التراب سفيا اي ذرته وطيرته والذاريات الرياح **قوله** فالتجاء اي الزموا النجاء من قولك نجوت نجاء اي اسرعت والهزمة فيه منقلبة عن واوكا في كساء * اقبلت قريش في ايام الخندق في عشرة آلاف من الاحابيش وهم الجماعات المنفرقة اجتمعوا على امر من بنى كنانة واهل تهامة وقادهم ابوسفيان وخرج عطفان معهم في الف ومن تبعهم من اهل نجد وقادهم عيينة بن حضرة وعامر بن الطفيل من هوازن ومعهم يهود قريظة والنضير وحين سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم باقبالهم اشار عليه سلمان رضي الله عنه بحفر الخندق على المدينة ثم خرج في ثلاثة آلاف من المسلمين وضرب معسكره والخندق بينه وبين العدو وامر بالذراري والنساء فرموا في الآكام واشتد الخوف ومضى على الفريقين قريب من شهر لاحرب بينهم الا الترامي بالنبل والحجارة حتى انزل الله النصر روى ان شابا قال لحذيفة بن اليمان يا ابا عبد الله هل رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اي والله لقد رأيت قال والله لورايتاه لجلنائه على رقابنا وما تركناه يمشي على الارض وقال له حذيفة يا ابن اخي افلا احذرتك عني وعنه قال بلى قال والله لورايتايوم الخندق وما بنا من الجهد والجوع والخوف ما لا يعلم الا الله لما قلت ذلك قام رسول الله صلى الله عليه وسلم فصلى ماشاء الله من الليل فقال الارجل يا ايها نجر القوم جعله الله رفيقالي في الجنة فوالله ما قام منا احد مما بنا من الخوف والجهد والجوع ثم صلى ماشاء الله ثم قال الارجل يا ايها نجر القوم جعله الله رفيقالي في الجنة فقال حذيفة فوالله ما قام منا احد مما بنا من الخوف والجهد والجوع فلما لم يقم احد دعاني فلم اجديدا من اجابته قلت لبيك فقال اذهب فجنني بنجر القوم ولا تحدثن شيأ حتى ترجع قال قايتت القوم واذاربح الله وجنوده تفعل بهم ما تفعل ما يستمسك لهم بناء ولا تثبت لهم نار ولا تطعمن لهم قدر واني كذلك اذخرج ابوسفيان من رحله ثم قال يا معشر قريش لينظر احدكم من جلسه قال الراوي يخوفهم ان يكون عليهم عيون من المسلمين قال حذيفة فبدأت بالذي الى جنبي فقلت من انت قال انا فلان ثم دعا ابوسفيان راحلته فقال يا معشر قريش فوالله ما اتم دار مقام لقد هلك الخف والحافر واخلفنا بنوا قريظة وهذه الريح لا يستمسك لنا معها شيء ولا تثبت لنا نار ولا تطعمن قدر فارتحلوا فاني مرتحل ثم عمد فركب راحلته وانها لمعقولة ما حل عقابها الا بعد ما ركبها قال فقلت في نفسي اورميت عدو الله فقتلته كنت صنعت شيأ فوترت قوسي ثم وضعت السهم في كبد القوس وانا ريد ان ارميه فاقتله فذكرت قول رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تحدثن شيأ حتى ترجع قال فخططت القوس ثم رجعت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يصلي فلما سمع حسي فرج بين رجله فدخلت تحته وارسل على طائفة من مرطه فركم وسجد ثم قال ما الخبر فاخبرته فقال عليه الصلاة والسلام نصرت بالصبا واهلكت عاد بالدبور * فانهزموا بغير قتال كفى الله المؤمنين القتال والحمد لله رب العالمين **قوله** الانواع من الظن يعني جمع الظن مع انه مصدر فحقه ان لا يجمع من حيث انه قصده ظنون مختلفة ظن كل فريق على حسب اختلاف يقينهم قوة وضعفا وتعريف الظنون يحتمل ان يكون للاستغراق مبالغة بمعنى تظنون كل ظن لان كل احد يظن شيأ عند اشتداد الامر ويحتمل ان يكون للعهد اي ظنونهم المعهودة لان اليهود عن المؤمن ظن الخير بالله كما قال عليه الصلاة والسلام * ظنوا بالله خيرا * ومن الكافر الظن السوء قال تعالى ذلك ظن الذين كفروا **قوله** والالف مزيدة في امثاله كقوله واطعنا الرسولا وقوله فاضلونا السبيلا قرأ نافع وابن عامر وابوبكر بايات الالف فيها وصلا ووقفا موافقة للرسول لانهم رسموا في المصحف بالالف وايضا فان هذه الالف تشبه هاء السكت في كونها مزيدة لبيان الحركة وهاهنا السكت تثبت ووقفا للمحاكاة اليها وقد ثبتت وصلا اجراء للوصل بجرى

(واعد للكافرين عذابا اليما) عطف على اخذنا من جهة ان بعثة الرسل واخذ الميثاق منهم لاثابة المؤمنين او على ما دل عليه ليسأل كأنه قال فاثاب المؤمنين واعد للكافرين (يا ايها الذين آمنوا اذكروا نعمة الله عليكم انجاهكم جنود) يعني الاحزاب وهم قريش وعطفان ويهود قريظة والنضير وكانوا زهاء اثني عشر الفا (فارسلنا عليهم ريحا) ريح الصبا (وجنودا لم تروها) الملائكة روى انه لما سمع باقبالهم ضرب الخندق على المدينة ثم خرج اليهم في ثلاثة آلاف والخندق بينه وبينهم ومضى على الفريقين قريب شهر لاحرب بينهم الا الترامي بالنبل والحجارة حتى بعث الله عليهم صبا باردة في ليلة شاتية فاخصرتهم وسفت التراب في وجوههم واطفأت نيرانهم وقلعت خيامهم وماجت الخيل بعضها في بعض وكبرت الملائكة في جوانب المعسكر فقال طلحة بن خويلد الاسدي اما محمد فقد بدأكم بالبحر فالتجاء التجاء فانهزموا من غير قتال (وكان الله بما تعملون) من حفر الخندق وقرأ البصريان بالياء اي بما يعمل المشركون من التحزب والحاربة (بصيرا) رأيا (اذجاؤكم) بدل من اذجاؤكم (من فوقكم) من اعلى الوادي من قبل المشرق بنوا عطفان (ومن اسفل منكم) من اسفل الوادي من قبل المغرب قريش (واذراغت الابصار) مالت عن مستوى نظرها حيرة وشغوصا (وبلغت القلوب الحناجر) رعبا فان الرئة تنفخ من شدة الروع فترتفع بارتفاعها الى رأس الحجرية وهي منهي الخلقوم يدخل الطعام والشراب (وتظنون بالله الظنونا) الانواع من الظن فظن المخلصون الثبت القلوب ان الله منجز وعده في اعلاء دينه او تمنعهم فخافوا الزلل وضعف الاحتمال والضعاف القلوب والمناقضون ما حكى عنهم والالف مزيدة في امثاله تشبه القواصل بالقوافي وقد جرى نافع وابن عامر وابوبكر فيها الوصل بجرى الوقف ولم يزلها ابو عمرو وحزة ويعقوب مطلقا وهو القياس

(هناك ابتلى المؤمنون) اختبروا فظهر الخلق من المنافق والثابت من المترزل (وزلزلوا زلزلا شديدا) من شدة الفزع

الوقف فكذلك هذه الالف وقرأ ابو عمرو وحزة بحذفها في الحالتين لانها لا اصل لها والباقون بابتائها وقفا وحذفها وصلا اجراء للفواصل مجرى القوافي في ثبوت الف الاطلاق كما في قوله

اقبل اليوم ماذل والعنابا * وقولي ان اصبت لقد اصابا *

فكما زادوا الالف في القافية زادوها في الفاصلة ايضا تشبيها رؤس الايات باواخر الايات من حيث ان كل واحدة منهما مقطوع الكلام ولان هذه الالف كهاء السكت وهي تثبت وقفا وتحذف وصلا فكذا الالف وقوله تعالى هنالك

منصوب بابتلى اي في ذلك المكان البعيد وهو الخندق وبعده لكونه موضع الشدة والبلاء او في تلك الحال والزمان على ان يكون هنالك ظرف زمان اختبر المؤمنون اي الذين اظهروا الايمان ليتبين الخلق من المنافق والابتناء من الله

تعالى ليس لابانة الامر له بل لظهاره لغيره من الملائكة والانبياء كما ان السيد اذا علم من عبده المخالفة وعزم على معاقبته على تمرده وعصيانه وعند غيره فانه يأمر ذلك العبد بامر بمحض من عنده عالما بانه يخالفه لكي يقين الامر عند الغير

فتقع المعاقبة على احسن الوجوه حيث لا يذهب وهم اخذ انه ظلم عبده **قوله** ما هذا الا وعد غرور **قوله**

وهو الاطماع فيما لا مطمع فيه وهذا تفسير للظنون وبيان لظن من يرى كثرة العدو وضيق الامر بالمسلمين فيقول لو كان الله يريد ان ينصرهم لما بلغ الامر هذا المبلغ بل الظاهر انه يستأصلهم في هذا الموضع وما وعده الله

ورسوله من نصرة المؤمنين واعلاء الدين وفتح مدائن كسرى وقبصر ليس الا وعد غرور وكيف لا ونحن لانأمن ان نذهب الخلاء روى انه عليه الصلاة والسلام ضرب بالعمول في الخندق ضربات اضاعت له منها قصور الشام واليمن والعراق فبشر بانها ستفتح عليهم وهم حينئذ في جهد شديد وخوف عظيم فقال بعض من المنافقين

بعدنا محمد بهذا ونحن لانستطيع ان نبرز للخلاء **قوله** ضعف اعتقاد **قوله** اشارة الى ان الذي مرض غير المنافقين لان المنافق كافر لا اعتقاده بخلاف الذين في قلوبهم مرض فانهم مؤمنون معتقدون الا انهم ضعاف القلوب

واليقين لا بصيرة لهم في الدين فالؤمنون الذين اظهروا الايمان ثلاثة اقسام المخلصون الثابت القلوب وضعاف القلوب والمنافقون **قوله** فارجموا الى منازلكم هاربين **قوله** وذلك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم

خرج مع اصحابه عام الخندق حتى جعلوا ظهورهم الى سلع جبل بالمدينة والخندق بينهم وبين القوم فقال هؤلاء المنافقون الذين يتسوا من نصرة رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس لكم ههنا موضع قيام لكثرة العدو وغلبيتهم

فارجموا الى منازلكم ولا مقام لكم على دين الاسلام فارجموا الى الشرك واسلموا الرسول عليه الصلاة والسلام اي اجعلوه محذولا يقال اسلمه اي خذله ولا مقام لكم بيبث مادتم على الاسلام **قوله** واصلمها الخلل **قوله**

الجوهري العورة كل خلل يتخوف منه في ثغر او حرب وعورات الجبال شقوقها والعورة بكسر الواو صفة مشبهة يقال عور المنزل يعور عورا وعورة وجعله تخفيف عورة **قوله** دخلت المدينة او بيوتهم **قوله** وهم

فيها من قولك دخلت على فلان داره فارجل مدخول عليه والدار مدخولة وهي في الحقيقة مدخول فيها لان الدار ونحوها من الظروف المحدودة لا تقبل النصب بتقدير في بل لا بد من التصريح بكلمة في الا ان ما بعد دخلت

حل على المكان المبهم توسعا والمقصود ان دخلت فعل ماض مبنى للفعول والقائم مقام الفاعل المنوي فيه راجع الى المدينة او الى البيوت والاصل ولو دخل الاحزاب المدينة او البيوت عليهم اي وهم فيها الا انه حذف الفاعل وبني

الفعل للفعول للايماء بانه ليس المقصود بيان خصوص الفاعل بل المقصود بيان الحكم المرتب على الدخول من الفتنة وهي الشرك والكفر في قول الجميع كما في قوله تعالى حتى لا تكون فتنة والمعنى فلو دخلت البيوت او المدينة

من جميع نواحيها ثم سئل اهلها الفتنة لم يمنعوا من اعطائها ولو كانوا على معاندة المشركين وموافقة المؤمنين اعتقادا واخلصا وكان استئذانهم للرجوع ليجرد حفظ البيوت لا بوا عن المسارعة الى اجابة المشركين في سؤال

الارتداد والكفر بعد ما فات عنهم حفظ البيوت لان من فعل فعلا لغرض لا يفعله بعد فوت ذلك الغرض ولو كانوا صادقين في قولهم ان رجوعنا عنك لحفظ بيوتنا لما رجعوا عنه بعدما سقطت الاحزاب على بيوتهم واخذوها

وليس كذلك فانها لو دخلوها الاحزاب واخذوها منهم لرجعوا عنك ايضا فليس رجوعهم عنك الا بسبب كفرهم وحبهم الفتنة **قوله** ريثا يكون السؤال **قوله** تفسير ليسا اي مقدارا من الزمان يقع فيه السؤال والجواب وهو مصدر رات على خبرك ريث ريثا اي ابدا وما مصدرية وكان تامة فالعنى زمان حصول السؤال والجواب **قوله** من حنط انف **قوله** الحنط الموت يقال مات فلان حنط انفه اذا مات من غير قتل ولا ضرب ولا يبنى منه

وقرى زلزلا بالفتح (واذيقول المناقون والذين في قلوبهم مرض) ضعف اعتقاد

(ما وعدهنا الله ورسوله) من الظفر واعلاء الدين (الانغورا) وعدا باطلا

قيل قاله معتب بن قشير قال بعدنا محمد فتح فارس والروم واحدنا لا يقدر ان يبرز فرقا ما هذا الا وعد غرور (واذ قالت طائفة

منهم) يعنى اوس بن قبيص واتباعه (يا اهل يثرب) اهل المدينة وقيل هو اسم ارض وقعت المدينة في ناحية منها

(لامقام لكم) لاموضع قيام لكم ههنا وقرأ حفص بالضم على انه مكان او مصدر

من اقام (فارجموا) الى منازلكم هاربين وقيل المعنى لامقام لكم على دين محمد صلى الله

عليه وسلم فارجموا الى الشرك واسلموه لتسلموا او لامقام لكم بيبث فارجموا كفارا ليكنكم المقام بها (ويستأذن فريق منهم

النبي) للرجوع (يقولون ان بيوتنا عورة) غير حصينة واصلها الخلل ويجوز ان يكون تخفيف العورة من عورت الدار اذا اختلت

وقد قرئت بها (وما هي بعورة) بل هي حصينة (ان يريدون الافرا) اي ما يريدون بذلك الا الفرار من القتال (ولو دخلت

عليهم) دخلت المدينة او بيوتهم (من اقطارها) من جوانبها وحذف الفاعل للايماء بان دخول هؤلاء التحزبين

عليهم ودخول غيرهم من العساكر بيان في اقتضاء الحكم المرتب عليه (ثم سئلوا الفتنة) الردة ومقاتلة المسلمين (لا توها)

لاعطوها وقرأ الجحازيان بالعصر بمعنى جأؤها وفعلوها (وماتلشوا بها) بالفتنة او باعطائها (الايسيرا) ريثا يكون السؤال

والجواب وقيل ومالشوا بالمدينة بعد الارتداد الايسيرا (ولقد كانوا عاهدوا الله من قبل

لا يولون الا دبار) يعنى بنى حارثة عاهدوا رسول الله يوم احد حين فشلوا ثم تابوا

ان لا يعودوا للمثله (وكان عهد الله مشولا) عن الوفاء به مجازى عليه (قل لن ينفعكم

الفرار ان فررتم من الموت او القتل) فانه لا بد لكل شخص من حنط انف او قتل في وقت معين سبق به القضاء وجرى عليه القلم

فعل ثم انه تعالى لما هددهم بقوله وكان عهد الله مستولا اي مستولا عنه اخبر ان الفرار لا يزيد في آجالهم وان الامور مقدره لا يمكن الفرار مما قدره الله تعالى لانه كائن لا محالة وان فررتم فتعتم بتأخر الاجل فليس ذلك لنفع الفرار في تأخيره بل ذلك لعدم تمام المدة المقدره للحياة فلا تمتعون بعد الفرار الا لاستيفاء مدة آجالكم لان ماهوز آئل قليل وماهوات قريب **قوله اي وان نفعكم الفرار** اشارة الى ان في الكلام حذف وان اذا جواب وجزا لذلك المحذوف ثم لما بين ان الفرار من قدرة الله تعالى لا ينفع الفارّ عله بانه تعالى ينفذ ارادته لا محالة فلا يوجد من ينازعه في نفاذ ارادته فكيف ينفع الفرار فقال قل من ذا الذي يعصمكم من الله اي من عذاب الله تعالى والمعنى من ذا الذي يمنعكم من الله ان اراد بكم سوءا كالهزيمة والمغلوبة او اراد بكم رحمة كالنصرة والغلبة * ولما ورد ان يقال عطف قوله او اراد بكم رحمة على قوله ان اراد بكم سوءا يستلزم ان يكون المعنى من ذا الذي يعصمكم من رحمة الله ان اراد بكم رحمة والعصمة لا تكون من الرحمة ولا تكون الا من سوء * اشار الى الجواب عنه بقوله او يصيبكم بسوء ان اراد بكم رحمة يعني ان الكلام من قبيل ما حذف فيه المعطوف مع ابقاء العاطف كما في قوله

* ياليت زوجك في الوغى * متقلدا سيفا ورجحا *

اي وحاملا رجحا لان الرمح لا يتقلده المرء * واجاب ثانيا باننا سلمنا ان قوله او اراد بكم رحمة معطوف على المذكور قبله لكن لانسل انه باطل لان المعنى من ذا الذي يمنعكم من الله ان اراد بكم سوءا او رحمة وقوله تعالى ولا يجحدون لهم من دون الله وليا ولا نصيرا تقرير لقوله من ذا الذي يعصمكم من الله اي ليس لكم قريب ينعكم ولا نصير ينصركم ويدفع عنكم سوءا اذا اتاكم ثم انه تعالى هدّد المعوقين الذي يخوفون من كان في معسكر رسول الله صلى الله عليه وسلم ويقولون ما محمد واصحابه الا اكلة رأس يتلعهم ابوسفيان وحزبه بمرّة فخاوه وتعالوا اليها يقال عاقه اذا صرفه عن الوجه الذي يريد وتقل الى بناء التفعيل للتكرير والتكثير ويطبه عن الامر اي شغله عنه قال مقاتل المعوقون هم المنافقون والقائلون هم اليهود ارسلوا الى اخوانهم من المنافقين ايام الخندق يخوفونهم بابي سفيان ومن معه ويقولون لهم تعالوا اليها وما الذي يحملكم على قتل انفسكم بيدي ابي سفيان ومن معه فانهم ان قدروا عليكم هذه المرتلة يستبقوا منكم احدا وقيل المعوقون طائفة من المنافقين والقائلون اخوانهم طائفة اخرى منهم تخوف كل واحدة منهما المؤمنين من حرب ابي سفيان واصحابه لكثرتهم وقلة المؤمنين وفي تقرير المصنف نوع اشارة الى ان المراد منهما طائفة من المنافقين وان عطف احدهما على الآخر من قبيل عطف الصفات كما في قوله

* الى الملك القرم وابن الهمام * وليث الكتبية في المزدحم *

وقوله من ساكني المدينة بيان لقوله اخوانهم بديه للدلالة على ان المراد بالاخوة الاشتراك في ساكني المدينة والا فالمعوقون والمراد باخوانهم جماعة الانصار الذين هم بمنزل عن النفاق فانه قد روى ان عبد الله ابن ابي واصحابه اقبلوا على المؤمنين يعوقونهم ويخوفونهم بابي سفيان ومن معه قالوا ان قدروا عليكم لم يستبقوا منكم احدا ما رجون من محمد ما عنده خير ماشأته الا ان يقتلنا ههنا انطلقوا بنا الى اخواننا يعني اليهود فلم يزد المؤمنون بقول المنافقين الا ايمانا واحتسابا **قوله** وقد ذكر اصله في الانعام في تفسير قوله قل هل شهداكم اي احضروهم وهو اسم فعل لا يتصرف عند اهل الجواز وفعل يؤنث ويجمع عند بني تميم فيقال للجماعة هلوا وللنساء هلمن واصله عند البصريين هلم من لم اي قصد حذف الالف لتقدير السكون في اللام فانه الاصل فيها وعند الكوفيين هل ام فحذفت الهزة بالقاء حركتها على اللام وهو بعيد لان هل لا تدخل الامر ويكون متعديا كما في هذه الآية ولازما كما في قوله هل اليها هذا ما ذكره المصنف في سورة الانعام الا ان كلامه في هذه السورة يدل على انه متعد في هذه السورة ايضا وحذف مفعوله وهو انفسكم **قوله** فانهم يعتذرون ويتبطون **قوله** يعني ان هؤلاء القائلين اخوانهم لا يخرجون مع المؤمنين ولا يأتون موضع الحرب الا قليلا ويجمعون بين الوصفين ما يمكن لهم فهم مشبطون لغيرهم ومختلفون في اكثر الاحوال بانفسهم يتعللون في الاشتغال عن القتال وقت حضورهم مع المؤمنين **قوله** جمع صحيح **قوله** على غير القياس لان قياس الذي عينه ولا منه من جنس واحداً يجمع على افعلاء نحو خليل واخلاء وعريز واعزاء وصحيح واصحاء وقد سمع اشحاء وهو القياس لما وصفهم الله تعالى بالبخل وصفهم بالجبن ايضا فقال فاذا جاء الخوف رأيتهم ينظرون اليك فقوله ينظرون حال من مفعول رأيتهم

(واذا لا تمتعون الا قليلا) اي وان نفعكم الفرار مثلا فتعتم بالتأخير لم يكن ذلك التمتع الا تمتعا اوزمانا قليلا (قل من ذا الذي يعصمكم من الله ان اراد بكم سوءا او اراد بكم رحمة) اي او يصيبكم بسوء ان اراد بكم رحمة فاخصر الكلام كما في قوله متقلدا سيفا ورجحا او حل الثاني على الاول لما في العصمة من معنى المنع (ولا يجحدون لهم من دون الله وليا) يعصمهم (ولا نصيرا) يدفع الضرر عنهم (قد يعلم الله المعوقين منكم) المشبطين عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وهم المنافقون (والقائلين لاخوانهم) من ساكني المدينة (هل اليها) قربوا انفسكم اليها وقد ذكر اصله في الانعام (ولا يأتون البأس الا قليلا) الا ايمانا اوزمانا او بأسا قليلا فانهم يعتذرون ويتبطون ما يمكن لهم او يخرجون مع المؤمنين ولكن لا يقاتلون الا قليلا لقوله وما قاتلوا الا قليلا وقيل انه من تخمة كلامهم ومعناه ولا يأتى اصحاب محمد حرب الاحزاب ولا يقاتلونهم الا قليلا (اشحمة عليكم) بخلاء عليكم بالمعونة او النفقة في سبيل الله او الظفر والغنيمة جمع صحيح ونصبها على الحال من فاعل يأتون او المعوقين او على الذم (فاذا جاء الخوف رأيتهم ينظرون اليك تدورا عينهم) في احداقهم (كالذي يغشى عليه) كنظر المغشى عليه او كدوران عينه او مشبهين به او مشبهة بعينه (من الموت) من معالجة سكرات الموت خوفا ولو اذا بك

لان الرؤية بصريه وتدور اما حال ثانية و اما حال من فاعل ينظرون وقوله كالذي اما صفة بتقدير المضاف اما المصدر ينظرون او المصدر تدور المحذوفين اي ينظرون اليك نظر اكنظر الذي او تدور اعينهم كدوران عين الذي و اما حال من فاعل ينظرون او من اعينهم مشبهين بالذي او مشبهة بعين الذي قرب من حالة الموت وغشيتة سكراته فذهب عقله وشخص بصره فلا تطرف كذلك هؤلاء لشخص ابصارهم وتجار اعينهم لما يلحقهم من الخوف وينظرون اليك بهذه الهيئة لو اذالك اي التجاء اليك وعباد ايقال لاذبه اي لجأ اليه وعاذبه **قوله** ضربوكم **قوله** اي آذوكم ورموكم في حالة الامن والحداد جمع حديد يقال سلقه بالكلام سلقا اذا آذاه وهو شدة القول باللسان والذرب الحادث من كل شئ من فتادة قال بسطوا السننهم فيكم وقت قسمة الغنيمة يقولون اعطونا قانا شهدنا معكم القتال وبمكنا غلبتم عدوكم وبننا نصرتم عليه ولستم احق بالغنيمة منافعهم عند قسمة الغنيمة اشح قوم وعند البأس اجبن قوم **قوله** لان كلامهم مفيد من وجه **قوله** فان المراد بالاول الشح بمعاونة المؤمنين ونصرتهم او الشح بالاتفاق في سبيل الله او بنظر المؤمنين والثاني الشح على الخير اي المال والغنيمة والثاني حال من فاعل سلقوكم ولما كان الاحباط يتعلق بالعمل المتبر شرعا ومن لم يكن مخلصا في ايمانه لا تعتبر اعماله شرعا لا بظانه الكفر في قلبه فلا يلحقها الاحباط والابطال اول قوله تعالى فاحبط الله اعمالهم بوجهين * مبني الاول ان يراد بالاعمال ما يكون على صورة الطاعة والقربة واحباطه اظهار بطلانه وبيان انه لاحكم له ولا اثر فان الاحباط عبارة عن الاعداد والاهدار والاعمال لكونها من قبيل الاعراض معدومة في انفسها وبقاؤها انما هو بقاء حكمها وآثارها وما كان منها مقرونا بالكفر والتفاني لا يكون له فائدة واعتبار فهو معدوم حقيقة وحكما فقوله تعالى فاحبط الله اعمالهم معناه فاطهر الله تعالى كونها ضائعة فائدة لها * ومبني الثاني ان لا يكون المراد باعمالهم ما عملوه وتصنعوا ونفاقا حتى يقال انه لا اعتبار لها ولا فائدة في اصل حدوثها فكيف يلحقها الاحباط بل المراد بها نفس تصنعهم ونفاقهم فانهم ارادوا به ان يحصل لهم بذلك قدر وجاء عند المؤمنين فاحبط الله ذلك التصنع حيث لم يترتب عليه ما ارادوا به **قوله** ففرروا الى داخل المدينة **قوله** عطف على يظنون ولفظ الماضي للبالغة في بيان جنبهم فكان طائفة منهم فروا عقيب انهزام الاحزاب بناء على ظن انهم لم يذهبوا ولم ينهزموا **قوله** تعالى بادون **قوله** جمع باد وهو المقيم بالبادية يقال بدأ يبدو بدواة اذا خرج الى البادية وقوله بسألون يجوز ان يكون مستأنفا وان يكون حالا من فاعل يحسبون والعامية على سكون السين بعدها همزة ونقل عن ابى عمرو وعاصم نقل حركة الهمزة الى السين وحذفها كقوله سل بنى اسرايل وقرى يسألون بتشديد السين والاصل يسألون فادغم اي يسأل بعضهم بعضا محبا بما فعل محمد واصحابه وما فعل بهم فيتم فون حالكم لا بالمشاهدة **قوله** خصلة حسنة من حقها ان يؤتى بها **قوله** اشارة الى ان الاسوة بكسر الهمزة وضمها وان كان اسما موضوعا موضع المصدر وهو الائتساء بمعنى الاقتداء الا انه استعمل ههنا بمعنى ما من حقه ان يؤتى به قرأ عاصم اسوة بضم الهمزة حيث وقعت هذه اللفظة والباقون بكسرها وهما لغتان كالقدوة والقوة لفظا ومعنى يقال انسى فلان بفلان اي اقتدى به وظاهر المفهوم لقد كان لكم فيه قدوة اي اقتداء والمراد لقد كان لكم فيه ما من حقه ان يقتدى به واسوة اسم كان وفي الخبر وجهان احدهما هو لكم وفي رسول الله متعلق بما تعلق به لكم او محذوف على انه حال من اسوة اذ لو تأخر لكان صفة وثانيهما ان الخبر هو في رسول الله ولكم على ما تقدم في رسول الله صلى الله عليه وسلم **قوله** او هو في نفسه قدوة **قوله** على ان تكون كلمة في تجريدية وتجريد من نفسه الزاكية ما هو قدوة كافي قوله تعالى لكم فيها دار الخلد مع ان الجنة في نفسها دار الخلد جرد منها أخرى مثلها في كونها دار الخلد والمراد بالاسوة الحسنة الثابتة في رسول الله عليه الصلاة والسلام الثبات في الحرب ونصرة دين الله والصبر على ما يصيبه من الشدائد والمكاره كما فعل عليه الصلاة والسلام اذ كسرت ربا عيته وجرح وجهه الكريم وقتل عمه واوذى بضروب من الاذى فواساكم مع ذلك كله بنفسه فافعلوا انتم كذلك في نصرته دينه واظهار شرعه واستنوا بسنته **قوله** اي ثواب الله **قوله** احتجج الى تقدير المضاف لان الذات من حيث انه ذات لا يؤمل ولا يخاف فلا يتعلق به الرجاء سواء بمعنى الامل او الخوف فان كان المقدر ثوابه او لقاءه او ما عده للثيقين من نعيم الآخرة يكون الرجاء بمعنى الامل وان كان التقدير يرجوا يوم الله اي شداًمه يكون عطف اليوم الآخر عليه من قبيل عطف الخاص على العام ويكون الرجاء بمعنى الخوف **قوله** وقيل هو كقولك **قوله** في ان عطف اليوم الآخر على الجلالة وان ذكر الجلالة تمهيدا لذكر الله بعده من تفسير المبهم وتفصيل الجمل فان الذات من حيث انها ذات لمالم

(فاذا ذهب الخوف) وحيرت النفس (سلقوكم) ضربوكم (بالسنة حداد) ذرية يطلبون الغنيمة والسبق البسط بقهر باليد او باللسان (اشحة على الخير) نصب على الحال او الذم وبؤيده قراءة الرفع وليس بتكرير لان كلامهما مفيد من وجه (اولئك لم يؤمنوا) اخلاصا (فاحبط الله اعمالهم) فاطهر بطلانها اذ لم يثبت لهم اعمال قبط او ابتل تنضمهم ونفاقهم (وكان ذلك) الاحباط (على الله يسيرا) هينا لتعلق الارادة به وعدم ما يمنعه عنه (يحسبون الاحزاب لم يذهبوا) اي هؤلاء لم ينجسوا بظنون ان الاحزاب لم ينهزموا وقد انهزموا ففروا الى داخل المدينة (وان يأت الاحزاب) ككرة ثانية (يوتوا لوانهم بادون في الاعراب) تمنوا انهم خارجون الى البدو وحاصلون بين الاعراب (يسألون) كل قادم من جانب المدينة (من انبائكم) مما جرى عليكم (ولو كانوا فيكم) هذه الكرة ولم يرجعوا الى المدينة وكان قتال (ما قاتلوا الا قليلا) رياء وخوفا من التعبير (لقد كان لكم في رسول الله اسوة حسنة) خصلة حسنة من حقها ان يؤتى بها كالثبات في الحرب ومقاساة الشدائد او هو في نفسه قدوة يحسن التأمي به كقولك في البيضة عشرون متاحديدا اي هي في نفسها هذا القدر من الحديد وقرأ عاصم بضم الهمزة وهو لغة قبه (لمن كان يرجو الله واليوم الآخر) اي ثواب الله او لقاءه ونعيم الآخرة او اياه الله واليوم الآخر خصوصا وقيل هو كقولك ازجوزيدا وفضله فان اليوم الآخر داخل فيها بحسب الحكم والرجاء يحتمل الامل والخوف ولمن كان صلة حسنة او صفة لها وقيل بدل من لكم

يتعلق بها الرجاء كان كقولك رجوت زيدا مشتقاً على نوع من الاجال والابهام في الدلالة على المعنى المراد فاذيل ذلك الابهام بالعطف فكان معنى الآية لمن كان يرجو ثواب الله الا انه وضع اليوم الآخر موضع ثوابه لان ثواب الله تعالى يقع فيه فعبر به عن الثواب الواقع فيه على طريق اطلاق اسم المحل على الحال وعليه قوله تعالى واما الذين ابضت وجوههم في رحمة الله اى في الجنة وقوله لمن كان متعلق بنفس حسنة او بمحذوف على انه صفة لحسنة اى حسنة كائنة لمن كان **قوله** والاكثر على ان ضمير المخاطب لا يبدل منه اى لا يبدل منه الظاهر بدل الكل قال ابن الحاجب ولا يبدل ظاهر من مضمير بدل الكل الامن ضمير الغائب نحو ضربته زيداً وهو مذهب جمهور البصريين واجازه الكوفيون والاعفسي تمسكاً بقوله

بكم قريش كفينا كل معضلة * وأم نهج الهدى من كان ضليلاً *

والظاهر ان مقصود المصنف الاعتراض على صاحب الكشاف حيث جعله بدلاً من ضمير المخاطب باعادة الجار الا انه انما يتجه على تقدير ان يجعل بدل الكل من الكل وليس بلازم لجواز ان يكون المراد انه بدل بعض من كل لان المخاطب بقوله لكم اعم مما كان يرجو الله وغيره وخصص ذلك العموم ببدال قوله لمن كان يرجو الله من لكم كقوله تعالى للذين استضعفوا لمن آمن منهم ولا يلزم ان يكون مراده التشبيه في كونه بدل الكل من الكل لجواز ان يكون مراده تشبيهه في ان الظاهر بدل من المجرور باعادة الجار فلا يتوجه عليه اعتراض المصنف **قوله كثيراً** صفة مصدر محذوف اى ذكر كثيراً ثم انه تعالى لما ذكر احوال المناققين والذين في قلوبهم

مرض ضعف اليقين وصف حال المؤمنين الخالص حين لقاء الاحزاب فقال ولما رأى المؤمنون الاحزاب قالوا هذا الخطب او هذا البلاء ما وعدنا الله تعالى في سورة البقرة بقوله ام حسبتم ان تدخلوا الجنة ولما يأتكم مثل الذين خلوا من قبلكم مستهم البأساء والضراء وزلوا وحتى يقول الرسول والذين آمنوا معه متى نصر الله الا ان نصر الله قريب وعد الله المؤمنين بهذه الآية ان ينزلوا الكفار ويخوفهم تخويفاً شديداً ووعد ايضا ان يكونوا منصورين عليهم فلما رأوهم قالوا هذا ما وعدنا الله على لسان رسوله وكذا وعدهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بمضمون هذه الآية فقال ان الاحزاب سارون اليكم تسعاً او عشرة اى آخر تسع ليال او عشر فلما رأوهم قد اقبلوا

لليعاد قالوا ذلك وما زادهم ماراً او ما يحببهم الا ايماناً اى تصديقاً بوعده الله وتسليماً لامره وقضائه **قوله كحزمة ومصعب** روى ان الآية نزلت في عثمان بن عفان وطلحة بن عبد الله وحزرة ومصعب بن عمير وغيرهم رضوان الله عليهم اجمعين فنقضى منهم حزمة ومصعب وانس بن النضر ومن ينظر عثمان وطلحة وفي الحديث من احب ان ينظر الى شهيد يمشى على وجه الارض فلينظر الى طلحة لانه طعن كثيراً **قوله** فقال عليه الصلاة والسلام اوجب طلحة اى اوجب لنفسه الجنة لانه وفي النبي صلى الله عليه وسلم فصارت بده سلاء بذلك فاستحق الجنة بسببه **قوله** من صدقنى اذا قال لك الصدق اعلم ان صدق يتعدى الى اثنين الى احدهما بنفسه والى الثانى

بحرف الجر ويجوز حذفه ومنه المثل صدقنى سن بكره اى في سن بكره وقوله تعالى صدقوا ما عاهدوا الله عليه يجوز ان يكون من هذا القبيل والمعنى صدقوا الله فيما عاهدوا الله عليه واليه اشار المصنف بقوله وان المعاهد اذا وفي بعهد قد صدق فيه ويحتمل ان يكون قوله ما عاهدوا الله عليه هو الذى عدى اليه الفعل بنفسه كالذى في قولك صدقنى زيد وكذبنى عمرو اى قال لي الصدق وقال لي الكذب ويكون المعاهد عليه مصدوقاً بجازاً كأنهم قالوا للشيء المعاهد عليه لنوفين لك وقد فعلوا فيكون ما معنى الذى فلذلك جاد اليه الضمير في قوله تعالى وصدق الله ورسوله من تكرير الظاهر تعظيماً ولانها او اعادها مضميرين وقال وقد صدقنا للزم ان يجمع بين اسم البارى واسم رسوله في لفظة واحدة وقد شنع عليه الصلاة والسلام على من قال من يطع الله ورسوله فقد رشد ومن يعصهما فقد غوى فقال له بش خطيب القوم ان يقول ومن يعصهما بل ومن يعص الله فقد غوى قصد الى تعظيم الله تعالى **قوله** وظهر صدق خبر الله لما كان الصدق من او صاف الخبر وان صدق المتكلم عبارة عن صدقه

فيما اخبر به وجب ان تأول الآية اما بتقدير المضاف او بتقدير ما يعدى اليه صدق المتكلم بكلمة في **قوله** تعليل للمنطوق وهو عدم تبديل المؤمنين الذين صدقوا فيما عاهدوا الله عليه والمعرض به وهو تبديل اهل النفاق ومرض القلب وهذا القول منه اشارة الى جواب ما يقال كون عدم تبديل العهد مؤدياً الى جزأهم بصدقهم ظاهر فيصح تعليله بقوله ليجزى الله الصادقين ولا يصح ان يكون سبباً مؤدياً الى عذاب المنافقين والمعرض به

والاكثر على ان ضمير المخاطب لا يبدل منه (وذكر الله كثيراً) وقرن بالرجاء كثرة الذكر المؤدية الى ملازمة الطاعة فان المؤتى بالرسول من كان كذلك (ولما رأى المؤمنون الاحزاب قالوا هذا ما وعدنا الله ورسوله) بقوله تعالى ام حسبتم ان تدخلوا الجنة ولما يأتكم مثل الذين خلوا من قبلكم الآية وقوله عليه الصلاة والسلام سيشتد الامر باجتماع الاحزاب عليكم والعاقبة لكم عليهم وقوله عليه الصلاة والسلام انهم سارون اليكم بعد تسع او عشر (وصدق الله ورسوله) وظهر صدق خبر الله ورسوله او صدقاً في النصرة والثواب كما صدقاً في البلاء واظهار الاسم لتعظيم (وما زادهم) فيه ضمير لما رأوا او الخطب او البلاء (الايماناً) بالله ومواعيده (وتسليماً) لاوامر ومقاديره (من المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه) من الثبات مع الرسول والمقاتلة لاعلاء الدين من صدقنى اذا قال لك الصدق فان المعاهد اذا وفي بعهد قد صدق فيه (فتم من قضى نحبه) نذره بان قاتل حتى استشهد كحزمة ومصعب بن عمير وانس ابن النضر والنهب النذر استعير للموت لانه كندر لازم في رقبة كل حيوان (ومنهم من ينظر) الشهادة كعثمان وطلحة (وما بدلو) العهد ولا غيره (تبدلاً) شيئاً من التبديل روى ان طلحة ثبت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم احد حتى اصيبت يده فقال عليه الصلاة والسلام اوجب طلحة وفيه تعريض لاهل النفاق ومرض القلب بالتبديل وقوله (ليجزى الله الصادقين بصدقهم ويعذب المنافقين ان شاء او يتوب عليهم) تعطيل للمنطوق والمعرض به

فكيف قيل ويعذب المنافقين عطفاً على يحزى فلما اعتبر في الكلام منطوقاً ومعرضاً به وجعل الأول علة للمنطوق والثاني للمعرض به اندفع الاشكال فان تبديل اهل النفاق المذكور بطريق التعريض من حيث ان الكلام في قوة ان يقال وما بدلوا كتبديل اهل النفاق **قوله** فكان المنافقين الخ **اشارة** الى جواب ما يقال تعذيب اهل النفاق كيف يكون علة حاملة لهم على التبديل ومن المعلوم انهم ما قصدوا بالتبديل ان يعذبوا * وتقرير الجواب ان العاقبة المترتبة على التبديل شبهت بالفرض والعلة الحاملة فاستعملت لها لام العلة مجازاً واللام الداخلة على علة المنطوق وان صح كونها لام العلة الحاملة بناء على ان المخلصين قصدوا بالثبات والوفاء العاقبة الحسنى الا انه يجب جعلها لام العاقبة لثلا يلزم استعمال اللفظ الواحد في معنيين مختلفين وهذا التقرير مبنى على ان يكون قوله تعالى يحزى الله متعلقاً بقوله وما بدلوا منطوقاً ومفهوماً اي وما بدلوا كتبديل اهل النفاق ليحزى اهل الصدق بصدقهم واهل النفاق بنفاقهم ويحتمل ان يكون متعلقاً بقوله من المؤمنين رجال صدقوا فانه يدل على ان بعضاً من اظهر الايمان لم يصدقوا ولم يوفوا بالعهد فيكون تعليلاً للمنطوق والمعرض به ايضاً ومفعول قوله ان شاء محذوف وكذا جواب الشرط وهو تعذيبهم والمعنى يعذب المنافقين ان شاء تعذيبهم بان يعيتم على النفاق عذبهم او يقبل توبتهم ان تابوا واخلصوا فان توبة الله تعالى على العبد عبارة عن رجوعه عن تعذيب من تاب ورجع عن المعصية فتكون التوبة عليهم مشروطة بتوبتهم كما ان تحتم تعذيبهم مشروط بموتهم على النفاق من غير توبة * فان قيل من مات على النفاق يحتم تعذيبه بالنصوص القاطعة فكيف يصح تعليق تعذيبه على المشيئة قلنا المعلق على المشيئة حقيقة هو ما يستلزم ذلك التعذيب وهو الموتة على النفاق وبذلك الاعتبار يظهر كون قوله او يتوب عليهم مقابلاً لما قبله كانه قيل يعذبهم ان لم يتوبوا او يقبل توبتهم ان تابوا فان عطفه على يعذب يوهم ان تكون التوبة عليهم لاجل نفاقهم كما ان تعذيبهم لذلك ولما كان قوله تعالى او يتوب عليهم مشعراً بانه تعالى يقبل توبتهم ماداموا منافقين كما انه تعالى يعذبهم على نفاقهم ماداموا عليه لثلا يضيع اعتبار وصف النفاق في التوبة عليهم وفي العذاب لهم ومن المعلوم انه تعالى لا يتوب على المنافق مادام منافقاً اجاب عنه اولاً بان الكلام من قبيل قولات المحدث يجب عليه الوضوء اي بشرط ارادته اداء الصلاة وثانياً بان المعنى او يوقفهم للتوبة ان شاء الله تعالى **قوله** تعالى ورد الله الذين معطوف من حيث المعنى على قوله ليحزى الله الصادقين فان اللام فيه لام العاقبة فكانه قيل فكان عاقبة الذين صدقوا ما عاهدوا الله عليه ان جزاهم الله بصدقهم ورد اعدائهم متغيظين وهذا الرد من جملة جزائهم على صدقهم والباء في قوله تعالى بغيبظهم للمصاحبة فيكون حالاً بمعنى متغيظين كالتى في قوله تعالى تبت بالدهن اي ملتبسة والغيبظ غضب كائن للعاجز يقال غاظه فهو مغيبظ ولا يقال اغاظه وتداخل الحالين ان تعمل الحال الاولى في الثانية فيكون الحالان لشئين مختلفين لفظاً وتعاقبهما ان يكونا لشئ واحد **قوله** تعالى وكفى الله المؤمنين القتال **اي** لم يوجههم الى قتال في دفع عدوهم وكفى يتعدى الى مفعولين يقال كفاه مؤنته كفاية **قوله** يعني قريظة **وكانوا** ذمة رسول الله صلى الله عليه وسلم فنقضوا العهد وصاروا يداً واحدة مع المشركين على رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما هزم الله المشركين يوم الخندق بالريح والملائكة ولم تقابل الملائكة يومئذ الا انه تعالى لما ارسل الريح عليهم كثر تكبير الملائكة في جوانب عسكرهم فحافوا وانهمزوا فامر الله تعالى رسوله بالمسير الى قريظة فجاء جبريل عليه الصلاة والسلام وقد وضع رسول الله صلى الله عليه وسلم لآمنته اي درعه واغتسل واستحم فقال قد وضعت اللامة وما وضعتها بعد ثم قال له ان الله يأمرك ان لاتصلي العصر الا بيني قريظة فنادى رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك في المسلمين فخرجوا اليه وقوله عليه الصلاة والسلام تنزلون على حكمي * يجوز ان يكون بمعنى الاستفهام حذف منه حرف الاستفهام ويجوز ان يكون خبراً بمعنى الامر اي انزلوا **قوله** فوق سبعة اربعة **اي** سبع سموات يقال لكل سماء رقيب والجميع اربعة ويقال ايضاً الرقيب اسم سماء الدنيا سمي كل سماء باسماء والمعنى ان هذا الحكم مكتوب في اللوح المحفوظ الذي هو فوق السموات وكان السبب في رضى بنى قريظة بحكم سعد بن معاذ انه كان من الاوس وكان بنو قريظة موالى الاوس وحلفاءهم فظنوا منه ان يسعى لهم بخير ويحكم بما لا يكرهون **قوله** اعطكن المنعة **وهي** درع وخيار ومحففة على حسب حال الزوج من السعة والاقطار الا ان يكون لها نصف مهر اقل من ذلك فيجب لها الاقل منها وتجب المنعة المطلقة لم توطأ ولم يسم لها مهر

فكان المنافقين قصدوا بالتبديل عاقبه السوء كما قصد المخلصون بالثبات والوفاء العاقبة الحسنى والتوبة عليهم مشروطة بتوبتهم او المراد به التوفيق للتوبة (ان الله كان عفورا رحيماً) لمن تاب (ورد الله الذين كفروا) يعني الاحزاب (بغيبظهم) متغيظين (لم ينالوا خيراً) غير ظافرين وهما حالان يتداخل او يتعاقب (وكفى الله المؤمنين القتال) بالريح والملائكة (وكان الله قوياً) على احدث ما يريد (عزيزاً) غالباً على كل شئ (وانزل الذين ظاهروهم) ظاهرهم والاحزاب (من اهل الكتاب) يعني قريظة (من صباصبهم) من حصونهم جمع صبيصة وهي ما تحصن به ولذلك يقال لقرن التور والظبي وشوكة الديك (وقذف في قلوبهم الرعب) الخوف وقرى بالضم (فريقا يقتلون وتأسرون فريقاً) وقرى بضم السين روى ان جبرائيل اتي رسول الله صلى الله عليه وسلم صبيحة الليلة التي انهزم فيها الاحزاب فقال اترزع لامتك والملائكة لم يضعوا السلاح ان الله يأمرك بالسير الى بنى قريظة وانا حامد اليهم فاذن في الناس ان لا يصلوا العصر الا بيني قريظة فحاصروهم احدى وعشرين اوخسا وعشرين ليلة حتى جهدهم الحصار فقال لهم تنزلون على حكمي فابوا فقال على حكم سعد بن معاذ فرضوا به فحكم سعد بقتل مقاتليهم وسبي ذراريهم ونسأهم فكبر النبي صلى الله عليه وسلم وقال حكمت بحكم الله فوق سبعة اربعة قتل منهم ستمائة او اكثر واسر منهم سبعمائة (واورثكم ارضهم) مزارعهم (وديارهم) حصونهم (واموالهم) نقودهم ومواشيهم واثاثهم روى انه عليه الصلاة والسلام جعل عقارهم للمهاجرين فتكلم فيه الانصار فقال انكم في منازلكم قتال عمرا ما تخمس كما خست يوم بدر فقال لا انا جعلت هذه لى طعمة (وارضالم تطشوها) كفارس والروم وقيل خبير وقيل كل ارض تقع الى يوم القيامة (وكان الله على كل شئ قديراً) فيقدر على ذلك (يا ايها النبي قل لازواجك ان كنتم تردن الحياة الدنيا) السعة والنعيم فيها (وزينتها) وزخارفها (فتعالين امتعكن) اعطكن المنعة

وتسحب لمن طلقت بعد وطئ سمي لها مهرا ولم يسم لامن سمي لها مهر وطلقت قبل وطئ فان نصف المسمى انما وجب لها على سبيل المنعة قال الامام وجده تعلق الآية بما قبلها ان مكارم الاخلاق منحصرة في شيئين التعظيم لامر الله والشفقة على خلق الله واليه اشار عليه الصلاة والسلام بقوله «الصلاة وما ملكت ايمانكم» فله تعالى لما ارشد نبيه الى ما يتعلق بجانب التعظيم وبدأ بازوجات لكونهن اولى الناس بالشفقة ولهذا قدمهن في النفقة روى انه عليه الصلاة والسلام قسم غنم بني قريظة بين اصحابه وعائشة رضی الله تعالى عنها تنظر وكان له عليه الصلاة والسلام الخمس في كل غنمية فقالت عائشة في نفسها اليوم يوم بخاري ومقنعي وصرف النبي صلى الله عليه وسلم الخمس ايضا الى الناس فلم يحصل لعائشة شيء فجادت رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك وابوبكر رضی الله عنه حاضر فرفع يده اليها ليلطمها فغضب رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال «دعها فانها صبية ثم وضع يده على كتفها وقال اخرج يا شيطان منها» وقيل قال «اخرج يا خبيث من هذه الطاهرة» فقامت وقالت والذي بعثك بالحق لقد خرج وتزلت هذه الآية في عتابهن وفيها تحييرهن وهو انتظام حسن وقيل انتظامها بما قبلها انه نوع اذى كان منهن في حقه عليه الصلاة والسلام والاول كان اذى في حقه عليه الصلاة والسلام من الكفار والمنافقين وقيل سبب تزولها ان نساء النبي عليه الصلاة والسلام سألته شيئا من ارض الدنيا وطلبن منه زيادة في النفقة واذينه بغيرة بعضهن على بعض فامر عليه الصلاة والسلام باعتزالهن وآلى ان لا يدخل عليهن شهرا فصعد الى غرفته فكث فيها ولم يخرج الى اصحابه ثم لما مضى شهر انزل الله هذه الآية وامره بتخيير نساءه وكان تحته عليه الصلاة والسلام يومئذ تسع نسوة خمس من قريش عائشة بنت ابي بكر وحفصة بنت عمر وام حبيبة بنت ابي سفيان وام سلمة بنت ابي امية وسودة بنت زمعة وغير القرشيات زينب بنت جحش الاسدية وميمونة بنت الحارث الهلالية وصفية بنت حيي بن اخطب الخيبرية وجورية بنت الحارث المصطلقية فلما نزلت آية التخيير بدأ رسول الله صلى الله عليه وسلم بعائشة وكانت احبهن اليه فخيرها وقرأ عليها القرمان فاخترت الله تعالى ورسوله والدار الآخرة وتابعها سائر نسوته «ظاهر الآية يدل على انه عليه الصلاة والسلام خيرهن بين ان يخترن الدنيا وبين ان يخترن الله ورسوله الا انهن ان اخترن الدنيا وزينتها فارقهن وليست بصريحة في ان ذلك كان تفويض الطلاق اليهن حتى يقع بنفس اختيارهن انفسهن فلذلك اختلف العلماء في هذا الخيار هل كان ذلك تفويض الطلاق اليهن حتى يقع بنفس اختيارهن من غير تطبيق الزوج اياهن اولا فذهب الاكثرون الى انه لم يكن تفويض الطلاق وانما خيرهن على انهن اذا اخترن الدنيا فارقهن لقوله تعالى فتعالين امتعكن وامر حكن ويدل عليه انه لم يكن جوابهن على الفور فانه عليه الصلاة والسلام قال لعائشة لا تعجلي حتى تستشيري ابويك وفي تفويض الطلاق يكون الجواب على الفور وذهب آخرون الى انه كان تفويض طلاق ولو اخترن انفسهن كان طلاقا فان الرجل اذا خير امراته فاخترت زوجها لا يقع شيء ولو اخترت نفسها يقع طلاق واحدة بائنة عندنا ورجعية عند الشافعية وقال زيد بن ثابت اذا اخترت زوجها يقع طلاق واحدة وان اخترت نفسها ثلاث وهو قول الحسن وبه قال الامام مالك وروى عن علي ايضا انها اذا اخترت زوجها يقع طلاق واحدة رجعية وان اخترت نفسها فطلاق بائنة واكثر العلماء على انها اذا اخترت زوجها لا يقع شيء **قوله** وقيل لان الفرقة **قوله** اي قبل في جواب ما يقال ان حق التمتع ان يؤخر عن التمتع لكونه مسيئا عن التمتع وحق المسبب ان يتأخر عن سببه ان الفرقة لم تقع بتسريحه عليه الصلاة والسلام اياهن حتى يقال التسريح سبب للتمتع فكان حقه ان يقدم بل الفرقة وقعت بارادتهن الدنيا بدل ارادة الله ورسوله وتلك الارادة هي سبب التمتع فهو مذكور في موقعه واصل تعال ان يقوله من في المكان المرتفع لمن في المكان المنخفض يطلب بذلك ان يرتفع الى مكانه ثم كثر حتى استوت الامكنة واستعماله في طلب الاقبال مطلقا حتى يقوله من في المكان المنخفض لمن في المكان المرتفع يريد ان يقول انزل الى **قوله** وقري امتعكن **قوله** قرأ العامة امتعكن وامر حكن بجزءيها على ان قوله فتعالين جواب الشرط وقوله امتعكن جواب لهذا الامر وقري برفعها على الاستئناف وقوله سراحا اسم اقيم مقام التسريح كما اقيم نباتا موضع انباتا في قوله وانبتها نباتا حسنا **قوله** وان كنتن تردن الله ورسوله **قوله** اي تردن ما امر الله به ورضيه رسوله والدار الآخرة اي الجنة وثوابها فان الله اعد للمحسنات منكن ولم يقل لكن مع ان المقام موضع الضمير اذ بان كل الاحسان في اثار مرضاة الله تعالى ورسوله على مرضاة

(وامر حكن سراحا جبيلا) طلاقا من غير ضرار وبدعة روى انهن سألته ثياب الزينة وزيادة النفقة فنزلت فبدأ بعائشة فخيرها فاخترت الله ورسوله ثم اختارت الباقيات اختيارها فشكر لهن الله ذلك فانزل لايجل لك النساء من بعد وتعليق التسريح بارادتهن الدنيا وجعلها قسيما لارادتهن الرسول يدل على ان الخيرة اذا اختارت زوجها لم تطلق خلافا لزيد والحسن ومالك واحدى الروايتين عن علي ويؤيده قول عائشة خيرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخترناه فلم يعد طلاقا وتقديم التمتع على التسريح المسبب عنه من الكرم وحسن الخلق وقيل لان الفرقة كانت بارادتهن كاختيار الخيرة نفسها فانه طلقه رجعية عندنا وبائنة عند الخنيفة واختلف في وجوبه للدخول بها وليس فيه ما يدل عليه وقري امتعكن وامر حكن بارفع على الاستئناف (وان كنتن تردن الله ورسوله والدار الآخرة فان الله اعد للمحسنات منكن اجرا عظيما) يستحردونه الدنيا وزينتها ومن للتبيين لانهن كاهن كن محسنات

انفسهن ومن للتبيين لا لتبعض لان كلهن محسنات والعظيم في الاجسام ما امتدت ابعاده في جهة الطول والعرض والعمق جميعا حتى لو امتد بعمده الكائن في جهة الطول فقط يقال له طويل ولو امتد ما في جهة عرضه يقال له عريض ولو امتد ما في جهة عمقه يقال له عميق ولا يقال للجسم عظيم الا اذا امتدت ابعاده الكائنة في جميع جهاته الثلاث وشبه اجر الآخرة به في ارتفاع شأنه في الجهات الثلاث في لطافة ذاته وصفاء جوهره وفي خلوه عن وجوه المشقة والتعب في تحصيله وعن وجوه الضرر في تناوله وفي دوامه وعدم انقطاعه فهو اجر عظيم بخلاف اجر الدنيا قال المفسرون لما اخترن الله ورسوله رفع الله محلهن واجل قدرهن بغيرهن عن سائر النسوة في العقوبة على المعصية والاجر على الطاعة حيث قال يانساء النبي من يأت منكن بفاحشة مبينة يضاعف لها العذاب فان زيادة قبح المعصية تتبع زيادة الفضل والرتبة وزيادة النعمة على العاصي من المعصية وليس لاحد من النساء مثل فضل نساء النبي ولا لاحد منهن مثل ما لله عليهن من النعمة فان الله تعالى جعلهن زوجات نبيه في الدنيا والآخرة وشاهدن افعاله واقواله واحواله بالليل والنهار فتكون المعصية منهن اقبح منها في غيرهن ولما كانت المعصية اقبح كان عذابها اشد وازيد ولذلك فضل حد الاحرار على حد العبيد اظهارا لشرف الحرية عن ابن عباس رضي الله عنه قال المراد بالفاحشة ههنا النشوز وسوء الخلق وقيل هو كقوله لئن اشركت ليحبطن عملك وقيل المراد به العصيان **قوله** وقرأ البصريان يضاعف بضم الياء وقح الضاد والعين المشددة ورفع العذاب لقيامه مقام الفاعل وابن كثير وابن عامر تضعف بنون العظمة وتشديد العين مكسورة على بناء الفاعل ونصب العذاب لانه مفعول به وقرأ الباقون يضاعف على بناء المفعول من المفاعلة ورفع العذاب لقيامه مقام الفاعل ولما بنى الله تعالى تضاعف عذابهن على تقدير المعصية وتضاعف ثوابهن على تقدير القنوت وهو الطاعة وليس المراد احداها وهو ظاهر قال المصنف ومن يدم على الطاعة **قوله** لتعظيم اول قوله وتعمل صالحا ليعتدنا **قوله** لا معنى لكلمة او ههنا فلذلك لم توجد في بعض النسخ لان المقصود الاستدلال على ان ذكر الله للتعظيم بيان ان طاعة الله تعالى قد فهم من قوله وتعمل صالحا فينبغي ان يكون ذكر الله تعالى لغاثة اخرى حذرا من التكرار فحمله على التعظيم لكونه هو المناسب للمقام واللام في قوله مرة على الطاعة للعهد والمعهود طاعة الله تعالى وقرأ الجمهور يانساء النبي من يأت ومن يقنت بالياء من تحت جلا على اعظم من وتعمل بالياء من فوق جلا على معنى من لان المراد بها مؤنت ونؤتها بنون العظمة على طريق الالتفات من الغيبة الى التكلم وفيه لطيفة وهي انه عند ذكر اتياء الاجر صرح بذكر المؤتي وهو الله عز وجل وعند ذكر العذاب لم يصرح بالعذاب فقال يضاعف اشارة الى كمال الرحمة والكرم وقرأ حزة والكسائي ويعمل ويؤت بالياء من تحت فيهما لما ذكره المصنف **قوله** والمعنى لستن بجماعة **قوله** جل احدا على الجماعة ليطلق من قصد تفضيلهن بالفضل عليهن فان نساء النبي صلى الله عليه وسلم جماعة فجعل المشبه بهن جماعة للطائفة المذكورة في الجمع **قوله** مثل قول المربيات **قوله** هن الاتي يوقعن الرجال في الرية والتهمة من جالهن وصف قولهن بكونه خاضعا لينا للاشارة الى ان الباء في قوله تعالى فلا تخضعن بالقول لتعديبه **قوله** تعالى ان اتقين **قوله** في جوابه وجهان احدهما انه محذوف لدلالة ما تقدم عليه اي ان اتقين مخالفة حكم الله ورضي رسول فلستن كاحد قال صاحب التيسير في تفسيره اي هذه الخصلة لكن ان اتقين المعاصي ومخالفة الله ورسوله والرغبة في الدنيا وزينتها فلا يكن الكلام اذا كلمت الرجال من وراء الحجاب كما يكلم الانسان من يخضع له بالطاعة وينقاد له فيما يريد والوجه الثاني ان يكون جوابه قوله فلا تخضعن واغلاظ القول لغير زوجها معدود في جملة محاسن خصال النساء في الجاهلية والاسلام كما عهد منها بخلفهن بالمال وجنهن وفيه دليل على انه ينبغي للمرأة اغلاظ القول اذا خاطبت محرما لها بالمصاهرة الا ترى ان الله تعالى اوصى امهات المؤمنين به وهن عليهم محرمات على التأيد وقرأ العامة فيطمع بالنصب على انه جواب النهي بالفاء وقرئ بالجزم وكسر العين لانتقاء الساكنين عطفها على محل النهي لانه ليس بمجزوم بل هو مبني لانتقال النون به فجزم العطف عليه ليس الا بالنظر الى محله فالعنى لا تخضعن بالقول فلا يطمع اهل العجور في موافقتك له **قوله** من وقريرقر وقارا **قوله** اذا سكن وثبت واستقر اصله او قرن حذف الواو تبعاً للمضارع فاستغنى عن همزة الوصل فصارت قريرقر بكسر القاف على وزن علقن والمعنى كن اهل وقار وسكون واطمئنان وهي قرأة العامة او من قرء بالمكان يقر بفتح العين في الماضي وكسرها في المضارع وهي اللغة الفصيحة فاصله اقررن ولما احتجج الى التخفيف لاجتماع حرفين من جنس

(يانساء النبي من يأت منكن بفاحشة) بكبيرة (مبينة) ظاهر قبحها على قرأة ابن كثير وابي بكر والباقرن بكسر الياء (يضاعف لها العذاب ضعفين) ضعفي عذاب غيرهن اي مثليه لان الذنب منهن اقبح فان زيادة قبحه تتبع زيادة فضل المذنب والنعمة عليه ولذلك جعل حد الحر ضعفي حد العبد وعتوب الانبياء بما لا يعاتب به غيرهم وقرأ البصريان يضاعف على البناء للمفعول ورفع العذاب وابن كثير وابن عامر تضعف بالنون وبناء الفاعل ونصب العذاب (وكان ذلك على الله يسيرا) لا ينعده عن التضعيف كونهن نساء النبي وكيف وهو بسببه (ومن يقنت منكن) ومن يدم على الطاعة (لله ورسوله) ولعل ذكر الله للتعظيم اول قوله (وتعمل صالحا فؤتها اجرها مرتين) مرة على الطاعة ومرة على طلبهن رضي النبي صلى الله عليه وسلم بالقناعة وحسن المعاشرة وقرأ حزة والكسائي ويعمل بالياء ايضا جلا على لفظ من ويؤتها بالياء ايضا على ان فيه ضمير اسم الله (واعتدنا لها رزقا كريما) في الجنة زيادة على اجرها (يانساء النبي لستن كاحد من النساء) اصل احد واحد بمعنى الواحد ثم وضع في النبي العام مستويا فيه المذكر والمؤنث والواحد والكثير والمعنى لستن بجماعة واحدة من جماعات النساء في الفضل (ان اتقين) مخالفة حكم الله ورضي رسوله (فلا تخضعن بالقول) فلا تخضعن بالقول لكن خاضعا لينا مثل قول المربيات (فيطمع الذي في قلبه مرض) فجور وقرئ بالجزم عطفها على محل فعل النهي على انه نهى مريض القلب عن الطمع عقيب نهين عن الخضوع بالقول (وقلن قولا معروفا) حسنا بعيدا عن الرية (وقرن في يوتكن) من وقريرقر وقارا او من قريرقر حذف الاولى من رأى اقررن ونقلت كسرتها الى القاف فاستغنى بها عن همزة الوصل ويؤده قرأة نافع وطاصم بالقح من قررت اقر وهو لغة فيه ويحتمل ان يكون من قار يقر اذا اجتمع

(ولا تبرجن) ولا تبصترن في مشيتكن (تبرج الجاهلية الاولى) تبرج مثل تبرج النساء في ايام الجاهلية القديمة قيل هي ما بين آدم ونوح وقيل الزمان الذي ولد فيه ابراهيم كانت المرأة تلبس درعا من اللؤلؤ فتشفي وسط الطريق تعرض نفسها على الرجال والجاهلية الاخرى ما بين عيسى ومحمد عليهما الصلاة والسلام وقيل الجاهلية الاولى جاهلية الكفر قبل الاسلام والجاهلية الثانية **٥٨٥** الاخرى جاهلية الفسوق في الاسلام وبعضه قوله عليه السلام لابي الدرداء

ان فيك جاهلية قال جاهلية كفر او اسلام قال جاهلية كفر (واقن الصلاة وآتين الزكاة واطمن الله ورسوله) في سائر ما امركن به ونهاكن عنده (انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس) الذنب المدنس لعرضكم وهو تعليل لامرهن ونهيهن على الاستئناس ولذلك عم الحكم (اهل البيت) نصب على النداء او المدح (ويظهركم) من المعاصي (تطهروا) واستعارة الرجس للمعصية والترشحج بالتطهير للتشهير عنها وتخصيص الشيعة اهل البيت بفاطمة وعلي وابنيهما رضي الله عنهم لما روى انه عليه الصلاة والسلام خرج ذات غدوة وعليه مرط مرحل من شعر اسود فجلس فأتت فاطمة فادخلها فيه ثم جاء علي فادخله فيه ثم جاء الحسن والحسين فادخلهما فيه ثم قال انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس اهل البيت والاحتجاج بذلك على عصمتهم وكون اجاعهم حجة ضعيف لان التخصيص بهم لا يناسب ما قبل الآية وما بعدها والحديث يقتضي انهم اهل البيت لانه ليس غيرهم (واذكرن ما اتى في بيوتكن من آيات الله والحكمة) من الكتاب الجامع بين الامرين وهو تدبير ما انعم عليهم من حيث جعلهن اهل بيت النبوة ومهبط الوحي وما شاهدن من رحاء الوحي مما يوجب قوة الايمان والحرص على الطاعة حثا على الانتهاء والاتباع فيما كلفن به (ان الله كان لطيفا خبيرا) يعلم ويدبر ما يصلح في الدين ولذلك خيركن ووعظكن او يعلم من يصلح لنبوته ومن يصلح ان يكون اهل بيته (ان المسلمين والمسلمات) الداخليين في السلم المنقادين لحكم الله (والمؤمنين والمؤمنات) المصدقين بما يجب ان يصدق (والقاتين والقاتات) المداومين على الطاعة (والصادقين والصادقات) في القول والعمل (والصابرين والصابرات) على الطاعات وعن المعاصي (والخاشعين والخاشعات) المتواضعين لله بقلوبهم وجوارحهم (والمتصدقين والمتصدقات) بما وجب في مالهم (والصائمين والصائمات) الصوم المفروض (والحافظين

واحد نقلت حركة الراء الاولى الى القاف فاجتمع ساكنان تحذفت احدهما ثم حذفت همزة الوصل للاستغناء عنها فصار قرن على وزن فعن او فلن ومن قرأ بفتح القاف يحتمل ان يجعله من قررت في المكان اقر فيد بكسر العين في الماضي وفتحها في القابراصلة اقرن فأعل كاسق ويحتمل ان يجعله امرا من قار يقار كخاف يخاف اذا اجتمع ومنه القارة وهي اسم قبيلة سمو قارة لاجتماعهم واتفاقهم فقيل في الامر منه قرن كخفن على وزن فلن وهذا وجد ظاهر الا ان المقام مقام الامر بالوقار والسكون او بالاستقرار في البيوت والامر بالا اجتماع فيها لا يناسب المقام **قوله** ولا تبصترن اختار ان يكون التبرج التبختر وهو المشي المنبسط عن الفجع والدلال وقيل التبرج اظهار الزينة وبرز الحاسن للرجال وعن الزجاج قال التبرج اظهار المرأة زينتها وما تستدعي به شهوة الرجال وعن قتادة هو مشية في تفجع وتكسر **قوله** وبعضه ان جاهلية تطلق على جاهلية الفجور والفسوق في الاسلام كما تطلق على جاهلية الكفر ووجه التقوية ان ابا الدرداء رضي الله عنه سأل فقال جاهلية كفرام جاهلية اسلام فقال عليه الصلاة والسلام بل جاهلية كفر فعمل بذلك ان الجاهلية تحقق فيهما والمعنى ولا تحذرن بالتبرج جاهلية في الاسلام تشبهن بها اهل جاهلية الكفر قبل وهذا القول اشبه لانهم كانوا يتخذون البغايا فيعلن لهم ذلك **قوله** واطمن الله ورسوله تعميم بعد التخصيص وخص الاولين اي اعتناهما بالذكر لكونهما اصلا للطاعات البدنية والمالية ومن اعتنى بهما جرت فاه الى كل طاعة **قوله** الذنب المدنس لعرضكم اشارة الى ان الرجس مستعار للذنب وان وجه الشبه بينهما كون كل واحد منهما سببا للتدنس فالرجس يدنس نحو الثوب والبدن والذنب يدنس العرض وجعل التطهير تشبيحا للاستعارة من حيث انه ملائم للاستعارة منه **قوله** وهو تعليل لامرهن ونهيهن بيان وجد العدول عن خطاب المؤمنات اللاتي هن ازواج النبي صلى الله عليه وسلم الى خطاب الذكور حيث قال ليذهب عنكم ويظهركم كما قيل انما امرتكن ونهيتمكن لان ارادتي الازلية فتعلقت بتطهير اهل بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم من الذنوب والمعاصي **قوله** ولذلك اي ولكونه تعريلا على طريق الاستئناس عم الحكم باذهاب الرجس والتطهير من المعاصي من عدا ازواجه عليه الصلاة والسلام حيث عبر عن جميع اهل بيته عليه الصلاة والسلام من الذكور والاناث بطريق التعبير من الذكور خاصة على تغليب الذكور على الاناث حيث قيل عليكم اهل البيت فان اهل البيت يتناول اولاده وازواجه والحسن والحسين منهم وكذا علي رضوان الله عليهم اجمعين لانه كان من اهل بيته بسبب معاشرته اهل بيت النبي صلى الله عليه وسلم وقرابته اياه وقيل المراد باهل البيت ههنا ازواج النبي صلى الله عليه وسلم لانهن في بيته ولما تقدمت ومانا آخر من خطابهن وانما ذكر الخطاب في قوله عنكم ويظهركم لان النبي صلى الله عليه وسلم كان فيهن فغلب المذكور وقال آخرون ومنهم الشيعة ازواجه عليه الصلاة والسلام ليست من اهل بيته بل المراد باهل بيته علي وفاطمة والحسن والحسين رضوان الله عليهم اجمعين **قوله** وتخصيص الشيعة مبتدأ وقوله والاحتجاج عطف عليه وضعيف خبره **قوله** والمرط المرحل ازار خز فيه علم **قوله** من الكتاب الجامع بين الامرين يعني ان عطف الحكمة على آيات الله من قبيل عطف الصفات فان الكتاب كانه آيات دالة على صدق مدعى النبوة من حيث انه معجز بنظمه العجيب الشأن فانه ايضا حكمة من حيث كونه مشتملا على العلوم النظرية وطريق الاصابة في القول والعمل **قوله** وهو تدبير اشارة الى ان المراد بقوله واذكرن ما اتى تلاوة القرآن وذكره باللسان وقيل المراد ذكره بالقلب بتدبير اسرارهم ولطائفهم واللفظ صالح للكل ورحاء الوحي شدة الاذى **قوله** يعلم ويدبر ما يصلح في الدين على ان يكون المقصود تقدير آية التخيير وما بعدها وقوله او يعلم من يصلح لنبوته على ان يكون تقدير الماذكر من اول السورة الى هنا **قوله** المتواضعين لله بقلوبهم وجوارحهم وقيل المراد به الخشوع في الصلاة ومن الخشوع ان لا يلتفت **قوله** والحافظات اي والحافظات لها ترك مفعول الثاني لدلالة الاول عليه وكذا في قوله الذاكرات عن ابي سعيد الخدري رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا يقظ الرجل اهله من الليل فوضوا وصليا كتب من الذاكرين الله كثيرا والذاكرات وعن ابن عباس رضي الله عنهما قال جاء جبريل عليه السلام الى النبي عليه الصلاة والسلام وقال يا محمد قل سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم عدد ما علم وزنة ما علم وملى ما علم فانه من قالها كتب الله له بها ست خصال كتب من الذاكرين الله كثيرا وكان افضل من ذكره بالليل والنهار وكن له غرسا

فروجهم والحافظات) عن الحرام (والذاكرين الله كثيرا والذاكرات) بقلوبهم والسننهم (اعتد الله لهم مغفرة) لما اترفوا من الصغار لانهن مكفرات (واجرا عظيما) على طاعتهم والآية وعدلهم ولا مثالهن على الطاعة والتدبر بهذه الخصال

تزل فيهن ما نزل قال نساء المسلمين فانزل فينا شيء فزلت وعطف الاثناث على الذكور لاختلاف الجنسين وهو ضروري وعطف الزوجين على الزوجين لتغاير الوصفين فليس بضروري ولذلك ترك في قوله مسلمات مؤمنات وقائده الدلالة على ان اعداد المعدلهم للجمع بين هذه الصفات (وما كان لمؤمن ولا مؤمنة) وما صح له (اذ قضى الله ورسوله امرا) اي قضى رسول الله صلى الله عليه وسلم وذكر الله لتعظيم امره والاشعار بان قضاءه قضاء الله لانه نزل في زينب بنت جحش بنت عمته اميمة بنت عبد المطلب خطبها رسول الله صلى الله عليه وسلم لزيد بن حارثة فابت هي واخوها عبد الله وقيل في ام كلثوم بنت عقبة وهبت نفسها للنبي صلى الله عليه وسلم فزوجها من زيد (ان تكون لهم الخيرة من امرهم) ان يختاروا من امرهم شيئا بل يجب عليهم ان يجعلوا اختيارهم تبعا لاختيار الله ورسوله والخيرة ما يتخير ويجمع الضمير الاول لمهوم مؤمن ومؤمنة من حيث انهما في سياق النفي وجمع الثاني للتعظيم وقرأ الكوفيون وهشام يكون بالياء (ومن يعص الله ورسوله فقد ضل ضلالا مبينا) بين الانحراف عن الصواب (واذ تقول للذي انعم الله عليه) بتوفيقه الاسلام وتوفيقك لعنقه واختصاصه (وانعمت عليه) بما وفقك الله فيه وهو زيد بن حارثة (امسك عليك زوجك) زينب وذلك انه عليه الصلاة والسلام ابصرها بعدما انكحها اياه فوقع في نفسه فقال سبحان الله مقلب القلوب وسمعت زينب بالنسبة فذكرت زيد فقطن ذلك ووقع في نفسه كراهة صحبتها فأتى النبي صلى الله عليه وسلم وقال اريد ان افارق صاحبتي فقال مالك اراك منها شيء قال لا والله ما رأيت منها الا خيرا ولكنها اشرفها تعظم علي فقال له امسك عليك زوجك (واتق الله) في امرها فلا تطلقها ضرارا او تعلا بتكبرها (وتخفي في نفسك ما الله مبديه) وهو نكاحها ان طلقها او ارادة طلاقها (وتخشي الناس) تعبيرهم اياك به (والله احق ان تخشاه) ان كان فيه ما يخشى والواو للحال

في الجنة وتحننت عند خطاياها كما تحنت ورق الشجرة اليابسة وينظر الله اليه ومن نظر الله اليه لم يعذبه **قوله** روى ان ازواج النبي صلى الله عليه وسلم هذا على تقدير ان يكون قوله تعالى ان المسلمين والمسلمات الآيات متقدما في النزول على قوله يا نساء النبي لستن كأحد من النساء وقوله لما نزل فيهن ما نزل مبنى على ان يكون مؤخرا عنه فيه **قوله** وعطف الاثناث على الذكور الخ يعني انه تعالى ذكر عشرة اوصاف وجعل كل من اتصف بكل واحد منها زوجين باعتبار الذكورة والانوثة فصار اصناف من اتصف بها عشرين صنفا باعتبارهما وعطف اثنان كل صنف من اتصف بتلك الخصال العشر على ذكورها كعطف المسلمات على المسلمين والمؤمنات على المؤمنين وعلى هذا عطف ايضا كل صنف من الزوجين المتعاطفين على الصنف الاخر منهما كعطف مجموع المؤمنين والمؤمنات على مجموع المسلمين والمسلمات والفرق بين العطفين المذكورين ان عطف الاثناث على الذكور من قبيل عطف الذوات المختلفة بالذكورة والانوثة بعضها على بعض بعد اشتراكها في الاتصاف بوصف واحد وفي مثل هذا العطف يجب توسط العاطف واما عطف مجموع الزوجين من صنف على المجموع من صنف آخر فهو من قبيل عطف الصفة على الصفة بحرف الجمع فكان المعنى ان الجامعين والجامعات لهذه الطاعات العشر اعد الله لهم ونظيره في دعاء صلاة الجنائز اللهم اغفر لحينا وميتنا وشاهدنا وغائبنا الى آخر المزدوجات الاربعة ولا يجب تحلل العاطف بين المختلفين وصفا كما في قوله تعالى مسلمات مؤمنات لكنه تحلل في هذه الآية للدلالة على ان اعداد المعدلهم للجمع بين هذه الصفات كما قيل ان الجامعين والجامعات لهذه الطاعات العشر اعد الله لهم **قوله** بنت عمته بدل من بنت جحش واميمة عطف بيان لعنته فابت زينب عن قبول كون زيد بن حارثة زوجها لكونها قرشية وبنت عمته رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو معتق من الموالى ولعل زيد امتنع ايضا من تزويجها لاثباتها لله تعالى قوله وما كان لمؤمن ولا مؤمنة الاية والمراد بالمؤمن عبد الله بن جحش ويكنى في ارتباط الآية بما قبلها انه تعالى قال او لا واعن الله ورسوله ومدح بعد ذلك المطيعين والمطيعات لله ورسوله فين في هذه الآية وجوب طاعة الله تعالى وطاعة رسوله ووعيد من عصى الله ورسوله **قوله** وقيل في ام كلثوم وهي اول من هاجرت من النساء وهبت نفسها للنبي عليه الصلاة والسلام فقال عليه الصلاة والسلام قد قبلت وزوجها زيدا فنصحت هي واخوها وقال انا ردينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فزوجنا عبده فعلى هذا القول المراد بقوله تعالى وما كان لمؤمن ولا مؤمنة ام كلثوم واخوها وعلى الاول زينب واخوها **قوله** اذ قضى الله ورسوله امرا اي حكما او اتقنا امرا من امور انفسهم والخيرة اسم من الاختيار وبدل عليه قوله ان يختاروا من امرهم شيئا لان ان مع الفعل في معنى المصدر وقوله والخيرة ما يتخير يدل على ان الخيرة بمعنى المختار كما في قوله محمد خيرة الله اي مختاره والمقصود بيان انه قد يكون بمعنى المختار الا انه في الآية بمعنى الاختيار وجمع ضميرهم مع كونه راجعا الى المؤمن بتوحيده الواحدة لانه لما وقع في سياق النفي صار بمعنى كل مؤمن ومؤمنة في الدنيا وجمع الثاني اي جمع ضمير امرهم مع كونه راجعا الى الله ورسوله لتعظيم المرجع اليه والمعنى ليس لواحد منهم ان يرد غير ما اراده الله تعالى ورسوله ويمتنع عما اراده الله ورسوله **قوله** وقرأ الكوفيون ان يكون بالياء من اسفل لكون تأنيث الخيرة غير حقيقي وللفضل ايضا والباقون بالياء من فوق اعتبارا للفظ الخيرة **قوله** وانعمت عليه بما وفقك الله فيه من الاعناق والتبني والاختصاص فان ذلك مسند اليه عليه الصلاة والسلام من حيث صدوره منه ومسند اليه تعالى من حيث كون ذلك الصدور بتوفيق الله تعالى اياه لذلك روى انه عليه الصلاة والسلام اتى زيدا الحاجة فابصر زينب قائمة وكانت بضاء جميلة جسيمة من امم نساء قريش فوقع في قلبه منها شيء فقال سبحان الله مقلب القلوب وانصرف فسمعت زينب الخ **قوله** اراك الخ يجوز ان تكون الهمزة فيه للاستفهام وان تكون همزة افعال كما كرم واخرج يقال ربه الدهر وارابه اي اقلقه **قوله** والواو للحال اي الواو في قوله وتخفي للحال وكذا الواو في كل واحد من قوله وتخشي الناس ومن قوله والله احق ان تخشاه الاول حال من فاعل تقول وقوله وتخشى الناس حال من الضمير في تخفي وقوله والله احق حال من الضمير في تخشي وهذه الاحوال متداخلة الا ان كل واحد من تخفي وتخشى مضارع مثبت والواو في المضارع المثبت انما تكون للحال بتقدير المبتدأ اي وانت تخفي وانت تخشي كما في قولك قت واصك وجهك والمعنى على هذا تقول زيد امسك عليك زوجك مخفيا في نفسك ارادة ان لا يمسكها وتخفي ذلك خاشيا قاله الناس وتخشى الناس حقيقا في ذلك بان تخشي الله ويحتمل ان تكون الواو والاولان للعطف على

تقول كأنه قيل واذا ذكرت تجمع بين قولك أمسك عليك زوجك واخفاء خلافه وخشيت الناس والله احق ان تخشاه حتى لاتفعل مثل ذلك وليس المعنى انه عليه الصلاة والسلام خشى الناس ولم يخش الله تعالى بل المعنى انه تعالى احق ان تخشاه وحده ولا تخشى احدا معه وانت تخشاه وتخشى الناس ايضا فاقصر خشيتك على الله تعالى كما قال تعالى الذين يلبغون رسالات الله ويخشونه ولا يخشون احدا الا الله قال عمر وابن مسعود وعائشة رضى الله عنهم ما نزل على رسول الله آية اشدهن هذه الآية وقالت عائشة رضى الله عنها لو كنتم النبي صلى الله عليه وسلم شيئا من الوحي لكنتم هذه الآية ارادت من شدتها عليه وروى عن علي بن الحسين زين العابدين رضى الله عنهم اجمعين انه قال في هذه الآية كان الله تعالى قد اعلم نبيه عليه الصلاة والسلام ان زينب ستكون من ازواجه وان زيدا سيطلقها فلما جاء زيد وقال انى اريد ان اطلقها قال له أمسك عليك زوجك فعاتبه الله تعالى وقال له لم قلت أمسك عليك زوجك وقد علمت انك ستكون من ازواجك وهذا هو الاولى والايق بحال الانبياء واعلم الحكمة في ذلك انه كان من حكم العرب ان من بنى ولدا كان كولد من صلته في التورث وحرمة نكاح امرأته على الاب المتبنى فاراد الله تعالى ان يبطل حكمهم بقول النبي عليه الصلاة والسلام وفعله ليكون انجع في قلوبهم واقطع لعادتهم واخبر الله رسوله ان زينب ستكون من ازواجك فزوجها زيد ثم انهما يتفرقان بعد مدة فزوجها انت لنفسك ليتقرر عندهم بطلان حكم العرب وكان عليه الصلاة والسلام يخفيه في نفسه الى ان يظهره الله تعالى في وقته ولما وقع هذا النكاح ومضت مدة ووقعت بينهما خشونة فجاء زيد يشكوها الى النبي عليه الصلاة والسلام ويذكر رفعها عليه وسوء خلقها معه فقال له أمسك عليك زوجك اى جاملها وبالخلق الحسن ما ملها ولا تطلقها واتق الله يا زيد في رعاية حقوق النكاح عاتبه الله على ذلك بقوله وتخفى في نفسك يا محمد ما الله مبديه اى مظهره وهو ما علمك الله من انك تتزوجها اذا طلقها زيد برضاها واختياره وانقضت عدتها وتخشى الناس اى تكره مقالة الناس انه تزوج امرأة ابنه والله احق ان تخشاه فتفعل ما اباحه لك واذن لك فيه **قوله** فانه وحده حسن **قوله** اى اخفاء الميل الى نكاحها ان طلقها زوجها واخفاء ارادة طلاقها حسن لظهور قبح ان يقول له طلقها فاني اريد نكاحها فان الاولى له ان يصمت عند ذلك او يقول له انت اعلم بشأنك حتى لا يخالف ظاهره باطنه فان اللائق للانبياء موافقة الظاهر الباطن **قوله** بحيث ملها **قوله** الملل السائمة وانقطاع الرغبة وقوله ولم يبق له فيها حاجة عطف تفسير لملاله منها عن الزجاج قال معنى قضاء الوطر في اللغة بلوغ منتهى ما في النفس من الشيء يقال قضى وطرا منها اذا بلغ ما اراد من حاجته فيها من الوقائع واعتبر في قضاء وطره منها تطليقه اياها وانقضت عدتها لان الزوجة مادامت في نكاح الزوج لا يكون الزوج قاضيا الوطر بالكلية لبقاء التمكن من استيفاء حاجته منها وكذا اذا كانت في العدة يكون له بها تعلق لكونه في صدد تعوق برآة رجعها من الشغل فلا يكون قاضيا وطره منها بعد فاذا طلقت وانقضت عدتها استغنى عنها ولم يبق له تعلق بها فحينئذ قد قضى منها الوطر **قوله** او جعلها زوجته بلا واسطة عقد **قوله** روى انه عليه الصلاة والسلام ارسل رسولا يخاطبها لنفسه فقالت ما انا بصانعة شيئا حتى اوامر ربي فقامت الى مسجدتها فنزل القرآن ودخل عليها رسول الله صلى الله عليه وسلم من غير اذن وقال الشعبي كانت زينب تقول للنبي صلى الله عليه وسلم انى لادل عليك ثلاث ما من نساءك امرأة تدل بهن جدتي وجدك واحدا واني انكحنيك الله في السماء وان السفير لجبريل **قوله** وقيل كان السفير في خطبتها **قوله** بكسر الخاء والمنوى في كان ضمير زيد ذكر في الكشاف انها لما اعتدت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما اجد احدا اوثق في نفسي منك اخطبت لي زينب قال زيد فانطلقت فاذا هي تخمر عينيها فلما رأيتها عظمت في صدري حتى ما استطع ان انظر اليها حين علمت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكرها فحولت لها ظهري وقلت يا زينب ابشري ان رسول الله صلى الله عليه وسلم يخاطبك ففرحت وقالت ما انا بصانعة شيئا حتى اوامر ربي فقامت الى مسجدتها ونزل القرآن تزوجناكها وجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى دخل عليها بغير اذن ولما بين الله تعالى ان الامر الذي اراده لتزويج زينب من رسول الله صلى الله عليه وسلم كان لا محالة بين انه لا حرج عليه في هذا الانكاح فقال ما كان على النبي من حرج اى من اثم وضيق **قوله** سنة الله **قوله** مصدر مؤكده المحدث اى سن الله ذلك سنة كصنع الله ووعده الله بين به ان انتفاء الحرج عن هذا النبي فيما فرض الله له سنة قديمة له تعالى في جميع

وليست المعاتبه على الاخفاء وحده فانه وحده حسن بل على الاخفاء مخافة قاله الناس واظهار ما ينافي اضماره فان الاولى في امثال ذلك ان يصمت او يفوض الامر الى ربه (فلما قضى زيد منها وطرا) حاجة بحيث ملها ولم يبق له فيها حاجة وطلقها وانقضت عدتها (زوجة جناكها) وقيل قضاء الوطر كناية عن الطلاق مثل لا حاجة لي فيك وقرئ زوجه جناكها والمعنى انه امر بتزويجها منه او جعلها زوجته بلا واسطة عقد ويؤيده انها كانت تقول لسائر نساء النبي صلى الله عليه وسلم ان الله تولى انكاحي واننت زوجه جكن اولياؤكن وقيل كان السفير في خطبتها وذلك ابتلاء عظيم وشاهد بين على قوة ايمانه (لكى لا يكون على المؤمنين حرج في ازواج ادعيائهم اذا قضوا منهن وطرا) علة للتزويج وهو دليل على ان حكمه وحكم الامة واحد الا ما خصه الدليل (وكان امر الله) امره الذي يريد (مفعولا) مكتونا لا محالة كما كان تزويج زينب (ما كان على النبي من حرج فيما فرض الله له) قسم له وقدر من قولهم فرض له في الديوان ومنه فروض العسكر لارزاقهم (سنة الله) سن ذلك سنة (في الذين خلوا من قبل) من الانبياء وهو نفي الحرج عنهم فيما اباح لهم (وكان امر الله قدرا مقدورا) قضاء مقضيا وحكما مبتوتا

من مضى من الذين يبلغون رسالات الله وقرّر هذا الحكم بأنه امر اراده الله وكان امر الله قضاء مقضيا يقع لاحالة
 كما قرّر تزويج زوجة دعبه عليه الصلاة والسلام اياه بقوله وكان امر الله مفعولا وقوله الذين يبلغون يحتمل
 ان يكون مجرور المحل على انه صفة قوله الذين خلوا وان يكون في محل الرفع بتقدير المبتدأ او في محل النصب بتقدير
 اعنى او امدح **قوله** تعريض بعد تصريح **قوله** فانه تعالى صرح بقوله وتخشى الناس والله احق ان تخشاه اى
 انه عليه الصلاة والسلام يخشى الله تعالى ويخشى الناس ايضا ثم قال والله احق ان تخشاه وحده ولا تخشى احدا
 معه وتوصيف الرسل المتقدمة بانهم يخشون الله ولا يخشون احدا الا الله تعريض له عليه الصلاة والسلام
 بأنه يخشى الناس ايضا **قوله** كافيا للخوف او محاسبا **قوله** الاول على ان يكون حسيبا من قولك حسبك درهم
 اى كفاك حتى صيرك قائلا حسبي والثاني على ان يكون من قولك حسبته احسبه بالضم حسبا وحسابا اذا عدته
 اى وكفى بالله حافظا لاعمال خلقه مجازيا بها فهو الاحق ان يخشى دون خلقه ثم انه عليه الصلاة والسلام لما تزوج
 زينب قال الناس ان محمدا تزوج امرأة ابنه فانزل الله تعالى قوله ما كان محمدا ابا احد من رجالكم يعنى انه ليس
 باب يزيد فحرم عليه امرأته وعبر عن هذا النفي بمدل عليه كتابه حيث قيل من رجالكم للبالغة فيه وهو عليه
 الصلاة والسلام وان كان ابا الحسن والحسين رضى الله عنهما الا انهما لم يبلغا مبلغ الرجال حينئذ كما لم يبلغه ابناؤه
 الصلبية ولئن بلغاه لكانا من رجاله عليه الصلاة والسلام لا من رجالهم وايضا المنفى كونه عليه الصلاة والسلام
 ابا صلبيا لرجال وليس ابا صلبيا لولدى ولده ولعل وجه الاستدراك في قوله تعالى ولكن رسول الله انه تعالى
 لما نفي كونه عليه الصلاة والسلام ابا لهم على الحقيقة كان ذلك مظنة ان يتوهم ان ليس بينه عليه الصلاة والسلام
 وبينهم ما يوجب تعظيمهم اياه وانقيادهم وعدم اعتراضهم عليه في شئ مما فعله فدفعه ببيان ان حقه آكد من حق
 الاب الحقيقي وكان قوله من رجالكم مظنة ان يتوهم كونه عليه السلام ابا احد من رجال نفسه الذين ولدوا منه فدفعه
 بعطف قوله وخاتم النبيين على قوله رسول الله فانه يدل على انه عليه الصلاة والسلام لا يكون ابا الواحد من رجال
 نفسه ايضا لانه لو بقى له ابن بالغ بعده لكان اللائق به ان يكون نيا بعده فلا يكون هو عليه الصلاة والسلام خاتم
 النبيين روى عن ابن عباس رضى الله عنهما انه قال يريدون ان يختم به النبيون فجعلت له ولدا يكون نيا بعده على ما روى
 انه عليه الصلاة والسلام قال مثل ومثل الانبياء قبلي كمثل قصر احسن بنيانه وترك منه موضع لبنة فطاف به النظر
 يتجربون من حسن بنيانه الا موضع تلك اللبنة لا يعيرون منه سوى خلوة موضعها فكنت انا موضع تلك اللبنة
 ختمى النبيان وختمى الرسل **قوله** واخرهم الذى ختمهم **قوله** على ان خاتم بكسر التاء وهى قرآنة من عدا اصما
 من القرآنة وقرآنة اصم بفتح التاء وهو اسم لما به يختم ويطلق ويقال له الطابع ايضا وفي الصحاح الطبع الختم وهو التأثير
 فى الطين ونحوه والطابع بالفتح الخاتم والطابع بالكسر لغة فيه فن قرأ خاتم بكسر التاء اراد انه عليه الصلاة والسلام
 فاعل الختم حيث ختم النبيين ومن قرأ بقصها اراد انه عليه الصلاة والسلام آخر النبيين لاني بعده حيث ختموا به
 وتم به بيان النبوة واعتبر به كما يعتبر الكتاب بالخاتم ولما كان عليه الصلاة والسلام آخر النبيين صار بمنزلة الخاتم
 بالنسبة اليهم حيث ختموا به فسمى خاتم النبيين **قوله** وقرى رسول الله بالرفع **قوله** والعامه على تخفيف لكن
 ونصب رسول ونصبه اما على اضمار كان لدلالة كان السابقة عليها اى ولكن كان واما بالعطف على ابا احد والاول
 اولى لان لكن ههنا ليست بعاطفة لاجل الواو فالليق بها ان تكون هى التى تدخل على الجمل كبل التى ليست
 بعاطفة وقرى لكن بتشديد النون على ان رسول الله اسمها وخبرها محذوف **قوله** يغلب الاوقات **قوله**
 كما قال مجاهد رضى الله عنه الذكر الكثير هو ان لا تنساه ابدا وقال مقاتل هو التسبيح والتحميد والتهليل والتكبير
 على كل حال بان يقول سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر فان هذه الكلمات يتكلم بهن صاحب الجنابة
 والغائط والحديث والحيض والنفاس **قوله** وتخصيصهما بالذكر **قوله** مع ان المقصود الامر بتسبيحهما على الدوام
 بقرينة قوله وسبحوه بعد قوله اذكروا الله ذكرا كثيرا من قبيل التخصيص بعد التعميم اظهارا لشرف الخاص
 وابعادها لغاية فضله وزيادة شرفه لم يتناولها العام المذكور قبله فاحتج الى ذكره على حدة وهى النكته فى كل ما هو
 من هذا القبيل ولما كان المراد بالذكر الكثير الذكر على الدوام من غير تخصيصه بوقت دون وقت كان المراد بالتسبيح
 المدرج تحته التسبيح فى كافة الاوقات ايضا لانه خص طرفى النهار بالذكر لدلالة على فضلها وتخصيصها للمجرى بينهما
 يقال محصت الذهب بالنار اذا اخلصته مما يشوبه **قوله** وقيل الفعلان **قوله** اعنى اذكروه وسبحوه وهو عطف

(الذين يبلغون رسالات الله) صفة للذين
 خلوا او مدح لهم منصوب او مرفوع
 وقرى رسالة الله (ويخشونه ولا يخشون
 احدا الا الله) تعريض بعد تصريح (وكفى بالله
 حسيبا) كافيا للخوف او محاسبا فينبغي
 ان لا يخشى الامنه (ما كان محمدا ابا احد من
 رجالكم) على الحقيقة فيثبت بينه وبينه
 ما بين الوالد وولده من حرمة المصاهرة
 وغيرها ولا ينتقض عمومه بكونه ابا الطاهر
 والطيب والقاسم و ابراهيم لانهم لم يبلغوا
 مبلغ الرجال ولو بلغوا كانوا رجالا لارجالهم
 (ولكن رسول الله) وكل رسول ابوامته
 لا مطلقا بل من حيث انه شقيق ناصح لهم
 واجب التوقير والطاعة عليهم وزيد منهم
 وليس بينه وبينه ولادة وقرى رسول الله
 بارفع على انه خبر محذوف ولكن بالتشديد
 على حذف الخبر اى ولكن رسول الله من
 عرقم انه لم يعش له ولد ذكر (وخاتم النبيين)
 واخرهم الذى ختمهم او ختموا به على
 قرآنة عاصم بالفتح ولو كان له ابن بالغ لاق
 منصبه ان يكون نيا كما قال عليه الصلاة
 والسلام فى ابراهيم حين توفى لوطاش لكان
 نيا ولا يقدر فيه نزول عيسى بعده لانه
 اذا نزل كان على دينه مع ان المراد انه آخر
 من نبي (وكان الله بكل شئ علما) فيعلم
 من يليق بان يختم به النبوة وكيف ينبغي
 شأنه (يا ايها الذين آمنوا اذكروا الله ذكرا
 كثيرا) يغلب الاوقات ويم انواع ما هو عليه
 من التقديس والتعجب والتهليل والتحميد
 (وسبحوه بكرة واصيلا) اول النهار
 واخره خصوصا وتخصيصها بالذكر
 للدلالة على فضلها على سائر الاوقات
 لكونها مشهورة دين كافراد التسبيح من
 جملة الاذكار لانه العمدة فيها وقيل الفعلان
 موجهان اليهما

على ما قبله من حيث المعنى فانه فسر الفعل الاول بما معناه اذكروه في عموم الاوقات والاحوال بما يعم انواع ما هو اهله ثم جعل قوله بكرة واصيلا ظرفا لقوله سبحانه قطعه قال الزمخشري انه من قبيل صم وصل يوم الجمعة ولم يرض به لان حل الذكر على ما يعم انواعه وحل كثرته على وقوعه في كافة الاوقات والاحوال ثم ذكر التسبيح وطرف في النهار بخصوصها اظهار لمزيد فائدة بليغة لا توجد فيما قاله الزمخشري **قوله** وقيل المراد بالتسبيح الصلاة فالعنى صل لله بالفداء والعشى قال الكلبي اما بكرة فصلاة العجر واما اصيلا فصلاة الظهر والعصر والمغرب والعشاء كما قال تعالى واقم الصلاة طرفي النهار وزلفا من الليل وكقوله تعالى فسبحان الله حين تمسون واليتين **قوله** مستعار من الصلاة لما فسر الصلاة المسندة اليه تعالى بالرجة والى الملائكة بالاستغفار وورد عليه ان يقال كيف يصح ارادة معنيين مختلفين بلفظ واحد اشار الى جوابه بان الصلاة المدلول عليها بقوله تعالى يصلي عبارة عن معنى مجازي هو القدر المشترك بين المعنيين المذكورين وهو العناية بصلاح امر الانسان وظهور شرفه وهذا المعنى المشترك يصح ان يسند اليه تعالى والى الملائكة الا ان العناية المسندة اليه تعالى هي الرجة وما سندا الى الملائكة هو الاستغفار فليس هنا ارادة معنيين مختلفين بلفظ واحد ووجد كون هذا القدر المشترك معنى مجازيا للصلاة ان الصلاة اسم موضوع موضع المصدر وهو التصلية فان القياس ان يقال صلى تصلة ولا يقال كذا بل صلى صلاة وتصلية العصا مثلا عبارة عن اصلاحها وتقويمها يقال صليت العصا بالنار اذا بنتها بها وقومتها فشبهت العناية بصلاح امر الانسان وظهور شرفه بتصلية العصا فسميت باسم المشبه به على سبيل الاستعارة **قوله** وقيل الترجم معطوف على قوله وهو العناية اي وقيل الامر المشترك بين رجة الله تعالى واستغفار الملائكة هو الترجم والانعطاف المعنوي اطلق لفظ الصلاة على هذا المعنى المشترك بينهما تشبيها له بالصلاة التي هي الانعطاف الصوري بالركوع والسجود ولفظ الصلاة مجاز في الانعطاف الصوري ايضا لكونه مأخوذا من الصلوة وهو العظم الذي عليه الايتان يقال صلى صلاة اي حرك صلويه ثم نقل لفظ الصلاة الى الاذكار المعهودة والاركان المخصوصة لان المصلي يعطف ويحرك في ركوعه وسجوده ويحرك صلويه فيهما فلما كان لفظ الصلاة مجازا مرسلا في الاذكار المعهودة كان مجازا في الانعطاف المعنوي في المرتبة الثانية والانعطاف قدر مشترك بين الرجة والاستغفار يطلق على كل واحد منهما على سبيل الحقيقة وهو قوله واستغفار الملائكة ودعاؤهم للمؤمنين ترجم عليهم ثم اشار بقوله سيما وهو سبب الرجة الى جواز ان يكون الترجم والانعطاف المعنوي حقيقة في الرجة مجازا في الاستغفار الملائكة ترجحا لكونه سببا للرجة من حيث انهم مجابوا الدعوة فيكون لفظ الصلاة مجازا في الترجم بالمعنى الاعم المتناول لرجة الله تعالى حقيقة ولدعاء المؤمنين بالرجة في حقهم فان الملائكة لما قالوا اللهم صل على المؤمنين جعلوا كأنهم فاعلوا الرجة في حقهم لكونهم مستجابي الدعوة فليس لفظ الصلاة مستعملا فيما هو رجة الله تعالى حقيقة وفيما هو رجة مجازا وهو استغفار الملائكة ودعاؤهم بل هو مستعمل في الترجم المتناول لهما على طريق عموم المجاز فلفظ الصلاة ليس فيه جمع بين الحقيقة والمجاز بل هو مستعمل في الترجم الذي هو معنى مجازي له وذلك الترجم متناول لما هو رجة الله تعالى حقيقة ولما هو رجة مجازا على طريق عموم المجاز **قوله** يحبون **قوله** يحوزان يعظمهم الله تعالى بسلامه عليهم كما يفعل بهم سائر انواع التعظيم فقد ورد في الخبر ان الله تعالى يقول السلام عليكم مرجا بعبادى المؤمنين الذين ارضوني في دار الدنيا باتباع امرى وروى ايضا ان الله تعالى يقول سلام عليكم عبادى انا عنكم راض فهل اتم عنى راضون فيقولون يا جمعهم ياربنا كل الرضى كل الرضى وقيل تحييمهم الملائكة على ابواب الجنة بالسلام اذا دخلوها من كل باب وقيل يحييمهم بذلك ملك الموت عند قبض ارواحهم لا يقبض روح مؤمن الا سلم عليه وعن ابن مسعود رضى الله عنه قال اذا جاء ملك الموت لقبض ارواح المؤمنين قال ربك يقرئك السلام وقيل تسلم عليهم الملائكة حين يخرجون من قبورهم تبشرهم بالجنة ويحوزان يكون من اضافة المصدر الى فاعله على معنى يحيى بعضهم بعضا في الجنة ويقول امن لنا ولكم من كل مكروه **قوله** يوم لقائه عند الموت او الخروج من القبر ودخول الجنة **قوله** جعل لقاء احده هذه الثلاثة لقاء الله تعالى لان الانسان في حال حياته غير مقبل بكليته على الله تعالى وكيف وهو حال نومه غافل عنه وفي اكثر اوقات يقظته مشغول عنه بتحصيل امور دنياه بخلاف هذه الاحوال فانه لا شغل لاحد فيها بلبه عن ذكر الله تعالى فهي في حكم لقاء الله تعالى حقيقة **قوله** ولعل اختلاف النظم حيث عطف الجملة الفعلية

وقيل المراد بالتسبيح الصلاة (هو الذى يصلى عليكم) بالرجة (وملائكته) بالاستغفار لكم والاهتمام بما يصلحكم والمراد بالصلاة المشترك وهو العناية بصلاح امركم وظهور شرفكم مستعار من الصلا وقيل الترجم والانعطاف المعنوي مأخوذ من الصلاة المشتملة على الانعطاف الصورى الذى هو الركوع والسجود واستغفار الملائكة ودعاؤهم للمؤمنين ترجم عليهم سيما وهو سبب للرجة من حيث انهم مجابوا الدعوة (يخبركم من الظلمات الى النور) من ظلمات الكفر والمعصية الى نور الايمان والطاعة (وكان بالمؤمنين رحيمًا) حتى اعنى بصلاح امرهم واناقة قدرهم واستعمل في ذلك ملائكة المقربين (تحيتهم) من اضافة المصدر الى المفعول اي يحبون (يوم يلقونه) يوم لقائه عند الموت او الخروج من القبر او دخول الجنة (سلام) اخبار بالسلامة من كل مكروه وآفة (واعدهم اجرًا كريمًا) هي الجنة ولعل اختلاف النظم لمحافظة الفواصل والمبالغة فيما هو اهم

وداعيا الى الله) الى الافرار به وتوحيده وما يجب الايمان به من صفاته (باذنه) بتيسيره واطلق له من حيث انه من اسبابه وقيد به الدعوة اذ انا بانه امر صعب لا يتأتى الا بمونة من جانب قدسه (وسراجا منيرا) يستضاء به في ظلمات الجهالة ويقتبس من نوره انوار البصائر (وبشر المؤمنين بان لهم من الله فضلا كبيرا) على سائر الامم او على اجراء عملهم وامله معطوف على محذوف مثل فراقب احوال امتك (ولا تطع الكافرين والمنافقين) تهيج له على ما هو عليه من مخالفتهم (ودع اذاهم) اذاهم اياك ولا تحتفل به او اذآئك اياهم مجازاة او مؤاخذه على كفرهم ولهذا قيل انه منسوخ (وتوكل على الله) فانه يكفيكم (وكفى بالله وكيل) موكولا اليه الامر في الاحوال كلها وامله تعالى لما وصفه بخمس صفات قابل كلامها بخطاب يناسبه فحذف مقابل الشاهد وهو الامر بالمراقبة لان ما بعده كال تفصيل له وقابل المبشر بالامر ببشارة المؤمنين والنذير بالنهي عن مراقبة الكفار والمبالاة باذاهم والداعي الى الله بتيسيره بالامر بالتوكل عليه والسراج المنير بالاكتفاء به فان من اتاه الله تعالى برها ناعلى جميع خلقه كان حقيقا بان يكتفى به عن غيره (يا ايها الذين آمنوا اذا تكلمتم المؤمنات ثم طلقتموهن من قبل ان تمسوهن) تجامعوهن (فالكلم عليهن من عدة) ايام يترصدن فيها بانفسهن (تعتدونها) تستوفون عدد ما من عددت الدراهم فاعتدها كقولك كلمه فاكلته او تعتدونها والاسناد الى الرجال للدلالة على ان العدة حق الازواج كما اشعر به فالكلم وعن ابن كثير تعتدونها محض على ابدال احدي الدالين بالتاء او على انه من الاعتداء بمعنى تعتدون فيها وظاهره يقتضى عدم وجوب العدة بمجرد الخلو وتخصيص المؤمنات دون الكتابيات والحكم عام للتبنيده على ان من شان المؤمن ان لا ينكح الا مؤمنة تحيرا لنطقه وفائدة ثم ازاحة ما عسى يتوهم ان تراخي الطلاق ريثما يمكن الاصابة كما يؤثر في النسب يؤثر في العدة (فتموهن) اي ان لم تكن مفروضا لها فان الواجب للفروض لها نصف المفروض دون المتعة وهي سنة

على الاسمية فان التعبير عن مضمون الجملة الفعلية التي يكون فيها ماضيا مثبتا ابلغ في بيان ثبوتها من الاسمية الدالة على مجرد الثبوت ثم انه تعالى لما بين انه اخرج المؤمنين من ظلمات الكفر والمعصية الى انوار الايمان والطاعة برحمته وبسبب دماء الملائكة واستغفارهم وقررد ذلك بقوله وكان بالمؤمنين رحما اشار الى ان معظم رحمة في حقهم ارسال رسول الله صلى الله عليه وسلم اليهم فقال انا ارسلناك شاهدا على امتك وعلى جميع الامم بتبليغ الرسالة والتصديق منهم والتكذيب مقبولا قولك عند الله لهم وعليهم كما يقبل قول الشاهد العدل ومبشرا بالجنة لمن صدقت ونذيرا اي منذرا لمن كذبك بالنار ﴿ قوله واطلق له ﴾ اي اطلق لفظ الاذن واريد التيسير والتسهيل بطريق اطلاق اسم السبب على المسبب فان الدخول في حق الغير متعذر فاذا صودف الاذن تسهيل وتيسر فلما كان الاذن سببا لتيسر ما تعذر صح ان يراد به التيسير مجازا وانما صرف عن ظاهره وحل على الجواز لانه قد فهم من قوله انا ارسلناك انه عليه افضل الصلاة والسلام مأذون له في الدعاء الى الله وتوحيده وطاعته فلولم يحمل على الجواز لما بقى له فائدة ﴿ قوله وقيد به الدعوة ﴾ فان قوله باذنه حال من المنوي في داعيا اي ملتبس باذنه او صفة مقيدة له وقوله تعالى وسراجا منيرا من قبيل التشبيه البليغ وقول المصنف يستضاء به ويقتبس من نوره بيان لوجه الشبه ﴿ قوله او على اجراء عملهم ﴾ على ان المراد بالفضل ما يتفضل به عليهم زيادة على الثواب الموعود لهم بمقابلة اعمالهم ﴿ قوله وامله معطوف على محذوف ﴾ حذف اعتمادا على دلالة المقام لانه تعالى وصفه بخمس صفات وكلفه بمقابلة كل واحدة منها بتكليف على حدة ولما لم يذكر ما يقابل قوله شاهدا مع انه قد ذكر ما يقابل سائر الصفات علم انه ملحوظ في الكلام وان لم يذكر لئلا فصح العطف عليه وان العطف من جملة ما يدل على كونه ملحوظا معتبرا في الكلام فكانه قيل ارسلناك شاهدا ومبشرا فراقب وبشرا الخ عن عطاء بن يسار قال لقيت عبدا لله ابن عمر وقلت له اخبرني عن صفة رسول الله صلى الله عليه وسلم في التوراة قال والله انه لموصوف في التوراة بعض صفته في القرءان يا ايها النبي انا ارسلناك شاهدا ومبشرا ونذيرا وحذرا للمؤمنين انت عبدي ورسولي سميتك المتوكل ليس بفظ ولا غليظ ولا صحاب في الاسواق ولا يدفع بالسيئة السيئة بل يعفو ويصفح ولن يقبضه الله حتى يقيم به الملة العوجاء ويفتح به اعين العميا واذانا صما وقلوبا غلفا ثم انه تعالى لما ذكر في ارشاد رسوله عليه الصلاة والسلام وتأديبه ما يتعلق بجانبه تعالى قال يا ايها النبي اتق الله ثم ذكر ما يتعلق بجانب من تحتيده من ازواجه بقوله يا ايها النبي قل لازواجك ذكر في ارشاد المؤمنين ما يتعلق بجانبه تعالى قال يا ايها الذين آمنوا اذكروا الله ذكرا كثيرا ثم ذكر ما يتعلق بجانب من تحتي ايديهم فقال تعالى يا ايها الذين آمنوا اذا تكلمتم المؤمنات ﴿ قوله تجامعوهن ﴾ والخلو الصحيحة بها تقوم مقام المساس عند الحنفية وهي ان يخلو بها من غير ان يكون في احد الزوجين مانع شرعي كالا حرام والصوم والرض والحيض او مانع حسي كالمرض او مانع عقلي بان يكون هناك شخص يستحي منه الزوج فلو خلا بها على هذا الوجه ثم طلقها قبل الدخول بها يجب على الزوج المهر كاملا وعليها العدة احتياطا واما اذا خلاها مع احد الموانع المذكورة ثم طلقها قبل الدخول فعليه نصف المهر وعليها العدة احتياطا ﴿ قوله من عددت الدراهم فاعتدها ﴾ اي استوفى عدتها بقوله تعتدونها فتعلمونها من العدد على ان نساء افعل للاتخاذ بنفسه والمعنى فالكلم عليهن من ايام يترصدن فيها بانفسهن تستوفون انتم عددها بالاقرآء او الاشهر فقوله تعتدونها صفة لعدة ﴿ قوله او تعتدونها ﴾ على ان يكون افعل بمعنى فعل كما يقال صبروا صطبروكذا عدت واعدت ﴿ قوله على ابدال احدي الدالين بالتاء ﴾ كراهة اجتماع حرفي التضعيف كما في تقضى البازي فتكون القرأتان بمعنى واحد لكونهما من الاعتداد وان كان من الاعتداء بمعنى الظلم بكون التقدير فالكلم عليهن من عدة تعتدون فيها فان الزوج المطلق ان الزمها العدة ومنعها من ان تنكح زوجا آخر فقد ظلمها بغير حق فضمير تعتدونها للعدة اجري اللفظ مجرى المفعول به حيث لم يقدر كلمة في اتساعا كما في قولك الذي سرته اي سرته في يوم الجمعة وفي قوله ويوم شهدناه سليمان وامرا ﴿ قوله والحكم عام ﴾ فان من نكح كتابية ثم طلقها قبل المسيس فليس له عليها من عدة كما في المؤمنة فلا وجه بحسب الظاهر لتخصيص المؤمنات بالذكر وحاصل الجواب ان مفهوم الخالفة انما ثبت ان لولم يكن لتخصيص فائدة سواء وهناله فائدة سواء وهي التنبه على ما ذكر ﴿ قوله تحيرا لنطقه ﴾ اي اختيارا واصطفا لها ﴿ قوله وفائدة ثم الخ ﴾ جواب عما يقال ما الفائدة في الايمان بكلمة ثم مع ان حكم من طلق عن القور بعد العقد كذلك ﴿ قوله اي ان لم تكن

مفروضا لها يعني ان الامر للوجوب ولا يجب المتعة الا لمن لم يسم لها مهر وقد روى عن ابن عباس رضي الله
 عنهما انه قال هذا اذا لم يكن سمي لها صداق فانه يجب لها المتعة ان طلقت قبل المسيس وان كان قد فرض لها
 صداق فلها نصف الصداق ولا متعة لها **قوله** ويجوز ان يأول **قوله** بان لا يكون الامر بالتتميع مشروطا
 بان لا تكون مفروضا لها بل يكون في حق من طلقت قبل دخول مطلقا سواء سمي لها اولم يسم بان يأول قوله
 فتعوهن باعطاء ما يستمتعن به وهو يتناول المتعة المتعارفة ونصف المفروض او بان يحمل الامر على ما يعم الايجاب
 والندب فان من سمي لها مهر حين العقد ان طلقت قبل وطئ يستحب تمتعها بشئ زائد على نصف المسمى والمذكور
 في كتب الحنفية ان المطلقات اربع مطلقة لم توطأ ولم يسم لها مهر فتجب لها المتعة وهي درع وخارج وملحفة
 ومطلقة لم توطأ وقد سمي لها فهي التي لم تستحب لها التعديل يجب لها نصف المسمى ومطلقة قد وطئت ولم يسم
 لها مهر ومطلقة قد وطئت وسمي لها مهر فهاتان يستحب لهما المتعة فالحاصل انه اذا وطئها يستحب لها المتعة
 سواء سمي لها مهر اولم يسم لانه او حشها بالطلاق بعد ما سلمت اليه العقود عليه وهو البضع فيستحب ان يعطيها
 شياً زائداً على الواجب وهو المسمى في صورة التسمية ومهر المثل في صورة عدم التسمية وان لم يطأها ففي صورة
 التسمية تأخذ نصف المسمى من غير تسليم البضع فلا يستحب لها شئ آخر وفي صورة عدم التسمية تجب المتعة
 لانها لم تأخذ شياً **قوله** ولا يجوز تفسيره اي تفسير السراح الجليل بالطلاق السنّي وهو ان يطلق غير
 الموطوءة طلقة واحدة ولو في زمان حبس وان يفرق طلقات الموطوءة في ثلاثة اطهار لاوطئ فيها ان كانت
 ممن تحيض او في ثلاثة اشهر ان كانت آيسة او صغيرة او حاملا فان الاشهر في حقهن قائمة مقام الحيض **قوله**
 لانه مرتب على الطلاق من حيث كونه معطوفاً على ما هو مرتب على الطلاق وهو قوله فتعوهن وغير
 المدخول بها بعدما طلقت لانكون محلاً للطلاق لزوال علقته النكاح بالكلية بطلاقها قبل الدخول فامتنع تفسيره
 بالطلاق ثم انه تعالى قال على سبيل الامتنان لنبية صلى الله عليه وسلم يا ايها النبي انا احللتك ازواجك اي نساءك
 اللاتي اعطيت مهورهن والمراد بالآية وهو الاعطاء حقيقة الاداء وقد يطلق على مجرد القول والالتزام
 كما في قوله تعالى حتى يعطوا الجزية اي يلتزموها وغيره عليه الصلاة والسلام من له اكثر من اربع نسوة امره
 ان يترك ما زاد على الاربع وقد احل الله تعالى للنبي صلى الله عليه وسلم امساك التسع ولم يأمره بالفرقة عما زاد
 على الاربع وايضا قد اختار له عليه الصلاة والسلام ما هو الافضل والاولى من المحللات كما اختار للمؤمنين نكاح
 المؤمنات لكونه الاولى لهم الا ترى انه تعالى وصف الأزواج المحللة له عليه الصلاة والسلام بقوله اللاتي آتيت
 اجورهن وبكونهن مهاجرات معه وبكونهن من اقاربه من جهة ابيه او امه ووصف المملوكات منهن بقوله
 مما افاء الله عليك فان تسمية المهر واداءه افضل من تركها وكذا الجارية اذا كانت مسيية مالكةا وخطبة سيفه
 ورحمه ومما غنمته الله من دار الحرب تكون احل واطيب ممن تشتري من اهل الجلب لانها لو لم تكن مما غنمته الله من
 دار الحرب احتمل ان تكون من سبي خبيثه بان سببت من اهل العهد والذمة وكذا المهاجرة افضل من غيرها
 لان الهجرة حينئذ كانت من فروض الاعيان وكذا قرأتب النبي عليه الصلاة والسلام من جهة ابيه او امه اقرب
 منه في الكفاءة من غيرها فتوصيف المحللات بهذه الصفات ليس لبيان انحصارها فيما وجد فيه احدى الصفات
 بل للامتنان بان المسوق اليه عليه الصلاة والسلام منها انما هو اولها وافضلها **قوله** فاعتذرت اليه
 قيل اعتذرت اليه عليه الصلاة والسلام بان قالت اني مصيبة اي ذات صيبة والطلاق جمع طليق وهو فعيل بمعنى
 مفعول وهو الاسير اذا اطلق عنه اساره اي قيده وخلي سبيله ولما وقع عليه الصلاة والسلام مكة عنوة صار اهلها
 غنمة وملكاً فاعتقهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فسموا مطلقاً **قوله** نصب بفعل يفسره ما قبله اي ويحل
 لك امرأة مؤمنة او عطف على مفعول احللتنا اي واحللتك امرأة موصوفة بهذين الشرطين قال ابو البقاء
 وقد اوردنا قوم وقالوا احللتنا ماض وان وهبت وهو صفة المرأة مستقبل فاحللتنا في موضع جوابه وجواب
 الشرط يكون ماضياً في المعنى ثم قال وهذا ليس بصحيح لان معنى الاحلال ههنا الاعلام بالحل اذا وقع الفعل
 على ذلك كما تقول ابحت لك ان تكلم فلانا ان سلم عليك انتهى بمعنى ليس المعنى ان وهبت لك نفسها في المستقبل
 احللتك اياها فيما مضى بل المعنى ان وهبت فاعلم انا احللتنا لك **قوله** ولذلك نكرها اي ولاجل
 ان الاحلال كان على تقدير ان تنفق الهبة نكر امرأة اذ لو كانت الواهبة متحقة لكانت متعينة فكان المناسب

ويجوز ان يأول التتميع بما يعمها او الامر
 بالمشترك بين الوجوب والندب فان المتعة
 سنة للمفروض لها (وسرحوهن)
 اخرجوهن من منازلكم اذ ليس لكم عليهن
 عدة (سراحجيلا) من غير ضرار ولا منع
 حق ولا يجوز تفسيره بالطلاق السنّي لانه
 مرتب على الطلاق والضمير لغير المدخول
 بين (يا ايها النبي انا احللتك ازواجك
 اللاتي آتيت اجورهن) مهورهن
 لان المهر اجر على البضع وتقييد الاحلال له
 باعطائها مجعلة لا لتوقف الحل عليه بل لاثار
 الافضل له كتنقيد احلال المملوكه بكونها
 مسيية بقوله (وما ملكت يمينك مما افاء الله
 عليك) فان المشتراة لا يتحقق بدء امرها
 وما جرى عليها وتقييد القرأتب بكونها
 مهاجرات معه في قوله (وبنات معك وبنات
 عماتك وبنات خالك وبنات خالاتك اللاتي
 هاجرن معك) ويحتمل تقييد الحل بذلك
 في حقه خاصة وبعضده قول ام هاني بنت
 ابي طالب خطبني رسول الله صلى الله عليه
 وسلم فاعتذرت اليه فعذرني ثم انزل الله هذه
 الآية فلم احل له لاني لم اهاجر معه وكنت
 من المطلقه (وامرأة مؤمنة ان وهبت
 نفسها للنبي) نصب بفعل يفسره ما قبله
 او عطف على ما سبق ولا يدفعه التقييد بان
 التي للاستقبال فان المعنى بالاحلال الاعلام
 بالحل اي اعلمت انك حل امرأة مؤمنة تهب
 لك نفسها ولا تطلب مهرا ان اتفق ولذلك
 نكرها

التعريف **قوله** واختلف في اتفاق ذلك **قوله** اي اختلف في انه عليه الصلاة والسلام هل كانت عنده امرأة من التي وهبت نفسها له فقال عبدالله بن مسعود ومجاهد لم يكن عنده عليه الصلاة والسلام امرأة وهبت نفسها له ولم يكن عنده امرأة الا بعقد نكاح او ملك يمين وقوله تعالى ان وهبت نفسها علي طريق الشرط والجزاء وقال آخرون بل كانت عنده موهوبة فقيل هي زينب بنت خزيمة الانصارية وقيل هي ميمونة بنت الحارث وقيل هي ام شريك بنت جابر من بني اسد وقيل هي خولة بنت حكيم من بني سليم **قوله** او مودة ان وهبت **قوله** على أن تكون أن مع الفعل في حكم المصدر الذي حذف معه الزمان المضاف كما في قولك ترثمل صياح الديك ونظيره في كون المصدر المأول محذوفا مع المصدر قولك اجلس مادام زيد جالسا بمعنى مدة دوامه جالسا **قوله** شرط للشرط الاول **قوله** اي قيده ولذلك يقال في اعرابه انه حال من الاول لان الحال قيد لعامله ولهذا اشترط الفقهاء ان يتقدم الشرط الثاني على الاول في الوجود فلو قال ان اكلت ان ركبت فانت طالق فلا بد ان يتقدم الركوب على الاكل لتحقق الحالية والتقييد اذ لو لم يتقدم للحلا جزء من الاكل غير مقيد بركوب جعل الاكل شرطا لطلاقها وجعل ركوب نفسه شرطا لكون الاكل مستلزما لطلاقها فلما كان الشرط الاول بمنزلة جزء الشرط الثاني وجب ان يكون الشرط الثاني متقدما في الوجود على الاول لان الشرط مقدم على الجزء في الوجود حتى لو وجد الشرطان على الترتيب الذي تلقظ به لا ينحل اليمين مالم يوجد الاول بعده ثانيا فكذا قيل واحلنا لك امرأة مؤمنة ان وهبت نفسها لك اي ان ملكت نفسها اياك بالنكاح بلفظ الهبة من غير مهر حال ارادتك ومحببتك ان تنكحها على ان يكون استنكح بمعنى نكح كما يقال نكر واستنكر وعجل واستعجل وعجب واستعجب كما اشار اليه بقوله الا بارادته نكاحها فينبغي ان يكون قوله بعد هذا والاستنكاح طلب النكاح والرغبة فيه بيانا لمعنى بناء الاستنكاح لغة لا بيانا لما اريد به في نظم الآية اذ ليس لان يقال ان اراد النبي ان يطلب نكاحها وان يرغب فيه معنى ظاهر فلذلك فسر الامام النسفي قوله تعالى ان اراد النبي ان يستنكحها بقوله ان احب ان ينكحها كما يقال نكر واستنكر **قوله** واحتمج به اصحابنا **قوله** يعني ان قوله تعالى خالصة لك لمادل على ان حصول التزوج وحل ما يتفرع عليه من الاستمتاع بلفظ الهبة من خصائصه عليه الصلاة والسلام لان اختصاصه بمعنى الهبة وحكمها يستترز اختصاصه باللفظ ايضا قال الامام قوله خالصة لك من دون المؤمنين قال الامام الشافعي رحمه الله معناه اباحة الوطئ بالهبة وحصول التزوج بلفظها من خصائصك وقال ابو حنيفة معناه تلك المرأة صارت خالصة لك زوجة ومن امهات المؤمنين لا تحل لغيرك ابدأ بالتزوج ثم قال ويمكن ان يقال فعلى هذا يكون التخصيص بالواهبه لافائدة فيه لان ازواجه عليه الصلاة والسلام كلهن خالصات له بهذا المعنى انتهى كلامه وقال علماؤنا رحمه الله ان النكاح يعقد بلفظ الهبة اذا طلب الزوج منها النكاح حتى لو طلب منها التمكن من الوطئ فقالت وهبت نفسي منك وقبل الزوج يكون نكاحا واستدلوا عليه بان الآية قد دلت على احلال الواهبه وصحة نكاحها بلفظ الهبة وقد تقرر انه عليه الصلاة والسلام وانتة سواء في الاحكام الا ما خصه الدليل ولادلالة لقوله تعالى خالصة لك على كون صحة النكاح بلفظ الهبة من خصائصه عليه الصلاة والسلام لما من ان معناه من كون الواهبه من امهات المؤمنين لا تحل لاحد بعده ابدأ فلو وهبت نفسها من احد بغير مهر وقبل الآخر بمحضر الشهود يصح النكاح ولها مهر مثلها **قوله** اي اى خلص احلالها **قوله** اي احلال من وهبت نفسها بلامهر على ان يكون الخلوص من صفة المرأة الواهبه نفسها فقط **قوله** او احلال ما احلنا لك على القيود المذكورة **قوله** وهي الاصناف الاربعة المذكورة بعد قوله تعالى انا احلنا لك والمراد بالقيود المذكورة كون الأزواج اعطيت مهورهن مهجة وكون المماليك مسيبات وكون الاقارب مهاجرات وكون المرأة المؤمنة واهبه نفسها عليه الصلاة والسلام فعلى هذا تكون صفة الخلوص متعلقة بالاصناف الاربعة المتقدمة فان قيل ما وجه كون المسيبات والمهاجرات ومن عجلت مهورهن خالصة له عليه الصلاة والسلام مع كونهن محلات لغيره عليه الصلاة والسلام قلنا ليس المراد بالخلوص خلوص احلالهن مطلقا بل المراد خلوص احلالهن على القيود المذكورة كما اشار اليه المصنف بقوله على القيود المذكورة فانه متعلق بقوله او احلال فانهم احلت في حقه عليه الصلاة والسلام بهذه القيود وهي ايتاء الاجور والاياء والهجرة والهبة واما في حق غيره عليه الصلاة والسلام فانهم احلت غيره مقيدات بهذه القيود والمصدر قد يجبي على وزن فاعلة نحو عاقبة وكاذبة قال تعالى ليس لوقعتها

واختلف في اتفاق ذلك والقائل به ذكر اربعا ميمونة بنت الحارث وزينب بنت خزيمة الانصارية وام شريك بنت جابر وخولة بنت حكيم وقرى ان بالفتح اي لان وهبت او مودة ان وهبت كقولك اجلس مادام زيد جالسا (ان اراد النبي ان يستنكحها) شرط للشرط الاول في استحباب الحل فان هبتا نفسها منه لا توجب له حلها الا بارادته نكاحها فانها جارية مجرى القبول والعدول عن الخطاب الى الغيبة بلفظ النبي مكررا ثم الرجوع اليه في قوله (خالصة لك من دون المؤمنين) ايدان بانه مما خص به لشرف بيوته وتقرير الاستحقاق الكرامة لاجله واحتمج به اصحابنا على ان النكاح لا يعقد بلفظ الهبة لان اللفظ تابع للمعنى وقد خص عليه الصلاة والسلام بالمعنى فيخص باللفظ والاستنكاح طلب النكاح والرغبة فيه وخالصة مصدر مؤكداى خلص احلالها او احلال ما احلنا لك على القيود المذكورة خلوصا لك او حال من الصمير في وهبت او صفة لمصدر محذوف اي هبة خالصة (قد علمنا ما فرضنا عليهم في ازواجهم) من شرائط المقدور وجوب المهر بالوطئ حيث لم يسم والقسم (وما ملكت ايمانهم) من توسيع الامر فيها انه كيف ينبغي ان يفرض عليهم والجملة اعتراض بين قوله (لكيلا يكون عليك حرج) ومتعلقه وهو خالصة للدلالة على ان الفرق بينه وبين المؤمنين في نحو ذلك لا بمجرد قصد التوسيع عليه بل لعان تقتضى التوسيع عليه والتضييق عليهم تارة وبالعكس اخرى (وكان الله فظورا) لما يعسر التحرز عنه (رحيما) بالتوسعة في مظان الحرج

كاذبة أي كذب وقد يجيء على وزن فاعل نحو قاعد في قوله «أقاعدا والركب قدسارا» وكذا خالصة في الآية
فانه يجوز ان يكون مصدرا مؤكدا لفعله المحذوف كقول الله والتقدير خلص خلوصا ويحتمل ان يكون انصابه
على انه حال من فاعل وهبت أي ان وهبت نفسها حال كونها خالصة لك لا تحل لاحد غيرك في الدنيا والآخرة
او على انه حال من امرأة لانها وصفت فتخصصت وهي بمعنى الاول واليه ذهب الزجاج ثم انه تعالى لما بين انه
احل له عليه الصلاة والسلام الاصناف الاربعة الموسومة بما فيهن من القيود المخصوصة قال بعده قد علمنا ما فرضنا
عليهم أي على المؤمنين والمعنى انه تعالى قد علم ما يجب فرضه على المؤمنين في الازواج والاماء وعلى أي وجه
وصفة يجب ان يفرض عليهم ففرضه كذلك حيث فرض عليهم ان يقتصروا على الاربعة وحرم عليهم الزيادة عليها
وان يتكفروا الحرّة على الامة وجوز ان يزيدوا عليها في الجوارى المملوكة وان كثرن وفرض عليهم ان لا يتزوج
الرجل امرأة الابولى وشهود ومهر بخلاف النبي عليه الصلاة والسلام فانه تعالى احل له الواهبة نفسها خذ بغير
مهر وبغير ولي ولم يوجب عليه ان يقتصر على الاربعة بناء على انه تعالى علم الحكمة في اختصاصه عليه الصلاة
والسلام بما خصه الله تعالى به ففعل ذلك وقوله تعالى لكيلا يكون عليك حرج متصل بقوله خالصة لك من دون
المؤمنين والمعنى نخلص اخلاصا ما احلنا لك على القيود المذكورة خلوصا لك لينفي الحرج عنك في دينك ودنياك
اما الاول فلانه تعالى اختار له عليه الصلاة والسلام ما هو افضل واولى للاختيار وهي من سمى لها مهر وعجل هولها
ومن كانت مهاجرة ومن المماليك من كانت مسبية واما الثاني فلانه تعالى احل له اجناس المتكوحات وزاد له الواهبة
نفسها من غير مهر وفي توسيعه عليه الصلاة والسلام بهذه الملاك المباحة عون له على القيام بما امر به **قوله**
وقرأ نافع وحزة والكسائي وحفص ترجى بالياء **قوله** على ان ارجى افعل من الناقص وقرأ ابن كثير وابو عمرو
وابن عامر وابوبكر ترجى بالهمزة وفي الصحاح ارجيت الامر اخرته يهزم ولا يهزم فيقال ارجأت الامر وارجيته
بمعنى اخرته نزلت الآية في انه تعالى اباح للنبي عليه الصلاة والسلام مضاجعة نسائه ومعاشرتهن كيف شاء من
غير حرج عليه تخفيفا له ان يجعل لمن احب منهن يوما او اكثر او يعطل من يشاء منهن فلا ياتيها
وقد كان القسم والتسوية بينهما واجبا عليه فلما نزلت هذه الآية سقط عنه ذلك وصار الاختيار اليه فيهن فارجا
عليه الصلاة والسلام بعضهن وآوى اليه بعضهن وكان بمن آوى اليه عائشة رضي الله عنها وحفصة وزينب
وام سلمة فكان يقسم بينهن سواء وارجأ منهن خنساء حبيبة وميمونة وسودة وضحية وجويرية فكان يقسم لهن
ما يشاء وقيل ما اخرج واحدة منهن عن القسم مع انه تعالى فوض امر القسم اليه بل كان يسوي بينهن في القسم
الاسود فانها تركت حقها في القسم وجعلت يومها لعائشة رضي الله عنها ومن في قوله تعالى ومن ابتغيت بجوز
ان تكون شرطية في محل النصب لما بعدها وقوله فلا جناح عليك جوابها والمعنى ومن طلبتها من النسوة اللاتي
عن لهن فليس عليك في ذلك جناح ويجوز ان تكون في محل الرفع على الابتداء وحذف العائد وعلى هذا يجوز
ان تكون من موصولة وان تكون شرطية وقوله فلا جناح عليك اما خبرا وجوابا ولا بد حينئذ من ضمير راجع الى
اسم الشرط والتقدير والتي ابتغيتها فلا جناح عليك في ابتغائها وطلبها **قوله** اقرب الى قرّة عيونهن **قوله**
اختار المصنف قراءة الجمهور وهي ان تقرأ بالفتحات الثلاث على بناء الفاعل وهو اعينهن من قرّت عينه تقرأ قرّة
وقرورا بكسر العين في الماضي وقصها في الغابر تقيض منحت تسخن فان السرور له دمة باردة والحزن له دمة
حارة او تقيض طمحت وارتفعت الى ما هو فوقه ولم تستقر فالمعنى على الاول ذلك اقرب الى ان تبرّدا عينهن أي الى
ان يصرن مسرورات وان تطيب أنفسهن لانهن اذا علمن ان هذا جاء من الله كان اطيب لآنفسهن واقل لحزنهن
وعلى الثاني ذلك اقرب الى ان تستقر اعينهن فلا تطمح الى ما هو فوقه وقرى ادنى ان تقرّ اعينهن بضم التاء وكسر
القاف واسناد الفعل الى ضمير المخاطب ونصب اعينهن على المفعولية من اقر الله عينه أي اعطاه حتى استقرت عينه
او بردت وقرى ايضا ان تقرّ على بناء المفعولية ورفع اعينهن لقيامه مقام الفاعل وقرأ العامة كلهن بالرفع على انه
تأكيديون يرضون التي هي ضمير الفاعل وقرى بالنصب على انه تأكيدي مفعول آتينهن **قوله** من بعد التسع **قوله**
لما بين بعد على الضم علم انه قطع عن الاضافة وان المضاف اليه محذوف منوى وذكر المصنف في تعيين المضاف
اليه احتمالين الاول انه التسع اللاتي اخترن الله ورسوله والثاني انه يوم نزول الآية و اشار الى ان الفرق بين الاحتمالين
ان يكون المقصود من الآية على الاحتمال الاول بيان ان التسع في حقه عليه الصلاة والسلام نصابه من الازواج

(ترجي من تشاء منهن) تؤخرها وتقرها
مضاجعتها (وتؤوي اليك من تشاء) وتض
اليك وتضاجعها او تطلق من تشاء وتمسك
من تشاء وقرأ نافع وحزة والكسائي وحفص
ترجي بالياء والمعنى واحد (ومن ابتغيت
طلبت (من عزلت) طلقت بالرفع
(فلا جناح عليك) في شيء من ذلك (ذات
ادنى ان تقرّ اعينهن ولا يحزنن ويرضين
بما آتينهن كلهن) ذلك التفويض الى مشيئتهن
اقرب الى قرّة عيونهن وقلة حزنهن ورضاهن
جميعا لانه حكم كلهن فيده سواء ثم ان سوي
بينهن وجدن ذلك تفضلا منك وان رجعت
بعضهن علمن انه بحكم الله فطمحن نفوسهن
وقرى تقرّ بضم التاء واعينهن بالنصب
وتقرّ على البناء للمفعول وكلهن توكيد
يرضين وقرى بالنصب تأكيديا (وا
يعلم ما في قلوبكم) فاجتهدوا في احسان
(وكان الله عليما) بذات الصدور (حليما
لا يعاجل بالعقوبة فهو حقيق بان يش
(لا يحل لك النساء) بالياء لان تأنيث الج
غير حقيقي وقرأ البصريان بالتاء (من بعد
من بعد التسع وهو في حقه كالاربعة في حقه
او من بعد اليوم حتى لوماتت واحده
لم يحل له نكاح اخرى

فلا يحل له ان يجاوز النصاب وان جازله نكاح امرأة اخرى على تقدير ان تموت واحدة من التسع وعلى الاحتمال الثاني يكون المقصود قصره عليه الصلاة والسلام على هؤلاء التسع اللاتي اخترن الله ورسوله والدار الآخرة بدل الحياة الدنيا وزينتها حين خيرهن رسول الله صلى الله عليه وسلم بحيث لو ماتت واحدة منهن لم يحل له نكاح اخرى وقال الامام والاولى ان يقال لا تحل لك النساء من بعد اختيارهن الله ورسوله ورضاهن بما توثيقهن من الوصول والهجران والنقص والحرمان انتهى كلامه يريد ان الآية لما نزلت بعد ما خيرهن رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخترن الله ورسوله كان المناسب ان يكون المضاف اليه المقدر ما ذكره لكونه ادل على انه تعالى انما حرم عليه النساء سواهن ونهاه عن تطليقهن وعن الاستبدال بهن شكرا لهن على حسن صنعتهن وقول المصنف او من بعد اليوم خلاصة ما ذكره الامام وقوله تعالى ولا ان تبدل اصله ولا ان تبدل بهن بمعنى تستبدل يقال استبدل الشيء بغيره وتبدل به اذا اخذ به كأنه قيل ولا ان تأخذ بمقابلتهن احدا من الأزواج بان تطلق واحدة منهن وتنكح مكانها اخرى فحرم عليه طلاق النساء اللواتي كن عنده اذ جعلهن امهات المؤمنين وحرمنهن على غيره حين اخترته وقيل كانت العرب في الجاهلية يقابلون بازواجهم يقول الرجل للرجل بادلني بامرأتك وبادلك بامرأتى تنزل لي عن امرأتك وانزل لك عن امرأتى فانزل الله عز وجل ولا ان تبدل بهن من أزواج يعني ان تبادل بازواجك غيرك بان تعطيه زوجتك وتأخذ زوجته ثم استثنى من هذا الحكم الاما ملكت يمينك اى لا بأس في ان تبادل بجارتك ماشئت واما الحرأر فلا ويؤيد هذا القول ما روى عن ابي هريرة رضى الله عنه انه قال دخل صبيحة بن حصين على النبي صلى الله عليه وسلم بغير اذن وعنده عائشة رضى الله عنها فقال له النبي صلى الله عليه وسلم يا عبيبة اين الاستئذان قال يا رسول الله ما استأذنت على رجل قط من مضى منذ ادر كنت ثم قال من هذه الحميراء التي الى جنبك فقال هذه عائشة ام المؤمنين فقال عبيبة أفلا انزل لك من احسن الخلق فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله قد حرم ذلك فلما خرج قالت عائشة من هذا يا رسول الله قال هذا احق مطاع وانه على ما ترين لسيد قومه **قوله** تعالى ولو اعجبك حسنهن **قوله** عليه الصلاة والسلام اعطوا السائل ولو على فريس اى اعطوه في كل حال ولو على هذه الحال المنافية بمعنى الآية ليس لك ان تطلق احدا من نسائك وتنكح بدلها اخرى في كل حال ولو في حال انك اعجبك حالها **قوله** لتوغله في التنكير **قوله** والحال من النكرة لا يجوز تأخيرها عن ذى الحال قيل فيه نظر لانه اذا كان في الحال واوجاز تأخيرها عن ذى الحال النكرة لان الواو ترفع التباسها بالصفة بناء على انه لا يجوز توسط الواو بين الصفة والموصوف واختلفوا في انه عليه الصلاة والسلام هل ابيح له النساء من بعد بان نكحت هذه او هي محكمة قالت عائشة رضى الله عنها مامات رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى احل له النساء وقال انس مات على التحريم ثم قال الزهري قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم وما نكح به تزوج النساء قال ابن عباس رضى الله عنهما انه عليه الصلاة والسلام ملك بعد هؤلاء مارية فكان الامر موسعا عليه فيهن كما هو موسع على امته **قوله** وقيل المعنى عطف على قوله من بعد التسع قيل لابي بن كعب لو مات نساء النبي عليه الصلاة والسلام كان يحل له ان يتزوج قال وما يمنعه من ذلك قيل اما يمنعه قوله تعالى لا تحل لك النساء من بعد قال انما احل الله ضربا من النساء بقوله يا ايها النبي انا احللتك ازواجك الآية ثم قال لا يحل لك من بعد اى من بعد هؤلاء الاصناف المذكورة فله ان يتزوج من نساء قومه المهاجرات ماشاء ولو ثلاثمائة والفرق بين القولين ان الآية على القول الاول فيها حكمان تحريم الزيادة على التسع وتحريم التبديل وعلى الثاني فيها حكم واحد وهو تحريم غير مانص عليه من الاجناس الاربعة المذكورة في قوله تعالى انا احللتك الخ وقوله ولا ان تبدل بهن تأكيد لذلك فيجوز له ان يزيد على العدد المذكور وان يتبدل بكهن او بعضهن ازواج اخر من جنس مانص عليه ولم يرض به المصنف لان تحلل العاطف بين التأكيد والمؤكد غير معهود **قوله** استثناء من النساء **قوله** فيجوز ان يكون في محل النصب على اصل الاستثناء او في محل الرفع على البدلية وهو المختار ولم يرض بكون الاستثناء منقطعا لا بناء على ان تحل النساء على الأزواج حتى يكون استثناء الاماء من خلاف الجنس وهو خلاف الظاهر **قوله** الا وقت ان يؤذن لكم **قوله** على ان يكون ان مع الفعل في معنى الظرف قائما مقامه على خلاف ما اشتهر عند النحاة من ان المصدرية لاتقع موقع الظرف فلا يقال آتيتك ان يصبح الديك وانما يجوز ذلك في المصدر الصريح نحو آتيتك صباح الديك اى وقت صباحه **قوله** او الاماؤنا لكم **قوله** على ان يكون ان مع الفعل في موضع النصب على الحال

(ولا ان تبدل بهن من أزواج) تطلق واحدة وتنكح مكانها اخرى ومن مزيدة لتأكيد الاستغراق (ولو اعجبك حسنهن) حسن الأزواج المستبدلة وهو حال من فاعل تبدل دون مفعوله وهو من أزواج لتوغله في التنكير وتقديره مفروضا اعجابك بهن واختلف في ان الآية محكمة او منسوخة بقوله ترجى من نساء منهن وتؤوى اليك من نساء على المعنى الثاني فانه وان تقدمها قرأة فهو مسبوق بها زولا وقيل المعنى لا يحل لك النساء من بعد الاجناس الاربعة اللاتي نص على احلالهن لك ولا ان تبدل بهن ازواج من اجناس اخر (الاما ملكت يمينك) استثناء من النساء لانه يتناول الأزواج والاماء وقيل منقطع (وكان الله على كل شئ رقيبا) قهفظوا امركم ولا تتخطوا ما حدلكم (يا ايها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوت النبي الا ان يؤذن لكم) الا وقت ان يؤذن لكم او الاماؤنا لكم

والمعنى على الاول لا تدخلوا منازلها التي فيها نساؤه في وقت من الاوقات الا وقت كذا وعلى الثاني لا تدخلوا منازلها على اى حال من الاحوال الاحال كذا **قوله** غير منتظرين وقته **قوله** على ان يكون الاى اسما بمعنى الوقت فيجمع على آناه قال تعالى ومن آناه الليل اى سمانه فحينئذ يحتاج الى تقدير المضاف اى اى اكله او تقديمه اليكم لان الزمان لا يضاف الى العين بل يضاف الى الحدث **قوله** او ادراكه **قوله** على ان يكون الاى مصدر اتقول اى ياتى اى مثل قلى يقلى قلى يقال اى الطعام اى بمعنى ادراك ادراكا والنظر قد يكون بمعنى الانتظار قال تعالى انظرونا نقبس من نوركم اى انظرونا ووجه كون قوله تعالى غير ناظرين اناه مشعرا بما ذكره انه لما نهى عن الدخول في جميع الاحوال الا فى حال عدم انتظار الداخل وقت تناول الطعام دل ذلك على ان الدخول على الطعام من غير دعوة لا يحسن وان اذن فان الداخل بالاذن اذا نهى عن الانتظار لادراك الطعام كيف يحسن للمستأذن في الدخول على الطعام ان يستأذن ويدخل عليه من غير دعوة **قوله** وهو حال من فاعل لا تدخلوا **قوله** ووقع الاستثناء على الوقت والحال معا كانه قيل لا تدخلوا بيوت النبي عليه الصلاة والسلام في وقت من الاوقات كأنهوا عن الدخول من غير دعوة واذن نهوا ايضا عن انتظار وقت الطعام وتخيئه ليدعوا اليه فيدخلوا الا وقت الاذن اى لا تدخلوها في حال من الاحوال الا غير ناظرين او من المجرور في لكم والعامل على هذا ان يؤذن **قوله** وقرى بالجر **قوله** بمعنى ان العامة قرأوا غير ناظرين بالنصب على الحال وفي ذى الحال وجهان كما تقدم وقرى بالجر على انه صفة لطعام على رأى الكوفيين فانهم يجوزون ان يستتر الضمير في اسم الفاعل الجارى صفة على غير من هى له كما جاز في الفعل نحو مررت برجل تضربه ولا يجب ان يقال تضربه انت لعدم اللبس فيجوزون ايضا ان يقال دعينا الى طعام غير منتظرين تقدمه الينا لعدم اللبس وعند البصريين لا يجوز ذلك بل يجب ان يقال غير منتظرين نحن فانهم يقولون يجب اظهار الضمير الذى في ناظرين بان يقال الى طعام غير ناظرين اناه انتم **قوله** لقوم كانوا يحيون طعام رسول الله **قوله** اى ينظرون وقت تناول الطعام يقال يحيون الوارش اذا انتظر وقت الاكل ليدخل والوارش الداخل على القوم وهم يأكلون ولم يدع مثل الواغل في الشراب ولما كان مدلول الآية تحريم الدخول في جميع الاوقات الا وقت الاذن الى الطعام وتحريم لبث من دخل بالاذن الى الطعام بعد الطعام لاجل قضاء مهم فيلزم ان لا يجوز الدخول لمن اذن له لاستغناء امر ديني واستماع حديث ديني ولا لبث بعد الطعام لهم شرعى دفع هذا الاشكال يجعل الخطاب لطائفة مخصوصة كأنه قيل يا ايها المحييون لا تغفلوا ما انتم عليه من تحمين الطعام والدخول بغير اذن والقعود منتظرين لادراكه وليس لكم الا الدخول بالدعوة والاذن والانتشار بعدما طعمتم من غير لبث وكان قوم منهم اذا طعموا جلسوا يستأنس بعضهم ببعض للحديث اى لاجله او لحديث اهل البيت يتسمه فنهوا عن ذلك بقوله تعالى ولا مستأنسين لحديث اى ولا طالبين انس بعضهم ببعض لاجل حديث يحده على ان يكون اللام في قوله لحديث لام العلة او لاطالبين انس حديث لاهل البيت او غيرهم على ان تكون اللام لتقوية العامل لانه فرع روى في سبب نزول الآية ايضا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اولم على زينب بتمر وسويق وشاة وامر انسا رضى الله عنه ان يدعو الناس فترادفوا افواجا يأكل فوج فيخرج ممدخل فوج الى ان قال يا رسول الله دعوت حتى ما وجد احدا ادعوه فقال ازفعوا طعامكم وتفرق الناس وبقى ثلاثة نفر يتحدثون فاطلوا فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم ليخرجوا فانطلق الى حجرة عائشة رضى الله عنها فقال السلام عليكم يا اهل البيت فقالوا وعليك السلام يا رسول الله كيف وجدت اهلنا فطاف بالجرات فسلم عليهن ودعونه له ورجع فاذا الثلاثة جلوس يتحدثون وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم شديد الحياء منه حياؤه عن امرهم بالخروج فتولى فلما رآوه متوليا خرجوا فرجع فلما دخل الحجر ارخى الستر فنزل قوله تعالى يا ايها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوت النبي الا ان يؤذن لكم الى آخر آية الحجاب والذى سبق من الآية خطاب لقوم كانوا يحيون طعام رسول الله صلى الله عليه وسلم فيدخلون عليه قبل الطعام فينتظرون الى ان يدركتم بما كلون ولا يخرجون وكان عليه الصلاة والسلام يتأذى بهم لتضيق المنزل عليه وعلى اهله واشتغاله فيما لا يعنيه فذلك مروى عن ابن عباس رضى الله عنهما **قوله** من اخرجكم لقوله الخ **قوله** استدل بقوله تعالى والله لا يستحي من الحق على انه لا بد من تقدير المضاف في قوله منكم ووجه الاستدلال انه لو لم يقدر لكان الظاهر ان يقال والله لا يستحي منكم ليكون متعلق النفي والاثبات شيئا واحدا فلما قيل والله لا يستحي من الحق ولم يمكن حمل الثاني على الاول اذ لا معنى

(الى طعام) متعلق بؤذن لانه متضمن معنى يدعى للاشعار بانه لا يحسن الدخول على الطعام من غير دعوة وان اذن كما اشعره قوله (غير ناظرين اناه) غير منتظرين وقته او ادراكه وهو حال من فاعل لا تدخلوا او المجرور في لكم وقرى بالجر صفة لطعام فيكون جار على غير من هو له بلا ابراز الضمير وهو غير جار عند البصريين وقد امال حزة والكسائي اناه لانه مصدر اى الطعام اذا ادرك (ولكن اذا دعيتهم فادخلوا فاذا طعمتم فانتشروا وتفرقوا ولا تمكثوا والآية خطاب لقوم كانوا يحيون طعام رسول الله صلى الله عليه وسلم فيدخلون ويقعدون منتظرين لادراكه مخصوصة بهم وبانثالهم والالماجاز لاحدا يدخل بيوتهم بالاذن لغير الطعام ولا اللبس بعد الطعام لهم (ولا مستأنسين لحديث حديث بعضهم بعضا او لحديث اهل البيت بالسمع له عطف على ناظرين او مقدر بغير محذوف اى ولا تدخلوا ولا تمكثوا مستأنسين (ان ذلكم) اللبث (كان يؤذى النبي لتضيق المنزل عليه وعلى اهله واشتغاله لا يعنيه (فيستحي منكم) من اخرجكم لقوم (والله لا يستحي من الحق) بمعنى ان اخرجكم حق فينبغي ان لا يترك حياءه كما لم يتركه الله تر الحبي فامرهم بالخروج وقرى لا يستحي محذوف الياء الاولى والقاء حركتها على (واذا سألتهم من متاما) شيئا ينفع (فاسألوهن) المتاع (من وراء حجاب) روى ان عمر رضى الله عنه قال يا رسوا يدخل عليك البر والفاجر فلو امرت امها المؤمنة بالحجاب فنزلت وقيل انه عليه الصلاة والسلام كان يطعم ومعه بعض اصحابه فاصاب يد رجل يد عائشة فكره النبي عليه الصلاة والسلام ذلك فنزلت (ذلكم اطهر لقلوبهم وقلوبهن) من الخواطر الشيطانية

(وما كان لكم) وما صح لكم (ان تؤذوا رسول الله) ان تفعلوا ما يكرهه (ولان) ٥٩٦ تنكحوا ازواجه من بعده ابدأ) من بعد وفاته

لان يقال والله لا يمنع من انفسكم لان استحباب الله تعالى من شئ معناه الامتناع منه فان امثال ذلك يراد منها الغاية في حقه تعالى وامكن جل الاول على الثاني بتقدير المضاف فيه فعل ذلك فكان المعنى فيستحبي من اخراجكم والله لا يستحبي منه لكونه حقاروى انه لما نزلت آية الحجاب قال رجل من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم لو تو في رسول الله لتزوجت مائسة رضى الله عنها فنزل قوله تعالى وما كان لكم ان تؤذوا رسول الله بوجه من الوجوه ولان تنكحوا ازواجه من بعده ابدأ اي من بعد موته او فراقه اهله في حياته **قوله** تزوج المستعينة وهي اسماء بنت النعمان الكندية وكانت من احسن النساء الا انها لم تكن من اقربائه عليه الصلاة والسلام بل كانت من الغرائب ولما تزوج عليه الصلاة والسلام اياها ودخل عليها قالت اعوذ بالله منك فقال عليه الصلاة والسلام لقد عدت بعظيم الحقي باهلك ولما كانت كل واحد من آهات المؤمنين خالصة له عليه الصلاة والسلام في الدنيا والآخرة نهى المؤمنون عن تزوجهن من بعده عليه الصلاة والسلام تعظيماً من الله تعالى لرسوله وايجاباً لحرمة حيا وميتاً روى عن حذيفة انه قال لامرأته ان اردت ان تكوني زوجتي في الجنة فلا تزوجي بعدى فان المرأة لا تخر ازواجها فلذلك حرم الله تعالى على ازواج النبي عليه الصلاة والسلام ان يتزوجن بعده **قوله** وفي هذا التعميم اي تعميم متعلق الابداء والاخفاء حيث قيل ان تبدوا شيئاً او تخفوه وتعميم متعلق علمه تعالى حيث قيل فان الله كان بكل شئ عليماً مع ان الظاهر ان يقال وان تبدوا ما ذكر من ابداءه ونكاح نسائه او تخفوه فان الله تعالى يعلم ذلك فوضع موضعها شيئاً ليدخل تحت هذا العام ذلك دخولا اولياً لان المقصود ذكر الوعيد على خصوص ابداءه عليه الصلاة والسلام ونكاح نسائه والمراد بالقصود بيان حرمة الابداء ونكاح النساء وببرهانه قوله تعالى ان ذلكم كان عند الله عظيماً وفي كل واحد من اقامة البرهان على المقصود المذكور والتعميم المعبر في الوعيد زيادة تهويل لمن تصدى لما بين يديه **قوله** مخافة ان يصفا لابنائها **قوله** وابناؤهما ليسوا بمحارم الا انهن لولم يحجبين من الاعمام والاخوال لربما يحكي الم محاسن بنت اخيه لانه وكذا الخال ربما يحكي محاسن بنت اخيه لانه فيكون سماع الحسن والاصناف منزلاً منزلة المشاهدة عياناً في كونه مؤدياً الى الفتنه **قوله** يعني النساء المؤمنات **قوله** فيجوز للسلمة النظر الى المرأة المسلمة سوى ما بين السر والركبة ولا يجوز للسلمة ان تكشف للكافة لانها ليست من النساء المؤمنات روى ان عمر رضى الله عنه كتب الى ابي عبيدة ان يمنع الكتابيات من دخول الحمامات مع المسلمات فلا يجوز للسلمة كشف بدنهن للمشركة الا ان تكون امه لها فان المسلمة يجوز لها كشف بدنهن عند امتهن مسلمة كانت الامه او كافرة لما في كشف مواضع الزينة الباطنة عند امتهن الكافرة في احوال استخدامها من الضرورة التي لا تخفى فقارقت الحرمة المشركة **قوله** من العبيد والاماء **قوله** يعني ان قوله تعالى ماملكت ايمانهن يدخل فيه العبيد ايضا اذا كانوا اعفة لما روى عن ام المؤمنين عائشة رضى الله عنها قالت لذكوانك اذا وضعتني في القبر وخرجت فانت حر وهو قول ابن المسيب ولا ثم رجع عنه وقال لا تفرنكم آية النور فانها نزلت في الاناث دون الذكور ومثله روى عن سمرة بن جندب وعليه عامة العلماء ومن الائمة من قال المراد من كان دون البلوغ قال الامام قوله تعالى واتقين الله عند ذكر الممالك دليل على ان التكشف لهم مشروط بشرط السلامة والعلم بعدم المحذور **قوله** لا يخفى عليه خافية **قوله** عن ابن عطاء الشهيد من يعلم خطرات القلوب كما يعلم حركات الجوارح **قوله** يعنون باظهار شرفه **قوله** يعني ان المراد بالصلاة القدر المشترك بين ما اسند الى الله تعالى من الرحمة والى الملائكة من الاستغفار للمؤمنين والاهتمام بما يصلحهم والى المؤمنين من النضج والابتهاج الى الله تعالى في ان يعظم شأنه ويرفع درجته ابدالاً وهو العناية بصلاح امرهم وظهور شرفهم مستعار من صلاة العصا اي تصليتها بالنار وتليينها وتقويتها بها كما مر عن قريب فصح ان يكون قوله تعالى وملائكته منصوباً بالعطف على اسم ان وان يكون يصلون خبراً عن الله وملائكته وقيل هو خبر عن الملائكة فقط وخبر الجلالة محذوف لتغاير الصلاتين * لما امر الله تعالى المؤمنين بالاستئذان وعدم النظر الى نسائه احتراماً له كل بيان حرمة في جميع حالاته وذلك لان حاله منحصرة في اثنين حالة كونه في بيته وحالة كونه في ملا والملا اما الملا الاعلى واما الملا الادنى فيبين الله تعالى احترامه وهو في بيته بقوله تعالى لا تدخلوا بيوت النبي وبين احترامه في الملا الاعلى بقوله ان الله وملائكته يصلون على النبي ثم ذكر كونه واجب الاحترام في الملا الاسفل بقوله يا ايها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليماً اي ادعوا الله تعالى بان يترحم ويسلم سئل عليه الصلاة والسلام

او فراقه وخص التي لم يدخل بها الماروى ان اشعث بن قيس تزوج المستعينة في ايام عمر رضى الله عنه فهم برحبها فاخبر بانه عليه الصلاة والسلام فارقه قبل ان يمسا فترك من غير تكبير (ان ذلكم) يعني ابداءه ونكاح نسائه (كان عند الله عظيماً) ذنباً عظيماً وفيه تعظيم من الله لرسوله وايجاب لحرمة حيا وميتاً ولذلك بالغ في الوعيد عليه فقال (ان تبدوا شيئاً) كمنكجهن على السننكم (او تخفوه) في صدوركم (فان الله كان بكل شئ عليماً) فيعلم ذلك فيجازيكم به وفي هذا التعميم مع البرهان على المقصود مزيد تهويل ومبالغة في الوعيد (لا جناح عليهن في آياتهن ولا ابناؤهن ولا اخوانهن ولا ابناؤهن ولا اخواتهن) استثناء لمن لا يجب الاحتجاب عنهم روى انه لما نزلت آية الحجاب قال الاء والابناء والاقارب يا رسول الله او نكحهم ايضا من وراء حجاب فنزلت وانما يذكر الم والحال لانها بمنزلة الوالدين ولذلك سمي الم ابا في قوله والله آباؤك ابراهيم واسماعيل واسحق اولاده كره ترك الاحتجاب عنهما مخافة ان يصفا لابنائها (ولانسانهن) يعني النساء المؤمنات (ولا ماملكت ايمانهن) من العبيد والاماء وقيل من الاماء خاصة وقدمت في سورة النور (واتقين الله) فيما امرت به (ان الله كان على كل شئ شهيداً) لا يخفى عليه خافية (ان الله وملائكته يصلون على النبي) يعنون باظهار شرفه وتعظيم شأنه (يا ايها الذين آمنوا صلوا عليه) اعتنوا انتم ايضا فانكم اولي بذلك وقولوا اللهم صل على محمد (وسلوا تسليماً) وقولوا السلام عليك ايها النبي وقيل واتقادوا لاوامره والآية تدل على وجوب الصلاة والسلام عليه في الجملة وقيل تجب الصلاة كما جرى ذكره لقوله عليه الصلاة والسلام رغم انفر جل ذكرت عنده فلم يصل علي وقوله من ذكرت عنده فلم يصل علي فدخل النار فابعد الله وتجاوز الصلاة على غيره تعالى وتكره استقلالاً لانه في العرف صار شعاراً لذكر الرسل ولذلك كره ان يقال محمد عز وجل وان كان عزيراً جليلاً

كيف نصلي عليك يا رسول الله فقال قولوا اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم وبارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم انك جيد مجيد وكيفية السلام عليه ان يقال السلام عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته وروى انه عليه الصلاة والسلام قال اخبرني جبريل عليه السلام عن الله تعالى قال من صلى عليك صلاة صليت بها عشر صلوات ومحوت عنه عشر سيئات وكتب له عشر حسنات وروى انه عليه الصلاة والسلام قال ان الله عز وجل وكل بي ملكين فلا اذكر عند مسلم فيصلي علي الا قال ذلك الملكان غفر الله لك وقال الله تعالى وملائكته جو ابا لذيك الملكين آمين ولا اذكر عند عبد مسلم فلا يصلي علي الا قال ذلك الملكان لا غفر الله لك وقال الله تعالى وملائكته لذيك الملكين آمين والصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم واجبة وقد اختلفوا في حال وجوبها فمأخذهم من اوجبها كما جرى ذكره وان ذكر في مجلس واحد الف مرة وهو المختار عند الجمهور ومنهم من قال تجب في كل مجلس مرة وان تكرر ذكره فيه كما قيل في آية السجدة ونثيبت العاطس وكذلك في كل دعاء في اوله وآخره ومنهم من اوجبها في الصلوة وكذا قيل في اظهار الشهادتين والذي يقتضيه الاحتياط ان يصلي عليه كلما جرى ذكره عليه السلام عملا بما ورد في الاخبار ثم انه تعالى لما امر بالصلاة والسلام على النبي عليه الصلاة والسلام بين حال من يؤذيه ويؤذي رسوله ليتبين فضيلة من امثل امره تعالى وفضيلة من يصلي ويسلم على النبي عليه الصلاة والسلام لان فضيلة الاشياء تنبئ بانحطاط شأن اضدادها وايداء الرسل حقيقة يمكن بحسب العقل الا ان ايداءه تعالى حقيقة تمتنع غير متصور لانه تعالى لا يتأذى بشيء بل هو منزّه عن ان يلحقه اذى فلو جعل ايداءه تعالى على المجاز وايداءه الرسول على الحقيقة لزم الجمع بين الحقيقة والمجاز فوجب ان يحمل الايداء على معنى مجازي يعمها ويصح اسنادها اليها وهو ارتكاب ما يكرهه الله ولا يرضى به قولاً كان او فعلاً او اعتقاداً كأنه قيل ان الذين يرتكبون ما لا يرضى الله ورسوله فان مخالفة الامر وفعل ما لا يرضى سبب الايداء في الجملة فانا نأذني به فاطلق السبب واريد المسبب مما اشار الى توجيهه آخر وهو ان المراد ايداء رسوله صلى الله عليه وسلم وذكر الله تعالى تمهيداً لذكره عليه الصلاة والسلام واشارة الى انه عليه الصلاة والسلام عند الله تعالى بمكانة حتى ان ايداءه ايداءه **قوله** فسرّه بالمعنيين باعتبار المعمولين **اي** فسر الايداء باعتبار تعلقه بمفعوله اصالة بمعنى يتصور فيه وهو ارتكاب ما يكرهه ولا يرضاه وهو سبب للايداء في الجملة فاطلق عليه اسم المسبب مجازاً وباعتبار تعلقه بماعطف على مفعوله اصالة فسر بالايداء حقيقة لكونه متصوراً في حقه عليه الصلاة والسلام فلا وجه لجملة على المعنى المجازي في حقه **قوله** بغير جنابة استحقوا بها الايداء **اي** اطلق اذى الله تعالى ورسوله صلى الله عليه وسلم وقيد ايداء المؤمنين بكونه بغير جنابة استحقوا بها ذلك لان اذى الله تعالى ورسوله يكون بغير حق يوجب البتة واما اذى المؤمنين والمؤمنات فانه يكون بحق ومنه ما لا يكون كذلك والموجب للعقوبة هو الثاني روى عن عبد الرحمن بن سمرة قال خرج النبي صلى الله عليه وسلم على اصحابه ذات يوم فقال رأيت الليلة عجبا رأيت رجلا يعلقون بالسنتهم قفلت من هؤلاء يا جبريل قال هؤلاء الذين يرتدون المؤمنون والمؤمنات بغير ما كتبوا **قوله** وقيل في زناة كانوا يتبعون النساء **اي** اذا برزن بالليل لقضاء حوائجهم فيغمزون المرأة فان سكنت اتبعوها وان زجرتهم انتهوا عنها ولم يكونوا يطلبون الا الاماء ولكن كانوا لا يعرفون الحرّة من الامّة لان زوى الكل كان واحداً يخرجون في درع وخمار فشكون ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فنزلت هذه الآية والذين يؤذون المؤمنين والمؤمنات الآية ثم نهى الحرّاء عن ان يشبهن بالاماء بقوله تعالى يا ايها النبي قل لازواجك وبناتك ونساء المؤمنين يدنين عليهن من جلابيبهن وهو جمع جلابيب وهو المخففة التي تشتمل بها المرأة فوق الدرع والخمار ليعلم انهن حرّاء **قوله** وتلفع بعض **اي** تلفح يقال لفح رأسه تلفحاً اي غطاء وتلفعت المرأة بمرطها اي تلفحت به **قوله** عن تزلزلهم في الدين **متعلق** بقوله لئن لم ينته ومبني على ان يكون المراد بمرض القلب ضعف الايمان وقلة الثبات عليه وقوله او فجورهم مبني على ان يكون المراد بالذين في قلوبهم مرض الزناة الذين يتعرّضون للنساء بالليل كما في قوله تعالى فيطمع الذي في قلبه مرض والارجاف ايقاع الخبر على غير حقيقة من الرجفة وهي الزلزلة فالرجف هو الخبر بخبر متزلزل غير ثابت **قوله** عن ارجافهم **متعلق** ايضا بقوله لئن لم ينته **قوله** تعالى لنغرينك بهم **جواب** قسم مضمر اي والله لئن لم ينته هؤلاء لنسلطنك عليهم بان تأمرك بقتلهم حتى تقتلهم وتخلي منهم المدينة

(ان الذين يؤذون الله ورسوله) يرتكبون ما يكرهه الله من الكفر والمعاصي او يؤذون رسول الله بكسر رباعيته وقولهم شاعر مجنون ونحو ذلك وذكر الله للتعظيم ومن جوز اطلاق اللفظ الواحد على معنيين فسرّه بالمعنيين باعتبار المعمولين (لعنهم الله) ابعدهم من رحمتي (في الدنيا والاخر) واعتلهم عذاباً مهيناً) يبرهنهم مع الابلاء (والذين يؤذون المؤمنين والمؤمنات بغير ما كتبوا) بغير جنابة استحقوا بها الايداء (فقد احتملوا بهتاناً واثماً مبيناً) ظاهر روى انها نزلت في مناقبين يؤذون الله ورسوله في زناة كانوا يتبعون النساء وهن كارهات (يا ايها النبي قل لازواجك وبناتك ونساء المؤمنين يدنين عليهن من جلابيبهن) يغط وجوههن وابدانهن بملاحقهن اذا برزن لحاجة ومن للتبعيض فان المرأة ترخي بعض جلابيبها وتلفع بعض (ذلك ادنى ان يعرفن يميزن من الاماء والقيسات) فلا يؤذون فلا يؤذيهن اهل الرية بالتعرّض لهن (وكان الله غفوراً) لما سلف (رحيماً) بعباده حيث يراعى مصالحهم حتى الجزئية منها (لئن لم ينته المنافقون) عن نفاق (والذين في قلوبهم مرض) ضعف ايمانهم وقلة ثبات علبه او فجور عن تزلزلهم في الدين او فجورهم (والمرجعون في المدينة) يرجفون اخبار السوء عن سرايا المسلمين ونحوها عن ارجافهم واصله التمر من الرجفة وهي الزلزلة سمى به الاخ والكاذب لكونه متزلزلاً غير ثابت (لنغرينك بهم) لنأمرتك بقتالهم واجلاء او ما يضطرهم الى طلب الجلاء

والأغراء هو التحريش وتهديج شخص على آخر **قوله** والاستثناء شامل له أيضا لا يجاوزونك **قوله** وقامن
 الاوقات او شيئا من الجوار او على كل من الاحوال الاوقاف قليلا او جوارا قليلا الاعلى حال كونهم ملعونين ولا يجوز
 ان ينصب على انه حال من فاعل اخذوا الذي هو جواب الشرط لان معمول الجواب لا يتقدم على اداة الشرط فلا
 يقال خيرا ان تأتني نصب كما لا يتقدم معمول فعل الشرط على اداة فلا يقال زيدا ان تضرب اهتك وقول المصنف
 ما بعد كلمة الشرط يتناول فعل الشرط وجواب الشرط واجاز الكسائي تقديم معمول كل واحد من فعل الشرط
 وجوابه على اداة واجاز القراء تقديم معمول الجواب عليها ولم يجوز تقديم معمول فعل الشرط فظهر ان المسئلة
 فيها ثلاثة مذاهب المنع مطلقا والتجويز مطلقا والتفصيل ثم انه تعالى لما بين حالهم في الدنيا وهو انهم ملعونون وبهاتون
 ويقتلون اراد ان يبين حالهم في الآخرة فذكرهم او بالقبالة وما يكون لهم فيها وهو انه لعنهم واعدهم سعيرا خالد بن
 فيها ابدا واخفى وقت قيامها لحكمة وهي امتناع المكلف عن الاجترار وخوفهم منها في كل وقت والآية نزلت
 حين سئل رسول الله عليه الصلاة والسلام عن الساعة وعن وقت قيامها المانزل قوله تعالى في وعيد المؤمنين لعنهم
 الله في الدنيا والآخرة قالوا متى الآخرة انكارا للبعث والجزاء واستهزاء **قوله** شيئا قريبا **قوله** يعني ان فعلا بمعنى
 الفاعل حقه ان يميز فيه بين المذكر والمؤنث وقربا في الآية خبر تكون المسندة الى ضمير الساعة فحده ان يقال قريبة
 الا انه ذكر لكونه صفة لموصوف مذكر هو خبر كان اي لعنهم ان يكون شيئا قريبا ثم اشار الى وجده آخر لئلا يذكره وهو ان
 قريبا هنا ليس خبر كان بل هو ظرف في موضع الخبر اي لعنهم ان يكون في زمان قريب فان قريبا كثيرا استعمال
 الظروف والمعنى اي شيء يعلم امر الساعة ومتى يكون قيامها اي انت لا تعلمه تخوفهم فقال لعل الساعة تكون
 شيئا قريبا وقوله تعالى لا يجحدون حال تايية او حال من ضمير خالد بن والمعنى لا صدق يشفع لهم ولا ناصر يدفع عنهم
 وقرأ العامة تغلب بضم التاء وقح القاف على بناء المفعول ورفع وجوههم على النيابة وتغلب بقح التاء والقاف
 واللام المشددة ورفع وجوههم على الفاعلية واصله تغلب وقرئ تغلب بضم التاء وكسر اللام مشددة على بناء
 الفاعل ونصب وجوههم على المفعولية اي تغلب السعير او الملائكة وجوههم **قوله** ومتعلق الضرف **قوله** اي
 عامله يعني ان يوم معمول ليقولون بعده ويحتمل ان يكون معمول لانخالد بن او لاذكر مقدر ا فقوله يقولون حينئذ يكون
 حالا من الوجوه لان المراد بها اصحابها او من الضمير المجرور بالاضافة فان الحال قد ينصب عن المضاف اليه ثم انهم
 لما علموا انه لا يتخلص مما هم فيه من العذاب الامن اطاع الله ورسوله في الدنيا وندموا على عصيانهم فيها حيث
 لا تنفعهم الندامة قالوا يا ليتنا اطعنا الله واطعنا الرسولا والرسولا اشبعت قحمة اللام لاطلاق الصوت ورعاية
 القواصل ثم انهم لما رآوا ان اضلالهم عن الطريق كان باضلال قادتهم اياهم سألوا الله تعالى ان يضاعف عذاب
 سادتهم والسادة يجوز ان يكون جمع سيد على خلاف القياس لان فعلا لا يجمع على فعلة وسادة فعلة لان اصله
 سودة ويجوز ان يكون لسادة نحو فاجر وفجرة وكافر وكفرة وابن عامر جمع هذا الجمع بالالف والتاء للدلالة على
 الكثرة بكدرات وطرقات وبيوتات وجمالات في جمع جدر وطرق وبيوت وجمالة **قوله** مثل ما او تينامنه **قوله**
 اشارة الى ان ضعف الشيء مثله وضعافه مثله كاذكره الجوهرى في صحاح اللغة حيث قال ذكر
 الخليل ان التضعيف ان يزداد على اصل الشيء فيجعل مثلين او اكثر وكذلك الاضاف والمضاعفة يقال ضعفت الشيء
 واضعفته وضاعفته بمعنى وضعف الشيء مثله وضعافه مثله واضعافه امثاله هذا كلامه بعبارة روى عن ابي
 عبيدة في قوله تعالى يضاعف لها العذاب ضعفين انه قال معناه يجعل الواحد ثلاثة اي تعذب ثلاثة اعدبة وانكره
 الأزهرى وقال هذا الذي يستعمله الناس في مجاز كلامهم وتعارفهم وانما الذي قال حذاق النحويين انها تعذب
 مثل عذاب غيرها لان الضعف في كلام العرب المثل **قوله** كثير العدد **قوله** يعني ان جمهور القراء قرأوا كثيرا
 بالتاء المثلثة وقرأ حاصم بالباء الموحدة ليدل على اشد العن واعظمه والاول يدل على كثرة اعداد العن ثم انه تعالى
 لما بين ان الذين يؤذون الله ورسوله لعنهم الله في الدنيا والآخرة وعظا المؤمنين ونهاهم عن ابداء رسول الله صلى الله
 عليه وسلم بارتكاب شيء مما يكرهه كقالة الناس في تزوجه عليه الصلاة والسلام زينب بنت جحش وقول من قال
 حين قسم رسول الله صلى الله عليه وسلم قسمة ان هذه القسمة ما يريد بها وجه الله تعالى روى انه عليه الصلاة
 والسلام لما اخبر بهذا القول غضب حتى ظهر اثر الغضب في وجهه الكريم ثم قال يرحم الله موسى لقد اودى
 باكثر من هذا فصبر كما نهى قبل يا ايها الذين آمنوا اذا امركم الرسول بشيء فأتوا منه ما استطعتم باطمئنان قلب وصدق

(ثم لا يجاوزونك) عطف على لعنهم
 وتم للدلالة على ان الجلاء ومفارقة جوار
 رسول الله صلى الله عليه وسلم اعظم
 ما يصيبهم (فيها) في المدينة (الاقبلا)
 زمانا او جوارا قليلا (ملعونين) نصب
 على الشتم او الحال والاستثناء شامل له ايضا
 اي لا يجاوزونك الاملعونين ولا يجوز ان
 ينصب من قوله (ايضا تفقوا اخذوا وقتلوا
 قتيلا) لان ما بعد كلمة الشرط لا يعمل فيما
 قبلها (سنة الله في الذين خلوا من قبل)
 مصدر مؤكداى سن الله ذلك في الامم الماضية
 وهو ان يقتل الذين ناقوا الانبياء وسعوا
 في وهنهم بالارجاف ونحوه ايضا تفقوا (وان
 تجد لسنة الله تبديلا) لانه لا يبدلها ولا يقدر
 احد ان يبدلها (يسألك الناس عن الساعة)
 عن وقت قيامها استهزاء او تعنا او امتحانا
 (قل انما علمها عند الله) لم يطلع عليه ملكا
 ولا نبيا (وما يدريك لعل الساعة تكون
 قريبا) شيئا قريبا او تكون الساعة عن قريب
 واتصافه على الظرف ويجوز ان يكون
 التذكير لان الساعة في معنى اليوم وفيه
 تهديد للمستجيبين واسكات للمعتين (ان الله
 لعن الكافرين واعدهم سعيرا) نارا شديدة
 الاقباد (خالد بن فيها ابدا لا يجحدون وليا)
 يحفظهم (ولانصيرا) يدفع العذاب عنهم
 (يوم تغلب وجوههم في النار) تصرف
 من جهة الى جهة كالحلم يشوى بالنار او من
 حال الى حال وقرئ تغلب بمعنى تغلب
 ونقلب وتغلب ومتعلق الظرف (يقولون
 يا ليتنا اطعنا الله واطعنا الرسولا) فلن نبلى
 بهذا العذاب (وقالوا ربنا انا اطعنا سادتنا
 وكبرانا) يعنون قادتهم الذين لقنوهم الكفر
 وقرأ ابن عامر ويعقوب ساداتنا على جمع
 الجمع للدلالة على الكثرة (فاضلونا السبيلا)
 بمازينا لنا (ربنا آتهم ضعفين من العذاب)
 مثل ما او تينامنه لانهم ضلوا واضلوا
 (والعنه لعنا كثيرا) كثير العدد وقرأ
 حاصم بالباء اي لعنا هو اشد لعن واعظمه

رغبة في ما دام كالم اليد ولا ينجذوا في انفسكم حربا مما قضى به عليكم وسلموا تسليما **قوله** فاطهر برآته من مقولهم **قوله**
 يعني ان بناء فعل للنسبة كما في قولك فسقه وبتدعه لا لتعدبه وما يقال من ان كلمة ما في قوله تعالى مما قالوا اما مصدرية
 او موصولة فعلى الاول يكون المعنى فاطهر برآته من تكلمهم وعلى الثاني من كلامهم ولا معنى للبرآة من تكلمهم لان
 البرآة انما تكون من نحو الدين والعيب لان التكلم والكلام فالجواب ان الكلام وان كان مجردا منها بحسب الظاهر
 الا انه ينبغي ان يجعل كلمة موصولة ويكون معنى البرآة من كلامهم البرآة من مؤداه ومضمونه **قوله** فاطلمهم
 الله تعالى على انه بري منه **قوله** روى ان موسى عليه الصلاة والسلام خلا يوما في موضع ليغتسل فيه فوضع ثيابه
 على حجر ثم اغتسل فلما فرغ اقبل على ثيابه ليأخذها ففر الحجر بثوبه فأخذ موسى عصاه وطلب الحجر فجعل يقول
 ثوبي حجر ثوبي حجر حتى انتهى الى ملا من بني اسرائيل فرأوه عريانا احسن الرجال خلقا واطهر الله برآته مما كانوا
 يقولون فوقف الحجر فاخذ ثوبه فلبسه وطفق بالحجر ضربا بالعصا فوالله ان بالحجر لندبا من اثر ضربه ثلاثا او اربعا
 او خسا والادرة نفضة تكون في الخصلة **قوله** عند الله وجيبها **قوله** بيان لوجه تبرئة الله تعالى اياه كأنه قيل
 ولو جاهدته عنده اماط عنه ما نسب اليه من العيب والنقصان كما يفعل الملك بمن له عنده قربة وقدر والوجه
 فعيل من وجه الرجل وجاهة بضم العين وعطف قوله فبرأه الله مما قالوا بالقائه على قوله آذوا صريح في ان المشبه به
 من اتصف بامر من ترتب ثانيهما على الاول وهما ايداء من له وجاهة عند الله وانتقام الله من المؤذي باظهار برآة
 الوجه وتفويض المؤذي ونجيبه فكان مدلول الآية ايها المؤمنون لاتؤذوا نبيكم فانكم ان اذيتوه تكونوا كالذين
 آذوا موسى فبرأه الله تعالى مما قالوا فتفضحون باظهار شرفه وتكيس رؤسكم **قوله** قاصدا الى الحق **قوله**
 اي عدلا مستويا في تأدية الحق والوصول اليه من القصد بمعنى العدل يقال سد قوله بسد بالكسر اي صار سديدا
 اي داسدا وهي الاستقامة والصواب وسدد السهم نحو الرمية اذا لم يعدل به عن سمتها واصاب والامر بالشيء نهي
 عن ضده **قوله** باستقامتكم في القول والعمل **قوله** متعلق بمجموع قوله يصلح ويغفر واشارة الى ان كل واحد
 منهما مسبب عما سبق وهو استقامة القول المدلول عليه بقوله وقولوا قولا سديدا واستقامة العمل المدلول عليه بقوله
 اتقوا الله **قوله** يعيش في الدنيا جيدا **قوله** اي يعيش عيشا محمودا **قوله** تقرير للوعد السابق **قوله** اي
 وعد الفوز العظيم لمن اطاع الله ورسوله بتعظيم الطاعة وهي الطاعة الاختيارية التي كلف الانسان بها وتعلق بادائها
 الثواب وتضييعها العقاب عظمها الله تعالى وسمها امانة ببيان انها في صعوبتها وعظم شأنها وثقل تحملها بحيث
 عرض على اعظم ما خلق الله تعالى من الاجرام واشده واقواء ان تحملها ويراعها حق رعايتها فابي جملها واشفق
 منها اي خاف منها ان لا يؤذيها ويراعى حقها فلما فخم الله تعالى شأنها وعظم امرها بقوله انا عرضنا الامانة الآية ظهر
 ان من تحملها وراعى حقها فقد استحق بفضل الله تعالى ورحمته ان يفوز فوزا عظيما فكان تعظيم شأنها تقريرا للوعد
 السابق **قوله** والمعنى انها العظمة شأنها بحيث لو عرضت **قوله** يريدان الآية من قبيل الاستعارة التثيلية شبت
 الحالة المحققة في الطاعة التي عبر عنها بالامانة من عظم امرها وثقل رعايتها حقها بالحالة المفروضة فيها وهي انها لو
 عرضت على السموات والارض والجبال لا بين ان يحملنها فكما يصح تشبيه الحال المحققة بالحال المحققة كما في قولك
 لمن لا يثبت على رأي واحد اراك تقدم رجلا وتؤخر اخرى فانه شبت حاله المحققة في ترده واضطرابه بين الرأيين
 وترك المضي على احد هما بحال اخرى محققة ايضا وهي حال من يتردد في ذهابه فلا يجمع رجليه للمضي على الذهاب
 فكذا يصح تشبيه الحال المحققة بالحال المفروضة كما في الآية فان المفروضات تخيل في الذهن فيصح جعلها مشبها فان
 عرض الامانة على الجماد وأبائه واشفاقه وان كان امرا مستحيلا في نفسه الا انه يصح فرضه وجعله مشبها به والغرض
 من التشبيه تصوير عظم شأن الامانة والعرض والاشفاق والاباء على حقائقها والجمال بمعنى الاحتمال والالزام لرعاية
 حقها **قوله** وهذا وصف للجنس **قوله** يعني ان التعريف في قوله تعالى وحلها الانسان تعريف الجنس وضح
 توصيف الجنس بوصف باعتبار وجوده في بعض افراده فكيف اذا وجد في اكثر افراده واحتيج الى هذا التوجيه
 لان الصديقين والابرار من بني آدم حاشاهم ان يكونوا ظلوما جهولا **قوله** وقيل الخ **قوله** اي قيل المراد
 بالامانة الطاعة المجازية المتناولة لما يليق بالجمادات والكافرين من الحيوانات فينبغي ان يحمل العرض على معنى
 مجازي يصح تعلقه بالفاعل المختار وغيره وهو مجرد الاستدعاء واردة صدوره من غيره ومعنى قوله فابن
 ان يحملها وحلها الانسان فابن الحيانة فيها بان لا يؤذيها اي ولم يؤذها الى صاحبها ولم يخلص

(يا ايها الذين آمنوا لاتكونوا كالذين آذوا
 موسى فبرأه الله مما قالوا) فاطهر برآته من
 مقولهم يعني مؤداه ومضمونه وذلك ان
 قارون حرض امرأة على قذفه بنفسها فعصمه
 الله كما مر في القصة واتهمه ناس بقتل
 هرون لما خرج معه الى الطور فات هناك
 فحملته الملائكة ومروا بهم حتى رأوه غير
 مقتول وقيل احياه الله فاخبرهم ببرآته
 او قذفه بعيب في بدنه من برص او ادر
 لفرط تسره خياء فاطلمهم الله على انه بري
 منه (وكان عند الله وجيبها) ذاقربة ووجاهة
 منه وقري وكان عبد الله وجيبها (يا ايها الذين
 آمنوا اتقوا الله) في ارتكاب ما يكرهه فضلا
 عما يؤذي رسوله (وقولوا قولا سديدا)
 قاصدا الى الحق من سد بسد سدادا والمراد
 النهي عن ضده كحديث زينب من غير قصة
 (يصلح لكم اعمالكم) يوفقكم للاعمال
 الصالحة او يصلحها بالقبول والاثابة عليها
 (ويغفر لكم ذنوبكم) ويجعلها مكفرة
 باستقامتكم في القول والعمل (ومن يطع الله
 ورسوله) في الاوامر والنواهي (فقد
 فاز فوزا عظيما) يعيش في الدنيا جيدا وفي
 الآخرة سعيدا (انا عرضنا الامانة على
 السموات والارض والجبال فأبين ان يحملنها
 واشفقن منها وحلها الانسان) تقرير للوعد
 السابق بتعظيم الطاعة وسمها امانة من حيث
 انها واجبة الاداء والمعنى انها لعظمة شأنها
 بحيث لو عرضت على هذه الاجرام العقاب
 وكانت ذات شعور وادراك لأبين ان يحملنها
 واشفقن منها وحلها الانسان مع ضعف نبيته
 ورخاوة قوته لاجرم فان الراعي لها والقائم
 بحقها بخير الدارين (انه كان ظلوما) حيث
 لم يرف ولم يراع حقها (جهولا) بكنهه ما قبله
 وهذا وصف للجنس باعتبار الاغلب وقيل
 المراد بالامانة الطاعة التي تم الطبيعي
 والاختيارية وبمرضها استدعاءها الذي
 طلب الفعل من المختار واردة صدوره من
 غيره ويحملها الحيانة فيها والامتناع عن اذات
 ومنه قولهم حامل الامانة ومحملها لمن لا يؤذي
 فبرأته فيكون الاباء عنه ايانا بما يمكن ان
 يتأني منه والظلم والجهالة للخيانة والتقصير

وقيل انه تعالى لما خلق هذه الاجرام خلق فيها فهمها وقال لها اني فرضت فريضة و خلقت الجنة لمن اطاعني فيها ونارا لمن عصاني فقلن نحن مسخرات على ما خلقنا لا نحمل فريضة ولا نبيغي ثوابا ولا عقابا ولما خلق آدم عرض عليه مثل ذلك فعمله وكان ظلوما لنفسه ﴿ ٦٠٠ ﴾ يحمله ما يشق عليها جهولا بوحامة ناقته

ذمته من عهدتها روى عن الحسن انه قال الكافر والمنافق حمله اي الامانة اي خانا ولم يطيعا ومن اطاع من النبيين والصدّيقين والمؤمنين فلا يقال فيه كان ظلوما جهولا وتصديق ذلك ما بعده من قوله تعالى ليعذب الله المنافقين والمنافقات الآية ﴿ قوله ﴾ وقيل انه تعالى لما خلق هذه الاجرام الخ ﴿ فعلى هذا القول يكون العرض تخيرا لا الزاما والاباء لا اختيار احد الامرين مخافة وخشية لا مخالفة ومعصية قالوا ان كان هذا عرض تخيير فقد تركنا الثواب مخافة العقاب بطبعك ولا نعصيك طرفة عين طاعة طبيعية على حسب ما خلقنا عليه ولا نلتزم ما يشق علينا رعاية حقّه قال الحسن ومقاتل قال الله تعالى لا دم أحمّل هذه الامانة وترعاها حق رعايتها قال آدم ومالي عندك ان جعلتها قال ان احسنت واطعت ورعيت الامانة فلك الكرامة وحسن الثواب في الجنة وان عصيت وأسأت فاني معذبك ومعاقبك قال قد رضيت وجعلتها فقال الله تعالى قد جعلتها فذلك قوله تعالى وجعلها الانسان وروى عن ابن عباس رضي الله عنهما فا كان بين ان تحمّلها وبين ان اخرج من الجنة الا قدر ما بين الظهر والعصر وكان ظلوما لنفسه حين خالف امر ربه جهولا لا يدري ما العقاب عليه فيها ﴿ قوله ﴾ وعلى هذا يحسن ان يكون ﴿ اي ان يكون ظلوما جهولا علة للحمل عليه فان الظاهر ان يكون قوله انه كان ظلوما جهولا استثناء لتعليل حمل الامانة على الانسان لالبيان ما يتفرع على حمله * تم ما يتعلق بسورة الاحزاب والحمد لله وحده وصلى الله على من لاني بعده والآن نشرع فيما يتعلق بسورة سبأ

سورة سبأ

بسم الله الرحمن الرحيم وبه تعقني

﴿ قوله ﴾ فله الحمد في الدنيا لكمال قدرته وعلى تمام نعمته ﴿ يعني ان الحمد يقع بازاء الفضائل اللازمة لذات الحمود والقواضل المتعدية منه الى الحامد وان اختصاص ما في السموات وما في الارض به تعالى خلقا دليل على قدرته الباهرة وان اختصاص جميع ذلك به تعالى نعمة وصلة اليها دليل على كثرة مواهب افضاله وانعامه علينا فظهر به انه تعالى يستحق حمد جميع الحامدين استحقاقا ذاتيا ووصفيا من جهة فضله الذاتي وفضاله المتعدى وتعريف الحمد سواء جعل للحقيقة او للاستغراق ثم الحكم باختصاصه به تعالى يفيد اختصاص جميع افراد الحمد به تعالى اذ لو ثبت شيء من افراد الحمد لغيره تعالى لزم ثبوت جنس الحمد لذلك الغير في ضمن ذلك الفرد وجميع افراد الحمد مختص به تعالى في الحقيقة اذ ما من خيرا الا وهو تعالى مولد بوسط او بغير وسط كما قال تعالى وما بكم من نعمة فن الله وحاصل قوله وليس هذا من عطف المقيد على المطلق انه من عطف المقيد على المقيد وذلك لانه تعالى لما عطف الحمد بما يدل على كمال قدرته وفضاله علينا بالنعم النبوية عرف انه الحمود على نعم الدنيا ثم لما عطف عليه الحمد في الآخرة علم انه ايضا على النعمة لبتلاءم الكلام ولما قيد الحمد هناك بان محله الآخرة علم ان الاول محله الدنيا كذلك ايضا فصار المعنى انه الحمود على نعم الدنيا فيها وانه الحمود على نعم الآخرة فيها وقدم الحمد اولا على الاصل فان حق المبتدأ التقديم واخره ثانيا ليفيد الحصر فان الحمد في الآخرة ليس الا له واما في الدنيا فقد يحمده غيره تعالى لوصول نعمة الله تعالى اليه من يد ذلك الغير بخلاف الآخرة فان الملك والنعمة فيها ليس الا له تعالى فدل على هذا المعنى تقديم الخبر والمعتزلة فرقوا بين الحمد الواقع في الدنيا والواقع في الآخرة بان الحمد في الدنيا واجب لانه على نعمة متفضل بها بخلاف الحمد في الآخرة فانه ليس بواجب لكونه بمقابلة نعمة واجبة الايصال الى مستحقها بناء على ما زعموا من ان ثواب المطيع واجب عليه تعالى والجميل الذي يجب صدوره من الفاعل لا يجب الحمد عليه لان الحمد لا يكون الا على الجميل الاختياري وعند اهل السنة لا يجب عليه تعالى شيء لا في الدنيا ولا في الآخرة ويجب الحمد على المكلف في الدنيا لكون الدنيا دار التكليف ولا يجب في الآخرة لانقطاع التكليف فيها ومع ذلك فاهل الجنة يذكرون الله تعالى ويشكرونه ويعبدونه اكثر مما يعبدونه في الدنيا تلذذا وابتهاجا بذكره وكيف لا وقد صار حالهم كحال الملائكة الذين قال تعالى في حقهم يسبحون الليل والنهار لا يفترون غاية ما في الباب ان العبادة ليست عليهم بتكليف بل هي حال محبة بمنقضى الطبع ﴿ قوله ﴾ والقرآن العزيز اسم جامع لجميع جواهر الارض ﴿ قوله ﴾ تعالى يعلم ما لم يعلم ﴿ مستأنف لبيان كونه خيرا فان الخير هو الذي يعلم عواقب الامور وبواطنها والحكيم هو العالم الذي يفعل ما يناسب علمه ويكون فعله على وفق علمه وقدم ما لم يعلم في الارض على ما ينزل من السماء لان الحبة تبذر اولا ثم تسقى ولم يقل وما يبرج اليها بدل قوله وما يبرج فيها

ولعل المراد بالامانة العقل والتكليف وبعرضها عليهن اعتبارها بالاضافة الى استعدادهن وبآبائهن الاباء الطبيعي الذي هو عدم القابلية والاستعداد وبحمل الانسان قابليته واستعدادها وكونه ظلوما جهولا لما غلب عليه من القوة الغضبية والشهوية وعلى هذا يحسن ان يكون علة للحمل عليه فان من فوّأ ثد العقل ان يكون مهينا على القوتين حافظا لهما عن التعدي وبجاوزة الحد ومعظم مقصود التكليف تعديلهما وكسر سورتهما (ليعذب الله المنافقين والمنافقات والمشركين والمشركات وتوب الله على المؤمنين والمؤمنات) لتعليل الحمل من حيث انه يتيجته كالتأديب للضرب في ضربته تاديبا وذكر التوبة في الوعد اشعار بان كونهم ظلوما جهولا في جبلتهم لا يتخللهم عن فرطات (وكان الله غفورا رحيما) حيث تاب على فرطاتهم واثاب بالفوز على طاعاتهم قال عليه الصلاة والسلام من قرأ سورة الاحزاب وعلما اهله وماملكت يمينه اعطى الامان من عذاب القبر

سورة سبأ مكية وقيل الا وقال

الذين اتوا العلم الآية وآياتها

خمس واربعون

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(الحمد لله الذي له ما في السموات وما في الارض) خلقا ونعمة فله الحمد في الدنيا لكمال قدرته وعلى تمام نعمته (وله الحمد في الآخرة) لان ما في الآخرة ايضا كذلك وليس هذا من عطف المقيد على المطلق فان الوصف الذي يدل على انه المنعم بالنعم النبوية قيد الحمد بها وتقديم الصلة للاختصاص فان النعم النبوية قد تكون بواسطة من يستحق الحمد لاجلها ولا كذلك نعم الآخرة (وهو الحكيم) الذي احكم امور الدارين (الخبير) بواطن الاشياء (يعلم ما لم يعلم في الارض) كالغيب يتفقد في موضع وينبع في آخره كالكنوز والدقائق والاموات (وما يخرج منها) كالحيوان والنبات والقرآن وما الميعون (وما ينزل من السماء) كالملائكة والكتب والمقادير والارزاق والانداء والصواعق (وما يبرج فيها) كالملائكة واعمال العباد والابخرة والادخنة (وهو الرحمن الغفور) للفرلين في شكر

(لان كل) نعمته مع كثرتها او في الآخرة مع ماله من سوابق هذه النعم القائمة للمحصر

لان كل واحد من الملائكة والاعمال ليس منتهى عروجه نفس السماء بل ينفذ فيها ويصعد الى ان يصل الى منتهى صعوده فالملك يصعد الى ان يصل الى مقامه المعلوم والعمل يصعد الى محل الاعمال المقبولة ولو قيل ما يخرج اليها لهم الوقوف عند السموات فقال وما يخرج فيها ليفهم نفوذه فيها وصعوده منها ولهذا قيل في الكلم الطيب اليه يصعد الكلم الطيب لانه تعالى هو المنتهى ولا مرتبة فوق الوصول اليه ثم قال وهو الرحيم الغفور رحيم بعباده بانزال ما ينزل من السماء من الملائكة والكتب والارزاق وانواع الخيرات والبركات مما يلج في الارض وما يخرج منها والغفور الغفرطين في شكر نعمته مع كثرتها حيث لا يعاجلهم بالعذاب بل يغفر لمن تاب منهم واناب فهو المستحق الحمد بذلك ايضا فعلى هذا يكون المراد بالرحمة والمغفرة ما يكون في الدنيا منها ويحتمل ان يكون المراد بالرحمة سوا بقى النعمة ايضا والمغفرة ما يكون في الآخرة ثم انه تعالى لما اثبت الدار الآخرة وحكم بان الحمد فيها مخصص به لاختصاص ما فيها من النعم به تعالى خلقا ونعمة حتى مقالة من ينكر البعث والقيامة وهي ما روى عن مقاتل انه قال قال اوسقيان لكفار مكة واللات والعزى لانا نؤمن الساعة ابدًا فلما حلف قال الله تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم قل بلى وربى لتأتينكم امره بان يقسم باغلظ الايمان وهو الحلف بالله ﴿قوله تعالى بلى﴾ جواب لقولهم لانا نؤمن وما بعدة قسم على ذلك الايجاب وقوله لتأتينكم تكرير لذلك الايجاب حال كون ذلك الايجاب مؤكدا بالقسم وهو ظاهر ومقررا باتباع القسم به بذكر او صافه الدالة على امكان ما نقوه فان من كان عالما بجميع الاشياء يعلم اجزاء الاحياء ويقدر على جمعها فلذلك الاوصاف تدل على كون الساعة بمكة القيامة واخبر عنه الصادق فتكون واقعة لا محالة فقوله تعالى لا يعزب عنه مثقال ذرة في السموات ولا في الارض فيه لطيفة وهو ان الانسان له جسم وروح والاجسام اجزأؤها في الارض والارواح في السماء فقوله لا يعزب عنه مثقال ذرة في السموات اشارة الى احاطة علمه بالارواح وقوله ولا في الارض اشارة الى احاطة علمه بالاجزاء الجسمية فاذا علم الارواح والاشباح وقدر على جمعها اتقى استبعاد ما نقوه من البعث واثبات الساعة وايضا من جملة الوجوه الداعية لهم الى استبعاد ذلك انهم زعموا ان احاطة العلم بتفاصيل اشخاص المكلفين عسير فكيف بتفاصيل اعمالهم من الخير والشر واذا كان العلم بتفاصيل الاعمال بعيدا يكون اتيان الساعة ايضا بعيدا لان اتيانها انما يكون للمجازاة على حسب الاعمال فاذيل هذا الاستبعاد ايضا بوصف المقسم به بقوله تعالى عالم الغيب الى قوله ليجزى الذين الآية فان المقسم به انما يوصف بما يدل على حقيقة المقسم عليه ويزيل استبعاده فان قيل كيف يصح التأكيد بقوله وربى مع انهم ينكرون وجود الرب وان كانوا يقولون به فان المسئلة الاصولية لا تثبت باليمين اجيب بانه لم يقتصر على اليمين بل ذكر الدليل وهو قوله ليجزى الذين آمنوا الخ وبيان كونه دليلا هو ان المسي قد سبق في الدنيا مدة مديدة في سعة العيش وسرور الليالي وموت عليها والمحسن قد يعيش في الدنيا في الآلام الشديدة وضيق الحال الى ان يموت فانقضى ذلك ان تكون الدنيا دار التكليف وان يكون بعدها دار اخرى للمجزأء والابلاز ان يكون المسي احسن حالا من الحسن والتسوية بينهما خلاف مقتضى الحكمة فضلا عن ان يكون العاصي احسن حالا ﴿قوله جملة مؤكدة لنفى العزوب﴾ فان ما هو اصغر من مثقال ذرة وما هو اكبر منه اذا كان معلوما ومكتوبا في اللوح يعلم منه ان ما هو مثقال ذرة معلوم ايضا وجهور القراء على رفع اصغروا كبر على اصل الابتداء فان اسم لا مبتدأ في الاصل فيجوز ابقاؤه على اصل حاله بعد دخول لاهيه والخبر قوله الا في كتاب وقرآنة الرفع وان جاز كونها مبنية على كونها معطوفين على فاعل يعزب بحسب الظاهر الا ان قرآنة الفتح تؤيد كونها مرفوعين على الابتداء منقطعين عما قبلهما ليتحد مؤدى القراءتين ﴿قوله ولا يجوز الخ﴾ جواب عما يقال لانسل ان القراءنة بالفتح تؤيد ذلك لجواز كون المرفوع معطوفا على مثال والمفتوح على ذرة فيتحد مؤدى القراءتين ايضا ﴿قوله لان الاستثناء منعه﴾ وذلك لان المعنى يصير حينئذ عالم الغيب لا يعزب عنه اى عن علمه مثقال ذرة في الارض ولا في السماء ولا اصغر من ذلك ولا اكبر او لا مثقال اصغر من ذلك ولا مثقال اكبر منه على ان يعطف على ذرة الا في كتاب مبين فانه يعزب عنه فيه وفساده ظاهر وهذا الفساد انما يلزم على تقدير ان يكون الضمير في عنه اعلم الغيب كما هو الظاهر واما اذا جعل للغيب وجعل الغيب عبارة عما خفي على جميع الخلائق حتى على الملائكة وذلك انما يكون قبل ان يكتب الامر الخفى في اللوح لانه اذا كتب فيه يكون له نوع بروز حيث يظهر لمن ينظر من الملائكة فيثبت لا يلزم الفساد المذكور لانه بصير المعنى لا يعزب عن الغيب اى لا ينصل عنه شئ ولا يزول عنه

(وقال الذين كفروا لانا نؤمن الساعة) انكار لحيثها او استبطاء استزأءه بالوعده (قل بلى) رد لكلامهم واثبات لما نقوه (وربى لتأتينكم عالم الغيب) تكرير لا يجابه مؤكدا بالقسم مقررا لوصف المقسم به بصفات تقرر امكانه وتنى استبعاده على ما مر غير مرة وقرأ حزة والكسائى علام الغيب للمبالغة ونافع وابن عامر ورويس عالم الغيب بالرفع على انه خبر محذوف او مبتدأ خبره (لا يعزب عنه مثقال ذرة في السموات ولا في الارض) وقرأ الكسائى لا يعزب بالكسر (ولا اصغر من ذلك ولا اكبر الا في كتاب مبين) جملة مؤكدة لنفى العزوب ورفعها بالا ابتداء ويؤيده القراءنة بالفتح على نفي الجنس ولا يجوز عطف المرفوع على مثال والمفتوح على ذرة بانه فتح في موضع الجر لا متناع الصرف لان الاستثناء منعه اللهم الا اذا جعل الضمير في عنه للغيب وجعل المثبت في اللوح خارجا عنه لظهوره على المطالعين له فيكون المعنى لا ينصل عن الغيب شئ الامسطورا في اللوح (ليجزى الذين آمنوا وعملوا الصالحات) علة لقوله لتأتينكم وبيان لما يقتضى اتيانها

الامستورا في اللوح ولا فساد فيه لان الثابت في اللوح عازب خارج عما خفي لان ما ثبت فيه يظهر لمن نظر فيه
قوله تعالى اولئك لهم مغفرة ورزق كريم استئناف لبيان الجزاء المدلول عليه بقوله ليجزي الذين لما وصف
من يستحق الجزاء بالايمان والعمل الصالح بين ان جزاءهم امران المغفرة والرزق الكريم فالمغفرة جزاء الايمان لانه
كفارة لما قبله والرزق الكريم جزاء العمل الصالح فان من عمل لسيد كريم عملا فعند فراغه من العمل ينعم عليه
السيد بمقتضى كرمه وصف الرزق بكونه كريما لانه حسن خطير والكريم من كل شئ ما يكون جامعاً للحسن ذلك الشئ
ولانه يأتي من غير طلب وتعب في حصوله بخلاف الدنيا **قوله** بالابطال وتزهد الناس فيها المذكور مطلق
السعي المتناول للسعي في اصلاح آيات الله تعالى وفسادها بان يقال في حقها انها محررا وشعرا واساطير وصرف
الناس عن التفكير فيها وقبول احكامها الا ان حمله على السعي بالابطال والافساد لان سعيهم حال كونهم مسابقين
معاجزين لا يكون الا بان يكون مقصودهم الابطال والتزهد واطلق المعاجزة على المسابقة لكون كل واحد
من المسابقين في طلب اعجاز الاخر عن المحوق به والمسابقة مع الله تعالى وان كانت مما لا يتصور الا ان المكذبين
بآيات الله تعالى لما قدروا في انفسهم وطمعوا ان كيدهم في الاسلام يتم لهم وان معاندتهم للحق تفهم شبهوا
بمن يسابق الله تعالى بحسب زعمهم والفرق بين قرآنة معاجزين ومجزين ان المعاجزة والمسابقة متقدمة على التمجيز
والسبق يقال عاجزه اي سابقه فاذا سبقه قيل عاجزه **قوله** من سبي العذاب على ان الرجز سوء العذاب
فتكون كلمة من لبيان جنس العذاب المذكور سابقا كما في قولك خاتم من فضة واليم في قرآنة الجمهور مجرور على
انه صفة رجز اكد به ما في الرجز من الشدة والفظاعة ومن رفعه جعله صفة لقوله عذاب بين الله تعالى او لا حال
الذين آمنوا وعملوا الصالحات يوم تقوم الساعة ثم بين حال من كذب بآيات الله تعالى وسعى في ابطالها ثم بين
جهالة المكذبين وفضاعتهم في الدنيا بقوله ويرى الذين اتوا العلم الخ وقوله الذي ازل والحق هما مفعولان ليرى
لانها من رؤية القلب وقوله هو فصل ويسمى الكوفيون عمادا ومن رفع الحق جعل هو مبتدأ والحق خبره والجملة
في محل النصب على انها مفعول ثان ليرى ومن ربك حال على القرآنتين **قوله** وهو مرفوع مستأنف يعني
ان قوله تعالى ويرى مرفوع لكونه مجردا من الناصب والجازم وهو كلام مستأنف غير معطوف على ما قبله اخبر
بذلك عنهم انهم يعلمون ان القرآن حق وانه يهدي الى الصراط المستقيم فيقطعون بان الساعة آية لا ريب فيها
ثم عطف عليه قوله تعالى وقال الذين كفروا الآية فمحصول الآية انه عليه الصلاة والسلام لما قال بلى وربى
لتأنيبكم اعتقد المؤمنون بآياتها وقالوا القرآن هو الحق وهو يهدي وقال الكافر المنكر لا ياتيناها متجها هل
ندلكم على رجل يخبركم بحشر الاموات بعد ما تفرقت اجسادهم كل التفرق **قوله** وعامله محذوف يعني
اذا منصوب بمقدر اي تبثون وتحشرون وقت تمزيقكم حذف لدلالة قوله انكم لفي خلق جديد عليه ولا يجوز
ان يعمل فيه بنبشكم لانه عليه الصلاة والسلام لم يخبرهم في ذلك الوقت ولا مزقتم لانه مضاف اليه والمضاف اليه
لا يعمل في المضاف ولا خلق جديد لان ما بعد ان لا يعمل فيما قبلها والمزق كما يحتمل ان يكون مصدرا مما يعني
التخريق والتقطيع يحتمل ايضا ان يكون اسم مكان فان القياس فيما زاد على الثلاثي ان يجي مصدرا وزمانه ومكانه
على وزن اسم المفعول **قوله** وجديد بمعنى فاعل وهو قول البصريين من جد الشيء يجد بال كسر جده اي
صار جديدا وهو ضد الخلق وقيل بمعنى مفعول من جد الشيء يجدته جدا اي قطعه وثوب جديد اي مجزود
قال الكوفيون اي قطعه الخائك او الخياط الساعة وهذا القائل يقول كان لفظ الجديد في الاصل لا يستعمل
الا في الثوب المقطوع عن قريب ثم عم في كل شئ ظهر عن قريب وان لم يأت فيه القطع كبناء جديد وفرس جديد
واستدل على مذهبهم بقولهم ملخفة جديد بغير تاء التأنيث قالوا ولولا انه بمعنى مفعول لوجب ان يقال جديدة
لان الفعل بمعنى الفاعل يفرق فيه بين المذكر والمؤنث بخلاف ما هو بمعنى المفعول واجابهم البصريون بان
ما هو بمعنى الفاعل قد يستوي فيه المذكر والمؤنث جلا على ما هو بمعنى المفعول او بتقدير موصوف مذكر
كقوله تعالى ان رجلا الله قريب من الحسين **قوله** واستدل يعني ان الجاحظ استدلال على ان الخبر غير
منحصر في الصادق والكاذب بل بينهما واسطة بان منكري البعث حصرنا قول النبي صلى الله عليه وسلم انكم
اذا مزقتم تبثون في الافتراء والاختبار حال الجنة على سبيل منع الخلق فظهر منه ان الاختبار حال الجنة ليس يكذب
لانهم جعلوه قسما للافتراء الذي هو الكذب وليس بصدق ايضا لانهم غير معتقدين صدقه عليه الصلاة والسلام

(اولئك لهم مغفرة ورزق كريم) لاتعب فيه
ولامن عليه (والذين سعوا في آياتنا)
بالابطال وتزهد الناس فيها (معاجزين)
مسابقين كي يفوتونا وقرآين كثير وابعرو
مجزين اي مشطين عن الايمان من اراده
(اولئك لهم عذاب من رجز) من سبي
العذاب (اليم) مؤلم ورفعه ابن كثير ويعقوب
وحفص (ويرى الذين اتوا العلم) ويعلم
اولوا العلم من الصحابة ومن شابعهم من الامة
او من مسلى اهل الكتاب (الذي ازل
اليك من ربك) القرآن (هو الحق) ومن
رفع الحق جعل هو ضميرا مبتدأ والحق خبره
والجملة ثاني مفعولي يرى وهو مرفوع
مستأنف للاستشهاد باولى العلم على الجهلة
الساعين في الآيات وقيل منصوب معطوف
على ليجزي اي وليعلم اولوا العلم عند مجي
الساعة انه الحق عيانا كما علموه الا ان برهانا
(ويهدي الى صراط العزيز الحميد) الذي هو
التوحيد والتدرج بلباس التنوي (وقال الذين
كفروا) قال بعضهم لبعض (هل ندلكم
على رجل) يعنون محمدا عليه الصلاة
والسلام (نبشكم) يخبركم بما يحب الاما حجب
(اذا مزقتم كل ممزق انكم لفي خلق جديد)
انكم تتشاون خلقا جديدا بعد ان تمزق
اجسادكم كل تمزيق وتفرق بحيث تصير
رايا وتقدم الظرف للدلالة على البعد والمبالغة
فيه وعامله محذوف دل عليه ما بعده فان
ما قبله لم يقارنه وما بعده مضاف اليه او محجوب
بينه وبينه بان ومزق يحتمل ان يكون مكانا
بمعنى اذا مزقتم وذهبت بكم السبول كل
مذهب وطرحتم كل مطرح وجديد بمعنى
فاعل من جده فهو جديد كجده فهو جديد وقيل
بمعنى مفعول من جد النساج الثوب اذا قطعه
(أفترى على الله كذبا ما به جنه) جنون
بوجه ذلك ويلقيه على لسانه واستدل
بجعلهم اياه قسيم الافتراء غير معتقدين صدقه
على ان بين الصدق والكذب واسطة

في هذا الاخبار فيكون واسطة بينهما والمصنف اجاب عنه بان كون الاخبار حال الجنة قسما للافتراء لا يستلزم
 كونه قسما ميانا للكذب وانما يلزم ذلك ان لو كان الافتراء بمعنى الكذب مطلقا وليس كذلك بل الافتراء اخص
 من الكذب لان الافتراء هو الكذب عن عمد وقسم الخالص لا يلزم ان يكون قسما للعام فان الخبر الكاذب وهو الذي
 لا يتطابق الواقع قد يكون عن عمد وهو الافتراء وقد يكون عن غير عمد وهو الخبر المجنون فالذين انكروا البعث
 بعد ما قطعوا بكذب خبر البعث حصروه في نوعي الخبر الكاذب وجعلوا احد نوعيه قسما للاخر فدليل الجاحظ
 لا يثبت دعواه وفسر الجاحظ الخبر الصادق بما يكون مطابقا للواقع مع اعتقاد انه مطابق وفسر الكاذب
 بما لا يكون مطابقا مع اعتقاد انه غير مطابق وجعل الخبر المطابق مع اعتقاد عدم المطابقة او بدون الاعتقاد اصلا
 والخبر الغير المطابق مع اعتقاد المطابقة او بدون الاعتقاد اصلا واسطة بين الصادق والكاذب وقوله افترى على
 الله كذبا يحتمل ان يكون من كلام السامع الجيب لمن قال هل ندلكم وهمزة افترى مفتوحة لكونها همزة الاستفهام
 وحذفت لاجلها همزة الوصل **قوله** ردت من الله تعالى عليهم ترديدهم والمعنى ليس الامر على ما زعموا
 من ان يكون مفتريا او يكون به جنون بل الذين لا يؤمنون بالآخرة اى بالبعث والثواب والعقاب في العذاب اى
 واقعون في عذاب النار وفيما يؤدبهم اليه من الضلال عن الحق وهم فافلون عن ذلك وذلك غاية الجنون والجماعة
قوله وجعله رسيلا **قوله** اى جعل العذاب تابعا مقارنا للضلال حيث عطف احدهما على الآخر بالواو
 المؤذنة بالاجتماع في الوقوع مع ان ضلالهم كائن في الدنيا والعذاب في الآخرة ومع ذلك قدمه على الضلال في اللفظ
 للبالغة في استحقاقهم له ورسيل الرجل الذي يرسله مر اسلة في نضال او غيره والمراد هنا مطلق الاتصال والمقارنة
 والبعد عن الحق في الاصل صفة الضال اسند الى ضلاله للبالغة بينهما ولما كان الضلال بعيدا عن الحق كان
 الضال ابعد ثم انه تعالى لما ذكر ما يدل على اثبات الساعة من كونه عالم الغيب ومن اقتضاء حكمته ان يهيئ للكافرين
 دار المجازاة ليحزى كل واحد من المحسن والمسيء على حسب عمله ذكر دليلا آخر يتضمن التهديد والتوحيد فقال
 أفلم يروا الى ما بين ايديهم وما خلفهم اى الى ما هو محيط بهم من جميع جوانبهم وهو السماء والارض فان الانسان
 انما توجه وحيث ما نظر رأى السماء والارض قدماه وخلفه وعن يمينه وشماله وهما يدلان على وحدانية الصانع
 وعلى كمال قدرته ومن قدر على خلقهما قدر على الحشر والاعادة لا محالة قال تعالى اوليس الذى خلق السموات
 والارض بقادر على ان يخلق مثلهم ثم هددهم بقوله ان نشأ نخسف بهم الارض او نسقط عليهم كسفا من السماء
 كأنه قيل انهم حيث كانوا فان ارضى وسمائى محيطة بهم وانى قادر عليهم ان شئت خسفت بهم ارضى وان شئت اسقطت
 عليهم قطعة من سمائى ثم قال ان فى ذلك اى فيما ترون من السماء والارض لاية تدل على قدرة الله تعالى على البعث
 وعلى ما يشاء من الخسف بهم ونحوه من وجوه القهر والاهلاك **قوله** والمعنى أفلم ينظروا **قوله** يريد
 ان الفاء فى أفلم يروا للعطف على مقدر بعد الهزمة وان قوله أفلم يروا معطوف على ذلك المقدر والتقدير كما ذكره فصيح
 بذلك وجه الجمع بين الهزمة المقتضية لصدر الكلام والفاء المقتضية لتقدم المعطوف عليه ثم انه تعالى لما ذكر من
 ينبى من عباده ذكر منهم من اتاب واصاب ومن جلتهم داود عليه الصلاة والسلام قال تعالى فاستغفر ربه وخر
 راکعا واتاب فين ما آتاه على الانابة فقال ولقد آتينا داود منا فضلا وتكبير فضلا للتعظيم كما فى قوله تعالى ولقد آتينا
 داود وسليمان علما واكدهم الفضل بقوله منا فانه حال من قوله فضلا قدم عليه لكونه نكرة والفضل الذى آتاه
 الله اذا كان مما يخص به تعالى ويكون من عنده خاصة يكون فضلا عظيما وهو ما ذكره من تسخير الجبال والطير
 والانتقال الحديد او ما يبع النبوة والكتاب والملك وحسن الصوت ونحوه وقوله يا جبال محكى بقول مضمون ان شئت
 قدرت ذلك القول مصدرا ويكون بدلا من فضلا على جهة تفسيره كما انه قيل آتينا فضلا قولنا يا جبال وان شئت
 قدرته فعلا وحيث جازلك ان يجعله بدلا من آتينا اى آتينا قلنا يا جبال وان تجعله مستأنفا وقوله تعالى اوتىي معه
 قرأ العامة بفتح الهزمة وتشديد الواو على انه امر من التأويب وهو الترجيع والترجيع ترديد الصوت والرجوع
 الى الصوت الاول ومنه الترجيع فى الاذان والتضعيف فى اوتىي ورجعى يحتمل ان يكون للتعبية وان يكون للتكثير
 والمعنى رجعى معه ما يأتى به من ذكر الله وتسبيحه وكان داود عليه السلام اذا سجع سمع تسبيح الجبال وكان يعقل
 معناه معجزة له كما سمع الخطاب من الشجرة وعقل معناه او كان يوحى على ذنبه بترجيع وتحزين وتسعده الجبال
 باصدائها وقرئ اوتىي بضم الهزمة على انه امر من آب يؤب اذ ارجع اى ارجعى معه بالتسبيح كما رجع فيه وما ل

وهو كل خبر لا يكون عن بصيرة بالخبر عنه
 وضعف بين لان الافتراء اخص من الكذب
 بل الذين لا يؤمنون بالآخرة فى العذاب
 والضلال البعيد) ردت من الله تعالى عليهم
 ترديدهم واثبات لهم ما هو افطع من القسمين
 وهو الضلال البعيد عن الصواب بحيث
 لا يرجح الخلاص منه وما هو مؤذنا من العذاب
 وجعله رسيلا فى الوقوع ومقدما عليه
 فى اللفظ للبالغة فى استحقاقهم له والبعد
 فى الاصل صفة الضال ووصف الضلال به
 على الاسناد المجازى (أفلم يروا الى ما بين
 ايديهم وما خلفهم من السماء والارض ان نشأ
 نخسف بهم الارض او نسقط عليهم كسفا
 من السماء) تذكير بما يعاينونه مما يدل على كمال
 قدرة الله وما يحتمل فيه ازاحة لاستحالتهم
 الاحياء حتى جعلوه افتراء وهزوا وتهديد
 عليها والمعنى أفلم ينظروا الى ما احاط
 بجوانبهم من السماء والارض ولم يفكروا
 أهم اشد خلقا ام هى وانا ان نشأ نخسف بهم
 ار نسقط عليهم كسفا لتكذيبهم بالآيات بعد
 ظهور البينات وقرأ حزة والكسافى يشأ
 ونخسف ويسقط بالياء لقوله افترى على الله
 وحفص كسفا بالتحريك (ان فى ذلك) النظر
 والتفكر فيهما وما يدلان عليه (لاية)
 لدلالة (لكل عبد منيب) راجع الى ربه
 فانه يكون كثير التأمل فى امره (ولقد
 آتينا داود منا فضلا) اى على سائر الانبياء
 وهو ما ذكره داود على سائر الناس فيندرج
 فيه النبوة والكتاب والملك والصوت
 الحسن (يا جبال اوتىي معه) رجعى معه
 التسبيح او النوح على الذنب وذلك
 اما بخلق صوت مثل صوته فيها او بحمله
 اياه على التسبيح اذا تأمل ما فيها

القرآنيين واحدا لان الجبال اذا رجعت معه ما يأتي به من التسبيح فقد رجع فيه ومعنى تسبيح الجبال اما ان يخلق فيها صوت مثل صوت عليه الصلاة والسلام او يكون اسناد التسبيح اليها من قبيل اسناد الفعل الى السبب الحامل **قوله** او سيرى معه عطف على قوله رجعي قيل قوله اوتي من التأويب في السير وهو ان يسير النهار كله وينزل ليلا فالمعنى سيرى معه حيث شاء وفي التيسير كانت الجبال تسير مع داود عليه الصلاة والسلام حيث شاء **قوله** والطير عطف على محل الجبال فان عامة القرآء نصبوا والطير عطف على محل يا جبال لان كل منادى في موضع النصب او على فضلا بمعنى وسخرنا له الطير حكاه ابو عبيدة عن ابي عمرو بن العلاء وهو كقوله علفنها آتينا وماء باردا بتقدير وسقيتها ماء باردا ويرد على جعله منصوبا على انه مفعول معه انه كيف يجوز ذلك وقد ذكر قبله لفظه معه والعامل الواحد لا يقتضي اكثر من مفعول معه واحد الا بالبدل او بالعطف فلا يقال جاء زيد مع بكر مع عمرو **قوله** وعلى هذا اي على جواز كونه مفعولا معه يجوز ان يكون ارتفاعا والطير بناء على عطفه على ضمير اوتي والتقدير اوتي معه انت والطير كقوله تعالى اذهب انت وربك الا ان المرفوع المتصل في اوتي لم يؤكده بمفصل استغناء عنه بالفصل بينه وبين المعطوف بالظرف **قوله** وكان الاصل يعني لما كان قوله تعالى يا جبال اوتي معه بدلا من فضلا او من آتينا باضمار القول كان الظاهر ان يقال لا يؤتى بصورة النداء او لا يحتاج الى الاضمار الا انه اوتر هذا النظم لما فيه من فخامة امر التأويب فان التصدير بالنداء يدل على ان ما يذكر بعده امر مهم يعنى بشأته ومن الدلالة على عظمت شأنه تعالى قوله تعالى وأنا عطف على آتينا وجوز ان يكون كلمة ان في قوله تعالى ان اعمل مفسرة ومصدرية ولما كان من شرط المفسرة ان يتقدمها ما هو بمعنى القول ولم يتقدم هنا الا قوله أنا فقدر ما هو بمعنى القول اي وامرناه ان اعمل وان كانت مصدرية كان الكلام مبنيا على حذف حرف الجر المتعلق بالنا وكان المعنى أناله ذلك لان يعمل دروعا سابغات وأسند الفعل الى مخاطب نظرا الى جانب المعنى **قوله** وهو اول من اتخذها وكانت قبله الصفائح فحصل بصنعتها شيان لبين الكسر وخفة الحمل قيل كان داود عليه الصلاة والسلام يفرغ من صنعة درع في نصف يوم او نصف ليلة ويبيعها بالف درهم وقيل باربعة آلاف فينفق منها على نفسه وعلى عياله قدر ما يكفيهم ويتصدق بالفضل **قوله** وقدر في نسجها يعني ان السرد نسج الدرع وهو في الاصل متابعة الشيء الشيء ومنه سرد الحديث اذا تابعه ولما بين تعالى ما آتاه داود على انابته بين ما آتاه سليمان عليه الصلاة والسلام على انابته فانه ايضا من جملة من اناب لقوله تعالى والقينا على كرسيه جسدا ثم اناب **قوله** اي وسليمان الريح مسخرة فان قيل فعلى هذا يلزم عطف الجملة الاسمية على الفعلية وهو لا يجوز اولا يحسن وسليمان الريح عطف على قوله والناله الحديد والانه الريح عبارة عن تسخيرها قلنا لا يلزم كونها معطوفة على الفعلية المذكورة قبلها لجواز كونها معطوفة على اسمية مقدرة دلت عليها تلك الفعلية فانه لما بين حال داود فكأنه قيل ما ذكرنا لداود وسليمان الريح فانها كانت له كالمملوك المختص بالمالث يأمرها بما يريد ويسير عليها الى حيث يريد ولما سبحت الجبال وشرفت بذكر الله تعالى لم يصفها الى داود بلام الملك بل جعلها معه كالصاحب فقال يا جبال اوتي معه والريح لما لم يذكر فيها انها سبحت جعلها كالمملوك له فقال وسليمان الريح وايضا كان داود عليه السلام اصلا في التأويب وكانت الجبال تابعة له في التأويب فقيل اوتي معه والريح لما لم تكن حركتها تابعة لحركة سليمان بل كانت تحرك بنفسها بل تحمل سليمان وجنوده على تحريكهم بحركة نفسها لم يكن وجه لان يقال والريح مع سليمان لانه عليه الصلاة والسلام كان مع الريح **قوله** جريها بالغداة مسيرة شهر يعني ان الغدوة مصدر قولك غدا زيد فعل كذا يغدو غدوا اذا فعله وقت الغداة وهي اسم الوقت من طلوع الصبح الى زوال الشمس وفعل الريح في هذا الوقت جريها بسليمان وجنوده على البساط فصار قوله تعالى غدوها بمعنى جريها بالغداة وهو مبتدأ وشهر خبره ولما لم يصح حل الوقت على الجري احتجج الى تقدير المضاف في جانب الخبر فقيل مسيرة شهر وهي مصدر ميمي بمعنى السير ليصح حملها على الجري لانها لو جعلت مكانا وزمانا لما صح الحمل وكذا الرواح مصدر قولك راح روح رواحا اي فعل وقت العشي وهو من زوال الشمس الى الليل والمعنى وجريها بسليمان وجنوده مسيرة شهر والجملة الاسمية اما مستأنفة لبيان وجه التسخير او حال من الريح كانت الريح تسير به في يوم واحد مسيرة شهرين عن الحسن انه قال كان سليمان عليه الصلاة والسلام يغدو من دمشق فيقيل باصطخر وبينهما مسيرة شهر للراكب المسرع ثم يروح من اصطخر فيبيت بكابل الهند وبينهما

او سيرى معه حيث سار وقرى اوتي من الاوب اي ارجعي في التسبيح كلما رجع فيه وهو بدل من فضلا او من آتينا باضمار قولنا او قلنا (والطير) عطف على محل الجبال ويؤيده القرآءة بالرفع عطف على لفظها تشبيها للحركة البناية العارضة بحركة الاعراب او على فضلا او مفعول معه لا اوتي وعلى هذا يجوز ان يكون الرفع بالعطف على ضميره وكان الاصل ولقد آتينا داود منا فضلا وتأويب الجبال والطير فبدل به هذا النظم لما فيه من الفخامة والدلالة على عظمت شأنه وكبرياء سلطانه حيث جعل الجبال والطير كالعقلاء المتقادين لامره في نفاذ مشيئته فيها (والناله الحديد) وجعلناه في يده كالشمع بصرفه كيف يشاء من غير اجراء وطرق بالآته اوبقوته (ان اعمل) امرناه ان اعمل وان مفسرة او مصدرية (سابغات) دروعا واسعات وقرى صابغات وهو اول من اتخذها (وقدر في السرد) وقدر في نسجها بحيث يتناسب حلقة او قدر مساميرها فلا تجعلها دقاقا فتعلق ولا غلاظا فتخرق وردبان دروعه لم تكن مسخرة ويؤيده قوله والناله الحديد (واعملوا صالحا) الضمير فيه لداود عليه السلام واهله (اي بما تعملون بصير) فجازيكم عليه (وسليمان الريح) اي وسخرنا له الريح وقرأ ابو بكر الريح بالرفع اي وسليمان الريح مسخرة وقرى الرياح (غدوها شهر ورواحها شهر) جريها بالغداة مسيرة شهر وبالعشي كذلك وقرى غدوتها وروحها

ايضا مسيرة شهر وقيل كان يتعدى بالرى ويتعشى بميرقد ويحكي انه وجد مكتوبا في منزل بناحية دجلة
 كتبه بعض اصحاب سليمان عليه الصلاة والسلام نحن زلناه وما بيننا وجدناه غدونا من اصطنح فقلناه ونحن
 وآخون منه فباتون بالشام ان شاء الله **قوله النحاس المذاب** يعني ان القطر النحاس المذاب من
 القطران و اراد بعين القطر معدن النحاس ولو اريد به العين السائلة لما صح ان يتعلق به الاسالة لانها لا تتعلق بالسائل
 فوجب ان يراد بعين القطر معدن النحاس ولما كان مال المعدن الى السيلان وان كان في نفسه جامدا قبل الاسالة
 سماه عينا باعتبار ما آل اليه امره وهذا معنى قوله ولذلك سماه اى سمي المعدن عينا وهو جامد لكون ينبوعه
 كينبوع الماء متفرقا على اسالة الله تعالى اياه واسال الله تعالى له معدن النحاس من غير معالجة بالنار كما الان
 الحديد لداود مجزة لهما قيل اجرته له ثلاثة ايام وليالهن بجرى الماء ولذا لم يعمل الناس اليوم بما اعطى سليمان
 وقيل كانت تسيل من كل شهر ثلاثة ايام **قوله بامر** اى بان مخرهاله و امرها بطاعته فهذا الامر مصدر
 مضاف الى فاعله وفي قوله عن امرنا بمعنى المأمور به وهو طاعة سليمان **قوله وقرى يزغ** اى بضم الياء
 وكسر الزاى على بناء الفاعل من ازاعه بمعنى اماله فيكون مفعوله محذوفا اى ومن يزغ نفسه هذا هو المفهوم من
 تعبير المصنف و وجدت في بعض التفاسير وقرى يزغ على بناء المفعول من ازاعه والله اعلم ومن في قوله تعالى من
 عذاب السعير لا يتدأ الغاية او التبويض وفسر عذاب السعير بعذاب الآخرة لانه هو المتبادر من العبارة وانهم
 مكلفون كبنى آدم وقيل هو عذاب الدنيا وروى عن السدى انه قال ان الله تعالى وكل بهم ملكا يده سوط من
 نار فمن زاع عن طاعة سليمان ضربه ضربته احرقته **قوله قصور حصينة** وكان مما عملوا له بيت المقدس
 ابتداء داود ورفعه قائم رجل فوحى الله تعالى اليه انى لم اقض اتمام ذلك على يدك ولكن ابن لك اسمه سليمان اقضى
 اتمامه على يده فلما توفاه الله تعالى واستخلف سليمان اتمه بايدي الجن والشياطين **قوله على ما اعتادوا** متعلق
 بمحذوف منصوب على انه حال من الملائكة والانبيا **قوله و صحاف** جمع صحفة وهى الاناء من جنس
 القصعة قال الكسائى اعظم القصاع الجفنة ثم القصعة تليها تشبع العشرة ثم الصحفة تشبع الخمسة ثم الميكة
 تشبع الرجلين والثلاثة ثم الصحيفة تشبع الرجل والى جمع جابية كضاربة وضوارب والجابية الخوض العظيم
 من جبي الماء اذ اجده سميت بذلك لانها يجي اليها الماء اى يجمع واسناد الفعل اليها مجاز لانه يجي فيها فقوله وجفان اى
 وقصاع في العظم كجياض الابل يجمع على القصعة الواحدة الف رجل يأكلون منها **قوله لانزل عنها عظيما**
 قيل كان يضع في كل قدر الف شاة وكان يصعد اليها نصب السلام وكان ذلك باليمن **قوله حكاية لما قيل لهم**
 اى محمول على اضممار القول اى قلنا لهم اعملوا بطاعة الله تعالى شكرا على نعمه وذلك لان امرهم به ليس
 في زمان نزول الوحي لرسول الله عليه الصلاة والسلام وذكر لا تنصب شكرا خسة اوجه الاول انه مفعول له
 لا عملوا والثانى انه مصدر على غير لفظ الفعل من حيث ان العمل هو الشكر له والثالث انه صفة لمصدر اعملوا تقديره
 اعملوا عملا شكرا اى ذا شكر والرابع انه مصدر واقع موقع الحال اى اعملوا شاكرين والخامس انه مفعول به لقوله
 اعملوا اى اعملوا الشكر الذى هو الطاعة لله تعالى فيما امر به ونهى عنه ويجوز ان يكون منصوبا بفعل مقدر
 من لفظه اى واشكروا شكرا **قوله تعالى وقيل** خبر مقدم ومن عبادى صفة له والشكور مبتدأ والمعنى
 ان العامل بطاعتي شكرا لنعمتي قليل من عبادى والشكور صيغة مبالغة وقوله المتوفر الى قوله اكثر اوقاته
 صفة كاشفة له واكثر اوقاته ظرف المتوفر وبعدهما كشف مفهومه وفضله قال ومع ذلك لا يوفى حقه
قوله وقيل آله يعنى ضمير دلهم قيل انه لآل سليمان روى ان داود عليه السلام اسس بناء بيت المقدس
 في موضع فسطاظ موسى عليه الصلاة والسلام مات قبل ان يتم فامر سليمان باتمامه فشرع فيه بعدما مضى من
 ملكه اربع سنين وامر الشياطين بذلك فلما بقي عمارة سنة دنا اجله فدعا الله تعالى ان يعمى عليهم موته حتى يفرغوا
 من بنائه وكان عمره ثلاثا وخسين سنة ملك وهو ابن ثلاث عشرة سنة وعاش في ملكه اربعين سنة وقيل كانت
 الشياطين تدعى انهم يعلمون الغيب وكانوا يسترقون السمع وزعم بعض الناس من الجهلة انهم يعلمون
 الغيب كما يدعون فاخفى الله تعالى بدهاء سليمان موته على الشياطين ليعلموا انهم ليسوا بشئ من علم الغيب
 فجاء ملك الموت وكان قائما في محرابه متكئا على عصا فقال امهلنى حتى اوصى الى اهلى فقال لا زمان فقال اتركنى
 حتى اجلس قال وكذلك امرت فقبض روحه على حاله فلما مات مكث قائما على عصاه حولا ميتا والجن تعمل

(واسلناه عين القطر) النحاس المذاب اسال
 من معدنه فنبع منه نبوع الماء من ينبوع
 ولذلك سماه عينا وكان ذلك باليمن (ومن الجرب
 من يعمل بين يديه) عطف على الرجح ومن الجرب
 حال مقدمة او جملة من مبتدأ وخبر (بأذن
 ربه) بامر (ومن يزغ منهم) ومن يعدل
 منهم (عن امرنا) عما امرناه من طاعة سليمان
 وقرى يزغ من ازاعه (نذقه من عذاب
 السعير) عذاب الآخرة (يعملون له ما يشاء
 من محاريب) قصور حصينة ومساركر
 شريفة سميت بها لانها يذب عنها ومحاريب
 عليها (وتماثيل) وصورا وتماثيل للملائكة
 والانبيا على ما اعتادوا من العبادات ليراه
 الناس فيعبدها ونحو عباداتهم وحرمة التصاوير
 شرع بمحدث روى انهم عملوا اسدين في اسفل
 كرسيه ونسرين فوقه فاذا اراد ان يصعد
 بسط الاسدان له ذرا عيها واذا قعد اظلم
 النيران باجنتهما (وجفان) و صحاف
 (كالجواب) كالجياض الكبار جمع جابية
 من الجابية وهى من الصفات الغالبة كالداية
 (وقدور راسيات) نباتات على الانا في لا تنزل
 عنها عظيما (اعملوا آل داود شكرا) حكاية
 لما قيل لهم وشكرا نصب على العلة اى اعملوا
 له واعبدوه شكرا او المصدر لان العمل له
 شكرا والوصف له او الحال او المفعول به
 (وقليل من عبادى الشكور) المتوفر على
 اداء الشكر بقلبه ولسانه وجوارحه فى اكثر
 اوقاته ومع ذلك لا يوفى حقه لان توفيقه للشكر
 نعمة تستدعى شكرا آخر لا الى نهاية ولذلك
 قيل الشكور من يرى مجزه عن الشكر (فلم
 قضينا عليه الموت) اى على سليمان (مادلهم
 على موته) مادل الجن وقيل آله (الادابية
 الارض) اى الارضة اضيبت الى فعلها
 وقرى بفتح الراء وهو تأثر الخشبة من فعلها

يقال أرصت الارضة الخشبة ارضا فارصت ارضا مثل اكلت القوادح الاسنان اكلا ﴿٦٠٦﴾ فأكلت أكلا (تأكل منسأته) عصاه من

تلك الاعمال الشاقة التي كانوا يعملونها في حياته لا يشعرون بموته حتى اكلت الارضة عصاه فخرميتا فعملوا بموته فارادوا ان يشمروا وقت موته فوضعوا ارضة على عصاه فاكلت منها مقدارا في يوم وليلة فحسبوا على ذلك النحو فعملوا بموته منذسنة فذلك قوله تعالى مادلهم على موته الادابة الارض وهي السرفة التي تأكل الخشب والارض فعلها اعنى اكلها الخشبة فاضيفت الي فعلها يقال ارضت الارضة اى السرفة الخشب ارضا فهو مأروض اى مأكول وقرئ الارض بفتح الراء من ارضت الخشبة بالكسر ارضا فهو من باب فعلته ففعل كقولك اكلت القوادح الاسنان اكلا فاكلت اكلا ﴿قوله وقرئ بفتح الميم﴾ قرأ نافع وابوعمر ومنسأته بالف سا كنف بدل من الهزمة والجمهور بهمزة مفتوحة كالمكعبة والمكذبة وقرئ منسأته بفتح الميم مع تخفيف الهزمة وابدالها الفاء وحذفها تخفيفا وقرئ منسأته على وزن مفعاله كما يقال في ميصأة ميصأة وهي المطرة التي يتوضأ بها وكلها لغات وانشد على الابدال والحذف

﴿ اذا دببت على المنسأة من كبر ﴾ ﴿ قد تباعد عنك اللهو والغزل ﴾

﴿ قوله ومن سأته ﴾ بفصل كلمة من على انها حرف جر وان سأته مجرورة بها والسأة والسنة هنا العصا وهما في الاصل ما عطف من طرفي القوس سميت العصا سأة على وجه الاستعارة ووجه ذلك كما جاء في التفسير انه عليه الصلاة والسلام انكأ على عصا خضراء من خروب والعصا الخضراء متى انكأ عليها نصير كالقوس في الإعوجاج غالباً وفي سنة القوس لغتان كسر الفاء وقهها نحو قنة وقنة يقال وقح الرجل بضم القاف اذا صار قليل الحياء قحة بفتح القاف وكسرها والهاء عوض عن الواو المحذوفة من سنة القوس وزنها فحة والهاء عوض عن اللام واختلف فيها أهى واوام ياء وقيل كان رؤبة بهمزسية القوس وسائر العرب لانهمز ﴿ قوله او ظهرت الجن ﴾ عطف على قوله علمت الجن يعنى ان تبين يحتمل ان يكون متعديا من تبنت الشيء اذا عرفته معرفته جلية بعد التباس الامر وان يكون لازما من تبين الشيء اذا ظهر والمعنى ظهرت حال الجن انهم لو كانوا يعلمون الغيب لعلموا بموته عليه الصلاة والسلام حين وقع وما تكلفوا تلك المشاق وان هذه مع صلتها بدل اشتمال من الجن كقولك تبين زيد جهله والظهور للجهل في المعنى ثم انه تعالى لما بين حال الشاكرين لنعمه بذكر داود وسليمان عليهما الصلاة والسلام بين حال الكافرين لها بحكاية قصة اهل سبا فقال لقد كان لسبا صرفه الجمهور اى قرأوه بالجر والتنوين على انه اسم سحى أو رجل وهو عبد شمس بن يشجب بن يعرب بن قحطان وقرأ البرزى وابوعمر لسبا بفتح الهزمة من غير تنوين على انه اسم القبيلة سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن سبا ما هو اكان رجلا ام امرأة ام ارضا قال بل هو رجل من العرب ولد عشرة من الولد فسكن اليمن منهم ستة والشام منهم اربعة فاما الذين تيامنوا فالازد وكندة ومذحج على وزن مسجد والاشعرون وحير وانمار ومنهم خثعم وبجيلة واما الذين تشاموا فعاملة وفسان ولخم وجذام ولما هلكت اموالهم وخربت بلادهم تفرقوا في غور البلاد ونجدها ايدى سبا شذر مذر ولذلك قيل لكل متفرقين بعد الاجتماع تفرقوا ايدى سبا فنزلت طوائف منهم الحجاز فنهج خزاعة نزلوا بظاهر مكة ومنهم الاوس والخزرج نزلوا بيثرب فكانوا اول من سكنها ثم نزل عندهم ثلاث قبائل من اليهود بنو اقيناق وبنو قريظة والنضير فخالوا الاوس والخزرج واقاموا عندهم ونزلت طوائف اخر منهم الشام وهم الذين تصرفوا فيها بعد وهم فسان وعاملة ولخم وجذام وتنوخ وتغلب وغيرهم وسبا يجمع هذه القبائل كلها ﴿ قوله وعلله اخرجده بين بين ﴾ فانه هو الاصل في تليين الهزمة التي تحرك ما قبلها ﴿ قوله وقرأ حرة وحفص ﴾ في مسكنهم بفتح الكاف مقردا والكسائي كذلك الا انه كسر الكاف والباقون مساكنهم على لفظ الجمع اما الافراد فلعدم اللبس في ان المراد الجمع كقوله كلوا من بعض بطنكمو تغفوا والقياس فتح الكاف لان الفعل متى ضمت عين مضارعه او قهت يجي الزمان والمكان والمصدر منه على مفعول بفتح العين والكسر مسموع على غير القياس والمسكن ههنا موضع السكون واما الجمع فهو الظاهر لان كل واحد منهم له مسكن على حدة ورسم مسكنهم في المصاحف بدون الف بعد الكاف فلذلك احتمل القراءات المذكورة ﴿ قوله بدل من آية ﴾ وهى اسم كان قدّم عليه خبره ابدل المثني من المفرد بياناً له وتفسيرا بناء على ان البدل على تقدير المضاف اى لقد كان لهم آية قصة جنتين والالكان الظاهر ان يقال آتان جنتان ونظيره قوله تعالى وجعلنا ابن مريم وآية فان الظاهر ان يقال آتين الا انه افر داية لكون المعنى وجعلنا امرهما وحالهما آية وهى ولادتها اياه من غير ان يمسها بشر على ان الجنتين محذوف وتقديره الآية جنتان

نسأت البعير اذا طردته لانها يطرد بها وقرئ بفتح الميم وتخفيف الهزمة قلبا وخذا على غير قياس اذا القياس اخراجها بين بين وقرأ نافع وابوعمر ومنسأته على مفعاله كميضأة في ميضأة ومن سأته اى طرف عصاه مشتقان من سأة القوس وفيه لغتان كما في قحة وقحة ﴿ فلما خرت بينت الجن ﴾ علمت الجن بعد التباس الامر عليهم (ان لو كانوا يعلمون الغيب ما لبثوا في العذاب المهين) انهم لو كانوا يعلمون الغيب كما يزعمون لعلموا بموته حينما وقع فلم يلبثوا بعده حولاً في تسخيره الى ان خرا وظهرت الجن وان بما في حيزه بدل منه اى ظهر ان الجن لو كانوا يعلمون الغيب ما لبثوا في العذاب وذلك ان داود اسس بيت المقدس في موضع فسطاط موسى عليه الصلاة والسلام فات قبل تمامه فوصى به الى سليمان فاستعمل الجن فيه فلم يتم بعد اذذنا اجله فاعلم به فاراد ان يعنى عليهم موته ليقبوه فدعاهم فبنوا عليه صرحاً من قوارير ليس فيه باب فقام يصلى متكئاً على عصاه فقبض روحه وهو متكئ عليها فيق كذلك حتى اكلتها الارضة فخرتم قهوا عنه وارادوا ان يعرفوا وقت موته فوضعوا الارضة على العصا فاكلت يوماً وليلة مقدارا فحسبوا على ذلك فوجدوه قد مات منذسنة وكان عمره ثلاثاً وخمسين سنة ومالك وهو ابن ثلاث عشرة سنة وابتدأ عمارة بيت المقدس لاربع مضين من ملكه (لقد كان لسبا) لاو لاد سبا بن يشجب بن يعرب بن قحطان ومنع الصرف عنه ابن كثير وابوعمر لانه صار اسم القبيلة وعن ابن كثير قلب همزته الفاء وعلله اخرجده بين بين فلم يؤده الراوى كما وجب (في مساكنهم) في مواضع مسكنهم وهى باليمن يقال لها مأرب بينها وبين صنعاء مسيرة ثلاث وقرأ حرة وحفص بالافراد والقح والكسائي بالكسر جلا على ماشد من القياس كالسجد والمطلع (آية) علامة دالة على وجود الصانع المختار وانه قادر على ما يشاء من الامور العجيبة مجاز للمحسن والمسي معاضدة لبرهان السابق كما في قصتي داود وسليمان (جنتان) بدل من آية او خبر محذوف وتقديره الآية جنتان

المحيطتين بمسكنهم آية واحدة في نفسها دالة على وجود الصانع وعلى كونه قادرا على ما يشاء من الامور العجيبة الخارجة عن وسع البشر فلما كان المفرد المذكور صادقا على هذا المثني صح ابدالهما منه على سبيل البيان والتفسير وقوله معاضدة صفة ثانية لقوله علامة اشار به الى وجه مناسبة قصة سبأ لقصتي داود وسليمان عليهما الصلاة والسلام وهو ان في قصتهما دلالة على وجود الصانع وكال قدرته وانه مجاز للمحسن والمسيء حيث جازى كل واحد منهما بما يخصه من الفضل العظيم وقال فيمن يزيع منهم عما امره الله تعالى من طاعة سليمان نذقه من عذاب السعير وكذا في قصة سبأ دلالة على وجود الصانع وكال قدرته لان ما اعطاهم من انواع الشجر والوان الثمر خارج عن وسع البشر وفيها ايضا دلالة على انه تعالى مجاز للمحسن والمسيء حيث كلفهم شكر ما انعم عليهم من جلائل النعم ليزيد عليهم من فضله ثم قال فاعرضوا عما كفوا به من الشكر فارسلنا عليهم سيل العرم فالعلامة التي اشتملت عليها هذه القصة معاضدة للبرهان السابق المدلول عليه بقصتهما ذكر الله تعالى هذه القصة لمشركي العرب تحذيرا لهم من ان ينزل بهم بشؤم شركهم وسوء افعالهم ما نزل باولئك على كثرتهم وقوتهم **قوله** والمراد بجاعتان **جواب** عما يقال كيف عظم الله تعالى جنتي اهل سبأ وجعلها آية دالة على ما ذكر مع ان المسكن المتوسط بين جنتين كثير في الدنيا وتقرر الجواب ان ما ذكرت انما يرد ان لو كان المراد بستانين اثنين فحسب وليس كذلك بل المراد بجاعتان من البساتين جماعة عن يمين بلدهم واخرى عن شماله سميت كل جماعة منها جنة لكونها في تقاربها وتضامها كأنها جنة واحدة **قوله** او بستانا كل رجل **عطف** على قوله بجاعتان ويجوز ان يكون المراد بستانين اثنين وتعظيمهما من حيث ان مسكن كل رجل متوسط بينهما وكون جميع المساكن هكذا حالة عظيمة **قوله** او دلالة بانهم كانوا احقاء بان يقال لهم ذلك **عطف** على قوله حكاية لما لم يكن الامر المذكور واقعا في زمان نزول الوحي على نبينا عليه الصلاة والسلام وجب جعله محكي بقول مضمون ومقولا بلسان من بعث اليهم من الانبياء او بلسان الحال او جعله منزلا منزلة الوحي المحكي المقول لهم من حيث كونهم احقاء بان يقال لهم ذلك فكانه قيل لهم ذلك فجيء بالجملة كما يجابها بعد القول **قوله** استثناف **فكانه** قيل واشكروا اله فان بلدكم بلدة طيبة وربكم ان شكرتموه فيما رزقكم رب غفور فارفع كل واحد من بلدة ورب على انه خير محذوف كانت بلدتهم اخصب البلاد واطيبها حيث كانت المرأة تخرج فتعمل مكتلها على رأسها وتزعم بين تلك الاشجار فينتلها مكتلها من الوان الفاكة من غير ان تمس شيئا يدها واطيبها انه لم يكن فيها عاهة كالوباء والحصى وغيرهما من الامراض المتفرعة على وخامة الهواء ولا هامة وهي واحدة الهوام المؤذية قيل لم ير بلدتهم بعوضة ولا ذباب ولا برغوث ولا حية ولا عقرب وكان الرجل الغريب يمر ببلدتهم وفي ثيابه التمل فيموت القمل كله من طيب الهواء فذلك قوله تعالى بلدة طيبة اي طيبة الهواء **قوله** تعالى فاعرضوا **اي** عن القيام بما وجب عليهم من شكر نعم الله تعالى وكذبوا رسالهم قال وهب ارسل الله تعالى الى سبأ ثلاثة عشر نبيا فدعوهم الى الله تعالى وذكرهم نعم الله تعالى عليهم وانذروهم عقابه فقالوا ما نعرف الله عز وجل علينا نعمة قولوا ربكم فليحس هذه النعم عنا ان استطاع فانتم الله تعالى منهم بان ارسل عليهم سيلا غرق اموالهم وخرب ديارهم **قوله** سبيل الامر العرم **على** ان يكون العرم صفة مشبهة من العرام وهي الشدة والصعوبة يقال عرم فلان فهو عارم وعرم اذا ساء خلقه وصعب ولما كان اضافة السبيل الى العرم من قبيل اضافة الموصوف الى صفته اذا اصل السبيل العرم احتجج الى التأويل المعبر في هذا الباب وهو ان يحمل الكلام على حذف الموصوف واقامة صفته مقامه فقوله سبيل الامر العرم **مسجد** الجامع مثلا تقديره مسجد الوقت الجامع فكذا سبيل العرم اصله سبيل المنظر العرم او الامر العرم وجعل قوله المنظر الشديد وجهها آخر بناء على انه لم يعتبر فيه كون السبيل موصوفا بكونه عرما وان اضافته اليه من قبيل اضافة الموصوف الى صفته لاحتياج الى التأويل بل جعلها مثلا مبتدأ من باب حذف الموصوف واقامة صفته مقامه **قوله** او الجرذ **اي** قيل العرم اسم للجرذ وهو بضم الجيم وقبح الرأى والذال ضرب من الفأراعى والجمع الجرذان ويقال له الخلد ايضا لا قامت عند جره لعماء واطراف السبيل اليه من قبيل اضافة السبب الى سببه فانه كان سببا لخراب السكر وانقلاب الماء المحتبس ورأى السكر عليهم وذلك ان اهل سبأ كانوا يقتلون على واديهم عند احتياجهم الى سقى بساتينهم فسدت لهم بلقىس الملكة ما بين الجبلين بالصخور والقيح فحسبت بذلك السائمة العيون والامطار وجعلت لهم ابوابا ثلاثة بعضها فوق بعض وبنيت من دونه بركة عظيمة وجعلت فيها اثني عشر

وقرى بالنصب على المدح والمراد بجاعتان من البساتين (عن يمين وشمال) جماعة عن يمين بلدهم وجماعة عن شماله كل واحدة منهما في تقاربها وتضامها كأنها جنة واحدة او بستانا كل رجل منهم عن يمين مسكنه وعن شماله (كلوا من رزق ربكم واشكروا له) حكاية لما قال لهم نبيهم او لسان الحال او دلالة بانهم كانوا احقاء بان يقال لهم ذلك (بلدة طيبة ورب غفور) استثناف للدلالة على موجب الشكر اي هذه البلدة التي فيها رزقكم بلدة طيبة وربكم الذي رزقكم وطلب شكركم رب غفور فرطت من يشكره وقرى الكل بالنصب على المدح قيل كانت اخصب البلاد واطيبها لم يكن فيها عاهة ولا هامة (فاعرضوا) عن الشكر (فارسلنا عليهم سيل العرم) سبيل الامر العرم اي الصعب من عرم الرجل فهو عارم وعرم اذا شرس خلقه وصعب او المطر الشديد او الجرذ اضاف اليه السبيل لانه ثقب عليهم سكر

مخرجاً على عددانهم الى اراضيهم وبساتينهم يقعونها اذا احتاجوا الى الماء واذا استغنوا سدوا وهاذا جاء المطر
اجتمع اليه ماء اودية اليمن فاحتبس السيل من وراء السد فاجتمع فيه الى ان صار كالبحر فامرت بالباب الاعلى ففتح
فجرى ماؤه في البركة فكانوا يسقون من الباب الاعلى الى ان يسفل الماء عنه ثم من الباب الثاني ثم من الثالث
الاسفل فلا ينفد الماء الى ان ينقطع احتياجهم الى سقى الاراضي ثم يجتمع فيه الماء او ان الشتاء فيصير كالبحر ايضا
فيسقون منه في السنة المقبلة كما سقوا في السنة الماضية فكانت تقسم الماء بينهم على هذا الوجه في كل سنة فبقوا
على ذلك بعد هامة فلما طغوا نقب الجرذ السكر بسببه وانقلب البحر عليهم ففرق بلادهم ودفن الرمل بيوتهم
ومنازلهم وتفرقوا في البلدان ايدي سبأ **قوله** فحقت به اي منعت من ان يسيل ماء الشجر وهو ساحل
البحر بين عمان وعدن **قوله** او المسناة اي ويحتمل ان يكون المراد بالعرم نفس البناء الذي يجعل سدا قال
البيهقي العرم جمع عرمة وهي السكر الذي يحبس الماء اضيف السيل الى العرم للملازمة بينهما من حيث ان السيل
انما انبسط وغلب على اراضيهم وخراب ديارهم بخراب العرم وفسر الجوهري كل واحد من المسناة والعرم بالآخر
ثم انه تعالى بين دوام خراب بلادهم بعطف قوله وبدلتناهم بجنتهم جنتين على قوله فارسلنا عليهم سيل العرم فان
الرمل اذا دفن بيوت الناس وبساتينهم وايس اصحابها من عمارتها وتركوها على حالها نبتت فيها الاشجار الخبيثة
بدل ما كان فيها من الفواكه الطيبة الحاصلة بسبب العمارة وقد تقرر ان المرور بالبلاء الواقعة بعد فعل التبديل
هو الخارج من اليد والمنسوب هو الداخل وسمى ما كان بدلا من الخارج جنة على طريق المشاكلة تكما بهم
قوله مر بشع اي كربه الطعم يأخذ بالخلق فلا يمكن اكله فسر الخط ثلاثة اوجه الاول ما ذكره الزجاج
وهو انه كل نبت اخذ طعما من مرارة حتى لا يمكن اكله والثاني انه شجر الاراك والاكل ثمرة ويقال له البربر والثالث
كل شجر له شوك وما وجد في نسخ القاضى كل شجر لا شوك له مخالف لرواية سائر الكتب قال الامام في الكبير الخط
كل شجرة لها شوك او كل شجرة ثمرتها مرة لا تؤكل والاكل نوع من الطرفة ولا يكون عليه ثمرة الا في بعض
الاقوات يكون عليه شئ كالعفص امر منه في طعمه وطبعه الى هنا كلامه قرأ ابو عمرو ذواتى اكل خط بضم
الكاف مضافا الى خط من غير تنوين وقرأ نافع وابن كثير اكل خط بسكون كاف اكل وتنوينه والباقون بضم
كافه وتنوينه وفي الصحاح الاكلة بالضم اللقمة يقال هذا الشئ اكلة لك اي طعمه لك والاكل ايضا ما اكل ويقال
ايضا فلان ذوا اكل اذا كان ذا حظ في الدنيا ورزق واسع ثم قال وكل ما يؤكل فهو اكل ومنه قوله تعالى اكلها
داثم فظهر منه ان المراد بالاكل في الآية هو الثمر والجنى وهو ما يجتنى من الشجر والجنة واحدة وان وجه
اضافته الى الخط ظاهر فان قولك اكل خط حيثئذ مثل قولك اعناب كرم وثوب خز وما وجد التنوين فهو
ان يجعل تقدير الكلام ذواتى اكل اكل خط على ان المضاف المقدر بدل او عطف بيان للذكور وليس ان
الاكل من اى شجرة هو **قوله** النبق مما يطيب اكله يعني ان السدر شجر النبق وجزءه يتنع به اكله
وكذا يتنع بورقه لغسل اليد ولما كان التبديل مجازاة لهم على كفران النعمة ناسب ان يقلل من البدل ما هو اكرم
مادلتوا ومنه السدر فلذلك قاله الله تعالى وقيل السدر سدران سدرله ثمرة عفصة لا تؤكل ولا يتنع بورقه
في الاغتسال وهو الضال وسدرله ثمرة تؤكل وهو النبق ويغسل بورقه والمراد بما في الآية الاول وحاصل
الآية انه كانت اشجارهم خيرا لاشجار فصيرها الله تعالى من شر الاشجار بسوء اعمالهم **قوله** بكفرانهم
يعنى ان ما في قوله بما كفروا مصدرية ومحل ذلك النصب على انه مفعول ثان لجزئناهم اي جزئناهم ذلك التبديل بسبب
كفرانهم النعمة او بسبب كفرهم بالرسول ولو كان تقديم المفعول للتخصيص لازم ان ينحصر عقابهم في التبديل
المذكور وليس كذلك لان الكافر لا ينحصر عقابه في نوع من العقاب العاجل فلذلك جعله للاهتمام به وتفخيم
شأنه لان الاصرار على ترك الوطن المألوف لاسيما اذا كان في اخصب البلاد واطيبها في غاية الصعوبة **قوله**
تعالى وهل يجازى **قوله** قراءة الجمهور بضم الياء وفتح الزاى على بناء المفعول ورفع الاكفور لقيامه مقام الفاعل
ومن قرأ بنون العظمة وكسر الزاى اعتبر موافقته لقوله جزئناهم فيكون قوله الاكفور منصوبا على انه مفعول به
قوله وهل يجازى بمثل ما فعلنا بهم يعني ان المراد بالجزاء هو الجزاء المعهود في قوله جزئناهم بما كفروا فان
المراد به العقاب العاجل فكذا في قوله وهل يجازى فكأنه قيل ذلك عاقبناهم بسبب كفرهم وهل يعاقب بمثله الا
البلغ في الكفر او الكفران وليس المراد به مطلق الجزاء والا لما صح قصره على الكافر فان مطلق الجزاء يعم المؤمن

ضربته لهم بلقيس فحقت به ماء الشجر وتركت
فيه ثوبا على مقدار ما يحتاجون اليه او المسناة
التي عقدت سكرها على انه جمع عرمة وهي
الحجارة المركومة وقيل اسم واد جاء السيل
من قبله وكان ذلك بين عيسى ومحمد عليهما
الصلاة والسلام (وبدلتناهم بجنتهم جنتين
ذواتى اكل خط) مر بشع فان الخط كل نبت
اخذ طعما من مرارة وقيل الاراك او كل شجر
لا شوك له والتقدير اكل اكل خط فحذف
المضاف واقم المضاف اليه مقامه في كونه
بدلا او عطف بيان وقرأ ابو عمرو اكل خط
بالاضافة (واثل وشئ من سدر قليل)
معطوفان على اكل لاعلى خط فان الاثل هو
الطرفة ولا ثمرة وقرأ بالنصب عطف على
جنتين ووصف السدر بالقلعة فان جناه وهو
النبق مما يطيب اكله ولذلك يفرس في
البساتين وتسمية البدل جنتين للمشاكلة
والتهكم (ذلك جزئناهم بما كفروا)
بكفرانهم النعمة او بكفرهم بالرسول اذ روى
انه بعث اليهم ثلاثة عشر نبيا فكذبوهم
وتقديم المفعول للتعظيم لا للتخصيص (وهل
يجازى الا الكفور) وهل يجازى بمثل
ما فعلنا بهم الا البليغ في الكفران او الكفر
وقرأ حزة والكسائي ويعقوب وحفص
يجازى بالنون والكفور بالنصب

والكافر **قوله** بالتوسعة على اهلها **اي** بالياه والاشجار والثمار والخصب لكونها ماجر الانبياء ومقرهم والمعنى جعلنا بين اهل سبأ وهم باليمن وبين الشام قري ظاهرة اي متواصلة يظهر بعضها لبعضها ويرى سواد القرية من القرية الاخرى لقربها منها كانوا يسافرون من اليمن الى الشام فيبيتون بقرية ويقبلون باخرى حتى يرجعوا ولا يحتاجون الى حمل زاد ولا ماء من وادي سبأ الى الشام او ظاهرة لسبابة غير بعيدة عن مسالكهم حتى تخفى عليهم بلى يرونها من منى لطريق وهذا بيان لما نعم الله تعالى به على سبأ بعدما رسل الله تعالى عليهم سيل العرم فانه لما هلك مالهم قالوا نحن نتوب ويرد علينا خيرا فتابوا فرد الله عليهم خيرا اكثر مما هم عليه قبل ان يرسل عليهم سيل العرم روى الامام ابو الليث عن الكلبي انهم قالوا للرسول انما عرفنا نعمة الله تعالى فوالله لئن رد فقتنا وجاعتنا والذي كنا عليه لنعبده عبادا لم بعدها اياه قوم قط فدعت لهم الرسل ربهم فرد الله تعالى اليهم ما كانوا عليه فاتاهم نعمة وجعل لهم من ارضهم الى ارض الشام قري متصلة بعضها الى بعض فذلك قوله تعالى وجعلنا بينهم وبين القرى التي باركنا فيها قرى ظاهرة ثم انهم عادوا الى كفرهم فاتاهم الرسل وذكرهم فكذبوهم فزعمهم الله كل ممزق وقال غيره قوله تعالى وجعلنا بينهم وبين القرى التي باركنا فيها حكاية ما كانوا عليه قبل ان يرسل الله تعالى عليهم سيل العرم بين الله تعالى حال بلدهم انها بلدة طيبة وان لهم فيها جنات خازنة البركات مكنهم منها وامرهم ان يأكلوا من رزقهم وان يشكروا الله ثم انهم كفروا النعمة وارضوا عما وجب عليهم من الشكر فبدل ما بهم من النعمة نعمة ثم ذكر حال خارج بلدهم وذكر عمارتهم بكثرة القرى من اليمن الى الشام فبطروا النعمة وملوا العاقبة فطلبوا الكد والتعب كما ملت بنو اسرائيل المن والسلوى وسألوا التوم والبصل فتمنوا ان يجعل الله بينهم وبين الشام مغاوير وبوادي ليصنحوا الى ان يحملوا معهم ازوادهم وقالوا لو كان جنى الجنات ابعدهم ما هو عليه اليوم لكان اجدر ان نشتهي فقالوا ربنا باعد بين اسفارنا واجعل بيننا وبين الشام قلووات ومغاوير لتركب فيها الرواحل ونترود الازواد فجعل الله تعالى لهم الاجابة ومعنى تقدير السير فيها جعل بعد ما بين كل واحدة منها في نصف يوم بحيث يقبل الغادي في قرية وبيت الرأح في قرية الى ان يبلغ الشام لا يخاف جوعا ولا عطشا ولا عدوا ولا يحتاج الى حمل زاد ولا ماء خص الليالي والايام بالذكرم ان السير لا يكون الا فيهما للاشعار بان الامر لا يتفاوت باختلاف الاوقات وللشعار بان الامر يستمر وان تطاولت مدة السفر على ان يراد بالايام والليالي الكثرة والمواظبة على السير وعلى الثالث يكون المقصود من ذكر الايام والليالي الاشعار باستمرار الامن وان استغرق السفر ليالي المخاطبين وايامهم مدة اعمارهم بان يكون معنى قوله ليالي واياما لياليكم وايامكم فتكرت الاضافة اعتمادا على دلالة المقام على كون الجمع المضاف مستغفرا **قوله** اشروا النعمة **الاشر** البطر يقال اشر بالكسر ياشر اشرا فهو اشر واشران كما يقال بطر بطر واطرا والاشر والبطر الطغيان الحاصل بسبب كثرة النعمة ويحتمل ان يكون قولهم هذا لفساد اعتقادهم وشدة اعتمادهم على ان ذلك لا يعدم كما يقول القائل غيره اضربني اشارة الى انه لا يقدر عليه ويحتمل ان يكون قولهم ربنا باعد مقولا بلسان الحال فانهم لما كفروا صاروا كما أنهم طلبوا ان يبعد بين اسفارهم ويخرب المعمر من ديارهم قرأ العامة بنصب ربنا على النداء وبعاد على لفظ الامر من باب المفاعلة وقرأ ابن كثير وابوعمر وهشام بعد بتشديد العين على لفظ الامر من باب التفعيل وقرأ يعقوب ربنا باعد برفع ربنا على الابتداء وبعاد على لفظ الفعل الماضي وقرئ ربنا بالنصب على النداء وبعاد على لفظ الماضي المبني للفاعل وبعاد على لفظ الماضي المبني للمفعول واسناد الفعل فيهما الى بين ورفعه كقراءة تقطع بينكم برفع بين **قوله** تعالى فجعلناهم احاديث **جمع** حديث على غير القياس اي اهلكناهم كل اهلاك فصاروا عظة وعبرة لمن بعدهم فجعلناهم به مثلا للناس يتحدثون بما فعلوا وما فعل بهم ويتعجبون من احوالهم في المجالس وقوله ومن قناهم كل ممزق بيان لجعلهم احاديث فان الناس هربوا المثل بفرقهم فقالوا ذهبوا ايدي سبأ وايادي سبأ اي تفرقوا في طرق شتى واليد في كلام العرب تطلق على الطريق يقال اخذيد البحر اي طريقه وقيل ايادي سبأ اولاده لان الاولاد اعضاء الرجل لتقوية بهم والمعنى تفرقوا مثل تفرق اولاد سبأ وفي الفصل الايادي الانفس كناية او مجازا وهو احسن من تفسيره بالطرق وبالاولاد وسبأ مهموز في الاصل غير انه التزم التخفيف في هذا المثل ولا بد من اضمار لفظ المثل في هذا المثل لان ايدي سبأ وقع حالا من فاعل ذهبوا وهو معرفة لان اضافته حقيقية ومن حق الحال ان تكون نكرة والتقدير ذهبوا متفرقين **قوله** صبار عن المعاصي شكور عن النعم **وهما** من صفة المؤمن كما قيل ان في ذلك التمزيق او فيما ذكر من حال

(وجعلنا بينهم وبين القرى التي باركنا فيها) بالتوسعة على اهلها وهي قرى الشام (قرى ظاهرة) متواصلة يظهر بعضها لبعضها او راكبة من الطريق ظاهرة لانه السيل (وقدرنا فيها السير) بحيث يقبل الغادي في قرية وبيت الرأح في قرية الى ان يبلغ الشام (سيروا فيها) على ارادة القول بلسان المقال او الحال (ليالي واياما) متى شقتم من ليالي ونهار (آمنين) لا يختلف الامن فيها باختلاف الاوقات او سيروا آمنين وان طالتم مدة سير فيها او سيروا فيها ليالي اعماركم وايامها لا تتقو فيها الا الامن (فقالوا ربنا باعد بين اسفارنا اشروا النعمة وملوا العاقبة كبتى اسرايات) فسألوا الله ان يجعل بينهم وبين الشام مغاوير ليتناولوا فيها على الفقراء ركوب الرواحل وتزود الازواد فاجابهم الله بتخريب القرى المتوسطة وقرأ ابن كثير وابوعمر وهشام بعدو يعقوب ربنا بالرفع باعد بلفظ الخبر على شكوى منهم لبعدهم سفرهم افراطا في الترفيع وعدم الاعتماد بما نعم الله عليهم فيه ومش قرآتهم قرأ ربنا بعدد وبعاد على النداء واسناد الفعل الى بين (وظلوا انفسهم) حيث بطر انعمة ولم يعتدوا بها (فجعلناهم احاديث) يتحدث الناس بهم تعجبا وضربا مثل فيقولوا تفرقوا ايدي سبأ (ومن قناهم كل ممزق) وفرقناهم غاية التفريق حتى لحق غسان من الشام وانمار يثرب وجدام بنهامة والازمان بمان (ان في ذلك) فيما ذكر (لايات لكم صبار) عن المعاصي (شكور) على

الشاكين المنيبين وروبال الكافرين المعاندين لعبرا ولايات لكل مؤمن **قوله** اي صدق في ظنه **قوله** يعني ان ما عدا الكوفيين قرأوا وتخفيف دال صدق وظنه نصب اما بزعم الخافض اي في ظنه او بانه مفعول مطلق لفعل مقدر من لفظه اي صدق ابليس بظن ظنا والجملة حالية من فاعل صدق كقولك فعلته جهدك اي فعلته بجهد جهدك وتعب تعبك ويجوز ان ينصب على انه مفعول به فان الصدق يعدي الى ما هو في معنى القول بنفسه فيقال صدق وعده اي جعل وعده صادقا والظن كالوعد في انه نوع من القول ومن قرأ صدق بتشديد الدال ونصب ظنه جعله مفعولا به وقال معناه حقق عليهم ظنه اي صار فيما ظنه على يقين لانه ظن او لا ان يغويهم حيث قال في حق بني آدم لاغويهم ولاضلتهم ولاحتسكن ذريته ولاقعدن لهم صراطك المستقيم ثم لايتنهم من بين ايديهم الى غير ذلك الا انه لم يكن على ثقة ويقين في انه يتأتى له ذلك لانه لم يخبر به ولا كان عالما بالغيب وانما قاله استدلالا بفاذ حيلته في ايهم آدم وبعلمه بما ركب فيهم من الشهوة والغضب وظن ذلك ايضا في اولاد سبأ بما رأى من انها كهم في الشهوات ثم انهم لما تبعوه وقبلوا وسوسته صار منظونه معلوما له وحقق عليهم ظنه فيهم **قوله** بمعنى وجده ظنه صادقا **قوله** فكان ابليس قال لظنه اني اغويهم فيتبعون اغواي ثم انه لما اغواهم فقبلوا منه وجده ظنه صادقا وان قرئ بنصب ابليس ورفع الظن مع تخفيف الدال يكون المعنى قال له ظنه الصدق حين خيله اغواهم اي حين خيل الظن لابليس اغواهم يقال صدق ظنك اذا ظهر المظنون كما خيل اليه وان قرئ بتخفيف الدال ورفع اليمين يكون المعنى صدق عليهم ظن ابليس ويكون الثاني بدلا من الاول بدل الاشتمال **قوله** وذلك اما ظنه بسبأ او بني آدم **قوله** الاول على ان يكون الضمير في عليهم واتبعوه لاهل سبأ والثاني على ان يكون لبني آدم جميعا الا المؤمنين منهم فانهم لم يتبعوه في اصل الدين وان استزلهم الشيطان عن بعض الفروع **قوله** الا فريقاهم المؤمنون **قوله** اشارة الى ان كلمة من للبيان لا للتبويض لانه يستلزم ان يكون بعض من آمن اتبع ابليس في اصل الدين عن ابن عباس رضي الله عنهما انه قال في قوله تعالى الا فريقا من المؤمنين يعني المؤمنين كلهم لانهم لم يتبعوه في اصل الدين وقد قال الله تعالى ان عبادي ليس لك عليهم سلطان يعني المؤمنين وقيل هو خاص بالمؤمنين الذين يطيعون الله تعالى ولا يعصونه وهم المخلصون كما قال تعالى حكاية عنه لاغويهم اجمعين الاعبادك منهم المخلصين **قوله** تعالى وما كان له عليهم من سلطان الا لعلم **قوله** استثناء مفرغ من العمل العامة تقديره وما كان له عليهم استيلاء لشي من الاشياء الالهذا وهو ان يتعلق علما بالذي يؤمن بالآخرة ميمرا من الشاك فيها والمعنى الا لعلم ايمان المؤمن بالآخرة ظاهرا موجودا ونعلم كفر الكافر الذي هو في شك منها ايضا كذلك لان العلم بهما موجودين هو الذي يتعلق به الجزاء علق التسلط بالعلم والمراد ما يتعلق به العلم وهو الايمان والكفر فانه تعالى لا يجازي بما لم يختره ولم يكتسبه في دار التكليف وانما يثيب من اطاع الحق وخالف الهوى والشيطان باختياره وسعيه ويعاقب من اطاع نفسه واتبع هواه وآثره على طاعة الرحمن بحمقه وغوايته فقوله الا يتعلق علما بذلك تعلقا يترتب عليه الجزاء معناه ليتعلق العلم بكل واحد من ايمان المكلف وكفره حال كونه موجودا واقعا وقد كان معلوما لله تعالى في الازل بانه سيقع ويترتب عليه الجزاء قال الامام علم الله تعالى من الازل الى الابد محيط بكل معلوم وعلمه لا يتغير ولكن يتغير تعلق علمه فان العلم صفة كاشفة يظهر فيها كل ما في نفس الامر فعلم الله تعالى في الازل ان العالم سيوجد فاذا وجد علمه موجودا بذلك العلم واذا عدم علمه معدوما كذلك مثاله المرآة المصقولة الصافية يظهر فيها زيد ان قابلها ثم اذا قابلها عمرو تظهر فيها صورته والمرآة لا تتغير في ذاتها ولا تبدلت في صفاتها وانما التغير في الخارجيات فكذلك ههنا فالمراد من العلم ما يترتب عليه من التمييز والانكشاف في الوجود العيني فانه مرتب على الثبوت العيني الكائن قبل الوجود فقوله لعلم اي لعلمه موجودا حال وجوده كما علمناه قبل وجوده انه يوجد **قوله** او لتمييز المؤمن من الشاك **قوله** اي لتمييز في الخارج من هو مؤمن في علمه تعالى ممن هو شاك فيه فان المكلف اذا كان له داعيان يدعو احدهما الى الحق والآخر الى الباطل وتمكن من الانقياد والتابعة لكل واحد منهما فان اتبع داعي الحق يكون مؤمنا مطيعا وان اتبع داعي الباطل يكون ضالا حاصيا فيكون ما في علم الله تعالى من حاله ظاهر اتميرا بتحقيقه في الخارج ويحتمل ان يكون المراد من التمييز تميز ذلك بالنسبة اليه لا تميزه باعتبار خروجه من العلم الى العيان **قوله** او ليؤمن من قدر ايمانه **قوله** فيكون العلم مجازا مرسل من قبيل ذكر المتعلق وارادة المتعلق والنسبة في اثار طريق التمييز المبالغة في تحقيق المتعلق فان العلم به مفرغ على تحقيقه فكان بمنزلة ذكر الشيء بدليله

(ولقد صدق عليهم ابليس ظنه) اي صدق في ظنه او صدق بظن ظنه مثل فعلته جهدك ويجوز ان يعدي الفعل اليه بنفسه كافي صدق وعده لانه نوع من القول وشدة الكوفيين بمعنى حقق ظنه او وجده صادقا وقرئ بنصب ابليس ورفع الظن مع التشديد بمعنى وجده ظنه صادقا والتخفيف بمعنى قال له ظنه الصدق حين خيله اغواهم ويرفعها والتخفيف على الابدال وذلك اما ظنه بسبأ حين رأى انها كهم في الشهوات او بني آدم حين رأى اياهم النبي صلى الله عليه وسلم ضعيف العزم او ما ركب فيهم من الشهوة والغضب او سمع من الملائكة آجمل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء فقال لاضلتهم ولاغويهم (فاتبعوه الا فريقا من المؤمنين) الا فريقاهم المؤمنون لم يتبعوه وتقليلهم بالاضافة الى الكفار او الا فريقا من فرق المؤمنين لم يتبعوه في العصيان وهم المخلصون (وما كان له عليهم) على التبعين (من سلطان) تسلط واستيلاء بسوسة واستغوا (الا لعلم من يؤمن بالآخرة ممن هو منها في شك) الا يتعلق علما بذلك تعلقا يترتب عليه الجزاء او لتمييز المؤمن من الشاك او ليؤمن من قدر ايمانه ويشك من قدر ضلاله

﴿قوله وفي نظم الصلوتين نكتة لا تخفى﴾ فان كلمة من في الموضوعين موصولة جعلت صلة احدهما فعلية استقبالية وصلة الاخرى اسمية للدلالة على ان الايمان يحدث بالنظر في الدليل والكفر حالة اصلية ثابتة ﴿قوله والزئان﴾ اي زئان فاعيل ومفاعل كثير امانجشان بمعنى واحد كشريك ومشارك وعشير ومعاشر فسرّه بالمحافظ وهو المراقب المطلع على جميع الاحوال لان الحفظ لا يتعدى بعلى فلا يقال حفظ عليه بل حفظه ولان معنى الحفظ الحراسة والاستظهار وكل واحد منهما غير ملائم لهذا المقام بل الملائم هنا معنى المراقبة وفي الصحاح حفظت الشيء حفظا اي حرسته وحفظته ايضا استظهرته والمحافظة المراقبة والحفيظ المحافظ ومنه قوله تعالى وما انا عليكم بحفيظ ثم انه تعالى لما ذكر لشركى العرب قصة سبا وحذرهم بذكرها من ان ينزل بهم بكفرهم ما نزل باولاد سبا بين لهم ان ما اتخذوه آلهة من دون الله ليس له شيء من آثار القدرة فنزعم الوهية واستحقاقه العبادة فقد ضل ضلالا مينا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قل للمشركين توبخا لهم وتجهيلا ادعوا الذين زعمتمهم آلهة من دون الله جلب نفع او كشف ضرر كما تدعون الله تعالى اوليكشفوا عنكم الضر الذي نزل بكم في سنى الجماعة فانظروا هل يقدرون على قضاء شيء من حوائجكم ثم اخبر عن عجزهم فقال لا يملكون حذف اول مفعولى زعم وهو عائد الموصول طلبا للتخفيف لطول الموصول بصلته ثم حذف ثانيهما وهو الآلهة اكتفاء عن الصفة وهي قوله من دون الله ولا يجوز ان يكون قوله من دون الله هو المفعول الثاني لانه لا يلتزم مع الضمير كلاما فلا يقال هم من دون الله الامع تقدير الموصوف ولا يجوز ايضا ان يكون لا يملكون هو الثاني لان المعنى يكون حينئذ زعمتمهم لا يملكونه ولا يزعمونه ﴿قوله وذكرهما﴾ مع ان المقصود بيان انهم لا يملكون مثقال ذرة في امر تاما لتناولهما بحسب العرف لجميع الامور اولان الآلهة السماوية اذا لم تملك شيئا من مافى السموات لزم ان لا تملك شيئا مما اصلا وكذا الآلهة الارضية اولان ما لا يملك شيئا من الاسباب القريبة لزمه ان لا يملك شيئا اصلا ﴿قوله وماله منهم﴾ اي ماله تعالى من ظهير يعاونه على خلق شيء منها او منهما حال كونه منهم اي مما زعموه آلهة ثم ان المشركين لما قالوا انا لانعبد الاصنام لاستقلالهم في خلق الكائنات وتدير امرها ولا لان لهم شركة في الخلق والملك ولا لكونهم اعوان الله تعالى في الخلق والتدبير وانما نعبدهم ليشفعوا لنا فان الاصنام صور الملائكة المقربين فلا ترد شفاعتهم عند الله تعالى قال الله تعالى في ابطال قولهم ولا تنفع الشفاعة عنده ﴿قوله اذن له ان يشفع﴾ على ان تكون اللام داخلية في الشافع والمعنى لا تنفع شفاعة شافع في حال من الاحوال الا في حال كونها كاشنة لمن اذن الله له ان يشفع فكلمة من عبارة عن الشافع ودخلت اللام عليه كما دخلت في قولك الكرم زيد ﴿قوله او اذن ان يشفع له﴾ على ان تكون كلمة من عبارة عن المشفوع لاجله وتكون اللام لام الاجل كما في قولك جئتك زيد اي لاجله فكأنه قيل الامن وقع الاذن للشفيع لاجله ﴿قوله ولم يثبت ذلك﴾ فانه تعالى لا يابذن للاصنام ان تشفع لعبادها وقد تم الوجه الاول لان ابطال قول من قال هؤلاء شفعاؤنا عند الله انما يظهر على هذا الوجه ﴿قوله غاية لفهوم الكلام﴾ يحتمل ان يكون المراد من الكلام مجموع قوله ولا تنفع الشفاعة عنده الامن اذن له فانه يفهم منه ان ثمة انتظارا للاذن وتوقفا وفرعا من الراجين للشفاعة والشفعاء هل يؤذن لهم او لا يؤذن وانه لا يطلق الاذن الا بعد بعد من الزمان وطول من التريص ويحتمل ان يكون المراد منه قوله حتى اذا فرغ من قلوبهم الآية على ان الكلام بمعنى التكلم لان التفريع عن القلوب يدل على ان ثمة فرعا وانتظارا وكذا كلمة حتى لكونها لغاية تؤذن ان ثمة توقفا وانتظارا كأنه قيل لا تنفع الشفاعة يوم القيامة الامن اذن له فيتربصون ويتوقفون مليا فرعين حتى اذا فرغ من قلوبهم اي كشف الفزع عن قلوب الشافعين والمشفوع لهم بكلمة يتكلم بها رب العزة في اطلاق اذن تباشروا بذلك وسأل بعضهم بعضا ماذا قال ربكم قالوا الحق اي قالوا قال الله تعالى القول الحق وهو الاذن بالشفاعة لمن ارتضى والتفريع ازالة الفزع كالتمريض ازالة المرض والتفريع ازالة القراد يقال قرّد بعيرك اي ازل عنه القرادان روى عنه عليه الصلاة والسلام انه قال فاذا اذن لمن اذن له ان يشفع فزعه الشفاعة اي ازال الشفاعة الفزع عنه فعلى هذا يكون الضمير في قوله عن قلوبهم للشافعين والمشفوع لهم وقبل الضمير فيه للملائكة وقد تقدم ذكرهم ضمنا لان الآية نزلت ردا لقول من قال انا نعبد الاصنام لكونها صور الملائكة الذين هم شفعاؤنا عند الله فان الملائكة يفزعون حين يرد عليهم كلام الله بالاذن لهم بالشفاعة من هبة ما يؤمرون به من الامر الهائل او لما يخافون من وقوع التقصير منهم في شفاعة الذين يشفعون ذلك اليوم الاباذنه

متأخيتان (قل) للمشركين (ادعوا الذين زعمتم) اي زعمتمهم آلهة وهما مفعولان زعم حذف الاول لطول الموصول بصلته والثاني لقيام صفة وهي من دون الله مقامه ولا يجوز ان يكون هو مفعوله الثاني لانه لا يلتزم مع الضمير كلاما ولا لا يملكون لانهم لا يزعمونه (من دون الله) والمعنى ادعواهم فيما بهمكم من جلب نفع او دفع ضرر لعلمهم بسنجييون لكم ان صح دعواكم ثم اجاب عنهم اشعارا بتعين الجواب وانه لا تقبل المكابرة فقال (لا يملكون مثقال ذرة) من خير او شر (في السموات ولا في الارض) في امر تام وذكرهما للعموم العرفي اولان آلهتهم بعضها سماوية كالملائكة والكواكب وبعضها ارضية كالاصنام اولان الاسباب القريبة للشر والخير سماوية وارضية وبالجملة استئناف لبيان حالهم (ومالهم فيها من شرك) من شركة لاخلقا ولا ملكا (وماله منهم من ظهير) يعينه على تدبير امرهم (ولا تنفع الشفاعة عنده) فلا تنفع شفاعة ايضا كما يزعمون اذ لا تنفع الشفاعة عند الله (الامن اذن له) اذن له ان يشفع او اذن ان يشفع له لعلو شأنه ولم يثبت ذلك واللام على الاول كاللام في قولك الكرم زيد وعلى الثاني كاللام في جئتك زيد وقرأ ابو عمرو وحزة والكسائي بضم الهمزة وكسر الدال (حتى اذا فرغ من قلوبهم) غاية لفهوم الكلام من ان ثمة توقفا وانتظارا للاذن اي يتربصون فرعين حتى اذا كشف الفزع عن قلوب الشافعين والمشفوع لهم بالاذن وقبل الضمير للملائكة وقد تقدم ذكرهم ضمنا وقرأ ابن عامر ويعقوب فرغ على البناء للمفاعل وقرئ فرغ اي نفى الوجل من فرغ الزاد اذ فنى (قالوا) قال بعضهم لبعض (ماذا قال ربكم) في الشفاعة (قالوا الحق) قالوا قال القول الحق وهو الاذن بالشفاعة لمن ارتضى وهم المؤمنون وقرئ بالرفع اي مفعوله الحق (وهو العلى الكبير) ذو العلو والكبرياء ليس الملك ولا نبى ان يتكلم ذلك اليوم الاباذنه

لهم حتى اذا كشفت عنهم الفرغ قالوا الملائكة الذين فوقهم وهم الذين بلغوا ذلك اليهم ماذا قال ربكم اي ماذا امر به
وهو كلام الخاضع المتذلل والمعنى انهم مع منزلتهم هذه يفرعون ويشفعون في شفاعته من لهم يشفعون وهم بامر الله
يعلمون كيف يشفعون للكفار وقيل انما يفرعون من غشبة تصيبهم عند سماع كلام الله تعالى لما روى ابو هريرة
عنه عليه الصلاة والسلام انه قال * اذا قضى الله الامر في السماء ضربت الملائكة باجنحتها خفقانا لقوله تعالى كأنه
سلسلة على صفوان فاذا فرغ عن قلوبهم قالوا ماذا قال ربكم قالوا الحق * وقال عليه الصلاة والسلام * اذا اراد الله
ان يوحى بالامر ويكلم بالوحي سمع اهل السموات صلصلة اخذت السموات منها رجفة او قال رعدة شديدة خوفا
من الله تعالى فاذا سمع بذلك اهل السموات صعقوا وخروا لله سجدا فيكون اول من يرفع رأسه جبريل عليه الصلاة
والسلام فيكلمه من وحيه بما اراده ثم يمر جبريل عليه الصلاة والسلام على الملائكة كلما مر بهما سألها
ملائكتها ماذا قال ربنا يجبريل فيقول جبريل قال الحق وهو العلي الكبير فتقول الملائكة كلهم مثل ما قال جبريل
فيتنهي جبريل بالوحي حيث امره الله تعالى * وقيل انما يفرعون حذرا من قيام الساعة وذلك انه كانت الفترة بين
عيسى ومحمد عليهما الصلاة والسلام خمسمائة وخمسين سنة وقيل ستمائة سنة لم تسمع الملائكة فيها وحيا فلما بعث الله
تعالى محمدا عليه الصلاة والسلام كلم جبريل بالرسالة الى محمد عليه الصلاة والسلام فلما سمعت الملائكة ذلك
ظنوا انها الساعة لان بعثه عليه الصلاة والسلام كانت من اشراط الساعة عند اهل السموات فصعقوا
نما سمعوا خوفا من قيام الساعة فلما انحدر جبريل جعل يمر باهل كل سماء فيكشف عنهم الفرغ فيرفعون رؤسهم
ويقول بعضهم لبعض ماذا قال ربكم قالوا قال الحق يعني الوحي وهو العلي الكبير قرأ الجمهور ورفعه بضم الفاء وكسر الزاي
وقرأ ابن عامر بفتحها معا على بناء الفاعل وهو الله تعالى وقرئ * فرغ بالعين المعجمة من فرغ الماء بكسر الراء
يفرغ بفتحها فرانا اي فني وانصب والحق منصوب بقال مضمره اي قالوا قال ربنا الحق اي القول الحق
ومن رفعه جعله خبر مبتدأ محذوف اي مقوله الحق **قوله** اذا اجاب سوا **قوله** علة لامره تعالى اياه عليه الصلاة
والسلام بان يتولى الجواب بنفسه بعدما امره عليه الصلاة والسلام بان يحلمهم على الاقرار بان من يرزقهم المطر
من السموات ومن يرزقهم النبات من الارض هو الله تعالى فان قوله من يرزقكم استفهام تقرير وكون السؤال
والجواب من واحد يشعر بتعين الجواب فانهم لو اجابوا لا يمكنهم ان يجيبوا الابيه فانه اذا انضح الامر وتعين
الجواب لا يحتاج الى ان ينطقوا به بالسنتهم والتلثم في الامر التمكن فيه والتأني والذي جعلهم على السكوت
عن الجواب او التلثم فيه مخافة الازام انهم لو اجابوا وقالوا رازقنا هو الله وحده توجه اليهم ان يقال لهم قالكم
لا تعبدون الذي تفرّد في تزيقكم وتؤثرون عليه من لا يقدر على ان يرزقكم **قوله** تعالى وانا واياكم لعلى هدى
او في ضلال **قوله** داخل تحت الامر بالقول والمعنى وقل ان احد الفريقين منا ومنكم لعلى احد الامرين من الهدى
والضلال المبين **قوله** وهو بعدما تقدم من التقرير البليغ **قوله** جملة اسمية فانه تعالى امر نبيه صلى الله عليه وسلم
اولا بان يكلمهم ويوضحهم بقوله قل ادعوا الذين زعمتم من دون الله ثم بان يسألهم سؤال تقرير عن تعيين
رازقهم ثم بان يتولى الجواب بنفسه ايدانا بانهم مع كونهم معتقدين للحق يمنعون عن الاقرار به بالسنتهم عنادا
او خوفا من ازام الجنة عليهم وتنزل من هذه الدرجة ثانيا وامره بان يرخي العنان معهم ويقول لهم انا واياكم الآية
لينادي على تمادبهم في الضلال على وجهه ادخل في اثبات الغرض والغلبة على الخصم ووجب استدبار الشغب
والجدال عليه وقوله تعالى واياكم عطف على اسم ان وما ذكر بعده خبر الاول وحذف خبر الثاني للدلالة
عليه اي وانا لعلى هدى او في ضلال وانا انكم لعلى هدى او في ضلال ويحتمل ان يكون ما ذكر بعده خبر الثاني
ويكون خبر الاول محذوفا كما في قوله نحن بما عندنا وانت بما عندك راض والرأي مختلف حذف خبر الاول اي
نحن راضون وهذا الوجهان لا ينبغي ان يحتمل على ظاهرهما قطعا لانه عليه الصلاة والسلام لم يشك في انه على هدى
ويقين وفي ان الكافرين على ضلال مبين واما هذا الكلام جار على ما مخاطب به العرب من استعمال الانصاف
في محاوراتهم على سبيل الفرض والتقدير **قوله** وقيل انه على الف **قوله** اي والنشر والتقدير وانا لعلى هدى
وانكم لفي ضلال مبين وفيه نظر لانه لو كان من قبيل الف لوجب ان يكون كل واحد من المعطوفين معطوفا
بالواو وكون كلمة او بمعنى الواو ليس بشائع **قوله** واختلاف الحرفين **قوله** وهما كلمة على الداخلة على الهدى
وكلمة في الداخلة على الضلال والمنار علم الطريق وسمى ملك من ملوك اليمن ذا المنار لانه اول من وضع

(قل من يرزقكم من السموات والارض)
يريد به تقرير قوله لا يمكن ان يكون (قل الله)
اذلا جواب سوا وفيه اشعار بانهم ان سكتوا
او تلعثموا في الجواب مخافة الازام فهم
مقرون به بقلوبهم (وانا واياكم لعلى هدى
او في ضلال مبين) اي وان احد الفريقين
من الموحدن المتوحد بالرزق والقدرة
الذاتية بالعبادة والمشركين به الجماد النازل
في ادنى المراتب الامكانية لعلى احد الامرين
من الهدى والضلال الواضح وهو بعد
ما تقدم من التقرير البليغ الدال على من هو
على الهدى ومن هو في الضلال ابلغ
من التصريح لانه في صورة الانصاف
المسكت للخصم المشاغب ونظيره قول حسان
أتهجوه ولست له بكفو *

فشر كما خير كما الفداء *
وقيل انه على الف وفيه نظر واختلاف
الحرفين لان الهادي كمن صعد منارا ينظر
الاشياء ويتطلع عليها او ركب جوادا
يركضه حيث يشاء والضال كأنه منغمس
في ظلام مرتبك من قبل انه لا يرى شيا
او محبوس في مطمورة لا يستطيع ان ينقضي
منها (قل لا تسألون عما اجرنا ولا تسأل
عما تمهلون) هذا ادخل في الانصاف وابلغ
في الاحبات حيث استد الاجرام الى انفسهم
والعمل الى الخاطئين (قل يجمع بيننا ربنا)
يوم القيامة (ثم يقع بيننا بالحق) يحكم
ويفصل بان يدخل المحقين الجنة والمبطلين
النار (وهو القناح) الحاكم الفاصل
في القضايا المنغلقة (العليم) بما ينبغي
ان يقضى به

المنار على طريقه في مفازته ليهتدى به اذا رجع والارتباك الاختلاط والدخول في الامر الصعب الذي لم يكف
 يتخلص منه والمطهورة الحفرة التي يطمر فيها الطعام الذي يخبأ **قوله** تعالى قل اروني **قوله** يحتمل ان يكون
 من الرؤية بمعنى العلم المتعدية قبل النقل الى اثنين فلما جئنا بهمة النقل عدت الى ثلاثة اولها اياه المتكلم وثانيهما الوصول
 وثالثها شركاء وعائد الوصول محذوف اي الحقنوم ويحتمل ان يكون من الرؤية البصرية المتعدية قبل النقل
 الى واحد وعدت بالنقل الى اثنين اولهما بالمتكلم وثانيهما الوصول فشركاء نصب على الحال من تأنيد الوصول
 اي ابصروني المحققين به حال كونهم شركاء **قوله** والضمير لله او للشان **قوله** يعني ان هو في قوله تعالى بل
 هو الله يحتمل ان يكون ضمير ارجع الى الله تعالى والمعنى ليس الامر على ما اتم عليه من الحاق الشركاء به في العبادة
 بل هو الله وحده وقوله هو مبتدأ والله خبره والعزير الحكيم صفتان فيكون هو من قبيل الضمير المهم المفسر بما
 بعده تفخيما لسان المرجع اليه وتمكينه في الذهن فانك اذا قصدت الابهام للتفخيم تعلق المرجع في ذهنك ثم
 تعبر عنه بضمير الغائب لتشوق نفس السامع الى المعبر عنه ثم تذكر المرجع ويحتمل ان يكون ضمير الشأن فلفظ
 الجلالة حينئذ مبتدأ والعزير الحكيم خبران والجملة خبر هو والفرق بين الاحتمالين ان الجملة التي بعد ضمير الشأن
 هي المبتدأ بخلاف ما اذا كان ضمير الجلالة فان خبره اسم مفرد مفسر له **قوله** الا ارسلنا عامة لهم **قوله**
 على ان كافة صفة مصدر محذوف وان تعليل تفسير كافة بالعمامة المحيطة فكأنه قيل اريد بالكافة العمامة لان الشمول
 والعموم مستلزم الكف فيكون كناية او مجازا بمعنى عامة لهم محيطة بهم لان الارسلنا اذا شملتهم فقد كفتهم ان
 يخرج منها احد منهم من الكف وهو المنع يقال كف يكف اي منع **قوله** او الا جامعا **قوله** على ان يكون
 كافة بمعنى جامعا ويكون حالا من كاف ارسلنا وتكون الهاء فيه للبالغة كما في علامة وراوية ونسابة ومن استعمال
 كف بمعنى جمع قول الفقهاء وكره للصلي كف توبه اي جمع ما تفرق من اطرافه ولا يجوز كونها حالا من الجرور
 مقدمة عليه لان تقدم حال الجرور عليه بمنزلة تقدم الجرور على الجار من حيث ان حال الجرور تكون معمولة بحرف
 الجر ايضا وتقدم الجرور على الجار تمتع فكذا ما هو بمنزلة عند الجمهور وان جوز به بعض النحاة استشهادا
 بقول الشاعر

اذا المرء اعينه المروءة ناشئا * فطلبها كهلا عليه شديد *

ووجه ارتباط الآية بما قبلها انه تعالى حقق مسائل التوحيد اولاً ثم شرع في تحقيق الرسالة فقال وما ارسلناك
 الا كافة للناس اي الارسلنا تكف ان يخرج منها احد منهم او الا جامعا لهم في الابلاغ روى عنه عليه الصلاة
 والسلام انه قال كان النبي يبعث الى قومه خاصة وبعثت الى الناس كافة عامة ثم انه تعالى لما ذكر الرسالة بين
 الحشر على وجه يتضمن تجهيل منكريه فقال ويقولون متى هذا الوعد **قوله** لكم ميعاد **قوله** جملة اسمية
 والميعاد زمان الوعد او مكان لغة وهو هنا الزمان الذي هو القيامة او وقت موتهم ويدل عليه قوله لا تستأخرون
 عنه ساعة ولا تستقدمون اي لا تأخرون عنه ولا تستقدمون وزاد المصنف احتمال ان يكون الميعاد مصدرا
 مضافا الى زمانه حيث قال وعد يوم والميعاد يطلق على الوعد والوعيد قال ابو عبيدة الوعد والوعيد والميعاد
 بمعنى والاضافة الى اليوم سواء جعل مصدرا او زمانا بيانية لانها من اضافة العام الى الخاص كما في سحق عمامة
 وثوب خز وبعير سانية فان سحق الشئ البالي اضيف الى العمامة للبيان وكذا الثوب والبعير والسانية
 الناصحة وهي الناقة التي يستقي عليها يقال سنت الناقة تسنو اذا سقت الارض وفي المثل سير السواني
 سفر لا يقطع **قوله** ويؤيده انه قرئ يوم **قوله** اي قرئ ميعاد يوم متونين على ابدال يوم من ميعاد اي
 ويؤيد كون الميعاد عبارة عن زمان الوعد ابدال اليوم منه وقرئ ميعاد يوما على تعظيم اليوم بتقدير اعني
 فيكون منصوبا على المدح والتعظيم اي يوما من صفته كبت وكت **قوله** وهو جواب تهديد **قوله**
 جواب عما يقال كيف انطبق هذا جوابا لسؤالهم مع انهم سألوا عن تعيين وقت الوعد من حيث
 ان متى سؤال عن الوقت المعين ولا تعرض في الجواب لتعيين الوقت وتقرير الجواب ان سؤالهم وان كان
 على صورة استعلام الوقت الا ان مرادهم الانكار والتعنت والجواب المطابق لمثل هذا السؤال ان يجاب
 بطريق التهديد على تمنهم فلذلك اجيبوا بانكم ترصدون يوم يفاجئكم فلا تستطيعون تأخره عنه ولا تقدا
 عليه ثم انه تعالى لما بين الاصول الثلاثة التي هي التوحيد والرسالة والحشر وكان المشركون كافرين بكل

(قل اروني الذين الحقنوم به شركاء) لازي
 باي صفة الحقنوم بالله في استحقاق العبادة
 وهو استفسار عن شبههم بعد ازام الحجة عليهم
 زيادة في تبييتهم (كلا) ردع لهم عن المشاركة
 بعد ابطال المقايسة (بل هو الله العزيز الحكيم)
 الموصوف بالقلبة وكال القدرة والحكمة
 وهؤلاء المحقون به متسمة بالذلة متأية عن
 قبول العلم والقدرة رأسا والضمير لله او للشان
 (وما ارسلناك الا كافة للناس) الا ارسلنا
 عامة لهم من الكف فانها اذا علمت فقد كفتهم ان
 يخرج منها احد منهم او الا جامعا لهم في الابلاغ
 فهي حال من الكاف والتاء للبالغة ولا يجوز
 جعلها حالا من الناس على المختار (بشير)
 ونذيرا ولكن اكثر الناس لا يعلمون فيجعلها
 جهلهم على مخالفتك (ويقولون) من فرغ
 جهلهم (متى هذا الوعد) يعنون المبشرين
 والنذر عنه او الموعود بقوله يجمع بيننا
 (ان كنتم صادقين) يخاطبون به رسول الله
 صلى الله عليه وسلم والمؤمنين (قل لكم
 ميعاد يوم) وعد يوم او زمان وعد وضافة
 الى اليوم للتبيين ويؤيده انه قرئ يوم على
 البدل وقرئ يوما باضمار اعني (لا تستأخرون
 عنه ساعة ولا تستقدمون) اذا فاجأكم وهو
 جواب تهديد جاء مطابقا مقصودا بسؤالهم
 من التعنت والانكار

واحد منها بين كفرهم العام بقوله وقال الذين كفروا ان تؤمن بهذا القرآن فان الكفر بالقرآن يتناول الكفر بجميع ما ينطق به القرآن ثم انه تعالى لما حكى عنهم الكفر المذكور بين عاقبة امرهم وما آل حالهم في الآخرة فقال ولوترى يا محمد اويامن يتصور منه الرؤيا يا هم على اذل حال محبوسين للسؤال يرد بعضهم الى بعض القول في الجدل كما يكون عليه حال جماعة اخطأوا في امر رأيت امرا عجيبا وحالا فظيحا والعباد بالله فحذف جواب لولتهويل **قوله** ولذلك اي ولكون المقصود انكار كونهم صادقين للاتباع عن الايمان واثبات انهم هم الذين صدقوا انفسهم بنوا الانكار على الاسم فقالوا نحن فان وقوع المسند اليه بعد حرف الانكار بلا فصل يفيد نفى الفعل عن المسند اليه المذكور وثبوته لغيره ومثل هذا الكلام انما يقال اذا اتفق المتكلم والمخاطب على تحقق الفعل وصدوره من فاعله وزعم المخاطب انه صدر من المتكلم فيقول المتكلم في رده انا فعلت ذلك بتقديم المسند اليه وايلائه حرف الانكار يريد بذلك انكار كونه الفاعل له واثبات كونه مفعولا لغيره كما في هذه الآية اي نحن منعناكم من قبول الهدى وهو الايمان بعد ان جاءكم اسبابه من دعوة الرسول وقيام المهجرة بل كنتم مجرمين بترك الايمان اختيارا والجرم الذنب تقول منه جرم واجرم واجترم بمعنى فقال لهم المستضعفون مجيبين لهم بل مكر الليل والنهار اي بل الذي صدقنا هو مكركم لنا دأب الليل والنهار والعاطف في قوله تعالى وقال الذين استضعفوا يعطفه على كلامهم الاول والمقصود بيان الفرق بين قوله تعالى قال الذين استكبروا وبين قوله وقال الذين استضعفوا حيث صدر الثاني بحرف العطف دون الاول ووجه الفرق ان الاول كلام مستأنف ذكر جوابا لمن قال ماذا قال المستكبرون في جواب المستضعفين فلا وجه لتخلل العاطف بخلاف كلام المستضعفين فانه لم يقصده جواب لسؤال مقدر بل سبق منهم لكلام المستكبرين فعطف كلامهم الثاني على كلامهم الاول **قوله** بل مكركم لنا دأبيا اي دأبا اي بل صدقنا مكركم لنا في هذين الوقتين على ان مكر الليل والنهار مرفوع على انه فاعل فعل مقدر ويحتمل ان يكون مرفوعا على انه مبتدأ حذف خبره على معنى بل مكركم لنا في الليل والنهار وحكم ايانا على الشرك دأبا هو الذي اوقعنا في الكفر والضلال او على انه خبر مبتدأ محذوف اي سبب كفرنا مكركم **قوله** حتى اغرتم من قولك أغار على العدو يغير اغارة اي غلب عليه واستلب ماعده ونهبه **قوله** وازفاعة المكر الى الظرف يعني ان قوله بل مكر الليل والنهار معناه مكركم في الليل والنهار فأتسع في الظرف باجرأته مجرى المفعول به وازفاعة المكر اليه على طريق اضافة المصدر الى مفعوله كما أتسع في قوله * ياسارق الليلة اهل الدار * او جعل ليلهم ونهارهم ما كرين على الاسناد المجازي كما في قول جرير **قوله** لقد لثنا بام غيلان في السرى * ونمت وما ليل المطى بناثم *

فيكون من اضافة المصدر الى فاعله وكل واحد من الوجهين احسن من قول من قال ان الاضافة فيه بمعنى في اي مكر في الليل لان ذلك لم يثبت في غير محل النزاع **قوله** ومكر الليل من الكرور اي قرى مكر بفتح الكاف وتشديد الراء مرفوعا ومنصوبا اما الرفع فعلى ما ذكر في القراءة بسكون الكاف اي بل صدقنا كرورهما علينا واختلافهما من كر اذا جاء وذهب على معنى صدقنا طول السلامة وطول الامل فيهما كقوله تعالى فطال عليهم الامل فقس قلوبهم واطهر منه ان يكون ارتفاعه على انه مبتدأ حذف خبره او خبر مبتدأ محذوف اي بل مكركم اي كروركم بالاغواء في الليل والنهار دأبا بسبب كفرنا وصدقنا عن الهدى اوسبب ذلك مكركم وخلاصة المعنى انا انما اشر كنا بسببكم واما النصب فعلى انه مصدر فعل محذوف اي بل تكرون الاغواء مكر الليل والنهار اي وقت كرورهما مثل آتيك خفوق النجم والمعنى بل تكرون الاغواء مكر اذ انما لا تقفرون عنه **قوله** في اشكيتك **قوله** في اشكيتك فانه يجبي بمعنى اثبت له الشكاية وازلت عنه الشكاية وقد جمعتهما من قال

* شكوت الى الايام سوء صنعها * ومن عجب بك تشكى الى الميكي *
 * فا زادني الايام الاشكاية * وما زالت الايام تشكى ولا تشكى *

اي تزيد شكايي ولا تزيد لها **قوله** تنوبها بدمهم اي نصريحابة من ناه الشيء بنوه اذا ارتفع ونوته تنوبها اذا رفعت ونوته باسمه اذا رفعت ذكره وقوله تعالى هل يجوزون الا ما كانوا يعملون اي الاجزاء اعمالهم من الكفر والمعاصي اشار به الى ان ذلك حقهم عدلا وهو استفهام تقرير وعدى يجوزون الى اعمالهم مع ان جزى لا تعدي بنفسه الى مفعولين بل يقال جزيته بما صنع اما على طريق الحذف والايصال وهو ظاهر او لتضمين جزى معنى اقضى وهو تعدي الى اثنين يقال اقضيتك سري **قوله** مما منى به اي ابتلى يقال منوته ومنيته اي

(وقال الذين كفروا ان تؤمن بهذا القرآن ولا بالذي بين يديه) ولا بما تقدمه من الكتب الدالة على النعت قيل ان كفار مكة سألوا اهل الكتاب عن الرسول صلى الله عليه وسلم فاخبروهم انهم يجحدون تعبه في كتبهم فضربوا وقالوا ذلك وقيل الذي بين يديه يوم القيامة (ولوترى اذ الظالمون موقوفون عند ربهم) اي في موضع المحاسبة (يرجع بعضهم الى بعض القول) يتحاورون ويتراجعون القول (بقول الذي استضعفوا) يقول الاتباع (للذين استكبروا) للرؤساء (لولا انتم) لولا اضلالكم وصدقنا يا ناعن الايمان (لكننا مؤمنين) باتباع الرسول صلى الله عليه وسلم (قال الذين استكبروا للذين استضعفوا نحن صدقناكم عن الهدى بعد اذ جاءكم بل كنتم مجرمين) انكروا انهم كانوا صادقين لهم عن الايمان واثبتوا انهم هم الذين صدقوا انفسهم حيث عرضوا عن الهدى وآثروا التقليد عليه ولذلك بنوا الانكار على الاسم (وقال الذين استضعفوا الذين استكبروا بل مكر الليل والنهار) اضراب عن اضرابهم اي لم يكن اجرنا الصادق بل مكركم لنا دأبيا ليلا ونهارا حتى اغرتم علينا رأينا (اذ تأمرونا ان نكفر بالله ونجعل له اندادا) والعاطف يعطفه على كلامهم الاول وازفاعة المكر الى الظرف على الاتساع وقرى مكر الليل بالنصب على المصدر ومكر الليل بالتثنية ونصب الظرف ومكر الليل من الكرور (واسموا الندامة لما روا العذاب) واضمر الفريقان الندامة على الضلال والاضلال واخفاها كل عن صاحبه مخافة التعبير او اظهرها فانه من الاضداد اذا الهزمة تصلح للثبات والسلب كما في اشكيتك (وجعلنا الاغلال في اعناق الذين كفروا) اي في اعناقهم فجاء بالظاهر تنوبها بدمهم واشعارا بموجب اغلالهم (هل يجوزون الا ما كانوا يعملون) اي لا يفعل بهم ما فعل الاجزاء على اعمالهم وتعدية يجزى اما لتضمين معنى يقضى او لنزع الخافض (وما ارسلنا في قرية من نذير الا قال مترفوها) تسلية لرسول الله صلى الله عليه وسلم مما منى به من قوته

ابتليته كأنه تعالى قال له عليه الصلاة والسلام يا أيها النبي لا تحزن على تكذيب الكفرة أبالك فان ايداه الكفار للانبيا
ليس بدعا بل ذلك عادة قديمة لهم **قوله** وذلك اي ولكون المفاخرة بزخارف الدنيا والاستهانة بمن لم يحفظ
منها معظم الدواعي الى التكذيب ضموا التهكم والمفاخرة الى التكذيب حيث تكلموا بقولهم بما ارسلتم به فانهم
انما قالوا ذلك تكهما بالرسول ضرورة انهم غير معتادين بالارسال وتفاخروا بقولهم نحن اكثر اموالا **قوله**
بما ارسلتم به متعلق بخبر ان وبه متعلق بقوله بما ارسلتم والتقدير انا كافرون بالذي ارسلتم به من الايمان والتوحيد
قوله فمن اولى بما تدعونه اي من الرسالة جعل المترفون قولهم نحن اكثر اموالا واولادا بالنسبة الى
الرسول وسيلة الى تكذيبهم وزعموا انهم اكرم على الله من الانبياء ومن المؤمنين قائلين انهم لو لم يكرموا عليه تعالى
لما رزقهم ذلك وان المؤمنين لو لم يهونوا عليه تعالى لما حرمهم فابطل الله تعالى عنهم ذلك بهاتين الآيتين وهما
قوله تعالى قل ان ربي يبسط الرزق لمن يشاء ويقدر وليس البسط والقبض للكرامة والهوان فكم من مؤسر شقي
ومعسر تقي وانما يوسع ويضيق بمشيئته لما رأى من الحكمة والمصلحة يبسط لمن يشاء للفضل ومنزلة له عنده ويقدر
على من يشاء للجناية كانت منه اليد بل له ان يتلى عبادة بما شاء **قوله** قربة اي ان زلفى مصدر قوله
تقرّبكم من غير لفظه او اسم مصدره كقوله انتبه الله نباتا لما استدلت المترفون بكثرة اموالهم واولادهم على كونهم
احسن حالا عند الله ابطل الله تعالى استدلالهم ذلك بان البسط والقبض لا يدلان على الكرامة والهوان ثم
أكد ذلك بقوله وما اموالكم ولا اولادكم الا آية فكلما قيل استدلالكم بكثرة الاموال والاولاد على كونكم احسن
حالا عند الله ليس استدلالا صحيحا فانها لم يدلا على قربة العهد من الله تعالى كيف وكل واحد من المال والولد
يشغل عن الله فكيف يقرب منه بل الذي يقرب اليه تعالى هو العمل الصالح لانه اقبال على الله تعالى واشتغال
بطاعته ومن توجه الى الله تعالى وصل ومن التجأ اليه ظفر بالامل **قوله** والتي اي ان الظاهر ان يقال
باللاتي لان التي اسم مفرد فلا وجه لتوصيف الاموال والاولاد به وحده عليها الا انه جعل عليها لتأويلها بالجماعة
كأنه قيل وما جماعة اولادكم واموالكم بالجماعة التي تقرّبكم او لكون التي صفة لوصف محذوف اي وما هي بالتقوى
التي او بالخصلة التي تقرّبكم **قوله** استثناء من مفعول تقرّبكم وهو ضمير الخطاب المتناول للجملة بنى آدم فتكون
الآية اشارة الى ان العمل الصالح بالنظر الى الاموال ان ينفعها اصحابها في سبيل الله وبالنظر الى الاولاد ان يعلمهم
آبائهم الخير ويربوهم على الصلاح ويجوز ان يكون استثناء من اموالكم واولادكم على حذف المضاف اي الاموال
من آمن واولاده **قوله** وقرى بالاعمال اي وقرى جزءا مرفوعا متوننا والضعف منصوبا فان الاصل
ان يجازوا الضعف ثم جزءا بالاضافة ومن نصب جزءا ونونه ورفع الضعف جعل جزءا تمييزا او حالا اي
فالولئك لهم الضعف جزءا والعامل في الحال الاستقرار كما في قوله تعالى فله جزءا الحسنى فيمن قرأ بنصب جزءا
في الكهف ويحتمل ان يكون انتصاب جزءا على انه مصدر لفعله الذي دل عليه لهم جزءا وذلك لان فالولئك مبتدأ
والضعف مبتدأ ثان ولهم خبر الثاني والجملة خبر اولئك فكلما قيل فالولئك الضعف لهم يجزون جزءا **قوله** على
ارادة الجنس فانهم جميعا لا يشتركون في غرفة واحدة بل لكل واحد غرفة تخصه وفي الصحاح الغرفة العلية
والجمع غرفات وغرفات وغرف بين الله تعالى اولان الذين آمنوا وعملوا الصالحات تضاعف حسنتهم ثم زاد وقال
وهم في الغرفات آمنون اشارة الى داوم النعم وتأيدها ثم بين حال المسي فقالت والذين يسعون في آياتنا معاجزين
الآية اي مقترين في انفسهم ان يسبقوا الانبياء الذين شأنهم اظهار الآيات واثبات الحق المبين او ان يفوتونا فان
المعاجز الهارب يهرب لكي يعجز يقال عاجز فلان اذا ذهب فلم يوصل اليه **قوله** فهذا في شخص واحد باعتبار
وقتين وناسبق في شخصين فان ما سبق ردحسبانهم انه تعالى اكرمهم بكثرة الاموال والاولاد فلا يهينهم
بالتعذيب وانما يهين ويعذب من ضيق عليه في الدنيا فرد عليهم بان اختلاف الاشخاص في السعة والضيقة لا يمتنى
على كرامة الموسع عليه وهو ان المضيق عليه وانما يمتنى على مجرد مشيئته تعالى وههنا لما بين ان الايمان والعمل
الصالح هو الذي يقرب العبد الى ربه ويكون مؤديا الى تضعيف حسنته بين ان نعم الآخرة وتضاعف الحسنات
فيها لا ينافي سعة الرزق في الدنيا بل الصالحون قد يبسط لهم الرزق في الدنيا مع مالهم في الآخرة من الجزاء الا وفي
والثوبة الحسنى بمنقضى الوعد الالهى وان كانوا في بعض الاقوات بضيق عليهم وكلمة ما في قوله تعالى وما انفقتم
شرطية في محل النصب على انه مفعول مقدم لانفقتم ومن شئ بيانه وقوله فهو يخلفه جواب الشرط او موصولة

وتخصيص المتعجبين بالتكذيب لان الداعي
المعظم الى التكبر المفاخرة بزخارف الدنيا
والانهمالك في الشهوات والاستهانة بمن لم
يحفظ منها ولذلك ضموا التهكم والمفاخرة الى
التكذيب فقالوا (انما ارسلتم به كافرون)
على مقابلة الجمع بالجمع (وقالوا نحن اكثر
اموالا واولادا) فمن اولى بما تدعونه ان
امكن (وما نحن بمعذبين) اما لان العذاب
لا يكون اولاه اكرمنا بذلك فلا يهيننا بالعذاب
(قل) ردحسبانهم (ان ربي يبسط الرزق
لمن يشاء ويقدر) ولذلك يخلف فيه
الاشخاص المتماثلة في الخصائص والصفات
ولو كان ذلك لكرامة وهوان يوجبانه لم يكن
بمشيئته (ولكن اكثر الناس لا يعلمون)
فيظنون ان كثرة الاموال والاولاد للثرف
والكرامة وكثيرا ما يكون للاستدراج كما
قال (وما اموالكم ولا اولادكم بالتي تقرّبكم
عندنا زلفى) قربة والتي اما لان المراد
وما جماعة اموالكم والاولاد اولادها صفة
محذوف كالتقوى والخصلة وقرى بالذي
اي بالشئ الذي يقربكم (الامن آمن وعمل
صالحا) استثناء من مفعول تقرّبكم اي الاموال
والاولاد لا تقرب احدا الا المؤمن الصالح
الذي ينفق ماله في سبيل الله ويعمل له الخير
ويربده على الصلاح او من اموالكم واولادكم
على حذف المضاف (فالولئك لهم جزءا
الضعف) ان يجازوا الضعف الى عشر فافوقه
والاضافة اضافة المصدر الى المفعول وقرى
بالاعمال على الاصل وعن يعقوب رفقها
على ابدال الضعف ونصب الجزاء على التمييز
او المصدر لفعله الذي دل عليه لهم (بما عملوا
وهم في الغرفات آمنون) من المكارة وقرى
بقبح الراء وسكونها وقرأ آخرة في الغرفة على
ارادة الجنس (والذين يسعون في آياتنا)
بارد والظعن فيها (معاجزين) مسابقين
لانبياتنا او ثنائين انهم يفوتونا (اولئك
في العذاب محضرون) قل ان ربي يبسط الرزق
لمن يشاء من عباده ويقدر له (يوسع عليه تارة
ويضيق عليه اخرى فهذا في شخص واحد
باعتبار وقتين وناسبق في شخصين فلا تكرر

مرفوعة المحل على الابتداء وهو يخلفه خبره ودخلت الفاء لتضمن المبتدأ معنى الشرط اى ما تصدقتم وانفقتم في الخير من نفقة فهو يعطى خلفه لنفق اما بان يجعل له في الدنيا واما بان يؤخر له في الآخرة وعن مجاهد من كان عنده من هذا المال ما يقيم ويصلحه فليقتصد في الانفاق فان الرزق مقسوم ولعل ما قسم له قليل وهو ينفق نفقة الموسع عليه فيتفق جميع ما في يده ثم يبقى طول عمره في فقر وقوله تعالى وما انفقتم من شئ فهو يخلفه فان هذا في الآخرة وفي الحديث الرفق في المعيشة من بعض التجارة وماروى عن ابي هريرة رضى الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ما من يوم يصبح العباد فيه الا وملكان ينزلان فيقول احدهما اللهم اعط منفقا خلفا ويقول الاخر اللهم اعط ممسكنا نفقا يؤيد ما ذكره المصنف **قوله تعالى ويوم نحشرهم** قرأ يعقوب وحفص بالياء والباقون بالنون **قوله اياكم** منصوب بخبر كان قد تم لاجل القواصل والاهتمام والكلام وان كان في صورة الخطاب للملائكة الا ان المقصود تقرير المشركين فانهم لما اجابوا بتزيه الله تعالى عن ان يعبد احد معه وبانه لا يستحق العبادة سواء اشتد خزي المشركين ونجاتهم **قوله** ولان عبادتهم مبدأ الشرك واصله لان عابديهم يزعمون انهم بنات الله تعالى من مصاهرة الجن قال تعالى وجعلوا بينه وبين الجنة نسيا والاولاد تكون من جنس الاباء والقول بتعدد الاله اصل الشرك بخلاف العبادة بناء على طمع الشفاعة فترا الملائكة منهم ومن الرضى بعبادتهم اياهم بقولهم سبحانه اى تزيهالك من ان يكون لك شريك في الالهية واستحقاق العبادة والولى فعيل من الموالاة وهى ضد المعاداة ويقع على الموالى والموالى وهو ههنا بمعنى الموالى يعنون انما نواليك بالعبودية لك ولانواليتهم بعبادتهم لنا والظاهر في جواب قوله تعالى أهؤلاء اياكم كانوا يعبدون ان يقال لاونم الا انهم اجابوا باثبات موالاة الله تعالى ومعاداة الكفار بيان البراءة منهم من الرضى بعبادتهم لهم بطريق ذكر المزموم واردة اللازم لان اختصاصهم بموالاة الله تعالى ومعاداة الكفار يستلزم عدم الرضى بعبادة الاعداء اياهم **قوله** حيث اطاعوهم جواب عما يقال ان المشركين كانوا يقصدون بعبادة الاصنام عبادة الملائكة ولا يختر الشياطين بياهم حين عبادتهم الاصنام فضلا عن ان يعبدوا الشياطين فاوجه قولهم كانوا يعبدون الجن واجاب عنه بوجهين الاول ان الشياطين زينو لهم عبادة الملائكة فاطاعوا الشياطين في عبادة الملائكة فالمراد بقولهم يعبدون الجن انهم يطيعون الجن في عبادة غير الله تعالى وان العبادة هى الطاعة وانهم لما اطاعوهم فكأنهم عبدوهم والثانى انهم عبدوا الجن حقيقة بناء على ان الجن مثلوا لهم صورة قوم منهم وقالوا هذه صور الملائكة فاعبدوها فلما عبدها المشركون فقد عبدوا الجن حقيقة **قوله** الضمير الاول للانس جواب عما يقال الظاهر ان ضمير اكثرهم عبارة عما يرجع اليه ضمير كانوا يعبدون الجن وهم المشركون والمعنى اكثر المشركين مؤمنون بالشياطين اى مصدقون قولهم ومطيعون لهم وجميع المشركين كانوا عابدين للشياطين مطيعين فاوجه قوله اكثرهم بهم مؤمنون فانه يدل على ان بعضهم لم يؤمن بهم ولم يطعمهم واجاب عنه بوجهين الاول انا لانسل ان ضمير اكثرهم يرجع الى المشركين بل يرجع الى الانس المذكور حكما واكثر الانس كفار مؤمنون بالجن والثانى سلمنا ان ضمير اكثرهم للمشركين الا ان الاكثر بمعنى الكل كما في قوله تعالى واكثرهم كاذبون وهو من رقيق الكلام ثم انه تعالى بين ان ما كانوا يعبدونه لا ينفعهم فقال فاليوم لا يملك بعضكم لبعض ليعبدوا الا ان الله كان عبدا باؤاكم) فيستبعمكم بما استبدعته وقالوا ما هذا) يعنون القرآن (الافك) لعدم مطابقة ما فيه الواقع (مفترى) باضافته الى الله سبحانه (وقال الذين كفروا للحق لما جاءهم) لامر النبوة والاسلام اول للقرآن والاول باعتبار معناه وهذا باعتبار لفظه والمعازة (ان هذا الاسحر مبين) ظاهر شعريته وفي تكرير الفعل والتصريح بذكر الكفرة وما فى اللامين من الاشارة الى القائلين والمقول فيه وما فى لامين المبادهة الى البت بهذا القول انكار عظيم له وتجبيل بليغ منه

(وما انفقتم من شئ فهو يخلفه) عوضا عما جازلا او آجلا (وهو خير الرازقين) فان غير موسى في اقبال رزقه لاحقية لرازقته (ويوم نحشرهم جميعا) المستكبرين والمستضعفين (ثم نقول للملائكة أهؤلاء اياكم كانوا يعبدون) تقريرا للمشركين وتبكيالهم واقطاطهم عما يتوقعون من شفاعتهم وتخصيص الملائكة لانهم اشرف شركائهم والصالون للخطاب منهم ولان عبادتهم مبدأ الشرك واصله وقرأ حفص ويعقوب يحشرهم ويقول بالياء فيهما (قالوا سبحانه انت ولينا من دونهم) انت الذى نواليتهم من دونهم لاموالاة بيننا وبينهم كأنهم بينوا بذلك برأتهم من الرضى بعبادتهم ثم اضربوا عن ذلك ونسوا انهم عبدوهم على الحقيقة بقولهم (بل كانوا يعبدون الجن) اى الشياطين حيث اطاعوهم في عبادة غير الله وقيل كانوا يتخلون لهم ويتخلون اليهم انهم الملائكة فيعبدونهم (اكثرهم بهم مؤمنون) الضمير الاول للانس او للمشركين والاكثر بمعنى الكل والثانى للجن (فاليوم لا يملك بعضكم لبعض تسعا ولا ضربا) اذا امر فيه كله له لان الدار دار جزاء وهو الجازى وحده (ونقول للذين ظلموا ذوقوا عذاب النار التى كنتم بها تكذبون) عطف على لا يملك ميين للتصود من تمهيد (واذاتلى عليهم آياتنا بينات قالوا ما هذا) يعنون محمدا عليه الصلاة والسلام (الارجل يريد ان يصدك عما كان يعبد آباؤكم) فيستبعمكم بما استبدعته وقالوا ما هذا) يعنون القرآن (الافك) لعدم مطابقة ما فيه الواقع (مفترى) باضافته الى الله سبحانه (وقال الذين كفروا للحق لما جاءهم) لامر النبوة والاسلام اول للقرآن والاول باعتبار معناه وهذا باعتبار لفظه والمعازة (ان هذا الاسحر مبين) ظاهر شعريته وفي تكرير الفعل والتصريح بذكر الكفرة وما فى اللامين من الاشارة الى القائلين والمقول فيه وما فى لامين المبادهة الى البت بهذا القول انكار عظيم له وتجبيل بليغ منه

بهذا القول من مثل ذلك القائل في مثل هذا القول في غاية القباحة والفضيحة لاسيما اذا كان البت المذكور على سبيل المبادهة من غير تأمل يقال بادهه امر اى فاجأه وسلوك هذه الطريقة لا يكون الا للايدان بان الامر عظيم وان ارتكابه محجوب غريب ثم انه تعالى بين ان جوابهم على هذه الاقوال الباطلة عند ما تلى عليهم الآيات البيّنات غاية الضلالة ونهاية الجهالة فان الآيات البيّنات لا تعارض الا بالبراهين العقلية او الكتب السماوية او بيان الرسول المؤيد بالمعجزات الباهرة وليس عندهم شئ من ذلك في قولهم هذا رجل كاذب وان ما يقرؤه افك مفترى وان ما جاء به مخرم مبین وهذا معنى ما نقل عن الفراء انه قال في تفسير هذه الآية من اين كذبوك ولم يأت لهم كتاب ولا نبى بين لهم صحة طريقهم وكذبك فيمادعوتهم اليه وقوله تعالى وما ارسلنا اليهم اى الى اهل مكة ومن حولهم من العرب الذين بعثت اليهم ولا يراد من تقدمه عليه الصلاة والسلام من العرب لان اسمعيل عليه الصلاة والسلام كان مبعوثا قبله الى العرب **قوله** وما يبلغ هؤلاء **قوله** حال من الموصول اى هؤلاء المشركون عشر ما آتينا المتقدمين كعاد وممود او ما يبلغ المتقدمون عشر ما آتينا مشركى مكة والعشار العشر كالمربع الربع والمعنى على الاول كيف أمن مشركوا مكة مع ضعفهم ان يلحقهم بسبب التكذيب ما لحق من قبلهم من الاقوياء وعلى الثانى كيف امنوا ان يلحقهم بتكذيب البيّنات القاطعة المتكاثرة ما لحق من قبلهم بتكذيب ما هو اقل من عشر ما كذب به المشركون **قوله** ولا تكذبوا **قوله** جواب عما يقال ما وجه قوله فكذبوا رسلى بعد قوله وكذب الذين من قبلهم وما الفائدة في هذا التكرير **قوله** اجاب عنه اولاً بان الاول لتكثير الفعل للتعدية والثانى للتعدية فلا تكرر وثانياً بان الاول مطلق حيث لم يقدر له مفعول به اجرى مجرى اللازم فكأنه قيل فعلوا التكذيب مطلقا واقدموا عليه والثانى مقيد بتعلقه بالمفعول وجعل تكذيبهم الرسل مسببا عن كونهم اهل التكذيب فعطف عليه عطف المسبب على السبب والمعنى فعلوا التكذيب فكذبوا الرسل بسببه **قوله** وهو القيام من مجلس الخ **قوله** يعنى ان القيام بمحتمل ان يراد به المثول على الرجلين من مجلسه عليه الصلاة والسلام لاجله تعالى وطلب وجهه ورضاه لالحية وعصية او القيام لامر والتشهير لاجله تعالى بالجد والاهتمام من قولك قت لا امر كذا اذا هيأت نفسك لاجله ونشمرت له **قوله** فان الازدحام **قوله** علة لتقييد القيام لله تعالى بكونهم متفرقين مثنى وفرادى يعنى ان الاجتماع مما يشوش الحواطر ويعمى البصائر ويقل معه الانصاف ويكثر فيه الاعتساف بخلاف الاثنين فانهما اذا جرى بينهما امر يتفكران فيه ويعرض كل واحد منهما بمحصول فكره على صاحبه سالكا مسالك العدل والانصاف متجانبين عن التعصب والاعتساف فيؤدى فكرهما الصحيح الى الحق الصريح وكذلك الواحد فانه يفكر في نفسه طالبا لاصابة الحق باتباع عقله السليم متجانبين عن معارضة المجادلين واغواء البطلين فيصيب الحق المؤيد بالبرهان وقوله ثم تفكروا عطف على قوله ان تقوموا ويحل ان تقوموا الجرة على انه بدل من واحدة على سبيل التفسير والبيان او عطف بيان لها لرفع على انه خبر مبتدأ محذوف اى هي ان تقوموا او النصب باضمار اعنى ومثنى وفرادى حال من فاعل تقوموا **قوله** فتعلموا ما به جنون الخ **قوله** يعنى ان قوله تعالى ما يصاحبكم من جنون يجوز ان يكون متعلقا بفعل مقدر معطوف على تفكروا معلق عنه بحرف النفي وهى كلمة ما وان يكون مستأنفا لتنبية على طريقة النظر المؤدى الى العلم بصدقه عليه الصلاة والسلام في دعوى الرسالة فان امر الرسالة امر عظيم تحته ملك الدنيا والآخرة ومن ادعاه لا يذله ان يدعو الفراعنة الذين كانوا يقتلون من خالفهم في ادنى شئ الى قبول ما جاء به من الدين وترك ما القوه منه ولا شك في انه امر عظيم لا يدعيه الا مؤيد من عند الله فاضطلع بصحة امره بما عنده من حجة وبرهان او مجنون لا يبالى باقتضاحه على رؤس الاشهاد وهلاكه في الدنيا ويوم الناد ومن المعلوم عندهم انه عليه الصلاة والسلام ارجم قريش عقلا واصدقهم قولا واجمعهم للمحمد عليه الرجال فكان علمهم هذا كافيا لهم في ترجيح جانب صدقه عليه الصلاة والسلام **قوله** وقيل ما استفهامية **قوله** لكن ليس المراد حقيقة الاستفهام بل هو بمعنى النفي والانكار فلهم لم يرض به لان الاستفهام لما كان بمعنى الانكار الذى ما له النفي كان الاولى ان يحمل كلمة مامن اول الامر على النفي قصرا للمسافة وحلا للكلام على المعنى المتعارف **قوله** اى شئ سألتكم **قوله** يعنى ان كلمة ما شرطية منصوبة المحل على انها مفعول سألتكم قدم عليه وقوله فهو لكم جوابها قال عليه الصلاة والسلام بعثت في نسمة الساعة اى حين ابتدأت واقبل وانها واصله من نسمة الريح وهو اول هبوبها حين يقبل بلين قبل ان يشند **قوله** وايا ما كان يلزم احدهما **قوله**

(وما آتيناهم من كتب يدرونها) في بادليل على صحة الاشارة (وما ارسلنا اليهم قبلك من نذير) يدعوهم اليه وينذرهم على تركه فقد بان من قبل ان لا وجه له فن ابن وقع لهم هذه الشبهة وهذا في غاية الجهيل لهم والتسفيه رأبهم ثم هددهم فقال (وكذب الذين من قبلهم) كما كذبوا (وما بلغوا معشار ما آتيناهم) وما بلغ هؤلاء عشر ما آتينا اولئك من القوة وطول العمر وكثرة المال او ما بلغ اولئك عشر ما آتينا هؤلاء من البيّنات والهدى (فكذبوا رسلى فكيف كان نكير) فحين كذبوا رسلى جاءهم انكارى بالتدبير فكيف كان نكيرى لهم فلحذر هؤلاء من مثله ولانكريرى في كذب لان الاول لتكثير والثانى للتكذيب او الاول مطلق والثانى مقيد ولذلك عطف عليه بالفاء (قل انما اعظكم بواحدة) ارشدكم وانصح لكم بخصلة واحدة هي ما دل عليه (ان تقوموا لله) وهو القيام من مجلس رسول الله او الانتصاب في الامر خالصا لوجه الله معرضا عن المرآة والتقليد (مثنى وفرادى) متفرقين اثنين اثنين وواحد واحد فان الازدحام يشوش الخاطر ويخلط القول (ثم تفكروا) في امر محمد صلى الله عليه وسلم وما جاء به لتعلموا حقيقته ومحل الجرة على البدل او البيان او الرفع او النصب باضمار هو او اعنى (ما يصاحبكم من جنون) فتعلموا ما به جنون يحمله على ذلك او استئناف منه لهم على ان ما عرفوا من رجاحة كمال عقله كاف في ترجيح صدقه فانه لا بدع ان تصدى لادعاء امر خطير وخطب عظيم من غير تحقيق ووثوق ببرهان فيفتضح على رؤس الاشهاد ويسلم ويلقى نفسه الى الهلاك فكيف وقد انضم اليه معجزات كثيرة وقيل ما استفهامية والمعنى ثم تفكروا اى شئ به من آثار الجنون (ان هو الانذير لكم بين يدي عذاب شديد) قد امد له لانه مبعوث في نسمة الساعة (قل ما سألتكم من اجر) اى شئ سألتكم من اجر على الرسالة (فهو لكم) والمراد نفي السؤال فانه جعل النبي مستلزما لاحد الامرين اما الجنون واما توقع نفع ذنوبى عليه لانه اما ان يكون لغرض او لغيره واما ما كان يلزم احدهما ثم نفي كلا منهما

يعنى ان التنبؤ وهو ادعاء النبوة كاذبا سواء لغرض او لغيرم يستلزم احد الامرين اى اما ان يكون لغرض او لغير فرض وذلك يستلزم ان يكون مجنونا او متوقعا لنفع دينوى ولما نفي كل واحد منهما لزمه ان لا يكون متنبئا بل صادقا في دعواه **قوله** ما سألكم عليه من اجر الامن شاء ان يتخذ الى ربه سبيلا **قوله** بان يتقرب اليه بالايثار والطاعة يريد انى ارضى بتقربه اليه واعتدبه كما يرضى المثاب بالثواب فالاجر المذكور في هذه السورة ان جعل على اتخاذ السبيل معنى كونه لهم ان يكون نفعه عائدا اليهم وكذا موادة اقربائه عليه الصلاة والسلام يعود نفعها اليهم من حيث ان قرباء قرباهم ثم ذكر ان اجره على الله تعالى وانه على كل شى شهيد فعلم انه عليه الصلاة والسلام لا يطلب الاجر على نفعهم وتبليغ الرسالة اليهم الامنه تعالى **قوله** يلقيه وينزله **قوله** يعنى ان القذف فى الاصل هو الطرح واللقاء مع الدفع والاعتماد واطلق ههنا على مجرد الالتقاء فهو مجاز مرسل بطريق استعمال المقيد فى المطلق والحق القرمان او الوحي والباء فيه زائدة كما فى قوله تعالى ولانلقوا بايديكم **قوله** او يرمى به الباطل **قوله** اى يدفع الباطل بالقذف اى بالقاء الشىء وينزله بايراد الحق عليه كما يدفع القبيح بان يقذف عليه ما يدفعه شبه ايراد الحق على الباطل لاذهاب الباطل بالقذف بالقاء الشىء على الشىء بدفع واعتماد ثم ذكر القذف وارىد ايراد الحق على الباطل لاذهابه به فيكون قوله يقذف استعارة تصريحية تبعية وكذا على قوله او يرمى به الى اقطار الآفاق حيث شبه نشر الاسلام واطهاره فى الآفاق بالقاء الشىء على وجه الدفع والاعتماد **قوله** صفة محمولة على محل ان واسمها **قوله** فان محلها الرفع على الابتداء قرأ الجمهور غلام الغيوب بالرفع على انه صفة تابعة لمحلها ومن نصبه جعله نعتا لاسم ان او منصوبا على المدح وقرئ الغيوب بالحركات الثلاث فى العين بالضم والكسر كما فى البيوت وبالفتح على انه صيغة مبالغة كالشكور والصبور وهو الامر الذى غاب جدا وخفى والكلب الصبود هو الماهر فى امر الصيد **قوله** اى الشرك بحيث لم يبق له اثر **قوله** يعنى ان قولهم لا يدي فلان ولا يعيد عبارة يعبر بها عن هلاكه وموته كقولهم لا يأكل فلان ولا يشرب ولا يقبل ولا يدبر فان انقطاع آثار الشىء وتوابع وجوده من لوازم هلاكه وانتفائه فصح جعله كناية عنه روى ان المنذر بن ماء السماء كان ملكا وكان له يوم فى السنة يذبح فيه اول من يلقى فينا هو يسير فى ذلك اليوم اذا شرف له عبيد بن الابرص فقال عبيد لرجل من كان معه من هذا الشقى فقال له انه المنذر بن ماء السماء وافيناه يوم يؤسده فلما رأى المنذر امر بقتله فقيل له امدحه فقال حال الجريص دون القريض فقال المنذر انشدنا قولت

* اقفر من اهل له محبوب * فالتطيبات فالذنوب *
 * اقفر من اهل له عبيد * فاليوم لا يدي ولا يعيد *

قوله اقفر اى صار الى الفقر وهو مفارقة لانبات بها ولا ماء ومحبوب موضع وكذلك القطيبات والذنوب والجريص الفصحة من الجرض بالتحريك وهو الرقيق يغص به يقال جرض بريقه يجرض على مثال كسر يكسر وهو ان يتلغ بريقه على هم وحزن بالجهد والقريض الشعر فكلمة ما فى قوله تعالى وما يدي الباطل وما يعيد نافية ولا مفعول ليدي ولا يعيد اذ المراد لا يوقع الباطل هذين الفعلين وقيل مفعوله محذوف اى ما يدي الشيطان لاهله خيرا ولا يعيده كان كفار مكة يقولون لرسول الله عليه الصلاة والسلام انك ضللت حتى تركت دين آباءك فنزل قوله تعالى قل ان ضللت فاما اضل على نفسى قرأ العامة بفتح اللام فى الماضى وكسرها فى المضارع وقرئ بكسر اللام فى الماضى وقصها فى الغابر وقرئ اضل بكسر الهمزة وفتح الضاد على لغة من يقول اعلم **قوله** فانه **قوله** اى ضلال الشخص بسبب نفسه الجاهلة الامارة بالسوء وهو علة لكون وبال الضلال راجعا الى نفسه **قوله** وبهذا الاعتبار **قوله** اى باعتبار ان النفس كل ما هو وبال عليها وضرارها فهو بها وبسببها وقع التقابل بين قوله فاما اضل على نفسى وبين قوله فيما يوحى الى ربي والافلاتقابل بينهما ظاهرا لانه انما يظهر التقابل بينهما ان اورد فيهما كلمة على او كلمة الباء بان يقال ان ضللت فاما اضل على نفسى وان اهتديت فاما اهتدى لنفسى او بان يقال ان ضللت فاما اضل بنفسى وان اهتديت فيما يوحى الى ربي فيكون مدلول الآية على الاول بيان ما ك الضلالة والهداية وعلى الثانى بيان سببها فلما جئى بعلى فى الاول دلت على ان الضلال وبال على النفس ولما جئى بالباء فى الثانى دلت على ان سبب الاهتداء هو هداية الله تعالى وتوفيقه وما يوحى الى القلب من الحكمة والبيان ولاتقابل بينهما ظاهرا الا انهما متقابلان من جهة المعنى لان قوله فاما اضل على نفسى فى قوة ان يقال

وقيل ما موصولة مراد بها ما سألهم بقوله ما سألكم عليه من اجر الامن شاء ان يتخذ الى ربه سبيلا لا سألكم عليه اجر الامنة فى القربى واتخاذ السبيل نفعهم وقرباهم **قوله** (ان اجرى الاعلى الله وهو على كل شىء شهيد) مطلع يعلم صدقى وخلص نبى وقرأ ابن كثير وحزة والكسائى باسكان الباء (قل ان ربي يقذف بالحق) يلقيه وينزله على من يجتنيه من عباده او يرمى به الباطل فيدمغه او يرمى به الى اقطار الآفاق فيكون وعدا باظهار الاسلام وافشائه (علام الغيوب) صفة محمولة على محل ان واسمها او بدل من المستكن فى يقذف او خبر ثان او خبر محذوف وقرئ بالنصب صفة لربى او مقدر اى باعنى وقرأ ابن كثير وابن ذكوان وابوبكر وحزة والكسائى الغيوب بالكسر كالبيوت والباقي بالضم كالشعور وقرئ بالفتح كالصبود على انه مبالغة غائب (قل جاء الحق) اى الاسلام (وما يدي الباطل وما يعيد) وزهق الباطل اى الشرك بحيث لم يبق له اثر ما خوذ من هلاك الحى فانه اذا هلك لم يبق له ابداء ولا اعادة قال اقفر من اهل له عبيد *

قال يوم لا يدي ولا يعيد *
 وقيل الباطل ابليس او الضم والمعنى لا ينشىء خلقا ولا يعيده او لا يدي خيرا لاهله ولا يعيده وقيل ما استفهامية منتصبة بما بعدها (قل ان ضللت) عن الحق (فانما اضل على نفسى) اى وبال ضلالى عليها فانه بسببها اذهى الجاهلة بالذات والامارة بالسوء وبهذا الاعتبار قابل الشرطية بقوله (وان اهتديت فيما يوحى الى ربي) فان الاهتداء بهدائه وتوفيقه (انه سمع قريب) يدرك قول كل ضال ومهتد وفعله وان اخفاه

فانما اضل بنفسى فالوضعان مشتلا على بيان السبب وان اشتمل الاول على بيان مآل الضلال ايضا **قوله** تعالى ولوترى اذ فرعوا **قوله** تمة لتهديدهم هددهم الله تعالى اولا بقوله وكذب الذين من قبلهم وما بلغوا معشار ما آتيناهم وساق الكلام الى هنا ثم بين ان قدامهم امرا هائلا يفرعهم وهو انهم حيث ما كانوا فهم من الله تعالى قريب لا يفوتونه بل يأخذهم من ظهر الارض الى بطنها عند الموت او من الموقف الى النار عند البعث او من صحراء بدر الى القليب يوم بدر او من تحت اقدامهم اذا خسف بهم على ماروى عن ابن عباس رضى الله عنهما من ان الآية نزلت في خسف البيداء وذلك ان ثمانين الفا باتون من قبل المشرق يقال لهم السفياية يقصدون الكعبة ليخربوها فاذا دخلوا بيداء المدينة خسف بهم وقصتهم مذكورة في تيسير الامام النسفي وقرأ العامة فلا فوت مبقيا على الفتح واخذوا فعلا ماضيا مبنيا للمفعول معطوفا على فرعوا وقيل على معنى فلا فوت اى فلم يفوتوا واخذوا وقرئ فلا فوت واخذ مرفوعين منونين وقرئ بفتح فوت ورفع اخذ على الابتداء من حيث كونه معطوفا على محل فلا فوت ومجمله الرفع على الابتداء وخبره محذوف اى واخذ هناك او على انه خبر مبتدأ محذوف اى وحالهم اخذ فيكون من عطف الجملة المثبتة على المنفية ولما تعين في هذه القراءة كونه معطوفا على قوله فلا فوت ايد ذلك كونه معطوفا عليه في قراءة اخذوا ايضا **قوله** تعالى وقالوا آماناه **قوله** اى قالوا ذلك وقت فرعهم وهو وقت نزول العذاب بهم عند الموت كقوله تعالى فلما راوا بأسنا قالوا آمانا او عند البعث فان الكفار كلهم يؤمنون حينئذ نفي الله تعالى نفع الايمان عنهم بقوله وانى لهم التناوش والتناوش مبتدأ وانى خبره بمعنى من اين ولهم حال وهو تناول ما قرب منك بسهولة ولما انقضى وقت تناول الايمان وان كان انقضاؤه عن قريب صار ا بعد ما يكون لامتناع الوصول اليه ابدأ بخلاف يوم القيامة بالنسبة الى اهل الدنيا فانه قريب لكونه في صدد القرب والدنو شيئا فشيئا والغلوة مقدار رمية سهم وهو تمثيل حالهم في الاستخلاص بالايمان اى ارادة الاتصاف به خالصا بعد فوات وقته ومضيه وبعده عنهم او انه جعله تمثيلا اذ ليس في قوله آماناه تناول الشئ من المكان بل ليس فيه الارادة الاتصاف بالايمان بعد فوات وقته وكونه ا بعد ما يكون لامتناع الوصول اليه فتعين حمله على التمثيل وقرأ ابو عمرو وحزرة والكسائي وابوبكر التناوش بجمزة مضمومة بعد الالف وقرأ الباقرن بواو مضمومة فاحتملا ان يكونا مادتين مستقلتين مع اتحاد معناهما روى عن ابى عمرو انه قال التناوش بالهمزة التناول من بعد من قولهم نأشت اى ابطأت وتأخرت وفي الصحاح التناوش بالهمزة التأخر والتباعد وقد نأشت الامر اناشأه نأشأ آخرته فانأش ويقال فعله نأشأ اى اخيرا قال الشاعر

* تمنى نأشأ ان يكون اطاعنى * وقد حدثت بعد الامور امور *

اى انه تمنى اخيرا وان يكونا مادة واحدة وتكون الهمزة مبدلة من الواو للزوم ضمة الواو كما في ادور وأجوه في ادور ووجوه قال الزجاج كل واو مضمومة ضمة لازمة فانت فيها بالخيار يقال ناشه نوشه نواش اى تناوله قال الشاعر

* فهى تنوش الحوض نوشامرة * نوشابه تقطع اجواز الفلا *

اى تناول ماء الحوض من فوق وتشرب شربا كثيرا وتقطع بذلك الشرب فلو ان فلا تحتاج الى ماء آخر والاجواز جمع جوز وجوز كل شئ وسطه ويحتمل ان يكون التناوش بالهمز من النأش بمعنى التطلب كما في قوله **قوله** الحمنى جار ابى الجاموش * اليك نأش القدر النؤوش *

اى كتطلب القدر الطالب الحمنى اى كلفه واوقعه في الامر الشديد من القحمة بالضم وهى المهلكة وقم الطريق مصاعبه والجاموش لغة في الجاموش **قوله** ويتكلمون بما لم يظهر لهم **قوله** يعنى ان القذف يعنى رمى اللغظة باللسان والتكلم من غير روية والغيب الشئ المغيب عنهم غير المعلوم لهم فان قولهم في حقه عليه الصلاة والسلام انه شاعر ساحر مفتر كذاب ونحو ذلك تكلم بالغيب لانهم لم يشاهدوا منه عليه الصلاة والسلام شيئا من ذلك واتوا به من جهة بعيدة من حاله عليه الصلاة والسلام لان ابعده شئ مما جاء به الحجر والشعر وما بعد شئ من عادته التى عرفت بينهم الكذب والزور وكذا انكارهم احوال الآخرة رأسا وقولهم ان كان الامر كما نصفون من قيام الساعة والحساب والميزان والثواب والعقاب فانحن بمعذبين لانه تعالى اكرمنا بالاموال والاولاد فلا يهيننا بالتعذيب في دار اخرى فانه ايضا تكلم بالغيب يقذفون به من جهة بعيدة حيث قالوا امر

(ولوترى اذ فرعوا) عند الموت او البعث او يوم بدر وجواب لو محذوف مثل رأيت فظيها (فلا فوت) فلا يفوتون الله بهرب او تحصن (واخذوا من مكان قريب) من ظهر الارض الى بطنها او من الموقف الى النار او من صحراء بدر الى القليب والعطف على فرعوا اولافوت ويؤيده انه قرئ واخذ عطفًا على مجله اى فلا فوت هناك وهناك اخذ (وقالوا آماناه) بمحمد صلى الله عليه وسلم وقد مر ذكره في قوله ما بصاحبكم (وانى لهم التناوش) ومن اين لهم ان يتناولوا الايمان تناولا سهلا (من مكان بعيد) فانه في حيز التكليف وقد بعد عنهم وهو تمثيل حالهم في الاستخلاص بالايمان بعد ما فات منهم وبعد عنهم بحال من يريد ان يتناول الشئ من غلوة تناوله من ذراع في الاستحالة وقرأ ابو عمرو والكوفيون غير حفص بالهمز على قلب الواو ولضمة اولانه من نأشت الشئ اذا طلبته قال رؤبة شعر

الحمنى جار ابى الجاموش *

اليك نأش القدر النؤوش *

او من نأشت اذا تأخرت ومنه قوله شعر

تمنى نأش ان يكون اطاعنى *

وقد حدثت بعد الامور امور *

فيكون بمعنى التناول من بعد (وقد كفروا به)

بمحمد عليه الصلاة والسلام او بالعذاب

(من قبل) من قبل ذلك او ان التكليف

(ويقذفون بالغيب) ويرجون بالظن

ويتكلمون بما لم يظهر لهم في الرسول عليه

الصلاة والسلام من المطاعن او في العذاب

من البت على نفيه

(من مكان بعيد) من جانب بعيد من امره وهو الشبه التي تحملوا بها في امر الرسول صلى الله عليه وسلم وحال الآخرة كاحكامه من قبل ولعله

﴿٦٢٠﴾

الآخرة على امر الدنيا ومعلوم ان دار الجزاء لا تنقاس بدار التكليف ﴿قوله ولعله تمثيل لحالهم﴾ وهي التكلم بما لم يظهر لهم من المطاعن في حقه عليه الصلاة والسلام ومن البت في نفي العذاب على وجه بعيد الاول من حاله عليه الصلاة والسلام والثاني من حكمة الله تعالى وعدله شبه حالهم هذه بحال من يرمى شيئا يكرهه من مكان بعيد ﴿قوله والعطف على وقد كفروا﴾ وهو جلة حاله فيكون ما عطف عليه ايضا حالا فكان الظاهر ان يقال وقد كفروا بالغيب الا انه جيء بلفظ المضارع على حكاية الحال الماضية بان قبح ان ذلك الفعل الماضي واقع في حال التكلم كأنك تحضره للمخاطب ليتعجب منه ﴿قوله او على قالوا﴾ كأنه قيل ولوترى اذ قالوا آمنا به ويقذفون بالغيب اي ما غاب وفات عنهم وهو الايمان في الدنيا ومعنى قد فهم اياه طلب تحصيله والاتصاف به بعد فوات وقته وعبءه برمي المطلب الغائب من مكان بعيد تشبيها له به في كون المطلب مستبعدا بحيث لا يطمع في حصوله ﴿قوله موقع في الرية او ذى رية﴾ فالريه على الاول اسم فاعل من ارابه المتعدى وعلى الثاني من اراب الرجل اذا صار ذارية ووقع فيها وعلى التقديرين اسناد الارابه الى الشك مجاز اسند فعل صاحب التشكيك الى الشك على الاول وفعل صاحب الشك الى نفس الشك على الثاني حيث جعل الشك ذاشك كما جعل الشعر شاعرا فان المريب بالمعنى الاول هو المشكك وبالمعنى الثاني هو الشياك اطلق كل واحد منهما على نفس الشك للبالغة تمت سورة سبأ والحمد لله وحده والصلاة والسلام على من لا نبي بعده في اواسط آخر الجماديين من شهر سنة خمس وثلاثين وتسعمائة

تمثيل لحالهم في ذلك بحال من يرمى شيئا لا يراه من مكان بعيد لا بحال للظن في لحوقه وقرى ويقذفون على ان الشيطان يلقى اليهم ويلقنهم ذلك والعطف على وقد كفروا على حكاية الحال الماضية او على قالوا فيكون تمثيلا لحالهم بحال القاذف في تحصيل ما ضيعوه من الايمان في الدنيا (وحيل بينهم وبين ما يشتهون) من نفع الايمان والنجاة من النار وقرأ ابن عامر والكسائي باشمام الضم للماء (كما فعل باشباههم من قبل) باشباههم من كفرة الامم الدارجة (انهم كانوا في شك مريب) موقع في الرية او ذى رية منقول من المشكك او الشياك نعت به الشك للبالغة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة سبأ لم يبق رسول ولا نبي الا كان له يوم القيامة رفيفا ومصاحفا

﴿ هذا فهرس الجزء الثالث من حاشية شيخ زاده على تفسير القاضي الفيضوى ﴾

٩٧	يا بني اذهبوا فتحسسوا من يوسف	٢	سورة يوسف الرتل آيات الكتاب الحكيم
١٠٠	فلما ان جاء البشير	٤	ان الذين لا يرجون لقاءنا
١٠٢	وما تسئلهم عليه من اجر ان هو	٧	واذا تلى عليهم آياتنا بينات
١٠٣	سورة الرعد المر تلك آيات الكتاب والذي	٩	واذا ادقنا الناس رجعة
١٠٨	ويستجملونك بالسيئة قبل الحسنة	١١	لذين احسنوا الحسنى وزيادة
١١٣	له دعوة الحق والذين من دونه	١٤	قل هل من شركائكم
١١٦	اغنى يعلم انما ازل اليك	١٧	ومنهم من ينظر اليك
١١٨	الذين آمنوا وعملوا الصالحات	٢٠	ولو ان لكل نفس ظلت
١٢٠	مثل الجنة التي وعد المتقون	٢٢	الا ان اولياء الله
١٢٣	سورة ابراهيم الر كتاب ازلناه	٢٤	واتل عليهم نبأ نوح
١٢٥	واذ قال موسى لقومه اذكروا	٢٦	وقال فرعون اتوني بكل
١٢٨	قالت لهم رسلكم ان نحن	٢٨	قال قد اجيبك دعوتكما
١٣٠	الم تر ان الله خلق السموات	٣٠	فلولا كانت قرية آمنت
١٣٣	الم تركيف ضرب الله مثلا	٣٢	سورة هود الر كتاب احكمت
١٣٧	وسخر لكم الشمس والقمر	٣٤	الجزء الثاني عشر وما من دابة
١٤٠	ولا تحسبن الله غافلا عما يعمل	٣٧	ام يقولون افتراء قل فأتوا
١٤٤	الجزء الرابع عشر سورة الحجر الر تلك آيات	٤٠	اولئك لم يكونوا مجزيين
١٤٩	ولقد جعلنا في السماء رجوا	٤٢	ويا قوم لا اسئلكم عليه مالا
١٥٤	قال يا ابليس مالك	٤٣	ويصنع الفلك وكلما مر عليه
١٥٨	اذ دخلوا عليه فقالوا سلاما	٤٨	قال يا نوح انه ليس من اهلك
١٦٠	لعمر ك انهم لفي سكرتهم يعمهون	٥٠	ان نقول الا اعتراك بعض
١٦٥	سورة النحل اتى امر الله فلا	٥١	قال يا قوم ارأيتم ان كنت
١٦٨	وتحمل افعالكم الى بلد	٥٤	قالت يا ويلتاه الدنيا
١٧١	والقى في الارض رواسب	٥٨	فلما جاء امرنا جعلنا عاليها
١٧٥	ثم يوم القيمة يخزيهم	٦٠	ويا قوم لا يحقرنكم شقائي
١٧٦	وقال الذين اشركوا الوشاء الله	٦٤	يقدم قومهم يوم القيمة
١٧٨	وما ارسلنا من قبلك الا رجالا	٦٨	فلاتك في مربة مما يعبد هؤلاء
١٨٣	ليكفروا بما آتيناهم فتمنعوا	٧٢	سورة يوسف الر تلك آيات الكتاب المبين
١٨٥	وما ازلنا عليك الكتاب	٧٤	قال يا بني لا تقصص رؤياك
١٩٠	ويعبدون من دون الله	٧٧	فلما ذهبوا به واجمعوا
١٩٣	والله جعل لكم من بيوتكم سكنا	٨٠	وراودته التي هو في بيتها
١٩٤	الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله	٨٢	فلما سمعت بمكرهن ارسلت
١٩٧	ولا تتخذوا ايمانكم دخلا بينكم	٨٤	واتبع ملة اباي ابراهيم
١٩٩	ولقد نعلم انهم يقولون	٨٦	قالوا اضاعت احلام وما نحن
٢٠٢	يوم تأتي كل نفس تجادل	٨٩	الجزء الثالث عشر وما ابرء نفسي
٢٠٥	ثم ان ربك للذنين عملوا السوء	٩٠	قال هل آمنكم عليه
٢٠٨	الجزء الخامس عشر سورة الاسراء سبحان الذي	٩٢	فلما جهزهم بجهازهم
٢١٢	ان هذا القرءان يهدي للتي هي اقوم	٩٥	قال معاذ الله ان نأخذ الا من وجدنا

هذا فهرس الجزء الثاني من حاشية شيخ زاده على تفسير القاضي الفيضاني

٢١٦	من كان يريد العاجلة جعلناه	٣٤٢	وكم قصمنا من قريبة كانت
٢٢٠	واما تعرضن عنهم ابتغاء	٣٤٦	وما ارسلنا من قبلك من رسول
٢٢٤	ذلك بما اوحى اليك ربك	٣٤٩	واذا راك الذين كفروا
٢٢٦	قل كونوا حجارة او حديد او خلقا	٣٥١	قل انما انذركم بالوحي
٢٢٩	وامنعنا ان نرسل بالآيات	٣٥٤	فجعلهم جذا اذا الا كبيرا
٢٣٢	افانتم ان تحسف بكم جانب	٣٥٧	وجعلناهم ائمة يهدون بامرنا
٢٣٦	وان كانوا ليستغزواك	٣٦٢	ومن الشياطين من يفوضون له
٢٤١	قل لئن اجتمعت الانس والجن	٣٦٧	والتي احصنت فرجها
٢٤٢	ومن يهد الله فهو المهتد	٣٧٠	لا يحز نهم الفزع الا كبر
٢٤٧	سورة الكهف الحمد لله الذي انزل	٣٧٢	سورة الحج يا ايها الناس اتقوا
٢٤٨	فلعلك يا خع نفسك على اثارهم	٣٧٦	وان الساعة آتية لا ريب فيها
٢٥١	واذا اعترتهم وما يعبدون	٣٧٨	وكذلك انزلناه آيات بينات
٢٥٣	وكذلك اعترنا عليهم	٣٧٩	ان الذين كفروا اوبصدون
٢٥٨	واصبر نفسك مع الذين يدعون	٣٨٤	ذلك ومن يعظم شعرا لله
٢٦١	ودخل جهنم وهو ظالم لنفسه	٣٨٦	اذن للذين يقاثلون بانهم
٢٦٢	المال والبنون زينة الحياة الدنيا	٣٨٨	ويستجملونك بالعذاب
٢٦٥	ولقد صرفنا في هذا القران	٣٩٠	الملك يومئذ الله يحكم بينهم
٢٦٨	فلما جاوزا قال لفته آتانا غدانا	٣٩٢	الم تر ان الله مخبركم ما في
٢٧٠	الجزء السادس عشر قال الم اقل لك انك	٣٩٤	يا ايها الناس ضرب مثل
٢٧٣	انا مكناله في الارض وآياته	٣٩٦	الجزء الثامن عشر سورة المؤمن قد افلح
٢٧٥	قال هذا رحمة من ربي فاذا جاء	٠٠٠	المؤمنون
٢٧٦	سورة المريم كهيعص	٤٠٠	وانزلنا من السماء ماء بقدر
٢٨١	يا يحيى خذ الكتاب بقوة وآياته	٤٠٢	فاذا استويت انت ومن معك
٢٨٥	فكأنى واشربي وقرى عينا	٤٠٤	ثم انشأنا من بعدهم قرونا
٢٨٩	وانذرهم يوم الخسرة اذ قضى الامر	٤٠٦	والذين هم بربهم لا يشركون
٢٩١	ووهبنا له من رحمتنا اخاه	٤٠٨	ولورحناهم وكشفنا ما بهم
٢٩٥	رب السموات والارض وما بينهما	٤١٠	ما اتخذ الله من ولد وما كان
٣٠١	افرايت الذي كفر باياتنا	٤١١	قالوا ربنا غلبت علينا شقوتنا
٣٠٥	سورة طه طه ما انزلنا	٤١٢	سورة النور سورة انزلناها
٣٠٩	وانا اخترت فاستمع لما يوحى	٤١٧	ان الذين جاؤا بالافك عصابة
٣١٣	اذ اوحينا الى امك ما يوحى	٤١٩	يا ايها الذين آمنوا لا تتبعوا
٣١٩	قال علمها عند ربي في كتاب	٤٢١	فان لم تجدوا فيها احدا
٣٢٣	قالوا يا موهبي اما ان تلقى	٤٢٣	وانكسحوا الايامي منكم والصالحين
٣٢٦	ولقد اوحينا الى موسى ان اسر	٤٣٠	رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع
٣٢٩	فاخرج لهم محلا جسدا له	٤٣٣	يقلب الله الليل والنهار
٣٣١	كذلك نقص عليك من انباء	٤٣٦	قل اطيعوا الله واطيعوا الرسول
٣٣٣	فعلى الله الملك الحق	٤٣٨	واذا بلغ الاطفال منكم الحلم
٣٣٦	وكذلك نجزي من امرف ولم يؤمن	٤٤٢	سورة الفرقان تبارك الذي نزل الفرقان
٣٣٩	الجزء السابع عشر سورة الانبياء اقرب للناس	٤٤٥	واذا رايتهم من مكان بعيد سمعوا لها

﴿ هذا فهرس الجزء الثاني من حاشية شيخ زاده على تفسير القاضي الياضوى ﴾

٥٢٩	فانجيانه واصحاب السفينة	٤٤٨	الجزء التاسع عشر وقال الذين لا يرجون
٥٣٢	فا كان جواب قومه الا ان قالوا	٤٥٢	ولا يا تونك بمنزل الاجثنك بالحق
٥٣٤	ولما جاءت رسلنا ابراهيم بالبشرى	٤٥٤	ام تحسب ان اكثرهم يسمعون
٥٣٥	وقارون وفرعون وهامان	٤٥٨	وما ارسلناك الا مبشرا ونذيرا
٥٣٦	الجزء الحادى والعشرون ولا تجادلوا اهل	٤٦١	والذين لا يدعون مع الله الها آخر
٥٣٨	ويستجملونك بالعذاب	٤٦٤	سورة الشعراء طسم تلك آيات الكتاب المبين
٥٤١	سورة الروم الم غلبت الروم	٤٦٧	فهررت منكم لما خفتكم فوهب لى ربي
٥٤٤	واما الذين كفروا وكذبوا باياتنا	٤٦٩	فلما جاء السحرة قالوا لفرعون
٥٤٧	ومن آياته ان تقوم السماء	٤٧١	قال كلا ان معى ربي سيهدين
٥٥٠	واذا مس الناس ضر دعوا ربهم	٤٧٣	واجعل لى لسان صدق فى الاخرين
٥٥٣	قل سيروا فى الارض كيف كان	٤٧٥	قال وما علمى بما كانوا يعملون
٥٥٤	ولئن ارسلنا ريبحا فرأه	٤٧٦	انى اخاف عليكم عذاب يوم عظيم
٥٥٦	سورة لقمان الم تلك آيات الكتاب الحكيم	٤٧٧	وان ربك لهو العزيز الرحيم
٥٥٧	ولقد آتينا لقمان الحكمة	٤٧٨	ولا تخلصوا الناس اشيائهم
٥٦١	الم تروا ان الله مضر لكم	٤٨٠	ما اغنى عنهم ما كانوا يمتعون
٥٦٣	الم تر ان الله يولج الليل	٤٨٢	سورة طس تلك آيات القرءان وكتاب
٥٦٥	سورة مجدة الم تنزيل الكتاب لاريب	٤٨٦	فلما جاءتهم آياتنا مبصرة
٥٦٩	ولوترى اذ المجرمون	٤٩٠	انى وجدت امرأة تملكهم
٥٧٢	ولنذيقنهم من العذاب	٤٩٢	وانى مرسله اليهم بهدية فناظرة
٥٧٣	سورة الاحزاب يا ايها النبي اتق الله	٤٩٤	قبل لها ادخلى الصرح فلما رآته
٥٧٦	واذاخذنا من النبيين	٤٩٧	الجزء عشرون فا كان جواب قومه
٥٧٨	قل لن يفتكمم القرار ان فررتم	٤٩٨	امن يبدأ الخلق ثم يعيده
٥٨١	من المؤمنين رجال صدقوا	٥٠١	ان ربك يقضى بينهم بحكمه
٥٨٤	الجزء الثانى والعشرون ومن يقنت منكن	٥٠٤	سورة القصص طسم تلك آيات الكتاب المبين
٥٨٦	وما كان لمؤمن ولا مؤمنة	٥٠٧	ولما بلغ اشده واستوى آتيناها
٥٨٩	تحيتهم يوم يلقونه سلام	٥٠٨	فخرج منها خائفا يترقب قال رب
٥٩٣	ترجى من تشاء منهم	٥١١	فلما قضى موسى الاجل وسار باهله
٥٩٦	لاجناح عليهن فى آياتهن	٥١٣	فلما جاءهم موسى باياتنا بينات
٥٩٨	يستثلك الناس عن الساعة	٥١٥	وما كنت بجانب الغربى
٦٠٠	سورة سباء الحمد لله الذى له ما فى السموات	٥١٧	ولقد وصلنا لهم القول
٦٠٢	افترى على الله كذبا ام به	٥١٩	وما او تيمم من شىء فتناج الحيوة الدنيا
٦٠٦	لقد كان لسباء فى مسكنهم	٥٢٠	قل ارايتم ان جعل الله عليكم الليل
٦١١	ولا تنفع الشفاعة عنده	٥٢٢	قال انما او تيته على علم
٦١٤	قال الذين استكبروا للذين	٥٢٤	سورة العنكبوت الم احسب الناس
٦١٦	قالوا سبحانك انت ولينا		